

عَمَلَةُ الْحِفَاظِ

فِي تَفْسِيرِ أَشْرَفِ الْأَلْفَاظِ
مُعْجَمٌ لُغَوِيٌّ لِأَلْفَاظِ الْقُرْآنِ الْكَرِيمِ

تَأَلِيفُ

السَّيِّحِ أَحْمَدَ بْنَ يَرْسَفَ بْنِ عَبْدِ الدَّائِمِ

الْمَعْرُوفِ بِالسَّمِينِ الْحَلَبِيِّ

الْمُتَرَفِّعِ سَنَةِ ٧٥٦ هـ

تَحْقِيقُ

مُحَمَّدَ بَاسِلَ عِيُونِ السَّوْدِ

لِلْجُزْءِ الْأَوَّلِ

دَارُ الْكُتُبِ الْعِلْمِيَّةِ

بِشَارِ وَهْبٍ - الدَّهْشَنَانِ

جميع الحقوق محفوظة

جميع حقوق الملكية الأدبية والفنية محفوظة لحار الكتب العلمية بيروت - لبنان ومقرر طبع أو تصوير أو ترجمة أو إعادة لتجهيز الكتاب كاملاً أو مجزأً أو تسجيله على أشرطة كاسيت أو إدخاله على الكمبيوتر أو ترجمته على أسطوانات ضوئية إلا بموافقة الناشر خطياً.

Copyright ©
All rights reserved

Exclusive rights by DAR al-KOTOB al-ILMIYAH Beirut - Lebanon. No part of this publication may be translated, reproduced, distributed in any form or by any means, or stored in a data base or retrieval system, without the prior written permission of the publisher.

الطبعة الأولى

١٤١٧هـ - ١٩٩٦م

دار الكتب العلمية

بيروت - لبنان

العنوان : رمل الطريف، شارع البكتري، بناية ملكات
تلفون وفاكس : ٣٦٢٩٨ - ٣٦١٣٤ - ٣٦١٣٣ (١ ٩٧١ ٠٠)
صندوق بريد : ٩٤٣٤ - ١١ بيروت - لبنان

DAR al-KOTOB al-ILMIYAH

Beirut - Lebanon

Address : Ramei al-Zarif, Bektory st., Melkast bldg, 1st Floor.
Tel. & Fax : 00 (961 1) 682133 - 366135 - 364398
P.O.Box : 11 - 9434 Beirut - Lebanon

بسم الله الرحمن الرحيم

مقدمة التحقيق

الحمد لله وحده لا شريك له، واستعينه واستغفره وأتوب إليه، والصلاة والسلام على سيد المرسلين محمد وآله الطيبين الطاهرين، وبعد :

فهذا كتاب « عمدة الحفاظ في تفسير أشرف الألفاظ »؛ لشهاب الدين أبي العباس أحمد بن يوسف السمين الحلبي؛ أخرجه لقراء العربية.

وعزمت - بعد الاتكال على الله - أن أكون ممن يكشفون النقاب عن تراث نعتز به ونفتخر به. غير آبه بالمصاعب التي يحفل بها عالم التحقيق؛ لأن إخراج التراث بصورة علمية إلى النور؛ بات واجباً قومياً؛ ومصدر اعتزاز وفخار لامتنا العربية والإسلامية وشخصيتها المتميزة. هذه الأمة التي يتهددها التذويب والتضييع وهي تدب وتبدأ إلى مطالع القرن الحادي والعشرين.

ويلاحظ قراء هذا الكتاب أنني لم أشأ أن أرقق هذا الكتاب بالحواشي الكثيرة، وقصرت الحواشي على تخريج الأحاديث والأمثال والأشعار وما نقله من كتاب « المفردات » للراغب الأصبهاني .

وقد بدأت الكتاب بمقدمة عرضت فيها اسم المؤلف ونسبه؛ وحياته العلمية والثقافية، ثم تحدثت عن منهجه في « عمدة الحفاظ »؛ وأهمية الكتاب، وذكرت بعد ذلك ملاحظات حول الكتاب، وأردفته بعرض حول منهج التحقيق الذي اتبعته، ولا أدعي الكمال في عملي هذا. وحسبي أنني أخلصت في العمل، وبذلت جهداً تشي به صفحات « عمدة الحفاظ » وتنم عنه ما أودعته في الحواشي.

تعريف بالمؤلف والكتاب

اسمه ونسبه: هو شهاب الدين أبو العباس أحمد بن يوسف بن محمد بن مسعود^(١)، ويعرف بالسمين الحلبي ثم المصري الشافعي^(٢). واختلف في اسم جده فقيل إن اسمه عبد الدايم^(٣).

أما لقبه «السمين» فليس من خير يميظ اللثام عن سبب التسمية هذه، وليس في أيدينا مصادر تعلق التسمية، وقد جعل صاحب الشذرات اسمه (ابن السمين)^(٤)، وهذا التباس وقع فيه صاحب الشذرات، ربما يعود سببه إلى تشابه اسمه ولقبه مع رجل آخر هو ابن السمين أحمد بن علي البغدادي الحلبي صاحب «مفردات القرآن»^(٥).

مولده ووفاته: أغفل المؤرخون زمن ولادة «السمين الحلبي»، لكنهم أشاروا ولباتفاق تام إلى أن وفاته كانت سنة ٧٥٦ هـ بالقاهرة^(٦).

حياته العلمية والثقافية: أجمع المؤرخون على أن السمين الحلبي قد نشأ في حلب، وفيها اكتسب لقبه السمين، ومنها رحل إلى القاهرة، وأقام فيها بقية حياته؛ فعرف بالسمين المصري^(٧). ولعل اختياره القاهرة مقراً لإقامته يعود إلى كونها حينذاك عاصمة الدولة المملوكية.

أساتذته: ليس بين أيدينا ما يشير إلى أسماء أساتذته خلال نشأته في حلب؛ قبل رحيله إلى مصر. أما أساتذته في مصر فقد ذكر منهم صاحب الشذرات^(٨):

١- أبو حيان: هو الإمام أثير الدين أبو حيان محمد بن يوسف بن علي بن يوسف

(١) الدر المصون ١٣/١، وفيه سرد وافٍ لمصادر ترجمت للمؤلف.

(٢) شذرات الذهب ١٧٩/٦.

(٣) شذرات الذهب ١٧٩/٦، وانظر الدرر الكامنة ٣٦٠/١ والدر المصون ١٣/١.

(٤) شذرات الذهب ١٧٩/٦.

(٥) الدر المصون ١٤/١، ومصدره في ذلك كشف الظنون ١٢٠٨/٢.

(٦) شذرات الذهب ١٧٩/٦، وانظر الدر المصون، والمراجع التي أحال إليها المحقق.

(٧) شذرات الذهب ١٧٩/٦.

(٨) شذرات الذهب ١٧٩/٦.

ابن حيان الأندلسي الغرناطي، ولد سنة ٦٥٤ هـ في غرناطة، «أخذ القراءات عن أبي جعفر الطباع، والعربية عن أبي الحسن الأبهدي وأبي جعفر بن الزبير وابن الصائغ... وسمع الحديث بالاندلس وأفريقيا ومصر والحجاز من نحو أربع مائة وخمسين شيخاً، وأكب على طلب الحديث وأتقنه، وشرع فيه وفي التفسير والعربية والقراءات والأدب والتاريخ، وطار صيته، وأخذ عنه أكابر عصره وتقدموا في حياته، كالشيخ تقي الدين السبكي وابن قاسم وابن عقيل والسمين...»^(١). من مؤلفاته الشهيرة تفسيره للقرآن «البحر المحيط» وتوفي بالقاهرة ٥٩٦ هـ^(٢).

٢- **التقي الصائغ**: هو تقي الدين محمد بن أحمد بن عبد الخالق، المعروف بابن الصائغ الشافعي، شيخ القراء بالديار المصرية. رحل إليه الطلبة من أقطار الأرض لأخذ علم القراءة عليه لانفراده بها رواية ودراية. توفي بمصر ٧٢٥ هـ^(٣)، وعنه أخذ السمين علم القراءات^(٤).

٣- **يونس الدبوسي**: أخذ السمين عنه علم الحديث^(٥)، ولم أجد ترجمة له، ولعله هو نفسه يونس بن إبراهيم الدبابسي الذي تفرد وروى الكثير، وتوفي بمصر ٧٢٩ هـ وقد جاوز التسعين بيسير^(٦).

٤- **العشاب**: أحمد بن محمد بن إبراهيم المرادي المغربي العشاب. إمام؛ مقرر؛ ثقة روى عن عبد الله بن يوسف، وروى عنه ابن اللبان وابن أبي زكنون، له تفسير صغير، وكتاب في المعاني والبيان، توفي بالقاهرة ٧٣٦ هـ^(٧).

إن تتلمذ السمين على أيدي هؤلاء العلماء جعل منه عالماً تحريراً من كبار علماء عصره، بل إنه أصبح نسيج وحده في بعض العلوم، مثل علم القراءات؛ الذي وضع فيه كتابه «العقد النضيد في شرح القصيد»، وهو شرح للقصيدة الشاطبية المعروفة باسم «حرز الأماني». وقد وصف ابن الجزري ما ألفه السمين بأنه شرح لم يسبق إلى مثله^(٨).

(١) شذرات الذهب ١٤٥/٦ - ١٤٦، ١٧٩.

(٢) شذرات الذهب ١٤٧/٦.

(٣) شذرات الذهب ٦٩/٦.

(٤) شذرات الذهب ١٧٩/٦.

(٥) المصدر السابق.

(٦) شذرات الذهب ٩٢/٦.

(٧) شذرات الذهب ١١٢/٦، وقدر المصون ١٦/١.

(٨) الدر المصون ١٩، ١٥/١.

ولم تقتصر جهوده في علم القراءات على وضع كتاب في هذا الفن، بل تولى تدريس القراءات أيضاً (حتى لا يكاد تخفى عليه قراءة ضبطاً وتوجيهاً)^(١) ومعرفة متواترها وشاذها. وليس هذا بمعبد عنه، لا سيما وأنه تلميذ لابن الصائغ الذي تفرّد في علم القراءات رواية ودراية.

ويتضح تمكنه من علوم اللغة بصورة جليّة في كتابه «عمدة الحفاظ»، فهو لا يفتأ في كتابه يذكر في كل مادة من مواده تحليلاً لغوياً مشفوعاً بأية من القرآن ثم بالحديث ثم بالشعر، وأحياناً بأحد الأمثال، وكثيراً ما نجده يستشهد بأقوال أئمة اللغة ليؤيد الفكرة اللغوية التي يبحثها.

إن تعمق السمين في تحصيل العلوم جعل منه عالماً كبيراً، ويتضح ذلك في مؤلفاته المتعددة، ذات المجلدات المتعددة في الفنون المتنوعة، ويستخلص من أخباره أنه حظي بمكانة بارزة في مصر، فذاع صيته وانتشر (وولي تصدير إلقاء النحو بالجامع الطولوني، وأعاد بالشافعي، وناب في الحكم بالقاهرة، وولي نظر الاوقاف)^(٢).

مؤلفاته:

- ١ - إيضاح السبيل إلى شرح التسهيل: ورد ذكره في «عمدة الحفاظ» في مادة (ال و).
- ٢ - البحر الزاخر: ورد ذكره في كتاب «عمدة الحفاظ» في مادة (ض و ا).
- ٣ - تفسير القرآن: وهو مطوّل يقع في عشرين مجلداً، ألفه في الوقت الذي كان يؤلف فيه كتاب «الدر المصون»^(٣).
- ٤ - الدر المصون في علوم الكتاب المكنون: وهو كتاب في إعراب القرآن الكريم، طبع بدار القلم بدمشق في أحد عشر مجلداً ولهذا المخطوط (١١٩) نسخة مخطوطة^(٤).
- ٥ - الدر النظيم: ذكره المؤلف في كتابه «عمدة الحفاظ» في مادة (ع ر ض).
- ٦ - شرح التسهيل^(٥): وهو في النحو وقد أشار إليه المؤلف أكثر من مرة في كتابيه

(١) الدر المصون ١/١٥٠.

(٢) شذرات الذهب ٦/١٧٩.

(٣) انظر الدر المصون ١/١٧٩، وشذرات الذهب ٦/١٧٩.

(٤) الفهرس الشامل للتراث - علوم القرآن - مخطوطات التفسير وعلومه ١/٤١١-٤١٤.

(٥) شذرات الذهب ٦/١٧٩.

«عمدة الحفاظ» و«الدر المصون».

٧ - «العقد النضيد في شرح القصيدة»^(١): في علم القراءات، وهو شرح على «حزب الاماني» للشاطبي، وتوجد منه نسختان مخطوطتان^(٢)، إحداهما في الجامع الكبير بصنعاء (٥٩/١)، والثانية في دار الكتب المصرية بالقاهرة (٣٤/١) برقم (٤٤).

٨ - شرح قصيدة كعب بن زهير: أورده المؤلف في كتاب «عمدة الحفاظ» في مادة (ن ون).

٩ - شرح معلقة النابغة: أورده المؤلف في كتاب «عمدة الحفاظ» في مادة (ا ح د) ومادة (ع ل و).

١٠ - عمدة الحفاظ: وهو الكتاب الذي بين أيدينا.

١١ - القول الوجيز في أحكام الكتاب العزيز: وقد ألفه قبل كتابه «العمدة»، حيث إنه أشار إليه في العمدة عند مادة «السحر». وقد يختصر المؤرخون هذه التسمية فيقولون: «أحكام القرآن». ولهذا الكتاب نسخة في دار الكتب المصرية برقم ٢٦١ تفسير، بخط المؤلف، ويقع في عشرة مجلدات فقد منها الأول، ونسخة أخرى في المكتبة الأزهرية برقم ٨٤، وهو ناقص الآخر^(٣)، ونرجح أن يكون هذا الكتاب غير كتابه «تفسير القرآن الكبير» لأنهم نصوا على الكتابين، كما نصوا على أن التفسير في عشرين مجلداً، بينما نجد «القول الوجيز» في عشرة مجلدات، ويبدو أن الثاني مختصر للأول، وقد اهتم في «القول الوجيز» بالإعراب والقراءات وأتبع فيه ترتيب الآيات المعروف^(٤).

١٢ - المعرب^(٥): كذا ذكره بروكلمان، وقال: إن له نسخة في مكتبته داماد زاده باستانبول برقم ٣١٠.

(١) شذرات الذهب ١٧٩/٦ والدر المصون ١٨/١-١٩.

(٢) الفهرس الشامل للتراث العربي - علوم القراءات ٢٨١/١، وروكلمان ٥٢١/١، وملحق بروكلمان ٧٢٥/١.

(٣) الفهرس الشامل للتراث العربي - علوم التفسير ٤١٥/١، وروكلمان ١٣٥/٢، وملحق بروكلمان ١٣٨/٢.

(٤) انظر الدر المصون ١٨/١.

(٥) انظر الدر المصون ١٩/١.

منهجه :

بدأ المؤلف كتابه بفهرس دقيق للمواد التي تناولها في كتابه، وهذا الفهرس يدل على دقته وحسن تربيته وتنظيمه. وذكر في خطبة الكتاب أنه رتب مواد كتابه على حروف المعجم، فكان يورد (الحرف الذي هو أول الكلمة مع ما بعده من حروف المعجم، إلى أن ينتهي ذلك مع ما بعده؛ وهلم جراً إلى أن تنتهي حروف المعجم جميعها) ويتابع القول عن منهجه في عرض المادة اللغوية: (وإن عثرت على شاهد من نظم أو نثر أتيت به تكميلاً للفائدة، وإن كان في تصريحها بعض غموض أو ضحكة بعبارة سهلة إن شاء الله، وإن ذكر أهل التفسير اللفظة وفسروها بغير موضوعها اللغوي كما قدمته تعرضت إليه أيضاً).

وذكر في المقدمة أن الذين سبقوه إلى وضع التصانيف مثل الراغب في مفرداته، والهرودي في غريبه، والسجستاني في غريبه لم يمتوا المقصود لاختصار عباراتهم. وراى أن الراغب كان أفضل من كتب في هذا الموضوع، ولكنه مع ذلك أغفل في كتابه ألفاظاً كثيرة وردت في القرآن ولم يوردها في مفرداته، وذكر السمين بعض المواد التي غفل عنها الراغب. لكنه باستدراكه هذا لم يقصد الإساءة والتشيع بالراغب، إذ يقول في مقدمة «عمدة الحفاظ»: (ولم أورد ذلك - علم الله - غضاً منه ولا استقصاراً له، فإن القرآن العظيم معجز كل بليغ. وإنما قصدت التنبيه على ذلك).

وإذا ما قبلنا صفحات كتابه نجده في بعض المواد بفصل القول في قضية نحوية مثل حديثه عن (ما)، فقد تحدث عن أنواعها وشروطها، وكذلك الهمزة، وغيرهما.

وقد يقتضب القول وبحجم عن الإسهاب ويقول: (ليس هذا موضع تحقيقه)، وذلك مثل ماورد في حديثه عن (بئس) واتصال (ما) بها، وفي الحديث عن (إيا) يقول: (وفي الكلمة كلام طويل حررته في غير هذا الكتاب)، وفي حديثه عن (إن) ومعانيها يقول: (ليس هذا موضعها لضيق الزمان بتصريفها، لا سيما مع عسره). وأحياناً نجده يستفيض قليلاً، وذلك مثل مادة (لعل)، (اللهم)، (الإنسان)، فيذكر آراء أئمة النحو من المدرستين البصرية والكوفية، ويتضح لنا من خلال مناقشته للآراء النحوية حول هذه المسألة أو تلك أنه بصري المذهب.

ونجده في بعض المواد يذكر القراءات القرآنية لآية ما. فتارة يقتصر القول ويقول (قرئت بالكسر والفتح) في مثل قوله تعالى ﴿يَا أَبَتِ﴾، وفي قوله تعالى ﴿هَافِئِينَ﴾

أسس بنيانه ﴿ يقول ﴾ : (قرئت « أسس » بالبناء للفاعل والمفعول) . وقد يُشبع القول في عرضه لقراءة ما ، مثل قوله تعالى : ﴿ فصرهن إليك ﴾ وقد أوردتها في مادة (ص و ر) ، فيعرض أقوال الأئمة ويناقشها ، ذاكراً للحجج التي تؤيد كل قراءة .

وقد يحيل إلى أحد كتبه ، ففي مادة (ض ر ر) بعد ما ذكر قوله تعالى : ﴿ ولا يُضار كاتب ولا شهيد ﴾ نجده يقول : (بينا ذلك بياناً شافياً في « القول الوجيز » ، وحسبنا بينا القراءات الواردة في ذلك الشاهد بكلتا القراءتين في « الدر » وغيره) .

وفي التفسير قد يحيل إلى أحد كتبه ، ففي حديثه عن قوله تعالى : ﴿ ألم ﴾ يقول : (للناس فيها أقوال كثيرة فصلتها في التفسير الكبير إلى نحو ثلاثين قولاً) .

ومن ناحية أخرى اهتم المؤلف بنسبة الشواهد الشعرية والنثرية إلى أصحابها ، غير أننا بالتتبع الدقيق لما أوردته ثبت لنا أن المؤلف قد أورد بعض الشواهد منسوبة إلى غير أصحابها ، أو غير منسوبة بتاتاً .

أهمية الكتاب :

الكتاب في مضمونه معجم لغوي ، والمعاجم العربية تمثل جهوداً مشتركة لعدة علماء ، وليست هي مجهود فرد بحد ذاته . ولا بد لمن يضع معجماً من أن يكون عالماً وعارفاً بالمعاجم التي ألقت قبله مع الإلمام بكتب اللغة وعلومها ، ليستفيد منها ، ويتابع فيها حيث توقف غيره ، فيضيف إلى مافات من سبقه .

وقد اتقن السمين الحلبي الاستفادة من كتب التراث ، فعرف كيف يجمع مادة كتابه ويرتبها ، ليضعها بين أيدي المهتمين بهذا العلم .

وتبرز أهمية الكتاب في عدة جوانب ، منها :

١- يجد طالب مفردات اللغة ضالته في هذا الكتاب ، فهو يلتقي بتحليل مفصل لكلمات القرآن وأصولها واشتقاقاتها وتطورها واستعمالاتها . والكتاب يعين في جانب التفسير وإن لم يكن يؤلف مرجعاً رئيساً فيه .

٢- غناه بغريب الحديث ، فكل مادة من مواد هذا المعجم غنية بغريب الحديث الذي يسوقه المؤلف لتأييد قضية لغوية .

٣- غناه بشواهد العربية ، فقد ضمّ حوالي ١٩٠٠ شاهداً شعرياً . حتى إننا نجد معظم الشواهد المتناثرة في كتب النحو قد احتواها عمدة الحفاظ .

كما أننا نجد الكثير من الأشعار النادرة التي لا نقف عليها في كتاب آخر وصل إلينا، مما يدل على سعة اطلاع المؤلف واهتمامه بتعزيز مذهبه أو الدفاع عنه.

٤- غناه ببحوث النحو العربي، التي نجدها في كتاب الإنصاف في مسائل الخلاف، مثل مسألة:

- اللهم: وهي المسألة ٤٧ في الإنصاف.

- الاسم: وهي المسألة الأولى في الإنصاف.

- الإنسان: وهي المسألة السابعة في الإنصاف.

- اللام في «لعل»: وهي المسألة ٢٦ في الإنصاف.

- بعض الأسماء الخمسة: وهي المسألة الثانية في الإنصاف.

وغير ذلك من القضايا النحوية التي دار خلاف حولها بين المدرستين البصرية والكوفية.

٥- يتضمن الكتاب الكثير من الإشارات البلاغية، وهذا ما يعزز قيمة الكتاب، فقاربه يطمح إلى التعرف على سر التعبير القرآني واختياره المعين، والسمين وإن لم يكن مُجَلِّياً في هذا العلم، فإنه كان يقتبس نصوصاً بلاغية كثيرة، ولعل «أساس البلاغة» للزمخشري كان معيناً ثراً لاستقاء شواهد الشعرية هذه.

ملاحظات حول الكتاب:

ذكر السمين في مقدمة كتابه أن الراغب (أغفل في كتابه ألفاظاً كثيرة لم يتكلم عليها، ولا أشار في تصنيفه إليها، مع شدة الحاجة إلى معرفتها، وشرح معناها ولغتها، مع ذكره لمواد لم ترد في القرآن الكريم).

وبالتقراء المتأنيئة لكتاب «عمدة الحفاظ» وجدت أن ما ذكره «السمين» ينطبق عليه هو نفسه أيضاً، فقد فاتته أن يذكر عدة مواد، ذكر بعضها الراغب، وغفل عنها الراغب والسمين وهذه المواد هي:

| | | | | |
|---------|---------|----------|---------|---------|
| ١- تورا | ٢- جوف | ٣- دأب | ٤- دب ب | ٥- دبر |
| ٦- دثر | ٧- دحر | ٨- دحض | ٩- دحى | ١٠- دخر |
| ١١- دخل | ١٢- دخن | ١٣- درأ | ١٤- درج | ١٥- درر |
| ١٦- درس | ١٧- درك | ١٨- درهم | ١٩- سلح | ٢٠- لدن |

- ٢١- لذذ ٢٢- مخض ٢٣- مرأة ٢٤- مرو ٢٥- نمرق
٢٦- هزل ٢٧- هيا

وقد فات المؤلف أن يذكر الأعلام الواردة في القرآن مثل : مرهم - يسع - يثرب - يوسف .

ومع أن المؤلف قد أخذ على الراغب أنه يذكر مواداً لم ترد في القرآن الكريم، فإنه قد حذا حذوه في هذا الخطأ، فقد أورد مادة (غ ر ض) مع أن القرآن الكريم قد خلى من هذه المادة . وبالمقابل فإنه أورد مادة (س ه ل)، (ر ع ب) ولم يذكر لهما شاهداً من القرآن .

وإتماماً للفائدة المتوخاة من الكتاب، ولأن الكتاب معجم لغوي؛ رأيت أن أستدرك هذه المواد التي غفل عنها السمين الحلبي، وأدرجتها في مكانها المناسب من الكتاب، مع الإشارة إلى أنها سقطت من أصل المخطوط . وذلك بوضع الجذر اللغوي للمادة المستدركة بين قوسين [] .

نسخ عمدة الحفاظ:

ثمة عشرون نسخة لمخطوط « عمدة الحفاظ »، تم إحصاؤها في الفهرس الشامل للتراث العربي الإسلامي - علوم القرآن - مخطوطات التفسير وعلومه^(١)، وتحتفظ بها المكتبات التالية:

- ١- المحمودية : برقم (٢١) لغة، وتضم ٢٢٦ ورقة، وهي بخط المؤلف .
- ٢- ولي الدين جاز الله : برقم (٢٣٢ / ١٤)، وهي بخط المؤلف .
- ٣- عارف حكمت : برقم (١٣٣ / ٨) تفسير، وتضم ١١١٢ صفحة، تاريخ نسخها ٩٩٥هـ .
- ٤- عارف حكمت : برقم (٢ / ١١)، وتضم ٢٥٢ ورقة .
- ٥- الأوقاف في بغداد : ١٢٩ / ١ - ١٣٠، برقم (١٠٨٠) وفيها المجلد الأول فقط، ويضم ١٦٣ ورقة تاريخ نسخها ١٠٣٢هـ .
- ٦- داماد إبراهيم باشا : برقم (٢٣٢ / ١٧)، تاريخ نسخها ١٠٩٧هـ .
- ٧- راغب باشا : برقم (١٩٩ / ١٥)، ذكرها بروكلمان ١٣٥ / ٢ .
- ٨- راغب باشا : برقم (٢٠٠ / ١٥)، تاريخ نسخها ١١١٣هـ ذكرها بروكلمان

(١) الفهرس الشامل للتراث العربي الإسلامي - علوم القرآن - مخطوطات التفسير وعلومه ١ / ٤١٦ .

١٣٥/٢.

٩- آبا صوفية: برقم (٢٩/٤٣١)، وفيها المجلد الأول فقط. ذكرها بروكلمان

١٣٥/٢.

١٠- الحميدية: برقم (١١/١٨٠).

١١- دار الكتب المصرية: ١/١٥٥، برقم (١٥٨). ذكرها بروكلمان ١٣٥/٢،

وملحقه ٣٨/٢.

١٢- سليم آغا: برقم (١٥/١٤٢)، وتضم ٦٥٢ صفحة. ذكرها بروكلمان في

ملحقه ٣٨/٢.

١٣- شهيد علي باشا: برقم (١٨/٢٨٤).

١٤- عاطف أفندي: برقم (١٧/٢٥٧)، وفيها الجزء الأول فقط.

١٥- فيض الله أفندي: برقم (١٠). وتضم ٤٣٧ ورقة.

١٦- مدرسة سراويلي: برقم (٤/٢٤)، ذكرها بروكلمان في ملحقه ١٣٨/٢.

١٧- مدرسة سراويلي: برقم (٤/٢٤ مكرر)، ذكرها بروكلمان في ملحقه

١٣٨/٢.

١٨- نور عثمانية: برقم (٣٥/٥٨٤)، ذكرها بروكلمان في ملحقه ١٣٥/٢.

ثمة نسختان مخطوطتان من كتاب «عمدة الحفاظ» تحتفظ بهما مكتبة الأسد الوطنية بدمشق، وقد عدت إليهما معاً للتمكن من تحقيق الكتاب. وهاتان النسختان هما:

١- النسخة الأولى: تحمل الرقم (١٣٢٦٨)، وتضم ٤٤٠ ورقة، مساحة

صفحتها ٢٤×١٠، واسم ناسخها: عبد الرحمن محمد المنشاوي، وتاريخ النسخ

١٠٣١ هـ. وهذه النسخة كانت من مقتنيات المكتبة الأحمدية بحلب برقم ١١٥.

وهذه النسخة يشوبها النقص والتبديل في ترتيب المواد، وتحفل بالخطأ والخلل. وهي

موشاة بتعليقات في الهامش. وقد اعتمدتها النسخة الأم.

٢- النسخة الثانية: وتحمل الرقم (١٤٧٩٣)، وتضم ٤١٨ ورقة، مساحة

صفحتها ٢٢×١٠. واسم ناسخها: إبراهيم بن الشيخ رجب بن نصوح بك الغازي،

وتاريخ النسخ ١٠٥٦ هـ، وجاء في بطاقة المخطوط «كتبت العنوانات بالحرمة، وصفحها

الأولى مذهبة وملونة، وبأولها فهرس للمواد»، وهذه النسخة كانت من مقتنيات المكتبة

العثمانية بحلب برقم (٥٢- علوم القرآن)، وخط هذه النسخة أجمل من خط النسخة الأولى، والتعليقات في هذه النسخة قليلة.

منهج التحقيق:

حاولت ما استطعت قراءة المخطوط كما أراد له مؤلفه. وعدت في توثيق النص إلى أهم مصادر السمين في تأليفه، وكان أبرزها كُتِبَ غريب القرآن؛ مثل كتاب «المفردات» للراغب الأصفهاني؛ و«معاني القرآن» للقرطبي؛ و«معاني القرآن» للأخفش، و«كُتِبَ غريب الحديث» مثل «النهاية» لابن الأثير؛ و«الفائق» للزمخشري؛ و«غريب الحديث» لابن الجوزي؛ و«غريب الحديث» للهرودي، و«كُتِبَ اللغة» مثل «لسان العرب» و«العين» و«المجمل» و«جمهرة اللغة» و«الأضداد»...

وعملت على ضبط النص بشكل سليم، حيث إن الكتاب في النتيجة هو معجم لغوي، وقمت بتخريج الآيات المستشهد بها، فذكرت اسم السورة ورقم الآية، وأضفتها إلى جانب الآية المستشهد بها.

ولأن المؤلف ذو باع طويل في علم القراءات، فقد ضَمَّن كتابه «عمدة الحفاظ» بعض أوجه القراءات، ولكن دون نسبة إلى قرائها نقيض ما فعل في «الدر المصون»، وإتماماً للفائدة رأيت أن أذكر في الهامش أوجه القراءات لجميع الآيات التي استشهد بها المؤلف، وإن لم يذكر المؤلف أن لها قراءات، وحصرت ذلك في الكلمات التي تنضوي تحت جذر العادة، فمثلاً في الآية الكريمة: ﴿فَأَنْذَرْتُكُمْ نَارًا تَلَظَّى﴾ التي استشهد بها المؤلف في مادة (ل ظ ي) أوردت أوجه القراءة لكلمة (تَلَظَّى) دون الالتفات إلى بقية كلمات الآية، فكلمة (فَأَنْذَرْتُكُمْ) إن كان لها وجه قراءة فإني أبحث في مادة (نذر) وإن وردت في مادة (ل ظ ي) وذلك للابتعاد عن تكرار قراءات الكلمة القرآنية. واعتمدت في ذلك على مصادر كتب القراءات مثل: «الإتحاف»، و«النشر في القراءات العشر»، و«السبعة في القراءات»...

وقد أورد المؤلف الكثير من الأحاديث والأقوال، فعمدت إلى تخريجها معتمداً كتاب النهاية لابن الأثير والفائق للزمخشري وغريب الحديث لابن الجوزي، على أنني كنت أعتمد كتب الحديث الصحيحة أولاً مثل «صحيح» مسلم و«صحيح» البخاري و«سنن» النسائي وغيرهم. فإذا لم أجد الحديث في كتب الحديث الصحيحة عمدت إلى تخريج الحديث من كتب غريب الحديث.

ويلاحظ أنّ «عمدة الحفاظ» معجم غني بأبيات الشعر، فعمدت إلى توثيقها أولاً؛ ونسبة البيت إلى قائله أو قائلته إن لم ينسب المؤلف الأبيات إلى أصحابها، وقمت بتصحيح نسبة البيت إذا وردت نسبته خطأ، مع الإحالة إلى المصادر والمراجع التي ورد فيها بيت الشعر.

وإضافة إلى الأبيات الشعرية فإننا نلاحظ أن المؤلف لم يغفل الاستشهاد بالأمثال، فعمدت إلى تخريج الأمثال من مصادر المعروفة، وأود الإشارة إلى أن المؤلف قد استشهد بأمثال لم ترد في كتب الأمثال المتوفرة، فذكرت في الهامش التي لم أعر عليها في مصادرنا.

وأما بشأن الأعلام الواردة أسماؤهم في متن الكتاب فلم أترجم لهم جميعاً، فقد أغفلت ذكر ترجمة من كان من الأعلام المشهورين، مثل الأخطل، وجريهر، وزهير.. وغيرهم. وقدمت ترجمة مختصرة للأعلام غير المشهورين مع الإحالة إلى مصادر الترجمة.

ولاحظت أن المخطوط قد وُشي بتعليقات في الهوامش، فعمدت إلى حذفها وعدم ذكرها، لاني رأيت أن الهدف الأول من عملي هو إبراز نص المؤلف، وليس ما أضيف إليه من تعليقات وحواشي.

واستخدمت القوسين [] لحصر ما استدرسته من كتاب «المفردات»، إذ إن المؤلف اعتمد كلياً عليه، ورجحت أن الناسخ قد سها أثناء النسخ، فاستدركت ما تبين لي أنه نقص.

وإتماماً للفائدة رأيت أن الحق الكتاب بالفهارس الفنية، وهي:

١- فهرس آيات القرآن.

٢- فهرس الحديث.

٣- فهرس الأشعار والأرجاز وأنصاف الأبيات.

٤- فهرس الأمثال.

٥- فهرس الأعلام.

٦- فهرس الموضوعات.

وبعد؛ فاحمد الله تعالى أن وفقني إلى تحقيق الكتاب والتعليق عليه؛ على هذا النحو؛ ولست أدعي لعملي هذا إلا أنني أخلصت فيه النية، واجتهدت في تدقيقه،

وبذلت فيه الوسع؛ فإن أصبت فمن فضل الله، وإن أخطأت فمن عجزى وقصوري .
والله تعالى أسأل أن يتفجع بعلمي؛ وبشيتي يوم لا يتفجع مال ولا بنون، إلا من أتى الله
بقلب سليم، وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين.

وكتبه

محمد باسل عيون السود

من هذه الاختصاصات وقد اتفقنا ان الذين تولوا منكم يوم النفر المختار وقال امر
 النفس • كافي غدا • الذين يوم تخلوا له لدى سراق الحيا فحققت
 ودرم معهم ان اليوم في البيت على حقيقته والله يدل من عدا وجهه دليل على ان
 الكل من البصر يومه غير رجوع وجوابه ما تقدم ولكن هذا اخرنا اردته ونهاته
 ما حررته وتكمل الكتاب وتم • والحمد لمن فضله • فاحاسنة النفع ان شاء الله
 تعالى وبه التوفيق وحسبنا الله ونعم الوكيل ولا حول ولا قوة الا بالله العظيم
 وصلى الله على سيدنا وولانا محمد واله وصحبه وسلم تسليمًا كثيرًا الى يوم الدين
 • وكان الفراغ من رقم هذه الاثر في الثانيه باليد الفاسيه •
 في يوم الخميس المصادف الثامن اواسع من ذي الحجة سنة ١١٠٠
 • ختم عام سنة واحد وثلاثين والف
 • من الهجرة النبوية على صاحبها افضل
 • الصلاة والسلام عليه
 • انظر العباد وآخرهم
 • عبد الرحمن بن محمد
 • الشافعي
 • عفي عنه
 • ام

وَأَنْ تَجِدَ عَيْبًا فَسَدِّ الْخَلَلَاجَلْ مِنْ تَلَفِيهِ عَيْبٌ فِي عَمَلَا

بَابُ الْحُمْرَةِ الْمَفْرُودَةِ وَيُطْلَقُ عَلَيْهَا أَلْفٌ

بَابُ الْحُمْرَةِ الْمَفْرُودَةِ وَيُطْلَقُ عَلَيْهَا أَلْفٌ

الأنف تارة تكون عبارة عن الحرف الذي هو صخره وتارة عن حرف المدد اللين وذلك

يقوم بنفسه لا يرلها وألقى الضم والعا في الفتح، وبألفي الكسرة نحو موم وراس وبشيرة

بعضهم يعقرون صورة عين صغير نخع . اذا علم ذلك فالخبر يكون الاستسقام والمجانحة

في اتم الباب ولذا تفرق باحكام بنيت في موضعها وفيها فية فظلمت احد من الموردين

فانما تجزأ وقول عامر: افدك كعدك البعير وهو انما يت سلاويته، وقول

ألقى السلم أعياراً خفاً وعظيمة ، وفي الحرب أمثال السحاب والفتوة

وإذا دخلت على قبره فقل له: أنت الذي ليس له مكان عند ربك، فقال له: ألقب

هذه الألفاظ دخلت على الأبيات فجعلها غثاء وإذا دخلت على المتن جعلها أثباتاً لا يصح

تھا اگرچہ، ونگمہ (کھنڈا) کے علاقے کے لوگوں نے خود کو اسم واری، ونگمہ کے لوگوں نے خود کو

فما أخرجك ربك فيصير لفعولهم كما علمك، وتكون المقطع والخد مشقوقة الفرق بينهما أن الف

١٤٠ قطع ثقب ابتدا و در جاعی ترل غلنا ماید و اولاً همی یک ابتدا لادر جاعی بنی میبندد

علی برای پیروی، و تفصل من الحما بعدش اسم وانت وایس وایس وایس وایس وایس

وبكل فصد الفعل زيد على ثلاثة أحرف صدر منه عن الخلق والآخر وجهه جميع

مخواب و ضرب و اشرب، فان قتم ثا البهضة لازمة فتمت. و لان قتم او كسر كسر لازمة كسر

نحو اخیری یا چند داریو یا زیدون و بکل نامش زاید علی اربعه حروف صدره نامش نحو نطو

وَقَدْ تَقَطَّعَ الْفَا رُومَ الْكُفُوفِ ۝

إذا جاوز اليمين سرفاته ، يميناً وتكبيراً وشاةً فليس

فصل الف مع التاء في الألف مع التاء في قوله تعالى وفاكهة وأب

هو المزعج مطلقاً، وقد اختلفت على السواهم، وانفرد

میرزا قاسم
فیض علی مراد خاں
محمد علی خان
نور علی خان
نور علی خان

اساتذہ و افتخار
محل

و

صورة الصفحة الأخيرة من النسخة المعتمدة

بعون الله الملك الوهاب^(١)

فهرس الكتاب

باب الهمزة المفردة ، ويطلق عليها الألف

| | | |
|------------------|------------------|------------------|
| فصل الألف والباء | فصل الألف والتاء | فصل الألف والثاء |
| أ ب ب | أ ت ي | أ ث ث |
| فصل الألف والجيم | فصل الألف والحاء | فصل الألف والخاء |
| أ ج ج | أ ح د | أ خ ذ |
| فصل الألف والذال | فصل الألف والذال | فصل الألف والراء |
| أ د د | أ ذ ذ | أ ر ب |
| فصل الألف والزاي | فصل الألف والسين | فصل الألف والشين |
| أ ز ر | أ س ر | أ ش ر |
| فصل الألف والصاد | فصل الألف والفاء | فصل الألف والكاف |
| أ ص ب ع | أ ف ف | أ ك ل |
| فصل الألف واللام | فصل الألف والميم | فصل الألف والنون |
| أ ل ت | أ م م | أ ن ت |
| فصل الألف والهاء | فصل الألف والواو | فصل الألف والياء |
| أ ه ل | أ و ب | أ ي د |

باب الباء

| | | |
|------------------|------------------|------------------|
| فصل الباء والألف | فصل الباء والتاء | فصل الباء والثاء |
| ب أ ر | ب ت ث | ب ث ث |
| فصل الباء والجيم | فصل الباء والحاء | فصل الباء والخاء |
| ب ج س | ب ح ث | ب خ س |

(١) هذا الفهرس من وضع المؤلف .

| | | |
|------------------|------------------|------------------|
| فصل الباء والراء | فصل الباء والذال | فصل الباء والذال |
| ب ر ا | ب ذ ر | ب د ا |
| فصل الباء والشين | فصل الباء والسين | فصل الباء والزاي |
| ب ش ر | ب س ر | ب ز غ |
| فصل الباء والطاء | فصل الباء والضاد | فصل الباء والصاد |
| ب ط ا | ب ض ع | ب ص ر |
| فصل الباء والغين | فصل الباء والعين | فصل الباء والظاء |
| ب غ ت | ب ع ث | ب ظ ر |
| فصل الباء واللام | فصل الباء والكاف | فصل الباء والقاف |
| ب ل و | ب ك ر | ب ق ر |
| فصل الباء والواو | فصل الباء والهاء | فصل الباء والتون |
| ب و ا | ب ه ت | ب ن ن |
| | | فصل الباء والياء |
| | | ب ي ت |

باب التاء المشناة

| | | |
|------------------|------------------|------------------|
| فصل التاء والجيم | فصل التاء والتاء | فصل التاء والياء |
| ت ج ر | ت ت ر | ت ب ب |
| فصل التاء والراء | فصل التاء والحاء | فصل التاء والحاء |
| ت ر ب | ت خ ذ | ت ح ت |
| فصل التاء والفاء | فصل التاء والعين | فصل التاء والسين |
| ت ف ث | ت ع س | ت س ع |
| فصل التاء واللام | فصل التاء والكاف | فصل التاء والقاف |
| ت ل ل | ت ك ا | ت ق ن |
| فصل التاء والياء | فصل التاء والواو | فصل التاء والميم |
| ت ي ر | ت و ب | ت م م |

باب الجيم

| | |
|------------------|------------------|
| فصل الجيم والباء | فصل الجيم والالف |
| ج ب ب | ج ا ر |
| فصل الجيم والذال | فصل الجيم والحاء |
| ج د ث | ج ح د |
| فصل الجيم والزاي | فصل الجيم والراء |
| ج ز ا | ج ر ح |
| فصل الجيم والفاء | فصل الجيم والعين |
| ج ف ا | ج ع ل |
| فصل الجيم والنون | فصل الجيم والميم |
| ج ن ب | ج م ح |
| فصل الجيم والياء | فصل الجيم والواو |
| ج ي ا | ج و ب |

باب الحاء

| | |
|------------------|------------------|
| فصل الحاء والباء | فصل الحاء والالف |
| ح ب ب | ح ا ر |
| فصل الحاء والجيم | فصل الحاء والحاء |
| ح ج ب | ح ح د |
| فصل الحاء والراء | فصل الحاء والزاي |
| ح ر ب | ح ز ب |
| فصل الحاء والثين | فصل الحاء والصاد |
| ح ش ر | ح ص ب |
| فصل الحاء والطاء | فصل الحاء والظاء |
| ح ط ب | ح ظ ر |
| فصل الحاء والقاف | فصل الحاء والكاف |
| ح ق ب | ح ك م |

| | | |
|---------------------------|---------------------------|--------------------------------------------------------|
| فصل الحاء والواو ح و ب | فصل الحاء والتون ح ن ث | فصل الحاء والميم ح م ا فصل الحاء والياء ح ي ث |
| | باب الخاء | |
| فصل الخاء والذال خ د د | فصل الخاء والتاء خ ت ر | فصل الخاء والباء خ ب ا |
| فصل الخاء والزاي خ ز ن | فصل الخاء والراء خ ر ب | فصل الخاء والذال خ ذ ل |
| فصل الخاء والصاد خ ص ص | فصل الخاء والشين خ ش ب | فصل الخاء والسين خ س ا |
| فصل الخاء والفاء خ ف ت | فصل الخاء والطاء خ ط ر | فصل الخاء والضاد خ ض د |
| فصل الخاء والتون خ ن ذ | فصل الخاء والميم خ م د | فصل الخاء واللام خ ل د |
| | فصل الخاء والياء خ ي ب | فصل الخاء والواو خ و ر |
| | باب الدال | |
| فصل الدال والعين د ع ع | فصل الدال والسين د ر س | فصل الدال والراء د ر ي |
| فصل الدال واللام د ل ك | فصل الدال والكاف د ك ك | فصل الدال والفاء د ف ا |
| فصل الدال والهاء د ه ر | فصل الدال والتون د ن ر | فصل الدال والميم د م ر |
| | فصل الدال والياء د ي ن | فصل الدال والواو د و د |

باب الذال

| | | |
|------------------|------------------|-------------------|
| فصل الذال والهاء | فصل الذال والباء | فصل الذال والهمزة |
| ذ خ ر | ذ ب ب | ذ ا ب |
| فصل الذال والقاف | فصل الذال والعين | فصل الذال والراء |
| ذ ق ن | ذ ع ن | ذ ر ا |
| فصل الذال والميم | فصل الذال واللام | فصل الذال والكاف |
| ذ م م | ذ ل ل | ذ ك ر |
| فصل الذال والواو | فصل الذال والهاء | فصل الذال والنون |
| ذ و د | ذ ه ب | ذ ن ب |

باب الراء

| | | |
|------------------|---------------------------------|-------------------|
| فصل الراء والشاء | فصل الراء والباء | فصل الراء والهمزة |
| ر ت ع | ر ب ب | ر ا س |
| فصل الراء والذال | فصل الراء والحاء ^(١) | فصل الراء والجيم |
| ر ذ س | ر خ ا | ر ج ج |
| فصل الراء والشين | فصل الراء والسين | فصل الراء والزاي |
| ر ش د | ر س خ | ر ز ق |
| فصل الراء والطاء | فصل الراء والضاد | فصل الراء والصاد |
| ر ط ب | ر ض ع | ر ص د |
| فصل الراء والقاف | فصل الراء والعين | فصل الراء والراء |
| ر ف ر | ر غ ب | ر ع ب |
| فصل الراء والميم | فصل الراء والكاف | فصل الراء والقاف |
| ر م ح | ر ك ب | ر ق ب |
| فصل الراء والياء | فصل الراء والواو | فصل الراء والهاء |
| ر ي ب | ر و ح | ر ه ب |

(١) في الاصل: والحاء المهملة، والفصل مكرر في الاصل.

باب الزاي

فصل الزاي والحاء

ز ح زح

فصل الزاي والراء

ز ر زرب

فصل الزاي والقاف

ز ق زقم

فصل الزاي والميم

ز م زمر

فصل الزاي والواو

ز و زوح

فصل الزاي والجيم

ز ج زج

فصل الزاي والذال

ز د زدر

فصل الزاي والفاء

ز ف زفر

فصل الزاي واللام

ز ل زلف

فصل الزاي والهاء

ز ه زهد

فصل الزاي والسين

ز س زس

فصل الزاي والظاء

ز ظ زظ

فصل الزاي والعين

ز ع زع

فصل الزاي والكاف

ز ك زك

فصل الزاي والنون

ز ن زن

فصل الزاي والياء

ز ي زيت

باب السين

فصل السين والباء

س ب سب

فصل السين والحاء

س ح سح

فصل السين والطاء

س ط سط

فصل السين والفاء

س ف سف

فصل السين واللام

س ل سل

فصل السين والهاء

س ه سهر

فصل السين والجيم

س ج سج

فصل السين والذال

س د سد

فصل السين والظاء

س ظ سظ

فصل السين والعين

س ع سع

فصل السين والكاف

س ك سك

فصل السين والنون

س ن سن

فصل السين والياء

س ي سي

فصل السين والهمزة

س ا سا

فصل السين والجيم

س ج سج

فصل السين والذال

س د سد

فصل السين والظاء

س ط سط

فصل السين والفاء

س ف سف

فصل السين واللام

س ل سل

فصل السين والهاء

س ه سهر

باب الشين

| | | |
|------------------|------------------|-------------------|
| فصل الشين والهاء | فصل الشين والباء | فصل الشين والهمزة |
| ش ت ت | ش ب د | ش ا م |
| فصل الشين والخاء | فصل الشين والحاء | فصل الشين والجيم |
| ش خ ص | ش ح ح | ش ج ر |
| فصل الشين والطاء | فصل الشين والراء | فصل الشين والذال |
| ش ط ا | ش ر ب | ش د د |
| فصل الشين والفاء | فصل الشين والغين | فصل الشين والعين |
| ش ف ع | ش غ ف | ش ع ب |
| فصل الشين والميم | فصل الشين والكاف | فصل الشين والقاف |
| ش م ت | ش ك ر | ش ق ق |
| فصل الشين والواو | فصل الشين والهاء | فصل الشين والنون |
| ش و ب | ش ه ب | ش ن ا |
| | | فصل الشين والياء |
| | | ش ي ا |

باب الصاد

| | | |
|------------------|------------------|------------------|
| فصل الصاد والخاء | فصل الصاد والحاء | فصل الصاد والباء |
| ص خ خ | ص ح ب | ص ب ا |
| فصل الصاد والطاء | فصل الصاد والراء | فصل الصاد والذال |
| ص ط ر | ص ر ح | ص د د |
| فصل الصاد والفاء | فصل الصاد والغين | فصل الصاد والعين |
| ص ف ح | ص غ ر | ص ع د |
| فصل الصاد والميم | فصل الصاد واللام | فصل الصاد والكاف |
| ص م ت | ص ل ب | ص ك ك |
| فصل الصاد والواو | فصل الصاد والهاء | فصل الصاد والنون |
| ص و ب | ص ه ر | ص ن ع |
| | | فصل الصاد والياء |
| | | ص ي ب |

باب الضاد

فصل الضاد والجيم

ض ج ع

فصل الضاد والعين

ض ع ف

فصل الضاد والميم

ض م ر

فصل الضاد والواو

ض و ا

فصل الضاد والحاء

ض ح ل

فصل الضاد والراء

ض ر ب

فصل الضاد واللام

ض ل ل

فصل الضاد والهاء

ض ه ا

فصل الضاد والهمزة

ض ا ن

فصل الضاد والدال

ض د د

فصل الضاد والغين

ض غ ث

فصل الضاد والنون

ض ن ك

فصل الضاد والياء

ض ي ر

باب الطاء

فصل الطاء والراء

ط ر ح

فصل الطاء والفاء

ط ف ا

فصل الطاء والهاء

ط ه ر

فصل الطاء والحاء

ط ح و

فصل الطاء والغين

ط غ و

فصل الطاء والميم

ط م ث

فصل الطاء والياء

ط ي ب

فصل الطاء والباء

ط ب ع

فصل الطاء والعين

ط ع م

فصل الطاء واللام

ط ل ب

فصل الطاء والواو

ط و د

باب الظاء

فصل الظاء واللام

ظ ل ل

فصل الظاء والهاء

ظ ه ر

فصل الظاء والفاء

ظ ف ر

فصل الظاء والنون

ظ ن ن

فصل الظاء والعين

ظ ع ن

فصل الظاء والميم

ظ م ا

باب العين

| | | |
|------------------|------------------|------------------|
| فصل العين والباء | فصل العين والتاء | فصل العين والتاء |
| ع ب ا | ع ت ب | ع ث ر |
| فصل العين والجيم | فصل العين والدال | فصل العين والذال |
| ع ج ب | ع د د | ع ذ ب |
| فصل العين والراء | فصل العين والزاي | فصل العين والسين |
| ع ر ب | ع ز ب | ع س ع س |
| فصل العين والشين | فصل العين والصاد | فصل العين والضاد |
| ع ش ر | ع ص ب | ع ض د |
| فصل العين والطاء | فصل العين والظاء | فصل العين والفاء |
| ع ط ف | ع ظ م | ع ف ر |
| فصل العين والقاف | فصل العين والكاف | فصل العين واللام |
| ع ق ب | ع ك ف | ع ل ق |
| فصل العين والميم | فصل العين والنون | فصل العين والهاء |
| ع م د | ع ن ب | ع ه د |
| فصل العين والواو | فصل العين والياء | |
| ع و ج | ع ي ب | |

باب الغين

| | | |
|------------------|------------------|------------------|
| فصل الغين والياء | فصل الغين والتاء | فصل الغين والدال |
| غ ب ر | غ ث و | غ د ر |
| فصل الغين والراء | فصل الغين والزاي | فصل الغين والسين |
| غ ر ب | غ ز ل | غ س ق |
| فصل الغين والشين | فصل الغين والصاد | فصل الغين والضاد |
| غ ش ي | غ ص ب | غ ض ب |
| فصل الغين والطاء | فصل الغين والظاء | فصل الغين واللام |
| غ ط ش | غ ف ر | غ ل ب |

| | | |
|------------------|------------------|---------------------------------|
| فصل الغين والميم | فصل الغين والنون | فصل الغين والواو |
| غ م ر | غ ن م | غ و ر |
| فصل الغين والياء | | |
| غ ي ب | | |
| فصل الفاء والالف | باب الفاء | فصل الفاء والميم |
| ف ا د | فصل الفاء والتاء | ف ج ح |
| فصل الفاء والحاء | ف ت ا | فصل الفاء والذال |
| ف ح ش | فصل الفاء والحاء | ف د ي |
| فصل الفاء والراء | ف خ ر | فصل الفاء والسين |
| ف ر ت | فصل الفاء والزاي | ف س ح |
| فصل الفاء والشين | ف ز ر | فصل الفاء والضاد |
| ف ش ل | فصل الفاء والصاد | ف ض ح |
| فصل الفاء والطاء | ف ص ح | فصل الفاء والقاف ^(١) |
| ف ط ر | فصل الفاء والظاء | ف ع ل |
| فصل الفاء والقاف | ف ظ ط | فصل الفاء واللام |
| ف ق د | فصل الفاء والكاف | ف ل ت |
| فصل الفاء والنون | ف ك ر | فصل الفاء والواو |
| ف ن د | فصل الفاء والهاء | ف و ت |
| فصل الفاء والياء | ف ه م | |
| ف ي ا | باب القاف | |
| فصل القاف والباء | فصل القاف والتاء | فصل القاف والتاء |
| ق ب ح | ق ت ر | ق ث ا |
| فصل القاف والحاء | فصل القاف والذال | فصل القاف والذال |
| ق ح م | ق د د | ق ذ ف |

| | | |
|------------------|------------------|------------------|
| فصل القاف والراء | فصل القاف والسين | فصل القاف والشين |
| ق ر ا | ق س س | ق ش ع |
| فصل القاف والصاد | فصل القاف والضاد | فصل القاف والطاء |
| ق ص د | ق ض ب | ق ط ر |
| فصل القاف والعين | فصل القاف والفاء | فصل القاف واللام |
| ق ع د | ق ف ل | ق ل ب |
| فصل القاف والميم | فصل القاف والنون | فصل القاف والهاء |
| ق م ح | ق ن ت | ق ه ر |
| فصل القاف والواو | فصل القاف والياء | |
| ق و ب | ق ي ض | |

باب الكاف

| | | |
|-------------------|------------------|------------------|
| فصل الكاف والهمزة | فصل الكاف والباء | فصل الكاف والياء |
| ك ا س | ك ب ب | ك ت ب |
| فصل الكاف والياء | فصل الكاف والذال | فصل الكاف والذال |
| ك ث ب | ك ذ ب | ك ذ ب |
| فصل الكاف والراء | فصل الكاف والسين | فصل الكاف والشين |
| ك ر ب | ك س ب | ك ش ط |
| فصل الكاف والطاء | فصل الكاف والعين | فصل الكاف والفاء |
| ك ظ م | ك ع ب | ك ف ا |
| فصل الكاف واللام | فصل الكاف والميم | فصل الكاف والنون |
| ك ل ا | ك م ل | ك ن د |
| فصل الكاف والهاء | فصل الكاف والواو | فصل الكاف والياء |
| ك ه ف | ك و ب | ك ي د |

باب اللام

| | | |
|-------------------|------------------|------------------|
| فصل اللام والهمزة | فصل اللام والباء | فصل اللام والياء |
| ل ا ل | ل ب ب | ل ت ت |

فصل اللام والذال

ل د د

فصل اللام والطاء

ل ط ف

فصل اللام والغين

ل غ ب

فصل اللام والميم

ل م ح

فصل اللام والياء

ل ي ت

فصل اللام والحاء

ل ح د

فصل اللام والسين

ل س ن

فصل اللام والعين

ل ع ب

فصل اللام والقاف

ل ق ب

فصل اللام والواو

ل و ت

فصل اللام والجيم

ل ج ا

فصل اللام والزاي

ل ز ب

فصل اللام والظاء

ل ظ ي

فصل اللام والفاء

ل ف ت

فصل اللام والهاء

ل ه ب

باب الميم

فصل الميم والثاء

م ث ل

فصل الميم والحاء

م ح ر

فصل الميم والزاي

م ز ج

فصل الميم والصاد

م ص ر

فصل الميم والعين

م ع ر

فصل الميم واللام

م ل ا

فصل الميم والياء

م ي و

فصل الميم والثاء

م ت ع

فصل الميم والحاء

م ح ص

فصل الميم والراء

م ر ا

فصل الميم والسين

م س ج

فصل الميم والطاء

م ط ر

فصل الميم والكاف

م ك ث

فصل الميم والواو

م و ت

فصل الميم والهمزة

م ا ج

فصل الميم والجيم

م ج د

فصل الميم والذال

م د د

فصل الميم والسين

م س ح

فصل الميم والصاد

م ص ع

فصل الميم والقاف

م ق ت

فصل الميم والنون

م ن ع

فصل الميم والياء

م ي د

باب النون

| | | |
|------------------|------------------|--------------------|
| فصل النون والهاء | فصل النون والباء | فصل النون والمهمزة |
| ن ت ق | ن ب ا | ن ا ش |
| فصل النون والحاء | فصل النون والجيم | فصل النون والياء |
| ن ح ب | ن ج د | ن ث ر |
| فصل النون والذال | فصل النون والدال | فصل النون والخاء |
| ن ذ ر | ن د د | ن غ ر |
| فصل النون والسين | فصل النون والسين | فصل النون والزاي |
| ن ش ا | ن س ا | ن ز ع |
| فصل النون والطاء | فصل النون والضاد | فصل النون والصاد |
| ن ط ح | ن ض ج | ن ص ب |
| فصل النون والظين | فصل النون والعين | فصل النون والظاء |
| ن غ ض | ن ع ج | ن ظ ر |
| فصل النون والكاف | فصل النون والقاف | فصل النون والفاء |
| ن ك ب | ن ق ب | ن ف ث |
| فصل النون والواو | فصل النون والهاء | فصل النون والميم |
| ن و ا | ن ه ج | ن م ل |
| | | فصل النون والياء |
| | | ن ي ل |

باب الهاء

| | | |
|-------------------|------------------|------------------|
| فصل الهاء والندال | فصل الهاء والجيم | فصل الهاء والياء |
| ه د د | ه ج د | ه ب ط |
| فصل الهاء والسين | فصل الهاء والزاي | فصل الهاء والراء |
| ه ش ش | ه ز ا | ه ر ب |
| فصل الهاء واللام | فصل الهاء والطاء | فصل الهاء والضاد |
| ه ل ع | ه ط ع | ه ض م |

| | | |
|------------------|------------------|------------------|
| فصل الهاء والنون | فصل الهاء والياء | فصل الهاء والميم |
| ه د | ه ن ا | ه م د |
| | | فصل الهاء والياء |
| | | ه ي ت |

باب الواو

| | | |
|------------------|------------------|------------------|
| فصل الواو والباء | فصل الواو والياء | فصل الواو والالف |
| و ت د | و ب ر | و ا د |
| فصل الواو والحاء | فصل الواو والجيم | فصل الواو والثاء |
| و ح د | و ج ب | و ث ق |
| فصل الواو والراء | فصل الواو والذال | فصل الواو والذال |
| و ر ث | و ذ ر | و د د |
| فصل الواو والسين | فصل الواو والسين | فصل الواو والزاي |
| و ش ي | و س ط | و ز ر |
| فصل الواو والطاء | فصل الواو والضاد | فصل الواو والصاد |
| و ط ا | و ض ع | و ص ب |
| فصل الواو والقاف | فصل الواو والقاف | فصل الواو والعين |
| و ق ب | و ف د | و ع د |
| فصل الواو والنون | فصل الواو واللام | فصل الواو والكاف |
| و ن ي | و ل ت | و ك ا |
| | فصل الواو والياء | فصل الواو والهاء |
| | و ي ل | و ه ب |

باب الياء

| | | |
|------------------|------------------|-------------------|
| فصل الياء والياء | فصل الياء والياء | فصل الياء والهمزة |
| ي ت م | ي ب س | ي ا ي |

| | | |
|-----------------|-----------------|-----------------|
| فصل الاء والقاء | فصل الاء والسن | فصل الاء والءال |
| ي ق ظ | ي س ر | ي د ي |
| فصل الاء والواو | فصل الاء والءون | فصل الاء والميم |
| ي و م | ي ن ع | ي م م |

تم فهرسُ الكتاب بعونِ اللهِ الملكِ الوهابِ
 وصلى اللهُ على سيدنا محمدٍ وآلهِ
 خيرِ الآلِ، وأصحابه خيرِ
 الأصحاب

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمدُ لله المتفضلُ بإنزال القرآنِ هدىً للناسِ، وبَيِّنَاتٍ مِنَ الْهُدَى وَالْفُرْقَانِ. أنزله بأفصح لسان، وأوضح بيان، وأسطع برهان، وأقوم تبيان، وأبلغ حجة، وأبين محجة. ذا حكيم بالغة وخُجَّجٍ لامعة. أخباره لا تتعارض، وأحكامه لا تتناقض، وفوائده لا تُعد، وفوائله لا تُحد. وجواهر بحاره لا تُحصى، وذُرُرُ معانيه لا تُستقصى. عَجَزَتِ الْقُصَبَاءُ عَنْ مَعَارِضِهِ، وَنَكَصَتِ^(١) الْأَلْبَاءُ عَنْ مُنَاقَضَتِهِ. وكيف لا يكونُ كذلك وهو كلامُ ربِّ العالمين، المنزَّلُ به الروحُ الأمينُ، على قلبِ سيدِ المرسلين، وأفضلِ الأولين والآخرين؛ محمد خاتم النبيين. أرسله بآياته، وأيده بمعجزاته، والكُفْرُ قد طُمْتُ^(٢) بحارَه، وزخَرَ ثيَارُه. وعَبَدَتِ الْإِوثَانُ، وَأَطِيعَ الشَّيْطَانُ. فلم يزلْ صلى الله عليه وسلم يجاهدُ في الله حقَّ جهاده، ويدعو إليه الثَّقَلَيْنِ^(٣) من عباده. وهدأ في إِبْطَاحِ السَّبِيلِ، وعَصِرُ صَبْرٍ أُولَى الْعِزِّ مِنَ الرِّسْلِ، إلى أنْ أُنْجِزَ اللَّهُ وَعْدُهُ، فَعُبِدَ وَحْدَهُ، وهُزِمَ الشَّيْطَانُ وَجُنْدُهُ، وَقُلُ شَيْئَاتُهُ^(٤) وَحْدَهُ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ، وَعَلَى آلِهِ الْأَطْهَارِ، وَصَحَابَتِهِ الْأَخْيَارِ، مَا نَعَاقَبَ اللَّيْلُ وَالنَّهَارُ، وَسَلَّمُ، وَشَرَفُ، وَكَرَمُ.

أما بعدُ، فإنَّ علومَ القرآنِ جمعةٌ، ومعرفَتُها مؤكَّدةٌ مهمَّةٌ. ومن جُمْلَتِهَا الْمَحْتَاجُ إِلَيْهَا، وَالْمَعْوَلُ فِي فَهْمِهِ عَلَيْهَا، مَدْلُولَاتُ الْفَاضِلَةِ الشَّرِيفَةِ، وَمَعْرِفَةُ مَعَانِيهِ اللَّطِيفَةِ؛ إِذْ بِذَلِكَ يُتَرَقَّى إِلَى مَعْرِفَةِ أَحْكَامِهِ، وَتَبَيَّنَ حِلَالُهُ وَحُرَامُهُ، وَمَنَاصِييُ أَقْوَالِهِ، وَإِشَارَةُ مَوَاقِعِهِ وَأَمْثَالِهِ. فَإِنَّهُ نَزَلَ بِأَشْرَفِ لَفْظٍ؛ لَفْظُ الْعَرَبِ الْمَحْتَوِيَّةُ عَلَى كُلِّ فَنٍّ مِنَ الْعَجَبِ.

(١) نَكَصَتْ: أَحْجَمَتْ. وَانْظُرْ مَاسِيَاتِي فِي مَادَّةِ (ن ك ص).

(٢) طَمْتُ الْبَحْرُ: امْتَلَأَ، وَطَمَسَ الْمَاءُ: عَلَا. وَانْظُرْ مَاسِيَاتِي فِي مَادَّةِ (ط م ي).

(٣) الثَّقَلَانِ: الْإِنْسُ وَالْجِنُّ. وَانْظُرْ مَاسِيَاتِي فِي (ث ق ل).

(٤) قُلُ: ثَلَمَ، قُلُ الْقَوْمُ: هَزَمَهُمُ. اللَّسَانُ (قُلُ). الشَّيْئَاتُ: حَدٌّ كُلُّ شَيْءٍ.

وقد وضع أهل العلم، رحمهم الله تعالى، في ذلك تصانيف حسنة، وتأليف مجردة مثقفة، كـ «غريب» الإمام الخبر الرباني أبي عبيد أحمد بن الهروي^(١)، وكـ «غريب» محمد بن بكر بن عزيز السجستاني^(٢)، وكـ «مفردات الالفاظ» لأبي القاسم، الراغب الأصبهاني^(٣). غير أنهم لم يهتموا المقصود من ذلك باختصار عباراتهم، وإيجاز إشاراتهم. على أن الراغب، رحمه الله قد وسّع مجاله، وبسط مقالته بالنسبة إلى من تقدمه، وحذا بهذا الحذو رسمه. غير أنه، رحمه الله تعالى، قد أغفل في كتابه ألفاظاً كثيرة، لم يتكلم عليها، ولا أشار في تصنيفه إليها، مع شدة الحاجة إلى معرفتها، وشرح معناها ولغتها، مع ذكره لبعض مواد لم ترد في القرآن الكريم، أو وردت في قراءة شاذة جداً، كمادة (ب ظ ر) في قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ أَخْرَجَكُمْ مِنْ ظُلُومِ أُمّهَاتِكُمْ﴾ [النحل: ٧٨]، وهذه لا ينبغي أن يقرأ بها البيت^(٤).

فمما تركه، مع الاحتياج الكلي إليه، مادة (ز ب ن) وهي في قوله تعالى: ﴿سَدَّغُ الرِّبَانِيَّةِ﴾ [العلق: ١٨]. ومادة (غ و ط) وهي في قوله تعالى: ﴿مَنْ الْغَائِطِ﴾ [المائدة: ٦] ومادة (ق ر ش) وهي في قوله تعالى: ﴿لِإِبْلَافٍ قَرِيشٍ﴾ [قريش: ١]. ومادة (ك ل ح) وهي في قوله تعالى: ﴿كَالْحَوْنِ﴾ [المؤمنون: ١٠٩]. ومادة (هـ ل ع) وهي في قوله تعالى: ﴿هَلُوعاً﴾ [المعارج: ١٩]. ومادة (ل ج أ) وهي في قوله تعالى: ﴿لَوْ يَجِدُونَ مَلَجاً﴾ [التوبة: ٥٧]. ومادة (س ر د ق) وهي في قوله تعالى: ﴿أَحَاطَ بِهِمْ سُرَادِقُهَا﴾ [الكهف: ٢٩]. ومادة (ح ص ب) وهي في قوله تعالى: ﴿حَصَبُ جَهَنَّمَ﴾ [الأنبياء: ٩٨]، ﴿حَاصِباً﴾ [الإسراء: ٦٨]. ومادة (م ر ت) وهي في قوله تعالى: ﴿وَمَا رَوْتَ﴾ [البقرة: ١٠٢]. ومادة (س ف ح) وهي في قوله

(١) أبو عبيد أحمد بن محمد الباشاني الهروي (٤٠١/هـ - ١٠١١م) باحث من أهل هراة في خراسان. له كتاب الغريبين انظر الاعلام ٢٠٣/١.

(٢) محمد بن عزيز السجستاني، أبو بكر العنزي (٣٣٠/هـ - ٩٤١م) مفسر، اشتهر بكتابه «غريب القرآن» صنفه على حروف المعجم. انظر الاعلام ١٤٩/٧.

(٣) الراغب الأصبهاني: هو الحسين بن محمد بن الفضل (٤٢٥/هـ - ١٠٣٥م) أحد اعلام العلم، له تصانيف تدل على سعة دائرته في العلوم له: «مفردات الالفاظ القرآن» وغيره كثير. الوافي بالوفيات ١٣/٤٥، سير اعلام النبلاء ١٨/١٢٠.

(٤) المفردات ١٣٢. وانظر ماسياتي في مادة (بظر).

تعالى: ﴿أَوْ دُمًا مَسْفُوحًا﴾ [الأنعام: ١٤٥]. ومادة (ن ض خ) وهي في قوله تعالى: ﴿عَيْنَانِ نَضَّاخَتَانِ﴾ [الرحمن: ٦٦]. ومادة (ق د و) وهي مذكورة في قوله تعالى: ﴿مُقْتَدُونَ﴾ [الزخرف: ٢٣]، ﴿فَيَهْدَاهُمْ أَقْبَدَهُ﴾ [الأنعام: ٩٠]. إلى غير ذلك مما لست بصدده الآن.

ولم أورد ذلك - عليم الله - غضاً منه، ولا استقصاراً له؛ فإن القرآن العظيم معجز كل بليغ. وإنما قصدت التنبيه على ذلك، ومعرفة ما هنالك.

فلما رأيت الأمر على ما وُصف، والحال كما عُرف، ورأيت بعض المفسرين قد يفسر اللفظة بما جعلت كناية عنه، كقولهم في قوله تعالى: ﴿وَالشَّجَرَةُ الْمَلْعُونَةُ﴾ [الإسراء: ١٧]. هي أبو جهل. أو بغايتها وقصارى أمرها، وكقولهم في قوله تعالى: ﴿وَالْبَاقِيَاتُ الصَّالِحَاتُ﴾ [الكهف: ٤٦] هي كلمات^(١): سبحانه الله، والحمد لله، ولا إله إلا الله، إلى غير ذلك مما ليست موضوعة له لغة. استخرت الله القوي، الذي ما تدم مستخيره، واستجرت الله بكرمه، الذي ما خاب مستجيره، في أن أخذوا حذو القوم ليتم علي بركتهم، وألحق بالحشر في زمرتهم. فاذكر المادة - كما ستعرف تربيتهم - مفسراً معناها. وإن عثرت على شاهد من نظم أو نثر أتيت له تكميلاً للفائدة. وإن كان في تصريحها بعض غموض أوضحته بعبارة سهلة إن شاء الله. وإن ذكر أهل التفسير اللفظة وفسروها بغير موضوعها اللغوي، كما قدمته، تعرضت إليه أيضاً لانه، والحالة هذه، محط الفائدة.

ورُئيت هذا الموضوع على حروف المعجم بترتيبها الموجودة هي عليه الآن. فاذكر الحرف الذي هو أول الكلمة، مع ما بعده من حروف المعجم، إلى أن ينتهي ذلك الحرف مع ما بعده، وهلم جرا^(٢) إلى أن تنتهي، إن شاء الله تعالى، حروف المعجم جميعها. ولا أعتد إلا على أصول الكلمة دون زوائدها؛ فلو صدرت بحرف زائد لم اعتبره، بل اعتبر ما بعده من الأصول مثل: «أَنعمت» تطلبه من باب النون لا من باب الهمزة.

(١) هو قول ابن عباس وابن عمر وعثمان بن عفان ومجاهد وغيرهم. انظر تفسير ابن كثير ٩٠/٣.

(٢) جاء في اللسان: ويقال: كان علماً أول كذا وكذا فهل جراً إلى اليوم، أي امتد ذلك إلى اليوم. وهلم جراً من الأمثال ذكره الميداني في مجمعه ٤٠٢/٢ وذكر السيوطي في المزهر ١٣٦/١ شرحاً لذلك.

ومثل: «نعيد» و«تستعين» يُطلبان من باب العين لا من باب النون. ومثل: «مُكرِم» يُطلب من باب الكاف لا من باب الميم. وكذلك لو عَرَضَ في المادة حذف أولها فإنتني اعتمدته دون ما بعده مثل: «يَعْدُهُم» يُطلب من باب الواو لأنه من الوعد، لا من العين. وكذلك لو عَرَضَ فيه البدل، فإنتني اعتبر أصله مثل: «إيمان» من باب الهمزة لا من باب الياء، لأنها فيه عارضة، إذ أصله «إيمان» كما ستعرفه لمن شد... (١) من علم أسموه إعراباً وتصريفاً، فهو الذي... (٢)

وأما مَنْ عداؤه فلا ينتفع منه إلا بمجرد تفسير لفظ نحو معرفته أن «الاب» هو المرعى، و«الزبانية» هم الأعوان، إلى نظائر ذلك. وإذا كان الحرف مُفرداً، وقد جاء لمعنى، كهمزة الاستفهام، وباء الجر ولامه، أبدأ به ثم أذكره مع غيره، إلى آخر الحروف كما قدمته نحو: «أب، أبدأ».

وسميته بـ عمدة الحفاظ في تفسير أشرف الالفاظ. وعلى الله الكريم اعتمد، وإليه أفوض أمري واستند. فإنه نعم المولى، رب الآخرة والأولى.

(١) كلمة غير واضحة في الأصل.

(٢) فراغ في الأصل.

باب الهمزة المفردة ويطلق عليها الألف^(١)

فالألف تارة تكون عبارة عن الحرف الذي هو همزة، وتارة عن حرف المد واللين، وذلك كوسط «قال» ولا غرض لنا فيها لأنها لا يُبتدأ بها. وإنما صوّرت الهمزة ألفاً في الخط لأنها لا تقوم بنفسها لإبدالها وأوياً في الضمّ وألفاً في الفتح وباءً في الكسر، نحو: مؤمن، وراس، وبير. وبعضهم يصوره صورة عين صغيرة، نحو «ع»، إذا علم ذلك.

فالهمزة تكون للاستفهام ولها أخوات، وهي أمّ الباب. ولذلك تنفرد بأحكام يُبتدأ بها في مواضعها. ومعناها فيه لطلب التصديق نحو: أزيد قائم؟ أو التصوير نحو: أدبس في الإناء أم غسل؟ وقد يقع الاستفهام بها إنكاراً وتعميماً وتوبيخاً نحو: ﴿الأنتم أنشأتم شجرتها﴾؟ [الواقعة: ٧٢]. وقول عامر: «أعدّة كفدة البعير وموتاً في بيت سلوية»^(٢). وقوله: [من الطويل].

١- أفي السلم أعياراً جفأً وغلظةً وفي الحرب أمثال النساء العوارك^(٣)

وبعضهم يقول^(٤): الهمزة للاستخبار، ليعم الاستفهام والإنكار والتبكي^(٥)، والنفي والتسوية، نحو: ﴿أجزعنا أم صبرنا﴾ [إبراهيم: ٢١]. وإذا دخلت على نفي قررته كقوله

(١) أسهب النحاة في الحديث عن الهمزة، وللتوسع ينظر الأزهية للهروري ٢٠-٤٤ وسفر السعادة ١٠٢ ١٠٣ قطر الندى ٣٣١-٣٣٢ وكتب نحوية أخرى.

(٢) عامر: هو عامر بن الطفيل (١١٠ هـ / ٦٣٢ م) أحد فئاك العرب وشعرائهم، وهو ابن عم الشاعر لبيد. كان عامر، أدرك الإسلام شيخاً ولم يسلم. له ديوان مطبوع. الاغانى ١٦ / ٢٨٣ - ٢٩٧، الإصابة ٦٥٥٠. وقوله في المستقصى ١ / ٢٥٨ وفصل المقال ٣٧٤.

(٣) البيت لهند بنت عتبة قائمه يوم بدر تعرض قريناً على المسلمين. سيبويه ١ / ٣٤٤ والعيني ١٤٢ / ٣ وتفسير ابن كثير ٢ / ٣٩٤، واللسان والتاج (عور، عرك).

(٤) استفاد المؤلف في حديثه عن همزة الاستخبار من مفردات الراغب ١٠٤ - ١٠٥.

(٥) التبكي: التفرع والغلظة بالحجة. (اللسان: بكت).

تعالى: ﴿أَلَيْسَ اللَّهُ بِكَافٍ عَبْدَهُ﴾ [الزمر: ٣٦]. قال الراغب: «وهذه الألفُ متى دخلتْ على الإثبات تجعله نفيًا. وإذا دخلتْ على النفي تجعله إثباتًا، لانه يصيرُ معه نفيًا يحصلُ منه إثباتٌ»^(١).

– وتكون الهمزة للنداء لكن للقريب خاصة، ومنه عند بعضهم: ﴿أَمِنْ هُوَ قَانَتْ﴾ [الزمر: ٩]، ولها أخوات.

– ونكون للمضارعة، وتدلُّ على المتكلم وحده نحو: ﴿أَسْمِعْ وَأَرَى﴾ [طه: ٤٦].

– وتكون للتعديّة نحو: ﴿كَمَا أَخْرَجَكَ رَبُّكَ﴾ [الأنفال: ٥]. فيصيرُ المفعول معها فاعلاً.

– وتكون ألف قطع وألف وصل^(٢)، والفرق بينهما أن ألف القطع تثبتُ ابتداءً ودرجاً نحو: ﴿أَنْزَلْنَا عَلَيْنَا مَائِدَةً﴾ [المائدة: ١١٤]. والآخرى تثبتُ ابتداءً لا درجاً نحو: ﴿أَبِنْ لِي عِنْدَكَ بَيْتًا﴾ [التحریم: ١١].

– ثم إن ألف الوصل تدخلُ على الحرفِ والاسمِ والفعلِ، فتدخلُ على حرفٍ واحدٍ، وهو اللامُ للتعريفِ على رأيِ سيبويه^(٣). وتتصلُ من الأسماءِ بعشرة: اسم، واسمٌ، وابن، وابنة، وابنم، وامرئ، وامرأة، واثنين، واثنتين، وأيمن، وبكلٍ مصدرٍ لفعلٍ زائدٍ على ثلاثة أحرفٍ صُدِّرَ بهمزة^(٤) نحو: الانطلاق، والاستخراج، وهي في جميع ذلك مكسورة^(٥)، إلا مع اللامِ وأيمن^(٦). وتتصلُ من الأفعالِ بكلِّ أمرٍ من ثلاثيٍّ سكنتُ فآؤه بعدَ حرفٍ

(١) المفردات ١٠٥.

(٢) الأربعة ٢٧ وفيه موضوع مفصل عن الفرق بين ألف الوصل وألف القطع.

(٣) الكتاب ٦٣/٢ – ٦٤.

(٤) بريد الخماسي والسداسي، لأن همزته همزة قطع: إخراج، إنعام...

(٥) الكتاب لسبويه ١٤٦/٤، ١٥٠.

(٦) في الكتاب ٥٠٣/٣ (كما فتحو الألف التي في الرجل، وكذلك أيمن...) وفي الأربعة ٢٨ (الغات الوصل التي في أوائل الأسماء تبدأ كلها بالكسر، إلا ألف لام التعريف و «أيمن الله» فإنهما يبدأان بالفتح).

المضارعة^(١)، نحو: اقْبَلْ، واضْرِبْ، واشْرَبْ. فَإِنْ ضُمَّ ثَلَاثُهُ ضُمَّتْ لَازِمَةً ضُمْتُ^(٢). وَإِنْ فُتِحَ أَوْ كُسِرَ كَسِرَتْ لَازِمَةً كُسِرَتْ^(٣)، نحو: اغْزِي بِأَهْدَى، وَارْمُوا بِأَزِيدُونَ، وَبِكُلِّ مَاضِرٍ زَائِدٌ عَلَى أَرْبَعَةِ أَحْرَفٍ صُدْرَ يَهْمَزَةٍ، نحو: انْطَلِقْ وَاقْتَدِرْ. وَلَا تَكُونُ فِيهِ إِلَّا مَكْسُورَةً^(٤). وَمَا عدا هذه الْأَنْوَاعَ فَلَا تَكُونُ الْهَمْزَةُ فِيهِ إِلَّا هَمْزَةً قَطْعٍ.

وقد تُقَطَّعُ الْفُ الْوَصْلُ كَقَوْلِهِ: [من الطويل]

٢- إِذَا جَاوَزَ الْإِنْسَانُ سِرًّا فَإِنَّهُ بِنَتْ وَتَكْثِيرِ الْوُشَاةِ قَمِينُ^(٥)

وتوصلُ الْفُ الْقَطْعُ كَقَوْلِهِ: [من الكامل]

٣- إِنْ لَمْ أَقَاتِلْ فَالْسُوءُ تَرْفَعَا

فصل الألف مع الباء

أ ب ب :

الْأَبُ مِنْ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَفَاكِهِةً وَأَبًا﴾ [عبس: ٣١] هُوَ الْمَرْعَى مُطْلَقًا. وَقَالَ شَمِيرٌ: مَرْعَى السَّوَاتِمِ. وَأَنْشَدَ: [من المتقارب]

٤- فَأَنْزَلَتْ مَاءً مِنَ الْمَعْصَرَاتِ فَأَنْبَتُ أَبًا وَغُلِبَ الشَّجَرُ^(٦)

وَقِيلَ: هُوَ لِلْبَهَائِمِ بِمَنْزِلَةِ الْفَاكِهِةِ لِلنَّاسِ^(٧). هُوَ الْمَرْعَى الْمُتَهَيِّجُ لِلرَّعْيِ وَالْجَزْءُ، مِنْ: أَبٌ لَكَذَا أَيُّ تَهَيَّأَ، أَبًا وَابَابَةً وَأَبَابًا، وَأَبٌ إِلَى وَطْنِهِ أَيُّ نَزَعَ إِلَيْهِ وَتَهَيَّأَ لِقَصْدِهِ. قَالَ الْأَعَشَى: [من الطويل]

(١) الازهية ٢٧ يستدل على الفات الوصل في الأفعال بانفتاح الباء في المستقبل كقولك: يَدْهَبُ، يُنْطَلِقُ وَنَحْوَهَا، فَيَعْلَمُ أَنَّ الْفَاتَا فِي الْمَاضِي وَفِي الْأَمْرِ الْفَاتُ الْوَصْلُ.

(٢) الكتاب ١٤٦/٤، ١٥٠ والازهية ٣٢.

(٣) الازهية ٣٢.

(٤) الكتاب ١٤٥/٤ - ١٤٦.

(٥) البيت لقيس بن الخفيم في اللسان والتاج (نث) وديوانه ١٠٥.

(٦) البيت من شواهد الغريرين ٧/١.

(٧) ورد القول في تفسير ابن كثير ٥٠٤/٤. وفي التاج (أب): قَالَ مُجَاهِدٌ: الْفَاكِهِةُ مَا أَكَلَهُ النَّاسُ، وَالْأَبُ مَا أَكَلَتِ الْأَنْعَامُ.

٥ - أَخْ قَدْ طَوَى كَشْحًا وَأَبْ لِيْذَهَبَا^(١)

وَأَبْ لِسَيْفِهِ: تَهَيَّأَ لِيَسْتَدِرَّهُ. وَإِبَانُ الشَّيْءِ: زَمَنُهُ الْمُتَنَهِي لِغِلْعَلِهِ، فَهُوَ فِعْلَانُ مِنْهُ. وَقَبْلُ: هُوَ الثَّنِي خَاصَّةً، قَالَ الضَّحَّاكُ وَأَنشَدَ: [مِنْ الْمُتَقَارِبِ]

٦ - فَمَا لَهُمْ مَرْتَعٌ لِلسَّوَا م وَالْأَبْ عَنْدَهُمْ يُعْذَرُ^(٢)

وَيُرَوَّى عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ: وَقِيلَ: كُلُّ نَبَاتٍ عَلَى وَجْهِ الْأَرْضِ. وَمِنْهُ قَوْلُ ابْنِ عَبَّاسٍ: «الْأَبُ: مَا تَنَبَّتُ الْأَرْضُ مِمَّا تَأْكُلُ النَّاسُ وَالْأَنْعَامُ»^(٣). وَعَلَى هَذَا فَيَكُونُ مِنْ ذِكْرِ الْعَامِّ بَعْدَ الْخَاصِّ. وَقَالَ الْكَلْبِيُّ: هُوَ كُلُّ نَبَاتٍ سِوَى الْفَاكِهَةِ^(٤). وَقِيلَ: الْفَاكِهَةُ رَطْبُ الثَّمَارِ، وَالْأَبُ يَابِسُهَا. وَقِيلَ: مَا نَاكَلَهُ حَصِيدًا، وَمَا نَاكَلَهُ الْبِهَائِمُ أَبٌ. وَأَنشَدَ قَوْلُ الشَّاعِرِ يَمْدَحُ سَيِّدَنَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: [مِنْ الطَّوِيلِ]

٧ - لَهُ دَعْوَةٌ مِيْمُونَةٌ رَنَحَهَا الصَّبَا بِهَا يُنَبِّئُ اللَّهُ الْحَصِيدَةَ وَالْأَبَا^(٥)

وَقِيلَ: إِنَّمَا سُمِّيَ أَبًا لِأَنَّهُ يُؤَبُّ.

وَعَنْ أَبِي بَكْرٍ الصِّدِّيقِ، رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، وَقَدْ سُئِلَ عَنْ تَفْسِيرِ الْأَبِ فَقَالَ: «أَيُّ سَمَاءٍ تُظَلِّنِي، وَأَيُّ أَرْضٍ تُقَلِّنِي، إِذَا قُلْتُ فِي كِتَابِ اللَّهِ مَا لَا أَعْلَمُ؟»^(٦). وَعَنْ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ حِينَ تَلَاهَا قَالَ: «كُلُّ هَذَا عَرَفْنَاهُ، فَمَا الْأَبُ؟» ثُمَّ رَفَعَ عَصَاهُ كَانَتْ يَدُهُ فَقَالَ: «هَذَا لَعَمْرُ اللَّهِ التَّكْلُفُ، وَمَا عَلَيْكَ يَا بَنِي أُمِّ عَمْرٍَا مَا تَعْرِفُ مَا الْأَبُ؟» ثُمَّ قَالَ: «مَا تَبَيَّنَ لَكُمْ مِنْ هَذَا الْكِتَابِ فَاتَّبِعُوهُ، وَمَا لَا فَدَعُوهُ»^(٧). يَعْنِي رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فِي مَا لَا يَتَعَلَّقُ بِهِ حُكْمٌ أَوْ فَائِدَةٌ جَلِيلَةٌ. فَإِنَّا قَدْ عَرَفْنَا الْأَبَ: نَبَتْ فِي الْجُمْلَةِ. فَقَالَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: لَا يَضُرُّ الْجَهْلَ بِمَعْرِفَتِهِ عَلَى التَّعْبِينِ، وَهُوَ كَمَا قَالَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ. وَهَذَا بِخِلَافِ الْكَلَالَةِ^(٨)

(١) عجز بيت في ديوانه ١٦٥ وصدره

صرمت ولم امرمكم وكصامر

(٢) لم أعتد إلى البيت.

(٣) نسب ابن كثير هذا القول إلى أبي السائب. انظر تفسير ابن كثير ٥٠٤/٤.

(٤) هو قول الضحَّاك. انظر تفسير ابن كثير ٥٠٤/٤.

(٥) لم أعتد إلى قائله. والبيت في الدر المنصون ٦٩٤/١٠ والقرطبي ٢٢٢/١٩.

(٦) تفسير ابن كثير ٥٠٤/٤ والبرهان ٢٩٥/١.

(٧) الكلاله: بنو العم الأباعد، وكل من لم يرثه ولد أو أب أو أخ. اللسان (أب).

ونحوها لتعلق الأحكام بها.

«والأب: لغة في الأب الوالد. قيل: أبدلوا من الواو المحذوفة حرفاً مجانس العين. ومن ذلك قولهم: استأبنت فلاناً أي اتخذته أباً»^(١) ومثله: أخ يتشد يد المخاء.

أ ب ت:

لم يرد منه إلا نحو: ﴿يَا أَبَتِ﴾ [مريم: ٤٢]. والتاء ليست باصل، وإنما هي عوض عن ياء المتكلم، والاصل: يا أبي. وكذلك: يا أمت، والاصل: يا أمي. ولم تُعوض التاء عن ياء المتكلم، إلا في هاتين اللفظتين في النداء خاصة. فلو قلت: جاءني أبت وأمت لم يجز. فذكرى لهذه اللفظة من باب التجوز؛ وإلا فالتاء ليست من أصولها في شيء^(٢)، ولكن لم أجد موضعاً أنسب لذكرها من هذا.

ومجوز فيها الحركات الثلاث. وقد قرئ بالكسر والفتح في السبع^(٣). وإثبات الألف معها شاذ أو ضرورة^(٤)، نحو قوله: [من الرجز]

٨ - يا أبنا علك أو عساكا^(٥)

ومع الياء مستع في المشهور، خلافاً للهروي. وهي تاء ثانية، ولذلك تبدل في الوقف هاء^(٦) على اختلاف بين القراء في ذلك، كما أوضحناه في «المقد النضيد».

(١) اللسان والتاج (أب)، وفي المقاييس (أبو) ثابت أباً، كما تقول: ثبتت أبناً.

(٢) قال ابن مالك في الفتنه:

(وفي النداء أبت أمت عرس وأكر أو افتح ومن اليا التاء عوض)

وفي شرح ابن عقيل على الألفية ٤٢ (التاء عوض من الياء، ولا يجمع بين المعوض والمعوض منه) وفي قطر الندى ٢٠٦ - ٢٠٨ شرح مستفيض.

(٣) قرأ ابن عامر وأبو جعفر الأعرج بفتح التاء في جميع القرآن وكسر الباقون التاء، «غاية الاختصار ٣٥٨، الغاية في القراءات ٢٨٥»، وقرئت بالضم في الكشف ٣٠١/٢ ومعاني الفراء ٣٢/٢.

(٤) قرأ ابن عامر «يا أبت» بفتح التاء، أراد: يا أبي، ثم قلب وحذف الألف لدلالة الفتحة عليها الكشف عن وجوه القراءات ٥٣٠/١، وانظر قطر الندى ٢٠٦.

(٥) البيت لرؤية بن المجاج في ديوانه ١٨١ وصدره:

(تقول بتي: قد أتى أناكا)

(٦) سبويه ٢١٠/٢ - ٢١١ وفي غاية الاختصار ٣٥٨ أن ابن عامر وأبو جعفر المدني كانا يقرآن (يا أبت) بالفتح ووفقا عليها بالهاء. ومن قرأها بالكسر وقف عليها بالتاء كالوصل.

والفراء: «الهاء فيها رُخصة» فكثرت في الكلام حتى صارت كهاءٍ ثانیةً، وادخلوا عليها الإضافة.

أ ب د:

الأبد: الزمن الطویل المستند غير المتجزئ، فهو أخص من الزمان. قالوا: ولذلك يقال: زمانٌ كذا، ولا يقال: أبدٌ كذا. ويقال: أبدٌ أبدٌ وأبدٌ على المبالغة أي دائم؛ قال تعالى: ﴿خالدين فيها أبداً﴾ [النساء: ٥٧]. أي زماناً لا انقضاء لآخره. قال النابغة الذبياني: [من البسيط]

٩ - أقوت وطال عليها مالف الأبد^(١)

«وحقه ألا يمُتني ولا يُجمَع لاستغراقه الأزمنة كلها. على أنه قيل: آباء، كانتهم قصدوا به أنواعاً كما يقصدُ باسم الجنس ذلك. وقيل: إن آباء مؤنث ليس من لغة العرب»^(٢) ومن معنى الأبد قالوا للوحش أوابد جمع أبد لبساتها دهرًا طويلاً. وتأبد الشيء: بقي دهرًا طويلاً. وتأبدت الدار: خلت. وذلك أنها لخلوها وطول بقائها تحلها الأوابد الوحشيات. فجعل ذلك كنايةً من خلوها. «وتأبد البعير: توحش فصار كالأوابد»^(٣)، ومنه الحديث: «إن لهذه البهائم أوابد كآوابد الوحش»^(٤). يقال: أبدت الوحش تأبد، وتأبد، واستعير من ذلك: الأبدية، وهي الكلمة أو الخصلة التي يُنقَر منها ويُستوحش، فيقولون: جاء فلانٌ بأبدية، ومن ذلك قولهم أيضاً: تأبد وجه فلان، أي توحش^(٥) فصار يُنقَر منه، ومعناه: أبد. وقيل: أبد بمعنى غضب، لأن الغضب يلازمه ذلك غالباً.

(١) عجز لمطلع معلقة النابغة في ديوانه ١٤ وصدوره:

(مأدار سية بالعلماء قلند)

(٢) المفردات ٥٩. وفي التاج «أبد» (نقل الشهاب عن الراغب إن آباء مؤنث ليس من كلام العرب).

(٣) المفردات ٥٩.

(٤) النهاية ١٣/١، غريب الحديث لابن الجوزي ٥/١، البخاري ٢٣٥٦، فتح الباري ٦/١٠٨، مسند

أحمد ٤٦٣/٣ - ٤٦٤، مسلم في كتاب الأضاحي (٤) ١٥٥٨.

(٥) المفردات ٥٩. وفي التاج (تأبد الوجه: كلف وتمش)

أ ب ر:

إبراهيم: اسم أعجمي، وفيه لغات^(١): إبراهيم، وهو المشهور، وإبراهيم، وقرأ بهما في السبع^(٢)، وإبرهم بحذف الألف والياء.

أ ب ق:

الإباق: هرب العبد من سيده. ولما كان الخلق كلهم عبيده قال تعالى في حق عبده يونس صلى الله عليه وسلم: ﴿إِذْ أَتَىٰ إِلَى الْفُلْكِ﴾ [الصفات: ١٤٠] إِذْ لِلَّهِ أَنْ يَقُولَ مَا يَشَاءُ. ولا يجوز لنا أن نقول: أَيْقَ نبي، إنما ذلك لله تعالى. يقال: أَيْقَ العبدُ بَيْقَ، بكسرهما. وأَيْقَ بَيْقَ بالعكس فيهما، فهو أَيْقَ، والجمعُ أَيْاقَ، والمصدرُ الإْباقُ، وتأنيق الرجل: تشبه به في الاستتار. وقالوا في قول الشاعر: [من البسيط]

١٠- قد أحكمتُ حِكَمَاتِ القَدِّ والأَيْقَا^(٣)

إِذِ الْإَيْقُ: القَنْبُ^(٤)، وقال الميرد: أَيْقَ: تباعد، ومنه غلامُ أَيْقَ. وقيل: خرجَ سرّاً من الناس. وقد قال الحكيمُ الترمذي ما لا يجوزُ أن يُقالَ في حق نبي؛ ذكرته للتنبيه على فسادِه؛ قال: «سمَّاهُ أَيْقاً لأنَّه أَيْقَ عن العبودية، وإنما العبودية تركُ الهوى وبذلُ النفس عن أمورِ الله. فلما لم تبذلِ النفسُ عندما اشتدَّتْ عليه العزْمَةُ من الملكِ وآثرَ هواهُ لزمَه اسمُ الأَيْقَ، وكانت عَزْمَةُ الْمَلِكِ في أمرِ الله لا في أمرِ نفسه، وبحفظِ حقِّ الله لا بحفظِ حقِّ نفسه. فتحرى يونسُ بنُ متى عليه السلام فلم يُصبِ الصوابَ الذي عندَ الله فسمَّاهُ أَيْقاً ومُليماً^(٥) انتهى. ولقد أساءَ في هذه العبارة جدّاً، يغفرُ الله لنا وله، وهذه زَلَّةٌ فاحشةٌ. وأما القصَّةُ التي يذكرونها المفسرون فقد نُبِّهْتُ عليها في التفسيرِ وذكرتُ هناك ما ينبغي ذكره.

(١) أورد السخاوي هذه اللغات في سفر السعادة ١٨ وأضاف لغة أخرى هي: (إبراهيم على حذف الياء).

(٢) في سفر السعادة ١٨ (وإبراهيم، وقد قرئ به) وهي قراءة ابن عامر، انظر إعراب ثلاثين سورة ص ٤، الحجة لأبن خالويه ٨٨، وحجة القراءات ١١٣. وتفسير الرازي ٤/ ٣٧.

(٣) عجز بيت لزهري في ديوانه ص ٤٦ وصدوره: القائل الخليل مكتوباً دوايرها.

(٤) التاج: الأبق: جبل القنب، وقال ثعلب: هو الكتان.

(٥) المليم: يقصد به قوله تعالى ﴿فَالْتَقَمَهُ الْحَوْتُ وَهُوَ مَلِيمٌ﴾ [الصفات: ١٤٢].

أ ب ل:

قال تعالى: ﴿طيراً أبابيل﴾ [الفيل: ٣] هذا من صيغ التكسير التي لم يُسمع مفردُها^(١)، ومثله عباديدُ، وشماطيطُ، وأساطيرُ^(٢). وقيل: بل لها واحدٌ من لفظتها، وكأنه قياسٌ لا سماعٌ. فقيل: إِبِيلُ^(٣)، وقيل: إِبُولُ^(٤) مثل: عَجُولٌ وعَجاجيل. وقيل: إِبَالَةٌ^(٥). وظاهرُ كلامِ الغزي^(٦) أن هذه المسألة مسموعةٌ، فإنه بعد ذكره إياها، قال: «ويقال هذه أجمعٌ لا واحدٌ لها»^(٦)، والمختار قولُ غيره، ولذلك يُنسبُ إليها فيقال: عباديدي وأبابيلي.

وحكى الرؤاسي^(٧)، وكان ثقةً، أنه سمعَ إِبَالَةً مُثَقَّلًا. وحكى الفراءُ: إِبَالَةٌ مخفَّفًا قال: وسمعتُ بعضَ العرب يقول: «ضِغْتُ على إِبَالَةٍ»^(٨) أي حَطَبْتُ على حطَبٍ، وهو مشكَّلٌ من حيثُ ظهورُ الياءين في الجمع، ولو كان مخفَّفًا لم تردَّ في الجمع ياءٌ. قال: ولو قالَ إِبِيَالَةٌ كان صواباً مثلُ دينارٍ ودنانير. قلتُ: دينارٌ أصلُه دَنَارٌ، ولذلك قيل: دنانيرُ. وإنما أبدلَ أحدُ المثليين حرفَ علةٍ تخفيفاً. يقول: فكذلك هذا، ومثله: قيراطٌ وقيراطيط ودويوان ودواوين. ومعنى ﴿طيراً أبابيل﴾ أي جماعاتٌ في تَفَرُّقٍ حَلَقَةٍ، حَلَقَةٍ^(٩). قال الراغب: «متفرقةٌ كقطعانِ إبلٍ، واحدها إِبِيلٌ»^(١٠). فرجعَ بها إلى لفظِ الإبل.

(١) مجاز القرآن ٣١٢/٢ والقول فيه لأبي عبيدة.

(٢) ذكرها ابن خالويه في إعراب ثلاثين سورة ١٩٣.

(٣) هو قول الكسائي وقد أوردته لين. كثير في تفسيره ٥٨٩/٤ وقول الرؤاسي في إعراب ثلاثين سورة ١٩٣. وقال به الراغب في المفردات ٦٠.

(٤) قال به الفراء في معاني القرآن ٢٩٢/٣ والأخفش في معاني القرآن ٢٧٢ والهروي في الغريبين ١١.

(٥) هو قول الرؤاسي في معاني الفراء ٢٩٢/٣.

(٦) هو السجستاني، وقوله في كتابه الغريب ١٢٠.

(٧) الرؤاسي: محمد بن أبي سارة علي، أبو جعفر (١٨٧هـ/ ٨٠٣م) أول من وضع كتاباً في النحو من أهل الكوفة، وهو أستاذ الكسائي والفراء، وقوله ورد مفصلاً في معاني الفراء ٢٩٢/٣، «نزهة الألبا ٥٤، مراتب النحويين ٢٤».

(٨) مثل يعني: بلية على أخرى. مجمع الأمثال ٤١٩/١، المستقصى ١٤٨/٢، الأمثال لابن سلام ٢٦٤.

الضَّغْتُ: قبضة من حشيش مختلطة الرطب باليابس، الإِبَالَةُ: الحزمة من الحطب.

(٩) الغريب للسجستاني ١٢٠.

(١٠) المفردات ٦٠.

وقريبٌ من هذا ما حكى عن إسحاق بن عبد الله بن نوفل^(١): الأبايلُ مأخوذٌ من الإبلِ المؤبلة، وهي الأفاطيع. وعن ابن عباس ومجاهد^(٢): متتابعةٌ بعضها في إثر بعض. وقيل^(٣): أبايل: متفرقةٌ تجيء من كل ناحية؛ من هنا ومن هنا. قاله ابن مسعود وابن زيد والأخفش. ومن مجيء ﴿طيراً أبايلاً﴾ قوله: [من الرجز]

١١- ولعبت طيراً بهم أبايلاً فصيروا مثل كعصفٍ مأكول^(٤)

وقد وصف الأبايلُ بكونه من الطيرِ تارةً في قول الأعشى: [من الطويل]

١٢- طريقٌ وجبارٌ رواءُ أصوله عليه أبايلاً من الطيرِ تنعب^(٥)

وأضيفَ إليه أخرى في قول الآخر: [من الطويل]

١٣- تراهم إلى الداعي سراعاً كأنهم أبايلاً طيرٍ تحت دجنٍ تحرق^(٦)

وفي هذين دليلٌ على أن هذه اللفظة خاصةٌ بالطير. وقد جاء ما يشهد بخلاف ذلك. قال الشاعر: [من البسيط]

١٤- كادت تهزُّ من الأصواتِ راحتي إذ سالت الأرضُ بالجرودِ الأبايل^(٧)

أي بالخيلِ الجردِ المتتابعةِ.

والإبلُ: اسمٌ جمعٌ لا واحدَ له من لفظه. مفردُه: جملٌ أو ناقَةٌ. وقال الراغب: «الإبلُ يقع على البُعرانِ الكثيرةِ»^(٨). وتقييدهُ بالكثرة غيرُ مرادٍ، إذ اسمُ الجمعِ كالجمعِ في

(١) قوله أورده ابن كثير ٥٨٩/٤.

(٢) أورده ابن كثير ٥٨٩/٤ هذا القول عن ابن عباس والضحاك.

(٣) هو قول ابن زيد، أورده ابن كثير ٥٨٩/٤.

(٤) البيت لرؤبة في ملحقات ديوانه ١٨٤ والعيني ٤٠٢/٢ وجمع الهوامع ١٠٠/١. ولحميد الأرقط في كتاب سبويه ٤٠٨/١. والشاهد فيه: إدخال «مثل» على الكاف لأن الكاف بمعنى مثل، والتقدير: مثلٌ مثل عصفٍ مأكول. العصف: الثين، أو الزرع الذي أكل حبه.

(٥) ديوانه ٢٥١.

(٦) لم أعتد إلى البيت.

(٧) البيت دون نسبة في أدر المصون ١١٠/١١ والقرطبي ١٩٧/٢٠ والبحر المحيط ٥١١/٨. ونسبه ابن كثير في التفسير ٤٣٩/١ مع اثبات أخرى إلى معبد الخزاعي.

(٨) المفردات ٥٩.

صدقه على ثلاثة فأكثر: وقوله تعالى: ﴿أَفَلَا يَنْظُرُونَ إِلَى الْإِبِلِ (١) كَيْفَ خُلِقَتْ﴾ [الغاشية: ١٧]. قيل: هي النعم المعروفة. وعن الميرد: هي السحاب؛ حكاه الماوردي وغيره. وإلى ذلك ذهب الميرد. قال الثعلبي: لم أجده في كتب الأئمة. قلت: قد حكى ذلك قبله الأصمعي. وقال أبو عمرو بن العلاء (٢): مَنْ قَرَأَ الْإِبِلَ بِالْتخْفِيفِ عَنَى بِهِ الْبَعِيرَ، وَمَنْ قَرَأَ بِالتَّثْقِيلِ عَنَى بِهَا السَّحَابُ الَّتِي تَحْمِلُ مَاءَ الْمَطَرِ. قَالَ الرَّاعِبُ (٣): «فَإِنْ لَمْ يَكُنْ ذَلِكَ صَحِيحًا فَعَلَى تَشْبِيهِ السَّحَابِ بِالْإِبِلِ وَأَحْوَالِهِ». وَإِنَّمَا ذَكَرَهُم بِالْإِبِلِ وَإِنْ كَانَ غَيْرُهَا مِنَ الْحَيَوَانَاتِ أَعْجَبَ مِنْهَا كَالْفِيلِ وَالزَّرَافَةِ، لِأَنَّ الْعَرَبَ لَمْ تَأْلَفْهُ، وَلِأَنَّ فِيهَا مَنَافِعَ لَمْ تَجْتَمِعْ فِي غَيْرِهَا، فَإِنَّهَا حَلَوَةٌ وَرَكُوبَةٌ حَمُولَةٌ مَأْكُولَةٌ.

وقد سئل الحسن عن ذلك فأجاب بأن العرب بعيدة العهد بالفيل، قال: ولأن الفيل خنزيرة لا يؤكل لحمها، ولا يركب ظهرها، ولا يحلب دُرُّها. وأيضاً إن أصغر آدميين يجزأ الأباغر الكثيرة فتطيعه.

ويقال: «أَبِلَ الْوَحْشِيُّ يُأْبِلُ يُبُولاً، وَأَبِلَ يُأْبِلُ أَبَلًا: أَجْزَأَ عَنِ الْمَاءِ تَشْبِيهًا بِالْإِبِلِ فِي صَبَرِهَا عَنْهُ». قاله الراغب (٤)، وقال الهروي: أَبَلَتِ الْإِبِلُ وَتَأْبَلَتْ اجْتِزَاتٍ بِالرُّطْبِ عَنِ الْمَاءِ. وَتَأْبَلُ الرَّجُلُ عَنْ أَمْرَاتِهِ: بَعْدَ عَنْهَا مِنْ ذَلِكَ لِأَنَّهُ يَجْزِي بِصَبْرِهِ عَنْهَا، وَفِي الْحَدِيثِ: «تَأْبَلُ آدَمُ عَلَيْهِ السَّلَامُ عَلَى جَوَاءِ بَعْدَ مَقْتَلِ ابْنِهِ» (٥) أَي تَوَحَّشَ عَنْهَا، وَتَرَكَ غَشِيَانَهَا.

«وَأَبِلَ الرَّجُلُ: كَثُرَتْ إِبِلُهُ، وَرَجُلٌ أَبِلٌ وَأَبِلٌ: حَسَنُ الْقِيَامِ عَلَى الْإِبِلِ. وَلِإِبِلٌ مُؤَبَّلَةٌ: أَي مَجْتَمِعَةٌ. وَالْإِبَالَةُ: الْحِزْمَةُ مِنَ الْحَطَبِ تَشْبِيهًا بِذَلِكَ» (٦). ويقال في النسب: إِبِلِيْ بِفَتْحِ الْبَاءِ، وَيُقَالُ: إِبِلِيْ بِسُكُونِ الْبَاءِ. وَلَمْ يَجِئْ مِنَ الْأَسْمَاءِ عَلَى «فِعْلٍ» إِلَّا: إِبِلٌ، وَإِبْدٌ،

(١) قرأ أبو عمرو والأصمعي (الإبِل)، البحر المحيط ٤٦٤/٨، قرأ علي بن أبي طالب وأبو حيوة وأبو العالية (خُلِقَتْ) البحر المحيط ٤٦٤/٨، القرطبي ٣٦/٢٠، مجمع البيان ٤٧٧/١، وقرأ الكسائي وأبو عمرو وعلي وابن عباس (الإِبِل) البحر المحيط ٤٦٤/٨، القرطبي ٣٥/٢٠.

(٢) قول أبي عمرو في مختصر ابن خالويه ١٧٢.

(٣) المفردات ٦٠.

(٤) المفردات ٦٠.

(٥) الفائق ١٠/١، النهاية ١٦/١، غريب ابن الجوزي ٧/١، غريب الحديث للهروري ٣٩٦/٤.

(٦) المفردات ٦٠.

وإِطْل. وقد زاد بعضهم ألفاظاً تحريراً في غير هذا الموضع^(١).

أ ب و:

أب: أصله أبو، حُدِّثَتْ لَامُهُ اعتباطاً. وله اخوات، ويسمى منقوصاً غير قياسي،
والاشهر إعرابه بالحروف، وقد يُقْصَرُ. ومنه: [من السريع]

١٥- إِنْ أَبَاهَا وَأَبَا أَبَاهَا^(٢)

أو يُنْقَصُ، ومنه في المثل: [من الرجز]

١٦- بِأَيِّهِ اقْتَدَى عَدِي فِي الْكَرَمِ وَمَنْ يَشَابِهَ أَبَهُ فَمَا ظَلَمَ^(٣)

وقد تُشَدُّدُ نَائِزُهُ كَمَا تَقْدُمُ، وَيُكْسَرُ عَلَى آبَاءَ، وَيَصْحَحُ عَلَى أَبَوْنَ وَأَبِين. قال:
واشبه فعله فعلُ الأنبياء. وقرئ: ﴿وَالَهُ أَبِيكَ﴾^(٤) إبراهيم.. [البقرة: ١٣٣]. والمصدرُ
الأبوة، وهو أحدُ المصادر التي أخذت من الأسماء، ومثلها النبوة، والفتوة، والأخوة.
والأبوة أيضاً جَمٌّ كالأبولة.

والأب: الوالد، وكلُّ مَنْ نُسِبَ فِي اتِّخَاذِ شَيْءٍ، أَوْ إِصْلَاحِهِ، أَوْ ظَهْوَرِهِ فَهُوَ أَبٌ لَهُ.

(١) ورد في المبدع في التصريف: ٥٥ (لم يات من فِعْلٍ إِلَّا إِبِلٌ) فيما زعم سيبويه، وحكى غيره
«إِبْدَهُ» فاما إِبِلٌ وجيرةٌ ويَبْرٌ فلاحجة فيها)، وقد أحصى السيوطي في المزهر ٦٥/٢ - ٦٦ اثنتين
وعشرين كلمة.

(٢) ينسب إلى رؤية في ملحقات ديوانه ١٦٨ كما ينسب إلى أبي النجم المجلي في شرح المفصل
٥٣/١ وشرح ابن عقيل ٥١/١.

(٣) ينسب إلى رؤية في ملحقات ديوانه والبيت تداولته كتب الأمثال: القفاخر للضيبي ١٠٣، ٢٧٧
وجمهرة العسكري ٢/٢٥٥، ٢٤٤ وفصل المقال ١٨٥ والمستقصى ٢/٣٥٢ والأمثال لابن سلام
١٤٥، ٢٦٠.

(٤) القراءة المشهورة لهذه الآية (وَالَهُ أَبَاتُكَ ..) أما قراءتها (وَالَهُ أَبِيكَ) فهي قراءة ابن عباس والحسن
وابن عمر وعاصم الجحدري. معجم القراءات ١١٨/١ وفيه: إتحاف فضلاء البشر ١٤٨، الإعراب
للنحاس ١/٢١٦ الإملاء للعسكري ٢/٢٧-.

وقرئت الآية (وَالَهُ إِبراهيم) وفي قراءة أبي في الكشف ١/٩٦ والبحر المحيط ١/٤٠٢. وذكر
أبو علي الفارسي في المسائل المضطهات ٦٣ أن والياء التي في أبيك هي التي تكون في مسلميك
وصالحيك ونحوهما، وليست التي في: مررت بابيه وأخيه. وكان الأصل (أبُون) فحذف التون
للإضافة، فادغم الواو في الياء ثم أبدل من الضمة الكسرة فصارت: (وَأَبِي).

ومنه قيلَ في حق النبي صلى الله عليه وسلم إنه أبو المؤمنين وفي بعض القراءات: ﴿وَأَزْوَاجَهُ أَمْهَاتُهُمْ﴾ [الاحزاب: ٦] ^(١) «هو أب لهم». فأما قوله تعالى: ﴿مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِنْ رِجَالِكُمْ﴾ فنفي الولادة وتنبية على التنبئ لا يجري مجرى البنية الحقيقية، وذلك حين قالوا: كيف تزوج امرأة زيد وكان يتبناه؟ وقوله في قوله: ﴿أَشْكُرُ لِي وَلَدَيْكَ﴾ [لقمان: ١٤] ^(٢) قيلَ هما أبو الولادة وأبو التعليم. وفي قوله: ﴿إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَى أُمَّةٍ﴾ [الزخرف: ٢٢] قيلَ: مُعَلِّمِينَا، بدليل ﴿أَطَعْنَا سَادَتَنَا وَكِبَرَاءَنَا﴾ [الاحزاب: ٦٧] ^(٣). وفي الحديث أنه عليه الصلاة والسلام قال لعلي: «أنا وأنتُ أبوا هذه الأمة» ^(٤) وصدق الله صلى عليه وسلم. وعليه حملُ قوله عليه الصلاة والسلام: «كُلُّ سَبَبٍ وَتَسْبٍ مُنْقَطِعٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِلَّا سَبِيٌّ وَنَسَبِيٌّ» ^(٥).

وأبو الحرب: لمسيحها. وأبو عذرتها: لمن افتض بكارتها. وأبو الاضياف: لتفقدهم والقيام بامرهم. ويقال: أبوت زيدا أبوه، إذا كنت له بمنزلة الأب. ومنه: فلان أبو همتة، أي يتفقدوها الأب. ويطلق على الجد؛ فقيل حقيقة وقيل مجازاً وهو الظاهر. وعلى العمم والأم والخالة، ولكن بالتغليب، فيقال: أبوه. وقيل في قوله تعالى: ﴿وَرَفَعَ أَبَوَيْهِ عَلَى الْعَرْشِ﴾ [يوسف: ١٠٠] إنهما أبوه وخالته ^(٦)، وقيل: أخي أمه. قال تعالى: ﴿يَا بَنِي إِسْرَافِيلَ اسْمِعُوا فِي الْمِصْرَ وَاسْمِعُوا فِي الْمَدِينَةِ﴾ [البقرة: ١٣٣] وإبراهيم جد يعقوب وإسماعيل عمهم.

(١) قرأ ابن مسعود وأبي وابن عباس ﴿من أنفسهم وهو أب لهم وأزواجه أمهاتهم﴾ معجم القراءات ١١٢/٥ وفيه: البحر المحيط ٢١٢/٧ مجمع البيان للطبري ٧٧/١٢ والجامع للقرطبي ١٢٣/١٤ والكشاف ٢٥١/٣ ومعاني القرآن للقراء ٣٣٥/٢، وقرأ أبي (من أنفسهم وأزواجه أمهاتهم وهو أب لهم) الجامع للقرطبي ٢٢٣/١٤.

(٢) قرأ أبو عمر والدوري (أشكر لي) بالإدغام، معجم القراءات ٨٦/٥ وفيه: الغيث للمصنف ٣٢٢.

(٣) جاء في تفسير ابن كثير ٥٢٧/٣ (قال طائوس: ساداتنا يعني الأشراف، وكبرائنا يعني العلماء).

(٤) نقله الراغب في المفردات ٥٧.

(٥) أخرجه الطبراني في المعجم الكبير ٣٦/٣ والحاكم ١٤٢/٣ وأسباب ورود الحديث ٩٠/٣ والمفردات ٥٧.

(٦) غريب السجستاني ٩٩ (يعني أباه وخالته وكانت أمه قد ماتت).

أ ب ي :

قال تعالى: ﴿إِلَّا إِلَيسَ آتَى﴾ [البقرة: ٣٤] و﴿وَتَأْتَى قُلُوبُهُمْ﴾ [التوبة: ٨].
والإباء: شدة الامتناع، فهو أخص من مُطْلَقِ الإباء؛ إذ كلُّ إِبَاءٍ امتناعٌ من غيرِ عكسٍ.
وبعضهم يقول: الامتناع، ومراده ذلك لكونه في قوةِ التفي ساعٍ وقوعِ الاستثناءِ المفرغِ
بعده. قال تعالى: ﴿وَيَأْتِي اللَّهُ إِلَّا أَنْ يَتَمَّ نُورُهُ﴾ [التوبة: ٣٢]، لانه في قوةِ تمتعٍ. وشذُّ
مجيءِ مضارعه على يَأْتِي بالفتح؛ إذ قياسه يَأْتِي بالكسر، كما تَأْتِي يَأْتِي، ورَمَى يرمي.
والذي حسن ذلك كونُ الألفِ حرفَ حلقٍ. ومثله قُلَى يَقْلَى، على لُعْيَةٍ. والافصحُ يَقْلِي
بالكسر.. قال: [من الطويل]

١٧- وَتَرَمَيْتِي بِالطَّرْفِ أَيَّ أَنْتَ مَذْنَبٌ وَتَقْلِيَنِي، لَكِنْ إِيَّاكَ لَا أَقْلِي^(١)

ورجلٌ أيٌّ، من ذلك فعلٌ من آتَى يَأْتِي، أي ممتنعٌ من تحمُّلِ الضمِّ. قال: [من
الطويل]

١٨- وَلَسْنَا إِذَا تَابُونَ سِلْعًا بِمُذْنَعِي لَكُمْ، غَيْرَ أَنَّا إِنْ نُسَالِمَ نُسَلِّمُ^(٢)
أي ممتنعون.

وفي الحديث: «كلُّكم يدخلُ الجنةَ إلا من أبى بمعيره»^(٣)، أي امتنع من تعاطي
أسبابِ الدخولِ. قال الراغب^(٤): أبتَ العنزُ تَأْبَى إِبَاءً، وتيسُ آبَى. وعنزُ أبواءٍ إذا أخذَهُ داءٌ
من شربِ ماءٍ فيه بَوْلُ الأَرْوَى، فيمتنعُ من شربِ الماءِ، ويُنيغي أن تكونَ النواوِي في «أبواء»
بدلاً من الباءِ، لأنَّ المادةَ في ذواتِ الواوِ لا الياءِ.

(١) البيت دون نسبة في الدرر المصون ٤٩٣/٧ ومعاني الفراء ١٤٤/٢ والخزانة ٤٩٠/٤ والهمع
١٤٨/١ والدرر ١٤٨/١. وقال الفراء: اتشدني أبو ثروان.

(٢) البيت دون نسبة في الدرر المصون ٤١/٢ ورواية عجزه: (لكم غير أنا إن نسالم نسالم).

(٣) الحديث عن أبي هريرة أن النبي ﷺ قال: كل أمتي يدخلون الجنة إلا من أبى، قالوا: يا رسول
الله، ومن أبى؟ قال: من أطاعني دخل الجنة، ومن عصاني فقد أبى. أخرجه البخاري رقم ٦٨٥١
وأحمد في المسند ٣٦١/٢.

(٤) المفردات ٥٨.

فصل الألف والتاء

أ ت ي:

الإتيان: قيل: هو المعجىء مطلقاً، وقيل: بسهولة. ومنه قيل للسبيل المار على وجهه: أتى وأتاوى. وأنشد للناطقة: [من البسيط]

١٩ - خَلَّتْ سَبِيلَ أَتَى كَانَ يَحْبِسُهُ^(١)

وقيل: سبيل أتى جاء ولم ينجفك مطره. ويقال: أتيت الماء بالانشديد أي أصلحت مجراه حتى يجري إلى مقاصده. وفي حديث ظبيان الوافد وقد ذكر ثمود وبلاذهم فقال: «واتوا جدالوها»^(٢) أي سئلوا طريق الماء إليها. وقيل للغريب: أتاوى، تشبيهاً بذلك، وفي الحديث: «إنما هو أتى فينا»^(٣). وفي حديث عثمان رضي الله تعالى عنه: «إننا رجلا أتاويان»^(٤) ويعبر به عن الإعطاء، قال تعالى: ﴿آتَيْنَاهُمْ مَلَكًا﴾ [النساء: ٥٤] ﴿وَآتَيْنَا دَاوُدَ زَبُورًا﴾ [النساء: ١٦٣]. وقرأ: ﴿آتُونِي زُبَرَ الْحَدِيدِ﴾ [الكهف: ٩٦]. بالمد والقصر، أي أعطوني أوجيشوني. الإتياء: خص بدفع الصدقة في القرآن دون الإعطاء. قال تعالى: ﴿وَيُؤْتُونَ الزُّكَاةَ﴾ [الأعراف: ١٥٦]. ويقال: أرض كثيرة الإتياء، أي الريع. والإتاوة: الخراج. ويسند الإتيان للباري تعالى، كما أسند إليه المعجىء على معنى يليق بجلاله، أو على حذف مضاف، كقوله: ﴿أَوْ يَأْتِي أَمْرُ رَبِّكَ﴾ [النحل: ٣٣] كما صرح به في قوله: ﴿أَتَى﴾^(٥) أمر الله [النحل: ١]. وكذا ﴿فَأَتَى اللَّهَ بُنْيَانُهُمْ﴾^(٦)

(١) ديوانه ١٥ ونسمة البيت: (ورفعته إلى السجفين فالنضيد). وفيه: «الأتى: سبيل يأتي من بلد إلى بلد، والأتى: مجرى الماء. وقوله: خلَّتْ، أي كسسته ونسجت ماقيه من مدر وغير ذلك لئلا يحبس الماء فيه فيفسد».

(٢) غريب ابن الجوزي ٩/١ والنهاية ٢١/١.

(٣) النهاية ٢١/١ والقرمين ١٤ وغريب ابن الجوزي ٩/١ والفاائق ١٠/١ وسنن الدارمي ٢/٢٧٥. وهو قول عاصم بن عدي في جوابه على سؤال النبي ﷺ عن ثابت بن الدحداح حين توفي: هل تعلمون له نسباً فيكم؟.

(٤) النهاية ٢١/١ والفاائق ١١/١ وغريب ابن الجوزي ٩/١.

(٥) قرأ حمزة والكسائي وخلف وابن ذكوان والصوري (أتى) بالإمالة. معجم القراءات ٣/٢٦٧ وفيه الإتحاف ٢٦٦ الفيت ٢٧٠ النشر ٢/٣٥، ٤٢.

(٦) قرأ جعفر (يتهم) بدلاً من (يتهمهم) وقرأ الضحاك (بيوتهم) كما قرئت (بيتهم) البحر المحيط ٤٨٥/٥.

[النحل: ٢٦]. أي بامرِهِ.

وقوله: «أتى»، بصيغة الماضي ليخصَّ الوقوعَ، فكأنه قد أتى ووقع. وقال نبطويه: تقول: أتاك الأمر، وهو متوقعٌ بعدُ، أي أتى أمرُ الله وعداً فلا تستعجلوه ووقعاً. وقال ابنُ الأنباري في قوله: ﴿فأتى الله بنيانهم﴾: فأتى الله مكرهم من أجله، أي عاذَ ضررُ المكرِ عليهم. وهل هذا مجازٌ أو حقيقة؟ والمرادُ به نمرودُ وصِرْخُه خلافٌ.

ويصيرُ بالإتيانِ عن الهلاكِ، قال تعالى: ﴿فأتاهمُ الله من حيث لم يحتسبوا﴾ [الحشر: ٢]. ويقال: أتى فلانٌ من مكانه، أي جاءه الهلاكُ من جهة أَمْنِه. وقوله: ﴿فأتى أكلها﴾^(١) [البقرة: ٢٦٥]. أي أعطت، والمعنى: أثمرت ضِعْفِي ما يثمرُ غيرها من الجنان.

وقوله: ﴿وأتاهمُ﴾^(٢) تفوَّاهمُ [محمد: ١٧]. أي أعطاهم جزاءَ أنقائهم. وقوله: ﴿إلى الهدى أُنْتِنا﴾^(٣) [الأنعام: ٧١] أي بايعنا على ملتنا. وقوله: ﴿بات بصيراً﴾ [يوسف: ٩٣]. أي يَعُدُّ، كقوله: ﴿فارتدَّ بصيراً﴾ [يوسف: ٩٦].

والميتاءُ من قولهم: طريقٌ ميتاءٌ من ذلك، فهو مفعالٌ من الإتيانِ^(٤). وفي الحديث: «لولا أنه طريقٌ ميتاءٌ لحزنَّا عليك يا إبراهيمُ»^(٥)، أي أن الموتَ طريقٌ مسلوكةٌ. وما أحسنَ هذه الاستعارةَ وأرشقَ هذه الإشارةَ وقال شمرٌ: ميتاءُ الطريقِ ومبدؤه: مَحِجَّتُه. وفي الحديث أيضاً: «ما وجدتُ في طريقِ ميتاءٍ فعرْفُهُ سَنَةٌ»^(٦). والإتيانُ: يقالُ للمجيءِ بالذاتِ وبالأمرِ والتدبيرِ، وفي الخبرِ والشرِّ. ومن الأولِ قوله: [من المتقارب]

(١) قرأ نافع وابن عمرو (أكلها) معجم القراءات ٢٠٧/١ وفيه الإتحاف ١٦٣ والحجة ١٠٢ لابن خالويه والسبعة ١٩٠ والنشر ٢/٢١٦.

(٢) قرأ ابن مسعود والاعمش (وأتاهم) بدلاً من (وأتاهم) مختصر شواذ القراءات ١٤١. وقرئت (وأعطاهم) في الجامع للقرطبي ٢٤٠/١٦ والكشاف ٣/٥٣٤.

(٣) قرأ ابن مسعود (أتينا) بصيغة الماضي بدلاً من (أتينا) البحر المحيط ١٥٨/٤. وقرأها أيضاً (بينا) في جامع القرطبي ١٨/٧ والطبري ١١/٤٥٤-٤٥٥.

(٤) الفائق ١١/١ الميتاء: مفعالٌ من الإتيان، أي ياتيه الناس كثيراً ويسلكونه.

(٥) الثريين ١٣ والفائق ١١/١ والنهاية ٣٧٨/٤ وثمة الحديث «لولائه وعد حقٌّ وقولٌ صدقٌ وطريقٌ ميتاءٌ لحزنَّا عليك أشدَّ ما حزنَّا»

(٦) هو حديث استفاء اللقطة. الثريين ١٣ والفائق ١١/١ والنهاية ٣٧٨/٤.

٢٠ - أَتَيْتَ الْمَرْوَةَ مِنْ بَابِهَا^(١)

وقوله: ﴿وَلَا يَأْتُونَ الصَّلَاةَ إِلَّا وَهُمْ كُسَالَى﴾ [التوبة: ٥٤]. أي لا يتعاطون^(٢).
 وقوله: ﴿يَأْتِينَ^(٣) الْفَاحِشَةَ﴾ [النساء: ١٥]. أي يتلبسون بها. فاستعمال الإتيان هنا
 كاستعمال المجيء في قوله: ﴿لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا قَرِيبًا^(٤)﴾ [مريم: ٢٧]. ويكنى بالإتيان
 عن الوطء. ومنه: أتى امرأته. وقوله: ﴿أَتَاتُونِ الذُّكْرَانَ﴾ [الشعراء: ١٦٥] ﴿أَتَيْتُكُمْ
 لِنَاتُونَ الرِّجَالَ﴾ [النمل: ٥٥]. من ذلك، وهو من أحسن الكتابات.

ويقال: «أَتَيْتُهُ وَأَتَوْتُهُ. ومنه يقال للسَّقاء إذا مُخِضَ وجاءَ زَبْدُهُ: قد جاءَ أَتَوْهُ.

وحقيقته: جاءَ ما من شأنه أن يأتي منه، فهو مصدرٌ بمعنى^(٥)». قالوا: «وكلُّ
 موضعٍ ذُكِرَ في وصف الكتابِ «أَتَيْنَا» فهو أبلغ من كلِّ موضعٍ ذُكِرَ في وصفه «أُوتُوا»، لأنَّ
 «أُوتُوا» قد يقالُ في مَنْ أُوتِيَ، وإن لم يكن معه قبولٌ. و«أَتَيْنَا» يقالُ في مَنْ كَانَ معه
 قبولٌ^(٦)».

وقوله: ﴿فَلَنَأْتِيَنَّهُمُ الْجُنُودُ﴾ [النمل: ٣٧]: فلنجيئهم. وقوله: ﴿كَانَ وَعْدُهُ
 مَأْتِيًا﴾ [مريم: ٦١] بمعنى آتٍ^(٧) كَسَبِيلٍ مُقْعَمٍ بمعنى مُقْعَمٍ، وحجاباً ساتراً. والثاني أنه
 على باب، لأنه يقال: أتاني الأمرُ وأَتَيْتُهُ. فهذا من قولهم: أتيتُ الأمرَ، قاله الراغب. وقال
 الهروي: يقال: أتاني خيرُهُ وأَتَيْتُ خَيْرَهُ.

وقوله: ﴿يُؤْتُونَ مَا آتَوْا﴾^(٨) [المؤمنون: ٦٠] أي يتصدقون بأيِّ صدقةٍ فليلاً

(١) عجز بيت للأعشى وقوله:

(وكأسٍ شربت على لذةٍ وأخرى تداويت منها بها)

(لكني أعلم الناس أني امرؤ أتيت المروءة من بابها)

ديوانه ٢٢٣ وخصائص الخاض ١٧٢.

(٢) في تفسير ابن كثير ٣٧٧/٢ أي ليس لهم قدم صحيح ولا همة في العمل.

(٣) قرأها ابن مسعود (تأتي بالفاحشة) معجم القراءات ١١٨/٢ وفيه: البحر المحيط ١٩٥/٣
 والكشاف ٢٥٦/١ ومعاني القرآن للقراء ٢٥٨/١.

(٤) قرأ أبو حنيفة (قرباً، قرأاً) البحر المحيط ١٨٦/٦.

(٥) المفردات ٦١.

(٦) غريب السجستاني ٣١٥ «أي: أتيت، مفعول بمعنى فاعل».

(٧) قرأ ابن عباس وعائشة وقاعدة والأعشى والحسن (يأتون ما آتوا) معجم القراءات ٢١٧/٤ وفيه:
 الإملاء للمكبري ٨٢/٢ والبحر المحيط ٤١٠/٦ والجامع للقرطبي ١٣٢/١٢ والكشاف ٣٥/٣.

كانت أو كثيرة، لذلك أبهَمها اللهُ تعالى، وما أوقعَ هذا في نفس مَنْ له أدنى ذوقٍ حتى لو صرَّحَ بجميع أنواع الصدقة على اختلافها لم يقعَ موقعَ هذا الإبهام.

فصل الألف والياء

أ ث ث :

قال تعالى: ﴿أَحْسَنُ اثْنًا﴾ [مريم: ٧٤]. الاثنان: الكثيرُ من متاع الدنيا، كذا أطلقه الراغب^(١). وقال غيره: هو ما جدَّ من قُرْشِ البيت. والخيرُ ما قدَّم منها وأنشد: [من البسيط]

٢١- تقادَمَ العهدُ من أمِّ الوليدِ لنا دهرًا، وصارَ اثْنانِ البيتِ خَريتا^(٢)

وقد نقلَ الهرويُّ القولين، فقال: قال الأزهري: هو متاع البيت^(٣). وقال غيره: ما يلبسُ منها. وقيل: هو المالُ مطلقاً. وعن ابن عباسٍ في قوله تعالى: ﴿أَثْنًا وَمَتَاعًا إِلَى حِينٍ﴾ [النحل: ٨٠] أي مالا^(٤). قال الراغب: وقيلَ للمال كله إذا كثر: اثْنانٌ ولا واحدٌ له من لفظه^(٥)، وفيه نظرٌ؛ إذ واحدُهُ اثْنان^(٦)، كتمرٍ وتمرَةٍ. وجمعُ الاثنانِ آثَنٌ وأَثْنٌ^(٧). والاولُ هو القياسُ، لأنه مضاعفٌ. وأثْنٌ شاذٌّ كَبَيِّنٍ وحُجَّجٍ. قال الراغب: وجمعه إثنانٌ، وفيه نظرٌ.

ونساءُ اثْنانٍ: كثيراتُ اللحم^(٨)، كانَ عليهنَّ اثْنانٌ. وثأثتْ فلانٌ: أصابَ اثْناناً. وثأثتْ: اتَّخَذَتْ اثْناناً. واشتقاقُ هذا من: أثَّ الشَّعْرُ والنَّباتُ أي كَثُرَ وتكاثَّفَ. ومنه قولُ

(١) المفردات ٦١.

(٢) لم أعتد إلى البيت ولا إلى قائله.

(٣) غريب السجستاني ١٠٨، وأردف صاحب التاج في مادة اثْنٌ ما كان من لباس أو حشو لغراش أو دثار.

(٤) ذكر ابن كثير ٦٠١/٢ «قال ابن عباس: الاثنان: المتاع» ثم قال دون عزو للقول «وهو المال وقيل المتاع وقيل الثياب».

(٥) هذا قول الفراء في اللسان والتاج (اثْنٌ) والمجمل ٧٨/١.

(٦) غريب السجستاني ١٠٨ والتاج (اثْنٌ).

(٧) التاج «قال الفراء: ولو جمعت الاثنان لقلت: ثلاثة آثَنٌ، وأثْنٌ كثيرة».

(٨) أضاف صاحب التاج «أو الطوال التامات منهن» واستشهد ببيت لروية يؤيد قوله.

امري القيس: [من الطويل]

٢٢- وأسود يغشى المتن أسود فاحم أثيث كقنبو النخلة المتعكبل^(١)

وعن ابن عباس أيضاً: «أثاثاً ثياباً». وعن الخليل: هو المتاع المنضم بعضه إلى بعض. وأنشد بيت امري القيس المذكور. وقال ابن عباس في قوله تعالى: ﴿أحسن أثاثاً﴾ أي هيئة^(٢). وقال مقاتل: ثياباً. وقد تقدم مثله عن ابن عباس في آية النخل.

أ ث ر :

قال تعالى: ﴿فانظروا إلى آثار رحمة الله﴾ [الروم: ٥٠]، وقري: «آثاره»^(٣) جمعاً. والآثر: حصول ما يدل على وجود شيء. ومنه: أثر البعير والرجل. يقال: إثر وإثر. ومنه: أثرت البعير: جعلت على خلفه أثره أي علامة تؤثر في الأرض، ليستدل بها على أثره، والحديدة التي يعمل بها ذلك مثيرة كمكسنة.

وأثر السيف: جوهره، وهو أثر جودته. والسيف ماثور. وقوله تعالى: ﴿هم أولاء على أثري﴾^(٤) [طه: ٨٤] أي بعدي بقليل. وقوله تعالى: ﴿فهم على آثارهم يهرعون﴾ [الصافات: ٥٠] أي على طريققتهم وستتهم. وقيل هذا في قوله تعالى: ﴿هم أولاء على

(١) البيت من معلقته في شرح المعلقات ٥٢ وديوانه ١٦.

(٢) لعل المؤلف يقصد بهذا التفسير ثمة الآية: (أحسن أثاثاً ورثياً). وذكر ابن كثير ١٤١/٢ عن ابن عباس «الأثاث: المتاع، والرتي: المنظر».

(٣) قرأ نافع وأبو عمرو وعاصم وشعبة وأبو جعفر ويعقوب والجمدري وابن السميع وأبو حنيفة (أثر) معجم القراءات ٧٥/٥ وفيه: الإتحاف ٣٤٩ والإملاء للعكبري ١٠١/٢ والحجة لابن خالويه ٢٨٣ والحجة لابي زرعة ٥٦١ والسبعة ٥٠٨ والنشر ٣٤٥/٢. وقرأ سلام (إثر) البحر المحيط ١٧٩/٧.

وقرأ ابن كثير وأبو عمرو والكسائي ويعقوب (رحمت) ووقفوا عليها بالهاء. الإتحاف ٣٤٩ والفتى ٣٢١.

(٤) وهي قراءة الكسائي والدوري وابن ذكوان والصورى الإتحاف ٣٤٩ والفتى ٣٢١ والنشر ٥٤-٥٥.

(٥) (أولاء) قراها (أولاً) بالقصر: ابن وثاب وعيسى، الكشاف ٢٤٨/٢. وقرأ يحيى بن وثاب (أولاي)، والفراء (أولاي) مختصر ابن خالويه ٨٨. (أثري) قراها أبو عمرو ويعقوب وزيد بن علي وعيسى (إثري)، الإتحاف ٣٠٦ والكشاف ٢٤٨/٢ والنشر ٣٢١/٢ وقال ابن كثير ٤٤٦/٣ (يعني المطر).

أَثَرِي ﴿طه: ٨٤﴾ وقوله: ﴿أَوْ أَثَارَةٌ﴾^(١) [الاحقاف: ٤]. وقُرئ: ﴿أَثَرَةٌ﴾^(٢)، قيل: هي من: أَثَرْتُ العلمَ أَثَرَهُ. ومنه: مَاتَرُ الْعَرَبِ لِمَكَارِمِ اخْلَاقِهَا، جَمْعُ مَأَثَرَةٍ، وهي مَا يُرَوَى عَنْهَا مِنْ ذَلِكَ.

وفي الحديث: «أَلَا إِنَّ كُلَّ دَمٍ وَمَالٍ وَمَأَثَرَةٍ كَانَتْ فِي الْجَاهِلِيَّةِ فَإِنَّهَا تَحْتَ قَدَمِي»^(٣). ومنه حديثُ عُمَرَ: «مَاحَلَفْتُ بِهِ ذَاكِرًا وَلَا أَثَرًا»^(٤) أي حَاكِيًا لَهُ عَنْ غَيْرِي. ومنه قوله تعالى: ﴿إِلَّا سِحْرٌ يُؤْثَرُ﴾ [المدثر: ٢٤]، أي يرويه واحدٌ عن آخر. وحديثُ ماثور: أي نقله العَدْلُ عَنِ الْعَدْلِ. وقيل: هي بمعنى، أي بَقِيَّةٌ مِنْ عِلْمٍ. ومنه سَمِعْتُ الْإِبِلَ عَلَى أَثَارَةٍ، أي بَقِيَّةٍ مِنْ شَعْمٍ^(٥).

وَيَسْتَعَارُ الْأَثَرَ لِلْفَضْلِ، وَالْإِثَارَ لِلتَّفَضُّلِ إِثَارَةً. قال تعالى: ﴿لَقَدْ أَثَرَكَ اللَّهُ عَلَيْنَا﴾ [يوسف: ٩١]. أي فَضَّلَكَ^(٦). وقوله: ﴿وَيُؤْثِرُونَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ﴾ [الحشر: ٩] مِنْ ذَلِكَ، أي يَفْضِلُونَ غَيْرَهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ. ومنه: لَهُ عَلَيَّ أَثَرٌ، أي فَضْلٌ^(٧). ومنه الحديث: «إِنَّكُمْ سَتَلْقَوْنَ بَعْدِي أَثَرَةً فَاصْبِرُوا حَتَّى تَلْقَوْنِي عَلَى الْحَوْضِ»^(٨) أي يُسَائِرُ عَلَيْكُمْ فَيَفْضِلُ غَيْرَكُمْ عَلَيْكُمْ فِي الْفِيءِ.

فَالْأَثَرُ: اسْمٌ مِنْ أَثَرٍ يُؤْثِرُ إِثَارًا. وَاسْتَأَثَرَ فَلَانٌ بِكَذَا: أَي تَفَرَّدَ بِهِ دُونَ غَيْرِهِ. وفي الحديث: «أَوْ اسْتَأَثَرْتُ بِهِ فِي عِلْمِ الْغَيْبِ عِنْدَكَ»^(٩) أَي تَفَرَّدْتُ بِهِ. ومنه قولُ الْأَعَشَى:

(١) قرئت (إثارة) في تفسير الآتوسي ٦/٢٦.

(٢) هي قراءة علي وابن عباس والحسن وقادة والأعمش، الجامع للقرطبي ١٦/١٨٢ والكشاف ٣/٥١٥ والبحر المحيط ٨/٥٥ وقراهما الكسائي (أثرة، إثرة) البحر المحيط ٨/٥٥ والكشاف ٣/٥٥ وقراهما قتادة والحسن والمسلمي (أثرة) الكشاف ٣/٥٥ والبحر المحيط ٨/٥٥.

(٣) الفائق ١/١٢ والنهية ١/٢٢ وغريب ابن الجوزي ١/١٠١ ومسند أحمد ٢/١١١، ٣٦، ١٠٣ وابن ماجه حديث رقم ٢٦٢٨ وأبو داود حديث رقم ٤٥٨٨.

(٤) الفائق ١/١٢ والنهية ١/٢٢.

(٥) عن اللسان والتاج، وفي مقاييس اللغة «أي على شعم قديم» ونسب القول إلى الأصمعي.

(٦) قول السجستاني في الغريب ١٠٧.

(٧) البخاري، حديث رقم ٣٥٨١، ٤٠٧٥ والنسائي في القضاة ومسلم رقم ١٣٢، ١٣٩، وأحمد ١/٣٨٤، ١/٣٨٧ والنهية ١/٢٢ وغريب ابن الجوزي ١/١٠١.

(٨) مسند أحمد ٣٩١.

[من المنسرح]

٢٣- استأثر الله بالفناء وبالم عدل، وولى الملامة الرجل^(١)

والأثرة: اسم للاستئثار، والجمع الإثر، قاله الأزهري، وأنشد قول الحطيئة في عمر رضي الله عنه: [من البسيط]

٢٤- ما قدموك لها إذ أثروك بها لكن لأنفسهم كانت بك الإثر^(٢)وقولهم: استأثر الله بفلان كناية عن موته وتنبية أنه مما اصطفاه فتفرّد به دون الوري. وقولهم: ما فيها عين ولا أثر أي بقية. وفي الحديث: «من سرّه أن يبسط له في رزقه وينسأ في أثره فليصل رحمه»^(٣) أي في أجله. ومسي الأجل أثراً لأنه يتبع العمر. قال كعب بن زهير^(٤): [من البسيط]

٢٥- يسعى الفتى لأمر ليس يدركها والنفس واجدة والهـم منتشر

والمرء ما عاش ممدود له أمل لا ينتهي العمر حتى ينتهي الأثر

ويروى: لا تنتهي العين.

وقوله: ﴿وَأَثَرًا فِي الْأَرْضِ﴾ [غافر: ٢١] إشارة إلى ما شيّدوا من البنيان ووطّدوا من الأحوال. وقوله تعالى: ﴿فَمَقْدُمُوا وَأَثَرُهُمْ﴾ [يس: ١٢] أي قدّموه من الأعمال وسوّوه من الشئ، فعمل بها بعدهم، وفي معناه: «مَنْ سَنَّ سُنَّةً حَسَنَةً...»^(٥) الحديث.ويقال: رجل أثر، أي يستأثر على أصحابه، وقال اللحياني^(٦): خذّ أثراً ماء، وأثراً ماء، وأثراً ماء، وأثر ذي أثر، كل ذلك بمعنى الانفراد^(٧). وقوله تعالى: ﴿قَبْضَةً مِنْ أَثَرِ

(١) ديوانه ٢٨٣.

(٢) ديوانه ١٩٢ ورواية صدره: (فم يؤثرك بها إذ قدّموك لها).

(٣) البخاري حديث رقم ١٩٦١، ٥٦٣٩، الفائق ١٣/١ والنهاية ٢٣/١، وغريب ابن الجوزي ١١/١.

(٤) ديوانه ٢٢٩.

(٥) أخرجه أحمد ٣٦٢/٤ ومسلم في باب الزكاة رقم ١٠١٧.

(٦) علي بن حازم اللحياني (ت ٢٠٧ هـ) لغوي، عاصر الفراء، وتصدر في أيامه، وأخذ عنه القاسم بن سلام. له: كتاب في التواضع (معجم المؤلفين ٥٦/٧، إنباء الرواة ٢٥٥/٢) وفي المقاييس ٥٥/١ (حكى اللحياني: أخذته بلا أثرى حليك) وفي التاج (أثر ذي أثرين بالكسر وبحرك، وإثارة ما).

(٧) هو قول الفراء كما في اللسان والتاج وفيهما «أي لبدأ به أول كل شيء».

الرَّسُولِ^(١) ﴿طه: ٩٦﴾ أي قبضةً من أثرِ حافرِ فرسِ الرسولِ (أو أثرِ الرسولِ) وهو جبريلُ، وذلك أنه رأى أثرَ الفرسِ كلما وُضع حافرُه على موضعٍ يخضرُ، فعرفَ أنَّ ذلكَ لأمرٍ. فأخذَ قبضةً من ذلكَ الترابِ فكانَ ما كانَ.

أ ث ل :

قال تعالى : ﴿ وَأَثْلُ وَشَيْءٍ مِّن مِّدْرٍ ﴾ [سبأ: ١٦]^(٢). فالأثلُ شيءٌ معروفٌ؛ الواحدةُ أَثْلَةٌ^(٣) ولما كان ثابتَ الأصلِ شَبَّهَ به غيره من الشجرِ فقيلَ: شَجَرٌ مُؤْتَلٌ أي بشيوته. ومالٌ مُؤْتَلٌ، ومجدٌ مُؤْتَلٌ، من ذلك قولُ امرئ القيسِ: [من الطويل]

٢٦- وَلَكِنَّمَا أَسْعَى لِمَجْدِ مُؤْتَلٍ وَقَدْ يُدْرِكُ الْمَجْدُ الْمُؤْتَلُ أَمْثَالِي^(٤)

وأثلُ الشيءِ أصلُه. وأثْلتهُ: أي أغنيتهُ مستعارٌ من ذلك. وفي الحديث: «غيرُ مُتَأَثِّلٍ مالا»^(٥) أي غيرُ مُقْتَنٍ له وجامعٍ. واختلفتْ عباراتُ أهلِ التفسيرِ فيه؛ فقيلَ: هو ضربٌ من الخشبِ؛ قال قتادةٌ: يُشَبَّهُ الطرفاءُ رأيتُهُ بصفَدٍ، وكذا قال الفراءُ: إلا أنه أعظمُ من الطرفاءِ طولاً. ومنهُ أتخذَ منيرُ رسولِ الله صلى الله عليه وسلم، وورثُهُ كورقي الطرفاءِ. وقال بعضهم: هو السمرُ بعينه؛ الواحدةُ أَثْلَةٌ وسَمَرَةٌ. وقال أبو عبيدة: هو شجرُ النَّضَارِ. والنُّضَارُ: نوعٌ من الخشبِ. والنُّضَارُ: الذهبُ. ومن الأول: قَدْحٌ نُّضَارٌ لَأَنَّهُ يُتَّخَذُ مِنْهُ الْقِدَاحُ وَالْقِصَاعُ.

أ ث م :

الإِثْمُ: الذَّنْبُ. وقيلَ: الإِثْمُ وَالْآثَامُ: اسمٌ للأفعالِ البطيئةِ عنِ الخيراتِ لتضمُّنِ معنى

(١) معجم القراءات ٤/ ١٠٨: قرأ الحسن (قُبْضة) في الكشف ٥٥١/ ٢. وقرأ قتادة والحسن ونصر بن عاصم (قُبْضة) في الإنحاف ٣٠٧ والبحر المحيط ٢٧٣/ ٦. وقرأ الحسن وابن مسعود وأبي نصر بن عاصم (قُبْضة) في الكشف ٥٥١/ ٢ والإنحاف ٣٠٧ والبحر المحيط ٢٧٣/ ٦. وقرأ ابن مسعود (أثر فرس الرسول) في الكشف ٥٥١/ ٢ والبحر المحيط ٢٧٣/ ٦.

(٢) معجم القراءات ٥/ ١٥٣: (وأثلاً وشيئاً): حكاه الفضل بن إبراهيم كما في البحر المحيط ٢٧١/ ٧ ومختصر ابن خالويه ١٢١.

(٣) الأثلة: شجر شبهه بالطرفاء إلا أنه أعظم منه. والسدر: شجرة التبق.

(٤) ديوانه ٣٩.

(٥) أخرجه البخاري برقم ٢٥٨٦ ومسلم في كتاب الوصية (٤) باب الوقف حديث ١٥، ص ١٢٥٥ والفاثق ١٢/ ١ والنهاية ٢٣/ ١، وغريب ابن الجوزي ١١/ ١.

البيط. قال الشاعر: [من المتقارب]

٢٧- جُمَالِيَّةٌ تَغْطِي بِالرَدَافِ إِذَا كَذَّبَ الْأَثَمَاتُ الْهَجِيرَا^(١)

وعليه قوله تعالى في الخمر والميسر: ﴿فِيهِمَا إِثْمٌ كَبِيرٌ^(٢)﴾ [البقرة: ٢١٩] أي في تعاطيهما إبطاءً عن الخيرات. ويسمى الخمر إثمًا، من ذلك قوله: [من الوافر]

٢٨- شَرِبْتُ الْإِثْمَ حَتَّى ضَلَّ عَقْلِي كَذَاكَ الْإِثْمُ تَذَهَّبُ بِالْعُقُولِ^(٣)

لأنهما سبب فيه. وهذا كتسميتهم الشحم بالندي في قوله: [من الطويل]

٢٩- تَعَالَى النَّدَى فِي مَتْنِهِ وَتَحَدَّرَا^(٤)

وكتسمية المرعى بالسما في قوله: [من الوافر]

٣٠- إِذَا نَزَلَ السَّمَاءُ بِأَرْضِ قَوْمٍ رَعِيْنَاهُ، وَإِنْ كَانُوا غَضَابَا^(٥)

يقال: إثم يَأْتُمُ إثمًا وأثامًا فهو آثمٌ وأثيمٌ وأثمٌ وأثومٌ أي محتملٌ للآثام. وقولهم نَأْتُمُ، أي خرج من الإثم، ففعل^(٦) للسلب كتحرج وتحنت وتحوب، أي خرج من الحرج والحنت والحوب. وفي حديث: «ما علمنا أحداً منهم ترك الصلاة على أحدٍ من أهل القبلة نَأْتُمًا»^(٧) أي تجنباً للإثم. ولذلك أطلق التحنت في التعبد. وفي الحديث: «كان يتحنت بغار حراء»^(٨) أي يتعبد.

(١) البيت للأعشى في ديوانه ١٤٧.

(٢) معجم القراءات ١/١٦٨: قرأ حمزة والكسائي وابن مسعود (كثير) بدلاً من (كبير) في الإملاء للمكبري ١/٥٥، الحجة لابن خالويه ٩٦ والحجة لأبي زرعة ١٣٢ والسبعة ١٨٢ والنشر ٢/٢٢٧.

(٣) البيت من شواهد المقاييس واللسان والتاج (إثم) وتهذيب اللغة ١٥/١٦١ والغريب ١/١٨.

(٤) عجزت لعمرو بن أحرر، ومصدره: «كثُر العذاب الفرد بضربه الندى» ديوانه ٨٤ واللسان (ندى).

(٥) البيت لعمود الحكماء معاوية بن مالك، كما في اللسان (سمو) وهو في المقاييس دون عرو.

(٦) ذكر أبو حيان الأندلسي في كتابه المبدع في التصريف ١٠٩ ثمانية معانٍ للفعل «تَلْعَلُ» وليس فيها معنى السلب وهذه المعاني هي «المطارعة لفعل، والحرص على الإضافة، وأخذ جزء بعد جزء، والختل، والتوقع، والطلب، والتكثير، والترك». ويبدو أن المعنى الأخير «الترك» يقصد به «السلب» وهو ما ذكره صاحب التاج: «قال ابن سيده: وهذا عندي على السلب، كأنه ينفي بذلك الحنت» -الذي هو الإثم- عن نفسه، ونظيره تأثم وتحوب.

(٧) الحديث للحسن في الفائق ١/١٣ والنهاية ١/٢٤ والغريب ١/١٩.

(٨) غريب ابن الجوزي ١/٢٤٦ ومسنند أحمد ٣/٤٠٢، ٦/٢٣٣ والنهاية ١/٤٤٩ والبخاري في بدء الوحي ومسلم في الإيمان.

وقوله: ﴿كَفَّارٌ أَثِمٌّ﴾^(١) [البقرة: ٢٧٦] أي بلغ في تعاطي أسباب الإثم. وقوله: ﴿أَخَذَتْهُ الْعِزَّةُ بِالْإِثْمِ﴾ [البقرة: ٢٠٦] أي حملته عزته على فعل ما يائمه. وقوله: ﴿يُسَارِعُونَ فِي الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ﴾ [المائدة: ٦٢] قيل: أشار بالإثم إلى قوله تعالى: ﴿وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ﴾ [المائدة: ٤٤] وبالعُدوان إلى قوله: ﴿وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾ [المائدة: ٤٥].

والإثم أعم من العُدوان. وقوله: ﴿يَلْقَى أَثَامًا﴾^(٢) [الفرقان: ٦٨] أي يلقى عقاباً^(٣)، سماءً أثاماً لما كان بسببه، كقوله: «تعالى الندى في مثنه»، وه إذا نزل السماء، كما تقدم. وقيل: معنى ﴿يَلْقَى أَثَامًا﴾ أي يحمله ذلك على ارتكاب الآثام، وذلك أن الأمر الصغير قد يجر إلى الأمر الكبير. ومنه: العاصي...^(٤). وقيل: معناه يلقى جزاءً أثامه. أنشد الأزهري لنصيب بن الأسود: [من الطويل]

٣١- وهل يائمتي الله في أن ذكرتها وعملت أصحابي بها ليلة النحر^(٥)

أي: هل يجازيني جزاءً إثمياً؟

يَقَالُ: أَثِمٌّ وَيَأْتِمُّ: جازاه جزاءً إثمياً. وقوله: ﴿وَالْإِثْمَ وَالْبَغْيَ﴾ [الاعراف: ٣٣]. قال الفراء: الإثم مادون الحد، والبغي: الاستطالة على الناس. وقوله: ﴿لَا لَعْنُ فِيهَا وَلَا تَأْتِمٌ﴾^(٦) [الطور: ٢٣] أي: لا مآثم فيها ولا سُكْرٌ، وهذا بخلاف خمور الدنيا؛ فإن فيها

(١) معجم القراءات ٢١٦/١: قرأ الكسائي وأبو عمرو وابن ذكوان (كفار) بالإمالة، وقرأها الأوزي بالإمالة. الإتحاف ٢٦٥.

(٢) معجم القراءات ٢٩٥/٤: قرأ ابن مسعود وأبو رجاء (يَلْقَى) مختصراً ابن خالويه ١٠٥ والبحر المحيط ٥١٥/٦ وقرأ أيضاً (يَلْقَى) البحر المحيط ٥١٥/٦ والكشاف ١٠١/٣ وقرأ ابن مسعود (يَأْتِمًا، إثمًا) البحر المحيط ٥١٥/٦.

(٣) في تفسير ابن كثير ٣٣٩/٣ وقال عكرمة: (يَلْقَى أَثَامًا) أودية في جهنم يعذب فيها الزناة.. وقال قتادة (يَلْقَى أَثَامًا) نكلاً: كنا نحدث أنه واد في جهنم.

(٤) بياض في الأصل.

(٥) هو نصيب بن رباح الأسود الحنكي (ت ١٠٨هـ) والأعلام ٨/٣٥٧ والبيت في اللسان والناج (أثم بنجر) والغريين ١٩/١.

(٦) معجم القراءات ٢٥٩/٦: قرأ ابن كثير وأبو عمر ويعقوب ومحيصن (لا لَعْنُ) ... ولا تَأْتِمٌ) الحجة لابن خالويه ٣٣٤ والحجة لأبي زرعة ٦٨٣ والسبعة ٦١٢ والنشر ٢/٢١١. وقرأ الحسن (لا لَعْنُ) ... ولا تَأْتِمٌ) الإعراب للنحاس ٢/٢٥٣. وقرأ ورش والسوسي (تأثم) الغيث ٣٥٩.

ما يحملُ على كلِّ إثْمٍ. ويسمى الكذبُ إثمًا تسميةً للتَّوَعُّدِ باسم جنسه كتسمية الإنسان حيوانًا، أو لأنه يؤدي إلى الإثم. وقوله: ﴿أَتَمَّ قَلْبُهُ﴾^(١) [البقرة: ٢٨٣] أي متحملٌ لذلك. وقد قابل النبي صلى الله عليه وسلم الإثمَ بالبرِّ في قوله: «البرُّ ما اطمأنت إليه النفسُ، والإثمُ ما حاك في صدرك»^(٢). وهذا منه عليه الصلاة والسلامُ حكمٌ للبرِّ والإثم لا تفسيرُهُما لذلك.

فصل الألف والجيم

أ ج ج :

قوله تعالى: ﴿وهذا مِلْحٌ أُجَاجٌ﴾^(٣) [الفرقان: ٥٣]. الأجاجُ: الماءُ الشديدُ الملوحة^(٤)، الذي لا يمكنُ ذوقُه منها. وقيل: هو الشديدُ الملوحة والحرارة^(٥)، كأنه مأخوذٌ من أُجيج النار. يقالُ: أُجِجَ النارُ أُجيجًا، وأجَّتْ هي تَوَجَّ أَجَّةً. وتَاجَ النهارُ أي حَمِيتُ شمسُه. فجعلَ ذلكَ عبارةً عن ارتفاعه.

وقولهم: «أَجَّ الظِّلِمُ»^(٦).

أي عَدَا بسرعة، تشبيهًا بأجيج النار^(٧)، ومنه الحديثُ: «فخرجَ بها يَوجُ»^(٨). أي يسرُعُ. ويقالُ: الأَجُّ: الهَزْلَةُ، وهو قريبٌ من الأول، لكن الهرويُّ كذا ذكره. وأما ﴿يَاجُوجُ وَمَاجُوجُ﴾ [الكهف: ٩٤] فهما مهموزان وغيرُ مهموزين^(٩). قيل: هما

(١) قرأ ابن أبي حنبلَةَ (أَتَمَّ قَلْبُهُ) البحر المحيط ٣٥٧/٢ والكشاف ١٧١/١.

(٢) أخرجه أحمد ٢٢٨/٤ والدارمي ٣٢٢/٢ ومجمع الزوائد ١٨٢/١.

(٣) معجم القراءات ٢٩٠/٤: قرأ الكسائي وطلحة وابن قتيبة (مِلْحٌ) الكشاف ٩٦/٣ والبحر المحيط ٥٠٧/٦. وقرأ طلحة (مَلْحٌ).

(٤) في غريب السجستاني ٢٣: «الأجاج: ملح مر شديد الملوحة».

(٥) كذا في التاج، وفي المفردات والتأج أيضًا «شديد الملوحة والحرارة».

(٦) لعله يشير إلى بيت الشعر:

(فراحت أطراف الصَّوَى مُحرَّكَةً صَحَّ كما أَجَّ الظِّلِمُ المُفْرَغُ)

والبيت في الجمهرة ١٤/١ واللسان والتاج (أج) دون عزو.

(٧) المفردات ٦٤.

(٨) الضمير يعود إلى علي رضي الله عنه وهو حديث خبير. النهاية ٢٥/١ وغريب ابن الجوزي ١١/١.

(٩) معجم القراءات ١٣/٤: وهي قراءة حمزة والكسائي وابن عامر وناقع وابن كثير وأبو جعفر في: -

مشتقان من أحيي النار وتموج الماء، وسأني الكلام عليهما في حرفيهما.

أ ج ر :

قال تعالى: ﴿أُولَئِكَ يُؤْتَوْنَ أَجْرَهُمْ مَرَّتَيْنِ﴾ [القصص: ٥٤] لأنهم آمنوا بنبيهم وكتابهم ثم آمنوا بمحمد صلى الله عليه وسلم وكتابه. والأجر: ما يعود من ثواب عمله عليه دنيوياً أو آخروياً. والأجر بمعناه إلا أنها لا تكون إلا في الدنيوي. ويقال في عقد وما يجري مجرى العقد، ولا يقال إلا في نفع دون ضرر، كقوله: ﴿فأجره على الله﴾ [الشورى: ٤٠] بخلاف الجزاء؛ فإنه يقال في عقد وفي غير عقد، وفي النافع والضار نحو: ﴿وجزأهم﴾^(١) بما صبروا [الإنسان: ١٢]، ﴿فإن جهنم جزاؤكم﴾ [الإسراء: ٦٣]. وجمع الأجر أجور. قال: ﴿فأتوهن أجورهن﴾ [النساء: ٢٤] كنى به عن الصداقات لأنها عوض عن البضع.

وقوله: ﴿فله أجره﴾ [البقرة: ١١٢] لأنه كالعوض، وإلا فهو من فضل الله تعالى. وقوله: ﴿وآتيانه أجره في الدنيا﴾ [العنكبوت: ٢٧] قيل: هو كون الأنبياء من نسله. وقيل: كونه أرى مكانه من الجنة. وقيل: هو لسان الصدق. وقوله: ﴿على أن تأجرني ثماني حجج﴾ [القصص: ٢٧] أي تكون أجيراً لي. وقيل: هو أن تجعل رعيك غنمي هذه المدة ثوابي من تزويجي ابنتي لك.

ويقال: أجره الله، بالقصر، بأجره أجراً: أثابه، وأجره إيجاراً بمعناه. ويقال: أجزت زهداً بمعنىين؛ أحدهما أعطيته العين المستأجرة بكراء وأجرة والثاني أعطيته الأجرة. وأما أجزته، بالمد، فالمعنى الأول فقط. وقيل: هو بمعنى المقصود في الأمرين جميعاً. قال الراغب: والفرق بينهما أن أجزته - يعني بالقصر - يقال: إذا اعتبر فعل أحدهما. يقال: أجزت فلاناً، إذا استعان بك فحسمته إجارة. ومنه: ﴿فأجره حتى يسمع كلام الله﴾ [التوبة: ٦]، ﴿وهو يُجير ولا يُجار عليه﴾ [المؤمنون: ٨٨]. وأجزته بالمد، يقال إذا

- الكشف ٧٦/٢ والسبعة ٣٩٩ والنشر ٣٩٠/١، ٣٩٢، ٣٩٥. وقرا المعاج ورؤية (أجوج) بدلاً من (أجوج) الكشف ٤٩٨/٢. وفي التاج ٥ من لا يهزمها ويجعل الالفين زائدتين، يقول: إنهما من يجع وجع، وهما غير مصروفين. ومن هزمها قال: إنهما من أجت النار، ومن الماء الأجاج ويكون التقدير في أجوج بفعل، وفي مأجوج مفعول.
(١) قرا علي (وجزأهم)، البحر المحيط ٣٩٦/٨. وقرا حمزة والكسائي وخلف وورش بالإمالة، الإنحاف ٤٢٩، وقرا الأزرق وورش بالتقليل، الإنحاف ٤٢٩.

اعتبر فعلاهما، وكلاهما يرجعان إلى معنى. انتهى ما ذكره من الفرق. وإنما يصح أن لو كان آخره بالمد بوزن فاعل حتى تقتضي المشاركة، ولكن لا نسلم أن آخره بالمد بوزن فاعل، بل هو بوزن أفعَل، ولذلك جاء مضارعه على «يُجَرِّه» ومصدره على الإيجار؛ كما أن يؤمن إيماناً. ولو كان فاعل لكان مضارعه يؤاجر ومصدره المؤجرة والإجار، كضارب يضارب مضاربة أو ضراباً. ولو سلم أن يقال كذلك إلا أنه يجوز أن يكون أجر أفعَل، وإذا جاز لم يصح الفرق. ثم قوله: يقال: أجزت فلاناً، إذا استعان بك فحميته وقوله: «فأجره»، وقوله: «وهو يجير ولا يجار عليه» ليس من هذه المادة التي نحن فيها ولا من معناها في شيء البتة، بل من مادة «جَوَر». ولذلك ذكرها في مادة تيك. وإنما أشبه عليه اللفظ في الفعل والمصدر، حيث قال: أجزت إجارة. والفرق بينهما، عند من يعرف التصريف، واضح جداً. وذلك أن أجزت بمعنى الإعانة وزنه أفلت مثل أقمْتُ، وإنما حذفت عين الكلمة لالتقاء الساكنين. وإجارة التي هي مصدره وزنها إفالة، حذفت العين منها كما حذفت من الفعل كإقامة. والاصل: أجوزت إجاراً. فصره التصريف إلى ما ترى. وأما أجزت الذي نحن فيه فهمزته أصلياً، ووزنه فَعَلْتُ، ومصدره فعالة. وأين هذا من ذاك؟ ولكن قد يذهل الفاضل، ويدهش العاقل. الأجير فعيل بمعنى فاعل. وقال الراغب^(١): «أو مُفَاعِل، وهو بناء منه على أن أجز فاعل. وقد تقدم ما فيه.

والاستعجار طلب الشيء بأجرة، ثم يُعبر به عن تناول الأجرة، كاستعارة الاستعجاب كقوله: [من الطويل]

٣٢- وداع دعا: هل من يجيب إلى الندى؟

فلم يستجبه عند ذلك مُجيب^(٢)

قيل؛ وعليه قوله تعالى: ﴿يا ابت استأجره﴾ [القصص: ٢٦]، وفيه نظر لظهور الطلب فيه بأجرة. ويقال: استأجر أي طلب الأجرة، القتل منه. وفي الحديث في الاضاحي: «كلوا وأذخروا واتجروا»^(٣) أي واطلبوا الأجر. قال الهروي: ويجوز أن تجروا نحو اتجر، كذا أصله إتجر، فادغمت الهمزة في التاء. وفي الحديث: «إن رجلاً دخل

(١) المفردات ٧٠.

(٢) البيت لكعب بن سعد الغنوي في الاصمعيات ٩٦.

(٣) الفائق ١٤/١ والنهاية ٢٥/١ وغريب ابن الجوزي ١١/١.

المسجد، وقد قضى النبي صلى الله عليه وسلم صلاته فقال: مَنْ يَتَجَرُّ فيقوم فيصلي معه؟^(١) فقله: فأدغمت الهمزة فيه تجوز، لأن الهمزة أبدلت ياء وجوباً، فصارت كالاصلية، مثل أيسر من اليسر. وإلا فالهمزة لا يتصور إدغامها في الياء. وقوله: نحو أثير على أحد القولين. ولنا قول أنه من تجر - يتجر، ومنه قراءة: ﴿لَتُخَذَّتْ عليه اجراً﴾^(٢) [الكهف: ٧٧].

والإجَار: السطوح، ليس حواليه ما يرد من يقع فعّال من الاجر. تصوّروا فيه النفع. والجمع أجاجير. وفيه لغة أخرى «إنجار» بالنون والجمع أناجير. وفي الحديث: «فتلقى الناس رسول الله صلى الله عليه وسلم في السوق وعلى الأناجير»^(٣) أي السطوح.

أ ج ل :

الأجل: المدة المضروبة. ويقال للمدة المضروبة لحياة الإنسان: أجل. وقوله تعالى: ﴿وَلْيَبْلُغُوا أَجْلاً مَّسْمُومًا﴾ [غافر: ٦٧] عبارة عن ذلك. وقوله: ﴿أَيُّهَا الْأَجَلِينَ قُضِيَتْ﴾^(٤) [القصص: ٢٨] أي المذنبين المضروبين من الثماني والعشر. وقوله: دنا أجله أي مدته، وحقيقته استيفاء مدة حياته. وقوله: ﴿وَلْيَكُنَّا أَجَلَنَا﴾^(٥) الذي أجلت لنا [الأنعام: ١٢٨]، قيل: حد الموت، وقيل: حد الهرم، وهما متقاربان. وأجلت الدين فهو مؤجل: أي ضربت له مدة. وقوله: ﴿ثُمَّ قُضِيَ أَجْلاً وَأَجَلٌ مُّسَمًّى﴾^(٦) [الأنعام: ٢]، قيل: الأول البقاء في الدنيا، والثاني البقاء في الآخرة. وعن الحسن: الأول البقاء في الدنيا، والثاني البقاء في القبور إلى يوم النشور. وقيل: هما الأول النوم والثاني الموت، إشارة إلى قوله تعالى: ﴿اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِهَا وَالَّتِي لَمْ تَمُتْ فِي مَنَاجِلِهَا﴾

(١) النهاية ٢٥/١ وغريب ابن الجوزي ١١/١ والترمذي، كتاب الصلاة، باب ما جاء في الجماعة ٤٢٧/١.

(٢) معجم القراءات ٣٨٨/٣: قرأ ابن كثير وأبو عمرو ويعقوب واليزيدي والحسن وابن مسعود وقناة (لَتُخَذَّتْ). وقرأها حمزة والكسائي ونافع وابن عامر وشعبة ورويس بإدغام الذال في التاء. الحمزة لابن خالويه ٢٢٨ والسبعة ٣٩٦ والنشر ١٥/٢-١٦.

(٣) غريب ابن الجوزي ١٢/١ والنهاية ٢٦/١، وفيهما «الأجاجير والأناجير» والمفاتيح ١٤/١.

(٤) معجم القراءات ١٦/٤: قرأ ابن مسعود (ما قضيت) الكشف ٧٤/٣ معاني القرآن للمراء ٣٠٥/٢.

(٥) قرئت (أجأ لنا) بدلاً من (أجلنا) الإملاء للعسكري ١٥١/١ والبحر المحيط ٢٢٠/٤.

(٦) قرأ ابن محيصن واليزي (ليقضي) بدلاً من (ثم قضى) وقرأ حمزة والكسائي وورش (قضى) بالإمالة.

[الزمر: ٤٢] وقيل: الأجلان معاً للموت^(١)، إلا أن من الناس من ياتيه أجله بعارض من سيف أو حرق أو غرق أو أكل سم أو شيء غير موافق مما يقطع الحياة، ومنهم من يعافى ويؤفى كل ذلك حتى ياتيه الموت حتف أنفه، وإليهما أشار من قال: «من أخطأ سهم الرزية لم يخطئه سهم المنية»^(٢).

وقيل: الناس رجلان؛ رجل يموت عبطة ورجل يبلغ أجلاً لم يجعل له الله في طبيعة الدنيا أن يبقى أحد أكثر منه فيها. وقد أشار إليهما بقوله تعالى: ﴿وَمِنْكُمْ مَنْ يُتَوَفَّى وَمِنْكُمْ مَنْ يُرَدُّ إِلَىٰ أَرْدَلِ الْعُمُرِ﴾ [النحل: ٧٠]. وقال زهير: [من الطويل]

٣٣- رأيت المنايا حبط عشواء من تصب

تُمتنه، ومن تُخطىيُعمّر فيهم^(٣)

وقال آخر: [من المنسرح]

٣٤- من لم يمت عبطة يمت هرماً للموت كاس والمرء ذائقها^(٤)

وقال ابن عرفة: «الأجل المقضي هو الدنيا والحياة، والمسمى هو امرؤ الآخرة». وقوله تعالى: ﴿مِنْ أَجْلِ ذَلِكَ كَتَبْنَا عَلَىٰ بَنِي إِسْرَآئِيلَ﴾^(٥) [المائدة: ٣٢] أي من جرّاءه وجنابته. يقال: أجلت الشيء، وأجله: جنّيته. وقرئ: من أجل بالكسر أي من جنابة. والأجل والإجل: الجنابة التي يخاف منها أجل. فكل أجل جنابة، وليس كل جنابة أجلاً. وفي الحديث: «كنا مرابطين بالساحل فتأجل فتأجل»^(٦) أي طلب الرجوع إلى أهله، وأراد أن يضرب له أجل ذلك. وقوله: ﴿وَإِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ فَبَلِّغْنَ أَجْلَهُنَّ فَأَمْسِكُوهُنَّ﴾ [البقرة: ٢٣١] وهو المدّة المضروبة بين الطلاق وبين انقضاء العدة. وقوله: ﴿وَإِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ فَبَلِّغْنَ أَجْلَهُنَّ فَلَا تَعْضُلُوهُنَّ﴾ [البقرة: ٢٣٣] إشارة إلى حين انقضاء العدة. وحينئذ

(١) هو قول ابن عباس كما في المفردات ٦٥.

(٢) المفردات ٦٥.

(٣) ديوانه ٣٤ وهو البيت ٤٩ من معلقته.

(٤) البيت لامية بن أبي الصلت في ديوانه ٤٢١ واللسان والتاج (عبط).

(٥) مجمع القراءات ٢/٢٠٦: قرأ الحسن وأبو جعفر ويزيد (من أجل). وقرأ نافع وأبو جعفر والزبير وورش (من أجل) الإتحاف ٢٠٠ والبحر المحيط ٤٦٨/٣.

(٦) النهاية ٢٦/١.

لا جُنَاحَ عَلَيْهِمْ فِيمَا فَعَلُوا فِي أَنْفُسِهِمْ^(١).

«وَالْآجَالُ: أَقَاطِيعُ الطُّبَّاءِ، وَاحِدُهَا إِجْلٌ»^(٢) وَمِنْهُ حَدِيثُ زِيَادٍ: «لَهُوَ أَشْهَى إِلَيَّ مِنْ زَيْتَةٍ، فَتَبْتُ لَسُلَالِهِ تَعَبٌ فِي يَوْمٍ شَدِيدٍ الْوَدِيقَةُ تَرْمِضُ فِيهِ الْآجَالُ»^(٣).

فصل الألف والحاء

أ ح د :

أَحَدٌ: عَلَى قِسْمَيْنِ؛ قِسْمٌ لَا يُسْتَعْمَلُ إِلَّا فِي نَفْيٍ أَوْ شِبْهِهِ كَالنَّهْيِ وَالِاسْتِفْهَامِ. وَهَذَا هِزْمَتُهُ أَصْلِيَّةٌ، وَيُعَدُّ اسْتِغْرَاقٌ جِنْسِ النَّاطِقِينَ قَلِيلاً كَانَ أَوْ كَثِيراً، مَجْتَمِعِينَ أَوْ مُفْتَرِقِينَ، نَحْوُ: لَا أَحَدٌ فِي الدَّارِ، أَيْ لَا وَاحِدٌ وَلَا اثْنَيْنِ فِصَاعِدًا، لَا مَجْتَمِعِينَ وَلَا مُفْتَرِقِينَ. وَلِهَذَا لَمْ يَصِحَّ اسْتِعْمَالُهُ فِي الْإِثْبَاتِ لِأَنَّ نَفْيَ الْمُتَضَادِّينِ يَصِحُّ دُونَ إِثْبَاتِهِمَا^(٤). فَلَوْ قِيلَ: فِي الدَّارِ أَحَدٌ لَكَانَ فِيهِ إِثْبَاتٌ وَاحِدٌ مُفْرَدٌ مَعَ إِثْبَاتِ مَا فَوْقَ الْوَاحِدِ مَجْتَمِعِينَ وَمُفْتَرِقِينَ، وَذَلِكَ ظَاهِرٌ لِمَحَالَةِ^(٥)، وَلَا نِظَاقَهُ عَلَى مَا فَوْقَ الْوَاحِدِ صَحَّ أَنْ يَقَالَ: مَا مِنْ أَحَدٍ قَائِمِينَ. وَعَلَيْهِ قَوْلُهُ: ﴿فَمَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ عَنْهُ حَاجِزِينَ﴾ [الْحَاقَّةُ: ٤٧].

وَبَعْضُهُمْ يُطْلِقُهُ عَلَى غَيْرِ الْعُقَلَاءِ، وَلِذَلِكَ قِيلَ فِي قَوْلِ الذُّبْيَانِيِّ: [مِنْ الْبَسِيطِ]

- عَيْتُ جَوَاباً وَمَا بِالرَّيْعِ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا الْأَوَارِي لَا يَأْأَمَّا مَا أَيْبِنَهَا^(٦)

إِنَّهُ اسْتِثْنَاءٌ مُنْقَطِعٌ أَوْ مُتَّصِلٌ. وَقَدْ حَقَّقْتُهُ فِي شَرْحِ هَذِهِ الْقَصِيدَةِ، وَلَهُ أَخَوَاتٌ لَا تُسْتَعْمَلُ إِلَّا مُنْفِئَةً نَحْوَ عَرِيبٍ وَدَيَّارٍ حَصْرَتُهَا فِي «شَرْحِ التَّسْهِيلِ». وَقَوْلُهُ: ﴿هَلْ يَرَاكُم مِّنْ أَحَدٍ﴾ [التَّوْبَةُ: ١٢٧] اسْتِفْهَامٌ فِي مَعْنَى النَّفْيِ. وَقَوْلُهُ: ﴿وَلَا يَلْتَفِتْ مِنْكُمْ أَحَدٌ﴾ [هُود: ٨١] نَهْيٌ فِي قُوَّةِ النَّفْيِ، فَمَنْ ثُمَّ شَاعَ بِخِلَافِ الْإِثْبَاتِ لَمَّا تَقَدَّمَ.

(١) اعتمد المؤلف على كتاب المفردات ٦٥-٦٦ من أول المادة إلى هنا.

(٢) غريب ابن الجوزي ١٢/١.

(٣) غريب ابن الجوزي ١٢/١. الوديقة: حر نصف النهار.

(٤) المفردات ٦٧، لأن نفي المتضادين يصح، ولا يصح إثباتهما.

(٥) ثمة خطأ وقع فيه المؤلف أو الناسخ، إذ رواية البيت:

(وقفت فيها أصيلاً أسألها عَيْتُ جَوَاباً وَمَا بِالرَّيْعِ مِنْ أَحَدٍ)

(إِلَّا الْأَوَارِي لَا يَأْأَمَّا مَا أَيْبِنَهَا وَالنَّوْيُ كَالْحَوْضِ بِالْمَقْلُومَةِ الْجَلْدِ)

والبيان من معلقته في ديوانه ١٤-١٥.

وقسم يُستعملُ مثبتاً وقد قسّمه الراغبُ إلى ثلاثة أقسام^(١): قسم يُضمُّ فيه إلى أسماء العدد نحو: أحدٌ عشر والثاني أن يستعمل مضافاً أو مضاف إليه بمعنى الأول كقوله تعالى: ﴿أَنَا أَحَدُكُمْ فَيَسْتَفِي رَبُّهُ خَيْرًا﴾^(٢) [يوسف: ٤١]. وقوله: يومُ الأحد أي يوم الأول، ويوم الاثنين، والثالث أن يستعمل وصفاً، وليس ذلك إلا لله وحده نحو: ﴿قُلْ: هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾^(٣) [الإخلاص: ١]، وأصله واحدٌ، يُستعمل في غيره؛ قال النابغة: [من البسيط].

٣٥- على مستأنسٍ وحيدٍ^(٤)

قلت: أحدٌ هذه، أبدلت همزته من واو لأنه من الوحدة، وهو بدلٌ شاذٌ لم يُسمع منه في الواو المفتوحة إلا: أحد^(٥)، وأناة، لأنهما من الوحدة والوئي. ولم أر من خصه بالله غير هذا. وواحدٌ في بيت النابغة بمعنى منفرد، ويرادُّه واحدٌ. فيقول: واحدٌ وعشرون، إلا في أحدٍ عشر فلا يقال: واحدٌ وعشرون. واحدٌ هذا في المذكر يقابله إحدى في المؤنث في جميع مواضعه^(٦)، إلا في وصف الباري تعالى نحو: ﴿إِنهَا لِأَحَدَى الْكَبِيرِ﴾^(٧) [المدرثر: ٣٥]، ﴿إَحَدَى ابْتَتَى﴾ [القصص: ٢٧]، إحدى عشرة، وإحدى وعشرون امرأة، وهمزتها عن واو. وهي أقل شذوذاً من أحدٍ، لكسر همزتها كإشاح، وإعاء، وإله، وإسادة.

(١) المفردات ٦٧.

(٢) معجم القراءات ١٧١/٣: قرأ عكرمة والجحدري (فُسِّي رَبُّهُ) البحر المحيط ٣١١/٥. وقرأ عكرمة (فُسِّي رَبُّهُ) الكشف ٣٢١/٢ والغنيث ٢٥٨ وفي الألويسي ٢٤٦/١٢ «بالياء المشددة والراء المكسورة، والمراد به: ما يروي به، وهو مفعول به ثانٍ لفُسِّي» والمفعول الأول الضمير الغائب من الفاعل العائد على (أحد) ونصب خيراً على التمييز.

(٣) قرأ الأعمش (واحد) بدلاً من (أحد) الكشف ٢٩٨/٤. وقرأها أبو عمرو والحسن ونصر بن عاصم وزيد بن علي وإيهان بن عثمان ويونس ومحبوب (أحد). وقرأها أبو عمرو وهارون وابن عباس (أحد) الله السبعة ٧٠١.

(٤) من معلقته في ديوانه ١٧ وتمايم البيت:

(كان رحلي، وقد زال النهار بنا يوم الجليل على مستأنسٍ وحَدٍ)

(٥) اللسان والتاج (أحد).

(٦) التاج «قال الدماميني في التسهيل: لا يستعمل إحدى من غير تنييف دون إضافة».

(٧) معجم القراءات ٢٦٤/٧: قرأ ابن كثير ونصر بن عاصم وابن محيصن وجهر بن حازم (لحدى) السبعة ٦٥٩ والبحر المحيط ٣٧٨/٨.

فصل الألف والحاء

أخ ذ:

الآخذُ: تحصيلُ الشيء، وهو حقيقةُ في التناول نحو: آخذتُ درهمًا، ومنه: ﴿مَعَاذَ اللَّهِ أَنْ نَأْخُذَ إِلَّا مَنْ وَجَدْنَا مَتَاعَنَا عِنْدَهُ﴾ [يوسف: ٧٩]، ومَجَازًا في الاستيلاء والقهر نحو: ﴿لَا تَأْخُذْهُ سَنَةٌ وَلَا نَوْمٌ﴾ [البقرة: ٢٥٥]، ومنه قِيلَ لِلأسيرِ: آخِذٌ وَمَاخُودٌ، وقوله: ﴿فَاخَذَتْهُمْ الصَّيْحَةُ﴾ [الحجر: ٧٣]، و﴿الرُّجْفَةُ﴾ [الاعراف: ٧٨] تنبيهٌ على استيلائها عليهم. وقوله: ﴿فَاخَذَهُمُ اللَّهُ﴾ [آل عمران: ١١] عبارةٌ عن إحاطةِ هلكتهم بهم. وقوله: ﴿وَلَقَدْ آخَذْنَا آلَ فِرْعَوْنَ بِالسِّنِينَ وَنَقْصٍ﴾ [الاعراف: ١٣٠] أي عاقبتناهم بذلك عند أخذهم. ومنه: أَخْرَجَهُ بالسُّوطِ، وقوله: ﴿فَاخَذْنَا هِمَّ أَخْذَ عَزِيزٍ مُقْتَدِرٍ﴾ [القمر: ٤٢]. تنبيهٌ على شدةِ الأمرِ. ومثله: ﴿أَخَذَهُ رَابِيَةٌ﴾ [الحاقة: ١٠]. وقيله: ﴿وَلَوْ يُؤَاخِذُ اللَّهُ النَّاسَ﴾ [التحل: ٦١] تنبيهٌ على معنى المقابلةِ والمجازاةِ إلى ما آخِذُوهُ مِنَ النِّعَمِ وَلَمْ يُقَابِلُوهُ بِالشُّكْرِ. فهذا وجهُ المُفَاعَلَةِ.

وقد آخَذَ مَاخِذَ زَيْدٍ أَي: آخَذَ فِي الطَّرِيقِ الَّتِي آخَذَ فِيهَا، وَسَلَكَ مَسْلَكَهُ فِي أُمُورِهِ. وَفُلَانٌ مَاخُودٌ، وَهُوَ آخِذٌ مِنَ الْجَنِّ كَنَابَةٍ عَنِ الذُّهُولِ. وَلَزِيدٌ إِخَاذَةٌ وَإِخَاذٌ: أَيِ أَرْضٌ آخِذُهَا لِنَفْسِهِ. وَيُقَالُ: ذَهَبُوا وَمَنْ آخَذَ مَاخِذَهُمْ وَإِخَاذَهُمْ أَيِ هَلَكُوا وَمَنْ كَانَ يَقْتَدِي بِهِمْ.

وَالْإِتْخَاذُ: اِفْتِعَالٌ مِنَ الْآخِذِ عِنْدَ بَعْضِهِمْ^(١). وَقَدْ تَقَدَّمَ تَصْرِيْفُهُ فِي مَادَّةِ ١٤ ج ٤. وَقِيلَ: بَلْ هُوَ مِنْ تَخَذَ يَتَخَذُ، كَقَوْلِهِ: [مِنَ الطُّوَيْلِ]

٣٦- وَقَدْ تَخَذْتُ رَجُلِي^(٢)

وَسَيَاتِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ.

وَإِذَا كَانَ بِمَعْنَى الْكَسْبِ تَعَدَّى لَوَاحِدٍ، وَإِنْ كَانَ بِمَعْنَى التَّصْيِيرِ تَعَدَّى لِاثْنَيْنِ، كَقَوْلِهِ: ﴿وَاتَّخَذَ اللَّهُ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا﴾^(٣) [النساء: ١٢٥] ومثله ٥ تَخَذْتُ؛ وَرُئِيَ

(١) هو قول الجوهري كما في اللسان (تخذ).

(٢) للممبَرِزِ العبدِي فِي الْأَصْمَعِيَّاتِ ١٦٥ وَالْحَيَوَانِ ٢٨١/٥ وَالْجُمُهرَةُ ١٦٣/٢ وَالتَّاجُ وَاللِّسَانُ (تخذ) وَتَمَامُ الْبَيْتِ: (وَقَدْ تَخَذْتُ رَجُلِي إِلَى جَنْبِ غَرْزِهَا نَسِيفًا كَأَنَّهُ حَوْصُ الْقَطَاةِ الْمَطْرُقِ).

(٣) مَعْجَمُ الْقُرْآنِ ١٦٦/٢: قَرَأَ ابْنُ عَامِرٍ وَأَبُو عَمْرٍو وَابْنُ ذَكْوَانَ وَهَشَامُ (إِبْرَاهِيمَ) الْإِنْعَافَ ١٩٤ وَالشَّرْحُ ٢٥٢/٢.

«تَخَذْتُ» و«لَتُخَذَتْ عَلَيْهِ أَجْرًا» [الكهف: ٧٧] وقوله: «قَدْ أَخَذْنَا أَمْرَنَا» [التوبة: ٥٠] أي: احتطنا لأنفسنا. وقوله: «إِلَّا هُوَ أَخَذَ بِنَاصِيَتِهَا» [هود: ٥٦] أي هي في قبضته لا تفوته فيصيبها بما أراد. وقوله: «وَهَمَّتْ كُلُّ أُمَّةٍ بِرَسُولِهِمْ^(١) لِيَأْخُذَهُ» [غافر: ٥] أي ليقوموا به الفعل. ومثله: «وَكَذَلِكَ أَخْذُ رَبِّكَ إِذَا أَخَذَ الْقُرَى وَهِيَ ظَالِمَةٌ إِنَّ أَخْذَهُ أَلِيمٌ شَدِيدٌ» [هود: ١٠٢]. وقوله: «وَخَذَوْهُمْ وَأَحْصَرَوْهُمْ^(٢)» [التوبة: ١٠٥] أي أسروهم. وقوله: «مَعَاذَ اللَّهِ أَنْ نَأْخُذَ إِلَّا مَنْ وَجَدْنَا مَتَاعِنَا عَنْدَهُ» [يوسف: ٧٩]، قيل: يأسره، وقيل: يحبسه.

ومنه التأخير وهو حبس السواحر أزواجهن عليهن عن غيرهن من النساء. يقال: أَخَذَتِ الْمَرْأَةُ زَوْجَهَا تَأْخِذًا: حبسته عن سائر النساء. وقالت امرأة لعائشة رضي الله عنها: أَوْأَخَذَ جَمَلِي^(٣)؟ تريد هذا المعنى. وفي الحديث: «كُنْ خَيْرَ أَخَذَ»^(٤) أي أسر. ومن ذلك: «الإِخَاذَاتُ»^(٥) وهو ما يَأْخُرُ ماءَ الْمَطَرِ مِنَ الْقَدَرَانِ فِيحْبِسُهُ وَيُمْسِكُهُ، وهي الْمِسَاكَاتُ أَيْضًا وَالْأَثْنَاءُ، الْوَاحِدَةُ إِخَاذَةٌ وَمِسَاكَةٌ وَنَهْيٌ وَنَهْيٌ. وفي حديث مسروق: «جَالَسْتُ أَصْحَابَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَوَجَدْتُهُمْ كَالْإِخَاذِ»^(٦)، قَالَ أَبُو عُبَيْدٍ: جَمْعُهُ إِخْذٌ وَهُوَ مُجْتَمِعُ الْمَاءِ. وَقَالَ شَمِرٌ: إِخَاذٌ جَمْعُ إِخَاذَةٍ، وَأَخْذٌ جَمْعُ إِخَاذٍ. وَقَالَ أَبُو عُبَيْدٍ: الْإِخَاذَةُ وَالْإِخَاذُ - بِالْهَاءِ وَغَيْرِ الْهَاءِ - جَمْعُ الْإِخْذِ، وَهُوَ مُصْنَعٌ لِلْمَاءِ يَجْتَمِعُ فِيهِ، وَالْأَوَّلُ أَقْسُ.

أخ ر:

الْآخِرُ بِكسر الخاء: يُقَابِلُ الْأَوَّلَ. قَالَ تَعَالَى: «هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ» [الحديد: ٣]؛ فَالْأَوَّلُ هُنَا مَعْنَاهُ الْقَدِيمُ الَّذِي كَانَ قَبْلَ كُلِّ شَيْءٍ، وَالْآخِرُ الَّذِي يَبْقَى بَعْدَ هَلَاكِ كُلِّ شَيْءٍ، وَتَأْنِيثُهُ الْآخِرَةُ مُقَابِلَةُ الْأَوَّلَى. وَالْآخِرَةُ تَجْرِي الْجَوَامِدُ فِي حَدِّهِ مَوْصُوفُهَا، كَقَوْلِهِ:

(١) قَرَأَ ابْنُ مَسْعُودٍ (بِرَسُولِهَا) الْبَحْرَ الْمَحِيطَ ٤٤٩/٧ وَالْكَشَافُ ٤١٥/٣ وَمَعَانِي الْقُرْآنِ لِلْقَرَاءِ ٥/٣.

(٢) قُرِئَتْ (فَحَاصِرُوْهُمْ) فِي الْبَحْرِ الْمَحِيطِ ١٠/٥.

(٣) غَرِيبُ ابْنِ الْجَوْزِيِّ ١٤/١ وَالنِّهَايَةُ ٢٨/١.

(٤) النِّهَايَةُ ٢٨/١.

(٥) غَرِيبُ ابْنِ الْجَوْزِيِّ ١٣/١ وَفِي الْحَدِيثِ: وَكَانَتْ مِنْهَا إِخَاذَاتٌ أَمْسَكَتِ الْمَاءَ، وَهِيَ الْقَدَرَانُ.

(٦) غَرِيبُ ابْنِ الْجَوْزِيِّ ١٣/١ وَالنِّهَايَةُ ٢٨/١ وَعِلُّ الْحَدِيثِ لِلْمَدَنِيِّ ٤٣.

﴿وبالآخرة هم يُوقنون﴾^(١) [البقرة: ٤]، ﴿والذين يؤمنون بالآخرة يؤمنون به﴾ [الأنعام: ٩٢]. وذلك الموصوفُ يجوز أن يكون الدارُ وأن يكون النشأة، وقد صرح بكل منهما: ﴿وإن الدارُ الآخرةَ لهيّ الحيوان﴾ [العنكبوت: ٦٤]، ﴿وللدارُ الآخرةُ خيرٌ﴾ [الأنعام: ٣٢]. وقال تعالى: ﴿ثم اللّهُ يُنشِئُ النشأةَ الآخرةَ﴾^(٢) [العنكبوت: ٢٠]. وقد وصفت الدارُ بالآخرة تارة كما تقدم وأضيفت إليها أخرى، كقوله: ﴿ولدارُ الآخرةِ خيرٌ﴾ [يوسف: ١٠٩]، وقرئ: ﴿وللدارُ الآخرةُ خيرٌ﴾^(٣). والإضافة عندنا على حذف الموصوف، أي: ودارُ الحياة الآخرة. قال الأزهرى: أراد: ودارُ الحال الآخرة خيرٌ، لأن للناس حالين؛ حال الدنيا وحال الآخرة. ومثله: صلاة الأولى، أي صلاة الفريضة الأولى. قلت: لأن الشيء لا يضاف إلى نفسه، والصفة هي الموصوف في المعنى. وقد يقابل بالآخر السابق.

وآخر يفتح الحاء: أفعَلُ تفضيل ممنوعٌ من الصرفِ للوزنِ والوصف، ويُجمعُ جمع تصحيح؛ قال تعالى: ﴿وآخرونَ مُرجونَ﴾ [التوبة: ١٠٧]. ويثنى، قال تعالى: ﴿فآخِرانِ يقومانِ مقامهما﴾ [المائدة: ١٠٧]. وفارق أخواته في بابهِ؛ فإن أفعَلُ التفضيل لا يثنى ولا يُجمع، إلا محلُّ بال نحو: ﴿بالأخسرين﴾ [الكهف: ١٠٣] أو مضافاً نحو: ﴿أكابرَ مجرميها﴾ [الأنعام: ١٢٣]. فإذا خلا منهما كان بلفظ واحد. وتأتيه أخرى، ويُجمع على آخر^(٤). وهي معدولة عن الألف واللام عند الجمهور، وقيل: عن آخر، كما حققته في غير هذا. وأما آخرُ جمعٍ أخرى بمعنى آخره فليست كذا. وقد يراد بالآخر معنى غير، كقوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهاً آخَرَ﴾ [المؤمنون: ١١٧].

والساخِرُ يقابلُ التَّقديم، قال تعالى: ﴿عَلِمْتُ نَفْسٌ مَا قَدَّمْتُ وَأَخَّرْتُ﴾ [الأنفطار: ٥]، ﴿بِمَا قَدَّمُ وَأَخَّرُ﴾ [القيامة: ١٣]، أي قدّم من عمله وأخّر من منه. ولقيت فلاناً بآخره أي إخره^(٥)، ومنه حديث أبي هريرة: «لما كان بآخره»^(٦). وأما نعتُه

(١) قرأ أبو حية النعمري (مؤقنون) الكشاف ٢٤/١ والبحر المحيط ٤٢/١.

(٢) قرأ ابن كثير وأبو عمرو وابن محيصن والحسن البصري (ينشئ النشأة) السبعة ٤٩٨ والنشر ٣٤٣/٢.

(٣) هي قراءة ابن عامر وابن عباس. السبعة ٢٥٦ والنشر ٢٥٧/٢.

(٤) كقوله تعالى (قعدة من أيام أخر).

(٥) الشاح (يقال: لقيته أخيراً، وجاء أخراً بضمين، وإخيراً بكسرتين، وإخيراً بكسر فسكون، وأخيراً وبالمد فيهما، أي آخر كل شيء).

(٦) غريب ابن الجوزي ١٤/١ والنهاية ٢٩/١، وفي اللسان «وهو الحديث لأبي هريرة».

بأخيرة أي بنظرة فبكسر الخاء. وقولهم: «أبعد الله الآخر»^(١)، أي المتأخر عن الفضيلة وعن مجرى الحق.

أخ و:

والأخ أحد الأسماء الستة المغربية بالواو والياء والالف، وحذفت لأمه اعتباراً كالأب. ويقال: أخو كدلو. قال: [من البسيط]

٣٧- ما المرء أخوك إن لم تلقه وزراً عند الكريهة معواناً على الثوب^(٢)

ويعرب مقصوراً. ومنه: «مكره أخاك لا بطل»^(٣) وقد تشددت خاؤه، ويجمع على إخوة وإخوان. ومؤنثه أخت، والتاء فيه للعوض عن اللام المحذوفة كبت، والنسب إليها أخوي، كالنسب إلى مذكرها، وقال يونس: أختي على لفظها. ومثلها في هذين القولين بنت، فيقال: بنوي أو بنتي، ويجمع على أخوات.

والأخ في الأصل من ولده أبوك أو أحدكما. ويطلق أيضاً على الأخ من الرضاع. ويستعار الأخ في كل مشارك لغيره في القبيلة أو الصنعة أو الدين أو المعاملة أو المودة أو غيرها من المناسبات. قال ابن عرفة: الأخوة إذا كانت في غير الولادة كانت للمشكلة والاجتماع في الفعل نحو: هذا الثوب أخو هذا. قوله تعالى: ﴿كانوا إخوان الشياطين﴾ [الإسراء: ٢٧]، أي مُشاركوهم. وقوله: ﴿كالذين كفروا وقالوا لإخوانهم﴾ [آل عمران: ١٥٦] أي لمن شاركهم في الكفر. وقوله: ﴿إخواناً على سُرُر متقابلين﴾ [الحجر: ٤٧] تنبيه على نفي المخالفة من بينهم. وقوله: ﴿وإلى عاد أخاهم هوداً﴾ [الأعراف: ٦٥] ونحوه فيه تنبيه على أنه بمنزلة الأخ في الشفقة عليهم. وهذا أحسن من قول الهروي لانه وإياهم يُنسبون إلى أب واحد. وقوله: ﴿يا أخت هارون﴾^(٤) [مريم: ٢٨] قيل: يا أخته في الصلاح والعفة لرجل كان اسمه هارون موصوفاً بذلك؛

(١) التاج «ومن الكتابة: أبعاد الله الآخر» أي من غاب عنا، وهو يوزن الكبد، وهو شتم، ولا تقوله للأنثى. وهو مثل ذكره الزمخشري في المستقصى ١/١٢٥.

(٢) البيت لرجل من طيء في الهمع ١/٣٩ وبلا نسية في الدرر ١/١٠٨ (الكوت).

(٣) مجمع الأمثال ٢/٢٦٨ والمستقصى ٢/٣٥١ وجمهرة الأمثال ١/٦٩، ١/٢٥٥.

(٤) قال ابن كثير ٣/١٢٥ «أي شبيهة هارون في العبادة، وعن السدي أنه قال: أي أخي موسى، وكانت من نسله، كما يقال للتلميذ يا أبا تميم. وقيل نسبت إلى رجل صالح كان فيهم اسمه هارون فكانت تقاس به في الزهادة والعبادة. وحكى ابن جرير أنهم شبهوا بـرجل فاجر كان فيهم يقال له هارون».

قالوه من باب التهكم. وقيل: بل كان لها أخ من النسب يسمى هارون. وقوله: ﴿وما تُرِيهم من آية إلا هي أكبر من أختها﴾ [الرخراف: ٤٨] أي من الآية التي تقدمتها، وجعلها أختها لمشاركتها لها في الصحة والصدق والإبانة، والمعنى أنهم موصوفات بالكبر لا يكذنن يتفاوتن فيه. وكذلك العادة في الأبناء الذين يتقاربون في الفضل، وتتفاوت منازلهم فيه التفاوت اليسير. ومثله قول الحماسي: [من البسيط]

٣٨- مَنْ تَلَقَّ مِنْهُمْ تَقْلًا: لَاقَيْتُ سَيِّدَهُمْ

مثل النجوم التي يهْدَى بها السَّاري^(١)

وقوله: ﴿كلما دخلت أمة لعنت أختها﴾ [الاعراف: ٣٨] إشارة إلى مشاركتهم في الولاية، كقوله: ﴿والذين كفروا أولياؤهم الطاغوت﴾ [البقرة: ٢٥٧]، وقوله: ﴿إنما المؤمنون إخوة﴾ [الحجرات: ١٠] إشارة إلى اجتماعهم على الحق وتشاركهم في الصفة المقتضية لذلك.

وقولهم: تَأَخَيْتُ كَذَا، أي تحرَّيتُ في الأمر تحرِّيَ الأخ ل أخيه. وتَصَوَّرُوا معنى الملازمة فقالوا: أَخِيَّةُ الدَّابَّةِ^(٢)، لما تُرْبَطُ به من عُودٍ وحبل. وفي الحديث: «مَثَلُ الْمُؤْمِنِ وَالْإِيمَانِ كَمَثَلِ الْفَرَسِ فِي أَخِيَّتِهِ»^(٣)، قال الليث: هو وَتِدٌ يُعْرَضُ فِي الْجِدَارِ يُرْبَطُ إِلَيْهِ. وقال الأزهري: هو الحبل يُدْقَنُ مَثْنًا وَيُخْرَجُ طَرَفَاهُ شَبَهُ الْحَلْقَةِ، وَالْجَمْعُ الْأَوَاحِي وَالْأَخَايَا، وهي فاعولة.

قلت: ومثلها وزناً ومعنى الْآرِيَّةُ، وجمعها الْأَوَارِي في قول النابغة: [من البسيط]

٣٩- إِلَّا الْأَوَارِي لَأَيُّهَا أَبَيْتُهَا^(٤)

ومثلها: الْإِفْرَوْنُ وَالْجَمْعُ أَدَارِينَ.

(١) البيت للفرندس الكلبي كما في شرح ديوان الحماسة ص ١٥٩٥.

(٢) قال ابن منظور «والأخية والآخية: عود يُعْرَضُ في الحائط ويدفن طرفاه فيه، ويصير وسطه كالعروة تشد إليه الدابة».

(٣) النهاية ٢٩١/١ وغريب ابن الجوزي ١٤/١ ومسنند أحمد ٣/٣٨، ٥٥ وصحيح ابن حبان رقم ٦١١ ومجمع الزوائد للهيتمي ٢٠١/١٠.

(٤) صدر بيت من معلقته في ديوانه ١٥ وعجزه: (وَالْبُؤْيُ كَالْحَوْضِ بِالْمُظْلُومَةِ الْجِلْدِ)

والإخوان: لغة في الإخوان^(١)، وفي الحديث: «حتى إن أهل الإخوان ليجتمعون»^(٢). وقال العريان: [من الطويل]

٤٠ - ومتحرّ مناث تجرّ حوارها وموضع إخوان إلى جنب إخوان^(٣)

فصل الألف والdal

أ د د :

قال تعالى: ﴿لقد جئتم شيئاً إدّاً﴾ [مريم: ٨٩] أي: منكم شيئاً فظليماً. يقال: جاء بامرئ أدّ يقع فيه جلبة وصياح. وأصله: «من أدّت الناقة تدّ رجعت أنيتها ترجيعاً شديداً» والاديد: الجلبة. وقيل: وهو من الود^(٤).

والإدّة واحد الإدّ كتمرّة وتسرّ، ويجمع على الإدّ. وفي حديث عليّ رضي الله عنه: «رايت رسول الله^(٥) صلى الله عليه وسلم فقلت: ماذا لقيت بعدك من الإدّ والآد؟»^(٦) فالإدّ: الدواهي العظام. وقال ابن خالويه: الإدّ والآد بالكسر والفتح: العجب^(٧). والإدّة: الشدة. وأدّني وآدني: أنقلني. وبالفتح قرأ السلمي، وقال الراجز:

٤١ - لقد لقي الأقران مني نكراً^(٨)

داهية ذهياء إدّاً مُرّاً

وقيل: الإدّ: القوة. قال الراجز:

٤٢ - نضون عني شدة وأدّا

من بعد ما كنت صملاً جلدّاً^(٩)

(١) أضاف ابن الجوزي ١٤/١ وهي المائدة ٤، وهي كلمة فارسية.

(٢) غريب ابن الجوزي ١٤/١ والنهاية ٣٠١.

(٣) البيت في اللسان (خون) والغريين ٢٧/١ والنهاية ٣٠/١ دون نسبة.

(٤) القائل هو ابن دريد في الجمهرة ١٥/١ والسان والتاج (أدد).

(٥) أضاف ابن الجوزي في الغريب ١٥/١ «في المنام».

(٦) الفائق ١٩/١ والنهاية ٣١/١ وغريب ابن الجوزي ١٥/١.

(٧) ورد قول ابن خالويه في مختصر الشواذ ٨٦ وفيه بالكسر والضم. وفي التاج «الإدّة: العجب».

(٨) الرجز دون نسبة في الصحاح واللسان والتاج (أمر).

(٩) البيت في الصحاح واللسان والتاج (أدد) والجمهرة ١٦/١ دون نسبة.

آدم:

هو أبو البشر صلى الله عليه وسلم. قالوا: مشتق من آدم الأرض^(١). وقيل: لسمة لونه: رجل آدم وامرأة آدماء، من الأدمة وهي السمرة. قال الهروي: إذا كان اسماً جمع على الآدميين، وإن كان نعتاً جمع على الأدم. يعني إذا كان علماً جمع جمع تصحيح، وإن كان وصفاً غير علم كسبر على فعل كحمر. وقيل: سمي بذلك لكونه من عناصر مختلفة وقوى متفرقة، كما قال تعالى: ﴿مِنْ تَطَفُّةٍ أُسْجِجَ﴾ [الإنسان: ٢]: أخلاط، وهذا من قولهم: جعلت فلاناً أدمه أهلي أي خلطته بهم^(٢). وقيل: لما طيب به من الروح المنفوخ فيه المشار إليه بقوله: ﴿وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي﴾ [الحجر: ٢٩] الذي جعل له به العقل والفهم والرؤية المفضّل بها على غيره من الحيوان كقوله: ﴿وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَى كَثِيرٍ مِمَّنْ خَلَقْنَا تَفْضِيلًا﴾ [الإسراء: ٧٠]، وذلك من قولهم: الإدام وهو ما يطيب به الطعام^(٣).

ويقال: إدام وأدم نحو إهاب وأهب. ومن هذا: إدام الله بينهما أي أصلح وطيب. يادم آدماء، والأدم مثل الإدام. وفي الحديث: ولو نظرت إليها فيأنه أحرى أن يؤدم بينكما^(٤)، أي: يؤلف ويطيب، قال لمن يخطب امرأة أي إذا أبصرتها احتطت لنفسك.

أدي:

قال تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ بِأَمْرِكُمْ أَنْ تَوْدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا﴾ [النساء: ٥٨]. الأداء: ما يجب دفعه، وإعطاؤه لمستحقه كاداء الأمانة. قال تعالى: ﴿أَنْ تَوْدُّوا الْأَمَانَاتِ﴾.

قالوا: وأصله من الأداة. قالوا: أدوت تفعل كذا أي خلت. وأصله تناولت الأداة التي يتوصل بها إليه. واستأدى على فلان نحو استعدي. قولهم: أدوت، يدل على أن في

(١) القائل هو ابن عباس كما في سفر السعادة ١٦.

(٢) وقال ابن فارس: جعلت فلاناً أدمه أهلي، أي: أسوتهم. المجمل ٩٠/١.

(٣) الإدام: ما يؤكل مع الخبز من زيت وغيره.

(٤) وهو من قول النبي ﷺ للمغيرة بن شعبة وقد خطب امرأة ليتزوجها. والحديث أخرجه الترمذي برقم ١٠٨٧ والنسائي ٧٠/١ وابن ماجه ٥٩٩/١ والنهاية ٣٢/١ والفتاوى ١٩/١ وغريب ابن الجوزي ١٥/١.

المادة لغة من الباء والواو. والراغب يُترجم بمادة أَدَى. مع ذكره لقولهم: أَدَوْتُ^(١). وفي الحديث: «يَجْرِي مِنْ قِبَلِ الْمَشْرِقِ جَيْشٌ أَدَى شَيْءٍ وَأَعَدَهُ»^(٢). قالوا: معناه أقوى شيء. يقال: أَدَيْتُ وَأَعَدَيْتُ عَلَيْهِ، أَي قَوَّيْتُ، وَفَلَانٌ مُؤَدٍ أَي ذُو قُوَّةٍ. فوزن أَدَى في الحديث أَفْعَلٌ، والأصل أَدَى بهمزةٍين ففعلٌ ماضٍ بامن^(٣) ومؤدٍ مثل مؤمنٍ.

فصل الألف والذال

إِذْ:

ظرفُ زمانٍ ماضٍ، وتصرُّفه قليلٌ، وهو مبنيٌ لشبهه بالحرف، ويلزمُ الإضافةُ إلى الجملة الاسمية^(٤) أو الفعلية^(٥). وقد تُحذفُ وينوبُ عنها تنوين^(٦) كقوله: ﴿وَأَنْتُمْ حَبِطْتُمْ تَنْظُرُونَ﴾ [الواقعة: ٨٤]، ﴿وَمِنْ خِزْيٍ يُومِتُكُمْ﴾ [هود: ٦٦].

وزعمَ الاخفش أنها مُعرِّيةٌ حالٌ تنوينها^(٧). ويورده في غير هذا. ويزادُ عليها ما فتَحَزمُ فعليْنِ كـ «إِنْ»، ومثلها حيثما.

إِذَنْ^(٨):

الإِذْنُ: الإعلامُ. يقال: أَذْنْتُ لَكَ فِي كَذَا أَي أَعْلَمْتُكَ بِرَفْعِ الْحَرَجِ فِي فَعْلِهِ، فيكونُ بمعنى الامرِ. قال الله تعالى: ﴿فِي بَيوتِ إِذْنِ اللَّهِ أَنْ تُرْفَعَ﴾ [النور: ٣٦]، «مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ» [البقرة: ٢٥٥]، ﴿إِلَّا مِنْ بَعْدِ أَنْ يَأْذَنَ اللَّهُ﴾ [النجم: ٢٦]

(١) المفردات ٦٩. وفي المقاييس ٧٣/١: «قال الخليل الألف التي في الآداة لا شك أنها واو، لأن الجماع أدوات.»

(٢) النهاية ٣٢/١ والقاتل ٢٠/١ وغريب ابن الجوزي ١٦/١.

(٣) كذا (٢) في الأصل.

(٤) كقوله تعالى: ﴿وَاذْكُرُوا إِذْ أَنْتُمْ قَلِيلٌ﴾ [الأنفال: ٢٦].

(٥) ويكون فعلها بصيغة الماضي لفظاً كقوله تعالى: ﴿وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ﴾ [البقرة: ٣٠]. أو بصيغة الماضي معنى لا لفظاً كقوله تعالى: ﴿وَإِذْ تَقُولُ لِلَّذِي أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِ﴾ [الأحزاب: ٣٧].

(٦) وتكرر لذلَّ لانتفاء الساكنين. البرهان ٢٠٧/٤ والإتقان ١٧٥/٢.

(٧) أورد السيوطي في البرهان ١٧٥/٢ قول الاخفش: «وزعم الاخفش أن (إِذْ) في ذلك معربة لروال افتقارها إلى الجملة. وإن الكسرة إعراب، لأن اليوم والحين مضافان إليها. وردَ بأن بناءها لوضعها على حرفين، وبأن الافتقار باقٍ في المعنى، كالموصول تحذف صلتها.»

(٨) ذكر الثعالبي في الاشياء والنظائر ٤٥ أن (الإِذْن) في القرآن على ثلاثة معانٍ: الإِذْنُ نفسه، الامرُ، الإِرادة.

لمن يشاكله بمعنى الامر. والإذن: العلم. قال تعالى: ﴿تَنْزِيلُ الْمَلَائِكَةِ وَالرُّوحُ فِيهَا بِإِذْنِ رَبِّهِمْ﴾ [القدر: ٤] أي يعلمه أو بأمره. وبوافقه: ﴿وَمَا نُنَزِّلُ إِلَّا بِأَمْرِ رَبِّكَ﴾ [مریم: ٦٤] وقوله: ﴿وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ تُؤْمِنَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ [يونس: ١٠٠] ﴿وَمَا هُمْ بِضَارِينَ بِهِ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ﴾^(١) [البقرة: ١٠٢]، كله بمعنى علمه.

وقال الهروي في: ﴿أَنْ تَمُوتَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ [آل عمران: ١٥٤] أي بتوقيته، وفيه نظر. وقوله: ﴿فَأَذْنُوا بِحَرْبٍ مِنَ اللَّهِ﴾ [البقرة: ٢٧٩] أي فاعلموا. يقال: أذن يَأْذُنُ إِذْنًا أي علم. وقُرئ: ﴿فَأَذْنُوا﴾^(٢) بمعنى أعلموا من وراءكم. وقوله: ﴿أَذْنًاكَ مَامَنَا مِنْ شَهِيدٍ﴾ [فصلت: ٤٧] أي بشدة الدَّعْش، وإلا فهم يَعْلَمُونَ أنه عالمٌ بذلك. وقوله: ﴿فَقُلْ أَذْنَتُكُمْ عَلَى سَوَاءٍ﴾ [الأنبياء: ١٠٩] أي أعلمتكم بما ينزل علي من الوحي لتَسْتَوْوا في الإيمان به. وقيل: لَتَسْتَوْوا في العلم بذلك، فلم أعلم لأحدٍ بنياً أخفيتُه على غيره. وقيل: المعنى على بيان: أنا وإياكم حربٌ لا سِلْمَ، كقوله: ﴿إِلَيْهِمْ عَلَى سَوَاءٍ﴾ [الأنفال: ٥٨]. وقيل: هو جارٍ هنا مَجْرَى الإنذار، أي: انذركم مُسْتَوِينَ في ذلك لم أطلوهُ عن أحدٍ منكم. وانشد قول ابن جرير: [من الخفيف]

٤٣- أَذْنَتُنَا بَيْنَهِمَا أَسْمَاءُ رَبِّ ثَارٍ يُقْلُ مِنْهُ الثَّوَاءُ^(٣)
وعليه قوله: ﴿فَأَذْنُوا بِحَرْبٍ﴾ [البقرة: ٢٧٩] وقوله: ﴿وَإِذْ^(٤) مِنَ اللَّهِ﴾ [التوبة: ٣] أي إعلامٌ وإنذار. يقال: أَذْنٌ يُؤْذِنُ إِذْنًا وَأَذَانًا وَأَذِنًا. قال جرير: [من الكامل]

٤٤- هَلْ تَمْلِكُونَ مِنَ الْمَشَاعِرِ مَشْعَرًا أَوْ تَشْهَدُونَ مِنَ الْأَذَانِ أَذِينًا^(٥)
ويروى: لَدَى الْأَذَانِ.

(١) قرأ الأعمش وماسم بضارتي ٤٠٠ البحر المحيط ١/ ٣٣٢ والكشاف ١/ ٨٦.

(٢) هي قراءة حمزة وعاصم والأعمش وشعبة وطلحة. الحجة لأبن خالويه ١٠٣ والحجة لأبي زرع ١٤٨ والسبعة ١٩٢ والنشر ٢/ ٢٣٦. وقرأها الحسن (فايقنوا) البحر المحيط ٢/ ٣٣٨.

(٣) البيت مطلع معلقة الحارث بن حلزة. شرح المعلقات العشر ٢٦٣.

(٤) قرأ الضحاك وعكرمة (وَإِذْ من الله) البحر المحيط ٥/ ٦.

(٥) ديوانه ٥٧٩ ورواية الشطر الثاني فيه:

(أو تشهدون مع الأذان أذينا)

وقيل: الأذنين: المؤذنُ المُعَلِّمُ بأوقات الصلاة؛ فعِلٌ بمعنى مفعِل. وأنشد: [من الرجز]

٤٥- شدُّ على أمرِ الورودِ مُنْزَرةً ليلاً، وما نادى أذنينَ المَدْرَةِ^(١)

أي مؤذنُ البلد. وقوله: ﴿وَإِذْ تَأَذَّنَ رَبُّكَ﴾ [الاعراف: ١٦٧] تفعل بمعنى أعلم. وقوله: ﴿فَإِذْ تَأَذَّنَ﴾ [الاعراف: ٤٤] أي نادى مُنادٍ أعلمُ وبندائه. ولما ذكر الراغب الأذنَ التي هي الجارحةُ قال^(٢): وإذن: استمع نحو: ﴿وَأَذَّنَتْ لِرَبِّهَا وَحَقَّتْ﴾ [الانشقاق: ٢]. ويُستعملُ ذلك في العلم الذي يُتوصَّلُ إليه بالسَّماعِ نحو: ﴿فَأَذَّنُوا بِحَرْبٍ مِنَ اللَّهِ﴾ [البقرة: ٢٧٩].

والإذنُ والأذانُ لما يُسمعُ، ويُعبرُ بذلك عن العلم، إذ هو مبدأ كثير من العلم. وأذنته وأذنته بمعنى. والأذنين: المكان الذي يأتيه الأذان. والإذنُ في الشيء: إعلامُ بإجازته والرخصةُ فيه، نحو: ﴿إِلَّا لِبَيْعٍ بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ [النساء: ٦٤] أي بإرادته وأمره. قال^(٣): لكن بين العلم والإذن فرق؛ فإن الإذنَ أخصُّ، إذ لا يكاد يستعملُ إلا فيما فيه مشيئةُ ضامةٍ للامر أو لم تُضامه؛ فإن قوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ تُؤْمِنَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ [يونس: ١٠٠] معلوم؛ فإن فيه مشيئته وأمره. قال: وقوله: ﴿وَمَا هُمْ بِضَارِّينَ بِهِ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ [البقرة: ١٠٢] فيه مشيئته من وجه، وهو أنه لا خلافَ في أن الله أوجدَ في الإنسان قوةً فيها إمكانُ الضربِ من جهةٍ مَنْ يظلمه فيضُرُّه، ولم يجعله كالحجر الذي لا يوجعه الضربُ. ولا خلافُ أن إيجادَ هذا الإمكانِ من فعلِ الله تعالى، فمن هذا الوجه يصحُّ أن يقال: إنه بإذنِ الله ومشيئته يُلحقُ الضررُ من جهة الظالم. قلت: وهذا الاعتذارُ منه لأنه ينحو إلى مذهب الاعتزال.

وإذن^(٤): حرفُ جوابٍ وجزاء، والجوابُ معنى لا يفارقها، وقد يفارقها الجزاءُ. وينصبُ المضارعُ بشروطٍ ثلاثة:

(١) للحصين بن بكير الرعي. اللسان والتاج (أذن) وهو في المقاييس (أذن) دون عزو، وشرطه الأول: (فإنكشحت له عليها زمجره)

(٢) المفردات ٧٠.

(٣) يقصد الراغب في المفردات ٧١.

(٤) للاستزادة والتوسع بنظر الإنقان ٢/ ١٨٠-١٨٣ والبرهان ٤/ ١٨٧-١٨٩.

١- أَنْ يتصدَّرَ.

٢- وَأَنْ يَكُونَ الْفَعْلُ حَالًا.

٣- وَالْأَنْ يُفْصَلَ بَيْنَهُ وَبَيْنَهَا، فَإِنْ وَقَعَتْ بَعْدَ عَاطِفٍ جَازٍ الْأَمْرَانِ؛ وَقُرِئَ: ﴿وَإِذْ أَنْ لَا يَلْبَثُونَ خِلاَفَكَ﴾ [الإسراء: ٧٦] بِالرَّفْعِ وَالنَّصْبِ^(١). فَإِنْ وَقَعَتْ بَيْنَ مَتَلَاذِمَيْنِ، أَوْ كَانَ الْفَعْلُ حَالًا، أَوْ فُصِّلَ بَيْنَهُمَا رُفْعٌ وَشُبْهٌ بِالتَّنْوِينِ، فَيَكْتُبُ بِالْأَلِفِ، وَيُوقَفُ بِهَا عَلَيْهَا.

وَالْإِذْنَ الْجَارِحَةُ يُعْبَرُ بِهَا عَنْ كَثْرَةِ اسْتِمَاعِهِ وَقَبُولِهِ لِمَا يُقَالُ لَهُ. فَيُقَالُ: فَلَانْ إِذْنَ خَيْرٍ لَكُمْ، أَيْ يَقْبَلُ مَعَاضِيرَكُمْ، وَيَصْفَحُ عَنْ مُسِيئَتِكُمْ، كَمَا تَقُولُونَ: إِذَا بَلَغَهُ عَنَّا مَا يَكْرَهُهُ حَفَلْنَا لَهُ فَيَقْبَلُنَا، فَإِنَّمَا هُوَ أَذْنٌ.

وَإِذْنَ لَكَذَا: اسْتَمَعَ لَهُ. وَفِي الْحَدِيثِ: «مَا أَذِنَ اللَّهُ لشيءٍ كِإِذْنِهِ لِنَبِيٍّ يَتَغْنَى بِالْقُرْآنِ»^(٢)، يَرِيدُ: مَا اسْتَمَعَ اللَّهُ لشيءٍ، وَاللَّهُ لَا يَسْفِلُهُ سَمْعٌ عَنْ سَمْعٍ.

أَذَى:

الْأَذَى فِي الْأَصْلِ: الضَّرَرُ الْحَاصِلُ. وَقَوْلُهُ: ﴿قُلْ هُوَ أَذَى﴾^(٣) [البقرة: ٢٢٢] كِتَابَةٌ عَنِ الاسْتِغْذَارِ، وَمَا يَلْحَقُ مُتَعَاظِي الْوُطْءِ فِي وَقْتِهِ مِنَ الضَّرَرِ، وَكَوْنُهُ بِمَخْرَجٍ مِنْ مَخْرَجِ الْبَوْلِ. وَقَوْلُهُ: ﴿فَآذُوهُمَا﴾ [النساء: ١٦] إِشَارَةٌ إِلَى الضَّرْبِ. وَقِيلَ: مَيِّعُوهُمَا وَاشْتَمِسُوهُمَا، ثُمَّ تُسَخَّ ذَلِكَ بِالْحَدِّ. وَقَوْلُهُ: ﴿لَا تُبْطِلُوا صِدْقَاتِكُمْ بِالْمَنِّ وَالْأَذَى﴾ [البقرة: ٢٦٤] هُوَ مَا يَسْمَعُهُ السَّائِلُ مِنَ الْمَكْرُوهِ، وَهُوَ كَقَوْلِهِ: ﴿وَأَمَّا السَّائِلُ فَلَا تَنْهَرْ﴾ [الضحى: ١٠]. وَقَوْلُهُ: ﴿وَدَعْ أَذَاهُمْ﴾ [الاحزاب: ٤٨] أَيْ أَتْرَكَ مَا تَسْمَعُهُ مِنَ الْمُنَافِقِينَ حَتَّى تُؤَمِّرَ فِيهِمْ. وَقَوْلُهُ فِي الْإِيمَانِ: «أَدْنَاهُ إِمَاطَةُ الْأَذَى عَنِ الطَّرِيقِ»^(٤)، يَعْنِي

(١) قَرَأَ أَبِي بِنِ كَعْبٍ (وَإِذْ أَنْ لَا يَلْبَثُونَ) مُخْتَصِرَ الشَّوَادِ ٧٧ وَقَرَأَ عَطَاءٌ (يَلْبَثُونَ) الْإِنْحِتَافَ ٢٨٥ وَالْبَحْرُ الْمُحِيطَ ٦٦/٦.

(٢) الْفَائِقُ ٢١/١ وَغَرِيبُ ابْنِ الْجَوْزِيِّ ١٦/١ وَالنِّهَايَةُ ٣٣/١ وَابْنُ الْبَخَارِيِّ بِرَقْمِ ٤٧٣٥ وَكَشَفُ الْخُفَاءِ ٢٩٩/٢ وَمُسْلِمٌ بِرَقْمِ ٧٩٢ وَالتَّنَائِي ١٨٠/٢ وَابْنُ دُلُودٍ بِرَقْمِ ١٤٧٣.

(٣) أَوَّلُ آيَةِ ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمَحِيضِ قُلْ هُوَ أَذَى﴾.

(٤) الْغَرَبَيْنِ ٣٤ وَالنِّهَايَةُ ٣٤/١ وَابْنُ الْبَخَارِيِّ بِرَقْمِ ٢٨٢٧ وَمُسْلِمٌ بِرَقْمِ ١٠٠٩.

به: كل ما يتأذى به المار في طريقه من شوك وحجر ونحوهما. وفي الحديث: «أميطوا الأذى عنه»^(١)، يعني بالأذى الشعر الذي يكون على رأسه عند ولادته يوم السابع وهو العقيقة. وكانت العرب تدم من لا يخلق رأسه يوم السابع. قال امرؤ القيس: [من المتقارب]

٤٦- أيا هند لا تنكحي بوهة عليه عقيقته أحسبا^(٢)

يقال: أذى يؤذي بإذاء أذى وأذية. والآذي: الموج، لأنه يؤذي راكب البحر.

وإذا: ظرف زمان مستقبل يتضمن معنى الشرط غالباً، ولا يجوز إلا في الشعر^(٣) كقوله:

٤٧- إذا خدمت نيرانهم تقد^(٤)

ولا يقع إلا في المحقق. وتلزمها الإضافة إلى الجمل الفعلية فقط على المشهور، وتصرفها قليل. وتكون فجائية، وهل هي حينئذ ظرف زمان أو مكان أو حرف خلاف كقوله: ﴿فلذا هي شاخصة أبصار الذين كفروا﴾ [الانباء: ٩٧]، وقوله: ﴿إذا السماء انشقت﴾ [الانشقاق: ١] على إضمار الفعل.

وقد تقع إذ موقع إذا كقوله: ﴿ولن ينفعكم اليوم إذ ظلمتم﴾ [الزخرف: ٣٩]، وإذا موقع إذ كقوله: ﴿وإذا رأوا تجارة أو لهواً انفضوا إليها﴾^(٥) [الجمعة: ١١] والمختار أن كل واحدة على بابها، ولتحقيقه موضع غير هذا.

(١) الفائق ٢١/١ وغريب ابن الجوزي ١٦/١ والنهاية ٣٤/١ والبخاري برقم ٥١٥٤.

(٢) ديوانه ١٢٨.

(٣) قال ثعلب في مجالسه ص ٧٤ «قولك: إذا ترزني أرزك، يجوز في الشعر». وثمة تفصيل حول «إذا» في البرهان ١٨٠/٢-١٨٣ والإتقان ١٨٧/٤-١٨٩ والأزهية ٢٠٢-٢٠٤ وسفر السعادة ٧٧٩-٧٨٩.

(٤) البيت للقرظدي في ديوانه ٢١٦ وتمام البيت:

(ترفع لي خندف والله يرفع لي ناراً، إذا خدمت نيرانهم تقد)

(٥) قرأ ابن مسعود (لهواً أو تجارة) معاني الفراء ١٥٧/٣. وقرأ طلحة (التجارة أو اللهو) جامع القرطبي ١١١/١٨. وقرأ ابن أبي عملة (انفضوا إليه) البحر المحيط ٢٦٨/٨، وقرئت (انفضوا إليهما) البحر المحيط ٢٦٨/٨.

فصل الألف والراء

أرب :

قال الله تعالى: ﴿غَيْرِ أُولِي الْإِرْبَةِ مِنَ الرِّجَالِ﴾ [النور: ٣١] أي غير أولي الحاجة إلى النكاح، وقيل: غير أولي العقل الذين لا يعقلهن النساء^(١). يقال: أرب الرجل يارب أرباً وإربةً وماربةً.

والأرب: العقل. وقيل: الأرب فرط الحاجة المُقتضي للاحتيال في دفعه، فهو أخص. وكل أرب حاجة من غير عكس. وأرب إلى كذا: احتاج حاجة شديدة. وقد يستعمل في الحاجة بانفرادها. قال...^(٢) أي احتجت وطلبت، وفي الاحتيال بانفراده كقولهم: فلان ذو أرب وأريب، أي ذو احتيال. وفي الحديث: «أنه ذكر الحيات فقال: من خشني إربهن فليس منا»^(٣) أي نكدهن ودهأهن وغالتهن، لأنهم كانوا يقولون: من قتل حية خيل في عقله، فزجرهم بذلك.

ولا أرب لي بكذا، ولا أربى: الداهية المحوجة في دفعها إلى الاحتيال. والمأرب: الحاجات والمنافع، جمع مأربة أو ماربة بالضم أو الفتح. قال تعالى: ﴿ولي فيها مأرب أخرى﴾ [طه: ١٨].

ومن ذلك: الآرب وهي الأعضاء السبعة المشار إليها بقوله عليه الصلاة والسلام: «أمرت أن أسجد على سبعة آرب»^(٤)، وفي آخر: «إذا سجد العبد سجد معه سبعة آرب: وجهه، وكفاه، وركبته، وقدماه»^(٥). وسُميت هذه آرباً لأنها تشتد الحاجة إليها.

(١) قال ابن كثير ٢٩٦/٣ يعني كالأجراء والأنبياء الذين لبسوا بكفاه وهم مع ذلك في عقولهم وكه وخوب ولاهمة لهم إلى النساء ولا يشتبهون. قال ابن عباس: هو المغفل الذي لا شهوة له. وقال مجاهد: هو الأبله. وقال عكرمة: هو المخنث الذي لا يقوم ذكره.

(٢) فراغ في الأصل ولعله ما جاء في التاج: وقال ابن مقبل: (وإن فينا صبراً إن أربت به جمعاً بهياً وآلاًفاً ثمانيناً) جمع ألف أي ثمانين ألفاً، أربت به: أي احتجت إليه وأردته. وقد أرب الرجل: إذا احتاج إلى الشيء وطلبه.

(٣) القائي ٢٤/١ وغريب ابن الجوزي ١٨/١ والنهاية ٣٧/١.

(٤) مسند أحمد ٢٠٦/١، ٢٠٨، وغريب ابن الجوزي ١٨/١ والنهاية ٣٦/١.

(٥) مسند أحمد ٢٠٦/١، ٢٠٨، وأبو داود برقم ٨٩١ (٢٣٥/١) والترمذي: كتاب الصلاة ٨٧- باب ما جاء في السجود ٦١/٢، عارضة الاحوذى ٧٢/٤، ومسلم برقم ٤٩٠ وابن الجوزي ١٨/١، وثمة حديث أخرجه البخاري برقم ٧٧٦ وفيه «سبعة أعضاء» ورواية أخرى «سبعة أعظم».

فإن ما في الإنسان إما لمجرد زينة كاللحية والحاجب، وإما للحاجة. ثم هذا قسمان^(١): تشدد الحاجة إليه كاليدين والرجلين فمن ثم سُميت هذه أرباً. وفي الحديث: «أن رجلاً اعترض النبي صلى الله عليه وسلم ليسأله فصاح به الناس، فقال لهم النبي صلى الله عليه وسلم: أرب ماله؟»^(٢)؛ قال ابن الأعرابي: معناه احتياج فسأل، ما له؟^(٣) وفي حديث آخر: «فدعوه، فأرب ماله؟»^(٤)؛ قال الأزهرى: معناه: فحاجة جاءت به فدعوه. وقال القشيري في قوله: أرب ماله: سقطت أرباه وأصببت. وهذه كلمة لا يراد بها حقيقة الدعاء كقوله: عَفَرَى حَلْفَى، وَثَرِتَ يَدَاكَ، يعني أن قوله: سقطت أرباه أي أعضاؤه كما تقدم.

وفي نحو ما يرد من ذلك منه عليه السلام قولان أحدهما أنه دعاء على باه. ولكن النبي صلى الله عليه وسلم لرافته بنا قال: «اللهم إنما أنا بشر فمن دعوت عليه فاجعل دعائي رحمة له»^(٥). والثاني أنه على التعجب كقولهم: قائله الله ما أشعره، ولله ذره، وثرثت يده، ﴿قُتِلَ الْإِنْسَانُ﴾ [عبس: ١٧]. وفي آخر: أرب، ما له؟ أي هو حاذق فطن. قال أبو العيال: [من مجزوء الوافر]

٤٨- يَلْفُ طَوَائِفُ الْفُرْسَا نِ، وَهُوَ بَلْفُهُمْ أَرَبُ^(٦)

وأرب الرجل: صار ذا فطنة. وفي حديث: «أتني بكتف مؤربة»^(٧) أي مؤبرة غير ناقصة. وهو من قولهم: أرب نصيبه أي عظمه بأن جعل ذا قدر يكون فيه أرب.

وأرب ماله: كثر، وأرئت العقدة: أحكمتها وشددتها، ومنه قول سعيد بن العاصي لابنه عمرو: لا تتأرب على بناتي أي تشدد^(٨). وعن عائشة رضي الله عنها في حقه عليه الصلاة والسلام: «كَانَ أَمْلَكُكُمْ لَأَرَبِهِ»^(٩) أي لحاجته. وفي الحديث: «مؤاربة الأرب»

(١) في المفردات ٧٢-٧٣: ثم اتى للحاجة ضربان: ضرب لا تشدد الحاجة إليه. وضرب تشدد الحاجة إليه، حتى لو توهم مرتفعاً لأخلل البدن به اختلالاً عظيماً. وهي التي تسمى أرباً. ٥.

(٢) البخاري ١٣٣٢ والقاتي ٢٤/١ والنهاية ٣٥/١ وغريب ابن الجوزي ١٧/١.

(٣) في القاتل ٢٤/١ قبل معناه احتياج، فسأل. ثم قال: ما له؟ أي ما خطبه يصاح به. ٥.

(٤) القاتل ٢٤/١ وغريب ابن الجوزي ٢٤/١ وفيه: «فيه ثلاث روايات: ١- أرب: حاجة. ٢- أرب ما له: سقطت أرباه. ٣- أرب: حاذق. ٥.

(٥) النهاية ٣٥/١ والغريبن ٣٥.

(٦) ديوان الهذليين ٢/٢٥٠.

(٧) غريب ابن الجوزي ١٨/١ والنهاية ٣٦/١.

(٨) التاج واللسان (أرب).

(٩) غريب ابن الجوزي ١٧/١ والغريبن ٣٤ والنهاية ٣٦/١ والقاتل ٢٦/١ وفيه «قال ابن الأثير: يفتح-

جهل وعناء^(١)، أي مغالبة العاقل جهل^٢ لانه لا يُختل^٣ عن عقله.

أرض:

الأرض: الجرم الكثيف السفلي المقابل للسماء، ولم تجب في القرآن إلا مفردة، وقد جمعت تصحيحاً في قوله: «ذئبه الصلاة والسلام: «طوقه من سبع أرضين»^(٤). وفي قول الآخر: [من الوافر]

٤٩- وأية بلدة إلا أتينا من الأرضين تعلمه نزار^(٥)

فقبل: إنها سبع متطابقة كالسموات، ويشهد له ظاهر قوله: «ومن الأرض مثلهن» [الطلاق: ١٢]. وقوله: «من سبع أرضين» لا دلالة فيه لاحتمال سبع أقاليم، وسبع أرضين متجاورة لا متطابقة. ويعبر بها عن أسفل الشيء، كما يعبر بالسماء عن أعلاه، قال: [من الرجز]

٥٠- ولم يقلب أرضها البيطار^(٦)

[من الطويل]:

٥١- وزهراء كالدياج، أما سماؤها قرياً، وأما أرضها فمحصول^(٧)

والأرض: الرعدة أيضاً، وعن ابن عباس: «أزلزلت بي الأرض أم بي أرض»^(٨) أي رعدة.

والأرض: الزكام. تارّض: قام على الأرض. وفي حديث أم معبد: «فشربوا حتى

١- الهمزة والراء يعنون الحاجة، ويكسر الهمزة والسكون يعنون العضو وأخرج البخاري برقم ٢٩٦ «وأيكم يملك إرته، كما كان النبي ﷺ يملك إرته». وأخرجه مسلم، باب مباشرة الحائض فوق الإزار، رقم ٢٩٣.

(١) الفائق ٢٧/١ وغريب ابن الجوزي ١٨/١.

(٢) البخاري برقم ٢٣٢٠، ٢٣٢١ ومسلم برقم ١٦١٠ والنهاية ١٤٣/٣.

(٣) البيت دون نسبة في الدرر ١٣٤/١ (الكويت) والهمع ٤٦/١.

(٤) صدر بيت لتحديد الألفظ في اللسان (أرض، حبر) والنتاج والصباح (أرض) وعجزه: (ولا لحبله بها حبار).

(٥) البيت لتفصيل الغنوي في ديوانه ٦٢.

(٦) الفائق ٢٦/١ وغريب ابن الجوزي ١٩/١ والغريبين ٣٩ والنهاية ٣٩/١.

أَرْضَاوُءُ^(١) أَي نَامُوا عَلَى الْأَرْضِ. وَالتَّارِضُ: التَّهَيُّةُ وَالتَّسْوِيَةُ، وَفِي الْحَدِيثِ: «لَا صِيَامَ لِمَنْ لَمْ يَرْضَهُ مِنَ اللَّيْلِ»^(٢) أَي يَهَيِّئِهِ. وَأَرْضَتُ الْكَلَامَ، مِنْ مَكَانٍ أَرْضِي، خَلِيقٌ بِالْخَيْرِ. وَأَرْضُ أَرْضِيَّةً: حَسَنَةُ النَّبْتِ. وَالْأَرْضِيَّةُ: دَوْدَةُ تَأْكُلُ الْخَشَبَ مِنَ الْأَرْضِ. وَأَرْضَتِ الدَّوْدَةُ الْخَشَبَ فَهِيَ مَارُوضَةٌ، وَأَرْضَتِ الْخَشَبَةَ.

وَقَوْلُهُ: ﴿يُحْيِي الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا﴾ [الرُّومُ: ١٩] مِنْ أَحْسَنِ الْمَجَازَاتِ، وَفِيهِ دَلِيلٌ عَلَى الْبَعْثِ. وَقِيلَ: هُوَ كِتَابَةٌ عَنِ الْإِنَانَةِ الْقُلُوبِ بَعْدَ قَسْوَتِهَا وَثُبُوتِهَا عَلَى الْحَقِّ.
أ ر ك:

قَالَ تَعَالَى: ﴿عَلَى الْأَرَائِكِ﴾ [الْكَهْفُ: ٣١] هُوَ جَمْعُ أَرِيكَةٍ. وَالْأَرِيكَةُ: كُلُّ مَا يُتَّكَأ عَلَيْهِ، عَنِ الزَّهْرِيِّ. وَقَالَ ثَعْلَبٌ: السَّرِيرُ فِي الْحَجَلَةِ فَإِنْ كَانَ مُفْرَدًا فَلَيْسَ بِأَرِيكَةٍ^(٣). قَالَ الرَّاعِبُ: حَجَلَةٌ عَلَى سَرِيرٍ^(٤). وَتَسْمِيَتُهَا بِذَلِكَ إِمَّا لِكُونِهَا عَلَى الْأَرْضِ مُتَّخِذَةٌ مِنَ الْأَرَاكِ وَإِمَّا لِكُونِهَا مَكَانًا لِلْإِقَامَةِ مِنْ أَرَكٍ بِالْمَكَانِ أَرُوكَا: أَقَامَ. وَأَصْلُ الْأَرُوكِ الْإِقَامَةُ لِرَعِي الْأَرَاكِ. ثُمَّ غَيَّرَ بِهِ عَنْ كُلِّ إِقَامَةٍ.
أ ر م:

قَالَ تَعَالَى: ﴿بَعَادَ إِرَمَ﴾ [الْفَجَرُ: ٦-٧]. قِيلَ: هُوَ سَامٌ بْنُ نُوحٍ. وَقِيلَ: هُوَ أَبُو عَادٍ. وَقِيلَ: قَبِيلَةٌ مِنْ عَادٍ. وَقِيلَ: هُوَ اسْمُ قَرْيَةٍ. وَقِيلَ: أَمَةٌ مِنَ الْأَمَمِ. وَقِيلَ: هِيَ عَادُ الْأُولَى^(٥). وَالْإِرَمُ أَيْضًا: عِلْمٌ يُبْنَى مِنَ الْحِجَارَةِ، جَمْعُهُ آرَامٌ. وَالْحِجَارَةُ: أَرَمٌ، وَمِنْهُ قِيلَ لِلْمُتَّقِظِ: يَحْرِقُ الْأَرَمَ. وَإِرَمٌ: بَلَدَةٌ عَادٍ. وَمَعْنَى قَوْلِهِ: ﴿هَلْ تَرَى كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِعَادٍ﴾.

(١) غريب ابن الجوزي ١/٦٩.

(٢) الفائق ١/٢٤ وغريب ابن الجوزي ١/١٩ والنهية ١/٣٩.

(٣) غريب السجستاني ١٩ والأرائك: أشرة في الحجال.

(٤) المفردات ٧٣.

(٥) قرأ الحسن والضحاك (بعادَ) الإتحاف ٤٣٨ والكشاف ٤/٢٥٠. وقرأ الحسن وأبو العالية (بعادَ إِرَمَ) البحر المحيط ٨/٤٦٩ والقرطبي ٢٠/٤٤. وقرأ ابن الزبير (بعادَ إِرَمَ) البحر المحيط ٨/٤٦٩. وقرأ ابن عباس (أَرَمَ ذاتَ) البحر المحيط ٨/٤٦٩ والقرطبي ٢٠/٤٤.

(٦) غريب السجستاني ١٣٣ وأبو عاد، وهو عاد بن إرم بن سام بن نوح عليه السلام، ويقال (إرم) اسم بلدتهم التي كانوا فيها.

إِزَمَ ﴿ أَي أَعْلَمُهَا الْمَرْفُوعَةُ الْعَتِيدَةُ الْمَزْخَرَةُ. وَمَا بِهَا أَرَمٌ وَارِيمٌ: أَي أَحَدٌ. وَاصْلُهُ: الْمَقِيمُ فِي الدَّارِ.

فصل الألف والزاي

أُزِرَ:

الْأُزِرُ: الْقُوَّةُ الشَّدِيدَةُ، قَالَ تَعَالَى: ﴿ أَشَدُّ بِهِ أَزْرِي ﴾ [طه: ٣١]. أَي اتَّقَوْ بِهِ. وَأَزْرَتْهُ: قُوَّتُهُ، قَالَ: ﴿ فَأَزَّرَهُ ﴾^(١) [الفتح: ٢٩] قُوَّاهُ. وَتَأَزَّرَ النَّبْتُ: طَالَ وَقَوِيَ، وَعَلَيْهِ قَوْلُهُ: [من الطويل]

٥٢- فَلَا أَبَ وَابْنًا مِثْلَ مِرْوَانَ وَابْنِهِ إِذَا هُوَ بِالْمَجْدِ ارْتَدَى وَتَأَزَّرَا^(٢)
وَأَزْرَتْ الْبِنَاءُ وَأَزْرَتْهُ: قُوَّتُ أَسْهُ، وَاصْلُ ذَلِكَ مِنْ شَدِّ الْإِزَارِ وَتَقْوِيَتِهِ. يُقَالُ: إِزَارُ
وَإِزَارَةٌ وَمِثْرٌ، وَمِنْهُ تَسْمِيَةُ الْمَرْأَةِ إِزَارًا كَقَوْلِهِ: ﴿ هُنَّ لِبَاسٌ لَكُمْ ﴾ [البقرة: ١٨٧]. وَفِي
الْحَدِيثِ: «لَتَمْنَعَنَّكَ مِمَّا نَمْنَعُ مِنْهُ أَزْرُنَا»^(٣). وَفُلَانٌ طَاهِرُ الْإِزَارِ يَكْنَى بِهِ عَنْ ذَلِكَ أَوْ عَنْ
عَقِبِهِ. وَقَالَ آخَرُ: [من الوافر]

٥٣- أَلَا أَبْلَغُ أَبَا حَفْصٍ رَسُولًا فَدَى لَكَ مِنْ أَخِي ثَقَةَ إِزَارِي^(٤)
وقوله: ﴿ لَا يَبِيْءُ أَزَرَ ﴾^(٥) [الأنعام: ٧٤] قِيلَ: أَسْمُهُ تَارِخٌ فَعَرَّبَ فَصَارَ أَزَرٌ. وَقِيلَ:
هُوَ يَلْقَاهُمُ الضَّالَّ.

وَأَمَّا أَزْرَتْهُ وَوَأَزْرَتْهُ: صَرَتْ وَزَيَّرَهُ فَسَيَّاتِي فِي مَادَةِ الْوَاوِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ. وَقَوْلُهُ: «إِذَا
دَخَلَ الْعَشْرُ الْآخِرُ أَيْقِظْ أَهْلَهُ وَشَدِّ مِثْرَهُ»^(٦)، قِيلَ: كُنْتُ بِذَلِكَ عَنْ عَوْلَتِهِ عَنْ نِسَائِهِ،

(١) قَرَأَ ابْنُ عَسَامٍ وَهَشَامُ وَابْنُ ذَكْوَانَ وَابْنُ حَبِيبٍ (فَأَزَّرَهُ) السَّبْعَةَ ٥٠٦. وَالنَّشْرُ ٢/٢٧٥ وَالْحَجَّةُ لَا يَبِي زُرْعَةً ٦٧٤ وَقُرْتُ (فَأَزَّرَهُ) الْبَحْرُ الْمَحِيطُ ٨/١٠٣ وَالْكَشَافُ ٣/٥٥١.

(٢) الْبَيْتُ لِلْفَرَزْدَقِ فِي دِيْوَانِهِ ٢٨٠، ٢٩٥.

(٣) الْفَائِقُ ٢٨/١ وَالنِّهَايَةُ ٤٥/١ وَهُوَ مِنْ حَدِيثِ بَيْعَةِ الْعَقِيقَةِ.

(٤) الْبَيْتُ لِنُفَيْلَةَ الْكَبِيرِ الْأَشْجَعِيِّ أَبِي الْمُنَهَالِ، وَهُوَ فِي النِّهَايَةِ ٤٥/١ وَالْفَائِقُ ١/٢٨ وَاللِّسَانُ وَالنَّجَاحُ وَالصَّحَاحُ (أَزَرَ) وَالتَّوْحِيَّاتُ ١٧٤.

(٥) قَرَأَ أَبِي (بِأَزَرَ) الْإِتِّحَافُ ٢١١ وَالْبَحْرُ الْمَحِيطُ ٤/١٦٤ وَقَرَأَ ابْنُ عَبَّاسٍ (أَزَّرَا)، وَقَرَأَ ابْنُ عَبَّاسٍ وَابْنُ إِسْمَاعِيلَ الشَّاسِي (إِزْرَا)، وَقَرَأَ الْأَعْمَشُ (إِزْرَا) الْبَحْرُ الْمَحِيطُ ٤/١٦٤ وَالْكَشَافُ ٢/٢٣.

(٦) الْقَوْلُ لِمَا شَفَاةُ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ، وَهُوَ فِي الْفَائِقِ ٢٨/١ وَغَرِيبُ ابْنِ الْجَوْزِيِّ ١/٢٣ وَالْبَخَارِيُّ بِرَقْمِ ١٩٢٠ وَمُسْلِمٌ بِرَقْمِ ١١٧٤ وَمُسْنَدُ أَحْمَدَ ٦/٤١، ٦٧٤.

وقيل: كُتِبَ بِهِ عَنِ التَّشْمِيرِ وَالْاجْتِهَادِ وَإِنْ لَمْ يَرْجُ ذَلِكَ. وَقَوْلُهُ: [مَنْ الْبَسِيطُ]

٥٤- قَوْمٌ إِذَا حَارَبُوا شَدُّوا مَا زَرَهُمْ دُونَ النِّسَاءِ وَلَوْ بَاتَتْ بِأَطْهَارٍ^(١)
يَرِيدُ الْإِعْتِرَالَ عَنْهُمْ.

أَزْزَ:

قَالَ تَعَالَى: ﴿تَزَوَّجَهُمْ أَرْزًا﴾ [مريم: ٨٣] أَيِ تَزَوَّجَهُمْ إِزْعَاجًا^(٢) شَدِيدًا. وَالْأَرْزُ وَالْهَزُّ أَخَوَانُ، وَقِيلَ: الْأَرْزُ أَهْلُ مِنَ الْهَزِّ. وَالْأَرْزُ مَا خُوِّدَ مِنْ: أَرْزَتِ الْقَدَرُ تَزَرُّ أَرْزِيًّا إِذَا سَمِعَ غَلِيَانُهَا. وَفِي الْحَدِيثِ «أَنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ كَانَ يُصَلِّي وَلِجُوفِهِ أَرْزٌ كَأَرْزِ الْمَرْجِلِ»^(٣). فَالْمَعْنَى تَزَوَّجَهُمْ إِزْعَاجَ الْقَدَرِ إِذَا أَرْزَتْ وَاشْتَدَّ غَلِيَانُهَا. وَفِي حَدِيثِ سَمُرَةَ: «كَسَفَتِ الشَّمْسُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَاتَيْتُ الْمَسْجِدَ فَوَإِذَا هُوَ بِأَرْزٍ»^(٤) أَيِ امْتَلَأَ، وَذَلِكَ شَبِيهٌ بِمَا فِي الْمَرْجِلِ. وَمَجْلِسُ أَرْزٍ: كَثِيرُ الرُّحَامِ. وَفِي آخَرٍ: «فَإِذَا الْمَجْلِسُ يَتَأَرْزُ»^(٥) أَيِ يَمُوجُ.

أَرْفَ:

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿أَرْفَتِ الْأَرْفَةُ﴾ [النجم: ٥٧] أَيِ قُرِبَتِ الْقِيَامَةُ وَدَنَتْ. وَالْأَرْفَةُ عِلْمٌ بِالْغَلْبَةِ لِلْقِيَامَةِ. وَلِذَلِكَ اتَّحَدَ الْفَعْلُ وَالْفَاعِلُ لَفْظًا، وَإِلَّا قِيَامُ الْقَائِمِ عِنْدَهُمْ مَمْتَنِعٌ لِعَدَمِ الْفَائِدَةِ. قِيلَ لَهَا أَرْفَةٌ بِاعْتِبَارِ تَحَقُّقِ وَقْعِهَا كَقَوْلِهِ: ﴿أَتَى أَمْرُ اللَّهِ﴾ [النحل: ١] ﴿وَنَادَى أَصْحَابُ النَّارِ﴾ [الاعراف: ٥٠]. وَقِيلَ: لِأَنَّهُ مَا مَضَى مِنَ الدُّنْيَا أَضْعَافٌ مَا بَقِيَ، فَلِذَلِكَ سُمِّيَتْ بِالْأَرْفَةِ. وَسُمِّيَتْ بِالسَّاعَةِ لِشِدَّةِ قُرْبِهَا، وَكُلُّ مَا هُوَ آتٍ قَرِيبٌ وَإِنْ بَعْدَ، فَكَيْفَ بِمَا قُرْبُ؟

وَأَرْفَ وَأَفْلَدَ مُتَقَارِبَانِ إِلَّا أَنَّ أَرْفَ يَتَعَبَّرُ بِهِ فِي مَا ضَاقَ وَقْتُهُ، وَلِذَلِكَ أَتَى بِهِ هُنَا. قَوْلُهُ: ﴿وَانْذِرْهُمْ يَوْمَ الْأَرْفَةِ﴾ [غافر: ١٨] أَيِ خَوْفِهِمْ أَهْوَالَهُ، فَوَصَفَهُ لَهُمْ بِمَا يَنْبَغُهُمْ عَلَى الْإِسْتِعْدَادِ لِأَنَّهُ كَالْحَاضِرِ.

(١) البيت للأخطل في ديوانه ١٧٢.

(٢) وهو قول السجستاني في الغريب ١٥٠.

(٣) الفائق ٢٧/١ وغريب ابن الجوزي ٢٤/١ ومسند أحمد ٢٥/٤ والغريبين ٤٣/١ والنهاية ٤٥/١.

(٤) الفائق ٢٧/١ وغريب ابن الجوزي ٢٤/١.

(٥) غريب ابن الجوزي ٢٤/١ والنهاية ٤٥/١.

فصل الألف والسين

أ س ر :

الأسر: الشد، وأصله من الشد بالإسار وهو القد، ومنه: أسرت القتب: شددته بذلك. ويسمى الأخيد أسيراً ومأسوراً لشدته بذلك. ثم أطلق على كل من أخذ بقوة، وإن لم يشد به. وقوله: ﴿وَشَدَدْنَا أَسْرَهُمْ﴾ [الإنسان: ٢٨] أي قوينا خلقهم، وسمي الخلق أسراً لشد بعضه بعضاً. وفي الحديث: «كان داود إذا ذكر عقاب الله تخلعت أوصاله لا يشدها إلا الأسر»^(١) أي العصب والشد. قيل^(٢): إشارة إلى كلمته في تركيب الأمور بتدبرها وتأملها في قوله: ﴿وَفِي أَنْفُسِكُمْ أَفَلَا تُبْصِرُونَ﴾ [الذاريات: ٢١]. وقيل: معناه أراد من شد المصرتين^(٣) لا تسترخيان.

وأسر الرجل: من يتقوى به. والأسر: احتباس البول، كالحصير في احتباس الغائط لما في ذلك من الشدة القوية. ويجمع الأسير على أسارى وأسارى؛ ضمّاً وفتحاً، وأسرى، والمشهور أنه لا فرق. وعن أبي عمرو: الأسرى؛ فهو جمع الجمع. وقد حققنا هذا في «الدر المنصور». وقال الكسائي: ما كان من علي الأبدان والمقول جمع على فعل، فجعله من باب هلكى ومرضى، وقيل في قوله.

أ س ر :

والأساس: أصل الشيء الذي يبنى عليه ذلك الشيء. ومنه أس البناء أي قاعدته، نحو قُفْل وأُقْفَال. ويُستعار ذلك في المعاني فيقال: أسس امرء على خير أو شر. قال تعالى: ﴿أَفَمَنْ أَسَّسَ بَنِيَانَهُ عَلَى تَقْوَىٰ مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانٍ﴾^(١) [التوبة: ١٠٩] قرئ بالبناء للفاعل والمفعول. وقيل: المراد بالبنيان مسجد قباء ومسجد بني ضرار الذي بناه أبو عامر

(١) الفائق ٣٢/١ وغريب ابن الجوزي ٢٦/١ والقرطبي ٤٦/١ والنهاية ٤٨/١، والحديث ثابت البنان.

(٢) تعليقاً على قوله تعالى «وَشَدَدْنَا أَسْرَهُمْ» والتعليق هو من مفردات الرغب ٧٦ وفيه إشارة إلى حكمته بدل «كلمته».

(٣) معناه: لا تسترخيان قبل الإرادة.

(٤) قرأ نافع وابن عامر وابن عباس ويزيد (أَسَّسَ بَنِيَانَهُ) للحجة لابن خالويه ١٧٨ والحجة لأبي زرعة ٣٢٤ والسبعة ٣١٨ والنشر ٢٨١/٢. وقرأ نصر بن علي ونصر بن عاصم وأبو حيو (أساس بنيانه)، كما قرأها (أسس) و(أسس) البحر المحيط ١٠٠/٥ وجامع القرطبي ٢٦٣/٨ والكشاف ٢١٥/٢.

الراغب لعنه الله، وهو مسجد الضرار.

أس ف:

الأسف: الغضب والحزن معاً، وقد يطلق على كل منهما بانفراده. وحقيقته ثوران دم القلب شهوة الانتقام. فمتى كان على من تحته انتشر فصار غضباً، وعلى من فوقه انقبض فصار حزنًا. وسئل ابن عباس عن الحزن والغضب فقال: غرضهما واحد واللفظ مختلف، فمن نازع من يقوى عليه أظهره غيظاً وغضباً، ومن نازع من لا يقوى عليه أظهره حزنًا وجزعاً، وعليه قوله: [من البسيط]

٥٥- وحزن كل أخى حزن أخو الغضب^(١)

وقوله تعالى: ﴿فلما أسفونا انتقمنا منهم﴾ [الزخرف: ٥٥] أي أغضبونا، وذلك على حد قوله: ﴿غضب الله﴾ [المجادلة: ١٤] بالتأويل المشهور، وهو إرادة الانتقام. وقيل: أغضبوا عبادنا. قال أبو عبد الله الرضا^(٢): إن الله لا يأسف كآسفنا، ولكن له أولياء يأسفون ويرضون. فجعل رضاهم رضا، وغضبهم غضبه، كما قال: «من عادى لي ولياً فقد بارزني بالمحاربة»^(٣).

وخصوصاً الأسيف بالحزين، والأسف بالغضبان، ولذلك جمع بينهما في قوله: ﴿غضبان أسفاً﴾ [طه: ٨٦]. ولم يؤت بـأسيف لئلا تتكرر المادة. وقال الهروي في قولهم: «إن أبا بكر رجل أسيف»^(٤) أي سريع الحزن والبكاء، وهو الأسوف أيضاً، وأما الأسف فهو الغضبان. وما قدمته أولى لئلا يلزم التكرار معنى، والأصل عدمه. قال: والأسيف في غير هذا العبد، وقد جعله بعضهم من هذا الباب فقال^(٥): ويستعار للمسخر والمستخدم ولمن لا يُسمي، فيقال: هو أسيف؛ وذلك أن العبد يحزن غالباً، والهيم يذيب الشحم.

(١) للمتنبي في ديوانه ٩٩/١ وصدره: (جزاك ربك بالإحسان مغفرة).

(٢) علي الرضا بن موسى الكاظم (٢٥٤ هـ) أحد الأئمة الاثني عشرية. راجع وفيات الاعيان ٢٦٩/٣ وسير النبلاء ٣٩٣/٩.

(٣) البخاري برقم ٦١٣٧.

(٤) الفائق ٣٢/١ والنهاية ٤٨/١ وغريب ابن الجوزي ٢٦/١ ومستند أحمد ١٥٩/٦ والحدیث لعائشة.

(٥) يقصد الراغب في المفردات ٧٦.

ويقال: **أَسَفٌ** يَأْسَفُ **أَسْفًا**، وآسَفْتُهُ: أغضبته. وسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن موت الفجاءة فقال: «راحةٌ للمؤمن وأخذةٌ لأسفٍ للكافر»^(١). وكذا في حديث إبراهيم: «إن كانوا ليكرهون أخذةً كأخذةِ الأسف»^(٢) أي موت الفجاءة.

أ م ن:

قال تعالى: ﴿مِنْ مَاءٍ غَيْرِ آسِنٍ﴾ [محمد: ١٥] أي غير متغير الرائحة. يقال: **آسَنَ** الماء **يَاسِنُ** و**يَاسِنُ** أسوناً فهو **آسَنٌ**. و**آسَنَ** يَاسِنُ فهو **آسِنٌ** بالقصر. وقد قرئ ﴿آسِنٍ﴾ بالوجهين^(٣) إذا تغيرت رائحته تغيراً متكرراً يتأذى بها. و**آسَنَ** الرجل إذا مَرِضَ من آسَنِ الماء فغشي عليه. قال الشاعر: [من البسيط]

٥٦- يَمِيدُ فِي الرَّمَحِ مَيْدَ الْمَائِحِ الْأَسِنِ^(٤)

وتأسن الرجل: اعتل، تشبهاً به، ومثله أجن واجن باجن أجونا.

أ س و:

الأسوة والإسوة، بالضم والكسر، مثل القدوة والقدوة، وهي الحالة التي يكون الإنسان عليها في اتباع غيره سواء في حسن أو قبح، نفع أو ضرر. قال تعالى: ﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ﴾ [الاحزاب: ٢١] قرئ بالوجهين^(٥)، أي أتباعه واجب عليكم. يقال: **تَأَسَّيْتُ** به أي اتبعته في فعله مثل اقتديت. والتأسي: التنزيه؛ وهو أن يقول: فلان قد أصابه ما أصابك فصبر، فتأس به في ذلك. وفي حديث قيلة: «آسني لما أمضيت وأعني على ما أتيت»^(٦) أي: عزني وصبرني. وروى الأزهرى: أسني لما، أي عوضني. والاسمي: العوض.

(١) الفائق ٣٠/١ والنهاية ٤٨/١.

(٢) هو إبراهيم النخعي وقوله في الفائق ٣٠/١ والنهاية ٤٩/١ وغريب ابن الجوزي ٢٦/١.

(٣) قرأ ابن كثير وابن محيىن وحמיד (آسِنَ). الحجة لابن خالويه ٣٢٨ والسبعة ٦٠٠ والنشر ٣٧٤/٢.

(٤) لزمير بن أبي سلمى في ديوانه ٩٩ وتمام البيت:

(يفساد القرون مصفراً أنامله) يميد في الرمح ميد المائح الأسين.

(٥) قرأ ابن كثير ونافع وحزمة والكسائي وأبو عمرو وخلف (إسوة) السبعة ٥٢١ والنشر ٢٤٨/٢.

(٦) الفائق ٣٠/١ والنهاية ٥٠/١ وغريب ابن الجوزي ٢٧/١.

أ س ي:

الأسَى: الحزن. يقال: أسيتُ عليه أسَى. قال تعالى: ﴿فكيف آسى على قوم كافرين﴾ [الأعراف: ٩٣] ﴿فلا تأسَ على القوم الفاسقين﴾ [المائدة: ٢٦]. وحقيقته أنباءُ الفاتئ، فهو قريبٌ من التأسى. ويقال: أسيتُ له أي لاجله. قال:

٥٧- أسيتُ لأخوالي ربيعة^(١)

قال الراغب: «واصله من الواو كقولهم: رجلٌ أسوانٌ أي حزينٌ. والأسو: إصلاحُ الجرح، واصله إزالةُ الأسَى نحو: كزبتُ النخلَ أي أزلتُ الكربَ عنه. يقال: أسوته أسوءه أسوأ. والاسي: طبيبُ الجرح»^(٢) وجمعُ على أساة كقوله: [من الوافر]

٥٨- فلو أن الأطباءَ كانَ حوْلي وكانَ معَ الأطباءِ الأساةُ^(٣)

وأسيتُ بينَ القومِ: أي أصلحتُ بينهم. وقوله: [من الطويل]

٥٩- فأليتُ لا آسى على إثرِ هالكٍ قدِ الآنَ من حزنٍ على هالكٍ قدي^(٤)

أي حلفتُ لا أحزنُ على أحدٍ يموتُ بعده لأنَّ مصيبتَه جلتُ على سائرِ المصائبِ.

فصل الألف والشين

أ ش ر:

قال تعالى: ﴿سيعلمونَ غداً منَ الكذابِ الأشرِّ﴾^(١) [القمر: ٢٦]، قال القُتَيْبِيُّ: القُرْبُحُ المتكبرُ. وقال الهروي: الأشرُّ: اللجوجُ في الكذبِ. وقوله: فعله أشرُّ وبطراً، أي

(١) الشطر للبحري في ديوانه ١٢٩٨ وزهر الآداب ١١٢/١ وقام البيت:

(أسيت لأخوالي ربيعة أن عفت مصابقتها منها، وأقوت ربوعها).

(٢) المفردات ٧٧.

(٣) البيت دون عزو في مجالس ثعلب ٨٨ والإنصاف ٣٨٥ والخزانة ٣٨٥/٢، والهمع ٥٨/١ والعيني ٥٥١/٤.

(٤) لم أعتد إلى البيت.

(٥) قرأ حمزة وعاصم وأبو عامر وطلحة والأعمش (ستمعون) السبعة ٦١٨ والنشر ٣٨٠/٢. وقرأ قتادة وأبو قلابة وأبو حيوة (الأشر) البحر المحيط ١٨٠/٨ والكشاف ٣٩/٤. وقرأ مجاهد (الأشر) البحر المحيط ١٨٠/٨.

لج في البَطَر. قال الراغب^(١): الأَشْرُ: شدة البَطَر؛ فالأَشْرُ أَشَدُّ من البَطَر، والبَطَرُ أَشَدُّ من الفَرَح، وإن كان مذكوراً في أكثر الأحوال، فقد يُمدح في بعض المواضع. وذلك أن الفَرَحَ قد يكون من سرور بحسب قضية العقل، والأشْرُ لا يكون إلا فرحاً بحسب قضية الهوى. وقولهم: ناقةٌ مَشِيرٌ أي نشيطة تشبهاً بذلك. وقيل: هي الضامر تشبهاً بالرعاة الماشورة.

فصل الألف والصاد

أ ص ب ع:

الإصبعُ معروفٌ، وفيه عشر لغات^(٢): تثليث الهمزة، مع تثليث الباء، والعاشرة أصبوعٌ. وهو اسمٌ يقع على الأثملة والبرجمة^(٣) والسلامي^(٤) والأطرة^(٥) والظفر. وقوله تعالى: ﴿يَجْعَلُونَ أَصَابِعَهُمْ فِي آذَانِهِمْ﴾ [البقرة: ١٩] تنبيهٌ على أنهم لفرط فرعهم من شدة صوت الرعد أدخلوا جميع أصابعهم ودسوها في أصمخة آذانهم برأس السياق. ويستعار في النعمة كاليد فيقال: لفلان عليّ إصبعٌ أي يدٌ، ويستعار أيضاً للآثر الحسي.

أ ص ر:

الإصر: الثقل. والإصر: العهد. قال تعالى: ﴿يَضَعُ عَنْهُمْ إِصْرَهُمْ﴾^(٦) [الاعراف: ١٥٧] أي ثقل ما كانوا كلّفوه من أنهم إذا أصابهم نجاسة فَرَضُوا في أيديهم كانت أو ثيابهم أو غير ذلك، وهو المراد بقوله: ﴿رَبَّنَا وَلَا تَحْمِلْ عَلَيْنَا إَصْرًا كَمَا حَمَلْتَهُ عَلَى الَّذِينَ مِن قَبْلِنَا﴾ [البقرة: ٢٨٦]. وقوله: ﴿وَاخْذُتُمْ عَلَىٰ ذَلِكُمْ إِصْرِي﴾ [آل عمران: ٨١] أي عهدي وميثاقي.

والأصل في الإصر أنه عقد الشيء وحَبَسَهُ بَقْهَره، يقال: أَصْرْتُهُ فهو مَاصُورٌ.

(١) المفردات ٧٧.

(٢) سفر السعادة ٦٩ - ٧١ والتاج (صبع).

(٣) هي رؤوس السلاميات من ظاهر الكف، إذا قبض القابض كفه نشرت وارتفعت. (خلق الإنسان ٢٣٠).

(٤) هي العظام التي بين كل مفصلين من مفاصل الأصابع. (خلق الإنسان ٢٢٩).

(٥) الأظفر: هي ماحول الأظفار (خلق الإنسان ٢٢٨).

(٦) قرأ طلحة (وبذهب) البحر المحيط ٤/ ٤٠٤.

والمأصر: مَحْبَسُ السفينة: فمعنى ﴿وَيَضَعُ عَنْهُمْ إِصْرَهُمْ﴾ أي الأمور التي تُثَبِّطُهُمْ وتَقْدِرُهُمْ عن فعلِ الخيرات، وعَمَّا يَصِلُونَ بِهِ إِلَى الثَّوَابِ^(١).

والإصر: العهدُ المؤكَّدُ الذي يُثَبِّطُ نَاقِضَهُ عن الخيرات والثَّوَابِ. وقُرئَ قوله: ﴿وَيَضَعُ عَنْهُمْ إِصْرَهُمْ﴾ و﴿أَصَارَهُمْ﴾^(٢) إفراداً وجمعاً. والإصار: الطُّنْبُ والأوتادُ التي تُثَبِّتُ بِهَا الخِيمَةُ. وما يَأْصِرُنِي عَنْكَ شَيْءٌ أَي مَا يَحْبِسُنِي.

وَالْأَيْصَرُ: كَسَاءٌ يَشُدُّ فِيهِ الْحَشِيشُ وَيُجْعَلُ عَلَى السَّنامِ، لِيُتِمَكَّنَ مِنْ رُكُوبِ الْبَعِيرِ^(٣). وقال ابنُ عَرَفَةَ فِي قوله: ﴿وَلَا تَحْمِلْ عَلَيْنَا إِصْرًا﴾ أي عَهْدًا لَا يُعْبَأُ بِهِ. الْأَزْهَرِيُّ: عَقُوبَةُ ذَنْبٍ يَشُقُّ عَلَيْنَا: وَالْأَصْلُ مَا قَدَّمْتَهُ. وَفِي الْحَدِيثِ: «مَنْ غَسَلَ وَاغْتَسَلَ وَغَدَا وَابْتَكَرَ إِلَى الْجُمُعَةِ، وَدَنَا وَلَمَّا كَانَ لَهُ كِفْلَانِ مِنَ الْإِصْرِ»^(٤). قَالَ شَمْرٌ: هُوَ إِثْمُ الْعَقْدِ إِذَا ضَمُّهُ، أَرَادَ نَصِييَانَ مِنَ الْوِزْرِ، لِلْفَوْرِ. وَفِي حَدِيثِ ابْنِ عَمْرٍ: «مَنْ حَلَفَ عَلَى يَمِينٍ فِيهَا إِصْرٌ فَلَا كَفَّارَةَ لَهَا»^(٥) يَعْنِي بِهَا الْحَلْفَ بِطَلَاقٍ أَوْ عَسَاقٍ أَوْ نَذْرٍ، لَأَنَّهَُا أَثْقَلُ الْإِيمَانِ وَأَضْيَقُهَا مَخْرًا.

وَالْأَصْرَةُ: الْقَرَابَةُ، قَالَ: [مَنْ الْبَسِطُ]

٦٠- صِلِ الَّذِي وَالتِّي مِنِّي بِأَصْرَةٍ وَإِنْ نَأَى عَن مَدَى مَرَامَهُمَا الرَّجِمُ^(٦)

أصل:

قَالَ تَعَالَى: ﴿بِالْفُتُوِّ وَالْأَصَالِ﴾ [الاعراف: ٢٠٥] ^(٧).

الْأَصَالُ جَمْعُ أَصِيلٍ، وَالْأَصِيلُ وَالْأَصِيلَةُ: الْعَشِيَّةُ. قَالَ الْهَرَوِيُّ: وَهُوَ مَا بَيْنَ الْعَصْرِ إِلَى الْمَغْرِبِ^(٨). وَيُجْمَعُ عَلَى أَصْلٍ كَرْغِيفٍ وَرُغْفٍ، وَأَصَالٍ كَشْرِيفٍ وَأَشْرَافٍ، وَأَصَائِلُ جَمْعُ

(١) المفردات ٧٨.

(٢) قرأ ابن عامر (أَصَارَهُمْ) الحجة لابن خالويه ١٦٥ وقرئت (أَصْرَهُمْ) البحر المحيط ٤٠٤/٤.

(٣) وفي اللسان والأبصار: جبل صغير قصير يشد به أسفل الخباء إلى الوتد.

(٤) الغريبين ٥٣/١ والنهية ٥٢/١ وغريب ابن الجوزي ٢٩/١.

(٥) الغريبين ٥٣/١ والنهية ٥٢/١ وغريب ابن الجوزي ٢٩/١ والفائق ٣٣/١.

(٦) البيت دون نسبة في الدرر ٢٩٠/١ (الكوكب) والهمع ٨٨/١.

(٧) قرأ أبو مجلز (بالتدو والإبصال) الكشف ١١١/٢ والبحر المحيط ٤٥٣/٤.

(٨) في مجالس ثعلب ٣٩٨ والأبصال من نصف النهار إلى العصر وفي المقاييس: أصل «ما كان من

النهار بعد العشي».

لاصيلة. ويقال: أَصِيلَان، فَعِيل: هو جمع لأصيل، كَرُغِفَانٍ ورغيفٍ ثم صُغِرَ على لفظه. وهذا عند البصريين مردودٌ لعلّة ذكرتها في شرح قصيدة النابغة. وذكرْتُ هناك ترجمةً ملخّصها أن أَصِيلَاتٍ تصغيرُ أَصِلَانٍ^(١) مرادٌ به المصدرُ كالفقران، وتُبدَلُ نونُهُ لاماً. ويُنشَدُ قوله: [من البسيط]

٦١- وقفتُ فيها أَصِيلَاناً أسائلُها^(٢)

وَأَصِيلَاناً؛ بالنون واللام^(٣).

وَأَصِلْنَا: دَخَلْنَا فِي الْأَصِيلِ. وَالْأَصِلَةُ: الْأَفْعَى. وَشَبَّهَ الرَّأْسُ الصَّغِيرُ الْكَثِيرُ الْحَرَكَةُ بِرَأْسِ الْحَيَّةِ. قَالَ طَرَفَةُ: [من الطويل]

٦٢- أنا الرجلُ الضُّرْبُ الَّذِي تَعْرِفُونَهُ خَشَّاشُ كُرَاسِ الْحَيَّةِ الْمُتَوَقِّدِ^(٤)

وَأَصِلُ الشَّيْءِ قَاعِدَتُهُ الَّتِي يَرْتَفِعُ بِارْتِفَاعِهَا. وَالْأَصْلُ مَا مِنْهُ الشَّيْءُ أَيْضاً. وَيَقَالُ لِلْأَبِ: أَصِلٌ. وَفُلَانٌ لَا أَصِلَ وَلَا فُصْلَ^(٥).

فصل الألف والفاء

أ ف :

قَالَ تَعَالَى: ﴿فَلَا تَقُلْ لَهُمَا أَفُ﴾^(١) [الإسراء: ٢٣]. وَقَالَ: ﴿أَفُ﴾^(٢) لَكُمْ وَلِمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ [الأنبياء: ٦٧]. فَأَفُ: كَلِمَةٌ يُضَجَّرُ بِهَا، وَهِيَ اسْمُ فَعْلٍ مُضَارِعٍ

(١) سفر السعادة ٧٣ - ٧٤.

(٢) صدر البيت الثاني من معلقة النابغة، وعجزه في ديوانه ١٤
(حيثُ جولياً وما بالربع من أحد).

(٣) كتاب سيبويه ٤٨٤/٣.

(٤) ديوانه ٣٧.

(٥) ورد في المفاتيح: أصل «قال الكسائي في قولهم: لا أصل له ولا فصل، إن الأصل الحسب، والفصل: اللسان».

(٦) قرأ ابن كثير وابن عامر وابن عباس ويعقوب (أفُ)، وقرأ حمزة وأبو عمر والكسائي وعاصم وشعبة (أفُ) الحجة لابن خالويه ٢١٥ والسبعة ٣٧٩ والنشر ٣٠٦/٢، وقرأ أبو السمال (أفُ)، وابن عباس (أفُ)، وزيد بن علي (أفُ)، وقرئت (أفُ) البحر المحيط ٢٧/٦ والكشاف ٤٤٤/٢.

(٧) قرأ ابن كثير وابن عامر ويعقوب (أفُ). وقرأ عاصم وأبو عمرو وحمزة والكسائي وشعبة وخلف (أفُ) السبعة ٤٢٩ والنشر ٣٠٧/٢ والحجة لابن خالويه ٢١٥.

معناه أنضجر كـ «وي» بمعنى أعجب. وفيها لغات كثيرة تصل إلى نحو الأربعين^(١)، ذكرتها مضبوطة في «الدر المصون»، ولم يذكر منها الهروي غير عشرة. ومعنى الآية: لا تقل لهما أدنى ما يقومان عنك به التضجر، فكيف بما فوقه؟

وأصله من الأف وهو وسخ الآذان. والتف: وسخ الأظفار^(٢)، وقيل: الأف: الاحتقار، وأصله من الأف، وهو الشيء القليل. وأفت له: أي قلت له ذلك استقذاراً له وعليه «أف لكم». وفي الحديث: «لقى طرفاً ثوبه على أنفه وقال أف أف»^(٣) معناه الاستقذار لما شمه.

أ ف ق :

قال تعالى: ﴿سَنُرِيهِمْ آيَاتِنَا فِي الْآفَاقِ﴾ [فصلت: ٥٣] أي النواحي جمع أفق، نحو عنق وأعناق. وقيل: الواحد أفق نحو جمل وأحمال. قال: [من البسيط]

٦٣- تَهْمِي تُصَبُّ أَفْقًا مِنْ بَارِقٍ تَشْمُ^(٤)

يُروى أفقاً وإفقا، والبيت على القلب أصله: تهمي تُصَبُّ بارقاً من أفق، أي من أي جهة وناحية، والنسب إليه أفقي.

والأفق: الذاهب في الآفاق وبه شبه الذي بلغ النهاية في الكرم، فقيل له: أفق، لانه ذهب في آفاق الكرم. والآفاقي هو الضارب في الآفاق للتكسب. وفي حديث لقمان بن عباد: «صَفَاقُ أَفَاقٍ»^(٥). ويستعار ذلك لمن سبق في الفضل. يقال: أفقه بأفقه في الفضل. والأفقي: الجلد لم يتم دبهته، وهو قبل ذلك مَنِيثَةٌ، وفي الحديث: «دُخِلَ عَلَيْهِ وَعِنْدَهُ أَفْقِي»^(٦).

(١) ذكر تاج العروس خمسين لغة منها. والآوسي ١٦/ ٥٥ ويمكن الرجوع إلى البرهان ٢/ ١٨٤ - ١٨٥ والإتقان ٤/ ٢٤٨.

(٢) هو قول الخليل في المقاميس، وللصمعي في التاج.

(٣) النهاية ١/ ٥٥ والفاث ١/ ٣٧.

(٤) عجز بيت لساعدة بن جؤية في ديوانه الهذليين ١/ ١٩٨ واللسان (أبي صوي) والخزانة ٥/ ٧٠.

(٥) هارون) وصدره: ((قد أوتيت كل ما في طائفة)).

(٦) النهاية ١/ ٥٦، قاله لقمان في وصف أخيه.

(٦) النهاية ١/ ٥٥ وهو حديث جبر.

أ ف ك :

الإفك: أشدُّ الكذب. قال تعالى: ﴿وَتَخْلُقُونَ إِفْكَاً﴾^(١) [العنكبوت: ٧]، وأصله من الصُّرْفِ لأنَّ الكذبَ صرْفُ الكلامِ عما ينبغي أن يكونَ عليه. والإفكُ: صرْفُ الشيءِ عما يحقُّ أن يكونَ عليه. قال تعالى: ﴿فَأَنَّى تُؤْفَكُونَ﴾ [الأنعام: ٩٥] أي: تُصْرَفُونَ عن وجهِ الصوابِ. ومنه قيلَ للرياحِ العادلةِ عن مهابِئِها: مُؤَفِّكَاتٌ أي مصروفاتٌ عن مهابِئِها. وقال الشاعر: [من المنسرح]

٦٤- إِنْ تَكُ عَنْ أَحْسَنِ الْمَرْوَةِ مَا فَوَكَا فُفِي آخِرِينَ قَدْ أَفَكُوا^(٢)

ورجلٌ مافوكٌ أي مصروفٌ العقلِ. وقوله: ﴿يُؤْفَكُ عَنْهُ مَنْ أُفِكَ﴾^(٣) [الذاريات: ٩] أي يُصْرَفُ عَنِ الْحَقِّ مَنْ صُرِفَ فِي سَابِقِ عِلْمِ اللَّهِ تَعَالَى. وقوله: ﴿أَجِئْنَا ثَاتِفًا عَنْ آلِهَتِنَا﴾ [الاحقاف: ٢٢] أي لتصرفنا عن عبادتها. واستعملوا الإفكُ هنا لاعتقادهم أنَّ ذلك من الكذب، وقيل: أرادوا لتخدعنا عنها بالإفك. وقوله: ﴿إِنْفَكَا آلِهَةً دُونَ اللَّهِ تُرِيدُونَ﴾ [الصفوات: ٨٦]. قال الراغب^(٤): يَصْحُحُ أَنْ يُجْعَلَ تَقْدِيرُهُ: أَتُرِيدُونَ آلِهَةً مِنَ الْإِفْكِ؟ ويصحُّ أَنْ يُجْعَلَ إِفْكَاً مَفْعُولٌ تُرِيدُونَ، وتُجْعَلُ آلِهَةٌ بَدَلاً مِنْهُ وَيَكُونُ قَدْ سَمَّاهُمْ إِفْكَاً قَلْبٌ عَلَى الْإِفْكِ، يَكُونُ إِفْكَاً مَنَعُوتاً عَلَى إِسْقَاطِ الْخَافِضِ، وَهُوَ يَرْجِعُ فِي الْمَعْنَى إِلَى الْوَجْهِ الثَّانِي، لِأَنَّهُ لَوْ اتَّحَلَّى إِلَى التَّرْكِيبِ الَّذِي قَدَرَهُ لَكَانَ مِنَ الْإِفْكِ لـ «آلِهَةً». وقيل: إِفْكَاً مَفْعُولٌ لَهُ، وَفِيهِ غَيْرُ ذَلِكَ مِنَ الْأَوْجِهِ، وَقَدْ حَرَّرْتُهَا فِي غَيْرِ هَذَا الْمَوْضِعِ.

﴿وَالْمُؤْتَفِكَاتُ﴾^(٥) [التوبة: ٧٠]: مدائنُ قومِ لوطٍ لانتقلايها وانتصافها عن جهاتِها. وتفسيرُ ذلك قوله تعالى: ﴿وَالْمُؤْتَفِكَةُ أَهْوَى﴾^(٦) [النجم: ٥٣] أي قلبها، من

(١) قرأ زيد بن علي والسلمي (وتُخْلَقُونَ، وتُخْلَقُونَ) وقرأ ابن الزبير وفضيل (إفكاً). البحر المحيط

١٤٥/٧ وجامع القرطبي ١٣/٣٣٥.

(٢) نعروة بن أذينة في ديوانه ٣٤٤.

(٣) ورد في البحر المحيط ١٣٥/٨ (يؤفن عنه من أفر).

(٤) المفردات ٧٩.

(٥) قرأ أبو جعفر وقالون (والمؤتفكات) النشر ١/٣٩٠-٣٩٤.

(٦) قرأ الحسن (والمؤتفكات) الإتحاف ٤٤ وفي تفسير ابن كثير ٣/٣٨٣ أي الأمة المؤتفكة، وقيل أم قراهم، وهي مدوم.

أهواهُ إذا رمَاهُ من علُوٍّ. وفي حديث أنس: «البصرة إحدى المؤتفكات»^(١) يعني أنها غرقت مرتين. وتقول العرب^(٢): إذا كشرت المؤتفكات زكت الأرض؛ أي الرياح إذا كشرت كثر نبات الأرض.

وأفك يافك فهو أفك وأفك مشال مبالغة؛ قال تعالى: ﴿وبل لكل أفك أليم﴾ [الجاثية: ٧] أي كثير الكذب.

أ ف ل:

الأفوال؛ الغيبوبة تكون في الكواكب، قال تعالى: ﴿فلما أقل قال: لا أحب الأفالين﴾ [الأنعام: ٧٦]. يقال: أقل، يأقل، يأقل؛ إذا غاب.
الإفال: صغار الغنم، والأفيل: الفصيل الضئيل.

فصل الألف والكاف

أ ك ل:

الأكل بالفتح: المصدر، وبالضم الشيء المأكول. قال تعالى: ﴿أكلها دائم﴾ [الرعد: ٣٥] أي مأكولها، أي ليست كثمار الدنيا وفواكهها التي تحيى وتقت دون وقت. يقال: أكل وأكل، وقرئ بهما. وقوله: ﴿آتت أكلها﴾ [الكهف: ٣٣] أي ما تُثمره فيؤكل.

والأكلة بالفتح: المرأة، وبالكسر: الهيئة، وبالضم: الشيء المأكول، نحو: اللقمة والمضغة وهو قدر ما يؤكل ويمضغ ويلقم. وقوله: ﴿ونفضل بعضها على بعض في الأكل﴾^(٣) [الرعد: ٤] أي مع كونها تُسقى بماء واحد فهي مختلفة الثمار طعماً ولونا وريحاً. وقوله: ﴿لاكلوا من فوقهم﴾ [المائدة: ٦٦] كناية عن سعة الرزق. وقوله: ﴿ولا تأكلوا أموالهم إلى أموالكم﴾ [النساء: ٢] ذكر الأكل بعد سائر وجوه التصرف؛ فإنه

(١) قاله لأنه انظر بتصحه بعدم نزول البصرة والخبر بشامه في اللسان (أفك) والنهاية ٥٦/١ والغريبين ٥٩/١.

(٢) اللسان والناج والمقاييس (أفك).

(٣) قرأ يحيى بن عمر وأبو حيوه وعبد الوارث (ونفضل بعضها)، وقرأ حمزة والكسائي وخلف والأعمش (ونفضل) البحر ٣٦٣/٥ والكشاف ٣٤٩/٢.

أغلب التصرفات أو جعل كناية عن إتفاق أموالهم.

وقوله: ﴿تَاكَلُوا النَّارُ﴾ [آل عمران: ١٨٣] كناية عن ذهابه بإحراق النار. وكانوا إذا قرَّبوا قُرْبَانًا فَإِنْ كَانَ مَقْبُولًا نَزَلَتْ نَارٌ مِنَ السَّمَاءِ فَتَاكَلَتْهُ. ومنه: أَكَلَتِ النَّارُ الْحَطْبَ. وفي الحديث: «كَمَا تَاكَلُ النَّارُ الْحَطْبَ»^(١).

وأكلة الأسد: الفريسة. والأكيل: المؤاكل كالخليط. والاكول من الغنم وغيره: الكثير الأكل. وقوله: ﴿إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا﴾ [النساء: ١٠] تنبيه على أنهم يتعاطون ما يؤدي إلى دخول النار في أجوافهم. وقولهم: هم أَكَلَةُ رَأْسٍ كناية عن قتلهم أي أن الرأس الواحدة تُشبعهم.

والأكلة: جمع أَكَلٍ نحو كفرة وكافر. ويعبر بالأكلي عن الفساد. ومنه: في رأسه إكال، وتأكلت أسنانه. وفي الحديث: «نَهَى عَنِ الْمُؤَاكَلَةِ»^(٢) تفسيره أن يكون لرجل على الغير دين فيطالبه فيهدى إليه ما يؤكل ليؤخر عليه الطلب. وقوله: «مَا زَالَتْ أَكَلَةُ خَيْرٍ»^(٣) بضم الهمزة فقط، لأنه لم يأكل إلا لقمة واحدة. وعند وعندي أنها لو نُفِضَتْ لافادت ذلك مرة واحدة، فهما متلازمان. وفي الحديث: «نَهَى الْمُصَدِّقَ عَنِ اخْتِذِ الْإِكْلَةِ»^(٤)، قيل: هي الخصي، وقيل: ما سَنَّ لِلْأَكْلِ. وفي الحديث: «لِيُضْرَبَ أَحَدُكُمْ أَخَاهُ بِمِثْلِ أَكَلَةِ اللَّحْمِ»^(٥)، قيل: هي السكين، وقيل: هي عصا محددة الطرفين، وقيل: السِّياط.

وقوله: ﴿كَعَصْفٍ مَّاكُولٍ﴾ [الفيل: ٥] من أحسن الكنايات؛ وذلك أن العصف هو ورق الزرع كالبن ونحوه، فشبههم به بعد أن أَكَلَ. أراد أن يشبههم بالزبل، فنزه اللفظ عن ذكره كمادة آداب القرآن. ومثله في المعنى: ﴿كَانَا يَأْكُلَانِ الطَّعَامَ﴾ [المائدة: ٧٥]

(١) أول الحديث «الحسد يأكل الحسنات كما...» أخرجه ابن ماجه في الزهد ٢٢.

(٢) الفائق ٣٨/١ والنهاية ٥٨/١ وغريب ابن الجوزي ٣٣/١.

(٣) الحديث في الشاة المسمومة، وتامه «ما زالت أكلة خير تعادني» الفائق ٣٨/١ والنهاية ٥٩/١ وغريب ابن الجوزي ٣٣/١ وقح الباري ٦/٢٧٢، ١٠/٢٤٤.

(٤) في النهاية «دع الربى والمأخض والأكولة» ٥٨/١ وفي غريب ابن الجوزي ٣٣/١ «دع الأكولة» وهي التي تسمن لتؤكل وليست سائمة، وقيل الأكولة: الهرمة، والخصي، والمالعة.

(٥) هو حديث عمر في النهاية ٥٨/١ والفائق ٣٨/١.

أي يتخلفان، ومن كان كذلك فلا يصلح أن يُعبد من دون الله.
وميكائيل: اسم أعجمي. قيل: إن معناه عبد الله، وإيل اسم الله بلغتهم.

فصل الألف واللام

أ ل ت :

الألف: النقص. قال تعالى: ﴿وَمَا أَلْتَنَاهُمْ﴾^(١) [الطور: ٢١] ﴿لَا يَلْتَكُمُ مِنْ أَعْمَالِكُمْ﴾^(٢) [الحجرات: ١٤] معناه لا يُنقصكم. يقال: أَلَتْه يَأْلَتْه، وأَلَتْه يَأْلَتْه، ﴿وَمَا أَلْتَنَاهُمْ﴾ بالوجهين، وفيه لغة ثالثة؛ لأنه يَلِيْتُهُ مثل باعَه يَبِيعُهُ، ورابعة؛ لأنه يَلِيْتُهُ كتابَعَه يَبِيعُهُ أي عرضه للبيع. وفي بعض الأدعية: «الحمد لله الذي لا يَلَاتُ ولا يَفَاتُ ولا تَشْبُهُ عليه اللغات».

يقال: لأنه عن كذا حيسه عنه، وفي حديث عبد الرحمن: «لا تُغمدوا سيوفكم عن أعدائكم فتؤثروا أعمالكم»^(٣)، قال الهروي: «أي تُنقصوها. ولم أسمع: أوكت يؤكت إلا في هذا الحديث»^(٤).

أ ل ف :

الألف: اجتماع مع التعام، يقال: أَلَفْتُ بين القوم. قال تعالى: ﴿لَوْ أَنفَقْتُ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعاً مَا أَلَفْتُ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ﴾ [الأنفال: ٦٣]. يقال: أَلَفَ المكان يَأْلِفُهُ أَلْفاً إذا أَحَبَّهُ، ولم يَطْلُبْ نفساً بفراقه.

والإلف والاليف: المؤلف والألف والإلاف بمعنى. قال الشاعر: [من الوافر]

(١) قرأ ابن كثير وابن محيصن والحسن (أَلْتَنَاهُمْ)، وقرأ ابن كثير والحسن والأعشى وأبي وابن مسعود وطلحة (لْتَنَاهُمْ)، وقرأ طلحة والأعشى (لْتَنَاهُمْ)، وقرأ ابن هرمز وأبو هريرة (أَلْتَنَاهُمْ)، وقرأ هارون (وَلْتَنَاهُمْ)، النشر ٣٧٧/٢ والبحر المحيط ١٤٩/٨.

(٢) قرأ يعقوب وأبو عمرو والأعرج والحسن واليزيدي (يَلْتَكُمُ)، وقرأ أبو عمرو واليزيدي والسوسي (يَلْتَكُمُ) الإتحاف ٣٩٨ والنشر ٣٩١/١، ٢٧٦/٢.

(٣) من حديث الثوري لعبد الرحمن بن عوف. وهو في النهاية ٥٩/١ والغريبين ٦٦/١ وخرّب ابن الجوزي ٣٤/١ وقه: «أي تنقصوها بترك الجهاد».

(٤) هو قول القتيبي كما في التاج.

٦٥- زَعَمْتُمْ أَنْ إِخْوَتَكُمْ قَرِيشٌ لَهُمْ أَلْفٌ وَلَيْسَ لَكُمْ إِلَّافٌ^(١)

والمؤلفة: ضريان؛ ضرب ضعفاء الإسلام، وضرب كفار؛ ولكن يتألفون بالمطاء
لعلمهم يسلمون. وقوله: ﴿إِلَّا فِإِلَافٍ﴾^(٢) قريش إيلافهم^(٣) رحلة الشتاء ﴿قريش: ١-٢﴾
فالإيلاف مصدر ألف يؤلف، بمعنى ألف الثلاثي؛ ففعل وأفعل بمعنى.

ويقال: ألفته المكان، فيستعدى لاثنتين. وقال الأزهري: الإيلاف شبه الإجارة
بالخفارة. يقال: ألف يؤلف، وألف يؤلف إذا أجاز الحماثل بالخفارة. والحماثل جمع
حمولة؛ وذلك أن قريشاً لم يكن لهم زرع ولا ضرع. وكانوا يرحلون رحلتين؛ رحلة في
الشتاء ورحلة في الصيف... والناس يتخطفون. فكان المعنى: اعجبوا لإيلاف. وقيل:
اللام متعلقة بقوله: ﴿فليعبدوا﴾. وقيل: بآخر القيل، وتحقق هذا في موضع آخر. وقرئ:
«الإلاف» وه لإيلاف، وه لإيلافهم؛ بلا خلاف، مع أنه رسم «الإلفهم» بغير ياء.

والألف: عدد معروف يميز بواحد مخصوص، قال تعالى: ﴿ألف سنة﴾ [البقرة: ٩٦]
ويثنى، ويجمع على آلاف وألوف. وسميت بذلك لاختلاف الأعداد فيها، وذلك أن
الأعداد أحاد وعشرات ومئون وألوف، فإذا بلغت الألف فقد اختلفت، وما بعده يكون
مكرراً. وألفت الدراهم أي بلغت بها الألف، نحو مائة.

وأوالف الطير ما لزم مكانه. قال: [من الرجز]

٦٦- أوالفا مكة من ورق الحمى^(٤)

يريد الحمام.

(١) لمساور بن هند يهجو بني أسد، ذكره أبو تمام في حماسه باب الهجاء ١٦٩/٢. والبيت أيضاً في
اللسان (ألف) والدر المنصور ١١٢/١١.

(٢) قرأ ابن عامر (لإلاف) وقرأ الأخرج وأبو عكرمة (ليلاف) الإنحاف ٤٤٤ والنشر ٤٠٣/٢ والبحر
المحيط ٥١٤/٨، وقرأ عاصم وشعبة (لإتلاف) السبعة ٦٩٨. وقرأ عكرمة وابن مسعود (ليالف)
قريش.

(٣) الكشف ٢٨٨/٤ والبحر المحيط ٥١٤/٨. وفي مختصر الشواذ ١٨٠ (ويل أمكم قريش إيلافهم).
(٤) قرأ ابن كثير وابن عباس ومجاهد وأبو جعفر وعكرمة (إلفهم). وقرأ عاصم وشعبة والأعشى
(إتلافهم). وإيلافهم للحجة لامي زرة ٧٧٣ والبحر المحيط ٥١٤/٨.

(٤) الرجز للمعراج في ديوانه ٤٥٢/٢.

قيل^(١): ﴿والمؤلفة قلوبهم﴾ [التوبة: ٦٠] الذين يُتحرى بهم بتفقدهم أن يصيروا من جملة مَنْ وصفهم الله تعالى بقوله: ﴿لو أنفقت ما في الأرض جميعاً ما ألفت بين قلوبهم﴾ [الأنفال: ٦٣].

والتأليف: التركيب بشرط ملاءمته؛ فكلُّ تأليفٍ تركيبٌ من غير عكسٍ. ولذلك قيل: التأليف ما جُمع فيه بين أجزاء مختلفة ورُتّب ترتيباً قدّم فيه ما حقّه أن يتقدّم وآخر فيه ما حقّه أن يتأخّر.

والألف من حروف الهجاء، يُطلق على حروف المدّ وعلى الهمزة. وقد تقدّمت انقساماتها فلا تُعيدّها.

أ ل ك :

ألك: أرسل. والمالكة: الرسالة. قال:

٦٧- أبلغ أبا دختوس مالكة^(٢)

يريد من الكذب.

والمالك والألوك: الرسالة يقال: ألكني إلى زيد أي أبلغه رسالتي. قال: [من الطويل]

٦٨- ألكني إليها بالسلام فإنه يُنكر إليّ بها ويشهر^(٣)

وقال: [من الطويل]

٦٩- ألكني إلى قومي العداة رسالة^(٤)

والمالك: واحد الملائكة مشتق من ذلك، والأصل مالك، فقدّمت العين وهي

(١) المفردات ٨١.

(٢) صدر بيت، وعجزه: (عن الذي قد يقال م الكذب)، والبيت في اللسان (الك) والخصائص ١/ ٣١٠ دون نسبة وأبو دختوس: هو لقيط بن زُرارة، ودختوس ابنته سماها باسم بنت كسرى، وهي كلمة فارسية تعني بنت الهنء. انظر المعرب للجواليقي ١٤٢، وأمالى ابن الشجري ١/ ٩٧.

(٣) البيت لعمر بن أبي ربيعة في ديوانه ٩٣.

(٤) صدر بيت لعمر بن شاس في شعره: ٩٠ وعجزه:

(بأية ما كانوا ضعافاً ولا عزلاً).

وأخرت الفاء فصارت مَلَاكًا، واستثقلت الهمزة، فنقلت حركتها إلى الساكن قبلها وحذفت^(١)، كقولهم: مَرَّةً وَكَمَّةً في المرأة والكَمَاة. والميم مزيدة ووزنه الآن: مَفَّلٌ وهذا تصريف واضح، فلما جمع ردُّ إلى أصله من الهمزة وبقي على قلبه فقليل: مَلَاثِكَة ووزنها مفاعلة. وقيل: أصله مَلَاكَة بتقدم اللام من لآك أي أرسل أيضاً، ثم فَعَلَ به من النقل ما تقدم ففبه نقل من غير قلب، فوزنه مَعَلٌ. ويدل على أن هذا أصل بنفسه قوله: [من الطويل]

٧- فلست لأنسي ولكن لِمَلَاكٍ تنزل من جو السماء يصوب^(٢)

وقيل: هو من لآك اللقمة في فيه يلوئها أي يديرها. والملك من هذا المعنى فيكون قد حذفت العين، ووزنه مَفَّلٌ ثم عادت العين في الجمع. ووزن الملائكة على هذين مفاعلة من غير قلب. وقيل: هو من الملك فميمه أصلية، ثم زيدت فيه الهمزة لما قبل اللام وإما بعدها كما زيدت في شامِلٍ وشَمَالٍ، وفعل به ما فعل في مَالِكٍ ومَلَاكٍ المتقدمين. فوزن مَلَكٌ فَعَلٌ، وملائكة فَعَالَة. وإن ما أحوجنا إلى هذا كله وجود هذه الهمزة في الجمع.

أ ل ل:

الإل: الحال الظاهرة من عهد وحلف وقراءة. ال يُل أي لمع يلمع، والألة: الحرية اللامعة، وال بها أي ضرب بها. وال الفرس: أسرع. وأصله أنه إذا عدا لمع بذنبه، واستعبر لذلك. قال: [من الرجز]

٧١- إن تقطوا اليوم فما لي علة هذا سلاح كامل وإله

وفو عذارين سريح السلة^(٣)

فقوله: ﴿لا يرقبون في مؤمن إلا ولا ذمة﴾ [التوبة: ١٠] أي لا يرقبون عهداً ولا

(١) سفر السعادة ٩٢١ ورسالة الملائكة ٦ وسبويه ٣٧٦/٤، ٣٨٠. والاشتقاق ٢٦ واللسان والتاج (الك).

(٢) البيت لمقدمة القفل في ديوانه ١١٨.

(٣) الرجز في اللسان (سبل) لحماس بن قيس الكناني، وفي التاج (أول) لابي فردودة الأعرابي وفي الصحاح واللسان (أول - جدل) دون عزو.

قَرَابَةً وَلَا حِلْفًا.

وقيل: الإل والإيل من أسماء الله تعالى^(١)، قال الراغب^(٢): وليس بصحيح. قلت: يمكن أن يقوي ما ذكر بأنه قد أُضيفَ إلى الله تعالى في حديث لقيط: «أَنْبَتُكَ بِمَثَلِ ذَلِكَ، فِي إِلِّ اللَّهِ»^(٣) أي في قدرته وإلهيته. فلو كان اسماً لله لما أُضيفَ إليه لا سيما وقد فسره العلماء بالقدرة والإلهية. وفي حديث الصديق رضي الله عنه، وقد عُرِضَ عليه كلامُ مُسَيْلِمَةَ الكذاب لعنه الله: «إِنَّ هَذَا لَمْ يَخْرُجْ مِنْ إِلٍّ»^(٤) يعني من ربوبية. ومن هُنَا غَلَطَ مَنْ جَعَلَهُ اسماً لله. وفي الحديث: «عَجَبَ رَبُّكُمْ مِنْ إِيَّكُمْ وَقُتُوبُكُمْ»^(٥). قال أبو عبيد: المُحَدَّثُونَ يروونه بكسر الهمزة، والمحمفوظ عندنا فتحها، وهو أشبه بالمصادر؛ كأنه أراد: من شدة قُتُوبِكُمْ. ويجوز أن يكون من رفع الصَّوْتِ بالياء. يقال: أَلَّ الرَّجُلُ يَلُّ أَلًّاوَالًا وإِيلًا، ومنه يقال: لَهُ الْوَيْلُ وَالْإِيلُ. قال الكمي: [من البسيط]

٧٢- وَأَنْتَ مَا أَنْتَ فِي غَيْرَاءِ مُظْلَمَةٍ إِذَا دَعَتْ أَلَّيْهَا الْكَاعِبُ الْفُضْلُ^(٦)

وفي حديث أم زرع: «بَنَتْ أَبِي زَرَعَ وَفِي الْإِلِّ كَرِيمُ الْخَلِّ بَرُودُ الظِّلِّ»^(٧)، أي وفي العهد، وذكُرت على معنى التشبيه أي بنت أبي زرع مثل رجل في العهد. والالان: صفحتا السكين.

أ ل م:

الآلَمُ: شدة الوجع يقال: أَلِمَ الرَّجُلُ يَأْلَمُ أَلَمًا، قال تعالى: ﴿فَإِنْهُمْ يَأْلَمُونَ كَمَا تَأْلَمُونَ﴾ [النساء: ١٠٤]، وهو أَلِمَ، وَأَلَمَتْهُ أُولُمُهُ إيلامًا، فَأَنَا مُؤْلَمٌ وَهُوَ مُؤْلِمٌ. وقوله: ﴿عَذَابُ أَلِيمٌ﴾ [البقرة: ١٠]. بمعنى مؤلِمٌ^(٨). قال أبو عبيدة: أَلِيمٌ أي مؤلِمٌ. يقال:

(١) المفردات ٩٩، ٨١.

(٢) النهاية ٦١/١.

(٣) النهاية ٦١/١ وغريب ابن الجوزي ٣٦/١ وغريب أبي عبيد ١٠٠/١.

(٤) القاتل ٣٩/١ والغريب ٧١ وغريب ابن الجوزي ٣٦/١ وغريب أبي عبيد ٢٦٩/٢ والنهاية ٦١/١.

(٥) اللسان والتاج (أل) والغريب ٧١.

(٦) غريب ابن الجوزي ٣٧/١ والغريب ٧٢ والنهاية ٦١/١.

(٧) هو قول ابن الأعرابي في المقاميس.

آلَمَنِ الشَّيْءُ وَالْمَتُّ الشَّيْءَ. وقوله: ﴿إِنْ تَكُونُوا تَالِمُونَ^(١) فَإِنَّهُمْ يَالِمُونَ كَمَا تَالِمُونَ﴾ [النساء: ١٠٤]. قَالَ ابْنُ عَرَفَةَ: الْيَمُّ أَيُّ ذُو الْمِ، وَسَمِيعٌ ذُو سَمَاعٍ. قَالَ: وَلَا أَدْرِي مَا مَعْنَى مَا قَالَ أَبُو عُبَيْدَةَ. قُلْتُ: مَا قَالَهُ أَبُو عُبَيْدَةَ أَوْضَحُ مِنْ كَوْنِ الْيَمِّ بِمَعْنَى مُؤَلِّمٍ. وَأَمَّا قَوْلُهُ: آلَمَنِ الشَّيْءُ - بِالْفَتْحِ - وَالْمَتُّ الشَّيْءَ - بِالْكَسْرِ - فَهُوَ كَمَا قَالَ ابْنُ عَرَفَةَ: لَا يُدْرِي مَعْنَاهُ.

وَالْمِ مِنْ أَوَائِلِ السُّورِ، وَكَذَلِكَ الْحُرُوفُ الْمُقْطَعَةُ، لِلنَّاسِ فِيهَا أَقْوَالٌ كَثِيرَةٌ^(٢)، فَصَلَّتْهَا فِي «التفسير الكبير» إِلَى نَحْوِ ثَلَاثِينَ قَوْلًا، مِنْهَا: أَنَّهَا جِيءَ بِهَا لِلْإِعْلَامِ بِأَنَّ مَا أَتَى بِهِ الرَّسُولُ مِنْ جَنْسِ هَذِهِ الْحُرُوفِ الَّتِي يَنْتَقُونَ بِهَا، وَيُؤَلِّفُونَ مِنْهَا كَلَامَهُمْ، فَعَجَزَ كَمِ عَنْ الْإِتْيَانِ بِمِثْلِهِ مَعَ فَصَاحَتِكُمْ دَلِيلٌ عَلَى صِدْقِهِ، وَهَذَا أَحْسَنُ الرَّجُوحِ. وَقِيلَ: هِيَ بَعْضُ أَسْمَاءِ اللَّهِ تَعَالَى؛ فَالْأَلْفُ مِنَ اللَّهِ، وَالَامُ مِنْ لَطِيفٍ، وَمِيمٌ مِنْ عَلِيمٍ، وَيُرْوَى عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ^(٣). وَبُسْطَ هَذَا فِي الْكِتَابِ الْمَشَارِ إِلَىهِ.

أ ل هـ:

اللَّهُ: هَذَا الْأَسْمُ الْمُعْظَمُ، لِلنَّاسِ فِيهِ أَقْوَالٌ كَثِيرَةٌ وَمَسَالَتٌ شَهِيرَةٌ^(٤)، قَدْ أَتَقَنَّتْهَا وَالْحَمْدُ لِلَّهِ فِي «التفسير الكبير» وَكِتَابِ «الدَّرُ الْمُصَوَّنِ». وَلِنَذْكُرْ هُنَا بَعْضَ ذَلِكَ فَقَوْلُ: اخْتَلَفَ النَّاسُ فِي الْجَلَالَةِ الْمُعْظَمَةِ؛ هَلْ هُوَ مُشْتَقٌّ أَوْ مُرْتَجَلٌ؟ وَالْقَائِلُونَ بِالْإِشْتِقَاقِ اخْتَلَفُوا. ١- فَقِيلَ^(٥): هُوَ مِنْ آلَةٍ فَلَانَ يَأْلَهُ آلَاهَةٌ أَيْ عَبْدَ عِبَادَةٍ؛ فَإِلَاهٌ فِعَالٌ بِمَعْنَى مَعْبُودٍ.

(١) قَرَأَ مَنْصُورُ بْنُ الْمُعْتَمِرِ (يَعْلَمُونَ) الْبَحْرَ الْمُحِيطَ ٣/٣٤٣ وَقَرَأَ مَنْصُورُ بْنُ الْمُعْتَمِرِ وَبَحْسَى ابْنُ الْوَلَّابِ (يَعْلَمُونَ) الْكَشَافَ ١/٢٩٦ وَالْإِمْلَاءَ لِلْمَكْبَرِيِّ ١/١١٢.

(٢) قَالَ الزَّمْخَشَرِيُّ فِي الْكَشَافِ ١/١٣-١٤: «إِذَا تَأَمَّلْتَ الْحُرُوفَ الَّتِي افْتَتَحَ اللَّهُ بِهَا السُّورَ وَجَدْتَهَا تَصِفُ أَسْمَاءَ حُرُوفِ الْمُحْجَمِ، أَرْبَعَةٌ عَشَرَ فِي ثَلَاثِينَ سُوْرَةً عَدَدَ حُرُوفِ الْمُحْجَمِ». وَجَمَعَ بَعْضُهُمْ هَذِهِ الْحُرُوفَ بِقَوْلِهِ: «نَحْنُ حَكِيمٌ قَاطِعٌ لَهُ سِرٌّ»، «لَمْ يَسْطِعْ نُورُ حَقِّ كَرَمِهِ» وَانْظُرِ الْبَرْهَانَ ١/١٦٥-١٧٨ وَالْإِتْقَانَ ٣/٢٤-٣٤.

(٣) الْإِتْقَانُ ٣/٢٤.

(٤) أَوْرَدَ السَّخَاوِيُّ فِي سَفَرِ السَّعَادَةِ ٥-١٤ بَعْضَ الْأَقْوَالِ فِي تَفْسِيرِ لَفْظِ الْجَلَالَةِ، وَسَرَدَ الْمُحَقِّقُ عِدَّةَ مَوَادِّ مِنْهَا: إِشْتِقَاقَ أَسْمَاءِ اللَّهِ لِلزَّجَاجِيِّ. شَرَحَ أَسْمَاءَ اللَّهِ الْحَسَنَى لِلْفَخْرِ الرَّازِيِّ. رِسَالَةُ الْمَلَائِكَةِ لِلْمَعْرِيِّ. تَفْسِيرُ الْقُرْطُبِيِّ.

(٥) سَفَرِ السَّعَادَةِ ١١: شَرَحَ أَسْمَاءَ اللَّهِ لِلزَّجَاجِيِّ ١١٩.

ومنه قيل^(١) للشمس إلهة لأن بعض الناس عبدوها. قال: [من الوافر]

٧٣- تروحنا من اللعاب عصراً فأعجلنا الإلهة أن تروبا^(٢)

٢- وقيل^(٣): من إله أي تحير. وقيل: معناه ما أشار إليه علي بن أبي طالب كرم الله وجهه: «كل دون صفاته تحبير الصفات، وضل هناك تصاريف اللغات»^(٤) أي أن العبد إذا تفكر فيه تحير. وفي الحديث: «تفكروا في آلاء الله ولا تتفكروا في الله»^(٥).

٣- فإذا ثبت أن أصله إله فقد أدخلوا عليه الالف واللام فصار الإله، ثم نقلوا حركة الهمزة إلى لام التعريف وحذفوها. والتقى مثلاً فادغموه وفخموه تعظيماً^(٦).

٤- وقيل^(٧): بل حذفت همزته كما حذفت همزة الناس، وأصله الاناس. ويدل على ذلك مراجعة الأصل فيهما. قال: [من الطويل]

٧٤- معاذ الإله أن تكون كظبية ولا دمية ولا غفلة رترب^(٨)

وقال الآخر: [من مجزوء الكامل]

٧٥- إن المنايا يطلعن على الاناس الآمينا^(٩)

٥- واختص بالباري تعالى فلم يجسر أحد من المخلوقين أن يتسمى^(١٠) به،

(١) المقاييس (آله).

(٢) ينسب البيت إلى أم البنين مية بنت عتبة، قالته في رثاء أبيها وينسب إلى غيرها. اللسان - تاج - مقاييس (آله) ومعجم البلدان (لعاب) ١٨/٥ مع ثلاثة أبيات.

لعاب: سبخة بناحية البحرين يحذاء القطيف على سيف البحر. وجبل لطفقان في أكتاف الحجاز.

(٣) سفر السعادة ١١ شرح أسماء الله للرازي ٤١٧.

(٤) المفردات ٨٣.

(٥) هو قول ابن عباس في كشف الحقاء ٣١١/١ والنهاية ٦٣/١.

(٦) سفر السعادة ٥ وسيبويه ١٩٥/٢.

(٧) سفر السعادة ٧-١٤.

(٨) البيت في الحماسة ٢١٨/١ والخزانة ٣٥٠/١ والدر المصون ٢٦/١، وينسب البيت إلى البعيث بن حريث.

(٩) البيت في المعمرين ٤٤٣ وقائله: ذو جدن الحميري، قبل عاش ثلاثمائة سنة. وانظر اللسان والتاج (انس) وسفر السعادة ٦ والخصائص ١٥١/٣، والدر المصون ٢٦/١، ومجالس العلماء ٧٠. وسرد البيت مرة ثالثة في (نوس).

(١٠) سفر السعادة ١٣ وهو القول الثامن، وفيه قال الخليل «هو علم، اسم غير مشتق...».

ولذلك قال تعالى: ﴿هَلْ تَعْلَمُ لَهُ سَمِيًّا﴾ [مريم: ٦٥]. وهذا بخلاف بقية أسمائه؛ فإنه قد تجاسر عليه الكذاب، فتسمى، عليه اللعنة، الرحمن الرحيم. وكذا الإله قبل النقل والتفخيم يختص به تعالى. وأما إله فقد يقع على المعبود الباطل، قال تعالى: ﴿وَمَنْ يَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ لَا بُرْهَانَ لَهُ بِهِ﴾ [المؤمنون: ١١٧].

٦- وقيل^(١): هو مُشتقٌّ من وَلَءٍ أي دُهِشَ، ومن إخوانه دَلَّةٌ وعَلَّةٌ، أي أَنْ كُلُّ مخلوق قد وَلَّاهُ نحوهً وفرغَ إليه، وذلك إما بالتسخير فقط كالجمادات والحيوانات، وإما بالتسخير والإرادة معاً لبعض الناس. ومن ثمَّ قال بعض الحكماء^(٢): اللَّهُ محبوبُ الأشياءِ كُلِّها، وعليه ﴿وَأَنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ، وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ﴾ [الإسراء: ٤٤].

فأصله وَلَاءٌ بمعنى مائلوه أي مفزوعٌ إليه، فأبدلت الواو المكسورة همزة كهي في وشاحٍ ووعاءٍ حيث قالوا فيها إشاحٌ وإعاءٌ، ثم أدخلوا عليه الألف، وفعل به ما تقدّم، وعليه قول الخليل، وعليه اعتراضات أجبت عنها.

٧- وقيل^(٣): هو من لاء يَلْوُ، أو من لاء يَلِيهِ إذا احتجب. قيل: وهو إشارة إلى قوله: ﴿لَا تُدْرِكُهُ الْبَصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْبَصَارَ﴾ [الأنعام: ١٠٣]، وإلى الباطن في قوله: ﴿هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ﴾ [الحديد: ٣]. وفي حديث وهيب: إذا وقع العبدُ في الألَهِيَّةِ لم يجدْ أحداً يأخذُ بقلبه^(٤). قال القُتَيْبِيُّ: هي مُعلانيَّةٌ من الإله، فقال: إلهٌ بينُ الإلهيةِ والألَهِيَّةِ.

وقولهم: اللهم^(٥)، أصله عند البصريين يا الله حُدِفَتْ ياؤها وعُوضَ عنها في آخره الميمُ المشددةُ، وليسَ ذلك في غيره. وقال الكوفيون: ليست عوضاً من (يا) بل بعضُ فعلٍ أصله: يا الله أمنا^(٦)، ثم حُدِفَ بعضُ الفعلِ لكثرةِ الدُّورِ مُستدلِّين بأنَّه قد جُمع

(١) سفر السعادة ١٠.

(٢) المفردات ٨٣.

(٣) سفر السعادة ٨-١٠ وهو القول الثاني وقد نسب إلى المراد.

(٤) النهاية ١/٦٢ وهو حديث وهيب بن الورد.

(٥) الإنصاف في مسائل الخلاف ٣٤١-٣٤٩ وسيبويه ١٩٦/٢.

(٦) تمام الجملة عند أهل النحو واللغة (يا الله أمنا بخير).

بينهما في قوله: [من الرجز]

٧٦- وما عليك أن تقولِي كلِّما سُبِّحتِ أو هلَّلتِ: يا للهَما

أردُّد علينا شيخنا مسلماً^(١)

ولا دليل فيه لأنه ضرورة.

وقوله تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي فِي السَّمَاءِ إِلَهٌ^(٢)﴾ وفي الأرض إلهٌ ﴿[الزخرف: ٨٤] أي معبودٌ فيهما. ولذلك تعلق به الجار. ولهذا الاسم الشريف أحكام كثيرة يختص بها دون غيره من الأعلام؛ ذكرتها في كتابي المشار إليه.

أل و:

الألوة: التقصير. قال تعالى: ﴿لَا يَالُونَكُمْ خَبَالٌ﴾ [آل عمران: ١١٨] أي لا يُقصِّرون في إفساد أموركم ولا يُقِنون غايةً في اتِّباعهم في الفساد. يقال: أصابه داءُ الفساد ولا آلوه نصحاً أي لا أقصِّر في نصحه. وقال الأزهرى: الألوة يكون جهداً ويكون تقصيراً ويكون استطاعة. يقال: ما آلوه أي ما استطاعه.

والألوة والألوة، بفتح الهمزة وضمها، الذي يُتبخَّر به^(٣). قال الأصمعي: هي فارسية عُرِيت. ويقال: لوة ولية. وتُجمع الألوة على ألوية، قال الأصمعي وأنشد: [من الطويل]

٧٧- بساقين ساقِي ذي قُضَيْنٍ تحشُّها بأعوادٍ رندٍ أو ألوية شُقرا^(٤)

والرث فلاناً: أوليته تقصيراً نحو كسبته كسباً. وما ألوته جهداً أي ما أوليته تقصيراً بحسب الجهد. فجهداً تمييزاً قاله الراغب^(٥)، وجعل هذه المادة ومعناها فقال: إلى حرف جر تُحد به النهاية.

(١) الإنصاف ٣٤٢ واللسان (آله) وخزانة البغدادى والغريبين ٧٤ ومعاني القرآن للفراء ٢٠٣/١ دون عزو.

(٢) قرأ عمر وابن زيد وابن عمر وأبي (الله) بدلاً من (إله) البحر المحيط ٢٩/٨ والكشاف ٤٩٧/٣.

(٣) قال ابن الجوزي في الغريب إن ابن عمر كان يستحجر بالألوة غير مطرقة، أي غير معالجة بنوع آخر من الطيب. الغريب ٣٧/١.

(٤) البيت دون نسبة في اللسان (قضى، ألا، قضى) والتاج (الو).

(٥) المفردات ٨٣.

وَأَلَوْتُ فِي الْأَمْرِ: قَصَرْتُ فِيهِ، هُوَ مِنْهُ كَانَهُ رَأَى فِيهِ الْإِنْتِهَاءَ. وَقَوْلُهُ: ﴿لَلَّذِينَ يُؤْتُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ﴾ [البقرة: ٢٢٦] أَيِ يَحْلِفُونَ. وَالْأَلِيَّةُ: الْيَمِينُ، وَضَمَّنَ مَعْنَى هَذَا الْإِمْتِنَاعِ فَتَعَدَّى يَمَنَ. يُقَالُ: أَلَى مِنْ أَمْرِ اللَّهِ يُؤَلَى إِلَيْهِ فَهُوَ مُؤَلٍ. قَالَ الرَّاعِبِيُّ^(١): وَالْأَلِيَّةُ: الْحَلْفُ الْمُقْتَضِي لِتَقْصِيرِ فِي الْأَمْرِ الَّذِي حَلَفَ عَلَيْهِ. وَالْإِيْلَاءُ فِي الشَّرْعِ: الْحَلْفُ الْمَانِعُ مِنَ جَمَاعِ الْمَرَأَةِ. قُلْتُ: وَلَا يَدْ مِنْ قِيْدٍ آخَرٍ، وَهُوَ مَدَّةُ أَرْبَعَةِ أَشْهُرٍ فَكَثُرَ لِلنَّصْرِ.

قَوْلُهُ: ﴿وَلَا يَأْتَلِ أُولُو الْفَضْلِ مِنْكُمْ﴾^(٢) [النور: ٢٢] قِيلَ: هُوَ افْتَعَلَ مِنَ أَلَوْتُ، وَقِيلَ: مِنَ أَلَيْتُ: حَلَفْتُ. وَهَذَا قَدْ نَزَلَ فِي شَأْنِ أَبِي بَكْرٍ، رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ، حِينَ حَلَفَ لِيَقْطَعَ نَفَقَتَهُ عَنْ مِسْطَحٍ^(٣). وَقَدْ غَلَطَ ابْنُ عَرَفَةَ أَبَا عُبَيْدٍ فِي قَوْلِهِ: ﴿وَلَا يَأْتَلِ﴾: لَا يَقْصُرُ، قَالَ: لِأَنَّ الْآيَةَ نَزَلَتْ فِي حَلْفِ أَبِي بَكْرٍ، فَالْمَعْنَى: لَا تَحْلِفُوا، مِنَ الْآلِيَةِ. قُلْتُ: وَقَدْ يَتَرَجَّعُ مَا قَالَهُ أَبُو عُبَيْدٍ مِنْ حَيْثُ الصَّنَاعَةُ، وَذَلِكَ بِأَنَّهُ يَأْتَلِي: يَفْعَلُ، وَافْتَعَلَ قَلِيلٌ مِنْ أَفْعَلَ، وَإِنَّمَا يَكْثُرُ مِنْ فَعَلَ، نَحْوُ: كَسَبَ وَاكْتَسَبَ، وَصَنَعَ وَاصْطَنَعَ، وَاحِدُهُ مِنَ الْوُثِّ مُوَافِقٌ لِلْقِيَاسِ، وَإِزَالِهَا فِي حَلْفِ أَبِي بَكْرٍ لَا يُتَافَاهُ، لِأَنَّ الْمُرَادَ الشَّهِي عَنِ التَّقْصِيرِ. وَفِي الْحَدِيثِ: «لَا دَرَيْتَ وَلَا ائْتَلَيْتَ»^(٤)، هُوَ افْتَعَلَ مِنْ قَوْلِكَ: لَا أَلَوْتُهُ شَيْئًا، كَانَهُ قِيلَ: وَلَا أُسْتَطِيعُهُ. وَحَقِيقَتُهُ الْإِيْلَاءُ. وَيُرْوَى: وَلَا تَلَيْتَ. قَالَ الْهَرَوِيُّ: هُوَ غَلَطٌ، وَصَوَابُهُ: «لَا دَرَيْتَ وَلَا ائْتَلَيْتَ»، يَدْعُو عَلَيْهَا بِالْإِثْلَاءِ أَيِ لَا يَكُونُ لَهَا أَوْلَادٌ تَتْلُوهَا.

وَفِي الْحَدِيثِ: «لَا صَامَ وَلَا أَلَى»^(٥) هُوَ فَعَلَ مِنَ الْوُثِّ أَيِ وَلَا اسْتَطَاعَ أَنْ يَصُومَ. وَقِيلَ: إِنْخِبَارُ أَيِ لَمْ يَهْمُ وَلَمْ يَقْصُرْ. وَفِي الْحَدِيثِ: «مَنْ يَتَأَلَّ عَلَى اللَّهِ يُكَذِّبُهُ»^(٦) أَيِ

(١) المفردات ٨٤.

(٢) قَرَأَ أَبُو جَعْفَرٍ وَأَبُو رَجَاءُ وَالْحَسَنُ وَأَبُو مِجْلَزٍ (وَلَا يَأْتَلِ) وَقَرَأَ أَبُو جَعْفَرٍ وَأَبُو عَمْرٍو وَوَرِثَ (وَلَا يَتَأَلِ) النَّشْرُ ٣٣١/٢ وَالْإِتْمَاعُ ٣٢٣. وَقَرَأَ الْحَسَنُ وَلَبَنُ عِيَّاشٍ (أُولُو الْعُقُلِ) مَعْجَمُ الْقُرَءَاتِ ٢٤٣/٤.

(٣) هُوَ مِسْطَحُ بْنُ ثَالِثَةَ، كَانَ مِنْ قُرْبَاةِ أَبِي بَكْرٍ الصِّدِّيقِ الَّذِي كَانَ يَنْفَقُ عَلَيْهِ، وَحِينَ قَالَ مِسْطَحٌ بِالْإِثْلِ اسْتَمَعَ أَبُو بَكْرٍ مِنَ الرِّفَاقِ عَلَيْهِ، فَنَزَلَتِ الْآيَةُ فَمَادَ أَبُو بَكْرٍ يَنْفَقُ عَلَيْهِ.

(٤) النِّهَايَةُ ٦٢/١ وَغَرِيبُ ابْنِ الْجَوْزِيِّ ٣٧/١. وَابْخَارِيُّ بِرَقْمِ ١٢٧٣ وَمُسْنَدُ أَحْمَدَ ١٢٦/٣. وَالتَّغْرِيْبِيُّ ٨١/١ وَمُسْلِمٌ بِرَقْمِ ٢٨٧٠ وَشَرْحُ السُّنَنِ ٤١٥/٥.

(٥) الْفَائِقُ ٥٠/١ وَالنِّهَايَةُ ٦٣/١، وَغَرِيبُ ابْنِ الْجَوْزِيِّ ٣٨/١. وَسِيَرَةُ الْحَدِيثِ فِي مَادَّةِ (أُولِ).

(٦) الْحَدِيثُ لِابْنِ مَسْعُودٍ فِي الْفَائِقِ ٣٩/١ وَالنِّهَايَةُ ٦٣/١.

من حَلَفَ أن الله يُدْخِلُ فُلَانًا الْجَنَّةَ أو النَّارَ وشبه ذلك يُكذِّبُهُ.

وأولاء: اسمُ إشارةٍ للمذكر والمؤنث، ويمدُّ وهو الأكثر ويُقصر. وتتصلُّ به هاءُ التثنية من أوله وكافُ الخطاب من آخره. ويقال: أولئك، وفيه لغاتٌ ذكَّرتُها في «إيضاح السبيل» إلى شرح التسهيل، وذكرتُ هناك رُبَّةَ نسبةِ القرب والبعد والتوسط.

والآلاء: النعم، واحداً إلى كمي، وألى كرحى، وألى كهجر، وإلى كفلس. قال تعالى: ﴿فَاذْكُرُوا آلَاءَ اللَّهِ﴾ [الاعراف: ٧٤] أي نعمه الظاهرة والباطنة، وإليه الإشارة بقوله: ﴿وَاصْبِرْ﴾^(١) عليكم نعمه ظاهرة وباطنة ﴿[لقمان: ٢٠] قُرِئَ بِالْإِفْرَادِ وَالْجَمْعِ﴾^(٢). وقوله: ﴿فَبَإِي آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾ [الرحمن: ١٣] معناه أن كلَّ نعمةٍ من نعمه وإن قلت بالنسبة إلى فضله العظيم، فلا ينبغي أن تكفِّرَ بل تُشكر. وقوله: ﴿وَجِئْتُكُمْ يَوْمَئِذٍ بِنَاصِرَةٍ﴾^(٣) إلى ربها ناظرة ﴿[القيامة: ٢٢-٢٣] قِيلَ: (إلى) هنا هي النعمة، وناظرة بمعنى مُتَنَظِّرة، وهذا تأولُه المعتمِلة على ذلك لَيَنْقُوا ما ثبت قطعاً من الرؤية. قال الراغب بعد أن ذكره: وهو تعسفٌ من حيثُ البلاغة﴾^(٤).

وآلا: بالتخفيف، يكونُ حرفَ استفتاحٍ وتنبيةٍ يُنبه به المخاطب^(٥)، ويكونُ للعرض والتعني^(٦). وتكونُ (لا) النافية دخلت عليها همزة الاستفهام من غير تغيير لها في العمل^(٧). وتكونُ للتحضيض^(٨)، فتختصُّ بالفعل كآلا بالتشديد، ولولا، ولوما، وهلا. ولها أحكامٌ أخرى^(٩).

(١) قرأ ابن عباس ويحيى بن عمار (وَصْبِرْ) (وَصْبِرْ) الكشاف ٣/٢٣٤.

(٢) قرأ ابن كثير وابن عامر وحزمة والكسائي وشعبة وزيد بن علي (نعمته)، وقرأ يحيى بن عمار (نعمته). السبعة ٥١٣ والنشر ٢/٣٤٧.

(٣) قرأ زيد بن علي (ناظرة) البحر المحيط ٨/٣٨٨.

(٤) المفردات ٨٤.

(٥) كقوله تعالى في سورة البقرة: ١٢ ﴿أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ الْمُفْسِدُونَ﴾.

(٦) كقوله تعالى في سورة التور: ٢٢ ﴿أَلَا تَحِبُّونَ أَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَكُمْ﴾.

(٧) كقوله تعالى في سورة الذاريات: ٢٧ ﴿أَلَا تَأْكُلُونَ﴾ والتقدير أنهم ليسوا بأكلين.

(٨) كقوله تعالى في سورة النمل: ٣١ ﴿أَلَا تَعْلَمُونَ﴾.

(٩) البرهان ٢/١٨٨ - ١٨٩ والإتقان ٤/٢٣٥ - ٢٣٦ والأزمية ١٦٣.

أ ل ي :

حرفٌ جرُّ معناه انتهاء الغاية^(١). وهل يدخل ما بعدها في ما قبلها؟ خلافٌ مشهورٌ حَقَّقْتُهُ في غير هذا الكتاب.

١- وتكون بمعنى (مع) نحو: ﴿ولا تاكلوا أموالهم إلى أموالكم﴾ [النساء: ٢].

٢- وبمعنى (في) كقوله: [من الطويل]

٧٨- فلا تتركني بالوعيدِ كأنني إلى الناسِ مطلي به القارُ أجربُ^(٢)

أي: في الناسِ.

٣- وبمعنى من، كقوله: [من الطويل]

٧٩- أيسقى فلا يروى إلي ابنُ أحمر^(٣)؟

أي فلا يروى مني.

٤- وزائدة كقراءة ﴿تهوَّى إليهم﴾ [إبراهيم: ٣٧] بفتح الواو^(٤).

والآلية: الثانية عن الظاهر، وشذَّ ثنيتها ألبان بحذف الياء. والآلية أيضاً أصلُ الإيهام، كما الضرة أصلُ الخنصر. وفي الحديث: «أنه عليه الصلاة والسلام ثقل في عين عليٍّ فمسح بالآية إيهامه»^(٥).

واليك: قد تقع موقعُ تنح. وفي الحديث: «ولا إليك إليك»^(٦).

فصل الألف والميم

أ م :

أما بالتشديد: حرفٌ بفصلٍ ما أجمله المتكلم وأدعاه المخاطب. ومعناها معنى اسم شرطٍ وفعله، فسرها سيبويه^(٧) ب: مهما يكن من شيء. ولذلك تلزم الفاء في

(١) الأشياء والنظائر للتحالي ٥٢-٥٣ والأزمية ٢٧٢ والإنسان ١٩١/٢-١٩٣ والبرهان ٢٣٢/٤-٢٣٤.

(٢) البيت النابغة في ديوانه ٧٣.

(٣) عجز البيت لعمرو بن أحمز الباهلي من قصيدة قالها حين هرب من يزيد بن معاوية وكان قد بلغه أنه هجاه فطلبه فقرأ. وصدر البيت: (تقول وقد عاليت بالكور فرقها). والبيت في ديوانه ٨٤.

(٤) قيل: ضمن «تهوَّى» معنى «تميل» البرهان ٢٣٤/٤ والإنسان ١٩٣/٢.

(٥) الغريب ٧٨/١ وغريب ابن الجوزي ٣٩/١ والنهاية ٦٤/١.

(٦) النهاية ٦٤/١.

(٧) سيبويه ٢٣٥/١ والإنسان ١٩٦/٢ والبرهان ٢٤٢/٤.

جوابها. قال تعالى: ﴿فَأَمَّا الْيَتِيمَ فَلَا تَقْهَرْ﴾ [الضحى: ٩]. وقد تُحذف بكثرة مع قول مُضمر، كقوله تعالى: ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ أَسْوَدْتُ وَجُوهَهُمْ أَكْفَرْتُمْ﴾ [آل عمران: ١٠٦] فيقال لهم: أكفرتُمْ؟ ودونهُ قليلاً كقوله: [من الطويل]

٨٠- فَأَمَّا الْقِتَالَ لَا قِتَالَ لَدَيْكُمْ وَلَكِنْ سَيَرًا فِي عِرَاضِ الْمَوَاكِبِ^(١)

أي فلا قتال.

ويُجاء مع الشرط الصحيح فيُحذف جوابه لدلالة جوابها عليه كقوله تعالى: ﴿وَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنْ أَصْحَابِ الْيَمِينِ، فَسَلَامٌ﴾ [الواقعة: ٩٠]. ولا يليها إلا الأسماء، وبذلك اجتمعوا، إلا مَنْ شذَّ على رفع^(٢) ثمودَ من قوله: ﴿وَأَمَّا ثَمُودُ فَهَدَيْنَاهُمْ﴾ [فصلت: ١٧]. ولم ينصب^(٣) على الاشتغال.

وأما بالتخفيف: حرفٌ كالآ، وتكون بمعنى حقاً، ولكونها بهذين المعنيين جازية في (أن) الواقعة بعدها الكسر والفتح^(٤)، على أنها استفتاحٌ لكلامٍ فوقعت أن في ابتداء الكلام، فمن ثَم كُسرت، والفتح على أنها بمعنى حقاً. وحقاً مُشبهة بالظرف؛ فتكون خيراً مقدماً. وإن وما بعدها في محلّ المبتدأ تقديره: أَنْتَ ذَاهِبٌ أَي ذَاهِكُ.

وَأَمَّا، بالكسر والتشديد^(٥): حرفٌ معناه الشكُّ أو الإبهامُ أو التخخيرُ أو الإباحةُ أو التَّقْسِيمُ كَأَوْ. وادَّعى بعضهم أنها عاطفةٌ إجماعاً، وبعضهم أثبت فيها خلافاً، قال تعالى: ﴿إِنَّا هَدَيْنَاهُ السَّبِيلَ إِمَّا شَاكِراً وَإِمَّا كَفُوراً﴾ [الإنسان: ٣] فهذه للتقسيم. وقوله: ﴿إِمَّا أَنْ تُعَذَّبَ وَإِمَّا أَنْ تَتَّخِذَ فِيهِمْ حُسْنًا﴾ [الكهف: ٨٦] ظاهرٌ فيه التخخيرُ، ويجوز الإباحةُ. وقوله: ﴿حَتَّى إِذَا رَأَوْا مَا يُوعَدُونَ إِمَّا الْعَذَابَ وَإِمَّا السَّاعَةَ﴾ [مريم: ٧٥] ظاهرٌ فيه التنويعُ، وقد تُحذف الثانيةُ ويُغني عنها (أو)، نحو: قَامَ إِمَّا زَيْدًا أَوْ عَمْرًا. وقد يُغني عنها إلا، كقوله: [من الوافر]

٨١- فإِذَا أَنْ تَكُونَ أَخِي بِحَقٍّ فَأَعْرِفْ مِنْكَ غُثِي مِنْ سَمِينِي^(٦)

(١) البيت للحارث بن خالد المخزومي في ديوانه ٤٥.

(٢) هي قراءة يحيى والأعمش في مختصر الشواذ ١٣٣ والكشاف ٤٤٩/٣.

(٣) قرا عاصم والحسن (ثمود، ثموداً) البحر المحيط ٤٩١/٧ والكشاف ٤٤٩/٣.

(٤) سيبويه ١٢٢/٣.

(٥) الأزهري ١٣٩-١٤٣ والبرهان ٢٤٥/٤ والإقناع ١٩٧/٢.

(٦) البيتان للمنتخب العبدي في المفضليات ٢٩٢ ومعجم الشراء ١٦٧ والأزهري ١٤٠.

وَالْأَفْطَرَحْنِي وَأَتَّخِذْنِي عَدُوًّا أَتَقْبِيكَ وَتَقْبِيَنِي

وقد بُدِّلَ مِيمُهَا الْأُولَى يَاءً مَعَ فَتْحِ هَمْزِهَا، وَأَنْشَدَ: [من البسيط]

٨٢- يَا لَيْتَمَا أَمْنَا شَالَتْ نَعَامَتُهَا أَيْمًا إِلَى جَنَّةٍ أَيْمًا إِلَى نَارٍ^(١)

وهذه الأحرفُ الثلاثةُ قد ذُكِرَتْهَا مبسوطةٌ في غيرِ هذا. وفي هذا كفايةٌ لما نحن

بصدده.

أ م ت :

قال تعالى: ﴿لَا تَرَى عِوَجًا وَلَا أَمْتًا﴾ [طه: ١٠٧] أي لا ارتفاعَ فيها ولا انخفاضَ، أي لا حَذَبَ فيها وَلَا تَبَكَّ. وَالتَّبَكُّ: التَّلَالُ الصَّغَارُ.

وَالْأَمْتُ فِي الْأَصْلِ: الْمَكَانُ الْمَرْتَفِعُ. وَيُقَالُ: مَلَأَ مَزَادَتَهُ فَلَا أَمْتُ فِيهَا، أَيْ لَا غُرْضَ فِيهَا وَلَا تَنْقِي. وَأَمْتُ الشَّيْءِ أَيْ قَدَّرْتَهُ فَهُوَ مَأْمُوتٌ. وَأَنْشَدَ: [من الرجز]

٨٣- هِيَهَاتَ فِيهَا مَاوَاهَا الْمَأْمُوتُ^(٢)

وفي الحديث: هَ إِنَّ اللَّهَ حَرَّمَ الْخَمْرَ فَلَا أَمْتُ فِيهَا^(٣). قَالَ شَمْرٌ: أَيْ لَا عَيْبَ فِيهَا. قَالَ الْأَزْهَرِيُّ: بَلْ مَعْنَاهُ: لَا شَكَّ فِيهَا، وَلَا ارْتِيَابَ أَنَّهُ لَتَنْزِيلٌ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ، لِأَنَّ الْأَمْتَ فِي صِيغَةِ اللَّغَةِ: الْحَزْرُ وَالتَّقْدِيرُ وَيَدْخُلُهُمَا الظَّنُّ. يُقَالُ: بَيْنَتَا وَبَيْنَ الْمَاءِ ثَلَاثَةَ أَمْيَالٍ عَلَى الْأَمْتِ، أَيْ الظَّنِّ. وَكَمْ تَأَمَّتْ هَذَا الْأَمْرَ؟ أَيْ تَقَدَّرَتْ؟ قَالَ الْهَرَوِيُّ: قُلْتُ: مَعْنَاهُ حَرْمُهَا تَحْرِيمًا لَا هَوَادَةَ فِيهِ، أَيْ لَا لَيْنَ فِيهِ. يُقَالُ: سَارَ سَيْرًا لَا أَمْتَ فِيهِ، أَيْ لَا لَيْنَ فِيهِ وَلَا قُتُورَ.

أ م د :

قال الله تعالى: ﴿فَطَالَ عَلَيْهِمُ الْأَمْدُ﴾^(٤). [الحديد: ١٦] وَالْأَمْدُ وَالْأَبْدُ أَخَوَانِ

(١) البيت للأحوص في التاج والصحيح (أمم) وانظر ديوانه ٢٢١.

(٢) الرجز لرؤية في اللسان (أمت).

(٣) الحديث لأبي سعيد الخدري في الفائق ٤٤/١ والنهاية ٦٥/١. وغريب ابن الجوزي ٤٠/١.

(٤) قرأ ابن كثير (الأمْد) البحر المحيط ٢٢٣/٨.

إلا أن بينهما فرقا وهو أن الأبد عبارة عن مدة الزمان التي ليس لها حدٌ محدودٌ، ولا يتقيدُ فلا يقال: أبدٌ كذا. والأمد: مدة لها حدٌ مجهولٌ إذا أطلق، وقد ينحصرُ نحو أن يقال: أمدٌ كذا. والفرق بينه وبين الزمن أن الأمدَ يقالُ باعتبارِ الغاية. والزمانُ عامٌ في المبدأ والغاية. ولذلك قال بعضهم: الأمدُ والمُدَى يتقاربان^(١). وقد تجيء لمجرد الغاية كقوله تعالى: ﴿تَوَدُّ لَوْ أَنَّ بَيْنَهَا وَبَيْنَهُ أَمَدًا بَعِيدًا﴾ [آل عمران: ٣٠] أي غاية. وقد تجيء لنهاية بلوغها كقوله: ﴿فَطَالَ عَلَيْهِمُ الْأَمَدُ﴾. وقيل من قولهم: طَالَ الْأَمَدُ عَلَى لَبْدٍ، أي الزمان. وكُبد: اسمُ تسيرٍ لقسمانِ بنِ عباد. وكقوله: ﴿أَحْصَى لِمَا لَبَّسُوا أَمَدًا﴾ [الكهف: ١٢] أي غاية إقامة.

وقولهم: استولى على الأمد أي غلبَ سابقاً. وللإنسان أمدان؛ مولده وموته^(٢). وعن الحجاج أنه قال للحسن: ما أمدُك؟ قال: سنتان من خلافة عمر رضي الله تعالى عنه^(٣) أي ولدتُ لسنتين بقيتا من خلافته.

وجمع الأمد: آمادٌ.

أم ر:

الامرُ يقالُ باعتبار طلبِ الفعل، وله صيغٌ أصلها افعل وما في معناها. وهل يُشترطُ فيه الاستعلاء والعلو؟ خلافٌ بين الأصوليين. ولذلك اختلفوا في مدلوله هل هو وجوبٌ أو ندبٌ، أو مشتركٌ بينهما. ويرد لمعانٍ آخر حررتها في موضع آخر. ويطلقُ باعتبار الحال والبيان، فيشملُ ذلك الأقوال والأفعال^(٤)، كقوله تعالى: ﴿وَمَا أَمْرُ فِرْعَوْنَ بِرَشِيدٍ﴾ [هود: ٩٧] ومثله في العموم: ﴿وَالِيهِ يُرْجَعُ﴾^(٥) الامرُ كُلُّهُ [هود: ١٢٣]. وزاد بالإبداع وعليه: ﴿إِلَّا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ﴾ [الأعراف: ٥٤]. ومن ثم حملَ الحكماءُ قوله: ﴿قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي﴾ [الإسراء: ٨٥] على ذلك، أي هو من إبداعه، ويختص به دون خلقه. وقوله: ﴿افْعَلْ مَا تَوْمَرُ﴾ [الصافات: ١٠٢] تنبيهٌ أن رؤيا الأنبياء صلوات الله

(١) المفردات ٨٨.

(٢) هو قول شمر كما في غريب ابن الجوزي ٤٠/١.

(٣) غريب ابن الجوزي ٤٠/١ والفائق ٤٥/١ والنهاية ٦٥/١.

(٤) في الأشباه والنظائر للصلابي ٨٠-٨٣ تفصيل للسعة عشر وجهاً.

(٥) قرأ حمزة والكسائي وابن كثير وابن عامر ويعقوب (يرجع) السبعة ٣٤٠ والنشر ٢٠٨/٢.

وسلامه عليهم بمنزلة البقلة لا فرق بينهما. وقوله: ﴿وما أمرنا إلا واحدة كلمح بالبصر﴾ [القمر: ٥٠] عبر به عن سرعة إلهجاده بأسرع ما يدركه فهمنا، وتسعه عقولنا. وعليه قوله: ﴿إنما أمره إذا أراد شيئاً أن يقول له كن فيكون﴾ [يس: ٨٢]. وقوله: ﴿بل سئلت لكم أنفسكم أمراً﴾ [يوسف: ١٨] عبر به عما تأمر به النفس الأمارة المشار إليها بقوله: ﴿إن النفس لأمارة بالسوء﴾ [يوسف: ٥٣]. وقوله: ﴿أنى أمر الله﴾ [النحل: ١] يعني القيامة. فعبّر عنها بأعم أحوالها من أقوال وأفعال. وقوله: ﴿أمرنا مترفياً﴾ [الإسراء: ١٦] أي أمرناهم بالطاعة فعصوا. وقيل: معناه كثرتناهم فبسبب ذلك عصوا وفسقوا، وتنصره قراءة «أمرنا»^(١) بالتشديد و «آمرنا»^(٢) بالمد. وقد منع أبو عمرو «أمرنا»^(٣) بمعنى الكثير، مخففاً غير ممدود؛ وأثبت أبو عبيدة مستدلاً بقوله عليه الصلاة والسلام: «خير المال ماهرة مأمورة وسكة مأمورة»^(٤). المأمورة: الكثيرة التناج، وهي من أمر الثلاثي. والمأمورة: التي لفتحت. والسكة: حديقة النخل. وقد حكى: أمرت المهرة بالتخفيف والقصر؛ فهي مأمورة. وأمرتها بالمد فهي مؤمرة.

وأمر القوم: كثروا، لأنهم لما كثروا صاروا ذوي أمر من حيث إنه لا بد لهم من سائس. وقيل في قراءة: أمرنا بالتشديد جعلناهم أمراء، وسلطانهم أمر عليهم بأمر صار أميراً. وفي الحديث: «أمرى جبريل»^(٥)، أي وليي وصاحب أمري. وقيل: إن كثرة الأمراء سبب في إفساد...

وقوله: ﴿لقد جئت شيئاً لئماً﴾ [الكهف: ٧١] أي شيئاً منكراً، وهو من أمر الأمر، أي كبر وكثر، نحو: استفحل الأمر.

والانتمار: التشاور. وأصله أن الانتمار قبول الأمر، وذلك أن المشاورين يقولون أمر بعض بعضاً، ومنه: ﴿إن الملائمات ياتمرون بك﴾ [القصص: ٢٠]. قال الأزهري: الباء

(١) (٢) هي قراءة عاصم والحسن وعلي وأبي عمرو. البحر المحيط ٢٠/٦ والقرطبي ٢٣٢/١.

(٣) هي قراءة الحسن وعكرمة وابن عباس ويحيى بن يعمر. البحر المحيط ٢٠/٦ والقرطبي ٢٣٢/١.

(٤) النهاية ١٣/١ وغريب ابن الجوزي ٤٠/١ ومسند أحمد ٤٦٨/٣ ومجمع الزوائد ٢٦١/٥.

وغريب الهروي ٣٤٩/١. وفي المقاييس: أمر وقال الأصمعي: يقول العرب: خير المال سكة مأمورة

أو مهرة مأمورة.

(٥) الغريبين ٨١/١ والنهاية ٦٦/١ وغريب ابن الجوزي ٤٠/١.

بمعنى في. ﴿وما أمروا إلا ليعبدوا الله﴾^(١). [البينة: ٥] مثل: اتزيموا. وقوله: ﴿واتمروا بينكم بمعروف﴾ [الطلاق: ٦] أي ليكن المعروف من أمركم، ومما ينبغي...^(٢) به بل يشاور بعضكم بعضاً في دفعه بقعه. وقال عمر رضي الله عنه: «الرجال ثلاثة: رجل إذا نزل به أمر اتمروا به»^(٣) واختلف فيه، فقال شمر: شاور رأيه، وارتأى قبل موافقة الأمر.

وقيل: هو الذي بهم بالامر بفعله. وكل من عمل برأيه فلا بد له من موافقة الخطأ وأنشدوا للشمر بن توبل: [من العديد]

٨٤- علفت لَوْأً تكررُها إن لَوْأً ذاك أعيانا^(٤)

إعلمي أن كل مؤتمر مخطئ في الرأي أحيانا

وفي حديث آخر: «لا ياتمر رشد»^(٥) أي لا يأتي برشد من ذات نفسه^(٦). وقال الفقيهي: أحسبه من الأمر، كان نفسه أمرته فاتمر. وقال أبو عبيد في قول امرئ القيس: [من المتقارب]

٨٥- ويغدو على المرأة ما ياتمر^(٧)

فعل الشيء من غير رؤية ولا تثبت فيندم.

والأما بفتح الهمزة بمعنى العلامة، وفي الحديث: «هل لك من إمارة؟»^(٨) والأما بجمعها، نحو مرة ومر. والإمارة بالكسر مصدر كالولاية مع أنه سُمع الفتح والكسر في المصدر. وقد قرئ: ﴿الولاية لله﴾ [الكهف: ٤٤] و﴿من ولايتهم﴾ [الانفال: ٧٢] بالوجهين^(٩). وقوله: ﴿وأولي الأمر﴾ [النساء: ٥٩]. قيل: هم الأمراء في زمنه عليه الصلاة والسلام، وقيل: هم الأنبياء عليهم السلام. وقيل: العلماء. وقيل: الأمور

(١) قرأ ابن مسعود (إلا أن يعبدوا الله) القرطبي ١٤٤/٢٠ والكشاف ٢٧٣/٤.

(٢) فراغ في الأصل بقدر كلمتين.

(٣) الغريبين ٨٢/١ وغريب ابن الجوزي ٤٠/١ والنهاية ٦٦/١.

(٤) البيتان للشمر بن توبل في شعره: ٣٩٣.

(٥) الغريبين ٨١/١ وغريب ابن الجوزي ٤٠/١ والنهاية ٦٦/١.

(٦) الغريب لابن الجوزي ٤٠/١.

(٧) ديوانه ١٥٤ وصدره: (أحار بن عمرو كاتي خمر)

(٨) غريب ابن الجوزي ٤٠/١ والغريبين ٨٣/١.

(٩) قرأ حمزة والاعمش والافخش بالكسر (ولايتهم) السبعة ٣٠٩ والنشر ٢٧٧/٢.

بالمعروف. وقيل: أهل الدين المطيعون لله من الفقهاء قاله ابن عباس. وهذا كله محتمل، قال الراغب^(١): وجه ذلك أن أولي الأمر الذين يرتدع بهم الناس هم أربعة: الأنبياء وحكمهم على ظاهر العامة والخاصة وعلى باطنهم. والولاة وحكمهم على ظاهر الكافة دون باطنهم. والحكام وحكمهم على بواطن العامة دون ظاهرهم. والوعاظ وحكمهم على بواطن العامة دون ظواهرهم. قال تعالى: ﴿وَأَوْخَى فِي كُلِّ سَمَاءٍ أَمْرَهَا﴾ [فصلت: ١٢].

أم من^(٢):

أمس: ظرف زمان ماضٍ يُبنى لتضمينه معنى الحرف وهو الألف واللام بدليل وصفه المعروف في قوله: [من مجزوء الكامل]

٨٦- ذهبوا كأمس الدأبر^(٣)

قيل: وقد يُعرب غير مُتصرف كقوله: [من الرجز]

٨٧- لقد رأيت عجياً مذ أمسا^(٤)

عجائراً مثل السعالي خمسا

يأكلن ما بينهن همسا

لا تترك الله لهن ضربا

وحقيقته: اليوم الذي قبل يومك، ويليه يومك. وقد يُعبر به عن مُطلق الزمان الماضي كقوله: ﴿فَجَعَلْنَاهَا حَصِيداً كَأَنْ لَمْ تَغْنِ بِالْأَمْسِ﴾^(٥) [يونس: ٢٤]. وكما لم يُرد باليوم اليوم الذي أنت فيه، ولا بالغد اليوم الذي بعد يومك، بل يُراد بها الماضي

(١) المفردات ٩٠.

(٢) انظر قطر الندى ١٥ وشذور الذهب ٩٨ والمسائل المضطربات ٢٤٤-٢٤٦ وسيبويه ١٨٣/٢، ١٨٦ ٣/٣، ٣٣٠، ٤٨٤ ومواضع أخرى.

(٣) هذا كقولهم ذهبوا كأمس الذهب المستقصى ٢/٢١٤ وثمة بيتان في اللسان (دبر) ينتهيان بكلمتي (كأمس الدأبر).

(٤) الرجز للمعاج في ديوانه والأبيات استشهد بها سيبويه ٢٨٤/٣ واللسان (أمس)

(٥) قرأ الحسن وثقادة (يَغْنِ) وقرأ مروان (تَغْنِ) البحر المحيط ١٤٤/٥ والكشاف ٢/٢٣٣. وقرأ أبي (لم تغن بالأمس وماكان الله ليهلكها إلا بذنوب أهلها). وقرأ أبي وأبو سلمة (لم تغن بالأمس أهلكتها إلا بذنوب أهلها) البحر المحيط ١٤٤/٥.

والحاضر والمستقبل، وعلى ذلك حُمِلَ قولُ زهير: [من الطويل]

٨٨- وأعلمُ علمَ اليومِ والأمسِ قَبْلَهُ ولكنني عن علمٍ ما في غدٍ عَمٌ^(١)

قالوا: أرادَ باليومِ الزمنَ الحاضرَ، وبالأمسِ الماضي، وبالغدِ المستقبلَ، وإلا لم يكنْ لكلامه فائدة؛ إذ من المعلومِ أنَّ ما قبلَ يومِهِ وبعده كذلك، فتخصيصُهُ لهما بالذكرِ عيٌّ. ومتى أضيفَ أو عُرِفَ بالِ أحربٍ، قال تعالى: ﴿كَانَ لَمْ تَغْنِ بِالْأَمْسِ﴾. وتقول: أَمْسَكَ خَيْرَ من يَوْمِكَ.

أ م ل :

الأمْلُ: ظنُّ البقاءِ، والطَّمْعُ في زيادته، قال تعالى: ﴿ذَرُّهُمْ يَأْكُلُوا وَيَتَمَتَّعُوا وَيُلْهِمُ الْأَمْلُ﴾ [الحجر: ٣]. وقد تحيُّ، لمجردِ الطَّمْعِ، قال كعبُ بنُ زهير: [من البسيط]

٨٩- أَرْجُو وَأَمْلُ أَنْ تَدْنُو مَوَدَّتِهَا وما إِخَالَ لَدَيْنَا مِنْكَ تَنْوِيلُ^(٢)

وأَمَلْتُ معروفَكَ أَزْمَلُهُ تَأْمِلاً. وفي الحديث: «يشيبُ المرءُ وتشيبُ فيه خصلتانِ: الحرصُ وطولُ الأملِ»^(٣) أي الطَّمْعُ في البقاءِ.

والتَّأْمُلُ: التدبُّرُ، وهو النظرُ في عواقبِ الشيءِ والتفكُّرُ فيها. ومنهُ تأمَّلَ المسألةَ^(٤).

أ م :

على ضربين: مُتَصِلَةٌ ومُنْقَطِعَةٌ فالمُتَصِلَةُ هي العاطفةُ. وشرطُها أنْ تَتَقَدَّمَها همزةُ استفهامٍ لفظاً نحو: أَقامَ زيدٌ أمْ عَمِرُو؟ أو تقديراً نحو قوله: [من الطويل]

٩٠- لَعَمْرُكَ مَا أَدْرِي وَإِنْ كُنْتُ دَارِياً

شَعِثُ بَنِ سَهْمٍ أَمْ شَعِثُ بَنِ مَنقَرٍ؟^(٥)

أو همزةُ تسويةٍ نحو: ﴿الْأَنْذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنْذِرْهُمْ﴾ [البقرة: ٦]، وأنْ يُعْطَفَ بها

(١) ديوانه ٣٥ وهو البيت الخمسون من معلقته.

(٢) ديوانه ٩.

(٣) مسند أحمد ١١٥/٣ والبخاري برقم ٦٠٥٧ برواية «لا يزال قلب الكبير شاباً في الثنتين: في حب الدنيا وطول الأمل».

(٤) الأزهية ١٢٤-١٣٣ والبرهان ١٨٠/٤ والإتقان ١٩٤/٢-١٩٦.

(٥) البيت للأسود بن يعفر أورده مسيوبي ١٧٥/٣. شعيت: حي من تميم، ثم من بني منقر. وسهم: حي من فيس فجعلهم أدعياء وشك في كونهم منهم أو من بني سهم.

مُفرداً وما في قوته، وأن يصلح موضعها (أي) ويجاب بإحدى: الشيعين أو الأشياء.
والمنقطعة بخلافها، وتقدر بـ (بل) والهمزة نحو: إنها لإبل أم شاء وقد تقدر بـ
(بل) وحدها، كقوله: [من الطويل]

٩١- فليت سليمي في الممات ضجيعتي

هنالك، أم فلي جنة أم جهنم^(١)

وتُجابُ على بـ (لا) أو بـ (نعم). ولها أحكام كثيرة مذكورة في الكتب المشار
إليها.

أم م :

الأم: القصد. يقال: أمت زيدا قصدته؛ قال تعالى: ﴿ولا آمين﴾^(٢) البيت
الحرام ﴿المائدة: ٢﴾ أي قاصديه، أي لا تعرضوا لهم. وقيد بعضهم فقال: هو القصد
المستقيم نحو المقصود، فهو أخص منه. يقال: أم ويؤم، وتيمم بمعنى واحد. وفي
حديث: «كانوا يتأمنون شرار ثمارهم للصدقة»^(٣).

والأمة^(٤): الجماعة من الناس يجمعهم أمر ما؛ دين أو زمان أو مكان واحد، سواء
كان ذلك الجامع اختيارياً أم قهراً والجمع أمت، قوله تعالى: ﴿إلا أمت أمثالكم﴾
[الأنعام: ٣٨] أي كل نوع منها على طريقة قد سخرها عليه بالطبع فهي ناسجة
كالعكבות، وبانية كالسرفة^(٥)، ومدخرة كالنمل، ومُعتمدة على قوت وقته كالعصفور
والحمام إلى غير ذلك من الطباع التي يختص بها نوع دون نوع. وقيل: أمثالكم في
الشقاوة والسعادة. وقيل: في أن لهم أجلاً مقدرة كما أنتم. وقيل: أمثالكم في الخلي
والموت والبعث.

(١) البيت لعمر بن أبي ربيعة في ديوانه ٥٠١ برواية:

(وليت سليمي في المنام ضجيعتي
لدى الجنة الخضراء أو في جهنم).

(٢) قرأ ابن مسعود والمطوعي (ولا آمي البيت...) البحر المحيط ٤٢٠/٣ والإتحاف ١٩٧.

(٣) الغرر ٩١/١ والنهاية ٦١/١ والفتاوى ٤٥/١ وهرهب ابن الجوزي ٤١/١.

(٤) الأشياء والنظائر للتعالي ٧١ وهو في القرآن على خمسة معان ...).

(٥) السرفة: دودة القز (اللسان: سرف).

وعن ابن عباس: الأمة أتباع الأنبياء ومنه أمة محمد ﷺ . وقوله: ﴿إِنَّ هَذِهِ أُمَّتُكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً﴾ [الأنبياء: ٩٢] أي دينكم . والأمة أيضاً الطريقة المستقيمة . قال الذبياني: [من الطويل]

٩٢- حَلَفْتُ فَلَمْ أَتْرُكْ لِنَفْسِكَ رِيَّةً وَهَلْ يَأْتِمُنْ ذُو أُمَّةٍ وَهُوَ طَائِعٌ؟^(١)

وعليه قوله: ﴿مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ أُمَّةٌ قَائِمَةٌ﴾ [آل عمران: ١١٣]، قيل: ذُو أُمَّةٍ أَي ذُو طَرِيقَةٍ قَوِيْمَةٍ.

والأُمَّةُ: كُلُّ جِيلٍ فِي زَمَنِ وَإِنْ لَمْ يَكُونُوا نَاسًا، وَفِي الْحَدِيثِ: «لَوْ لَا أَنَّ الْكَلَابَ أُمَّةٌ تُسَبِّحُ لَأَمَرْتُ بِقَتْلِهَا»^(٢). وَفِي الْحَدِيثِ: «إِنَّ يَهُودَ بَنِي عَوْفٍ أُمَّةٌ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ»^(٣) نَاقِلُهُ أَنَّهُمْ بِالصَّالِحِ الَّذِي حَصَلَ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ الْمُؤْمِنِينَ كَأُمَّةٍ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ؛ كَلِمَتُهُمْ وَأَيْدِيهِمْ وَاحِدَةٌ.

وَيُطْلَقُ عَلَى مَنْ تَفَرَّدَ بِدِينٍ: أُمَّةٌ، وَمِنْهُ: «قَسُ بْنُ سَاعِدَةَ وَزَيْدُ بْنُ عَمْرٍو بَيْنَ نَفِيلٍ يُبْعَثُ أُمَّةً وَاحِدَةً»^(٤)، قَالَ تَعَالَى: ﴿إِنَّ إِبْرَاهِيمَ كَانَ أُمَّةً﴾^(٥) [النحل: ١٢٠].

وَالْأُمَّةُ: الْمَدَّةُ مِنَ الزَّمَانِ ﴿وَادْكُرْ بَعْدَ أُمَّةٍ﴾^(٦) [يوسف: ٤٥] أَي بَعْدَ حِينٍ. وَقَوْلُهُ: ﴿وَلَنْ أَخْرُنَا عَنْهُمْ الْعَذَابَ إِلَى أُمَّةٍ مَعْدُودَةٍ﴾ [هود: ٨] مِنْ ذَلِكَ. وَقَوْلُهُ: ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً﴾ [المائدة: ٤٨] أَي دِينًا وَاحِدًا. وَمِثْلُهُ: ﴿كَانَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً﴾ [البقرة: ٢١٣] أَي دِينًا وَاحِدًا، فَقِيلَ: كَفَرَوْقِيلَ: إِسْلَامٌ.

وَالْأُمَّةُ: الصَّنْفُ، قَالَ تَعَالَى: ﴿تِلْكَ أُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ﴾ [البقرة: ١٣٤] أَي صَنَفٌ قَدْ طَوِيَ زَمَنُهُ؛ فَمَا بِالْكَمِّ تَفْتَخِرُونَ بِهِمْ؟ وَكَانُوا يَقُولُونَ: نَحْنُ أَبْنَاءُ الْأَنْبِيَاءِ، وَيَتَرَجَّوْنَ أَنْ يَكُونُوا أَمْثَالَهُمْ.

(١) ديوانه ٣٥.

(٢) غريب ابن الجوزي ٤١/١ ومسند أحمد ٨٥/٤ - وستن أبي داود برقم ٢٨٤٤ (١٠٨/٣) والنهاية ٦٨/١.

(٣) النهاية ٦٨/١.

(٤) الإصابة ٧٠/١ مجمع الزوائد ٩/٤٢٠.

(٥) قرأ هشام وابن ذكوان وابن عامر (إبراهيم) النشر ٢٢١/٢.

(٦) قرأ الحسن (أمة) البحر المحيط ٣١٤/٥ والكشاف ٣٢٤/٢.

والأم^(١): أحد الأبوين، وتُجمعُ في العقلاء على أمهات، وفي غيرهم على أمات، وقد ينعكس قليلاً، قال الشاعر، فجمع بين اللغتين: [من المتقارب]

٩٣- إذ الأمهاتُ قَبَحْنَ الوجوهَ فرجعت الظلامُ بأماتيك^(٢)

ويقال: أمهة. قال: [من الرجز]

٩٤- أمهتي خندف وإلياس أبي^(٣)

فقيل: هذا أصلها، ولذلك يُصغرونها، فيقال: أميمة. وقيل: هي مزيدة. وقيل: بل هي مزيدة كهي في هو كولة وهلع. وقال آخر: [من الطويل]

٩٥- وأماتُ أطلأ صغار كانها^(٤)

فهذا جاء على الكثير.

قال الخليل: كل شيء ضُمَّ إليه سائر ما يليه يسمى أم^(٥). وقال غيره: كل ما كان أصلاً لوجود الشيء أو إصلاحه أو تربيته أو مبدئه أم. قال تعالى: ﴿وعنده أم الكتاب﴾ [الرعد: ٣٩]، أي اللوح المحفوظ، لأن العلم كله منسوب إليه.

وأم القرى: مكة، لأن الأرض دُحيت من تحتها^(٦). وقوله: ﴿ولتُنذِر^(٧) أم القرى﴾ [الأنعام: ٩٢] على حذف مضاف، أي أهل أم القرى، نحو: ﴿واسأل القرية﴾ [يوسف: ٨٢]. وقوله: ﴿أم الكتاب﴾ [الزخرف: ٤] لأنها مبدؤه وأصله، ولأشتمالها على الأنواع الواردة في جميع القرآن حسبما بيئته في غير هذا الموضوع، وإن كان بعضهم

(١) الأشباه والنظائر للشمالي ٧٠ وهو في القرآن على خمسة معان.

(٢) البيت لمروان بن الحكم في اللسان (أم) وشواهد الشافية ٣٠٨ والمقاييس (أم) دون نسبة.

(٣) صدر بيت لفصيح بن كلاب، وعجزه: (عند تناديهم بهال وهي). والبيت في الخزانة ٣٠٦/٣ والدر المصون ٦٣٩/٢ وأمثالي القلبي ٣٠١/٢ والمحتسب ٢٢٤/٢ والهمع ٢٣/١ والدر ٥/١ واللسان (سل، أمه).

(٤) شطريت في الدر المصون ٦٣٩/٣ دون عزو.

(٥) قوله في المقاييس (أم ٢٢/١).

(٦) هو قول قتادة في الدر المنثور ٣١٦/٣.

(٧) قرأ عاصم وشعبة وأبو عمرو (ولتُنذِر) النشر ٢٦٠/٢ والسبعة ٣٦٣.

كرة تسميتها بأم الكتاب. وقوله: ﴿هُنَّ أُمَّ الْكِتَابِ﴾ [آل عمران: ٧] أي معظمه. وأم الطريق: معظمه، وأم الرُمح: لواؤه. قال: [من الرمل]

٩٦- وَسَلَبْنَا الرُّمَحَ فِيهِ أُمُّهُ مِنْ يَدِ الْعَاصِي وَمَا طَالَ الطَّيْلُ^(١)

والأُمِّيُّ: مَنْ لَا يَكْتُبُ وَلَا يَقْرَأُ مِنْ كِتَابٍ؛ قَالَ تَعَالَى: ﴿النَّبِيُّ الْأُمِّيُّ﴾ [الأعراف: ١٥٧] يُقَالُ: رَجُلٌ أُمِّيٌّ مُنْسَوْبٌ إِلَى أُمَّةٍ أُمِّيَّةٍ، وَفِي الْحَدِيثِ: «بُعِثْتُ إِلَى أُمَّةٍ أُمِّيَّةٍ»^(٢) وَهُوَ الْبَاقِي عَلَى أَصْلِ وِلَادَةِ أُمِّهِ لَمْ يَتَعَلَّمِ الْكِتَابَةَ. وَالْأُمِّيُّ: مُنْسَوْبٌ إِلَى أُمِّهِ الَّتِي وَلَدَتْهُ^(٣).

وَالْإِمَامُ^(٤): الْمَتَّبِعُ فِي أَقْوَالِهِ وَأَفْعَالِهِ وَأَحْوَالِهِ. وَمِنْهُ قَوْلُهُ: ﴿إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا﴾ [البقرة: ١٢٤] وَلِذَلِكَ ادَّعَاهُ كُلُّ أَحَدٍ. وَلَمْ يَصْدُقْ فِي ذَلِكَ إِلَّا الْمُسْلِمُونَ، وَمَنْ فَعَلَ فِعْلَهُمْ. قَوْلُهُ: ﴿وَكُلُّ شَيْءٍ أَحْصَيْنَاهُ فِي إِمَامٍ مُبِينٍ﴾ [يس: ١٢]، هُوَ اللَّوْحُ الْمَحْفُوظُ. وَقِيلَ: كَتَبَ أَعْمَالَهُمْ.

وقوله: ﴿لِيَأْمُرَ مُبِينٍ﴾ [الحجر: ٧٩]، أَي أَنَّ الْقَرْنَيْنِ الْمُهْلِكَيْنِ قَرْنِي قَوْمِ لُوطٍ وَأَصْحَابِ الْاِبْكَةِ بِطَرِيقٍ وَاضِحٍ تَرْتَعْلِيهِ قَرِيشٌ فِي سَفَرِهَا.

وَالْإِمَامُ: الطَّرِيقُ، لِأَنَّهُ سَأَلَتْهُ يَتَّبِعُهُ. وَقَوْلُهُ: ﴿وَاجْعَلْنَا لِلْمُتَّقِينَ إِمَامًا﴾ [الفرقان: ٧٤] أَي يَقْتَدِي بِنَا مَنْ بَعْدَنَا، وَقَوْلُهُ: ﴿يَوْمَ نَدْعُو^(٥) كُلَّ أَنَاثٍ بِإِمَامِهِمْ^(٦)﴾ [الإنشاء: ٧١] قِيلَ: نَبِيَّهُمْ. وَقِيلَ: كِتَابُهُمْ. وَقِيلَ: عَالِمُهُمُ الَّذِي اقْتَدَوْا بِهِ.

(١) البيت في المقاييس واللسان والتاج (أمم) دون عزو.

(٢) غريب ابن الجوزي ٤١/١ ومسند أحمد ١٣٢/٥ والنهاية ٦٨/١، والقاتل ٤٢/١.

(٣) ورد في القاتل ٤٢/١: نسب الأمي إلى أمة العرب حين كانوا لا يحسنون الخط ويخط غيرهم من سائر الأمم، ثم بقي الاسم وإن استفادوه بعد. وفي أمالي القاضي ٢١٨/٢: «الأمي: العمي القليل من الكلام».

(٤) الأشباه والنظائر للثعالبي ٦٤.

(٥) قرا مجاهد وزيد ويعقوب (يدعو) وقرا الحسن (يُدْعَى كُلُّ، يُدْعَوُ كُلُّ) البحر المحيط ٦٢/٦ والكشاف ٤٥٩/٢.

(٦) قرا الحسن (يكتابهم) البحر المحيط ٦٢/٦.

أ م ن :

الامن: الطمأنينة عند الخوف. قال تعالى: ﴿أُولَئِكَ لَهُمُ الْأَمْنُ﴾ [الانعام: ٨٢]. والامن والامان والامانة في الاصل مصادر. وتُجعل الامانة^(١) اسم الحالة التي يكون عليها الإنسان في الامن تارة، ولما يؤتمن عليه الإنسان أخرى، نحو: ﴿وَتَخَوَّنُوا﴾^(٢) أماناتكم^(٣) [الأنفال: ٢٧] أي ما ائتمنتم عليه. قال تعالى: ﴿إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ﴾ [الأحزاب: ٧٢]. قيل^(٤): هي كلمة التوحيد، وقيل العدالة، وقيل العقل، وقيل: وهو صحيح، فإن العقل هو الذي يحصل به معرفة التوحيد، وتجري العدالة وتعلم^(٥) حروف التهجي؛ بل بحصوله يعلم كل ما في طوق البشر، وبه فضل على كثير ممن خلقه تفضيلاً. وقال الحسن: هي الطاعة، وقيل: العبادة.

وفي الحديث: «الامانة غنى»^(٦) أي سبب الغنى، لأنه متى عُرِف بالامانة كثر معاملوه. وقوله: ﴿وَمَنْ دَخَلَهُ كَانَ آمِنًا﴾ [آل عمران: ٩٧]. قيل: آمناً من النار. وقيل: لفظه خير، ومعناه الامر. وقيل: من بلايا الدنيا. وقيل: الاضطلام^(٧). وقيل: آمين في حكم الله تعالى، كقولك: هذا حلال وهذا حرام في حكم الله. والمعنى: لا يجب أن يقتصر منه ولا يقتل فيه إلا أن يخرج منه. ومثل ذلك: ﴿جَعَلْنَا حَرَمًا آمِنًا﴾ [العنكبوت: ٦٧].

وقوله: ﴿أَمْنَةً نُّعَاسًا﴾ [آل عمران: ١٥٤] هي بمعنى الامن، وذلك ان النوم منتف عن المخائف. والامن هو الذي يتطرق إليه النوم. وقيل: هي جمع آمن نحو كتبة وكاتب. وفي حديث نزول المسيح: «وتقع الامنة في الارض»^(٨).

(١) ذكر الثعالبي في الاشياء والنظائر ٤٩ - ٥٠ ان للامانة ثلاثة معان في القرآن: الفرائض والوديعة والعفة.

(٢) قرأ ابن مسعود (ولا تخونوا) معاني القرآن للفراء ٤٠٨/١.

(٣) قرأ مجاهد وأبو عمرو (أمانتكم) البحر المحيط ٤٨٦/٤ والكشاف ١٢٣/٢.

(٤) راجع الاقوال في هذه الآية في تفسير ابن كثير ٥٣٠/٣ والدر المنثور ٦٦٩/٦ والمفردات ٩٠.

(٥) اعتمد المؤلف على كتاب المفردات. ويبدو أنه قد أدخل بما نقله طائفت ماسقط.

(٦) الفائق ٤٥/١ والنهاية ٧١/١ وغريب ابن الجوزي ٤٢/١.

(٧) الاضطلام: الاستئصال.

(٨) النهاية ٧١/١ وسنن أبي داود برقم ٤٣٢٤ والدر المنثور ٧٣٦/٢.

وقوله: ﴿ثُمَّ أُبْلِغَهُ مَا مَتَّعُ﴾ [التوبة: ٦] أي مَنْزَلُهُ الَّذِي بَآمَنُ فِيهِ. وقوله: ﴿فِي مَقَامٍ أَمِينٍ﴾ [الدخان: ٥١] لَأَنَّ أَهْلَهُ آمَنُوا فِيهِ مِنَ الْعَذَابِ وَالْفَقْرِ. وقوله: ﴿وَهَذَا الْبَلَدِ الْأَمِينِ﴾ [التين: ٣] يعني بِهِ مَكَّةَ، لِأَنَّ غَيْرَهَا مِنَ الْبِلَادِ كَانَ أَهْلُهَا يُغَيِّرُ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ. وَمَكَّةُ أَمَنَةٌ مِنْ ذَلِكَ.

قوله: ﴿وَمَا أَنْتَ بِمُؤْمِنٍ لَنَا﴾ [يوسف: ١٧] أي بِمُصَدِّقٍ؛ لِأَنَّ الْإِيمَانَ هُوَ التَّصَدِيقُ الَّذِي مَعَهُ أَمْنٌ. قوله: ﴿يُؤْمِنُونَ بِالْجِبْتِ وَالطَّاغُوتِ﴾ [النساء: ٥١] فَهَذَا ذِمُّهُمْ وَتَهْكُكُمْ بِهِمْ، وَأَنْتُمْ قَدْ حَصَلْ لَكُمْ الْإِيمَانُ مِنْ وَجْهِ لَا يَصْحُحُ مَعَهُ أَمْنٌ، لِأَنَّ طَبِيعَةَ الْقَلْبِ السَّالِمِ لَا يَطْمَئِنُّ إِلَى الْبَاطِلِ، وَعَلَيْهِ قَوْلُ الشَّاعِرِ: [من الوافر]

٩٧- نَحْيَةُ بَيْنَهُمْ ضَرْبٌ وَجِيعٌ^(١)

كما يقال: وَإِيمَانُهُ الْكُفْرُ. أَي جَعَلَتْ التَّحِيَّةُ ضَرْباً وَالْإِيمَانُ كُفْراً.

وَالْإِيمَانُ لَفْظٌ: التَّصَدِيقُ، وَعِنْدَ كَثِيرٍ مِنْ أَهْلِ الْعِلْمِ اعْتِقَادُ الْجَنَانِ وَإِقْرَارُ بِاللِّسَانِ وَعَمَلٌ بِالْأَرْكَانِ. وَلَمْ يَشْتَرْطِ الْأَشَاعِرَةُ عَمَلُ الْأَرْكَانِ.

وَأَمِنْ يُقَالُ بِاعْتِبَارَيْنِ أَحَدُهُمَا أَمِنْ غَيْرِهِ أَي حَصَلَ لَهُ الْإِيمَانُ، وَمِنهُ وَصْفُهُ تَعَالَى بِالْمُؤْمِنِ. وَالثَّانِي أَنَّهُ صَارَ ذَا أَمِنْ، فَيَكُونُ قَاصِراً نَحْوُ: أَمِنْ زَيْدٌ كَقَبْلِ الْمَكَانِ وَأَعْتَبَ. وَلِكُونِهِ مُضْمِناً لِلتَّصَدِيقِ عُدِّي بِالْبَاءِ فِي ﴿يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ﴾ [البقرة: ٣] أَي يَصْدُقُونَ بِجَمِيعِ مَا أَخْبَرَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ أُمُورِ الْآخِرَةِ الْغَائِبَةِ عَنْهُمْ. وَمِنهُ قَوْلُهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: «مَا أَمِنْ مُؤْمِنٌ أَفْضَلُ مِنْ إِيْمَانٍ بَغِيْبٍ»^(٢). وَقَدْ جَعَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْحَبَاءَ وَإِمَاطَةَ الْأَذَى مِنَ الْإِيْمَانِ لِأَنَّهُمَا يَنْشَأَانِ عَنْهُ، وَجَعَلَ الْإِيْمَانِ فِي خَبِيرِ جَبْرِيلَ^(٣) الْمَشْهُورِ مِنْ مَسْئَةِ أَشْيَاءَ.

وَالْإِيْمَانُ تَارَةً يُجْعَلُ اسْماً لِلشَّرِيعَةِ الَّتِي جَاءَ بِهَا مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَمِنهُ: ﴿إِنَّ^(٤) الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّابِقُونَ^(٥)﴾ [المائدة: ٦٩]. وَيَدْخُلُ فِيهِ كُلُّ مَنْ

(١) عجز بيت لمعروين معدي كرب في ديوانه ١٤٩ وصدرة: (وخيل قد دلفت لها بخيل).

(٢) الدر المنثور ٢٦/١.

(٣) أخرج البخاري في كتاب الإيمان برقم ٥٠٠٥ أن تؤمن بالله وملائكته وبقائه ورسوله وتؤمن بالبعث.

(٤) قرأ ابن مسعود (يا أيها الذين) البحر المحيط ٣/٥٣١ والكشاف ١/٣٥٤.

(٥) قرأ ابن كثير وابن محيصة وعثمان وأبي وعائشة والجمعدري (والصابقين). وقرأ الحسن والزهرري

دخل في دين مقرر بالله ورسوله. قيل: وعليه قوله تعالى: ﴿وما يؤمن أكثرهم بالله إلا وهم مشركون﴾ [يوسف: ١٠٦] فقلوه: ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ أي بالسنتهم. ثم قوله ثانياً: ﴿مَنْ آمَنَ﴾ [البقرة: ٦٢] يعني مَنْ واطأ قلبه لسانه. وقيل: معناه أنهم مقررون بأن الله خالقهم، ومع ذلك يُشركون به عبادة الأصنام.

وجعل الصلاة إيماناً في قوله: ﴿وما كان الله ليضيع إيمانكم﴾ [البقرة: ١٤٣] أي صلاتكم نحو بيت المقدس. والمعنى تصديقكم بأمر القبلة، وذلك أن المنافقين وغيرهم لما حوّل القبلة قالوا: فكيف بمن مات قبل ذلك؟ قاله المنافقون استهزاءً والمؤمنون تحزناً على الموتى واستفساراً عن حالهم. وفي حديث عتبة: «أسلم الناس وآمن عمرو»^(١) يعني أن غيره آمن بلسانه نفاقاً خوفاً من السيف، وهو آمن مخلصاً.

ورجل آمنّة وأمنّة أي يثق بكل أحد. وأمين وأمان أي يؤمن به. والأمنون: الناقة التي يؤمن عشارها وقثورها. قال امرؤ القيس: [من الطويل]

٩٨- فعزيت نفسي حين بانوا بجسرة

أمنون كسبيان اليهودي خيفي^(٢)

والجسرة: القوية. والخيفي: الطويل.

آمين^(٣): اسم فعل معناه استجب أو ليكن كذلك. وتشديد ميمه خطأ عند الحذافي. وقيل: آمين وأمين بالمد والقصر. وأنشدوا في مذه: [من البسيط]

٩٩- يا رب لا تسلبني حبها أبداً ويرحم الله عبداً قال: آمينا^(٤)

وفي قصره: [من الطويل]

= (والصابون) البحر المحيط ٣/ ٣١١ والكشاف ١/ ٣٥٤. وقرأ نافع وأبو جعفر وشيبة (والصابون) الكشاف ١/ ٣٥٤ والإنحاف ٢٠٢.

(١) الحديث لعتبة بن عامر في النهاية ١/ ٧٠.

(٢) ديوانه ١٦٩.

(٣) ثمة إسهاب وتفصيل لمعنى «آمين» في سفر السعادة ١٣٢- ١٥٨ وشذور الذهب ١١٦- ١١٨.

(٤) البيت لمجنون ليلي في ديوانه ٢٨٣. وقد نسب وهماً في اللسان (أمن) إلى عمر بن أبي ربيعة.

١٠٠ - تَبَاعَدَ مِنِّي فَطَحَلْتُ إِذْ سَأَلْتُهُ أَمِينَ، فزَادَ اللَّهُ مَا بَيْنَنَا بَعْدًا^(١)

أَمِينَ: اسمٌ من أسماء الله تعالى، قاله الفارسي^(٢) ورَدُّوا عليه. وقد أُجِيبَ عنه في غير هذا الكتاب. وأما حَكْمُهُ بالنسبة إلى الجهرِ والإسرارِ وحكم الإمام والمأموم فقد بَسَطْتُ القولَ في ذلك في «القولِ الوجيزِ في أحكامِ الكتابِ العزيزِ» والحمدُ لله.

وفي الحديث: «أَمِينَ خَاتَمُ رَبِّ الْعَالَمِينَ»^(٣)، قال أبو بكرٍ: معناه أنه طابِعُ اللَّهِ على عبادِهِ تُدْفَعُ بِهِ الْآفَاتُ فكان كخاتَمِ الكتابِ الذي يصوْنُهُ ويمنَعُ من فساده وإظهار ما فيه. وفي حديثٍ آخر: «أَمِينَ درجةٌ في الجنة»^(٤). قال أبو بكرٍ: معناه أنه حرفٌ يَكْتَسِبُ بِهِ قَائِلُهُ درجةً في الجنة. وكان الحسنُ إِذَا سُئِلَ عن تفسيرِهِ قال: معناه: اللَّهُمَّ اسْتَجِبْ. قلتُ: وهذا معنى قولِ مَنْ قَالَ: إِنَّهُ اسمٌ من أسماءِ اللَّهِ تعالى لَأَنَّ فِيهِ ضَمِيرَ الْبَارِي مُسْتَرًّا، تقدِيرُهُ: اسْتَجِبْ أَنْتَ.

أ م هـ :

قرأ بعضهم: ﴿وَأَذْكُرْ بَعْدَ أَمَةٍ﴾^(٥) [يوسف: ٤٥].

وَالْأَمَةُ: النَّسِيَانُ، يقال: أَمِهْتُ أُمَّهُ أَمَهَا فَأَنَا أَمَةٌ. وهذه القراءةُ مناسبةٌ للمعنى وموافقةٌ للرسم. وقد نقلَ الْهَرَوِيُّ عَنِ الْأَزْهَرِيِّ، عَنِ الْمُنْذَرِيِّ، عَنِ ابْنِ الْهَيْثَمِ: أَمَةٌ^(٦) بِجَزْمِ الْمِيمِ، وَأَمَةٌ خَطَأً.

وَالْأَمَةُ أَيْضاً: الْإِفْرَارُ. وفي حديث: «مَنْ امْتَحَنَ فِي حَدِّ فَأَمَةٍ ثُمَّ تَبَرَّأَ فَلَيْسَ عَلَيْهِ عَقوبةٌ»^(٧) قال أبو عبيدٍ: هو الْإِقْرَارُ، ومعناه أَنْ يَعْاقَبَ لِيُقَرَّ بِإِقْرَارِهِ بِاطْلٍ. قَالَ: وَلَمْ أَسْمَعْ

(١) البيت لجبر بن الأسيط كما في التاج (فطحل) و دون نسبة في اللسان و المقاييس (أمن).

(٢) سفر السعادة ١٣٤ وقد خطأ أبو علي رحمه الله من قال في (أمين) إنه اسم من أسماء الله عز وجل، وقال: لا أدعي مالا دليل عليه... ٤...

(٣) النهاية ٧٢/١ والقرئيين ٩٣/١ وغريب ابن الجوزي ٢٦٤/١.

(٤) النهاية ٧٢/١.

(٥) قرأ الحسن وابن عباس وزيد بن علي وقتادة وعكرمة ومجاهد وأبو رجاء (أمة) البحر المحيط ٣١٤/٥ والكشاف ٣٢٤/٢. وقرأ الأشهب العقيلي (إمة) الكشاف والبحر المحيط.

(٦) قرأ عكرمة ومجاهد وشبل بن عزة (أمة) البحر المحيط ٣١٤/٥ والبرهان ٣٧/٤.

(٧) الفائق ٤٤/١ والنهاية ٧٢/١ والقرئيين ٩٥/١ وغريب ابن الجوزي ٤٢/١.

الأمّة بمعنى الإقرار. إلا في هذا الحرف. والأمّة في غير هذا النسيان.

فصل الألف والنون

أ ن ت :

أنت: ضمير المخاطب المذكور، وهل كله ضمير؟ وإن والتاء حرف خطاب، أو التاء وإن زائدة؟ عمادٌ خلاف لا طائل تحته. ويتصل بهذه التاء علامة تشبيه ميمٌ وألفٌ. ويشترك فيه حيثل خطابُ الذكرين والأنثيين أو الذكر والأنثى نحو: أنتما يا زيدان أو ياهندان، أو يازيد وهند. وعلامة جمع الذكور العقلاء ميمٌ مضمومة بعدها وأو نحو: ائتمو. وجمع الإناث نونٌ مشددة مفتوحة نحو ائتن، والتاء مضمومة قبل ذلك كله، كالتاء إذا كانت ضميراً نحو ضربتما، ضربتموه، ضربتن. وهذه التاء تفتح للمخاطب وتكسر للمخاطبة نحو: ﴿أَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ﴾ [المائدة: ١١٦] الخطاب لمعسى عليه السلام، والتوبيخ لمن عبده وأمه من دون الله.

أ ن ث :

الأنثى تُقابل الذكر من جميع الحيوانات؛ فالمرأة أنثى، والناقة والنعجة والآنثان كذلك، وذلك باعتبار الفرجين، ولذلك يقول النحاة: مؤنثٌ حقيقيٌ ويعنون ما له فرجٌ، وغير الحقيقي ما ليس له فرج. وإنما عاملته العربُ معاملةً المؤنث كالشمس والبدر. ولما كان الذكر أقوى من الأنثى جعلوا الأضعف في بعض الأشياء أنثى، والأقوى ذكراً. فقال: سيفٌ ذكراً، أي قاطعٌ، وسيفٌ أنثى في عكسه. قال: [من الوافر]

١٠١ - فَيَعْلَمُهُ بَأَنُ الْعَقْلِ عِنْدِي جُرَازٌ لَا أَفْلٌ وَلَا أُنَيْثُ^(١)

أي: [لا أعطيه إلا السيف القاطع، ولا أعطيه الدية]^(٢)

وقوله تعالى: ﴿إِنْ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ إِلَّا إِنَاثًا﴾^(٣) [النساء: ١١٧] قال الفراء: كانوا

(١) البيت لصخر النخعي في ديوان الهذليين ٢/ ٢٢٣.

(٢) بياض في الأصل، والإضافة من اللسان والنتاج (أنت).

(٣) قرأت عائشة ومجاهد وأبو السوار (أو ثنائاً) البحر المحيط ٣٥٢/١ والكشاف ٢٩٩/١ والقرطبي ٣٨٧/٥. وقرأ ابن عباس وابن عمر (وثناً) البحر المحيط والكشاف. وقرأ ابن عباس (وثناً) الكشاف. وقرأ الحسن (أنثى) البحر المحيط والإتحاف ١٩٤. وقرأ ابن عباس والحسن وعطاء =

يَسْمُونَ اللّاتَ وَالْعُزَّى وَمَنَاةَ، وهذه إناثٌ. وقال الحسن: كانوا يقولون في الأصنام: هذه أنثى بني فلان. قال الراغب^(١): من المفسرين من اعتبر حكم اللفظ فقال: لما كانت أسماء معبوداتهم مؤنثة نحو اللات والعزى ومناة قال ذلك. ومنهم من اعتبر حكم المعنى وهو أصح. ويقول: المنفعل يقال له: أنثى. ولما كانت الموجودات بإضافة بعضها إلى بعض ثلاثة ضرب: فاعل غير منفعل وذلك هو الباري تعالى. ومنفعل غير فاعل وذلك هو الجمادات. وفاعل من وجه ومنفعل من وجه كالملائكة والإنس والجن. فبالإضافة إلى الله منفعة، وبالإضافة إلى مصنوعاتهم فاعلة. ولما كانت معبوداتهم من جملة الجمادات التي هي منفعة غير فاعلة سماها الله تعالى أنثى وبكثمت بها ونهتهم على جهلهم في اعتقادهم فيها الألوهية، مع كونها غير ضارة ولا نافعة، فإنها لانفعال شيئاً البتة^(٢)، بخلاف عبديها فإنهم أكمل منها من أن لهم فعلاً في الجملة. ولما كان بعض الأشياء يشبه بالذكر في حكم اللفظ ذكر حكمه، وبعضها بالمؤنث في حكم اللفظ أنثى أحكامها نحو اليد والاذن، والخصية لتأنيث لفظ الأنثيين قال الشاعر: [من الطويل]

١٠٢ - ضربناه تحت الأنثيين على الكرد^(٣)

قال: [من الوافر] وما ذكر وإن يسمن كأنثى^(٤)

يعني القرد فجعله أنثى باعتبار لفظه. وقيل: ﴿إلا إناثاً﴾ [النساء: ١١٧] أي مواتاً كالأحجار والخشب والمدرة^(٥). وهذا تفسير للواقع لأن أصنامهم كانت متخذة من ذلك كله وليس من تفسير اللفظ كما ثبت عليه أول الكتاب.

وأرض أنثى أي سهلة حسنة الثبت، تشبيهاً بالأنثى لسهولةها وما يخرج منها. وفي

«وعائشة ومعاذ وابو العالية (أثنا) البحر المحيط والكشاف والقرطبي. وقرأ عطاء (أثنا) البحر المحيط. وقرأ ابن عباس وابن عمر وعائشة وعطاء وابن المسيب (أثنا) البحر المحيط والكشاف.

(١) المفردات ٩٤.

(٢) انتهى مانقته المؤلف من المفردات.

(٣) عجز بيت للفردق في ديوانه ٢١٠ وصدره: (وكنّا إذا القيسي هب عتوده) الكرد: أصل العنق.

(٤) صدر بيت لا يعرف قائله، وهو في اللسان والصحاح (ضرس) وحياة الحيوان ٣٣٨/١. وعجز

البيت: (شديد الأزم ليس له ضروس).

(٥) هو قول الحسن كما في تفسير ابن كثير ٥٦٩/١.

حديث إبراهيم: «كانوا يكرهون المؤنث من الطيب، ولا يرون بذكورته»^(١). قال شعير: يريدون بالمؤنث طيب النساء كالخُلق والرُعران [وما يلون الثياب]^(٢)، وبذكورته ما لم يلونها كالمسك والغالية والكافور. وذكرارة الطيب: كذلك.

أ ن م :

الإنس: الجيل المقابل للجن. قال تعالى: ﴿لَا مَلَأْنَ بِهِم مِّنَ الْجَنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ﴾ [هود: ١١٩] وقال: ﴿يَا مَعْشَرَ الْجِنِّ وَالْإِنسِ﴾ [الأنعام: ١٣٠] سُمُوا بذلك لأنهم كانوا يؤنسُون أي يُبصرون بخلاف الجن؛ فإنهم كانوا يخفون أي يستترون فلا يُبصرون. ومنه قوله تعالى: ﴿إِنِّي آنَسْتُ نَارًا﴾ [طه: ١٠] أي أبصرتها. وقيل: آنست: أحسست ووجدت وهو بمعنى الأول لأن البصر أخذ الحواس.

يكوله تعالى: ﴿فَإِنِ آنَسْتُمْ مِنْهُمْ رُشْدًا﴾^(٣) [النساء: ٦] أي علمتم. وأصله أبصرتُم، لانه طريق العلم. وإنسان العين ما يبصر فيه الإنسان شخصه لرقته وصفائه.

وقوله: ﴿حَتَّى تَسْتَأْذِنُوا﴾^(٤) [التور: ٢٧] أي تستأذِنُوا، ومعناه تستعلموا؛ هل يؤذن لكم؟ وما يُحكى عن ابن عباس أن الأصل «تستأذِنُوا» فعلها الكاتب^(٥) فشيء لا يصح عنه ﴿إِنَّا نَحْنُ نُزَلُّكَ الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ﴾ [الحجر: ٩]، ولذلك قال ابن عرفة: حتى تنظروا يؤذن لكم؟ أم لا؟ وفي الحديث: «السلام عليكم إذا دخل؟ ثلاثاً، فإن أذن له وإلا رجع»^(٦) قال الأزهرى: من يقول من العرب: اذهب فاستانس، هل ترى أحداً؟ معناه

(١) الحديث لإبراهيم النخعي في النهاية ٧٣/١ واللسان والتاج (انث) وإضاف التاج «ولا يرون بذكورته [باساً]».

(٢) إضافة من التاج.

(٣) قرأ ابن مسعود والسلمي وأبو السمال (رُشْدًا) الكشاف ٢٤٨/١ والبحر المحيط ١٧٢/٣.

(٤) قرأ ابن عباس وأبي وابن مسعود وابن جبير (تستأذِنُوا) البحر المحيط ٤٤٥/٦ والكشاف ٥٩/٣ والقرطبي ٢١٣/١٢. وقرأ ورش والسوسي (تستانسوا) غيث ٣٠٢. وقرأ ابن عباس وأبي (حتى تسلموا أو تستأذِنُوا) المحاسب ١٠٧/٢.

(٥) في التاج: «انس» (كان ابن عباس يقرأ هذه الآية ﴿حَتَّى تَسْتَأْذِنُوا﴾ قال: تستانسوا خطأ من الكاتب).

(٦) أخرج البخاري برقم ٥٨٩١ «إذا استأذن أحدكم ثلاثاً فلم يؤذن له فليرجع» وأخرجه أبو داود ٥١٧٧ ومسلم ٣٢.

تَبَصَّرَ. قال الذَّيْبَانِي: [من البسيط]

١٠٣- كَانَ رَحْلِي وَقَدْ زَالَ النَّهَارُ بِنَا يَوْمَ الْجَلِيلِ عَلَى مُسْتَأْنَسٍ وَحَدٍ^(١)

أي: على ثورٍ مُتَبَصَّرٍ، هل يرى صائداً قَبِحَ ذُرَّه؟

والإنسُ خلافُ النفر. والإنسيُّ منسوبٌ إلى الإنسِ، ويقالُ لكلِّ ما يُؤنَّسُ به، ولَمَن كَثُرَ أنْسُهُ. ومنهُ قيلَ لما يَلِي الرَّاكِبُ من جانِبِي الدَّابَّةِ، وما يُقابِلُ الرَّاكِبِ من جانِبِي القَوْسِ: إنسيٌّ، وللجانِبِ الآخرِ وحشيٌّ. فالإنسيُّ من كُلِّ شيءٍ: ما يَلِي الإنسانَ، والوحشيُّ: الجانِبُ الآخرُ.

والإنسانُ مشتقٌّ من الأنسِ، وزَنَهُ فَعْلَانُ لانه لا قِوَامَ له إلا بِأنْسٍ آخر من جنسِهِ^(٢). ولذلك قيلَ: الإنسانُ مَدَنِيٌّ، وجمعه أناسيٌّ وأصلُهُ أناسين، فابْدَلتِ التَّوْنُ ياءً وأدْغَمَتْ كَطَرَاتين في طَرَاتين جَمْعَ طَرِيان. وجعلَ الرَّاغِبُ الأناسيَّ جَمْعاً لِإنسيٍّ وليسَ بِمَصْوَوبٍ لما ذَكَرْتُهُ في موضِعِهِ، وسيأتي ذِكْرُها إن شاءَ اللهُ تَعَالَى.

وقيلَ: إنسانٌ أصلُهُ إِنْسيانٌ فَحُدِّقَتْ ولذلك صَفَرُوهُ على أَتْنِسيانٍ^(٣). قالوا: مشتقٌّ من التَّنْسيانِ، وأنشدوا: [من الكامل]

١٠٤- سُمِّيَتْ إِنْسَاناً لِأَنَّكَ نَاسِيٌّ^(٤)

والناسُ عندهم من ذلك، وأصلُهُ نَسيٌّ ثم قُلِبَتِ الكَلِمَةُ. وسيأتي إن شاءَ اللهُ تَعَالَى تحقيقُ ذلك في بابِ التَّوْنِ.

أ ن ف :

الأنفُ معروفٌ، ولَعِزَّةُ مَكَانِهِ سَخَا به كُلُّ عَزِيزٍ. قالوا: أنفُ الجَمَلِ لَاعِلَاءُ، وَرَغَمُ أنْفِهِ أي لُصَقٍ بِالرَّغَامِ وهو الترابُ، وَتَرَبَّ أنْفُهُ. ويقولون في المَتَكَبِّرِ: شَمَخَ بِأنْفِهِ. ونَسِوا

(١) ديوانه ١٧.

(٢) هذا رأي المدرسة البصرية، الإنصاف ٨٠٩.

(٣) هذا رأي المدرسة الكوفية، وزنه عندهم إِنْعانُ الإنصاف ٨٠٩.

(٤) عجز بيت في التاج أنس والبصائر ٣٢/٢ دون عزو. وهو لا يبي تمام في ديوانه ٢٤٥/٢ وصدره: (لأنَّسِينَ تلكَ المهود فإِنما).

الحمية والعزة له، قال الشاعر: [من الطويل]

١٠٥ - إذا غضبت تلك الأنوف لم أرضها

ولم اطلب العُتْبَى ولكن أزيدُها^(١)

وأنف فلان من كذا: استنكف. والآنفة: الحمية. واستأنفت الشيء: ابتدأته، وحقيقته: أخذتْ بآنفه مُبتدئاً به، ومنه: ﴿مَاذَا قَالَ أَنفًا؟﴾ [محمد: ١٦] أي مُبتدئاً. قال الشاعر في بني أنف الناقة: [من البسيط]

١٠٦ - قَوْمٌ هُمُ الْأَنْفُ، وَالْأَذْنَابُ غَيْرُهُمْ

وَمَنْ يُسَاوِي بَانَفِ النَّاقَةِ الذَّنْبَا؟^(٢)

قيل: كانوا يكرهون النسبة إليه حتى قيل هذا الشعر، فصار أحب إليهم من كل شيء.

قوله تعالى: ﴿مَاذَا قَالَ أَنفًا؟﴾ أي الساعة^(٣). وحقيقته ماقدّمته أنه من استأنفت الشيء أي ابتدأته. والمعنى: ماذا قال في أول وقت يقرب من وقتنا؟ وروض أنف: لم تُرعَ قبل ذلك، ومنه حديث أبي مسلم الخولاني^(٤): «ووضّعها في أنف من الكلاء»^(٥) يقول: يتشبع بها المواضع التي لم تُرعَ قبل الوقت الذي دخلت فيه. وكأس أنف: لم يُشرب فيه قبل ذلك.

قال بعض القدرية: «وإن الأمر أنف»^(٦) أي مستأنف من غير سابق قضاء ولا قدر. وأنف كل شيء: أوله، قال امرؤ القيس: [من الرمل]

(١) البيت في محاضرات الراغب ٣١٥/١ والمفردات ٩٥ دون نسبة.

(٢) قرأ ابن كثير والبرقي والداني وابن محيصن (أنفًا) البحر المحيط ٧٩/٨ والسبعة ٦٠٠ والنشر ٣٧٤/٢.

(٣) البيت للحطيفة في ديوانه ١٥.

(٤) التاج وقال ابن الأعرابي أي مذ ساعة، وقال الزجاج: أي ماذا قال الساعة.

(٥) هو عبد الله بن ثوب الخولاني، تابعي (ت ٦٢ هـ) فقيه، عابد، زاهد، أدرك الجاهلية وأسلم قبل وفاة النبي ﷺ ولم يره. هاجر إلى الشام وتوفي بدمشق. انظر الأعلام ٢٠٣/٤.

(٦) الغريبين ٩٩/١ والنهاية ٧٦/١ وغريب ابن الجوزي ٤٤/١.

(٧) الحديث لابن عمر، الغريبين ٩٨/١ والنهاية ٧٥/١ وغريب ابن الجوزي ٤٤/١.

١٠٧- قد غدا يحملي في أنفه لاحق الصقلين محبوك ممر^(١)

وفي الحديث: «لكل شيء أنفة وأنفة الصلاة التكبير»^(٢) أي أولها. المحفوظ ضم الهمزة، قال الهروي: والصحيح أنفة يعني بالفتح.

قوله تعالى: ﴿وَالْأَنْفُ بِالْأَنْفِ﴾ [المائدة: ٤٥] يُقرأ بالنصب والرفع^(٣) على معنى: والأنف كائن وماخوذ بالأنف، وفيه غير ذلك. ويُجمع على أنف في القلة وأنوف في الكثرة. وفي الحديث: «المؤمنون هَيَّيْنُون لِيُنَوْنَ كَالْجَمَلِ الْأَنْفِ»^(٤)، وهو الذي عَقَرَ الخِشَاشُ أَنْفَهُ، فهو ينقاد لكل من يقوده. وأصله مانوف مثل مضروب. وذكر الراغب في هذا الباب الأنملة وأنا أذكرها في باب النون لأن همزتها مزيدة.

أ ن ي :

أنى : ظرف زمان لا ينصرف، وهو لا يخرج عن الشرط أو الاستفهام^(٥)، فمن مجيئه شرطاً جازماً فعلين قوله: [من الطويل]

١٠٨- فأصبحت أنى تأتها تبش بها^(٦)

وترد في الاستفهام بمعنى كيف، كقوله تعالى: ﴿فَأَتَوْا حَرُّكُمْ أَنَّى شِئْتُمْ﴾^(٧) [البقرة: ٢٢٣]، وبمعنى أين كقوله تعالى: ﴿أَنَّى لَكَ هَذَا﴾ [آل عمران: ٣٧] أي من أين؟

قال الراغب^(٨): أنى للبحث عن الحال والمكان، ولذلك قيل: هو بمعنى أين

(١) ديوانه ١٤٦.

(٢) أي التكبير الأولى. غريب ابن الجوزي ٤٤/١ والفائق ٤٩/١ والغريين ٩٩/١ والنهاية ٧٥/١.

(٣) قرأها بالنصب: أبو جعفر وابن كثير وابن عامر وأبي عمرو. وقرأها بالرفع: الكسائي وأنس. المبسوط ١٨٥ معجم القراءات ٢/٢١٢.

(٤) الفائق ١/٥٠ والنهاية ٧٥/١ والغريين ٢٠/٣ وغريب ابن الجوزي ٤٤/١.

(٥) البرهان ٢٤٩/٤ والإنشاق ٢/٢٠٧.

(٦) صدر بيت قاله لبيد وعجزه في ديوانه ٢٢٠: (كلا مركبها تحت رجلك شاجر). يقول: كيفما ركبت منها التيس عليك الأمر.

(٧) قرأ حمزة والسوسي (شيتم) غيث ١٦٢.

(٨) المفردات ٩٥.

مقام الكلمتين، وهو ممتنع عند أهل البيان.

وأنتي : تأتي بمعنى قرُب، قال تعالى : ﴿ أَلَمْ يَكُنْ لِلَّذِينَ آمَنُوا أَنْ تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللَّهِ ﴾ [الحديد : ١٦] وقوله : ﴿ غَيْرَ نَاطِرِينَ إِيَّاهُ ﴾ [الاحزاب : ٥٣] أي نُضِجَهُ واستَوَاءَهُ، إذا كُسِرَتْ قُصِرَتْ، ومنه الآية الكريمة، وإذا فُتِحَتْ مُدَّتْ، ومنه قول الحطبية : [من الوافر]

١٠٩- وَأَنْتِ الْعِشَاءُ إِلَى سَهِيلٍ أَوْ الشُّعْرَى، فَطَالَ بِنَا الْأَنْاءُ^(١)

يقال : أَتَيْتُ وَأَتَيْتُ مُخَفَّضًا وَمَشْقَلًا بِمَعْنَى تَأَخَّرْتُ، وَأَتَيْتُ بِمَعْنَى أَخَّرْتُ. وفي الحديث : « أَذَيْتُ وَأَتَيْتُ »^(٢) أي أَخَّرْتُ الْمَجِيءَ. وَفُلَانٌ مُتَأَنٍّ مِنْ ذَلِكَ. وَالْأَنْاءُ : التَّوَدُّعُ.

وقوله : ﴿ حَمِيمٌ أَنْ ﴾ [الرحمن : ٤٤] أي بَلَغَ أَنْاءُ فِي شِدَّةِ الْحَرِّ. وَاسْتَأْنَيْتُ فُلَانًا : انتَظَرْتُهُ وَاسْتَبْطَأْتُهُ. وَأَنْاءُ اللَّيْلِ : سَاعَاتُهُ. قَالَ تَعَالَى : ﴿ وَمِنْ أَنْاءِ اللَّيْلِ فَسَبِّحْ ﴾ [طه : ١٣٠] وَاحِدَهُ إِنَّا مِثْلُ مَعَاءٍ وَأَمْعَاءٍ، وَإِنِّي مِثْلُ نَحِيرٍ وَأَنْحَاءٍ، وَإِنِّي مِثْلُ قَفَاً وَأَقْفَاءٍ، قَالَه الْهَرَوِيُّ وَذَكَرَ أَنِّي وَأَنْبَاءٌ كَدَلٌ وَأَدْلَاءٌ.

وقوله : ﴿ مِنْ عَيْنِ آتِيَةٍ ﴾ [الغاشية : ٥] أي حَارَّةٍ بَلَغَتْ أَنْهَا، وَهِيَ نَظِيرُ ﴿ حَمِيمٌ أَنْ ﴾ كِلَاهُمَا اسْمٌ فَعْلٌ مِنْ أَتَى بِأَنِّي فَهُوَ أَنْ. وَهِيَ آتِيَةٌ كَغَايِرَ وَغَايِرَةٍ.

وَالْإِنْاءُ : الْوَعَاءُ الَّذِي يُوضَعُ فِيهِ مَا آتَى وَقَتَهُ، ثُمَّ يُعْرَبُ عَنْ كُلِّ وَعَاءٍ. وَيُجْمَعُ عَلَى آتِيَةٍ. فَشَبَّهَ بِآتِيَةٍ اسْمَ فَاعِلٍ مِنْ أَتَى كَمَا تَقَدَّمَ. فَتَلَكُ مُفْرَدَةٌ وَزَوْجُهَا فَاعِلَةٌ، وَهَذِهِ جَمْعُ أَفْعَلَةٍ نَحْوَ غِطَاءٍ وَأَغْطِيَةٍ. وَأَمَّا الْأَوَانِي فَجَمْعُ آتِيَةٍ.

وَأَنَا : ضَمِيرٌ مُتَكَلِّمٌ وَاحِدٌ، وَاخْتَلَفَ النُّحَوِيُّونَ فِي أَلْفِهِ فَقِيلَ : مَزِيدَةٌ لِبَيَانِ الْحَرَكَةِ وَلِذَلِكَ تُحَذَفُ وَصَلًا وَتَثْبِتُ وَقَفًا. وَيُقَالُ هُنَا : أَوَانٌ بِتَقْدِيمِ الْفَاءِ (وَأَنْ) كَلَفْظُ النَّاصِبَةِ. وَالْمَشْهُورُ مَا قَدَّمْتَهُ مِنْ ثَبُوتِ أَلْفِهِ وَقَفًا وَحَذْفِهَا وَصَلًا، وَقَدْ ثَبَّتْ وَصَلًا. وَقُرِئَ ﴿ لَكُنَّا ﴾^(٣) هُوَ اللَّهُ رَبِّي ﴿ [الكهف : ٣٨]، وَالْأَصْلُ : لَكُنْ أَنَا وَأَدْغِمْ. وَكَذَلِكَ : ﴿ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ ﴾ [الأنعام : ١٦٣]. وَأَمَّا فِي الشُّعْرِ فَكَثِيرٌ نَحْوُ قَوْلِهِ : [من الوافر]

(١) ديوانه ٨٣، سهيل والشعري نجمان يطلعان في الشتاء في آخر الليل أو في النصف.

(٢) الفائق ٤٦/١ وغريب ابن الجوزي ٤٦/١ والنهاية ٧٨/١ وابن ماجه ١١١٥.

(٣) قرأ ابن عامر ونافع والحسن وزيد بن علي والزهري ويعقوب وأبو جعفر ورويس وورش (لكنَّا) بإثبات=

١١٠- أنا سيفُ العشيِّ فاعرفوني حميداً قد تذرمتُ السناماً^(١)

ويقال: أنة، بهاء السكت^(٢). ومنه قول جاتم:

١١١- هكذا فردي أنه^(٣)

وتتصل به تاء الخطاب، وتلحقها علامة التثنية، والجمع، فيقال: أنتِ وأنتِ وأنتما وأنتم وأنتم. هذا عند من يقول ذلك.

ويقال: أئنة الشيء، كما يقال: ذأته. قال الراغب^(٤): وهي لفظة محدثة ليست من كلام العرب. قلت: صدق، وإنما هذا في عبارة المتكلمين يقولون: في أئنة الإنسان، أي حقيقته.

قولك^(٥): أن خلاف إن بالكسر والتشديد: حرف تأكيد ينصب الاسم ويرفع الخبر، وله أحكام في بابه، ومن حيث اللفظ يكون مشتركاً في الصورة بين معاني التوكيد كما تقدم وبمعنى نعم عند بعضهم، وفعل أمر من الاثنين نحو: يازيد إن وماضياً مستنداً لضمير الإناث من إن نحو: يا نسوة إن، أي إقرن.

إلى معاني أخرى ليس هذا موضعها لضيق الزمان بتصريفها لا سيما مع عُسره.

وتتصل ما^(٦) الزائدة بها فيبطل فعلها على المشهور، وتفيد الحصر عند الجمهور نحو: ﴿إنما الله إله واحد﴾ [النساء: ١٧١]. وحصر كل شيء بحسب ذلك المعنى

= (الألف. النشر ٣١١/٢ والبسمة ٣٩١ والبحر المحيط ١٢٨/٦. وقرأ يونس وابن عتبة وابن أبي عمير وأبو عمرو وأبو جعفر (لكن) البحر المحيط ١٢٨/٦. وقرأ الحسن وأبي وابن مسعود (لكن أنا) البحر المحيط. وقرأ الحسن وابن مسعود وعيسى الثقفي (لكن) البحر المحيط. وقرأ أبو عمرو (لكنة) وفقاً. البحر المحيط. وقرأ ابن مسعود وأبي (لكن أنا لا إله إلا هو رب) الكشف ٤٨٥/٢. وقرأ ابن مسعود (لكن هو الله رب لا إله إلا هو) مختصر شواذ القراءات ٨٠.

(١) البيت لحميد بن ثور في ديوانه ١٣٣.

(٢) عقد سيويه في كتابه ١٦١/٤ - ١٦٥ باب ما تلحقه الهاء.

(٣) لم يرد في ديوانه.

(٤) المفردات ٩٥ - ٩٦.

(٥) البرهان ٢٣٠/٤ والإتقان ٢٠٦/٢ والمفردات ٩٢.

(٦) البرهان ٢٣٠/٤.

المسبوق إليه نحو: ﴿إِنَّمَا أَنْتَ نَذِيرٌ﴾ [هود: ١٢] وقوله: ﴿أَتَمَّا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا لَعَبٌ وَلَهْوٌ وَزِينَةٌ﴾ [الحديد: ٢٠].

وبالفتح والتشديد هي اختُها، معناها وعَمَلُهَا واحد إلا أن الفرقَ بينهما يقعُ بأشياء مذكورة في النحو يَبْتَنِيها في مواضعها، والمكسورة جملةٌ مستقلةٌ، والمفتوحة مع ما بعدها مؤولةٌ بمفردٍ نحو: ﴿قُلْ أَوْحِي إِلَيَّ أَنَّهُ اسْتَمَعَ نَفَرٌ مِنَ الْجِنِّ﴾ [الجن: ١].

وأن بالفتح والتخفيف تكونُ مخففةٌ من الثقلية، فلم يختلف معناها ولا عَمَلُهَا إلا أنه اشترطَ فيها شروطٌ لم تشترطَ في المثقلة، كقوله: ﴿عَلِمَ أَنْ سَيَكُونُ﴾ [المزمل: ٢٠]، ﴿أَفَلَا يَرَوْنَ أَلَّا يَرْجِعُ﴾ [طه: ٣٩].

وتكونُ ناصبةٌ للمضارع فينبكُ منها ومما بعدها مصدرٌ كقوله: ﴿وَأَنْ تَعْقُوا﴾ [البقرة: ٢٣٧] عَقَوْكُمْ. وتعملُ مضمرةً ومظهرةً ولها أحكام وهي أمُّ الباب، وتكونُ مفسرةً إذا صلح موضعها أي نحو: أشرتُ إليه أنْ قُم. ومزيدةٌ نحو: ﴿فَلَمَّا أَنْ جَاءَ الْبَشِيرُ﴾ [يوسف: ٩٦]. وإن بالكسر والتخفيف تكونُ مخففةً من الثقلية، والأكثر حينئذٍ إهمالُها. وتلزمها لأم فارقةٌ إن لم تعمل، ولم تكن ثم فرقةٌ. وتكونُ شرطيةً فتجزمُ فعلياً، وهي أمُّ الباب، ولها أخوات وأحكام، وتكونُ نافيةً نحو: ﴿إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا مُفْتَرُونَ﴾ [هود: ٥٠]، ومزيدةٌ نحو: [من الوافر]

١١٢- فما إن طَبْنَا جَبْنَ وَلَكِنْ^(١)

فصل الألف والهاء

أهل:

أهلُ الرجل^(٢): مَنْ يجمعه وإياهم نسب، أو دين، أو ما يجري مجراهما، من

(١) البيت لفروة بن سبيك في الوحشيات ٢٨ وكتاب سيبويه ١٥٣/٣ وشرح شواهد المغني ٣٠ وتمة البيت: (منابها وذوالة آخرها).

(٢) قال التعالبي في الأشباه والنظائر ٧٣ والأهل في القرآن على عشرة معان: وساكنو القرى، الدين، قراء الكتب، الأمة، الأرباب، القوم والعشيرة، الزوجة، المستعد للشيء، الأولاد، المستحق.

صناعة بيت وبلد. قال الراغب^(١): فاهل الرجل في الاصل من يجمعه وإياهم مسكن واحد، ثم تجوز به قيل: اهل بيت الرجل: لمن يجمعه وإياهم نسب واحد. وتعرف في أسرة النبي ﷺ مطلقاً، فعبر بـاهل الرجل عن امرأته. وقوله تعالى: ﴿إِنَّهُ لَيْسَ مِنْ أَهْلِكَ﴾ [هود: ٤٦] أي ليس من أهل دينك، بدليل قوله: ﴿إِنْ ابْنِي مِنْ أَهْلِي﴾ [هود: ٤٥] فلم تنفعه بنوة النسب، وذلك أن الشريعة رفعت حكم النسب في كثير من الاحكام بين المسلم والكافر. قال تعالى: ﴿إِنَّهُ لَيْسَ مِنْ أَهْلِكَ﴾.

وقوله تعالى: ﴿هُوَ أَهْلُ التَّقْوَى وَأَهْلُ الْمَغْفِرَةِ﴾ [المدثر: ٥٦] قال الازهري: أي يؤنسُ بأثاقه المؤدي إلى الجنة، ويؤنسُ بمغفرته لأنه غفور. قال: يقال: اهلت به أهلٌ أي أنست به آنس، وهم أهلي أي الذين آنس بهم.

وقوله: ﴿وَكَانَ يَأْمُرُ أَهْلَهُ بِالصَّلَاةِ﴾ [مريم: ٥٥] أي جميع أمته. وأمة كل نبي أهله، ومنهم: آل محمد كل بقي. وأهل الرجل بأهل أهولاً. ومكان أهل ومأهول. وتأهل: تزوج. وأهله الله في الجنة: زوجته. وهو أهل لكذا أي خليف به، ويستأهل منه.

وأهلاً وسهلاً معناه: أتيت أهلاً في الشفقة لا أجنب، ووطئت سهلاً من الأرض لا حزوناً. والاهل: يرفع بالواو، وينصب ويجز بالياء. قال تعالى: ﴿شَقَلْنَا أَمْوَالَنَا وَاهْلُونَا﴾ [الفتح: ١١] وقال: ﴿قُوا أَنْفُسَكُمْ وَأَهْلِيكُمْ نَاراً﴾ [التحریم: ٦] ولم يستكمل شروط الجمع، والذي سوغ به جمعه تصحيحاً كونه في معنى مستحق. وقد يجمع بالالف والتاء، فيقال: أهلات، ويجمع على أهال.

والإهالة: الدهن. وفي الحديث: «كَانَ يُدْعَى إِلَى خَبْزِ الشَّعِيرِ وَالْإِهَالَةِ السَّخِجَةِ، فَيَجِيبُ»^(٢). وفي الامثال: «استأهلي إهالتي وأحسني إهابتي»^(٣) أي خذي صفو مالي وأحسني القيام علي^(٤).

(١) المفردات ٩٦. والمادة من أولها هي في المفردات.

(٢) غريب ابن الجوزي ٤٨/١ والنهابة ٨٤/١ والبخاري برقم ١٩٦٣، ٢٣٧٣ ومسند أحمد ٣/١٣٣، ٢١١.

(٣) مجمع الامثال ٥٣/١، والشرح منقول منه.

فصل الألف والواو

أوب:

الأوب: ضرب من الرجوع لأن الأوب لا يقال إلا في الحيوان ذي الإرادة بخلاف الرجوع، فإنه يقال فيه وفي غيره. يقال: آب يؤوب أوباً وأوبَةً. وقوله: ﴿إِنْ إِلَيْنَا إِيَابَهُمْ﴾ [الغاشية: ٢٥] أي رجوعهم فهو كقوله: ﴿ثُمَّ إِلَيْهِ يَرْجِعُونَ﴾ [الأنعام: ٣٦] وقوله: ﴿مَأْبَأٌ﴾ [النبا: ٢٢] أي مرجعاً، ويجوز أن يكون اسم مكان^(١).

وقوله تعالى: ﴿وَحَسُنَ مَا بَ﴾ [الرعد: ٢٩] أي رجوع. الأوبَةُ كالتوبة. والأوبُ: الكثير الرجوع لربه بامتنال أو امره واجتناب نواهيهِ. ومنه: ﴿نَعَمْ الْعَبْدُ إِنَّهُ أَوَّابٌ﴾ [ص: ٤٤] وقوله: ﴿أَوْنِي مَعَهُ﴾ [سبا: ١٠]. التَّأْوِبُ: سَبَرُ النَّهَارِ، ومعناه هنا: رجعي بالتسبيح كله. ويقال: بَنِي وَبَيْنَكَ ثَلَاثُ مَأْوِبٍ أَوْ رَجَاعَاتٍ بِالنَّهَارِ. ويدلُّ عليه قراءة ﴿أَوْنِي﴾ بالتخفيف^(٢).

وقوله: ﴿فَإِنَّهُ كَانَ لِلْأَوَّابِينَ غُفُوراً﴾ [الإسراء: ٢٥] من ذلك. وقيل: الأوبُ: الرَّاحِمُ. وقيل: المُسَبِّحُ. وهذه متقاربة المعاني^(٣).

وقوله: [من الوافر]

١١٣- رَضِيتُ مِنَ الْغَنِيمَةِ بِالْإِيَابِ^(٤)

أي: بدل الغنيمة. كقوله: ﴿مَنْكُم مَّلَائِكَةٌ﴾ [الزخرف: ٦٠]. ويجوز أن يكون من على بابها أي يكفيني الإياب من جملة الغنيمة، فجعله بعضاً.

(١) المفردات ٩٧ والمآب: المصدر منه واسم الزمان والمكان.

(٢) هي قراءة الحسن وابن عباس وابن أبي اسحاق وقتادة. مختصر الشواذ ١٢١.

(٣) في اللسان (أوب) وقال أبو بكر: في قولهم رجل أواب سبعة أقوال: قال قوم: الأواب الثائب. وقال سعيد بن جبير: الأواب: المسيح. وقال ابن المسيب: الأواب الذي يذنب ثم يتوب ثم يذنب ثم يتوب. وقال قتادة: الأواب المطيع. وقال عبيد بن عمير: الأواب: الذي يذكر ذنبه في الخلاه فيستغفر الله منه. وقال أهل اللغة: الأواب: الذي يرجع إلى التوبة والطاعة...^(٤)

(٤) مجمع الأمثال ١/٥٩٥ وجمهرة الأمثال ١/٤٧٢، ٤٨٤ المستقصى ٢/١٠٠ والدر المصون ٥/٦٠٨ وهو عجز بيت لامرئ القيس في ديوانه ٩٩ وصدريه: (ولقد طوفت في الآفاق حتى)

كذلك وقع عجز البيت في شعر عبيد بن الأبرص.

أود:

الأود: الثقل. قال تعالى: ﴿وَلَا يُؤْودُهُ حِفْظُهُمَا﴾ [البقرة: ٢٥٥] أي لا يُثقله ولا يشقُّ عليه ذلك، وهو معنى قول مجاهد، يقال: آدني كذا يؤودني أوداً يقيد، ثقل.

والأود أيضاً: الاعوجاج لأنه ممماً يشقل، وفي الحديث: «أقام الأود وشقى العمدة»^(١) أي أقام العوج، والعمدة: ورم في الظهر. قال الراغب: «قوله: ﴿وَلَا يُؤْودُهُ﴾ أي لا يُثقله، وأصله من الأود»^(٢) بتخفيف آده.

أول:

الأول: نقيض الآخر، وهو أفعْلُ التفضيل^(٣)، ويكون بمعنى أسبق. والأول هو الذي يترتب عليه غيره. ويترتب على أوجه أحدها أن يكون تقدمه بالزمان نحو: أبو بكر أول ثم عمر. أو بالرياسة واقتداء غيره به، نحو: الملك أول ثم الوزير. أو بالوضع كقولك: دمشق أول ثم بغداد، أو بنظام الصناعة نحو: الأساس أول ثم البناء. وقوله تعالى: ﴿وَالأول﴾ [الحديد: ٣] معناه الذي لم يسبقه في الوجود شيء. وقيل: هو الذي لا يحتاج إلى غيره. وقيل: المستغني بنفسه. وهذان يرجعان إلى قولنا: لم يسبقه شيء.

وقوله: ﴿وَأَنَا أول المؤمنين﴾ [الأعراف: ١٤٣]، ﴿أول المسلمين﴾ [الأنعام: ١٦٣] أي المتقدمين به في الإسلام والإيمان. ﴿ولا تكونوا أول كافرين﴾ [البقرة: ٤١] أي ممن يُقتدى به في الكفر. ويكون أول ظرفاً، فإن نويت إضافته بني على الضم، يقال: جئتك أول أي أول الأوقات. والإعراب: جئتك أولاً وآخر أي قديماً وحديثاً.

وقوله: ﴿أولى لك فأولى﴾ [القيامة: ٣٤] كلمة تهديد ودعاء عليه^(٤)، معناه:

(١) الفائق ٥٠/١ وغريب ابن الجوزي ٤٧/١ والنهاية ٤٧٩/١.

(٢) المفردات ٩٧ ونسمة قوله: «أد يؤود أوداً وإلهاداً: إذا أثقله، نحو قال يقول قولاً، وفي الحكاية عن نفسك: أدت مثل: قلت، فتحقيق آده: عوجه من ثقله في مسره. قلت: لعل مؤلف العمدة قد أسقط ما استدركه. وأشبهه على التامخ: تخفيف وتحقيق.

(٣) هو مذهب البصريين، أما الكوفيون فيقولون وزنه (وَوَل) وانظر سفر السعادة ١١٩-١٢٠، ٥١٥-٥١٦، والمفردات ١٠٠ حيث رأي الخليل.

(٤) المفردات ١٠٠ «كلمة تهديد وتخويف يخاطب بها من أشرف على الهلاك». وفي تفسير ابن كثير ٤٨٢/٤ «وعيد على أثر وعيد... وفي الأشياء والنظائر ٤٤ «هو في القرآن على معنيين: الأول بمعنى حق، الثاني: الوعيد».

وَلَيْكَ شَرٌّ بَعْدَ شَرٍّ. وقد يخاطبُ بذلك مَنْ اشرفَ على الهلاكِ فيُحَثُّ به على التحرزِ منه. وقيل: يُخاطبُ به مَنْ نجا من الشرِّ ذليلاً فيُنْهَى أن يقعَ في ذلك الأمرِ ثانياً. وأكثرُ ما يَجِيءُ مكرراً كقولها: [من المتقارب]

١١٤- فأولى من نفسي أولى لها^(١)

وكانه حثُّ على ما يؤولُ إليه لِيُتَبَّهَ على التحرزِ منه. وفي الكلمة أعارِبٌ ذكرتها في غير هذا. وكذلك ذكرتُ اختلافَ الناسِ في أصلِ «أول» وتصريفه واشتقاقه. وتانيته «أولى». ويجمع على أوْلٍ ويُجمع هو على أوائل وأوّلين. والاول: الرجوعُ إلى الأصل. والتأويلُ تفعيلٌ منه، وذلك ردُّ الشيءِ إلى الغايةِ المرادةِ فيه، ويكونُ ذلك في العلمِ كقوله تعالى: ﴿وما يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ﴾ [آل عمران: ٧]، وفي الفعلِ كقولِ الشاعرِ: [من البسيط]

١١٥- وللنوى قبل يومِ البينِ تأويل^(٢)

وقوله: ﴿يَوْمَ يَأْتِي تَأْوِيلُهُ﴾ [الاعراف: ٥٣] أي بيانه إلى الغايةِ المرادةِ منه. وقال الزجاجُ في قوله: ﴿هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا تَأْوِيلَهُ﴾ [الاعراف: ٥٣] أي ما يؤولُ إليه أمرهم من البعث. قال: وهذا التأويلُ هو قوله تعالى: ﴿وما يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ﴾، أي لا يعلمُ متى يكونُ أمرُ البعثِ وما يؤولُ إليه الأمرُ عندَ قيامِ الساعةِ إِلَّا اللَّهُ. والراسخون في العلمِ يقولون: آمنا بالبعثِ^(٣).

وقوله: ﴿وَإِحْسَنُ تَأْوِيلًا﴾ [النساء: ٥٩] أي أحسنُ عاقبةً. وقيل: أي أحسنُ معنىً ورحمةً. وقيل: أحسنُ ثوباً في الآخرةِ.

والموئِلُ: المرجعُ، وهو موضعُ الرجوعِ. والاولُ: السياسةُ التي تُراعى مآلُها الناسُ. وإِلَيلَ علينا^(٤) والمآلُ: مَفْعَلٌ منه كالِمَقَامِ. وفي الحديث: «مَنْ صَامَ الذَّهْرَ فَلَا صَامَ

(١) عجز بيت للنخساء في الخصائص ٤٤/٣ وصدرة: (همت بنفسي ظل الهموم).

(٢) عجز بيت لعبد بن الطبيب في المفضليات ١٣٦ وصدرة: (وللأحبة أيام تذكرها).

(٣) ثمة أقوال أخرى في تفسير ابن كثير ٢٢٩/٢.

(٤) هذا من كلام عمر بن الخطاب، وقاله زياد بن أبيه في خطبته. انظر نشر الدر ٤٠/٢ وامثال أبي

عبيد ١٠٦. وفي المقاييس (أول) «تقول العرب في أمثالها...» واللسان ٣٦/١١.

[ولا آل] (١) ولا آل: معناه لا رجع بخير.

ومن المادة: آل الرجل، وهم من يؤولون إليه، أو يؤول هو إليهم، أي يرجع. وأصله أول. فقلب الواو ألفاً كهي في مال. وقيل: هو بمعنى أهل وليس كذلك (٢) لأن آل لا يضاف إلى مضمير إلا في قليل نحو قوله: [من الطوبى] [

١١٦ - فما يحمي حقيقة ألكا (٣)

ولا يضاف إلا لذي خطر، فلا يقال: آل الحجام، ولا يُقطع عن الإضافة إلا ندوراً كقوله: [من الرمل]

١١٧ - لم نزل آلاً على عهد إرم (٤)

رجل (٥) ولا آل بغداد ولا آل زمان ولا آل مكان كذا، بخلاف أهل في ذلك كله. وقوله: ﴿أَدْخِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ﴾ [غافر: ٤٦] يعني بهم كل من آل إليه في دين أو مذهب أو نسب. وقوله: «فقد أوتي مزاراً من مزامير آل داود» (٦) أي داود نفسه وآل مضممة. كما يقال: مثلك لا يفعل كذا. يريدون: أنت لا تفعل.

وقال الراغب (٧): «الآل هو منسوب عن الأهل، إلا أنه خُصص به. فذكر بعض ما قدمته ثم قال: وقيل: هو في الأصل اسم الشخص، ويصغر أو يلا. ويستعمل في من يختص بالإنسان اختصاصاً ذاتياً، إما بقرينة قرب أو موالاة.

وآل النبي صلى الله عليه وسلم: أقربه. وقيل: هم المختصون به من حيث العلم، وذلك أن من اختص بتعلم علمه فهو من آل وأمه، ومن لم يختص بذلك بل عمل تقليداً فهو من أمته. وكل آل النبي أمته، وليس كل أمته آل. وفي الحديث: «آل النبي كل

(١) انظر تخريجه فيما مضى. مادة (ال و)

(٢) المفردات ٩٨: «آل»: منسوب عن الأهل. وسيبويه ٣٨٣/١ والبحر المحيط ١/١٨٨.

(٣) من بيت لرؤبه، بوجهه: «أنا الفارس الحامي حقيقة والدي. وأبي فما يحمي حقيقة ألكا» (البيت في الدرر المصون ٣٤٣/١ والقرطبي ٣٨٣).

(٤) عجز بيت وصدره: (نحن آل الله في بلدتنا) البيت دون نسبة في الهمع ٥٠/٢ والدرر ٣٠/٥ (الكوت).

(٥) ثمة نقص في الجملة وتتمته من المفردات ٩٨: «يقال: آل فلان ولا يقال آل رجل...».

(٦) أخرجه البخاري برقم ٤٧٦١ بلفظ «يا أبا موسى، لقد أوتيت مزاراً من مزامير داود». وأخرجه مسلم برقم ٧٩٣، وفي النهاية ٨١/١.

(٧) المفردات ٩٨.

تقي^١ . وقيل كجعفر الصادق^(١) إنهم يقولون إن المسلمين كلهم آل النبي صلى الله عليه وسلم، فقال: صدقوا وكذبوا . فقبل له، فقال: كذبوا في قولهم إنهم كافتهم آله، وصدقوا لأنهم إذا قاموا بشرائط شريعته كانوا آله .^(٢) وآل المرء شخصه المتردد . قال: [من الطويل]

١١٨ - ولم يبق إلا آل خيم منضد^(٣)

والآل: الحالة يؤول إليها . والآل: ما يبدأ من السراب كشخص يظهر للناس، وإن كان كاذباً، أو من برد هواء أو تموج، فيكون من آل يؤول .
أون:

﴿الآن﴾ [يوسف: ٥١] هو الوقت الحاضر الفاصل بين الزمانين، وقيل: هو كل زمن مقدر بين ماضٍ ومستقبل . ويقال: أفعل كذا آونةً، أي وقتاً بعد وقت . وهو من قولهم: الآن . وهذا أو أن ذلك أي زمنه المختص به وبفعله . قال سيبويه^(٤): هذا الآن، وهذا آنك، أي وقتك، وأن يؤون . قال أبو العباس^(٥): ليس الأول وهو فعل على حديثه . وقال القراء: أصله أو أن وهو اسم لحد الزمان الذي أنت فيه، وهذا ضعيف للحذف من غير دليل . وعنه أيضاً أنه فعل ماضٍ نقل إليه الأسمية، وهو اسم مبني على الفتح، وقالوا: لتضمنه الحرف وهو أداة التعريف . وهذه الأداة الموجودة زائدة لازمة، وقد ثعرب . قال: [من الطويل]

١١٩ - كأنهما ملآن لم يتغيرا^(٦)

(١) هو جعفر بن محمد الباقر بن علي زين العابدين (ت ١٤٨هـ / ٧٦٥م) سادس الأئمة الاثني عشر عند الإمامية، له منزلة رفيعة في العلم، أخذ عنه الإمامان أبو حنيفة ومالك . لقب بالصادق لأنه لم يعرف عنه الكذب قط . له «رسائل» مجموعة في كتاب . الاعلام ٢/ ١٢١ وحلية الأولياء ٣/ ١٩٢ .

(٢) المفردات ٩٨ .

(٣) عجزيت لزهير في ديوانه ١٦٠ وصدره: (أرئت بها الأرواح كل عشيّة) .

(٤) لم أجد قوله في كتابه، وهو في المفردات ١٠١ .

(٥) هو أحمد بن يحيى ثعلب، وقوله في المفردات ١٠١ .

(٦) صدر بيت لابي صخر الهذلي في امالي القاضي ١/ ١٤٨ واللسان (أين: ٤٣/ ١٣) وعجزه: (وقد

مرّ للدارين من بعدنا عصر) وقبل هذا البيت:

(لليلي بذات الجيش دار عرفتها
واخرى بذات البين آياتها سطر) .

يريد: من الآن. وله أحكام كثيرة^(١).

أوه:

قوله تعالى: ﴿إِنْ إِبْرَاهِيمَ لَاوَاهُ حَلِيمٌ﴾ [التوبة: ١١٤].

الآوَاهُ: الذي يُكثِرُ قَوْلَهُ: آه آه. والآوَاهُ: كلُّ كلامٍ يظهر منه تَحَزُّنٌ وقوله: ﴿أَوَاهُ﴾ [هود: ٧٥] قيل: هو المؤمنُ الدَّاعِي. وقيل: مَنْ يَحْشَى اللَّهَ حَقَّ حَشْيِهِ. وقال أبو عبيدة: المتأوَاهُ شَفَقًا، المتضرعُ لنفساً ولزوماً للطاعة، وأنشدني شَيْخِي للمَشَقَّبِ العَبْدِيِّ يَصِفُ نَاقَتَهُ: [من الوافر]

١٢٠- إِذَا قَمْتُ أَرْحَلُهَا بَلِيلُ تَاوَاهُ آهَةَ الرَّجُلِ الْحَزِينِ^(٢)

والآوَاهُ: الكثيرُ التَّأوَاهُ خوفاً من اللَّهِ تعالى^(٣).

أوي:

قال تعالى: ﴿أَوَى إِلَيْهِ أَخَاهُ﴾ [يوسف: ٦٩] أي ضَمَّهُ إِلَيْهِ فِي مَأْوَاهُ. يقال: أَوَى بِكَوَيِ أَوْيَاً، وَمَأْوَى اسْمٌ لِمَكَانٍ. وَأَوَاهُ غَيْرُهُ يُؤْوِيهِ إِبْوَاهُ. فمن الأولِ قوله تعالى: ﴿إِذْ أَوَى الْفِتْيَةُ إِلَى الْكَهْفِ﴾ [الكهف: ١٠]. ومن الثاني: ﴿وَفَصَّلَتِهُ الَّتِي تُؤْوِيهِ﴾ [المعارج: ١٣]، ﴿أَوَى إِلَيْهِ أَخَاهُ﴾. [يوسف: ٦٩]

وقوله: ﴿جَنَّةُ الْمَأْوَى﴾ [النجم: ١٥]. فالْمَأْوَى: مصدرٌ أَضْيَفَ إِلَيْهِ، كإِضَافَةِ الدَّارِ لِلْمَخْلَدِ فِي قَوْلِهِ: ﴿دَارُ الْخُلْدِ﴾ [فصلت: ٢٨] فالْمَأْوَى اسْمٌ لِمَكَانٍ الَّذِي يُؤْوَى إِلَيْهِ. وقال الشاعر: [من الوافر]

١٢١- أَطْوَفُ مَا أَطْوَفُ ثُمَّ آوَى إِلَى مَاءٍ وَيَرْوِينِي النُّفَيْحُ^(٤)

(١) انظر الإنصاف ٥٢٠ - ٥٦٤ والبحر المحيط ٢٤٩/١ وجمع الهوامع ٢٠٧/١ - ٢٠٨.

(٢) البيت في المفضلات ٢٩١ للمثقب العبدى.

(٣) للتوسع، انظر سفر السعادة ١٢١ - ١٣٢ والخصائص ٣٨/٣.

(٤) البيت لنقيع بن جرموز وهو في اللسان (نقع ٣٦٠/٨) والتاج (نقع) والدرر المصنوع ٦٢٩/٤ والمعنى ٢٤٧/٤ والهمع ٥٣/٢ والدرر ٦٩/٢ والنوادر ١٩. وصدر البيت وقع في ديوان الحطيفة ٣٣٠ والتاج (لنقع) وروايته:

(أطوف ما أطوف ثم آوى إلى بيت قعده لكاع).

وَأُوتِيَ إِلَيْهِ: رَحِمَتْهُ وَرَفَقَتْ لَهُ أَوْيَاً وَأَيْةً وَمَأْوِيَةً وَمَأْوَةً. وقوله عليه الصلاة والسلام للانصار: اِكْأَابِيعُكُمْ عَلَيَّ أَنْ تَأْوُونِي وَتَنْصُرُونِي^(١). قال الأزهرى^(٢): أَوَى وَأَوَى بِمَعْنَى وَاحِدٍ، وَأَوَى لَهُزْمٌ وَمَتَعَدٌ. وفي الحديث: «لَا يَأْوِي الضَّالُّ إِلَّا ضَالًّا»^(٣).

قال الأزهرى: إلا اين أَوَى هذه الموقُسة، ولم يقل: أَوَى، الموقُسة: الإبلُ التي بدا بها الحرب، وهو الوقُسُ.

وفي حديث وهب أن الله تعالى قال: «أُوتِيَ عَلَى نَفْسِي أَنْ أَذْكَرَ مَنْ ذَكَرَنِي»^(٤)، قال القُتَيْبِيُّ^(٥): هَذَا غَلَطٌ إِلَّا أَنْ يَكُونَ مِنَ الْمَقْلُوبِ، الصَّحِيحُ: وَأَيْتُ مِنَ الْوَأْيِ وَهُوَ الْوَعْدُ.

يقول: جعلتُ على نَفْسِي وَعْدًا.

وماوئة: اسمُ امرأة. قال امرؤ القيس: [من السريع]

١٢٢ - يَادَارُ مَاوِيَّةَ^(٦)

فَقِيلَ: هِيَ مِنَ الْمَاوِي لِأَنَّهَا مَاوَى الصُّدُورِ. وَقِيلَ: مِنَ الْمَاءِ، فَأُبْدِلَتْ وَأَوَى. وَذَلِكَ كَتَسْمِيَتِهِمْ مَاءَ السَّمَاءِ لَصِفَائِهِ وَارْتِفَاعِهِ.

فصل الألف والياء

أي د:

الْأَيْدُ: الْقُوَّةُ^(٧). قَالَ تَعَالَى: ﴿وَالسَّمَاءَ^(٨) بَنَيْنَاهَا بِأَيْدٍ﴾ [الذاريات: ٤٧] أَي

(١) الفائق ٥٠/١ والغريين ١١٢/١ ومسنند أحمد ١٢٠/٤ وغريب ابن الجوزي ٤٧/١ والنهاية ٨٢/١ وهو من حديث البيه.

(٢) ورد قوله في غريب ابن الجوزي ٤٧/١.

(٣) الفائق ٥٠/١ ومسنند أحمد ٣٦٠/٤ والنهاية ٨٢/١ وغريب ابن الجوزي ٤٧/١.

(٤) غريب ابن الجوزي ٤٧/١ والنهاية ٨٢/١.

(٥) ورد قوله في غريب ابن الجوزي ٤٧/١.

(٦) ديوانه ١١٩ وتمام البيت:

(يَادَارُ مَاوِيَةَ بِالْحَائِلِ قَالَسِبَ قَالَخَبْتِينَ مِنْ عَائِلِ).

(٧) المسائل المضديات ٢٢١ - ٢٢٣ المسألة ٨٧.

(٨) قرأ مجاهد وأبو السمال وابن مقسم (والسماء) بالرفع. الإملاء للمكيري ١٣١/٢ والبحر المحيط

بقوة وإحكام. وقوله: ﴿داودَ ذا الأيدِ﴾ [ص: ١٧] أي ذا القوة في الأفعال والأقوال. وفي معناه ﴿وآتيانه الحكمة وفصل الخطاب﴾ [ص: ٢٠].

والأيدُ والأيدُ: ذو القوة الشديدة. وقوله: ﴿أيدتكَ بروح القدس﴾ [المائدة: ١١٠] و﴿يؤيدُ بنصره من يشاء﴾ [آل عمران: ١٦]، فغلبَ عليه التكثير. ويقال: آدَه يغيذه أيداً وآداً، مثل: باعه ببيعته بيعاً، وإدته أيدُهُ مثل: بعته أبيعه. وقرئ: ﴿أيدتكَ﴾ برفع. قال الزجاج: يجوز أن يكونَ فاعلتُ مثلَ عايدتُ^(١). وقال غيره: هو أفعلتُ^(٢).
أي ك:

الأيكُ: جمعُ أيكة، وهو الشجرُ الملتف. وقوله: ﴿كذبَ أصحابُ الأيكة﴾ [الشعراء: ١٧٦] هم أصحابُ غِيضةٍ كانوا فيها^(٣)، فأرسلَ إليهم شُعيبٌ عليه السلام فكذبوه فهلكوا. وقد قرئ^(٤) ﴿لَيْكَةً﴾ فقبيل: هي بمعناها، وقيل: الأيكة...^(٥).
وليلة^(٦) المصون والعقد النضيد
أي ل:

قوله تعالى: ﴿وجبريلَ وميكالَ﴾ [البقرة: ٩٨] ونحوه. قيل: إن (إيل) اسمُ الله

(١) معاني القرآن ٢/٢١٩ والفردات ٩٧ فاعلت مثل عاوتك.

(٢) معاني القرآن ٢/٢١٩ ذكر بعضهم أيدتكَ على أفعلتكَ، من الأيد. وقرأ بعضهم أيدتكَ على فاعلتكَ أي عاوتكَ.

(٣) ابن كثير ٣/٣٥٨-٣٥٨ هم أهل مدين، نسبوا إلى عبادة الأيكة وهي شجرة، وقيل شجر ملتف كالغيضة كانوا يعبدونها، وفي الدر المصون ٨/٤٤٤ قال أبو عبيد: إن ليكة اسم للقرية التي كانوا فيها، والأيكة اسم للبلد كله. فصار الفرق بينهما شبيهاً بما بين بكة ومكة، وفي ٨/٤٨٨ قال ابن عباس: الأيكة الغيضة، ولم يفسرها بالمدينة ولا البلد.

(٤) هي قراءة نافع وابن كثير وابن عامر وابن محيصن وأبي جعفر السبعة ٤٧٣، النشر ٢/٣٣٦ وفي إملاء المعكزي ٢/٩٢ (ليكة) بالجر.

(٥) فراغ في الأصل، لعله مأجاء في كتابه الدر المصون ٨/٤٤٤ «الأيكة اسم للبلد كله، وليكة اسم للقرية التي كانوا فيها».

(٦) للمؤلف كتاب «الدر المصون» ولعل الناسخ قد كتب سهواً «ليلة المصون».

تعالى^(١)، فمعنى جبريل عبدُ الله. قال الراغب^(٢): وهذا لا يصح بحسب كلام العرب، لأنه كان يُقضي أن يُضاف إليه فيجربُ إيلُ فيقال: جبريل، انتهى. ويمكن أن يقال إنه لما كان بلغتهم كان امجماً، وإذا كان كذلك ففيه سببان: العلمة والعجمة الشخصية، إلا أن هذا لا يتم إلا إذا قلنا: إن نحو نوح ولوط فيه التصرف وعدمه. فإن قيل: فكان ينبغي أن يقال بالوجهين، فيقال: التزم فيه أحد الجائزين.

والإيالة: السياسة، يقال: ألنا وإيل علينا أي سُننا وماسُوننا. وهو حسنُ الإيالة أي السياسة. وفي حديث الأحنف: «بَلَوْنَا فَلَانًا فَلَمْ نَجِدْ عِنْدَهُ إِيَالَةً لِلْمَلِكِ»^(٣) أي سياسة. أي م :

قوله تعالى ﴿وَأَنكِحُوا الْأَيَامَى مِنْكُمْ﴾ [النور: ٣٢].

الأيامى: جمع أيم، والأيم: المرأة التي لا بعل لها، ثيباً كانت أو بكرًا. فمن الأول ما في الحديث: «تَأَيَّمْتُ حَفْصَةَ»^(٤).. وقوله: «وَالْأَيَمُّ أَحَقُّ بِنَفْسِهَا»^(٥). ومن الثاني: «تَطُولُ أَيْمَةُ إِحْدَاكُنَّ»^(٦)، ويقال للرجل الأعرب أيمًا، وذلك على الاستعارة. يقال ذلك لمن لا غناء عنده تشبيهاً بالنساء، يقال: أيمت المرأة تقيم أيمَةً فهي أيمٌ بغير باء، وأيم الرجل كذلك. وإنما لم يُفرقوا بالنساء لأن هذه صفة غالبية في المؤنث، فاشتبهت حائضاً وطامثاً لأن الأصل عدمُ إطلاقه في الرجال كما تقدّم. ولم يحك الراغب غير أيمَةٍ بالنساء، وإيمت أيمٌ، وأنشد: [من الطويل]

١٢٣- لقد إيمتُ حتى لأمني كلُّ صاحب

رجاءً يسلمنى أن تقيم كما إيمت^(٧)

(١) في اللسان (أيل: ١١/٤٠) «إيل من أسماء الله عز وجل، عبراني أو سرياني. قال ابن الكلبي: وقولهم جبرائيل وميكائيل وشراجيل وإسرافيل وأشباهاها إنما تنسب إلى الربوبية، لأن إيلاً لغة في إل وهو الله عز وجل، كقولهم عبد الله وتيم الله، فجبر: عبد، مضاف إلى إيل». وفي الدر المنثور ٢٢٥/١ «قال رسول الله ﷺ: اسم جبريل عبد الله، وإسرافيل عبد الرحمن».

(٢) المفردات ٩٩.

(٣) القلائق ٥٢/١ والنهاية ٨٥/١ وغريب ابن الجوزي ٤٩/١.

(٤) غريب ابن الجوزي ٤٩/١ والنهاية ٨٦/١ والحديث لعمري.

(٥) غريب ابن الجوزي ٤٩/١ والنهاية ٨٥/١، أضاف ابن الجوزي «أراد: الثيب خاصة».

(٦) غريب ابن الجوزي ٤٩/١ والنهاية ٨٦/١.

(٧) اللسان: أيم ٣٩/١٢ «أنشد ابن بري... دون عزو وكذا في الغرر ١١٤/١. وفي رواية =

والمصدرُ الأئمةُ. وفي الحديث: «أَنَّهُ كَانَ يَتَعَوَّدُ مِنَ الْأَئِمَّةِ وَالْعِمَّةِ وَالْغِمَّةِ»^(١)
 فالأئمة: طولُ العُزْبَةِ، والعِمَّةُ بالمُهْمَلَةِ: شِدَّةُ شَهْوَةِ اللَّيْنِ، وبالمعجمة: شِدَّةُ الْعَطَشِ^(٢)
 ومن كلامهم: مَالَهُ أَمَّ وَعَامٌ؟ أَي: فَارَقَ أَمْرَاتَهُ وَذَهَبَ لِبَنِهِ^(٣).

ويقال: تَأَيَّمْتُ، وتَأَيَّمْتُ بمعنى أَقَامْتُ عَلَى الْأَيُّومِ، وأنشد: [من الطويل]

١٢٤- وَقُولَا لَهَا: يَا حَبْدَا أَنْتِ لَوْ بَدَا لَهَا أَوْ أَرَادَتْ بَعْدَنَا أَنْ تَأَيَّمَا^(٤)

أَرَادَ: أَنْ تَتَأَيَّمَّ فَحَذَفَ إِحْدَى التَّأَيَّمَيْنِ.

ويقال: الحربُ مَأَيَّةٌ أَي: أَنَّهَا يُقْتَلُ فِيهَا الرِّجَالُ، وتشبيهاً بتأَيَّمِ النِّسَاءِ.

والأئِمُّ: بِالْفَتْحِ وَالسُّكُونِ الْحَيَّةُ. وَقَدْ تَشَدَّدَ الْيَاءُ، وَمِنَ الْحَدِيثِ: «مَرْبَارِضُ جُرْزٍ
 مِثْلُ الْأَيِّمِ»^(٥)، فِهَذَا بِالْفَتْحِ وَالسُّكُونِ. قَالَ أَبُو كَبِيرٍ الْهَذَلِيُّ: [من الكامل]

١٢٥- إِيَّا عَوَاسِرَ كَالْمِرَاطِ مَعِيدَةً بِاللَّيْلِ، مَوْرَدُ أَيْمٍ مُتَغَضِّفٍ^(٦)

العَوَاسِرُ: ذُنَابٌ تَعَسَّرَ بِأَذْنَانِهَا أَي تَرْفَعُهَا إِذَا عَدَّتْ. وَالْمِرَاطُ: سِهَامٌ قَدْ انْمَرَدَ
 رِيشُهَا. الْمُتَغَضِّفُ: الْمُتَلَوِّي.

وَالْأَيَّامَى: وَزْنُهَا فِي الْأَصْلِ فَعَائِلُ أَيَّامٍ لِأَنَّهَا نَظِيرُ صَيَقْلٍ وَصَيَاقِلٍ، قُلِبَتْ بِأَنْ قُدِّمَتْ
 الْمِيمُ وَأَخَّرَتْ الْيَاءُ الَّتِي انْقَلَبَتْ إِلَى الْهَمْزَةِ. ثُمَّ قُضِحَتْ الْمِيمُ تَخْفِيفًا فَقُلِبَتْ أَلْفًا فَصَارَتْ
 أَيَّامَى، وَوَزْنُهَا بَعْدَ قَعَالَى. وَقَدْ حَقَّقْتُهَا بِأَكْثَرِ مِنْ هَذَا^(٧).

= البيت بعض الاختلاف.

(١) الغريبين ١١٥/١ وغريب ابن الجوزي ٤٩/١ والنهاية ٨٦/١، ٣٣١/٢، ٤٠٣/٣، ٥٩/٤، ١٧٠/٤.

(٢) الدر المنصور ٤٠١/٨.

(٣) اللسان: أيم ٤٠/١٢ وقال ابن السكيت: ماله أمَّ وعامٌ، أي هلكت امرأته وماشيته حتى يميم
 ويميم إلى اللبن ٨٠.

(٤) البيت في الغريبين ١١٥/١ دون عزو.

(٥) غريب الحديث ٤٩/١ والنهاية ٨٦/١.

(٦) ديوان الهذليين ١٠٥/٢.

(٧) يقصد كتابه الدر المنصور ٤٠٠/٨ وانظر سيويه ٦٥٠/٣ وإصلاح المنطق ٣٤١.

أي ن :

أين: ظرف مكان يكون شرطاً تارةً واستفهاماً أخرى كقوله تعالى: ﴿أَيْنَمَا تَكُونُوا يُدْرِكْكُمُ الْمَوْتُ﴾ [النساء: ٧٨]، وكقوله: ﴿فَإَيْنَ تَذْهَبُونَ﴾ [التكوير: ٢].

والأين: الإعياء، يقال: آن يمين أينا، وكذلك أئني أئني إذا حان. قال الراغب^(١): وأما بلغ أنه قليل: هو مقلوب من أئني. قال أبو العباس^(٢): قال قوم: آن يمين أئنا، والهمزة فيه، مقلوبة عن الحاء، والأصل حان يحين حيناً. وأصل الكلمة من الحين.

أي :

أي: حرف جواب يتعقبه القسم وهو بمعنى نعم. قال تعالى: ﴿وَيَسْتَبِشُونَكَ أَحقُّ هُوَ قُلْ إِي وَرَبِّي﴾ [يونس: ٥٣]. ومثله قولهم: إِي واللّه. ولو قيل لك: أقام زيد؟ قلت: إِي وسكت أو: إِي أقام زيد لم يجز لعدم وجود القسم. وبعضهم يعبر عنها بأنها كلمة موضوعة لتحقيق كلام متقدم نحو: «إِي وَرَبِّي». وقد كثُر ورود هذه الكلمة حتى حذّوا جملة القسم وجوابه، وأبقوا حرفاً موصولاً بإي، فيقولون: أي، ويريدون: إِي واللّه^(٣).

وأي بالفتح والتخفيف: حرف تفسير نحو: مررت بالاسد، أي الغضنفر، وزعم بعضهم أنها هنا أي لنداء التقريب، وأي بالمد للبعيد، كأيا وهيا وقيل: الهمزة للتقريب، وأي وأيا وهيا للبعيد، وأي للمتوسط^(٤).

أي ي :

أي^(٥): اسم استفهام أو شرط أو منادى مبني على الضم، وصلة لنداء ذي ال. قال تعالى: ﴿فَإَيُّ الْفَرِيقَيْنِ أَحقُّ بِالْأَمْنِ﴾ [الأنعام: ٨١]. وقال تعالى: ﴿أَيُّمَا مَا تَدْعُوا فَلَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى﴾ [الإسراء: ١١٠]. وقد تُخَفَّفُ الاستفهامية بحذف ثالثها كقوله: [من الطويل]

١٢٦- تَنْظَرْتُ نَسْراً وَالسَّمَائِينَ أَيُّهُمَا عَلَيَّ مِنَ الْغَيْثِ اسْتَهْلَتْ مَوَاطِرُهُ^(٥)

(١) المفردات ١٠١.

(٢) هو أحمد بن يحيى ثعلب ت ٢٩١ هـ. وقوله في المفردات ١٠١.

(٣) سيبويه ٢٧٠/٥ - ٢٧١.

(٤) الأزهية ١٠٦ - ١١٠.

(٥) البيت للقرزوق في ديوانه ٣٤٧.

وتقع نكرة موصوفة نحو: مررتُ بأيُّ مُعجبٍ لك، وصفة لنكرة نحو: مررتُ برجلٍ أيُّ رجلٍ، وحالاً للمعرفة نحو: جاءَ زيدُ أيُّ رجلٍ، أي عظيمًا. ويُستفهم بها عن الجنس أو النوع.

وأيان: ظرفُ زمانٍ، وتكون شرطاً تارةً واستفهاماً أخرى. قال تعالى: ﴿وَمَا يَشْعُرُونَ أَيَّانَ يُبْعَثُونَ﴾ [النحل: ٢١]، ﴿أَيَّانَ مَرْبَاهَا﴾ [الأعراف: ١٨٧]. ونقول: أيانُ تخرجُ أخرج، ووقوعهما قليل، ولذلك لم تَرُدَّ في القرآن إلا استفهاماً وهي مبنية على الفتح لتضمين معنى الحرف كسائر أدوات الشرط والاستفهام. وقال بعضهم^(١): أيانُ عبارة عن وقت الشيء ويقاربُ معنى متى. قيل: هي مأخوذة من أي، وقيل: أصلها أيُّ أوان، أي: أيُّ وقتٍ، ثم حذفت الألف وجعلت الواو ياءً وأدغمت فصار «أيان»، وفي هذا بُعدٌ كثير.

والآية: العلامة^(٢)، يقول: التثني بآية كذا، أي بعلامة. ومنه: ﴿قَالَ رَبِّ اجْعَلْ لِي آيَةً قَالَ آيَتُكَ﴾ [آل عمران: ٤]، وفسرها الراغب بالظهور فقال^(٣): وآية هي العلامة الظاهرة، وحقيقته لكل شيء ظاهر هو ملازمٌ لشيء لا يظهر ظهوره. فمتى أدرك مدرك الظاهر منهما علم أنه أدرك الآخر الذي لم يدركه بذاته، إذا كان حكمهما سواء، وذلك ظاهرٌ في المحسوسات والمعقولات، فمن علم ملازمة العلم للطريق المنتهج ثم وجد العلم علم أنه وجد الطريق، وكذا إذا علم شيئاً مصنوعاً علم أنه لا بد له من صانع. انتهى.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ آيَةَ مُلْكِهِ﴾ [البقرة: ٢٤٨] أي علامته الظاهرة لكم. وقوله ﴿أَتَيْنُونَ بِكُلِّ رِيحٍ آيَةً﴾ [الشعراء: ١٢٨]، فالآية هنا البناء المرتفع لأنه أظهر العلامات الحسية. وقوله: ﴿وَبُرِّكُمُ آيَاتِهِ﴾ [البقرة: ٧٣] ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ﴾ [الروم: ٢٠] أي عجائبُ مصنوعاته. فهي أدلُّ على وحدانيته. وقوله: ﴿يُجَادِلُونَ فِي آيَاتِ اللَّهِ﴾ [غافر: ٣٥] أي في دلالات أنبيائه وكتبه الواضحات.

والآية من القرآن اختلفت عباراتُ الناس فيها، فقال الهروي: سُميت الآية من القرآن

(١) المفردات ١٠٣.

(٢) سفر السعادة ٩٨ - ١٠٠.

(٣) المفردات ١٠١ - ١٠٢.

آية لأنها علامة يُقَطَّعُ بها كلامٌ من كلام. وقيل: لأنها جماعةٌ من حروف القرآن، يقال: خرج القومُ بآيتهم أي بجماعتهم. وقال الراغب^(١): ولكل جملةٍ من القرآن دالةٌ على حكم آيةٍ سورةٌ كانت أو فصلاً أو فصلاً من سورة، وقد يقال لكل كلامٍ منه تامٌ منفصلٌ بفصلٍ لفظيٍّ آيةٌ. وعلى هذا اعتبارُ أي السور التي تُعَدُّ بها السورة. قلت: وكان الآية في الأصلٍ عنده ما دلَّت على حكم، وإطلاقها على الآية الإصطلاحية التي بها السورة خلاف الأصل، وفيه نظر، إذ عبارة الناس تُشعرُ بالعكس. ثم إنه جعل الآية شاملةً للسورة.

قوله: ﴿بل هو آياتٌ بينات^(٢)﴾ في صدور الذين أوتوا العلم ﴿العنكبوت: ٤٩﴾ وفي قوله: ﴿إن في ذلك آيةً للمؤمنين﴾ [الحجر: ٧٧] إشارةً إلى الآيات المعقولة التي تتفاوت بها المعرفة بحسب تفاوت الناس في العلم. وقال تعالى: ﴿وجعلنا الليل والنهار آيتين﴾ [الإسراء: ١٢] تنبيهٌ على أن كل واحدٍ منهما آيةٌ لما فيه من الدلالة الباهرة والبراهين الظاهرة، وفي مجموعهما آياتٌ كثيرةٌ. وهذا بخلاف قوله: ﴿وجعلنا ابن مريم وأمه آيةً﴾ [المؤمنون: ٥٠] حيث لم يُشبههما، قالوا: لأن كل واحدٍ منهما آيةٌ للأخرى. وقيل: لأن قصصهما واحدة، قاله ابن عرفة وقال الأزهري: إن الآية فيها معاً آيةٌ واحدة، وهي الولادة دون الفحل^(٣). قلت: وهذا هو شرح القول الأول.

قوله: ﴿وما نرسلُ بالآياتِ إلا تخويفاً﴾ [الإسراء: ٥٩] إشارةً إلى ما عُدِّت به الأممُ السالفةُ من الجراد والقمل ونحوهما، وأنه إنما يرسلها تخويفاً للمكلفين قبل أن يحلُّ بهم ما هو أفظع منها، وهذه أحسنُ المنازل للمأمورين. قال الراغب^(٤): «وذلك أن الإنسان يتحرى فعل الخير لأحد ثلاثة أمور، إما رغبة، أو رهبة وهو أدنى منزلة، أو لطلبِ مَحْمُدةٍ أو فضيلةٍ^(٥)». وهو أن يكون الشيء في نفسه فاضلاً، وذلك أشرفُ المنازل.

(١) المفردات ١٠٢.

(٢) قرأ ابن مسعود وابن السميع (بل هذا) القرطبي ٣٥٤/١٣. وقرأ ابن مسعود (بل هي) الجامع ٣٥٤/١٣ ومعاني الفراء ٣١٧/٢. وقرأ قتادة (آية بينة) البحر المحيط ١٥٦/٧. وقرأ ابن كثير وحزمة والكسائي وعاصم وشعبة وخلف (آية السبعة) ٥٠١. والنشر ٣٤٣/٢.

(٣) تفسير ابن كثير ٢٥٦/٣ فإنه خلق آدم من غير أب ولا أم، وخلق حواء من ذكر بلا أنثى، وخلق عيسى من أنثى بلا ذكر، وخلق بقية الناس من ذكر وأنثى.

(٤) المفردات ١٠٢ - ١٠٣.

(٥) في المفردات «وإما يتحرى للفضيلة».

ولما كانت هذه الأمة خير أمة كما قال رفعهم عن هذه المنزلته ونبه أنه لا يعظم بالعذاب، وإن كانت الجهلة منهم يقولون: ﴿فأمطر علينا حجارة من السماء أو ائتنا بعذاب أليم﴾ [الأنفال: ٣٢]. وقيل: الآيات إشارة إلى الأدلة. ونبه بذلك على أنه يقتصر معهم على الأدلة ويصانون من العذاب الذي يستعجلونه في قوله: ﴿ويستعجلونك بالعذاب﴾ [الحج: ٤٧].

وفي بعض المواضع آية بالإنفراد وآيات بالجمع، وذلك بحسب المقامات. وفي اشتقاق الآية قولان: أحدهما أنها من أي المستفهم بها، فإنها يبين بها أي من أي والثاني أنها من قولهم: أوى إليه، نقلهما الراغب^(١): قلت: لأن أوى فيه معنى الانضمام. وفي الآية ضم ما.

واختلف في وزنها، فقيل: وزنها فعلة^(٢) وأصلها آية فتحركت الياء الأولى، وانفتح ما قبلها فقلت ألفاً، وهذا إعلال شاذ لأنه متى اجتمع حرفان مستحقان للإعلال أعل ثانیهما، لأن الأطراف محل التغيير نحو حياة ونواة وهوى وعوى ودوى. وشذ عن ذلك التلطف وهي آية وراية وطاية وغاية.

وقيل: وزنها فعلة بسكون العين^(٣)، فالياء قلت ألفاً، وهو إعلال شاذ لأن حرف العلة ساكن، ولكن خشية كراهتهم التضعيف، ومثل قولهم طائي في طيء اكتفوا بأحد أجزاء العلة.

وقيل^(٤): وزنها فاعلة، والأصل آيئة فحُفَّ بحذف العين. وزنها بعد الحذف فالة، وهو ضعيف كقولهم في تصغيرها أئيئة. ولو كانت فاعلة لقالوا أويئة. وفي هذا الحرف كلام أكثر من هذا أثبت في غير هذا الموضوع.

وإنك وإناء وإبای وفروعها اختلف فيها^(٥)؛ فقال الزجاج: إنا: اسم ظاهر ليس من الضمائر، والجمهور على أنه ضمير، ثم اختلفوا فقيل: هو بجملة ضمير، وما بعده من

(١) المفردات ١٠١.

(٢) هو قول الخليل في كتاب سيويه ٣٩٩/٤ والمتنضب ٢٨٩/١.

(٣) هو قول سيويه في كتابه ٣٩٨/٤ وسفر السعادة ٩٨ والمسائل الحليات ٣٣٥.

(٤) هو قول الكسائي في سفر السعادة ٩٨ واللسان (١٤١/٦٢).

(٥) المسائل المعذبات ٢٧-٣٣ المسألة العاشرة والإنصاف ٦٩٥ المسألة ٩٨.

الكاف والهاء حروفٌ تُبينُ أحواله. وقيل: بل هي في محلِّ خفضٍ يدلُّ على ظهورِ الخفضِ في ظاهرٍ قد وقعَ موقعها في قولهم: «فإياه وإيا الشواب»^(١).

وقال الراغب^(٢): إيا لفظٌ موضوعٌ ليتوصلَ به إلى ضميرٍ منصوبٍ إذا انقطعَ عما يتصلُ به، وذلكَ يُستعملُ إذا تقدَّم الضميرُ نحو ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ﴾^(٣) [الفاتحة: ٤] أو فُصلَ بينهما بمعطوفٍ عليه أو بإلا نحو: ﴿نَرْزُقُهُمْ وَإِيَّاكُمْ﴾ [الإسراء: ٧١] ﴿وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ﴾^(٤) [الإسراء: ٢٣]. وفي الكلمةِ كلامٌ طويلٌ حرَّره في غير هذا الكتاب.

(١) هو قول الخليل في الإنصاف ٦٩٧ وكتاب سيبويه ٢٧٩/١ وتمايم قوله «إذا بلغ الرجل الستين فإنه الشواب» والشواب جمع شابة.

(٢) المفردات ١٠٣.

(٣) قرأ الفضل بن عيسى والرقاشي (أياك) القرطبي ١٤٦/١ والبحر المحيط ٢٣/١. وقرأ ابن السوار الغنوي (هياك) القرطبي والبحر المحيط. وقرأ ابن السوار الغنوي (هياك) البحر المحيط. وقرأ أبي عمرو بن قاندة (إياك) البحر المحيط والقرطبي. وقرأ الحسن وأبو مجاز (نعبد) البحر المحيط والإنصاف ١٢٢. وقرأ زيد بن علي ويحيى بن الوئاب (نعبد) البحر المحيط.

(٤) قرأ الموطوع (وقضاء ربك). وقرأ ابن مسعود وابن عباس وابن جبير والنخعي وأبي (ووصى) وقرأ عبد الله (وأوصى). البحر المحيط ٢٥/٦ والكشاف ٤٤٤/٢.

باب الباء

الباء:

الباء حرف جرّ، وله معانٍ كثيرة^(١)، منها: الإلصاقُ حقيقةً نحو: ﴿وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ﴾ [المائدة: ٦]، أو مجازاً نحو: مررتُ بزيدٍ، وتعديّ الفعلِ نحو: خرجتُ بزيدٍ. وهل تُرادفُ الهمزة أو تلزمُ مصاحبةَ الفاعلِ خلافُ، الصحيحُ أنّها لا تلزمُ كَالْهِمزةِ لقوله: ﴿ذَهَبَ اللَّهُ بِنُورِهِمْ﴾^(٢) [البقرة: ١٧]. وتكونُ للمصاحبةِ نحو: خرجَ بشيابه. وللتقليلِ نحو: ﴿قَبِظْ لِمَنْ أَدَّوْا حَرَمَنَا﴾ [النساء: ١٦٠]. وللمقابلةِ نحو: ﴿لَا يَشْتَرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ﴾ [آل عمران: ١٩٩]، وبمعنى عن مُطلقاً نحو: ﴿وَيَوْمَ تَشْقَى السَّمَاءُ بِالْغَمَامِ﴾ [الفرقان: ٢٥]. أو معَ السَّوَالِ خاصةً نحو: ﴿فَاسْأَلْ بِهِ خَيْراً﴾ [الفرقان: ٥٩]. وبمعنى مِن، نحو: [من الطويل]

١٢٧- شَرِينُ بَمَاءِ الْبَحْرِ ثُمَّ تَرَفَعَتْ^(٣)

وبمعنى في، نحو: زيدٌ بمكةَ، أي فيها. وبمعنى على، نحو: ﴿مَنْ إِنْ تَأَمَّنْهُ بِدِينَارٍ﴾ [آل عمران: ٧٥] أي عليه. وتُرادُ مطردةً كهي في فاعلٍ كفى ومفعوله نحو: ﴿وَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيداً﴾ [النساء: ٧٩].

[من الكامل]:

١٢٨- فَكَفَى بِنَا فَضْلاً عَلَى مَنْ غَيْرُنَا^(٤).

وفي خبرٍ ليس وما غيرَ مُوجبٍ، وفي غيرِ ذلك بقلّةٍ. وتكونُ لِلْقَسَمِ وهي أمُّ البابِ، ولذلك يُجرُّ بها كلُّ مُقسَمٍ بهِ ظاهراً أو مُضمراً، ويظهرُ معها العاملُ ويُضمرُ.

(١) انظر الأشباه والنظائر ١٠٠ - ١٠٤ والأزهية ٢٨٣ - ٢٨٧.

(٢) قرأ اليماني (أذهب الله نورهم) للكشاف ٩٣/١ والبحر المحيط ٨٠/١.

(٣) صدر بيت لأبي ذؤيب الهذلي في ديوان الهذليين ٥١/١ وتعام روايته في الديوان: (تروّت بماء البحر ثم تنصبت على حشبات لهن نبيج).

(٤) البيت لحسان بن ثابت في ديوانه ٣٥٤/٢ (دار صادر).

وقد يدخل معها معنى السؤال كقولہ: [من الكامل]

١٢٩- بالله ربك إن دخلت فقل له: هذا ابن هرة واقض بالباب^(١)

ويُبدلُ منها الواو مع الظاهر خاصة. ولا يظهر معه العامل، ويُبدلُ من الواو والتاء، فتختص بالجلالة نحو: وتالله. وفيها معنى التعجب، كما سيأتي بيانه في باب إن شاء الله تعالى.

فصل الباء والألف

ب أ ر:

البشر: معروف، وهي ما حُفر وطوي أي نُني. والتَّمْدُ ما لم يُطو. يقال: بارتُ آباراً وبِراً وبرة أي حفرة. ومنه اشتق البشر وهي في الأصل حفرة يُسترُ رأسها ليقع فيها من مر عليها، يقال لها: المغواة وعبر بها عن النخبة الموقعة في البلية. والجمع: مابر وبار.

وأصل المادة من التخيبة. وفي الحديث: «أن رجلاً آتاه الله مالاً فلم يبتسر فيه خيراً»^(٢) أي لم يقدم فيه خيراً أحياه لنفسه وأذخره.

بارتُ المالُ وابتارتُه: خبائه وأذخرته. وكذلك بارتُ البئر والبصرة، وابتارتها. قال تعالى: ﴿وبئر^(٣) معطلة﴾ [الحج: ٤٥]، وقيل: ليس المراد بئرًا بعينها ولا قصرًا بعينه، وإنما ذلك على إرادة الجنس^(٤). وقيل: بل هي بئر وقصر معينان، ضرب الله بهما المثل، وذكر بهما الناس ليحذروا عقابه. فقال جماعة من أهل التفسير: إنها بئر بحضر موت، وإن صالحاً صلى الله عليه وسلم لما نزل بهذه البقعة وحفرها مات فسميت بحضر موت، فاقام قومه بعده يستقون من هذه البئر.

ب أ س:

البأس والبؤس والبأساء كلها الشدة والمكروه، وقد فرّق بعضهم بين هذه بفروق:

(١) البيت لابن هرة في ديوانه ٦٧.

(٢) القائل ٥٥/١ وغريب ابن الجوزي ٥١/١ والنهاية ٨٩/١ والبخاري برقم ٧٠٦٩.

(٣) قرأ نافع ويعقوب وخارجه والأزرق (وبئر) السبعة ٤٣٨ النشر ٣٩٠/١ والحجة لابن خالويه ٢٥٤.

وقرأ الحسن والجحدري (معطلة) البحر المحيط ٣٧٦/٦ والكشاف ١٧/٣.

(٤) ابن كثير ٢٣٧/٣ أي لا يستفي منها ولا يردّها أحد بعد كثرة إرددها والازدحام عليها.

فالبؤسُ في الفقر والحرب أكثرُ، والبأسُ والبأساءُ في النكابة، كقوله: ﴿وَاللَّهُ أَشَدُّ بَاسًا﴾ [النساء: ٨٤]. وقال الأزهري في قوله: ﴿مَسْتَهُمُ الْبَاسَاءِ وَالضَّرَاءِ﴾ [البقرة: ٢١٤]، البأساءُ في الأموال وهو الفقر، والضراءُ في النفس. وقوله: ﴿أَنْ يَكُفَّ بَاسَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ [النساء: ٨٤] أي شدتهم في الحرب، وقوله: ﴿بِأَسْهُمِ بَيْنَهُمْ شَدِيدًا﴾ [الحشر: ١٤] من ذلك. وقوله: ﴿وَأَنْزَلْنَا الْحَدِيدَ فِيهِ بَاسٌ شَدِيدٌ﴾ [الحديد: ٢٥] أي امتناع وقوة. وقوله: ﴿تَقِيكُمْ بِأَسْكُمْ﴾ [النحل: ٨١] أي دروعاً تقيكم الشدة والضرب الواقع بينكم. وقوله: ﴿فَلَا تَبْسُ﴾ [هود: ٣٦] أي: لا يشتد أمرهم، فلا تذُل ولا تضعف. وقيل: أي لا تلتزم البؤس ولا تحزن. يُقال: بؤس يئوس بؤساً فهو بئس، إذا اشتد، وبئس يئس بؤساً وبأساً، فهو بائس إذا افتقر. قال تعالى: ﴿وَأَطِيعُوا الْبَاسِ الْفَقِيرَ﴾ [الحج: ٢٨]، ﴿بِعَذَابِ يَبِيسٍ^(١)﴾ [الأعراف: ١٦٥] أي شديد. وقد قرئ «يَبِيسٍ» بزنة فيعل، و«ييس» بزنة جبر. وفي الحديث أنه عليه الصلاة والسلام «كان يكره البؤس والتباؤس»^(٢) أي الضراعة للفقر. والتكلف لذلك جميعاً.

وبئس^(٣) نقيض نعم، فبئس^(٤) جميع المذام، كما أن نعم تقتضي جميع المحامد، ويرفعان ما فيه ال أو ما هو مضاف لذي ال، كقوله: ﴿نعم العبد﴾ [ص: ٣٠]، ﴿وبئس المهاد﴾ [آل عمران: ١٢]، ﴿فلبئس مثوى المتكبرين﴾ [النحل: ٢٩]. أو لمضمّر مفسّر

(١) أحصى مؤلفا معجم القراءات ٤١٦/٢-٤١٨ إحدى وعشرين قراءة . (ييس) قراءة بعض المكين . (ييسر) نافع وزيد والحسن وشعبة وهشام وأبو جعفر والدا جوني . (ييسر) نافع وخارجه وطلحة والحسن . (ييسر) ابن عامر وابن كثير وعاصم وابن ذكوان . (ييسر) ابن كثير والزهراني . (يأسر) نصر ابن عاصم ومالك بن دينار . (ييسر) زيد بن ثابت وأبو عبد الرحمن وابن مصرف . (يئس) ابن عامر وأبو بكر والحسن وزيد بن ثابت . (يئس) حمزة ويعقوب ويحيى والسلمي وزيد بن ثابت وابن عمر . (يأس) نصر بن عاصم وجويدة بن عائذ . (يأس) نصر بن عاصم وجويدة بن عائذ والاعمش ومالك بن دينار . (ييس) نافع والحسن وطلحة . (يأس) الاعمش ومالك بن دينار . (يئيسر) عاصم وأبو بكر وابن عباس وعيسى بن عمر وابن عباس . (يئس) نصر بن عاصم والاعمش . (يئاسر) ابن عباس وعاصم والاعمش وشعبة وطلحة . (يئس) نصر بن عاصم . (يأس) أبو رجاء ومجاهد . (يئيسر) الاعمش والحسن . (يأس، يئس) . الحجة لابن خالويه ١٦٦ والحجة لأبي زرعة ٣٠٠ والسبعة ٢٩٦ والنشر ٢٧٢/٢ والكشاف ٢٧٢/٢ .

(٢) اللتج الكبير ٣٣١/١ .

(٣) الإنصاف ٩٧ وفطر اللدى ٢٧ .

(٤) المفردات ١٥٣ وبئس: كلمة تستعمل في جميع المذام .

بتكرة نحو: بئس رجل زيد، أي بئس هو. وفي ما المتصلة نحو: ﴿بئسما اشتروا﴾ [البقرة: ٩٠] خلاف كثير ليس هذا موضع تحقيقه.

والبابوس: الرضيع. وفي حديث جرير العابد لما اتهمته الفاجرة بالولده مسح على رأسه وقال: يا بابوس من أبوك؟^(١) وأنشد الهروي لابن أحمز: [من البسيط]

١٣٠- حَتَّ قُلُوصِي إِلَى بَابُوسِهَا جَزَعًا

وَمَا حَنِيتُكَ إِلَّا أَنْتِ وَالذُّكْرُ^(٢)

فصل الباء والتاء

ب ت ث :

قال الراغب: وأما البت فيقال في قطع الحبل^(٣). وطلقت المرأة بنته بتلة^(٤). وروى: «لا صيام لمن لم يبت الصوم من الليل»^(٥). قلت: يقال: بت وبنت بالضم والكسر، أي يقطع من الوقت الذي لا صيام فيه.

قال^(٦): والبشك مثله، ويستعمل في قطع الثوب، وفي الناقة السريعة تشبيهاً لبديها في السرعة بيد الناصجة نحو قول الشاعر: [من الكامل]

١٣١- فَعَلَ السَّرِيعَةُ بِأَدْرَتْ حَدَادَهَا قَبْلَ الْمَسَاءِ تَهْمٌ بِالْإِسْرَاعِ^(٧)

وفي كلامهم: صدقة بنت بتلة أي منقطعة عن جميع الإملاك.

والبئات: المياع. وفي الحديث: «ولا يؤخذ منكم عشر البئات»^(٨) أي زكاة المتاع.

والبئت: الكساء. قال: [من الرجز]

(١) غريب ابن الجوزي ٥١/١ والنهاية ٩٠/١ واللسان (بيس) والبحاري برقم ١١٤٨.

(٢) غريب ابن الجوزي ٥١/١ واللسان (بيس: ٢٤/٦) وتهذيب اللغة ٣١٨/١٢ وانظر ديوانه ١٠٢.

(٣) أضاف الراغب (و التوصل) المفردات ١٠٦

(٤) راجع اللسان (بتل: ٤٢/١١)

(٥) غريب ابن الجوزي ٥٣/١ والنهاية ٩٢/١ والقاتلبي ٥٧/١ (لمن لم يبت) والقريين ١٢٤/١.

(٦) المفردات ١٠٦ - ١٠٧.

(٧) البيت للمسبب بن علس في المفضليات ص ٦٢.

(٨) غريب ابن الجوزي ٥٢/١ وقال بعد الحديث: «أي عشر المتاع، وليس في المتاع زكاة» والغريين

١٣٢- مَنْ كَانَ ذَا بَيْتٍ فَهَذَا بَيْتِي مُقِطٌ مُصَيِّفٌ مُشْتَبِيٌّ^(١)

وقيل لصاحب الأكسية: بَيَاتٌ كَلْبَابٍ، وفي الحديث: «إِنَّ الثَّنْبَ لَا أَرْضًا قَطَعَ وَلَا ظَهْرًا أَبْقَى»^(٢) أي الذي جَهِدَ نَفْسَهُ وَدَابَّتَهُ فِي السَّفَرِ، مَا يَقْطَعُ بِهِ لَمْ يَقْطَعْ أَرْضَهُ الَّتِي سَافَرَ قَعَا وَلَمْ يَبْقِ دَابَّتَهُ. وهذه المادّة لم ترد في القرآن، ووجه ذكرها أن ما بعدها مَبْنِيٌّ عليها، نحو مادة بَتَر، وَبَتَكَ، وَبَتَلَ.

ب ت ر:

قوله تعالى: ﴿إِنْ شِئْتُمْ^(٣)﴾ هو الْإِبْتَرُ^(٤) [الكوثر: ٣]. وَالْإِبْتَرُ: الَّذِي لَا عَقِبَ لَهُ وَلَا نَسْلَ، وَأَصْلُهُ مِنَ الْبَتَرِ، وَهُوَ الْقَطْعُ. وَمِنْهُ «نَهَى عَنِ الْمَبْتُورَةِ فِي الضَّحَايَا»^(٥) هِيَ الَّتِي انْقَطَعَ ذَنْبُهَا. وفي الحديث: «كُلُّ أَمْرٍ ذِي بَالٍ لَمْ يُبْدَأْ فِيهِ بِالْحَمْدِ لِلَّهِ فَهُوَ إِبْتَرٌ»^(٦) أَيْ أَقْطَعٌ. وَرَوَى أَجْزَمُ، وَذَلِكَ أَنَّ الْعَاصِ بْنِ وَائِلٍ كَانَ يَقُولُ: إِنَّمَا مُحَمَّدٌ إِبْتَرٌ، فَإِذَا مَاتَ انْقَطَعَ ذِكْرُهُ^(٧)، أَيْ لَيْسَ لَهُ وَلَدٌ يُذَكِّرُ بِهِ إِذَا رُمِيَ، فَكَذَّبَهُ اللَّهُ تَعَالَى وَرَفَعَ ذِكْرَهُ وَجَعَلَهُ هُوَ الْإِبْتَرُ، إِذَا ذُكِرَ لَا يُذَكَّرُ إِلَّا بِشَرِّ. وفي حديث علي، وقد سُئِلَ عَنْ صَلَاةِ الضُّحَى، فَقَالَ: «حِينَ تَبْهَرُ الْبُتْرَاءُ الْأَرْضَ»^(٨) أَيْ تَنْبَسِطُ الشَّمْسُ. فَالْبُتْرَاءُ: اسْمٌ لِلشَّمْسِ، سُمِّيَتْ بِذَلِكَ لِأَنَّهَا تَكُلُّ الْأَبْصَارَ أَيْ تَتَعَبُّهَا إِذَا حَدَقَتْ نَحْوَهَا. فَجَعَلَ ذَلِكَ قَطْعًا مَجَازًا. وَقَالَ الرَّاعِبُ كَلَامًا حَسَنًا^(٩): نَبِهَ اللَّهُ تَعَالَى أَنَّ الَّذِي يَنْقَطِعُ ذِكْرُهُ هُوَ الَّذِي يَشْنُوهُ، فَأَمَّا هُوَ فَكَمَا وَصَفَهُ اللَّهُ تَعَالَى بِقَوْلِهِ: ﴿وَرَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ﴾ [الشرح: ٤] لِكُونِهِ جَعَلَ أَبًا لِلْمُؤْمِنِينَ. وَفِي

(١) الرجز لرؤبة في زيادات ديوانه ١٨٩ واللسان (بعت)

(٢) غريب ابن الجوزي ٥٣/١ والثريين ١٢٣/١

(٣) قرأ أبو جعفر (شانيك) البش ٣٩٦/١. وقرأ ابن عباس (شيك) البحر المحيط ٥٢٠/٨.

(٤) غريب ابن الجوزي ٥٣/١ والنهاية ٩٣/١

(٥) أخرجه ابن ماجه برقم ١٦٩٤ (١٠/١) وأبو داود برقم ٤٨٤٠ (٤/٢٦١) ومسند أحمد

٣٠٩/٢. وغريب ابن الجوزي ٥٣/١ والنهاية ٩٣/١.

(٦) ابن كثير ٥٩٨/٤. «كَانَ الْعَاصِ بْنِ وَائِلٍ إِذَا ذَكَرَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: دَعُوهُ، فَإِنَّهُ رَجُلٌ إِبْتَرٌ لَا عَقِبَ لَهُ، فَإِذَا هَلَكَ انْقَطَعَ ذِكْرُهُ، فَاتَّزَلَّ اللَّهُ: إِنَّ شَأْنَكُمْ هُوَ الْإِبْتَرُ وَذَكَرَ ابْنَ كَثِيرٍ اقْوَالًا أُخْرَى...

(٧) غريب ابن الجوزي ٥٣/١ والنهاية ٩٤/١ والقاتي ٥٧/١.

(٨) المفردات ١٠٧.

الحديث معنى رَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ «لَا أَذْكَرُ إِلَّا إِذَا ذُكِرْتَ مَعِيَ»^(١) وإلى هذا أشار أمير المؤمنين علي رضي الله عنه بقوله: «العلماء باقون ما بقي الدهر أعيانهم مفقودة وآثارهم في القلوب موجودة»^(٢) هذا في أتباع الأنبياء، فكيف بهم صلوات الله وسلامه عليهم، فكيف ببنينا محمد صلى الله عليه وسلم، حيث رَفَعَ ذِكْرَهُ وجعلَهُ خَاتَمَ رُسُلِهِ؟

وقال الراغب^(٣): الْبَتْرُ يَقَارِبُ مَا تَقَدَّمَ - يَعْنِي الْبَتُّ - لَكِنْ اسْتَعْمَلَ فِي قِطْعِ الذَّنْبِ، ثُمَّ أُجْرِيَ قِطْعُ الْعَقَبِ مُجْرَاهُ. وَرَجُلٌ أَبْتَرَّ وَأَبَاتَرَّ: لَمْ يَكُنْ لَهُ عَقِبٌ. وَيُقَالُ لِمَنْ قُطِعَ رَحِمُهُ: أَبْتَرَّ وَأَبَاتَرَّ. وَكَذَا مَنْ انْقَطَعَ عَنْ كُلِّ خَيْرٍ.

ب ت ك :

الْبَتُّ: قِطْعٌ خَاصٌّ، وَلِذَلِكَ قَالَ الرَّائِغُ^(٤): الْبَتُّ يُقَارِبُ الْبَتُّ، لَكِنْ الْبَتُّ يُسْتَعْمَلُ فِي قِطْعِ الْأَعْضَاءِ وَالشَّعْرِ، يُقَالُ: بَتَّ شَعْرَهُ وَأَذْنَهُ. وَالْبَاتُّ: السِّيفُ الْقَاطِعُ. وَالْبَيْكَةُ: الْقِطْعَةُ، قَالَ زَهْرٌ: [مَنْ الْبَسِيطُ]

١٣٣- حتى إذا قبضت كف الوليد لها

طارَتْ وفي يده من ريشها بَتُّ^(٥)

وَالْبَيْكَةُ وَالْبَيْكَةُ أَيْضاً: الْقِطْعُ مَرَّةً وَاحِدَةً. وَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿فَلْيَبْتِكُنْ آذَانَ الْأَنْعَامِ﴾ [النساء: ١١٩] عبارة عن شق آذان النُحَاثِ التي سَيَاتِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَفْسِيرُهَا.

ب ت ل :

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿وَيَبْتُلْ إِلَيْهِ تُبَيْلًا﴾ [المزمل: ٨]. التَّبْتُ: الانْقِطَاعُ وَالْانْفِرَادُ، أَيْ انْقِطَاعُ لِعِبَادَتِهِ، وَانْفِرَادُهَا عَنِ النَّاسِ، وَأَخْلَصَ تَبْتُكَ انْقِطَاعاً تَخْتَصُّ بِهِ، وَإِلَيْهِ الْإِشَارَةُ بِقَوْلِهِ: ﴿قُلْ اللَّهُ ثُمَّ ذَرْهُمْ فِي خَوْضِهِمْ يَلْعَبُونَ﴾ [الأنعام: ٩١]. ابْنُ عَرَفَةَ: انْقَطَعَ لَهُ فِي

(١) ابن كثير ٥٦١/٤. والحديث رواه انس .

(٢) نهج البلاغة ٦٩٢.

(٣) المفردات ١٠٧.

(٤) المفردات ١٠٦.

(٥) ديوانه ١٣٢.

طاعته وأفرد لها. الأزهرى: انقطع إليه.

والبَتْلُ: القطع. وصِدْقَةٌ بَتَّةٌ وَبَتْلَةٌ أي مُنْقَطِعَةٌ مِنَ الْمَالِ إِلَى سَبِيلِ اللَّهِ. وفي الحديث: «لَا رَهْبَانِيَّةَ وَلَا بَتْلَ فِي الْإِسْلَامِ»^(١). وفي الحديث أيضاً: «التَّبْتُ عَلَى عِثْمَانَ بْنِ مَطْلُومٍ»^(٢) أي الانقطاع عن النساء، فلا منافاة بين الآية الكريمة وهذا الحديث. إذ المراد بالتَّبْتُ في الآية الانقطاع للعبادة، وفي الحديث الانقطاع عن النكاح. وقد وردت ترغيبات في النكاح: «تَنَاحُوا تَنَاسَلُوا»^(٣) «النَّكَاحُ سُنَّتِي فَمَنْ رَغِبَ عَنْ سُنَّتِي فَلَيْسَ مِنِّي»^(٤).

وسُمِّيَتِ الزَّهْرَاءُ الْبَتُولُ لانقطاعها عن نساء زمانها ديناً وَحَسَباً وَفَضْلاً^(٥). والبتول في الأصل: انقطاع المرأة عن الرجال الذين لم تَشْتَهَمْهُمْ. ومنه قيل لمریم عليها السلام: الْبَتُولُ. والتَّبْتُ: ليس مصدرُ التَّبْتُ إنما هو مصدرُ بَتَلَ. ومصدرُ بَتَلَ التَّبْتُ. يقال: تَصَرَّفَ تَصَرُّفاً، وَصَرَفْتُهُ تَصْرِيفاً. ولكن المصادرَ يَتَوَبُّ بعضها عن بعض، وَأَشْدُّوا: [من الرجز]

١٣٤- وقد تَطَوَّيْتُ أَنْظَاءَ الْحَضْبِ^(٦)

الانطواء واقع موقع «تطويأ». وقد اتَّفَقَ اشتراك هذه المواد الأربع المتوالية في معنى واحد كما ترى.

فصل الباء والطاء

ب ث ث :

البث: إثارة الشيء وتفريقه، كبث الريح الثراب. وقوله: ﴿إِنَّمَا أَشْكُو بَثِّي﴾ [يوسف: ٨٦]، فالبث نشر الغم الذي انطوت عليه النفس، ومعناه: غمي الذي أبثه عن

(١) ابن ماجه ٥٩٣/١ ومسنده أحمد ١٧٥/١ فتح الباري ١١١/٩.

(٢) غريب ابن الجوزي ٣/١ والنهاية ٩٤/١ والبحاري كتاب النكاح برقم ٤٧٨٦ ومسنده أحمد

١٧٦/١ وأول الحديث «ورد رسول الله».

(٣) الحديث في المفردات ١٠٨ وإحياء علوم الدين ٢٥/٢ بلفظه تَنَاحُوا تَنَاسَلُوا . . .

(٤) إحياء علوم الدين ٢٥/٢ آداب النكاح .

(٥) هو قول ثعلب كما في غريب ابن الجوزي ٥٤/١ .

(٦) الرجز لرقية في ديوانه ١٦ وقبله: (عن منه مرداة كل صقب .)

كشمانى، فهو مصدر واقع موقع مفعول. ويجوز أن يكون معناه: غمي الذي بث فكري، فيكون واقعاً موقع الفاعل.

وقيل: البث أشد الحزن، يثثه الناس. وقوله: ﴿بث فيها من كل دابة﴾ [البقرة: ١٦٤] أي نشر فيها وفرق أنواع الدواب. وفيه إشارة إلى إيجاد ما لم يكن موجوداً. وقوله: ﴿كالفراش المبثوث﴾ [القارعة: ٤] أي المتفرق المتبجح بعد سكونه وخفقانه. وفيه ابلغ تشبيه، فإنه لا يرى أخف ولا أطيش من الفراش. ولم يكتف بتشبيههم به حتى وصفهم بالمبثوث.

وبث وبث بمعنى واحد، يتعديان لاثنتين، فيقال: بثنك سرى، وأبثنك إباء. ويتعدى لواحد فقط، ومنه ﴿كالفراش المبثوث﴾. وقوله: ﴿وزراني مبثوثة﴾ [الغاشية: ١٦] أي متفرقة منتشرة في مراقيدهم. وفي حديث أم زرع: «زوجي لا أبث خبره»^(١) أي لا أفشي ولا أنشره. وفيه: «ولا يولج الكف ليعلم البث»^(٢) اختلفوا في تأويلها، فقيل: هو مدح فيه تصفه: لأنه لعلمه بأن داء في جسدي لا يدخل كفه إلي فيحصل لي حزن، وهو قول أبي عبيد^(٣). ورد عليه القتيبي ذلك بأنها قد ذمته أولاً. ورد ابن الأنباري على القتيبي بأنها تعاذل على ألا يكتمن من أخبار الأزواج شيئاً. فمنهن من ذكرت محاسن فقط، ومنهن من ذكرت مساوئ فقط، ومنهن من ذكرت النوعين. وقال ابن الأعرابي: هو ذم لأنها وصفته بأنه بث وهي تريد قربه، فلا بث هناك إلا محبتها لقربه، فجعلت ذلك بثاً لأنه من جهة أحمد بن أبي عبيد لم ينفذ أموري، من قولهم: لم يدخل يده في الأمر أي لم ينفذه. وفي حديث اليهودي الذي حضره الموت: «بثشوه»^(٤) أي اكشفوه، من ذلك فابدلوا من الماء الوسطي بآء نحو: حثث والاصل حث بثلاثة أمثال. ومثله في الاستفقال والابدال بطيء في بطيء: [من: الرجز]

– تقضى البازي إذا البازي كسر^(٥).

(١) غريب ابن الجوزي ٥٤/١ والنهاية ٩٥/١ واللسان والتاج: بث. والبخاري في النكاح برقم

٤٨٩٣.

(٢) المصادر السابقة.

(٣) قوله في التاج (بث) مع قول القتيبي.

(٤) اللغائي ٥٧/١ - ٥٨. وغريب ابن الجوزي ٥٤/١ والنهاية ٩٥/١، واللسان والتاج.

(٥) الرجز للمعاج في ديوانه ٤٢/١، واللسان والتاج (ظفر، ضمير، عمر).

فصل الباء والجيم

ب ج س :

الانبجاسُ: قريبٌ من الانفجار. قال تعالى: ﴿فَانْبَجَسَتْ مِنْهُ اثْنَتَا عَشْرَةَ عَيْنًا﴾ [الاعراف: ١٦٠] والحرثُ والانبجاسُ والانفجارُ والانتفاحُ والتفتُّحُ والانشقاقُ والتشقُّقُ متقارباتٌ، إلا أنَّ الانبجاسَ أكثرُ ما يقالُ في الخارجِ من ضيقٍ، والانفجارُ أعمُّ. ولذلك جاءَ اللفظانِ في الآيتين لأنَّ المكانَ ضيقٌ^(١).

وفي القصة أنه موضع...^(٢) ويخرجُ منه اثنتا عشرة عيناً يُشربُ منها الماءُ، لا يُحصبهم إلا خالقتهم.

ويقال: بَجَسَ الماءُ فانبجسَ. وفي حديث خديجة: «مامتا رجلٌ إلا به أمةٌ يَبْجُسُها الظَّفَرُ غيرَ الرجلين»^(٣). الأمةُ: الشَّجَّةُ بَلَّغَتْ أُمَ الدِّمَاغِ. ومعنى هذا أنها نغلت فيها صديدٌ كثيرٌ بحيث لو فجرها إنسانٌ بظفره لَقَدَّرَ من غير احتياجٍ إلى حديدة. كنى بذلك عن أنَّ كلَّ أحدٍ لا بدَّ له من شيءٍ إلا أبا بكرٍ وعمرَ وعلياً رضي الله تعالى عنهم وعن كلِّ الصحابةِ أجمعين.

فصل الباء والحاء

ب ح ث :

البحثُ: التنقيبُ على الشيءِ والاجتهادُ في معرفةِ باطنه وخفيه. ومنه بحثُ المسألةِ وأصله من بحثِ الأرضِ لمعرفةِ ما داخلها وإثارةِ ما كانَ كامناً فيها. قالَ اللهُ تعالى: ﴿فَبَعَثَ اللهُ غُرَابًا يَبْحِثُ فِي الْأَرْضِ﴾ [المائدة: ٣١]، أي يُسِيرُها ويُوَقِّعُ الحَفَرَ بِمَنْقَارِهِ، وذلك ليعلمَ قابِلٌ كيفَ يَدْفَنُ أخاهُ.

وقيل^(٤): «البحثُ: الكشفُ والطلبُ. وبحثُ الناقةِ الأرضَ برجلها في السَّفرِ كنايةً

(١) في الدر المنصون ٣٨٥/١ «قيل الانبجاس اضيق لانه يكون أول والانفجار ثانياً» .

(٢) فراخ في الأصل، ولم أجد ما يسد الفراغ في كتابه الدر المنصون عند تفسيره للآية. انظر الدر المنصون ٤٨٨-٤٨٧/٥، ٣٨٦-٣٨٥/١ .

(٣) الغريبن ١٣٠/١ و غريب ابن الجوزي ٥٥/١ والنهابة ٩٧/١ . والرجلان هما : عمر وعلي كما ذكر ابن الجوزي .

(٤) المفردات ١٠٨ .

عن شدة وطفها الأرض». والبَحَائَةُ: التراب الذي يُبَحُّ عما يُطْلَبُ [فيه] ^(١). والبَحْثُ بفتح الباء وكسرهما لعبة، وفي الحديث: «أَنْ غَلَامِينَ كَانَا يَلْعَبَانِ الْبَحْثَةَ» ^(٢). ومن ذلك سَمَوُا «براءة» سورة البُحُوثِ لبحثها عن أحوالِ المتناقضين ^(٣).

ب ح ر:

والبحرُ: أصله المكانُ المشعُّ ذو الماءِ المِلْحِ. وأما العذبُ فهل يُقالُ فيه بحرٌ ^(٤)؟ فَمَنْ أثبتَه استشهدَ بقوله: ﴿وما يَسْتَوِي الْبَحْرَانِ هَذَا عَذْبٌ فَرَاتٌ سَائِغٌ شَرَابُهُ وَهَذَا مِلْحٌ ^(٥) أَجَاجٌ﴾ [فاطر: ١٢]. وَمَنْ منعَ جعله من بابِ التَّغْلِيْبِ، كَقَوْلِهِمْ: الْعُمَرَانُ وَالْقَمَرَانُ، فِي أَبِي بَكْرٍ وَعَمْرٍ، وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ. ثُمَّ اعْتَبِرْتُ مِنْهُ السَّعَةُ فِي الْأَجْرَامِ وَالْمَعَانِي، فَقَالُوا: بَحَرْتُ الْبَعِيرَ، أَيِ شَقَقْتُ أذَنَّهُ شَقًّا مُتَّسِعًا. وَمِنْهُ الْبَحِيرَةُ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿مَا جَعَلَ اللَّهُ مِنْ بَحِيرَةٍ﴾ [المائدة: ١٠٣]، نَاقَةٌ تُنْجِ عَشْرَةَ أَبْطُنٍ، فَتُشَقُّ أذُنُهَا وَتُحْمَلُ فَلَا تُرَكَبُ وَلَا يُحْمَلُ عَلَيْهَا. وَقِيلَ: هِيَ الْخَامِسَةُ وَذَلِكَ أَنَّهُمْ كَانُوا إِذَا أَنْجَتِ النَّاقَةُ خَمْسَةَ أَبْطُنٍ فَإِنْ كَانَ الْخَامِسُ ذَكَرًا تَحْرُوهُ، وَآكَلَهُ الرِّجَالُ وَالنِّسَاءُ. وَإِنْ كَانَ أُنْثَى بَحَرُوا أذُنَهَا وَشَقَّوْهَا، وَحَرَّمُوا عَلَى النِّسَاءِ لَحْمَهَا وَرُكُوبَهَا وَلَبَنَهَا، فَإِذَا مَاتَتْ حَلَّتْ لَهَا.

وأما في المعاني فقالوا: تَبَحَّرُ فِي الْعِلْمِ أَيِ تَوَسَّعَ فِيهِ وَتَوَعَّلَ. وَكَانَ يُقَالُ لَا بِنَ عَبَّاسٍ الْخَبِيرُ الْبَحْرُ، لِاتِّسَاعِ عِلْمِهِ. وَاسْتَعِيرَ فِي عَذَابِ الْفَرَسِ السَّرِيعِ. قَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ فِي فَرَسٍ أَبِي طَلْحَةَ، وَقَدْ رَكَبَهُ مُعَرَّوْرِيًا: «إِنْ وَجَدْنَاهُ لِبَحْرًا» ^(٦) وَاسْعَ الْجَرِي. وَاعْتَبِرَ مِنَ الْبَحْرِ مِلُوحَتُهُ فَقَالُوا: أَبَحَرَ الْمَاءُ أَيِ مَلَحَ. وَقَالَ نُصَيْبٌ: [من الطويل]

١٣٥- وَقَدْ عَادَ بَحْرُ الْمَاءِ عَذْبًا فَرَاذَنِي إِلَى مَرْضِي أَنْ أَبَحَرَ الْمَشْرَبُ الْعَذْبُ ^(٧)

(١) [ضافة من التاج .

(٢) الفائق ٦٥/١ وغريب ابن الجوزي ٥٦/١ والنهاية ٩٩/١ .

(٣) الفائق ٦٥/١ .

(٤) ذكر التعالي في الأشياء والنظائر ٩٣ إن البحر في القرآن على أربعة أوجه :

البحر المعروف - بحر تحت العرش - الماء العذب والملح - العامر من البلاد .

(٥) قرطلمة وأبو نهيك (ملح) المحسوب ١٩٩/٢ .

(٦) أخرجه البخاري برقم ٢٤٨٤ ومسلم برقم ٢٣٠٧ وأحمد ١٦٣/٢ والنهاية ٩٩/١ وغريب ابن الجوزي ٥٧/١ .

(٧) ورد البيت في الغريرين ١٤٠/١ واللسان والتاج والمقاييس (بحر) .

وقوله: ﴿ظَهَرَ الْفَسَادُ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ﴾ [الروم: ٤١] قيل: الفسادُ في البرِّ قتلُ قابيلَ هابيلَ، وفي البحرِ أخذُ الجَلَنْدَى السفينةَ غَصْباً. وقيل: قُحوطُ المطرِ. وقيل: البرُّ: الحضَرُ، والبحرُ: البدو. والعربُ تُسمِّي القُرَى والأريافَ بحرًا، قال أبو ذؤاد: [من الخفيف]

١٣٦- بعد ما كان سرب قومي حيناً ولنا البدو كله والبحار^(١)

ولما شكَا رسولُ الله صلى الله عليه وسلم عبدُ الله بنُ أبيّ قال: يا رسولَ الله اعفُ عنه فقد اصطَلَحَ أهلُ هذه البُحيرةِ على أنْ يُعَصِّبُوهُ^(٢).

والبحراني^(٣): الدَّمُ الشَّدِيدُ الحَمْرَةُ، منسوبٌ إلى قَعْرِ الرُّحْمِ، قال العجّاجُ:

١٣٧- وَرَدَّ مِنَ الْجَوْفِ وَبَحْرَانِي^(٤)

يصفُ طعنةً بأنَّها ذاتُ لونين: وَرَدٌ وهو القليلُ الحَمْرَةُ، وَبَحْرَانِي، يقال: دَمٌ بَاحِرِي وَبَحْرَانِي وَقَوْلُهُمْ: لَقِيْتُهُ صَحْرَةً بَحْرَةً مِنْ ذَلِكَ، أي ظاهراً مكشوفاً لا بناءً يَسْتُرُهُ. ينون هاتينِ كخمسَةَ عَشَرَ، فإذا ضَمُّوا إِلَيْهَا غَيْرَهُ أَعْرَبُوا، فقالوا: صَحْرَةٌ بَحْرَةٌ. وهي حالية في الحالين.

فصل الباء والخاء

ب خ س:

الْبَخْسُ: النِّقْصُ. قال تعالى: ﴿وَلَا تَبْخَسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ﴾ [الأعراف: ٨٥]، فيستعْدَى لاثنتين. والْبَخْسُ وَالْبَاخْسُ: الشَّيْءُ النَّاqصُ. وقيل: الْبَخْسُ النِّقْصُ على سبيل الظُّلْمِ. قوله: ﴿وَشَرَّوهُ بِئْسَ بَخْسٌ﴾ [يوسف: ٢٠]، قال الهروي: أي بئسَ ظُلْمٌ لانه حرُّ بيعٍ ظلماً. وقال الراغب^(٥): بَاخَسَ أَي نَاqصَ، وقيل: مَبْخُوسٌ أَي مَنقُوصٌ، وَتَبَاخَسُوا أَي

(١) ديوانه ٣١٦، وعجزة: (لهم النخل كلها والبحار).

(٢) الفائق ٦٤/١ وغريب ابن الجوزي ٥٦/١ وأحمد ٢٠٣/٥ والنهاية ١٠٠/١.

(٣) الفائق ٦٤/١ وغريب ابن الجوزي ٥٦/١ قال ابن عباس: إذا رأت الحائضُ الدَّمِ البحراني فلتدع الصلاة. قال ابن قتيبة: سماء بحرانياً لغلظه، وشدة حمرة حتى يكاد يسود، ونسبته إلى البحر، والبحر: عمق الرُحْمِ. وكل عمق وكل شق: بحر.

(٤) ديوانه ٧١.

(٥) المفردات ١١٠، وفي الغريبين ١٣٦/١ أن القول للزهري.

تَغَابَتُوا الظُّلَمَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا.

والبَخْسُ أي المَكْسُ أيضاً. وهو أن يَمَكُسَ أَحَدُ الْمُتَبَايِعِينَ الْآخَرَ أَيْ يُنَاقِصُهُ فِي مَا يَشْتَرِيهِ أَوْ يَبِيعُهُ.

ب خ ع:

الْبَخْعُ: قَتْلُ النَّفْسِ، كَمَا قَالَ تَعَالَى: ﴿فَلْعَلَّكَ بِأَخِيْعٍ^(١) نَفْسُكَ﴾ [الكهف: ٦] بِحَثِّهِ عَلَى تَرْكِ الْحَزَنِ عَلَيْهِمْ وَالتَّلَهُّفِ. وَفِي مَعْنَاهُ: ﴿فَلَا تَذْهَبْ نَفْسُكَ عَلَيْهِمْ حَسْرَاتٍ﴾ [فاطر: ٨]. وَيُقَالُ: بَخَعَ فَلَانٌ بِالطَّاعَةِ أَيْ أَقْرَبَهَا. وَبَخَعَ بِمَا عَلَيْهِ مِنَ الدُّيْنِ أَيْ أَقْرَبَهُ إِقْرَارَ شِدَّةٍ وَكَرَاهَةٍ، فَجَعَلَ كَالْبَاخِعِ نَفْسَهُ. وَقِيلَ: لَعَلَّكَ مُهْلِكُ نَفْسِكَ، مِبَالِغًا فِي ذَلِكَ حَرَصًا عَلَى إِسْلَامِهِمْ، مِنْ بَخَعَ الشَّاةُ إِذَا بَالِغٌ فِي ذَبْحِهَا. وَقِيلَ: بَخَعَهَا بِمَعْنَى قَطَعَ بِخَاعَهَا. قُلْتُ: وَهُوَ عَرَقٌ فِي حُلُقُومِهَا. قَالَ الزَّمَخْشَرِيُّ: هُوَ أَنْ يَبْلُغَ بِالذَّبْحِ الْبِخَاعَ وَهُوَ عَرَقٌ.

وَقَوْلُهُمْ: بَخَعَ الْأَرْضَ بِالزَّرَاعَةِ مَعْنَاهُ نَهَكَهَا وَبَالِغٌ فِي حَرْثِهَا وَلَمْ يَتْرَكْهَا سَنَةً لَتَقْوَى. وَعَنْ عَائِشَةَ فِي حَقِّ عَمْرِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا: «بَخَعَ الْأَرْضَ قَفَاءً أَكَلَهَا»^(٢)، يَعْنِي اسْتَخْرَجَ مِنْهَا الْكُنُوزَ وَأَمْوَالَ الْمُلُوكِ. وَفِي حَدِيثٍ عَقِبَةٍ: «أَهْلُ الْيَمَنِ أَبْخَعُوا طَاعَةً»^(٣). قَالَ الْأَصْمَعِيُّ: أَنْصَحُ، وَقِيلَ: أَبْلَغُ. وَقِيلَ: أَنْصَعُ وَهُمَا مُتَقَارِبَانِ.

ب خ ل:

الْبُخْلُ وَالْبَخْلُ: إِسْكَاتُ الْمَالِ عَنْ مَسْتَحَقِّهِ. وَيُقَابِلُهُ الْجُودُ وَالسَّمَاحَةُ. يُقَالُ: بَخِلَ يَبْخُلُ بَخْلًا وَيَبْخُلُ فَهُوَ بَاخِلٌ.

وَالْبَخِيلُ: مِبَالِغَةٌ فِيهِ كَرَحِيمٍ وَرَاحِمٍ. وَالْبَخْلُ نَارَةٌ يَكُونُ بِمَا يَمْلِكُهُ الْإِنْسَانُ وَهُوَ مَذْمُومٌ، وَبِمَا يَمْلِكُهُ غَيْرُهُ وَهُوَ أَشَدُّ ذَمًّا. وَأَشَدُّ مِنْهُمَا ذَمًّا مَنْ يَبْخُلُ بِمَالِهِ وَبِمَالِ غَيْرِهِ. وَعَلَيْهِ قَوْلُهُ: ﴿الَّذِينَ يَبْخُلُونَ وَيَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبَخْلِ﴾ [النساء: ٣٧]. وَالْبَخْلُ وَالْبَخْلُ:

(١) قُرْآنُ تَعَالَى (بَاخِعُ نَفْسِكَ) مُخْتَصَرُ ابْنِ خَالَوَيْهِ ٧٨.

(٢) الْغُرَبِيِّينَ ١٣٧/١ وَغُرَبِ ابْنِ الْجَوْزِيِّ ٥٨/١ وَالنَّهْأَةَ ١٠٢/١.

(٣) غُرَبِ ابْنِ الْجَوْزِيِّ ٥٨/١ وَالْفَائِقَاتِ ٦٥/١ وَالنَّهْأَةَ ١٠٢/١. وَعَقِبَةُ: هُوَ عَقِبَةُ بَنِ عَامِرِ الْأَنْصَارِيِّ، صَحَابِيٍّ شَهِدَ بِدْرًا وَبَيْعَةَ الْعَقَبَةِ الْأُولَى «أَسَدُ الْعَقَبَةِ ٤١٦/٣».

لُغْتَانِ قُرِئَ بِهِمَا^(١) فِي السَّبْعِ كَالْعُدْمِ وَالْعَدَمِ، وَالْعَرَبِ وَالْعَرَبِ، وَالْحَزَنِ وَالْحَزَنَ، وَالضَّرَّ وَالضَّرَرَ.

فصل الباء والبدال

ب د أ:

البدءُ والابتداءُ^(٢): تقديمُ الشيءِ على غيره نوعاً من التقديم. قَالَ تَعَالَى: ﴿وَبَدَأَ خَلْقَ الْإِنْسَانِ مِنْ طِينٍ﴾ [المسجدة: ٤]. يُقَالُ: بَدَأْتُ بِكَذَا وَابْدَأْتُ بِهِ وَابْتَدَأْتُ بِهِ أَيِ قَدَّمْتُهُ. ومبدأ الشيء ما يترتبُ منه أو يكونُ منه.

الحرفُ مبدأُ الكلامِ، والخشبُ مبدأُ البابِ، والثَّوَاءُ مبدأُ النُّخْلَةِ. ومنه قِيلَ لِلْمُسَيِّدِ: بَدْءٌ، لَأنه يقدِّمُ على غيره. قَالَ: [من الوافر]

١٣٨- فَحِيتُ قَبْرَهُمْ بَدْءاً وَلَمَّا تَسَادَيْتِ الْقُبُورُ فَلَمْ تُجِبْهُ^(٣)

واللهُ تَعَالَى يَقُولُ: هُوَ الْمُبْدِئُ الْمَعِيدُ، أَيِ الْخَالِقُ الْبَاعِثُ. وَتَحْقِيقُهُ أَنَّهُ ابْتَدَعَ الْخَلَائِقَ، ثُمَّ يُفْنِيهَا، ثُمَّ يَعِيدُهَا. وَقَالَ الرَّاعِبُ^(٤): أَيِ هُوَ السَّبَبُ فِي الْمَبْدَأِ وَالنَّهْيَةِ. وَقَوْلُهُ: ﴿وَمَا يُبْدِئُ الْبَاطِلَ وَمَا يُعِيدُ﴾ [سبا: ٤٩]، قَالُوا: الْبَاطِلُ هُنَا إِبْلِيسُ أَيِ لَا يَخْلُقُ وَلَا يَبْعَثُ. ومنه قَوْلُهُ: ﴿فَانظُرُوا كَيْفَ بَدَأَ الْخَلْقَ. ثُمَّ اللَّهُ يُنشِئُ النَّشْأَةَ الْآخِرَةَ﴾ [المنكبوت: ٢٠]. يُقَالُ: بَدَأَ اللَّهُ الْخَلْقَ وَأَبْدَأَهُمْ، وَعَلَيْهِ ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا كَيْفَ يُبْدِئُ^(٥) اللَّهُ الْخَلْقَ﴾ [المنكبوت: ١٩]، فَهَذَا مِنْ أَبْدَأَ الرِّبَاعِيَّ.

وَأَبْدَأْتُ مِنْ أَرْضٍ كَذَا أَيِ ابْتَدَأْتُ بِالْخُرُوجِ مِنْهَا. وَقَوْلُهُ: ﴿بَادِئُ الرَّأْيِ^(٦)﴾

(١) (البَحْلُ) قراءة حمزة والكسائي وخلف والاعمش. الكشاف ١/٢٦٨ والبحر المحيط ٣/٢٤٦

(البَحْلُ) قراءة حمزة والكسائي وقناة وابن الزبير. النشر ٢/٢٤٩ والسبعة ٢٣٣. (البَحْلُ) قراءة

الحسن وعيسى بن عمر البحر المحيط ٣/٢٤٦ والكشاف ١/٢٦٨.

(٢) المسائل المعشديات ١٢٧-١٣٠ المسألة ٥١.

(٣) لم أعتد إليه.

(٤) المفردات ١١٣.

(٥) قرأ الزهري (يبدأ) المحتسب ٢/٦١. وقرأ حمزة وهشام (يُبدئ) الإتخاف ٣٤٥. وقرأ أبو عمر

وعيسى والزبير (يبدأ) الحجة لابن خالويه ٢٧٩.

(٦) قرأ الكسائي وأبو عمرو وعيسى الثقفي ونصير (باديء) السبعة ٣٣٢ والحجة لابن خالويه ١٨٦

وقرأ السوسي وأبو عمرو (الرائي) السبعة ٣٣٢.

[هود: ٢٧] وقُرئَ بغيرِ همزةٍ بمعنى: ما يظهرُ من الرأي ولم يُتروَ فيه، وبُهمزٍ بمعنى أولِ الرأي وابتدائه. وفيه رأيٌ فظيرٌ أي لم يُخمر، وذلك على جهة الاستعارة من اختصار العجيين وعدمه.

والبديءُ كالبديع في كونه لم يُعهد. والبداءة: النصيبُ المُبتدأ به في القسمة، ومنه قيلَ لقطعة لحمٍ عظيمة: بدء. والبداءة أيضاً: ابتداءُ السفر. وفي الحديث «أنه نُقِلَ في البداءةَ الرَّبْعُ، وفي الرَّجْعَةِ الثَّلَاثُ»^(١) أي في سفر الغزو. يقال: أكرَّ للبداءة بكذا وفي الرجعة بكذا. وفي الحديث: «منعتُ العراقَ درهمها وفقيزها، ومنعتُ الشامَ مئذيتها وديتارها، ومنعتُ مصرَ إردئها، وعُدْتُ من حيثُ بدأتم»^(٢)، إنما سَقَتْ هذا الحديثَ لأن فيه معجزة له عليه الصلاة والسلام، وذلك أن معناه أنه صلى الله عليه وسلم أخبر أن أهل هذه البلاد سيُوضَعُ عنهم هذه الأشياءُ ثم يَمْتَنِعُونَ من أدائها، إما بإسلامهم فتسقط عنهم الجزية، وإما بعصيانهم، وفي ذلك إنباء بالمغيبات، فإنه أخبر بذلك قبل وقوعه، وفي الرضا بما وظفه عمر قبل وجوده.

وقوله: عُدْتُ من حيثُ بدأتم، في علم الله وفيما وصى أنهم سيُسلمون، فعادوا من حيثُ بدؤوا.

[الابتداء: هو أولُ جزءٍ في المصراع الثاني. وهو عند النحويين تعرية الاسم عن العوامل اللفظية للإسناد نحو زيدٌ مُنْطَلِقٌ، وهذا المعنى عاملٌ فيهما. ويسمى الأولُ مبتدأً ومسنداً إليه ومحدثاً عنه، والثاني خبراً وحديثاً ومسنداً. والابتداء العرفي يُطلقُ على الشيء الذي يقعُ قبلَ المقصودِ فيتناولُ الحمدَ بعدَ البسملة] ^(٣).

ب د ر:

المبادرة: المسارعة إلى الشيء، قال تعالى: ﴿وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ إِسْرَافًا وَيَدَارًا أَنْ يَكْتُوبُوا﴾ [النساء: ٦]. أي مسارعة يعني أنهم كانوا يسرعون في أكل أموال اليتامى

(١) غريب ابن الجوزي ٥٩/١ والفاشي ٦٧/١ وأحمد ١٦٠/٤، ٣٢٠/٥ وابن ماجه رقم ٢٨٥٢ والنهاية ١٠٣/١.

(٢) الغريين ١٣٩/١ وغريب ابن الجوزي ٥٩/١ والنهاية ١٠٣/١.

(٣) ما بين القوسين كان في الهامش. وهو من كتاب التعريفات للجرجاني ٤-٥.

وَيُبادِرُونَ، وَلِلذَلِكَ كَرَاهَتُهُمْ لِفَلَا يَنْزِعُوهَا مِنْهُمْ.

وَبَدَّرْتُ وَبَادَرْتُ إِلَيْهِ بِمَعْنَى . وَقِيلَ : بَدَرَ عَلَيْهِ فِي ذَلِكَ . يُقَالُ : بَادَرْتُهُ فَبَدَّرَنِي نَحْوُ : سَابَقْتُهُ فَبَسَقَنِي . فَالْمَعْنَى : لَا يَبَادِرُوا بِلَوْعَتِهِمْ بِإِنْفَاقِ أَمْوَالِهِمْ . وَمِنْهُ قِيلَ لِلْقَمَرِ بَدَرٌ^(١) لِأَنَّهُ يَبْدُرُ مُغِيبَ الشَّمْسِ بِالطَّلُوعِ ، أَيْ يَسْبِقُهَا . وَقِيلَ : لَامْتَلَأَتْ تَشْبِيهًا بِالْبَدْرَةِ^(٢) . قَالَ الرَّاعِبُ^(٣) : فَعَلَى مَا قِيلَ يَكُونُ مُصَدَّرًا بِمَعْنَى الْفَاعِلِ ، وَالْأَقْرَبُ عِنْدِي أَنْ يُجْعَلَ الْبَدَرُ أَصْلًا فِي الْبَابِ ، ثُمَّ تُعْتَبَرُ مَعَانِيهِ الَّتِي تَظْهَرُ مِنْهُ ، ثُمَّ يُقَالُ تَارَةً : بَدَرَ كَذَا أَيْ طَلَعَ طُلُوعَ الْبَدْرِ . وَيُعْتَبَرُ امْتِلَاؤُهُ تَارَةً فَتُشَبَّهُ الْبَدْرَةُ بِهِ .

وَالْبَدِيرُ : الْمَكَانُ الْمُرْتَشِعُ لَجَمْعِ الثَّغْلَةِ فِيهِ^(٤) . وَبَدَرُ : عَلِمَ لِرَجُلٍ بِعَيْنِهِ وَلِمَكَانٍ بِعَيْنِهِ ، قِيلَ : هُوَ بَدَرُ بْنُ قُرَيْشٍ بْنِ مَخْلَدٍ بْنِ النُّضَيْرِ^(٥) حَفَرَ فِي هَذَا الْمَكَانِ بَرًّا فَسُمِّيَ بِهِ . وَفِي الْحَدِيثِ : « قَاتَنِي بَدِيرٌ فِيهِ بَقْلٌ »^(٦) أَيْ طَبَقٌ ، سُمِّيَ بِهِ تَشْبِيهًا بِالْبَدْرِ فِي اسْتِدَارَتِهِ .

وَالْبَوَادِرُ جَمْعُ بَادِرَةٍ ، وَهِيَ مَا يَتَّعُ مِنَ الْخَطَا فِي حَدَّةٍ . يُقَالُ : أَتَى مِنْ فُلَانٍ بَادِرَةٌ ، وَأَتَى بِبَادِرَةٍ ، وَالبَادِرَةُ أَيْضًا : لَحْمَةٌ مَا بَيْنَ الْمَنْكِبِ وَالْعُنُقِ . يُقَالُ : رَجَعْتُ بِوَادِرَةٍ . وَفِي الْحَدِيثِ : « رَجَعَ بِهَا قُرْجَفُ بَوَادِرَةٍ »^(٧) وَمِثْلُهُ : ارْتَعَدَتْ فَرَاتِصُهُ . وَالْفَرَاتِصَةُ هِيَ هَذِهِ الْبَادِرَةُ بِعَيْنِهَا .

ب د ع :

الْإِبْدَاعُ : الْإِخْتِرَاعُ وَالْإِنْشَاءُ مِنْ غَيْرِ مَثَالٍ يُجْرَى عَلَيْهِ . وَمِنْهُ : ﴿ يَدِيعُ^(٨) السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ [البقرة : ١٧] أَيْ أَنَّهُ أَنْشَأَهُمَا مِنْ غَيْرِ تَقَدُّمٍ مَثَالٍ . وَمِنْهُ الْبِدْعَةُ وَهِيَ : إِحْدَاثُ قَوْلٍ أَوْ فِعْلٍ لَمْ يُسَبِّقْ مُحْدِثُهُ بِفِعْلٍ مُتَقَدِّمٍ .

(١) وسمي القمر ليلة الأربعة عشر بَدَرًا لقوامه وعظمته (اللسان البدر).

(٢) البدر : كسب فيه ألف أو عشرة آلاف درهم .

(٣) المفردات ١١٠ .

(٤) أمسقط المؤلف ما نقل من المفردات ١١٠ «وملكه منه لامتلائه من الطعام» وذكر ياقوت (بدر : ١/٣٥٧) «سمي بيدر الطعام بيدرًا لأنه أعظم الأمكنة التي يجتمع فيها الطعام» .

(٥) معجم البلدان : بدر « بدر بن مخلد بن النضر بن كنانة » وذكر ياقوت أقوالاً أخرى .

(٦) الفائق ٧٠/١ «وغرب ابن الجوزي ٦١/١ والنهاية ١٠٦/١» .

(٧) غرب ابن الجوزي ٦٠/١ وأحمد ٢٣٣/٦ والنهاية ١٠٦/١ والبخاري : كتاب التعبير رقم ٦٥٨١ .

(٨) قرأ المنصور (بديع) الكشف ٩١/١ والبحر ٣٦٤/١ وفي المصدرين نفسيهما (بديع) .

قراءة التصب (بديع) على المدح . وبالجر على أنه بدل من الضمير له .

وبَدِيعٌ: يقالُ بمعنى فاعلٍ، كقوله: ﴿بَدِيعُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ أو بمعنى مفعولٍ ومنهُ رَكِيٌّ بَدِيعٌ أي مُبَدَعٌ. وَالبَدِيعُ يُسْتَعْمَلُ كذلك. وقوله: ﴿مَا كُنْتُ بَدْعًا﴾^(١) من الرُّسُلِ ﴿[الاحقاف: ٩]﴾ أي مُبَدَعًا لَمْ يَتَقَدَّمْنِي رَسُولٌ، أو مُبَدَعًا قُلْتُ قَوْلًا لَمْ يَسْبِقْنِي إِلَيْهِ أَحَدٌ غَيْرِي مِنَ الرُّسُلِ.

وقد أَبْدَعَ بِهِ أي انْقَطَعَ فِي سَفَرِهِ لَمَّا أَصَابَ راحِلَتَهُ. وفي حديث أبي: «قد أَبْدَعَ بي فاحمِلْنِي»^(٢) وفي الحديث: «أَنْ تَهَامَةَ كَبْدِيعِ الْعَسَلِ حَلَوُ أَوَّلِهِ حَلَوُ آخِرِهِ»^(٣) البَدِيعُ: الزُّكُّ الجَدِيدُ، شَبَّهَهَا بِهِ لَطِيبُ هَوَائِهَا لَا يَتَغَيَّرُ.

ب د ل

الْبَدَلُ وَالْإِبْدَالُ وَالتَّيْدِيلُ وَالِاسْتِبدَالُ: جَعَلَ شَيْءٌ مَكَانَ آخَرَ، وَهُوَ أَعْمُ مِنَ الْعَوْضِ، فَإِنَّ الْعَوْضَ هُوَ أَنْ يَصِيرَ لَكَ الثَّانِي بِإِعْطَاءِ الْأَوَّلِ. وَالتَّيْدِيلُ: تَغْيِيرُ الشَّيْءِ وَإِنْ كَانَ بِغَيْرِ عَوْضٍ. وَفَرَّقَ ابْنُ عَرَفَةَ بَيْنَ التَّيْدِيلِ وَالِإِبْدَالِ فَقَالَ: التَّيْدِيلُ: تَغْيِيرُ حَالِ الشَّيْءِ، وَالِإِبْدَالُ: جَعَلَ الشَّيْءَ مَكَانَ غَيْرِهِ. وَأَنشَدَ لَأَبِي النَّجْمِ: [من الرجز]

١٣٩- نَحَا السَّدَسَ فَانْتَحَى لِلْمُعْدِلِ^(٤)

عَوَّلَ الْأَمِيرَ بِالْأَمِيرِ الْمُبْدِلِ

قال تعالى: ﴿يَوْمَ تُبَدَّلُ الْأَرْضُ غَيْرَ الْأَرْضِ وَالسَّمَاوَاتُ﴾ [إبراهيم: ٤٨]. قال الأزهري: فَنُبْدِلُهَا تَسْيِيرُ جِبَالِهَا، وَتَفْجِيرُ بَحَارِهَا، وَجَعَلُهَا مُسْتَوِيَةً ﴿لَا تَرَى فِيهَا عِوَجًا وَلَا أَمْتًا﴾ [طه: ١٠٧]، وَتَغْيِيرُ السَّمَاوَاتِ بِانْتِشَارِ كَوْكِبِهَا وَانْفِطَارِهَا، وَتَكْوِيرُ شَمْسِهَا وَخَسُوفُ قَمَرِهَا، وَهَذَا مِنْ تَغْيِيرِ الْحَالِ. وَقِيلَ: إِنَّ التَّيْدِيلَ يَقَعُ فِيهِمَا بِالذَّاتِ، بِدَلِيلِ ﴿فَإِذَا هُمْ بِالسَّاهِرَةِ﴾ [النازعات: ١٤]. وَقِيلَ: هِيَ أَرْضٌ بِيضَاءُ لَمْ يُعَصَّ اللَّهُ عَلَيْهَا. وَأَنشَدَ ابْنُ عَبَّاسٍ: [من الطويل]

(١) قراعكرمة وأبو حيوه وابن أبي عملة (بدعاً) المحضب ٢/٢٦٤.

(٢) غريب ابن الجوزي ١/٦١ والفاثي ١/٦٧ والنهاية ١/١٠٧.

(٣) غريب ابن الجوزي ١/٦١ والفاثي ١/٦٩ والنهاية ١/١٠٦ وقال ابن الجوزي «والمعنى لا يتغير هوائها كما لا يتغير العسل بخلاف اللبن فإنه يتغير، وتهامة في فصول السنة كلها طيبة».

(٤) ديوان أبي النجم المعجلي ٢٠٤ والطرائف الأدبية ٦٩.

١٤٠- فما الناس بالناس الذين عرفتهم

ولا الدار بالدار التي كنت تعرف^(١)

قوله: ﴿فَاُولَئِكَ يُبَدِّلُ﴾^(٢) اللَّهُ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ ﴿﴾ [الفرقان: ٧٠] قيل: هو أن يعفو عن سيئاتهم ويثيب بحسناتهم. وقيل: هو أن يعملوا عملاً صالحاً يبطل ما قدموه من السيئات.

قوله: ﴿مَا يُبَدِّلُ الْقَوْلَ لَدِي﴾ [ق: ٢٩] قيل: ماسبق في اللوح المحفوظ فلا يتغير. وفيه تنبيه أن علمه أن يكون ماسيكون على ما قد علمه من غير تغيير. وقيل: معناه: لا يقع في قلبي خلف، وعلى المعنيين قوله: ﴿لَا تُبَدِّلُ لِكَلِمَاتِ اللَّهِ﴾ [يونس: ٦٤].

وقوله: ﴿لَا تُبَدِّلُ لَخَلْقِ اللَّهِ﴾ [الروم: ٣٠] أي ما قدره في الازل لم يتغير. وقيل: هو في...^(٣)، وفي حديث علي: «الابدال بالشام»^(٤). وقال ابن شميل: هم خيار بدل من خيار. وقال غيره: هم العباد، جمع بدل وبدل. وقال الراغب: هم قوم صالحون يجعلهم الله مكان آخرين مثلهما ماضين، وحقيقته هم الذين بدلوا أحوالهم الذميمة بأحوال حميدة، وهم المشار إليهم بقوله: ﴿فَاُولَئِكَ يُبَدِّلُ اللَّهُ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ﴾.

والبادل: ما بين العنق إلى الترقوة، جمع بادل. وأنشد: [من الطويل]

١٤١- ولا رهل لباته وبأدله^(٥)

وقوله: ﴿فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ﴾ [البقرة: ٥٩] لو أخذ على ظاهره لكان معناه أنهم بدلوا قولاً لم يقل لهم، وليس في ذلك ذم. إنما الذم أن يبدلوا قولاً قيل لهم بغيره. ونأويله: فبدل الذين ظلموا بقولهم حجة قولاً غير الذي قيل لهم: فإن الباء

(١) لم اعتمد إلى مصادر البيت.

(٢) قرأ شعبة والبرجمي (يبدل) الكشاف ١٠١/٣.

(٣) فراغ في الاصل بالعله ما ذكر الراغب في المفردات ١١٢ «قيل معناه أمر، وهونهي عن الخفاء».

(٤) غريب ابن الجوزي ٦١/١ والغريبين ١٤٤/١ والنهاية ١٠٧/١ والفاقي ٧٠/١ ومسند أحمد

٣١٦/٦ وتتمته في الفاقي «والنجباء بمصر والمصائب بالعراق».

(٥) عجز بيت للعجير السلولي وقيل لام يزيد بن الطثيرة أو زينب بنت الطثيرة أو وحشية الجرمية وتتمته في الاغانى ١٨٢/٨، ١٣٠/٦٠ واللسان (بدل) وشرح الحامص للتبريزي ٤٦/٣ والخمائص ٧٩/١

(فتى قد قد السيف لا متضائل).

تدخلُ على المتروك. وقد حَقَّقْنَا هَذَا فِي «الدَّرِّ النُّضِيدِ»^(١).

ب ٥ ن :

البَدَنُ: جُثَّةُ الْإِنْسَانِ. وَقِيلَ: هُوَ الْجَسَدُ. إِلَّا أَنَّ الْبَدَنَ يُقَالُ بِاعْتِبَارِ كِبَرِ الْجُثَّةِ، وَالْجَسَدَ بِاعْتِبَارِ اللَّوْنِ. وَامْرَأَةٌ بَادَنٌ وَيَدَيْنِ مِنْ ذَلِكَ، أَيَّ عَظِيمَةُ الْجَسَدِ، وَالْبَدَنَةُ مِنْ ذَلِكَ لِسِمَتِهَا.

وَبَدَنٌ وَبَدْنٌ: سَمِينٌ. وَقِيلَ: بَدْنٌ: أَسْنٌ. وَفِي الْحَدِيثِ: «لَا تُبَادِرُونِي بِالرُّكُوعِ فَقَدْ بَدَنْتُ»^(٢) أَيَّ كَبِرْتُ سِنِي. يُقَالُ: بَدْنُ الرَّجُلِ بُدَيْنًا: أَسْنٌ. قَالَ الْهَرَوِيُّ: رَوَاهُ بَعْضُهُمْ: «بَدَنْتُ» وَلَيْسَ لَهُ مَعْنَى لِأَنَّهُ خِلَافُ صِفَتِهِ، يَعْنِي أَنَّهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ لَمْ يَكُنْ سَمِينًا. وَبَدْنٌ إِنَّمَا يُقَالُ لِلسَّمِينِ وَكَثْرَةِ اللَّحْمِ. يُقَالُ: بَدْنٌ يَبْدُنُ بَدَنَةً فَهُوَ بَدِينٌ.

قوله: ﴿فَالْيَوْمَ تَنْجِيكَ يَبْدَنُكَ﴾^(٣) [يونس: ٩٢] أَيَّ بِجَسَدِكَ، وَقِيلَ^(٤): بِدِرْعِكَ. سُمِّيَ الدِّرْعُ بَدْنًا لِكَوْنِهِ عَلَى الْبَدَنِ كَمَا يُسَمَّى مَوْضِعُ الْيَدِ مِنَ الْقَمِيصِ يَدًا، وَمَوْضِعُ الظَّهْرِ مِنْهُ ظَهْرًا، وَمَعْنَى ﴿تَنْجِيكَ يَبْدَنُكَ﴾ نَلْقِيكَ بِشَخْصِكَ وَبَدْنِكَ عَلَى نَجْوَةٍ مِنَ الْأَرْضِ أَيَّ رِبْوَةٍ، وَذَلِكَ أَنَّ بَنِي إِسْرَائِيلَ لَمْ يُصَدِّقُوا بِفِرْقِهِ. وَكَذَلِكَ كُلُّ ظَالِمٍ لَا تَكَاذُ الْأَنْفُسُ تُصَدِّقُ بِزَوَالِهِ وَإِنْ شَاهَدَتْهُ. فَارَاهُمْ اللَّهُ إِيَّاهُ مَيِّتًا لَمْ يَتَغَيَّرْ مِنْهُ شَيْءٌ حَتَّى مَلَبَسَهُ لِيَعْرِفَهُ كُلُّ وَاحِدٍ.

وَالْبَدَنَةُ: وَاحِدَةُ الْبَدَنِ وَهِيَ الْإِبِلُ السَّمَانُ الَّتِي تُهْدَى لِلْبَيْتِ. قَالَ تَعَالَى: ﴿وَالْبَدَنُ﴾^(٥) جَعَلْنَاهَا لَكُمْ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ ﴿[الحج: ٣٦].

ب ٥ و :

البَدُوُّ خِلَافُ الْحَضَرِ لِأَنَّهَا تَبْدُو كُلُّ مَا يَعْرِفُهَا أَيَّ تَكْشِفُ وَتُظْهِرُ لَخُلُوقِهَا مِنْ سَاتِرٍ.

(١) لِلْمُؤَلِّفِ كِتَابَانِ أَحَدُهُمَا بِعَتَوَانِ «الدَّرِّ الْمُصُونِ» وَالْآخَرُ بِعَتَوَانِ «العقد النضيد» وَلَعَلَّ النَّاسَ قَدْ دَمَجَ الْعَتَوَانَيْنِ سَهْوًا.

(٢) الْفَاتِي ١/٦٨ وَالتَّهَابَةُ ١/١٠٧ وَغَرِيبُ ابْنِ الْجَوْزِيِّ ١/٦٠ وَمسند أحمد ٤/٩٢.

(٣) قَرَأَ أَبُو حَنِيفَةَ (بِلَدْنِكَ) الْبَحْرُ الْمُحِيطُ ٥/١٨٩. وَقَرَأَ ابْنُ مَسْعُودٍ وَابْنُ السَّمِيعِ (بِنْدَانِكَ) الْبَحْرُ الْمُحِيطُ ٥/١٨٩ وَالْقُرْطُبِيُّ ٨/٣٧٩.

(٤) الْمَفْرَدَاتُ ١١٢-١١٣.

(٥) قَرَأَ نَافِعٌ وَالحسن وعيسى وَأَبُو جَعْفَرٍ (وَالْبَدْنُ) إِعْرَابُ النُّحَاسِ ٣/٤٠٣ وَالْإِنْعَافُ ٣١٥. وَقَرَأَ ابْنُ أَبِي إِسْحَاقَ (وَالْبَدْنُ) الْكَشَافُ ٣/١٤ وَالْبَحْرُ الْمُحِيطُ ٦/٣٦٩.

يقال: **بَدَأَ يَبْدُو بَدْوَ** وبَدَأَ أي ظهرَ ظهوراً بَيَّناً كقوله: ﴿وَبَدَأَ لَهُمْ سَيِّئَاتُ مَا عَمِلُوا﴾ [الجنائية: ٣٣]، ﴿وَأَنْ تَبْدُوا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ﴾ [البقرة: ٢٨٤]، ولذلك قابله بالإخفاء، في قوله: ﴿أَوْ تُخْفَوْهُ﴾، وقال: ﴿ثُمَّ بَدَأَ لَهُمْ مِنْ بَعْدِ مَا رَأَوُا آيَاتِ لَيْسَجْنَتِهِ﴾^(١) حتى حين ﴿يُوسُفَ: ٣٥﴾. وقال الشاعر: [من الطويل]

١٤٢- بَدَأَ لَكَ فِي تِلْكَ الْقُلُوصِ بَدْءُ^(٢)

أي ظهر.

وقوله: ﴿وَجَاءَ بَكُمُ مِنَ الْبَدْوِ﴾ [يوسف: ١٠٠]، يريد غير الحضر، وهي البادية، كأنهم جعلوها فاعلة مجازاً أي ظاهرة، وإنما تظهر فيها الأشياء، أو يكون على النسب كـ ﴿راضية﴾ [الحاقة: ٢١] أي ذات بدو، والاصل: بادوة، فقلبت الواو ياء، ومثله ﴿بادي الرأي﴾ [هود: ٢٧]، بغير همز لانه من: بَدَأَ يَبْدُو. وقد تقدم شرحه في «بَدَأَ» عند ذكر هذه القراءة^(٣). وقيل لساكين البدو: باد كغادر من غدا.

والنسبة إلى البادية بَدْوِيٌّ وهو شاذٌّ، وقياسه بادِيٌّ أو بادَوِيٌّ كقاضي وقاضوي. وقوله: ﴿سِوَاءَ الْعَاكِفِ فِيهِ وَالْبَادِ﴾ [الحج: ٢٥] أي القادم والمقيم، والبدوي والحضري، والقاطن والوارد.

ويقولون: فلان ذو بَدَوَاتٍ، أي ذو رأي، جمع بَدَاةٍ قناة مثل قنطة ونواة فجمعت على بَدَوَاتٍ كقنوات. قيل: وهذا يحتمل المدح والذم. فالمدح بمعنى أنه إذا نزل به أمرٌ مُشْكَلٌ فيبدو له رأي بعد رأي إلى أن يظهر له رأي الصواب فيعزم، أنشد الأزهري للراعي:

[من البسيط]

١٤٢- من أمرٍ ذي بَدَوَاتٍ لَا يَزَالُ لَهَا

بَزَلَاءُ يَغْمِي بِهَا الْجَفَامَةُ الْبَدُ^(٤)

(١) قرأ الحسن (لَتَسْجُنَنَّهٗ) بالإتحاف ٢٦٤ والبحر المحيط ٣٠٧/٥ وقرآن مسعود (عنى) بدلاً من (حتى) المحتسب ٣٤٣/١.

(٢) عجز بيت للشماخ في ديوانه ٤٢٧ وصدره: (لعلك والموعود حق لقاءه).

(٣) انظر مادة (بدأ) في هذا الكتاب.

(٤) ديوانه ٥٢.

والذمُّ أنه كلما عنَّ له رأيٌ عرض له آخرُ، فلا يزال يوثقُ منه بشيءٍ. ويقالُ: أعلِمتني بداءاتِ عوارضك، جمعُ بدأةٍ، أي ما يبدو من حاجتك فيشترك، فَعَلَة، والثانية فَعَالَة، فجمعُهما بالالف والتاء. وفي الحديث: «أنه أرادَ البَدَاةَ»^(١) أي الخروجُ إلى البادية. يُروى البدَاوةُ بكسر الباءِ وفتحها. وفيه: «مَنْ بَدَأَ جَفَأَ»^(٢) أي من نزل البادية حصل فيه جفَاءُ الأعراب.

فصل الباء والذال

ب ذ ر:

التبذيرُ: التفريقُ. ومنه بذرتُ الحبُّ في الأرض أي فرَّقته فيها. وأصله من إلقاءِ البذر في الأرض وطرحه فيها. فاستعيرَ لكلُّ مُضَيِّعٍ ماله، لأنَّ التبذيرَ في الأرض بالنسبة إلى ظاهِر الصورة تضييعٌ للبذرِ لولا ما ترجأه الباذرُ.

والتبذيرُ في العرفِ: السَّفَهُ، قال تعالى: ﴿وَلَا تُبْذِرْ بُذِيرًا﴾ [الإسراء: ٢٦] ﴿إِنْ الْمُبْذِرِينَ كَانُوا إِخْوَانَ الشَّيَاطِينِ﴾^(٣) [الإسراء: ٢٧]. التَّهْيُ في الحقيقة لامتة، وإنما خاطبه لأنه هو سيدُّ خَلْقِهِ. وبذرتُ الكلامَ من الناس أي نقلتُ ما سمعته من بعضهم إلى بعض. وعن علي: «ليسوا بالمذاييع ولا البُذُر»^(٤) هما بمعنى واحدٍ، وهم الذين يفتشون السرَّ والبذرُ جمعُ بذورٍ، نحو صبرٍ وصبور.

فصل الباء والراء

ب ر أ:

البرءُ والتَّبرُّي: الانفصالُ من الشيء المكروه مُجاورته، والتَّغَضِّي منه. يقالُ: برأتُ من المرضي وبرئتُ منه وأبرأتُ منك وتَّبرأتُ وأبرأته وبرأته. ورجلٌ بريءٌ ورجالٌ برءاءٌ على فعالٍ وفعليلٍ كظرافٍ وظريفٍ.

(١) النهاية ١٠٨/١، وفي غريب ابن الجوزي ١/١٦٢ كان رسول الله ﷺ إذا اهتم بشيء بدا . ٤ .

(٢) غريب ابن الجوزي ١/٦٢ ومسنَد أحمد ٢/٣٧١ و٤٤/٢٩٧ والنهاية ١٠٨/١ .

(٣) قرأ الحسن (المُبْذِرِينَ) الإنحاف ٢٨٣ وقرأ الحسن والضحاك وأنس (الشيطان) الكشف ٢/٤٤٦ والبحر المحيط ٦/٣٠ .

(٤) الحديث في صفة الأولياء، غريب ابن الجوزي ١/٦٢ والنهاية ١١٠/١ .

وقوله: ﴿إِنِّي بَرَاءٌ﴾ [الزخرف: ٢٦] أي بريء. ويستوي فيه الواحد والجمع، فيقال: قومٌ برءٌ وبرءٌ مثلنا. وقوله: ﴿المخالقُ البارئُ المصورُ﴾ [الحشر: ٢٤]. فالمخالق هو القادر الموجد من العدم، والبارئُ خَصُّ بوصف الله تعالى، فإنه أخصُّ من الخالق، لأنه خلق بترتيب مسوّ، ثم التصوير بعد ذلك. فلذلك جاءت عدّة الصفات متتالية على أبداع سياق. وقوله: ﴿فتوبوا إلى بارئكم﴾^(١) [البقرة: ٥٤] تنبّه على أخصّ الصفتين، فلذلك قال: بارئكم دون خالقكم، لأنه أبعثُ لهم على التوبة.

و﴿براءة﴾^(٢) من الله ورسوله ﴿[التوبة: ١] مصدره براءة منه، والمعنى نبذ العهد إلى المشركين والانفصال﴾.

والبرئة: الخلق، قرئت مهموزةً ومخففةً، ف قيل: المخففة أصلها الهمز. ونصُّ الهروي أن العرب يقولون: الهمز في خمسة أحرف: البرئة من برأ الله الخلق، والخابية من خبات الشيء، والذرئة من ذرأ الله الخلق، والثبوة من الإنباء، والرؤية من رؤات. وقيل: من برئت العود. وقيل: من البري وهو التراب، ويرشحه: ﴿خلقكم من تراب﴾ [الروم: ٢٠].

ب و ج:

قال تعالى: ﴿وَلَا تَبْرَحْنَ نِجْجَ الْجَاهِلِيَّةِ الْأُولَى﴾ [الأحزاب: ٣٣].

التبرج: التفعّل من التبرج وهو الظهور. ومنه بروج السماء وبروج الحصن لظهورها. نُهين أن يتظاهرن كتظاهر نساء الجاهلية بل أمرن بالتحفظ.

والبروج أيضاً: القصور، وبه شبهت بروج السماء لمنازل الكواكب. وقوله تعالى: ﴿ولو كنتم في بروج مشيدة﴾^(٣) [النساء: ٧٨]. والمشيدة: المقتة بالشد. وقيل: المرتفعة. ويكون هذا في معنى قول الشاعر: [من الطويل]

(١) قرأ حمزة وأبو عمرو والبريدي والداني (بارئكم) السبعة ١٥٤ والنشر ٢/٢١٢ والحجة لابن خالويه ٧٧ وقرأ نافع والزهري وابن مجاهد (باريكم) البحر المحيط ١/٢٠٦.

(٢) قرأ عيسى بن عمر (براءة). قرأ أبو عمرو بن العلاء (من) البحر المحيط ٥/٤ والكشاف ٢/١٧٢.

(٣) قرأ نعيم ميسرة (مشيدة) البحر المحيط ٣/٣٠٠ والكشاف ١/٢٨٣. وقرئت (مشيدة) في البحر المحيط.

١٤٤- ولو كنتَ في عُمدانَ يَحْرُسُ بابهُ

أراجيلُ أخبوشٍ واسودَّ أَلِفٌ^(١)

إذا لَأَتَنَسِي حَيْثُ كُنْتُ مَنِيَّتِي

بَحْتُ بِهَا هَادٍ لِإِسْرِي قَائِفُ

وقيل: يجوز أن يُراد: ولو كنتم في بروج السماء، وهو أبلغ، والمشيدة حيثئذ:

المرتفعة ليس إلا، والمُتَبَتَّةُ بالشدِّ استعارة، ويكون في معنى قول زهير: [من الطويل]

١٤٥- وَمَنْ خَافَ أَسْبَابَ الْمَنَآيَا يَنْفَنُهُ

ولو نَالَ أَسْبَابَ السَّمَاءِ بِمَلَمٍ^(٢)

وقال ابن عرفة: البرج: البناء العالي. وأنشد للأخطل: [من البسيط]

١٤٦- كَأَنَّهَا بَرْجٌ رُومِيٌّ يَشِيدُهُ

لُزْ بِجَصٍّ وَأَجْرٌ وَأَحْجَارُ^(٣)

وقيل: بروج السماء: كواكبها العظام. وثوبٌ مُبرِّجٌ: عليه صورةُ البروج، كثوب

مُرَجَّلٍ فيه صورةُ الرجال. ومنه اعتُبر معنى التَّحْسِينِ، فقيل: تَبَرَّجَتِ الْمَرْأَةُ أَيِ

تَحَسَّنَتْ^(٤). وقيل: ظَهَرَتْ مِنْ بُرْجِهَا، وَبُرْجُهَا: ﴿وَقَرْنَ﴾^(٥)، فِي بُيُوتِكُنَّ وَلَا تَبَرَّجْنَ

[الاحزاب: ٣٣]. الْبَرْجُ: سَعَةُ الْعَيْنِ. قَالَه الرَّاعِبِيُّ^(٦)، وَقَالَ الْهَرَوِيُّ: تَبَاعَدُ مَا بَيْنَ

الْحَاجِبِينَ وَظُهُورِهِ. قُلْتُ: مَا ذَكَرَهُ يُحْتَمَلُ: فَإِنْ كَلَّا مِنْهُمَا يُمدَّحُ بِهِ، أَلَا تَرَى أَنَّ الْعَيْنَ

تُوصَفُ بِالنَّجْلَاءِ وَهِيَ الْمُتَسَمُّةُ، وَيُوصَفُ الْمَرْأَةُ بِالْبَلَّحِ وَهِيَ تَبَاعَدُ مَا بَيْنَ حَاجِبَيْهَا؟ وَقَوْلُ

ذِي الرِّمَّةِ: [من البسيط]

(١) البيتان للعلبة بن حزن العبدي وهما في حماسة البحرى الباب ٥٢ ص ٩٧ وبصائر ذوي التمييز ٢٣٤/٢.

(٢) ديوانه ٣٥ وهو البيت ٥٥ من المعلة. اسباب السماء: نواحيها ووجوهها.

(٣) ديوانه ١٦٣.

(٤) أي تشبهت به في إظهار المعاسن والمفردات ٤١٥.

(٥) قرأ الكسائي وحمزة وابن عامر وابن كثير وعاصم والأعمش وخلف ويعقوب (وَقَرْنَ) السبعة ٥٢٢ والنشر ٣٤٨/٢. وقرأ ابن أبي عملة (وَالْقَرْنَ) الفرطى ١٧٩/١٤.

(٦) المفردات ١١٥. وفي خلق الإنسان ١٢٨ (البرج سعة العين وكثرة بياضها).

١٤٧- بيضاء في بَرَج صفراء في غنَج

كانها فضة قد منها ذهب^(١)

يَحْتَمِلُ ما قالاهُ.

ب ر ح :

الْبَرَجُ: المكانُ المتَّسِعُ الظَّاهِرُ الَّذِي لَا بِنَاءَ بِهِ وَلَا شَجَرَ، وَمِنْهُ بَرَجُ الدَّارِ، وَاعْتَبِرْ فِيهِ الظُّهُورُ فَقَبِيلٌ: فَعَلَّ ذَلِكَ بَرَجاً أَيْ ظَاهِراً غَيْرَ خَفِيٍّ. وَبَرَجُ الْخَفَاءِ: يَظْهَرُ كَأَنَّهُ صَارَ فِي مَكَانٍ بَرَجٍ يَرَاهُ النَّاسُ. وَبَرَجٌ: ذَهَبٌ فِي الْبَرَجِ، وَمِنْهُ الْبَارِحُ لِلرَّيحِ الشَّدِيدَةِ.

وَالْبَارِحُ مِنَ الظُّبَاءِ وَالطَّيْرِ أَيْضاً، وَلَكِنَّ الْبَارِحَ يُشَاءُ بِهِ لِأَنَّهُ يَنْحَرِفُ عَنِ الرَّامِي إِلَى جِهَةٍ لَا يُمْكِنُ فِيهَا الرَّمْيُ، وَيُجْمَعُ عَلَى بَوَارِحَ. وَالسَّاتِحُ: يُتِمَّنُ بِهِ لِأَنَّهُ يُقْبَلُ مِنْ جِهَةٍ يُمْكِنُ الرَّمْيُ فِيهَا الرَّمْيُ^(٢).

وَبَرَجٌ: يَثْبُتُ فِيهِ الْبَرَجُ أَيْضاً، وَمِنْهُ: ﴿لَا أَبْرَحُ﴾ [الكهف: ٦٠] قَالَ الرَّابِعُ^(٣): وَخَصَّ بِالْإِثْبَاتِ كَقَوْلِهِمْ: لَا أَزَالُ، لِأَنَّ بَرَجَ وَزَالَ اقْتَضِيَا مَعْنَى النَّفْيِ، وَلَا لِلنَّفْيِ، وَالنَّفْيَانِ يَحْصُلُ مِنْ مَجْمُوعِهِمَا إِثْبَاتٌ، وَعَلَى ذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿لَا أَبْرَحُ حَتَّى أَبْلُغَ مَجْمَعَ^(٤) الْبَحْرَيْنِ﴾ [الكهف: ٦٠]: قُلْتُ: بَرَجٌ وَأَخَوَاتُهَا وَهِيَ: زَالٌ، وَفَتَى، وَانْفَكَّ لِأَزْمَا النَّفْيِ وَشِبْهَهُ، وَقَدْ تُحَذَفُ كَقَوْلِهِ: ﴿تَفْتَأُ^(٥) تَذْكُرُ يَوْسُفَ﴾ [يوسف: ٨٥]، وَهُوَ مَنْفِيٌّ فِي اللَّفْظِ مُثَبَّتٌ فِي الْمَعْنَى، لِأَنَّ مَعْنَاهُ أَدَاوَمَ عَلَى كَذَا. وَلِذَلِكَ لَمْ يَدْخُلِ الْإِيجَابُ بِإِلَّا فِي خَيْرِهَا. وَمَا وَرَدَ غَيْرُهُ مُؤَوَّلٌ كَقَوْلِهِ^(٦).

وَلَكِنْ مَا ذَكَرَهُ مِنْ حَصُولِ الْإِثْبَاتِ بِالطَّرِيقِ الْمَذْكُورِ يَنْتَقِضُ بِفَتَى وَانْفَكَّ. فَالطَّرِيقُ فِيهِ مَا قَادَمْتُهُ مِنَ الْمَعْنَى. وَلَمَّا تَصَوَّرَ مِنَ الْبَارِحِ التَّشَاؤُمَ اشْتَقَوْا مِنْهُ التَّبْرِيحَ وَهُوَ الشَّدَّةُ،

(١) ديوانه ٣٣/١ ورواية الشطر الأول فيه: (كعلاء في بَرَج صفراء في نَعَج).

(٢) أضاف ابن الجوزي في غريبه ٦٣/١ والناسخ ما تنفك، والقعيد ما استدرك ٨٠.

(٣) المفردات ١١٦.

(٤) قرأ الضحاك وعبد الله بن مسلم (مَجْمَع) المحتسب ٣٠/٢ وقرأ النضر وعبد الله بن مسلم

(مَجْمَع) البحر المحيط ١٤٤/٦.

(٥) قرأ حمزة وهشام (تفتأ) الإنعاف ٢٧٦.

(٦) بياض في الأصل.

وجمعه التَّياريح.

وَبَرَحَ به، وضربَ مبرح، وجاءَ بالبرح. وقيل: برَحَى للرامي المخطئ دُعَاءَ عليه، ومرَحَى دُعَاءَ له. ولقيت منه البرحاءَ والبرحين أي الشدائد. وبرحاء الحمى: شدتها.

[من المتقارب]

١٤٨- وأبرحت رباً وأبرحت جارا^(١)

والبارحة: الليلة الماضية كذا أطلقه الراغب^(٢)، والصواب أنه لا يقال ليلية الماضية: بارحة، إلا بعد الزوال، وإلا فهي الليلة. ومنه قوله عليه الصلاة والسلام: «مَنْ رَأَى مِنْكُمْ اللَّيْلَةَ رُؤْيَا»^(٣) وذلك بعد مضي الليلة. قال: [من السريع]

ما أشبه الليلة بالبارحة^(٤)

وفي الحديث: «نَهَى عَنِ التَّوْلِيهِ وَالتَّيْرِيحِ قَتْلَةَ السُّوءِ»^(٥)، يقال إنه جاء في إلقاء السمك حياً في النار، أي شق عليه. وقوله تعالى: ﴿فَلَنْ أُبْرَحَ الْأَرْضَ﴾ [يوسف: ٨٠] أي: لا أفارقها. وقوله: ﴿لَنْ نُبْرَحَ عَلَيْهِ عَاكِفِينَ﴾ [طه: ٩١]، أي لا نزال، وقوله: ﴿لَا أُبْرَحُ حَتَّى أَبْلُغَ مَجْمَعَ الْبَحْرَيْنِ﴾ أي لا أزال سائراً، قال الأزهري: هو مثلُ قوله: ﴿لَنْ نُبْرَحَ عَلَيْهِ عَاكِفِينَ﴾، هو بمعنى لا نزال، ولا يجوز أن يكونا بمعنى لا أزال. ولم يرد بقوله: ﴿لَا أُبْرَحُ﴾ لا أفارق مكاناً، وإنما هذا بمعنى قوله: ﴿فَلَنْ أُبْرَحَ الْأَرْضَ﴾. هذا إقامةٌ وذلك ذهابٌ. وقال غيره: لا أبرح: لا أفارق سيري. ليس قوله: ﴿لَا أُبْرَحُ حَتَّى أَبْلُغَ﴾ مثلُ قوله: ﴿فَلَنْ أُبْرَحَ الْأَرْضَ﴾ لأن الثاني يدلُّ على إقامته بالأرض. والاول يدلُّ على الانتقال، لأنها إن كانت تامّةً فمعناها: لا أفارق البراح، وإن كانت ناقصةً فالجزء مقدّر أي لا أبرح سائراً. ثم إنه يتأفقه قوله: هذا إقامةٌ وذلك ذهابٌ.

(١) عجز بيت للأعشى وصدّره في ديوانه ٩٩ (أقول لها حين جدّ الرحيل).

(٢) المفردات ١١٦.

(٣) ورد الحديث في تهذيب الأسماء ٢٤/٢ «هل رأى أحد منكم البارحة رؤيا».

(٤) مجمع الأمثال ٢٧٤/٢ وكتاب الأمثال لابن سلام ١٤٩ والمستقصى ٣١٢/٢ وفصل المقال ٢٢٧.

والفاخر للضي ٣١٦، والمثل عجز بيت لفرقة في ديوانه ١٥ وصدّره: (كلهم أروغ من ثعلب).

(٥) النهاية ١١٣/١، وروايته لدى ابن الجوزي في غريبه ٦٣/١ «نهى رسول الله عن التبريح» وهو

القتل السيئ.

ب رد:

البردُ: ضدُّ الحرِّ، والبرودةُ: ضدُّ الحرارة. فتارةً يُعْتَبَرُ ذَاتُهُ فيقالُ: بَرَدَ كَذَا: اكتسبَ بَرْدًا. وبردَ الماءُ كَذَا: اكسَبَهُ بَرْدًا. وبردَ كَذَا: ثَبَتَ. واختصاصُ الثبوتِ بالبردِ كاختصاصِ الحركةِ بالحرِّ. بَرَدَ كَذَا: أَي ثَبَتَ، لم يَبْرُدْ بيدي شيءٍ أَي لم يَثْبِتْ^(١).

وبردَ فلانٌ: ماتَ، وبرَدَه: قَتَلَه، وذلكُ إمَّا لآلِه تَذْهَبُ حَرَارَتُهُ أَوْ لآلِه تَذْهَبُ حَرَكَتُهُ، ومنه قيلُ للسيوفِ: البوارِدُ. ومن ذلكُ سُمِّيَ النَوْمُ بَرْدًا اعتِبارًا بِبَرْدِ جِلْدِهِ الظَّاهِرِ، وإمَّا بِذَهَابِ حَرَكَتِهِ، فَإِنَّ النَوْمَ مَوْتٌ. قال: [من الطوليل]

١٤٩- فَإِنْ شِئْتَ حَرَمْتَ النِّسَاءَ سِوَاكُمْ

وإِنْ شِئْتَ لَمْ أَطْعَمْ نَفَاحًا وَلَا بَرْدًا^(٢)

النَّفَاحُ: الماءُ، والبردُ: النَوْمُ. وعليه حُمِلَ قوله: ﴿لَا يَذُوقُونَ فِيهَا بَرْدًا وَلَا شَرَابًا﴾ [النبا: ٢٤].

وقيل: البردُ: الراحةُ تنظرًا إلى ما يجده الإنسانُ من لذَّة البردِ في الحرِّ. وعيشٌ باردٌ أي طيبٌ من ذلك. والأتْرَدانُ: القِدَاةُ والعَشْيُ لكونَهما أبردَ أَوْقَاتِ النَّهَارِ. والبرْدُ: ما يتصلَّبُ من ماءِ المطرِ لما يُصِيبُهُ مِنَ الْبَرْدِ، يقال: سحابٌ أَتْرَدٌ وبرْدٌ: ذو بَرْدٍ. وقوله تعالى: ﴿وَيُنْزَلُ^(٣)﴾ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ جِبَالٍ فِيهَا مِنْ بَرْدٍ﴾ [النور: ٤٣]. قال ثعلبٌ: فيه قولان أحدهما وَيُنْزَلُ مِنَ السَّمَاءِ امْتِثَالُ الْجِبَالِ مِنَ الْبَرْدِ^(٤). وقيل: سُمِّيَ بَرْدًا لآلِه يُسَرِّدُ وَجْهَ الْأَرْضِ أَي يُقْسِدُهَا. وأُبردَتِ السَّحَابَةُ: جَاءَتْ بِبَرْدٍ. وفي الحديث: «أَصْلُ كُلِّ دَاءٍ الْبَرْدُ»^(٥)، قال الهروي: يَعْنِي الطَّعَامَ وَالتَّخَمُّمَ وَالثَّقُلَ عَلَى الْمَعْدَةِ، سُمِّيَتْ بَرْدًا لِأَنَّهَا تُبْرِدُ

(١) المفردات ١١٧.

(٢) البيت للمعرجي في دهرانه ١٠٩ والأخضاد لابن الأثيري ٦٤ واللسان والتاج والصباح (نقح - برد).

(٣) قرأين كثير وأبو عمرو ويعقوب (وَيُنْزَلُ) الإتحاف ٣٢٥.

(٤) لم يرد القول الثاني. وقد ذكره ابن منظور في اللسان (برد: ٨٥/٣) والثاني: وينزل من السماء من جبالٍ فيها بردٌ، ولم ينسب القول إلى ثعلب. وفي تفسير ابن كثير ٣/٣٠٩ من الأولى لا ابتداء الغاية والثانية للتبعيض والثالثة لبيان الجنس. وهذا إنما يجيء على قول من ذهب من المفسرين إلى أن قوله معناه أن في السماء جبالَ برد ينزل الله منها البرد، وأما من جعل الجبال ههنا كناية عن السحاب فإن من الثانية عند هذا لا ابتداء الغاية أيضًا، لكنها بدل من الأولى ٤.

(٥) هو حديث ابن مسعود في الفائق ٨٤/١ وغريب ابن الجوزي ٦٣/١ والنهاية ١/١١٥.

المعدة فلا تستمرى الطعام.

وقال الراغب^(١): إن التخمئة سميت بذلك لأنها عارضة من البرودة الطبيعية التي تعجز عن الهضم. والبرود يقال للشيء الذي يبرد به، فيكون بمعنى فاعل، ومنه: ماء برود، وللشيء الذي يبرد فيكون بمعنى مفعول، ومنه: ثغر برود، وكحل برود. وبردت الحديد: سحلته تشبيهاً بـ «برذته» أي قتله. والبرادة: ما يسقط. والمبرد: الآلة التي يبرد بها.

والبرود في الطريق: هم الذين يلزم كل واحد منهم موضعاً منه معلوماً. ثم قيل لكل سريع: بريد، ومنه بريد الطائر لجناحيه تشبيهاً بذلك.

وقوله: ﴿كوني برداً وسلاماً﴾ [الأنبياء: ٦٩] أي ذات برد ضد حرارتها، وذات سلامة لأنه ربما يتأذى بالبرد. وفي التفسير: لو لم يقل: ﴿وسلاماً﴾ لهلك ببردها. وفي الحديث: «إذا أبردتكم إلي بريدة»^(٢) أي أرسلتم إلي رسولاً^(٣). ويقال: الحمى بريد الموت^(٤). وقال الشاعر: [من الرجز]

١٥٠- رأيت للموت بريدة مبرداً^(٥)

وفيه: «لا أحبس البردة»^(٦) ولما لقيه بريدة صلى الله عليه وسلم قال له: من أنت؟ قال: بريدة. قال: برد أمرنا^(٧) أي سهل، وقيل: ثبت.

ب ر ر:

البر: خلاف البحر، وتصور الثوسع فيه أطلق على الثوسع في الجنة فقيل: البر^(٨)

(١) المفردات ١١٧.

(٢) الفائق ٧٠/١ وغريب ابن الجوزي ٦٤/١ والنهاية ١١٦/١ ونسمة الحديث ٥ فاجعلوه حسن الوجه حسن الاسم ٤.

(٣) أضاف في الفائق واللسان (٨٦/٣) «والبريد في الأصل البغل، وهي كلمة فارسية أصلها (بريده دم) أي محذوف الذنب، لأن بغال البريد كانت محذوفة الأذنان كالعلامة لها فاعربت وخففت».

(٤) غريب ابن الجوزي ٦٤/١.

(٥) الرجز في اللسان ٨٦/٣ (برد) وتهذيب اللغة ١٠٦/١٤ والغريب ١٥٢/١.

(٦) غريب ابن الجوزي ٦٤/١ والنهاية ١١٥/١.

(٧) المصدران السابقان والفائق ٦٤/١.

(٨) الأشباه والنظائر ٩١ هـ هو في القرآن على أربعة أوجه:

١- الصلة - التقوى - الطاعة - الجنة ٤.

وهو ضدّ الجور. قال تعالى: ﴿إِنَّهُ هُوَ الْبَرُّ الرَّحِيمُ﴾ [الطور: ٢٨]. ومنه برُّ الوالدين وهو الإتساع في إكرامهما وطاعتهما. وقوله تعالى: ﴿وَلَكِنَّ الْبِرَّ﴾^(١) مِنْ أَتَقَى﴾ [البقرة: ١٨٩] في الآية تنبيه على أن هذه هي أفعال البر قولاً وعملاً واعتقاداً.

وقولهم: برٌّ في يمينه، أي صدَّقها في ما يحلف بها عليه. وقولهم في إجابة المؤذن عند التشويب: «صَدَقْتَ وَبَرَّرْتَ» أي فعلت البر. يقال: برَّرت بالكسر ببر بالفتح. وقوله: ﴿وَبَرًّا﴾^(٢) بوالديه ﴿مريم: ١٤﴾ ﴿وَبَرًّا﴾^(٣) بوالدي ﴿مريم: ٣٢﴾ ممّا تقدّم. وحجّ مبرور أي مقبول كأنك برّته أي أطعته. فمن ثم قيل: ويقال: رجل بارٌّ وبرٌّ، فقيل بوصفه على حدة، وقيل: مقصور من بارٍّ، والجمع أبرار. قال تعالى: ﴿إِنَّ الْأَبْرَارَ﴾ [الإنسان: ٥] ﴿إِنَّ كِتَابَ الْأَبْرَارِ﴾ [المطففين: ١٨]. فلا أبرار يجوز أن يكون جمعاً لبار نحو: صاحب وأصحاب، أو لبر نحو ربّ وأرباب. قال الراغب: وجمع البار أبرار وبررة. وقال تعالى في وصف الملائكة: ﴿كِرَامٌ بَرَرَةٌ﴾ [عبس: ١٦]. فـ «بررة» خصّ بها الملائكة في القرآن من حيث إنه أبلغ من «أبرار» فإنه جمع برٍّ، وهو أبلغ من «بار»، كما أن عدلاً أبلغ من عادل. قلت: هذا بناء منه على أن «برّاً» مصدر في الأصل وهو مسموع بل وصف بزنة فعل كصمب وضخم وقم.

والبرّ: الحنطة لكونه أوسع الألعمة.

والبرير: شمر الأراك تشبيهاً بالبر في الأكل. والبريرة: حكاية لصوت كثرة الكلام. وقولهم: «لا تعرف البر من البرة»^(٤) من ذلك. وفي الحديث: «لهم تغذّم وبريرة»^(٥)، «التغذّم: التكلم بكلام فيه كثرة، والبريرة: حكاية الصوت. وقيل: هو البر المعروف. وأبرّ

(١) قرأ الحسن وشريح ونافع وابن عامر (ولكن البر) الإنحاف ١٥٣.

(٢) قرأ الحسن وأبو جعفر وأبو مجلز وأبو نهيك (وبراً) الإنحاف ٢٩/١.

(٣) قرأ الحسن وأبو جعفر وأبو مجاز وأبو نهيك (وبراً) المحتسب محتسب ٤٢/٢. وقرأ ابن نهيك (وبراً) الإملاء للسكري ٦٢/٢ والإعراب للتحاسن ٣١٤/٢.

(٤) ورد المثل في المستقصى ٣٣٧/٢ وفصل المقال ٥١٥ جمهرة الأمثال ٣٧٦/٢، ٤٠١ ومجمع الأمثال ٢٦٩/٢ وفي هذا المثل خمسة أقوال: ذكرها ابن الجوزي في غريبه ٦٥/١. البر: الهر: البر: الفقرة. قاله ابن الأعرابي: البر: الهررة وهو صوت الضال، والبر: البررة وهو صوت المعزى. قاله أبو عبيدة: البر: دعاء الغنم والهر: سوقها. قاله يونس: البر: اللطف، والهر: المعقوق، قاله الفراء: البر: الإكرام، والهر: الخصومة، قاله الأزهرى.

(٥) غريب ابن الجوزي ٦٥/١ والغريبين ١٥٤/١ البريرة: رفع الصوت بكلام لا يفهم.

على صاحبه: زادَ عليه في ذلك. وأبررتُ: صرتُ ذا برٍّ في يميني.

وقوله: ﴿لَنْ نَنالُوا الْبِرَّ﴾ [آل عمران: ٩٢] قال الهروي: هو الجنة. قلتُ: هذا ممَّا فُسِّرَ فيه الشيءُ بغايته أو بما تَسبَّبَ عنه، فإنَّ الجنةَ غايةُ البرِّ ومُتَسَبِّبَةٌ عنه، كما قررتُ عليه أولُ هذا الموضوع.

وقوله: ﴿أَنامرون الناسَ بالبرِّ﴾ [البقرة: ٤٤] يريدُ بسعةَ الإحسانِ وكثرةَ العبادة. ومنه: البرِّيةُ، عند قومٍ لا تُسَاعِدُها.

ب ر ز:

البروزُ: الكشفُ والظهورُ، ومنه البرازُ: الأرضُ المكشوفةُ الفضاءِ.

وبرزَ: حصلَ في البراز. والمبارزةُ في الحربِ أن يبرزَ للمُغريمِ لأنه يُظهرُ نفسه ويبرزُ بها من الصفِّ. وقد يكونُ البروزُ بالذاتِ نحوُ: ﴿وترى الأرضَ بارزةً﴾ [الكهف: ٤٧]، ومنه: ﴿وبرزوا﴾^(١) لله الواحدُ القهارُ [إبراهيم: ٤٨]. وفيه تنبيهٌ أنهم لم يخفِ منهم عليه شيءٌ، وإنَّ الأرضَ ليسَ عليها بناءٌ ولا جبلٌ ولا سائرٌ، بل هي فضاءٌ مكشوفةٌ.

وبرزَ فلانٌ: كنايةٌ عن التغوُّطِ. وعدلٌ مُبرزٌ العدالةُ أي مُظهرُها لما يتعاطاها من صفاتها الظاهرة. وامرأةٌ برزةٌ: إذا كانت تبرزُ، ويقالُ: هي العفيفةُ لأنَّ العِفَّةَ رَفَعَتْها، لا أنَّ اللفظةَ انْقَضَتْ ذلك، قاله الراغب^(٢).

وفي حديثِ أمِّ معبدٍ: «كانت امرأةٌ برزةٌ تُحتسبي بفناء القُبَّةِ»^(٣). قال الهروي: البرزةُ الكهلةُ التي لا تُحتجبُ احتجابَ الشَّوابِّ، وهي مع ذلك عفيفةٌ. ورجلٌ برزَ إذا كان مُكشَفَ الحالِ. قال العجاجُ: [من الرجز]

١٥١- برزَ وذو العفافةِ البرزي^(٤)

وذهبُ إبريزُ: خالصٌ ظاهرُ الجودةِ. وفي الحديثِ: «ومنهُ ما يخرجُ كالذهبِ

(١) قرأ زيد بن علي (وبرزوا) البحر المحيط ٤٤٠/٥.

(٢) المفردات ١١٨.

(٣) غريب ابن الجوزي ٦٦/١ والفاظ ٧٦/١ والنهاية ١١٧/١.

(٤) ديوانه ٤٩٣/١ (عزة حسن).

البرزخ^(١) يقال: برزخ و برزخي

ب ر ذ خ :

والبرزخ: هو الحاجز بين الشيئين. قال تعالى: ﴿بَيْنَهُمَا بَرْزَخٌ﴾ [الرحمن: ٢٠] أي بينهما فاصلٌ وحاجزٌ، فلا ينبغي هذا على كلِّ حاجز بين شيئين فهو مومق وبرزخ، فهما في رأي العين مختلطان، وفي قدرته مُتَفَصِّلَان. فهذا معنى قوله: ﴿مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ يَلْتَقِيَانِ بَيْنَهُمَا بَرْزَخٌ﴾ [الرحمن: ١٩ - ٢٠]

وقوله: ﴿وَمِنْ رِثَائِهِمْ بَرْزَخٌ﴾ [المؤمنون: ١٠٠] أي حاجز بين الدنيا والأخرى، وهو مدةٌ لثيهم في القبور. فقيل: هو البرزخ إلى يوم القيامة، وهو الحائل بين الناس وبين [بلوغ] المنازل الرفيعة في الآخرة، وذلك إشارة إلى قوله: ﴿فَلَا أَتَحَمُّ الْعَقَبَةَ﴾ وبذلك العقبة موانع لا يصل إليها إلا الصالحون^(٢). وقد فسرها تعالى بقوله: ﴿فَكُ رَقَبَةٌ﴾^(٣). فسمي هذه الأشياء عقبةً لمشتقتها على النفس.

وأصل برزخ: برزه فعرته العرب، نص عليه الراغب^(٤). وفي حديث علي أنه صلى يقوم فأسوى برزخاً^(٥)، قال أبو عبيد: أسوى: أسقط، والمراد بالبرزخ: الذي أسقطه من ذلك الموضع إلى الموضع الذي انتهى إليه من القرآن.

ب ر ص :

البرص: داءٌ معروفٌ عسرُ الزوالِ أو مُمتنعٌ، ولذلك جعل زواله معجزةً لعيسى عليه السلام في قوله تعالى: ﴿وَأَبْرَأُ الْاَكْمَةَ وَالْاَبْرَصَ﴾ [آل عمران: ٤٩]. وقيل للقمير أبرصٌ لتلك التكنية المُشارِ إليها في قوله: [من الطويل]

(١) الغريب ١٥٥/١ وغريب ابن الجوزي ٦٦/١ والنهاية ١٤/١.

(٢) المفردات ١١٨.

(٣) قرأ ابن كثير والكسائي وابن محيصن والحسن والبيهقي وعلي بن أبي طالب (فَكُ رَقَبَةٌ) السبعة ٦٨٦ والنشر ٤٠١/٢ والحجة لابن خالويه ٣٧١.

(٤) المفردات ١١٨.

(٥) غريب ابن الجوزي ٦٦/١ والغريب ١٥٦/١ والنهاية ١١٨/١.

١٥٢- وذئ شامة سوداء في آخر الوجه

مُجَلَّلَةٌ لَا تَنْقُضِي لَزْمَانَ^(١)

والبرص: اللعان، وبه شبه البرص. وسام أبرص: دويبة معروفة، وقد سُميت بذلك لبرص لونها^(٢). ومقلوبه: البصرة، وهي الحجارة التي فيها بصيل.

والبرص: أبغض شيء، ولذلك سَمَوْا جَذِيمَةَ الْأَبْرَشِ^(٣)، وإنما هو الأبرص، إلا أن العرب هابته وكرهوا التلفظ به فغيرته.

ب ر ق:

البرق: لمعان يُشبه النار. واختلف فيه، فقليل^(٤): هو لمعان السحاب، وقيل: شرير يخرج من اصطكاك الأجرام. وقيل: هو سوط يزجر به الملك السحاب، كما يزجر الإبل سائقها وقد استوفينا فيه القول في التفسير.

ويقال: برق الشيء وأبرق أي لمع، ومنه البوارق: السيوف. وفي حديث: «الجنة تحت البارقة»^(٥) أي السيف يعني الجهاد. وأبرق بغيره أي ألمع به.

وقوله: ﴿فَإِذَا بَرِقَ الْبَصَرُ﴾ [القيامة: ٧] تُقرأ بفتح الراء وكسرها^(٦) أي حار من الفرع والدُّهش. ومنه ما كتب به عمرو إلى عمر: «إِنَّ الْبَحْرَ خَلَقَ عَظِيمٌ يَرْكَبُهُ خَلْقٌ ضَعِيفٌ، دَوْدَ عَلَى عَوْدٍ بَيْنَ غَرَقٍ وَبَرَقٍ»^(٧) البرق: الدُّهشُ والفزع، ومنه حديث ابن

(١) البيت دون نسبة في المختص ٢٨/٩.

(٢) هو من الكبار الوزغ، وهما اسمان جعلوا أحداً. حياة الحيوان ١/٥٤٢، ٢/٤٢١، اللسان (برص).

(٣) هو جذيمة بن مالك بن فهم التنوخي القضاعي، يقال له الأبرش والوضاح (ت ٣٦٦ ق هـ) كان ثالث ملوك الدولة التنوخية في العراق. طمع باحتلال الشام فقتل ملكها عمرو بن الظرب والد الزهاء فحاربه الزهاء وقتله. (الأعلام ٢/١٠٥) تاريخ يعقوبي ١/١٦٩.

(٤) المفردات ١١٨-١١٩.

(٥) الفائق ١/٨٥ وفتح الباري ٦/٣٣ والنهية ١/١٢٠ وغريب ابن الجوزي ١/٦٧.

(٦) قرأ نافع وأبو عمرو وعاصم ونصر بن عاصم والجهدي والحسن وأبان وهارون وابن مقسم وزيد بن ثابت (برق) السبعة ٦٦١ والنشر ٢/٣٩٣ والحجة لأبي زرعة ٧٣٦. وقرأ أبو السمال (بَلَقَ) باللام، مختصر الشواذ ١٦٥ والبحر المحيط ٨/٣٨٥.

(٧) غريب ابن الجوزي ١/٦٦٦ والفائق ١/٨٥ والنهية ١/١٢٠.

عباس: «لكل داخل برقة»^(١) أي دهشة.

وقوله: ﴿يُرِيكُمْ الْبَرْقَ خَوْفًا وَطَمَعًا﴾ [الرعد: ١٢] أي خوفاً للمسافر وطمعاً للمقيم. وتُصَوَّرُ من البرق تارة اختلاف اللون، فقليل: البرقة؛ الأرض مختلفة ألوان الحجارة، ومنه قول طرفة: [من الطويل]

١٥٣- لَخَوْلَةُ أَطْلَالٍ بِرُقَةٍ تَهْمِدُ ظَلَلْتُ بِهَا أَبْكَى وَأَبْكَى إِلَى الْغَدِ^(٢)

والأبرق: المكان ذو البرقة. وقال الهروي: يقال للمكان الذي خلطت تراه حصى: أبرق وبرقة. قلت: ولذلك قيل للشاة التي في خلال لونها الأبيض طاقات سود برقاء، وفي الحديث: «أبرقوا فإن دم عفرأ أركى عند الله من دم سوداوين»^(٣) أي ضحوا بالبرقاء. والأبرق أيضاً: جبل فيه سواد وبياض. وسُميت العين برقاء لذلك، وناقاة بروق منه لأنها تلمع بذهنها.

ومن ذلك: برق طعامه أي جعل فيه شيء من زيت أو سمن يلمع به. وقيل ذلك في قوله عليه الصلاة والسلام: «أبرقوا» أي اطلبوا الدسم والسمن الذي يُبرق به الطعام، وتُصَوَّرُ به من البرق ما يظهر من تخوفه، فقليل: أبرق فلان وأرعذ إذا تهدد، قال الشاعر: (١) والبروق: شجر يخضر لمجرد رؤية السحاب، وفي المثل: «أشكر من برقة»^(٢).

والبراق: دابة يركبها الأنبياء عليهم السلام وقد ركبها النبي صلى الله عليه وسلم، كانه سمي بذلك لسرعته كسرعة البرق. وفي الحديث: «يضع حافره حيث يشتهي بصره»^(٣).

(١) المصادر السابقة.

(٢) البيت مطلع مملكته في ديوانه ١٩.

(٣) الفريبي ١٥٩/١ والفاقي ٧٥/١ والنهاية ١١٩/١ وغريب ابن الجوزي ٦٦/١.

(٤) فراغ في الأصل. ولعله يريد الاستشهاد بقول الكمي كما في اللسان (برق: ١٤/١٠) [مجزوء الكامل]

(أبرق وأرعذ بإزيد فما وعيدك لي بضائر)

(٥) المثل في مجمع الأمثال ٣٨٨/١ وجمهرة الأمثال ٥٣٨/١ والمستقصى ١٩٦/١.

(٦) أخرجه مسلم في الإيمان، باب الإسراء ١٦٢٠.

والإبريق^(١) : معروف وهو ما له عروة بخلاف الكوب فإنه لا عروة له، وسُمي بذلك لبريقه. وفي حديث صفية: «كَانَ عُنُقَهُ إِبْرِيقُ فُضَّةٍ»^(٢) وجمعه إباريق، قال تعالى: ﴿وَابَارِيقُ﴾^(٣) وكاسر ﴿الواقعة: ١٨﴾. وقال الشاعر: [من البسيط]

١٥٤- أَفْنَى تِلَادِي وَمَا جَمَعْتُ مِنْ نَشَبٍ

قِرْعُ الْقَوَاقِيزِ أَفْوَءُ الْأَبَارِيقِ^(٤)

والإبريق: إفعيل، والأباريق: افاعيل. وبرق نجدة: علم لشخص بعينه، وأصله جملة فعلية...^(٥) وشاب قرناها وتأنط شراً.

ب ر ك :

الْبِرْكَةُ: كثرة الخير وتزايدُه. وقيل: إقامة الخير، من بركة البعير إذا برك في مكانه وثبت في مبركه. ومنه: بركة الماء لثبوت الماء فيها، وخُصَّتْ البركة بثبوت الخير الإلهي والفيض الرباني. وأصل ذلك كله من بركة البعير وهو صدره وتُصور منه اللزوم فقيل^(٦): ائتركوا في الحرب، وبركاء الحرب وبركاؤها لموضعها الذي يلزمه الأبطال.

وابتركت الدابة: وقفت لتبرك، وقوله تعالى: ﴿لَفَتَحْنَا عَلَيْهِم بَرَكَاتٍ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ﴾ [الأعراف: ٩٦] فبركات السماء: مطرها، وبركات الأرض: نباتها. والمبارك: اسم مفعول من ذلك وهو ما فيه البركة. قال تعالى: ﴿وَهَذَا ذِكْرُ مَبَارَكٍ أَنْزَلْنَاهُ﴾ [الأنبياء: ٥٠] ﴿فِي لَيْلَةٍ مَبَارَكَةٍ﴾ [الدخان: ٣] ذلك لما فيه من أصول الخيرات الثابتة الدنيوية والدنيوية، وكل ما لا يتحقق فيه زيادة فيحصل في متعلقاته إذا فسرتها بالزيادة. فقولنا تبارك وتعالى أي تزايد خيره على خلقه، ﴿فِي لَيْلَةٍ مَبَارَكَةٍ﴾ أي كثر خيرها لأنها مد في زمانها. قال الأزهري: تبارك أي تعالى وتعاظم. ابن عرفة: هو تفاعل من البركة وهو الكثرة والاتساع. قلت: يريد ما ذكرته، ولا يقال ذلك إلا لله تعالى، فلا يقال: تبارك

(١) الإبريق فارسي معرب ومعناه: طريق الماء أو صب الماء على رفق. (سفر السعادة ٢٢ والمعرب ٧١).

(٢) سبل الهدى والرشاد ٦١/٢.

(٣) قرأ السوسي وأبو عمرو وأبو جعفر (وكاس) (الإنشاف ٤٠٧).

(٤) البيت للأقشير الاسدي في الأغاني ٢٧٦/١١.

(٥) كلمة غير واضحة.

(٦) المفردات ١١٩.

فَلَا، نَصْرٌ عَلَيْهِ أَهْلُ الْعِلْمِ.

قَالَ الرَّاعِبُ^(١): وَكُلُّ مَوْضِعٍ ذَكَرَ فِيهِ لَفْظَةُ «تَبَارَكَ» فَهُوَ تَنْبِيهُ عَلَى اخْتِصَاصِهِ بِالْخَيْرَاتِ الْمَذْكُورَةِ مَعَ ذِكْرِ تَبَارَكَ وَقَوْلُهُ: ﴿وَهَذَا ذِكْرُ مُبَارَكٍ﴾ تَنْبِيهُ عَلَى مَا يَقْتَضِيهِ مِنْ الْخَيْرَاتِ الْإِلَهِيَّةِ. وَقَوْلُهُ: ﴿وَنَزَّلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً مُبَارَكًا﴾ [ق: ٩] إِشَارَةٌ إِلَى قَوْلِهِ: ﴿فَسَلَكْتَهُ بِنَابِيعٍ فِي الْأَرْضِ﴾ [الزمر: ٢١] وَقَوْلُهُ: ﴿أَنْزَلْنِي مُنْزَلًا﴾^(٢) مُبَارَكًا [المؤمنون: ٢٩]. أَيْ مَكَانًا يَوْجَدُ فِيهِ «الْخَيْرُ الْإِلَهِيُّ» يَصْدُرُ مِنْ حَيْثُ لَا يُحَسُّ وَعَلَى وَجْهِ لَا يُحْصَى وَلَا يُحْصَرُ. قِيلَ: كُلُّ مَا شَاهَدَ مِنْهُ زِيَادَةٌ غَيْرُ مُحْسُوسَةٍ، قِيلَ لِتِلْكَ الزِّيَادَةِ بَرَكَةٌ وَلَمَّا هِيَ فِيهِ مُبَارَكٌ. وَإِلَى هَذَا أَشَارَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: «مَا يَنْقُصُ مَالٌ مِنْ صَدَقَةٍ»^(٣) لَا إِلَى النِّقْصَانِ الْمَحْسُوسِ كَمَا أَشَارَ إِلَيْهِ بَعْضُ الزِّنَادِقَةِ، وَقَدْ قِيلَ لَهُ ذَلِكَ فَقَالَ: بَنِي وَبَيْنَكَ الْمِيزَانُ.

وقوله تعالى: ﴿تَبَارَكَ الَّذِي جَعَلَ فِي السَّمَاءِ بُرُوجًا﴾ [الفرقان: ٦١] إِشَارَةٌ إِلَى مَا يُفِيضُهُ عَلَيْنَا مِنْ نِعْمَةِ الْمُتَكَاثِرَةِ قَالَ الرَّاعِبُ: بِوَسْطَةِ هَذِهِ النُّجُومِ وَالنَّيِّرَاتِ. وَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿بُورِكُ﴾^(٤) مَنْ فِي النَّارِ يَمُنْ حَوْلَهَا [النمل: ٨]، يُقَالُ: بُورِكُ الشَّيْءُ وَبُورِكُ فِيهِ.

ب ر م:

قوله تعالى: ﴿أَمْ أَمْرًا أَمْرًا﴾ [الزخرف: ٧٩]. إِبْرَامُ الْأَمْرِ: إِحْكَامُهُ، وَأَصْلُهُ مِنْ أَمَرْتُ الْجَبَلَ أَيْ قَلَعْتُهُ قَتْلًا مُحْكَمًا فَهُوَ مُبْرُومٌ وَبَرِيمٌ، أَمْرَتُهُ قُبْرَمٌ. قَالَ زَهْرِي: [مِنْ الطَّوِيلِ]

١٥٥- لَعَمْرِي لَنِعْمَ السَّيِّدَانِ وَجَدْتُمَا عَلَى كُلِّ حَالٍ مِنْ سَحِيلٍ وَمُيَرَّمٍ^(٥)

ومنه قيلَ لِمَنْ لَا يَدْخُلُ مَعَهُمْ فِي الْمَيْسَرِ: بَرَمٌ. كَمَا سَمَّوُا الْبَحِيلَ مَغْلُولَ الْيَدِ.

(١) المفردات ١١٩.

(٢) قرأ عامر وشعبة وثبان وابن أبي عبلة (منزلاً) السبعة ٤٤٥ والنشر ٢/٢٢٨ والحجة لابن خالويه

٢٥٦ وقرأ شعبة وثبان والمفضل وابن أبي عبلة (منزلاً) تفسير الآلوسي ١٨/٢٨.

(٣) أخرجه مسلم في باب الصلة والبر برقم ٢٥٨٨.

(٤) قرأ أبي بن كعب (تباركت الأرض) المحجب ٢/١٣٤ وقرأ ابن عباس ومجاهد وأبي (بوركت النار) الكشاف ٣/١٣٧ والقرطبي ١٣/١٥٨.

(٥) ديوانه ٢٣ وهو البيت ١٨ من معلقته. «السحيل: الطاقة، والميرم: المغلول. وأصل السحيل والميرم أن الميرم يغفل خطاه حتى يصيرا خطياً واحداً، والسحيل خطب واحد لا يضم إليه آخر» ومعنى الشطر الثاني: على كل حال من شدة الأمر وسهولته.

ورجلٌ مَبْرَمٌ أي مُلَحٌّ شديدٌ تشبيهاً لمن بَرَمَ الحبلَ. وكلُّ ذي لونين من سوادٍ وبياضٍ: بَرِمٌ تشبيهاً بالحبل ذي الطاقين، بيضٍ وسودٍ. وغَنِمَ بَرِمٌ لذلك.

والْبَرْمَةُ: القَدَرُ من ذلك لإحكامها. بَرْمَةٌ وبَرَامٌ. نحو: حَفَرَةٌ وحَفَارٌ وجُعِلَ على بناءِ المفعول نحو ضَحْكَةٍ وهَزَأَةٍ أي يُضْحِكُ منه. كذلك القَدَرُ مَبْرَمَةٌ أي مُحْكَمَةٌ. وفي حديث خُزَيْمَةَ: «أَيُّتَعَتِ الْعَتَمَةُ وَسَقَطَتِ الْبَرْمَةُ»^(١). قال الهروي: الْبَرْمَةُ نَسْرُ الطَّلَحِ، والجمعُ بَرَمٌ. ومنه «مَلَأَ اللَّهُ سَمْعَهُ مِنَ الْبَرَمِ»^(٢).

قال الأزهري^(٣): الْبَرَمُ الْكُحْلُ الْمَذَابُ وَالْأَثَلُ. ومنه الْبَيْرَمُ. وَالْبَيْرَمُ في غيرِ هذا: عَتَلَةُ النَجَارِ. وَالْبَيْرَمُ: الْبِرْطِيلُ، حِجَارَةٌ عَرِيضَةٌ.

ب ر ه ن:

الْبِرْهَانُ: هو الدليلُ القاطعُ، فهو أخصُّ من الدليلِ الواضح. قَالَ الرَّاضِبُ: «الْبِرْهَانُ أَوْ كَذُّ الْأَدَلَّةِ، وهو ما يَقْتَضِي الصِّدْقَ أَبَدًا لَا مُحَالَةً»^(٤)، ودَلَالَةٌ تَقْتَضِي الكَذِبَ أَبَدًا، ودَلَالَةٌ إِلَى الكَذِبِ أَقْرَبُ، ودَلَالَةٌ لِهَما عَلَى السَّوَاءِ. واخْتَلَفُوا في تَوْنِهِ هل هي أَصْلِيَّةٌ أم زَائِدَةٌ؟

قال الهروي: هو رباعيٌّ، ولذا تُرْسِمُ مادَّته بياءٍ وراءٍ وهاءٍ ونونٍ. ويؤيِّدُهُ قولُهُم: بَرَهْنٌ يُبْرِهُنُ بَرَهْنَةً، فتثبتُ التَّوْنُ في تصاريفه. إِلَّا أَنَّ الظَّاهِرَ زِيَادَتُهَا اشتقاقًا مِنَ الْبِرَّةِ، وهو بِيَاضٌ. يُقَالُ: بَرَّةٌ بَيْرَةٌ إِذَا ابْيَضَ. وَرَجُلٌ أَبْرَةٌ، وامْرَأَةٌ بَرَّهَاءٌ، وَقَوْمٌ بَرَّةٌ أي بِيضٌ، وامْرَأَةٌ بَرَهْرَهَةٌ أي شَابَةٌ بِيضَاءً»^(٥). فَسُمِّيَ الدَّلِيلُ الْوَاضِحُ بِذَلِكَ لظُهُورِهِ وَسُطُوْعِهِ بِجَلَاءِ بِيَاضِهِ وَإِضَاءَتِهِ، وَلِذَلِكَ وَصَفُوهُ بِالسَّاطِعِ وَالتَّنِيرِ في قولِهِم: بَرَهَانٌ سَاطِعٌ تُنِيرُ فُهو مُصْدَرُ لَبْرَةٍ وَبَرَّةٍ

(١) الحديث لخزيمة السلمي، النهاية ١٢١/١ وغريب ابن الجوزي ٦٧/١.

(٢) الفائق ٤٦١/١ وغريب ابن الجوزي ٦٧/١ والنهاية ١٢١/١ وأخرجه البخاري برقم ٦٦٣٥ بلقظ (الآنك) بدل (البرم).

(٣) تهذيب اللغة ٢٢٢/١٥.

(٤) حَرَفَ الْمُؤَلِّفُ النَّصَّ وَهُوَ يَنْقُلُهُ مِنَ الْمَفْرَدَاتِ ١٢١ الَّذِي فِيهِ: «وَذَلِكَ أَنَّ الْأَدَلَّةَ خَمْسَةٌ أَضْرَبَ: دَلَالَةٌ تَقْتَضِي الصِّدْقَ أَبَدًا، ودَلَالَةٌ تَقْتَضِي الكَذِبَ أَبَدًا، ودَلَالَةٌ إِلَى الصِّدْقِ أَقْرَبُ، ودَلَالَةٌ إِلَى الكَذِبِ أَقْرَبُ، ودَلَالَةٌ هِيَ إِلَيْهِمَا سَوَاءٌ».

(٥) في اللسان (بره) امرأة برهرة: كأنها ترعد رطوبة. وفي سفر السعادة ١٦٦ البرهرة: البهيسة الناعمة كأنها ترعد من النعومة.

كالرُححانِ والنُقْصانِ. فيكونُ وزنه على الأولِ قُعْلَلاً وعلى الثاني قُعْلَناً^(١). قال امرؤ القيس: [من الطويل]

١٥٦- بَرَهْرَهَةٌ بِيضَاءُ غَيْرُ مَفَاضَةٍ تَرَاتِبُهَا مَصْفُولَةٌ كَالسُّجْنَجِلِ^(٢)
قيل: جمع بين اللَّفْظَيْنِ لِمَا اخْتَلَفَا.

ب ر ي:

البرهنة هي الخلق، مشتقة من البرى أي بفيه التراب، كقولهم: رُغِمَ أنفه. والبرى أيضاً الورى عند من لم يهمز. والبرى أيضاً التراب. ومنه قولهم: بفي فلان البرى، من ذلك الحديث: «اللهم صل على محمد عدد البرى»^(٣) يجوز أن يراد به التراب، أو الورى جميعهم. وقد تقدم أنه يجوز أن يكون البرهنة أصلها الهمز.

فصل الباء والزاي

ب ز غ:

البزوغ: الطلوع مفاجأة، من ذلك ﴿فلما رأى القمر بازغاً﴾ [الانعام: ٧٧] أي طالعاً منتشر الضوء، وبزغ ناب الصبي: تشبهاً به. وأصله من بزغ اليطار الدابة أي أسال دمها فبزغت هي^(١). فبزغ يكون قاصراً ومتعدداً. يقال: بزغت الشمس تَبَزَّغَ بُزُوعاً، وَبَزَّغَتْ تَبَزَّغَ بِمَعْنَاهُ. وفي حديث خبير «أتيناها حين بزغت الشمس وبزغت»^(٢).

(١) قال ابن الأعرابي: يجوز أن تكون النون في البرهان نون جمع على قُعْلان، ثم جعلت كالنون الأصلية، كما جمعوا مضاداً على مُضَدَّان، ومضير على مُضَرَّان، ثم جمعوا مضراً على مضارين، على توهم أنها أصلية. اللسان: بزه.

(٢) البيت من معلقة في شرح المعلمات ٥٠ وديوانه ١٥ وفيه «مهفلة ببيضاء غير مفاضة».

(٣) هو حديث علي بن الحسين وتسمته في الفائق ٨٥/١ عدد البرى والبرى والورى وذكره ابن الأثير في النهاية ١٢٣/١ وابن الجوزي في غريبه ٦٨/١.

(٤) المفردات ١٢٢٢ فبزغ هو، أي سال.

(٥) دمج المؤلف حديثين هما: حين بزغت الشمس وحديث انس «أتينا أهل خيبر حين بزغت الشمس» والحديثان في النهاية ١٢٥/١. قال ابن الأثير: «والعين والالف من مخرج واحد». والثاني في غريب ابن الجوزي ٦٩/١.

فصل الباء والسين

ب س ر:

البَسْرُ: نَقْطِيبُ الْوَجْهِ وَعَبْسُ مَسْتُهُ مِنَ الْكَرَاهَةِ. وَمَنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿بَاسِرَةً﴾ [الْقِيَامَةُ: ٢٤] وَلِلذَلِكَ قَابِلُهَا بِقَوْلِهِ: ﴿وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ مَسْفُورَةٌ ضَاحِكَةٌ مُسْتَبْشِرَةٌ﴾ [عَبَسَ: ٣٨-٣٩] وَقَوْلُهُ: ﴿ثُمَّ عَبَسَ وَبَسَرَ﴾ [الْمَدَنُورُ: ٢٢]. كَرَّرَ ذَلِكَ، لِأَنَّ الْبَسْرَ أَخْصُ لِلدَّلَالَةِ عَلَى شِدَّةِ الْكَرَاهَةِ. وَأَصْلُ ذَلِكَ كُلُّهُ أَنَّ الْبَسْرَ اسْتَعْجَالُ الشَّيْءِ قَبْلَ حِينِهِ. يُقَالُ: بَسَرَ الرَّجُلُ حَاجَتَهُ أَيِ طَلَبَهَا قَبْلَ أَوَانِهَا، فَمَعْنَى عَبَسَ وَبَسَرَ: أَظْهَرَ الْعَبَسَ قَبْلَ وَقْتِهِ. وَقِيلَ لِمَا لَمْ يُدْرِكْ مِنَ الْبَلَحِ: بَسَرَ، لِذَلِكَ.

«فَإِنْ قِيلَ: قَوْلُهُ: ﴿وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ بَاسِرَةٌ﴾ [الْقِيَامَةُ: ٢٤] لَيْسَ يَفْعَلُونَ ذَلِكَ قَبْلَ الْوَقْتِ. وَقَدْ قُلْتُ: إِنَّ ذَلِكَ يَكُونُ قَبْلَ وَقْتِهِ. قِيلَ: إِشَارَةٌ إِلَى حَالِهِمْ قَبْلَ الْإِنْتِهَاءِ بِهِمْ إِلَى النَّارِ. فَخُصَّ لَفْظُ الْبَسْرِ تَنْبِيْهُاً أَنَّ ذَلِكَ مَعَ مَا يَنْأَلُهُمْ مِنْ بُعْدِ يَجْرِي مَجْرَى التَّكْلُفِ، وَمَجْرَى مَا يُفْعَلُ قَبْلَ وَقْتِهِ»^(١) وَيُؤَيِّدُ هَذَا قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿تَنْظُرُونَ أَنْ يُفْعَلَ بِهَا فَاقِرَةٌ﴾ [الْقِيَامَةُ: ٢٥]. وَفِي الْحَدِيثِ: «كَانَتْ تَلْقَانِي مَرَّةً بِالْبَشْرِ وَمَرَّةً بِالْبَسْرِ»^(٢)، الْبَسْرُ كَمَا تَقْدَمُ: الْقَطُوبُ. وَفِيهِ: «كَانَ إِذَا نَهَضَ فِي سَفَرَتِهِ قَالَ: االلَّهُمَّ بَلِّكْ اِبْتَسَرْتُ، وَإِلَيْكَ تَوَجَّهْتُ»^(٣) اِبْتَسَرْتُ: بَدَأْتُ سَفَرِي، وَكُلُّ مَا أَخَذْتَهُ غَضَبًا فَقَدْ بَسَرْتَهُ.

وَالْبَسْرُ أَيْضًا: اِبْتِدَاءُ الثَّمَرِ مَعَ الْبَسْرِ، فَيُلْقَى عَلَى الثَّمَرِ. وَالْبَسْرُ: تَقَاضِي الدَّيْنِ قَبْلَ أَجَلِهِ. وَعَصْرُ الدَّمَلِ قَبْلَ تَقِيْحِهِ، وَهُوَ مِنَ اِلْاِسْتَعْجَالِ كَمَا تَقْدَمُ. وَالْبَسْرُ أَيْضًا: ضَرْبُ الْفَحْلِ لِلنَّاقَةِ عَلَى غَيْرِ ضَبْعَةٍ^(٤). وَمَنْهُ قَوْلُ الْحَسَنِ لِلْوَلِيدِ: «لَا تَبَسْرَ»^(٥) أَيِ لَا تَحْمِلْ عَلَى الشَّاءِ وَلَيْسَتْ بِصَارِفَةٍ، وَلَا عَلَى النَّاقَةِ وَلَيْسَتْ بِضَبْعَةٍ الْمُشْتَبِهَةِ لِلتَّزْوَانِ.

(١) المفردات ١٢٢.

(٢) هو حديث سعد بن أبي وقاص يذكر ما فعلت أمه معه حين أسلم. الفائق ١/ ٤٩٠ والنهاية

١٢٦/ ١ وغريب ابن الجوزي ٧٠/ ١.

(٣) غريب ابن الجوزي ٧٠/ ١ والنهاية ١٢٦/ ١. وقال ابن الأثير: المحدثون يروونه بالنون والسين

المعجمة، أي: تحركت وسرت.

(٤) الضبعة: شدة شهوة الفحل للناقة (اللسان: ضبع).

(٥) الفائق ١/ ٩١ لا تبسر ولا تجلب. والنهاية ١٢٦/ ١ وغريب ابن الجوزي ٧٠/ ١.

ب ب ص :

البس: الفت. قال تعالى: ﴿وَبُسَّتِ الْجِبَالُ بَسًا﴾ [الواقعة: ٥] أي قُتَّتْ وتحطمت ومنه: بَسَّتُ الحنطة والخبر، ومنه سُمِّيَتْ مكة الباسة، لأنها تحطم المُلحدين فيها.

وقيل: بَسَّتِ الإبل وأبَسَّتْها أي سَقَّتْها^(١)، وأصلها أن يقال لها: بَسْ بَسْ تُرْجَرُ بذلك لتسرّع. ومنه: أَبَسَّتِ الحية: انسابت انسياً سريعاً. وبَسَّتِ الناقة أيضاً قَلَّتْ لها ذلك عند الحلب لتدِر. ومنه ناقة بَسُوسٍ أي لا تدر إلا على بَساس. فيكون قوله: ﴿وَبُسَّتِ الْجِبَالُ﴾ موافقاً لقوله: ﴿وَسُيِّرَتِ الْجِبَالُ﴾ [النبا: ٢٠] وفي الحديث: «يُخْرِجُ قَوْمٌ مِنَ الْمَدِينَةِ إِلَى الشَّامِ وَالْعِرَاقِ يَمْسُونَ وَالْمَدِينَةُ خَيْرٌ لَهُمْ»^(٢) أي يَسْرَعُونَ.

وقيل: بُسَّتْ: نُسِفَتْ، لقوله: ﴿فَقُلْ يَنْسِفُهَا رَبِّي نَسْفًا﴾ [طه: ١٠٥].

ب ب ط :

البسط: الاتساع في الشيء. ومنه بسط الرزق، والبساط: المفترش من ذلك لاتساعه، فعال بمعنى مفعول. قال تعالى: ﴿جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ بَسَاطًا﴾ [نوح: ١٩]. والبسط: النثر يقابل القبض. وبسط الأرض: مَبْسُوطُهَا.

وقوله: ﴿وَلَوْ بَسَطَ اللَّهُ الرِّزْقَ لَعِبَادِهِ﴾ [الشورى: ٢٧] أي وسَّعَهُ عليهم ونَشَرَهُ فيهم. وقوله: ﴿وَزَادَهُ بَسْطَةً﴾^(٣) في العلم والجسم [البقرة: ٢٤٧] أي ابسطاً وتوسَّعاً في العلم، وطولاً وتعاماً في الجسم. وقيل: بسطة في العلم إن انتفع بالعلم ونفع به غيره. ولا شك في زيادة ذلك.

وبسط اليد وقبضها كناية عن الجود والبخل. ومنه: ﴿بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ﴾^(٤)

(١) المفردات ١٢٢ ببست الإبل: زجرتها عند السوق، وأبست بها عند الحلب، أي رقت لها كلاماً تسكن إليه. ١٠.

(٢) غريب ابن الجوزي ١/ ٧٠ والنهابة ١/ ٢٦ والبخاري في فضائل المدينة برقم ١٧٧٦.

(٣) قرأ نافع وابن كثير وابن عامر وعاصم والكسائي وقانون (بسطاً) المحمّد لابن خالويه ٩٩ والبحر المحيط ٢/ ٢٥٨.

(٤) قرأ ابن مسعود (بسطان) و(يسيطان) القرطبي ٦/ ٢٤٠ والبحر المحيط ٣/ ٥٢٤.

[المائدة: ٦٤] وقوله: ﴿وَلَا تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسْطِ﴾^(١) [الإسراء: ٢٩] تعبيرٌ عن التَّبْذِيرِ والإسرافِ المنهيَّ عنهما. وقوله: ﴿كَبَّاسُطٍ كُفِّيهِ إِلَى الْمَاءِ﴾ [الرعد: ١٤] مثلٌ في الدُّعَاءِ غَيْرِ الْمُتَقَبَّلِ، وفي المثل: «كَالْقَابِضِ عَلَى الْمَاءِ»^(٢).

وقد يُرادُ بِبَسْطِ الْيَدِ الصُّورَةُ والضَّرْبُ وَالْأَذَى، ومنه: ﴿وَالْمَلَائِكَةُ بَاسِطُو أَيْدِيهِمْ﴾ [الأنعام: ٩٣] ﴿وَيَبْسُطُوا إِلَيْكُمْ أَيْدِيَهُمْ وَأَلْسِنَتَهُم بِالسُّوءِ﴾ [المتحنة: ٢].

وَالْبُسْطُ: النَّاقَةُ الَّتِي تَتْرَكُ مَعَ وَلَدِهَا كَانْهََا مَبْسُوطَةً عَلَيْهِ، كَالنَّقْضِ وَالنَّكَثِ بِمَعْنَى الْمَنْقُوضِ وَالْمَنْكُوثِ، وقد أَبَسَطَ نَاقَتَهُ. وفي حديثٍ وقد كَلَبَ «أَنَّهُ كَتَبَ لَهُمْ كِتَابًا فِيهِ: عَلَيْهِمْ فِي الْهَمُولَةِ الرَّاعِيَةُ الْبَسَاطُ الظُّوَارُ»^(٣). يُرْوَى الْبَسَاطُ بِكَسْرِ الْبَاءِ وَضَمِّهَا، فَبِالْكَسْرِ جَمْعُ بَسْطٍ لِلنَّاقَةِ الْمَذْكُورَةِ نَحْوِ قَدَحٍ وَقِدَاحٍ. وَبِالضَّمِّ جَمْعُهَا أَيْضًا نَحْوُ ظَنَرٍ وَظُّوَارٍ. وَيُقَالُ: نَاقَةٌ بَسُوطٌ.

ب س ق:

الْبُسُوقُ: الطُّولُ. وقوله تعالى: ﴿وَالنُّحُلُ بَاسِقَاتٌ﴾^(٤) [ق: ١٠] أي طَوَالٍ. وَبَسَقَ فُلَانٌ النَّاسَ أَي طَالَهُمْ وَزَادَ عَلَيْهِمْ فِي الْفَضْلِ وَحَسَنَ الذِّكْرِ. وفي حديث محمد بن الحنفية: «قُلْتُ لَأَبِي: كَيْفَ بَسَقَ أَبُو بَكْرٍ أَصْحَابَ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ؟»^(٥) أَي كَيْفَ فَاقَهُمْ؟.

وَأَمَّا بَسَقَ وَبَسَقَ أَي الْقَى رِبْقَتَهُ فَاصْلَهُ بَرْقًا. وَمِنْهُ بَسَقَتِ النَّاقَةُ أَي وَقَعَ فِي ضَرْعِهَا لَبَنٌ قَلِيلٌ كَالْبَسَاقِ وَلَيْسَ مِنَ الْأَصْلِ.

ب س ل:

الْبَسْلُ: مَنَعُ الشَّيْءِ وَأَنْتَضَامُهُ. وَلَدَلَّتْهُ عَلَى الْمَنَعِ قَوْلُ اللَّحْمِ حَرْمٌ وَالْمَرْثَةِ:

(١) قرا قالون (البسط) البحر المحيط ٣١/٦.

(٢) مجمع الأمثال ١٤٩/٢ وجمهرة الأمثال ١٤٨/٢ والمستقصى ٢٠٨/٢ والأمثال لابن سلام ٢٠٩.

(٣) الغريبين ١٦٦/١ والنهاية ١٢٧/١ وغريب ابن الجوزي ٧٠/١.

(٤) قرا قطبة بن مالك (باصقات) المحتسب ٢٨٢/٢ وذكر الألويسي ١٧٦/٢٦ أن الصاد لغة لبني العبر يدلون من السين صادًا إذا وليتها أو فصل بحرف أو حرفين خاء معجمة أو عين مهملة أو طاء كذلك أو كاف.

(٥) غريب ابن الجوزي ٧١/١ والنهاية ١٢٨/١.

المُسَلِّ. ومنه قوله تعالى: ﴿أَنْ تُبْسَلَ نَفْسٌ بِمَا كَسَبَتْ﴾ [الأنعام: ٧٠] أي تُمنَع الثواب أو هي مُرْتَهَنَةٌ بِكُسْبِهَا. ومنه قوله تعالى: ﴿كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ رَهِينَةٌ﴾ [المدثر: ٣٨] وقيل: تُبْسَلُ نَفْسٌ أَيْ تُسَلَّمُ لِلْهَلَكَةِ.

والمُسْتَبْسَلُ: الذي يقعُ في مَكْرُوهِه ولا مَخْلَصَ لَهُ مِنْهُ. وأُبْسِلَ فلانٌ بِجَرِيرَتِهِ أَيْ أُسْلِمَ لِلتَّهْلُكَةِ. وقوله: ﴿أُبْسِلُوا بِمَا كَسَبُوا﴾ [الأنعام: ٧٠] يَحْتَمِلُ كُلَّ ذَلِكَ، وَلِتَضَمُّنِهِ معنى الانضمامِ اسْتَعْمِرَ لِنَقْطَةِ الْوَجْهِ، فَقِيلَ: شَجَاعٌ بِاسِلٌ أَيْ كَرِيهُ الْوَجْهِ مُقْطَعُهُ. وأُسِدَّ بِاسِلٌ مِنْ ذَلِكَ.

والبَسْلُ وَإِنْ كَانَ بِمعنى الحرام إلا أنه أخصُّ مِنَ الْحَرَامِ، لِأَنَّ الْحَرَامَ يُقَالُ فِي الْمَمْنُوعِ بِقَهْرٍ وَبَغْيٍ، وَالبَسْلُ لَا يُقَالُ إِلَّا فِي الْمَمْنُوعِ بِقَهْرٍ، وَقِيلَ لِلشَّجَاعَةِ الْبَسَالَةُ إِمَّا لِأَنَّ الشَّجَاعَ يُوَصَّفُ وَجْهَهُ بِالْبُوسِ، وَإِمَّا لِكُونِهِ مُحَرَّمًا عَلَى أَقْرَانِهِ لِشَجَاعَتِهِ، وَإِمَّا لِأَنَّهُ مَنَعَ مَا تَحْتَ يَدِهِ مِنْ أَعْدَائِهِ.

وَأُبْسِلْتُ الْمَكَانَ: جَعَلْتُهُ بَسَلًا أَيْ مُحَرَّمًا عَلَى غَيْرِي. وَالبُسْلَةُ: أَجْرَةُ الرَّاغِبِ، لِأَنَّهُمْ اشْتَقَوْا ذَلِكَ مِنْ لَفْظِهِ حَيْثُ يَقُولُ: أُبْسِلْتُ فَلَانًا أَيْ جَعَلْتُهُ بَسَلًا أَيْ مُحَرَّمًا عَلَى الشَّيْطَانِ، أَوْ جَعَلْتُهُ بَسَلًا أَيْ شَجَاعًا عَلَى مَقَاوِمَةِ الشَّيْطَانِ وَمِدَافَعَتِهِ وَمِدَافَعَةِ الْهَوَامِ وَالْحَيَاتِ. وَقَالَ الشَّاعِرُ: [مِنْ الطُّوَيْلِ]

١٥٧- أَجَارَتْكُمْ بَسْلٌ عَلَيْنَا مُحَرَّمٌ وَجَارَتْنا حِلٌّ لَكُمْ وَحَلِيلُهَا؟^(١)

فالبَسْلُ هُنَا: مَمْنُوعٌ. وَقَالَ آخَرُ: [مِنْ الْكَامِلِ]

١٥٨- بَسْلٌ عَلَيْكَ مَلَامَتِي وَعَتَابِي^(٢)

أَوْ فِي الدَّعَاءِ، عَنْ عِمْرَانَ أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ: «آمِينَ وَبَسْلًا يَا رَبُّ»^(٣) أَيْ [إِجَابًا يَا رَبُّ، قَالَ بَعْضُهُمْ: الْبَسْلُ يَكُونُ بِمعنى التَّوَكُّيدِ، وَبمعنى الْحَرَامِ، وَبمعنى الْحَلَالِ^(٤)، فَالْحَرَامُ

(١) البيت للأعشى في ديوانه ٢٢٥.

(٢) عجز بيت لضمرة بن ضمرة النهشلي في اللسان ومجالس ثعلب ٤٦٨ وأمالى القالي ٢٧٩/٢ وأضداد ابن الأنباري ٦٣. أراد: حرام عليك وصدوره: (بكرت لثومك بعد وهن في الندى).

(٣) غريب ابن الجوزي ٧١/١ و النهاية ١٢٨/١.

(٤) يعني أن البسل من الأضداد. وفي أضداد ابن الأنباري ٦٣: بسل للحلل، وبسل للحرام، وبسل بمعنى آمين.

قد تقدّم، والتوكيد كما في قول عمر، والحلال كقوله: [من الطويل]

١٥٩- دمي، إن أحلت هذه، لكم بئس^(١)

وقيل: بئسلاً بمعنى آمين، قاله ابن الأنباري^(٢) وأنشد^(٣): [من الرجز]

١٦٠- لا خاب من تفعل من رجاك بئسلاً، وعادى الله من عاداك

ب س م:

البسم: ابتداء الضحك والاخت فيه. وقيل: هو الضحك من غير فقهية وفي الحديث: «كان ضحكك تبسماً»^(٤) قوله تعالى: ﴿فَتَبَسَّمْ ضاحكاً﴾^(٥) من قولها ﴿النمل: ١٩﴾ أي اسرع في الضحك وشرع فيه. قال في الكشف^(٦): أي جاوز حد التبسم إلى الضحك. قلت: وحينئذ تقول النحاة في تبسم زيد ضاحكاً: إن ضاحكاً حال مؤكدة، وليس بواضح لأن فيها معنى زائداً على عاملها.

وكان ضحك سليمان عليه السلام قرحاً بفضل الله، لما ترتب على ذلك من منافع الدنيا والآخرة، لأنها معجزة يؤمن بها كل من عرفها، ولم يكن أشراً وطرأ وسفها كضحك بعض اللأهين.

فصل الباء والشين

ب ش ر:

قوله تعالى: ﴿لَوْ أَعْلَمْتُ^(١) لِلْيَشْرِ﴾ [المائدة: ٢٩]. البشّر: الخلق، سموأ بشراً اعتباراً

(١) عجز بيت لعبد الله بن همام السلوي في تضداد ابن الأنباري ٦٣ والسجستاني ١٠٤ واللسان (بسل) وصدرة: (أثبت ما زدت وتلقى زيادتي).

(٢) في كتابه التضداد ٦٣. والبيت أيضاً في اللسان (بسل)، وهو للمتلمس في ديوانه ٣٠٧.

(٣) ذكره الترمذي في باب المناقب برقم ١٠.

(٤) قرأ ابن السمين (ضجكاً) المحسوب ١٣٩/٢ والإملاء للمعبري ٩٣/٢. وقراءته: على أنه مصدر في موضع الحال.

(٥) بقصد الكشف لمؤلفه الرمشري.

(٦) قرأ ابن أبي عملة والحسن وزيد بن علي ونصر وعاصم وعيسى بن عمر (لواحة) الإملاء للمعبري ١٤٧/٢ والقرطبي ٧٧/١٩ وقراءتها بالنصب على الاختصاص للشهول، ويجوز أن يكون حالاً مؤكدة من ضمير (يقى) أو (تذر)، أو أن يكون حالاً من (سفر).

بظهور جلد هم من الشعر والصوف والوبر بخلاف الحيوانات فإنها مُستترة بما ذكر^(١).
وذلك أن البَشْرَةَ ظاهرُ الجلد، والأذمة: باطنه، نقله الراغب عن عامة الأدباء^(٢). وجمعها
بَشَرٌ وبَشَارٌ.

والبَشْرُ: مجتمع فيه الواحد والجمع كقوله: ﴿قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ﴾ [الكهف: ١١٠]
﴿مَا أَنْتُمْ إِلَّا بَشَرٌ﴾ [يس: ١٥]، لكنه يُثنى كقوله: ﴿أَنْتُمْ بَشَرَيْنِ مِثْلًا﴾ [المؤمنون:
٤٧]، ويُثنى أن يكونَ هذا مثل ذلك في دَلاصٍ وهِجَانٍ، أعني أنه جمعُ تكسير. والتعبيرُ
فيه تقديري لوجود الثنية، كما قال سيويه في هذه الأحرف^(٣).

قوله تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ مِنَ الْمَاءِ بَشَرًا فَجَعَلَهُ نَسَبًا وَصِهْرًا﴾ [الفرقان: ٥٤]
إِنَّمَا قَالَ: ﴿بَشَرًا﴾ لأنه خص في القرآن كل موضع اعتبر في الإنسان حسيه وظاهره بلفظ
البَشْرِ.

ولما أراد الكفارُ الغشُّ من الأنبياء عليهم الصلاة والسلام اعتبروا ذلك ﴿فَقَالُوا أَبَشَرًا
مِنَّا وَاحِدًا﴾^(٤) تَبَعَهُ ﴿[القمر: ٢٤]﴾ ﴿أَنْتُمْ بَشَرَيْنِ﴾ [المؤمنون: ٤٧] ﴿مَا أَنْتُمْ إِلَّا
بَشَرٌ﴾. وقوله تعالى: ﴿قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ﴾ تنبيه أن الناس يتساوون في البَشَرِيَّةِ
ولكن يتفاضلون في المعارف الجليلة. ولقد أعقبه بقوله: ﴿يُوحَى إِلَيَّ﴾ [سبا: ٥٠]
يعني أنا وإن شاركتكم في البَشَرِيَّةِ إلا أن الله تعالى خصني من بينكم بهذا الإيحاء. تنبيهاً
بما ميز به عليهم. وقوله: ﴿مَا هَذَا إِلَّا بَشَرٌ﴾ [المؤمنون: ٢٣] تنبيه أنه لحسنه الفائت
يحتج أن يكون بَشَرًا بل ملك، لأن البَشْرَ يقدم لهم مثل هذا. وفي الأذهان إنه لا أحسن
وأضوأ من الملك، كما أنه لا أقيح من الشيطان. وإنه لم يرَ لا هذا ولا ذاك. وتعلق بها من
يفضل الملك على البَشْرِ، ولا دليل له فيه لما ذكرنا، ولو سلم فالزيادة في الحسن لا
تقتضي التفضيل.

(١) في المقاييس ٢٥١/١: سمي البشر بَشَرًا لظهورهم.

(٢) المفردات ١٢٦ وبعده «وقال أبو زيد بعكس ذلك، وغلطه أبو العباس وغيره». وانظر تهذيب اللغة
٣٦٠/١١ فقيه قول أبي زيد وتعليل.

(٣) يقول سيويه في كتابه ٣٦٩/٣: وزعم الخليل أن قولهم: هِجَانٌ للجماعة بمنزلة ظراف، وكسروا
عليه فعلاً فوافق فعلاً... وقالوا: ذرع دَلاصٍ وأدرع دَلاصٍ، كانه كجواد وجياد، وقالوا: دَلاصٌ
كقولهم هِجَانٌ، ويدل ذلك على أن دَلاصاً جمع لدَلاصٍ وهِجَانٌ وأنه كجواد وجياد.

(٤) قرأ الداني وأبو السمال وأبو الأشهب وابن السميع (بَشَرٌ مِنَّا وَاحِدًا) المحضب ٢٩٨/٢ والقرطبي
١٣٧/١٧ وقرأ أبو السمال (بَشَرٌ مِنَّا وَاحِدًا) القرطبي ١٣٧/١٧.

وقوله: ﴿فَتَمَثَّلَ لَهَا بَشَرًا سَوِيًّا﴾ [مریم: ١٧] إشارة إلى الملكِ تَشَبُّهَ لها في صورةِ بشرٍ.

وَبَشَّرْتُ الْأَدِيمَ: أَخَذْتُ بَشَرَتَهُ. وَالْبَشَارَةُ: أَوَّلُ خَبَرٍ سَارٍ، وَلِذَلِكَ لَوْ قَالَ لِعَبِيدِهِ: مَنْ بَشَّرَنِي بِوَلَادَةِ ذَكَرٍ فَهُوَ حُرٌّ، فَبَشَّرُوهُ جَمِيعًا دَفْعَةً وَاحِدَةً عَتَقُوا جَمِيعًا. وَإِنْ بَشَّرُوهُ عَلَى التَّعاقُبِ عَتَقَ أَوَّلَهُمْ فَقَطْ بِخِلَافِ قَوْلِهِ: مَنْ أَخْبَرَنِي، فَإِنْ مَنْ أَخْبَرَهُ أَوْ لَا كَانَ أَوْ آخَرًا عَتَقَ. وَهَلْ يَخْتَصُّ بِالسَّارِ الْمَشْهُورُ نَعَمْ، وَلَا يَقَعُ فِي شَرٍّ إِلَّا عَلَى سَبِيلِ التَّهَكُّمِ كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿فَبَشَّرَهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ﴾ [آل عمران: ٢١] يَعْنِي أَنَّ أَسْرَ مَا يَسْمَعُونَ مِنَ الْخَبَرِ بِمَا يَنَالُهُمْ مِنَ الْعَذَابِ، وَنَحْوَهُ: [من الوافر]

١٦٦- تَحِيَّةُ بَيْنَهُمْ ضَرْبٌ وَجِيعٌ^(١)

وَقِيلَ: يُسْتَعْمَلُ فِي الْخَبَرِ وَالشَّرِّ، لِأَنَّ الْبَشَارَةَ عِبَارَةٌ عَنِ الْخَبَرِ يَتَغَيَّرُ لَهُ الْبَشَرُ، وَذَلِكَ يَكُونُ فِي الشَّرِّ كَمَا يَكُونُ فِي الْخَيْرِ، وَقَدْ اتَّفَقَتْ الْكَلَامُ فِي ذَلِكَ فِي غَيْرِ هَذَا الْمَوْضُوعِ. وَيُقَالُ: بَشَّرْتُ وَبَشَّرْتُ^(٢)، خَفِيفًا وَمُثْقَلًا، وَابْشَرْتُ كَاكْرَمْتُ. قَالَ: [من الطويل]

١٦٧- بَشَّرْتُ عِيَالِي إِذْ رَأَيْتُ صَحِيفَةً عَلَيْكَ مِنَ الْحَجَّاجِ يَتْلَى كِتَابُهَا^(٣)

وَقُرِئَ يَبْشُرُ وَيَبْشَرُ، وَلَمْ يَرِدْ فِي الْقُرْآنِ الْمَاضِي إِلَّا مُثْقَلًا. قَالَ الرَّاعِبُ^(٤): بَيْنَ هَذِهِ الْأَلْفَاظِ فَرْقٌ، فَبَشَّرْتُهُ عَامًّا، وَابْشَرْتُهُ نَحْوَ أَحْمَدُتُهُ، وَبَشَّرْتُهُ عَلَى التَّكْثِيرِ. وَمِنْ وَرُودِ ابْشَرُ فِي الْقُرْآنِ قَوْلُهُ: ﴿وَابْشُرُوا﴾ [فصلت: ٣٠] فَقَدْ جَاءَتْ ثَلَاثُ لُغَاتٍ فِي الْقُرْآنِ، إِلَّا أَنَّهُ لَمْ يَرِدْ مِنْ مَاضِيهَا إِلَّا التَّكْثِيرُ كَمَا تَقَدَّمَ.

وَبَاشِيرُ الصُّبْحِ: أَوَّلُهُ. وَبَاشِيرُ الْوَجْهِ: مَا يَدُو مِنْ سُرُورِهِ. وَبَاشِيرُ التُّخْلِ: مَا يَدُو مِنْ رُطْبِهِ.

(١) عجز بيت لعمر بن معدى كرب في ديوانه ١٤٩ وصدرة: (وخيل قد دلفت لها بخيل) وتقدم البيت برقم ٩٧.

(٢) لعله يشير إلى قوله (وبشّر المؤمنين الذين يعملون الصالحات) [الإسراء: ٩] و [الكهف: ٢] أو قوله تعالى (يُبَشِّرُ اللَّهُ عِبَادَهُ) [الشورى: ٢٣].

(٣) البيت في معاني القراء ٢١٢/١ وقد نسب إلى بعض العرب.

(٤) المفردات ١٢٥.

وقوله تعالى: ﴿يُرْسِلَ الرِّيحَ﴾^(١) مُبَشِّرَاتٌ ﴿الرُّوم: ٤٦﴾ أي تُبَشِّرُ باحدوثه بُشْرَى بَيْنَ يَدَي رَحْمَتِهِ. وقوله عليه السلام: «انقطع الوحي ولم يبق إلا المبعثرات، الرؤيا الصالحة يراها المؤمن أو ترى له»^(٢). وفي الحديث: «مَنْ أَحَبَّ الْقُرْآنَ فَلْيَبْشِرْ»^(٣) أي فليُسِّرْ. قَالَ الْفَرَاءُ: إِذَا ثَقُلَ فَمَنْ الْبُشْرَى، وَإِذَا خَفَفَ فَمَنْ السَّرُورِ. يُقَالُ: بُشِّرْتُهُ فَبَشِيرَ كَجَبْرِتُهُ فَجَبِيرٌ. وَقَالَ ابْنُ قُتَيْبَةَ^(٤): هُوَ مَنْ بَشَّرْتُ الْأَدِيمَ، إِذَا رَفَقْتُ وَجْهَهُ. قَالَ: وَمَعْنَاهُ فليُضَمِّرْ نَفْسَهُ^(٥)، كَمَا رَوَى «إِنْ وَرَاءَنَا عَقِيَّةٌ لَا يَقْطَعُهَا إِلَّا الضُّمُّ مِنَ الرِّجَالِ»^(٦). فعلى ما رَوَاهُ ابْنُ قُتَيْبَةَ بَفَتْحِ الشَّيْنِ، وَعَلَى مَا رَوَاهُ هُوَ بِضَمِّهَا. وَعَلَى الْأَوَّلِ قَوْلُ الشَّاعِرِ: [من الكامل]

١٦٣- فَأَعْتَبْتُهُمْ وَأَبَشَرْتُ بِمَا بَشَرُوا بِهِ وَإِذَا هُمْ نَزَلُوا بِضَنْكٍ فَاَنْزِلِ^(٧)

وَسُمِّيَ مَا يُعْطَاهُ الْمُبَشِّرُ بُشْرَى وَبِشَارَةً. وَاسْتَبْشَرَ: حَدَّثَ مَا يَبْشُرُهُ مِنَ الْفَرَحِ. وَمَنْهُ ﴿يَسْتَبْشِرُونَ بِنِعْمَةٍ﴾ [آل عمران: ١٧١].

والبشارة بالكسر: مصدرُ بَشَّرْتُهُ، وبالفَتْحِ اسمٌ لِلتَّحْسِينِ. وَمَنْهُ قَوْلُهُمْ: وَجْهٌ حَسَنٌ بَيْنَ الْبِشَارَةِ. وَالبشارة بالضم: ما يَخْرُجُ مِنْ بَشَرِ الْأَدِيمِ، وَهِيَ لُغَةٌ فِي الْبِشَارَةِ بِالْكَسْرِ أَيْضًا.

والمباشرة: الإفضاءُ بِالْبَشَرَتَيْنِ، وَكُنِّيَ بِهِ عَنِ الْجَمَاعِ كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَلَا تَبَايَاهُنَّ وَأَنْتُمْ عَاكِفُونَ فِي الْمَسَاجِدِ﴾ [البقرة: ١٨٧]. وَقَوْلُهُ: ﴿لَهُمُ الْبُشْرَى فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ﴾ [يونس: ٦٤] قِيلَ: هِيَ فِي الدُّنْيَا الرُّوْيَا الصَّالِحَةُ، وَفِي الْآخِرَةِ الْجَنَّةُ.

(١) قُرَأَ الْأَعْمَشُ (الرَّيْح) الْبَحْرُ الْمُحِيطُ ١٧٨/٧.

(٢) أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ بِرَقْم ٦٥٨٩.

(٣) الْغُرَيْبِيُّ ١٨٠/١ وَالْفَائِقُ ٩٢/١ وَالتَّهَامِيُّ ١٢٩/١ وَغَرِيبُ ابْنِ الْجَوْزِيِّ ٧٢/١ وَهُوَ حَدِيثٌ لِبْنِ مَسْعُودٍ.

(٤) فِي كِتَابِهِ غَرِيبُ الْحَدِيثِ ٢٣٤/٢.

(٥) غَرِيبُ ابْنِ الْجَوْزِيِّ ٧٢/١ «فَلْيُضَمِّرْ نَفْسَهُ لِلْقُرْآنِ، فَإِنَّ الْأَسْتِكَارَ مِنَ الطَّعَامِ يَنْسِيهِ».

(٦) الذَّرُّ الْمَنْثُورُ ٥٢٣/٨ وَأَسْبَابُ وَرُودِ الْحَدِيثِ ٤٢/٢ وَاللَّسَانُ (بَشَر) ٦٠/٤.

(٧) الْبَيْتُ لِعَبْدِ الْقَيْسِ بْنِ خُفَافٍ الْبَرَجِيِّ فِي الْمُفْضَلِيَّاتِ ٣٨٤ وَالْأَصْمَعِيَّاتِ ٢٣٠ وَمَعَانِي الْقُرَاءِ ٢١٢/١.

ويؤيده الحديث المتقدم: «ولم يبقَ إلا المبشرات»^(١) الحديث.

فصل الباء والصاد

ب ص ر :

البَصْرُ: يطلقُ على الجارحة تارةً وعلى القوة التي فيها أخرى. والبصيرة: الإدراك الذي في القلب، ويقالُ لها بَصْرٌ أيضاً. فالْبَصْرُ يطلقُ بإزاء هذه المعاني الثلاثة، ولا يكادُ يقالُ في الجارحة بصيرةً، ومن الجارحة أبصرتُ ومن البصيرة بَصْرَتُهُ وَبَصْرَتْ به. قال تعالى: ﴿فَبَصَّرْتُمُ^(٢)﴾ به عن جَنْبٍ ﴿[القصص: ١١] أي تَفَعَّلْتُ لَهُ. وقُلْنَا يقالُ مِنَ البَصْرِ: بَصْرْتُ. وقوله: ﴿أَدْعُو إِلَى اللَّهِ عَلَى بَصِيرَةٍ﴾ [يوسف: ١٠٨] أي على معرفة وتحقق. وقوله: ﴿بَلِ الْإِنْسَانُ عَلَى نَفْسِهِ بَصِيرَةٌ﴾ [القيامة: ١٤] أي عليه من جوارحه بصيرةٌ تَبَصَّرَهُ وتَشْهَدُ عليه يومَ القيامة، كقوله: ﴿يَوْمَ تَشْهَدُ عَلَيْهِمْ السَّيِّئَةُ﴾ [الأعراف: ٢٤] وأرْجَلُهُمْ ﴿[النور: ٢٤] وقال ابنُ عرفة: أي عليها شاهدٌ لعملها. وقال الأزهري: بصيرةٌ: عالمةٌ بما جَنَى عليها.

وقوله: ﴿فَبَصَّرُكَ الْيَوْمَ﴾ [الحديد: ٢٢] أي علمْتُكَ نافذاً، وليسَ من بصير العين. ومنهُ: ﴿بَصَّرْتُ بِمَا لَمْ يَبْصُرُوا بِهِ﴾ [طه: ٩٦] أي علمْتُ بِمَا لَمْ يَعْلَمُوا بِهِ، بَصْرٌ بَصْراً أي عِلْمٌ عِلْماً.

وقوله: ﴿لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ﴾ [الأنعام: ١٠٣] حَمَلَهُ أَكْثَرُ الْمُتَكَلِّمِينَ عَلَى الْجَارِحَةِ، وَالْأُولَى أَنْ يُجْعَلَ مِنْ رُؤْيَةِ الْقَلْبِ. ويدُلُّ عَلَيْهِ مَا قَالَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ: «التَّوْحِيدُ أَنْ لَا تُتَوَقَّعَهُ، فَكُلُّ مَا أَدْرَكَتْهُ فَهُوَ غَيْرُهُ»^(٣).

وجمَعَ البَصْرُ أَبْصَاراً، والبصيرةُ بَصَائِرَ، وقوله: ﴿وَعَلَى أَبْصَارِهِمْ غِشَاوَةٌ﴾ [البقرة: ٧]، قال ابنُ عُرْفَةَ: أي أَبْصَارُ قُلُوبِهِمْ. وقوله: ﴿قَدْ جَاءَكُمْ بَصَائِرُ﴾ [الأنعام: ١٠٤] أي مَا تُبْصِرُونَ وتَعْتَبِرُونَ. وقوله: ﴿هَذَا بَصَائِرُ مِنْ رَبِّكُمْ﴾ [الأعراف: ١٠٣] أي هَذَا الْقُرْآنُ حُجَجٌ وَاضِحَةٌ وَبَرَاهِينُ بَيِّنَةٌ، وَأَصْلُهَا مِنَ الظُّهُورِ. ومنه

(١) أخرجه البخاري في كتاب التعبير برقم ٦٥٨٩.

(٢) قرأ قتادة (فَبَصَّرْتُمْ) وقرأ عيسى (فَبَصَّرْتُمْ) البحر المحیط ١٠٧/٧.

(٣) المفردات ١٢٧ وتفسير الرازي ٢٨١/١.

البصائر لقطع الدم وطرائقه. والبصائر أيضاً وأحدتها بصيرة. قال الشاعر: [من الكامل]

١٦٤- راحوا بصائرهم على أكافهم وبصيرتي يعلو بها عتد وأى^(١)

أي الباصرة: الجارحة النازرة.

ورأيت لمحا بصيراً^(٢) أي نظراً بتحديثي. وقوله: ﴿وجعلنا آية النهار مبصرة﴾ [الإسراء: ١٢] أي مبصراً أهلها، أو يبصر أهلها فيها، كقوله: ليله نائم ونهاره صائم، قصداً للمبالغة. ومثله: ﴿وأثينا نمود الناقة مبصرة﴾^(٣) [الإسراء: ٥٩] أي آية واضحة.

وقيل: صار أهلها بصراء نحو أخبت وأضعف فهو مخبت ومضعف أي صار أهله خبتاء وضعفاء.

وقوله: ﴿وكانوا مبصرين﴾ [العنكبوت: ٣٨] أي طالبين للبصيرة، أو بمعنى مبصرين استعارة للاستفعال موضع الإفعال، نحو استجاب بمعنى أجاب، كقوله: [من الطويل]

١٦٥- فلم يستجبه عند ذلك مجيب^(٤)

وقوله: ﴿تبصرة﴾^(٥) وذكرى [ق: ٨] أي تبصيراً وتبيناً. يقال: بصرت تبصيراً وتبصرة كذكرته تذكيراً وتذكرة.

وقوله: ﴿والبصير فسوف يبصرون﴾ [الصفات: ١٧٩] أي انتظر فسوف ينتظرون، والمعنى انتظر حتى ترى ويرون. وقوله: ﴿ما زاع البصر وما طغى﴾ [النجم: ١٧] قيل:

(١) البيت للأعر الجعفي في اللسان (عتد، بصر، وأى) والأصمعيات ١٤١ والمقاييس (بصر).

(٢) في المثل ولارينك لمحا بصيراً يضرب في التوعد. المستقصى ٢٣٧/٢ وجمهرة الأمثال ١٧٨/٢، ١٩٩ والأمثال لابن سلام ٣٥٨ وجميع الأمثال ١٧٧/٢.

(٣) فرا فتادة (تبصرة) مختصر الشواذ ٧٧ وقرأها أيضاً (تبصرة) إعراب النحاس ٢٤٨/٢ وقرأ زيد بن علي (تبصرة) البحر المحيط ٥٣/٦.

(٤) شطر بيت لكعب بن سعد الغنوي في الأصمعيات ص ٩٦ وأوله: (وباع دعا: بامن يحجب إلى الندى) وتقدم البيت برقم ٣٢.

(٥) قرأ زيد بن علي (تبصرة) الكشف ٤/٤ والبحر المحيط ٨/١٢١.

أَرَادَ الْبَصِيرَةَ الْقَلْبِيَّةَ . وَيَقَالُ لِلضَّرِيرِ بَصِيرٌ، قِيلَ: عَلَى الْعَكْسِ، وَالْأَوَّلَى أَنَّهُ قِيلَ فِيهِ ذَلِكَ مِنَ الْبَصِيرَةِ . وَلِذَلِكَ لَا يُقَالُ لَهُ: مُبْصِرٌ وَلَا بَاصِرٌ.

وقوله: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ مِنْ بَعْدِ مَا أَهْلَكْنَا الْقُرُونَ الْأُولَى بَصَائِرَ لِلنَّاسِ﴾ [التقصص: ٤٣] أي عِبْرَةً لَهُمْ.

وَالْبُصْرَةُ: حَجَارَةٌ رِخْوَةٌ لِمَاعَةٌ، سُمِّيَتْ بِذَلِكَ تَوْهُماً أَنَّهَا تُبْصِرُ غَيْرَهَا، أَوْ لِإِضَاءَتِهَا. فَهِيَ مُبْصِرَةٌ مِنْ بَعْدِ^(١). وَمِنَ الْبَصِيرَةِ لِقِطْعَةُ الدَّمِ، وَلِلتَّرْسِ لِلْمِعَانِ الْحَاصِلِ بِهِمَا . وَالْبَصِيرَةُ أَيضاً: مَا بَيْنَ شَقِي الثَّوْبِ، وَالْمَرَادُ لِمَا يُبْصَرُ مِنْهُ . ثُمَّ يُقَالُ: بَصَرْتُ الثَّوْبَ أَي خِطْتُ ذَلِكَ الْمَوْضِعَ مِنْهُ.

وَالْبُصْرُ: النَّاحِيَةُ . وَفِي الْحَدِيثِ: «فَأَمَرَ بِهِ فُبْصِرَ رَأْسُهُ»^(٢) أَي قُطِعَ . وَأَنْشَدَ: [الطويل]

١٩٦- فَلَمَّا التَّقِينَا بَصَرَ السِّيفِ رَأْسَهُ فَاصْبَحَ مَبْوِذاً عَلَى ظَهْرِ صَفْصَفٍ^(٣)

وَفِي حَدِيثِ أُمِّ مَعْبِدٍ: «فَارْسَلْتُ إِلَيْهِ بِشَاةٍ فَرَأَى فِيهَا بُصْرَةً مِنْ لَبَنِ»^(٤) أَي أَثَرًا مِنْ لَبَنِ يُبْصَرُهُ النَّاطِرُ^(٥). وَفِي حَدِيثٍ: «بُصِرَ جِلْدُ الْكَافِرِ أَرْبَعُونَ ذِرَاعاً»^(٦). وَفِي حَدِيثِ عَبْدِ اللَّهِ «بُصِرَ كُلُّ سَمَاءٍ خَمْسُ مِثْقَالٍ»^(٧) أَي غُلِظَها . وَفِيهِ: يُقَالُ لِصَلَاةِ الْمَغْرِبِ صَلَاةُ الْبُصْرِ^(٨) لِأَنَّهَا تُؤَدَّى قَبْلَ مَجِيءِ الظُّلْمَةِ الْحَائِلَةِ لِهَذِهِ^(٩)، وَهَذِهِ لِلْمَعْنَى الَّذِي ذَكَرْتُهُ.

(١) ذكر ياقوت في معجم البلدان (بصرة ١/ ٤٣٠) عدة أقوال: قال قطرب: البصرة: الأرض الخليقة التي فيها حجارة تطلع وتقطع حوافر الدواب. وقال غيره: حجارة رخوة فيها بياض.

(٢) غريب ابن الجوزي ٧٣/ ١ والنهاية ١/ ١٣١.

(٣) البيت في أساس البلاغة (بصر) والغريين ١/ ١٧٤.

(٤) غريب ابن الجوزي ٧٣/ ١ والنهاية ١/ ١٣١.

(٥) غريب ابن الجوزي ٧٣/ ١ (لا يبصره الناظر إليه).

(٦) غريب ابن الجوزي ٧٣/ ١ والنهاية ١/ ١٣٢.

(٧) الحديث لعبد الله بن مسعود في الفائق ١/ ٩٦ والنهاية ١/ ١٣٢ وغريب ابن الجوزي ٧٤/ ١.

(٨) يريد الحديث «صلى بنا صلاة البصر» غريب ابن الجوزي ٧٤/ ١.

(٩) في غريب ابن الجوزي ٧٤/ ١ وظلمة الليل الحائلة بين الأبصار والشخص. و(الثاني) صلاة الفجر،

لأن البصر يثبت الأشخاص حينئذ.

ب ض ل :

البَصْلُ معروف^(١)، وهو اسم جنس واحد بَصْلَةٌ كَتَبْتُ وَتَبَعَهُ. ويقال لبيضة الحديد بَصْلَةٌ تشبيهاً بالبصلة في الصورة. قال^(٢).

فصل الباء والضاد

ب ض ع :

قوله تعالى : ﴿بِضَاعَةٍ﴾ [يوسف: ٨٨]. البضاعة: ما اقتطع من المال للتجارة. والبُضْعُ: القُطْعُ ومنه: بَضَعَهُ وَبَضَعَهُ فَأَبْضَعَ وَبَضَعَ، نحو قَطَعْتُهُ وَقَطَعْتُهُ فَأَنْقَطَعَ.

والبُضْعَةُ بالفتح: بعض الشيء. ومنه: «إِنَّمَا فَاطِمَةُ بَضْعَةٌ مِنِّي»^(٣)، والمِبْضَعُ: ما يَبْضَعُ به كالمنجل. وسُمِّيَ الفَرْجُ بَضْعاً لانه قطعة من المرأة، واشتق منه فقيل: باضعها أي باشرها. والبضعة أيضاً عبارة عن الشيء.

والبُضْعُ: الجزيرة في البحر المنقطعة عن البر. والبُضْعُ: ما اقتطع من العشرة، فقيل: هو ما بين الثلاثة إلى العشرة، وقيل: ما بين الخمسة إلى العشرة. وقال الهروي: ما بين الثلاثة إلى التسعة، قال: والبُضْعُ والبُضْعَةُ بمعنى، قال تعالى: ﴿فَلَيْتَ فِي السَّجْنِ بِضْعَ سِنِينَ﴾ [يوسف: ٤٢] وقال ﴿سَيَقُولُونَ﴾^(٤) في بضع سنين [الروم: ٣-٤].

والبُضْعُ مثلث، فالْبُضْعُ بالفتح: المققع مصدر، وبالكسر: العدد المبهم، وبالضم: الفرج، وقال الأزهري: البُضْعُ: الجماع وفي حديث عائشة: «وله حصنتي ربي من كلْبُضْعٍ»^(٥) أي من كل نكاح. أي تزوجني بكرة.

(١) سها المؤلف عن ذكر الآية التي ذكرت البصل. قال تعالى: ﴿وَعَدَسُهَا وَبَصَلُهَا﴾ [البقرة: ٦١].
(٢) ترك المؤلف فراغاً بعد (قال) وكان يقصد الشاهد الذي ذكره الراجز في المفردات ١٢٩ والناس والبيت هو

(لخمة ذرأه ثرى بالثرى فرؤ مائياً وثرماً كما لبصل)

والقرطبي: الدور. وهي كلمة فارسية. والبيت للبيد في ديوانه ١٩١.

(٣) أخرجه البخاري في فضائل أصحاب النبي برقم ٣٥١٠ وأحمد ٥/٤، ٣٢٦ والنهاية ١/١٣٣ وغريب ابن الجوزي ١/٧٥.

(٤) قرأ البخاري وعصمة وعارون وعلي وابن عباس والحسن (سَيَقُولُونَ) إعراب النحاس ٢/٥٧٧ - معاني الفراء ٢/٣١٩.

(٥) غريب ابن الجوزي ١/٧٥ والنهاية ١/١٣٣.

والاستبضاع: نوعٌ من نِكَاحِ أَهْلِ الجاهلية^(١). وفي الحديث: «أَنْ عَبَدَ اللَّهُ أَبَا النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرْبَامَرَةً فَدَعَتْهُ أَنْ يَسْتَبْضِعَ بِهَا»^(٢). ولما تزوج رسولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خديجةَ رضي اللَّهُ عنها دخلَ عليها عمرو وقال: «هَذَا الْبُضْعُ لَا يُفْرَعُ أَنْفَهُ»^(٣)، قال الهروي: يريدُ هذا الكُفءَ، وذلك أَنَّ الفحلَ الهجينَ إذا أرادَ أَنْ يَضْرِبَ كَرَامَ الْإِبِلِ فَرَعَوْهُ عَلَى أَنْفِهِ بَعْضاً أَوْ نَحْوَهَا لِيَرْتَدَّ عَنِ الْإِبِلِ فَلَا يَغْرِبُهَا. والْبَاضِعَةُ مِنَ الشَّجَةِ مَا يَبْضِعُ اللَّحْمَ أَيْ يَشْقُهُ.

فصل الباء والطاء

ب ط أ:

البُطءُ: التأخُّرُ فِي السَّيْرِ. يقال: بَطَأَ وَأَبْطَأَ وَتَبَاطَأَ وَاسْتَبْطَأَ وَبَطَأَ وَبَيْنَهَا فُرُوقٌ؛ فَبَطَأَ أَيْ تَخَصَّصَ بِذَلِكَ. وَبَطَأَ أَيْ حَمَلَ غَيْرَهُ عَلَى الْبُطءِ، أَوْ بَالِغٌ فِي بُطْئِهِ هُوَ، وَعَلَيْهِمَا حُمْلٌ قَوْلُهُ: ﴿وَإِنْ مِنْكُمْ لَمَنْ لِيُبَطِّئَنَّ﴾^(٤) [النساء: ٧٢]. وَأَبْطَأَ: صَارَ ذَا بَطْءٍ، أَوْ حَمَلَ غَيْرَهُ عَلَى الْبُطءِ. فَالْهَمْزَةُ الْأُولَى لِلصَّيْوَةِ كَأَنْقَلَى، وَفِي الثَّانِيَةِ لِلتَّعْدِيَةِ كَأَخْرَجَ.

وَاسْتَبْطَأَ: طَلَبَ الْبُطءَ، وَتَبَاطَأَ: تَكَلَّفَ ذَلِكَ، نَحْوَ تَجَاهَلَ وَتَغَافَلَ. وَفِي الْحَدِيثِ: «مَنْ بَطَأَ بِهِ عَمَلُهُ لَمْ يُسْرَعْ بِهِ نَسَبُهُ»^(٥).

ب ط ر:

قال تعالى: ﴿بَطَّرَتْ مَعِيشَتَهَا﴾ [القصاص: ٥٨].

أَصْلُ الْبَطْرِ: سُوءُ أَحْتِمَالِ الْغَنَى. وَقَالَ الْكِسَائِيُّ: أَصْلُهُ مِنْ قَوْلِهِمْ: ذَهَبَ دُمُهُ بَطْرًا، وَبَطْرًا أَيْ بَاطِلًا. وَقَالَ الْأَصْمَعِيُّ: الْبَطْرُ: الْحَيَرَةُ، وَمَعْنَاهُ أَنْ يَتَحَيَّرَ عِنْدَ الْحَقِّ فَلَا يَرَاهُ حَقًّا.

(١) جاء في اللسان (بضع ٨/١٤) «الاستبضاع نوع من نِكَاحِ الجاهلية.. وكان الرجل منهم يقول لأمته أو امرأته أرسلني إلى فلان فاستبضي منته، ويحتلها فلا يسها حتى يبين حملها من ذلك الرجل وإنما يفعل ذلك رغبة في تجابة الولد» ونِكَاحِ الاستبضاع مارسته شعوب عديدة، وتحدث عنها د. عبد السلام الترماني في كتابه الزواج عند العرب. عالم المعرفة العدد ٨٠ (ص ١٧ - ٢٠).

(٢) الغريين ١٧٨/١ والنهاية ١٣٣/١ وغريب ابن الجوزي ٧٥/١.

(٣) النهاية ١٣٣/١ وغريب ابن الجوزي ٧٥/١ وقائل الحديث هو عمرو بن أمية.

(٤) قرأ مجاهد (لِيُبَطِّئَنَّ) [إعراب النحاس ٤٣٣/١ والبحر المحيط ٢/٢٩١].

(٥) النهاية ١٣٤/١.

الزجاج: البَطْرُ أَنْ يَطْعَى، أي يتكبر عند الحق فلا يقبله. وقال الهروي: البَطْرُ: الطغيان عند النعمة. وفي الحديث: «لا ينظر الله يوم القيامة لمن جر إزاره بطراً»^(١). ومنه: «الكبر بطر الحق وغمص الناس»^(٢). معنى بطر الحق أن يجعل ما جعله الله حقاً من توحيده وعبادته باطلاً.

وقال الراغب^(٣): «البَطْرُ: دَهَشٌ يَعْتَرِي الْإِنْسَانَ مِنْ سُوءِ اخْتِمَالِ النِّعْمَةِ وَعَدَمِ الْقِيَامِ بِحَقِّهَا وَصَرَفِهَا عَنْ وَجْهِهَا. قَالَ: وَيُقَارَبُ الْبَطْرُ الطَّرْبُ، وَهُوَ خُفَّةٌ أَكْثَرُ مَا يَعْتَرِي الْإِنْسَانَ مِنَ الْفَرَحِ، وَقَدْ يُقَالُ ذَلِكَ فِي التَّرَحِّ».

والبَطْرَةُ: فعل البِطَارِ، وهو فِعَالٌ مِنْ ذَلِكَ. والبِطْرَةُ: معالجة الدواب بما يشفيها من الداء.

وقوله تعالى: ﴿يَبْطِرُونَ مَعِيشَتَهَا﴾ فيها أقوالٌ للنحاة أحسنها أن نصبه على التنبيه بالظرف أي في معيشتها. وقيل: هو تمييز^(٤)، والأصل بَطَرٌ مَعَاشُهَا عَلَى الْمَجَازِ، ثُمَّ حُوِّلَ وَنُقِلَ، وَهُوَ قَوْلٌ كُوفِيٌّ، وَتَحْقِيقُهُ فِي غَيْرِ هَذَا الْكِتَابِ.

ب ط ش:

البطش: تناول الشيء بصولة وقهر. ويقال: هو سرعة الانتقام وعدم التأدب في العفو. وقوله: ﴿إِنْ بَطَشَ رَبُّكَ لِشَيْءٍ﴾ [البروج: ١٢] تنبيه على أنه سريع العقاب، كما صرح به في غير موضع، ولم يكف أن ذكره بلفظ البطش حتى وصفه بالشدة. وقوله: ﴿وَلَقَدْ أَنْذَرَهُمْ بَطْشَتَنَا﴾ [القمر: ٣٦] أي عقوبتنا السريعة.

وقوله: ﴿وَإِذَا بَطِشْتُمْ بَطِشْتُمْ جَبَّارِينَ﴾ [الشعراء: ١٣٠] أي تُسرعون في جميع أفعالكم إسراع الجبابرة. وفي الحديث: «فإذا أنا بموسى باطش بجانب العرش»^(٥) معناه متعلق بقوة.

(١) غريب ابن الجوزي ٧٦/١ والنهاية ١٣٥/١ والبحاري: كتاب التلباس برقم ٥٤٥١ وأحمد في مسنده ٣٩٧، ٣٨٦/٢.

(٢) غريب ابن الجوزي ٧٦/١ والنهاية ١٣٥/١.

(٣) المفردات ١٢٩.

(٤) وهو رأي القراء في معاني القرآن ٣٠٨/٢.

(٥) غريب ابن الجوزي ٧٦/١ والنهاية ١٣٥/١ والبحاري برقم ٢٢٨٠ كتاب الخصومات.

ب ط ل :

الباطل: الشيء الزائل، وهو ما لا ثبات له عند التفتير عنه، لأنه نقيض الحق، والحق هو الثابت. ويقال ذلك بالاعتبار إلى المقال والفعال. يقال: بطل يبطل بطلاً وبطلاناً، وبطلته إبطالاً، وبطلته تبطيلاً. والإبطال يقال تارة لمن يبطل شيئاً أي يفسده ويزيله، حقاً كان ذلك الشيء أو باطلاً. قال تعالى: ﴿وَيُبْطِلُ الْبَاطِلَ﴾ [الأنفال: ٨] وتارة لمن أتى بالباطل. يقول: أبطل زيد أي جاءه بالباطل. قال تعالى: ﴿وَحَسِرَ هُنَالِكَ الْمُبْطِلُونَ﴾ [غافر: ٧٨]، فهذا يجوز أن يراد بهم من جاؤوا بالباطل، وأن يراد بهم من أبطلوا الحق، ويقال فيمن يقول شيئاً لا حقيقة له. ومنه قوله تعالى: ﴿لَيَقُولُنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّ أَنْتُمْ إِلَّا مُبْطِلُونَ﴾ [الرؤم: ٥٨] كانوا في زعمهم كذلك. ويقال فيمن يشتغل عما ينفعه من أمر الدنيا والدين.

بطل يبطل بطلاً بكسر الباء فهو بطلان، وقياسه باطل. والبطل: الرجل الشجاع المعرض نفسه للموت. فقيل: سمي بذلك لأنه مبطل لدمه، فهو فعل بمعنى مفعول كالقبض بمعنى مقبوض. وقيل: لأنه مبطل دمه قربة، فهو فعل بمعنى فاعل. ويقال منه: بطل يبطل بطولة، فهو بطل.

وبطل نُسب إلى البطالة. وذهب دمه بطلاً أي هدرًا لم يؤخذ له بشار ولا دية. وهو القرع أيضاً.

وقوله: ﴿لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ﴾ [فصلت: ٤٢] إشارة إلى انتفاء الباطل عنه من هاتين الجهتين الشاملتين لجميع جهاته. وقيل: الباطل هنا إبليس، وذلك أنه أصل كل باطل. والمعنى لا يزيد فيه ولا ينقص منه. قال تعالى: ﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ﴾ [الحجر: ٩].

وقوله: ﴿وَيَمَحُّ اللَّهُ الْبَاطِلَ﴾ [الشورى: ٢٤] فسر بالشرك لأنه أعظم باطل. وقوله في الحديث: «ولن تستطيعه البطلة»^(١) يعني بهم السحرة، وذلك لأنهم لا أبطل منهم لتخيلهم الاباطيل.

ب ط ن :

البطن: يقابل الظهر، ويعبر به عن داخل الشيء كما يعبر بالظاهر عن خارجه، ويعبر به عن الجهة السفلى، كما يعبر به عن العليا. واستعير في الامور المعنوية نحو: هذا بطن الامر، وبطن الوادي أيضاً، تشبيهاً بطن الإنسان. ومنه: ﴿وَذَرُوا ظَاهِرَ الْإِثْمِ وَبَاطِنَهُ﴾ [الأنعام: ١٢٠] فظاهرة ما يطلع عليه الخلق، وباطنه ما يختص بعلمه تعالى.

وقيل للعرب: بطن وفخذ اعتباراً بأنهم كجسد يفصل فصولاً. وعليه قول الشاعر:
[من السريع]

١٦٧- الناسُ جسمٌ، وإمامُ الهدى رأسٌ وأنت العينُ في الرأسِ^(١)

فظهر أنها لما يظهر منها ولما يخفى، ويجمع على بطنان وأبطن وبطون. والبطين والميطان: العظيم البطن، الكثير الأكل^(٢). والبطنة: كثرة الأكل، ومنه: «البطنة تذهب الفطنة»^(٣). وبطن أي أشر من كثرة الأكل. وبطن عظيم: بطنة. وميطان: خميص البطن. ومنه: «إذا رجل ميطان»^(٤)، يعني ضامر البطن. وبطن: أعيل بطنة فهو ميطان.

والبطانة: خلاف الظهارة في الملابس، واستعير ذلك فيمن يرأسك ويختص بسريرتك، ولذلك: لا بست فلاناً ولبسته. ومنه: ﴿هَنُ لِبَاسٌ لَكُمْ وَأَنْتُمْ لِبَاسٌ لَهُنَّ﴾ [البقرة: ١٨٧] وعلى ذلك قوله تعالى: ﴿لَا تَتَّخِذُوا بَطَانَةً مِنْ دُونِكُمْ﴾ [آل عمران: ١١٨] أي لا تُخالطوا غيركم من المشركين مخالطة يطلع بها على أحوالكم الباطنة.

وفي الحديث: «ما بعث الله من نبي ولا استخلف من خليفة إلا كانت له بطانتان، بطانة تأمره بالخير وتحضه عليه، وبطانة تأمره بالشر وتحثه عليه»^(٥). وقوله تعالى:

(١) البيت للمكوك في ديوانه ٧٤ والأغاني ١١٣/١٨ والحداصة البصرية ١٤٦/١.

(٢) مقاييس اللغة: الميطان: الكثير الأكل، والبطين: العظيم البطن.

(٣) المثل في المستقصى ٣٠٤/١، وفي مجمع الأمثال ١٠٦/١ وفصل المقال ٤٠٩ (ثاقن).

(٤) غريب ابن الجوزي ٧٧/١ والنهاية ١٣٧/١ والحديث في صفة عيسى عليه السلام كما يقول ابن الجوزي.

(٥) أخرجه البخاري في كتاب القدر برقم ٢٦٣٧ وكتاب الأحكام برقم ٦٧٧٣ وأحمد ٢٣٧/٣ والنهاية ١٣٦/١.

﴿الظاهر والباطن﴾ [الحديد: ٣] قيل: يَعْلَمُ بواطنُ الأمور كما يَعْلَمُ ظواهرها، يَعْلَمُ مَنْ السِّرُّ ما يَعْلَمُ مِنَ العلانية. ومنه: ﴿سواءُ منكم مَنْ أَسْرَ الْقَوْلَ وَمَنْ جَهَرَ بِهِ﴾ [الرعد: ١٠].

يقال: فلان يُبْطِنُ أمرَ فلان إذا عَلِمَ سرِّه، كما قال تعالى: ﴿وهو الذي في السماءِ إِلَهٌ وفي الأرضِ إِلَهٌ﴾ [الزخرف: ٨٤] والحكماء^(١): «مَثَلُ طَالِبٍ مَعْرِفَتِهِ مَثَلُ مَنْ طَرَقَ الْآفَاقَ فِي طَلَبِ مَا هُوَ مَعَهُ»^(٢). والباطن: إشارةٌ إلى مَعْرِفَتِهِ الْحَقِيقِيَّةِ، وهي التي أشارَ إليها الصِّدِّيقُ بقوله: «بِمَنْ غَايَةُ مَعْرِفَتِهِ الْقُصُورُ عَنْ مَعْرِفَتِهِ»^(٣).

وقيل: ظاهرُ بآياته بواطنُ بذاته. وقيل: ظاهرُ بآئه محيطٌ بالأشياءِ مُدْرِكٌ لها، باطنٌ في أنْ يُحَاطَ بِهِ، كما قال تعالى: ﴿لا تَدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ﴾ [الانعام: ١٠٣]. وقد رَوَى عن أميرِ المؤمنينَ عليٍّ رضيَ اللهُ عنه ما يَدُلُّ على تَفْسِيرِ اللَّفْظَتَيْنِ حَيْثُ قَالَ: «تَجَلَّى لِعِبَادِهِ مِنْ غَيْرِ أَنْ يَرَوْهُ، وَأَرَاهُمْ نَفْسَهُ مِنْ غَيْرِ أَنْ يَتَجَلَّى لَهُمْ»^(٤)، وَهَذَا كَلَامٌ عَظِيمٌ الْقَدْرِ لَا يَصْدُرُ إِلَّا عَنْ مِثْلِ أَبِي بَكْرٍ وَعَلِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا. وَلِذَلِكَ قَالَ بَعْضُ الْعُلَمَاءِ حِينَ حُكِيَ عَنْ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عَلِيٍّ كَرَّمَ اللَّهُ وَجْهَهُ: وَهَذَا كَلَامٌ يَحْتَاجُ إِلَى فَهْمٍ ثَاقِبٍ وَعَقْلٍ وَافٍ وَلَعَسَى لَقَدْ صَدَقَ. وَقِيلَ: الظاهرُ بِالْأَدِلَّةِ وَالْبَاطِنُ الَّذِي لَا يُدْرِكُ بِالْحَوَاسِ.

وقوله: ﴿وَاسْبِغْ عَلَيْكُمْ نِعْمَةً﴾ ظاهرةٌ وباطنةٌ [لقمان: ٢٠] أَرَادَ بِالظَّاهِرَةِ النُّبُوَّةَ وَالْبَاطِنَةَ الْعَقْلَ، وَقِيلَ: أَرَادَ بِالظَّاهِرَةِ النُّصْرَةَ عَلَى الْأَعْدَاءِ بِالْيَاسِ مِنْ سِلَاحٍ وَرِجَالٍ، وَالْبَاطِنَةَ النُّصْرَةَ بِالْمَلَائِكَةِ. وَقِيلَ: أَرَادَ بِالظَّاهِرَةِ الْمَحْسُوسَاتِ وَالْبَاطِنَةَ الْمَعْقُولَاتِ، وَالْآيَةُ شَامِلَةٌ لِذَلِكَ وَلِغَيْرِهِ، كَمَا قَالَ تَعَالَى: ﴿وَإِنْ تَعُدُّوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصَوْهَا﴾ [إبراهيم: ٣٤]،

(١) المفردات ١٣١ ولذا قال بعض الحكماء... والمؤلف ينقل من المفردات حتى نهاية قول أمير المؤمنين علي.

(٢) المفردات ١٣١.

(٣)، (٤) المصدر السابق.

(٥) معجم القراءات ٨٩/٥ وقرأ ابن عباس ويحيى بن عمار (واصبغ) المحاسب ١٦٨/٢ قرأ ابن كثير وابن عامر وحزمة والكسائي وابن عباس وشعبة (نعمة) السبعة ٥١٣ والنثر ٣٤٧/٢ والحجة لابن خالويه ٢٨٦ وقرأ يحيى بن عمار (نعمة) المحاسب ١٦٨/٢.

وَقُرئَ هنا: نعمةٌ ونعمٌ جمعاً وإفراداً، وظاهرةٌ وباطنةٌ يصلحان لوصفهما لما قُرئناه في غير هذا.

والبطان: حزامٌ يُشدُّ على البطن، يُجمع على: بطون وأبطنة.
والأبطنان: عرقانٌ يُشدَّان على البطن. وتُبطن الأمر: عرقه باطناً. ومات فلانٌ ببطنته: لم يتغضضْ منها بشيءٍ، يُضربُ ذلك مثلاً لمن ماتَ بخيلاً وماله وافرٌ قد حرم نفسه منه. «وماتَ عريضُ البطن»^(١) منه. وفي الحديث عن عبيد الله بن عمر أنه قال لعبيد الرحمن: «ماتَ ببطنته لم يتغضضْ منها بشيءٍ»^(٢). وفي الحديث أن إبراهيم عليه السلام: «كان يُبطنُ لحبته»^(٣) أي يأخذُ من باطنِ شعرها. وقال شمر: أي يأخذُ من تحتِ الذقنِ الشعرَ.

فصل الباء والطاء

ب ط ز:

قال الراغب^(٤): في بعض القراءات ﴿والله أخرجكم من بطون أمهاتكم﴾ [النحل: ٧٨] جمعُ البطارة وهي اللحمة المتبدلة من ضرع الشاة، والهيئة الناتئة من الشفة العليا، فعبّر بها عن الهن كما عبّر عنه بالبضع.

قلت: وأي معنى لهذه القراءة؟ فإن البطارة لا يخرج منها الولد لا حقيقةً ولا مجازاً، وأظن قارئها صحفها^(٥). وعن علي رضي الله عنه أنه قال للباضي شريح في مسألة سألته إياها: «ما تقول فيها أيها العبدُ الأبطر؟»^(٦) الذي في شفته العليا طولٌ مع تنوء^(٧). وهذا من أمير المؤمنين مفاكهةً لشريح. وكفى به فضلاً أن سألته مثل أمير

(١) غريب ابن الجوزي ٧٧/١ «يضرب به مثلاً لمن خرج من الدنيا سليماً لم يلق دمه بشيء»، وقد يقال للبخل إذا مات وترك مالاً كثيراً، وهو مثل في المستقصى ٣٣٩/٢ وجبهة الأمثال ٢٦٩/٢ والأمثال لابن سلام ٣١٤. ومجمع الأمثال ٢٦٨/٢ «يضرب لمن مات وماله جم لم يذهب منه شيء».

(٢) غريب ابن الجوزي ٧٧/١. النهاية ١٣٨/١ وغريب الهروي ١٦٥/٤ ومجمع الأمثال ٢٦٧/٢.

(٣) رواه النخعي في النهاية ١٣٨/١ والغريبي ١٨٣/١ وفي غريب ابن الجوزي ٧٧/١ وكان النخعي يبطن لحبته.

(٤) المفردات ١٣٢.

(٥) يقصد أن تكون الآية (من بطون أمهاتكم).

(٦) غريب ابن الجوزي ٧٨/١ والنهاية ١٣٨/١.

(٧) اللسان (بظر) «الأبظر: الناتئة الشفة العليا مع طولها»، وتنوء في وسطها معاذٍ للاتف.

المؤمنين، وإن قالَ له ما قالَ.

فصل الباء والعين

ب ع ث :

البعث: أصله الإثارة والتوجيه، ومنه بعثت البعير. وبخلف باختلاف متعلقاته. فبعثت البعير: أثرته ووجهته للسير فانبعث. وبعثت رسولي أي أرسلته. ومنه: ﴿لَبِثْنَا فِي كُلِّ قَرْيَةٍ نَذِيرًا﴾ [الفرقان: ٥١] ﴿فَبِعِثِّ اللَّهُ غُرَابًا﴾ [المائدة: ٣١] أي قبضه وبسره. وبعث الله الموتى أي أقامهم للحشر. ومنه: ﴿وَالْمَوْتَى يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ ثُمَّ إِلَيْهِ يُرْجَعُونَ^(١)﴾ [الأنعام: ٣٦].

وقوله: ﴿ثُمَّ بَعَثْنَاهُمْ﴾ [الكهف: ١٢] أي أيقظناهم؛ سُمِّيَ إيقاظهم بعثاً تشبيهاً للثوم بالموت وهو الموتة الصغرى. ومنه: ﴿وَهُوَ الَّذِي يَتَوَفَّاكُم بِاللَّيْلِ﴾ [الأنعام: ٦٠] ثم قال: ﴿ثُمَّ يَبْعَثُكُمْ فِيهِ﴾ [الأنعام: ٦٠] ﴿فَابْتَغُوا حَكْمًا مِنْ أَهْلِهِ﴾ [النساء: ٣٥] أي أرسلوا.

وقوله: ﴿وَلَكِنْ كَرِهَ اللَّهُ انْبِعَاثَهُمْ﴾ [التوبة: ٤٦] أي ذهابهم ومضيهم. وقوله: ﴿مَنْ بَعَثْنَا^(٢) مِنْ مَرْقَدًا﴾ [يس: ٥٢] إشارة إلى قرط جهلهم حيث سُمُوا ما كانوا فيه مرقداً وما كانوا عليه رقاداً، وقد كانوا في آلم الأشياء وأشغلتها عن الرقاد، أو قالوه لأنه مهياً للرقاد.

واعلم أن البعث نوعان^(٣): بشري كبعثت بعيري ورسولي. وإلهي، وهو أيضاً نوعان: نوع اختص به ولم يُقدَّر عليه أحداً، وهو إيجاد الأعيان والأجناس والأنواع عن لبس. ونوع أقدَّر عليه بعض خلقه المصطفين عنده كإحياء الموتى وإيجاد الخفاش من مادة الطين على يد عيسى عليه السلام^(٤)، وكإحياء بعض الحيوان وهو أبلغ من إحياء

(١) قرأ يعقوب (يرجعون) الكشاف ١٢/٢ والبحر المحيط ١١٨/٤.

(٢) قرأ ابن عباس ومجاهد والضحاك (مَنْ بَعَثْنَا) وقرأ أبي بن كعب (مَنْ هَبْنَا) وقرأ ابن مسعود (أَهْبْنَا) المحاسب ٢١٣/٢ - ٢١٤.

(٣) المفردات ١٣٢.

(٤) قال بعض المفسرين: إن عيسى عليه السلام قد خلق الخفاش ولم يخلق غيره وانظر ما ذكره الدميري في حياة الحيوان ١/٤٢٠ - ٤٢٢.

الموتى، وذلك كما أظهره الله تعالى على يد سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم من إحياء ذراع الشاة، فإنه كلمه وأخبره بأنه مسموم.

ب ع ث ر :

البعثرة: قلب الشيء وإثارته بجعل أعلاه أسفله، وأسفله أعلاه. قال تعالى: ﴿وَإِذَا الْقُبُورُ بُعْثِرَتْ﴾ [الإنفطار: ٤]. ويقال: بُعْثِرَتْ. قال الراغب^(١): وَمَنْ رَأَى تَرْكِيبَ الرَّبَاعِيِّ وَالْخُمَاسِيِّ مِنْ ثَلَاثِينَ نَحْوٍ هَلَّلَ وَيَسْمَلُ إِذَا قَالَ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَبِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ. قَالَ: إِنَّ بَعْثَرًا مِنْ بُعْثٍ وَأَثِيرٍ، وَهَذَا لَا يَبْعُدُ فِي هَذَا الْحَرْفِ، فَإِنَّ الْبَعْثَرَةَ تَتَضَمَّنُ مَعْنَى بُعْثٍ وَأَثِيرٍ. انتهى.

قلت: ما ذكروه من نحو هَلَّلَ وَيَسْمَلُ ليس من اللغة. وإنما وجد مثله في النسب نحو: عَبْشِي وَعَبْشِي فِي النِّسْبَةِ إِلَى عَبْدٍ شَمْسٍ وَعَبْدٍ الْقَيْسِ، وَيُلْقَبُ بِبَابِ النَّحْتِ^(٢). وقد أنقِصت هذه المسألة بدلائلها في الكتب المذكورة قبل ذلك^(٣).

ب ع د :

بعد: ظرف زمان يقتضي التأخر نقبض قبل. وحكمها النصب على الظرفية، ولا يتصرفان وقد يجبران بمن نحو: ﴿مِنْ قَبْلِكُمْ﴾ [البقرة: ٢١]، و﴿مِنْ قَبْلُ وَمِنْ بَعْدُ﴾^(٤) [الروم: ٤]، ومتى أضيفا لفظاً أعراباً، وإن قُطِعَا عن الإضافة ولم يَتَوَ ما أضيفا إليه أعراباً أيضاً كقوله: [من الطويل]

١٦٨- فما شربوا بعد على لذة خمرا^(٥)

وقوله: [من الوافر]

(١) المفردات ١٣٥.

(٢) انظر المزهري ٤٨٢/١ والصاحبي ٤٦٦.

(٣) انظر قطر الندى ١٩.

(٤) قرأ أبو السمال والجحدري وعون والعقيلي (من قبل ومن بعد) إعراب النحاس ٥٧٨/٢ وإملاء العكبري ٩٩/٢. وفي معاني القراء ٣٢٠/٢ والقرطبي ٧/١٤ (من قبل ومن بعد) وانظر شذور الذهب ١٠٦.

(٥) عجز بيت لرجل من بني عقيل وصدره: (ونحن قتلنا الأسد أسد حقيّة) والبيت بتمامه في إعراب النحاس (تحقيق زهدي زاهد) ٢٥٩/٥٠ الشاهد رقم ٥٧٦ وشذور الذهب ١٠٥ والدرر المصنوع ٩٩/١ والهمع ٢٠٩/١ والدرر ١٧٦/١ واللسان (بعد) ومعاني الفراء ٣٢١/٢.

١٦٩- فساغ لي الشراب وكنت قبلاً^(١)

وقيل: هما في الأصل صفتان لمقدّر. فمعنى قولك: جئت من قبل زيد أي من زمن قبل زمن مجيء زيد. وقد حررت هذا في غير هذا.

والبعد ضد القرب. يقال: بعد بعداً، ضد قرب يقرب قرباً، وليس لهما حد محدود. لكن ذلك بحسب ذلك، ويكون ذلك في المحسوس وهو الأكثر. والمعقول نحو: ﴿والضلال البعيد﴾ [سبا: ٨].

وبعد بالكسر يبعد بالفتح: هلك: بعد قال تعالى: ﴿كما بعدت ثمود﴾ [هود: ٩٥] وقال الشاعر: [من الطويل].

١٧٠- يقولون: لا تبعذ وهم يدفنونه ولا بعد إلا ما يوارى الصفايح^(٢)

وقالت الخرنق: [من الكامل]

١٧١- لا يبعذن قومي الذين هم سم العداة وآفة الجزر^(٣)

وقد يقال: البعد في الهلاك، والبعد في ضد القرب. قال تعالى: ﴿لا بعداً لمدين﴾ [هود: ٩٥] وقال النابغة: [من البسيط]

١٧٢- فطك تبغني النعمان إن له

فضلاً على الناس في الأدنى وفي البعد^(٤)

وقوله: ﴿بل الذين لا يؤمنون بالآخرة في العذاب والضلال البعيد﴾ [سبا: ٨] أي بعداً لا يرجى الرجوع منه إلى الهدى، كمن ضل عن مَحَجَّة الطريق وتوغل في ذلك حتى لا يرجى عودته إليها.

(١) البيت في الدر المصون ٩٨/١ وشذور الذهب ١٠٤ والهمع ٢١٠/١ والدرر ١٧٦/١ وابن بعش

٨٨/٤ وينسب البيت إلى عبد الله بن يربع وإلى يزيد بن الصق وعجز البيت :

(أكاد أغص بالماء الفراح) أو (أكاد أغص بالماء القرات) (الحميم).

(٢) البيت في الدر المصون ٩٨/٦، ٣٣٤، (٣٨٠) دون عزو.

(٣) البيت للخرنق بنت هفان أخت طرفة بن العبد لأمه من كلمة ترثي فيها زوجها عمرو بن مرثد.

ديوانها ٢٩ والمزهر ١٤٥/١ والإنصاف ٤٦٨ والدر المصون ١٥٤/٤.

(٤) ديوانه ٢٠، وهو البيت رقم ٢٠ في معلقته.

وقوله: ﴿وَمَا قَوْمٌ لَوْطٍ مِنْكُمْ بَعِيدٌ﴾ [هود: ٨٩] أي ما أنتم تفاربونهم فيه من الضلال فلا يبعد أن يأتيتكم من العذاب مثل ما أتاهم. وقوله: ﴿ذَلِكَ رَجَعٌ بَعِيدٌ﴾ [ق: ٣] أي بعثنا ورجوعنا بعيد لا يكاد يصح.

وقوله: ﴿أَوَلَيْكَ يُنَادُونَ مِنْ مَكَانٍ بَعِيدٍ﴾ [فصلت: ٤٤] كناية عن أنهم لا يسمعون الحق، نزلوا بمنزلة من ينادي من بعد فإنه في مظنة عدم السماع، وقيل: هو كناية عن عدم الفهم ويقال في ضده: هو ناظر الأشياء عن قرب.

وقوله: ﴿لَفِي شِقَاقٍ بَعِيدٍ﴾ [البقرة: ١٧٦] أي يتباعد بعضهم في مشاققة بعض. وفي الحديث: «كان يبعد في الخلا»^(١) أي يمتن في الذهاب إلى الخلا لمعنى فيه.

ب ع ر:

البحر: واحد الإبل. وقد يقع للذكر والأنثى، مثل الإنسان يقع للرجل والمرأة. هذا هو المشهور، وخصه بعضهم بالجملي. قال تعالى: ﴿وَلَمَنْ جَاءَ بِهِ حِمْلٌ بِعِصْرِ﴾ [يوسف: ٧٢] ويجمع على أبرة وبُعران كأرغفة ورُغفان، وأباعر وأبرة مثل واحدة البحر. وهو ما يخرج منه. والبعير: موضع البحر. والميعار: الكثير البحر.

ب ع ض:

البعض مقلوب البضع، فإنهما مصدران بمعنى التقطع، والبعض المقابل للكل هو قطعة من الكل. ومنه البعوض تصور منها أنها قطعة من غيرها، ويجمع على أبعاض.

وبعضت الشيء جعلته أبعاضاً كجزأته أجزاء. وزعم أبو عبيدة أنه يكون بمعنى كل، من قوله تعالى: ﴿وَالْأَبْيَنَ لَكُمْ بَعْضُ الَّذِي تَخْتَلَفُونَ فِيهِ﴾ [الزخرف: ٦٣] واستشهد بقوله: [من الكامل].

١٧٣- أو يرتبط بعض النفوس حمامها^(٢)

(١) غريب ابن الجوزي ٢٨/١، وفيه «كان رسول الله يبعد في المذهب. أي: يمتن في الذهاب إلى الخلا». وفي النهاية ١٣٩/١ «كان إذا أراد المراء أبعاد».

(٢) عجز بيت للهد في ديوانه ٣١٣ وصدره: (تركك أمانة إذا لم أرضها) ويروي: (أو يعقني) أي يحسبني، ويروي (أو يرتبط) والفعل في موضع رفع، وجزمه اتعب النحويين في تخريجهم. وفي اللسان (بعض ١١٩/٧) «كانه قال: وإن أخرج في طلب المال أصب ما أملك أو يعلق الموت نفسي».

وقد ردَّ عليه الناسُ هذه المقالة. قال الراغب^(١): وفي قوله هذا قصورٌ نظير منه^(٢)، وعلى أنَّ الأشياءَ أربعةٌ أضرب:

ضربٌ في بيانه مُفسدةٌ، فلا يجوزُ لصاحبِ الشرع أن يَبْنيَ عليه كوقتِ القيامةِ ووقتِ الموتِ.

قلتُ في قوله: فلا يجوزُ لصاحبِ الشرع، عبارةٌ غيرُ سديدةٍ. ولو قال: فلا يجوزُ بيانه لمصلحةٍ علمها الشارعُ لكانَ أحسنَ.

قال: وضربٌ معقولٌ ويمكنُ للناسِ إدراكه من غيرِ نبيٍّ كمعرفةِ الله تعالى وتفكره في خلقِ السماواتِ والأرضِ، فلا يلزمُ صاحبُ الشرع أن يبيِّنه، ألا ترى كيفَ أحال معرفته على العقولِ في قوله تعالى: ﴿قُلْ انظُرُوا ماذا في السماواتِ والأرضِ﴾ [يونس: ١٠١] وقوله: ﴿أولم يتفكروا﴾ [الاعراف: ١٨٤].

وضربٌ يجبُ عليه بيانه كاصولِ الشرعياتِ المختصةِ بشرعه.

وضربٌ يمكنُ الوقوفُ عليه ممَّا يَبْنيَ صاحبُ الشرع كفروعِ الأحكام. فإذا اختلفَ الناسُ في أمرٍ غيرِ الذي يختصُّ بالنبيِّ بيانه فهو مُخَيَّرٌ بَيْنَ أَنْ يُبَيِّنَ وَبَيْنَ أَنْ لَا يُبَيِّنَ، حسبما يَقْتَضِيهِ اجتهادهُ وحكمته. فإذا لم يردَّ في الآيةِ كُلُّ ذلك فهو ظاهرٌ لمن ألْقَى العصبيةَ عن نفسه. وأما الشاعرُ فإنه يعني نفسه. والمعنى إلا أن يتداركني الموتُ، لكنَّ عرضَ ولم يصرَّحَ حسبما بُنِيَتْ عليه جِبِلَّةُ الإنسانِ في البعادِ عندَ ذِكْرِ موته.

قلتُ: ما ذكره من الإنكارِ على أبي عبيدةٍ صحيحٌ. والبيتُ الذي أنشدَ للبيدِ أوَّلُه: [من الكامل]

١٧٤- تَرَأَا أَمَكْتَهُ إِذَا لَمْ أَرْضَهَا أَوْ يَرْتَبِطُ بَعْضُ النَّفُوسِ حِمَامُهَا

وأبو عبيدةٌ هذا وإن كانَ إماماً إلا أنه يضعفُ عن علمِ الإعرابِ وفي بعضٍ فهمه. ولَمَّا حكى الزمخشريُّ عنه هذه المسألة قال: إن صحَّتْ هذه الروايةُ عنه فقد حقَّ فيه قولُ

(١) المفردات ١٣٤.

(٢) وقال ثعلب: أجمع أهل النحو على أنَّ البعضَ شيءٌ من أشياء، أو شيءٌ من شيء، وإلاهشاماً فإنه زعم أن قولَ لبيدٍ أو يحتلق بعضُ النفوسِ حِمَامُهَا فادعى وأخطأ أن البعضَ هاهنا جمع، ولم يكن هذا من عمله، وإنما أراد لبيدٌ ببعضِ النفوسِ نفسه، اللسان ١١٩/٧.

المارقين في مسألة «كان أحق أن تفقه ما أقول».

قلت: هذه مسألة جرت بينه وبين ابن عثمان، ذكرتها مستوفاة في «الدر المنصور»^(١) وقال ثعلب: كان وعدهم عذابين؛ أحدهما في الدنيا، والآخر في الآخرة. فلذلك قال: ﴿بعض الذي يعدكم﴾ [غافر: ٢٨] وهو الذي في الدنيا.

وقال الليث: بعض صلة أي زائدة، والمعنى يصيبكم بعض الذي يعدكم، وهذان القولان أعني الأول والآخر ضعيفان. أما الأول فلما تقدم، وأما هذا فلأن الأسماء لا تزداد. وقال الخليل: رأيت غريباً يتبعض^(٢)، أي يتناول بعضها بعضاً.

ب ع ل:

البعل: الزوج. وزوجة: بعلة. واشتق من لفظه مصدر، وبَعَلَ يَبْعَلُ، باعِلٌ يَبَاعِلُ مُبَاعِلَةٌ، كنوا بذلك عن الجماع. وفي الحديث، في أيام التشريق: «إنها أيام أكل وشرب وبِعال»^(٣) ويقال: بَعَلَ يَبْعَلُ وَيَبْعَلُ بَعْلًا وَيُعوَلَةُ إذا صار بَعْلًا. واستبعل فهو مُستبعلٌ كذلك.

والبعل أيضاً: مالك الشيء وسيدّه، وذلك أنهم تصوروا من بعل المرأة لما كان مُستولياً عليها ومُستعلاً أنه مالكها. سموا رب الشيء بعله، يقال: هذا بعل هذه الدار. قوله: ﴿أَتَدْعُونَ بَعْلًا﴾^(٤) [الصافات: ١٢٥] يعني إلهاً سوى الله، وذلك لما تقدم من تصورهم استعظام البعل بالنسبة إلى المرأة. فسموا معبودهم المتقرب به إلى الله، كما زعموه بَعْلًا، أو سموه بما كانوا يقولون إنه سيدهم وعظيهم. قيل^(٥): كان صتماً من ذهب وفضة مذكورة في التفسير.

وقيل: البعل من تجب طاعته، وقيل: من معنى الزوج أيضاً. والبعْلُ: الكلُّ على أهله، وذلك لأن العالي على غيره يستبعل عليه أمره ونهيه فسمي بَعْلًا لذلك. وفي

(١) الدر المنصور ٣/٢٠٤.

(٢) في المقاييس (بعض): قال أعرابي: رأيت غريباً يتبعضض. وانظر معجم العين ١/٢٨٣.

(٣) غريب الهروي ١/١٨٢ وغريب ابن الجوزي ١/٧٩ والنهابة ١/١٤١.

(٤) قرئت في البحر المحيط ٧/٣٧٣ (بعلاء).

(٥) ابن كثير ٤/٢٢: بعل هو اسم صنم كان يعبد أهل مدينة يقال لها بعلبك غربي دمشق، وقال الضحاك: هو صنم كانوا يعبدونه. وقيل: كانوا يعبدون امرأة اسمها بعل.

الحديث : « أن رجلاً قال للنبي صلى الله عليه وسلم : أبأبعك على الجهاد . فقال : هل لك من بعل ؟ » (١) قال الهروي : البعل : الكل . يقال : صار بعلًا على أهله أي كلاً وعيالاً . وقيل : هل بقي عليك من تحب طاعته عليك كالوالدين والأهل والولد ؟ قلت : هذا الثاني ظاهر ، وأما الأول فلا معنى له في الحديث إلا أن يكون : هل لك من تحب عليك نفقته ؟ بسبب كونه كلاً وعيالاً على غيره ؟ ولتصور الاستعلاء سمو الأرض العالية على غيرها بعلًا والتخل الذي يشرب بعروقه بعلًا . وفي الحديث : « فيما سقى بعلًا العشر » (٢) . وتصور الذي في التخل قيامه وثبوته في مكانه . فقيل : بعل فلان بامرئه : إذا أذهش وثبت في مكانه ثبوت التخل في مقره .

فصل الباء والغين

ب غ ت :

الْبَغْتُ : مجيء الشيء على غفلة من حيث لا يحتسب . والْبَغْتَةُ كذلك ، قال تعالى : ﴿ حَتَّى إِذَا جَاءَهُمُ السَّاعَةُ بَغْتَةً ﴾ [الأنعام : ٣١] أي فاجأهم من غير علم لهم بمجيئها . ويقال : بَغْتَهُ الشيء بَغْتًا وبَغْتَةً بَغْتٌ فهو باغِتٌ . قال الشاعر : [من الطويل]

١٧٥ - إِذَا بَغْتُ أَشْيَاءَ فَدَكَانَ قَبْلَهَا قَدِيمًا فَلَا تَعْتَدُهَا بَغْتَاتِ (٣)

وبغت : يكون قاصراً كما تقدم ومتعدياً . يقال : بَغْتَهُ الأمرُ يَبْغْتُهُ بَغْتًا ، وباغته ساعة مُباغِتة . كما يقال : فجأه الأمرُ فبجؤهُ فَجْأً ، وفاجأهُ يُفاجِئُهُ مُفاجِئَةً . وقال يزيد بن ضبة الثقفي : [من الطويل]

١٧٦ - وَلَكِنَّهُمْ مَاتُوا وَلَمْ أَدْرِ بَغْتَةً وَأَفْطَعُ شَيْءٍ حِينَ يَفْجُوكَ الْبَغْتُ (٤)

وقوله : ﴿ اخَذْنَاهُمْ بَغْتَةً ﴾ [الأنعام : ٤٤] يجوز نصبها من أوجه : أحدها أنها حال

(١) الغريين ١٨٧/١ والنهاية ١٤١/١ وغريب ابن الجوزي ٧٩/١ .

(٢) غريب ابن الجوزي ٧٩/١ والنهاية ١٤١/١ والغريين ١٨٨/١ قال ابن الجوزي : وهو شرب بعروقه من الأرض من غير سقي سماه ، ولا غيرها ، وأخرجه البخاري في كتاب الزكاة برقم ١٤١٢ .

(٣) البيت لابن الرومي في ديوانه ٣٧٧/١ . وهو في الدر المنصور ٣/١٨٩ دون حزو .

(٤) البيت في اللسان والتاج والصحاح (بغت) وعجزه في المقاييس ١/٢٧٢ والغريين ١/١٩٠ وثمة خلاف في روايته في هذه المصادر .

من الفاعل أي باغتين، أو من المفعول أي مَبْقُوتين، وإما على المصدر من معنى عامله كانه أخذ بغته.

ب غ ض :

البغض: نفاؤ النفس عن الشيء الذي قَرَّعَبُ عنه. وهو ضدُّ الحب، فإنَّ الحبَّ استئناسُ النفس إلى الشيء الذي قَرَّعَبُ فيه. وقوله: ﴿قَدْ بَدَتِ^(١) الْبَغْضَاءُ مِنْ أَفْوَهِهِمْ﴾ [آل عمران: ١١٨] إشارة إلى ما يظهر من أثرها على المستهيم حيث يتكلمون بما يدلُّ عليها، وإلا فالْبَغْضَاءُ أمرٌ مَعْتَوِيٌّ محلُّها القلب.

وقوله: ﴿إِنَّمَا يَرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُوقِعَ بَيْنَكُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ﴾ [المائدة: ٩١] إشارة إلى ما يحدث عند شَرْبِ الخمر من الأفعال والأقوال المؤدية إلى الإحن والشحناء وهي البغضاء. وفي الحديث: «وَلَا تَبَاغَضُوا»^(٢) يقال: أَبْغَضْتُهُ أَبْغَضْتُهُ إِبْغَاضاً، فإنا مُبْغِضُهُ. وعلى هذا فالْبَغْضُ اسمُ المصدر كالمطاء بمعنى الإعطاء.

ونقل الراغب أنه يقال: بَغَضَ الشيءَ بَغْضاً، وبَغِضْتُهُ بَغْضَاءً، فاقْتَضَى ذلك أَنْ يُقَالَ: بَغِضْتُ زَيْدًا، ثلاثياً مُتَعَدِّياً. فالْبَغْضُ مصدرٌ بنفسه. وفي الحديث: «إِنَّ اللَّهَ يَبْغِضُ الْفَاحِشَ الْمُتَفَحِّشَ»^(٣) وتاويله البعدُ من قبضه وتوفيق إحسانه منه.

ب غ ل :

قال تعالى: ﴿وَالْخَيْلَ وَالْبِغَالَ وَالْحَمِيرَ^(٤)﴾ [النحل: ٨].

والْبِغَالُ: جمع بغل، وهو المتولد من بين الحمار والغرس^(٥). فتارة يكون أبوه حماراً وأمّه فرساً، وتارة بالعكس. وهو أقوى الحيوانات، وخص بعدم التناسل^(٦)، ولقوته

(١) قرأ ابن مسعود (بدا) القرطبي ١٨١/٤ ومعاني الفراء ٢٣١/١.

(٢) أخرجه البخاري في كتاب النكاح برقم ٤٨٤٩، ٥٧١٧، ٥٧١٩، ٦٣٤٥.

(٣) مسند أحمد ١٩٩/٢ والمعجم الأوسط ٢٢١/١.

(٤) قرأ ابن علة (والخيل والبغال والحمير) القرطبي ٧٣/١٠ والبحر المحيط ٤٧٦/٥.

(٥) إذا كان الذكر حماراً يكون شديد الشبه بالغرس، وإذا كان الذكر فرساً يكون شديد الشبه بالحمار والبغل ليس له ذكاه الغرس ولا بِلادة الحمار وله صبر الحمار وقوة الغرس (الدميري ١/١٩٥).

(٦) هو عقيم لا يولد له وفي الأمثال: أعقر من بغل، وأعقم من بغلة.

وخبثه قيلَ في وصف النذل من الناس: هو بغل. ولقوته شبه به البعير في سرعة سيره، فقيل: قد تبغل البعير يتبغل تبغلاً فهو متبغل. وما أغرب ما اتفق أن وقع هذا الجنس بين الجنسين المتولد هو منهما في اللفظ. فقال: ﴿والخيل والبغال والحمير﴾، وقدم أشرف طرفيه وهو الخيل.

ب غ ي:

طلبُ تجاوزِ الاقتصاد فيما يُتحرى؛ تجاوزَه أو لم يتجاوزَه. وقوله تعالى: ﴿ومن يتبع غير الإسلام ديناً﴾ [آل عمران: ٨٥] هو افتعالٌ من البغي بمعنى الطلب. وأكثر استعمال البغي في الأشياء المذمومة، لا سيما إذا أطلق نحو: زيدٌ بغي. وقد بغي زيدٌ على عمره.

وقال الراغب بعد ما ذكر أن البغي طلبُ تجاوز في الاقتصاد^(١): فتارةً يُعتبر في القدر الذي هو الكمية، وتارةً يُعتبر في الوصف الذي هو الكيفية. فيقال: بغيْتُ وابتغيْتُ أي طلبْتُ أكثر ممَّا يجب. وكل موضع ذكر فيه البغي فلا بد من معنى المجاوزة فيه، كقولهم: بغت المرأة أي تجاوزت في الفجور الحد. فقال تعالى: ﴿ولا تُكروهوا فتياتكم على البغاء﴾ [النور: ٣٣] أي على الفجور لأنهن جاوزن ما ليس لهن.

وبغى الجرح: إذا تجاوز حد الفساد. وبغت السماء: تجاوزت الحد في المطر. وبغى زيدٌ أي أفسد، إذا تجاوز ما ليس له تجاوزَه، ومنه قولُ ذلك: ﴿ومن عاقب بمثل ما عوقب به ثم بغى عليه لينصرته الله﴾ [الحج: ٦٠]. وأنشد المأمون حين بغى عليه أخوه الأمين: [من البسيط]

١٧٧- يا طالبَ البغي إنَّ البغيَ مصرعهُ فارتعَ فخيرُ فعالِ المرءِ أعدلهُ

فلو بغى جبلٌ يوماً على جبلٍ لا ندكُ منه أعالیهِ وأسفلهُ

وقال آخر: [من الكامل]

١٨٠- ندمَ البغاةُ ولات ساعةَ مندمٍ والبغى مرتعٌ مُبتغيه وخيمٌ^(٢)

(١) المفردات ١٣٦.

(٢) البيت لمحمد بن طلحة التميمي أو للمهلهل بن مالك الكندي في المقاصد النحوية ١٤٦/٢ والخزانة

١٧٥/٤ (هارون) وبلا نسبة في شذور الذهب ٢٠٠ والدرر ١١٧/٢ (الكويت) والهمع ١/٢٦٦

وقال الراغب^(١): «والبغي على ضربين: أحدهما محمود، وهو يتجاوز الحق إلى الإحسان، والفرض إلى التطوع. والثاني مذموم، وهو تجاوز الحق إلى الباطل، أو تجاوزه إلى الشبه، كما قال: «الحق بين والباطل بين وبين ذلك أمورٌ مشتهات»^(٢)، ومن رجع حول الحمى أو شك أن يقع فيه»^(٣)، ولأن البغي قد يكون محموداً ومذموماً قال تعالى: ﴿إِنَّمَا السَّبِيلُ عَلَى الَّذِينَ يَظْلِمُونَ النَّاسَ وَيَبْغُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ﴾ [الشورى: ٤٢]، فخص العقوبة بمن بغيه بغير الحق.

قال الحبائي^(٤): أصل البغي الحسد، وسُمي الظلم بغياً لأن الحاسد ظالم. قلت: هو داخل في قولنا مجاوزة الحد، لأن الحاسد تجاوز ما ليس له. واستدل على أن البغي الحسد بقوله: ﴿إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ بَغْيًا بَيْنَهُمْ﴾ [الشورى: ١٤]. وقيل: البغي: الاستطالة على الناس والكبر. ومنه قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّي الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ وَالْإِثْمَ وَالْبَغْيَ بِغَيْرِ الْحَقِّ﴾ [الأعراف: ٣٣].

وقوله: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّمَا بَغْيُكُمْ عَلَى أَنْفُسِكُمْ﴾ [يونس: ٢٣] أي وبالْبَغْيِكُمْ راجع عليكم. وقوله: ﴿إِذَا هُمْ يَبْغُونَ﴾ [يونس: ٢٣] أي يفسدون. وقوله: ﴿غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ﴾ [البقرة: ١٧٣] أي غير متعمد ما حدث له. وقال ابن عرفة: ﴿غَيْرَ بَاغٍ﴾ غير طالبيها وهو عند غيرها. ﴿وَلَا عَادٍ﴾ أي غير متعمد ما حدث له. الأزهري: ﴿غَيْرَ بَاغٍ﴾ أي غير ظالم بتحليل ما حرم الله تعالى، ﴿وَلَا عَادٍ﴾ أي غير متجاوز للقصيد. مؤرج السدوسي^(٥): أي لا يتغنى فيما كله غير مضطر إليه ولا عادٍ أي لا يمدو شبعه. وقيل: غير باغٍ أي غير خارج على الإمام، ولا عادٍ أي بقطع طريق ونحوه، أي فهذا لا يَرُخَّصُ له في ذلك.

(١) المفردات ١٣٦.

(٢) البخاري: كتاب الإيمان رقم ٥٢، ١٩٤٦ ومسلم في المساقاة رقم ١٥٩٩.

(٣) هو محمد بن حبان التميمي البستي الحبائي (ت ٣٥٤ هـ) كان إماماً فاضلاً، صاحب تصانيف كثيرة ومشهورة، منها «روضة الفقهاء» و«التقات» انظر الاعلام ٣٠٦/٦ وشذرات الذهب ١٦/٣.

(٤) مؤرج بن عمرو بن الحارث، أبو فيد (ت ١٩٥ هـ) من علماء العربية والانتساب ومن أعيان أصحاب الغليل القرطبي، كان مقرباً من المأمون. له كتاب غريب القرآن، والامثال، النظر تاريخ بغداد ٢٥٨/١٣ الاعلام ٢٦٦/٨.

وقال الحسن: «غير متناول للذة، ولا متجاوز سد الجوعة»^(١). وقال مجاهد: «غير باغ على إمام ولا عادي في المعصية طريق الحق»^(٢). وقيل: ﴿غير باغ﴾ أي غير طالب ما ليس له طلبه، ولا متجاوز لما رُسم له.

وقولهم: بغي بمعنى تكبر، راجع إلى ما قدمته، فإنه تجاوز منزله إلى ما ليس له تجاوزه. وقد فرّقوا بين بغيّتك وأبغيتك، فقالوا: بغيّتك أي بغيته لك، ومنه قوله تعالى: ﴿يَبْغُونَكُمُ الْفِتْنَةَ﴾ [التوبة: ٤٧]. وأبغيتك: أعتك على البغاء، أي على طلبه.

«وابتغى: مطاوع بغي، فإذا قيل: ينبغي أن يكون هكذا فهو باعتبارين، أحدهما ما يكون مسخرًا للفعل نحو: النار ينبغي أن تحرق الثوب. والثاني بمعنى الاستيهال نحو: فلان ينبغي أن يعطى لكرمه، وعلى المعنيين جاء قوله تعالى: ﴿وما علمناه الشعر وما ينبغي له﴾ [يس: ٦٩] أي لا يتسخّر ولا يتسهّل له». قال الراغب^(٣): ألا ترى أن لسانه لم يكن يجري به؟ قلت: ولذلك كان إذا تمثّل بشيء من الشعر أتى به على غير نظمه. كما يحكى أنه تمثّل بقول طرفة فقال: [من الطويل]

١٧٩- سبدي لك الأيام ما كنت جاهلاً

ويأتيك من لم تزود بالأخبار^(٤)

فلقنه أبو بكر: ويأتيك بالأخبار من لم تزود. فلم يقله. وقد نُقل أنه نكلم بشيء على سبيل الاتفاق، وقد اتفقا هذه المسألة— وخلاف الناس في أنه هل كان مصروفاً عن ذلك بطبيعته، أو كان في قدرته ولكن لم يقله— في كتابنا «التفسير الكبير».

وابتغى: افعّل من البغي. وقد غلب اختصاصها للاجتهاد في الطلب؛ فإن كان ذلك المطلوب محموداً فابتغاه كذلك وكذا عكسه. فقوله: ﴿ابتغاء رحمة من ربك ترجوها﴾ [الإسراء: ٢٨] محمود. وقوله: ﴿لقد ابتغوا الفتنة من قبل﴾ [التوبة: ٤٨] مذموم. وقولهم: ما ابتغى لك، وما ابتغى لك كذا، أي ما يصلح ولا يتسهّل.

(١) المفردات ١٣٧.

(٢) المفردات ١٣٧، والدر المشور ٤٠٨/١.

(٣) المفردات ١٣٧.

(٤) ديوانه ٤١. ورواية عجزه: (ويأتيك بالأخبار من لم تزود).

وقوله عليه السلام: «لَا يَتَّبِعُ بِأَحَدِكُمْ الدَّمُ فَيَقْتُلُهُ»^(١). قال الكسائي: هو مَنْ البغي. فقلت: ومعناه هيجان الدم. ويجمع باغ على بُغاة وهو قياسه، كعابٍ وعُرافٍ، ورامٍ ورُماةٍ، وعلى بُغيان. وفي الحديث: «فَانْطَلَقُوا بُغْيَانًا»^(٢)، وذلك نحو راعٍ ورُعِيانٍ، والاول هو القياس: قال: [من الوافر]

١٨٠- وَإِلَّا فَاعْلَمُوا أَنَا وَأَنْتُمْ بُغَاةٌ مَا بَقِيْنَا فِي شِقَاقٍ^(٣)

فصل الباء والقاف

ب ب ق ر:

﴿البقرة﴾ [البقرة: ٧٠]: اسمُ جنسٍ واحدٍ بقرةٌ، فيطلقُ على الذمَرِ والأنثى، فيقال: بقرةٌ ذكرٌ وبقرةٌ أنثى، لكن استغني عن ذلك بقولهم: ثورٌ. وجمعه باقرٌ كحاملٍ في حَمَلٍ. وقرأ: ﴿إِنَّ الْبَاقِرَ﴾ كحاملٍ وبقيراً كحليمٍ. وقيل: يَبْقور، اشتقَّ من لفظه فعلٌ لما يُحدثه هو، فقيل: بقرَ الأرضَ أي شقَّها بحرثه إياها يبقرها بقرًا. ثم قيل ذلك في كلِّ شقٍّ متسعٍ فقيل: بقرتُ بطنَ فلانٍ أي شققته شقًّا متسعًا.

وبقرَ فلانٌ في الأرضِ: إذا اتسعَ في سفره، فقطعَ أرضاً بعدَ أرضٍ. وسُمِّيَ محمدُ بنُ عليٍّ رضي اللهُ عنهما بالباقرِ^(٤) لانتساعِهِ في دقائقِ العلمِ وشقِّهِ بواطنها فضلاً عن ظواهرها. ويُقَرَّ الرجلُ في المالِ وفي سبِّهِ: اتسعَ فيها. والْبَيْقِرَانُ: نبتٌ يسرعُ شقُّهُ الأرضَ بعروقه وبمخروجه منها.

وفي حديثِ عثمانَ «إنها باقرةٌ كدأه البطن»^(٥) أراد أنها مُفسدةٌ للدين، مُفَرِّقةٌ للناسِ. وشبهها بداءِ البطنِ لأنها لا تُدري ما حاجتها، ولا كيفَ يتأتَّى لها. وفي حديثِ ابنِ عباسٍ في شأنِ الهُدَهِدِ: «فَيَقَرُّ الأرضَ»^(٦) أي فشقَّها ببصره حتى رأى الماءَ. وهذا معنى

(١) غريب ابن الجوزي ٨١/١ والقرطبي ١٩٢/١.

(٢) الغريبين ١٩٣/١ وغريب ابن الجوزي ٨١/١ والنهاية ١٤٣/١.

(٣) البيت لبشر بن أبي خازم. في ديوانه ١٦٥ والإنصاف ١٩٠ ومعاني الفراء ٣١١/١.

(٤) انظر سير أعلام النبلاء ٤/١٤ ووفيات الأعيان ١٧٤/٤ واللسان ٧٤/٤ (بقر).

(٥) غريب ابن الجوزي ٨١/١ والنهاية ١٤٤/١.

(٦) غريب ابن الجوزي ٨١/١ والنهاية ١٤٤/١.

قَوْلِ شَعْبٍ: نَظَرَ مَوْضِعَ الْمَاءِ فَرَأَى الْمَاءَ تَحْتَ الْأَرْضِ.

ب ق ع:

﴿البَقْعَةُ^(١)﴾ [القصاص: ٣٠]: المَوْضِعُ الْخَاصُّ. قَالَ اللَّيْثُ: هِيَ قِطْعَةٌ مِنَ الْأَرْضِ عَلَى غَيْرِ هَيْئَةٍ الَّتِي إِلَى جَنْبِهَا. وَلِذَلِكَ يُقَالُ فَيَمَنُ فِيهِ سَوَادٌ وَبَيَاضٌ: أَبْقَعُ، وَهُوَ جَنْسٌ مِنْهُ. وَلِذَلِكَ قَالَ الْفُقَهَاءُ: «الْغَرَابُ الْأَبْقَعُ»^(٢). وَمِنْ ذَلِكَ الْحَدِيثُ: «يُوشِكُ أَنْ يُسْتَعْمَلَ عَلَيْكُمْ بُقْعَانُ الشَّامِ»^(٣). قِيلَ: سَبَابَا الرُّومَ وَمِمَّا لِيَكُفَّهُمْ. قِيلَ ذَلِكَ لِاخْتِلَافِ أَلْوَانِهِمْ بَيَاضٌ وَصَفْرَةٌ. وَغُلِطَ الْقَتَيْبِيُّ هَذَا وَقَالَ^(٤): إِنَّ الْعَرَبَ تَتَكَبَّرُ نِسَاءَ الرُّومِ فَيَنْسِلُونَ، فَتَمْلِكُ أَوْلَادُهُمْ وَهُمْ الْبُقْعَانُ لِأَنَّهُ فِيهِمْ مِنْ سَوَادِ الْعَرَبِ وَبَيَاضِ الرُّومِ.

وَرَجُلٌ بَاقِعَةٌ: إِذَا كَانَ ذَا هَيْبَةٍ. وَاصْلُهُ أَنَّهُ اسْمٌ لَطَائِرٍ فِي غَايَةِ الْحَذَرِ، إِذَا شَرِبَ نَظَرَ بَمَنَةٍ وَسِرَّةً. وَفِي حَدِيثِ الْقِبَالِ أَنْ عَلِيًّا قَالَ لِأَبِي بَكْرٍ: «لَقَدْ غَشَرْتَ مِنَ الْأَمَةِ عَلَى بَاقِعَةٍ»^(٥) وَفِي حَدِيثٍ آخَرَ: «فَنَاتَحْتَهُ فَإِذَا هُوَ بَاقِعَةٌ»^(٦). ثُمَّ اسْتَعْمَلَتِ الْبَقْعَةُ فِي مَطْلَقِ الْمَكَانِ وَإِنْ لَمْ يَكُنْ فِيهِ مَخَالَفَةٌ لِمَا إِلَى جَنْبِهِ. وَفِيهَا لَفْتَانُ: بُقْعَةٌ وَبُقْعَةٌ بِالضَّمِّ وَالْفَتْحِ، فَمِنْ ضَمِّهَا جَمَعَ عَلَى بُقْعٍ كَغُفْرٍ، وَمِنْ فَتْحِهَا جَمَعَهَا عَلَى بِقَاعٍ كَجِفَانٍ.

ب ق ل:

قَالَ تَعَالَى: ﴿مِنْ بَقْلِهَا﴾ [البقرة: ٦١]. وَالْبَقْلُ: مَا لَا يَنْتِثُ أَصْلُهُ وَفِرْعُهُ فِي الشَّتَاءِ. وَقِيلَ: الْبَقْلُ مَا لَا سَاقَ لَهُ، خِلَافُ الشَّجَرِ. وَاسْتَعْمِرَ مِنْهُ بَقْلٌ: أَعْشَبَ. قَالَ: [مَنْ الْوَافِر]

(١) قُرَأَ مُسَلَّمَةً وَالْأَشْهَبُ الْعَقْلِيُّ (البَقْعَةُ) الْفَرْطِيُّ ٢٨٢/١٣ وَالْكَشَافُ ١٧٥/٣.

(٢) النِّهَايَةُ ١٤٥/١، وَفِيهِ «أَمْرٌ يَقْتُلُ خَمْسَ مِنَ الدُّوَابِّ»، وَعَدَّ مِنْهَا الْغَرَابَ الْأَبْقَعُ «وَالْغَرَابَ الْأَبْقَعُ: فِيهِ بَيَاضٌ وَسَوَادٌ» وَأَخْرَجَ الْبُخَارِيُّ بِرَقْمِ ١٧٣١ مِثْلَ ذَلِكَ.

(٣) غَرِيبُ ابْنِ الْجَوْزِيِّ ٨١/١ وَالنِّهَايَةُ ١٤٦/١ وَالحَدِيثُ قَالَهُ أَبُو هُرَيْرَةَ.

(٤) وَرَدَ هَذَا الْقَوْلُ فِي اللِّسَانِ (بِقَع) وَفِي غَرِيبِ ابْنِ الْجَوْزِيِّ ٨١/١ دُونَ عَزْوٍ.

(٥) الْغَرِيبِينَ ١٩٦/١ وَفِي النِّهَايَةِ ١٤٦/١ وَاللِّسَانُ وَالتَّاجُ أَنَّ الْحَدِيثَ قَالَهُ النَّبِيُّ ﷺ لِأَبِي بَكْرٍ، وَلَيْسَ عَلِيًّا.

(٦) الْغَرِيبِينَ ١٩٧/١ وَالنِّهَايَةَ ١٤٦/١ وَغَرِيبُ ابْنِ الْجَوْزِيِّ ٨٢/١. وَالبَقْعَةُ طَائِرٌ حَذَرٌ إِذَا شَرِبَ الْمَاءَ نَظَرَ بِمَنَةٍ وَسِرَّةً.

١٨١- فلا ديمةً ودقت ودقها ولا أرض أبقل إبقالها^(١)

ويقال: بقل وبقول وهي الخضزوات. قال: [من الرجز]

١٨٢- جارية لم تأكل المرفقا ولم تدق من البقول الفستقا^(٢)

قيل: من بمعنى بدل، أي بدل البقول. وقيل: البيت مُصحف، وإنما هي النقول بالنون جمع نُقْل، وأظن هذا هو التصحيف. وقيل إن الشاعر غلط فزعم أن الفستق من جملة البقول.

ب ق ي :

البقاء: الدوام. والبقاء المطلق لا يقال إلا للباري تعالى، قال تعالى: ﴿وَيَبْقَى وَجْهُ رَبِّكَ﴾ [الرحمن: ٢٧]. والبقاء: عدم الغناء. وقيل: البقاء ثبات الشيء على الحالة الأولى وقسم الراغب^(٣) الباقي إلى باق بنفسه لا إلى مدة وهو الباري تعالى، ولا يصح عليه الغناء. وإلى باق بالله تعالى وهو ضمران: باق بشخصه إلى أن يفتيه الله كبقاء الأجرام السماوية. وباق بنوعه وجنسه دون شخصه وجنسه كالإنسان والحيوان. وكذا في الآخرة باق بنوعه وشخصه كاهل الجنة، فإنهم يبقون على التأييد لا إلى مدة. وباق بنوعه وجنسه كما روي عنه عليه الصلاة والسلام: «إن ثمار الجنة يقطعها أهلها فيأكلونها ثم تخلف مكانها مثلها»^(٤). قال: ولكون ما في الآخرة دائماً قال تعالى: ﴿وما عند الله خير وأبقى﴾ [القصص: ٦٠].

قوله: ﴿والباقيات الصالحات﴾ [الكهف: ٤٦] أي ما يبقى ثوابه من الأعمال، وفسرت يسبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر، وبالصلوات الخمس. وقيل^(٥): الصحيح أنها كل عبادة يقصد بها وجه الله وطاعته، ولذلك قيل: ﴿بقية﴾ الله

(١) البيت لعامر بن جوين الطائي في أمالي الشجري ١٦١/١ والمخصص ٤١١/٢ والدر المصون ٢٠٦/١ واللسان (بقل) ومعاني الفراء ١٢٧/١ والمخصص ٨٠/١٦.

(٢) البيت لابي نخيلة في التاج واللسان (بقل) والدر المصون ٣٦/٣ والمخصص ١٣٩/١١.

(٣) المفردات ١٣٨-١٣٩.

(٤) الدر المنثور ٩٧/١.

(٥) هذا قول قتادة، وهو في الدر المنثور ٣٩٩/٥.

(٦) قرأ اسماعيل بن جعفر (بكس) بتخفيف الباء. وقرأ الحسن (تقية) البحر المحيط ٢٥٢/٥ والإنحاف ٢٥٩.

خَيْرٌ لَكُمْ ﴿[هود: ٨٦] فاضافها لنفسه الكريمة. وقيل: معنى ﴿بَقِيَّةُ اللَّهِ﴾ ما أَبْقَى مِنَ الحلال خَيْرٌ لَكُمْ. وقال مجاهد: طاعةُ اللَّهِ خَيْرٌ لَكُمْ. وقال الهروي: يجوزُ أن يكون الحالُ التي يَبْقَى معها الخَيْرُ خَيْرٌ لَكُمْ.

قوله: ﴿فَهَلْ تَرَى لَهُمْ مِنْ بَاقِيَةٍ﴾ [الحاقة: ٨] يجوزُ أن يكونَ التقديرُ: من طائفةٍ باقيةٍ أو من فِعلَةٍ باقيةٍ، وقيل: بمعنى بَقِيَّةٍ، وقيل: هي مصدرٌ، والمصدرُ قد جاءَ على فاعلةٍ نحو العاقبةِ، وعلى مفعولٍ نحو الميسورِ، والاولُ أصحُّ التقادير لظهورِ معناه^(١).

قوله: ﴿فَلَوْلَا كَانَ مِنَ الْقُرُونِ مِنْ قَبْلِكُمْ أُولُو بَقِيَةٍ يَنْهَوْنَ عَنِ الْفَسَادِ فِي الْأَرْضِ﴾ [هود: ١١٦]، قال ابنُ عرفة^(٢): أي أُولُو تَمَيُّيزٍ وأُولُو طَاعَةٍ. يقالُ: إنه لِدُو بَقِيَةٍ أي فيه خَيْرٌ والمعنى: هَلْ كَانَ مِنْ أَهْلِ الْخَيْرِ مَنْ يَنْهَى عَنِ الْفَسَادِ؟ قال: قال الأزهري: الْبَقِيَّةُ اسْمٌ مِنَ الْإِبْقَاءِ، كَمَا قِيلَ: هَلْ كَانَ أُولُو إِبْقَاءٍ عَلَى أَنْفُسِهِمْ لَتَمْسُكُهُم بِالْدِينِ الْمَرْضِيِّ؟ وقال ابنُ عرفة: «أُولُو بَقِيَةٍ» أي فَضْلٌ مِمَّا يَمْدَحُ بِهِ. وقال القُتَيْبِيُّ: قولهم: لَهُمْ بَقِيَّةٌ أي مُسَكَّةٌ، وَفِيهِمْ خَيْرٌ.

وقوله: ﴿وَبَقِيَّةٌ مِمَّا تَرَكَ آلُ مُوسَى﴾ [البقرة: ٢٤٨] يَعْنِي رِضَاضُ الْأَلْوَاخِ^(٣) الَّتِي ذَكَرَهَا اللَّهُ تَعَالَى فِي قَوْلِهِ: ﴿وَكُتِبَ لَهُ فِي الْأَلْوَاخِ﴾ [الأعراف: ١٤٥] وَكَانُوا قَدْ جَعَلُوهَا فِي هَذَا التَّابُوتِ فِي قِصَّةِ طُوبَلَةَ. وَيَقَالُ: بَقَيْتُ زَيْدًا: أَنْتَظَرْتُهُ، أَبْقَيْتُهُ بَقِيًّا. وَفِي الْحَدِيثِ: «بَقَيْنَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ»^(٤) أَيِ أَنْتَظَرْنَاهُ، وَتَرَصَّدْنَا لَهُ مَدَّةً كَبِيرَةً. فَمَعْنَى الْبَقَاءِ فِيهِ مَوْجُودٌ.

فصل الباء والكاف

ب ك ر:

قال تعالى: ﴿وَلَهُمْ رِزْقُهُمْ فِيهَا بُكْرَةً وَعَشِيًّا﴾ [مريم: ٦٢].

البُكْرَةُ: هِيَ أَمْلُ كُلِّ مَا يُتَصَرَّفُ مِنْهَا كَمَا سَيَتَضَحَّى. وَالبُكْرَةُ: هِيَ أَوَّلُ النَّهَارِ

(١) انتهى المنقول من المفردات ١٣٩ .

(٢) قول ابن عرفة ورد في الغريبين ١٩٨/١ .

(٣) رِضَاضُ الشَّيْءِ: فَخَاةٌ . قِيلَ إِنَّ الْأَلْوَاخَ تَكَسَّرَتْ حِينَ عَادَ وَرَأَى قَوْمَهُ يَحْمِدُونَ الْعَجَلَ .

(٤) غريب ابن الجوزي ٨٢/١ والنهاية ١٤٧/١ .

لمقابلتها بالعشي وهي آخره، وقد اشتق منها لفظ الفعل، فقيل: بكر فلان في حاجته أي خرج بكرة. والبكور: الخروج بكرة. والبكور بالفتح: المبالغ في البكور، ولتقدمها على سائر أوقات النهار استعمل منها كل متعجل وإن لم يكن في ذلك الوقت، فقيل: بكر فلان في حاجته، وابتكر وباكراً مبكرة. ومن ذلك الحديث: «مَنْ بَكَرَ وَابْتَكَرَ»^(١) قيل: بادر بالصلاة أول وقتها، وهذا عام في سائر الصلوات. وأصرح منه: «لا تزال أمتي على سنتي ما بكرُوا بصلاة المغرب»^(٢) أي صلّوها عند سقوط القرص. ومعنى «وابتكر» أي: أدرك أول الخطبة.

وقال ابن الأنباري: الذي يذهب إليه في تكرير هاتين اللفظتين إرادة المبالغة، وذلك أن العرب إذا قصدت المبالغة اشتقت من اللفظ لفظة أخرى على غير بنائها، وأتبعوها لها في الإعراب: فيقولون: شعر شاعر، وليل لائل. وأنشد: [من الرجز]

١٨٣ - حَطَامَةُ الصُّلْبِ حَطُومًا مَحْطُمًا^(٣)

قال: فالحَطُومُ والمَحْطُمُ بمعنى الأول.

وفي الحديث أيضاً: بكرُوا بالصلاة في يوم الغنيم فإنه من ترك العصر حبط عمله^(٤) أي قدموها في أول وقتها.

ومن ذلك باكورة الفاكهة لما سبق منها. وابتكر الرجل: أكل الباكورة. وابتكر الجارية: أخذ بكارتها أي عذرتها. ومنه البكر لاول ولد، ولَمَنْ وَلَدَ لَهُ أَوَّلًا مِنْ الْآبِ وَالْأُمِّ. يقال في الكل بكر. قال الشاعر: [من الرجز]

١٨٤ - يَا بَكَرَ بَكْرَيْنِ، وَيَا خَلْبَ الْكِذِّ

لَأَنْتَ شَيْءٌ كَذَارِعٌ مِنْ عَصُدِ^(٥)

(١) غريب ابن الجوزي ٨٣/١ ومسند أحمد ٢/٢٠٩، ٨/٤، ١٠٤، ٩، والنهاية ١/١٤٨. وهو من حديث الجمعة.

(٢) غريب ابن الجوزي ٨٣/١ والنهاية ١/١٤٨.

(٣) الغريين ٢٠١/١ دون عزو.

(٤) غريب ابن الجوزي ٨٣/١ ومسند أحمد ٣/٢٣٧ والنهاية ١/١٤٨ والبخاري في مواقيت الصلاة برقم ٥٥٣.

(٥) للكسيت في ديوانه ١/١٦٦. وهو في اللسان والتاج والصحاح (بكر) وأما في القتالي ١/٢٤ والدر المصور ١/٤٢١ وأضداد الأنباري ٢٤٦ دون نسبة.

والبِكرُ: التي لم تُفتَضْ^(١). وقوله: ﴿لَا فَارِضٌ وَلَا بَكْرٌ عَوَانٌ﴾ [البقرة: ٦٨]. فالفارِضُ: المُسنَّةُ، والبِكرُ: الفتيةُ، والعَوَانُ: النصفُ، وهي كما قال تعالى بينَ ذلك. قال الشاعر: [من البسيط]

١٨٥ - لَا تَكُنْ عَجُوزًا إِنْ أَتَوْكَ بِهَا

وَاخْلَعْ ثِيَابَكَ عَنْهَا مُعْلَنًا هَرَبًا^(٢)

وإِنْ أَتَوْكَ وَقَالُوا: إِنَّهَا نَصَفٌ

فإِنْ أَطِيبَ نِصْفُهَا الَّذِي ذَهَبَا

قال الهروي: البِكرُ: التي لم تُنتَجْ، يقال: حاجةٌ بَكْرٌ: التي لم يكن قبلها مثلها، وسحابةٌ بَكْرٌ أي لم تُمطر قط ماءً. وسُميت البكرُ بَكْرًا لمقابلتها بالثيب لتقدمها عليها فيما يرادُّ له النساءُ وجمعها أبكارٌ، قال تعالى: ﴿فَجَعَلْنَاهُنَّ أَبْكَارًا﴾ [الواقعة: ٣٦]. والبكرةُ على البير من ذلك، لتصور أول السرعة فيها.

قوله: ﴿بِالْعَشِيِّ وَالْإِبْكَارِ﴾ [آل عمران: ٤١]. الإبكارُ مصدرُ ابْتَكَرَ يَبْكُرُ. ويقال: ابْكُرَ يَبْكُرُ ابْكَارًا، وبَكْرٌ يَبْكُرُ تَبْكِيرًا فهو مَبْكُرٌ. وابتكرَ يَبْكُرُ ابْتِكَارًا فهو مَبْتَكِرٌ. وبَكْرٌ يَبْكُرُ بَكُورًا فهو بَاكِرٌ، كلُّه بمعنى واحدٍ. وإن كان قد يقع في بعضها فرقٌ، وذلك غيرُ خفيٍّ.

ب ك ك:

قال تعالى: ﴿لِلَّذِي يَبْكُهُ مُبَارَكًا﴾ [آل عمران: ٩٦].

بكَّةٌ: قيل مكةٌ والعربُ تُعاقِبُ بينَ البَاءِ والميمِ، قالوا: ضربةٌ لازم ولازِبٌ، وسَبَدٌ رأسه وسَمَدَه، وهو قولٌ مجاهدٍ في آخرين، وقيل: بل هُما ممَّا يترادفان كَبُرَ وَحِنَطَةٌ. وإنما سُميت مكةٌ بِكَّةً لأنها ثَبُلُ أعناقِ الجبابرةِ إذا قَصَدُوا منها إلحادًا، وقيل: لازدحام الناسِ فيها، وفي الحديث: «فتياك الناسُ عليه»^(٣) أي ازدحموا.

(١) ويقال لها بكر بعد أن يدخل بها وأضداد الأنباري ٤٢٤٦.

(٢) البيتان في عيون الأخبار ٤٣/٤ والتاج واللسان (نصف) والجمهرة ٤٢٩/٣ بروايات مختلفة دون نسبة. وهما في ديوان المعاني ٢٤٠/٢ للحرمازي.

(٣) القريش ٢٠٢/١ والنهاية ١٥٠/١ وغريب ابن الجوزي ٨٤/١.

وقيل: مكة اسم للبلد، وبكئة اسم لبلطنها، وهو جميع المسجد، وقيل: بل اسم لموضع الطواف^(١) لأن الناس يتباكون فيه أي يزدهمون، وقيل: بل اسم للبيت خاصة، لأنه يبك من قصده بسوء، ولأن الناس يتباكون حوله^(٢).

ب ك م:

قال تعالى: ﴿صَمُّكُمْ﴾^(٣) [البقرة: ١٨].

البُكْمُ: الخرس، والابْكَمُ: الآخرس، وقيل: هو الذي يولد أخرس، فكلُّ أبكمٍ آخرس من غير عكس. وقد بكَم عن الكلام لضعفه عنه لضعف عقله، فصار كالأبكم. والبُكْمُ جمع الأبكم نحو حُمْر في أحمر، المراد بُكْمًا، ووصفوا هنا بالبكم وإن كانوا فصحاء لأنهم لما لم يتكلموا بما يُجدي عليهم نفعًا، جعلوا بكْمًا كما جعلوا صُمًّا، وإن كانوا سامعين لما لم يسمعوا، وعميًا وإن كانوا بصرًا، لأنهم لا بصائر لهم، وهذا من أحسن تشبيهات القرآن وأبلغها.

ب ك ي:

البُكَاءُ والبُكْيُ بالمد والقصر مصدر بُكِيَ إذا صرخ من حزن لمصابه. وقد يوجد مع الفرح، وإليه أشار من قال: [من الكامل]

١٨٦- هَجَمَ السُّرُورُ عَلَيَّ حَتَّى إِنَّمَا مِنْ عِظَمِ مَا قَدْ سَرَّنِي أَبْكَانِي^(٤)

يَا عَيْنُ قَدْ صَارَ الْبُكْيُ لَكَ عَادَةً تَبْكِينَ فِي فَرْحٍ وَفِي أَحْزَانٍ

والمعروف أن المضطربين بمعنى، وأن المد والقصر لفتان. وقد جُمع بينهما من

قال: [من الوافر]

١٨٧- بَكَتْ عَيْنِي وَحَقَّ لَهَا بُكَاهَا وَمَا يُغْنِي الْبُكَاءُ وَلَا الْعَوِيلُ^(٥)

(١) انظر الدر المنثور ٥٧/٢.

(٢) معجم البلدان: بكئة، مكة.

(٣) قرأ ابن مسعود وحفصة (صمًا) بكما [ملاء المكبري ١٣/١ ومعاني القراء ١٦/١].

(٤) لم أعتد إلى البيتين.

(٥) ينسب البيت إلى حسان بن ثابت في الحماة البصرية ٢٠١/١ وفي ديوانه ٥٠٤/١ (طبعة صادر) وهو ليس في ديوانه (طبعة الصاوي) وينسب إلى عبد الله بن ربيعة في ديوانه ٩٨ والسيرة النبوية ١٦٢/١، وتنسب كذلك إلى كعب بن مالك في اللسان (بكي) وفي المقاميس (بكي) دون حزو.

وفرقُ الراغبُ بينهما فقال^(١): البكاءُ بالمدِّ: سِلَانُ الدمعِ من حزنٍ وعويلٍ، يقولُ: إذا كَانَ الصوتُ أَغْلَبَ كَالرَّغَاءِ وَسَائِرِ الْإِنْبِيَةِ الْمَوْضُوعَةِ لِلصَّوْتِ. وبِالْقَصْرِ إذا كَانَ الْحَزْنُ أَغْلَبَ. وَيُكْنَى: يُقَالُ فِي الْحَزْنِ وَإِسَالَةِ الدَّمْعِ مَعًا، وَيُقَالُ فِي كُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا مَنْفَرْدًا عَنِ الْآخَرِ.

وقوله: ﴿فَلْيَضْحَكُوا قَلِيلًا وَلْيَبْكُوا كَثِيرًا﴾ [التوبة: ٨٢] إشارةٌ إلى الفرح والترح، وإن لم يكن مع الضحك قهقهة ولا مع البكاء إسالة دمع. وأنشدوا في المعنى: [من الطويل]

١٨٨- مَسْرُةٌ أَحْقَابُ تَلَقَّيْتُ بَعْدَهَا مَسَاءَةً يَوْمَ أَرِيهَا يَشْبُهُ الصَّابِ
فَكَيْفَ بَانَ تَلَقَّى مَسْرُةً سَاعَةً وَرَاءَ تَقْصِيْهَا مَسَاءَةً أَحْقَابِ

وقوله تعالى: ﴿فَمَا بَكَتْ عَلَيْهِمُ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ﴾ [الدخان: ٢٩] قيل: إن ذلك حقيقةٌ عند مَنْ يجعلُ لهما حياةً وعلمًا. وفي الحديث: «إن الرجلَ الصالحَ يرفعُ عمله وله ريحٌ طيبٌ يَدْخُلُ مِنْ أَيِّ بَابٍ شَاءَ مِنْ أَبْوَابِ السَّمَاءِ. فإذا ماتَ انقطعَ عمله ذلك فتبكي عليه السماءُ لفقدانِ ذلك العملِ، وكذلك الأرضُ لفقدانِهِ من فوقها» وقيل: بل ذلك على مجازِ الحذفِ أي أهلها وهم الثقلان من الناس والملائكة. وقيل: بل جاء ذلك على ما كانوا يتعارفونه، من قولهم في الرجلِ العظيم إذا مات: بَكَتْ عَلَيْهِ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ، وَكُسِفَتْ لِمَوْتِهِ الشَّمْسُ. وكذلك بَكَتْ عَلَيْهِ الْجِبَالُ. قال: [من الكامل]

١٨٩- لَمَّا أَتَى خَيْرُ الزُّبَيْرِ تَوَاضَعَتْ سُورُ الْمَدِينَةِ وَالْجِبَالُ الْخُشَعُ^(٢)

وقال: [من البسيط]

١٩٠- الشَّمْسُ طَالَعَةٌ لَيْسَتْ بِكَاسِفَةٍ تُبْكِي عَلَيْكَ نَجُومَ اللَّيْلِ وَالْقَمَرَ^(٣)

(١) المفردات ١٤١.

(٢) البيت لجرير في ديوانه ٣٤٥ بهجو الفرزدق.

(٣) البيت لجرير في ديوانه ٣٠٤ يرثي عمر بن عبد العزيز، ورواية صدره في الديوان:

(فالشَّمْسُ كَاسِفَةٌ لَيْسَتْ بِطَالَعَةٍ).

فصل الباء واللام

ب ل :

بل : حرفُ إضراب، وهو نوعان، إضرابُ إبطال نحو: ما قامَ زيدٌ بل عمرو. وهي حيثُ عاطفةٌ، ولا يُعطَفُ بها إلا المفرداتُ، ويُزَادُ « لا » قبلُها تأكيداً في النفي نحو: ما قامَ زيدٌ لا بل عمرو. وفي الإيجابِ والامرِ نفيٌ، نحو: قامَ زيدٌ لا بل عمرو. واضربَ زيداً لا بل عمراً ولا يُعطَفُ بها في الاستفهام. وضربُ انتقال. ولم ترد في القرآن إلا كذلك، ولا يقعُ بعدها إلا الجملُ، وليست عاطفةٌ حيثُ. ولها أحكامٌ استوفيناها في كتبِ النحو والإعراب^(١).

وبعضُهم يعبرُ عنها بأنها حرفُ استدراك وإيجاب بعد النفي كالهروزي. وقال الراغب^(٢): بل للندارُك، وهو ضربان: ضربٌ يُناقضُ ما قبله، وربما يُقصدُ به تصحيحُ الذي قبله وإثبات الثاني كقوله تعالى: ﴿إِذَا تَتْلَىٰ﴾^(٣) عليه آياتنا قال أساطيرُ الأولين كلاً بل رانَ على قلوبهم ما كانوا يكسبون ﴿المطففين: ١٣-١٤﴾ أي ليس الأمر كما زعموا بل جهلوا، فنبه بقوله: ﴿بل رانَ على قلوبهم﴾ على جهلهم. وعلى هذا قوله: ﴿بل قلعه كبيرهم﴾ ﴿الأنبياء: ٦٣﴾.

ومما قُصدُ به تصحيحُ الأول وإبطال الثاني: ﴿فأما الإنسان إذا ما ابتلاه ربه﴾ إلى قوله: ﴿كلا بل لا تُكْرِمُونَ الْيَتِيمَ﴾ ﴿الفجر: ١٥-١٧﴾ أي ليس إعطاؤهم من الكرم ولا منعهم من الإهانة، لكن جهلوا لوضع المسأل في غير موضعهِ. وعلى ذلك قوله: ﴿ص والقرآن ذي الذكر بل الذين كفروا في عزةٍ وشقاق﴾ ﴿ص: ١-٢﴾ فإنه دلُّ بقوله: ﴿والقرآن﴾ أن القرآن مُعدٌّ للذكر، وأن ليس امتناعُ الكفار من الإصغاء إليه أن ليس موضعاً للذكر بل لتمزيجهم ومشاققتهم. وعلى هذا قوله: ﴿ق والقرآن المجيد بل عجبا﴾ ﴿ق: ١-٢﴾ أي ليس امتناعهم من الإيمان بالقرآن أن لا يجد في القرآن ولكن لجهلهم، ونبه بقوله: ﴿بل عجبا﴾ على جهلهم، لأن التعجب من الشيء يقتضي الجهل بسببه.

(١) الأزهية ٢١٩-٢٢٣ والمغاييس (بل: ١/١٨٧) والبرهان ٢٥٨/٤-٢٦٠ والإتقان ٢/٢١٩-٢٢١

(٢) المفردات ١٤١.

(٣) قرأ الحسن والأشهب والعفيلي وأبو السمال (تتلى) الإتحاق ٤٣٥ والقرطبي ١٩/٢٥٩.

وعلى هذا قوله: ﴿مَا غُرِكَ بِهَذَا الْكَرِيمِ﴾ إلى قوله ﴿كَلَّا بَلْ تُكَذِّبُونَ^(١)﴾
بالذَّيْنِ ﴿[الأنفطار: ٦-٩] كَأَنَّهُ قِيلَ لَيْسَ هَا هُنَا مَا يَمْتَنِي أَنْ يَغْرَهُمْ بِهِ، وَلَكِنْ يَكْذِبُهُمْ،
وهو الذي حَمَلَهُمْ عَلَى مَا ارْتَكَبُوهُ.

والضرب الثاني من بل هو أن يكون مُبَيَّنًا لِلْحُكْمِ الْأَوَّلِ وَزَائِدًا عَلَيْهِ مَا بَعْدَ بَلْ، نحو
قوله تعالى: ﴿بَلْ قَالُوا أَضْغَاتُ أَحْلَامٍ^(٢)﴾ بل افتراء بل هو شاعر ﴿[الأنبياء: ٥] فَإِنَّهُ نَبَأٌ
أَنَّهُمْ يَقُولُونَ: ﴿أَضْغَاتُ أَحْلَامٍ بَلْ افْتَرَاهُ﴾ يَزِيدُونَ عَلَى ذَلِكَ بَأَنَّ الَّذِي أَتَى بِهِ مُفْتَرًى
افْتَرَاه. بل يَزِيدُونَ وَيَدْعُونَ أَنَّهُ كَذَابٌ، فَإِنَّ الشَّاعِرَ فِي الْقُرْآنِ عِبَارَةٌ عَنِ الْكَذَابِ بِالطَّبِيعِ.
وعلى ذلك قوله تعالى: ﴿لَوْ يَعْلَمُ الَّذِينَ كَفَرُوا حِينَ لَا يَكْشِفُونَ عَنْ وُجُوهِهِمُ النَّارَ﴾ إلى
قوله: ﴿بَلْ نَأْتِيهِمْ بَغْتَةً﴾ [الأنبياء: ٣٩-٤٠].

وجميع ما في القرآن من لفظ «بل» لا يخرج عن أَحَدٍ هَذَيْنِ الْوَجْهَيْنِ، وَإِنْ دُقَّ
الْكَلَامُ فِي بَعْضِهِ^(٣).

قلت: ما ذكره^(٤) من هذه الآيات الكريمة حسن، غير أن النحاة نصوا على أنها إذا
كانت بعدها جملة كانت لمجرد الإضراب عما قبلها، والاختلاف في الحديث الذي بعدها،
ثم إن هذا الإضراب إن كان في غير كلام الله تعالى جاز أن يكون إضراباً لإبطال، وإن
يكون إضراباً ترك من غير إبطال، بل الانتقال من حديث إلى آخر. وإن كان في كلام الله
تعالى كان انتقالاً لا إبطالاً. وقد قال بعضهم: إن قوله تعالى: ﴿أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ بَلْ هُوَ
الْحَقُّ﴾ [السجدة: ٣] إنه يجوز أن يكون للإضراب الإبطال بالنسبة إلى قولهم ﴿افْتَرَاهُ﴾،
كأنه قيل: لم يفتريه بل هو الحق. وأنت قد عرفت العبارتين، فقابل بينهما تجد عبارته
خارجة عن نصوصهم.

ب ل د^(٥):

قوله تعالى: ﴿لَا أَقْسَمُ^(٦)﴾ بهذا البلد ﴿[البلد: ١]﴾، يعني بها مكة شرفها الله

(١) قرأ الحسن وشعبة وأبو جعفر وأبو بشر (يُكَذِّبُونَ) الإتحاف ٤٣٥ والنشر ٣٩٩/٢.

(٢) أضغاث أحلام: رؤى لا يمكن تفسيرها.

(٣) انتهى هنا ما نقله المؤلف من مفردات الراغب ١٤١ - ١٤٢.

(٤) يقصد الراغب.

(٥) في الأشياء والنظائر ٩٦ أن البلد في القرآن على أربعة أوجه: مكة، ومدينة سبأ، والبقعة النامية والمكان.

(٦) قرأ الحسن والأعمش وابن كثير (لا أقسم) المحاسب ٣٦١/٢.

تعالى. والمعنى: لا أقسمُ بها ﴿وَأَنْتَ حَلٌّ﴾ بها، أي لا يعظمونك حقَّ تعظيمك، ولا يحترمونك حقَّ حُرمتك، فانت كالحلال. وذلك تعظيم له من ربه عز وجل وقيل: معناه وعده بفتحها عليه. وقد اتقنا هذا في غير هذا الموضوع.

وقوله: ﴿رَبِّ﴾^(١) اجعل هذا بلداً آمناً ﴿البقرة: ١٢٦﴾ يعني مكة. وقال في موضع آخر: ﴿وهذا البلد الأمين﴾ [التين: ٣]، فأتى بمكة معروفاً ومنكراً، فقيل: إنه في حال التنكير لم يكن بلداً بل كان برية، فقال: ﴿اجعل﴾ في هذا المكان القفر بلداً من بلدان الناس يسكنونه لعمارة حرمك وزيارة نبيك. وفي حال التعريف كان قد صار بلداً وسكنى، فأتى به معروفاً. وقيل: لأنه عليه الصلاة والسلام علم أن يكون به سكن الناس فأتى به كالشاهد.

وسمي البلد بلداً لتأثره بسكانه واجتماع قُطانه وإقامتهم فيه. والبلد هو المكان المحدود^(٢)، وغالباً يكون مسوراً وقد لا يكون.

وقوله: ﴿وَالْبَلَدُ الطَّيِّبُ﴾ [الاعراف: ٥٨] المراد به الأرض من غير نظر إلى تدبير أحد فيها^(٣). وقيل: كُني بذلك عن الأنفس الزكية، وبعبارة عن الأنفس الخبيثة^(٤). ولاعتبار الأثر في البلد قيل: في جلد بلداً أي أثر. ويجمع على أبلاد. قال الشاعر: [من البسيط]

١٩١- وفي النجوم كلوم ذات أبلاد^(٥)

فرقاً بينه وبين المكان، فإن جمعه بلاد، كقوله تعالى: ﴿الذين طغوا في البلاد﴾ [الفجر: ١١] وبلدان.

وأبلد الرجل: صار ذا بلد كأنجد وأنهم. وبلد بالكسر: لزم البلاد. ولما كان الملازم لوطنه كثيراً ما يتحير إذا حصل في غير موطنه، قيل: بلد فلان أي تحير في أمره، وأبلد وتبلد بمعناه قال الشاعر: [من الطويل]

(١) قرأ ابن محيصن (رب) الإتخاف ١٤٧.

(٢) المقاييس ٢٩٨/١ (بلد) البلد: صدر القرى، بلد الرجل بالأرض إذا لرق بها.

(٣) في الاشياء والنظائر ٩٦ (البلد الطيب: البقعة النامية).

(٤) هو قول ابن عباس وقادة: راجع الدر المتثور ٤٧٨/٣.

(٥) البيت للقطامي في ديوانه ٨٩ واللسان (بلد) وصدر البيت: (ليست تجرح فزراً ظهورهم).

١٩٢- وَلَا بُدَّ لِلْمَحْزُونِ أَنْ يَتَبَلَّدَا^(١)

والأبلدُ: العظيمُ الخلقِ، وذلك أن وجودَ البلادةِ يكثرُ في مَنْ كَانَ جِلْفَ البدنِ، قاله الراغب^(٢)

ب ل س:

قوله تعالى: ﴿فَإِذَا هُمْ مُبْلِسُونَ﴾ [الأنعام: ٤٤]، ﴿يُبْلِسُ^(٣) المجرمون﴾ [الروم: ١٢].

الإبلاسُ: الحزنُ المعترضُ من شدةِ اليأسِ. قَالَ بعضهم: وإبليس^(٤) مشتقٌ منه، وهو عندُ أهلِ الصناعة لا يصبحُ لأنه أعجميٌّ، وأيضاً موضعُ اشتقاقه لا يتصرفُ وقيل: الإبلاسُ التحيرُ واليأسُ. ومنه إبليسُ أيضاً، وقد تقدّم.

وقال الأزهري: هو السكوتُ والتحسرُ والتندمُ على ما قُرطُ. وقُسِرَ قوله: ﴿فَإِذَا هُمْ مُبْلِسُونَ﴾ ساكتون متحسرون نادمون على ما قُرطُ منهم. وقيل: هو الانقطاعُ في الحجةِ والسكوتُ عن الجوابِ. وكلُّ مَنْ انقطعَ عن حُجَّتِهِ وسَكَتَ فَقَدْ أَبْلَسَ. أنشدَ الهروي للمعجّاج: [من الرجز]

١٩٣- يَا صَاحِبَ هَلْ تَعْرِفُ رَسْمًا مُكْرَمًا؟

قَالَ: نَعَمْ أَعْرِفُهُ، وَأَبْلَسًا^(٥)

وهذا الذي قاله راجعٌ إلى ما قدّمناه، فإنه لما كَانَ المُبْلِسُ كثيراً ما يسكتُ ويتنسى

(١) يروى البيت: (الا لا تلمه اليوم أن يتبلدا فقد غلب المحزون أن يتجلدا)

وهو في اللسان (بلد) ، ويروى: (لا بد للمصدور من أن يسملا) .

وهو في اللسان (صدر) ، والبيت للأحوص في ديوانه ٩٨ والأغاني ١٣/ ١٥٣ .

(٢) المفردات ١٤٣ .

(٣) معجم الفراءات ٦٦/ ٥ . قرأ السلمي وعلي (يُبْلِسُ ، يَبْلِسُ) إعراب النحاس ٥٨٣/ ٢ وإملاء المعكيري ١٠٠/ ٢ .

(٤) سفر السعادة ٢٣ ؛ إبليس: زعم قوم أنه عربي ، وأنه من (أبلس) إذا انقطعت حجته ، أو من أبلس من رحمة الله ، أي بلس ، أو من الانكسار والحزن ، يقال: أبلس: إذا سكت عما قال .

(٥) ديوانه ١٨٥/ ١ . قوله ومكرماً أي متلبداً من آثار الأيوان والأبعار حتى صار طرئق بعضه على بعض عن الأصمعي .

ما يَعْنِيهِ، لِمَا بِهِ مِنْ شُغْلِ الْقَلْبِ بِالْحَزَنِ الْفَادِحِ، قِيلَ: أَيْ بَلَسَ: إِذَا سَكَتَ وَانْقَطَعَتْ حُجَّتُهُ. وَنَاقَةُ مِبْلَاسٍ أَيْ سَاهِيَةٌ تَارِكَةٌ الْمَرْعَى مِنْ شِدَّةِ الضَّبْعَةِ.

وَالْبَلَّاسُ: الَّذِي هُوَ الْمَسْحُ، أَعْجَمِيٌّ مُعَرَّبٌ، قَالَ الرَّاعِبِيُّ^(١). وَفِي الْحَدِيثِ: «مَنْ أَحَبَّ أَنْ يَرِقَّ قَلْبُهُ فَلْيَدِمْ أَكْلَ الْبَلَّاسِ»^(٢)، قَالَ أَبُو مَنْصُورٍ: هُوَ التِّينُ. وَفِي حَدِيثٍ عَطَاءٍ: الْبَلَّاسُ: هُوَ الْعَدَسُ.

ب ل ع

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَقِيلَ يَا أَرْضُ ابْلَعِي مَاءَكِ﴾ [هُود: ٤٤] أَيْ بَلَعَتْ الشَّيْءَ وَابْتَلَعَتْهُ، فَكُنِيَ عَنْ ذَلِكَ بِبَلْعِهَا لِإِبْهَاءِ تَصْوِيرِهَا أَنَّهُمَا تَأْخُذُ مَا يُفْجَرُ مِنْهَا وَمَا نَزَلَ مِنَ الْمِطْلَةِ، وَجَعَلَهُ مَاءَهَا لِحَصُولِ الْكُلِّ فِيهَا.

وَالْبَلْعُ: تَغْيِيبُ الشَّيْءِ فِي الْجَوْفِ. ثُمَّ يُطْلَقُ عَلَى كُلِّ تَغْيِيبٍ عَلَى سَبِيلِ التَّشْبِيهِ. يُقَالُ: بَلَعْتُ الشَّيْءَ أَبْلَعُهُ بَلْعًا، وَمِنْهُ الْبَالُوعَةُ. وَسَعَدُ بَلْعٌ^(٣): لِمَنْزِلَةٍ مِنْ مَنَازِلِ النُّجُومِ. وَبَلْعُ الشَّيْبِ فِي رَأْسِهِ: أَوَّلُ مَا يَظْهَرُ^(٤).

ب ل غ

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿هَذَا بَلَاغٌ لِلنَّاسِ﴾ [إِبْرَاهِيمَ: ٥٢] أَيْ هَذَا الْقُرْآنُ بَيَانٌ كَافٍ لِلنَّاسِ. وَاصِلُ الْبَلَاغِ: الْكِفَايَةُ. وَمِنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿إِنْ فِي هَذَا لَبَلَاغٌ لِقَوْمٍ عَابِدِينَ﴾ [الْأَنْبِيَاءُ: ١٠٦].

وَالْبَلَاغَةُ فِي الْكَلَامِ مِنْ ذَلِكَ، لِأَنَّهَا بَيَانٌ كَافٍ. وَقِيلَ^(٥): الْبَلَاغُ هُوَ الْإِنْتِهَاءُ إِلَى أَقْصَى الْأَمْرِ، وَالْمُنْتَهَى مَكَانًا أَوْ زَمَانًا أَوْ أَمْرًا مِنَ الْأُمُورِ الْمَقْدُورَةِ. وَقَدْ يُعْبَرُ بِهِ عَنِ الْمُشَارَفَةِ عَلَيْهِ وَإِنْ لَمْ يَنْتَهَ إِلَيْهِ. فَمِنْ الْإِنْتِهَاءِ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿حَتَّى إِذَا بَلَغَ أَشُدَّهُ وَبَلَغَ أَرْبَعِينَ سَنَةً﴾

(١) المفردات ١٤٤.

(٢) غريب لين الجوزي ٨٥/١ والغريبين ٢٠٥/١ والنهاية ١٥٢/١.

(٣) سعد بلع: كوكبان صغيران مستويان في المجرة شيئا بغم مفتوح، يريد أن يبتلع شيئا، وقيل إنما قيل بلع كانه بلع شاته. العمدة لابن رشيق ٢٥٥/٢.

(٤) المقاييس (بلع) ولانه إذا شمل رأسه فكانه قد بلعه.

(٥) المفردات ١٤٤.

[الاحقاف: ١٥]. ومن المشاركة قوله: ﴿أَيْمَانٌ عَلَيْنَا بِاللَّغَةِ﴾ [القلم: ٣٩] أي مُنتهبة في التوكيد.

والبَلَّغُ يكون بمعنى الإبلاغ وبمعنى التبليغ كقوله تعالى: ﴿فَأَنبَأْكَ الْبَلَّغُ﴾ [آل عمران: ٢٠]، وقوله: ﴿فَهَلْ عَلَى الرَّسْلِ إِلَّا الْبَلَّغُ﴾ [النحل: ٣٥]، وقوله: ﴿وَقُلْ لَهُمْ فِي أَنفُسِهِمْ قَوْلًا بَلِيغًا﴾ [النساء: ٦٣] أي كافياً.

يقال: بَلَّغَ الرَّجُلُ يَبْلُغُ فهو بَلِيغٌ إذا بَلَّغَ بِلِسَانِهِ كُنْهَ مَا فِي ضَمِيرِهِ. وقوله: ﴿وَالَّذِينَ لَمْ يَبْلُغُوا الْحُلُمَ﴾ [النور: ٥٨] أي لم يَنْتَهَوْا وَلَمْ يَصِلُوا إِلَى الْحُلُمِ وَهُوَ الْإِحْتِلَامُ. يقال: بَلَّغَ الصَّبِيُّ يَبْلُغُ بِلَوْغًا فهو بَالِغٌ. وبَلَّغَ زَيْدٌ مُرَادَهُ إِذَا وَصَلَ إِلَى مَا يُرِيدُ.

وقوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ بَالِغٌ^(١) أَمْرِهِ﴾ [الطلاق: ٣] أي يَفْعَلُ مَا يُرِيدُ مِنْ غَيْرِ مُعَارَضٍ لَهُ تَعَالَى. وَرُئِيَ ﴿بَالِغٌ﴾ بِالتَّنْوِينِ وَنَصَبِ أَمْرِهِ^(٢)، وَبَعْدَهُ وَخَفَضِ أَمْرِهِ^(٣). قوله تعالى: ﴿وَأِنْ لَمْ تَفْعَلْ نَمَّا بَلَغْتَ رِسَالَتَهُ^(٤)﴾ [المائدة: ٦٧]. مَعْنَاهُ إِنْ لَمْ تُبَلِّغْ هَذَا أَوْ شَيْئًا مِمَّا حُمِّلْتَ، تَكُونُ فِي حُكْمِ مَنْ لَمْ يُبَلِّغْ شَيْئًا مِنْ رِسَالَتِهِ، وَذَلِكَ أَنَّ حُكْمَ الْأَنْبِيَاءِ وَتَكْلِيفَاتِهِمْ أَشَدُّ، وَلَيْسَ حُكْمُهُمْ حُكْمَ سَائِرِ النَّاسِ الَّذِينَ يُتَجَانَفُ عَنْهُمْ إِذَا خَلَطُوا عَمَلًا صَالِحًا وَآخَرَ سَيِّئًا. وَبِهَذَا التَّأْوِيلِ...^(٥) سَوَالٌ يُقَالُ هُنَا وَهُوَ أَنَّ الْجَزَاءَ عَيْنَ الشَّرْطِ، وَلَيْسَ كَذَلِكَ لِمَا عَرَفْتَهُ.

وقوله: ﴿فَإِذَا بَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ^(٦)﴾ فامسكوهن [الطلاق: ٢] لِلْمُشَارَفَةِ، وَإِنَّمَا إِذَا انْتَهَتْ إِلَى أَقْصَى الْأَجَلِ لَا يَصِحُّ لِلزَّوْجِ مُرَاجَعَتُهَا وَإِمْسَاكُهَا. وقوله: ﴿وَقَدْ بَلَغَنِي الْكِبَرُ وَأَمْرَانِي عَاقَرٌ﴾ [آل عمران: ٤٠]، وَفِي أُخْرَى: ﴿وَقَدْ بَلَغْتَ مِنَ الْكِبَرِ عِتِيًّا﴾

(١) قَرَأَ أَبُو عَمْرٍو وَعَصَمَةُ وَابْنُ أَبِي عُبَيْدٍ وَدَاوُدُ وَابْنُ أَبِي هِنْدٍ (بَالِغٌ أَمْرُهُ) الْمَحْتَسَبُ ٣٢٤/٢ وَإِبْرَاهِيمُ النَّحَاسُ ٤٥٣/٣ وَقَرَأَ الْمُفَضَّلُ (بَالِغًا أَمْرَهُ، بِالْفَتْحِ) الْبَحْرُ الْمَحِيطُ ٢٨٣/٨ وَالْقُرْطُبِيُّ ١٨/١٦١.

(٢) أَيِ (بَالِغٌ أَمْرُهُ) وَهِيَ قِرَاءَةُ نَائِعٍ وَابْنُ كَثِيرٍ وَابْنُ عَامِرٍ وَحَمْرَةُ وَالْكَسَائِيُّ وَخُلْفٌ وَيَعْقُوبُ. السَّبْعَةُ ٦٣٩ وَالنَّشْرُ ٢/٣٨٨ وَالْحِجَّةُ لِابْنِ خَالَوَيْهِ ٣٤٧.

(٣) يَقْصِدُ (بَالِغٌ أَمْرُهُ) وَهِيَ الْقِرَاءَةُ الْمُشْتَبَةُ فِي الْمَصَاحِفِ.

(٤) قَرَأَ نَائِعٌ وَابْنُ عَامِرٍ وَأَبُو بَكْرٍ وَأَبُو جَعْفَرٍ وَالْحَسَنُ وَيَعْقُوبُ (رِسَالَتَهُ) السَّبْعَةُ ٢٤٦ وَالنَّشْرُ ٢/٢٥٥ وَالْإِتْحَافُ ٢٠٢.

(٥) فَرَاغَ فِي الْأَصْلِ قَدْرَ كَلِمَةٍ، لَعَلَّهُ «جَوَابٌ» أَوْ «رَدٌّ عَلَى».

(٦) قَرَأَ الضَّحَّاكُ وَابْنُ سِيرِينَ (أَجَلَهُنَّ) الْبَحْرُ الْمَحِيطُ ٨/٢٨٢.

[مريم: ٨]، وقوله: ﴿إِنَّمَا يَبْلُغُنَّ^(١) عِنْدَكَ الْكِبَرُ﴾ [الإسراء: ٢٣] مثل قولهم: أدركني الجهد، وإن شئت: أدركت الجهد، ولا يجوز أن يقال ذلك في زمان ولا مكان، فلا يقال: أدركني مكان كذا، ولا بَلَغني مكان كذا.

وبقال: بَلَغته الخبر وأبْلَغته إياه. وقد قرئ ﴿أَبْلَغُكُمْ﴾ [الأعراف: ٦٢] بالتخفيف والتثنية. قال الراغب: وبَلَغته أكثر، يعني: من أَبْلَغَه^(٢).

والبلاغة في الكلام التي هي أخت الفصاحة، يوصفُ بها المتكلم والكلام، ولا توصفُ بها الكلمة. والفصاحة يوصفُ بها الثلاثة، وهي في الكلام عبارة عن مطابقة لمقتضى الحال مع كونه فصيحاً، وفي المتكلم عن ملكة يُقَدَّرُ بها على تأليف كلام بليغ، هذا حدثها في اصطلاح البيهقيين.

وقال الراغب^(٣): والبلاغة تكونُ على وجهين: أحدهما أن يكون بذاته بليغاً، وذلك بأن يجمع ثلاثة أوصاف: أن يكون صواباً مع موضوع لغته، وطيقاً للمعنى المقصود به، وصديقاً في نفسه. ومتى انخرم وصف من ذلك كان ناقصاً في البلاغة. والثاني: أن يكون بليغاً باعتبار القائل والمقول له، وهو أن يقصد القائل به أمراً ما فيورده على وجه حقيق أن يقبله المقول له.

وقوله: ﴿وَقُلْ لَهُمْ فِي أَنْفُسِهِمْ قَوْلًا بَلِيغًا﴾ [النساء: ٦٣] يصح حمله على المعنيين، وقول مَنْ قَالَ^(٤): معناه قُلْ لَهُمْ: إن أظهرتم ما في أنفسكم قتلتم، وقول مَنْ قَالَ: خوفهم بمكاره تنزل بهم، فإشارة إلى بعض ما يقتضيه عموم اللفظ^(٥).

والبُلَغَةُ: ما يُبْلَغُ به من العيش. والمبالغة: الاجتهاد في الأمر، يقال: بالغ في أمره، وهو ما تقدم، فإنه بلوغ نهاية الأمد في الاجتهاد. وفي الحديث: «كلُّ رافعة رفعت عنا

(١) قرأ حمزة والكسائي وخلف وطلحة والاعمش والجحدري (يبْلُغُنَّ) السبعة ٣٧٩ والنشر ٣٠٦/٢ والحيمة لأين خالويه ٢١٦.

(٢) المفردات ١٤٤: يقال بَلَغته الخير وأبْلَغته مثله، وبَلَغته أكثر.

(٣) المفردات ١٤٥.

(٤) القول للزجاج في معاني القرآن ٧٠/٢.

(٥) في تفسير ابن كثير ١/٣٢٢: «أي تصحهم فيما بينك وبينهم بكلام بليغ رادع لهم».

من البلاغ فليُبلغ عتاً أراد من المبالغة في التبليغ. يقال: بالغ ببالغ مبالغة فهو مبالغ أي اجتهد. ويروى «من البلاغ» بفتح الباء على معنى أن البلاغ ما بلغ من القرآن والسني. وقيل: تقديره من ذوي البلاغ، أي الذين بلغونا، أي من ذوي التبليغ، فاقام الاسم مقام المصدر الحقيقي، كما تقول: أعطيتُه عطاءً، وبكسرها على أنه مصدر بالغ نحو: قاتل قتالاً. وقالت عائشة لعلي رضي الله عنهما يوم الجمل: «لقد بلغت منا البلغين»^(١) قال أبو عبيدة: هي مثل قولهم: لكِتُ منه البرحين^(٢)، وبنات برح^(٣) أي الدواهي.

ب ل و:

يقال: بلوته أي اختبرته، يكون في الخير والشر. قال تعالى: ﴿وَيَلْوَكُمْ بِالشَّرِّ وَالْخَيْرِ فِتْنَةً﴾ [الأنبياء: ٣٥]. ويقال: ابتليته كبلوته. قال تعالى: ﴿وَابْتَلُوا الْيَتَامَى﴾ [النساء: ٦] ﴿وَإِذْ ابْتَلَى إِبْرَاهِيمَ رَبُّهُ بِكَلِمَاتٍ﴾ [البقرة: ١٢٤] أي اختبره.

وقوله تعالى: ﴿وَفِي ذَلِكَ بَلَاءٌ مِنْ رَبِّكُمْ عَظِيمٌ﴾ [البقرة: ٤٩] قيل: معناه نعمة، ومنه قوله تعالى: ﴿وَلِيَبْلِي الْمُؤْمِنِينَ مِنْهُ بَلَاءٌ حَسَنًا﴾ [الأنفال: ١٧]. قال أبو الهيثم: البلاء يكون حسناً ليكون سبباً. وأصله المحنة، والله تعالى يبتلي عبده بالصنع الجميل ليمتحن شكره ويبلوه بالبلوى التي يكرهها ليمتحن صبره.

وفي حديث حذيفة، وقد تدافعوا للصلاة: «لَتَبْتَ لَهَا إِمَامًا أَوْ تَصَلُّنَّ وَحْدَانَا»^(٤) أي لتختارن. وجعل الراغب معنى هذه المادة من معنى البلاء، وذكره في مادة ب ل ي. فقال^(٥): يقال: بلى الثوب بلى وبلاء أي خلق. وبلوته: اختبرته كاني أخلفته من كثرة اختباره له.

(١) النهاية ١٥٢/١.

(٢) غريب ابن الجوزي ٨٥/١ والنهاية ١٥٣/١ والفاقي ١٢٤/١. «أرادت أن الحرب بلغت كل مبلغ».

(٣) مجمع الأمثال ١٩٢/٢ والمستقصى ٢٨٤/٢ والأمثال لابن سلام ٣٤٩. وفي الناج واللسان (برح): «البرحين: الدواهي والشدائد، كان واحد البرحين: برح ... وانتصروا فيه على الجمع دون الأفراد من حيث كانوا يصفون الدواهي بالكثرة والعموم».

(٤) الناج (برح): «ومنه المثل: بنت برح شركت على رأسك» وانظر المستقصى ١٥/٢.

(٥) النهاية ١٥٢/١.

(٦) المفردات ١٤٥.

وَقُرِئَ: ﴿هَذَا لَكَ نَبَلٌ كُلُّ نَفْسٍ مَا أَسْلَفَتْ﴾ [يونس: ٣٠] أي تعرف حقيقة ما عملت، ولذلك يقال: بلوت فلاناً أي اختبرته.

وسُمِّيَ الغمُّ بلاءً من حيث إنه يُبْلِي الجسمَ، وسُمِّيَ التكليفُ بلاءً من أوجه: الأول أن التكاليف كلها فيها مشقة على الأبدان. والثاني أنها اختبارات، وعليه ﴿وَلْتَبْلُوْنَكُمْ حَتَّى نَعْلَمَ الْمُجَاهِدِينَ مِنْكُمْ وَالصَّابِرِينَ﴾ [محمد: ٣١] وهو تعالى عالمٌ بهم بدون اختبار، وإنما معناه: حتى يظهر في الوجود ما في علمنا. وقيل: معناه حتى يتميز. والثالث، كما تقدم، أنه اختبار، فمبتليهم بالمسارّة تارة ليشكروا، وأخرى بالمضارّ ليصبروا. فصار الابتلاء تارة مُنحةً وتارة محنة. والمنحة تقتضي الشكر، والمحنة تقتضي الصبر. والقيام بحقوق الصبر أسهل من القيام بحقوق الشكر. فصارت المنحة أعظم البلاءين.

ومن هذا قولُ أمير المؤمنين علي رضي الله عنه: «بُلِينَا بِالضَّرَاءِ فَصَبَرْنَا، وَبُلِينَا بِالسَّرَاءِ فَلَمْ نَصْبِرْ»^(١). وقد جاء ذلك، أعني المحنة والمنحة، في قوله تعالى: ﴿وَفِي ذَلِكُمْ بَلَاءٌ مِنْ رَبِّكُمْ عَظِيمٌ﴾ [البقرة: ٤٩]، فالمحنة راجعة إلى ما تقدم من ذبح أهلهم واستحياء نسائهم. والمحنة راجعة إلى قوله: ﴿وَإِذْ نَجَّيْنَاكَ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ﴾ [البقرة: ٤٩]. وأبلى وبلى يتضمن أمرين: أحدهما تعرف حاله وما يُجهل من أمره. والثاني ظهور جودته وردائه. في جانب الباري تعالى إذ قيل: أَبْلَى اللَّهُ كَذَا أَوْ بَلَى كَذَا لم يكن إلا بمعنى ظهور جودة المبتلى كقوله تعالى: ﴿وَإِذْ أَبْلَى إِبْرَاهِيمَ رَبَّهُ﴾ [البقرة: ١٢٤]، أو رداءته نحو ﴿كَذَلِكَ نَبْلُوهُمْ بِمَا كَانُوا﴾ [الاعراف: ١٦٣].

وقد يُقصدُ به الأمران معاً، نحو: بلوت زيداً إذا قصدتُ المعنيين المذكورين. وقوله: [من الطويل]

١٩٤- فَأَبْلَاهُمَا خَيْرَ الْبَلَاءِ الَّذِي يَبْلُو^(٢)

جمع بين اللغتين، إذ يقال: بلاءه وأبلاه.

(١) نسب الحديث في المفردات ١٤٥ إلى الخليفة عمر، وهو في الزهد لابن المبارك ١٨٢ وسنن الترمذي ٣٠٧/٣.

(٢) عجز بيت لزهير في ديوانه ٩١ وصدره: (رأى الله بالإحسان ما فعلا بكم) وعبود: جرى الله.

ب ل ي :

بلى^(١) جمعها بلمات كنتم، إلا أنها لا يُجاب بها إلا نفي نحو: ﴿وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَا يَبْعُثُ اللَّهُ مِنْ بَعْدِ بَلَى﴾ [التحل: ٣٨] ﴿لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ كَانَ هُودًا أَوْ نَصَارَى﴾ [البقرة: ١١١]. ولو دخل الاستفهام على النفي لم يُجب إلا بلى، وإنه صار إيجاباً كما قدمناه، كقوله: ﴿الَسْتُ بِرَبِّكُمْ﴾ قالوا بلى ﴿[الأعراف: ١٧٢]﴾. قال ابن عباس: لو قالوا نعم لكفروا^(٢)، وابن عباس أخيراً بهذه المقالة. وقد تكلمنا على هذه الآية بأشبع من هذا في مكانها وما يليق بها والحمد لله. ونعم: حرف جواب إلا أنها يُجاب بها في الإيجاب والنفي لأنها تصديق وتدبير لما يتقدمها، وستأتي في بابها إن شاء الله.

فصل الباء والنون

ب ن ن :

قوله تعالى: ﴿عَلَىٰ أَنْ نَسْؤِي بَنَاتَهُ﴾ [القيامة: ٤] البَنَاتُ: الأصابع، سُميت بذلك لأنَّ بها إصلاح الأحوال التي يمكن للإنسان أن يبين بها. يقال: ابنُ بالمكان بين أي أقالم. ومنه البَنَةُ للرائحة التي تَبِنُ بما تَعْلُقُ به. وفي الحديث: «إِنَّ لِلْمَدِينَةِ بَنَةً»^(٣)، قال أبو عمرو: هي الرائحة الطيبة، قال الأصمعي: هي الرائحة مطلقاً. قلت: إنما خصها أبو عمرو بالطيبة لخصوصية المادة^(٤).

وقال الأشعث لعلِّي بن أبي طالب رضي الله عنه: «أحسبك ما عرفتنِي يا أمير المؤمنين. قال: بلى، وإني لأجد بَنَةَ الْغَزْلِ مِنْكَ»^(٥)، قول: أراد أنه نسَّاج. وواحد البَنانِ بَنَانَةٌ على حدِّ عَزْ وعَزَّة. قال النابغة: [من الكامل]

١٩٥- بِمُخَضَّبٍ رَخَصٍ كَأَنَّ بَنَانَهُ عَنَمٌ يَكَادُ مِنَ اللَّطَافَةِ يُعَقِّدُ^(٦)

(١) البرهان ١/ ٣٧٣- ٣٧٥ ، ٢٦١/ ٤ - ٢٦٥ والإتقان ٢/ ٢١٩- ٢٢١ .

(٢) قول ابن عباس في البرهان ٤/ ٢٦٢ والإتقان ٢/ ٢٢٠ .

(٣) غريب ابن الجوزي ١/ ٨٧ والنهية ١/ ١٥٧ .

(٤) المقاييس (بن : ١/ ١٩٢) قال الخليل : «والبنة الريح من أمراض البقر والغنم والظباء، وقد يستعمل في العطب، فيقال : أجد في هذا التوب بنة طيبة من عرف نفاع أو مسرجل.»

(٥) غريب ابن الجوزي ١/ ٨٨ والنهية ١/ ١٥٧ .

(٦) ديوانه ٩٣ ويروى : (عنم على أشجاره لم يعقد)، العنم: شجر أحمر الثمر ينبت في جوف شجر السمر. وقيل العنم: أساريع (نوع من الدود) حمر تكون في البقل في الربيع. ثم تسليخ فتكون فراشة.

وقال آخر: [من الوافر]

١٩٦- فَإِنَّ أَهْلَكَ قَرِيبٌ فَتَنِي سِيكِي عَلِيٌّ مَهْذَبٌ رَخِصِ الْبَنَانِ^(١)

وللناس على قوله: ﴿عَلَى أَنْ نَسُوِّيْ بَنَانَهُ﴾ تاوريلان، أحدهما أن يجعل أصابعه ملتصقة غير مفترقة، بل هي كخف البعير أو حافر الحمار، فلا يُنتفع بها، وهو قول أكثرهم. والثاني: إنا نقدر على أن نجمع أصغر عظامه ونؤلفها بعد تمزيق جلدها وعصياها. وإذا قدرنا على جمع هذه مع دفتها فلأن نقدر على جمع كبارها أولى وأحرى، وهذا اليتى سياق الآية.

وقوله: ﴿وَاضْرِبُوا مِنْهُمْ كُلَّ بَنَانٍ﴾ [الأنفال: ١٢] إنما خصها لأنها اتفَع الأعضاء في مزاولة الأشياء لا سيما في القتال.

ب ن و:

الابن عند الجمهور لأمه وأو، حذفت لأمه وعوض عنها همزة الوصل أوله كاسم، وابنة مؤنثة وكذلك بنت، إلا أنهم عوضوا من لامها تاء التانيث، وسُمي تاء العوض كسَاء اخت. ويكسر ابن على أبناء، ويصحح^(٢) فيرفع بالواو وينصب وينجر بالياء.

قال تعالى: ﴿الْمَالُ وَالْبَنُونَ زِينَةُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ [الكهف: ٤٦] ﴿يَوْمَ لَا يَنْفَعُ مَالٌ وَلَا بَنُونَ﴾ [الشعراء: ٨٨] ﴿يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ﴾ [البقرة: ٤٠] ﴿وَحَرِّقُوا لَهُ بَنِينَ وَبَنَاتٍ﴾ [الأنعام: ١٠٠].

وقيل: ابن اشتقاقاً من البناء لأنه بناء أبيه أي أصل في وجوده، وقيل لكل من كان يحصل من جهته تين أو من تربته هو ابنه، ولما لزم الشيء نحو: هو ابن السبيل، وابن الحرب^(٣).

وقوله: ﴿هَؤُلَاءِ بَنَاتِي﴾ [هود: ٧٨] وقوله: ﴿لَقَدْ عَلِمْتُمْ مَا لَنَا فِي بَنَاتِكُمْ مِنْ حَقٍّ﴾ [هود: ٧٩] أراد نساء أمته وسماهن بناته لأن النبي أب لأمته حسبما قدمنا في

(١) البيت لجعد بن معاوية المكي وكان من لصوص بني محرز والبيت من قصيدة طويلة قالها بعد ما حجه الحجاج. أمالي القاضي ٢٨٣/١ وأشعار اللصوص ١٠٤.

(٢) يقصد: جمع مذكر سالم.

(٣) انظر المزمهر ١/١٨ - ٢٤ والمقاييس (بنو).

صدر هذا الكتاب. ومعناه: هؤلاء نساؤكم فأنكحوهن على الوجه المرضي. وقيل^(١): أراد ماءه لصلبه، وإنما خاطب بذلك كبار قومه وهم قليل، وإلا فمحال أن يقول ذلك للجسم الغفير.

وقوله: ﴿وجعلون لله البنات﴾ [النحل: ٥٧] أراد الملائكة، وذلك أن الكفار...^(٢) يزعمون، وقد كذبوا أن يقال: تزوج بسروات الجن فأولدهم الملائكة، وسموهم بناته. وإليه أشار بقوله: ﴿سبحانه وتعالى عما يقولون علواً كبيراً﴾ [الإسراء: ٤٣] ﴿وجعلوا بينه وبين الجنة نسباً﴾ [الصفات: ١٥٨] وقد يُعرب بنين مع الياء بالحركات تشبيهاً له بلفظ قطين، قال: [من الوافر]

١٩٧- وكان لنا أبو حسن عليُّ أباً سرّاً ونحنُ له بنين^(٣)

والبنيان: وضع شيء بترتيب خاص، وهو جمع لا واحد له. وقيل: بل واحد بنيانة. وقوله تعالى: ﴿كانهم بنیان مرصوص﴾ [الصف: ٤] من أبلغ تشبيه، لم يكتف بذكر البنيان حتى وصفه بأبلغ إتقان. واسم الجنس يذكر ويؤنث، ومن التذكير ﴿بنیان مرصوص﴾ كقوله: ﴿أعجاز نخلٍ منقعر﴾ [القمر: ٢٠]. ولو أنث لجاز كقوله: ﴿نخلٍ خاوية﴾ [البحاقة: ٧].

وقوله: ﴿أفمن أسس بنيانه﴾ [التوبة: ١٠٩] الآية استعارة بديعة، وذلك أن الأمر الذي يربيه الإنسان من دين واعتقاد إنما يربيه على نظر وتأمل ووضع شيء فشيء، وهذا أشبه شيء بالبناء.

ويقال: بنيت أبنى بناءً وبنيّة وبنيّ وبنياناً. ويعبر ببنيّة الله عن الكعبة. والبناء: البيت ولو كان من وبر أو شعر. وأبنيته: أعطيته ما يبني به بيتاً. والمبناة: القبة. قال النابغة: [من الطويل]

١٩٨- على ظهر مبناةٍ جديدةٍ سيورها

يطوفُ بها وسطُ اللطيمةِ بائع^(٤)

(١) هو قول جذفة بن الهيثم (الدر المنثور ٤/ ٤٥٨).

(٢) فراغ قدر كلمة من الأصل. ولعل الكلمة هي (هكذا).

(٣) البيت لأحد أولاد علي بن أبي طالب في شرح التصريح ٧٧/١ والمقاصد النحوية

١٥٦/١، ولسميعين قيس الهمداني في الخزانة ٧٥/٨.

(٤) ديوانه ٣١. اللطمة: هي سوق فيها يز وطيب، وقيل: هي عبر تحمل الطيب وأفضل المتاع إلى

الأسواق.

وَبَنَى فَلَانٌ بِأَمْرَاتِهِ أَيْ دَخَلَ عَلَيْهَا، لَانَهُمْ كَانُوا إِذَا فَعَلُوا ذَلِكَ بَنَوْا عَلَيْهَا قُبَّةً، فَعَبَّرُوا بِهِ عَنْهُ وَإِنْ لَمْ يَبْنُوا قُبَّةً. وَالْبِنَاءُ أَيْضاً: النُّطْعُ وَمِثْلُهُ الْمِبْنَةُ، وَفِي الْحَدِيثِ: «إِلَّا إِذَا بَسَطْنَا لَهُ مِبْنَةً»^(١) أَيْ نَطْعاً. وَبَنَى طَعَامَهُ لَحْمَهُ، كُنَايَةً عَنْ سَمْنِهِ. قَالَ: [مَنْ الرَّجُلُ]

١٩٩- بَنَى السُّوَيْقُ لَحْمَهَا وَاللَّتْ كَمَا بَنَى بُخْتُ الْعِرَاقُ الْقَتَّ^(٢)

وَالْبُنْيَاتُ: الْأَقْدَاحُ، وَمَالَ عَمْرُ رَجُلًا: «هَلْ شَرِبَ الْجَيْشُ بِالْبُنْيَاتِ الصَّغَارِ؟»^(٣)

فصل الباء والهاء

ب ه ت :

الْبُهْتُ: التَّحِيرُ. قَالَ تَعَالَى: ﴿فَبُهْتَ الَّذِي كَفَرَ﴾ [البقرة: ٢٥٨] أَيْ دُهِشَ وَتَحِيرَ وَانْقَطَعَتْ حُجَّتُهُ. وَمِنْ ذَلِكَ الْبُهْتَانُ وَهُوَ الْبَاطِلُ الَّذِي يَحِيرُ النَّاضِرَ فِيهِ. وَالْبُهْتَانُ: الْكَذِبُ أَيْضاً، وَهُوَ نَوْعٌ مِنْ ذَلِكَ.

يُقَالُ: بُهْتَهُ يَبْهَتْهُ بُهْتًا أَيْ حَيْرَهُ. وَبُهْتُهُ: كَذَبَ عَلَيْهِ فَبُهْتَ يَبْهَتْ، وَبُهْتَ يَبْهَتْ. وَفِي الْحَدِيثِ: أَنَّ الْيَهُودَ «قَوْمٌ بُهْتُ»^(١) مِنْ ذَلِكَ. وَقَوْلُهُ: ﴿وَلَا يَأْتِيَنَّ بِبُهْتَانٍ يَفْتَرِينَهُ﴾ [الممتحنة: ١١٢]، قِيلَ: كَانَتِ النُّسُوءُ يُلْقَطُنَ الْوَلَدَ وَيُدْعَيْنَ وَلَادَتَهُ شَهْوَةً لِلْأَوْلَادِ وَصَارَةً بِهِ لِمِيرَاتِ أَزْوَاجِهِنَّ حَيْثُهَا. وَقِيلَ: بَلْ هُوَ كُنَايَةٌ عَنِ الْإِنْسَانِ بَوْلَدٍ مِنْ زِنَا، فَتَنْسَبُهُ إِلَى الزَّوْجِ. وَقِيلَ: هُوَ كُنَايَةٌ عَنْ كُلِّ مَا لَا يَتَّبِعِي تَعَالِيهِ مِمَّا يُفْعَلُ بِالْيَدِ أَوْ يُسْعَى إِلَيْهِ بِالرَّجْلِ. وَقَوْلُهُ: ﴿سَبْحَانَكَ هَذَا بُهْتَانٌ عَظِيمٌ﴾ [النور: ١٦] أَيْ كَذَبٌ فَظْلِعَ مُتْبَالِغٌ فِي الْقُبْحِ، يُحِيرُ مَنْ يَسْمَعُهُ وَيُدْهَشُهُ^(٢).

ب ه ج :

الْبَهْجَةُ: ظُهُورُ الْحَسَنِ وَالْجَمَالِ. قَالَ تَعَالَى: ﴿جَدَائِقُ ذَاتَ بَهْجَةٍ﴾ [النمل: ٩٠] أَيْ ذَاتَ لَوْنٍ وَحُسْنٍ يُبْهِجُ مَنْ رَأَاهُ، يُقَالُ: ابْتَهَجَ فَلَانٌ بِكَذَا أَيْ سُرَّ مَرُورًا

(١) غريب ابن الجوزي ٨٨/١ والنهاية ١٥٨/١.

(٢) البيت في اللسان (بني) والغريب ٢١٥/١.

(٣) الغريب ٢١٥/١ والنهاية ١٥٨/١ وغريب ابن الجوزي ٨٨/١.

(٤) النهاية ١٦٥/١.

(٥) في الأشباه والنظائر ٩٠ أن البهتان في القرآن على ثلاثة معان: الكذب والزنا والحرام.

به، ظهر على وجهه أثر السرور فحسنته وزنته.

يُقال: يَهْجُ الشيءُ يَهْجُهُ بهجةً فهو بهيجٌ. قال تعالى: ﴿وَأَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زوج بهيج﴾ [ق: ٧]، وباهج أيضاً. قال جندب بن عمرو: [من الرجز]

٢٠٠- يا ليتني قبلتُ غيرَ خارجٍ قبلَ الصباحِ ذاتَ خلقٍ باهِجٍ^(١)

ويقال: بهجةً الله يَهْجُهُ يَهْجُهُ إيهاجاً.

ب ه ل :

البَهْلَةُ: اللُّعْنُ، يُقالُ: بهلُ الله، وعليه بهلةٌ، وبهلتُ أي لعنته، ومنه المِباهلةُ وهي الاجتهادُ في الدُّعاء. يُقالُ: بهلُ الله الكاذبُ منا. وبهتلُ في الدُّعاء أي اجتهدَ فيه. ومنه قوله تعالى: ﴿ثُمَّ نَبْتَهِلُ﴾ [آل عمران: ٦١] أي نفعلُ المِباهلةَ. وعن ابن عباس رضي الله عنه: «مَنْ باهَلَنِي باهَلَتُهُ»^(٢). وقيل: أصلُ البَهْلِ كونهُ غيرَ مُراعٍ. ومنه البعيرُ الباهِلُ وهو المُخلُ من غيرِ سِمةٍ ومن غيرِ قيدٍ، والباهِلُ أيضاً الناقةُ التي لم يَدْرُ ضَرْعُها. قال أبو طالب: [من الطويل]

٢٠١- فَإِنْ يَكُ قَوْمٌ سَرَّهْمَ ما صَنَعْتُمْ

سَتَحْلِبُوها لاقِعاً غيرَ باهِلٍ

وقالت امرأة: أَنْتِ كُ باهلاً غيرَ ذاتِ صرارٍ^(٣). وبهلتُ فلاناً: خَلَيْتُهُ وإِرَادَتُهُ، تشبيهاً بالبعيرِ الباهِلِ. والبَهْلُ أيضاً والابتهالُ في الدُّعاء: الاسترسالُ فيه والتنصرُّعُ. ومنه قولُ الشاعر: [من الرمل]

٢٠٢- نَظَرَ الدَّهْرُ إِلَيْهِمْ فَاثْبَهَلَ^(٤)

أي استرسلَ إليهم فافْتَاهَهُمْ. ومن فسرَ الابتهاَلَ من قوله تعالى: ﴿ثُمَّ نَبْتَهِلُ﴾ باللُعْنِ فلاشكَّ أنْ الإرسالَ في هذا المكانِ لاجلِ اللُعْنِ.

(١) معاني الفراء ٢١٤/١ والغريسي ١٢٣/١.

(٢) غريب ابن الجوزي ٩٣/١ والنهاية ١٦٧/١ وروايته فيهما « من شاء باهله ».

(٣) في المقاييس واللسان (أدم) أن دريد بن الصمة أراد أن يطلبي امرأته فقالت: أها فلان، انطلقني فوالله لقد أطمعتك مادومي واثبتك مكتومي، واثبتك باهلاً غيرَ ذاتِ صرارٍ.

(٤) عجز بيت للبيد في ديوانه ١٩٧ وصدوره: (في قروم سادة من قومه).

ب هـ م :

قوله تعالى: ﴿أَحَلَّتْ لَكُمْ بَهِيمَةَ الْأَنْعَامِ﴾ [المائدة: ١] البهيمة: ما لا تُنطق له، وذلك لما في صوته من الإيهام، ولكنْ خُصَّ في التعارف بما عدا السباع والطيور. فالبهيمة شاملة للأنعام وغيرها، فمن ثمَّ حُسِّنَتْ إضافتها للأنعام لإفادة البيان. أصلُ المادةِ الدلالةُ على عدمِ المسموعِ لما في ذلك الشيء من الاستغلاق.

ومنه البُهْمَةُ: الحجرُ الصَّلبُ. وقيل للشجاع بُهْمَةٌ من ذلك. والشيءُ البُهْمُ كُلُّ ما عسَّرَ إدراكه على الحاسةِ إن كان محسوساً وعلى الفهم إن كان معقولاً. وأبهمتُ الشيءَ أي جعلته مُبْهِماً. وأبهمتُ البابَ: أغلقته إغلاقاً لا يُهْتَدَى لفتحه. ومنه الليلُ البُهيمُ لشدةِ سواده، وذلك أنه قد أبهم أمره لظلمته، أو لأنه يُبْهِمُ ما يُعرضُ فيه فلا يُدرَكُ. فهو على الأولِ فَعِيلٌ بمعنى مَفْعُولٍ، وعلى الثاني بمعنى مَفْعُولٍ.

والبُهْمُ: صغارُ الإبل. قال: [من الطويل]

٢٠٣ - صغيرين نرعى البُهْمَ يا ليتَ أنا

والبُهْمَى: نباتٌ ذو شوكٍ يُبْهِمُ بشوكه، وأبهمتُ الأرضُ: صارت ذاتَ بُهْمَى، كأبقلتُ وأعشيتُ.

وفي الحديث: «يُحْشَرُ النَّاسُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ حُفَاةَ عَرَاءَ بُهْمَاءَ»^(١) فسره الهروي بأنه ليسَ فيهم شيءٌ من أعراض الدنيا وعاهاتها من المرضِ والعرجِ، بل أجسادُهم أصحاءٌ لخلود الأبد^(٢). وجعل ذلك من قولك: فرسٌ بُهيمٌ أي لا يخلطُ لونه لونٌ سواه. وقال الراغب^(٣): أي عراء، وفيه نظرٌ لتقدم عراءٍ قبل ذلك. وكان الراغب لم يطلع على صدر الحديث قال: وقيل: مُعْرُونَ مِمَّا يَتَوَسَّمُونَ به في الدنيا ويمتثلون به. وفرسٌ بُهيمٌ إذا كان على لونٍ واحدٍ لا تكاد العينُ تُمَيِّزُهُ غايةَ التَّمْيِيزِ.

(١) صدر بيت للمجنون في ديوانه ٢٣٨ وعجره: (إلى اليوم لم نكبر ولم تكبر البُهْمُ) .

(٢) أخرجه أحمد في مسنده ٤٩٥/٣ ومجمع الزوائد ١٠ / ٣٥٤ والنهاية ١٦٧/١ وغريب ابن الجوزي ٩٣/١ .

(٣) قول الهروي في النهاية ١٦٧/١ وغريب ابن الجوزي ٩٣/١ .

(٤) المفردات ١٤٩ .

وفي حديث علي رضي الله عنه: «كَانَ إِذَا نَزَلَ بِهِ إِحْدَى الْمُبَهَّمَاتِ»^(١) أَيِ الْمَسَائِلِ الْمُشْكَلَةِ. وفي حديث ابن عباس^(٢) وَقَدْ سُئِلَ عَنْ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَحَلَائِلُ أَبْنَائِكُم﴾ [النساء: ٢٣] وَلَمْ يُبَيِّنْ أَذْخَلَ بِهَا الْإِبْنَ أَمْ لَا، فَقَالَ: «أَبْهَمُوا مَا أَبْهَمَ اللَّهُ».

قال الهروي: سمعت الأزهري يقول^(٣): رأيت كثيراً من أهل العلم يذهبون بهذا إلى إيهام الأمر واستيهامه، وهو إشكاله، وهو غلط. وقوله تعالى: ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ﴾ إلى قوله: ﴿وَبَنَاتُ الْأَخْتِ﴾ [النساء: ٢٣] هذا كله يسمى التحريم المبهم لانه لا يحل بوجه، كاليهيم من الوان الخيل الذي لا شبهة فيه تخالف معظم لونه. ولما سئل ابن عباس عن قوله عز وجل ﴿وَأُمَّهَاتُ نِسَائِكُمْ﴾ [النساء: ٢٣] ولم يبين الله الدخول بهن، أجاب فقال: هذا من مبهمة التحريم الذي لا وجه فيه غير التحريم سواء دخلتم بالنساء أو لم تدخلوا بهن، فأمهات نسائكم حرمن عليكم من جميع الجهات.

وأما قوله تعالى: ﴿وَرَبَائِكُمُ اللَّاتِي فِي حُجُورِكُمْ مِنْ نِسَائِكُمُ اللَّاتِي دَخَلْتُمْ بِهِنَّ﴾ [النساء: ٢٣]. قال ثابت: ليس هذا من المبهمة لأن لهن وجهين أحلن في أحدهما وحرمن في الآخر. فإذا دخل بأمهات الرئاس حرمن، وإذا لم يدخل لم يحرمن، فهذا تفسير المبهمة الذي أراد ابن عباس فأفهم.

فصل الباء والواو

ب و أ:

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ بَوَّأْنَا بَنِي إِسْرَائِيلَ مَبُوءًا صِدْقٍ﴾ [يونس: ٩٣] أَيِ أَنْزَلْنَاهُمْ مَبُوءًا صَالِحًا. وَالْمَبُوءُ: الْمَنْزِلُ الَّذِي يَلْزَمُهُ نَازِلُهُ. فَاصْلُهُ مِنَ الْبَوَاءِ وَهُوَ التَّزْوُّمُ. يُقَالُ: أَبَا الْإِمَامِ فَلَانًا بِفَلَانٍ أَيِ الزَّمَهُ دَمَهُ وَقَتْلَهُ بِهِ. وَفَلَانٌ بَوَاءٌ لِفَلَانٍ إِذَا كَانَ كِفَالَةً فِي الْقَتْلِ مِنْ ذَلِكَ. وَفِي دَعَائِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ: «أَبُوءُ بِنِعْمَتِكَ عَلَيَّ»^(٤) أَيِ أَقْرَبُهَا وَأَزْرَمُهَا نَفْسِي.

(١) غريب ابن الجوزي ٩٧/١.

(٢) قول ابن عباس مذكور في غريب ابن الجوزي ٩٧/١ وتفسير ابن كثير ٤٨٠/١ - ٤٨١.

(٣) قول الأزهري مذكور في تهذيب اللغة ٢٣٥/٦ والنهاية ١٦٨/١ والغريبين ٢٢٨/١ وغريب ابن الجوزي ٩٤/١. وانظر تفسير ابن كثير ٤٨٠/١ - ٤٨٢.

(٤) البخاري في الدعوات برقم ٥٩٤٧ وأحمد ١٢٢/٤ وغريب ابن الجوزي ٨٨/١ والنهاية ١٥٩/١.

وقوله تعالى: ﴿تَبَوَّأُ الْمُؤْمِنِينَ مَقَاعِدَ لِلْقِتَالِ﴾ [آل عمران: ١٢١] أي تُنزلهم منازل الحرب ميمنةً وميسرةً وقلباً وكميناً وطلائع. وقوله تعالى: ﴿تَبَوَّأُ مِنَ الْجَنَّةِ﴾ [الزمر: ٧٤] أي تُتخذُ منها منازل. وقوله: ﴿تَبَوَّأُوا الدَّارَ﴾ [الحشر: ٩] أي نزلوها ولزموها واعتقدوا الإيمان، أو جعلوا الإيمان متبوعاً مجازاً.

وقوله: ﴿فَبَاؤُوا بَغْضَ﴾ [البقرة: ٩٠] أي رَجَعُوا بِهِ وَلِزَمُوا. وقوله: «فباء به أحدُهما»^(١) أي لزمه ورجع به. والباءُ والباءةُ: النكاحُ، وفي الحديث: «مَنْ اسْتَطَاعَ مِنْكُمُ الْبَاءَةَ فَلْيَتَزَوَّجْ»^(٢) وفي آخر: «عليكم بالباءة»^(٣)، قيل: أرادَ عقدَ النكاح. وقيل: أرادَ الجماع، وأصله مما تقدم، وهو أن الباءَ والباءةَ اسمٌ للمكانِ المتبوعِ. وكلُّ من تزوَّجَ امرأةً لا بدَّ أن يَتَزَلَّجَها في مكانٍ ويَبْوَئُهَا إِيَّاهُ، فجعلَ ذلك كنايةً عما ذكرنا لملازمته له. وهذا كما قدَّمناه في قولهم: بَنَى بِأَمْرَاتِهِ وَبَنَى عَلَى أَمْرَاتِهِ.

وفي الحديث: «الْجَرَاحَاتُ بَوَاءٌ»^(٤) أي مُتَسَاوِيَةٌ فِي لُزُومِ الْمُتَمَاتِلَةِ، وذلك أَنَّهُ لَا يَجْرَحُ غَيْرُ الْجَارِحِ، وَلَا يُؤْخَذُ مِنْهُ أَكْثَرُ مِنْ جَنَائِتهِ، فَذَلِكَ مَعْنَى اللَّزُومِ فِيهَا. وقيل^(٥): أَصْلُ الْبَوَاءِ مُسَاوَاةُ الْأَجْزَاءِ فِي السَّكَنِ عَكْسُ التَّبَوُّاءِ الَّذِي هُوَ مُتَنَافِئُ الْأَجْزَاءِ. وَمَكَانُ بَوَاءٍ أَيْ غَيْرِ بَاءٍ. وَكَانَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ يَقْبُوءُ لَبْلُوهُ كَمَا يَقْبُوءُ لَمَزْلَهُ^(٦). وَعَنْهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: «مَنْ كَذَبَ عَلَيَّ مُتَعَمِّداً فَلْيَتَبَوَّأْ مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ»^(٧). وَبَوَّأْتُ الرَّمْحَ: هَيَّأْتُ لَهُ مَكَاناً ثُمَّ قَصَدْتُ بِهِ الطَّعْنَ. وَقَالَ الرَّاعِي فِي صِفَةِ الْإِبِلِ: [مَنْ الطَّوِيلُ]

٢٠٤ - لَهَا أَمْرُهَا حَتَّى إِذَا مَا تَبَوَّأَتْ بِأَخْفَافِهَا مَاوِيَّ تَبَوَّأَ مَضْجَعًا^(٨)

يُرِيدُ أَنَّ الرَّاعِي يَشْرِكُهَا حَتَّى إِذَا وَجَدَتْ مَكَاناً صَالِحاً لِلرَّعْيِ تَبَوَّأَ الرَّاعِي مَكَاناً

(١) البخاري برقم ٥٧٥٢، ٥٧٥٣. والنهاية ١٥٩/١. وغريب ابن الجوزي ٨٨/١. وأحمد ٤٤، ١٨/٢.

(٢) البخاري برقم ١٨٠٦. وباب النكاح ٤٧٧٨، ٤٧٧٩.

(٣) غريب ابن الجوزي ٨٩/١. وأحمد ٣٧٨/١. والنهاية ١٦٠١.

(٤) غريب ابن الجوزي ٨٩/١. والنهاية ١٦٠/١.

(٥) المفردات ١٥٨.

(٦) مجمع الزوائد ٢٠٩/١. والمطالب العالية ١٥/١.

(٧) مسند أحمد ٦٥/١. والبخاري برقم ١٠٧، ١١٠، ١٢٢٩.

(٨) ديوان الراعي التميمي ١٦٤. (المعهد الألماني).

لاضطجاعه. وقوله ﴿وباؤوا بغضب﴾ [البقرة: ٦١] أي حلوا متبوعاً، ومعهم غضب، فالباء حالة لا متعديّة، فليست كالتي في مررت يزيد. وفي ذلك تنبيه حسن، وهو أن المكان الذي فيه موافقة لنزولهم صحبهم فيه غضب الله، وهو عقابه، فكيف بغيره من الامكنة؟ وذلك يجري مجرى قوله تعالى: ﴿فبشرهم بعذاب اليم﴾ [آل عمران: ٢١]. يقول الشاعر: [من الوافر]

٢٠٥- تحية بينهم ضربٌ وجميع^(١)

أي إن كان لهم بشارة فبالعذاب، وإن كان ثم تحية فهو الضرب. قوله: ﴿إني أريد أن تبوء بإثمي وإثمك﴾ [المائدة: ٢٩] أي تُقيم بهذه الحال، ومنه: [من الكامل]

٢٠٦- أنكرت باطلها وبؤت بحقها^(٢)

قال الراغب^(٣): وقول من قال: أقررت بحقها فليس تفسيره بحسب مقتضى اللفظ. قلت: وكذا في قوله عليه الصلاة والسلام: «أبوء بنعمتك علي»^(٤). وعن خلف الأحمر^(٥) أنه قال: في قولهم. حياك الله وبياك الله، أي زوَّجك، من الباء. وأصله: وبؤاك أي جعل لك متبوعاً، فقلبت الواو بالازدواج، كما قالوا: الغدايا والعشايا، قاله الراغب.

ب و ب:

الباب: مدخل الشيء، ومنه باب الدار. والباب أيضاً: ما يتوصل منه إلى غيره.

(١) عجز بيت لعمر بن معدى كرب في ديوانه ١٤٩ وصدر: (وخيل قد دلفت لها بخيل).

وتقدم البيت برقم ٩٧.

(٢) صدر بيت للبيد في ديوانه ٣١٨ وعجزه: (عندي ولم يفخر علي كرامها).

(٣) المفردات ١٥٩.

(٤) البخاري رقم ٥٩٤٧ وأحمد ١٢٢/٤ والنهاية ١٥٩/١.

(٥) خلف بن حيان أبو حمز (ت ١٨٠ هـ) المعروف بالأحمر راوية عالم بالادب، من أهل البصرة.

كان معلم الأصمعي الأعلام ٣٥٨/٢ معجم الأدباء ١١/٦٦.

والقول ليس لخلف الأحمر كما توهم المؤلف ونقله من المفردات ١٥٩، بل هو لعلي بن المبارك

الأحمر صاحب الكسائي. «حياك وبياك» في اللسان (بي، حي) وديوان المعاني ٢/٢١٨،

ولكلمة بياك عدة تفاسير. منها: اضحكك، عجل لك ما تحب، بؤاك منزلاً.... وفي كتاب

الإتياع ٢٤ - ٢٥ «بياك ملكك، اعهدك بالتحية، قرئك».

ومنه تقول: هل هذا بابٌ كذا؟ أي الذي يتوصل منه إلى معرفة ما عُقد له من الكلام. وهذا بابٌ لكذا أي طريقه، ويطلق ويراد به السبب الموصول إلى ذلك، والعلة الحاملة عليه. فيقال: الصلاة والصوم والزكاة والحج وأفعال البر كلها أبواب الجنة. والزنا والسرقة وأفعال الفجور كلها أبواب جهنم. لأن هذه أسباب جعلها الله تعالى موصلة إلى ذلك إن شاء.

وقال عليه الصلاة والسلام في حق ابن عمه أمير المؤمنين علي رضي الله عنه: «أنا مدينة العلم وعلي بابها»^(١)، وذلك لما أخذ عنه وأودعه إياه لا سيما من علوم القرآن. وما أحسن هاتين الكتاتين حيث شبه نفسه الزكية بمدينة ملأى علماً، وجعل علياً موصولاً به إليها. ولذا الأمر ما علم علي بالنسبة إلى النبي صلى الله عليه وسلم إلا مثل نسبة باب المدينة إليها. فإين الباب من المدينة؟ هذا مع ما علم وشهر من غزارة علم علي وتزايد.

ويُجمع على أبواب. أقال تعالى: ﴿فكانت أبواباً﴾ [النبا: ١٩]، ﴿لها سبعة أبواب﴾ [الحجر: ٤٤]، ﴿وفُتحت أبوابها﴾ [الزمر: ٧٣] ويصغر على بوب. ويُجمع على أبوية، ولم يثبت. قال: ولاج أبوية^(٢). ويقال: بويت الأشياء، أي جعلت لها أبواباً تخصها. هذا من بابة كذا أي مما يصلح له، ويُجمع على بابات. قال الخليل^(٣): بابة في الحدود. بويت باباً: عملت. وأبواب مبوئة. والبوب: حافظ الباب. وبويت: اتخذت بوباً.

ب و ر:

البوار: الهلاك. ومنه: ﴿وأحلوا قومهم دار البوار﴾ [إبراهيم: ٢٨] أي الهلاك. وكنتم قوماً بوراً ﴿[الفتح: ١٢] أي هلكى. وأصل ذلك من البوار وهو فرط الكساد، وذلك أنه لما كان فرط الكساد يؤدي إلى الفساد كقولهم: كسد حتى فسد، غير به عن

(١) بروي الحديث: «أنا دار الحكمة وعلي بابها»، المستدرک ١٢٦/٣ كشف الخفاء ٢٠٣/١.

(٢) من بيت شعر وتماه في اللسان والتاج والصاح (بوب).

(هناك أخوية ولاج أبوية يخلط بالمر منه الجد والابن)

وينسب إلى القلاخ بن حباة وقيل لابن مقبل.

(٣) العين ٤١٥/٨.

الهلاك. يقال: بَارَ يَسُورُ بَوَاراً وَيُؤَرِّأ. وفي الحديث: «نَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ بَوَارِ الْأَيْمِ»^(١) أي كسادها عن الزواج. وبارَ المتاعُ والسوقُ من ذلك. وأَرْضُ بُورٍ وَبَوَارٌ: لم تُزْرَعْ.

وفي الحديث: لما كُتِبَ لَأَكِيدِرَ «وَأَنْ لَكُمْ الْبُورَ وَالْمَعَامِي»^(٢) قال أبو عبيد: الْبُورُ يَفْتَحُ الْبَاءَ وَضَمُّهَا: الْأَرْضُ لَمْ تُزْرَعْ، وَالْمَعَامِي: الْأَرْضُ الْمَجْهُولَةُ، وَأَرْضٌ بَائِرَةٌ، وَرَجُلٌ حَائِرٌ بَائِرٌ^(٣)، وَجَمْعُهُ بُورٌ. وَقِيلَ: بُورٌ فِي الْأَصْلِ مُصَدَّرٌ. وَصِفَ بِهِ الْوَاحِدُ وَالْجَمْعُ نَحْوَ: رَجُلٌ بُورٌ. قَالَ: [مِنْ الْخَفِيفِ]

٢٠٧- يَا رَسُولَ الْمَلِكِ إِنَّ لِسَانِي رَانِقٌ مَا فَتَقْتُ إِذْ أَنَا بُورٌ^(٤)

وقال تعالى: ﴿وَكُنْتُمْ قَوْمًا بُورًا﴾ وبارَ الفحلُ الناقَةُ، أي شَمُّهَا الْأَقْحُ هِيَ أُمٌ لَا؟ وَاسْتَعْمِرَ ذَلِكَ لِلَاخْتِبَارِ: فَقِيلَ: بُرْتُ زَيْدًا أَيِ اخْتَبَرْتُهُ، وَفِي الْحَدِيثِ: «كُنَّا بُورُ أَوْلَادِنَا بِحَبِّ عَلِيٍّ»^(٥) أَيِ نُجِرْتُهُمْ وَنَخْتَرُهُمْ. وَفِي الْحَدِيثِ: «كَانَ لَا يَرَى بِأَسًا بِالصَّلَاةِ عَلَى الْبُورِيِّ»^(٦) وَالْبَابِيَّةُ وَالْبُورِيَاءُ بِمَعْنَى وَاحِدٍ: نَوْعٌ مِنَ الْحَصْرِ.

فصل الباء والياء

ب ي ت :

البيت^(٧): مَاوَى الْإِنْسَانِ لَيْلًا، هَذَا أَصْلُهُ لاشتقاقه مِنَ الْبَيْتُونَةِ، ثُمَّ أُطْلِقَ عَلَى كُلِّ مَنْزِلٍ وَإِنْ لَمْ يَكُنْ بِاللَّيْلِ. وَقِيلَ: أَصْلُهُ مُصَدَّرٌ يُقَالُ: بَاتَ بَيْتٌ بَيْتًا. وَسَوَاءٌ كَانَ مَبْنًى

(١) مجمع الزوائد ١٠/١٤٦ والطبراني في المعجم الصغير ٣٧٢ والأوسط ٣/٨٣ والنهاية ١/١٦١.
(٢) غريب ابن الجوزي ١/٩٠ والنهاية ١/١٦١ وغريب أبي عبيد ٣/١٩٩ وانظر الخبر كاملاً في المقدم الفرید ٢/٤٧.

(٣) البائر: الهالك.

(٤) البيت لعبد الله بن الزهري في ديوانه ٣٦ والجمهرة لابن دريد ١/٢٧٧، ٢٠٣/٣، وأمالى القالي ٢/٢٠٢.

(٥) الفريرين ١/٢١٩ وغريب ابن الجوزي ١/٩٠ والنهاية ١/١٦١.

(٦) غريب ابن الجوزي ١/٩٠ والنهاية ١/١٦٢.

(٧) فِي الْأَشْيَاءِ وَالنِّظَائِرِ ٩٩ ذَكَرَ الْعَالِي أَن (الْبَيْتَ) فِي الْقُرْآنِ عَلَى تِسْعَةِ أَوَاجٍ:

| | | |
|--------|--------|---------------|
| المش | الكمبة | المنزل الميني |
| الكهوف | الخيمة | المسجد |
| الخان | السجن | السفينة |

باللبن ونحوه، أم من صوفٍ أم شعرٍ إلا أنه غلبَ في المبنيَّ جمعُه على بيوتٍ، وفي المنسوج على آياتٍ، وقد يجيءُ عكسه بقلَّةٍ؛ قال الشاعر: [من الوافر]

٢٠٨- على آياتكم نزلَ المثنائي

قوله: ﴿فِي بُيُوتٍ إِذْنُ اللَّهِ أَنْ تُرْفَعَ﴾ [النور: ٣٦] عني بها المساجدُ، ورفعُها تعظيمُها. وقولُ مَنْ قَالَ: أَنْ تَعْلُو نَوْعٌ مِنْ ذَلِكَ، أَي لَا تُعْتَمَنُ بِالْإِسْتِفَالِ، وَقِيلَ: أَرَادَ بِهَا بُيُوتَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ^(١)، وَهِيَ حَقِيقَةُ ذَلِكَ، قِيلَ: أَرَادَ أَهْلَ بَيْتِهِ وَقَوْمَهُ، وَقِيلَ: إِيضَارَةٌ إِلَى الْقَلْبِ، وَمِنْهُ قَوْلُ بَعْضِ الْحُكَمَاءِ فِي قَوْلِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: «لَا تَدْخُلُ الْمَلَائِكَةُ بَيْتًا فِيهِ كَلْبٌ أَوْ صُورَةٌ»^(٢)، إِنَّهُ الْقَلْبُ. وَعُنِيَ بِالْكَلْبِ الْحَرَصُ، بِدَلَالَةِ: كَلْبٌ فَلَانُ: اشْتَدَّ حَرَصُهُ، وَهُوَ أَحْرَصُ مِنْ كَلْبٍ^(٣)، قَالَهُ الرَّاعِبُ وَلَيْسَ بِذَلِكَ.

قوله: ﴿وَلَمَنْ دَخَلَ بَيْتِي مُؤْمِنًا﴾ [نوح: ٢٨] قِيلَ أَرَادَ مَسْجِدِي. وَقَوْلُهُ: ﴿وَإِذَا بَوَّأْنَا لِإِبْرَاهِيمَ مَكَانَ الْبَيْتِ﴾ [الحج: ٢٦] يَعْنِي مَكَّةَ. وَقَوْلُهُ: ﴿رَبِّ ابْنِ لِي عِنْدَكَ بَيْتًا فِي الْجَنَّةِ﴾ [التحریم: ١١] أَي اجْعَلْ لِي فِيهِ مَقْرَرًا. وَقَوْلُهُ: ﴿وَاجْعَلُوا بُيُوتَكُمْ قِبْلَةً﴾ [يونس: ٨٧] ﴿وَإِذْ يَرْفَعُ إِبْرَاهِيمُ الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ﴾ [البقرة: ١٢٧]، وَكَذَلِكَ ﴿بِالْبَيْتِ الْعَتِيقِ﴾ [الحج: ٢٩] لِأَنَّهُ عَتِقٌ مِنَ الطُّوفَانِ أَوْ مِنَ الْجَبَابِرَةِ.

وصارَ «أَهْلُ الْبَيْتِ» متعارفًا فِي آلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. وَقَوْلُهُ: «سَلَامَانُ مِنَّا أَهْلُ الْبَيْتِ»^(٤) إِيضَارَةٌ إِلَى قَوْلِهِ: «مَوْلَى الْقَوْمِ مِنْهُمْ».

وَالْبَيَاتُ: قَصْدُ الْعَدُوِّ لَيْلًا، وَكَذَلِكَ التَّيْبِيتُ، قَالَ تَعَالَى: ﴿فَجَاءَهَا بِأَسْنَانًا أَوْ هُمْ قَاتِلُونَ﴾ [الأعراف: ٤]. وَبَيْتُ الْعَدُوِّ: التَّيْبِيتُ: تَدْبِيرُ الْأَمْرِ لَيْلًا، وَآكْثَرُ مَا يَكُونُ فِي الْمَكْرِ، قَالَ تَعَالَى: ﴿إِذْ يُبَيِّتُونَ مَا لَا يَرْضَى مِنَ الْقَوْلِ﴾ [النساء: ١٠٨] ﴿بَيْتٌ طَائِفَةٌ

(١) هو قول مجاهد. الدر المنثور ٢٠٣/٦ وتفسير ابن كثير ٣٠٣/٣.

(٢) البخاري في بدء الخلق رقم ٣١٧٣٠، ومسلم رقم ٢١٠٦ في اللباس والزينة شرح السنة ١٢٦/١٢.

(٣) أحرص من كلب: من الأمثال العربية، مجمع الأمثال ٢٢٨/٦ المستقصى ٦٤/١ والذرة الفاخرة للأصبهاني ١٣٤/١، ١٦١ وجسمرة الأمثال ٣٤٣/١، ٤٠٢. ويزوي: أحرص من خنزير (المستقصى ٦٤/١) وأحرص من ذئب (جمهرة الأمثال ١٤٣/١).

(٤) أخرجه الحاكم ٥٩٨/٣ وكشف الخفاء ٤٥٩/١ وأسباب ورود الحديث ٣٦٧/٢.

منهم غير الذي تقول ﴿ [النساء: ٨١] ﴾ وَاللَّهُ يَكْتُبُ مَا يُبَيِّتُونَ ﴿ [النساء: ٨١] ﴾ . وبَيَّتَ على كذا: عَزَمَ عليه قاصداً له، ومنه: لَا صِيَامَ لِمَنْ لَمْ يُبَيِّتِ الصِّيَامَ^(١) من أول الليل، وقوله تعالى: ﴿ لَتُبَيِّتُنَّ^(٢) وَأَهْلَهُ ﴾ [النمل: ٤٩] من ذلك، أي لتُوقِظْ به الهلاك.

وقوله: ﴿ واجعلوا بيوتكم قِبْلَةً ﴾ يعني المسجد الأقصى. وقوله: ﴿ فما وجدنا فيها غير بيت من المسلمين ﴾ [الذاريات: ٣٦] أراد أهل بيت، سَمَّاهُمْ بَيْتاً إطلاقاً للمحل على الحال، وهما كقوله: ﴿ واسأل^(٣) القرية ﴾ [يوسف: ٨٢]، وبات يفعل كذلك يدل على ملازمة الصفة للموصوف ليلاً، كما أن ظُلَّ يدل على ذلك نهاراً. قال: [من الرجز]

٢٠٩- أَظْلُ أَرَعَى وَأَبَيْتُ الْمَهْجَنَ والموتُ مِنْ بَعْضِ الْحَيَاةِ أَهْوَنُ

قد يراد بالصبرورة. ومنه ﴿ ظُلَّ وَجْهَهُ مُسَوِّدًا ﴾ [النحل: ٥٨]، وَلَا يَدْرِي أَيْنَ بَاتَتْ يَدُهُ^(٤) وقوله: ﴿ يُبَيِّتُونَ لِرَبِّهِمْ سُجَّدًا^(٥) وَقِيَامًا ﴾ [الفرقان: ٦٤] من الأول. وكلُّ مَنْ أَدْرَكَهُ اللَّيْلُ فَقَدْ بَاتَ نَامَ أَوْ لَمْ يَنَمْ.

ويعبر بالبيت عن الشرف العالي، فيقال: لفلان بَيْتٌ، وهو من بيت. وإلى ذلك أشار العباس رضي الله عنه يمدح نبياً صلى الله عليه وسلم يخاطبه بذلك: [من المنسرح]

٢١٠- حَتَّى احْتَوَى بَيْتُكَ الْمَهْجَمُ مِنْ

خَنْدِفٍ، عَلَيْهَا تَحْتَهَا التُّنُقُ^(٦)

أراد ببَيْتِهِ شَرْفَهُ الْعَالِي، وجعله في خَنْدِفٍ أَعْلَى بَيْتاً. وَخَنْدِفٌ هِيَ لَيْلَى الْقُضَاعِيَّةُ^(٧)، امْرَأَةُ الْإِبَاسِ بْنِ مُضَرَ. وَلَقَّبَتْ خَنْدِفَ لِمَا رَوَى أَنَّهَا وَكَدَتْ لِلْإِبَاسِ عَامِراً

(١) النهاية ١/٩٢، ١٧٠/١٤، وغريب ابن الجوزي ٥٣/١، والفائق ٥٧/١، والغريب ١/١٢٤.

(٢) فرائد الأندلس وخلف الأعمش والحسن وابن مسعود (تَبَيَّنَتْ) السبعة ٤٨٣، والنشر ٢/٣٣٨، وقرا مجاهد وطلحة والأعمش وحديد وابن وثاب (تَبَيَّنَتْ) إعراب النحاس ٢/٥٢٧، ومعاني القراء ٢/٢٩٦.

(٣) قرأ التكملي وخلف وابن كثير (وَسَلَّ) الإنعاف ١٦٧، غيث ٢٥٩.

(٤) أخرجه البخاري برقم ١٦٠.

(٥) قرأ أبو البرهم (سجوداً) البحر المحيط ٥١٣/٦.

(٦) البيت في الغريب ١/٢٣٠، والنهاية ١/١٧٠، ٧٥/٥٠.

(٧) لَيْلَى الْقُضَاعِيَّةُ: لَيْلَى بِنْتُ حُلَوَانَ بْنِ صُرَّانٍ يَنْسَبُ إِلَيْهَا بَنُوهَا مِنْ زَوْجِهَا الْإِبَاسِ بْنِ مُضَرَ. قَالَ الشَّيْخِي هِيَ أُمُّ عَرَبِ الْحِجَازِ. الْأَعْلَامُ ١/١٦٦، اللسان ٩٨/٩، والتاج (خندف) ٢٨٢/٢٣، طبعة الكويت.

وعَمراً وعُميراً، فشَرَدَتْ لهم إِبِلٌ فخرَجُوا في طلبها، فادرَكَهَا عامراً فسَمِي مُدْرِكَةٌ، وصَادَ عَمَرُو أَرْنَباً وطَبَخَهَا فسَمِي طابِخَةٌ، وقَمَعَ عَمِيرٌ في بَيْتِهِ فسَمِي قَمْعَةٌ. فلَمَّا أَبْطَأَ عليها أولادُها خَرَجَتْ تُخَنِّدُ في أثرهم - أي تُهْرِولُ - فَلَقَبَتْ خَنْدَفٌ^(١). ولم تزل العربُ تفخرُ بهذا البيتِ، قال: [من البسيط]

٢١١- تَرَفَّعَ لِي خَنْدَفٌ وَاللَّهُ يَرْفَعُ لِي نَاراً، إِذَا خَمَدَتْ نِيرَانُهُمْ نَقْدُ^(٢)

ب ي د:

بَادَ يَبِيدُ يَبْدُ فهو بَائِدٌ أي هَلَكَ. قال تعالى: ﴿مَا أَظُنُّ أَنْ تَبِيدَ هَذِهِ أَبَدًا﴾ [الكهف: ٣٥]، وأصلُه من بَادَ في الْبَيْدَاءِ أي تَفَرَّقَ فيها وتَوَزَّعَ، وذلك إِنْما يَكُونُ غالباً في الهلاكِ. والْبَيْدَاءُ: المَفَارِزَةُ التي لا شيءَ بها، ثم عَبِّرَ عن كُلِّ هَالِكٍ بِالْبَائِدِ وإن لم يَكُنْ في الْبَيْدَاءِ. وجمعُها بَيْدٌ، نحوُ بَيْضٍ في بَيْضَاءٍ. والأصلُ الضَّمُّ كَحَمَرٍ في حَمَرَاءٍ. وإنما كَسَرَتْ لِتَصِحَّ الْيَاءُ.

وإنَّ بَيْدَانَةً أي تَسْكُنُ الْبَادِيَةَ الْبَيْدَاءَ. وَيَبْدُ بمعنى غير يَكُونُ في الاستثناءِ المنقطعِ، ومنه قوله عليه الصلاة والسلام: «أَنَا أَفْصَحُ مَنْ نَطَقَ بِالضَّادِ يَبْدُ أَنِي مِنْ قَرِيشٍ»^(٣) أي غير أَنِي وقِيلَ: هي هُنَا بمعنى عَلِيٍّ، أي عَلِيٌّ أَنِي، وليس بذلك.

وفي الحديث: «إِنْ قَوْمًا يَغْزُونَ الْبَيْتَ فَإِذَا نَزَلُوا فِي الْبَيْدَاءِ بَعَثَ اللَّهُ جِبْرِيلَ فيقولُ: يَا بَيْدَاءُ أَبْيِدِيهِمْ. فَتُخَسِّفُ بِهِمْ»^(٤) الْبَيْدَاءُ.

ب ي ض:

الْبَيَاضُ: أَشْرَفُ الْأَلْوَانِ، وهو أَصْلُهَا، إِذْ هو قَابِلٌ لِجَمِيعِهَا. وَقَدْ نَدَبَ الشَّرْعُ إِلَى الْبَاسِ فِي الْمَجَامِعِ كَالْجُمُعِ وَالْأَعْيَادِ. وَقَدْ كُنِيَ بِذَلِكَ عَنِ السَّرُورِ وَالْبَشْرِ، وبالسَّوَادِ عَنِ الْغَمِّ. قال تعالى: ﴿يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ وَتَسْوَدُّ وُجُوهٌ﴾^(٥) [آل عمران: ١٠٦]، ولذلك

(١) «الخندفة: المشي في سرعة»، وذلك أن زوجها قال: «لأن خندفين وقد ردت الإبل» الاشتقاق ٤٢.

(٢) البيت للفرزدق في ديوانه ٢١٦.

(٣) الغريبين ٢٣١/١ والنهاية ١٧١/١ وغريب ابن الجوزي ٩٦/١.

(٤) المصادر السابقة. والبحاري برقم ٢٠١٢ ومسلم برقم ٢٨٨٤.

(٥) قرأ يحيى بن وثاب وأبو نعيم والمقبلي (تبين... وتسود) وقرأ الزهري والحسن وابن محيصن وأبو الجوزاء (تبياض... وتسود) الإملاء للمكيري ٨٥/١ وأعراب النحاس ٣٥٦/١.

البيضُ ناضرةٌ مستبشرةٌ والسودُ مغبرةٌ مُقْتَرَةٌ^(١) حسبما وَصَفَ ذلك في كتابه . ولما كَانَ
البياضُ أَفْضَلَ الألوانِ قالوا: البياضُ أَفْضَلُ والسودُ أَهْوَلُ، والحمرةُ أَجْمَلُ، والصُّفْرَةُ أَشْكَلُ.
وعُبِّرَ عن الكرمِ بالبياضِ فيقالُ: له عُنْدِي يَدٌّ بَيْضَاءُ أَي مَعْرُوفٌ. وفي مدحه عليه السلام
مِنْ أَبِي طَالِبٍ عَمَهُ: [مِن الطويل]

٢١٢- وَأَبْيَضُ يُسْتَسْقَى الْغَمَامُ بِوَجْهِهِ

ثِمَالُ الْيَتَامَى عِصْمَةٌ لِلْأَرَامِلِ^(٢)

ولقد صدقَ في ما بِهِ نَطَقَ.

وَالْبَيْضُ: جَمْعُ بَيْضَةٍ وَهِيَ مَا يَخْرُجُ مِنَ الطَّائِرِ وَبَعْضِ الْحَيَوَانَاتِ، سُمِّيَتْ بِذَلِكَ
لِلْوَنِهَا غَالِيًا. وَقَدْ تَوَجَّدَ غَيْرُ بَيْضَاءَ. وَقَدْ شَبَّهَتِ الْعَرَبُ بِهَا الْمَرْأَةَ لِلْوَنِهَا وَلِصِبَابَتِهَا، فَإِنَّهَا
مَحْضُوسَةٌ تَحْتَ مَنْ يَبْيِضُهَا مِنْ طَيْرٍ وَغَيْرِهِ، قَالَ تَعَالَى: ﴿كَانَهُنَّ بَيْضٌ مَكْنُونٌ﴾^(٣)
[الصافات: ٤٩] قِيلَ: يَعْنِي بِهِ بَيْضُ النُّعَامِ لِأَنَّ فِيهِ بَعْضَ صَفَرَةٍ، وَالْعَرَبُ تُحِبُّ هَذَا اللَّوْنَ.
قال: [مِن البسيط]

٢١٣- كَانَهَا قِضَةٌ قَدْ مَسَّهَا ذَهَبٌ^(٤)

وقال امرؤ القيس: [مِن الطويل]

٢١٤- كَبِيرٌ مَقَانَةُ الْبَيَاضِ بِصُفْرَةٍ غَذَاها نَمِيرُ الْمَاءِ غَيْرُ مُحَلَّلٍ^(٥)

وَتُذَكَّرُ الْبَيْضَةُ ثَارَةً مَدْحًا لِمَنْ يَوْصَفُ بِالصِّيَانَةِ وَالْعَزَّةِ نَحْوُ: هُوَ بَيْضَةُ الْبَلَدِ، وَمَنْهُ:
[مِن الكامل]

٢١٥- كَانَتْ قُرَيْشٌ بَيْضَةً فَتَفَلَّتْ فَاَلْمَحُ خَالِصَةٌ لِعَبْدٍ مَنَافٍ^(٦)

وِثَارَةٌ دَمًا لِمَنْ كَانَ مُبْتَدَلًا كَالْبَيْضَةِ الْمَذْرُوعَةِ^(٧) الَّتِي تُطْرَحُ بِالذَّمَنِ. فَقَوْلُهُمْ: فَلَانٌ

(١) أَي يعلوها سواد كالمدخان .

(٢) البيت في النهاية ٢٢٢/١، ٢٦٦/٢، وإنساب الأشراف ٥٥٣ .

(٣) عجز بيت لذي الرمة في ديوانه ٣٣ وصدره: (بَيْضَاءُ فِي بَرَجٍ صَفْرَاءُ فِي غَجَجٍ) وتقدم البيت

برقم ١٤٧ (ب ر ج) .

(٤) البيت من معلقته وهو في ديوانه ١٦ .

(٥) البيت لعبد الله بن الزبيري في ديوانه ٥٣ .

(٦) البَيْضَةُ الْمَذْرُوعَةُ: الْفَاسِدَةُ .

بَيْضَةُ الْبَلَدِ مِنَ الْكَلَامِ الْمَوْجَّه. وَبَيْضَةُ الْحَدِيدِ تَشْبِيهَاً بِالْبَيْضَةِ فِي بَعْضِ هَيْئَتِهَا وَلَوْنِهَا وَالْبَيَاضُ لِمَا لَمْ يَزْدَرَعْ مِنَ الْأَرْضِ وَالسَّوَادُ لِمَزْدَرَعِهَا^(١)، وَمِنْهُ أَرْضُ السَّوَادِ. وَيُعْبَرُ عَنْ الْجَمْعِ وَعَنِ الْمُعْظَمِ بِالْبَيْضَةِ، وَفِي الْحَدِيثِ: «حَتَّى يَسْتَبِيحَ بَيْضَتُهُمْ»^(٢)؛ قَالَ الْهَرَوِيُّ عَنْ شُعْبٍ: عَنَى جَمَاعَتَهُمْ وَأَصْلَهُمْ. وَقَالَ الْأَصْمَعِيُّ: بَيْضَةُ الدَّارِ وَسَطُهَا وَمُعْظَمُهَا. يُقَالُ: أَبْيَضَ بَيْضُ بَيْضًا وَأَبْيَضَاضًا، فَهُوَ مُبْيَضٌّ، وَأَبْيَضُ وَأَبْيَاضٌ أَبْيَضَاضًا أَبْلَغُ مِنْ أَبْيَضَ.

ب ي ع:

مُقَابِلَةُ مَالٍ بِمَالٍ أَوْ مُقَابِلَةُ مَنَافِعَ بِمَالٍ. وَقِيلَ: الْبَيْعُ: إِعْطَاءُ الْمُثْمَنِ وَاخْذُ الثَّمَنِ. وَالشِّرَاءُ: إِعْطَاءُ الثَّمَنِ وَاخْذُ الثَّمَنِ، وَقَدْ يَقَعُ هَذَا مَوْقِعَ هَذَا. وَذَلِكَ بِحَسَبِ مَا يُتَصَوَّرُ مِنَ الثَّمَنِ وَالْمُثْمَنِ. قَالَ تَعَالَى: ﴿وَشَرَوْهُ بِثَمَنٍ بَخْسٍ﴾ [يوسف: ٢٠] قُلْتُ: إِنْ جَعَلْنَا الضَّمِيرَ الْمَرْفُوعَ لِإِخْوَتِهِ. أَمَّا إِذَا جَعَلْنَاهُ لِلسَّيَارَةِ فَهُوَ عَلَى بَابِهِ. قَوْلُهُ: ﴿وَذَرَوْا الْبَيْعَ﴾ [الجمعة: ٩] وَقَدْ نَدَّاهُ مُحَرَّمُ الشِّرَاءِ، وَكَذَا: ﴿لَا تُلْهِبِهِمْ تِجَارَةً وَلَا بَيْعًا﴾ [النور: ٣٧]. قَالَ الرَّاغِبُ: لَا يَشْتَرِي عَلَى شِرَاءٍ^(٣)، وَالْأَظْهَرُ يَكُونُ عَلَى أَصْلِهِ هُوَ أَنْ يَجِيءَ الرَّجُلُ إِلَى مُشْتَرٍ فَيَقُولُ: عِنْدِي سِلْعَةٌ خَيْرٌ مِنْ هَذِهِ وَأَرْخَصُ مِنْهَا، فَهَذَا بَيْعٌ عَلَى بَيْعِ أَخِيهِ، وَبِذَلِكَ فَسَّرَهُ الشَّافِعِيُّ.

وقوله: ﴿فَاسْتَشِيرُوا بِبَيْعِكُمُ الَّذِي بَايَعْتُمْ بِهِ﴾ [التوبة: ١١١] إِنْشَارَةٌ إِلَى بَيْعَةِ الرُّضْوَانِ فِي قَوْلِهِ: ﴿لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يَبَايَعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ﴾ [الفتح: ١٨] وَإِلَى الشِّرَاءِ الْمَذْكُورِ فِي قَوْلِهِ: ﴿إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِأَنْ لَهُمُ الْجَنَّةُ﴾^(٤) [التوبة: ١١١].

وَالْبَيْعَةُ وَالْمُبَايَعَةُ: مَا يَأْخُذُهُ الْإِمَامُ عَلَى رَعِيَّتِهِ مِنَ الْمَوَاقِيقِ بِالسَّمْعِ وَالطَّاعَةِ. وَابْتَعَتْ الْمَتَاعُ: عَرْضَتْهُ لِلْبَيْعِ. وَقَوْلُهُ: ﴿وَبِيعَ وَصَلَوَاتٌ﴾ [الحج: ٤٠] جَمْعُ بَيْعَةٍ، وَهِيَ مُصْلًى

(١) ازدرع القوم : اتخذوا زرعاً لأنفسهم خصوصاً ، أو احتروا .

(٢) غريب ابن الجوزي ٩٧/١ ، والنهاية ١٧٢/١ واحمد ٢٧٨/٥ ، ٢٨٤ .

وانظر : مسلم والترمذي وابانادود : الفتن .

(٣) المفردات ١٥٥ . وقد أسقط المؤلف هنا الحديث الذي ذكره الراغب وهو : لا يبيع أحدكم على بيع أخيه ، والحديث أخرجه مسلم برقم ٢٤١٢ .

(٤) قرأ عمر بن الخطاب والأعمش (بالجنة) بدل (بأن لهم الجنة) البحر المحيط ١٠٢/٥ .

النَّصَارَى، وَقِيلَ: كَنَائِسُهُمْ وَلَيْسَ بِشَيْءٍ. وَقَوْلُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ: «الْبَيْعَانُ بِالْخِيَارِ»^(١) يَرِيدُ الْبَائِعَ وَالْمُشْتَرِيَ، يُقَالُ لِكُلِّهِمَا بَيْعٌ وَبَائِعٌ. قِيلَ: وَيجوزُ أَنْ يَكُونَ إِنَّمَا أُطْلِقَ عَلَى الْمُشْتَرِيِّ بَيْعٌ لِأَنَّهُ مِنْ بَابِ التَّغْلِيْبِ، وَهُوَ مُحَلٌّ نَظَرٍ.

ب ي ن :

بَانَ الشَّيْءُ يُبِينُ بَيِّنًا فَهُوَ بَائِنٌ. وَبَانَ بِمَعْنَى فَارَقَ. قَالَ كَعْبُ بْنُ زُهَيْرٍ: [من البسيط]

٢١٦- بَانَتْ سَعَادُ فَقَلْبِي الْيَوْمَ مَتْبُولٌ^(٢)

وَبَانَتِ الْمَرْأَةُ بِالطَّلَاقِ، وَأَبَانَتْهُا زَوْجُهَا، وَأَبْنَتْ الْأَمْرُ وَبَيَّنَّتْهُ: أَظْهَرَتْهُ بَيِّنًا وَتَبَيَّنًا، كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿تَلَقَّاءَ أَصْحَابِ النَّارِ﴾ [الأعراف: ٤٧]، وَمَا عَدَاهُمَا مَفْتُوحٌ نَحْوُ التَّرْدَادِ وَالتَّجَوُّالِ وَالتَّنَطُّوفِ. وَقَوْلُنَا فِي الْمَصَادِرِ تَحَدَّرْنَا فِي الْأَسْمَاءِ فَإِنَّهُ يَكُونُ يَكْتَرُ فِيهَا ذَلِكَ، نَحْوُ: التَّمَثَالِ وَالتَّجْفَافِ وَالتَّشْمَاحِ.

قَالَ الْهَرَوِيُّ: يُقَالُ: بَانَ لَكَ وَابَانَ^(٣) وَاسْتَبَانَ وَبَيَّنَّ بِمَعْنَى وَاحِدٍ. قُلْتُ: كُلُّهَا يَجُوزُ أَنْ تَكُونَ قَاصِرَةً وَمَتَعَدِيَةً إِلَّا بَانَ فَإِنَّهُ قَاصِرٌ. وَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَلْيَسْتَبِينَ^(٤) سَبِيلُ الْمَجْرَمِينَ﴾ [الأنعام: ٥٥] مَن رَفَعَ سَبِيلَ جَعَلَهُ قَاصِرًا، وَمَنْ نَصَبَهُ جَعَلَهُ مَتَعَدِيًا. وَقَالَ تَعَالَى: ﴿فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ أَنَّهُ عَدُوٌّ لِلَّهِ تَبَرَّأَ مِنْهُ﴾ [التوبة: ١١٤]، وَقَوْلُهُ: ﴿وَلْيَبَيِّنْ^(٥) لَكُمْ كَيْفَ فَعَلْنَا بِهِمْ﴾ [إبراهيم: ٤٥] فَهَذَا قَاصِرٌ، وَيُقَالُ: تَبَيَّنْتُ الْحَقَّ وَاسْتَبَيَّنْتُهُ أَيَّ اسْتَوْضَحْتُهُ فَانْضَحَ.

وَقَوْلُهُ: ﴿هَذَا بَيِّنٌ لِلنَّاسِ﴾ [آل عمران: ١٣٨] أَيَّ فَصَلٌ ذُو بَيِّنٍ. وَالْبَيِّنُ: لَفْظٌ مُشْتَرِكٌ بَيْنَ الْمَصْدَرِ وَالظَّرْفِ. وَيُقَالُ: بَانَ زَيْدٌ بَيِّنًا، وَجَلَسْتُ بَيْنَ الْقَوْمِ. وَقَوْلُهُ تَعَالَى:

(١) أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ فِي الْبَيْعِ بَابِ ٤٣، الْحَدِيثُ ٢٠٠٣ وَمُسْلِمٌ فِي الْبَيْعِ رَقْمَ ١٥٣١ وَانْظُرْ غَرِيبُ بْنُ الْجَوْزِيِّ ٩٨/١ وَالتَّهَانَةُ ١٧٣/١ وَالْفَرِيقَيْنِ ٢٣٢/١ وَمُسْنَدُ أَحْمَدَ ٩٤/٢ وَابْنُ الْبَطَّارِ وَمُسْلِمٌ وَمَوْطَأُ مَالِكٍ فِي الْبَيْعِ.

(٢) دَبَّوْهُ ٦ وَعَجَرَ الْبَيْتَ : (مَتَمَّ بِإِثْرِهِا لَمْ يَفُتْ مَكْبُولٌ) .

(٣) فَعَلْتُ وَافْعَلْتُ لِلْجَوَالِيْقِي وَلِلزَّجَاجِ ٧.

(٤) قَرَأَ الْحَسَنُ (وَلْيَسْتَبِينَ) الْإِنْحَافَ ٢٠٩ وَقَرَأَ نَافِعٌ وَابُو جَعْفَرٍ (وَلْيَسْتَبِينَ سَبِيلُ) السَّبْعَةِ ٢٥٨ وَالْحِجَّةُ لَا بِي زُرْعَةَ ٣٥٣ وَالْإِنْحَافَ ٢٠٩ وَقَرَأَ حَمْزَةُ وَالْكَسَائِيُّ وَعَاصِمٌ وَخَلْفٌ وَشُعْبَةُ وَالْأَعْمَشُ (وَلْيَسْتَبِينَ سَبِيلُ) السَّبْعَةِ ٢٥٨ وَالنَّشْرُ ٢٥٨/٢.

(٥) قَرَأَ السَّمْلِيُّ وَعَمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ (وَلْيَبَيِّنْ) التَّرَطُّي ٣٧٩/٩ وَالْبَحْرُ الْمَحِيْطُ ٤٣٦/٥.

﴿ هذا فراقُ بيني وبينك ﴾ [الكهف: ٧٨]، قال الهروي: أرادَ بيننا، وإنما قال: بيني وبينك توكيداً، كما يقال: أخزى الله الكاذبَ مني ومنك، يريدُ منّا.

قلت: يعني في أصل التركيب لو قيل كذا لا فاء، وفيه نظرٌ لأنه يفيدُ المعنى المقصودَ من قولك مثلاً: هذا فراقُ بيني وبين زيد. قولك: هذا فراقُ بيننا لأنَّ الأولَ أخصُّ من الثاني، وأخصُّ في المعنى بخلاف الثاني، فإنَّه يحتملُ احتمالاً ظاهراً. وقد حققناه في «التفسير» وه الدررُ المصنوع، فلما أضافه للياء تعيَّن تكريره بالعطف لأنَّ بينَ لا تُضافُ إلا إلى متعدٍ لفظاً أو تقديرًا نحو: بينَ الزيدَينِ أو الزيدَينِ.

وقوله تعالى: ﴿ عَوَّانٌ بينَ ذلك ﴾ [البقرة: ٦٨] لأنَّ ذلك إشارةٌ إلى الفارضي والبكر. ولذلك احتاجَ النحاةُ أن يجابوا عن قول امرئ القيس: [من الطويل]

٢١٧- بين الدخولِ فَعَوَّلِ^(١)

قالوا: كانَ من حقِّه أن يعطفَ بالواو لأنها لمطلق الجمع، واجابوا بأنَّ تقديره بينَ مواضع الدخولِ، أو بأنه لما كانَ الدخولُ اسماً يحوي أماكن كثيرةً نحو: دارنا بين مصر، وقوله: ﴿ فلما بلغا مَجْمَعَ بينهما ﴾ [الكهف: ٦١] قال الراغب^(٢): يجوزُ أن يكونَ مصدرًا أي موضعَ المُفترق، قال: ولا يُضافُ إلى ما يقتضي معنى الوحدَةِ إلا إذا كرِّرَ كقولهِ: ﴿ ومنَ بيننا وبينك حجاب ﴾ [فصلت: ٥]. قلت: ليسَ هذا مطابقاً لما ذكره لأنَّ لفظه بأفصحِ إضافةٍ بينَ إليهما من غيرِ تكرير، نحو: المالُ بيننا.

وقوله: ﴿ لقد تَقَطَّعَ بينكم ﴾^(٣) [الانعام: ٩٤] قرئَ بالنصبِ على الظرف، فقيل: هو صلةٌ لموصوله محذوف أي: تقطعَ الذي بينكم، وقيل: الفاعلُ مقدَّر أي تقطعَ الوصلُ والالفُ بينكم، وقيل: هو مَبْنِيٌّ لإضافته إلى غيرِ متمكِّن، وبالرفعِ على الفاعليةِ أي تقطعَ وصلكم. واليَّينِ من الأضدادِ، قال الراغب: أي وصلكم. وتحقيقُه أنه ضاعَ عنكم الأموالُ

(١) من مطلع معلقته في ديوانه ٨ وتمام البيت :

(٢) قفا نيك من ذكرى حبيب ومنزل يسقط اللوى بين الدخول فَعَوَّلِ .

(٣) المفردات ١٥٦ .

(٣) قرأين مسعود ومجاهد والأعشى (ما بينكم) البحر المحيط ١٨٣/٤ ومعاني الفراء ٣٤٥/١

وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وابن عامر وحزرة وعاصم ومجاهد (بينكم) السبعة ٢٦٣ إعراب النحاس

٥٦٦/١ والإتحاف ٢١٣ .

والعشيرة والأعمال التي كنتم تعتمدونها، إشارة إلى قوله: ﴿يَوْمَ لَا يَنْفَعُ مَالٌ وَلَا بَنُونَ﴾ [الشعراء: ٨٨]. وعلى ذلك قوله: ﴿وَلَقَدْ جِئْتُمُونَا فَرَادَى﴾ [الأنعام: ٩٤]. وقوله: ﴿أَنْزِلَ﴾^(١) عليه الذِّكْرُ مِنْ بَيْنِنَا ﴿[ص: ٨] أي مِنْ جَمْلَتِنَا.

وقوله: ﴿لَنْ تُؤْمِنَ بِهَذَا الْقُرْآنِ وَلَا بِالَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ﴾ [سبا: ٣١] أي متقدماً له مِنَ الإنجيل ونحوه. وقوله: ﴿وَأَصْلِحُوا ذَاتَ بَيْنِكُمْ﴾ [الأنفال: ١] أي راعوا الأحوال التي تجعلكم من القرابة والوصلة، وقيل: معنى حقيقة وصلكم وذلك أن ذات كذا بمعنى صاحبة كذا، أو كأنه قيل: أصلحوا صاحبة وصلكم وصاحبة وصلهم على ما قدمنا ذكره معنى القرابة وغيرها.

والْبَيِّنَةُ: الأمر الواضح، ومنه قوله: ﴿إِنِّي عَلَى بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّي﴾ [الأنعام: ٥٧] أي أنا على أمر واضح ظاهر. والبَيِّنَةُ: الحجة، ومنه: «البَيِّنَةُ عَلَى الْمُدَّعِي»^(٢) لَأَنَّ بَهَا يَنْكَشِفُ الْحَقُّ وَيُبْضَحُ. والبَيِّنَةُ: الدلالة الواضحة عقلية كانت أو حسية. وقال بعضهم^(٣): البيانُ على ضربين: أحدهما أن يكون بالتبجيز، وهي الأشياء التي تدلُّ على حال من الأحوال من آثار صُنعِهِ. والآخرُ بالاختيار، وذلك إما أن يكون كتابةً أو إشارةً أو نطقاً، فمما هو بيانُ الحال: كقوله تعالى: ﴿إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ﴾ [البقرة: ١٦٨]. وما هو بيانُ الاختيار كقوله تعالى: ﴿لَتُبَيِّنَنَّ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ﴾ [التحل: ٤٤]. ويُسمى الكلامُ بياناً لانه يكشفُ المقصودَ.

والبَيَانُ قد يكون فعلاً أيضاً، ومنه قولُ الفقهاء: بيانُ المُجْمَلِ، لانه يكشفُهُ ويوضحُهُ، فالبيانُ أعظم من النطقِ لما عرفت. ويقال: آيَةُ مُبَيِّنَةٌ، وآيَاتٌ مُبَيِّنَاتٌ باسمِ الفاعلِ على معنى أنها بيَّنتْ ما أريدَ منها، وباسمِ المفعولِ على معنى أن الله قد بيَّنها على لسانِ رُسُلِهِ.

وقوله: ﴿ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا بَيَانَتَهُ﴾ [القيامة: ١٩] أي إخراجَهُ مِنْ حَدِّ الإجمالِ إِلَى حَدِّ

(١) قرأ نافع وابن الزبيدي (أنزل) الحجة لابي زرعة ٦٨٢ وقرأ نافع وابن كثير وقالون وأبو عمرو (أنزل) الحجة لابي زرعة والسبعة ٥٥٢ وقرأ ابن مسعود (أن أنزل) معاني القراء ٣٩٩/٢.

(٢) كشف الخفاء ٢٨٩/١ ومسلم ١١٧١ والبخاري برقم ٢٣٧٩ ، ٢٥٢٤ ، ٤٢٧٧ .

(٣) المفردات ١٥٧ .

البيان. وقوله: ﴿وَلَا يَكَادُ بَيْنُهَا﴾ [الزخرف: ٥٢] أي لا يكاد يفهم ما يتكلم به: ﴿لِيَهْلِكَ مَنْ هَلَكَ عَنْ بَيِّنَةٍ﴾ الآية [الأنفال: ٤٢]. أي أنه فاصلة بين الحق والباطل تقوم عليه بها الحجة وتلزمه العقوبة.

وقوله: ﴿حَتَّى تَأْتِيَهُمُ الْبَيِّنَةُ﴾ [البينة: ١] الآية، يعني رسول الله صلى الله عليه وسلم ورسالاته. وقوله ﴿فَلْيَكْفُرْ﴾: «إِنَّ مِنَ الْبَيِّنِ لَسِحْرًا»^(١). قال أبو عبيد: هو من الفهم وذكاء القلب مع اللسن. وإبان ولدة: أعطاه مالا يبيته به، والاسم البائنة. قال أبو زيد: لا يقال: بائنة إلا إذا كان الإعطاء من الوالدين أو أحدهما. وعن أبي بكر يقول لعائشة رضي الله عنها: «إني كنت أبنتك بتحلل»^(٢)، وفي حديث النعمان الطويل أنه قال: «فهل أبنت كل واحد منهم مثل ما أبنت هذا؟»^(٣) أي أعطيته البائنة.

قال الراغب^(٤): بين موضوع للخلالة بين الشيئين ووسطهما، كقوله تعالى: ﴿وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمَا زُرْعًا﴾ [الكهف: ٣٢]. يقال: بان كذا أي انفصل وظهر ما كان مستترا. ولما اعتبر فيه معنى الظهور والانفصال استعمل في كل واحد مفردا، حتى قيل للبشر البعيدة القمر: بون لانفصال الحبل من يد صاحبه. وبان الصبيح: ظهر، والله أعلم.

(١) قرأ الباقر (بين) البحر المحيط ٢٣/٨ وهو من (بان) إنناظهر.

(٢) غريب ابن الجوزي ٩٨/١ ومسند أحمد ١٦٩/١ ٣٠٣ والخازني في التكاثر ٥٤٣٤، ٤٨٥١ والنهاية ١٧٤/١.

(٣) غريب ابن الجوزي ٩٩/١ والنهاية ١٧٥/١.

(٤) غريب ابن الجوزي ٩٩/١ ومسند أحمد ٢٦٨/٤ والنهاية ١٧٥/١.

(٥) المفردات ١٥٦.

باب التاء المثناة

التاء :

قد تقدم أن التاء تكون حرف جر للقسم ولا تجر إلا الجلالة، وقد تجر الرب مضافاً للكعبة نحو: تَرَبُّ الكعبة. وقد تجر الرحمن، قالوا: تالرحمن. وفيها معنى التعجب والاستعظام كقوله: ﴿وَتَاللَّهِ لَا كِيدَ إِلَّا لَكُنْوَكَ﴾ [الأنبياء: ٥٧] ﴿تَاللَّهِ نَفْسًا تَذَكَّرُ يَوْسُفَ﴾ [يوسف: ٨٥] وقال الشاعر: [من البسيط]

٢١٨- تَاللَّهِ يَبْقَى عَلَى الْأَيَّامِ ذُو حَيْدٍ بِمَشْمُخَرٍ بِهِ الظُّلْيَانُ وَالْأَمْسُ^(١)

وهي فرغ الواو في القسم، والواو فرغ الباء، والتاء فرغ الفرع^(٢). ومن ثم اقتصر بها على ما لم يقتصر بالواو عليه، كما اقتصر بالواو على ما لم يقتصر بالباء عليه على ما بيناه في كتب النحو.

وتكون للتانيث، والأصل فيها الفرق بين المذكر والمؤنث نحو: ضاربة. وقد تكون لمجرد التانيث نحو: ناقة ونعجة. وتكون للمبالغة نحو: علامة. وللتعريب نحو: كياجنة وموارجة. والفرق الواحد من جمعه نحو: برة وبر. وقد يفرق الجمع، ولم يرد منه إلا كماء وخبابة فهما جمعان والمفرد كماء وخبء.

وتكون علامة لتانيث الفاعل؛ فنختص بالماضي نحو قامت. وتكون للتعويض نحو: أخت وبنت. وتقرأ وفقاً ووصلاً بخلاف تاء قائمة ونحوها؛ فإنها تبدل في الوقف بهاء، وتكون مع الف قبلها علامة لجمع الإناث نحو: البنات، وتقرأ في الأعراف. وقد تلحق بعض الحروف نحو: ربت وثمت ولات ولعلت، ولا خامس لها. وتكون للمضاربة إما لخطاب نحو: تقوم أنت، وتقومان أنتما، وتقومون أنتم، وتقمعن أنتن. وإما لتانيث

(١) اختلفوا في نسبة البيت بين أبي ذؤيب الهزلي وأمية بن عائذ وعبد مناف ومالك بن خالد الخناعي الهذلي. والبيت في ديوان الهذليين ٢/٣ وصدروه: (والخنس لن يمحز الأيام ذو حيد) سيبويه ٩٧/٣ وإمامي الشجري ٣٦٩/١.

والخزاعة ٢٣١/٤ والدر ٢٩/٢ والدر المصون ٤٣/١ وسفر السعادة ٣٦٠ وابن عيش ٩٨/٩.

(٢) الإنفاق ٢٢٢/٢ الباء أصل حرف القسم، والواو بدل منها، والتاء بدل من الواو، وفيها زيادة معنى التعجب، كانه تعجب من تسهيل الكيد على يديه وتأتيه مع عتو نمرود وقهره. والسيوطي يتحدث عن قوله تعالى ﴿وَتَاللَّهِ لَا كِيدَ إِلَّا لَكُنْوَكَ﴾.

نحو: هي تقوم. وتكون ضميراً فتضم للمتكلم وتفتح للمخاطب وتكسر للمخاطبة. وتنصل بها علامة التنية والجمع تذكيراً وتانيئاً.

فصل التاء والباء

ت ب ب:

الثَّبابُ والثَّيِّبُ: الخسران. قال تعالى: ﴿وَمَا كَيْدُ فِرْعَوْنَ إِلَّا فِي تَبَابٍ﴾ [غافر: ٣٧] وقال تعالى: ﴿وَمَا زَادُوهُمْ غَيْرَ تَتْبِيبٍ﴾ [هود: ١٠١]. ويُعبر به عن الهلاك، لأنَّ الهالك خاسر نفسه وماله. ويقال في الدعاء عليه: تَبَّأْ لَهُ وَتَبَّ، نصباً ورفعاً.

وتَبَّيْتُهُ: قلتُ له ذلك، نحو أَفْتَيْتُهُ أَي قلتُ له: أَفْ أَفْ. وتُضْمَنُ معنى الاستمرار، فيقال: اسْتَبَّ لِي الأمرُ أَي استمر. ومعنى ﴿تَبَّتْ يُدَا أَيْبِي لَهُبٍ﴾ [المسد: ١] أَي خُسِرَتْ واستمرت في الخسران، والمرادُ جملته. وإنما خَصَّ اليبدين بالذكر لانهما محلُّ المزاولة. قال تعالى: ﴿ذَلِكَ بِمَا قَدَّمْت يَدَاكَ﴾ [الحج: ١٠] وقد قَدَّمْتُ رجلاه ولسانه.

ت ب ت:

قوله تعالى: ﴿أَنْ يَأْتِيَكُمُ التَّابُوتُ﴾ [البقرة: ٢٤٨]. التَّابُوتُ هذه الآلةُ المعروفةُ تُنَحَّتُ من خشبٍ وغيره. وأصله لما يُجْعَلُ فِيهِ المِيتُ. وقد يُجْعَلُ فِيهِ غيرُه. وقد كَانَ رُضَايُ الْأُلُوَاحِ^(١) الَّتِي أَنْزَلَهَا رَبُّنَا عَلَى مُوسَى فِي قَصَّةٍ مَذْكُورَةٍ. وقيل: هو كُنَايَةٌ عَنِ الْقَلْبِ وَالسَّكِينَةِ، عبارةٌ عَنِ الْعِلْمِ وَالطَّمَانِينَةِ، وَيُرْشَحُهُ تَسْمِيَتُهُمُ الْقَلْبَ سَقَطَ الْعِلْمِ، وَبَيْتَهُ بَيْتُ الْحِكْمَةِ وَتَابُوتُهَا وَصَدُوقُهَا. ولهذا يُقَالُ: اجْعَلْ سِرِّكَ فِي وَعَاءٍ غَيْرِ سِرِّبٍ^(٢) وَعَلَى ذَلِكَ قَالَ عِمْرُ فِي حَقِّ ابْنِ مَسْعُودٍ: «كَتَيْفٌ مَلِيٌّ عِلْمَاءُ»^(٣)، وَهَلْ هُوَ مِنَ الثَّوْبِ؟ وَهُوَ الرُّجُوعُ لِأَنَّهُ يَرْجِعُ إِلَيْهِ صَاحِبُهُ عِنْدَ حَاجَةٍ بِأَخْذِهَا مِنْهُ، فَيَكُونُ وَزْنُهُ فَعْلَوْتُ كَمَلَكْتُ وَرَقَبْتُ مِنَ الْمَلِكِ وَالرَّهْبَةِ، أَوْ لَا اشْتِقَاقَ لَهُ وَوَزْنُهُ فَاعُولٌ، حُكِمَ عَلَيْهِ بِأَصَالَةِ تَأَنِيهِ كَقَاطُوعٍ، خِلَافَ مَشْهُورِ بَيْتِهِ فِي «الدَّرِّ الْمَصُونِ»^(٤). وَهَلْ تُقْلَبُ تَأْوُهُ فِي الْوَقْفِ هَاءٌ

(١) رضاء الشيء: هو ما تكبر منه، ويعني تابوت بني إسرائيل.

(٢) مثل ورد في مجمع الأمثال ١٦٧/١ وفصل المقال ٥٦ والأمثال لابن سلام ٥٧ والمستقصى ١/٥٠.

(٣) سير أعلام النبلاء ٩١١/١ وطبقات ابن سعد ١١٠/١ والحلية ١٢٩/١ والنهاية ٢١٥/٤

والكتيف تصغير الكتف وهو الوعاء.

(٤) الدر المصون ٥٢٢/٢ - ٥٢٣.

وتكتبُ بهاء؟ المشهورُ لا .

وقد قرئُ التابوهُ بالهاء وهي لغةُ الانصار . ويحكى أنهم لما كتبوا المصاحفَ في خلافة سيدنا عثمان أرادَ زيدُ أن يكتبه على لغته بالهاء وابتى المهاجرون ذلك ، فبلغَ عثمان قاهرًا أن يكتبَ بلغة قريشٍ حسبما بيَّنا ذلك في كتابنا المشار إليه .

ت ب ر :

قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَزِدِ الظَّالِمِينَ إِلَّا تَبَارًا ﴾ [نوح: ٢٨] . التَّيَارُ : الهلاك . وتَبَرَهُ يَتَبَرُهُ : بالغَ في هلاكه . قال تعالى : ﴿ وَكَلَّا تَبَرَّنَا تَتَبِيرًا ﴾ [الفرقان: ٣٩] ، وأصله من التَّبر وهو الكسرُ . ومنه تَبَرَّ الذهبُ : كسره .

ت ب ع :

الآتِبَاعُ^(١) : اقتفاءُ الأثر . يقالُ : تَبِعَهُ وَاتَّبَعَهُ ؛ فتارةً يكونُ بالجسم نحو تبعتهُ في الطريقِ وَاتَّبَعْتُهُ فيها ، وتارةً بالامتثال^(٢) . وعلى ذلك ﴿ فَمَنْ اتَّبَعَ هُدَايَ ﴾ [طه: ١٢٣] وفي موضعٍ ﴿ فَمَنْ تَبَعَ هُدَايَ ﴾ [البقرة: ٣٨] ويقالُ : ﴿ تَبِعَهُ وَاتَّبَعَهُ بِمَعْنَى لِحَقِّهِ وَالْحَقِّ^(٣) ، وعليه ﴿ فَأَتْبَعَهُ شِهَابٌ ثَاقِبٌ ﴾ [الصافات: ١٠] ﴿ فَأَتْبَعَهُ الشَّيْطَانُ ﴾ [الاعراف: ١٧٥] ﴿ فَأَتْبَعَهُمْ فِرْعَوْنُ بِجُنُودِهِ ﴾ [طه: ٧٨] كلُّهُ بمعنى الإلحاقِ ، قاله الفراءُ وغيره .

وكذلك أتبعَ كقولهِ : ﴿ فَأَتْبَعَ سَبَبًا ﴾ [الكهف: ٨٥] ﴿ ثُمَّ أَتْبَعَ سَبَبًا ﴾ [الكهف: ٨٩] بمعنى لحقَ ، وقد قرئُ ذلك بالوجهين^(٤) . فقد تحصلُ أن تَبَعَ وَاتَّبَعَ وَاتَّبَعَ كلُّهُ بمعنى لحقَ وألحقَ .

وسُميتُ ملوكُ اليمنِ تَبَاعَةً لَأَنَّهُ كَلَّمَا هَلَكَ وَاحِدٌ خَلَفَهُ وَاحِدٌ وَتَبِعَهُ فِيمَا كَانَ^(٥) . وفرَّقَ ابنُ الزَّيْدِي بينَ تَبِعَهُ وَاتَّبَعَهُ ، فجعلَ اتَّبَعَهُ قَفَاءً ، وَاتَّبَعَهُ : حَذَا حَذْوَهُ ، وَمُنْعَ أَنْ

(١) «الأصل فيه أن يقفر المتيح اثر المتبع بالسعي في طريقه . وقد يستعار في الدين والفعل . وهو في القرآن على هذين الوجهين .» الاشياء والنظائر للعلاني ٣٩ .

(٢) المفردات ١٦٦ « تارةً بالجسم ، وتارةً بالارتسام والامتثال .

(٣) فعلت واتفعت للرجاج ١٢ .

(٤) قرأ أبو عمرو (فَاتَّبَعَ) الإنصاف ٢٩٤ .

(٥) التباعه : ملوك اليمن ، واحدهم تَبِعَ وزادوا : الهاء في التباعه لإرادة النسب . «اللسان : تبع ٨ / ٣١» .

يُقَالُ: أَتَبِعْنَاكَ لِأَنْ مَعْنَاهُ: اتَّبَعْنَا بِكَ.

وفي المثل: «أَتَبِعَ الْقُرْسَ لِحَامِهَا»^(١)، يُقَالُ لِإِرَادَةِ تَكْمِيلِ الْمَعْرُوفِ. وَقَوْلُهُ: ﴿إِنَّا كُنَّا لَكُمْ تَبَعًا﴾ [إِبْرَاهِيم: ٢١]، جَمْعُ تَابِعٍ نَحْوُ خَدَمٍ وَخَادِمٍ. وَالتَّبِيعُ: الطَّالِبُ بِحَقِّ أَوْ ثَابِرٍ. وَمِنْهُ ﴿ثُمَّ لَا تَجِدُوا لَكُمْ عَلَيْنَا بِهِ تَبِيعًا﴾ [الْإِسْرَاء: ٦٩]. وَالتَّبِيعُ: وَلَدُ الْبَقَرَةِ إِلَى سَنَةٍ؛ لِأَنَّهُ يَتَّبِعُ أُمَّهُ؛ وَفِي الْحَدِيثِ: «فِي كُلِّ ثَلَاثِينَ تَبِيعًا»^(٢). وَبَقَرَةٌ مُتَّبِعٌ: لَهَا تَبِيعٌ. قَالَ الرَّاقِبُ^(٣). وَالتَّبِيعُ خُصٌّ بِوَلَدِ الْبَقَرَةِ إِذَا اتَّبَعَ أُمَّهُ. وَالتَّبِيعُ: رَجُلٌ الذَّابَّةُ، وَسُمِّيَتْ بِذَلِكَ لِأَنَّهَا قَالَتِ الشَّاعِرُ: [مَنْ الرِّجَزُ]

٢١٩- كَأَنَّمَا الْيَدَانِ وَالرُّجُلَانِ طَالِبَتَا وَتَرَوْهُمَا رِيسَانِ^(٤)

قَوْلُهُ: خُصٌّ بِوَلَدِ الْبَقَرَةِ لَيْسَ كَذَلِكَ، كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿ثُمَّ لَا تَجِدُوا لَكُمْ عَلَيْنَا بِهِ تَبِيعًا﴾. وَالتَّبِيعُ مِنَ الْبَهَائِمِ: الَّتِي يَتَّبِعُهَا وَلَدُهَا. وَتَبِعَ كُلُّ مَنْ مَلَكَ الْيَمَنُ كَكَسَرَى لِكُلِّ مَنْ مَلَكَ الْقُرْسَ. وَالتَّبِيعُ: الظِّلُّ. وَفِي الْحَدِيثِ: «إِذَا أَتَبَعَ أَحَدُكُمْ عَلَى مَبْلَرٍ فَلْيَتَّبِعْ»^(٥)، أَيْ إِذَا أَحْبَبَ فَلْيَحْتَلْ.

فصل التاء والتاء

ت ت ر:

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿ثُمَّ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا تَتْرَى﴾ [الْمُؤْمِنُونَ: ٤٤] أَيْ مُتَابِعِينَ. وَزَعَمَ ثَعْلَبٌ أَنَّ وَزَنَهَا تَفْعَلٌ وَغَلَطَهُ الْفَارَسِيُّ وَهُوَ صَحِيحٌ لِاشْتِقَاقِهَا مِنَ الْمُوَاتَرَةِ، وَتَأْوُهَا الْأَوَّلَى بِدَلٍّ مِنَ الرَّوَا^(٦)، وَهَنَاكَ أَذْكَرُهَا مُسْتَوْفِيَا الْكَلَامِ عَلَيْهَا لِأَنَّهَا قَدِمَتْ فِي خُطْبَةِ هَذَا الْكِتَابِ أَنِّي أَنْظُرُ إِلَى الْأَصُولِ.

(١) مجمع الأمثال ١/١٣٤ والمستقصى ١/٣٢ وجمهرة الأمثال ١/٩٢ وفصل المقال ٣٤٥ والأمثال لابن سلام ٢٣٩.

(٢) غريب ابن الجوزي ١/٢٠١، ومسند أحمد ٥/٢٣٠ والنهاية ١/١٧٩.

(٣) المفردات ١٦٣.

(٤) البهت ليكر بن النطاح في معاضرات الراقب ٤/٦٤١ عيار الشعر ٣٧. وانظر أخباره في الأغاني ١٠٥/١٢٠ - ١٢٠.

(٥) غريب ابن الجوزي ١/١٠٢، ومسند أحمد ٢/٢٤٥ والبخاري في الحوالة ٢١٦٦ والنهاية ١/١٧٩.

(٦) اللسان ٥/٢٧٦.

فصل التاء والجيم

ت ج ر:

التجارة: التصرف في المال بيعاً وشراءً طلباً للربح؛ فهي اخص من البيع، لأنه قد لا يكون لطلب ربح، فمن ثم حسن الجمع بينهما في قوله تعالى: ﴿ لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله ﴾ [النور: ٣٧] وقُدِّمت التجارة لأنها أحب إلى النفوس. وقوله: ﴿ فما ربحت تجارتهم ﴾ [البقرة: ١٦]، وأسند الربح إليها مجازاً ومبالغة كقولهم: نهاره صائم. ومنه قول جرير: [من الطويل]

٢٢٠ - لقد لمتنا يا أم غيلان في السرى

ونمت، وما ليل المطي بنائم^(١)

وقوله تعالى: ﴿ هل أدلكم على تجارة ﴾ [الصف: ١٠] قد فسرها بقوله: ﴿ تؤمنون ﴾ إلى آخره. وأي تجارة أربح من تجارة تؤدي إلى النجاة من العذاب المولم الفادح؟

ويقال: تاجر وتجر؛ فتجر إذا جمع تكسير وإما اسم جمع حسبما اختلف النحويون في ركب وركب وصاحب وصحب. وتستعار التجارة للحذق في الشيء؛ فيقال: فلان تاجر في كذا أي حاذق في وجوه. قالوا: وليس في كلامهم تاء بعدها جيم غير هذه المادة. فإما تجاه فمن الواو كثرات من الوراثة، وتجوب فالتاء للمضارعة.

فصل التاء والحاء

ت ح ت:

تحت: ظرف مكان يُقابل فوق، والكلام عليه في تصرفه وعدمه، كالكلام على مُقابلته، فيجر بمن كما تجر قبل وفوق. قال تعالى: ﴿ تجري من تحتها ﴾ [البقرة: ٢٥] وهو يعني أسفل. وقيل: بينهما فرق بأن تحت تستعمل في المنفصل، وأسفل في المتصل. يقال: المال تحت. وأسفله أغلظ من أعلاه.

وقد يُعبر بالتحت عن الشيء الدون؛ فيقال: فلان تحت فينصرف. وعلى هذا قال

عليه الصلاة والسلام: « لا تقوم الساعة حتى تظهر الثحوت »^(١) أي الدون من الناس. وقيل: أريد بالثحوت ما في بطن الأرض كقوله: ﴿ وَأَخْرَجَتِ الْأَرْضُ أَثْقَالَهَا ﴾ [الزلزلة: ٢] وقوله: ﴿ وَالْقَتَّ مَا فِيهَا وَتَخَلَّتْ ﴾ [الانشقاق: ٤].

وروى الهروي: « لا تقوم الساعة حتى يهلك العول وتظهر الثحوت »^(٢) أي الأراذل من الناس ومن كانوا تحت أقدامهم. قلت: أراد بالعول هنا سروات الناس ووجوههم لمقابلتهم بالثحوت.

فصل التاء والخاء

ت خ ذ:

يقال: تَخَذْتُ كذا أي اتَّخَذْتُهُ. ويتعدى لاثنتين إذا ضُمْنَ، يعني صير كاتخذ. وقرئ بالوجهين: ﴿ تَخَذْتُ ﴾^(٣) عليه أجراً ﴿ [الكهف: ٧٧] و «لَاتَّخَذْتُ». فَتَخَذَ بمعنى أَخَذَ واتَّخَذَ اقتِصَالاً مِنْهُ. قال تعالى: ﴿ افْتَتَحْخُذُوهُ وَذُرِّيَّتَهُ أُولِيَاءَ مِنْ دُونِي ﴾ [الكهف: ٥٠]. وقيل: اتَّخَذَ مِنَ الْإِخْذِ، وَإِنَّمَا أَبْدَلْتُ الهمزة ياءً ثم أَبْدَلْتُ تاءً. وقد حَقَّقْنَاهُ فِي غَيْرِ هَذَا.

فصل التاء والراء

ت ر ب:

الترابُ: معروف، وهو اسمُ جنسٍ، وأحدُهُ ترابَةٌ، والترَّبُ بمعناه: والترُّبَةُ: الأرضُ نفسُها. وفي الحديث: «خلق الله التربة يوم السبت»^(٤)؛ قيل: هو التراب، وقيل: هو الأرض. والترَّبُ والتُّرَابُ: التراب.

وريحُ تَرَبَةٍ: أي تاني بالتراب. وقوله: ﴿ أَوْ مَسْكِينًا ذَا مَتَرَةٍ ﴾ [البلد: ١٦] أي لصيق جلده بالتراب لفقره، وهو أسوأ حالاً من الفقير عند قوم لهذه الآية. وقد حَقَّقْنَا الْفَرْقَ

(١) غريب ابن الجوزي ١٠٤/١ والنهابة ١٨٢/١.

(٢) غريب الحديث ١٢٥/٣.

(٣) (تَخَذْتُ) قراءة مجاهد وابن كثير ويعقوب وإبي عمرو معاني القراء ١٥٦/٢.

(٤) غريب ابن الجوزي ١٠٥/١ ومسنند أحمد ٣٢٧/٢ والنهابة ١٨٥/١.

بينهما في «القول الوجيز» .

ويقال: تَرَبَّ الرجلُ: افْتَقَرَ. وأَتَرَبَ: اسْتَفْتَى بمعنى صارَ ماله كالتراب^(١). وقوله عليه الصلاة والسلام، وقد قَسَمَ الأزواجُ: «عليك بذات الدينِ تَرِبَتْ يدَاكَ»^(٢). قال الراغب^(٣): «ورِبَحٌ تَرِبَةٌ: تأتي بالتراب». ومنه قوله: «تَرِبَتْ يدَاكَ» تنبيهاً أنه لا تفوتك ذاتُ الدين، فلا يحصلُ لك ما ترومهُ، فتفتقرُ من حيث لا تشعرُ، كذا فسره، وهو تفسيرٌ باللازم البعيد. قال أبو عبيد: نرى أنه عليه الصلاة والسلام لم يتعمد الدعاءَ عليه بالفقر، لكنها كلمةٌ جاريةٌ على السنةِ العرب. وقيل: هو مثلُ قولهم: هَوَتْ أُمُّهُ، ولا أبَ له، ولا أمَ له. ولم يقصدوا الدعاءَ، وإنما قصدوا: لله درهُ. ومنه قولُ كعب بنِ سعدٍ: [من الطويل]

٢٢١- هَوَتْ أُمُّهُ مَا يَنْتَعُ الصُّبْحُ غَادِيَا

وماذا يُوَدِّي الليلُ حينَ يَروُبُ^(٤)

فظاهره: أهلكه الله، وباطنه لله درهُ. ومثله قول جميل بن مَعْمَرٍ: [من الطويل]

٢٢٢- رَمَى اللَّهُ فِي عَيْنِي بُثِينَةً بِالْقَدَى

وفي الغُرِّ من أنيابها بالقَوَادِحِ^(٥)

أراد: ما أحسنَ عَيْنَيْهَا! وبالغُرِّ: ساداتُ قومها. وقالَ عليه الصلاة والسلام في حديثِ خزيمة: «أَنْعِمَ صَبَاحاً تَرِبَتْ يَدَاكَ»^(٦)، فهذا دعاءُ له فقط وترغيبٌ: أَنْعِمَ صباحاً. وقوله: ﴿خَلَقْنَاكُمْ مِنْ تَرَابٍ﴾ [الحج: ٥] أي أصلُكم وهو آدم. وقيل: كلُّ أحدٍ يُخلَقُ من تَرِبَةٍ التي يُدفن فيها ويأخذها الملكُ فيدُرُّها على النُطفة.

(١) فعلت وأفعلت ١٣ واللسان (ترب).

(٢) البخاري في باب النكاح رقم ٤٨٠٢ ومسند أحمد ٩٢/١ وغريب ابن الجوزي ١٠٤/١ والنهاية ١٨٤/١ ومسلم رقم ١٤٦٦ وشرح السنة ٨/٩.

(٣) المفردات ١٦٥.

(٤) هو كعب بن سعد الغنوي، أحد شعراء الجاهلية اشتهر بكعب الأمثال لكثرة الأمثال في شعره. والبيت في الأصمعيات ٩٥، معجم الشعراء ٢٢٨.

(٥) ديوانه ٥٣.

(٦) النهاية ١٨٤/١.

والثرائب: جمع تريبة، وهي عظام الصدر الواقعة عليها القلادة. قال امرؤ القيس:
[من الطويل]

٢٢٣- ثرائبها مصقولة كالسجججل^(١)

قوله تعالى: ﴿يَخْرُجُ مِنْ بَيْنِ الصُّلْبِ وَالثَّرَائِبِ﴾ [الطارق: ٧] إشارة إلى أن خلق الإنسان يكون من ماء الرأجل والمرأة. فمقر ماء الرجل صلبه، ومقر ماء المرأة ثرائبها. وقيل: إنه ينشأ من لبنها الخارج من ثديها المجاور لثرائبها، وتحقيقه في غير هذا.

وقوله: ﴿عَرَبًا أَتْرَابًا﴾ [الواقعة: ٣٧]، وعندهم قاصرات الطرف أتراب: [ص: ٥٢] فالأتراب: اللذات وهي من تساوى أمتانهم؛ كل واحدة منهم ترب للأخرى. وقيل: أتراب لأزواجهن، وهو أكثر اللذة. وسُمي الثرب ترباً لأنه لصق جلده بالتراب وقت لصوق جلده تربه بالتراب. وقيل: سُمي أتراباً تشبيهاً في التماثل بترائب الصدر، وهي ضلوعه لوقوعها في وقت واحد على الأرض. قال امرؤ القيس: [من الطويل]

٢٢٤- عقيلة أتراب لها، لا دميمة ولا ذات خلق إن تأملت جانب^(٢)

ت ر ث:

وأما ترات من قوله: ﴿وَتَاكُلُونَ الثَّرَاتِ﴾ [الفجر: ١٩] فيذكر في باب الواو.

ت ر ف:

قال تعالى: ﴿أَمَرْنَا^(٣) مُتَرَفِّعِيهَا﴾ [الإسراء: ١٦] المترف: المتنعم بضراب النعم المتوسع فيها. فالترفة: التوسع في النعمة. وهؤلاء هم الموصوفون بقوله: ﴿فَأَمَّا الْإِنْسَانُ إِذَا مَا ابْتَلَاهُ رَبُّهُ فَأَكْرَمَهُ وَنَعَّمَهُ﴾ [الفجر: ١٥]. وقوله: ﴿وَاتَّبَعَ الَّذِينَ ظَلَمُوا مَا أَتَرَفُوا فِيهِ﴾ [هود: ١١٦] أي جعلوا همهم في تنبج النعم، وأغفلوا ما بهمهم من أمور آخرتهم كغالب أحوال الناس اليوم. قال ابن عرفة: المترف: المتروك يصنع ما يشاء لا يمتنع مما

(١) عجيزت من معلقته في ديوانه ١٥ وصدرة «مهففة بيضاء غير مفاضة» وتقدم البيت برقم ١٥٦ «المفاضة: الضخمة البطن». والثرائب: جمع تريبة، وهي موضع القلادة من الصدر. والسجججل المرأة بالرومية.

(٢) ديوانه ٤١ «الجانب: التلظية اللحم القصيرة».

(٣) انظر أوجه قراءة (أمرنا) في مادة (امر).

فيه . وإنما قيل للمتعم : متترف لأنه مطلق له لا يمنع من تنعمه .

ت ر ق :

قوله تعالى : ﴿ كَلَّا إِذَا بَلَغَتِ التَّرَاقِيَ ﴾ [القيامة : ٢٦] أي إذا بلغت النفسُ مُتَنَوِي أمرها لدلالة الحالِ عليها كما قال حاتم : [من الطويل]

٢٢٥- أماوي ما يُغني الثراءُ عن القسَى

إذا حَشَرَجَتْ يوماً وضاقَ بها الصُّدْرُ^(١)

أي حَشَرَجَتْ النفسُ . والتَّرَاقِي جمعُ تَرْقُوةٍ وهي عظامٌ^(٢) . وقيل : هي العظامُ المُكْتَنَفَةُ لِثُغْرَةِ النَّحْرِ عن يمينٍ وشمالٍ ، وهي موضع حَشَرَجَةِ النفسِ كما أشارَ إليه حاتمٌ . وقيل : التَّرْقُوةُ : عَظْمٌ وَصَلَ ما بَيْنَ ثُغْرَةِ النَّحْرِ والعَاتِقِ . وقالوا : لكلِّ أَحَدٍ مِنَ النَّاسِ تَرْقُوتَانِ ، فعلى هذا يكون التَّرَاقِي من بابِ غِلْظِ الحَوَاجِبِ .

وأصلُ التَّرَاقِي : تَرَاوَى ، فَأَهْدَلَتِ الْوَاوُ يَاءً لَانْكَسَارِ مَاقِبَلِهَا . واليَاءُ فيها أصليَّةٌ ، والواوُ زائدةٌ . فوزنُ تَرْقُوةٍ فَعْلُوَّةٌ ، وليست تَفْعَلَةٌ لأنه ليسَ في الكلامِ (رَقَى وَ)^(٣) . وقد حَقَّقَتْهُ في غيرِ هذا . ولما حَضَرَتْهَا بِكَرَرِ رُضِي اللَّهِ عَنْهُ الْوَفَاءُ أَنْشَدَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا بَيْتَ حَاتِمِ الْمُتَقَدِّمِ فَقَالَ : مَهْ يَا بُنَيَّةُ وَقُولِي : ﴿ وَجَاءَتْ سَكْرَةُ الْمَوْتِ بِالْحَقِّ ﴾ [ق : ١٩] وهي قراءته رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ^(٤) ، وهذا مِنْهُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مِمَّا يَدُلُّ عَلَى شُغْلِهِ بِهِ . وَالْأَمْرُ بِكُلِّ جَمِيلٍ حَتَّى فِي هَذِهِ الْحَالَةِ الَّتِي لَا حَالَةَ أَشَدَّ مِنْهَا .

ت ر ك :

التَّرُكُ : التَّخْلِيَةُ ، وَمِنْهُ : ﴿ وَتَرَكْتُمْ مَا خَوَّلْنَاكُمْ وَرَاءَ ظُهُورِكُمْ ﴾ [الأنعام : ٩٤] ، وقوله : ﴿ إِنِّي تَرَكْتُ مِلَّةَ قَوْمٍ ﴾ [يوسف : ٣٧] أي رَغِبْتُ عَنْهَا وَأَعْرَضْتُ . وَقَالَ ابْنُ

(١) ديوانه ٥٠ :

(٢) انظر خلق الإنسان : ٢٤٥ .

(٣) لعله يشير إلى أن الراءب قد دمج مادة (ترك) مع (رقو) إذا أن الراءب قد ذكر التراقي في مادة (رقي) في المفردات ٣٦٣ .

(٤) الخبر في تفسير ابن كثير ٢٤٠/٤ .

عرفة: التَّركُ على ضربين؛ مفارقة ما يكون الإنسان فيه، وترك الشيء رغبة عنه من غير دخول فيه.

وقوله: ﴿وَتَرَكْنَا عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ﴾ [الصفافات: ٧٨] أي أبقينا له ذكراً حسناً وخليئته مخلصاً أهدى الدهر. ومن كلام الحسن رضي الله عنه: «إِنَّ لِلَّهِ تَرَائِكَ فِي خَلْقِهِ»^(١) أي أموراً أبقاها بينهم من طول الأمل لينسطوا في الدنيا. وتركته الرجل: ولده وأهله وما خلفه حياً كان أو ميتاً. ومنه: «جاء إبراهيم عليه السلام يُطالعُ تركته»^(٢) أي ولده وأهله حين خلفهم بالفقر وهو الحرم الشريف، وأصله من بيض النعام وهي التُّرك. ولكن غلبت التُّركُ في تركه الميت. والتُّركُ بمعنى التُّرك أيضاً. ويقال لبيضة النعام تركية لكونها متروكة في المفازة. ودخول التاء فيها شاذ؛ فإنَّ فَعِيل بمعنى مفعول لا تدخل على تاء إلا سماعاً كالنصبحة والذهبيحة، ولبیضة الحديد أيضاً تشبيهاً ببيضة النعام، كما سُميت بيضة كذلك.

وقيل: التُّركُ ضربان: ضربٌ بالاختيار كقوله: ﴿وَاتْرَكَ الْبَحْرَ رَهْوًا﴾ [الدخان: ٢٤]. وضربٌ بالقهر والاضطرار كقوله: ﴿كَمْ تَرَكُوا مِنْ جَنَّاتٍ وَعَيْون﴾ [الدخان: ٢٥]. ومنه تركه الميت، ويتضمن معنى التصبير، فيتعدى تعديته. قال: [من البسيط]

٢٢٦- أَمَرْتُكَ الْخَيْرَ فَأَفْعَلْ مَا اتَّعَمْتُ بِهِ فَقَدْ تَرَكْتُكَ ذَا مَالٍ وَذَا نَشَبٍ^(٣)

فصل التاء والسين

ت من ع:

التَّسعُ: عددٌ معلوم، وكذلك التَّسعون، وهي تسعة عقود؛ كلُّ عقدٍ عشرة، كما أنَّ واحدَ التَّسعِ غيرُ عقدٍ. والتَّسعُ أيضاً من أظماء الإبل^(٤). والتَّسعُ جزءٌ من تسعِ كالعشرِ والسُّدسِ جزءٌ من عشرةٍ وستة. والتَّسعُ ثلاثِ بقين من آخرِ الشهرِ آخرُها الليلةُ التاسعة.

(١) النهاية ١٨٨/١.

(٢) النهاية ١٨٨/١.

(٣) البيت لعمر بن معد يكرب في ديوانه ٢٥. والنشَب: المال الأصيل من الناطق والشاة. أو هو المال والعقار.

(٤) أي أن ترد الماء إلى تسعة أيام.

وَتَسَعَتْ الْقَوْمَ كُنْتُ نَاسِيَهُمْ، أَوْ اخَذَتْ تُسَعُ أَمْوَالِهِمْ كَرَبَعَتِهِمْ وَخَمْسَتِهِمْ.

وقوله: ﴿آتَيْنَا مُوسَى تِسْعَ آيَاتٍ﴾ [الإسراء: ١٠١]، ﴿فِي تِسْعِ آيَاتٍ﴾ [النمل: ١٢] ونحوه. فالتسعة هي أحوال أربعة؛ ﴿وَلَقَدْ أَخَذْنَا آلَ فِرْعَوْنَ بِالسِّنِينَ﴾ [الأعراف: ١٣٠] أي القحط، وإخراج يده بيضاء من غير سوء، وعصاه، وانغلاق البحر؛ فهذه أربع. والخمسة المذكورة في قوله: ﴿فَارْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الطُّوفَانَ وَالْجَرَادَ وَالْقُمَّلَ وَالضَّفَادِعَ وَالدَّمَ﴾ [الأعراف: ١٣٣].

وقوله: ﴿تِسْعَةَ رَهْطٍ﴾ [النمل: ٤٨] هم الذين تَمَالَوْا على عَقْرِ النَّاقَةِ، وكانوا عظماء أهل المدينة، فَيُفْسِدُونَ فِيهَا، فَيَتَّبِعُهُمْ غَيْرُهُمْ. ولذلك قِيلَ فِيهِمْ «رَهْطٌ» لَأَنَّهُمْ ذَوُو اتِّبَاعٍ^(١). وقد اختلفوا في أسمائهم؛ فقال الغزنوي: هم قُدَارُ بْنُ سَالَفٍ، وهو أَكْثَرُهُمْ فَسَادًا، وهو المذكور في كوله تعالى: ﴿إِذْ أَنْبَأْتُ شِقَاقَهَا﴾ [الشمس: ١٢]، ومُصَدِّعٌ، وَأَسْلَمٌ، وَذُهْمَى، وَذُهَيْمٌ، وَذُعْمَى، وَذُعِيمٌ، وَفَتَاكٌ، وَصَدَاقٌ، وَقَبْلٌ غَيْرُ ذَلِكَ. وقال عطاء بن أبي رباح: وهو تمثيل ببعض فسادهم.

وفي حديث ابن عباس: «لَمَّا عَشْتُ إِلَى قَابِلٍ لِأَصُومِنَ التَّاسِعَ»^(٢). قال أبو منصور^(٣): يعني عاشوراء كأنه تأول فيه عَشْرَ الْوَرْدِ أَنَّهَا تِسْعُ أَيَّامٍ. والعرب تقول: وَرَدَتْ الْإِبِلُ عِشْرًا أَي وَرَدَتْ يَوْمَ التَّاسِعِ.

قال الهروي: ولهذا قالوا: عَشْرِينَ وَلَمْ يَقُولُوا عِشْرِينَ، لِأَنَّهُمْ جَعَلُوا ثَمَانِيَةَ عِشْرَ عِشْرِينَ، وَالْيَوْمَ التَّاسِعَ عِشْرَ وَالْمَكْمَلِ عِشْرِينَ مِنَ الدَّوَرِ الثَّالِثِ فَجَمَعُوهُ لذلِكَ. قال: قِيلَ: وَكَرَّةٌ مُوَافِقَةُ الْيَهُودِ لِأَنَّهُمْ بِصُومِنَ الْعَاشِرِ، فَأَرَادَ أَنْ يَخَالِفَهُ بِصُومِ التَّاسِعِ. قلت: هذا هو الذي عليه أهل العلم.

فصل التاء والعين

ت ع س:

قال تعالى: ﴿فَتَنَسَّأَ^(١) لَهُمْ﴾ [محمد: ٨].

(١) تفسير ابن كثير ٣/ ٢٨٠.

(٢) الغريبين ٢٥٤/١ وغريب ابن الجوزي ١٠٧/١ والنهاية ١/ ١٨٩.

(٣) تهذيب اللغة ٧٨/٢.

(٤) وقال أبو إسحاق في قوله تعالى ﴿فَتَنَسَّأَ لَهُمْ﴾ يجوز أن يكون تنسأ على معنى اتنعسهم الله.

اللسان (نص: ٣٢/٦).

التعس: السقوط والعثار. يقال: اتعس الله أي كبه. وتعس هو يتعس تعساً، وإذا عثر واحد فدعي له قيل: لعمراً أي انتعاشاً. وإذا دعي عليه قيل: تعساً لك^(١). قال: فالتعس أولى لها من أن أقول: لعمراً. فمعنى تعساً لهم أي انكباباً وعثاراً وسقوطاً ونحو ذلك. وقال القراء: تعست بفتح العين إذا خاطبت، فإذا صبرت إلى فعل قلت: تعس بكسر العين. وأتعس الله.

قلت: وهذا غريب إذ لا يختلف الفعل بالنسبة إلى إسناده إلى فاعل دون آخر إلا في عسى فقط كما بيناه. وفي حديث عائشة: «تعس مسطح»^(٢) وهذه اللام^(٣) متعلقة بمحذوف على سبيل البيان لا بالنفس كما بيناه في غير هذا.

فصل التاء والفاء

ت ف ث:

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ لِيَقْضُوا تَفَثَهُمْ﴾ [الحج: ٢٩] أي ليزيلوا وسخهم وذرثهم الذي يجتمع عليهم حين أحرموا. وأصل التفث من وسخ الظفر وغيره عن الأبدان. وقال أعرابي آخر: ما أتفثك وأذرتك ولذلك فسره ابن عرفة: ليزيلوا أدرانهم.

قال النضر بن شميل: التفث في كلام العرب: إذهاب الشعر. وفسره الأزهرى بقص الشارب، وتثف الإبط، وخلق العانة، وقلم الأظفار، مما كان ممنوعاً منه محرماً^(٤). وعن الأزهرى أيضاً: التفث في كلام العرب لا يعرف إلا من قول ابن عباس^(٥) وأهل التفسير رحمهم الله.

(١) في اللسان: يدعو الرجل على غيره الجواد إذا عثر فيقول: تعساً! فإذا كان غير جواد ولا نجيب فعثر قال له: لعمراً ومنه قول الأعشى:

(بذات لوت عقر ثاة إذا عثر)^{*} فالتعس أدنى لها من أن أقول لعمراً

ويقول للعائر: لعمراً لك: دعاه أن يتعس: اللسان: لعمراً.

(٢) غريب ابن الجوزي ١٠٨/١ والنهاية ١٩٠/١. والحديث قائم عائشة في الإفك حين عثرت صاحبها، ومسطح هو من أقرباء أبي بكر ومن القائلين بالإفك.

(٣) يقصد اللام في قوله تعالى (فتعسا لهم).

(٤) قال أبو عبيدة: التفث هو قص الأظفار وأخذ الشارب وشم الطيب وكل ما يحرم على المحرم إلا النكاح. والمقاييس: تفث.

(٥) يقصد قوله: التفث: الجلق والتقصير والأخذ من اللحية والشارب والإبط والذبح والرمي. اللسان والتاج (تفث) وقال أمية بن أبي الصلت (ديوانه ٥١٨): (شاحين بهاظهم لم ينزعوا تفتاً).

فصل التاء والقاف

ت ق ن :

قوله تعالى: ﴿صُنِعَ اللَّهُ الَّذِي اتَّقَنَ كُلَّ شَيْءٍ﴾ [النمل: ٨٨] أي أحكمه. والإنقاف: الإحكام للشيء والإنقيان به على أنتم صورة. وفي الحديث: «رحم الله من عمل شيئاً فأتقنه»^(١). يقال: اتقن يتقن فهو متقن. وأما التقوى فاصل تأثها وأو.

فصل التاء والكاف

ت ل ا :

قال تعالى: ﴿وَأَعْتَدَتْ لَهُنَّ مُتَّكًا﴾^(٢) [يوسف: ٣١].

المتكأ: ما يتكأ عليه من وسادة ونحوها، وقيل: هو مكان الاتكاء. والاتكاء: الاعتماد. وقيل: هو طعام يتناول^(٣). يقال: اتكأنا على كذا. قال القتيبي: اتكأنا عند فلان أي أكلنا. وجعله بعضهم من باب الكناية لأن من يدعو الناس ليطعمهم هيأ لهم متكأ غالباً. وانشد لجميل: [من الخفيف]

٢٢٧- فظللنا بنعمة واتكأنا وشربنا الحلال من قلله^(٤)

قال الراغب^(٥): أي أترجأ. قلت: من جعله الأترج إنما قال ذلك في قراءة من قرأ متكأ ومتكأ يسكون التاء قراءة ثان شاذتان وانشدوا: [من الوافر]

٢٢٨- فأهدت متكأ ليني أبيها تخب بها العثممة الوقاح^(٦)

(١) كشف الخفاء ٥١٣/١ وهو برقم ١٣٦٩.

(٢) قرأ المطوعي والأعرج (متكأ) الإنحاف ٢٦٤ والبحر المحيط ٣٠٢/٥ قرأ أبو جعفر والزهرى وشيبة (متكأ) المحاسب ٣٣٩/١ والإملاء للعكبري ٢٩/٢ وقرأ الحسن وابن هرمز (متكأ) المحاسب والإملاء للعكبري وقرأ ابن عباس وابن عمر ومجاهد وقناة والضحاك والجحدري والأعشى (متكأ) وقرأ عبد الله ومعاذ (متكأ) البحر المحيط ٣٠٢/٥.

(٣) قال ابن عباس ومجاهد والحسن والسدي وغيرهم في قوله (متكأ): هو المجلس المعد فيه مفارش ومخاد، وطعام فيه ما يقطع بالسكاكين من أترج ونحوه. تفسير ابن كثير ٤٩٤/٢.

(٤) ديوانه ١٨٨. القليل: جمع قلة وهي إثناء كالجرة.

(٥) المفردات ١٦٧.

(٦) البيت في الدر المصون ٤٧٨/٦ والكشاف ٣١٦/٢ دون عزو. العثممة من الإبل: الطويل في غلظ. الوقاح: الصلب.

وقيل: هو اسم لما يُقطع بسكين كالتَّحْرِجِ وغيره. وأنشدوا: [من الخفيف]

٢٢٩- نَشْرَبُ الْإِثْمَ بِالصُّوَاعِ جِهَاراً

ونرى المَثَلَ يَنْشَأُ مُسْتَعَاراً^(١)

وفي الحرفِ قراءاتٌ لستُ بصدِّ بيانها هنا لذكرها في غير هذا. فمثلاً في قراءة العامة وزنٌ مُقتعل.

فصل التاء واللام

ت ل ل:

قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا أَسْلَمَا وَتَلَّهُ لِلْجَبِينِ﴾ [الصافات: ١٠٣] أي صرعه على جبينه. يقال: تَلَلْتُهُ أَتَلَّهُ تَلًّا: صرعته، وأصله من التَّلُّ وهو المكان المرتفع، فمعنى تَلَلْتُهُ: أسقطته على التَّلِّ. وقيل: بل هو من التَّلِيلِ، والتَّلِيلُ: العنق^(٢). فمعنى تَلَلْتُهُ: أسقطته على تلية، ثم عُرِبَ به عن السقوط مطلقاً، وإن لم يكن على تلٍّ ولا تليل. والمَثَلُ: الرمح من ذلك، لأنه يُتَلُّ به أي يُطعن، فهو سبب السقوط. ﴿وَتَلَّهُ لِلْجَبِينِ﴾ مثلاً في قوله: ﴿يَمْخِرُونَ لِلْأَذْقَانِ﴾ [الإسراء: ١٠٧]. وقوله: [من الطويل]

٢٣٠- فخرٌ صريعاً لليدين وللقم^(٣)

والمَثَلُ يفتح الميم: اسمُ المصدرِ أو المكانِ أو الزمانِ، ومنه حديثُ أبي الدرداء: «وتركوكَ لِمَثَلِكَ»^(٤) أي لمصرعِكَ. وفي حديثٍ آخر: «فجاءَ بناقيةٍ كوماً فتلَّها»^(٥) أي أتاحتها.

(١) البيت دون عزو في الدر المنصور ٤٧٩/٦ والقرطبي ١٧٨/٩ والتاج (مك) واللسان (ثم).

(٢) وقال الأصمعي: العنق مذكر، وهو الجيد والتليل وجمعه أتلة، والمهادي والكرد.

انظر: خلق الإنسان ٢٠٠.

(٣) عجز بيت لجابر بن حيان في المفضليات ٢١٢ وصدره: (تنا وله بالرمح ثم أتى له)

وللاشعث الكندي في الأزهية ٢٨٨ وصدره: (تناولت بالرمح الطويل ثابته)،

ولربيعه بن مكرم في الأغاني ٦٧/١٦ وصدره: (وهتكت بالرمح الطويل إهابه)،

ولعاصم بن مقشعر في معجم الشعراء ١١٤ وصدره: (دللت له بالرمح من تحت يده).

(٤) غريب ابن الجوزي ١١٠/١ والنهائة ١٩٥/١ والمحدث لابن الدرداء.

(٥) غريب ابن الجوزي ١١٠/١ والنهائة ١٩٥/١ ومستند أحمد ٣١٥/٤.

والتَّلُّ أيضاً: الصَّبُّ. وفرَّقوا بينَ فعلِهما فقالوا: تَلَّ يَتَلُّ بالكسر: سَقَطَ. وتَلَّ يَتَلُّ: صَبَّ، وفي الحديث: «بينا أنا نائمُ أتيتُ بمفاتيح خزانِ الأرضِ فتَلَّتْ في يدي»^(١). قال ابنُ الأعرابي: معناه صَبَّتْ، قال ابنُ الأنباري: اللَّيْتُ. وعندي أن هذه كُلُّها معانٍ متقاربة: السَّقُوطُ والإلْقَاءُ والصَّبُّ للقدرِ المشتركِ. قال الهروي: تأويلُ الحديث: ما فَتَحَهُ اللَّهُ لأمته بعد وفاته. وعندي أنه على غيرِ ذلك، وهو سعةُ الدُّنيا، كما جاء مُصَرِّحاً بذلك في «الصُّحاح» وهو اللائقُ بصفةِ سيدنا رسولِ الله ﷺ. وإن كان ما قاله الهروي حسناً فهذا أحسنُ.

ت ل و:

التَّلَاوةُ: المُتَابَعَةُ. يقالُ: تَلَوْتُ زَيْداً أي تَبِعْتَهُ. وغلبَ في التَّرْفِ التَّلَاوةُ على قراءة القرآن^(٢)؛ فمنهُ قوله تعالى: ﴿يَتْلُونَهُ حَقَّ تِلَاوَتِهِ﴾ [البقرة: ١٢١] لأنَّ القارئَ يُتْبِعُ كُلَّ كلمةٍ أُخْتُها.

وقيل: ﴿فَالنَّالِيَاتِ ذِكْرًا﴾ [الصفافات: ٣] قيل: هُمُ الملائكةُ؛ يتلون وحْيَ اللَّهِ على أنبيائه أو يتلون ذِكْرَ اللَّهِ بتسبيحهم وتقديسهم، أو هُمُ كُلُّ مَنْ تَلَا ذِكْرَ اللَّهِ مِنْ مَلَكٍ وَغَيْرِهِ. وقوله: ﴿تَتْلُو^(٣) كُلُّ نَفْسٍ مِمَّا أَسْلَفَتْ﴾ [يونس: ٣٠] أي تُتْبِعُ عَمَلُهَا إِنْ خَيْرًا فَلِلْجَنَّةِ، وَإِنْ شَرًّا فَلِلنَّارِ. وفي معناه: ﴿يَوْمَ تَجِدُ كُلُّ نَفْسٍ مِمَّا عَمِلَتْ مِنْ خَيْرٍ مُحَضَّرًا وَمِمَّا عَمِلَتْ مِنْ سُوءٍ تَوَدُّ﴾ [آل عمران: ٣٠] الآية.

وقيل: تَلَاةٌ: تَبِعَهُ مُتَابَعَةً لَيْسَ بَيْنَهُمَا مَا لَيْسَ مِنْهُمَا؛ فَتَارَةً يَكُونُ بِالْجِسْمِ نَحْوُ: تَلَوْتُ زَيْداً، وَتَارَةً بِالْإِقْتِدَاءِ فِي الْحُكْمِ وَمَصْدَرُهُ التَّلَوُّ وَالتَّلَوُّ، وَتَارَةً بِالْقِرَاءَةِ وَبِفَهْمِ الْمَعْنَى وَمَصْدَرُهُ التَّلَاوَةُ. فَالتَّلَاوَةُ أَخْصُ مِنَ الْقِرَاءَةِ؛ وَذَلِكَ أَنَّ التَّلَاوَةَ تَخْتَصُّ بِاتِّبَاعِ كُتُبِهِ الْمُنْزَلَةِ؛

(١) غريب ابن الجوزي ١١٠/١ والنهاية ١٩٥. ومسنَد أحمد ٢/٢٦٤. والبحاري: كتاب التعيير، رقم ٦٥٩٧ ومسلم في كتاب الرُّزْيَا.

(٢) يقال القرآن تلاوة، وتلوت فلان تَلَوًّا. وهو في القرآن على خمسة أوجه.

— القراءة — العمل — الاتِّبَاع — الرواية — الإِنْزَال —

انظر الأشباه والنظائر ١٠٦ - ١٠٧.

(٣) قراءة حمزة والكسائي وخلف (تلو). وقرا الباقون (تبلو).

تارة بالقراءة وتارة بالامثال لما فيه من أمر ونهي وترغيب وترهيب، أو ما يتوهم فيه ذلك، وعلى هذا ﴿يَتْلُوهُ حَقُّ تِلَاوَتِهِ﴾ [البقرة: ١٢١].

وقوله: ﴿وَيَتْلُوهُ شَاهِدٌ مِنْهُ﴾ [هود: ١٧] أي يتبع أحكامه ويقضي بها ويعمل بموجبها. وقوله: ﴿وَاتَّبَعُوا مَا تَتْلُو الشَّيَاطِينُ﴾ [البقرة: ١٠٢] سمأه تلاوة تنزيلاً على اعتقاد الشيطان، فإنه كان يزعم أن ما يتلوهُ من كتب الله تعالى.

وقوله: ﴿وَالْقَمَرَ إِذَا تَلَاهَا﴾ [الشمس: ٢] إنما قال تلاحا لأن معناه هنا الاقتداء، وذلك لما قيل: إِنَّ الْقَمَرَ مَقْتَبِسٌ مِنْ نُورِ الشَّمْسِ، فهو لها بمنزلة الخليفة. وعلى هذا نبه بقوله: ﴿وَجَعَلَ فِيهَا سِرَاجًا وَقَمَرًا مُنِيرًا﴾ [الفرقان: ٦١]. فأخبر أن الشمس بمنزلة السراج، والقمر بمنزلة النور المقتبس منه. وعليه: ﴿جَعَلَ الشَّمْسُ ضِيَاءً وَالْقَمَرُ نُورًا﴾ [يونس: ٥]، لأن الضياء أقوى من النور، فهو أخص منه. وقد ذكرنا هذه النكتة عند قوله: ﴿ذَهَبَ اللَّهُ بِنُورِهِمْ﴾ [البقرة: ١٧] ولم يقل بضياءهم.

وقوله: ﴿يَتْلُوهُ حَقُّ تِلَاوَتِهِ﴾ يحتمل القراءة بأن يقيموا الفاظه من غير تحريف ولا لحن، ويتدبروا معانيه، ويحتمل الاتباع بالعلم والعمل، والأولى حملة على جميع ذلك. إلا أن من قوم لفظه ولم يتبعه في العلم والعمل ليس بتالي وإن قرع دماغه. ومن تبعه في العلم والعمل تالي وإن لم يتلفظ به، وفيه حديث ذكرناه في موضعه.

وفي الحديث: «لَا ذَرِيَّةَ وَلَا تَلِيَّةَ»^(١) أصله تَلَوْتُ فَتَلَيْتُ الْوَاوُ يَاءُ لَزْدَوَاجِ الْكَلَامِ كَقَوْلِهِ: «ارْجِعْ مَازُورَاتٍ غَيْرَ مَاجُورَاتٍ»^(٢)، وقوله: «أَتَيْتُكَ صَاحِبَةُ الْجَمَلِ الْأَزْبُ تَتْبَحُهَا كِلَابُ الْحَوَاقِبِ»^(٣).

يريدُ مَازُورَاتٍ، والأزبُ الكثير الشعر وفلانٌ يَتْلُو على فلانٍ ويقولُ عليه، أي يكذبُ.

(١) الغريبين ٨١/١، ٢٦١/١، والنهاية ٦٢/١، ١٩٥/١ وغريب ابن الجوزي ٣٧/١ ومسند أحمد ١٢٦/٣ والبحاري برقم ١٢٧٣ ومسلم برقم ٢٨٧٠ وشرح السنة ٤١٥/٥ والحديث ذكرنا آنفاً في (الر).

(٢) شرح السنة ٤٦٥/٥ والنهاية ١٧٩/٥ وأخرجه ابن ماجه في اتباع النساء الجنائز ٣٠٥/١.

(٣) غريب ابن الجوزي ٢٥/١ والنهاية ٤٥٦/١ والجواب: القوادي الراسع. وقال ابن الأثير: الحوَاب: منزل بين مكة والبصرة وهو الذي نزلته عائشة لما جاءت إلى البصرة في وقعة الجمل. والحديث قاله ﷺ لانسائه.

والتلاوة بالضم والتلوة: البقية مما يتلى أي يتتبع. وأتليت: أقيت منه تلاوة.

فصل التاء والميم

ت م م:

والتمام: ضد النقصان، وهو عبارة عن انتهاء الشيء إلى حد لا يحتاج إلى شيء خارج عنه، والنقص: ما لم ينته إلى ذلك. ويقال: عدد تمام ونقص، وثوب تمام ونقص، وليل تام، والليل التمام^(١). ويقال: هو الطويل، وعليه قول النابغة الذبياني: [من الطويل]

٢٣١- يُسَهِّدُ مِنْ لَيْلِ التَّمَامِ سَلِيمَهَا لِحَلِيِّ النِّسَاءِ فِي يَدَيْهِ قَعَاقِيعُ^(٢)

ويقال: لكل حامل تمام من ذلك؛ قال: [من الوافر]

٢٣٢- أَنَّى وَلِكُلِّ حَامِلَةٍ تِمَامٌ^(٣)

وقوله تعالى: ﴿فَتَمَّ مِيقَاتُ رَبِّهِ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً﴾ [الأعراف: ١٤٢] إشارة إلى أنه لم يتجاوز فيها، فاطلق الكل وإن نقص بعض جزء، لأن العرب قد تفعل مثل ذلك، يقولون: سِرْنَا ثلاثة أيام، يريدون يومين وبعض الثالث، وعليه ﴿الحج أشهر معلومات﴾ [البقرة: ١٩٧]، ومثل قوله: ﴿فَتَمَّ مِيقَاتُ رَبِّهِ﴾، قوله: ﴿تلك عشرة كاملة﴾ [البقرة: ١٩٦].

وقوله: ﴿وَإِذْ ابْتَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ رَبُّهُ بِكَلِمَاتٍ فَأَتَمَّهُنَّ﴾ [البقرة: ١٢٤]، قال الفراء: فَعَمِلَ بِهِنَّ^(٤). وقال غيره: تم إلى كذا: بلغه ومضى عليه، وأنشد للعجاج: [من الرجز]

(١) ديوانه ٣٣. وليل التمام أطول ليالي الشتاء، وليل التمام أيضاً الذي يطول على من قامه، وإن قصر والسليم: الملدوغ. وقوله (لحلي النساء في يديه قعاقيع) قال أبو عمرو وغيره: كان يفعل به ذلك لئلا ينجم قيد السم فيه. ديوانه ٣٣ وفيه أقوال أخرى.

(٢) عجز بيت لعمرو بن حسان كما في اللسان (حمل، متن) وهو في المقاييس ١٠٦/٢ (حمل) دون عزو وصدره: (لمحظت المتن له يوم).

(٣) قال الفراء: يريد فعمل بهن، والكلمات عشر من السنة: خمس في الرأس وخمس في الجسد فالتى في الرأس: الفرق وقص الشارب والمضبطة والامتنشاق والسواك، وأما التي في الجسد: فالحناتة وحلق العانة وتقليم الأظفار ونسف الرغيفين والامتنجاء بالماء. اللسان: (تم) ٦٧/١٢ ومعاني الفراء ٧٦/١. وانظر صحيح البخاري في اللباس حباب تقليم الأظفار ٥٥٥٦-٥٥٥٢.

٢٣٣- لما دُعُوا: يَا لَ تَمِيمٍ تَمُوا إِلَى الْمَعَالِي وَبِهِنَّ سُمُوا^(١)

وقوله: ﴿تَمَاماً عَلَى الَّذِي أَحْسَنَ﴾ [الأنعام: ١٥٤] أي على موسى بما أحسنه من طاعة ربه، أو تماماً من الله على المحسنين. واختاره الزجاج.

والتَّمُّ والتَّمُّ والتَّمُّ بمعنى واحد. وفي الحديث: «الْجَذْعُ التَّمُّ»^(٢) ويروى «التَّمُّ». وقوله: ﴿وَتَمَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ﴾ [الأنعام: ١١٥] أي حَقَّتْ وَوَجِبَتْ لَمْ يَنْقُصْ مِنْهَا شَيْءٌ.

والتَّمَامُ: خَرَزَاتٌ تُعَلَّقُ عَلَى الصَّبِيِّ لِدَفْعِ الْعَيْنِ فِي زَعَمِهِمْ، فَابْطُلَ بِهَا الرُّقَى عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ^(٣)، قال الشاعر: [من الطويل]

٢٣٤- بِلَادُهَا نَبْطٌ عَلَيَّ تَمَامِي وَأَوَّلُ أَرْضٍ مِنْ جِسْمِي تُرَابُهَا^(٤)

وقال أبو ذؤيب الهذلي في مراثيه: [من الكامل]

٢٣٥- وَإِذَا الْمَنِيَّةُ أَنْشَبَتْ أَظْفَارَهَا أَلْفَيْتَ كُلَّ تَمِيمَةٍ لَا تَنْفَعُ^(٥)

فصل التاء والواو

ت و ب:

الثَّوْبَةُ والثَّوْبُ: الرَّجُوعُ. يُقَالُ: تَابَ وَثَابَ بِالثَّوْبَةِ وَالثَّوْبَةُ أَي رَجَعَ مِنْ قَبِيحٍ إِلَى جَمِيلٍ. وقوله: ﴿وَقَابِلِ الثَّوْبِ﴾ [غافر: ٣] كقوله: ﴿وَهُوَ الَّذِي يَقْبَلُ الثَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ﴾ [الشورى: ٢٥]. فَالثَّوْبَةُ مِنَ اللَّهِ عَلَى عِبَادِهِ: الرَّجُوعُ بِهِمْ مِنَ الْمَعْصِيَةِ إِلَى الطَّاعَةِ. وَمِنْهُ قَوْلُهُ: ﴿فَتَابَ عَلَيْكُمْ﴾ [البقرة: ٥٤]. وَقَدْ يَكُونُ الرَّجُوعُ بِهِمْ مِنَ الْحَظَرِ إِلَى الْإِبَاحَةِ، كَقَوْلِهِ: ﴿عَلِمَ اللَّهُ أَنَّكُمْ كُنْتُمْ تَخْتَانُونَ أَنْفُسَكُمْ فَتَابَ عَلَيْكُمْ﴾ [البقرة: ١٥٧] أَي أَبَاحَ

(١) ديوانه ١٢٤/٢ (عزة حسن).

(٢) غريب ابن الجوزي ١١٢/١ وروايته فيه «الْجَذْعُ التَّمُّ بِجَزْأٍ» وهو في النهاية ١٩٧/١ والحديث لسليمان بن يسار.

(٣) الحديث «مَنْ عَلَّقَ تَمِيمَةً فَلَا أَمَّ لِلَّهِ لَهُ» الْمَقَائِسُ ٣٣٩/١ (تم) ويريدون بالتَمِيمَةِ أَنَّهَا تَمَامُ الدَّوَاءِ وَالشِّقَاءِ الْمَطْلُوبِ.

(٤) البيت لرقاع بن قيس الأسدي وهو في اللسان والتاج (نوط، تميم). نبط عليه الشيء: عَلَّقَ عَلَيْهِ.

(٥) البيت من مراثيه الشهيرة التي قالها وقد هلك له خمسة بنين في عام واحد، أصابهم الطاعون. وقيل كَانَ لَهُ سَبْعَةٌ بَنِينَ شَرِبُوا مِنْ لَبَنٍ شَرِبَتْ مِنْهُ حَيَّةٌ ثُمَّ مَاتَتْ فِيهِ، فَهَلَكُوا فِي يَوْمٍ وَاحِدٍ. والبيت مع تصديده في ديوان الهذليين ٣/١.

ما حظره. وقد يكون من الأثقل إلى الأخف، كقوله تعالى: ﴿عَلِمَ أَنْ لَنْ تُحْصَوْهُ فَتَابَ عَلَيْكُمْ فَارْزُقُوا مَا تَسَرُّوا﴾ [الزمر: ٢٠]. وقوله: ﴿فَتُوبُوا إِلَى بَارِئِكُمْ﴾ [البقرة: ٥٤] أي ارجعوا إلى أوامره وانتهوا عن نواهيها.

والتَّوْبُ: صيغة مبالغة يوصفُ بها الله تعالى لكثرة قبوله توبة عباده، والعبدُ لكثرة وقوعها منه إلى ربه، ومنه ﴿وَالْيَهُ مَتَابٌ﴾ [الرعد: ٣٠] أي رجوعي إليهِ لا إلى غيره. تعريضاً بإشراكهم معه آلهة أخرى يرجعون إليها في شدائدهم.

وقال بعضهم^(١): التَّوْبُ: ترك الذَّنْبِ على أحد^(٢) الوجوه، وهو ابلغُ ضروب الاعتذار، فإن الاعتذارَ على ثلاثة أوجه: إما به «لم أفعل»، أو فعلتُ لكذا، أو فعلتُ وأساءتُ وقد أقلعتُ، وهذا هو التَّوْبُ^(٣).

والتَّوْبَةُ النَّصُوحُ في قوله تعالى: ﴿تُوبَةُ نَصُوحاً﴾ [التحريم: ٨] هي تركُ الذَّنْبِ نقبحة، والتَّدْمُ على فعله، والعزمُ على عدم معاودته، وتدارك ما أمكن تداركه، من ردِّ ظُلُمَةٍ ونحوها، حسبما بيَّناه في «الاحكام» و«التفسير»، وهو معنى قوله تعالى: ﴿وَمَنْ تَابَ وَعَمِلَ صَالِحاً فَإِنَّهُ يَتُوبُ إِلَى اللَّهِ مَتَاباً﴾ [الفرقان: ٧١]. ألا ترى كيف كررَ لفظه وأكدَه بمصدره، وصرَّح بالعمل الصالح وضمن التَّوْبَ معنى الإنابة، فلذلك عدَّيْ بآلي في قوله: ﴿فَإِنَّهُ يَتُوبُ إِلَى اللَّهِ﴾ [الفرقان: ٧١] كقوله: ﴿وَأَنِيبُوا إِلَى رَبِّكُمْ﴾ [الزمر: ٥٤].

فصل التاء والياء

ت ي ر:

قوله تعالى: ﴿تَارَةً أُخْرَى﴾ [طه: ٥٥] أي مرة أو ك مرة أخرى، وهي فيما قيل من تَأَرَّ الجرح إذا التأم. وألفها الظاهر أنها عن واو. ويجوز أن تكون عن ياء. وتُجمَعُ على تبة، وهي تُرجَعُ الياء، وتارات. قال الشاعر: [من الطويل]

(١) المفردات ١٦٩.

(٢) المفردات ١٦٩ «على أجمل الوجوه». وللتوسع في هذا البحث يرجع إلى «إحياء علوم الدين».

للغزالي الجزء الرابع ٦٢-٦٣.

(٣) أي النوع الثالث والآخر.

٢٣٦- وإنسان عيني يحسر الماء تارةً فيبدو وتارةً يجم ويغرق^(١)

وانتصابها على المصدر. والثورية تُذكر في باب الواو.

ت ي ن :

الثين: هذه الفاكهة المعروفة. قوله تعالى: ﴿وَالثَّيْنِ وَالزَّيْتُونِ﴾ [التين: ١] قيل: اسم لجبلين يَنْبُشَانِ الثَّيْنُ والزَّيْتُونُ بالشام، يُسَمَّيانِ بطورِ سَيْنَاءَ وطورِ زَيْتَا. وقيل: الثينُ مسجدُ نوحِ المنيّ على الجودي^(٢)، والزيتونُ مسجدُ بيت المقدس^(٣). وعن ابن عباس رضي الله عنهما: «هو ثينكم الذي تاكلون وزيتونكم الذي تمصرون»^(٤). وقيل: الثينُ جبلُ دمشق، والزيتونُ جبلُ القدس، وفيهما أقوالٌ أخرُ تركناها لموضع اليق من هذا.

وعن أبي ذر: «أنه أهدى إلى رسول الله ﷺ مرةً ثيناً. فقال: كُلُوا. واكل منه. ثم قال: لو قلت: إن فاكهةً نزلت من الجنة قلت: هذه؛ فإن فاكهة الجنة بلا عَجَمٍ فكلوها فإنها تَقْطَعُ البواسير وتَنْفَعُ من النقرس».

ت ي ه :

قال تعالى: ﴿يَتَبَهَوْنَ فِي الْأَرْضِ﴾ [المائدة: ٢٦].

والتيه: الحيرة. تاهَ يَتَاهُ تَبَاهً كَبَاهَ يَبْعُ بَيْعاً؛ فهو تائه أي حائر. وتاهَ يَتَاهُ تَوَاهً فهو تائه؛ فيهما لغتان. وتَبَهَّهْ وتَوَهَّهْ نحو طَبَّحْتُهُ وطَوَّحْتُهُ. ووقع في التيه والتوه أي موضع الحيرة. وأصله من الأرض التيهاء وهي المفازة المجهولة المسلك لعدم وجود منارٍ أو علم بها، فمن سلكها حصل له التيه. ويُستعار لمن رُفِعَ عن طريقِ القصدِ وانهمك في اللذة، فيقال: فلانٌ تَبَاهٍ.

(١) البيت الذي الرمة في ديوانه ٤٦٠.

(٢) في تفسير ابن كثير ٥٦٣/٤ هو قول ابن عباس.

(٣) هو قول كعب الأحبار وفتادة وابن زيد وغيرهم تفسير ابن كثير ٥٦٣/٤.

(٤) هو قول مجاهد وعكرمة كما ذكر ابن كثير، ولم يذكر ابن عباس. تفسير ابن كثير ٥٦٣/٤.

باب الثاء المثناة

فصل الثاء والباء

ث ب ت :

الثبات والثبوت: ضد الزوال. يقال: ثبت يثبتُ ثَبْتًا وثَبُوتًا أي، يقوي جنانهم حتى يجيبوا الملكين في القبر لما يسألانهم، وهو راجع لما قدمنا؛ فإن تقوية الشيء يثبت ولا يزيله. ومنه: ﴿فَثَبْتُوا الَّذِينَ آمَنُوا﴾ [الأنفال: ١٢]، ألا ترى كيف قابله بقوله: ﴿سَأَلْتِي فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرَّعْبَ﴾ [الأنفال: ١٢].

ورجلٌ ثَبِتٌ وثَبِيتٌ أي لا يزولُ عن النصير في الحرب. واستعير للرجل الصدوق للزومه مقالة لا يترزُلُ فيه. وقوله: ﴿وَتَثَبَّتْ مِنْ أَنْفُسِهِمْ﴾ [البقرة: ٢٦٥] أي طمانينة لا قلق ولا ترزُلٌ معها. ومثله قوله: ﴿وَتَبَّتْ أَقْدَامُنَا﴾ [البقرة: ٢٥٠] وقوله: ﴿لِيُثَبِّتَكَ﴾ [الأنفال: ٣٠] يريد: ليفعلوا بك فعلاً يحبسوك به في ذهابك وحركتك نحو: أثبت الصيد إذا رميته، فحس، وأثبت السهم من ذلك. وأصبح المريض مُثَبَّتًا: أي لا حراك به.

والإثبات: يقال تارة بالنصر نحو: أنت ثابتٌ عندي، وأخرى بالبصيرة نحو: ثبوتُ محمدٍ ﷺ ثابتةٌ عندنا، وتارة بالقول صيداً نحو: أثبت التوحيد والثبوة، أو كذباً نحو: أثبت فلان مع الله إلهاً آخر، وتارة بالفعل فيقال لما أوجده الله من العدم: أثبتته الله. وتارة بالحكم نحو: أثبت القاضي على فلان ديناً، وثبته عليه. كل ذلك تابع لما ذكرناه.

وقوله: ﴿وَاشْدُدْ تَثْبِيَّتَهُ﴾ [النساء: ٦٦] أي اشدّد لتحصيل علمهم. وقيل: أثبت لأعمالهم واجتناء ثمرة أفعالهم. وأن يكونوا خلاف من قال فيهم: ﴿وَقَدِمْنَا إِلَى مَا عَمِلُوا مِنْ عَمَلٍ فَجَعَلْنَاهُ هَبَاءً مَثُورًا﴾ [الفرقان: ٢٣].

ث ب ر :

قال تعالى: ﴿دَعُوا هَٰذَا لِكِ ثُبُورِهِ﴾ [الفرقان: ١٣].

الثبور: الهلاك، يقولون: وأثبوره! فيقال لهم: ﴿لَا تَدْعُوا الْيَوْمَ ثُبُورًا وَاحِدًا﴾ [الفرقان: ١٤] أي دعاء واحد، بهذا القول بل كررؤه فإنه لا يجدي عليكم شيئاً. وهذا

قَبْلَ أَنْ يُقَالَ لَهُمْ: ﴿أَخْسَوْوا فِيهَا﴾ [المؤمنون: ١٠٨] لانه مُتَادَى حَالِهِمْ، وَأَصْلُهُ الْمَنْعُ مِنَ الْخَيْرِ. يُقَالُ: مَا تَرَكَ عَنْ كَذَا؟ أَيْ مَا صَرَفَكَ وَمَتَّعَكَ. وَتَبَرُّهُ عَنْهُ فَهُوَ مُتَبَرِّ. وَلَا شَكَّ أَنَّ الْمَمْنَعُ مِنَ الْخَيْرِ هَالِكٌ.

وَالْمُشَارَبَةُ عَلَى الشَّيْءِ: الْمَوَاطَبَةُ عَلَيْهِ. يُقَالُ: ثَابَرْتُ عَلَى هَذَا الْأَمْرِ، كَانَهُ مَنَعَةً أَنْ يَصْرِفَ إِلَى غَيْرِهِ.

وَقَوْلُهُ: ﴿وَإِنِّي لَأَظُنُّكَ يَا فِرْعَوْنُ مُثَبَّرًا﴾ [الإسراء: ١٠٢] أَيْ هَالِكًا، وَقِيلَ: نَاقِصٌ الْعَقْلُ لِمُقَابَلَةِ قَوْلِهِ لَهُ: ﴿مُسْحُورًا﴾ [الإسراء: ١٠١]. وَنَقْصَانُ الْعَقْلِ أَشَدُّ هَلَاكًا. وَقِيلَ: مَلْعُونًا مَطْرُودًا.

وَالْتَّبَرُّ: اللَّعْنُ وَالطَّرْدُ. وَتَبَرَّ الرَّجُلُ: ذَهَبَ عَقْلُهُ مِنْ ذَلِكَ، لِأَنَّ مَنْ يَفْقِدُ عَقْلَهُ يَهْلِكُ.

وَتَبَرَّتِ الْفَرْحَةُ: انْتَفَحَتْ. وَفِي حَدِيثِ أَبِي بُرْدَةَ حِينَ قَالَ لَهُ مُعَاوِيَةُ: «انْظُرْ إِلَى فَرْحَتِي فَظَنَرْتُ فَإِذَا هِيَ تَبَرَّتْ»^(١). وَالتَّبَرَّةُ: التَّفَرُّعُ فِي الشَّيْءِ، وَهِيَ أَيْضًا مَا يُنْتَقَعُ فِيهِ الْمَاءُ مِنَ التَّلَاعِ.

وَالْمُتَبَرُّ: مَسْقُطُ الْوَلَدِ، وَكَثُرَ مَا يَكُونُ فِي الْإِبِلِ، وَفِي حَدِيثِ أُمِّ حَكِيمَ بْنِ حَزَامٍ: «أَتَاهَا وَلَدَتْهُ فِي الْكَعْبَةِ فَحُمِلَ فِي نَطْعٍ وَأُخِذَ مَا تَحْتَ مَثْبِيرِهَا فُقُئِلَ عِنْدَ حَوْضِ زَمْزَمَ»^(٢). وَتَبَرَّرَ: جَبَلَ بِقَرِيبِ عَرَفَةَ كَانَهُ يَهْلِكُ مِنْ يَتَوَقَّعُهُ. قَالَ أَمْرُؤُ الْقَيْسِ: [مِنْ الطَّوِيلِ]

٢٣٧- كَانَ تَبِيرًا فِي أَفَانِينَ وَدَقِهِ كَسِيرُ أَنْاسٍ فِي بَجَادٍ مُزْمِلٍ^(٣)

وَكَانُوا يَقُولُونَ: أَشْرَقَ تَبِيرٌ حَتَّى تُغَيَّرَ^(٤)، ثُمَّ يُغَيِّضُونَ.

(١) الْغَرِيبِينَ ٢٧٣/١ وَغَرِيبُ ابْنِ الْجَوْزِيِّ ١١٨/١ وَالتَّهَابَةُ ٢٠٦/١.

(٢) غَرِيبُ ابْنِ الْجَوْزِيِّ ١١٨/١ وَالتَّهَابَةُ ٢٠٦/١.

(٣) دُبُورُهُ ٢٥ وَهُوَ مِنْ مَعْلَقَتِهِ.

(٤) فِي الْحَدِيثِ: كَانَ الْمُشْرِكُونَ إِذَا أَرَادُوا الْإِفَاضَةَ قَالُوا: أَشْرَقَ تَبِيرٌ كَيْمَا نَغِيرُ، وَذَلِكَ أَنَّ النَّاسَ فِي الْجَاعِلِيَةِ كَانُوا إِذَا قَضَوْا نَسْكَهْم لَا يَجِيزُهُمْ إِلَّا قَوْمٌ مَخْصُوصُونَ.... وَكَانَتْ صُورَةُ الْإِجَازَةِ أَنْ يَأْتِيَ سَيَارَةَ كَانَ يَتَقَدَّمُ الْحَاجُّ عَلَى حِمَارِهِ ثُمَّ يَطْطِبُ النَّاسَ فَيَقُولُ:.... أَشْرَقَ تَبِيرٌ كَيْمَا نَغِيرُ، أَيْ نَسْرِعُ إِلَى النَّحْرِ، وَأَغَارَ أَيْ شَدَّ اللَّغْدُورَ وَاسْرَعَ. مَعْجَمُ الْبَلَدَانِ: تَبِيرٌ ٧٣/٢، وَاشْطَرَّ اللِّسَانُ (تَبِيرٌ) وَهُوَ مِثْلُ وَرْدٍ فِي مَعْجَمِ الْأَمْثَالِ ٣٦٢/١، ٤١٠.

ث ب هـ:

قال تعالى: ﴿فَانْفِرُوا ثُبَاتٍ أَوْ بَازِلًا﴾ [النساء: ٧١].

والثُّبَاتُ جمعُ ثُبَّةٍ وهي الفِرْقَةُ. والمعنى انْفِرُوا جماعاتٍ في تَفْرِقَةٍ، يريدُ سَرِيَّةً في إثرٍ أخرى. يُقالُ: ثُبِّيتُ الجيشُ جعلتهُ ثُبَّةً. قال بصفٍ خيلاً: [من الطويل]

٢٣٨- فلما جلاها بالإيام تحيرتُ ثُباةً عليها ذُلُّها واكتئابها^(١)

وثُبِّيتُ على الرجلِ: ذُكِرَتْ مُتَفَرِّقَ محاسِنِهِ. وأصلُ ثُبَّةٍ ثُبَّةٌ لأنها بهاءٌ، فحُدِّثَتْ، وتُجمَعُ على ثُبَاتٍ المشهورُ كسرُ تائها نصباً كغيرها من جمعِ المؤنثِ السالمِ^(٢)، وفيها لُغِيَّةٌ تُنصَبُ فيها بالفتحة. وقُرئُ «فَانْفِرُوا ثُبَاتاً»^(٣). ويروى قوله: تحيرتُ ثُبَاتاً بالفتحة. أما ثُبَّةُ الحوضِ، وهي وَسَطُهُ، فمن ثابٍ يثوبُ. والمحذوفُ عينُها وليستُ من هذه في شيءٍ وإنِ اشْتَبَهَ لفظُهما.

فصل الثاء والجيم

ث ج ح:

قال تعالى: ﴿مَاءٌ مَّجْجًا﴾ [النبا: ١٤] أي شديد الانصباب. ومنه: أتى الوادي بِمَجْجِيحِهِ. ومَجْجُ الماءِ مَجْجٌ فهو مَجْجًا. وفي الحديث: «أفضلُ الحِجِّ العَجُّ والثَّجُّ»^(٤)؛ فالعَجُّ رفعُ الصوتِ بالتثنية، والثَّجُّ: إسالةُ دمِ الهدايا. وفي حديثٍ أمِّ معبدٍ: «فحلَّبَ فيه ثَجًّا»^(٥). وعن الحسنِ في حقِّ ابنِ عباسٍ: «كانَ مَجْجًا»^(٦) أي يصبُّ الكلامَ صَبًّا؛ يصفُّه بغزارةِ العلمِ. يُقالُ: ثَجَّجْتُهُ أَثَجُّهُ فَثَجٌّ، والقاصرُ والمتعدِّي سواءٌ.

-
- (١) البيت لأبي ذؤيب الهذلي في ديوان الهذليين ٧٩/١. جالها: طردها. الإيام: الدخان.
(٢) يقصد كلمة (ثبئة) في البيت السابق. ورواية الديوان (ثبات) على أنها جمع مؤنث سالم.
(٣) ذُكِرَتْ هذه القراءة في معجم القراءات ١٤٤/٢ نقلًا عن شرح كافية ابن الحاجب ١٨٩/٢ دون عزو لهذه القراءة.
(٤) الحاكم ٤٤٢/١ وشرح السنة ١٤/٧ والبيهقي ٣٣٠/٤ وعارضة الاحوذى ٤٥/٤ والنهاية ٢٠٧/١ وغريب ابن الجوزي ١١٨/١.
(٥) غريب ابن الجوزي ١١٩/١ والنهاية ٢٠٧/١.
(٦) النهاية ٢٠٧/١ وغريب ابن الجوزي ١١٩/١.

فصل الثاء والحاء

ث خ ن:

الإِثْخَانُ: تَكْثِيرُ الشَّيْءِ وَتَطْبِيقُهُ بَعْضُهُ عَلَى بَعْضٍ. وَمِنْهُ ثَوْبٌ ثَخِينٌ أَيْ مُتْرَكِبُ الْغَزْلِ، قَوِيٌّ النَّسِجِ. وَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿مَا كَانَ لَنَبِيِّ أَنْ يَكُونَ لَهُ أَسْرَى حَتَّى يُثَخِّنَ فِي الْأَرْضِ﴾^(١) [الأنفال: ٦٧] أَيْ يَكْثِرُ قَتْلَ الْعَدُوِّ وَالْمَحَارِبِ، فَتَقْوَى شَوْكَةُ دِينِهِ. وَثَخُنَ جَيْشُهُ عَلَى الْأَسْتِمَارَةِ مِنْ ثَخَانَةِ الثَّوْبِ وَالْعَسَلِ وَنَحْوِهِمَا. كَمَا يُقَالُ: ثَخُنَ الشَّرَابُ يَثْخُنُ ثَخَانَةً فَهُوَ ثَخِينٌ إِذَا لَمْ يَسْلُبْ وَعَسِرَ صَبُّهُ. وَكَانَ رَأْيُ أَبِي بَكْرٍ مُفَادَاةَ الْأَسْرَى وَرَأْيُ عُمَرَ فِي قَتْلِهِمْ، وَكُلُّهُ مَقْصِدٌ صَحِيحٌ. فَنَزَلَ الْقُرْآنُ بِمُوَافَقَةِ عُمَرَ، وَلِذَلِكَ فَسَّرَهُ بَعْضُهُمْ بِمَعْنَى: حَتَّى يُمْكِنَ فِيهِمْ. وَقَالَ الْأَزْهَرِيُّ: يَبَالِغُ فِي قَتْلِ أَعْدَائِهِ، وَهُوَ بِمَعْنَى الْأَوَّلِ.

وَالِإِثْخَانُ أَيْضاً: التَّشْدِيدُ، وَمِنْهُ أَثَخَنَ الْمَرَضُ أَيْ أَشَدَّ عَلَيْهِ. وَاتَّخَنَتُ الْجِرَاحَةُ: تَمَكَّنَتْ مِنْهُ، وَمِنْهُ ﴿حَتَّى إِذَا اتَّخَسَمُوهُمْ﴾ [محمد: ٤] أَيْ بِالغَتَمِ فِي قَتْلِهِمْ. وَاتَّشَدَّ الْمَفْضَلُ: [مِنَ الطَّوِيلِ]

٢٣٩- وَقَدْ اتَّخَنَتِ فِرْعَوْنُ فِي كُفْرِهِ كُفْرًا^(٢)

أَيْ بِالغَتَمِ وَزَادَتْ.

فصل الثاء والراء

ث ر ب:

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿لَا تُثْرِبْ عَلَيْكُمُ الْيَوْمَ﴾ [يوسف: ٩٢]: لَا تَقْرِعْ وَلَا تُكَبِّتْ. يُقَالُ: ثُرِبَتْ عَلَى فُلَانٍ عُدَدَتُ ذَنْبِهِ عَلَيْهِ. وَفِي الْحَدِيثِ: «فَلْيَجْلِدْهَا وَلَا يُثْرَبْ»^(٣) أَيْ لَا يُقَرَّعْهَا بَعْدَ الضَّرْبِ.

(١) اسهب ابن كثير في ذكر اختلاف الآراء وأسباب نزول الآية. تفسير ابن كثير ٣٣٨/٢ وللتوسع يمكن الرجوع إلى كتب أسباب النزول.

(٢) عجزيت ورد في الدر المنصور ٦٣٨/٥ دون عزو وصدره: (تصلي الضحى ما دهرها بتعبد) ولنظر تفسير القرطبي ٤٨/٨ والغريين ٢٧٦/١.

(٣) البخاري في الحدود برقم ٢٠٤٥ ومسنند أحمد ٢٤٩/٢ وغريب ابن الجوزي ١١٩/١ والنهاية ٢٠٩/١ ومسلم برقم ١٧٠٣. وتام الحديث: «إِذَا زَنَتِ أَمَةٌ أَحَدَكُمْ فَتَبَيَّنَ زَنَاهَا فَلْيَجْلِدْهَا الْبَدَنَ وَلَا يَثْرَبْ عَلَيْهَا...»

قال الراغب^(١): «ولا يُعرف من لفظه إلا قولهم الثُّرْبُ، وهو شحمة رقيقة: قلتُ معنى الثُّرْبِ مشتقٌ من الثُّرْبِ، وهو شحمٌ رقيقٌ على القلب، ومعنى ثُرْبته أزلتُ شحمَ فؤاده من شدةِ التفرُّيع. فالتفعُّيلُ فيه للسُّلب، نحو قَرَدْتُ البعيرَ أي أزلتُ قُراده».

ويُجمع الثُّرْبُ على ثُرُوبٍ، وثُرُوبٌ على اثْرَابٍ، ومنه الحديث: «نَهَى عن الصلاة إذا صارت الشمسُ كالاثْرَابِ»^(٢) أي إذا خَصَّتْ فتفرقتُ في مواضع، شُبِّهَتْ بِسماحيقِ الشَّحْمِ. وقوله: ﴿يَا أَهْلَ يَثْرَبَ﴾ [الأحزاب: ١٣]. قال الشاعر: [من الطويل]

٢٤٠- وقد وعدتُك موعداً لو وُفِّتَ به

مواعيدُ عُرُوبٍ أخاه يشرب^(٣)

فبالمثناة مفتوح الراء اسمُ مكانٍ آخر غير المدينة. وبعضهم يرويه يشرب بالمثلثة والكسر أيضاً.

ث ر ي:

قوله: ﴿وما تحت الثُّرى﴾ [طه: ٦] وهو الترابُ النَّدِيُّ الذي تحتَ هذا الترابِ الظاهر. وقيل: ماتحت الأرضِ السابعة. وثُرْتُ: القيتُ، أَثْرَيْته تَثْرِيةً: بملته.

ويقال: ثَرَى المكانُ أي رَشَّه، وفي الحديث: «أَتَيْ بِسويقٍ فَأَمَرَّ بِهِ فَثَرَى»^(٤) أي بُلَّ. وَأَثَرَى فلانٌ: كَثُرَ ماله حتى صارَ كالثُّرى، كقولهم: أَثَرْتُ، وقد تقدَّم. والثَّراءُ بالمدِّ: الغنى وكثرة المال. وفي حديث أم زرع: «وَأَرَّاحَ عَلَيَّ نَعْمًا ثَرِيًّا»^(٥)، أي كثيراً. وقال حاتم: [من الطويل]

٢٤١- أماوي ما يُغني الثَّراءُ عن الفَقَى^(٦)

(١) المفردات ١٧٣.

(٢) غريب ابن الجوزي ١٢٠/١ والنهاية ٢٠٩/١.

(٣) البيت لعلامة في ديوانه ٨٢، وعجز البيت من الأمثال في مجمع الأمثال ٣١١/٢ وجسمهرة الأمثال ٤٣٣/١ وفصل المقال ١١٣ والأمثال لابن سلام ٨٧ والقفاخر للضيبي ١٣٣ والذرة الفاخرة ١٧٨/٢، ٣١١/٢ وعروقوب هذا رجل من العماليق يضرب به المثل في خلف المواعيد.

(٤) غريب ابن الجوزي ١٢٠/١ والنهاية ٢١٠/١ والبخاري في الوضوء برقم ٢٠٦.

(٥) غريب ابن الجوزي ١٢١/١ والنهاية ٢١٠/١ والبخاري في النكاح برقم ٤٨٩٣ ومسلم في فضائل الصحابة برقم ٢٤٤٨.

(٦) ديوانه ٥٠ وعجزه: [إذا حشر جت نفس وضاق بها الصدر] وتقدم البيت برقم ٢٢٥.

فالتَّرى بالقَصْرِ التَّرابُ، وبالمَدِّ: المالُ.

فصل الناء والعين

ث ع ب :

قوله: ﴿ثُعْبَانٌ مُبِينٌ﴾ [الأعراف: ١٠٧].

الثُعْبَانُ: ما عَظُمَ من الحَيَّاتِ، والجَانُّ: مادقٌ منها. وعلى هذا فكيف يُجمعُ بينَ قوله ثُعْبَانٌ وبينَ قوله جَانٌّ؟^(١) واجيبَ بجوابين أحدهما أنها جامعةٌ حينَ تشكُّلها بينَ وصفَي هذينِ الجنسَيْنِ، أي في عِظَمِ الثُعْبَانِ وخَفَةِ الجَانِّ. والثاني أنها في ابتداءِ تشكُّلها كالجَانِّ، ثم تتعاضدُ كالثُعْبَانِ.

وقال أبو عُبَيْدَةَ: هي الحَيَّةُ، وأطلقَ. وقالَ غيره: الحَيَّةُ الذُّكْرُ. وقال الراغب^(٢): يجوزُ أن يكونَ سُمِّيَ بذلكَ من قولهم: ثُعِبَتْ^(٣) فانتعَبَ، أي فجرَتْه فانتعَجِرَ، وأسَلَتْه فسألَ. ومنه متاعِبُ المطرِ. قلتُ: قوله صحيحٌ لأنهم شَبَّهوا هذا الجنسَ لِقُوَّةِ سَعِيهِ وخَفَةِ حركتهِ بالماءِ الجاري. وفي الحديث: «يَجيءُ يومَ القِيَامَةِ وجرْحُهُ يَتْعَبُ دَمًا»^(٤).

والثُّعْبَةُ^(٥): ضربٌ من الوزَغِ جمعُه ثُعَبٌ. ولما كانتْ هيئته مختصرةً من هيئةِ الثُعْبَانِ اختصروا له لفظًا من لفظه.

فصل الناء والقاف

ث ق ب :

الثُّقْبُ: الثُّفُوذُ، ومنه ثَقْبُ اللُّؤْلُؤِ، وَثَقِبْتُ ثَقْبًا، مثلُ ثَقِبْتُ ثَقْبًا وَزْنَا ومعنى. قوله

(١) وردت كلمة (جان) في القرآن سبع مرات الحجر ٢٧، النمل ١٠، القصص ٣١، وفي سورة الرحمن أربع مرات، وذلك في الآيات ١٥/٣٩/٥٦/٧٤. ولعل المؤلف يريد قوله تعالى ﴿تَهْتَزُّ كَأَنَّهَا جَانٌّ﴾ [النمل: ١٠] وانظر اللسان (ثعب ٢٣٦/١)

(٢) المفردات ١٧٣.

(٣) في المفردات ١٧٣ ثعبت الماء فانتعب.

(٤) النهاية ٢١٢/١ وهو من حديث الشهيد.

(٥) في تاج العروس: ثعب: الثعب: وزغة خبيثة خضراء الرأس والحلق، جاحظة العينين، لا تلقاها أبداً إلا فاحشة فأعا، وهي من شر الدواب، تتلذذ فلا يكاد يبرأ سليمها. وقال ابن دريد: الثعب: دابة اغلظ من الوزغة، تلسع وربما قتل. والثعب: قارة. وانظر اللسان (ثعب ٢٣٧/١).

تعالى: ﴿النَّجْمُ الثَّاقِبُ﴾ [الطارق: ٣] أي المضيء. ومثله: ﴿شِهَابٌ ثَاقِبٌ﴾ [الصفات: ١٠] كأنه يثقب بضوئه وإنارتته ما يقع عليه.

والمثقب: الطريق في الجبل، كأنه ثقب وهو المنفذ للحيوان. قال أبو عمرو: والصحيح أنه مثقب. وثقبته الناقة أثقبها إثقاباً أي أدركتها حين ثقبته الأبصار. ويقال: ثقبها أيضاً فثقبت ثقباً ثقباً. وقال الحجاج في ابن عباس: «إِنْ كَانَ لَمَثَقِباً»^(١). أي ثاقب العلم.

ث ق ف

الثقب: الحذف في إدراك الشيء وفعله. ومنه: رجلٌ ثَقِفَ لَقْفٌ، وثَقِفَ لَقْفٌ. يقال: ثَقِفْتُهُ أَثَقَفْتُهُ ثَقْفًا، وَثَقِفْتُهُ إِثْقَابًا أي أدركته إدراكاً بحذقي. وثَقِفْتُهُ أي أدركته ببصري بحذقي، ثم تجوز به، فيستعمل في مجرد الإدراك، ومنه: ﴿وَاقْتُلُوهُمْ حَيْثُ ثَقِفْتُمُوهُمْ﴾ [البقرة: ١٩١] وقوله: ﴿فَإِنَّمَا تَثَقَفْتُمُ فِي الْحَرْبِ﴾ [الأنفال: ٥٧] من ذلك.

وَتَقِفْتُ الرَّمَحَ: قَوْمْتُهُ، فهو مُثَقَفٌ. وَالثَّقَافُ مَا يَثَقِفُ بِهِ. وفي حديث الغار: «غَلَامٌ ثَقِفٌ لَقِفٌ»^(٢) أي فطن، وامرأة ثقاف. وعن بنت عبد المطلب أم حكيم: «إِنِّي حَصَانٌ فَمَا أَكَلِمُ وَثِقَافٌ فَمَا أَعْلَمُ»^(٣) أي حاذقة. ويروى صناع.

ث ق ل

الثقل: يقابل الخفة، فكل ما رَجَحَ غيره بوزن أو مقدار فهو أثقل منه، وأصله في الأجسام، ويستعمل في المعاني، نحو قوله: ﴿فَهُمْ مِنْ مَّزْمَرٍ مَثْقُلُونَ﴾ [الطور: ٤٠]، وأثقله الدين. والثقل: غلب في الدم؛ يقولون: ثَقِيلُ الرُّوحِ، وقد يمدح به بقرينة نحو قول الشاعر: [من الوافر]

(١) غريب ابن الجوزي ١٢٥/١ والنهاية ٢١٦/١.

(٢) غريب ابن الجوزي ١٢٥/١ والغريبين ٢٨٨/١ والنهاية ٢١٦/١.

(٣) النهاية ٢١٦/١.

٢٤٢ - تَخَفُ الْأَرْضُ إِذَا مَازَلَتْ عَنْهَا

وَتَبْقَى مَا بَقِيََتْ بِهَا ثَقِيلاً^(١)

حَلَلَتْ بِمَسْتَقَرِّ الْعِزِّ مِنْهَا

فَتَمْنَعُ جَانِبَيْهَا أَنْ تَمِيلَا

والخفيف والثقل يقالان باعتبارين؛ أحدهما بالنظر؛ فيقال: هذا ثقیل بالنسبة إلى أقل منه، وخفيف بالنسبة إلى أكثر منه. والثاني باعتبار طبع الشيء؛ فما كان بطبعه مائلاً إلى الهبوط كالتراب والحجر والمدبر فشقیل، وما كان بطبعه مائلاً إلى الصعود كالنار والدخان فخفيف.

قوله: ﴿انفروا خفافاً وثقالاً﴾ [التوبة: ٤١] أي أصحاء ومرضى. وقيل: مؤبرين ومُعسرين. وقيل: شباباً وشيوخاً. وقيل: بشاطأ وكسالى. وقيل: خفت بهم^(٢).

قوله: ﴿وأخرجت الأرض أثقالها﴾ [الزلزلة: ٢] قيل: ما فيها من الموتى أخرجهم الحشر. وقيل: ما فيها من الكنوز، وفيه حديث^(٣).

وقوله: ﴿ثقلت في السماوات والأرض﴾ [الاعراف: ١٨٧] قال الفُتَيْبِيُّ: أي خفيت، لأن ما خفي عليك ينقل. وقال ابن عرفة: ثقلت علماً وموقماً. قال الراغب^(٤): وقد يقال: ثقل القول إذا لم يطب سماعه، ولذلك قال في وصف القيامة: ﴿ثقلت في

(١) الشطر الأخير لكعب بن زهير والأشطر الثلاثة قبله لزهير بن أبي سلمى في ديوانه ٧١ (طبعة صادر) وللبيتين قصة وردت في أمالي المرتضى ٩٧/١.

(٢) قال الإمام الأوزاعي: إذا كان النفير إلى دروب الروم نفر الناس إليها خفاً وركباناً وإذا كان النفير إلى هذه السواحل نفروا إليها خفافاً وثقالاً وركباناً ومشاة. تفسير ابن كثير ٣٧٣/٢ وفيه أقوال أخرى وانظر الدر المنثور ٤/٢٠٨.

(٣) قال مسلم في صحيحه: عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «تلقى الأرض أثقالاً كيدها أمثال الأسطوان من الذهب والفضة» تفسير ابن كثير ٥٧٦/٤.

(٤) المفردات ١٧٤، وفي أساس البلاغة: ثقل «من المجاز ثقل سمعي، وثقل علي كلامك وإنت ثقل على جلسائك، وما أنت إلا ثقل الظل بارد التسيم وإنت والله من الثقلاء ووجدت ثقلة في جسدي، وأخذتني ثقلة وهي النعسة»

السموات والأرض ﴿٦٨﴾.

قوله: ﴿وَإِنْ تَدْعُ مُثْقَلَةٌ إِلَىٰ جَيْلٍهَا﴾ [فاطر: ١٨] أي نفسٌ مُثْقَلَةٌ بأوزارها ومآثمها. قوله: ﴿وَلِيَحْمِلْنَ أُنْقَالَهُمْ وَأَتِقَالًا مَعَ أُنْقَالِهِمْ﴾ [العنكبوت: ١٣] أي ذنوبهم التي تُثَبِّتُهُمْ عن اكتساب الثواب فهذه أُنْقَالُهُمْ وأتقَالًا معها وهي إغواؤهم غيرهم حين أضلُّوهم عن الحق، كما يقول تابعوهم: ﴿رَبَّنَا آتِهِمْ ضِعْفَيْنِ مِنَ الْعَذَابِ﴾ [الأحزاب: ٦٨].

قوله: ﴿إِنَّا سُلِّفِي عَلَيْكَ قَوْلًا ثَقِيلًا﴾ [المزمل: ٥] أي له قدرٌ وخطرٌ. يقال: ثَقُلْتُ الشيء: إذا وزنته. وقيل: إن معناه أن أوامر الله ونواهيه وفرائضه لا يؤدُّها أحدٌ إلا بتكليفٍ ما يتقَلُّ^(١).

قوله: ﴿فَلَمَّا أَثْقَلْتُ﴾ [الأعراف: ١٨٩] كناية عن ظهور حملها، لأنها تنقَلُ عن الحركة. وقيل: معناه صارت ذات ثقل نحو: أثقلت الأرض. قوله: ﴿مِثْقَالِ حَبَّةٍ﴾ [الأنبياء: ٤٧]، ﴿مِثْقَالِ ذَرَّةٍ﴾ [النساء: ٤٠] أي زنة ذلك. والمِثْقَالُ ما يوزن به. قال الشاعر: [من الطويل]

٢٤٣ - وَكُلًّا يُوقِيهِ الْجَزَاءُ بِمِثْقَالِ^(٢)

وغلب في التعارف على قدر مخصوص من الذهب لم يتغير جاهلية ولا إسلاماً.

قوله: ﴿وَإِنَّا أَتَيْنَاكُمْ إِلَى الْأَرْضِ﴾ [التوبة: ٣٨] أي أخذتكم إليها. وقال البصريون: يقال: ثقلت إلى الأرض: اضطجعت عليها واطمأنتت. فأنا أتيناكم: تعالينا من ذلك. وإنما أُدغمت التاء في التاء فسكنت، واجتلبت همزة وصل، ومثله، ﴿أَدَارُكُمْ﴾ [البقرة: ٧٢] الأصل تَدَارُكُمْ كما حَقَّقْنَاهُ في غير هذا. وقيل: لأن مِثْلَهُمْ إلى أسفل كالحجر.

وقوله: ﴿إِنَّهُ الثَّقَلَانِ﴾ [الرحمن: ٣١] هما الإنسان والجن. قيل: سُميا بذلك لتثقلهما الأرض. وقيل: لأن لهما قدراً وخطراً، وذلك لما فُضِّلَا به عن سائر الحيوان من

(١) قيل: ثَقِيلٌ وقت نزوله من عظمته، كما قال زيد بن ثابت رضي الله عنه: أنزل على رسول الله ﷺ فضخذه على فخذي، فكادت ترش فخذي. تفسير ابن كثير ٤/ ٤٦٤.

(٢) الغريبين ١/ ٢٩٠.

العقل والتَّمْيِيز والتَّناوُل بالأيدي، ولا سِيَمَا بني آدم، لقوله: ﴿وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ﴾ الآية [الإسراء: ٧٠] وقوله عليه الصلاة والسلام: «إِنِّي تَارَكُ فَيْكُمْ الثَّقَلَيْنِ؛ كِتَابَ اللَّهِ وَعِزَّتِي»^(١) فيه وجهان أحدهما: أَنَّ لهما قَدْرًا عَظِيمًا وَوَزَنًا خَظِيرًا. وَلِلذَلِكَ سُمِّيَتْ بَيِضَةً الثَّعْمَانِ ثَقْلَانِ^(٢)... وَقَالَ ثَعْلَبٌ^(٣): لَأَنْ أَخَذَهُمَا ثَقِيلٌ وَالْعَمَلُ بِهِمَا ثَقِيلٌ.

قوله: ﴿فَمَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ﴾ [الأعراف: ٨] ﴿وَمَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ﴾ [الأعراف: ٩] إشارة إلى كثرة الخير والحسنات، وإلى قَلْتَهُمَا. والصحيح أَنَّ الأَعْمَالَ تُوزَنُ حَقِيقَةً بِأَنْ يَجْعَلَهَا الْقَادِرُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ جَزَاءَ مَا تَوَزَنَ فَتَثْقُلُ وَتَخَفُ. وقيل: هو عبارة عن عدلِ اللَّهِ وإِنصافِهِ، كما يُعَدِّلُ بِالْمِيزَانِ مِنْ غَيْرِ حَيْفٍ. وقد حَقَّقْنَاهُ فِي «التفسير الكبير».

فصل الثاء واللام

ث ل ث :

الثلاثة والثلاثون: عددان معلومان، والثَلَاثُ والثَلَاثَانِ جزءان معلومان. قَالَ تَعَالَى: ﴿فَاتَّكَحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ مَثْنَى وَثُلَاثَ وَرُبَاعَ﴾ [النساء: ٣] أَي اثْنَيْنِ اثْنَيْنِ، وَثَلَاثًا ثَلَاثًا، وَارْبَعًا أَرْبَعًا. عَلَى أَنَّ الْوَأْوَ بِمَعْنَى أَوْ كَمَا وَقَعَتْ أَوْ مَوْقِعُ الْوَأْوَ كَمَا هُوَ مُقَرَّرٌ فِي مَوْضِعِهِ. وَقَوْلُهُ: ﴿أُولَىٰ أُجْنَحَةٌ مَثْنَى وَثُلَاثَ وَرُبَاعَ﴾ [فاطر: ١] كَذَلِكَ الْوَأْوَ عَلَىٰ بَابِهَا أَوْ بِمَعْنَى أَوْ. وَالظَّاهِرُ أَنَّهَا فِي الْآيَتَيْنِ عَلَىٰ بَابِهَا، وَأَنَّ الْمَعْنَى: لِيَنْكِحَ بَعْضُكُمْ مَثْنَى، وَبَعْضُكُمْ ثَلَاثًا. وَكَذَلِكَ الْمَلَائِكَةُ بَعْضُهُمْ ذُو مَثْنَى وَبَعْضُهُمْ ذُو ثَلَاثٍ. وَمَثْنَى وَثُلَاثٌ مُعْدُولُونَ عَنْ عَدَدٍ مُّكَرَّرٍ. فَمَنْ لَمْ تُنْعَ مِنْ الصَّرْفِ. وَزَعَمَ الظَّاهِرِيُّونَ أَنَّهُ يُزَوَّجُ بِتَسْعٍ^(٤) لِقَوْلِهِ: ﴿مَثْنَى وَثُلَاثَ وَرُبَاعَ﴾، وَذَلِكَ لِجَهْلِهِمْ بِاللُّغَةِ إِذْ كَانَ يَقْتَضِي الظَّاهِرُ أَنَّهُ يَجُوزُ التَّزْوُجُ عَلَى

(١) غريب ابن الجوزي ١٢٦/١، ومسنود أحمد ١٤/٣، والنهاية ٢١٦/١، ومسلم في فضائل الصحابة والدارمي في فضائل القرآن.

(٢) فراغ في الأصل وتتمته من اللسان «ثقل ٨٨/١١» ولعل الفراغ هو «لأنها مصون» فني اللسان «وأصله في بيض الثعمان المصون».

(٣) لعل قول ثعلب هو الوجه الثاني الذي قصده المؤلف. وفي اللسان «فسماهما ثقلين: إعظاماً لقدرهما، وتفضيلاً لثاقتهما». وفي غريب ابن الجوزي «في تسميتها بالثقلين قولان: أحدهما أن العمل بمقتضاها ثقل. والثاني: لعظم قدرهما».

(٤) تفسير ابن كثير ٤٦٠/١.

زَعَمَهُمْ بِثَمَانٍ عَشْرَةَ امْرَأَةً لِمَا ذَكَرْنَا مِنْ أَنَّ أَصْلَهُ عَدَدٌ مُكْرَّرٌ وَقَدْ تَكَلَّمْنَا مَعَهُمْ فِي «الْقَوْلِ الْوَجِيزِ» وَغَيْرِهِ.

وقوله: ﴿ثَلَاثُ عَوْرَاتٍ لَكُمْ﴾ [النور: ٥٨] أي ثلاث أوقات عورات، وهي مفسرة في قوله: ﴿مَنْ قَبْلَ صَلَاةِ الْفَجْرِ وَحِينَ تَضَعُونَ ثِيَابَكُمْ مِنَ الظَّهْرِ وَمَنْ بَعْدَ صَلَاةِ الْعِشَاءِ﴾ [النور: ٥٨] لِأَنَّ الْإِنْسَانَ يُلْقِي ثِيَابَهُ مِنْ جِلْبِهِ هَذِهِ الْأَوْقَاتِ، فَيَبْدُو مِنْهُ مَا يَكْرَهُ إِطْلَاعُ غَيْرِهِ عَلَيْهِ.

قوله: ﴿لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ ثَلَاثُ ثَلَاثَةٍ﴾ [المائدة: ٧٣] أي أحدُ ثلاثة آلهة. قال أبو منصور^(١): وذلك أنه متى أضيفَ فاعِلٌ من العدد إلى مُماثلِهِ كان معناه أنه أحدُها، فإن أضيفَ إلى ما تحتَه نحو: رباعُ ثلاثةٍ معناه جعلُ الثلاثةِ أربعةً. ويجوزُ تنوينُه ونصبُ ما بعده.

قوله في الحديث: «شرُّ الناسِ الثالثُ»^(٢) يعني الساعي باخيه لأنه يهلك ثلاثة: نفسه وإخاه وإمامه. وثَلُثَ الْقَوْمَ: أَخَذَ ثَلْثَ مَالِهِمْ. وَثَلَّثَهُمْ: صَارَ ثَالِثَهُمْ. إِلَّا أَنَّهُمْ فَرَّقُوا بَيْنَهُمَا فِي الْمَخَارِجِ، فَقَالُوا فِي الْأَوَّلِ: يَثَلَّثُهُم بِالضَّمِّ، وَفِي الثَّانِي يَثَلَّثُهُم بِالْكَسْرِ. وَثَلَّثْتُ الشَّيْءَ: جَعَلْتُهُ أَثْلَاثًا. وَاثْلَثَ الْقَوْمُ: صَارُوا ثَلَاثَةً. وَاثْلَثْتُ الدَّرَاهِمَ: جَعَلْتُهَا ثَلَاثَةً، فَاثْلَثْتُ هِيَ. وَرَجُلٌ مَثْلُوثٌ: أَخَذَ ثَلْثَ مَالِهِ. وَحِبْلٌ مَثْلُوثٌ: مَفْتُولٌ عَلَى ثَلَاثِ قُوَى. وَاثْلَثَ الْفَرَسُ وَارْبَعٌ: إِذَا جَاءَ فِي الْحَلْبَةِ ثَالِثًا وَارْبَعًا. وَنَاقَةٌ ثَلُوثٌ: تُحَلَبُ مِنْ ثَلَاثَةِ أَخْلَافٍ. الْعَنْبُ: أَدْرَكَ ثَلْثَاهُ. وَاثْلَثَ الْبُسْرُ إِذَا بَلَغَ الْإِرْطَابَ ثُلُثِيهِ. وَثُوبٌ ثَلَاثِيٌّ: أَيِ ثَلَاثَةِ وَثُلُثٍ. وَاثْلَثُوعُ وَالثَّلَاثَاءُ وَالْأَرْبَعَاءُ قِيلَ: الْفُ الثَّانِيثُ بَدَلَ مِنْ ثَائِهِ نَحْوُ حَسَنَةٍ وَحَسَنَاءَ، وَخَصَبًا بِهِذَيْنِ الْيَوْمَيْنِ.

ث ل ل:

قوله تعالى: ﴿ثَلَاثَةٌ مِنَ الْأَوَّلِينَ﴾ [الواقعة: ١٣].

(١) يقصد الأزهرى في تهذيب اللغة .

(٢) في حديث كعب أنه قال لعمر رضي الله عنه: «أتبعني ما المثلث ٢ فقال لا إلهك. شر الناس المثلث ٤ والحديث في القريين ٢٩٣/١ والنهاية ٢١٩/١ وخرى ابن الجوزي ١٢٧/١. وفي الكتب الثلاثة وردت «المثلث» بدل «الثالث»

الثَّلَّةُ: الجماعةُ من الناس، وأصله من ثَلَّة الغنم وهي جماعتها. ويقالُ لصوفها أيضاً: ثَلَّةٌ، وذلك بفتح الثاء بخلاف ثَلَّة الناس، فإنها بالضم فقط. فباعتبار الاجتماع قيل للجماعة من الناس: ثَلَّة، وكانهم غايروا بين الجماعتين ليقع الفرق. قال: [من الرجز]

٢٤٤ - لو أن نوقاً لك أو جمالاً أو ثَلَّة من غنم إماماً لا^(١)

واثللتُ عرشه وثلثته فهو مثلٌ ومثلولٌ أي اسقطتُ منه ثَلَّة. ورثي عمرُ رضي الله عنه في المنام فسئل عن حاله فقال: «كأد يُثَلُّ عرشي»^(٢)، كنى بذلك عن هَوَلِ المطلق. وإذا كان الحال كذا مع الفاروق فما ظنك بنا؟ قال القتيبي: العرش هنا إما كناية عن سرير الملك، وإما عن عرش الملك، وهو بيت يُنصب من عيدان ويُظلل، وأيهما كان فهدمه هلكةٌ لصاحبه. فكنى بذلك رضي الله عنه عن شدة الامرِ وتفاقمه. وقيل: ثلثتُ عرشه: هدمته. واثلثته: أمرتُ بإصلاحه. فالهمزة فيه للقلب، أي أزلتُ ثَلَّةً وثلثتُ كذا: تناولتُ ثَلَّةً منه.

والثَّلُّ: قصرُ الاسنان لسقوط ثَلَّة منها. واثلُّ فوه. سقطت أسنانه: ثلثت الركية: تهدمت، وفي الحديث: «لا حصى إلا في ثلاث: ثَلَّة البعير»^(٣)، قال أبو عبيد: هو أن يُحفر في أرض غير ملكٍ لأحد، فله من حوالها ما تَلقى فيه ثَلَّة البعير، أي ما يخرج من ثَرابها.

فصل الثاء والميم

ثم د:

قوله تعالى: ﴿وَأَمَّا ثَمُودُ فَهَدَيْنَاهُمْ﴾ [فصلت: ٤١]، فثمود مشتق من الثمد، وهو الماء القليل الذي لا مادة له. وكان لهم ثمدٌ قسمه صالحٌ بينهم وبين الناقة كما هو مشهور في القصة. وقيل: لا اشتقاق له لأنه أعجمي، فعلى الأول يمتنع من الصرف اعتباراً بتأنيث القبيلة، وعلى الثاني باعتبار العجمة. وقرأ بالصرف وعدمه متواتراً حسبما

(١) الرجز دون عزو في اللسان ٣٣٥/٨ و الدرر المصون ١٩٧/١٠ والهمع ١٢٢/١ والدرر ٩٤/٢ (الكوكب).

(٢) غريب ابن الجوزي ١٢٨/١ والنهاية ٢٢٠/١ ويضرب مثلاً للرجل إذا ذل وهلك.

(٣) غريب ابن الجوزي ١٢٧/١ والنهاية ٢٢٠/١ وثمة الحديث «وطول الفرس وحلقة القوم».

بَيَّنَاهُ فِي مَوَاضِعِهِ مِنْ « الْعَقْدِ النَّصِيدِ » وَغَيْرِهِ .

وَفِي الْحَدِيثِ : « فَافْجَرُ لَهُمُ الثَّمَرُ » ^(١) أَيِ اجْعَلْهُ يَتَفَجَّرُ كَثْرَةً بَعْدَ قَلَّةٍ . وَرَجُلٌ مَثْمُودٌ أَيِ ثَمَدَتِ النِّسَاءُ قَطْعُنَ مَادَّةِ مَائِهِ لِكثَرَةِ غَشْيَانِهِ لَهُنَّ . وَرَجُلٌ مَثْمُودٌ أَيْضاً : إِذَا كَثُرَ عَطَاؤُهُ حَتَّى هَذُمَا مَادَّةُ مَالِهِ .

ث م ر :

الْثَّمَرُ : حَمْلُ الْأَشْجَارِ ، وَاحِدُهُ ثَمَرَةٌ ، ثُمَّ يُجْمَعُ عَلَى ثَمَارٍ ، ثُمَّ يُجْمَعُ ثَمَارٌ عَلَى ثَمَرٍ بَضْمَتَيْنِ ، ثُمَّ يُخَفَّفُ جَوَازاً بِتَسْكِينِ ثَانِيهِ ، وَمَنْ ثُمَّ قُرئَ : ﴿ لِيَأْكُلُوا مِنْ ثَمَرِهِ ﴾ [يس : ٣٥] وَ ﴿ انظُرُوا إِلَى ثَمَرِهِ ﴾ ^(٢) [الأنعام : ٩٩] بِذَلِكَ ، وَكَذَا : ﴿ وَأُحِيطَ بِثَمَرِهِ ﴾ [الكهف : ٤٢] فِيهِ الْخِلَافُ حَسْبَمَا بَيَّنَّا فِي مَوَاضِعِهِ .

وَقِيلَ : الثَّمَرُ بَضْمَتَيْنِ هُوَ الْمَالُ ، وَبِفَتْحَتَيْنِ هُوَ حَمْلُ الشَّجَرِ ، يُقَالُ : ثَمَرَ اللَّهُ مَالَكَ أَيِ كَثَرَهُ . قَالَ النَّبَاطَةُ الذَّبْيَانِيُّ : [مِنْ الْبَسِيطِ]

٢٤٥ - مَهْلًا فِدَاءً لَكَ الْأَقْوَامُ كُلُّهُمْ وَمَا أَثْمَرُ مِنْ مَالٍ وَمِنْ وَلَدٍ ^(٣)

فَكَانَ ذَلِكَ مِنَ الثَّمَرِ لِأَنَّ صَاحِبَ الْمَالِ يَتَعَهَّدُهُ وَيُصْلِحُهُ كَمَا يَفْعَلُ صَاحِبُ الثَّمَرَةِ .

وَيُقَالُ لِحَفِظِ الشَّيْءِ أَيْضاً : تَثْمِيرٌ . قَالَ : [مِنْ الْبَسِيطِ]

٢٤٦ - لَهَا أَشَارِيرُ مِنْ لَحْمِ ثَمَرِهِ مِنْ الثَّعَالِي وَوَحْزٌ مِنْ أَرَانِيهَا ^(٤)

يُرِيدُ مِنَ الثَّعَالِبِ وَأَرَانِيهَا ، فَايْدُلَّ الْبَاءُ يَاءً فِي الْفَلْظَتَيْنِ . وَقِيلَ : الثَّمَارُ وَالثَّمَرُ بِمَعْنَى وَاحِدٍ لَيْسَ أَحَدُهُمَا جَمْعاً لِلْآخَرِ . وَكُلُّ مَا يَقَعُ صَادِراً عَنْ شَيْءٍ يُقَالُ لَهُ : ثَمَرَتُهُ ، فَثَمَرَةُ

(١) غريب ابن الجوزي ١٢٨/١ والنهابة ٢٢١/١ وهو حديث طهفة .

(٢) قرأ حمزة والكسائي وخلف (ثَمَرُهُ) الإتحاف ٢١٤ .

(٣) ديوانه ٢٦ .

(٤) البيت لأبي كامل : البشكري ، وهو في اللسان والتاج (تمر ، شرر ، ثعل) ومجالس ثعلب ١٩٠ وسيبويه ٢٧٣/٢ والدر المصون ٢٠٠/٣ الأشارير : مفردتها إشرارة . وهي قطع من القديد ويروي البيت في هذه المصادر (تصره) وليس (تثمره) كما حرقه المؤلف . والتثمير : تقطيع اللحم صغراً كالتمر وتجنيفه وتشييقه .

العلم العمل، وثمره العمل النجاة من النار والفوز بالحسن.

والثميرة من اللبن ما تحلب من زبدية تشبها بالثمرة في هيئتها كتسميتهم عقدة طرف السوط لثمرة لذلك. وفي حديث ابن عباس: «فأخذ بثمره لسانه»^(١) أي بطرفه، كما قيل في طرف السوط.

ث م م:

قال تعالى: ﴿وَإِذَا رَأَيْتَ ثَمَّ رَأَيْتَ﴾ [الإنسان: ٢٠] ثم^(٢): ظرف مكان وهو اسم إشارة للمكان البعيد حساً أو حكماً كما إذا قصد به التعظيم، أي وإذا رأيت في ذلك المكان العالي، ولا يتصرف بل يلزم النصب على الظرفية وبمعناه هنا وهناك. وقوله: ﴿مُطَاعٌ ثَمَّ أَمِينٌ﴾ [التكوير: ٢١] إشارة إلى رتبة جبريل وما هي عليه من علوها وارتفاعها وأنه لها مطاع فيما يأمر غيره من الملائكة، أمين على ما يتحمل من الوحي إلى أنبياء الله تعالى.

قال الراغب^(٣): وَثَمَّ إشارة إلى المبتعد عن المكان، وهناك إلى المقترب، وهما طرفان في الأصل. وقوله: ﴿وَإِذَا رَأَيْتَ ثَمَّ﴾ فهو في موضع المفعول^(٤). قلت: قوله: إشارة إلى المبتعد ليس كما قال؛ إذ نصوا على أنه لا يُشار به إلا للمكان. وهو قد جعل للمبتعد عن المكان. وقوله: إنه مفعول ليس كذلك، لما قدمناه من أنه لا يتصرف. فأما إعراب الآية ففي الكتب المشار إليها غير ما مرة.

ثَمَّ: حرف عطف يقتضي التراخي. وزعم قوم أنها لا ترتب مستدلّين بقوله: ﴿وَلَقَدْ

(١) غريب ابن الجوزي ١٢٨/١ والنهاية ٢٢١/١.

(٢) البرهان ٢٧٠/٤.

(٣) المفردات ١٧٧.

(٤) قال أبو جعفر النحاس: لأهل العربية فيه ثلاثة أقوال: فأكثر البصريين يقول: «ثَمَّ» ظرف، ولم تُعدّ «رأيت»، كما تقول: غلنت في الدار، فلا تعدّي غلنت، على قول سيبويه. وقال الأخفش: ثم مفعول بها، أي فإذا نظرت ثَمَّ. وقول آخر للفراء، قال: والتقدير: وإذا رأيت ما ثَمَّ، وحذف «ما» قال أبو جعفر: وحذف «ما» خطأ عند البصريين، لأنه يحذف الموصول ويبقى الصلة. انظر إعراب القرآن للنحاس ٥٧٩/٣.

خَلَقْنَاكُمْ ثُمَّ صَوَّرْنَاكُمْ ثُمَّ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا ﴿١﴾ [الأعراف: ١١]، ومعلوم أن خَلَقْنَا وتصوّرْنَا بعد قوله للملائكة: اسجدوا. والجواب أنه على حذف مضاف؛ أي خَلَقْنَا أَبَاكُمْ آدم^(١)، والتراخي قد يكون في الزمان^(٢)، وهو الأصل. وقد يكون في الترتيب^(٣) كقوله تعالى: ﴿ثُمَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ يَعَذِلُونَ﴾ [الأنعام: ١] حسبما هو مبين في غير هذا^(٤).
والثَّمَام: شجر يُرعى. قال:

٢٤٧ - علي أطرقا باليات الخيام إلا الثَّمَام وإلا العصي^(٥)

الواحدة ثَمَامَةٌ، وبها سُمي الرجل. وثُمّت الشاة رَعَتِ الثَّمَامَ، نحو شَجَرَتْ: رعت الشجر. و الثَّم بالفتح إصلاح البشر، ثَمَّمْتُهُ ثَمًّا. وفي الحديث: «كنا أهل ثَمَّة ورَمَّة»^(٦)، قال أبو عبيد^(٧): المُحَدَّثُونَ يروونه بالضم، والصواب عندي الفتح. والثَّم: إصلاح الشيء وإحكامه.

ث م ن:

الثَّمَنُ: ما تُشْتَرَى به السِّلعة، وغلب في التَّغْدِينِ. وتُجَوَّزُ به عن الشيء المبتاع،

(١) في الأشباه والنظائر ١٠٨ هـ: ثم: حرف مبني على الفتح، وهو من حروف العطف، ويغيد الترتيب والمهلة. وهو في القرآن على ثلاثة أوجه: ١- يقاؤه على أصله. ٢- بمعنى الواو. ٣. وقوعه زائداً وثمة إسهاب حول «ثم» في البرهان ٢٦٦/٤ - ٢٧٠.

(٢) التقدير: خلقنا أباهم ثم صورنا أباهم فحذف المضاف منهما هـ قطر الندى ٣٠٣ هـ، وفي البرهان ٢٦٨/٤ هـ المعنى ابتدأنا خلقكم، لأن الله تعالى خلق آدم من تراب ثم صوره، وابتدأ خلق الإنسان من نطفة ثم صوره.

(٣) التراخي الزمني هو في قوله تعالى في سورة النحل ١٢٣ هـ ﴿ثُمَّ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ أَنْ اتَّبِعْ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا﴾ وانظر البرهان ٢٦٧/٤ هـ.

(٤) البرهان ٢٦٦/٤ هـ.

(٥) ذكر الزركشي في البرهان ٢٦٦/٤ - ٢٧٠ أنواعاً أخرى لثَمَم منها: التباين في الصفات، والتعجب وبمعنى واو العطف، وللإستفاف.

(٦) البيت لأبي ذؤيب الهذلي في ديوان الهذليين ٦٥/١ والخزانة ٣٤٢/٧ وشرح المفصل ٣١/١.

(٧) الحديث لسليمان عبد المطلب في غريب ابن الجوزي ١٢٩/١ وعراه ابن الأثير إلى عروة حين ذكر أحيحة بن الجلاح النهاية ٢٢٣/١ هـ.

(٨) قوله في غريب الحديث ٤٠٤/٤ هـ.

كقوله: ﴿ولا تشتروا بأهاني ثمنًا قليلًا﴾ [المائدة: ٤٤] سُمِّيَ ما يذكوه من الآيات الهادية شراءً، وما تعرضوه من أعراض الدنيا ثمنًا. قال الهروي: جعل الثمن مُشْتَرَى كسائر السلع، لأن الثمنَ والثمنين كلاهما مبيع، ولذلك أُجِيزَ شَرَيْتُ بمعنى بعت^(١). واختلفت عادات الناس في الثمن؛ فقليل: هو ما كان قيمة الأشياء، وقيل: ما يأخذه البائع في مقابلة سلعته عينًا أو سلعة. وقيل: ما كان نقدًا، فهو ثمن ليس إلا، وقيل: ما دخلت عليه الباء. وأثمنت الرجل متاعه، وأثمنت له: أكثرته الثمن.

والثمانية والثمانون عددان معلومان. والثمن جزء من ثمانية أجزاء كالثلث من ثلاثة. والثمين أيضًا من الثمن. قال الشاعر: [من الطويل]

٢٤٨ - فما صار لي في القسم إلا ثمينها^(٢)

أي ثمنها.

فصل الثاء والنون

ث ن ي:

قوله تعالى: ﴿ثاني اثنين﴾ [التوبة: ٤٠] أي أحد الاثنين، كـ ﴿ثالث ثلاثة﴾ [المائدة: ٧٣] وهما سيدنا محمد رسول الله ﷺ وصاحبه الصديق، إذ قال عليه الصلاة والسلام له في الغار: «ما ظنك باثنين الله ثالثهما»^(٣)، وقال تعالى: ﴿ثاني عطفه﴾ [الحج: ٩] كناية عن التكبير نحو: صاعر خذو، ﴿ونأى بهجانبه﴾ [الإسراء: ٨٣]، ولوى جيده وشدقه، كل ذلك كناية عن التكبير، فثاني اسم فاعل من ثنى يثني كرام.

والثنى: العطف والتكرير، ومنه التثنية الصناعية، لأن فيها تكرير الاسم مرتين. وقوله تعالى: ﴿إلا إنهم يثنون صدورهم﴾ [هود: ٥] أي يطوونها على سبرهم، وكثي بذلك عن إعراضهم عن الحق وتكبرهم نحو ﴿ثاني عطفه﴾.

(١) يريد أنها كلمة من الأضداد، وقد ذكرها ابن الأنباري في الأضداد ٧٢ برقم ٣٦.

(٢) عجز بيت ليزيد بن العطار في ديوانه ١٠٥ واللسان (ثمن) وتمام البيت في ديوانه:

(فالتقيت سهمي وسطهم حين أو خشوا) فما صار لي من ذاك إلا ثمينها

(٣) أخرجه البخاري في فضائل الصحابة برقم ٣٤٥٣، ٣٧٠٧، ومسلم في فضائل الصحابة برقم

ويقال: ثَنَيْتُ الشَّيْءَ ثَنِيًّا أَي كُنْتُ لَهُ ثَانِيًّا، أَوْ أَخَذْتُ نَصْفَ مَالِهِ، أَوْ ضَمَمْتُ إِلَيْهِ مَا صَارَ بِهِ اثْنَيْنِ. وَالثَّنَى: مَا يَعَادُ مَرَّتَيْنِ. وَامْرَأَةٌ ثَنِيٌّ: تَلِدُ اثْنَيْنِ، وَذَلِكَ الْوَلَدُ ثَنِيٌّ أَيْضًا.

وفي الحديث: «لَا ثَنِيَّ فِي الصَّدَقَةِ»^(١) أَي لَا تُؤْخَذُ فِي السَّنَةِ مَرَّتَيْنِ. وَالثَّنَى مِنَ الضَّيَّانِ: مَا دَخَلَ فِي السَّنَةِ الثَّانِيَةِ، وَمِنَ الْبَقَرِ مَا سَقَطَتْ ثَنِيَّتُهُ. وَحَلَفَ يَمِينًا ثَنِيًّا وَثَنُو، وَهِيَ ثَنِيَّةٌ. وَفِي حَدِيثِ كَعْبٍ: «الشَّهَادَةُ ثَنِيَّةُ اللَّهِ فِي الْأَرْضِ»^(٢) يَرِيدُ أَنَّ الشَّهَادَةَ مُسْتَثْنَوْنَ مِنَ الصَّعْقَةِ، وَذَلِكَ قَوْلُهُ: ﴿فَصَبَقَ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ﴾ [الزمر: ٦٨]. فَاللَّهُ تَعَالَى قَدْ اسْتَثْنَاهُمْ بِقَوْلِهِ: ﴿أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ﴾ [آل عمران: ١٦٩]

وَمَثْوِيَّةٌ وَثَنِيًّا أَيِ اسْتِثْنَاءٌ، قَالَ النَّاهِضُ: [مِن الطويل]

٢٤٩ - حَلَفْتُ يَمِينًا غَيْرَ ذِي مَثْوِيَةٍ وَلَا عِلْمٍ إِلَّا حَسُنَ ظَنُّ بِصَاحِبِ^(٣)

وَالْمَثْوَاةُ: مَا ثَنِيَ مِنْ طَرَفِ الزَّمَامِ، قَالَ^(٤): وَالثَّنِيَّانِ: الَّذِي يُثَنَّى بِهِ إِذَا عُدَّ السَّادَاتِ.

وَالثَّنِيَّةُ مِنَ الْجِبَلِ: مَا يُحْتَاجُ فِي سُلُوكِهِ إِلَى صُعُودٍ وَهَبُوطٍ، فَكَأَنَّهُ ثَنَى سَبِيلَهَا. وَفَلَانٌ ثَنِيَّةٌ أَهْلُهُ لِلْهَبَابِ عِنْدَهُمْ اسْتِثْقَالًا لَهُ كَاسْتِثْقَالِ سَبِيلِ الثَّنِيَّةِ. وَالثَّنِيَّةُ: السَّبِيلُ تَشْبِيهًا بِثَنِيَّةِ الْجِبَلِ فِي الْهَيْمَةِ. وَفِي فِي الْإِنْسَانِ أَرْبَعُ ثَنِيَّاتٍ: ثَنِيَّتَانِ مِنْ أَسْفَلَ وَثَنِيَّتَانِ مِنْ فَوْقٍ، وَهِيَ مُقَدَّمُ الْفَمِ. وَيَلْبِغُنِ الرَّبَاعِيَّاتُ بِالتَّخْفِيفِ.

وَالثَّنِيَّا وَالثَّنَوَى: مَا يُثَنِّيهِ الْجَاوِزُ لِنَفْسِهِ مِنَ الصُّلْبِ وَالرَّاسِ، وَفِي الْحَدِيثِ: «نَاقَةٌ مَرِيضَةٌ فَبَاعَهَا وَاشْتَرَطَ ثَنِيَّاهَا»^(٥) قِيلَ: قَوَائِمُهَا وَرَأْسُهَا. وَالثَّنِيَّا أَيْضًا: الْمَنْهِي عَنْهَا فِي الْحَدِيثِ، قَالَ الْقُتَيْبِيُّ: هُوَ أَنْ يَبِيعَ جُرَافًا، فَلَا يَجُوزُ أَنْ يُسْتَثْنَى مِنْهُ شَيْءٌ قُلٌّ أَوْ كَثَرٌ. وَقِيلَ: إِنْ يُسْتَثْنَى شَيْءٌ يَفْسُدُ الْبَيْعُ.

وَالثَّنِيَّا أَيْضًا فِي الْمُرَارَعَةِ هُوَ أَنْ يُسْتَثْنَى بَعْدَ النِّصْفِ أَوْ الثَّلَاثِ كَيْلٌ مَعْلُومٌ. وَالثَّنِيَّا:

(١) غريب الحديث للهروي ٩٨/١ وابن الجوزي ١٣٠/١ والنهاية ٢٢٤/١ والفائق ١٥٩/١.

(٢) غريب ابن الجوزي ١٣٠/١ والنهاية ٢٢٥/١ والحديث لكعب.

(٣) ديوانه ٤١.

(٤) المفردات ١٧٨.

(٥) غريب ابن الجوزي ١٣٠/١ والنهاية ٢٢٤/١.

الامتثناء في اليمين.

والثناء: ما يذكر من المحامد فيثنى ذكره حالاً فحالاً، ووقناً فوقناً. يقال: أثنى عليه فهو مثني إثناء. قال الشاعر: [من الكامل]

٢٥٠ - يثني عليك وأنت أهل ثنائه^(١)

وقال آخر: [من الطويل]

٢٥١ - إذا مت كان الناس صفناً شامت

بموتى ومثن بالذي كنت أصنع^(٢)

والثاء بتقديم النون: ذكر المساوي. قال تعالى: ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ وَالْجِهَادُ فِي سَبِيلِي وَلِئَلَّامُنَّ يَقُولُوا فَمَنْ قَاتَلَ فِي سَبِيلِي وَلِئَلَّامُنَّ يَقُولُوا فَمَنْ قَاتَلَ فِي سَبِيلِي﴾ [الزمر: ٢٣] أنه يثنى، أي يكرر على مرور الأوقات وكر الأعمار، واختلاف الأحوال، فلا يمل ولا تخلق ديباجة حسنة، ولا تنقضي عجائبه، ولا تنفد فوائده، ولا تضمحل اضمحلال غيره من الكلام. وفي صفته: لا يعوج فيقوم، ولا يزيغ فيستعقب، ولا يخلق على كثرة الرد^(٣). وقيل: قيل له: مثني لما ثني فيه من القصص والأمثال. وقيل ذلك: من الثناء تنبيهاً أنه يظهر منه أبداً ما يقتضي الثناء عليه من فوائده وإعجازه على من يتلوه ويعلمه ويعمل به. وعلى هذا الوجه وصفه الله بالكريم في قوله: ﴿إِنَّهُ لَكَرِيمٌ﴾ [الواقعة: ٧٧]، وبالمجد في قوله: ﴿هُوَ قَرَأَنُ مَجِيدٌ﴾^(٤) [البروج: ٢١]. وقوله: ﴿سَبْعاً مِنَ الْمَثَانِي﴾ [الحجر: ٨٧]، قيل: أراد الفاتحة لأنها ثنتي بالصلوات أو لأنها ثنتي فيها تمجيده وتزيهه. وقيل: لأنها أسست لهذه الأمة. وقيل: المثاني في التي تزيد على

(١) صدر بيت لعبد الله بن عتبة، وعجزه: (ولديك إن هو يستزدك مزهد) والبيت في الخزانة ٤١/٩ (هارون) وشرح الحامدة للرمزوقي ١٤٠١.

(٢) البيت للمعبر السلولي في الأغني ٧١/١٣ وسيبويه ٧١/١ والدر المصون ٤٤/٣.

(٣) قرأ ابن عامر وهشام (مثاني) البحر المحيط ٤٢٣/٧.

(٤) الترمذي في فضائل القرآن برقم ٢٩٠٨ ومسند أحمد برقم ٧٠٤.

(٥) قرأ ابن السيف وأبو حيوة (قرآن مجيد) القرطبي ٢٩٩/١٩ والبحر المحيط ٤٥٢/٨. وفي مختصر ابن خالويه ١٧١ سمعت ابن الأنباري يقول: معناه: بل هو قرآن رب مجيد، كما قال الشاعر: ولكن الغني غني غفور.

المفصل وتقصّر عن المعين. قيل لها مثاني كأن المعين جعلت مبادئ والتي تليها مثاني، قاله الهروي، وفيه نظر لأن ما هذه صفته أكثر من سبع سور. والمثانان: جبل يرتبط بطرفه رجلا الدابة، وبطرفه الآخر يدها. قال طرفة: [من الطويل]

٢٥٢ - لكالطويل المرحى وثياه باليد^(١)

والمفرد ثناية، قال الهروي: ولم يقولوا ثنائيتين لأنه جبل واحد يرتبط بطرفيه. قلت: وكان من حقّه أن يقال: ثنائيتين بالواو أو ثنائيتين بالواو والهمز ك: كساوين وكساءين، لكن لما لزمته علامة التنشئة أشبه سقاية فصحت ياءؤه. وفي حديث عمر: «كان ينحرف بدنته وهي باركة مثنية بينائين»^(٢) أي معقولة بالحبل في يديها ورجليها. وفي حديث ابن عمر: «من أشرط الساعة أن يقرأ بينهم بالمشناة فلا أحد يغيرها. قيل: وما المشناة؟ قال: ما استكتب من غير كتاب الله تعالى»^(٣). قال أبو عبيد^(٤): سألت رجلاً - يعني من أهل العلم بالكتب الأولى قد قرأها وعرفها - عن المشناة فقال: إن الأحبار من بعد موسى وضعوا كتابا فيما بينهم على ما أرادوا من غير كتاب الله فهو المشناة. قال: فكان عبد الله كره الأخذ عن أهل الكتاب.

ثناء الشيء: ثانيه. وفي حديث عوف بن مالك، وقد سأل النبي ﷺ عن الإمارة، فقال: «أولها ملامة وثناؤها ندامة ولثاؤها عذاب يوم القيامة، إلا من عدل»^(٥). فاما ثناء وثلاث بالضم فمعدولان كما تقدم. والاثنان والاثنان عدده معروف يجري مجرى المشئي في الإعراب، وليس له واحد من لفظه، فلا يقال: اثن ولا اثنه. وقد يعرب كالمقصور في بعض اللغات فلا يضافان لما بعدهما بخلاف ثلاثة فما فوقها إلى عشرة، فلا يقال: اثنا رجل ولا ثننا امرأة، استغناء برجلين وامرأتين، فاما قوله: [من الرجز]

٢٥٣ - كان خصييه من التدلّل ظرف عجوز فيه ثننا حنظل^(٦)

(١) ديوانه ٣٤ وصدر البيت: (لعمرك إن الموت ما أخطأ القنى).

(٢) غريب ابن الجوزي ١/١٣٠ والنهاية ١/٢٢٥.

(٣) الفائق ١/١٥٩ وغريب ابن الجوزي ١/١٣٠ والنهاية ١/٢٢٥.

(٤) غريب الحديث ٢٨٢/٤.

(٥) الفائق ١/١٥٨ والنهاية ١/٢٢٥ والغريب ١/٣٠٠ وغريب ابن الجوزي ١/١٣٠.

(٦) ينسب البيت إلى خلطام المجاشعي وجندل بن المشني ولسلى الهذلية وشما الهذلية، والبيت في أمالي

الشجري ١/٢٠ وسيبويه ٣/٥٦٩ والدر المصون ١/٣٨٦ وشذور الذهب ٤٥٨ واللسان (ثنى).

فضرورة. قوله: ﴿أَمَتْنَا اثْنَتَيْنِ وَأَحْيَيْتُنَا اثْنَتَيْنِ﴾ [غافر: ١١] اختلفوا فيه؛ فقال ابن عباس وغيره: كانوا أمتاناً في أصلاب آبائهم فأحياهم ثم أمتهم الموتة التي في الدنيا، ثم أحياهم للبعث. فهاتان إمانتان وإحياءان، وهذا موافق لقوله تعالى: ﴿كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ﴾ [البقرة: ٢٨] الآية. وقال ابن زيد: كانوا في صلب آدم عليه السلام، فاستخرجهم فأحياهم وأخذ عليهم الميثاق ﴿أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَى﴾^(١) [الأعراف: ١٧٢] ثم أمتهم في الدنيا الموتة التي لا بد منها. ثم أحياهم للبعث وهو قريب من الأول. وقيل: أمتهم في الدنيا الموتة المتعارفة، ثم أحياهم في القبور للمسألة، ثم أمتهم فيها ثم أحياهم للحشر. وإليه ذهب السدي، وهو حسن لقربه من الحقيقة لأن الموت مستعقب حياة. قوله: ﴿لَا تَتَّخِذُوا إِلَهَيْنِ اثْنَيْنِ﴾ [النحل: ٥١] فاثنتين للتأكيد كقوليه: ﴿نَفْخَةٌ وَاحِدَةٌ﴾^(٢) [الحاقة: ١٣]. وقيل: ليس للتأكيد، وتحقيقه في غير هذا الكتاب.

فصل الثاء والواو

ث وب:

الثوابُ والمشوبةُ: الجزاءُ على الفعلِ من خيرٍ أو شرٍّ، وأصله من ثاب يثوب أي يرجع، فالثوابُ ما يرجع من الجزاءِ إلى العاملِ من حسنٍ وشيء. وقيل^(٣): أصلُ الثوابِ رجوعُ الشيءِ إلى حالته الأولى التي كانَ عليها أو إلى حالةِ المقدِّرِ المقصودةِ بالفكرة، وهي الحالةُ المشارُ إليها بقولهم: آخرَ الفكرةِ أولَ العمل. فمن الأول: ثابتٌ إليه نفسه، وثابٌ إلى داره. ومن الثاني: الثوبُ سُمِّيَ بذلك لأنَّ الغزلَ رجعَ إلى الحالةِ التي قُدِّرَ لها بالفكرة، والثوابُ من ذلك.

وإنما سُمِّيَ الجزاءُ ثواباً تصوراً أنه هو هو. ألا ترى كيف جعله نفسَ الفعلِ في قوله تعالى: ﴿فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ﴾ [الزلزلة: ٧]، ولم يقل: يُجزأه. والثوابُ وإن استعملَ في الخيرِ والشرِّ كما تقدَّم إلا أنه غلبَ في الخيرِ، وكذلك المشوبةُ والإثابةُ، فإن

(١) قال ابن عباس: لو قالوا نعم لكفروا. البرهان ٢٦٢/٤ والإتقان ٢٢٠/٢.

(٢) قرأ أبو السمال (نَفْخَةٌ وَاحِدَةٌ) البحر المحيط ٣٢٣/٨ والقرطبي ٢٦٤/٨. وعقب الأكرسي ٤٣/٢٩ على هذه القراءة و على إقامة الجار والمجرور مقام الفاعل.

(٣) المفردات ١٧٩.

وقعت المشوبة والإثابة في المكروه نحو: ﴿قُلْ هَلْ أُنَبِّئُكُمْ بِشَرٍّ مِنْ ذَلِكَ مَثُوبَةً^(١)﴾ [المائدة: ٦٠] ﴿فَأَنبِئْكُمْ غَمًّا بِغَمٍّ﴾ [آل عمران: ١٥٣]. فمن باب الاستعارة كاستعارة البشارة بالعذاب على التهكم، قيل: ولم يجئ التثويب في القرآن إلا في المكروه نحو: ﴿هَلْ تُؤْثِرُونَ الْكَافِرَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ﴾ [المطففين: ٣٦]، معناه: جوزي، وهو تهكم أيضاً.

وقوله: ﴿وَيَايَاكَ فَطَهَّرْ﴾ [المدثر: ٤] حُمِلَ على ظاهره وقيل: أراد النفس كقول الشاعر: [من الطويل]

٢٥٤ - ثياب بني عوفٍ طهاري نقيّةً وأوجههم عند المشاهد غُرَان^(٢)

وقيل: كُنِيَ بها عن القلب كقول عنترة: [من الكامل]

٢٥٥ - فشككت بالرمح الطويل ثيابه

ليس الكريم على القسا محرم^(٣)

وهذا وإن كان أمراً له عليه الصلاة والسلام في الصورة فهو أمر لنا في الحقيقة، فإن كل ما فُسِّر به الثياب هو طاهر منه عليه الصلاة والسلام، وبرشع كون ذلك كناية عن النفس أو القلب، قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا يَرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيراً﴾ [الأحزاب: ٣٣]، فالتطهير هنا من سائر الأدناس التي تتصاف بها عندهم، وقيل: تقصيرها لأن تقصيرها يُبعدُها ممّا يُنجسها. وعن ابن عباس: «لَا تَلْبَسُ ثِيَابَكَ عَلَى فَخْرٍ وَكِبَرٍ»^(٤). وإنشده: [من الطويل]

٢٥٦ - فإني بحمد الله لا ثوبَ غادرٍ

لِئَسْتُ، ولا مِن خَزِيَةِ أَنْقَعِ^(٥)

(١) قرأ الحسن وابن بريدة والأعرج وابن عمران وابن هرمز (مقوّنة) الإنحاف ٢٠١ والمحب ٢١٣/١

(٢) البيت لامرئ القيس في ديوانه ٨٣ القرآن: جمع أغر، وهو الأبيض.

(٣) ديوانه ١٦٦ وهو من معلقته.

(٤) لابن عباس أكثر من قول في قوله تعالى ﴿وَيَايَاكَ فَطَهَّرْ﴾ ذكرها ابن كثير ٤/٤٧٠ منها: لا تلبسها على معصية ولا على غدر، نقي الثياب، فطهر من الذنوب، فطهر من الإثم، لا تكن ثيابك التي تلبس من مكسب غير طائب.

(٥) البيت لغيلان بن سلمة الثقفي. اللسان والتاج (ثوب) تفسير ابن كثير ٤/٤٧٠.

قوله: ﴿وَإِذْ جَعَلْنَا الْبَيْتَ مَثَابَةً^(١) لِلنَّاسِ﴾ [البقرة: ١٢٥]، قيل: مكاناً يثوبون إليه كل وقت على ممر الأيام وتكرّر الأعوام، لا يملّون منه. وقيل: مكاناً يكسبون فيه الثواب. ولا شك أنه موجود فيه الأمران. ومنه إن فلاناً لمثابة ولمثابة، أي تاتيه الناس لمعرفته، ويرجعون إليه مرة أخرى. فالمثابة والمثاب كالمقامة والمقام.

قوله: ﴿ثِيَابَ وَابْكَاراً﴾ [التحریم: ٥]؛ الثِّيَابُ جمعُ ثِيْبٍ؛ قيل: سُميت بذلك لأنها تُوطأ وتُطأ بعد وطء، أي يراجع وتطوها. وقيل: لأنها ثابتة عن الزوج أي رجعت عنه. وفي الحديث: «الثَّيْبُ أَحَقُّ بِنَفْسِهَا»^(٢). وأصل الثَّيْبِ ثِيْبٌ بَزَنَةٌ قِيْلَ، فاجتمعت الياء والواو وسبقت إحداهما بالسكون فقلبت الواو ياءً وأدغمت فيها الياء نحو مَيّت في مَيّوت. وأصلُ مَثَابَةٍ ومَثَابٍ مَثْوَةٌ ومَثَوْبٌ، فنقلت حركة الواو إلى الياء، فتحرّك حرفُ العلة في الأصل، فانفتح ما قبله، فقلب الغاء، ففي كل من اللفظتين ثَقُلَ وقلّب. وأمّا مَثْوَةٌ فاصلُها مَثْوَةٌ^(٣)، فنقلت الضمة إلى الثاء؛ ففيها ثَقُلَ فقط.

والثَّوْبُوبُ: [تكرار] الثَّدَاءِ، ومنه تَثْوِيبُ الأَذَانِ، لأن فيه تَرْجِيعاً، قيل: وأصله أن المستصرخ يُلَغُّ بِقَوِيهِ عِنْدَ نَدَائِهِ.

قَالَ الرَّاغِبُ^(٤): وَالثَّبَّةُ: الْجَمَاعَةُ الثَّابِتُ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ فِي الظَّاهِرِ. قَالَ الشَّاعِرُ:
[من الوافر]

٢٥٧ - وَقَدْ أَغْدُو عَلَى ثُبَّةٍ كِرَامٍ^(٥)

وِثْبَةُ الْحَوْضِ: مَا يَثُوبُ إِلَيْهِ الْمَاءُ. قُلْتُ: قَدْ تَقَدَّمُ أَنَّ ثُبَّةً مِمَّا حُدِّفَتْ لَامُهُ، وَهَذَا يُعْطَى أَنْ الْمَحْدُوفَ عَيْنُهُ. وَقَدْ نَصَّ هُوَ عَلَى أَنَّ الثَّبَّةَ بِمَعْنَى الْجَمَاعَةِ مِمَّا حُدِّفَتْ لَامُهُ. قَالَ: وَأَمَّا ثُبَّةُ الْحَوْضِ فَوْسَطُهُ، وَلَيْسَتْ مِنْ هَذَا الْبَابِ كَمَا ذَكَرَهُ فِي تِلْكَ الْمَادَّةِ.

(١) فَرَا الْمَطْوِيُّ وَالْأَعْمَشُ وَطَلْحَةُ (مَثَابَاتٌ) الْإِتِّحَافُ ١٤٢ وَالْبَحْرُ ١/ ٣٨٠.

(٢) مُسْلِمٌ فِي التَّكَاحُ ١٤٢١ وَشَرْحُ السَّنَةِ ١٣٠ وَتَوْحِيدُ الْحَوَالِكِ ٢/ ١٦٢.

(٣) وَهِيَ قِرَاءَةُ الْحَسَنِ وَابْنِ بَرْدَةَ وَالْأَعْرَجُ وَابْنُ عَمْرَانَ لِقَوْلِهِ تَعَالَى فِي سُورَةِ الْمَائِدَةِ ٦٠ (هَلْ أَنْتُمْ بِشَرٍّ مِنْ ذَلِكَ مَثْوِيَةً) الْمَحْتَسَبُ ١/ ٢١٣ وَإِسْلَامُ الْعَكْبَرِيِّ ١/ ١٢٨.

(٤) الْمَعْرِدَاتُ ١٨٠.

(٥) صَدْرُ بَيْتٍ لِرُحْمَرٍ فِي دَهْوَانِهِ ٦٤ وَعَجَزُهُ: (لِشَاوِي وَاجِدِينَ لَمَّا نَشَأَ).

والثَّوْبَاءُ: مَا يَمْتَرِي الْإِنْسَانَ فَسُمِّيَ بِذَلِكَ لِتَكَرُّرِهِ.

ث و ر:

قوله تعالى: ﴿وَأَنزَلْنَا^(١) الْأَرْضَ﴾ [الروم: ٩] أي قلبوها بالحرث والزراعة والغرس وشق الأنهار. ومنه ﴿تثِيرُ الْأَرْضَ وَلَا تَسْقِي الْحَرثَ﴾ [البقرة: ٧١] معناه أنها لا تثيرها بالحرث فيقلب أعلاها.

يقال: ثَارَ الْغَبَارُ وَالسَّحَابُ أَي سَطَعَ وَانْتَشَرَ، يَثُورُ ثَوْرًا وَثَوْرَانًا، وَقَدْ أَثَرْتُهُ أَثِيرُهُ إِثَارَةً. وَثَارَتِ الْحَصْبَةُ تَشْبِيهًا بِإِثَارَةِ الْغَبَارِ. وَثَارَ ثَائِرُهُ: انْتَشَرَ حَصْبُهُ. وَثَاوَرُهُ: وَائِبُهُ.

وَالثَّوْرُ: اسْمُ الْمَذَكِرِ مِنَ الْبَقَرِ كَأَنَّهُ سُمِّيَ بِالْمَصْدَرِ لِإِثَارَتِهِ الْأَرْضَ، فَهُوَ مَصْدَرٌ فِي مَعْنَى الْفَاعِلِ كَصَيْفٍ وَطَيْفٍ فِي مَعْنَى صَائِفٍ وَطَائِفٍ. وَفِي الْحَدِيثِ: «سَقَطَ ثَوْرٌ الشَّقِيقِ»^(٢) أَي انْتَشَارُهُ وَثَوْرَانٌ حُمُرَتِهِ. وَفِيهِ: «مَنْ أَرَادَ الْعِلْمَ فَلْيَثُورِ الْقُرْآنَ»^(٣)، قَالَ شُعْبَةُ: فَلْيَثُورْ عَنْهُ بِمُقَابَاةِ الْعِلْمَاءِ وَسُؤَالِهِمْ عَنْ مَعَانِيهِ وَتَفْسِيرِهِ. وَفِي حَدِيثِ عَبْدِ اللَّهِ: «مَنْ أَرَادَ عِلْمَ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ فَلْيَثُورِ الْقُرْآنَ»^(٤). وَأَمَّا الثَّارُ - وَهُوَ طَلَبُ الدَّمِ - فَلَيْسَ مِنْ هَذِهِ الْمَادَّةِ إِذْ أَصْلُهُ الْهَمَزُ.

ث و ي:

الثَّوَاءُ: الْإِقَامَةُ. قَالَ تَعَالَى: ﴿وَمَا كُنْتَ ثَاوِيًا فِي أَهْلِ مَدْيَنَ﴾ [القصص: ٤٥]. وَقَالَ الْحَارِثُ بْنُ حِلْزَةَ: [مِنْ الْخَفِيفِ]

٢٥٨ - رَبُّ ثَاوٍ يُمَلُّ مِنْهُ الثَّوَاءُ^(٥)

وَقَالَ الْأَعَشَى مِمْوُنُ بْنُ قَيْسٍ: [مِنْ الطَّوِيلِ]

(١) قرأ أبو جعفر (وَأَنزَلْنَا) . وقرأ أبو حيوه (وَأَنزَلَا) . وقرأ أبو عمر (وَأَنزُوا) البحر المحيط ١٠٠/٢ والمختصب ١٦٣/٢. وقرأ أبو حيوه (وَأَنزُوا) مختصر الشراذ ١٠٦ .

(٢) غريب ابن الجوزي ١٣٢/١ والنهاية ٢٢٩/١ ومسلم في المساجد والنسائي في المواقيت وتام الحديث « صلبوا العشاء إذا سقط ثور الشقيق » .

(٣) غريب ابن الجوزي ١٣٢/١ والنهاية ٢٢٩/١ .

(٤) النهاية ٢٢٩/١ .

(٥) المعلقات المشر ٢٦٣ وهو عجز صدر معلقته وصدره: (أَذْنَتَا بَيْنَهَا أَسْمَاءُ) . وتقديم البيت برقم ٤٣ .

٢٥٩ - لقد كان في حَوْلِ ثَوَاءٍ ثَوِيَّتُهُ تَقْضِي لِبَانَاتٍ وَيَسَامُ سَائِمٌ^(١)

وقولهم: مَنْ أُمُّ مَثَوَاكُ؟ كنايةٌ عَمَّنْ نَزَلَ بِهِ ضِيفًا، أَي مَن مُضَيِّفُكَ؟ وقِيْدُهُ بعضهم فقال: هو من الإقامة مع الاستقرار.

وقوله: ﴿أَلَيْسَ فِي جَهَنَّمَ مَثْوًى﴾ [العنكبوت: ٦٨] أي مكانٌ ثَوَاءٍ. وَأُمُّ مَثَوَاهُ ايضاً كنايةٌ عن امراته. ويقالُ لِلضَّيْفِ: ثَوِيٌّ. وهو فَعِيلٌ بمعنى مَفْعُولٍ. وَقُرِئَ قوله: ﴿لَنُثَوِّبَنَّهُمْ﴾^(٢) و ﴿لَنُبَوِّئَنَّهُمْ﴾^(٣) [العنكبوت: ٥٨] مِنَ الثَّوْبَةِ وَالْإِثْوَاءِ. ويقال: ثَوَّى فِي الْمَكَانِ يَثْوِي ثَوَاءً وَإِثْوَاءً. وقوله: ﴿أَكْرَمِي مَثَوَاهُ﴾ [يوسف: ٢١] أي مُقَامَهُ عِنْدَنَا. وفي حديثِ أَبِي هُرَيْرَةَ: «ثَوَّبْتُهُ»^(٤) أَي تَضَيَّفْتُهُ. وَالثَّوْبَةُ: مَا وَى الْغَنَمِ. وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ.

(١) ديوانه ١٢٧ ، ،

(٢) هي قراءة حمزة والكسائي وخلف وعلي والأعمش وابن مسعود وطلحة وزيد بن علي وابن وثاب .
النشر ٣٤٤/٢ والسبعة ٥٠٢ والحجة لابن خالويه ٢٨١ .

(٣) هي قراءة أبي جعفر وحمزة ، ولكن بتسهيل الهجزة الإتحاف ٣٤٦ والنشر ٣٤٤/٢ . وقرا يعقوب ورويس والجاحدري والسلمي (لَبَّوْا نَّهْم) القرطبي ١٣/٣٥٩ .

(٤) غريب ابن الجوزي ١/١٣٢ والنهاية ١/٢٣٠ .

باب الجيم

فصل الجيم والألف

چار:

قال تعالى: ﴿فَالْيَهُ نَجَارُونَ﴾^(١) [النحل: ٥٣].

الجوار: الإفراط في الدعاء والتضرع. تشبيهاً بجوار الوحشيات من الطيأ ونحوها^(٢). وقيل: هو الصحيح، والاستغاث، ورفع الصوت بذلك. وفي الحديث: «كأنني أنظر إلى موسى له جوار إلى ربّه بالتلبية»^(٣)، معناه رفع الصوت. وقد جاء على قياس المصدر الدال على التصويت نحو البكاء والصراخ والعواء.

فصل الجيم والباء

ج ب ب:

قوله تعالى: ﴿وَالْقُوَّةُ فِي غِيَابَةِ﴾^(١) الجب [يوسف: ١٠]؛ «بئر لم تطلو، سُميت بذلك إما لأنها جُبَّت من الأرض أي قُطعت - والجب: القطع - وإما لأنها حُفرت في الأرض المجبوب، وهي الغليظة. وجب النخل: قطعه. وبغير جب وناقصة جباء أي قطع سنامها. والمجبوب: غلب على المقطوع الذكر من أصله.

وزمن الجباب في النخل كزمن الجذاذ فيها. وفي الحديث: «أنه مرّ بجبوب بدر»^(٢)؛ قال القشيري: هي الأرض الغليظة، وقال أبو عمرو: الأرض، وأطلق. وفي حديث

(١) قرأ حمزة والزهرى (تَجْرُونَ) وقلماً. المحشب ١٠/٢ والإتحاف ٢٧٩.

(٢) المفردات ٢١١.

(٣) غريب ابن الجوزي ١٣٣/١ ومسنّد أحمد ٢١٦/١ والغريبين ٣٠٩/١ ومسلم في الإيمان وابن ماجه في المناسك باب ٤.

(٤) قرأ نافع وأبو جعفر (غِيَابَات) السبعة ٣٤٥ والنشر ٢٩٢/٢ وقرأ الحسن وأبي (غِيَابَةِ) الإتحاف ٢٦٢ والبحر ٢٨٤/٥ وقرأ الحسن (غِيَابَةِ) ، وقرأ ابن هرمز (غِيَابَات) المحشب ٣٣٣/١ والبحر المحيط ٢٨٤/٥.

(٥) الفائق ١٦٦/١ وغريب ابن الجوزي ١٣٤/١ والنهاية ٢٣٤/١.

عائشة: «أَنْ دَفِنَ سَحَرُ النَّبِيِّ ﷺ كَانَ فِي جُبٍ طُلْعَةٍ»^(١)، فَسُمِّيَ كَوْزُ الطُّلْعَةِ جُبًّا، تَشْبِيهًا بِالْجُبِّ الَّذِي هُوَ الْبُشْرُ، وَيُقَالُ: جُفَّ أَيْضًا؛ بِالْبَاءِ وَالْفَاءِ^(٢). وَفِي حَدِيثِ ابْنِ عَبَّاسٍ: «نَهَى عَنِ الْجُبِّ». فَقِيلَ لَهُ: مَا الْجُبُّ؟ فَقَالَتْ امْرَأَةٌ عِنْدَهُ: هِيَ الْمَزَادَةُ، يُخِيطُ بَعْضُهَا إِلَى بَعْضٍ وَيَتَبَذَوْنَ فِيهَا حَتَّى ضَرَبَتْ^(٣)، وَهِيَ الْمَجْبُوبَةُ أَيْضًا.

وَالْجُبُوبُ أَيْضًا: الْمَذَرُ وَاحِدُهُ جَبُوبَةٌ، وَفِي حَدِيثٍ أُمِّ كَلثُومٍ: «جَعَلَ يُلْقِي إِلَيْهِمُ الْجُبُوبَ»^(٤). وَقَالَ عُبَيْدُ بْنُ الْأَبْرَصِ: [مِنْ مَخْلَعِ الْبَسِيطِ]

٢٦٠ - فَرَّقَعْتُهُ وَوَضَعْتُهُ فَكَدَحْتُ وَجْهَهُ الْجُبُوبُ^(٥)

وَفِي حَدِيثٍ بَعْضُ الصَّحَابَةِ: «وَقَدْ سُئِلَ عَنِ امْرَأَةٍ تَزَوَّجَهَا: كَيْفَ وَجَدْتَهَا؟ فَقَالَ: كَالْخَيْرِ مِنْ امْرَأَةٍ قَبَاءَ جَبَاءَ». قَالُوا: أَوَلَيْسَ خَيْرًا؟ قَالَ: مَا ذَلِكَ بَادِفًا لِلْمُضْجِعِ وَلَا أَرَوِي لِلرُّضِيعِ»^(٦). قِيلَ: الْأَوْفَى لِلْحَدِيثِ: أَنَّ الْجَبَاءَ الصَّغِيرَةَ الشَّدِيدِينَ، وَالْقَبَاءَ: الْخَفِيفَةَ لِلْحَمِّ، وَقِيلَ: الْخَفِيفَةُ لِحَمِّ الْفَخْذَيْنِ، كَالْعَمِيرِ الْأَجَبِّ. وَفِي حَدِيثِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ: «أَنَّهُ أَوْدَعَ فَلَانًا جُنْبَةً فِيهَا نَوَى مِنْ ذَهَبٍ»^(٧)، الْجُنْبَةُ: زَنْبِيلٌ لَطِيفٌ مِنْ جُلُودٍ، وَالْجَمْعُ جَبَابِجُ. وَفِي الْحَدِيثِ: «الْمَتَمَسِّكُ بِطَاعَةِ اللَّهِ إِذَا جَبَّ النَّاسُ كَالْكَارِ بَعْدَ الْفَارَةِ»^(٨). جَبَّ الرَّجُلُ: إِذْ فَرَّ مِنَ الشَّيْءِ مُسْرِعًا.

وَالْجُبَّةُ: الَّتِي تُبَسُّ مِنْ ذَلِكَ لِأَنَّهَا قُطِعَتْ عَلَى قَدَرٍ لَا يَسْهَى. وَجَبَّتِ الْمَرْأَةُ النِّسَاءَ إِذَا فَاقَتْهُنَّ حَسَنًا أَوْ قُطِعَتْهُنَّ بِحَسَنِهَا. كَمَا يُقَالُ: قُطِعَتْهُ فِي حَسَنِهِ.

(١) غريب ابن الجوزي ١٣٤/١ والنهاية ٢٣٤/١ وتهذيب اللغة ٥١٢/١٠.

(٢) غريب ابن الجوزي ١٣٤/١.

(٣) الفائق ١٦٩/١. والنهاية الحديث فيه (حتى حرمت).

(٤) غريب ابن الجوزي ١٣٤/١ ومسند أحمد ٢٥٤/٥ والنهاية ٢٣٤/١ والحديث في دفن أم كلثوم ابنة الرسول ﷺ.

(٥) ديوانه ٣٠ (صادر).

(٦) غريب ابن الجوزي ١٣٤/١ والغريبين ٣١١/١ والنهاية ٢٣٤/١.

(٧) الغريبين ٣١٢/١ والفائق ١٦٧/١ والنهاية ٢٣٥/١ وغريب ابن الجوزي ١٣٤/١ والمقصود

«(فلاناً) مطعم بن عدي حين أراد أن يهاجر».

(٨) الغريبين ٣١٢/١ وغريب ابن الجوزي ١٣٥/١ والنهاية ٢٣٤/١. والحديث لمورق. «يعني إذا ترك الناس الطاعات ورجعوا عنها»

ج ب ت :

قوله تعالى: ﴿يُؤْمِنُونَ بِالْجِبْتِ﴾ [النساء: ٥١] الجبْتُ في أصل اللغة الجبْسُ، وهو الغسلُ الذي لا خيرَ فيه. وقيل: الثناء بدلٌ من سبٍ^(١) جيسٍ تنبيهاً على مبالغته في الغسولة كقول الشاعر: [من الرجز]

٢٦١ - عمرو بن يربوع شرارُ الناسِ^(٢)

أي خساسُ الناسِ.

والمعنى الغسالةُ وعدمُ الخير. قال ابنُ عرفة: الجبْتُ كلُّ ما عُبد من دونِ الله. وقالَ غيره: هم الكُهانُ والسُّحرةُ والشيطانُ.

ج ب ر :

الجبرُ في أصل اللغة: إصلاحُ الشيء بضربٍ من القهر، ويقالُ تارةً لمجردِ الإصلاح. وعليه قول علي رضي الله عنه: «يا جابرُ كلُّ كسيرٍ ومسهلٍ كلُّ عسيرٍ»^(٣). وقالوا للخبزِ: جابرٌ بنُ حبةٍ، وأخرى لمجردِ القهر؛ وعليه قوله عليه الصلاة والسلام: «لا جبرَ ولا تفويضٍ»^(٤). قال: [من الكامل]

٢٦٢ - وانعم صباحاً أيها الجبرُ^(٥)

جعلهُ نفسَ الجبرِ مبالغَةً. ويجوزُ أن يُطلقَ عليه لمجموعِ المعنيين، لأنهما من شأنِ السلطانِ.

والإجبارُ في الأصل: حملُ الغيرِ على أن يجبرَ الآخرُ، لكنْ تُعروفُ في الإكراهِ

(١) ذكر سيبويه إبدال التاء من الدال والسين في ٢٣٩/٤، ٣١٦، ٤٢٤، ٤٨١ ونظر ٢٧٤/٥ ففيه إشارة إلى مواضع الإبدال.

(٢) الرجز لعلياء بن أرقم، وهو شاهد على إبدال السين تاءً، وتتمة الرجز: (يا قاتل الله بني السعلات عمرو بن يربوع شرارُ الناسِ غيرُ أعفاه ولا أكيات) والرجز في الدر المصون ٥٧٩/٢ وأمالى القالي ٧١/٢ والخصائص ٥٣/٢ والإنصاف ١١٩ وابن عيش ٣٦/١٠.

(٣) المفردات ١٨٣.

(٤) هو قول جعفر الصادق كما في الدر المنثور ٣٦٣/١.

(٥) عجز بيت لأبنِ أحمر في اللسان (جبر) وديوانه ٩٤ وصدره: (واسلم براوقٍ حُبَّت به).

المجرد نحو: أجبرته على كذا. وسُمِّي الذين يُدْعَوْنَ أَنْ اللَّهَ يُكْرِهَ عِبَادَهُ عَلَى الْمَعَاصِي فِي عُرْفِ الْمُتَكَلِّمِينَ مُجْبِرَةً، وَفِي عُرْفِ الْقَدَمَاءِ جَبْرَةً، وَجَبْرَةً.

يُقَالُ: جَبَرْتُهُ عَلَى كَذَا وَأَجْبَرْتُهُ عَلَيْهِ. وَجَبْرَتُهُ أَيِ أَصْلَحَتُهُ، فَانْجَبَرَ وَاجْتَبَرَ. وَجَبَرَ بِمَعْنَى الْمَطَاوَعَةِ. قَالَ: [مَنْ الرِّجْزُ]

٢٦٣ - قَدْ جَبَرَ الدِّينَ إِلَهَ فَجَبَرَ^(١)

وهذا قول أكثر أهل اللغة. وقال بعضهم^(٢): قوله: فجبر، ليس مذكوراً على معنى الانفعال أي المطاوعة، بل على معنى الفعل، وإنما كرره تنبيهاً بالأول على ابتداء إصلاحه، وبالثاني على تسميته، كأنه قال: قصد جبر الدين وإصلاحه، فابتدأ به فسم جبره، لأن فعله نارة يقال لمن ابتداء بفعل، ونارة لمن فرغ منه.

والجبار^(٣) في صفة الإنسان غالباً للذم كقوله تعالى: ﴿وَخَابَ كُلُّ جَبَّارٍ عَنِيدٍ﴾ [إبراهيم: ١٥]، ﴿كَذَلِكَ يَطْبَعُ اللَّهُ عَلَى كُلِّ قَلْبٍ مُنْكَرٍ جَبَّارٍ﴾ [غافر: ٣٥] أي متعالٍ عن قبول الحق والإذعان له، وذلك أن الجبار في الأناسي هو من يجبر نقيضه بادعاء منزلة لا يستحقها.

والجبار: كل من قهر غيره، وذلك من صفات الله عز وجل بطريق الاستحقاق كقوله: ﴿الْعَزِيزُ الْجَبَّارُ الْمُتَكَبِّرُ﴾ [الحشر: ٢٣]، وقوله: ﴿وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِجَبَّارٍ﴾ [ق: ٤٥]، أي لم تقدر على قهرهم على الإيمان كقوله: ﴿إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ﴾ [التقصص: ٥٦]، ﴿لَسْتُ عَلَيْهِمْ بِمُسْطَرٍ﴾ [الغاشية: ٢٢]. قالوا: ولتصور القهر بالعلو على الأقران قالوا: نخلة جبارة وناقعة جبارة للعالية الباسقة. وقال الهروي: ناقعة جبار، بلا هاء، وأجاز الراغب: جبارة بالهاء.

وقيل: وصفه الله تعالى بالجبار من قولهم: جبرت الفقير لأنه هو الذي يجبر الناس

(١) الرجز للمعاج في ديوانه ١/٢ وبعده: (وعور الرحمن من ولى العور) وجمع المعاج في الشاهد بين الفعل المتعدي والفعل اللازم.

(٢) المفردات ١٨٣.

(٣) في الأشباه والنظائر ١١١، ١١٢: الجبار في القرآن على أربعة أوجه: الله سبحانه وتعالى - المتكبر - القتال - العظيم الخلق.

بفائضٍ نعمه. وقيل: لأنه يَقْهَرُهُمْ على ما يُريدُه. وقد دَقَّقَه بعضهم من حيث اللغة وبعضهم من حيث المعنى؛ أما من حيث اللغة فإنَّ فَعَلًا يَنْتَبِي من أَفْعَلٍ، فيكون: جَبَرًا من أَجْبَرَ. وأجيبَ عنه بأنَّ جَبَرًا من الجبرِ المروي في الخبر: «لا جَبْرَ ولا تَقْوَيضَ» لا من الإِجبار^(١). وأما من حيث المعنى فإنه تعالى عن ذلك، وهذا قولُ المعتزلة. قال الراغب رادًا على المعتزلة^(٢): «وليس بمنكر؛ فإنَّ الله تعالى قد أَجْبَرَ النَّاسَ على أشياء لا انفكاكَ لهم منها حسبما تَقْتَضِيهِ الحِكمةُ الإلهيَّةُ لا على ما يَتَوَهَّمُهُ بعضُ الفُوارِ، وذلك كإِكْرَاهِهِمْ على المرضي والموتِ والتَّعَبِ، وسَخَرُ كُلِّ مَنْهُمْ لِمِصْنَعَةٍ يَتَعَاطَاهَا، وطَريقَةٍ مِنَ الأَعْمَالِ والأَخْلَاقِ يَسْتَحِرُّهَا، وَجَعَلَهُ مُجْبِرًا في صورةٍ مُخَيَّرٍ؛ فَإِذَا رَاضٍ بِمِصْنَعَتِهِ لا يُرِيدُ عنها حَوْلًا، وَإِذَا كَارَهُ لَهَا يَكْبِدُهَا مَعَ كَرَاهِيَّتِهَا، كَأَنَّهُ لَا يَجِدُ عنها بَدَلًا، كَقَوْلِهِ: ﴿فَتَقَطَّعُوا أَمْرَهُمْ بَيْنَهُمْ زُبْرًا كُلٌّ حِزْبٌ بِمَا لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ﴾ [المؤمنون: ٥٣]. وقال تعالى: ﴿نَحْنُ قَسَمْنَا بَيْنَهُمْ مَعِيشَتَهُمْ﴾^(٣) في الحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ [الزخرف: ٣٢].

وعلى هذا الحدُّ وَصِفَ بِالْقَاهِرِ، وهو لا يَقْهَرُ إِلَّا على ما تَقْتَضِيهِ الحِكمةُ أن يَقْهَرَ عليه. وقد رَوَى من أميرِ المؤمنين رضي الله عنه: «يا باريَّ المَسْمُوكَاتِ، وَجَبَرِ القُلُوبِ على فِطْرَتِهَا»^(٤) شَقِيحًا وَسَعِيدًا. وَفَسَّرَهُ ابْنُ قَتِيْبَةَ^(٥) هو من: جَبَرَتِ العَظْمُ، فَإِنَّهُ جَبَرِ القُلُوبِ على فِطْرَتِهَا مِنَ المَعْرِفَةِ وَهَذَا تَفْسِيرٌ بَعْضُهُ مَا يَتَوَلَّاهُ اللَّغْظُ.

وَجَبَرَتْ: فَعَلَتْ، من الجَبَرِ زَيْدٌ فِيهِ لِمِالِغَةٌ كَمَلَكُوتٌ وَرَهَبُوتٌ. وَقَوْلُهُمْ: اسْتَجَبَرْتُ حَالَهُ: تَعَاهَدْتُ أَنْ أَجْبِرَهَا.

وَاشْتَقُّ مِنَ الجَبَرِ الجَبِيرَةُ وَهِيَ التَّلْصُوقُ مِنَ الخَرْقِ الَّتِي تُشَدُّ عَلَى العَظْمِ.

(١) قال ابن الأثير: يكون من اللغة الأخرى، يقال: جبرت وأجبرت بمعنى قهرت. انظر النهاية

٢٣٦/١ والغريبين ٣١٢/١ ومعاني الفراء ١٨١/٣.

(٢) المفردات ١٨٤.

(٣) قرأ ابن مسعود وابن عباس والاعمش وسفيان ومجاهد (معاشهم) البحر المحيط ١٨/٣ والقرطبي

٨٣/١٦.

(٤) غريب ابن الجوزي ٤٩٩/١ ورد (يا باريَّ المسموكات) فقط، والحديث في النهاية ٢٣٦/١

وتتمه ٤٠٣/٢.

(٥) غريب الحديث ١٤٥/٢.

والجبارة: الخشبة التي يُشدُّ عليها، وجمعها جبارث. ويُسمى الدُمْلُوجُ^(١) جباراً تشبيهاً بها في الهيئة. وقوله: «جُرْحُ المعجماءِ جِبَارٌ»^(٢) أي هذَرٌ، والمعدنُ جِبَارٌ أي لا شيء فيه. والجِبَارُ أيضاً ما يسقط من الأرض، وهو شاملٌ لما تقدّم. والمعجماءُ: البهيمة. وفي حديث آخر: «الرَّجُلُ جِبَارٌ»^(٣)، قيل: معناه أنَّ الدابةَ إنْ أصابتْ إنساناً بيدها فراكبها ضامنٌ، وإنْ أصابته برجلها فهدرٌ.

قوله: ﴿بَطَشْتُمْ جِبَارِينَ﴾ [الشعراء: ١٣٠] أي عاتينَ متمردين، وقيل: قتالين بغير حقٍّ. ومنه: ﴿إِنْ تُرِيدُ إِلَّا أَنْ تَكُونَ جِبَاراً فِي الْأَرْضِ﴾ [القصص: ١٩]، قيل: عظيماً من قولهم: نخلةٌ جِبَارَةٌ وناقَةٌ جِبَارَةٌ، أي عظيمة.

وفي الحديث: «أربعون ذراعاً بذراعِ الجِبَارِ»^(٤) هو مَلَكٌ من ملوكِ المعجم، وقال ابنُ قتيبة: هو الذراعُ المنسوبُ إلى الملكِ الذي يقالُ له: ذراعُ الشاةِ. وقول الشاعر: [من الطويل]

٢٦٤- تَجِبَرُ بَعْدَ الْأَكْلِ فَهُوَ نَمِصٌ^(٥)

إما لتصورِ معنى الاجتهادِ والمبالغةِ، وإما لمعنى التكلُّفِ.

ج ب ل:

قوله: ﴿وَالْجِبَالُ﴾^(٦) أرساها ﴿[النازعات: ٣٢]﴾. الجبالُ: جمعُ جبلٍ، ويُجمع أيضاً على أَجْبَلٍ وأَجَالٍ في القِلَّةِ، واحدٌ من معناه ولفظه.

والجِبِلَّةُ: هي الجماعةُ العظيمةُ من الخلقِ كقوله تعالى: ﴿وَأَتَقُوا الَّذِي خَلَقَكُمْ

(١) هو الحجر الأملس.

(٢) غريب الحديث لامي عبيد ٢٨١/١ وابن الجوزي ١٣٥/١ والنهاية ٢٣٦/١ والبخاري في الزكاة ١٤٢٨ ومسلم في الحدود ١٧١٠. المعجماء: الدابة، الجبار: الهدر.

(٣) غريب ابن الجوزي ١٣٥/١

(٤) الفائق ١٦٥/١ وغريب ابن الجوزي ١٣٥/١ والنهاية ٢٣٥/١.

(٥) عجز بيت لامرئ القيس في ديوانه ١٨١ وصدره: (وياكلن من قَوْيَ لِعَاعاً ورِيَّةً).

(٦) قرأ الحسن وأبو حيوه ونصر بن عاصم وأبو السمال وابن أبي عبلة (والجبال) المحسب ٣٥٠/٢

والإتحاف ٤٣٢.

والجبلَّة^(١) الأولين ﴿ [الشعراء: ١٨٤]، ومنه قوله تعالى: ﴿ ولقد أضل منكم جبلاً كثيراً ﴾ [يس: ٦٢] أي خلقاً كثيراً وجماعةً كثيفةً. وفي الحرف قراءاتٌ كثيرة متواترة وشاذة قد اتفقا جميعها والحمد لله في «العقد» و«الدر» وغيرهما^(٢).

وقولهم: جبلُّ الله على كذا اشتقاقاً من لفظِ الجبل، ومعناه أنه لا يتحول عن طبعه المطبوع عليه، ومنه: [من المتقارب]

٢٦٥ - يراود من القلب نسيانكم وتابى الطباع على الناقل^(٣)

وفلانٌ جبلٌ في العلم والعقل فهذا مدحٌ. وفلانٌ جبلٌ، يقالٌ لتقيل الروح. وأجبلٌ فلانٌ: لمن خاب سعيه. وأصله في من يحفر حفرةً، فيبلغ حجرةً لا يعمل فيها المعمول، فيقال: أجبلٌ أي بلغ الجبل، وهو في معنى أكْدَى من قوله تعالى: ﴿ وأعطى قلباً أكْدَى ﴾ [النجم: ٣٤] أي بلغ الكدية.

وقوله: ﴿ وترى الجبال تحسبها جامدةً وهي تمرُّ مرُّ السحاب ﴾ [النمل: ٨٨]، لأنَّ الأجرام الكثيفة كالجيوش الغزيرة، وإن كانت سائرةً يحسبها راثياً أنها واقفة. وقيل غير ذلك.

ج ب ن:

قوله تعالى: ﴿ وتلَّهُ^(١) للجبين ﴾ [الصفات: ١٠٣] واحد الجبين وهما جانبا الجبهة. وجبته: ضربته على جبينه، نحو ركبته وكبدته. وأجبته وجدته جباناً أو

(١) قرأ الحسن والأعمش وأبو حصين (الجبلَّة) المحتسب ١٣٢/٢ وإملاء العكبري ٩٢/٢ وقرأ السلمي (الجبلَّة، الجبلَّة) البحر المحيط ٣٨/٧.

(٢) قرأ حمزة وابن كثير والكسائي ورويس وخلف والحسن والأعمش وابن محيصن (جبلًا). وقرأ روح والحسين وابن أبي إسحاق وعيسى بن عمر والنضر بن أنس والزهري وابن هرمز وزيد وحفص بن حميد (جبلًا) وقرأ أبو عمرو وابن عامر والهديل بن شرحبيل (جبلًا). وقرأ عاصم والأشهب العقيلي وحمام بن سلمة وأبو يحيى والهماني (جبلًا). وقرأ الأعمش (جبلًا) وقرئت (جبلًا) وقرأ علي بن أبي طالب (جبلًا) وانظر مختصر الشواذ لابن خالويه ١٢٥-١٢٦، المحتسب السبعة ٥٤٢، والنشر ٣٥٥/٧، البحر المحيط ٣٤٤/٧، والكشاف ٣٢٨/٣.

(٣) البيت للمثنبي في ديوانه ٢٢/٣ (شرح المكبري).

(٤) تتحدث الآية عن ذبح إبراهيم لابنه إسماعيل عليهما السلام وفي تفسير ابن كثير ١٦/٤: « تلَّهُ للجبين: صرعه على وجهه ليدبحه من قفاه ولا يشاهد وجهه عند ذبحه ليكون أهون عليه. قال ابن عباس: تلَّهُ للجبين: أكله على وجهه. »

حكمتُ بجَبْنِهِ. والجَبْنُ: الخَوَرُ وضعفُ القلبِ. يقال: امرأةٌ جَبَانٌ ورجلٌ جَبَانٌ ويقابله الشجاعُ.

والجَبْنُ: المأكولُ، الصحيحُ فيه الجَبْنُ بضمَّتَيْنِ وتشديدِ النونِ. وجَبْنُ اللبنِ: صارَ كالجَبْنِ.

ج ب هـ:

قوله تعالى: ﴿فَتَكْوَىٰ بِهَا جِبَاهُهُمْ﴾ [التوبة: ٣٥]. الجِبَاهُ جمع جبهة، والجبهة: ما اكتنفها الجبينان، وهي موضعُ السجودِ من الرأسِ. والجبهة لارتفاعها، ولأنها أعزُّ الاعضاء عِبرَها عن الساداتِ في قولهم: هم جبهة قومهم، كقولك: هم وجوه الناس. وجبتهً فلاناً: أخجلته، كأنك أظهرتَ المخجلَ في وجهه وجبته، أو عِبرَ بالجبهة عن الوجه لأنها أعزُّ ما فيه، ولذلك أوثر لفظُها في قوله: ﴿فَتَكْوَىٰ بِهَا جِبَاهُهُمْ﴾ على لفظِ الوجوه عكس إثارِ لفظِ الوجوه عندَ ذكرِ السحبِ، فإن السحبَ من جميع الوجوه.

وجبهة الأسدِ نجمٌ على التشبيه في الهيئة. قال: [من المنسرح]

٢٦٦ - بين ذراعيَّ وجبهة الأسد^(١)

وفي الحديث: وليس في الجبهة صدقة^(٢)، فقال أبو عبيد: الجبهة: الخيلُ. وقال أبو سعيد: هم سُرَوَاتُ الناسِ يَسْعَوْنَ في تحمِلِ الحِمَالَةِ، فيعطون الإبلَ، لأنَّ أحداً لا يردُّهم، فإذا وجدَهم الساعي فلا يأخذُ منهم صدقة^(٣). وفي حديث آخر: «إِنَّ اللَّهَ أَرَاكُمُ مِنَ الْجِبَةِ وَالسُّجَّةِ وَالْبَجَّةِ»^(٤)، قال الهروي: الجبهة: المذلةُ، والسُّجَّةُ السُّجَّاجُ وهو المذيقُ، والبَجَّةُ: الفَصِيدُ من الدم. وقال أبو عبيد: هي أصنامٌ.

(١) عجز بيت - للفرزدق في ديوانه ٢١٥ وصدره: (ها من رأى عارضاً أُسرَ به) العارض: السحاب. ذراعاً الأسد: كوكبان. جبهة الأسد: أربعة كواكب فيها عوج.

(٢) الفائق ٦٤/١ وغريب ابن الجوزي ١٣٦/١ وغريب الحديث للهروي ٧/١ والنهاية ٢٣٧/٢ والحديث للإمام علي في الصدقات وانظر الدر المنثور ٥١/٢

(٣) غريب الهروي ٧/١.

(٤) الفائق ١٦٤/١ وغريب ابن الجوزي ١٣٦/١ والهروي ٩/١ والنهاية ٢٣٧/١ والمعنى: نقلكم من الضيق إلى السعة.

ج ب ي:

الاجتناب: الاصطفاء، من جَبَّيْتُ الماءَ في الحوضِ إذا جمَعْتُهُ مختاراً له، ومنه قوله تعالى: ﴿ثُمَّ اجْتَبَاهُ رَبُّهُ﴾ [طه: ١٢٢]، فاجتنباهُ الله عبده هو تخصيصه بفيض إلهي تَجَمُّعُ له أنواعٌ من النعم، وذلك لتخصيصه أنبياءه مرسلهم وغير مرسلهم وبعض أوليائه من الصديقين والشهداء. وفي معناه: ﴿إِنَّا اخْلَصْنَاهُمْ بِخَالِصَةٍ﴾^(١) ذكرى الدارِ ﴿[ص: ٤٦]، وقوله: ﴿لَوْلَا اجْتَبَيْتَهَا﴾ [الأعراف: ٢٠٣] أي اخترتها. وهذا تعريضٌ منهم بأنك تختلق ما نأتي به. فانت إذا شئت شيئاً آتيت به من قبل نفسك وقد كذبوا ﴿أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ القرآنَ أم على قلوبِ أقفالها﴾ [محمد: ٢٤]، ﴿ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافاً كثيراً﴾ [النساء: ٨٢]، وهذا معنى قول من فسرها: اختلقتها، كأنه فسر باللازم.

وقد يجيء لمجرد الجمع، ومنه الجابية: وهي حفيرةٌ تُحفر لتشرب منها الإبلُ، وقوله تعالى: ﴿وَجِفَانٍ كَالْجَوَابِ﴾^(٢) [سبا: ١٣] هي جمع جابية؛ يصفها بالعظم. والجوابي: الحياض، لأنها تجبي إليها المياه، وجيء بها على صيغة اسم الفاعل كأنها هي التي تجبي الماء لنفسها أو ذات جباية نحو: ﴿عيشة راضية﴾ [الحاقة: ٢١].

ومنه أيضاً: جَبَّيْتُ الخراج أي جمَعْتُهُ، ويقال: جَبَّوْته أيضاً، وهو حسنُ الجبوة والجبية. وقوله: ﴿يُجَبِّي﴾^(٣) إليه ثمرات كل شيء ﴿[القصص: ٥٧] أي تُجلب وتُجمع إليه. والجبيا بالفتح والقصر: شفا البحر. وفي الحديث: «قعد عليه الصلاة والسلام على جبيا البصرة»^(٤) وبالكسر: ما جمَعْتُهُ فيه من الماء. ومنه: «مَنْ أَجَبِي فَقَدْ أَرَيْتُ»^(٥)، قال أبو

(١) قرأ نافع وابن كثير وابن عامر وأبو جعفر والأعرج وهشام (بخالصة) السبعة ٥٥٤ والنشر ٣٦١/٢ وقرأ طلحة والأعشى (بخالصتهم) البحر المحيط ٢/٧٤ والكشاف ٢/٣٧٨.

(٢) قرأ ابن كثير ويعقوب (كالجوابي) السبعة ٥٢٧/٢ ٣٥١.

(٣) قرأ نافع وعاصم وأبو جعفر ورويس ويعقوب وسهل وأبو حاتم (تجبي) السبعة ٤٩٥ والنشر ٣٤٢/٢ وقرئت (يجبي) الفرطى ١٣/٣٠٠ والكشاف ٣/١٨٥.

(٤) الفائق ١/١٦٧ والنهاية ١/٢٣٧ والحديث لسلمة الأكوخ.

(٥) غريب ابن الجوزي ١/١٣٧ والنهاية ١/٢٣٧ وغريب الهروي ١/٢١٧، والحديث لوثاق بن حجر.

عبيد: (١) الإجابة: بيع الحرث قبل أن يمدّ صلاحه. ابن الأعرابي: (٢) أن يُغيبَ إبله عن المصدق.

يقال: جبا عني أي توارى. وأجباؤه: ولريته. ورجلٌ جَبَا: هَيَّوْهُ لِلأَمْرِ. فعلى هذا أصله الهمز. وفيه: «يُجْبَوْنَ» تَجْبِيَةٌ رجل واحد قياماً لرب العالمين (٣) وقيل: التَّجْبِيَةُ: أن يَنْكَبُ على وجهه. وقيل: أن يضع يديه على ركبتيه وهو قائم، قالهما أبو عبيد، والثاني أوفق لقوله قياماً (٤) وفيه: «يَتَّيَسَّرُ مِنْ لَوْلَاةٍ مُجْبَاةٍ» (٥) أي مُجَوَّفَةٌ، قيل: أصلها مُجَوِّفَةٌ فقلبت وأعلت.

فصل الجيم والياء

ج ث ث:

جَنَّةُ الشَّيْءِ: شخصه الناتئ الظاهر، ومنه جنة الإنسان. والجنة: تُقَابِلُ المعنى ومنه قول أهل العربية: ظرفُ الزمان يُخْبِرُ بِهِ عَنِ المعاني ولا يُخْبِرُهُ عَنِ الجَنَّتِ.

والجَنَّةُ: ما ارتفع من الأرض كالأكام. والجَنَجَاتُ: نبتٌ سمي بذلك لظهوره. والجَنَيْشَةُ: لما بان جنته بعد ما طمحه. وقوله تعالى: ﴿اجْتَنَّتْ مِنْ فَوْقِ الْأَرْضِ﴾ [إبراهيم: ٢٦] أي قُلَعَتْ، وأصله: اقْتَلَعَتْ جَنَّتُهَا. يقال: جَنَّتُهُ فَانْجَتَّ وَاجْتَنَّتْ فَهُوَ مُنْجَتٌّ وَمُجْتَنَّتٌ انْجَتَّائاً وَاجْتِنَّتْ.

والمَجْنَةُ: ما تُقْلَعُ بِهِ جَنَّةُ الشَّيْءِ.

ج ث م:

الجُثُومُ: البروك، وأصله في الطائر؛ يقال: جثم الطائر إذا قعد وكطى بالأرض. وقيل:

(١) غرب الهروي ١/٢١٧.

(٢) تهذيب اللغة ١١/٢١٥.

(٣) هو من حديث ابن مسعود الفائق ١/١٦٨ وغريب ابن الجوزي ١/١٣٧ والنهاية ١/٢٣٨.

والترغيب ١/٣١٨ وغريب الهروي ٤/٧٦.

(٤) غرب الهروي ٤/٧٦ وغريب ابن الجوزي ١/١٣٧.

(٥) الغريبين ١/٣١٨ وغريب ابن الجوزي ١/١٣٧ والنهاية ١/٢٣٨ والحديث قاله النبي ﷺ رداً على استفسار السيدة خديجة عن قوله (بشروا خديجة بيت من الجنة من قصب لا صخب فيه ولا نصب) البخاري في العمرة ١٦٩٩ «فسالته: ما بيت في الجنة من قصب؟»

الجنوم في الناس والطير بمنزلة البروك في الإبل.

وجثمان الإنسان شخصه قاعداً. ورجل جثمة وجثامة كناية عن الثؤوم والكسلان. والمُجْثَمَةُ^(١): هي المصبورة؛ أي ذابة تربط وتُجْعَلُ عَرْضاً^(٢) فقولُه تعالى: ﴿فاصْبَحُوا فِي دَارِهِمْ جاثمين﴾ [الاعراف: ٧٨] أي باركين على رُكَبِهِمْ. وقيل: مُلقى بعضهم فوق بعض^(٣)

ج ث و:

الجُثْوُ كالجنوم معنى، ومنه قوله تعالى: ﴿وترى كل أمة جاثية﴾^(٤) [الجاثية: ٢٨] أي باركة على ركبها. وقوله: ﴿لنحضرنهم حول جهنم جثياً﴾^(٥) [مریم: ٦٨] أي باركين على ركبهم. وأصله من تجاثى القوم على ركبهم لامرٍ عظيم كالخصرمة والحرب وفي الحديث: «مَنْ دَعَا دُعَاءَ الْجَاهِلِيَّةِ فَهُوَ مِنْ جُثَا جَهَنَّمَ»^(٦) الجُثَا: جمعُ جُثْوَةٍ، أي من جماعات جهنم. والجُثْوَةُ في الأصل ما جمع. ويقال للقبير جُثْوَةٌ من ذلك.

ويقال: الجُثْوُ على البطن. يقال: جُثَا يَجْثُو جُثْوًا وجُثْيًا فهو جاث، نحو عَتَا يَعْثُو عَثْوًا وَعَثِيًّا فهو عاث، والجمعُ جُثْيٌ وَعَثِيٌّ؛ فيشترك المصدر والجمع في إحدى الصيغتين والاحسن في «جُثُو وَعَثُو» بالصحيح أن يكونا مصدرين. وفي جُثْيٍ وَعَثِيٍّ بالإعلال أن يكونا جمعين. وقوله تعالى: ﴿حول جهنم جثياً﴾ قالوا: يُحْتَمَلُ الجمعُ ويَحْتَمَلُ المصدرُ الموضوعُ موضعَ الجمع، إنما أُعْلِ «جُثُو وَعَثُو» لاجتماع واوین في الآخر قبلهما ضمة، وهذا قد حققناه في موضع هو به أولى وذكرنا هنا القدر المحتاج إليه.

(١) يقصد الحديث «لا تحل الشهى، ولا يحل من السباع كل ذي ناب، ولا تحل المجثمة»، وهو في مسند أحمد ٢٢٦/١.

(٢) في غريب ابن الجوزي ١٣٨/١ قال أبو عبيد: المجثة هي المصبورة، ولكنها لا تكون إلا في الطير والارانب وما أشبه ذلك مما يجثم، لأن الطير تجثم بالأرض إذا لزمها، وانظر النهاية ٢٣٩/١.

(٣) أضاف ابن كثير ٢٣٩/٢ «أي صرعى لا أرواح فيهم».

(٤) قرئت (جاذية) البحر المحيط ٥٠/٨ والكشاف ٥١٣/٣.

(٥) قرأ ابن كثير ونافع وابن عامر وأبو عمرو وأبو جعفر وعاصم وخلف ويعقوب (جُثْيًا) السبعة ٤٠٧ والنشر ٣١٧/٢.

(٦) الفائق ١٧٠/١ وغريب ابن الجوزي ١٣٧/١ والنهاية ٢٣٩/١ والترمذي في الادب باب ٧٨.

فصل الجيم والحاء

ج ح د:

الجحدُ والجحودُ هو الإنكارُ، ومنهُ: جحدَه حقّه، وذلك في معرفة حقيقة ما يدّعي عليه به. وقوله: ﴿وَجَحَدُوا بِهَا﴾ [النمل: ١٤] ضمن معنى كفروا بها جاحدين. وقيل: (١) الجحود: إثبات ما في القلب نفيه، أو نفي ما في القلب إثباته، وتجحد: تخصّص بفعل ذلك. ورجلٌ جحدٌ: [شحيح] (٢) قليل الخير يُظهر الفقر. وأرضٌ جحدّة: قليلة الثبات. وأجحد: صارَ ذا جحود. وجحداً له ونكداً مثل: سُحقاً له وبعداً، في الدعاء عليه (٣).

ج ح م:

الجحيمُ: شدة توقّد النار وإضرارها. وجحمتُ النار: أضرمتها وزدت في توقّدها ومنهُ: الجحيمُ أعادنا الله منها، والجحمة: شدة لهبها؛ يقال: جحيمٌ وجاحمٌ وجحمتا الأسد عيناه لشدة توقدهما (٤) وجحِم وجهه: توقّد من شدة الغضب على الاستعارة، وذلك لثوران حرارة القلب. ويقال: أحجمه - بتقديم الحاء على الجيم - أي تأخّر. وأجحم - بتقديم الجيم - أي تقدّم.

فصل الجيم والذال

ج د ث:

قوله تعالى: ﴿فَإِذَا هُمْ مِنَ الْأَجْدَاثِ﴾ (١) إلى ربهم ينسلون ﴿[يس: ٥١] الاجداث: جمع جدث وهو القبر. وتبدّل ثاؤه فاء (٢)، فيقال: جدّث وأجداث نحو: ثوم

(١) المفردات ١٨٧.

(٢) اللسان (جحد ١٠٦/٣) والإتياع لأبي الطيب ٣٦-٣٧ والمفردات ١٨٧، والإتياع والمزاوجة ٦٣.

(٣) المقاييس (جحم ٤٢٩/١): جحمتا الأسد: عيناه، وهذا صحيح، لأن عينيه دائماً متوقدتان الجمجمة: العين، ويقال إنها بلغة اليمن.

(٤) قرئت (الأجداف) البحر المحيط ٣٤١/٧ والكشاف ٣٢٥/٢.

وَقَوْمٌ، وَثُمَّ وَقَمٌ. قال الشاعر: [من البسيط]

٢٦٧ - حتى يقولوا وقد مروا على جدّي:

أرشدك الله من غارٍ وقد رشداً^(١)

ج د د:

قوله تعالى: ﴿وَأَنَّهُ تَعَالَى جَدُّ^(٢) رَبُّنَا﴾ [الجن: ٣] اتخذ العظمة. وفي الحديث: «كان الرجل إذا قرأ سورة البقرة وآل عمران جدُّ فينا»^(٣) أي عظم، وقيل: فيضه الإلهي وقيل: ملكه وسلطانه.

دان جدُّهم أي ملكهم وسلطانهم وإضافته إليه على سبيل اختصاصه بملكه.

والجدُّ: الحظُّ أيضاً والْبَحْتُ، ومنه قوله عليه السلام: «ولا ينفعُ ذا الجدِّ منك الجدُّ»^(٤) معناه لا ينفعُ صاحبُ الْبَحْتِ والغنى منك حظُّه ولا غناه إنما ينفعُ منك طاعته لك وعبادته إياك. وقيل: لا يتوصَّلُ إلى ثوابِ الله في الآخرة بالحظوظِ إنما يتوصَّلُ إليه بالطاعة والجدُّ فيها. وهذا هو الذي أنبا عنه قوله تعالى: ﴿مَنْ كَانَ يَرْيِدُ الْعَاجِلَةَ﴾ [الإسراء: ١٨]، ﴿وَمِنْكُمْ مَنْ يُرِيدُ الْآخِرَةَ﴾ [آل عمران: ١٥٢] الآيتين. ومثله في المعنى: ﴿يَوْمَ لَا يَنْفَعُ مَالٌ وَلَا بَنُونَ﴾ [الشعراء: ٨٨].

وقيل: ^(٥) المراد بالجدِّ الجدُّ الذي هو أبو الأب أو أبو الأم، والمعنى^(٦) لا ينفعُ أحداً

(١) البيت لعبد الله بن رواحة في ديوانه ٨٨.

(٢) قرأ عكرمة (جدُّ ربنا، جدُّ ربنا) وقرأ حميد بن قيس (جدُّ ربنا) وقرأ قتادة وعكرمة (جدُّ ربنا) وقرأ ابن السميع والأشهب (جدِّي ربنا) وقرأ عكرمة وأبو حيوة وابن السميع (جدُّ ربنا) وقرأ عكرمة (جدُّ ربنا) مختصر ابن خالويه ١٦٢ القرطبي ٩٠/١٩ البحر المحيط ٣٤٧/٨ والمحاسب ٣٣٢/٢ والكشاف ١٦٧/٤.

(٣) من حديث أنس. الفائق ١٧٧/١ وغريب ابن الجوزي ١٤٢/١ والنهاية ٢٤٤/١.

(٤) الفائق ١٧٣/١ وغريب ابن الجوزي ١٤٢/١ ومسند أحمد ٨٧/٣ والنهاية ٢٤٤/١ والبخاري في الاعتصام بالسنة ٨٠٨ ومسلم في الصلاة ٥٩٣.

(٥) المفردات ١٨٨.

(٦) يقصد الحديث النبوي السابق (لا ينفعُ ذا الجدِّ).

نسبه كقولہ: ﴿فلا أنساب بينهم﴾ [المؤمنون: ١٠١] وكما نفي نفع المال والبنين في الآخرة بالآية الكریمة نفي نفع الأبوة في الحديث، أي لا ينفع أحدًا نسبه ولا أبوته.

وقوله تعالى: ﴿ومن الجبال جُدَدٌ^(١) بیضٌ﴾ [فاطر: ٢٧] جمع جُدَّة وهي كل طريق في الجبل يخالف لونها لون ما يجاورها، والمعنى طريقة ظاهرة من قولهم: طريق مجدود، أي مقطوع بالسلوك، ومنه جادة الطريق. والجُدود والجُداء من الضان: ما انقطع لبنها^(٢) وجَدٌ ثدي أمه^(٣)، أي قطع؛ دعاء عليه بالهلكة. والجَدُّ: قطع الأرض المستوية. جَدٌ بجَدٍّ جَدٌّ. وجَدٌ في امره جَدٌّ: تَوَانى، وأجدُّ: صار ذا جَدٍّ، وتُصَوَّر من الجَدِّ مَجْرَدٌ القَطْعُ قَطِيعٌ: جَدَّتْ الثوبُ: قَطَعَتْهُ عَلَى وَجْهِ الإِصْلَاح، ومنه ثوبٌ جَدِيدٌ، ويقابل به الخَلْقُ لِقْدَمِ لَبْسِهِ، ثم جُعِلَ الجَدِيدُ لِكُلِّ مَا أَحْدَثَ إِنْشَاؤُهُ؛ وعليه: ﴿هل هم في لبسٍ من خَلْقٍ جَدِيدٍ﴾ [ق: ١٥] إشارة إلى النشأة الثانية. ومنه قِيلَ لِلْمَلَكَيْنِ^(٤) الأَجْدَانِ والجَدِيدَانِ لِحُدُوثِ كُلِّ مَنَّهُمَا عَقِيبَ الْآخِرِ^(٥). وفي الحديث: «وفيكم الجديدان» قيل: هما الليل والنهار.

والجُدَّةُ أيضاً: ساحلُ البحر^(٦)، ومنه جُدَّة: المكان المشهور. وكذا الجُدُّ والجُدُّ أيضاً: العظيمة. وفي بعض القراءات: ﴿وأنه تعالى جُدُّ رَبَّنَا﴾ [الجن: ٣] بضم الجيم^(٧). والجُدُّ جُدٌّ: الصَّرَارُ فِي الصَّيْفِ لَيْلاً يُشَبِّهُ الْجَرَادَ.

(١) قرأ الزهري (جُدَّة) وقرئت (جُدَّة) المحسب ١٩٩/٢ والبحر المحيط ٣١١/٧.

(٢) اللسان (جدد ١١٠/٣): شاة جدد: قليلة اللبن يابسة الضرع، وكذلك الناقة والأتان وقيل: الجدد من كل حلوبة: الذائعية اللبن عن عيب... الجدد من الفقم والإبل: المقطوعة الأذن.

(٣) امرأة جدد: صغيرة الثدي أو قصيرة الثديين. وأصل الجد: القطع، وفي اللسان ١١١/٣ «الاصمى: جَدُّ ثدي أمه: إذا دعي عليه بالقطعة».

(٤) الملوان: الليل والنهار.

(٥) في اللسان (جدد ١١١/٣): «لأنهما لا يلبان أبداً» وفي المقاييس ٤٠٩/١ «سمي كل شيء لم تأت عليه الأهم جديداً، ولذلك يسمى الليل والنهار الجديدين والأجددين، لأن كل واحد منهما إذا جاء فهو جديد». قلت: سمياً الأجدان والجديدان لأن كلا منهما يقطع الآخر، ولا يدعه يستمر.

(٦) المقاييس ٤٠٨/١ «جانب كل شيء جُدَّة» وفي غريب ابن الجوزي ١٤٢/١ «كان ابن سيرين يختار الصلاة على الجُدِّ، وهو شاطئ النهر وبه سميت جُدَّة لأنها ساحل البحر».

(٧) هي قراءة حميد بن قيس البحر المحيط ٣٤٧/٨.

ج د ر

الجدار: الحائط، إلا أن الحائط يقال باعتبار إحاطته، والجدار باعتبار ثبوته وظهوره ويُجمع على جُدُر، وقرأ بالوجهين قوله تعالى: ﴿أو من وراء - جدار - جُدُر﴾^(١) [الحشر: ١٤] لرسمها دون ألف. ولمعنى الثبوت والظهور قيل: ^(٢) جُدُر الشجر إذا أخرج ورقه كالحمص. والجُدُر: البُنيان، لذلك واحد جُدُرَة. وأجدرت الأرض: أخرجت ذلك. والجُدُر: أصل الشجر والزرع. وفي الحديث: «حتى يبلغ الماء الجُدُر»^(٣).

وجُدَر الصبي وجُدِر: خرج جُدُرُه، تشبيهاً بجُدُر الشجر وهو الجُدُرِي. والجُدُرَة سلعة تُخرج في الجسد^(٤)، جمعها أجدار. وشاة جُدراء، وقوله: ﴿وأجدر الأ يعلموا﴾ [التوبة: ٩٧] أجدر بمعنى أحق. يقال: هو جدير بكذا وحقيق به وقمين به وخليق به وأحق أي أولى وأحرى، وهو فعيل من ذلك لأن الجدير في الأصل هو المنتهى لانتهاه الأمر إليه انتهاء الشيء إلى الجدار. يقال: ما أجدره! وأجدره! وهو أجدر من فلان بهذا الأمر. وقد جُدِر فهو جدير. وقد جُدِرَت الجدار: رفعت. والجُدُر: القصير، اشتقاقاً من لفظ الجدار زادوا فيه حرفاً مبالغاً وكل شيء على سبيل التهكم والعكس كقولهم للأحدب: أبو القوام، وللعبي: خطيب. قال الشاعر: [من الرجز]

٢٦٨ - وبالطويل العمر عمر أجيدرا^(٥)

أي وبذلتُ بالعمر الطويل عمراً قصيراً.

(١) قرأ عباس ومجاهد وابن محيصن واليزيدي وأبو عمرو وابن كثير (جدار) السبعة ٦٣٢ والنشر ٣٨٦/٢ قرأ هارون وابن كثير وابن محيصن (جُدُر) الإتحاف ٤١٣ وإعراب النحاس ٤٠١/٣ قرأ عاصم والأعمش والحسن وابن كثير وأبو رجاء وابن وثاب وأبو حيوة (جُدُر) المحاسب ٣١٦/٢ والإتحاف ثرثت (جُدور) إملاء العكبري ١٣٩/٢ وانظر مختصر ابن خالويه ١٥٤.

(٢) المقررات ١٨٩.

(٣) الفائق ٦٥٢/١ وغريب ابن الجوزي ١٤١/١ ومسد أحمد ١٥/٤، ١٦٥/١ والنهاية ٢٤٦/١.

(٤) اللسان (جدر ٤/١٢٠): الجدر سلع تكون في البدن خلقة، وقد تكون من الضرب والجراحات. وقيل الجدر إذا ارتفعت عن الجلد، وإذا لم ترتفع فهي نُدْب. وقد يدعى النُدب جُدُراً ولا يدعى الجدر ندباً.

(٥) لم أعتد إليه.

ج د ل:

المجادلة: المخاصمة والمقاوحة على سبيل المغالبة، وهي مذمومة في الأشياء الظاهرة غير المحتملة للجدال كقوله تعالى: ﴿ مَا يَجَادِلُ فِي آيَاتِ اللَّهِ إِلَّا الَّذِينَ كَفَرُوا ﴾ وجادلوا بالباطل ﴿ [غافر: ٤ - ٥] تنبيهاً أن الجدال قد يكون بحق وهو محمود ليظهر الحق كقوله: ﴿ وَلَا تُجَادِلُوا أَهْلَ الْكِتَابِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ ﴾ [العنكبوت: ٤٦] وجادلهم بالتي هي أحسن ﴿ [النحل: ١٢٥] قيل: منسوخة بآية السيف، والظاهر أنها محكمة^(١) والمعنى في ذلك لا ينافي قتالهم.

ومن محاسن كلام بعضهم: جدالهم لا ينافي جلداهم. وأصل الجدال قيل: من جدت الجبل أي فقلته فتلا محكماً وهو الجدال، فكان كلاً من المتجادلين يقتل صاحبه عن قوله إلى قوله. ثم استعمل في الإحكام المجرد، فقيل: جدلت البناء: أحكمته، ودرع مجدولة: محكماً النسخ. والجدل: الصغر لحسن تعليمه الصيد. والمجدل: القصر لإحكام بنائه. وقيل: أصله من القوة فكان كلاً من المتجادلين يقوي قوله ويضعف قول صاحبه، ومنه: الاجدل لقوته في الاصطياح به. وقيل: أصله من المصارعة والإلقاء على الجدالة، وهي الأرض. فكان كلا منهما يريد أن يصرع صاحبه ويجعله بمنزلة من يلقيه بالجدالة. قال الشاعر: [من الرجز]

٢٦٩ - قد أركب الآلة بعد الآلة وأترك العاجز بالجدالة^(٢)

وقوله: ﴿ وَكَانَ الْإِنْسَانُ أَكْثَرَ شَيْءٍ جَدَلًا ﴾ [الكهف: ٥٤] أي مخاصمة كقوله: ﴿ فإِذَا هُوَ خَصِيمٌ مُبِينٌ ﴾ [النحل: ٤]. ورجل مجدول أي شديد الخلق. وفي الحديث: «أنا نبي في أم الكتاب وإن آدم لم يجدل في طينته»^(٣)، قال الهروي: أي

(١) ذكر الزركشي في البرهان ٦٨/٢ والسيوطي في الإتقان ٣/٣ أن ابن حبيب التيسابوري ذكر أن في المحكم والمتشابه ثلاثة أقوال: القرآن كله محكم، كله متشابه، منه محكم ومنه متشابه. فالمحكم: ما عرف المراد منه إما بالظهور وإما بالتأويل. والمتشابه: لا يدري إلا بالتأويل وفي الكتابين أقوال أخرى.

(٢) الرجز لأبي فرودة في التاج (أول، جدل) بدون نسبة في المقاييس وأساس البلاغة واللسان (جدل).

(٣) غريب ابن الجوزي ١٤٤/١ والفائق ١٧٤/١ والغريبين ٣٣٠/١ والنهاية ٢٤٨/١، وفي الفائق (إني عند الله مكتوب خاتم النبيين) والنهاية «أنا خاتم النبيين في أم الكتاب».

ساقطٌ واحسنُ منه مُلقًى^(١) وفيه : « اعزَّزْ بَأَن أَرَاكَ مُجْدِلًا تَحْتَ نَجُومِ السَّمَاءِ »^(٢) أي مُلقًى بالجدالة . وفي حديث : « العقيقةُ تُقَطَّعُ جُدُولًا »^(٣) أي عضوًا عضوًا ، يقال : جَدَلْتُ وَشَلْتُ وَغَضَوْتُ وَإِزْبْتُ وَوَصَلْتُ .

فصل الجيم والذال

ج ذ ذ :

قوله تعالى : ﴿ عَطَاءٌ غَيْرَ مَجْذُوذٍ ﴾ [هود : ١٠٨] أي غير مقطوع عنهم ولا مُحْتَرَمٍ . يقال : جَذَهُ يُجْذُهُ جَذًا ، إذا قطعه ، فقد وافق الجذاذ في معناه . وهذه ألفاظ تتقارب ومعانيها متحدة . وقد تقدّم منه : ثاب ، وثاب كلاهما بمعنى الرجوع . وكذا الجَذُّ والجَذُّ وكذلك عَنَّا وَعَنَّا ، كما سيأتي في مادة (ك ت ب) و(ك ث ب) . وقد يقع بعضُ فروقٍ .

والجَذُّ أيضًا : التفتيتُ والتكسيرُ ، ومنه قوله تعالى : ﴿ فَجَعَلْنَاهُمْ جَذَاذًا^(١) ﴾ [الأنبياء : ٥٨] أي قطعًا مكسرةً وفُتَاتًا . وفُعَالٌ قد يجيء في معنى المفعول نحو الحُطَامِ والفُتَاتِ والرُّفَاتِ بمعنى محطوم ومفتوت ومرفوت .

والجذِيزُ : السويقُ ، لأنه يطحنُ ويُفْتُ . وفي حديث عليٍّ أنه أمرَ نَوْفًا الْبِكَالِيَّ^(٢) أن يأخذَ من مَزُودِهِ جَذِيزًا^(٣) . والجذِيزَةُ : الشرْبةُ منه . وفي حديث أنسٍ : « أنه كان يأكلُ جَذِيزَةً قَبْلَ أَنْ يَغْدُوَ فِي حَاجَتِهِ »^(٤) أي شرْبةً من سويقٍ .

(١) أي : يلقى على الجدالة وهي الأرض . ابن الجوزي ١/١٤٤ .

(٢) الحديث للإمام علي عندما وقف على طلحة يوم الجمل وهو صريح . الفائق ١/١٧٧ وغريب ابن الجوزي ١/١٤٤ والنهاية ١/٢٤٨ .

(٣) الحديث لعائشة في الفائق ١/١٧٨ والنهاية ١/٢٤٨ والمعنى أنها تُفصل أعضاؤها ولا تكسر .

(٤) قرأ الكسائي والأعمش وابن محيصن وابن مقسم وأبو حيوه وحديد وابن وثاب (جذاذًا) السبعة ٤٢٩ والنسب ٢٢/٣٢٤ . قرأ ابن عباس وأبو نهيك وأبو سالم (جذاذًا) إملاء المكبري ٧٣/٢ والمحجب ٢/٦٤ . قرأ ابن وثاب (جذذًا) وقرئت (جذاذًا) إملاء المكبري ٧٣/٢ والبحر المحيط ٦/٣٢٢ .

(٥) نوف بن فضالة الحميري البكالي (ت ٩٥٥ هـ) إمام أهل دمشق في عصره ، من رجال الحديث ، وهو ابن زوجة كعب الأحبار ، الاعلام ٩/٣١٦ وانظر تهذيب التهذيب ١٠/٤٩٠ .

(٦) الفائق ١/١٨٠ وغريب ابن الجوزي ١/١٤٤ والنهاية ١/٢٥٠ .

(٧) الفائق ١/١٨٠ وغريب ابن الجوزي ١/١٤٤ والنهاية ١/٢٥٠ .

ج ذ ع:

الجدع: ما تقدم من خشب النخل وغلب فيما بينها، ولذلك جعل آية لمرم عليها السلام في قوله: ﴿وَهَزَى إِلَيْكَ الْجَدْعُ النَّخْلَةَ تُسَاقِطُ عَلَيْكَ رَطْبًا جَنِيًّا﴾ [مريم: ٢٥] حيث كان جارياً للعادة في مثله. وقوله تعالى: ﴿وَلَا صَلْبُكُمْ فِي جَدْعِ النَّخْلِ﴾ [طه: ٧١]، يريد: في أخس ما يكون من النخل لهوائكم علينا، فلا تُشغل بكم فيه منفعة من النخل المستمر وبالغ بأن جعل الجدوع ظروفاً لهم، وقيل: «في» بمعنى «على» كقوله: [من الكامل]

٢٧٠ - بطل كان ثيابه في جدعة^(١)

والجدع من الحيوانات ما لم يثن سنة؛ فمن الإبل ماله خمس، من الشاة ما له سنة، ولاهلي اللغة فيه خلاف ليس هذا موضعه. وفي حديث ورقة^(٢): [من مجزوء الرجز]

٢٧١ - ياليتني فيها جدع^(٣)

أي في نبوة محمد. وفي حديث علي رضي الله عنه: «أسلمت وأنا جدعة»^(٤) يريد جدعاً، فزاد ميماً مبالغة نحو: زرقم، ودلأص. ويقال للدهر: جدع، تشبيهاً بالأحداث توهموا فيه عدم الهرم، ولذلك يقولون: الدهر يئلي ولا يئلي. وجمع الجدع في القلة جداع، وفي الكثرة جدوع. ولذلك أثر في القرآن ليهول عيهم ما توعدهم.

ج ذ و:

قوله تعالى: ﴿أَوْ جَذُوءَ﴾^(٥) [القصص: ٢٩]

- (١) صدر بيت لعنرة وعجزه في ديوانه ٢٧: (يُحْدَى نَعَالُ السَّيِّئِ لَيْسَ بِتَوَامِ).
- (٢) هو ورقة بن نوفل بن أسد من قریش (ت ١٢ ق. هـ) اعتزل الأوثان قبل الإسلام ولم يدرك الدعوة وهو ابن عم خديجة أم المؤمنين الأعلام ١٣١/٩ والإصابة ت ٩١٣٣.
- (٣) من حديث ورقة بن نوفل، حين جاءته خديجة برسول الله ﷺ بعد نزول الوحي. أخرجه البخاري في بدء الوحي ٣ ومسند أحمد ٢٢٣/٦ وغريب ابن الجوزي ١٤٥/١ والنهاية ٢٥٠/١ والغريبين ٣٣٣/١. وهو رجز لدريد بن الصمة في ديوانه ٩٣ والأغاني ٣١/١٠، وبعده: (أحبب فيها وأضح).
- (٤) الغريبين ٣٣٤/١. وفي النهاية ٢٥١/١ وغريب ابن الجوزي ١٤٦/١ أسلم أبو بكر وأنا جدعة أواد: أي جدع. أي: حديث السن، فزاد ميماً توکیداً.
- (٥) فرا حمزة وخلف والاعمش وطلحة ويحيى وأبو حيو (جدوة) وقرأ الكسائي وابن عامر وابن كثير وأبو عمرو ونافع ويعقوب وأبو جعفر (جدوة) السبعة ٤٩٣ والنشر ٣٤١/٢.

الجدوة - مثناة في السبع - هي القطعة من الحطب بعد الشهاب النار فيها، جمعها جُدَى نحو غُرْفَةٍ وغُرْفٍ، وجُدَى نحو كَسْرَةٍ وكَسَرٍ، وجَدَاً نحو جَفَنَةٍ وجَفَانٍ. قال الخليل: جَدَاً يَجْدُوا مثل: جَنَّا يَجْتَوِ إِلَّا أَنْ جَدَاً ادُلَّ عَلَى اللُّزُوقِ بِهِ. يقال: جَدَاً القَرَادُ فِي جَنْبِ البَعِيرِ إِذَا اشْتَدَّ التَّرَاقُ بِهِ.

وأَجْدَتِ الشَّجَرَةُ: صارت ذاتَ جَدْوَةٍ. ورجلٌ جاذٍ، وامرأةٌ جاذيةٌ وهما المجموعُ الباع تشبيهاً لَدَيْهِمَا بالجدوة. في الحديث: «مثلُ المنافقِ مثلُ الأرزِ المُجْدِيَةِ»^(١) الأرز: شجرةُ الصنوبر، والمُجْدِيَةُ: الثابتةُ لما تقدّم من الدلالةِ على اللزوقِ بالشيءِ يقال: جَدَّتْ تَجْدُو.

وأَجَدْتُ تُجْذِي وعليه المُجْدِيَةُ فَاجْذِي هُنَا - كجَذَا - لازمٌ. وقد جاء متعدياً في حديث ابن عباس: «أنه مرَّ بقومٍ يُجْدُونَ حجراً»^(٢) أي يسألونهم امتحاناً لقواهم. ويقال: اجْدَوْذَتْ تُجْدُوذِي بمعنى جَدَّتْ، قاله الهروي، وفيه نظرٌ لِأَنَّ الْفَعْلَى أَبْلَغُ مِنْ فَعَلَ نحو: جَلَا واجْلَوْلَى.

فصل الجيم والرء

ج ر ح:

قوله تعالى: ﴿وَالْجُرُوحُ﴾^(٣) قِصَاصٌ ﴿[المائدة: ٤٥]﴾ الْجَرْحُ: تأثيرُ الجسدِ بِإِدْمَائِهِ ثُمَّ يُسْتَعَارُ فِي تَأْثِيرِ الْكَلَامِ، وَمِنْهُ قَوْلُ أَمْرِئِ الْقَيْسِ: [من المتقارب] ٢٧٢ - وَجَرَحُ اللَّسَانَ كَجَرَحِ الْيَدِ^(٤)

(١) غريب ابن الجوزي ١٤٨/١ ومسنّد أحمد ٤٥٤/٣، ٣٨٦/٦، والبخاري ٥٢٢٠ ومسلم ٢٨١٠ والنهاية ٢٥٣/١.

(٢) غريب ابن الجوزي ١٤٨/١ والغريصين ٣٢٨/١ والنهاية ٢٥٣/١ والإجذاء: إشاعة الحجر العظيم ليحرف به شدة الرجل.

(٣) قرأ الكسائي ونافع وأبو عمرو وابن كثير وابن عامر وأنس وأبو جعفر وابن محيصة والبيهقي والشيبوزي (والجروح) السبعة ٢٤٤ والنشر ٢٥٤/٢. وقرأ أبي (وإن الجروح) الكشف ٤٩٥/٣ والبحر المحيط ٤٩٥/٣.

(٤) ديوانه ١٨٥ وصدره: (ولو عن ثنا غيره جامعي).

وقوله تعالى: ﴿وَمَا عَلَّمْتُمْ مِنَ الْجَوَارِحِ﴾ [المائدة: ٤] يريدُ الكلابَ والطيورَ المُكَلِّبَةَ أي المَعْلَمَةَ. سميت جَارِحَةً لأنها تَجْرَحُ ما تصيده أو لأنها تكسبه. والجرحُ: الكسبُ. ومنه قوله تعالى: ﴿وَيَعْلَمُ مَا جَرَحْتُم بِالنَّهَارِ﴾ [الأنعام: ٦٠] أي كسبْتُم. وفلان جَارِحَةٌ أهله أي كاسبِيهم. وجوارحُ الإنسان: ما يكتسبُ بها والاجترارُ: اكتسابُ الإثم، وأصله من الجراحة. كما أنَّ الاقترافَ من القَرْفِ الذي للقرقة.

والجَرَحُ: مقابلُ التَّعْدِيلِ، مستعارٌ من الجلدِ كما قال:

٢٧٣ - وجرحُ اللسانِ كجرحِ اليدِ

وفي الحديث: «قَدْ اسْتَجَرَحْتُ هَذِهِ الْأَحَادِيثُ»^(١) أي كَثُرَتْ وَقَلَّ صِحَاحُهَا.

ج رد:

قوله تعالى: ﴿وَالْجَرَادُ﴾ [الأعراف: ١٣٣]

الجرادُ: معروفٌ، وأحدُته جَرَادَةٌ، وقد يُسَمَّى بها. وضُرِبَ بها المثلُ في القِلَّةِ نحو: «ثَمَرَةٌ خَيْرٌ مِنْ جَرَادَةٍ»^(٢). ويجوز أن يكونَ الفعلُ الملفوظُ به مُشْتَقًّا مِنْ لَفْظِهِ نَحْوُ: الجَرَادُ جَرَدَ الْأَرْضَ. وبالأرضِ المَجْرَدَةُ شَبُهَ الْفَرَسِ الْمُنْحَسِرِ الشَّعْرَ، والثوبُ المَخْلَقُ لِدَهَابِ زَهْوَتِهِ، فيقالُ: فَرَسٌ أَجْرَدٌ وَثوبٌ أَجْرَدٌ. «وَجَرَدُ الْقَطِيفَةِ»^(٣) على إضافة الصفة لموصوفها من غيرِ تأويل، أو بتأويل بحسبِ المذهبين المعروفين. وبه شَبُهَ أَيْضًا التَّجَرُّدُ مِنَ الثِّيَابِ فيقال: تَجَرَّدَ فُلَانٌ مِنْ ثِيَابِهِ. وَالتَّجَرُّدُ: الْجَسَدُ لَأنَّهُ يُتَجَرَّدُ عَنِ الثِّيَابِ. وفي صِفَتِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: «كَانَ أَنْوَرَ الْمُتَجَرَّدِ»^(٤) أي مُشْرِقُ الْجَسَدِ. وقال طرفة: [من الطويل]

(١) الفائق ١/١٨٨ وغريب ابن الهروي ٤/٤٧٨ وغريب ابن الجوزي ١/١٤٩ والنهية ١/٢٥٥ والحديث لاين عون. والمعنى: كثرت الأحاديث حتى دعت أهل العلم إلى جرح بعضها.

(٢) لم يرد المثل في كتب الأمثال، وقد ورد: أطير من جرادة: مجمع الأمثال ١/٤٤١ والمستقصى ١/٣٠١ أنزى من جرادة: المستقصى ١/٣٠٩. أصرد من جرادة: المستقصى ١/٢٠٧ ومجمع الأمثال ١/٤١٣.

(٣) النهاية ١/٢٥٧ وهو من حديث أبي بكر: ليس عندنا من مال المسلمين إلا جرد هذه القطيفة.

(٤) الفائق ١/٦٤٣ وغريب ابن الجوزي ١/١٤٩ والنهية ١/٢٥٦، وهو من حديث هند بنت أبي هالة التيمي في صفة ﷺ.

٢٧٤ - رَحِبَ قَطَابُ الْجَيْبِ مِنْهَا، رَقِيقَةً

بَجَسَمِ السُّدَامَى بَطْنَةَ الْمُتَجَرِّدِ^(١)

وفي الحديث: «جَرَدُوا الْقُرْآنَ»^(٢) قيل: معناه جَرَدُوهُ مِنَ الْأَحَادِيثِ. قال أبو عبيد: أي التي يروونها أهل الكتاب لكونهم غير مأمونين. وعندي أنه لا يحتاج إلى هذا التأويل لأنهم أمروا بتجريد القرآن من الأحاديث، فلا يختلط القرآن بغيره، فيُشْتَبَّه على من لا علم عنده القرآن بغيره، ولذلك أوجبت الصحابة أن لا يُخلط شيء من تفسيره به، بل يُميز عنه بخط آخر. ولذلك قيل: إن مصحف ابن مسعود لما خلطه بغيره من التفسير رغبوا عنه. وقال إبراهيم^(٣): أي من النقط والتعجيم. قلت: ولذلك كتبه الصحابة مجرداً من النقط والإعجام زمن عثمان. والنقط والضبط أحدثه يحيى بن معمر زمن عبد الملك.

والجريدة: السعفة، جمعها جريد، سُميت بذلك لتجردها عن خوصها^(٤) وقال الراغب^(٥): في معنى «جَرَدُوا الْقُرْآنَ» أي: لا تُلْبِسُوهُ شَيْعاً آخَرَ يُتَافَاهِ. والمتجرد: الفرس المجرد. ومنه قول امرئ القيس: [من الطويل]

٢٧٥ - وقد اغتدي والطيور في وكائنها

بمنجرد قيد الأوابد هيكل^(٦)

وانجرد هنا السير: على التشبيه بسير الجراد.

ج ر ر:

قوله: ﴿وَإِذَا أَخَذَ بَرَأْسُ أَخِيهِ يَجُرُّهُ إِلَيْهِ﴾ [الأعراف: ١٥٠]. الجر: الجذب بعنف. يقال: جررت الشيء أجره جرّاً: إذا جذبته جذباً شديداً. والجريرة: الجنابة؛ يقال: لا

(١) ديوانه ٣٠ وهو من معلقته.

(٢) غريب ابن الجوزي ١٤٩/١ والفتاوى ١٨٦/١ والنهاية ٢٥٦/١ وغريب الهروي ٦٤/٤.

(٣) يقصد إبراهيم النخعي. وقوله في غريب ابن الجوزي ١٤٩/١.

(٤) الخوص: ورق النخل.

(٥) المفردات ١٩١.

(٦) ديوانه ١٩ والبيت من معلقته.

تَوَاحَدْنَا بِالْجَرِيرَةِ أَيِ بِجَرَائِمِهَا. وَفِي حَدِيثٍ لِقَيْطٍ: «ثُمَّ بَايَعَهُ عَلَى أَنْ لَا يَجْرُرَ عَلَيْهِ إِلَّا نَفْسُهُ»^(١) أَيِ لَا يَوَاحِدُ بِجَرِيرَةٍ غَيْرِهِ، كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى﴾ [الأنعام: ١٦٤]. وَفِي الْحَدِيثِ: «أَنَّ امْرَأَةً دَخَلَتْ النَّارَ مِنْ جَرَاءِ هَرَّةٍ»^(٢) يُرْوَى بِالْمَدِّ وَالْقَصْرِ، أَيِ: مَنْ أَجْلَهَا، كَأَنَّهُ بِمَعْنَى: هُوَ الَّذِي جَرَّ إِلَيْهِ ذَلِكَ. وَفِي الْحَدِيثِ أَيْضاً: «.....»^(٣) أَيِ مِنْ أَجْلِي. وَفِيهِ: «لَا صَدَقَةٌ فِي الْإِبِلِ الْجَارَةِ»^(٤) أَيِ الَّتِي تُجْرُ بِأَزْمَتِهَا، يَرِيدُ الْعَوَامِلَ؛ جُعِلَ فاعِلاً بِمَعْنَى الْمَفْعُولِ نَحْوُ: سِرُّكَاتِمُ، وَلَيْلُ نَائِمِ، وَمَاءُ دَافِقٍ. وَالجَرِيرَةُ: الزَّمَامُ؛ وَمِنْهُ سُمِّيَ جَرِيرُ الشَّاعِرِ الْمَشْهُورُ. وَالْجَرُّ أَيْضاً: السَّحْبُ. وَمِنْهُ قَوْلُ امْرِئِ الْقَيْسِ: [مَنْ الطَّوِيلُ]

٢٧٦- وَقَفْتُ بِهَا أَمْشِي تَجْرُ وَرَاءَنَا عَلَى أَثَرَيْنَا ذَيْلَ مِرْطَبٍ مَرَحَلٍ^(٥)

وَالْجَرُّ: جَمْعُ جَرَّةٍ. وَفِي الْحَدِيثِ: «الَّذِي يَأْكُلُ فِي إِنَاءٍ مِنْ فُضَّةٍ إِنَّمَا يُجْرِرُ فِي جَوْفِهِ نَارَ جَهَنَّمَ»^(٦) أَيِ يَنْحَدِرُ فِيهِ، وَأَصْلُهُ مِنْ جَرِيرَةِ الْمَاءِ فِي الْحَلْقِ، وَهُوَ صَوْتُ وَقَعِهِ فِي الْحَلْقِ. وَقَالَ الرَّجَاجُ: يُجْرِرُهُ أَيِ يَرُدُّهُ^(٧).

ج ر ز:

قَالَ: ﴿صَعِيداً جُرْزاً﴾ [الكهف: ٨]. وَالْجُرُّ: الْأَرْضُ الَّتِي لَا نَبَاتَ بِهَا^(٨)، وَأَصْلُهُ مِنَ الْجُرِّ وَهُوَ الْقَطْعُ؛ يُقَالُ: جُرَزَتِ الْجُرَادُ الْأَرْضَ أَيِ أَكَلَتْ نَبَاتَهَا. وَجُرَزَتِ الْأَرْضُ أَجْرَزُهَا جُرْزاً: اسْتَصَالَه. وَمِنْهُ: السِّيفُ الْجُرْزُ، أَيِ الْقَاطِعُ^(٩). وَجُرَزَتِ الْأَرْضُ

(١) غريب ابن الجوزي ١٥٠/١ والنهية ٢٥٨/١ وهو من حديث لقيط .

(٢) غريب ابن الجوزي ١٥٠/١ والنهية ٢٥٨/١، والمبخاري في المساقاة ٢٢٣٦ وبدء الخلق ٣٢٤٠ دخلت امرأة النار في هرة ربطتها ... ٤ .

(٣) «بايض في الأصل» .

(٤) غريب ابن الجوزي ١٥٠/١ والنهية ٢٥٨/١ والإبل الجارة هي التي إذا زادت على أحد عشر شهراً ولم تضع ما في بطنها ، وكلما جرت كان أقوى لولدها ؛ اللسان : جرر ٤ / ١٢٦ .

(٥) البيت من معلقته وهو في ديوانه ١٤ .

(٦) الفائق ١٨٢/١ وغريب ابن الجوزي ١٥٠/١ والنهية ٢٥٥/١ والغريين ٣٤٥/١ .

(٧) في غريب ابن الجوزي : «الجريرة» أصله من جريرة البعير وهو صوت يردده في حنجرتة ؛

(٨) هو قول القراء والجوهري في اللسان (جرز ٥ / ٣١٧) .

(٩) في التاج : الجراز أحد سيوف النبي ﷺ .

فهي جرّوزة، والجَرّوزُ: الذي يأكل ما قُدِّم إليه؛ يستوي فيه الذكور والأنثى؛ يقال: رجلٌ جرّوزٌ، وامرأةٌ جرّوزٌ. قال الشاعر: [من الرجز]

٢٧٧- إنَّ العجوزَ حية جرّوزاً تاكلُ كلَّ أكلةٍ قَفِيزاً^(١)

ج ر ع :

الجَرَجُ: شربُ الماء. وجَرَجَهُ: شرَّبه بتكليف، وعليه ﴿يَتَجَرَّعُهُ وَلَا يَكَادُ يُسِغُهُ﴾ [إبراهيم: ١٧] يقال: جَرَجْتُ الماءَ أَجْرَعُهُ جَرْعاً. وتَجَرَّعْتَهُ تَجَرُّعاً، وَجَرَجَ يَجْرَعُ. والجَرَجَةُ: قَدْرٌ ما يُجْرَعُ، كالأَكْلَةِ والغَرَفَةِ قَدْرٌ ما يُغْرَفُ ويؤْكَلُ.

وفي المثل: «أَفْلَتُ بِجَرِيعَةِ الذُّقْنِ»^(٢) وَأَفْلَتَ يَكُونُ لازماً كما تقدّم ومتعدّياً، ومنه: أَفْلَتَنِي بِجَرِيعَةِ الذُّقْنِ، ويُروى: جُرِيعَةٍ دُونَنا.

والجرعاء: أرضٌ لا تُبْتُ شيئاً كأنَّها تتجرَّعُ البَذَرَ. أرضٌ جرعاء، ومكانٌ أَجْرَعُ. قال الشاعر: [من الطويل]

٢٧٨- حمامةٌ جَرَعاً حَرَمَةً الجندلِ اسجعي

فأنتِ بمرأى من سُعادٍ ومُسْمَعٍ^(٣)

وَنُوقٌ مَجَارِعُ أَي لم يبقَ من لَبْنِها إلا قَدْرُ الجَرَجِ.

ج ر ف :

قوله: ﴿شَفَا جُرْفٌ»^(٤) [التوبة: ١٠٩]

(١) ورد صدر البيت في المقاييس (٤٤١/١) وروايته: (تري العجوز خبة جرّوزاً). والبيت في الدرر ١١٢/١ ومع الهوامع ١٣٤/١ ونوادير أبي زيد ١٧٢ والقفيز: من المكائيل معروف، وهو ثمانية مكائيل عند أهل العراق، وهو من الأرض قدر (١٤٤) ذراعاً.

(٢) مجمع الأمثال ٦٩/٢ وجمهرة الأمثال ١١٥/١ و١١٦ والمستقصى ٢٧٤/١ والأمثال لابن سلام ٣٢١ واللسان (جرع) والجريعة: تصغير جرعة، وهي كناية عما بقي من الروح. يريد: أن نفسه صارت في فيه، لأن حركة الذقن تدل على قرب زهوق الروح.

(٣) البيت لعبد الصمد بن منصور المشهور بأبن بلح، وهو في معاهد التنصيص ٥٩/١ وانظر النجوم الزاهرة ٢٤٥/٤ وبتمة الدرر ٢٢٩/٣.

(٤) قرأ حمزة وابن عامر وابن ذكوان وعاصم وخلف وهشام وشعبة (جُرْف) السبعة ٣١٨ والنشر ٢/٢١٦.

الجُرْفُ: المكان الذي ياكله الماء من سيلٍ وغيره، فيَجْرِفُهُ أي يذهب به. ومنه: اجترَفَ الدهرُ ماله، وطاعونٌ جارفٌ من ذلك. وجَرَفَتُ الشيءَ: قشرته، وكذلك جَلَفْتُه.

وفي الحديث: «ليس لابن آدم إلا بيتٌ يكُنْه وثوبٌ يُواريه وجِرْفُ الخبزِ»^(١) جمعُ جِرْفَةٍ، وهي الكِسْرَةُ. ومنه جَلَفٌ وجِلْفَةٌ. ورجلٌ جَرافٌ: نَكْحَةٌ، كائنه يجرفُ في ذلك العمل.

ج رم:

قوله تعالى: ﴿لَا جَرَمَ أَنْ اللَّهُ يَعْلَمَ﴾ [النحل: ٢٣] ونحوه. قبل: «لا» نفياً للكلام قبلها، وجرمٌ: فعلٌ ماضٍ معناه كَسَبَ، وقيل: حَقٌّ، وقيل: وَجِبَ، وقيل: حَقًّا. ويُتلقى بما يُتلقى به القَسَمُ. وقال الفراء^(٢): معناه تَبَرُّةٌ بمعنى: لا بد، ثم استعملته العربُ في معنى حَقًّا.

قلتُ: فإذا قيل: إن رُدَّ الكلامُ متقدماً فيكون جَرَمٌ فعلاً ماضياً وإنَّ وما في خبرها في موضع رفع بالفاعلية له كائنه حقٌّ. وحيثُ علمَ الله سرَّهُم وعَلَنَهُم، وإن فسرناه بمعنى كَسَبَ، كان أنَّ وما في خبرها في موضع المفعول، والفاعلُ مضمرٌ أي كَسَبَ الحقُّ علمَ الله سرَّهُم وعَلَنَهُم. وقد حَقَّقنا هذا بكلامٍ طويلٍ في «الدرِّ المصنوع» وغيره.

وقوله تعالى: ﴿وَلَا يَجْرُ مِنْكُمْ﴾^(٣) شَتَانُ قَوْمٍ [المائدة: ٢] أي لا يكسِبُنكم بُغْضُ قَوْمٍ على الاعتداء، وكذلك ﴿وَلَا يَجْرُ مِنْكُمْ﴾^(٤) شِقَاقِي [هود: ٨٩] أي لا يحملنكم خلافي وبُغْضِي.

ويقال: جَرَمَ أَجْرَمَ، ومن الثاني: ﴿فَعَلَيْ أَجْرَامِي﴾^(٥) [هود: ٣٥]. وفلانٌ جَرِيمَةٌ

(١) الفائق ١٨٣/١ وغريب ابن الجوزي ١٥٢/١ والمستدرک للحاکم ٣١٢/٤ ومسند أحمد ٦٢/١ والنهاية ٢٦٢/١.

(٢) قوله في اللسان (جرم)

(٣) قرأ الحسن والتخفي وابن وثاب ويعقوب والوليد (يَجْرِمُنْكُمْ) البحر المحيط ٤٢٢/٣ وقرأ الأعمش وابن وثاب وابن مسعود (يَجْرِمُنْكُمْ) المحتسب ٢٠٦/١ والإتحاف ١٩٧ وإعراب النحاس ٤٨٠/١.

(٤) قرأ الأعمش وابن وثاب وابن كثير ويعقوب (يَجْرِمُنْكُمْ) المحتسب ٣٢٣/١ والنشر ٢٤٦/٢.

(٥) قرئت (أجرامي) إعراب النحاس ٨٩/٢ وإملاء المكي ٢١/٢.

أهله أي كاسيهم. واجترم بمعنى اكتسب. والجريمة: ما يكتسبه الإنسان. وفي الحديث: «لا والذي عذق من الجريمة والنار من الوثيمة»^(١) قيل: الجريمة: التواة والوثيمة: الحجارة المكسورة.

وأصل: الجرم: قطع الثمر عن الشجر، والثمر: جريم، والجرام: الرديء منه، أتى به على بناء الثقابة. واجرم: صار ذا جرم، واستعير لكل اكتساب، إلا أنه غلب في المكروه، ومصدره الجرم. وجرمت صوف الشاة: استعارته من جرم الثمر. والجرم في الأصل: اسم للشيء المجرم أي المقطوع، وجعل اسماً للجسم المجرم، ثم أطلق على كل جسم. ويطلق الجرم على الصوت في قولهم فلان حسن الجرم. قيل^(٢): الجرم في الحقيقة إشارة إلى موضع الصوت لا إلى ذات الصوت، ولكن لما كان المقصود بوصفه بالحسن فسره كقولك^(٣): فلان طيب الخلق إشارة إلى الصوت لا إلى الخلق نفسه، قاله الراغب^(٤): وهو حسن. وقد حصل أن الجرم مثل باختلاف معان كما تقدم بيانه. قال: وجرم وجرم بمعنى، ولكن خص بهذا الموضع كما خص «عمرو» بالقسم وإن كان عمرو وعمر بمعنى. ومعناه: ليس بجرم لنا أن لهم النار تنبيهاً أنهم اكتسبوها بما ارتكبوها إشارة إلى نحو: ﴿ومن أساء فعلها﴾ [فصلت: ٤٦] وقول الشاعر يصف عقاباً: [من الوافر]

٢٧٩ - جريمة ناهض في رأس نيق^(٥)

فسمي ما اكتسبه جرماً؛ إما لأنها تقتل ما تصيده وإما لأنها تركب جرائم، إشارة إلى قول من قال: ما كان ذو ولد وإن كان بهيمة إلا ويذنب لأجل أولاده.

ج دي:

الجرمي: المر السريع، وأصله في الماء أو ما يجري مجراه، ومنه قوله تعالى: ﴿تجري من تحتها الأنهار﴾ [البقرة: ٢٥] فيه مجازان: أحدهما: من تحت أشجارها

(١) الفائق ١٢٨/١ والنهاية ٢٦٣/١ وغريب ابن الجوزي ١٥٢/١. وقد نسب الحديث في اللسان (عذق. جرم) إلى أوس بن حارثة.

(٢) المفردات ١٩٣.

(٣) صدر بيت لأبي خراش الهذلي، وعجزه في ديوان الهذليين ١٣٣/٢: (تري لعظام ما جمعت صلياً). جريمة ناهض: كاسية فرخ، النيق: الشمراخ من شمامخ الجبل. الصليب: الدوك الذي يفرخ من الجلد.

وقصورها وفرشها كما نقلناه مُجرّداً في « التفسير ». والثاني: إسناده الجريان للأنهار، والأنهار لا تجري لأنها الأخاديد، ولنا فيه كلامٌ حقّقنا وجه المجاز فيه.

وقوله: ﴿ حَمَلْنَاكُمْ فِي الْجَارِيَةِ ﴾ [الحاقة: ١١] يعني السفينة وجمعها جوار، كقوله: ﴿ وَهِيَ الْجَوَارِ (١) الْمُنَشَّاتُ ﴾ [الرحمن: ٢٤] ﴿ وَمِنْ آيَاتِهِ الْجَوَارِ (٢) فِي الْبَحْرِ ﴾ [الشورى: ٣٢].

يقال: جرى يجرى جرياً وجرياناً. والجري: الرسول أو الوكيل الجاري، فهو أخص من الوكيل والرسول. وقوله: ﴿ أُولَئِكَ الشَّيْطَانُ ﴾ [النساء: ٧٦] يجوز أن يُحملَ على مجرّد الجري أي لا يُحملنكم على الجري في طاعته وانتماؤه. وإن يُحملَ على معنى الجري أي الرسول أو الوكيل ومعناه: لا تَتَلَوْا كَاتِلَهُ وَلَا رِسَالَتَهُ. يقال: جريتُ جرياً.

وقوله: ﴿ بِسْمِ اللَّهِ مَجْرَاهَا وَمُرْسَاهَا (٣) ﴾ [هود: ٤١] يُقرأ بضم الميم أي إجراؤها، ويفتحها أي جريها. وقوله: ﴿ فَالْحَامِلَاتِ وُقُورًا ﴾ [الذاريات: ٢] قيل: هي الملائكة الجارية في أوامر الباري وتوابعه، وقيل: هي السفنُ يسرّ جريها بما سخر من البحر والريح.

والأجر: العادة التي يجري عليها الإنسان. والجريّة: الحوصلة لإمالتها الطعام في الجري إليها، أو لأنها مجرى الطعام.

فصل الجيم والزاي

ج ز أ:

الجزء: بعض الكل، وجمعه أجزاء، وقيل: جزء الشيء ما تُتَقَوَّمُ به جُمْلَتُهُ كالأجزاء البيت، وأجزاء الحساب مثل الآحاد لجملة العشرة وأجزاء السفينة. والجزء: يُعْبَرُ بِهِ عن

(١) قرأ الحسن (الجوار) الإتخاف ٤٠٦ وقرأ يعقوب (الجواري) الإتخاف ٤٠٦ والنشر ١٣٨/٢.

(٢) قرأ ابن كثير ونافع وأبو جعفر أبو عمرو (الجواري) السبعة ٥٨/١ والنشر ٣٦٧/٢.

(٣) قرأ نافع ومجاهد والحسن والأعرج وشيبة ويعقوب والنخعي وأبو جعفر وأبو رجاء وابن عامر وابن كثير وأبو عمرو (مُجْرَاهَا وَمُرْسَاهَا) بضم الميمين في الكلمتين السبعة ٣٣٣ والنشر ٢٨٨/٢ والإتخاف ٢٥٦. وقرأ ابن مسعود وعيسى الثقفي وزيد بن علي والأعشى ويحيى بن عيسى ومسلم بن صبيح والقطوعي وابن محبوب وابن وثاب (مُجْرَاهَا وَمُرْسَاهَا) الإتخاف ٢٥٦ وإعراب النحاس ٩١/٢. وقرأ مجاهد ومسلم بن جندب والجحدري والضحاك وابن وثاب والكلبي والحسن (مُجْرِيهَا وَمُرْسَاهَا) الإتخاف وإعراب النحاس.

النَّصِيبُ كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿لِكُلِّ بَابٍ مِنْهُمْ جُزْءٌ﴾^(١) [مقسوم] [الحجر: ٤٤] وهو داخل فيما تقدم.

وقوله: ﴿وَجَعَلُوا لَهُ مِنْ عِبَادِهِ جُزْءًا﴾^(٢) [الزخرف: ١٥] إشارة إلى قولهم: الملائكة بنات الله، فجعلوهم بعضه لأن الولد جزء من والده، تعالى الله عما يقولون علواً كبيراً. وقال قتادة: عدلاً. وقيل: إناثاً. والجزء اسمٌ للإناث. وأجزاء المرأة: ولدت أنثى. قال الأزهرى: ما أدري ما وجه صحته. قال الهروي: قد جاء هذا الحرف في الشعر، وأنشد للناطقة: [من البسيط].

٢٨٠- إِنْ أَجْزَأَتْ حُرَّةٌ يَوْمًا فَلَا عَجَبٌ

قَدْ تُجْزِئُ الْحُرَّةُ الْمَذْكُورَ أَحْيَانًا^(٣)

قلت: قد أكثر الناس إثبات هذا لغة أشدّ تكبير وجعلوه مصنوعاً. وأنشدوا أيضاً قول الآخر، وقالوا إنه موضوع: [من البسيط]

٢٨١- زُوِّجَتْهَا مِنْ بَنَاتِ الْأَوْسِ مُجْزِئَةً^(٤)

حتى قال الزمخشري^(٥): ومن بدع التفاسير تفسيرهم الجزء بالأنثى، وما هو إلا كذب على العرب، ووضع مستحدث منحول. ويقال: جزأ الإبلَ مَجْزَأً. وجزءاً: اكتفى بالعلف عن شرب الماء. ومنه الإجزاء عن الشيء وهو الاستغناء عنه. يقال: أجزأ يَجْزِئُ إجزاءً. واجتزأت بكذا: اكتفت به.

(١) قرأ شعبة وابن وثاب (جزء) النشر ٢/٢١٦ وقرأ الأزهرى وأبو جعفر وابن الفقعاق (جز) (الإتحاف ٢٧٥).

(٢) قرأ أبو جعفر (جزأ) الإتحاف ٣٨٥ وقرأ عاصم وشعبة (جَزُوا) النشر ٢/٢١٦ والإتحاف. (٣) البيت ليس للناطقة وهو في اللسان والنتاج (جزأ) والدر المصون ٩/٥٧٨ ومعاني الزجاج ٤/٤٠٧ والبحر المحيط ٨/٨ دون نسبة. وفي الناج واللسان: «قال ثعلب (أو أبو إسحاق): أنشدت لبعض أهل اللغة بيتاً يدل على أن معنى الإجزاء (جزءاً) معنى الإناث، ولا أدري البيت قديم أم مصنوع:» وقال بعد إنشاد البيت: «ولم أجده في شعر قديم ولا رواه عن العرب اللغات، وقد أنكره الزمخشري واقفاه البيضاوي ...» وأنظر الكشف ٣/٤١٣.

(٤) صدر بيت في اللسان والنتاج (جزأ) أنشده أبو حنيفة وعجزه: (للعوسج للذن في أباتها رَجُلٌ). (٥) الكشف ٣/٤١٣.

والإجزاء عند المتكلمين: موافقة الأمر للاكتفاء به. وقيل: سقوط القضاء للاكتفاء به أيضاً. وبين العبارات فرقاً ظاهراً ليس هذا موضع بيانه.
وجزأة السكين نصاً بها^(١): تصوراً أنه جزء منها.

ج زع:

الجزع: هو الحزن. وقيل: هو أخص منه؛ فإنه حزن يمنع الإنسان، ويصرفه عما هو بصدد، ويقطعه عنه. وأصله القطع. يقال: جزعتُ الحبلَ قطعته لنصفه فما تجزعت، وتصور منه قطع الوادي، فقيل: جزعنا الوادي: قطعناه عرضاً. وقيل: بل هو قطع مطلقاً.

وفي الحديث: «وقف على محسر ففرع راحلته فحيت به حتى جزعه»^(٢) فالجزع بالفتح المصدر، والجزع بالكسر: منقطع الوادي. ولانقطاع اللون بتغيره قيل للخرز المتلون: جزع. ومنه استعير: لحم مجزع أي ذو لونين. وقيل: مبضع.

وفي الحديث: «ففرق الناس إلى غنمة فجزعوها»^(٣) أي اقتسموها قطعاً. والبسر المجزع: ما بلغ الإرتاب نصفه. والجازعة: الخشبة المجدولة وسط البيت، جعل عليها رؤوس خشبه، تصوروها أنه قطع لثقل ما يحمله، أو أنه قطع وسط البيت.

يقال: جزعته أي جزمت جزءاً: قطعني عن شغلي. وقيل: هو الفزع، ومنه قوله: ﴿أَجَزَعْنَا إِمَّ صَبْرًا﴾ [إبراهيم: ٢٤] قال: [من الطويل]

٢٨٢ - جزعت ولم أجزع من البين مجزعا

وعزيت قلباً بالكواعب مولعا^(٤)

وقال كعب بن زهير يمدح المهاجرين رضي الله عنهم أجمعين: [من البسيط]

٢٨٣ - ليسوا مفاريح إن نالت رماحهم

قوماً وليسوا مجازيعاً إذا بيلوا^(٥)

(١) المفردات ١٩٥: جزأة السكين: العود الذي فيه السيلان، تصوراً أنه جزء منه.

(٢) الفائق ١/١٩٠ والنهاية ١/٢٦٩ والمحسر: واد بين عرفات ومنى.

(٣) الفائق ٣/٤٤ والنهاية ١/٢٦٩ والبحاري ومسلم في الأضاحي ومسند أحمد ٣/١١٣، ١١٧.

(٤) البيت لامرئ القيس في ديوانه ٤٢٠.

(٥) ديوانه ٢٥ ورواية الشطر الأول فيه: (لا يفرحون إذا نالت رماحهم).

وفي الهامش للمحقق: «رواية السيرة: ليسوا مفاريح إذا بيلوا...»

مفاريحُ ومَجَازيِعُ جمعُ مِفْرَاحٍ ومِجْزَاعٍ: وهو الكثيرُ الفرح والجزع مبالغةً: جعلُ نفسٍ ما يفرحُ له ويهْجُرُ، نحو مقراضٍ ومنقاشٍ لما يُقرضُ به ويُنقشُ.

ج زي:

قوله تعالى: ﴿لَا تَجْزِي^(١) نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْعًا﴾ [البقرة: ٤٨] أي لا تُغني ولا تُقضي ولا تُتوبُ، كله بمعنى. وفي الحديث: «يَجْزِيكَ ولا يَجْزِي أَحَدًا»^(٢) «وَيَجْزِيكَ من هذا الأمر الأقلُّ أن تُقضي وتُتوبَ».

ومعنى قولهم: جزاك الله خيرًا أي قضاه ما أسلف. قال الهروي: فإذا كان بمعنى الكفاية قلت: جزأ الله عني، مهموزاً وأجزأه. قال الراغب: الجزأ: ما فيه الكفاية من المقابلة إن خيراً فخير وإن شراً فشر.

يقال: جزئته كذا وبكذا. قال تعالى: ﴿ذَلِكَ جَزَيْنَاهُمْ بِمَا كَفَرُوا﴾ [سبا: ١٧]. وقال: ﴿وَجَزَاهُمْ^(٣) بِمَا صَبَرُوا جَنَّةً وَحَريراً﴾ [الإنسان: ١٢].

والجزية^(٤): ما يعطيه أهلُ الذمة، سُميت بذلك لأنها تُجْزِي في حقِّ دمائهم. قال: ويقال: جزئته بكذا أو جازئته، ولم يَجْزِ في القرآن إلا جَزَى دُونَ جَازَى، وذلك أن المجازاة هي المكافأة، والمكافأة مقابلةٌ نعمة هي كفوها. ونعمة الله تعالى عن ذلك، ولهذا لا يُستعمل لفظُ المكافأة في الله تعالى. قلت: كأنه سُهِيَ عن قوله تعالى: ﴿وَهَلْ تُجَازِي^(٥) إِلَّا الْكَفُورَ﴾ [سبا: ١٧] لم يُقرأ إلا بلفظِ المُقَاعلة وإن اختلفوا في بناءه للفاعل أو للمفعول كما بيناه في غير هذا.

(١) قرئت (لا تجزي) القرطبي ١/٣٧٨ وفي مجالس ثعلب ٤٠٣: لم يكن أهل البصرة يقولون أجزأ بالهز، والكسائي يقول: يجزئ فيه، والقراء يقول: يجزيه فيه ويجزيه معاً.

(٢) غريب ابن الجوزي ١/١٥٥ والبخاري في الميدين ٩١٢: ولن تجزي عن أحد بعدك، والحديث لابي هريرة بن نيار خال البراء.

(٣) قرا علي (وَجَزَاهُمْ) البحر المحيط ٨/٣٩٦.

(٤) المفردات ١٩٥.

(٥) قرا نافع وابن كثير وعاصم وابن عامر وشعبة وابو جعفر وابو عمرو (وَهَلْ تُجَازِي إِلَّا الْكَفُورَ) السبعة.

٥٢٩ والنشر ٢/٣٥٠.

فصل الجيم والسين

ج س د:

الجسد: هو الجسم إلا أنه أخص منه من وجهين أحدهما قال الخليل^(١): لا يقال الجسد لغير الإنسان من خلق الأرض ونحوه، وفيه نظر لقوله تعالى: ﴿عَجَلًا جَسَدًا﴾ [الاعراف: ١٤٨]. ويمكن الجواب بأن يقال قوله ونحوه أي نحو الإنسان من حيث كونه حيواناً، فكأنه يحتز من الجمادات كالجبال ونحوها. والثاني قال الراغب^(٢): وأيضاً فإن الجسد يقال إما ليس له لونٌ كالماء والهواء. وقوله تعالى: ﴿وما جعلناهم جَسَدًا لا يأكلون الطعام﴾ [الأنبياء: ٨] يشهد لما قاله الخليل.

قلت: وقول الراغب يُنافي مقالة الخليل في كونه مختصاً بالإنسان ونحوه وباعتبار اللون سمي الزعفران جَسَداً. وثوبٌ مُجَسَّدٌ: مصبوغٌ به. والمَجَسَّدُ ما يلي الجسد، والجسد أيضاً والجاسد: الدم الباس ومنه قول النابغة: [من البسيط]

٢٨٤ - فلا لعمرو الذي قد زُرته حَجَجاً وما هريق على الأنصاب من جَسَدٍ^(٣)
وقوله تعالى: ﴿والتقينا على كُرْسِيِّ جَسَدًا﴾ [ص: ٣٤] قيل: شقٌ ولدي. وقيل: هو شيطان، في قصة طوبى لا يجوز اعتقاد صحتها كما بيناه.

وقوله: ﴿عَجَلًا جَسَدًا لَهُ خُورًا﴾ [طه: ٨٨] قيل: صورة لا روح فيها.

ج س س:

قوله تعالى: ﴿ولا تجسسوا﴾^(١) [الحجرات: ١٢] أي لا تتبعوا عورات الناس ولا تطلعوا على سرائرهم. والتجسس: التفتيش عن بواطن الأمور، وأكثر ما يقال في السر، ولذلك يقال: الجاسوس: صاحب سر الشر، والتناموس: صاحب سر الخير. وبالمعنى فسر مجاهد فقال: خذوا ما ظهر ودعوا ماسر الله. وقال ثعلب: التجسس بالجيم: ما طلبته

(١) العين ٤٧/٦

(٢) المفردات ١٩٦.

(٣) ديوانه ٢٥ وهو من معلقته. الجسد: الدم اللازق به.

(٤) قرأ الحسن وابن سيرين وأبو رجاء (ولا تحسسوا) الإتحاف ٣٩٨ والبحر المحيط ١١٤/٨ واجمع القراء على قراءتها بالجيم (معاني القراء ٧٣/٣).

لغيرك من معرفة أمور النامى، والتَّحَسُّسُ بالحاء: ما تطلبه لنفسك. وقيل: التَّحَسُّسُ بالجيم في العورات، والتَّحَسُّسُ في الخير، ولذلك قال: ﴿فَتَحَسَّسُوا﴾^(١) من يوسف ﴿يوسف: ٨٧﴾ وقيل: التَّحَسُّسُ بالجيم: تَتَبَعَ العورات، والتَّحَسُّسُ: الاستماع. وفي الحديث: «لا تَحَسَّسُوا ولا تَحَسَّسُوا»^(٢)، وفي بعض القراءات: «فَتَحَسَّسُوا» بالجيم والحاء.

وقيل^(٣): أصلُ التَّحَسُّسِ من الجَسْ، وهو من العرق، وتَعَرَّفَ تَبَضُّه لِيُحَكِّمَ به على الصَّحَّةِ والسَّقَمِ. وعلى هذا فهو أَخَصُّ من التَّحَسُّسِ بالحاء؛ فَإِنَّ الجَسَّ بالجيم تَعَرَّفَ ما لا يَدْرِكُهُ بالحاء. والحسُّ تَعَرَّفَ حالٍ ما من ذلك. واشتقَّ من الجَسِّ بالجيم: الجاسوس، ولم يشتقَّ من الحسِّ.

ج م م:

الجِسْمُ: ما له طولٌ وعرضٌ وعمقٌ. والجُسْمانُ: الشَّخْصُ. والفرقُ بَيْنَ الجسمِ والشَّخْصِ أَنَّ الجسمَ وإنْ فُرِّقَتْ أجزاؤه فكلُّ منها يقالُ له جِسْمٌ. والشَّخْصُ متى فُرِّقَتْ أجزاؤه زال عنها اسمُ الشَّخْصِ^(٤)

وقوله تعالى: ﴿تُعْجِبُكَ أَجْسَامُهُمْ﴾ [المنافقون: ٤] أي صُوَرُهُم الظَّاهِرَةُ، تَنبِيهاً أَنها أَشْبَاحٌ لَيْسَ فِيها مَعْنى يُعْتَدُّ به، ولذلك شَبَّهَهُم بِالخَشَبِ^(٥). ولم يَكْفِهِ ذلك حَتَّى جَعَلَهَا مُسْتَدَةً أَي لَيْسَتْ مُنْتَفِعاً بِها انْتِفَاعٌ مِثْلُها حَسِيباً بَيْنَهُ فِي مَوْضِعِهِ.

والجَمْعُ جُسُومٌ وَأَجْسَامٌ. وَيُسْتَعْمَلُ الجِسْمُ فِي ذِي الجُنَّةِ. قال: [من البسيط]

٢٨٥ - جِسْمُ الْبَقَالِ وَأَحْلَامُ الْعَصَافِيرِ^(٦)

والمُجَسِّمَةُ: قَوْمٌ يَنْسِبُونَ الْبَارِي إِلَى الْجِسْمِ، تَبَارَكَ وَتَعَالَى عَنْ ذَلِكَ. يقال:

(١) فُرِّقَتْ (فَنَجَّسُوا) البحر المحيط ٣٣٩/٥ والكشاف ٣٤٠/٢.

(٢) الفائق ١٩٤/١ وغريب لين الجوزي ١٥٦/١ والغريبين ٣٦١/١ ومسنَد أحمد ٢٨٧/٢ والبخاري في النكاح برقم ٤٨٤٠.

(٣) المفردات ١٩٦.

(٤) المفردات ١٩٦.

(٥) يريد قوله تعالى في سورة المنافقون الآية ٤ (كأنهم خُشَبٌ مُسْتَدَّةٌ).

(٦) عَجْرَ بَيْتٍ لِحَسَانِ بْنِ ثَابِتٍ وَصَدْرُهُ فِي دِهَوَانِهِ ٢٧٠: (لا بأس بالقوم من طول ومن عظم).

جَسَمَتُهُ : نَسَبَتُهُ لذلِكَ .

فصل الجيم والعين

ج ع ل :

الْجَعْلُ : يَأْتِي لِمَعْنَى (١) ، أَحَدُهَا : الْخَلْقُ وَالْإِحْدَاتُ ، كَقَوْلِهِ تَعَالَى : ﴿ وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ ﴾ [الأنعام : ١] فَيَتَعَدَّى لِوَاحِدٍ . وَالثَّانِي : الْإِلْقَاءُ نَحْوُ : جَعَلْنَا مِثَاقَكَ بَعْضُهُ فَوْقَ بَعْضٍ . وَالثَّالِثُ : التَّصْيِيرُ ، وَهُوَ عَلَى ضَرِيحَيْنِ ، الْأَوَّلُ تَصْيِيرُ بِالْفِعْلِ نَحْوُ : جَعَلْتُ الطَّيْنَ خَرْقًا وَالثَّانِي : الْقَوْلُ ، نَحْوُ : ﴿ وَجَعَلُوا الْمَلَائِكَةَ الَّذِينَ هُمْ عِبَادُ الرَّحْمَنِ إِنَاثًا ﴾ [الزخرف : ١٩] . الرَّابِعُ : الْإِنْشَاءُ ، نَحْوُ : جَعَلَ زَيْدٌ يَفْعَلُ كَذَلِكَ كَقَوْلِهِ : وَقَدْ جَعَلْتُ نَفْسِي تَطْلُبُ . فَيَكُونُ مِنْ أَجْوَابِ عَسَى ، وَالْخَامِسُ : التَّشْرِيعُ ، كَقَوْلِهِ : ﴿ مَا جَعَلَ اللَّهُ مِنْ بَحِيرَةٍ (٢) ﴾ [المائدة : ١٠٣] أَيْ مَا شَرَعَ . وَالسَّادِسُ : الْاِعْتِقَادُ ، كَقَوْلِهِ : ﴿ وَجَعَلُوا الْمَلَائِكَةَ ﴾ وَقِيلَ : لَفْظُ عَامٌّ فِي الْأَفْعَالِ كُلِّهَا ، وَهُوَ أَعْمُ مِنْ فَعَلَ وَصَنَعَ وَأَخَوَاتِهِمَا . السَّابِعُ : الْحُكْمُ عَلَى الشَّيْءِ بِالشَّيْءِ حَقًّا كَانَ أَوْ بَاطِلًا ، فَالْحَقُّ نَحْوُ قَوْلِهِ تَعَالَى : ﴿ إِنَّا رَاوَدُوهُ إِلَيْكَ وَجَعَلْنَاهُ مِنَ الْمَرْسُوعِينَ ﴾ [القصص : ٧] . وَالبَاطِلُ نَحْوُ قَوْلِهِ تَعَالَى : ﴿ وَجَعَلُوا لِلَّهِ مِمَّا ذَرَأَ مِنَ الْحَرْثِ وَالْأَنْعَامِ نَصِيبًا ﴾ [الأنعام : ١٣٦] .

وَالْجَعْلُ وَالْجَعَالَةُ : مَا يُجْعَلُ لِلْإِنْسَانِ عَلَى فِعْلِهِ يَفْعَلُهُ . وَالْجَعَالُ : خَرْقَةٌ يُنْزَلُ بِهَا الْقَدَرُ . وَالْجَعْلُ : دُوبَّةٌ مَعْرُوفَةٌ . وَالْجَعَالُ : جَمْعُ الْجَعِيلَةِ ، وَهُوَ مَا يُعْطِيهِ وَاحِدٌ لِأَخْرَ لِيَخْرُجَ مَكَانَهُ فِي الْغَزْوِ .

فصل الجيم والفاء

ج ف أ :

قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ فَيَذَرُهَا جَفَاءً (٣) ﴾ [الرعد : ١٧]

(١) المفردات ١٩٦، ١٩٧ . وفي أشباه والنظائر ١١٠ « الْجَعْلُ » : هُوَ حَالُ كَوْنِهِ مُضَافًا إِلَى اللَّهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَلَى ثَلَاثَةِ وَجُوهِ : الْأَوَّلُ : بِمَعْنَى الْقَوْلِ ، وَالثَّانِي : بِمَعْنَى الْخَلْقِ ، وَالثَّالِثُ : التَّصْيِيرُ . وَهُوَ عَلَى وَجْهَيْنِ إِذَا اشْتَبَهَ إِلَى الْمَبَادِ . الْأَوَّلُ بِمَعْنَى الْوَصْفِ ، وَالثَّانِي بِمَعْنَى التَّعَلُّلِ . ٤ .

(٢) انظر (ب ح ر) في هذا الكتاب .

(٣) فَرَأَى رُؤْيَا (جَفَالًا) الْكَشَافَ ٣٠٥/٩ وَالْبَحْرَ الْمَحِيطَ ٣٨٢/٥ .

الجفَاءُ: الغُثَاءُ الذي يرميه السَّيْلُ على ضَفْتِي الوادي لا يُتَفَعُّ به . وأَجْفَاتُ القَدْرُ وجَفَاتُ: أَلْقَتْ يَرِيدَهَا . وكذلك جَفَا الوادي وأَجَفَا إَجْفَاءً . وأَجْفَاتُ الأرضُ: ذَهَبٌ خَيْرُهَا، تَشْبِيهُاً بِذَلِكَ وفي الحديث: « خَلَقَ اللَّهُ الْأَرْضَ السُّفْلَى مِنَ الزُّبْدِ الْجَفَاءِ »^(١) أي من زبدٍ اجتمع للماء . وقد تشبه المسرع .

وفي الحديث: « انطلق جَفَاءً من الناس »^(٢) يريدُ سَرَعَانَهُمْ . ويقالُ: جَفَا القَدْرُ وأَجْفَاهَا: قَلْبَهَا . وفي الحديث: « فَجَفَّوْا الْقُدُورَ »^(٣) ويُرْوَى فَاجَفَّوْهَا . وبعضُهُمْ جَعَلَ المَادَّةَ من ذَوَاتِ الْوَاوِ من جَفَا يَجْفُو جَفْوَةً إِذَا هَجَرَ وَنَاى . ومنهُ: جَفَا السَّرْجُ عَنْ ظَهْرِ الدَّابَةِ . يقالُ: جَفَتِ الْقَدْرُ تَجْفُو أَي أَلْقَتْ زَيْدَهَا بِخَوَانِهَا جَفَاءً . والاصلُ: جَفَاوُ قَلْبَتِ الْوَلُوْهُ هِمَزَةً عَلَى حَدِّ قَلْبِهَا فِي كَسَاءِ وَبَاهٍ، وَالْأَوَّلُ أَشْهُرُ .

ج ف ن

قَالَ تَعَالَى: ﴿ وَجِفَانٍ كَالْجَوَابِ ﴾ [سبأ: ١٣] .

الْجِفَانُ: جَمْعُ جَفْنَةٍ . وَالْجَفْنَةُ: الْوَعَاءُ الْمَعْرُوفُ، خُصَّتْ بِوَعَاءِ الطَّعَامِ . وَلَتَعَارَفَ الْعَرَبُ بِمَدَحِهَا وَمَدَحِ مَنْ يُطْعَمُ فِيهَا خَصَصَهَا تَعَالَى بِالذِّكْرِ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿ وَجِفَانٍ كَالْجَوَابِ ﴾ جَرَباً عَلَى مَا يَأْلَفُونَهُ وَيَتَمَدَّحُونَ بِهِ . وَمِنْهُ قَوْلُ حَسَّانَ: [مِنَ الطَّوِيلِ]
٢٨٦ - لَنَا الْجِفَنَاتُ الْغُرُ يُلْمَعْنَ فِي الضُّحَى وَأَسِيفَاتُنَا مِنْ نَجْدَةٍ تَقْطُرُ الدِّمَاءَ^(٤)
وَيَقُولُونَ لِلْسَّيِّدِ: جَفْنَةٌ؛ بِمَدْحُونِهِ بِذَلِكَ لِأَنَّهُ يُطْعَمُ النَّاسَ فِيهَا . وَفِي الْحَدِيثِ: « وَأَنْتَ الْجَفْنَةُ الْغَرَاءُ »^(٥) الْغَرَاءُ: الْبَيْضَاءُ مِنَ الشَّحْمِ . وَقَالَ الشَّاعِرُ: [مِنَ الْبَسِيطِ]

(١) الفائق ٢٠١/١ وغريب ابن الجوزي ١٦٠/١ والفرهين ٣٦٨/١ والنهاية ٢٧٧/١ وهو من حديث جرير البجلي .

(٢) النهاية ٢٧٧/١ والفائق ٢٠٣/١ وهو من حديث ابن عازب وقد سئل عن يوم حنين .

(٣) الفائق ٢٠٠/١ وغريب ابن الجوزي ١٦٠/١ والنهاية ٢٧٧/١ وغريب الهروي ٢٧٦/٢ . وهو من حديث خير .

(٤) ديوانه ٤٢٧ وعجده فيه : (وَأَسِيفَاتُنَا يَقْطُرْنَ مِنْ نَجْدَةٍ دِمَاءً) يقول : جِفَانُنَا مَعْدَةٌ لِلْأَخْيَافِ ، وَسِيفُونَا تَقْطُرُ دِمَاءً لِكثَرَةِ مِمَارَسَةِ الْحُرُوبِ .

(٥) الفائق ٢٠١/١ وغريب ابن الجوزي ١٦٢/١ والنهاية ٢٨٠/١ ومسند أحمد ٤/٢٥٠ .

٢٨٧ - ياجفنة بإزاء الخوض قد كفؤوا وَمَنْطَقًا مِثْلَ وَشِي الْيُمْنَةِ الْجَبْرِ^(١)
«وانكسرت ناقة من إبل الصدقة زمن عمر فجفنتها»^(٢) أي جعلها طعاماً، فجعل
المتجفين كناية عن ذلك لغلبة الأكل من الجفان.

ج ف و:

الجفوة: الارتفاع والتباعد، ومنه قوله: جفاء الحبيب، وهو تباعده. يقال: جفأ
يجفوه جفاءً وجفوة فهو جاف. وفي الحديث: «ليس بالجافي ولا المهين»^(٣) أي لا
يجفوا أصحابه ولا يهينهم. وفي الحديث: «كان يجافي ضبعه عن جنبه في
السجود»^(٤) أي يباعدهما^(٥).

فصل الجيم واللام

ج ل:

الجلالة: عظم القدر. والجلال - دون هاء - التناهي في ذلك، وخُص بوصف الله
تعالى فقيل: ذو الجلال والإكرام، ولم يُستعمل في غيره. وفي الحديث: «أَلْظُوا بِأَ ذَا
الجلال والإكرام»^(١) وقوله: ﴿تبارك اسم ربك ذو الجلال والإكرام﴾ [الرحمن: ٧٨]،
وصف به الاسم تارة والرب أخرى، وبالاختبارين قرئ «ذو بالواو»^(٢) و«ذي بالياء»، ولم
يقرأ في قوله: ﴿وبقي وجه ربك ذو الجلال﴾ [الرحمن: ٢٧] إلا بالواو^(٣) كما بيّناه في
غير هذا الكتاب.

والجليل^(٤): العظيم القدر، ووصف الله تعالى بذلك إمّا لأنه خلق الأشياء الجليلة

(١) البيت لابي فرودة يرثي ابن صمار قاتل النعمان وتديمه . والبيت في معجم الشعراء ٥٩ والحيوان
٢٤٣/٤ والبيان والتبيين ٢٢٣/١ .

(٢) غرب ابن الجوزي ١٦٢/١ والنهاية ٢٨٠/١ والقاتل ٢٠٣/١ .

(٣) غرب ابن الجوزي ١٦٢/١ والغريين ٣٧٢/١ .

(٤) الغريين ٣٧٢/١ والنهاية ٢٨٠/١ وغرب ابن الجوزي ١٦٢/١ .

(٥) غاب عن المؤلف الاستشهاد بقوله تعالى: (تجافي جنوبهم عن المضاجع) [السجدة ١٦] .

(٦) النهاية ٢٨٧/١ ، أراد : عظمه ، وقيل : اسلموا .

(٧) قرأ ابن عامر (ذو السبعة ٦١٢ والنشر ٣٨٢/٢ .

(٨) قرأ عبدالله وآبي (ذو) البحر المحيط ١٩٢/٨ ومعاني الفراء ١١٦/٣ .

(٩) المفردات ١٩٨ .

المستدلُّ بها على عظمه، وإِما لآنه يَجِلُّ أَنْ يُدْرَكَ بالحواسِّ، وإِما لآنه يَجِلُّ عَنْ أَنْ يُحَاطَ بِهِ .

وموضوعه لغةً: الجسمُ الغليظُ العظيمُ، ولذلك قُوبِلَ به الدقيقُ، وجُمِلَ الجليلُ عبارةً عن البعيرِ لعظمه، والدقيقُ عبارةً عن الشاةِ بالنسبةِ إليه في قوْلهم: ماله دقيقٌ ولا جليلٌ. وما أَجْلُنِي ولا أَدْقُنِي: أي ما أعْطاني بغيراً ولا شاةً. وكما قُوبِلَ الجليلُ بالدقيقِ قُوبِلَ العظيمُ بالصغير، ثم أُطلقَ الجليلُ والدقيقُ على كلِّ كبيرٍ وصغيرٍ.

والجللُ: الشيءُ العظيمُ، وقد يُستعملُ في الحقيرِ من بابِ العكسِ، ومنهُ: كلُّ مصيبةٍ دونك جَلَلٌ.

وجَلَلْتُ الشيءَ: اخذتُ جُلَّهُ أي مُعظمه. وتَجَلَّلْتُ البعيرَ: تناولته. والجُلُّ: ما يُعطى به مُعظمُ الشيءِ. ومنه جُلُّ الدابةِ.

والمَجَلَّةُ: ما يُعطى به المصحفُ، ثم سُمِّيَ المصحفُ نفسه مَجَلَّةً.

والجَلَلَةُ: التي تاكلُ جُلَّ ما تَلْقَاهُ من العَذرةِ وغيرها؛ سُميت بذلك لأنها تاكلُ جُلَّ ما تَلْقَاهُ. وسحابٌ مُجَلَّلٌ أي يُجَلِّلُ الأرضَ بالماءِ والنباتِ. والجَلَجَلَةُ: حكايةُ الصوتِ، وليس من هذا في شيءٍ.

ج ل ب :

قوله تعالى: ﴿وَاجْلِبْ^(١) عَلَيْهِمْ بِخَيْلِكَ وَرَجِلِكَ﴾ [الإسراء: ٦٤] أي اجتمع عليهم ما قُدرت عليه من جُنْدِكَ ومكائِدِكَ. واجْلِبْ عليه: توعَّده بالشرِّ، وجمع عليه الجيشُ. وأصلُ الْجَلْبِ: سَوْقُ الشيءِ. يُقالُ: جلبتُ المَتاعَ جَلْباً. قال الشاعر: [من الطويل]

٢٨٨ - وقد يَجْلِبُ الشيءَ البعيدَ الجوالِبُ^(٢)

(١) قرأ الحسن (واجلِبْ) البحر المحيط ٥٨/٦ .

(٢) عزريت وصدره في المقاييس ٤٦٩/١ (جلب) والمجمل ١٩٤/١ والبصائر ٣٨٦/١ :
(أتيح لها من أرضه وسماؤه) وورد عجز البيت في المفردات ١٩٨ وعزاه المحقق للبحرني عن طبعة لديوان البحرني (١٥٥/١) ولم يشر الى مكان وتاريخ الطبع ، ولم أجد البيت في ديوان البحرني طبعة دار المعارف

وَأَجْلَبَ عَلَيْهِ: صَاحَ عَلَيْهِ بِقَهْرٍ. وَمِنْهُ ﴿وَأَجْلَبَ عَلَيْهِمْ بَخِيلُكَ﴾. وَالْجَلْبُ: الْمُنْهِيُّ عَنْهُ فِي قَوْلِهِ: «وَلَا جَلْبَ وَلَا جَنْبَ»^(١)

قال أبو عبيد^(٢): الْجَلْبُ يَكُونُ فِي شَيْعَيْنِ أَحَدُهُمَا: أَنْ يُجْلَبَ الرَّجُلُ عَلَى فَرْسِهِ فِي السِّبَاقِ أَوْ يَصْبِيحَ عَلَيْهِ لِيُزَجِرَهُ، فَيُزِيدَ جَرِيَهُ وَيَسْبِقَ غَيْرَهُ، فَتَنْهَى عَنْهُ لِمَا فِي ذَلِكَ مِنَ الْخُدَيْعَةِ. الثَّانِي: أَنْ يَأْتِيَ الْمَصْدَقُ إِلَى الْقَوْمِ فَيَجِدَ مُوَاشِيَهُمْ عَلَى الْمِيَاهِ وَالْمَرْعَى فَيُرْسِلُ فِي إِثْرِهَا فَتُجْعَى، وَيُجْلِبُهَا أَهْلُهَا لِيُعْذَهَا. فَتَنْهَى عَنْ ذَلِكَ، وَأَمْرٌ أَنْ يُعْذَهَا فِي مِيَاهِهَا وَمَرْاعِيهَا.

وَالْجَلْبَةُ: جِلْدَةٌ تَعْلُو الْجِرْحَ، وَتُلِيسُ الْقَتَبَ. وَيُقَالُ: جَلَبَ الْجِرْحُ أَوْ أَجْلَبَهُ وَأَجْلَبَتِ الْقَتَبُ: أَلْبَسَتْهُ الْجِلْدَ. قَالَ النَّابِغَةُ الْجَعْدِي: [مَنْ الرَّجُلُ].

٢٨٩ - عَافَاكَ رَبِّي مِنْ قُرُوحِ جَلْبٍ بَعْدَ تَشْوِضِ الْجِلْدِ وَالشَّقُوبِ^(٣)

وَالْجَلْبَةُ: سَحَابَةٌ رَقِيقَةٌ، تُشَبِّهُهَا بِالْجَلْبَةِ.

وقوله تعالى: ﴿يُذْنِبْنَ عَلَيْهِنَ مِنْ جَلَابِيهِنَّ﴾ [الْأَحْزَابُ: ٥٩]؛ الْجَلَابِيَةُ: جَمْعُ جَلَابٍ وَهُوَ الْقَمِيصُ وَالْإِزَارُ وَالْبُرْدُ أَوِ الْخِمَارُ وَنَحْوُهَا.

وَالْجَلْبَةُ: الصَّبَاحُ، وَالْجَلْبَانُ بَضْمَتَيْنِ مَعَ تَخْفِيفِ الْيَاءِ وَتَشْدِيدِهَا هُوَ شِبْهُ الْجِرَابِ يُجْعَلُ فِيهِ السِّيفُ بِقَرَابِهِ. وَرُبَّمَا جَعَلَ الرَّجُلُ فِيهَا سَوْطَهُ أَيْضاً. وَلَجَفَاثُهُ وَغِلْظُهُ سُمِّيَتْ الْمَرْأَةُ الْغُلَيْظَةُ جَلْبَابَةً.

وفي الحديث: «كَانَ إِذَا اغْتَسَلَ دَعَا بِشَيْءٍ مِثْلِ الْجُلَابِ»^(٤) قَالَ الْأَزْهَرِيُّ^(٥): هُوَ فَارِسِيٌّ مُعَرَّبٌ. وَجَعَلَهُ الْهَرَوِيُّ تَصْحِيفاً؛ وَإِنَّمَا هُوَ الْجَلَابُ بِالْحَاءِ الْمُهْمَلَةِ، وَهُوَ الْمِخْلَبُ

(١) غريب ابن الجوزي ٣/١٣/١ والقاتي ٢٠٤/١ والقريبين ٣٧٣/١ والنهاية ٢٨١/١ والمسنود ٩٢/٢.

(٢) قوله في القريبين ٣٧٣/١.

(٣) البيت في اللسان (جلب ٢٧١/١) وصدر البيت في التاج (جلب) دون نسبة. تنض الجلد: تقشر من داء كالقواء.

(٤) النهاية ٢٨٣/١ وغريب ابن الجوزي ٢٣٣/١.

(٥) تهذيب اللغة ٩٣/١١: «أَرَاهُ أَرَادَ مَاءَ الْوَرْدِ».

الذي يُحلب فيه^(١) واستدل بأن في رواية أخرى: «دعا بإناءٍ مثل الحلاب»^(٢) أي المَحْلَب.

ج ل ت:

قوله تعالى: ﴿وَقَتَلَ دَاوُدُ جَالُوتَ﴾ [البقرة: ٢٥١]. في جالوت قولان أظهرهما أنه أعجمي لا اشتقاق له، فلذلك مُنِعَ من الصرفِ للعلمية والعُجمة. وهو اسمُ ملكٍ جبار، وقصته مشهورة مع داود عليه السلام^(٣). والثاني أنه مشتق من: جالَ ووزنه فَعَلَوْتُ كرهبوت، والاصلُ جولوت؛ فقلبت الواو ألفاً، وهذا ليس بشيء كما بيناه في غير هذا الكتاب.

ج ل د:

الجلد: قَشْرُ بَدَنِ الْحَيَوَانِ وَجَمْعُهُ جُلُودٌ. قال تعالى: ﴿كُلَّمَا نَضِجَتْ جُلُودُهُمْ﴾ [النساء: ٥٦] هذه عبارة عن ظواهر الأبدان. وقد يُكنى بها عن الأيدي والألسن والأرجل في قوله: ﴿تَشْهَدُ عَلَيْهِمُ أَسْتُهُمْ وَأَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ﴾ [النور: ٢٤]. وقيل: هي كناية عن الفروج^(٤). وقوله: ﴿فَاجْلِدُوهُمْ﴾ [النور: ٤] يجوز أن يكون أصيبوا بجلدهم بالضرب. يقال: جَلَدْتُهُ أَي أَصَبْتُ جِلْدَهُ، نحو: ظَهَرْتُهُ وَبَطْنْتُهُ: أَصَبْتُ ظَهْرَهُ وَبَطْنَهُ. وقيل: اضربوهم بالجلد، نحو عصاهُ أَي ضربه بالعصا. والجلادة: القوة. يقال: جَلَدَ يَجْلُدُ فهو جَلْدٌ وَجَلِيدٌ، وأصله اكتسابُ الجِلْدِ قُوَّةً. وأرضٌ جَلْدَةٌ وَجَلْدٌ: صُلْبَةٌ، تشبيهاً بذلك، ومنه قولُ النابغة: [من البسيط]

٢٩٠ - والنَّوْيُ كَالْحَوْضِ بِالْمَظْلُومَةِ الْجِلْدِ^(٥)

(١) تهذيب اللغة: الذي يحلب فيه اللبن يقال له: حلاب ومحلب بكسر الميم؛ فاما المحلب بفتحها فشيء يجعل حبه في العطر.

(٢) غريب ابن الجوزي ١/٢٣٣ والبخاري برقم ٢١٠٢ والنهاية ١/٤٢٢.

(٣) وردت قصة جالوت في سورة البقرة ٢٥٠-٢٥١ وانظر تفسير ابن كثير ١/٣١٠-٣١١ وغيره من التفاسير.

(٤) يريد قوله تعالى (وقالوا لجلودهم لم تشهدتم علينا) [فصلت ٢١] وقد ذكر ذلك في المفردات ١٩٩.

(٥) ديوانه ١٥ والبيت من مملته وصدره: (إلا الأوازي لا يأما بينتها).

وناقاة جُلْدَةٌ كذلك^(١). وجلدتُ البعيرَ: أزلتُ جلده. والجلْدُ: المتزوع عن البعير. والمجلودُ مصدر. ومنه: ما له معقولٌ ولا مجلودٌ، أي لا عقلٌ ولا جلد. وفرسٌ مجلودٌ: لا يفرغُ من الضرب. وفي الحديث: «على أجالدهم»^(٢) والأجالدُ جمعُ أجَلَدٍ، وأجلَدٌ جمعُ جلد وهو الجسم، والتجَاليدُ مثله. يقال: هو عظيمُ الأجلاد والأجلد والتجَاليد. وما أشبه أجَلَدَه بأجلاد أبيه! أي شخصه بشخص أبيه قال الأعشى: [من الوافر]

٢٩١ - وبِءَاءٍ تَحْسَبُ أَرَامَهَا رَجَالٌ إِسَادٍ بِأَجْلَادِهَا^(٣)

والجليدُ: السقيطُ، تشبيهاً بالجلد في الصلابة. وروى الربيعُ عن الشافعي: كان مُجَالِدٌ يُجَلِّدُ أي يُكْذِبُ، وقال أبو زيد: فلانٌ يُجلدُ بكلِّ خيرٍ، أي يُظنُّ به.

ج ل س:

قوله تعالى: ﴿إِذَا قِيلَ لَكُمْ تَفَسَّحُوا فِي الْمَجَالِسِ﴾^(٤). [المجادلة: ١١]

المجلسُ: موضعُ الجلوس. والجلوسُ: القعودُ. وقيل: القعودُ ما كان عن نوم، والجلوسُ ما كان عن قيام. قيل: وأصلُ المجلسِ: الغليظُ من الأرض، وقيل: المرتفعُ. وسُمِّيَ التخلُّ جُلُوسًا لذلك.

وفي الحديث: «غُورِيهَا وَجَلْسِيهَا»^(٥). وجلسُ أصله أن يقصدَ بمقعده جُلُوسًا من الأرض. ثم جعلَ الجلوسُ لكلَّ قعود. والمجلسُ لكل موضع يقعدُ فيه الإنسان. قال مهلهلُ يَرثِي كُلياً أخاه: [من الكامل]

٢٩٢ - نَبُتُ أَنْ النَّارَ بَعْدَكَ أَوْ قَدْتُ وَاسْتَبْتُ بَعْدَكَ يَا كُليْبُ الْمَجْلِسُ^(٦)

(١) سفر السعادة ٩٤٥: الجلد: الكبار من النوق التي لا أولاد لها ولا أئيان في أخلافها.

(٢) الغريبين ٣٨٠/١ وغريب ابن الجوزي ١٦٥/١ والنهاية ٢٨٤/١ وهو من حديث القسامة.

(٣) ديوانه ١٢١ والآراء: حجارة تصعب في المغازة يهتدى بها، واحداها يُزَمُّ.

(٤) قرأ أبو عمرو وابن كثير ونافع وابن عامر وحذرة والكسائي ويعقوب وخلف (المجلس) السبعة ٦٢٩ والنشر ٣٨٥/٢ وقرئت (المجلس) البحر المحيط ٢٣٦/٨.

(٥) غريب ابن الجوزي ١٦٦/١ والنهاية ٢٨٦/١ والمستدرک ١٧/٣.

(٦) البيت في المدر المصنوع ٢١٤/١ وأما لي الثقفي ٩٥/١ والقرطبي ٢٣٩/١ وعجزه في مجالس ثعلب ٣٧.

ويقال: جلسَ يجلسُ جلساً أي أتى تجداً. وجلسَ يجلسُ جلوساً أي قعدَ فهو جالسٌ. فوقَ الفرقَ بينهما في المصدر.

ج ل و :

الجلأ: الصُّقَالُ. جَلَوْتُ السيفَ أجلوه: أزلتُ صداه. وأصله الكشفُ والإظهار والجلأ، بالفتح، الإبرازُ والإخراجُ عن المنازل. يقال: جَلَوْتُ القومَ أجلوهُم جَلَاءً فجَلَّوْا أي أخرجَتهُم فخرَجوا. ومنه قوله تعالى: ﴿ وَلَوْ لَا إِنْ كَتَبَ اللَّهُ عَلَيْهِمُ الْجَلَاءَ ^(١) ﴾ [الحشر: ٣] أي الطردَ والإخراجَ. ويقال: أجليتهم إجلَاءً. ومن الأولِ قوله: [من الطويل]

٢٩٣ - فَلَمَّا جَلَّاهَا بِالْإِيَّامِ تَحَيَّرَتْ ثَبَابٌ عَلَيْهَا ذُلُّهَا وَاكْتِسَابُهَا ^(٢)

وجَلَّاهُ الخَيْرُ أي ظهرَ فهذا لازمٌ، وخَيْرٌ جَلَّى، وقياسُ جَلَّى، ولم يُسمعَ جَلَّ.

ويقال: جَلَا عن وطنه وأجَلَّى وتَجَلَّى بمعنى. وقوله: ﴿ فَلَمَّا تَجَلَّى رَبُّهُ ﴾ [الأعراف: ١٤٣] أي ظهرَ أمرُهُ. وقوله: ﴿ لَا يُجَلِّيهِا لَوْ قَتَلَهَا إِلَّا هُوَ ﴾ [الأعراف: ١٨٧] أي لا يكشفُ أمرَ القيامةِ إلا الله. وقوله: ﴿ وَالنَّهَارُ إِذَا تَجَلَّى ^(٣) ﴾ [الليل: ٢] أي انكشفَ، وقوله: ﴿ وَالنَّهَارُ إِذَا جَلَّاهَا ﴾ [الشمس: ٣] أي جَلَّى الشمسَ لأنها تَبَيَّنَ إذا انبسطَ النهارُ.

وقيل: جَلَا الظلمةُ: اظهرَها لدلالة الفُحْوَى كقوله: ﴿ كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ ﴾ [الرحمن: ٢٦]، ﴿ حَتَّى تَوَارَتْ بِالْحِجَابِ ﴾ [ص: ٣٢]. وابنُ جَلَا: كتابةٌ عن النهارِ، ومنه قولُ سُحَيْمٍ: [من الوافر]

٢٩٤ - أَنَا ابْنُ جَلَا وَطَلَّاعُ الشَّيَا مَتَى أَضِعَ الْعِمَامَةَ تَعْرِفُونِي ^(٤)

فجَلَا عندَ سببويه فعلٌ ماضٍ ^(٥)، والأصل: أَنَا ابْنُ رَجُلٍ جَلَا أي كشفَ الأمورَ.

(١) قرأ الحسن وعلي بن صالح والحسن بن صالح (الجلأ) الإتحاف ٤١٣ والبحر المحيط ٢٤٤/٨.

(٢) البيت لأبي ذؤيب الهذلي في ديوان الهذليين ٧٩/١، وقد مرَّ في د ث ب هـ برقم ٢٣٨.

(٣) قرأ عبد الله بن عبيد (تجلى) البحر المحيط ٤٨٣/٨.

(٤) البيت لسحيم بن وثيل الزباجي في الأصمعيات ١٧ ومجالس ثعلب ١٧٦.

(٥) سبويه ٢٠٧/٣، وتظهر تعليق المحقق في الحواشي.

وقال غيره: تقديره: أنا ابن الذي جلا. وقيل: جلا لا ضمير فيه، ومن حقه على هذا أن يكون. وفي البيت بحث حقيقته في باب ما لا يتصرف في موضع غير هذا.

رجل أجلى أي حسر الشعر عن بعض رأسه. والتجلي قد يكون بالذات نحو ﴿والنهار إذا تجلى﴾، وقد يكون بالامر، ومنه: ﴿فلما تجلى ربه للجبل﴾. وقال القلاخ: [من الرجز]

٢٩٥ - أنا القلاخ بن جناب بن جلا أخو خناتير ألود الجملا (١)

فصل الجيم والميم

ج ٢٤:

قوله تعالى: ﴿لَوْلُوا إِلَهَ وَهُمْ يَجْمَحُونَ﴾ (١) [التوبة: ٥٧] أي يسرعون، ومنه فرس جموح. وعليه قول امرئ القيس: [من المتقارب]

٢٩٦ - جموحاً مروحاً وإحضرها كمغممة السعف المؤقذ (٢)

وقيل: يميلون. قال ابن عرفة: ومنه دابة جموح وهي التي تميل في أحد شقيها. والدابة الجموح: التي لا يردّها لجام. يقال: جمحت الدابة تجمّع جماحاً وجموحاً فهي جامح وجموح. والجموح أبلغ من النشاط والمرح. والجماح: سهم على رأسه مثل البندقية يرمي بها الصبيان.

ج ٢٥:

الجمود: الثبوت والاستقرار ضد التحرك. ومنه قوله تعالى: ﴿وترى الجبال تحسبها جامدة﴾ [النمل: ٨٨] أي واقفة لا تتحرك. قال ابن عرفة: إذا ضم الجبال بعضها إلى بعض وسارت لم يبين مرورها. والعرب تحكي أن الأشياء الكثيفة إذا تحركت لا تظهر حركتها. وأنشد للجعدى يصف جيشاً: [من الطويل]

(١) البيت في اللسان (جلا) ومعجم الشعراء ٢٢٦ والشعر والشعراء ٤٤٤ (ط: ليدن) وهو القلاخ بن حزن بن جناب.

(٢) قرأ أنس بن مالك والأعمش (يجمزون) المحاسب ٢٩٨/١.

(٣) ديوانه ١٨٧.

٢٩٧ - بَارِعُنْ مِثْلَ الطُّودِ تَحْسِبُ أَنَهُمْ

وَقُوفٌ لِحَاجِ وَالرُّكَّابُ تُهْمَلُجُ^(١)

وفي الحديث: «إِذَا وَقَعَتِ الْجَوَامِدُ فَلَا شَفْعَةَ»^(٢)، الجوامدُ: الأَرَفُ وهي الحدودُ، الواحدةُ جَامِدةٌ، ويُفسرُهُ الحديثُ الآخرُ^(٣)؛ وَجَمَدٌ الرَّجُلُ يَجْمَدُ: يَخْلُ بِالحَقِّ. وَاجْمَدَ فَهُوَ مُجْمَدٌ إِذَا صَارَ أَمِيئاً.

والجمودُ بِقَابِلِ الإِيْمَاعِ، يُقَالُ: دَهَنٌ جَامِدٌ وَمَائِعٌ. وَالْجَمَادُ يُقَابِلُ الْحَيَوَانَ، فيُقَالُ: الْمَوْجُودَاتُ قِسْمَانِ: جَمَادٌ وَحَيَوَانٌ. وَالْجَمَدُ: مَا جَمَدَ مِنَ الْمَاءِ. قَالَ: [مَنْ البسيط]

٢٩٨ - سُبْحَانَهُ ثُمَّ سُبْحَانَا يَعُودُ لَهُ وَقِيلْنَا سَبَّحَ الْجُودِيَّ وَالْجُمْدُ^(٤)

ج ٤٣:

الجمعُ: ضِدُّ التَّفْرِيقِ، وَهُوَ ضَمُّ الْأَشْيَاءِ بِتَقْرِيبِ بَعْضِهَا مِنْ بَعْضٍ. وَاجْمَعَ أَكْثَرُ مَا يُقَالُ فِي الْمَعَانِي، وَجَمَعَ فِي الْمَعَانِي وَالْأَعْيَانِ؛ فيُقَالُ: جَمَعْتُ أَمْرِي، وَجَمَعْتُ قَوْمِي. وَقَدْ يُقَالُ بِالعَكْسِ.

وقوله: ﴿فَاجْمَعُوا^(٥) كَيْدَكُمْ﴾ [طه: ٦٤] بِقَطْعِ الْهَمْزَةِ وَوَصْلِهَا، وَقَوْلُهُ: ﴿فَاجْمَعُوا أَمْرَكُمْ وَشُرَكَاءَكُمْ﴾ [يونس: ٧١] أَجْمَعَ السَّبْعَةَ عَلَى أَنَّهُ مِنْ أَجْمَعَ؛ فَمَنْ قَالَ إِنَّهُ يَكُونُ لِلْمَعَانِي وَالْأَعْيَانِ لَمْ يَحْتَجْ إِلَى اعْتِذَارٍ، وَمَنْ التَزَمَ التَّفْرِقَةَ نَصَبَ «شُرَكَاءَكُمْ» بِفِعْلِ مُضْمَرٍ أَوْ عَلَى الْمُتَعَدِّي وَلَا يَصِحُّ لَمَّا بَيَّنَّاهُ فِي غَيْرِ هَذَا.

(١) ديوانه ١٨٧.

(٢) غريب ابن الجوزي ١٦٩/١ والغريبين ٣٩١/١ والنهاية ٢٩٢/١.

(٣) يعني قوله ﷺ: «إِنَّا لَا نَجْمِدُ عَنْ الْحَقِّ» غريب ابن الجوزي ١٦٩/١ والنهاية ٢٩٢/١ والغريبين ٣٩١/١ وانظر تهذيب اللغة ٦٧٧/١٠.

(٤) البيت في اللسان والثاج (جود، جمد، سبح) لامية بن أبي الصلت. وفي معجم البلدان (جمد) من قصيدة منسوبة إلى زيد بن عمرو، أو ورقة بن نوفل. والبيت في ديوان أمية ٣٧٦. الجمد: اسم جبل معروف.

(٥) قرأ يعقوب والبيهقي والزمخري وابن محيصن وأبو حاتم وأبو عمرو (فَاجْمَعُوا) السبعة ٤١٩ والنشر

وقوله: ﴿إِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ﴾ [آل عمران: ١٧٣] قيل: جَمَعُوا آراءَهُم بالفكر والتدبير والمكر، وقيل: جَمَعُوا جنودَهُم ليقاتلوكم بهم، وكلا الأمرين قد كان. وقوله: ﴿وَإِذَا كَانُوا مَعَهُ عَلَى أَمْرٍ جَامِعٍ^(١)﴾ [النور: ٦٢]، يجوز أن يكون مثل تأمر ورايح أي ذي جمع، وأن يكون بمعنى ذي خطر وشأن يجتمع له الناس. فُنسب الجمع إليه كانه هو الذي جمعهم.

وقوله: ﴿ذَلِكَ يَوْمَ مَجْمُوعٍ لَهُ النَّاسُ﴾ [هود: ١٠٣] أي جُمع لأجله الناس لفصل القضاء فيه، ولذلك سَمَاهُ مشهوداً لأنه يحضره الخلائق أجمعون.

وقوله: ﴿وَتُنذِرَ يَوْمَ الْجُمُعِ﴾ [الشورى: ٧] يجوز أن يكون الجمع بمعنى الاجتماع، وأن يكون على أصله. يقال: جمعتهم فاجتمعوا. وقوله: ﴿نحنُ جميعٌ مُتَصِرٌ﴾ [القمر: ٤٤] قدروا أنهم يغلبونه عليه الصلاة والسلام باجتماعهم وتضامهم، فاعلمه الله أنهم مهلكون من الجهة التي قدروا منها غلبتهم وانتصارهم. فقال: سيَهْزَمُ الجمعُ وما أبلغ ما جاء: ﴿سِيَهْزَمُ الْجُمُعُ^(٢)﴾ [القمر: ٤٥] دون أن يقول: الجميع. كما قالوا: ﴿نحن جميعٌ﴾ لمعنى يديع حقيقاه في موضعه.

وقوله عليه الصلاة والسلام: «أوتيت جوامع الكلم»^(٣) فسرهُ الهروي بأنه القرآن العظيم، قال: يعني القرآن؛ جنَّعَ اللهُ بَلُطْفِهِ في الفاظٍ يسيرةٍ منه معاني كثيرة. والظاهر أنه يريد ما أوتيَه ﷺ من البلاغة والإيجاز، ويشهد له «اختصر لي الكلام اختصاراً»^(٤) وفي صفة عليه الصلاة والسلام: «كان يتكلم بجوامع الكلم»^(٥) يريد: ما قل لفظه وكثر معناه. والجماع: جماعات من قبائل شتى متفرقة، فإذا كانوا مجتمعين قيل: جمع. قال أبو قيس: [من السريع]

٢٩٩ - ثم تجلب ولنا غاية
من بين جمع غير جماع^(٦)

(١) قرأ البغائي (جميع) البحر المحيط ٤٧٦/٦.

(٢) قرأ أبو حيرة وموسى الأسواري وأبو البرهم (سَهْزَمُ الْجُمُعِ) البحر المحيط ٨١٣/٨ وقرأ يعقوب دروس وروح وزيد وأبو حيرة (سَهْزَمُ الْجُمُعِ) النشر ٣٨٠/٢.

(٣) غريب ابن الجوزي ١٧١/١ والنهاية ٢٩٥/١ والبخاري في الاعتصام ٢٨١٥ والتعبير ٦٥٩٧.

(٤) كشف الخفاء ٢٦٣/١.

(٥) النهاية ٢٩٥/١.

(٦) هو أبو قيس بن الأسلت الانصاري والبيت في المفضليات ٢٨٥ واللسان وأساس البلاغة (جمع).

وفي الحديث: «كان في جبل تهامة جُمَاعٌ غَصَبُوا المارَّة»^(١) والجُمَاعُ كنايةٌ عن الوطء. والجُمَاعُ أيضاً ما جُمِعَ عددًا، ومثله الجميع، وعن الحسن: «انْقَوُوا هذه الاهواء فإنَّ جُمَاعَهَا الضلالة»^(٢).

وأجمع وأجمعون وجَمَعَاءُ وجُمُعٌ يؤلَّدُ بهنَّ ما يطابقها. ولا يُثنى أجمع ولا جَمَعَاءُ استغناءً عنهما بكلا وكلتا. ولهذه أخواتٌ مذكورةٌ في كتب النحو^(٣). وجُمُعٌ معدولةٌ، وفي ما عدلتُ عنه خلافٌ، وأكثرُ ما يقعُ أجمعُ وما ذُكرَ معه بعدَ كُلٍّ وجميعٌ أيضاً من ألفاظ التأكيد. وينصبُ حالاً نحو: ﴿اعبطوا منها جَمِيعاً﴾ [البقرة: ٣٨]، وقوله: ﴿من يومِ الجُمُعَةِ﴾^(٤) [الجمعة: ٩] لاجتماعِ الناسِ فيه للصلاة. واسمُه في اللغةِ القديمة عُرُوبَةٌ^(٥).

ومسجدُ الجامعِ استدُلَّ به مَنْ يُضَيَّفُ الموصوفَ لصفته، ومن منعه تأولَّه على حذفِ موصوفٍ أي مسجدُ المكانِ الجامع، أو الأمرُ الجامع، أو الزمانُ الجامع. وجُمُعُ الناسُ: شهدوا الجماعةُ أو الجامعُ أو الجمعة.

وقدِّرَ جُمَاعٌ: عظيمةٌ، وأنانَ جامعٌ: حاملٌ، واستجمعَ الفرسُ جُرياً، فمعنى الجمعِ في هذه ظاهراً. وقولهم: «ماتتِ المرأةُ بِجُمُعٍ»^(٦) أي: وهي حاملٌ لاجتماعِها وحملها^(٧)، «وهي منه بِجُمُعٍ»^(٨) أي: لم يفتضحْ لاجتماعِ ذلك المحلِّ.

(١) غريب ابن الجوزي ١٧٢/١ والغريبين ٣٩٧/١ والنهاية ٢٩٥/١.

(٢) هو قول الحسن في غريب ابن الجوزي ١٧٢/١ والنهاية ٢٩٥/١.

(٣) انظر سطر السعادة ٣٦-٣٥.

(٤) قرأ أبو عمرو وابن الزبير وأبو حيوه والمطوحي والاعمش وابن أبي عملة ولويد بن علي (الجُمُعَةُ) أملاء المكبري ١٤١/٢ وإعراب النحاس ٤٢٩/٣ وقرئت (الجُمُعَةُ) مختصراً ابن خالويه ١٥٦ وإملاء المكبري.

(٥) العروبة وعروبة كلتاها اسم ليوم الجمعة في الجاهلية. قيل: أول من سماه الجمعة أهل المدينة، لصلاتهم الجمعة قبل قدومه ﷺ مع أسعد بن زرارة. قال السهيلي في الروض الأنف: «كتب بن لؤي أول من جُمِعَ يوم العروبة، فكانت قريش تجتمع إليه في هذا اليوم» التاج (عرب).

(٦) في غريب ابن الجوزي ١٧١/١ والمرأة تموت بجمع.

(٧) المصدر السابق وغريب الهروي ١٢٥/١ هي التي تموت وفي بطنها ولد.

(٨) في غريب ابن الجوزي ١٧١/١ وقول امرأة العجاج إني منه بِجُمُعٍ أي عذراء لم يفتضحني وانظر الغريبين ٣٩٧/١.

وضربه بجمع كفه، أي جمع أصابعه فضربه بها. والجوامع: الأغلال؛ الواحد جامعة لجمعها اليد إلى العتي. وأعطاه جمع الكف أي ما جمعته كفه. وفي الحديث: «بع الجمع بالذراهم»^(١)، وقال الاصمعي: كل لون من النخل لا يعرف اسمه فهو جمع. وبهيمه جمعاء أي سليمة لاجتماع سلامة أعضائها. وفي حديث ابن عباس: «يعني النبي ﷺ في الثقل من جمع»^(٢) يعني المزدلفة.

ج م ل:

الجميل: الذكر من الإبل، وجمعه جمال وأجمال، ولا يقال له جميل إلا بعد الزول، قاله الراغب. وجمالة اسم جمع له، وجماليات يجوز أن يكون جمعاً لجمال أو جمالة. وجماليات وهي فئس السفن أي حبالها. وقرأ ﴿كانه جمالات﴾^(٣) [المرسلات: ٣] و﴿جمالة﴾ [والجمال: القطعة من الإبل معها راعيها كالباقر. قال الشاعر: [من الخفيف]

٣٠٠ - رحما الجمال الموثل فيهم وعناجيج بينهن الهادي

وهو أكبر حيوان عند العرب، ولذلك يضربون به المثل في العظم، ومن ثم قال تعالى: ﴿ولا يدخلون الجنة حتى يلج الجمل﴾^(٤) في سم الخياط [الاعراف: ٤٠]، فعلق ذلك على ما هو مستحيل، وذلك لأنه علقه على ولوج أعظم الأشياء في أضيق

(١) غريب ابن الجوزي ١٧٢/١ والغريبين ٣٩٧/١ والنهاية ٢٩٦/١ والبخاري ٢٠٨٩.

(٢) النهاية ٢٩٦/١ وغريب ابن الجوزي ١٧٢/١ جمع: اسم المزدلفة.

(٣) قرأ ابن عباس وقتادة وابن جبير والحسن وأبو رجاء ومجاهد وحديد ويعقوب ورويس (جماليات) المحتسب ٣١٧/٢ وإعراب النحاس ٥٩٨/٣ وقرأ ابن عامر ونافع وأبو عمرو وابن كثير وأبو جعفر وعاصم وعمر بن الخطاب (جماليات) السبعة ٦٦٦ والنشر ٣٩٧/٢ وقرأ رويس وابن عباس والسلمي والأعشى وأبو حية وأبو بحرية وابن أبي عمير ويعقوب وعيسى والجندري (جمالة) النشر ٣٩٧/٢ والإتحاف ٤٣١.

(٤) ثمة خمس قراءات لكلمة (الجمل) وقد زدت جميعها في المحتسب ٢٤٩/١ والبحر المحيط ٢٩٧/٤ وهي: (الجمل) قرأها: عاصم وأبان وابن عباس وابن عامر وشهر بن حوشب ومجاهد وأبو رجاء وأبو مجلز والشعبي ومالك بن الشخير وابن محيصن: (الجمل) قرأها ابن عباس ومجاهد وقتادة وابن جبير وحظلة: (الجمل) قرأها ابن عباس وعطاء والضحاك والجندري: (الجمل) قرأها عكرمة وابن جبير: (الجمل) قرأها المتوكل وأبو السمال وأبو الجوزاء ونظر الإملاء للمكيري ١٥٨/١ والقرطبي ٢٠٧/٧.

الاشياء. والجَمَلُ في الآية هو هذا الحيوان المعروف. وروى عن ابن عباس انه كان يقرأ «الجَمَلُ». والجَمَلُ: القَلَسُ وهو الحبلُ الغليظُ الذي تُجرُّ به السفنُ. وكان يقول: اللَّهُ أَحْسَنُ تَشْبِيهًا؛ بمعنى أَنَّ في ذلك مناسبةً وهو: الجَمَلُ في حُرْمِ الإبرة. وقد حَقَّقْنَا هذا في التفسير الكبير. ومثل التعليق بولوج الجمل قول النابغة: [من الوافر]

٣٠١ - فَإِنَّكَ سَوْفَ تَعْقِلُ أَوْ تَنَاهَى إِذَا مَا شَبَّتَ أَوْ شَابَ الْغُرَابُ^(١)

قيل: وسُمي الجملُ جَمَلًا لأن فيه جَمَالًا عند العرب، ولذلك أشار إليه بقوله: ﴿ولكم فيها جَمَالٌ حِينَ تُرْجَحُونَ وَحِينَ تُسْرَحُونَ﴾ [النحل: ٦]. والجَمَالُ: كثرةُ الحُسْنِ وهو نوعان؛ نوعٌ يختصُ بالإنسان في نفسه أو فعله، ونوعٌ يوصلُ منه إلى غيره، وعلى ذلك قوله: «إِنَّ اللَّهَ جَمِيلٌ يُحِبُّ الْجَمَالَ»^(٢)، يَبَيِّنُ أَنَّ منه نقيضَ الخيرات، فَيُحِبُّ ما يختصُّ بها.

ورجلٌ جَمِيلٌ وَجَمَالٌ وَجَمَالٌ على التكثير. وجاملته: فعلتُ معه جميلًا. وأجملتُ في كذا: أحسنتُ فيه. واعتُبر فيه معنى الكثرة فقيل لكل جماعةٍ غير منفصلةٍ جُمْلَةً. ومنه قيل للحساب الذي لم يُفصَّل، والكلام الذي لم يُبَيِّن تفصيله مُجْمَلٌ.

والمُجْمَلُ عند المتكلمين ما لم تتضح دلالته. وقول^(٣) بعض الفقهاء: المُجْمَلُ ما يَحْتَاجُ إلى بيانٍ ليس بحدِّه ولا تفسير. قال الراغب: وإنما هو ذكرُ أحدِ أحوالِ بعضِ الناسِ معه. والشَّيءُ يجبُ أَنْ تُبَيِّنَ صفته في نفسه التي بها يَتَمَيَّزُ.

وحقيقة المُجْمَلِ: هو المشتغلُ على جملةِ أشياء كثيرةٍ غير مُلَخَّصة. والجَمِيلُ عند العرب: ما أُذِيبَ من الشحم، والحَمُّ: ما أُذِيبَ من الآلية، والجَمَلُ: الإذابة؛ في الحديث: «لَمَنَ اللَّهُ الْيَهُودَ حَرَمَتْ عَلَيْهِمُ الشُّحُومُ فَجَمَلُوها»^(٤) أي أَذَابُها. قيل: ومنه الجَمَالُ وهو الحُسْنُ لأنه يكونُ من أَكلِ الجميل.

وفي حديثِ عاصمِ البَغَرِيِّ: «لَقَدْ أَدْرَكْتُ أَقْوَامًا يَتَخَذُونَ اللَّيْلَ جَمَلًا» يشربون

(١) ديوانه ١٠٩.

(٢) المستدرک ٤/١٨١، ٣٦/١ والنهاية ٢٩٩/١ ومسلم في كتاب الإيمان ٩٣/١.

(٣) المفردات ٢٠٣.

(٤) البخاري ٢١٢١ والنهاية ٢٩٨/١ وابن الجوزي ١٧٣/١.

هذا النبيذ، ويلبسون المَعَصْرَة^(١)، يعني بالتبديد ما يُنبذ من الثمر ونحوه في الماء ولم يُسكر، وكُنِيَ بذلك عن ضلالهم وإحيائهم الليل كله. فاستعار اسمَ الجمل لليل نحو: اقتعد غاربَ اللهو، وركبَ سنامَ الغواية. وفي حديث الملاعة: «إِنْ جَاءَتْ بِهِ أَوْرَقٌ جَعَدًا جَمَالِيًّا»^(٢) الجمالي: العظيم الخلق، التام الأوصال. وناقض جماليه كذلك تشبيهها بالجمل لعظم خلقه وقوته.

ج ٢٢٢ :

قوله تعالى: ﴿وَتُحِبُّونَ الْمَالَ حُبًّا جَمًّا﴾ [الفجر: ٢٠].

والجم: الكثير، من جُمّة الماء أي معظمه ومجتمعه، الذي جُم فيه الماء عن السيلان. ومنه جُمّة البشر لمكانها الذي يجتمع فيه الماء كانه أجم أهاماً.

وجُمّة الشعر لاجتماعه، قال الراغب^(٣): ما اجتمع من شعر الناصية. وقال شمر: الجُمّة أكثر من الوفرة، وهي ما سقط من شعر الرأس على المتكبين، والوفرة ما بلغت منه شحمة الأذنين. واللّمّة: ما أُلْتُ بالمتكبين؛ فأكبرها الجُمّة، ثم اللّمّة، ثم الوفرة. وفي صفته عليه الصلاة والسلام: «كَانَ لَهُ جُمّةٌ جَعْدَةٌ»^(٤).

وجُمّة الماء لمعظمه لاجتماعه في البحر. وقد جُمَ يَجُمُ وَيَجُمُ جَمًّا وَجُومًا، قال: [من الطويل]

٣٠٢ - وإنسان عيني يحسر الماء قارة

فيبدو، وتارات يَجُمُ فيغرق^(٥)

قال الراغب^(٦): وأصل الكلمة من الجَمَام وهو الراحة للإقامة وترك تحمل

(١) غريب ابن الجوزي ١٧٣/١ والنهاية ٢٩٩/١.

(٢) غريب ابن الجوزي ١٧٣/١ والنهاية ٢٩٨/١ ومسند أحمد ٢٣٩/١ وأبو داود في الطلاق.

(٣) المفردات ٢٠٠.

(٤) غريب ابن الجوزي ١٧٣/١ ومسند أحمد ٢٨١/٤ والنهاية ٢٨٩/١ والبخاري في اللباس باب الجعد.

(٥) البيت لذي الرمة في ديوانه ٤٦٠ ونظر (ت ي ر).

(٦) المفردات ٢٠٠.

التعب. ويقال^(١): جِمَامُ المَكْرُوكِ^(٢) دقيقاً بالكسر، وجِمَامُ القَدَحِ ماءٌ بالضم، إذا امتلا وعجز عن الزيادة لاجتماع ذلك وكثرته.

والجُمَّة أيضاً: القومُ يجتمعون لتحملِ مكروه. والجَمُومُ: الفرسُ الكثيرُ الشدة. وشاةُ جَمَاءَ: لا قرنَ لها، قال الراغب: اعتباراً بجُمَّةِ الناصية. وفي الحديث: «يقتصُّ للجَمَاءِ مِنَ الْقِرْنَاءِ»^(٣).

والجَمُّ الغفيرُ أي الجمعُ الكثير. والغفيرُ من الغَفَرِ وهو السَّترُ كأنه سترُ الأرض بكثرته. وقولهم: جَاوَزُوا الجَمَاءَ الغفيرَ، من ذلك. وشدُّ مجيءِ الحالِ هنا معرفة. وقيل: «ال» زائدة، وهو المختار. وفي الحديث: «سُئِلَ: كم المرسلون؟ فقال: ثلاثُ مئةٍ وخمسةَ عشرَ جَمُ الغفير»^(٤)، قال أبو بكر: الروايةُ كذلك، والصوابُ: جَمَاءٌ غَفِيرًا. وعن ابنِ الأعرابيِّ والكسائيِّ: أصلُ الجَمَاءِ الغفير: بهيضةُ الحديدِ يعني أنها تجمعُ الشعراءَ فالجَمَاءُ من الجَمِّ، والغفيرُ من غفرتُ المتاع: سترته^(٥). فقولك: مررت بهم الجَمَاءَ الغفيرَ أي مجتمعين كاجتماعِ البهيضة وما تحتها من الشعر. وفي الحديث: «لَعَنَ اللَّهُ الْمُجَمِّمَاتِ مِنَ النِّسَاءِ»^(٦)، قال الأزهري: أراد المترجلات يتخذن شعورهن جُمَّةً لا يرسلنها. قال الهروي: ويحتملُ أن يكونَ ماخوذاً من الأَجَمِ وهو الذي لا رُمحَ معه، وهو جَمُّ يَجُمُّ، وفيه نظيرُ إذ لا معنى لذلك.

وفيه: «أمرنا أن نَبْنِي المَدَائِنَ شَرْفًا والمَسَاجِدَ جَمَاءً»^(٧)؛ جَمُّ جمعُ أَجَمٍ وهي التي لا شَرْفَ لها. قلتُ: كأنه من التَّيسِ الأَجَمِ والشاةُ الجَمَاءُ، وهي التي لا قرنَ لها. وفي الحديث: «رَمَى إِلَيْهِ بِسَفَرَجَلَةٍ، وَقَالَ: دُونَكُهَا فَإِنَّهَا تُجَمُّ الْفَوَادُ»^(٨)، قيل: تجمعُهُ

(١) جِمَامُ المَكْرُوكِ بتلث الجيم: هو ما علا رأسه فوق طفافه. ولا يقال جِمَامُ بالضم إلا في الدقيق. وانظر اللسان (جيم).

(٢) النهاية ٣٠٠/١ وفيه «إن الله تعالى لَيَدِينُ الجَمَاءَ من ذات القرن» يدي: يحزي.

(٣) غريب ابن الجوزي ١٧٣/١ والنهاية ٢٩٩/١ ومسند أحمد ١٧٨/٥، ١٧٩، ٢٦٦.

(٤) قول أبي بكر والكسائي وابن الأعرابي في غريب ابن الجوزي ١٧٣/١.

(٥) الغريبين ٤٠١/١ وغريب ابن الجوزي ١٧٣/١ والنهاية ٣٠٠/١، وذكر ابن الجوزي أنهن اللواتي يتخذن شعورهن جمة كالرجال وانظر اللسان (جيم).

(٦) هو قول ابن عباس في غريب ابن الجوزي ١٧٤/١ والغريبين ٤٠١/١ والنهاية ٣٠٠/١ والشرف: التي لها شُرَفَات.

(٧) غريب ابن الجوزي ١٧٤/١ والنهاية ٣٠٠/١ وهو حديث طلحة وقد رمى إليه النبي سفرجلة.

وَتُكْمَلُ صَلَاحَهُ، وَهُوَ مَعْنَى قَوْلِ عَائِشَةَ: «تُرِيحُهُ»^(١). وَفِي الْحَدِيثِ: «أَتَيْتُ بِجُمُجْمَةٍ»^(٢)، هِيَ قَدَحٌ مِنْ خَشَبٍ، وَهِيَ سُمِّيَ دَيْرَ الْجُمَاكِمْ^(٣) كَانَ تُعْمَلُ فِيهِ تِلْكَ الْأَقْدَاحُ. وَتُطْلَقُ عَلَى الرَّأْسِ أَيْضاً.

وَقَالَتْ عَائِشَةُ: «لَقَدْ اسْتَفْرَغَ الْحَتَفُ هَجَاؤَهُ إِيَّايَ، أَلَيْ كَانَ يَسْتَجِمُّ؟»^(٤) أَيْ أَلَيْ كَانَ يَجْتَمِعُ هَجَاؤُهُ؟

فصل الجيم والنون

ج ن ب :

قوله: ﴿وَالصَّاحِبِ بِالْجَنِّبِ﴾ [النساء: ٣٦].

الْجَنِّبُ: الْجَارِحَةُ الْمَعْرُوفَةُ، وَغَيْرُ ذَلِكَ عَنْ مِلَازِمَتِهِ لَهُ وَقَرَبِهِ مِنْهُ، لِأَنَّ الصَّاحِبَ غَالِباً يُلْصِقُ جَنْبَهُ إِلَى جَنْبِ الْآخَرِ فِي الْمُمَاشَاةِ وَالْمُحَادَاثَةِ وَالْمَصَاحِبَةِ وَغَيْرِ ذَلِكَ. وَقِيلَ: هُوَ كُنْيَاةٌ عَنْ رَفِيقِ السَّفَرِ^(٥)، وَقِيلَ: عَنْ الْمَرَاةِ^(٦). وَأَصْلُ ذَلِكَ أَنَّهُمْ يَسْتَعْبِرُونَ لِحِجَةِ الْجَارِحَةِ اسْمُهَا كَقَوْلِكَ: الْيَمِينُ وَالشَّمَالُ لِحِجَتَيْهِمَا وَنَاحِيَتَيْهِمَا.

قوله: ﴿فِي جَنْبِ﴾^(٧) [الزمر: ٥٦] أَيْ فِي أَمْرِهِ وَحَدِّهِ الَّذِي حَدَّهُ لَنَا، فَاسْتَعْبِرَ ذَلِكَ لِأَمْرِهِ وَنَوَاحِيهِ، أَيْ عَلَى مَا فِي أَوَامِرِهِ وَنَوَاحِيهِ. يُقَالُ: مَا فَعَلْتُ فِي جَنْبِ حَاجَتِي أَيْ فِي أَمْرِهَا، قَالَهُ ابْنُ عَرَفَةَ وَأَنْشَدَ قَوْلَ كَثِيرٍ عَزَّةَ: [مَنْ الْعَطْوِيلُ]

٣٠٣ - أَلَا تَتَّقِينَ اللَّهَ فِي جَنْبِ عَاشِقٍ لَهُ كَيْدٌ حَرَى عَلَيْكَ تَقْطَعُ^(٨)

(١) غريب ابن الجوزي ١٧٤/١ والنهاية ٣٠١/١.

(٢) غريب ابن الجوزي ١٧٤/١ والنهاية ٢٩٩/١.

(٣) دبر الجماجم: بظاهر الكوفة على سبعة فراسخ على طرف البر للسالك إلى البصرة (معجم البلدان ٥٠٣/٢).

(٤) غريب ابن الجوزي ١٧٤/١ والنهاية ٣٠١/١ والحديث قالته بعدما بلغها أنه قال شعراً يلومها فيه.

(٥) هو قول ابن عباس ومجاهد وعكرمة وقناة: ابن كثير ٥٥٧/١.

(٦) هو قول ابن مسعود وعلي: ابن كثير ٥٥٧/١ وأضاف ابن كثير أقوالاً أخرى هي:

قال ابن عباس وجماعة: هو الضعيف. وقال سعيد بن جبير: هو الرقيق الصالح. وقال زيد بن

أسلم: هو جلسك في الحضر ورفيقك في السفر.

(٧) قرأ ابن مسعود وحفصة (في ذكر الله) الكشف ٤٠٤/٣.

(٨) ديوانه ٤٠٩.

وعن الفراء: ﴿ في جنب الله ﴾ أي في قربه وجواره.

وجانب الشيء: جنبه. ومنه قوله تعالى: ﴿ اعْرِضْ وَنَأَى بِجَانِبِهِ ﴾ [الإسراء: ٨٣] كناية عن تكبره نحو: ﴿ ثَانِي عَطْفِهِ ﴾ [الحج: ٩]، ﴿ يَتَنَوَّنْ صُدُورَهُمْ ﴾ [هود: ٥]، ﴿ وَلَا تُصَعِّرْ خَدَّكَ ﴾ [لقمان: ١٨] كله بمعنى التكبر، لأن التكبر يفعل ذلك غالباً.

وقوله: ﴿ دعانا لجنبه ﴾ [يونس: ٢١] يعني مضطجعا لجنبه، ولهذا عطف عليه ﴿ قَاعِدًا أَوْ قَائِمًا ﴾ والمعنى: دعا في سائر أحواله لأن الإنسان لا يخلو حاله عن إحدى هذه الهيات.

وقوله: ﴿ والجار الجنب^(١) ﴾ [النساء: ٣٦] يعني القريب^(٢)، قيل له ذلك لمجانبة من بجواره نسباً ومنزلاً.

يقال: رجل جنب، ورجال جنب، وامرأة جنب، وهما جنبان، والمطابقة قليلة. وكذلك الجنب من الجنابة الموجبة للفعل يستوي فيها الواحد وغيره. قال تعالى: ﴿ وَإِنْ كُنْتُمْ جُنُبًا ﴾ [المائدة: ٦] سمي بذلك لبعده من مكان الصلاة. يقال: جنب وأجنب، ويقال: رجل جنب أي غريب، وجانب أيضاً، وجمعه جناب كراكب وركاب.

والجنب: البعد في الأصل، فأطلق على الأناسي إطلاق المصادر عليها نحو: رجل عدل، وفيه مذاهب للناس بيناه غير مرة. قوله: ﴿ فَبَصُرْتُ بِهِ عَنْ جُنْبٍ ﴾ [القصاص: ١١] أي عن بعد. والجنابة: البعد أيضاً. ومنه قول علقمة بن عبد: [من الطويل]

٣٠٤ - فَلَا تَحْرَمْنِي نَائِلًا عَنْ جَنَابِهِ فَإِنِّي أَمْرٌ وَسَطُ الْقِيَابِ غَرِيبٌ^(٣)

وجنب الرجل جنابة: إذا احتلم. وسار جنبه وجنبته وجنابته وجنابته. وجنبته: أصبت جنبه، نحو كبدته. وجنب: اشتكى جنبه، نحو: فُجِدَ وكُجِدَ. قيل: وبني الفعل من

(١) قرأ عامر والمفضل والمطوعي (الجنب) السبعة ٢٣٣ والإتحاف ١٩٠.

(٢) قال ابن عباس: هو الذي ليس بينك وبينه قرابة. وقال نوف البكالي: يعني اليهودي والتصرياني وقال مجاهد: يعني الرفيق في السفر وانظر ابن كثير ٥٠٦/١.

(٣) الشاعر هو علقمة الفحل والبيت في ديوانه ٤٨ والمفضليات ٣٩٤ أي: لا تحرمني بعد غربة وبعد عن ديار. وعن: بمعنى بعد.

الجنَّب على وجهين: أحدهما: الذهابُ عن ناحيته، والثاني: الذهابُ إليه. فمن الأول: ﴿وَالَّذِينَ اجْتَنَبُوا الطَّاغُوتَ﴾ [الزمر: ١٧] ﴿فَاجْتَنِبُوا لِمَلِكُمْ تَقْلَحُونَ﴾ [المائدة: ٩٠] أي اتركوه، وهو أبلغ منه، لأنَّ معنى «اجتنبوه» اتركوا ناحيته وابتعدوا عنها. وهذا أبلغ من قولك: اتركوه. ومثله في المعنى: لا أرىكَ ها هنا؛ نهاءً عن قربان مكان الرؤيا فهو أبلغ من قوله: لا تجشني.

وقوله: «فلا تحرمني نائلاً عن جنابة»، أي بُعد، وقوله تعالى: ﴿وَاجْتَنِبِي﴾^(١) وني ﴿[إبراهيم: ٣٥] أي أبعدني، من جنبتَه عن كذا أي أبعدته. قال الراغب^(٢): وقيل: هو من جنبتَ الفرس، كأنما سأل أن يقوده عن جانب الشوك بالطاف منه وأسباب خفية. والجنَّب: الرُّوحُ في الرُّجُلين عن الأخرى خَلْقَةً. والريحُ الجنوب: يُحتمل أن تكون سُميت بذلك لمجيئها من جنَّب الكعبة، أو لذهابها عنه لوجود المعنيين فيها. وجنَّبَ الريحُ: هُبَّتْ جنوباً. وجنَّبَ زيدا: أصابته الجنوب. وأجنَّب: دَخَلَ فيها. ومصحابة مَجْنُوبَةٌ: هُبَّتْ عليها. وجنَّبَ فلانٌ خيراً أو شراً إلا أنه متى أطلق لا يكون إلا عن الخير. ويقال ذلك في الخير والدُّعاء. وجنَّبَ الحائطَ وجانبه: ناحيته.

ج ن ح :

قوله تعالى: ﴿وَإِنْ جَنَحُوا لِلسَّلْمِ﴾ [الأنفال: ٦١] أي مالوا ﴿فَاجْتَنَحْ﴾^(٣) لها ﴿أي ملّ. وأصله من: جَنَحَتِ السفينةُ أي مالتْ بأحد جانبيها، وجانباها: جناحاها. وأصلُ هذا من جناح الطائر؛ قال تعالى: ﴿وَلَا طَائِرُ يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ﴾ [الأنعام: ٣٨]. وجَنَحَتِ الطائرُ: أصبَتْ جناحه، ثم عُبرَ عن جانبي الشيء بجناحيه؛ فقليل^(٤): جَنَاحَا الإنسانَ ليدنيه، كما قيل لجناحي الطائر يداؤه على الاستعارة فيهما. وجناحا السفينة، وجناحا الوادي، وجناحا المسكر.

(١) قرأ الجحدري وعيسى والتفقي وعيسى الههجاج (وأجنيبي) المحتسب ٣٦٣/١ ومعاني الفراء ٧٨/٢.

(٢) المفردات ٢٠٦.

(٣) قرأ الأنشب العقيلي (فاجتنح) المحتسب ٢٨٠/١.

(٤) المفردات ٢٠٦.

وقوله: ﴿وَاضْمُمْ يَدَكَ إِلَى جَنَاحِكَ﴾ [طه: ٢٢] أي ما بين إبطيك وعضدك.
 وقوله: ﴿وَاخْفُضْ لَهُمْ جَنَاحَ الذَّلِّ﴾ [الإسراء: ٢٤]، استعارة بديعة، وذلك أنه لما كان
 الذل ضربين؛ ضرب يرفع الإنسان وضرب يضعه، وكان المقصود في هذا المكان جهة
 الرفع قيل جناح الذل، كانه قيل: استعمل الذل الذي يرفعك عند الله من أجل الرحمة أو
 من أجل رحمتك لهما. وجنح البعير في سيره: أسرع، كأنهم تصوروا له جناحين.

وجنح الليل: أقبل بظلامه، والجنح قطعة من الليل مظلمة. والجناح: الإنم، وأصله
 ما يميل بك عن الحق. ومنه الجوانح: وهي عظام الصدر المتصلة رؤوسها في وسط
 الزور، والواحدة جناحة سُميت بذلك لميلانها. وعصا الرجل تُسمى بالجناح لاستعانتها
 بها؛ وبها فسر الفراء ﴿وَاضْمُمْ إِلَيْكَ جَنَاحَكَ﴾ [القصص: ٣٢]، قال: عصاك^(١)، ولذلك
 كنت العرب عن القوة والثروة بالجناح؛ قالوا: طال جناح فلان، لمن أثرى. وقص جناحه
 لمن افتقر؛ استعارة من الطائر المقصوص.

ج ن د:

الجند: العسكر المعد للقتال اعتباراً بالجند؛ وهي الأرض الغليظة الكثيرة الأحجار.
 ثم قيل لكل مجتمع: جند. ويجمع على اجناد وجنود. قال: ﴿مَا يَعْلَمُ جُنُودَ رَبِّكَ إِلَّا
 هُوَ﴾ [المائدة: ٣١] أي خلأته التي إن أراد أن يهلك بها من شاء أهلكته.
 وقوله: ﴿وَمَا أَنزَلْنَا عَلَى قَوْمِهِ مِنْ بَعْدِهِ مِنْ جُنْدٍ﴾ [يس: ٢٨] أي أن صيحة الملك
 قد أهلكتهم، فلم يحتاج معها إلى إنزال جند.

وقوله: ﴿إِذْ جَاءَتْكُمْ جُنُودٌ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحاً وَجُنُوداً﴾ لم تزوها
 [الأحزاب: ٩]؛ الجنود الأولى هم الكفار، والثانية الملائكة. وهذا يدل على عظيم قدر
 نبينا ﷺ إذ كان ربنا يهلك أهل القرى بصيحة ملك واحد، وينصر رسوله بالآلاف من
 الملائكة، فيهم ذلك الملك الذي كان يهلك بصيحته القرى، وهو جبريل، اعتناء بشأنه
 ﷺ.

(١) في معاني الفراء ٣٠٦/٢ يريد عصاه في هذا الموضع. والجناح في الموضع الآخر [أي قوله:
 يدك إلى جناحك] ما بين أسفل المضد إلى الرفع وهو الإبط.

(٢) قرأ الحسن (جنوداً).

وقوله ﷺ «الأرواحُ جنودٌ مجنّدة»^(١) أي مجتمعة، نحو قناطرٍ مُقنطرة، وألوفٍ مؤلفة يُقصدُ به التكثيرُ.

ج ن ف:

الجنفُ: الميلُ في الحكم. ومنه: ﴿فَمِنْ خَافَ مِنْ مُوسَىٰ جَنَفًا﴾^(٢) [البقرة: ١٨٢] أي ميلاً ظاهراً وقوله: ﴿غَيْرِ مُتَجَانِفٍ﴾^(٣) [المائدة: ٣] أي غيرٍ مائلٍ إليه بفعلٍ منه. يقال: جنفَ عليُّ يَجنِفُ جنفًا فهو جَنِفٌ. وفي الحديث: «إِنَّا نَرُدُّ مِنْ جَنَفٍ الظالمِ مثلما نَرُدُّ مِنْ جَنَفِ الْمُوسَى»^(٤).

وعن عمر رضي الله عنه: «ما تُجَانِفُنَا»^(٥).

وقيل: الجنفُ: الجورُ، وهو في معنى الميلِ أيضاً.

ج ن ن:

قوله تعالى: ﴿جَنَّاتٍ﴾ [البقرة: ٢٥] و﴿جَنَّةٍ﴾ [البقرة: ٣٥]. الجنة: قيل: هي في الأصل البستانُ ذو الشجرِ السائرِ بأشجاره الأرضِ. وقد يُطلقُ على الأشجارِ نفسها جنةً. وأنشد لزهير: [من البسيط]

٣٠٥ - كَانَ عَيْنِي فِي غَرْبِي مُقْتَلَةً مِنْ التَّوَاضِعِ تَسْقِي جَنَّةً سَحْقًا^(٦)

سُمي بذلك لسترهِ الأرضَ وَمَنْ يَدْخُلُ فِيهِ. وكيفما دارتْ هذه المادةُ دلتْ على السُّرِّ. ومنه الجنُّ: لاستتارِهِم عن العيونِ، لذلك سُمي مُقابلُهُم بالإنسِ لأنَّهُم يُؤَسِّرُونَ يُبَصِّرُونَ.

وقوله: ﴿وَخُلِقَ الْجَانُّ﴾ [الرحمن: ١٥]، قيل: هو أبو الجنِّ كما آدم عليه السلام

(١) غريب ابن الجوزي ١٧٦/١ ومسنَد أحمد ٢٩٥/٢ والنهاية ٣٠٥/١ وفي الغريبين ٤١٠/١ والبخاري في الأنبياء ٣١٥٨.

(٢) قرأ علي (حقيقاً) البحر المحيط ٢٤/٢ والقرطبي ٢٧٠/٢.

(٣) قرأ النخعي وابن وثاب وأبو عبد الرحمن (مُتَجَنِّفٍ) المحتسب ٢٠٧/١ والبحر المحيط ٤٢٧/٣.

(٤) النهاية ٣٠٧/١ وغريب ابن الجوزي ١٧٧/١.

(٥) النهاية ٣٠٧/١ وغريب ابن الجوزي ١٧٧/١.

(٦) ديوانه ٤١.

أبو الإنسان. وقوله: ﴿أَمْ يَقُولُونَ بِهِ جِنَّةٌ﴾ [المؤمنون: ٧٠] أي جنونٌ لانه يسترُّ العقل. وقوله: ﴿مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ﴾ [الناس: ٦] هم الجن. وكذلك ﴿يَجْعَلُوا بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْجِنَّةِ نَسَبًا﴾ [الصفات: ١٥٨].

والمجنَّة والمجنُّ: الترسُّ لسترٍ حمله. وقوله: ﴿أَجَنَّةٌ فِي بُطُونٍ أَمْهَاكُمُ﴾ [التجم: ٣٢] جمعُ جَنِينٍ وهو ما في البطنِ لاستتاره في الرحم. وكذلك قَالَ تعالى: ﴿فِي ظُلُمَاتٍ ثَلَاثٍ﴾ [الزمر: ٦] قِيلَ: ظُلْمَةُ الرَّحِمِ، وظُلْمَةُ الْبَطْنِ، وظُلْمَةُ الْمَشِيمَةِ.

وَالجَنَانُ: القلبُ لاستتاره بالصدر. وقوله: ﴿اتَّخَذُوا أَيْمَانَهُمْ جُنَّةً﴾ [المجادلة: ١٦] أي جعلوها وقايةً لهم كما يَتَّقَى بالترس، ومنه: أَجَنَّةُ اللَّيْلِ. وجَنَّةُ أَي سِتْرُهُ بظلمته، قال تعالى: ﴿فَلَمَّا جَنَّ عَلَيْهِ اللَّيْلُ﴾ [الأنعام: ٧٦]. يقال: جَنَّهُ وَأَجَنَّهُ وَجَنَّ عَلَيْهِ، فَجَنَّهُ: سَتَرَهُ، وَأَجَنَّهُ: جَعَلَ لَهُ مَا يَجَنُّهُ، كَقَوْلِكَ: سَتَيْتُهُ وَأَسْتَيْتُهُ، وَقَبْرَتُهُ وَأَقْبَرْتُهُ. وَجَنَّ عَلَيْهِ: سَتَرَهُ عَلَيْهِ.

وقوله: ﴿جَنَاتٍ﴾ [الكهف: ١٠٧] قال ابنُ عباس^(١): إِنَّمَا خَصَّصَهَا لِأَنْهَا سَبَعُ: جَنَّةُ الْفِرْدَوْسِ، وَجَنَّةُ عَدْنٍ، وَجَنَّةُ النَّعِيمِ، وَدَارُ السَّلَامِ، وَدَارُ الْخُلْدِ، وَجَنَّةُ الْمَاوَى، وَعُلْيُون. وَسُمِّيَتْ الْجَنَّةُ فِي الْآخِرَةِ جَنَّةً إِمَّا تَشْبِيهَا بِجَنَّةِ الْأَرْضِ وَإِنْ كَانَ بَيْنَهُمَا بَوْنٌ وَإِمَّا لَسِتَرِهَا عَنَّا نَعْمَهَا الْمَشَارِ إِلَىهَا بِقَوْلِهِ: ﴿فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُمُ﴾ [السجدة: ١٧]

وَالجَنِينُ: الْوَلَدُ مَا دَامَ فِي الْبَطْنِ؛ فَعِيلٌ بِمَعْنَى مَفْعُول. وَالْجَنِينُ: الْقَبْرُ فَعِيلٌ بِمَعْنَى فَاعِلٍ. وَالْجَنُّ يُقَالُ عَلَى وَجْهَيْنِ؛ أَحَدُهُمَا لِلرُّوحَانِيِّينَ الْمُسْتَتَرَّةِ عَنِ الْحَوَاسِ كُلِّهَا بِإِزَاءِ الْإِنْسِي، فَعَلِيَ هَذَا يَشْمَلُ الْمَلَائِكَةَ وَالشَّيَاطِينَ؛ فَكُلُّ مُلْكٍ جَنٌّ، وَلَيْسَ كُلُّ جَنٍّ مُلْكًا^(٢). قِيلَ: لِلْجَنِّ بَعْضُ الرُّوحَانِيِّينَ، وَذَلِكَ أَنَّ الرُّوحَانِيِّينَ ثَلَاثَةٌ أَجْنَاسُ: أَحْيَاءٌ مُحَضُّ وَهُمْ الْمَلَائِكَةُ، وَأَشْرَارٌ مُحَضُّ وَهُمْ الشَّيَاطِينُ، وَأَوْسَاطٌ وَهُمْ الْأَخْيَارُ وَالْأَشْرَارُ. وَيَدُلُّ عَلَيْهِ قَوْلُهُ تَعَالَى ﴿قُلْ أَوْحِيَ إِلَيَّ أَنَّهُ اسْتَمَعَ﴾ [الجن: ١] إِلَى قَوْلِهِ: ﴿وَأَنَا مِنَّا الْمُسْلِمُونَ وَمِنَّا الْقَاسِطُونَ﴾ [الجن: ١٤]، وَعَلَى هَذَا فَقَوْلُهُ: ﴿فَسَجَدَ الْمَلَائِكَةُ كُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ إِلَّا

(١) المفردات ٢٠٤.

(٢) المؤلف ينقل من المفردات ٢٠٤، وقد أسقط قول الراغب [وعلى هذا قال أبو صالح: الملائكة كلها جن].

إِبْلِيسَ ﴿ [الحجر: ٣٠-٣١] فإِبْلِيسُ استثناءٌ مُنْقَطِعٌ لَأَنَّهُ مِنَ الْجِنِّ، وَقِيلَ: مُتَّصِلٌ. وَلَهُ مَوْضِعٌ غَيْرُ هَذَا.

وَيَقَالُ: جُنُّ فُلَانٍ، عَلَى صِيغَةِ مَا لَمْ يُسَمَّ فَاعِلُهُ. وَمَعْنَى جُنُّ أَصَابَهُ جُنٌّ، أَوْ أَصِيبَ جَنَانُهُ وَهُوَ عَقْلُهُ، تَعْيِيرًا عَنْهُ بِالْقَلْبِ. وَقَوْلُهُ: ﴿مُعْلَمٌ مَجْنُونٌ﴾ [الدخان: ١٤] أَيُّ عَنْ تَعْلَمُهُ. وَالْجَانُّ: أَبُو الْجِنِّ كَمَا تَقْدُمُ. وَقِيلَ: نَوْعٌ مِنَ الْجِنِّ.

وَالْجَانُّ أَيْضًا: الْحَيَاتُ الْخَفَافُ، هُوَ عِنْدِي إِنَّمَا سُمِّيَتْ بِذَلِكَ تَشْبِيهًا بِالْجَانِّ لِحَفَظَتِهَا وَسُرْعَةِ انْقِلَابِهَا، وَجَسَمُهَا جَنَانٌ، وَفِي حَدِيثٍ كَشَّحَ زَمْرَمٌ قَالَ الْعَبَّاسُ: «يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ فِيهَا جَنَانًا كَثِيرًا»^(١). وَفِي آخَرٍ: «نَهَى عَنْ قَتْلِ الْجَنَانِ»^(٢) الَّتِي تَكُونُ فِي الْبَيْتِ، وَجَمْعُ فَاعِلٍ عَلَى فِعْلَانٍ غَرِيبٌ. وَقَالَ ابْنُ عَرَفَةَ: الْجَانُّ: الْحَيَّةُ الصَّغِيرَةُ. وَقَدْ تَقَدَّمَ الْجَوَابُ عَنْ عَصَا مُوسَى كَيْفَ وَصِفَتْ تَارَةً بِالْثَعْبَانِ؛ وَهُوَ الْعَظِيمُ مِنَ الْحَيَاتِ، وَتَارَةُ بِالْجَانِّ وَهُوَ الصَّغِيرُ، وَفِي مَادَّةِ «ث. ع. ب.» وَقَدْ ذَكَرَهُ الْهَرَوِيُّ هُنَا.

ج ن ي:

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَجَنِّي﴾^(٣) الْجَنَّتَيْنِ دَانَ ﴿ [الرحمن: ٥٤]؛ الْمُجْتَنَى مِنْ ثَمَرِهِمَا قَرِيبٌ. فَالْجَنَى مُصَدَّرٌ وَاقِعٌ مَوْضِعَ الْمَفْعُولِ. وَقِيلَ: هُوَ فَعْلٌ بِمَعْنَى مَفْعُولٍ كَالْقَبْضِ وَالنَّقْضِ. وَالْجَنَى وَالْجَنَى: الْمُجْتَنَى، هُوَ الثَّمَرُ أَوْ الْعَمَلُ، وَكَثُرَ مَا يُقَالُ ذَلِكَ فِي الثَّمَرِ إِذَا كَانَ خَضًا، كَقَوْلِهِ: ﴿رُطْبًا جَنِيًّا﴾^(٤) [مريم: ٢٥]. يُقَالُ: جَنَيْتُ الثَّمَرَةَ وَاجْتَنَيْتُهَا وَأَجْنَيْتُ الشَّجَرَةَ: أَدْرَكْتُ ثَمَارَهَا. وَحَقِيقَتُهُ: صَارَتْ ذَاتُ جَنَى. وَاسْتَعْيِرَ مِنْ ذَلِكَ: جَنَى عَلَى فُلَانٍ: إِذَا أَصَابَهُ بَشَرٌ. وَعَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: [مَنْ الرِّجْزُ]

٣٠٦ - هَذَا جَنَائِي وَخِيَارُهُ فِيهِ إِذْ كُلُّ جَانٍ يَدُهُ إِلَى فِيهِ^(٥)

(١) غَرِيبُ ابْنِ الْجَوْزِيِّ ١٧٨/١ وَالْفَرِهَيْنِ ٤١٣/١ وَالنَّهْأَةِ ٣٠٨/١.

(٢) غَرِيبُ ابْنِ الْجَوْزِيِّ ١٧٨/١ وَالنَّهْأَةِ ٣٠٨/١ وَالْبَخَارِيِّ ٣١٣٥.

(٣) قَرَأَ عِيسَى (وَجَنِّي) الْبَحْرُ الْمَحِيطُ ١٩٧/٨ وَتُرْتِلْتُ (وَجَنِّي) الْقُرْطُبِيُّ ١٨٠/١٧.

(٤) قَرَأَ طَلْحَةُ بْنُ سَلَمَانَ (جَنِيًّا) الْمَحْتَسِبُ ٤١/٢ وَالْبَحْرُ الْمَحِيطُ ١٨٥/٦.

(٥) الْبَيْتُ فِي مَعْجَمِ الشُّعْرَاءِ ١١ لِعَمْرِو بْنِ عَدِيٍّ وَهُوَ فِي الْفَرِهَيْنِ ٤١٣/١ وَغَرِيبُ ابْنِ الْجَوْزِيِّ ١٧٨/١.

وَالنَّهْأَةِ ٣٠٩/١ لِعَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ.

بمعنى أنه رضي الله عنه لم يلتزم شيعاً من قِيء المسلمين . وأصل المثل لعمر بن
أخت جذيمة، وذلك أنه خرج يَجْتَنِي الكمأة مع رفقته، فجعل كلٌّ منهما إذا وجدَ طيباً
أكله وإذا وجدَ هوَ الطيبَ جناه في كعبه لخاله جذيمة . فلما قالها أرسلها مثلاً من أثر
صاحبهِ بخير ما عنده .

وفي بعض الأحاديث : «أهدي إليه أجر زُغَب»^(١)؛ أجر : جمع جنى، والأصلُ
أجنى على فعل، كما يُجمع عصاً على أعص، والأصل : أعصو، فقلِّبوا الضمة في أجنى
كسرة لتصح الياء، ثم اعتلَّ إعلال قاضٍ والإشارة بذلك إلى القثاء؛ سَمَاهُ جنى لكونه غصناً،
والمشهورُ في رواية هذا «أجر»^(٢) بالراء جمع جرير وهو القثاء .

فصل الجيم والهاء

ج ه د :

قوله تعالى : ﴿وجاهدوا في الله حقَّ جهادِهِ﴾ [الحج : ٧٨]

الجهادُ : است فراغُ الوسع والطاقة في مُدافعةِ العدو . وهو ثلاثة أنواع : جهادُ العدو
ظاهراً، وهو الغزو لقتال الكفار لتكون كلمة الله هي العليا . وجهادُ المُلحدِين بالحُججِ
الواضحة . وجهادُ العدو باطناً، وهو جهادُ النفس وجهادُ الشيطان وهو أصعبُ الجهاد .

وفي الحديث : «رَجَعْنَا مِنَ الْجِهَادِ الْأَصْغَرِ إِلَى الْجِهَادِ الْأَكْبَرِ»^(٣) ؛ يعني مجاهدةَ
النفس والشياطين، وهو عَمَلُهُ وإن كان آمناً من ذلك لأنه معصوم لكن عَلمْنَا ذلك، وصدقَ
عليه الصلاة والسلام؛ فإنَّ مراجعةَ النفس ومقابلتها أصعبُ من قتالِ أفتك الرجال . وهذا أمرٌ
محسوسٌ نجدُهُ من أنفسنا، فإنَّ الأعمالَ البدنيةَ أهونُ من الأعمالِ القلبية، ولذلك نجدُ
الناسَ يُعالجون الصنائعَ الشاقة، ولا يعالجُ العلمُ منهم إلا القليلُ لأنه أمرٌ قَلْبِي .

(١) النهاية ٣١٠/١ ويقول ابن الأثير «هكذا جاء في بعض الروايات ، والمشهور «أجر» بالراء . وانظر
الهامش التالي .

(٢) في غريب ابن الجوزي ١٢/١ أتتبه بأجر . قال ابن قتيبة : هو جمع جر، يجمع أيضاً جر، وجر
القثاء والزمان : صغاره .

(٣) كشف الخفاء ٥١١/١ . وانظر المفردات للراغب ٨٣٣ .

وقوله تعالى: ﴿لَا يَجِدُونَ إِلَّا جُهْدَهُمْ﴾ [التوبة: ٧٩]. الجُهدُ: الطاقةُ والمشقةُ، وقُرئ بالفتح^(١)، فقول: هما لغتان كالقُرء والقُرء. وقيل: بالضم الوُسْعُ وبالفتح المشقةُ. وقال الشعبي: الجُهدُ بالضم بمعنى القوت. والجُهدُ بالفتح في العمل. وقال ابن عرفة: هو بالضم الوُسْعُ والطاقةُ، وبالفتح: المبالغةُ والغايةُ. ومنه: ﴿وَاقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ﴾ [النور: ٥٣] أي بالقوا في اليمين واجهدوا فيها بمعنى أنهم أجهدوا فيها أن يأتوا بها على أبلغ ما في وسعهم وطاقتهم. والاجتهادُ افتعالٌ من ذلك وهو أخذُ النفسِ ببذلِ الطاقةِ وتحملِ المشقةِ. يقال: جَهِدْتُ رأيي واجتهدتُ فيه: اتعبتهُ بالفكرِ والتأملِ.

والجُهدُ: الهُزالُ. وفي حديث أم معبد: «شاةٌ خَلَفَها الجُهدُ»^(٢) أي هزأها. ومنه جُهد الرجلُ فهو مجهودٌ. وعن الحسن: «لا يُجهِدُ الرجلُ ماله»^(٣) أي لا يبذره حتى يسألَ غيره. وفي الحديث: «نزلَ بأرضِ جهادٍ»^(٤) أي لا نباتَ بها وهي الجُرُزُ.

ج ه ر:

الجَهرُ: الظاهرُ المكشوفُ ضدَّ السرِّ. يقال: جَهِرْتُ الشيءَ: كَشَفْتُهُ. وهو من قولهم: وجَّهَ جهيراً أي ظاهرَ الرُضاءِ. وجَهرتُ وأجهرتُ بمعنى. وقوله: ﴿أَرَأَى اللَّهُ جَهْرَةَ﴾ [النساء: ١٥٣] أي عياناً غيرَ مُحْتَجِبٍ، قالوه لجهلهم بصفاته العلى أو تَعَتُّاً في الكفرِ.

وجَهرتُ البشرَ واجتَهرتُها: اظهرتُ ماءها. والجهيرُ: يقالُ لظهورِ الشيءِ بإفراطٍ حاسَّةٍ البصرِ أو حاسَّةٍ السمعِ، من الأولِ ﴿أَرَأَى اللَّهُ جَهْرَةَ﴾ ﴿حَتَّى نَرَى اللَّهَ جَهْرَةً﴾^(٥) [البقرة: ٥٥] وروايته جهاراً. ومن الثاني: ﴿ثُمَّ إِنِّي دَعَوْتُهُمْ جِهَاراً﴾ [نوح: ٨]، وقوله: ﴿سَوَاءٌ مِنْكُمْ مَنْ أَسْرَأَ الْقَوْلَ وَمَنْ جَهِرَ بِهِ﴾ [الرعد: ١٠] ﴿وَأَسِرُوا قَوْلَكُمْ أَوْ اجْهَرُوا بِهِ﴾ [الملك: ١٣] ﴿وَلَا تَجْهَرْ بِصَلَاتِكَ وَلَا تُخَافِتْ بِهَا﴾ [الإسراء: ١١٠] ﴿وَلَا تَجْهَرُوا لَهُ

(١) قراها بالفتح (جَهْدَهُم) الأخرج ومجاهد وعطاء، مختصر ابن خالويه ٥٤. وفي البحر المحيط ٧٥/٥ قراها ابن هرمز.

(٢) غريب ابن الجوزي ١٨١/١ والنهاية ٣٢٠/١ وهو من حديث الهجرة.

(٣) غريب ابن الجوزي ١٨٢/١ والنهاية ٣٢٠/١ ونسمة الحديث ٥ ثم يقعد يسأل الناس ٥.

(٤) غريب ابن الجوزي ١٨٢/١ والنهاية ٣٢٠/١.

(٥) قرأ ابن عباس وسهل بن شعيب وحيد بن قيس (جَهْرَةً) المحاسب ٨٤/١ والبحر المحيط ٢١١/١.

بالقول كجهر بعضهم لبعض ﴿[الحجرات: ٢]﴾. ورجلٌ جهوريُّ الصوتِ وجهيرُهُ أي رفيعُ الصوتِ عاليه.

والجوهْرُ: فوعلٌ، من الجهر المحسوس بالبصر لظهوره بإشراقه وتلائي ضوئه. والجوهْرُ في عُرف المتكلمين: المقابل للعرض من ذلك لظهوره للحاسة. وقيل: الجوهْرُ: ما إذا بطل بطل محموله^(١).

وجهرتُ الجيشَ واجتهرتهم: إذا نظرتهم، فكثروا في عينك. ومنه وصف عليُّ رسولَ الله ﷺ: «مَنْ رَأَاهُ جَهْرُهُ»^(٢) أي عظم عنده. ومنه الجَهْرَةُ وهي حسنُ المنظر. قال القطامي: [من الطويل]

٣٠٧ - شَبَّكَ إِذْ أَبْصَرْتُ جَهْرَكَ سَيِّئاً

وما غيَّبَ الأقسامُ تابِعةَ الجَهرِ^(٣)

وقوله: ﴿بَفَتْةٍ أَوْ جَهْرَةٍ﴾^(٤) [الأنعام: ٤٧] أي يأتهم العذاب مفاجأة من حيث لا يروونه ولا يشاهدونه.

ج ه ز :

الجَهَّازُ: ما يُعدُّ من متاع ونحوه. والتجهيزُ: بعثُ ذلك، أو حملُه. وعليه قوله تعالى: ﴿وَلَمَّا جَهَّزَهُمْ بِجَهَّازِهِمْ﴾ [يوسف: ٥٩]، وقُرئ بالكسر^(٥). وجَهِيْزَةٌ: امرأةٌ مُحَمَّمةٌ^(٦)، ثم قيل لكلِّ مَنْ تُرْضَعُ ولَدٌ غيرها جهيزَةٌ لذلك. وضربَ البعيرُ بجهازه: إذا ألقى متاعه في رحله فنقَر. وجهازُ العروس: أثاثُ البيتِ ومتاعه.

ج ه ل :

الجهْلُ: ضدُّ العلم، والعلمُ: تصوُّر الشيء بما هو عليه، أو تصديقٌ لذلك، والجهْلُ يقابله. وقيل: العلمُ ضروريٌّ فلا يحُدُّ، وقيل: كَسْبِيٌّ. والجهْلُ ضربان: بسيطٌ ومركبٌ،

(١) انظر تعريف الجوهْر في تعريفات الجرجاني ٨٣.

(٢) غريب ابن الجوزي ١٨٢/١ والنهاية ٣٢٠/١.

(٣) ديوانه ٧٣ واللسان والتاج (جهر).

(٤) قرئت (جَهْرَةٌ) الكشف ١٤/٢.

(٥) قرئت (بجهازهم) الكشف ٢٣٠/٢ والبحر المحيط ٣٢١/٥ دون تعيين قارئ.

(٦) يقصد المثل (أحمق من جهيزة). وذكره الميداني في مجمع الأمثال ٢١٨/١ وقال «هي ثم -

وأقبحهما الثاني لأن صاحبه يجهل ويجهل أنه يجهل. وقد قسمه بعضهم^(١) إلى ثلاثة أقسام: الأول خلل النفس من العلم وهذا هو الأصل. ولذلك جعله بعض المتكلمين معنى مقتضياً للأفعال الخارجة على النظام، كما جعل العلم معنى مقتضياً للأفعال الخارجة من النظام^(٢). والثاني اعتقاد الشيء على خلاف ما هو عليه. والثالث فعل الشيء خلاف ما حقه أن يفعل سواء اعتقده صحيحاً أو فاسداً، كمن ترك الصلاة. وإذا أطلق الجهل فأكثر ما يراد به الذم، وقد لا يراد بهذا المعنى كقوله: ﴿يحسبهم الجاهل أغنياء من التعفف﴾ [البقرة: ٢٧٣] يراد الجاهل بأحوالهم.

واستجهلت الريح الغضا أي استخففته فحررته، فكان الجهل حقه العلم كالسفه. والمجهل: الأرض التي لا مثار بها. قال: [من الطويل]

٣٠٨ - غدت من عليه بعد ما تم ظمؤها

تصل وعن فيض بزياء مجهل^(٣)

والمجهل: أيضاً الأمر والخصلة الحاملة للإنسان على اعتقاد الشيء بخلاف ما هو عليه. وقد يطلق الجهل على مجازاته للمقابلة، كقوله: [من الوافر]

٣٠٩ - ألا لا يجهل أحد علينا فتجهل فوق جهل الجاهلينا^(٤)

وفي الحديث: «أنه عليه الصلاة والسلام أخذ أحد ابنيه وقال: إنكم لتجهلون وتجهنون وتبخلون»^(٥) يعني عليه الصلاة والسلام مثل قول العرب: الولد مجهلة مجننة

عشيب الحروري ومن حسمها أنها لما حملت شبهاً فأنقلت قالت لأحائها: إن في بطني شيئاً ينقر فتشرون عنها هذه الكلمة، فحسمت. وانظر المستقصى ٧٧/١ وجمهرة الأمثال ٣٤٢/١ وفصل المقال ٤١٧. وثمة مثل آخر ورد في المستقصى ١٩٧/٢ ومجمع الأمثال ٩١/٢ وهو قطعت جهيزة قول كل خطيب. يضرب لمن يقطع ما هم فيه بحماسة يائي بها.

(١) المفردات ٢٠٩.

(٢) المفردات ٢٠٩. للأفعال الجارية على النظام.

(٣) البيت لمزاحم العقيلي في الأزهية ١٩٤، واستشهد به المؤلف على مجيء (على) بمعنى فوق والبيت أيضاً في الحيوان ٤١٨/٤ والخزانة ٢٥٣/٤ (بولاق) والمخصص ٥٧/١٤ واللسان (صلل) وانظر أخباره في الأغاني ٩٧/١٩.

(٤) البيت لعمر بن كلثوم في معلقته. شرح المعلقات العشر ٢١٣.

(٥) غريب ابن الجوزي ١٨٢/١ والنهاية ٣٢٢/١.

مَبْخَلَةً؛ يَعْنُونَ أَنَّهُ يُجَبِّنُ عَنْ حَضُورِ الْحَرْبِ، وَيَجْعَلُ الرَّجُلَ بَخِيلًا بِمَالِهِ، وَيَجْهَلُونَ مَا كَانَ يَعْلَمُهُ خَاطِرُهُ بِمَعِيشَتِهِمْ.

وفي الحديث: «إِنَّ مِنَ الْعِلْمِ جَهْلًا»^(١) معناه أَنَّ الْعَالِمَ يَكْلُفُ مَا لَا يَعْلَمُهُ فَيَجْهَلُهُ ذَلِكَ. وَقَالَ الْجَوْهَرِيُّ^(٢): هُوَ أَنْ يَتَعَلَّمَ مَا لَا يَحْتَاجُ إِلَيْهِ كَالْكَلَامِ وَالنَّجْوَى وَكُتُبِ الْأَوَائِلِ. وَجْهَلْتُهُ أَيَّ لَمْ أَعْرِفْهُ. وَجْهَلْتُهُ بِالتَّشْدِيدِ: نَسِيتُهُ إِلَيْهِ. وَاسْتَجْهَلْتُهُ: وَجَدْتُهُ جَاهِلًا. وَأَجْهَلْتُهُ: جَعَلْتُهُ جَاهِلًا. وَاسْتَجْهَلْتُهُ: حَمَلْتُهُ عَلَى الْجَهْلِ أَيْضًا. وَمِثْلُهُ اسْتَعْجَلَ أَيَّ حَمَلَهُ عَلَى الْعَجَلَةِ. كَقَوْلِ الْقِطَامِيِّ: [مَنْ الْبَسِيطُ]

٣١٠ - فَاسْتَعْجَلُونَا وَكَانُوا مِنْ صَحَابَتِنَا كَمَا تَعَجَّلَ قُرَاطٌ لِزُورَادٍ^(٣) وَمَنْ: اسْتَجْهَلْتَ الرِّيحُ الْقَصْبَةَ، كَانَتْهَا حَمَلَتْهَا عَلَى الْجَهْلِ، وَهُوَ الْحَرَكَةُ كَمَا تَقْدُمُ.

ج ه ن:

جَهَنَّمَ أَعَادْنَا اللَّهُ مِنْهَا: اسْمٌ لِنَارِ اللَّهِ الْمَوْقُودَةِ. قَالَ بَعْضُهُمْ: هِيَ فَارَسِيَّةٌ مَعْرُوفَةٌ، وَأَصْلُهَا جَهَنَامٌ، وَأَكْثَرُ النُّحَوِينِ عَلَى ذَلِكَ، كَمَا نَقَلَهُ الرَّاعِبِيُّ^(٤). فَعَلَى هَذَا مَنَعَ صَرْفَهَا لِلْعِلْمِيَّةِ، وَمَا قَالَهُ غَيْرُ مَشْهُورٍ فِي النُّقْلِ، بَلِ الْمَشْهُورُ عِنْدَهُمْ أَنَّهَا عَرَبِيَّةٌ، وَأَنَّ مَنَعَهَا لِلْعِلْمِيَّةِ وَالتَّائِيثِ. وَحَكِيَ قُطْرُبٌ عَنْ رُؤْيَةٍ^(٥): رَكِيَّةٌ جَهَنَامٌ أَيَّ بَعِيدَةُ الْقَعْرِ، وَاشْتِقَاقُ جَهَنَّمَ مِنْ ذَلِكَ لِبَعْدِ قَعْرِهَا^(٦). وَفِيهَا لَفْتَانٌ: يَفْتَحُ الْفَاءُ وَالْمِيمُ وَهُوَ الْمَشْهُورُ وَبِكُسْرِهِمَا جَمِيعًا. وَقِيلَ: هَلْ هِيَ اسْمٌ لَجَمِيعِ نَارِ الطَّبَقَاتِ السَّيْحِ، أَوْ هِيَ أَحَدُ الطَّبَقَاتِ السَّيْحِ؟ لِلنَّاسِ فِي ذَلِكَ كَلَامٌ. وَالظَّاهِرُ الْأَوَّلُ لِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَإِنَّ جَهَنَّمَ لَمَوْعِدُهُمْ، أَجْمَعِينَ لَهَا سَبْعَةُ أَبْوَابٍ﴾ [الحجر: ٤٣-٤٤] وَقِيلَ: هِيَ نَارٌ غَيْرُ الْمَصَابَةِ.

(١) غريب ابن الجوزي ١/ ١٨٣ والنهاية ١/ ٣٢٢ وابن داود في الادب ٥٠١٢ (٤/ ٣٠٣).

(٢) نسب ابن الجوزي هذا القول إلى الأزهري.

(٣) ديوانه ٩٠ والقافية فيه «لرؤاد».

(٤) المفردات ٢٠٩-٢١٠.

(٥) قوله في اللسان والناج والصباح (جهنم).

(٦) سفر السعادة ٢١٣-٢١٥ ورسالة الملائكة ٢١-٢٣.

فصل الجيم والواو

جوب:

الجَوْبُ: قَطْعُ الجَوْبِ، وهو كالفائِطِ من الأرض. ثم استعملَ في قَطْعِ كُلِّ أرضٍ. قال تعالى: ﴿جَاءُوا الصَّخِرَ بِالْوَادِ﴾ [الفجر: ٩] أي قَطَعُوهُ وجَعَلُوهُ بُيُوتًا يَسْكُونُهَا. وقوله: ﴿جَوَابُ لَيْلٍ سَرْمَدٍ﴾^(١) أي قَطَاعُ لَيْلٍ بِالسَّرَى. وجبتُ الفَلَاةُ: قَطَعْتُهَا سَيْرًا. وقال أبو بكر الصديق رضي الله عنه: «جِيبَتِ الْعَرَبُ عَنَّا كَمَا جِيبَتِ الرُّحَى عَنْ قُطَيْبِهَا»^(٢)، وهذا من أبلغ الاستعارات، يريدُ أَنَّهُ خَرَقَتْ الْعَرَبُ عَنَّا، فَكُنَّا وَسَطًا وَهِيَ حَوَالِينَا، وَخِيَارُ الشَّيْءِ وَسَطُهُ، كَمَا خَرَقَتْ الرُّحَى فِي وَسْطِهَا لِاجْلِ قُطَيْبِهَا الَّذِي تَدُورُ عَلَيْهِ.

والجوابُ: السَّوَالُ مِنْ هَذِهِ الْمَادَّةِ، لِأَنَّهُ يَقْطَعُ الْجَوْبُ مِنْ فِي الْمُسْتَكْمِلِ إِلَى أَذُنِ السَّمَاعِ، إِلَّا أَنَّهُ خَصَّ بِمَا يَعُودُ مِنَ الْكَلَامِ دُونَ الْمَبْتَدَأِ مِنَ الْخُطَابِ. وَالسَّوَالُ عَلَى ضَرْبَيْنِ: مَقَالٌ وَجَوَابُهُ الْمُقَالُ، وَطَلَبُ نَوَالٍ وَجَوَابُهُ النُّوَالُ؛ فَمِنْ الْأَوَّلِ: ﴿أَجِيبُوا دَاعِيَ اللَّهِ﴾ [الاحقاف: ٣١]. وَمِنْ الثَّانِي: ﴿قَالَ: قَدْ أُجِيبْتُ﴾^(٣) دَعْوَتُكُمْ﴾ [يونس: ٨٩] أَيْ أُعْطِيتُمَا مَا سَأَلْتُمَا. وَمِثْلُهُ: ﴿أَجِيبْ دَعْوَةَ الدَّاعِ﴾ [البقرة: ١٨٦]. وَفِي الْحَدِيثِ: «أَنْ رَجُلًا قَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ أَيُّ اللَّيْلِ أَجْوَبُ دَعْوَةً؟ قَالَ: جَوْفُ اللَّيْلِ الْغَائِبَةِ»^(٤)، قَالَ شَيْخُ: أَسْرَعَ إِجَابَةً نَحْوُ: أَطْوَعَ مِنَ الطَّاعَةِ. وَاسْتِجَابَ بِمَعْنَى أَجَابَ. وَانْشَدُوا: [مِنْ الطَّوِيلِ]

٣١١ - وداع دعا: يا مَنْ يُجِيبُ إِلَى النَّدَى

فلم يستجبه، عند ذاك، مُجِيبٌ^(٥)وتحقيقه ما قاله الراغب^(٦): هو تحرِّي الجوابِ وتهيُّؤه له، لكن عيَّر به عن الإحاطة

(١) النهاية ٣١١/١، وهو جزء من رجز قاله لقمان بن عاد.

(٢) غريب ابن الجوزي ١٧٨/١ والقرطبي ٤١٦/١ والنهاية ٣١٠/١ والحديث قاله أبو بكر يوم السقيفة.

(٣) قرأ ابن السمينغ والريح (اجبت) القرطبي ٣٧٦/٨.

(٤) غريب ابن الجوزي ١٧٩/١ والنهاية ٣١١/١ ومسند أحمد ٣٨٧/٤.

(٥) البيت لكعب بن سعد الغنوي في الأصمعيات ٩٦ ودهوان المعاني ١٧٩/٢. وتقدم البيت برقم ٣٢.

لَقَلَّةِ انفكاكِها منها.

ج و د :

قوله تعالى: ﴿وَاسْتَوَتْ عَلَى الْجُودَى^(١)﴾ [هود: ٤٤]

الجودي: جبل بين الموصل والجزيرة^(٢)، وقيل: بآمد، وقيل: بالجزيرة. والاصل أنه منسوب إلى الجود. والجود: بذل المقتنيات مالا كان أو علما. يقال: رجل جواد، وفرس جواد أي يجود ببدن عدوه.

ويقال للمطر الغزير: جود بالفتح. وفي الفرس جود، وفي المال جود بالضم فيهما. والله تعالى يوصف بالجواد لكثرة جوده على خلقه. وفيه إشارة إلى قوله تعالى: ﴿أَعْطَى كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ ثُمَّ هَدَى﴾ [طه: ٥٠]. والجواد مخفف، والتشديد غير محفوظ. فإن قصدت المبالغة فلا مانع منها، فيؤتى به مُشَدِّداً.

وفي الحديث: «للمضمر المجيد»^(٣) أي صاحب الجواد، نحو مقور ومضعف لمن كانت دابته قوية أو ضعيفة، والاصل المجود فاعل بتقل كسرة العين إلى الفاء، وقلب العين ياء. وفي الحديث: «تركتمهم وقد جبدوا»^(٤) أي مطروا مطراً جوداً، والاصل جواداً فاعل: كما نُقِلَ قِيلُوا.

ج و ر :

الجار في الأصل معرب، وهو من الأسماء المتضايقة؛ فإنه لا يكون جاراً لغيره إلا وغيره جار له كالإخ والصديق. ولما استعظم من حق الجار عقلاً وشرعاً عد كل من يعظم حقه أو يعظم حق غيره بالجار، كقوله تعالى: ﴿وَالْجَارِ^(٥) ذِي الْقُرْبَىٰ وَالْجَارِ الْجُنُبِ﴾

(١) قرأ الأعمش والمطوعي وابن أبي عمير (الجودي) المحاسب ٣٢٢٣/١ والإنحاف ٢٥٦.

(٢) الجودي: جبل مطل على جزيرة ابن عمر في الجانب الشرقي من دجلة من أعمال الموصل، عليه استوت سفينة نوح عليه السلام (معجم البلدان: الجودي ١٧٩/٢).

(٣) غريب ابن الجوزي ١٧٩/١ والنهاية ٣١٢/١ وتام الحديث ألا باعده الله سبعين خريفاً للمضمر المجيد ٤.

(٤) غريب ابن الجوزي ١٧٩/١ والنهاية ٣١٢/١ والمطر الجود: الكثير.

(٥) قرئت (والجار ذا القربى) الإملاء للكثيري ٤١٥/١ والبحر المحيط ٣/٢٤٥.

[النساء: ٣٦]. وتُصَوَّرُ منه معنى القُرْب، فقليل لمن يُقَرَّبُ مِنْ غَيْرِهِ^(١): جَارَهُ وَجَاوَزَهُ وَتَجَاوَزَ نحو جازَ وَتَجَاوَزَهُ. وَتَجَاوَزُوا بمعنى اجتَازُوا. قَالَ تَعَالَى: ﴿وَفِي الْأَرْضِ قَطْعٌ مُتَجَاوِرَاتٌ﴾^(٢) [الرعد: ٤] على التشبيه بالجيران. مَنْ جَاوَزَكَ فَقَدْ جَاوَزْتَهُ، وَإِنَّهُمَا مُتَجَاوِرَانِ. وَباعتبار القُرْب قيل: جَارٌ عَنِ الطَّرِيقِ. ثُمَّ جُعِلَ ذَلِكَ عِبَارَةً عَنْ كُلِّ مِيلٍ عَنِ الْحَقِّ وَالْعَدْلِ، فَقِيلَ: جَارَ فِي حُكْمِهِ إِذَا عَدَلَ عَنِ الْحَقِّ.

وقوله تعالى: ﴿وَمِنْهَا جَائِرٌ﴾ [النحل: ٩] أي عن السبيل، قيل: هو عادلٌ عن المحجَّة، وذلك عبارة عن الطريق الموصلة إلى الخير وإلى الشر. فَقَالَ تَعَالَى: ﴿وَعَلَى اللَّهِ قَصْدُ السَّبِيلِ﴾ [النحل: ٩] أي مستوى الطريق. ثُمَّ أَخْبَرَ أَنَّ مِنَ الطَّرِيقِ مَا هُوَ خَارِجٌ عَنِ هَذَا الْقَصْدِ، نَاكِبٌ عَنْهُ. وَمَا أَحْسَنَ مَا نَسَبَ الْقَصْدَ لِنَفْسِهِ دُونَ الْجَوْرِ، وَإِنْ كَانَ الْبَارِي تَعَالَى هُوَ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ مِنْ خَيْرٍ وَشَرٍّ، وَلَكِنَّهُ مِنْ بَابٍ: ﴿بِيَدِكَ الْخَيْرُ﴾ [آل عمران: ٢٦] ﴿وَإِذَا مَرَضْتَ فَهُوَ يَشْفِيكَ﴾ [الشعراء: ٨٠]

وقوله: ﴿وَهُوَ يُجِيرُ وَلَا يُجَارُ عَلَيْهِ﴾ [المؤمنون: ٨٨] أي يُوَمِّنُ مَنْ يَخَافُ مِنْ غَيْرِهِ، وَلَا يُوَمِّنُ مَنْ يَخِيفُهُ هُوَ. يُقَالُ: أَجَرْتُ فَلَانًا أَي حَمَيْتُهُ وَمَنْعْتُهُ. وَاسْتَجَارَ بِي أَي اسْتَفْتَأَ بِي وَاحْتَمَى وَامْتَنَعَ.

ج و ز:

قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا جَاوَزَهُ﴾ [البقرة: ٢٤٩] أي تَعَدَّاهُ.

يُقَالُ: جَرْتُ الْبِلَدَ أَي تَعَدَّيْتُه، فَجَاوَزَ بِمَعْنَى تَجَاوَزَ. وَمِنْهُ قِيلَ لِلْفِعْلِ الْمُتَعَدِّي: مُتَجَاوَزٌ، وَأَصْلُهُ مِنْ لَفْظِ الْجَوْرِ. وَالْجَوْرُ: الْوَسْطُ. تَقُولُ: رَأَيْتُ جَوْرَ السَّمَاءِ أَي وَسْطَهَا. وَمِنْ ذَلِكَ الْجَوْرَاءُ لِأَنَّهَا تَتَوَسَّطُ جَوْرَ السَّمَاءِ، قَالَ أَمْرُؤُ الْقَيْسِ:

٣١٢ - فَقُلْتُ لَهُ لِمَا تَمَطَّى بِجَوْرِهِ وَارْدَفَ أَعْمَازًا وَنَاءَ بِكُلِّ كَلٍ^(٣)

أَي تَمَطَّى بِوَسْطِهِ، وَلِذَلِكَ يُرْوَى بِصُلْبِهِ. فَمَعْنَى جَاوَزَهُ أَي تَجَاوَزَ جَوْرَهُ. وَجُرْتُ

(١) المفردات ٢١١.

(٢) فراء الحسن (قطعا متجاورات) [إملاء العكبري ٣٤/٢ والإنحاف ٢٦٩].

(٣) البيت من معلقته في ديوانه ١٨.

المكان: ذهبُ فيه ودخلته. وأجزته: خلّفته.

وشاةُ جزاء: ابيضُ وسطها. والمجاز: مِفْعَلٌ من جازَ يَجوزُ، لأنّه يجاوزُ موضعه الذي وُضع له، عكسُ الحقيقةِ فإنّها ثابتةٌ لما وُضعتْ له. والجائزة: العطية، لأنها تُجازرُ مُعطيها. والجزية: الناحية، والجمعُ الجيز. والجزية أيضاً: قدرُ ماءٍ يجوزُ به المسافرُ من منهلٍ إلى منهل.

وجائرُ البيت: الخشبةُ المعروضةُ في وسطه؛ يوضعُ عليها أطرافُ الخشب. والجمعُ أجزوةٌ وجوزان. واستجزته فأجازك أي استسقيته فسقاك، وهو استعاره. والمجيز: البائع، ووليُّ النكاح، والعبدُ الماذونُ له.

ج و س:

قوله تعالى: ﴿فجاسوا^(١) خلالَ الدُّيَارِ﴾ [الإسراء: ٥] أي دَخَلُوا وتوسَّطُوا ووطئوا. ومثله حاسَ يحوسُ بالمهملَةِ. وقيل: الجوسُ: طلبُ الشيءِ باستقصاءٍ. وقال أبو عبيد: كُلهُ موضعٍ خالطته ووطئته فقد جَسَّته وحَسَّته. وأنشد للحطيئة: [من الكامل]

٣١٣ - يا لَعَمْرُو من طُولِ الثَّقافِ وجارُهُمْ يُعطى الظَّلَامَةُ في الخُطوبِ الحَوْسِ^(٢)

يعني الأمور التي تغشاهم وتتخلَّل ديارهم.

ج و ع:

قوله تعالى: ﴿فَإِذَا نَهَا اللَّهُ لِبَاسَ^(٣) الْجَوْعِ﴾ [النحل: ١١٢] من أبلغ الاستعارات حيث جعل للجوع لباساً، ثم رجع إلى أصله في قوله، والإذاعةُ في المَطْعومِ دونَ الملبوسِ، وله موضعٌ حَقَّقناه فيه. والجوعُ ألمٌ يحصلُ للحيوانِ من خلوِّ المعدة، يقال: جاعَ وجوعان، وجيعان خطأ.

(١) قرأ أبو السمال (فحاشوا) مختصراً ابن خالويه ٧٥ وقرأ أبو السمال وطلحة (فحاسوا) المحسوب ١٥/٢. وقرئت (فجوسوا) في الكشف ٤٣٨/٢، و(فنجوسوا) في البحر المحيط ١٠/٦.

(٢) ديوانه ١٠٣ من قصيدة يهجو بها أمه وأباه وصدر البيت في الديوان:

(بالهمز من طول الثقف وجارهم) الثقف: الذي يقوم به الرمح. الحوس: الأمور الشدائد.

(٣) قرأ ابن مسعود (فإذا نها الله الخوف والجوع) وقرأ أبي (لباس الخوف والجوع) البحر المحيط ٥٤٣/٥.

وقوله عليه الصلاة والسلام: «إِنَّمَا الرُّضَاعُ مِنَ الْمَجَاعَةِ»^(١) معناه الذي تثبت له حرمة الرُّضَاع هو الذي خُوفَ الجوع، فإذا استغنى عنه فلا تثبت له حرمة. وقدره الفقهاء بمدّة الرُّضَاع الكاملة حَوْلِينَ. وما زاد لا عبرة به.

[ج و ف]

﴿ما جعل الله لرجل قلبين في جوفه﴾^(٢) [الاحزاب: ٤] أي: لا يمكن أن يكون للبشر الواحد قلبان، كما لا يمكن أن يكون له أبوان^(٣)

والجوف: ما انطبعت عليه الكتفان والعُضْدَان والأضلاع. وجوف الإنسان، بطنه. والاجوفان: البطن والفرج لاتساعا جوافهما.

في الحديث: «لا تنسوا الجوف وما وعى» أي ما يدخل فيه من الطعام والشراب^(٤) وفي حديث الحج: «أنه دخل البيت واجاف الباب» أي رده عليه. والجوف من الأرض: أوسع من الشعب؛ تسيل فيه التلاع والأودية.

ج و و:

قوله تعالى: ﴿فِي جَوْ السَّمَاءِ﴾ [النحل: ٧٩]

الجو: الهواء البعيد عن الأرض، وهو اللوح والسُكَاكُ أيضاً. وجو كل شيء داخله وباطنه. وفي حديث سليمان: «إِنْ لِكُلِّ شَيْءٍ جَوَانِيًا وَبَرَانِيًا»^(١) أي ظاهره وباطن، قال شمر: قال بعضهم: يَعْنِي سِرُّهُ وَعَلَنُهُ. وقال الشاعر: [من الطويل]

٣١٤ - فَلَسْتُ لَأَنْسِي وَلَكِنْ لِمَلَأَكِ تَنْزُلُ، مِنْ جَوْ السَّمَاءِ يَصُوبُ^(٢)

(١) غريب ابن الجوزي ١/ ١٨٠ والنهاية ٣١٦/ ١ والبخاري برقم ٢٥٠٤.

(٢) سقطت مادة (جوف) من الأصل، وهذا التفسير نقله من تفسير ابن كثير ٤٧٤/ ٣، والآية نزلت في شأن زيد بن حارثة مولى النبي ﷺ، وكان النبي قد تبناه قبل النبوة.

(٣) اللسان (جوف)

(٤) غريب ابن الجوزي ١/ ١٨١ والنهاية ٣١٩/ ١ وحلية الأولياء ٢٠٣/ ١.

(٥) البيت لعليقمة الفحل في ذبوانه ١١٨ والمفضليات ٣٩٤، وينسب إلى أبي جزة أو إلى رجل من عبيد القيس في اللسان (صوب، ملك).

فصل الجيم والياء

ج ي ء:

المجيء: الإتيان، ويمرُّ به عن القصد بالامر والتدبير، ومنه ﴿وجاء ربك والملك﴾ [الفجر: ٢٢] وفرق بعضهم بين المجيء والإتيان فقال: المجيء أعم لأن الإتيان مجيء بسهولة. والإتيان قد يكون باعتبار القصد وإن لم يكن حصول. والمجيء يقال باعتبار الحصول. وجاء في الأعيان والمعاني، ولما يكون بذاته بامر، ولَمَن قصد مكاناً أو زماناً أو عملاً، ومنه: ﴿فقد جاؤوا ظلماً وزوراً﴾ [الفرقان: ٤] أي قصدوهما. وجاء بكذا: استحضره، ومنه: ﴿لولا جاؤوا عليه باربعة شهداء﴾ [النور: ١٣]

وأجأت زيدا: جعلته جائياً، ومنه قوله تعالى: ﴿فاجاءها﴾^(١) المخاض ﴿مريم: ٢٣﴾ ومن قال: معناه الجأها فمراده ذلك لأنه لازمه. وقوله: ﴿فإذا جاء الخوف﴾ [الاحزاب: ١٩] بمعنى حضر وهو مجاز، لأن الأصل المجيء في الأعيان ودون المعاني.

ج ي ب:

قوله تعالى: ﴿على جُوبِهن﴾ [النور: ٣١]

جمعُ جيب. والجيب من القميص: طَوْقُه؛ أمرن أن يسدَّ لَنَ الخُمُرَ على الجيوب، لأنه ربما تبدو نحورهنَّ من ذلك وبعضُ صدورهن. ويجوزُ جُيوبُ بضم الجيم وكسرِها^(٢)، وقرئ بهما في السبع كالثبوت والعيون والشيخ.

ج ي د:

قال الله تعالى ﴿في جِيدِها حَبْلٌ﴾ [المسد: ٥].

الجيد: العنق، ويجمع على أجياد. وقال الشاعر: [من الطويل]

(١) قرأ الحسن (فأجاءها) وإلاء المكبري ٦١/٢ والإتحاف ٢٩٨ وقراءصم وحماذ بن سلمة ومجاهد وشيبان بن عزة (فجأها) وإلاء المكبري ٦١/٢ والمحتسب ٣٩/٢.
(٢) (جُيوبهن) هي قرادة حمزة وابن كثير والكسائي وابن ذكوان وابن عامر وشعبة (النشر ٢٢٦/٢ والإتحاف ٣٢٤ والإعراب للنعاس ٤٣٨/٢).

- ٣١٥ - فعيناك عيناها وجيدك جيدها
وقال امرؤ القيس: [من الطويل]
- ٣١٦ - وجيد كجيد الرثم ليس بفاحش
إذا هي نضته ولا بمعطل^(٢)

(١) البيت لمجتون ليلي في ديوانه ٢٠٧ .

(٢) البيت من معلقته في ديوانه ١٦ .

باب الحاء

فصل الحاء والباء

ح ب ب :

قوله تعالى : ﴿ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ ﴾ [المائدة: ٥٤] .

محبة الله للعباد: إرادة الخير بهم وغفران ذنوبهم، ولذلك قال الأزهرى: إنعامه عليهم بالغفران، ومحبة العباد لربهم ولرسوله: طاعتهم لهما وامتنثال أوامرهما واجتناب نواهيهما. وعليه قوله تعالى: ﴿ قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ ﴾ [آل عمران: ٣١]، وقال تعالى: ﴿ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْكَافِرِينَ ﴾ [آل عمران: ٣٢] أي لا يغفر لهم. وقال ابن عرفة: المحبة عند العرب إرادة الشيء على قصد له. قلت: وفريق بعضهم بين الإرادة والمحبة فقال^(١): والمحبة إرادة ما يراه ويظنه خيراً. وهي على ثلاثة أوجه: محبة للذة كمحبة الرجل للمرأة، ومنه: ﴿ وَيُطْعَمُونَ الطَّعَامَ عَلَى حُبِّهِ ﴾ [الإنسان: ٨]، ومحبة للنفع كمحبة ما ينفع به ومنه: ﴿ وَآخِرَى تُحِبُّونَهَا ﴾ [الصف: ١٣]. ومحبة للفضل كمحبة العلماء بعضهم لبعض لاجل العلم. وربما فُسِّرَت المحبة بالإرادة في قوله: ﴿ يُحِبُّونَ أَنْ يَتَّخِذُوا ﴾ [التوبة: ١٠٨]، وقال^(٢): ليس كذلك؛ فَإِنَّ المحبة أبلغ من الإرادة كما تقدم. فكل محبة إرادة وليس كل إرادة محبة.

وقوله: ﴿ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ التَّوَّابِينَ وَيُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ ﴾ [البقرة: ٢٢٢] أي يُحِبُّهُمْ. وفي عكسه: ﴿ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ كُلَّ كَفَّارٍ أَثِيمٍ ﴾ [البقرة: ٢٧٦]. وفيه تنبيه على أنه بارتكاب الآثام يصير بحيث لا يتوب لتعاده في ذلك. وإذا لم يتب لم يحبه الله تعالى المحبة التي وعد الله التوابين والمتطهرين. والاستحياب حقيقته طلب المحبة إلا أنه ضمن

(١) فراء أبو رجاء (يُحِبُّكُمْ) وقرئت (يُحِبُّكُمْ) البحر المحيط ٤٣١/٢ والكشاف ١٨٤/١. وفي المزمهر ٧٣/٢ ويقال: حبه يحبه بالكسر وهذا شاذ، لأنه لا يأتي في المضاعف بفعل إلا وبشرته يفعل بالضم إذا كان متعدياً، ما خلا هذا الحرف.

(٢) المفردات ٢١٤.

(٣) المفردات ٢١٥.

معنى الإيثار، ولذلك عُدِّيَ بعلَى؛ قال تعالى: ﴿فَاسْتَحَبُّوا الْعَمَى عَلَى الْهُدَى﴾ [فصلت: ١٧] أي آثَرُوهُ عليه. وقوله: ﴿اسْتَحَبُّوا الْكُفْرَ عَلَى الْإِيمَانِ﴾ [التوبة: ٢٣]. وقال بعضهم^(١): الاستحباب: تحرُّي الإنسان في الشيء، وأن يحبه. وحقيقة المحبة في الأناسي: إصابة حبة القلب. يقال: حَبَبْتُ زَيْدًا أي أَصَبْتُ حَبَّةَ قَلْبِهِ، نحو: كَبَدْتُهُ وَرَأَسْتُهُ. وأحببته: جعلت قلبي مُغْرَمًا بآن يحبه. واستعمل أيضًا حَبَبْتُ في موضع أحببت، إلا أن الأكثر الاستغناء باسم مفعول الثلاثي عن اسم مفعول الرباعي، نحو: أحببته فهو محبوب، والقياس مُحَبَّبٌ وقد جاء. قال عترة: [من الكامل]

٣١٧ - ولقد نزلت فلا تظني غيرَه مني بمنزلة المحب المكرم^(٢)

وقوله تعالى: ﴿إِنِّي أَحْبَبْتُ حُبَّ الْخَيْرِ عَنْ ذِكْرِ رَبِّي﴾ [ص: ٣٢] الأصلُ أَحْبَبْتُ الْخَيْرَ حُبِّي لِلْخَيْرِ، قاله الراغب^(٣)، وقال غيره^(٤): المعنى: آثَرْتُ حُبَّ الْخَيْرِ عَلَى ذِكْرِ رَبِّي؛ فمن بمعنى على، وهذا لا أحبه. وقد أوضحنا هذا في غير هذا الموضوع.

والحبُّ والحبة: الحنطة والشعير والذرة، ومما جرى مجراها. وعليه قوله: ﴿جَنَاتٍ وَحَبِّ الْحَصِيدِ﴾ [ق: ٩] أي المعد للحصد من الحنطة وشبهها. وكقوله: ﴿كَمَثَلِ حَبَّةٍ أَتَبْتُ سَبْعَ مَنَابِلَ﴾ الآية [البقرة: ٢٦١] قيل: المراد به الدخن^(٥)، وفيه نظر، لأن السبل غلب واختص بالحنطة والشعير.

وأما الحبة بكسر الحاء من قوله عليه الصلاة والسلام: «يَنْتَبِذُونَ كَمَا تَنْتَبِذُ الْحَبَّةُ فِي حَمِيلِ السَّيْلِ»^(٦) فقال أبو عمرو: هي تبت ينتبذ في الحشيش صغارًا. وقال الفراء: هي بذور البقول. وقال الكسائي: هي حب الرياحين، الواحدة حبة. وقال ابن شميل: الحبة بضم الحاء وتخفيف الباء: القضييب من الكرم يفرس فيصير حبة. والحبة بالكسر

(١) المفردات ٢١٥.

(٢) شرح المعلقات العشر ٢٣٦.

(٣) المفردات ٢١٥.

(٤) انظر تفسير ابن كثير ٣٧/١.

(٥) الدخن: نبات ذو حب صغير تأكله الطيور. (اللسان: دخن).

(٦) غريب ابن الجوزي ١/٨٥٠ والنهاية ١/٣٢٦ والبخاري ٢٢، ٧٧٣ ومسلم في الإيمان ٢٩٩ ومسند أحمد ٢/٢٧٦ وغريب الهروي ١/٧١ وأقوال علماء اللغة ذكرها ابن الجوزي.

والتشديد اسمٌ جامعٌ لحبوبِ القولِ التي تُنثرُ، ثم إذا أمطرتُ من قابلٍ نبتتُ، وأثقفوا على ذلك. فحبٌّ وحبَّةٌ بالفتح والتشديد، نحو حبَّةِ القمحِ وحبَّةِ العنبِ وحبَّةِ القلبِ على التشبيهِ بحبَّةِ الحنطةِ في الهيئةِ.

والحَبَابُ: الثَّقَاخَاتُ التي تَعْلُو الماءَ والخمرَ تشبيهاً بذلك في الهيئةِ. والحَبُّ: تنضيدُ الاسنانِ وانتظامُها كما يُنظَّمُ حَبُّ اللؤلؤِ. ومنه قولُ أبي عُبَادَةَ: [من السريع]

٣١٨- كَانَمَا يَسِمُ عَنْ لَوْلُؤٍ مُنْضُدٍ أَوْ بَرْدٍ أَوْ أَقَاخٍ^(١)

وقوله: ﴿وَلَكِنَّ اللَّهَ حَبِيبٌ إِلَيْكُمْ الْإِيمَانَ﴾ [الحجرات: ٧] أي أوصلَ محبته إليكم فجعلكم تحبونَه وتريدونه على غيرِه. وقوله: ﴿يُحِبُّونَهُمْ كَحُبِّ اللَّهِ﴾ [البقرة: ١٦٥] أي يُعْظَمُونَهُمْ تَعْظِيمَهُمْ، ويرجونها رجاءه.

ح ب ر:

قوله تعالى: ﴿إِنَّمْ وَأَزْوَاجُكُمْ تُحْبَرُونَ﴾ [الزخرف: ٧٠] أي تُنْعَمُونَ، وقيل: تُسْرُونَ. وأصلُ اللفظة من الحَبَرِ وهو الأثرُ المُسْتَحْسَنُ. وفي الحديث: «يُخْرِجُ مِنَ النَّارِ رَجُلٌ قَدْ ذَهَبَ حَبْرُهُ وَسَبْرُهُ»^(٢) أي بهائِه وجماله. ومنه سُمِّيَ الحَبْرُ، وشعرُ مُحَبَّرٍ، وشاعرٌ مُحَبَّرٌ لشعرِه. والتَّحْبِيرُ: التحسينُ من ذلك. وفي الحديث: «لَحَبْرُهَا لَكَ تَحْبِيرٌ»^(٣).

وثوبٌ حَبِيرٌ، وأرطٌ مَحْبَارٌ، كلُّ ذلك بمعنى التحسين. والحَبِيرَةُ: ثيابٌ باليمن. والحَبْرُ: الرجلُ العالمُ بفتح الحاء وكسرهما؛ سُمِّيَ بذلك لما يَبْقَى في قلوبِ الناسِ من آياتِ علومِه الحسنةِ وآثارِه الجميلةِ المُفْتَدَى بها من بعده. وإلى هذا أشارَ عليُّ بنُ أبي طالبٍ رضيَ اللهُ عنه بقوله: «العلماءُ باقونَ ما بقيَ الدهرُ أعيانُهُم مَفْقُودَةٌ وآثارُهُم في القلوبِ موجودة»^(٤).

فقوله: ﴿يُحْبَرُونَ﴾ [الروم: ١٥] معناه يفرحون ويُسْرُونَ حتى يظهرَ عليهم حَبَارٌ

(١) البيت للبحرّي في ديوانه ٤٣٥.

(٢) غرب ابن الجوزي ١٨٦/١ وغريب الهروي ٨٥/١ والنهاية ٣٢٧/١ والفاقي ٢٢٩/١.

(٣) غرب ابن الجوزي ١٨٧/١ والنهاية ٣٢٧/١ وهو قول أبي موسى، والمعنى: حَسَنَتُهَا وصَنَتُهَا.

(٤) نهج البلاغة ٦٩٢، والحديث ورد هنا في (ب ت ر).

نَعِيمُهُم، وَالْحَبِيرَةُ: السُرُورُ. وَالْحَبِيرَةُ: النِّعْمَةُ أَيْضاً وَالْحَبِيرُ وَالْحَبَارُ: الْأَثَرُ، وَالْأَحْبَارُ جَمْعُ حَبْرٍ وَهُوَ الْعَالَمُ. وَقَدْ تَقَدَّمَ أَنَّ فِيهِ لَفْظَيْنِ؛ فَتَحَ الْفَاءَ وَكَسَرَهَا. وَأَنْكَرَ أَبُو الْهَيْثَمِ الْكَسْرَ، وَقَالَ: هُوَ بِالْفَتْحِ لَا غَيْرَ. قَالَ الْقُتَيْبِيُّ: لَسْتُ أَدْرِي لِمَ اخْتَارَ أَبُو عُبَيْدٍ الْكَسْرَ؟ قَالَ: وَالِدَيْلُ عَلَى الْفَتْحِ قَوْلُهُمْ: كَعَبُ الْأَحْبَارِ أَيْ عَالَمُ الْعُلَمَاءِ. قَالَ أَبُو بَكْرٍ: لَمْ يُنْصَفْ أَبَا عُبَيْدٍ؛ فَإِنَّهُ حَكِيَ عَنِ الْأَثَمَةِ أَنَّ مِنْهُمْ مَنْ اخْتَارَ الْفَتْحَ، وَمِنْهُمْ مَنْ اخْتَارَ الْكَسْرَ. وَالْعَرَبُ يَقُولُ: حَبْرٌ وَحَبِيرٌ نَحْوُ رَطَلٍ وَرَطْلٍ، وَثَوْبٌ شَفٌّ وَشَفٌّ. وَاخْتَارَ الْفَرَّاءُ الْكَسْرَ وَاحْتَجَّ لَهُ بِأَنَّ أَفْعَالاً نَادِرَةً فِي فِعْلٍ بِالْفَتْحِ إِذَا كَانَ صَحِيحاً؛ فَحَبْرٌ بِالْكَسْرِ فَقَطْ، قِيلَ: سُمِّيَ بِهِ^(١) لِحَسَنِ الْخَطِّ وَتَبَيَّنَ إِيَّاهُ. وَمِنْ ذَلِكَ مَا تَقَدَّمَ مِنْ حَدِيثٍ: «لَحَبْرَتُهُ لَكَ تَحْبِيرٌ». وَقِيلَ: بَلْ لَا يُؤَثِّرُ مِنَ الْكُتُبِ بِهِ فِي ذَلِكَ الْمَوْضِعِ مِنَ الْحَبَارِ وَهُوَ الْأَثَرُ. وَقِيلَ: إِنَّمَا سُمِّيَ كَعَبُ الْأَحْبَارِ لِذَلِكَ، لِأَنَّهُ كَانَ صَاحِبَ كُتُبٍ مُحَبَّرَةٍ أَيْ مَكْتُوبَةٍ بِهِ.

وَالْحَبَارِيُّ: طَائِفٌ. وَفِي الْمَثَلِ: «كُلُّ شَيْءٍ يَحِبُّ وَلَدَهُ حَتَّى الْحَبَارِيُّ وَيَطِيرُ عِنْدَهُ»^(٢) أَيْ يَطِيرُ عَرَاضَةً يَمْتَنِعُ وَيَسِرُّ لِيَتَعَلَّمَ مِنْهَا. وَإِنَّمَا خَصَّصَهَا بِالذِّكْرِ لِمَوْقِعِهَا^(٣). وَقَدْ تَمَثَّلَ بِهِذِهِ الْكَلِمَةُ عِشْمَانُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ. وَفِي الْحَدِيثِ: «لَا أَكُلُ الْخَمِيرَ وَلَا الْبَسُ الْحَبِيرَ»^(٤). الْحَبِيرُ مِنَ الْبُرُودِ: الْمَوْشَى الْمَخْطُوطُ. وَهُوَ بُرُودٌ حَبِيرٌ عَلَى الْإِضَافَةِ.

ح ب س:

الْحَبِيرُ: الْمَنْعُ مِنَ الْإِنْبِعَاطِ. وَقَدْ يَرُدُّ بِمَعْنَى الْمَنْعِ الْمَطْلُوقِ. قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿تَحْبِسُونَهُمَا مِنْ بَعْدِ الصَّلَاةِ﴾ [الْمَائِدَةُ: ١٠٦] مِنَ الْأَوَّلِ. وَقَوْلُهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: «حَبَسَ الْأَصْلَ»^(٥) مِنَ الثَّانِي، وَهُوَ مَعْنَى الْوَقْفِ، وَهُوَ الْحَبْسُ أَيْضاً. وَفِي الْحَدِيثِ: «إِنْ خَالَدًا جَعَلَ أَمْوَالَهُ وَرَقِيقَةً وَأَعْتَدَهُ حَبْسًا فِي سَبِيلِ اللَّهِ»^(٦). وَفِي الْحَدِيثِ: «بَعَثَ أَبَا عُبَيْدَةَ عَلَى الْحَبْسِ»^(٧) هُمُ الرُّجَالَةُ. قَالَ الْقُتَيْبِيُّ: سُمُّوا بِذَلِكَ لِتَحْبِسِهِمْ عَنْ

(١) يَقْصِدُ «كَعَبُ الْأَحْبَارِ».

(٢) الْمُسْتَقْصَى ٢٢٧/٢ وَمَجْمَعُ الْأَمْثَالِ ١٤٦/٢.

(٣) الْمَوْقُ: الْحَقُّ فِي غِيَاوَةٍ. وَفِي مَجْمَعِ الْأَمْثَالِ وَالتَّهَابَةِ ١٣٢٨/١ إِنَّمَا خَصَّ الْحَبَارِيَّ مِنْ جَمِيعِ الْحَيَوَانِ لِأَنَّهُ يَضْرِبُ بِهِ الْمَثَلَ فِي الْمَوْقِ، يَقُولُ: هِيَ عَلَى مَوْقِهَا تَحِبُّ وَلَدَهَا وَتَعْلَمُهُ الطَّيْرَانِ.

(٤) غَرِيبُ ابْنِ الْجَوْزِيِّ ١٨٧/١ وَالتَّهَابَةِ ٣٢٨/١.

(٥) التَّهَابَةِ ٣٢٩/١ وَالبَهَارِيُّ ٢٥٨٦.

(٦) غَرِيبُ ابْنِ الْجَوْزِيِّ ١٨٧/١ وَالتَّهَابَةِ ٣٢٨/١.

(٧) غَرِيبُ ابْنِ الْجَوْزِيِّ ١٨٧/١ وَالتَّهَابَةِ ٣٢٩/١.

الرُّكبان. قَالَ: وَأَحْسَبُ أَحَدَهُمْ حَبِيسًا؛ فَعَمِلًا بِمَعْنَى مُفْعُول. وَبِجَوَزٍ أَنْ يَكُونَ حَابِسًا لِأَنَّهُ يَحْسُ مِنْ وِرَاءِهِ بِمَسِيرِهِ. قُلْتُ: فَعَمِلُ مُنْقَاسٌ فِي فَاعِلٍ نَحْوِ ضَارِبٍ، وَضَرْبٍ غَيْرُ مُنْقَاسٍ فِي فَعِيلٍ. وَالْحَبْسُ أَيْضًا مَصْنَعُ الْمَاءِ لِتَحْبِيسِهِ فِيهِ.

ح ب ط:

قوله تعالى: ﴿حَبِطَتُ^(١) أَعْمَالُهُمْ﴾ [البقرة: ٢١٧] أي بطلت. وأصله من قولهم: حَبِطَتِ الدَّابَّةُ إِذَا أَكَلَتْ أَكْلًا انْتَفَخَ بَطْنُهَا مِنْهُ فَمَاتَتْ. ومنه الحديث: «إِنِّي أَخَوْفُ مَا أَخَافُ عَلَيْكُمْ بَعْدِي مَا يَفْتَحُ عَلَيْكُمْ مِنْ زَهْرَةِ الدُّنْيَا وَزَيْتِنِهَا. فَقَالَ رَجُلٌ: أَوْيَايَ الْخَيْرُ بِالشَّرِّ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ فَقَالَ: إِنَّهُ لَا يَأْتِي الْخَيْرُ بِالشَّرِّ، وَإِنْ مِمَّا يُنْبِتُ الرَّيْبُ مَا يَقْتُلُ حَبَطًا أَوْ يُلْمُ، إِلَّا أَكَلَةُ الْخَضِرِ فَإِنَّهَا أَكَلَتْ حَتَّى إِذَا امْتَلَأَتْ خَاصَرَتَاهَا اسْتَقْبَلَتْ عَيْنَ الشَّمْسِ فَقَلَطَتْ وَبَالَتْ ثُمَّ رَنَعَتْ^(٢)». (١) إِنَّمَا سَقَتْ هَذَا الْحَدِيثَ بِكَمَالِهِ لِأَنَّهُ كَمَا قَالَ الْأَزْهَرِيُّ: إِذَا بَتَرَلَمْ يَكْذُ يُفْهَمُ. وَقَالَ: وَفِيهِ مَثَلَانِ أَحَدُهُمَا لِلْمَقْرُطِ فِي جَمْعِ الدُّنْيَا وَمِنْهَا مِنْ حَقِّهَا، وَالضَّرْبُ الْآخَرُ لِلْمَقْتَصِدِ فِي اخْتِذَاهَا وَالْإِنْتِفَاعِ بِهَا. فَقَوْلُهُ: «إِنْ مِمَّا يُنْبِتُ الرَّيْبُ» يَرِيدُ أَنَّ الرَّيْبَ يُنْبِتُ الْبَقُولَ وَالْعُشْبَ فَنَأْكُلُ مِنْهُ الدَّابَّةُ أَكْلًا وَاسِعًا، فَتَشْقَى أَمْعَاؤُهَا فَتَهْلِكُ، وَهِيَ الْحَبَطُ. كَذَلِكَ مِنْ جَمْعِ الدُّنْيَا حَرَامًا وَحَلَالًا يَهْلِكُ بِهَا.

وقوله: «إِلَّا أَكَلَةُ الْخَضِرِ» يَرِيدُ بِالْخَضِرِ الْمَرْعَى الْمَعْتَادَ الَّذِي تَرَعَاهُ الْمَوَاشِي بَعْدَ هَيْجِ الْبَقُولِ وَهِيَ الْجَنَبَةُ فَإِذَا أَكَلَتْهُ بَرَكَتْ مُسْتَقْبِلَةُ الشَّنَسِ، تَسْتَمْرِي مَا أَكَلَتْ وَتَجْتَرُ كَعَادَةِ الدَّوَابِّ. فَتَنْلُظُ أَيِ فِتْرَتِهِ وَتَبُولُ فَلَا يَصِيبُهَا أَلَمُ الْمَرْعَى لِنَلْظِهَا وَبَرْلِهَا، كَذَلِكَ الْمَقْتَصِدُ فِي جَمْعِ الدُّنْيَا الْمُؤَدِّيَ حَقُوقَ رَبِّهِ. وَمَا أَحْسَنَ هَذَيْنِ الْمَثَلَيْنِ وَابْلَغُهُمَا وَأَوْفَقُهُمَا بِحَالِ الْمَثَلِ لَهُ. وَكَمْ مِنْ مِثْلٍ نَسِمُهُ وَلَا نَجِدُهُ يُسَاوِي مَا يَضُرُّهُ عَيْنُهُ وَلَا يَقَارِبُهُ وَذَلِكَ لِإِطْلَاعِهِ عَلَى ظَوَاهِرِ الْأُمُورِ وَبَوَاطِينِهَا فَمَنْ ثُمَّ تَجَيَّءُ أَمَثَالُهُ فِي غَايَةِ الْمَطَابَقَةِ لِلْحَالِ فَضْلًا عَنْ الْفَصَاحَةِ وَالْبَلَاغَةِ، بِخِلَافِ غَيْرِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ، فَإِنَّهُ غَايَةُ مَا عِنْدَهُ أَنْ يَطَابِقَ بِالْمَثَلِ الْحَالَ الظَّاهِرَ.

(١) قرأ الحسن وأبو السمال (حَبِطَتْ) البحر المحيط ٢/١٥١.

(٢) غريب ابن الجوزي ١٨٧/١ والنهية ٣٣١/١ ومسنَد أحمد ٧/٣، ٢١، ٩١ ومسلم ١٠٥٢.

والْحَبْطِيُّ: الْحَبْطُ الْبَطْنُ. وفي الحديث: «إِنَّ السَّقَطَ يَظُلُّ مُحَبَّطًا عَلَى بَابِ الْجَنَّةِ»^(١) الْمُحَبَّطِيُّ: الْمَتَغَضَّبُ الْمُسْتَبْطِيُّ لِلشَّيْءِ. احْبَطْتُ وَاحْبَطْتُ، لَغْنَانٌ^(٢).

يقال: حَبَطْتُ الدَّابَّةَ تُحَبِّطُ حَبْطًا فَهِيَ حَبِطَةٌ. وَسُمِّيَ الْحَارِثُ^(٣) الْحَبِطَ لِأَنَّهُ أَصَابَهُ ذَلِكَ، وَسُمِّيَ أَوْلَادُهُ الْحَبِطَاتِ. قَالَ الشَّاعِرُ: [من الوافر]

٣١٩ - فَإِنَّ الْحُمْرَ مِنْ شَرِّ الْمَطَايَا كَمَا الْحَبِطَاتُ شَرُّ بَنِي تَمِيمٍ^(٤)

ثم حَبِطَ الْعَمَلُ عَلَى أَضْرَبِ^(٥)؛ الْأَوَّلُ أَنْ تَكُونَ أَعْمَالًا دُنْيَوِيَّةً غَيْرَ مُجْدِيَةِ فِي الْآخِرَةِ وَهِيَ الْمَشَارُ إِلَيْهَا يَقُولُهُ: ﴿وَقَدَّمْنَا إِلَى مَا عَمِلُوا مِنْ عَمَلٍ﴾ [الفرقان: ٢٣] الْآيَةُ. الثَّانِي: أَنْ تَكُونَ أُخْرَوِيَّةً قَصْدُهَا غَيْرُ اللَّهِ كَمَا رَوَى «أَنَّهُ يُؤْتَى يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِرَجُلٍ يُقَالُ لَهُ: بِمَ كَانَ اسْتِغْثَاكَ؟ قَالَ: بِقِرَاءَةِ الْقُرْآنِ. فَيُقَالُ لَهُ: قَدْ كُنْتَ تَقْرَأُ لِيَقَالَ: هُوَ قَارِئٌ. وَقَدْ قَبِلَ ذَلِكَ، فَيُؤَمَّرُ بِهِ إِلَى النَّارِ»^(٦). وَالثَّلَاثُ: أَنْ تَكُونَ صَالِحَةً إِلَّا أَنْ يَلْزَأَتْهَا سَيِّئَاتٌ تُؤَلِّمِي عَلَيْهَا وَهِيَ الْمَشَارُ إِلَيْهَا يَقُولُهُ ﴿وَمَنْ خَفَتْ مَوَازِينُهُ﴾ [الأعراف: ٩].

ح ب ك :

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَالسَّيِّئَاتِ ذَاتِ الْحَبْكِ﴾^(٧) [الذاريات: ٧] الْعَامَّةُ عَلَى الْحَبْكِ بَضْمَتَيْنِ. وَقُرِئَ بِكَسْرَتَيْنِ، وَالْمُرَادُ بِهِ الطَّرَائِقُ. ثُمَّ مِنَ النَّاسِ مَنْ تَصَوَّرَ مِنْهَا الطَّرَائِقُ

(١) غريب ابن الجوزي ١٨٨/١ وغريب الهروي ١٣٠/١ والنهاية ٣٣١/١.

(٢) يقصد أن يكون مهموزاً وغير مهموز، وهو قول أبي عبيد في غريب الحديث ١٣٠/١، وانظر سفر السعادة ٢١٨-٢٢٠.

(٣) اللسان حبط ٧/٢٧٢ الحَبِطُ والحَبِطُ: الْحَرِثُ بْنُ مَازِنَ بْنِ مَالِكِ بْنِ عَمْرِو بْنِ تَمِيمٍ، سَمِيَ بِذَلِكَ لِأَنَّهُ كَانَ فِي سَفَرٍ فَأَصَابَهُ مِثْلُ الْحَبِطِ الَّذِي يَصِيبُ الْمَاشِيَةَ فَنَسَبُوا إِلَيْهِ، وَالْحَبِطَاتُ: أَبْنَاؤُهُ عَلَى جِهَةِ النِّسْبِ، وَالنِّسْبَةُ إِلَيْهِمْ حَبِطِي، وَهُمْ مِنْ تَمِيمٍ.

(٤) البيت لزهد الأعجم في ديوانه ١٧٠ والبيان والتهيين ٣٧/٤.

(٥) المفردات ٢١٦-٢١٧.

(٦) مسلم: في الإمارة (١٩٠٥) والنسائي ٢٣/٦ ومسلم أحمد ٣٢١/٢ وشرح السنة ٣٣٤/١٤.

(٧) ثمة سبعة أوجه لقراءة (الحبك) وردت في المحشوب ٢٨٦/٢ والبحر المحيط ١٣٤/٨، والقراءات هي: (الحبك) قرأها أبو عمرو والحسن وأبو مالك الغفاري. (الحَبْكِ) قرأها أبو عمرو والحسن والغفاري وابن عباس وأبو حيوة وابن أبي عيلة وأبو السمال ونعيم. (الحَبْكِ) قرأها عكرمة وأبو مجلز. (الحَبْكِ) قرأ بها أبو مالك الغفاري والحسن وأبو حيوة. (الحَبْكِ) قرأ بها ابن عباس وأبو مالك الغفاري. (الحَبْكِ) قرأ بها الحسن وأبو مالك الغفاري. (الحَبْكِ) قرأها الحسن.

المحسوسة بالنجوم والمَجْرَّة. ومنهم مَنْ اعتبرَ ذلك بما فيه من المعنى المُدرك بالبصيرة كما أشار إليه بقوله: ﴿إِنْ فِي خَلْقِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ إلى قوله: ﴿رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَاطِلًا﴾ [آل عمران: ١٩١]. وأصلُ المَادَّةِ من الحَبْكِ وهو الإحكامُ والشَّد. ومنه بغيرُ محبوبك القُرأ.

والاحتباكُ: شُدُّ الإزار، يقالُ: حبكتُ الشيءَ: أخذتُ [أشدّه] وحبكتُ الرملَ والماءَ: ما تراه مُدْرَجاً عندَ هبوبِ الرِّيح. والحَبْكُ جمعٌ، ففعلٌ: واحدُه حَبِكَةٌ نحو: ظرِيفةٌ وظَرْفٌ. وقيل: حبكك نحو مثال ومثل. فمعنى قوله: ﴿ذَاتُ الْحَبْكِ﴾ أي ذاتِ الطرائقِ المحكِّمة قاله الأزهرى. وقال ابنُ عرفة: ذاتُ الخَلْقِ الحسَنِ. وقال مُجاهد: ذاتُ البيان، وكلُّها مُتقاربةٌ.

وفي حديث عائشة: «أنها كانت تَحْتِكُ تحتَ دِرْعِها في الصلاة»^(١). نقل أبو عبيد عن الأصمعي أنه الاحتباكُ، وقال: ولم يعرف الأصمعي غيره، وإنما المرادُ به شُدُّ الإزار. وغلط الأزهرى أبا عبيد وقال: إنما قال الاحتباك بالياء؛ يقال: احتكأك يحتكأك، وتحوكُ تحوكُ؛ إذا احتبى به، كذا رواه ابنُ السكيت عن الأصمعي.

الحَبِكَةُ: الحُجْزَةُ، قاله شبرٌ، ومنه الاحتباكُ وهو شُدُّ الإزار.

ح ب ل:

الحَبْلُ: معروفٌ، وجمعه حبال^(٢). قال تعالى: ﴿فَإِذَا حَبَالُهُمْ﴾ [طه: ٦٦]. ثم يُتَجَوَّزُ به عن كلِّ وصلة، فيقال: بيننا حبالٌ أي قرابةٌ ووصلٌ. ومنه سُمي كتابُ الله: حبلُ الله في قوله: ﴿وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا﴾ [آل عمران ١٠٣]. قال ابنُ عباس: القرآنُ؛ لأنَّه وصلةٌ بينَ العبادِ وبينَ ربِّهم تعالى. وفي الحديث: «كتابُ الله حبلٌ ممدودٌ من السماءِ إلى الأرضِ، طرفه بأيديكم»^(٣). فمعنى حبلِ الله أي الذي معه التوصلُ به إليه من القرآنِ والسنةِ والعقلِ وغير ذلك، ممَّا إذا اعتصمتَ به أدَّكَ إلى جوارِهِ. ويعبَّرُ به أَيْضاً عن العهدِ

(١) غريب ابن الجوزي ١/١٨٩ والنهاية ١/٣٣١.

(٢) الحبل: هو في التعارف المقنول من ليف أو قطن أو غير ذلك، وهو في القرآن على أربعة أوجه: الحبل المتعارف والقرآن العظيم وعرق في العنق والمهد؛ الأشياء والتفاثر ١١٤-١١٥.

(٣) النهاية ١/٣٣٢ والمجازات النبوية ٢٠٤ والخبر بتمامه هو خبر يوم الخدير.

(٤) النهاية ١/٣٣٢ أي عهد وموائق.

ومنه « إن بيننا وبين القوم حباً ونحن قاطعوها »^(١) وقد قيل ذلك أيضاً في قوله: ﴿واعتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ﴾. ومنه قوله تعالى: ﴿ضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذُّكَّةُ أُنْمَا تُنْقِفُوا إِلَّا بِحَبْلٍ مِنَ اللَّهِ وَحَبْلٍ مِنَ النَّاسِ﴾ [آل عمران: ١١٢] أي إلا بعهد. وفيه تنبيه على أن الكافر يحتاج إلى عهديين: عهد من الله، وهو أن يكون من أهل كتاب أنزله الله، وإلا لم يُقر على دينه ولم يُجعل على ذمة، وعهد من الناس يذكرونه. وقال ابن عرفة: إلا بعهد من الله وعهد من الناس يُجري عليهم أحكام الإسلام وهم من غير أهله. ويطلق على الأمان، ومنه قول عبد الله: «عليكم بحبل الله فإنه أمان لكم، وعهد من عذاب الله»^(٢).

ويقال للشبيه المستطيل: حبلٌ على التشبيه، ومنه حبل الرمل، وحبل الوريد، وحبل العاتق. قال الفراء: الحبل هو الوريد، وهو عرق بين الحلقوم والعلباوين، وإنما أضيف لاختلاف لفظيهما. ويقال للنور الممدود والظلام الممدود: حبلٌ وخيط. ومنه: «كتاب الله حبلٌ ممدود». وقوله تعالى: ﴿حتى يتبين لكم الخيط الأبيض من الخيط الأسود من الفجر﴾ [البقرة: ١٨٧].

والحبل: الاشتغال على الحمل. يقال: حبلت المرأة تحبل حبلاً، فهي حبلٌ، والجمع حبالى. سُميت بذلك لأن حملها صار وصلةً بينها وبين الرجل. والحبال بالكسر: شبكة الصائد وحبله، وقيل: حبال الصائد: حبله فقط. وفي الحديث: «النساء حبال الشيطان»^(٣)، والحبل: الداهية من ذلك. والحبل: ثمر السم يُشبه اللوباء. وقيل: ثمر العُضاه. ومنه الحديث: «ما لنا طعام إلا الحبل وورق السم»^(٤).

والحبل بفتح الحاء مع سكون الباء هو المشهور وفتحها: أصل الكرم. والحبل بفتح حتين: ما في بطون التوقي. ومنه الحديث: «نهى عن بيع حبل الحبل»^(٥)، قال أبو عبيد: هو ولد الجنين الذي في بطن الناقة. وقال ابن الأنباري: هو نتاج النشاج. قال:

(١) النهاية ٣٣٢/١ وهو حديث عبد الله بن مسعود.

(٢) النهاية ٣٣٣/١ وكشف الخفاء ٤/٢ والفتح الكبير ١٨١/٢ والمجازات النبوية ١٩١، ٣٤١.

(٣) غريب ابن الجوزي ١٨٩/١ والنهاية ٣٣٤/١.

(٤) غريب ابن الجوزي ١٨٩/١ والنهاية ٣٣٤/١ وأضاف ابن الأثير: إنما نهى عنه لأنه غرر وبيع شيء لم يخلق بعد، وهو أن يبيع ماسوف يحملة الجنين الذي في بطن الناقة على تقدير أن تكون أنثى، فهو بيع نتاج النشاج.

فَالْحَبْلُ يُرَادُ بِهِ مَا فِي بَطُونِ النَّوْقِ . وَالْحَبْلَةُ النَّاءُ أَدْخَلَتْ فِيهَا لِلْمَبَالِغَةِ نَحْوَ شَجَرَةٍ .
وَالْمُحْبِلُ وَالْحَابِلُ : صَاحِبِ الْحَبَالَةِ .
وَيَقَالُ : وَقَعَ حَابِلُهُمْ عَلَى نَابِلِهِمْ^(١) . وَالْحَبْلَةُ اسْمٌ لِمَا يُجْعَلُ فِي الْقِلَادَةِ تَشْبِيهَاً بِخَمْرِ
السُّمْرِ فِي الْهَيْئَةِ .

فصل الحاء والتاء

ح ت م :

قوله تعالى ﴿ كَانَ عَلَى رُبِّكَ حَتَمًا مَقْضِيًّا ﴾ [مریم: ٧١] .
الْحَتَمُ : اللُّزُومُ وَالْإِجَابُ ، وَقِيلَ : هُوَ الْقَضَاءُ الْمَقْدَرُ . وَسُمِّيَ الْغَرَابُ حَاتِمًا لِأَنَّهُ
حَتَمَ الْفِرَاقَ فِيمَا زَعَمُوا ، ثُمَّ جُعِلَ عَلَمًا لِرَجُلٍ . وَمِنْهُ قِيلَ : رَجُلٌ أَحْتَمَ أَيَّ اسْوَدُ ، اعْتِبَارًا
بِالْغَرَابِ .
وفي حديث الملائكة : « إِنْ جَاءَتْ بِهِ اسْمَحَمَ أَحْتَمَ »^(٢) ؛ قَالَ الْأَزْهَرِيُّ : الْحَتَمَةُ :
السَّوَادُ . وَالْحَتَامَةُ : فَنَاتُ الْخَبْرِ ، قَالَهُ الْفَرَاءُ . وفي الحديث : « مَنْ أَكَلَ وَتَحْتَمَ »^(٣) أَيَّ أَكَلَ
الْحَتَامَةَ .

ح ت ي :

حتى : حرفُ غَايَةٍ^(٤) . وَتَكُونُ ظَرْفًا نَحْوُ : ﴿ حَتَّى مَطْلَعِ الْفَجْرِ ﴾ [القدر: ٥] أَيَّ
إِلَى مَطْلَعِهَا ، وَيُنْصَبُ بَعْدَهَا الْمَضَارِعُ بِإِضْمَارٍ أَنْ كَقَوْلِهِ : ﴿ حَتَّى يَلْجَ الْجَمَلُ ﴾

(١) فِي اللِّسَانِ : نَبِيلٌ ، وَفِي الْمَثَلِ : ثَارَ حَابِلُهُمْ عَلَى نَابِلِهِمْ ، أَيَّ أَوْقَدُوا بَيْنَهُمُ الشَّرَّ ، وَالمَثَلُ بِرَوَايَةِ
اللِّسَانِ فِي مَجْمَعِ الْأَمْثَالِ ١٥٣/١ وَجُمْهُورَةُ الْأَمْثَالِ ٢٨٨/١ وَالْمُسْتَقْصَى ٤٣/٢ وَفَصْلُ الْمَقَالِ
٤٤٢ ، ٤٨٣ ، وَيُرْوَى : اخْتَلَطَ الْحَابِلُ بِالنَّابِلِ ، فَفَصْلُ الْمَقَالِ ٤٢١ وَالْمُسْتَقْصَى
٩٤/١ وَجُمْهُورَةُ الْأَمْثَالِ ١١٠/١

(٢) أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ فِي بَابِ تَفْسِيرِ سُورَةِ التَّوْرَةِ بِرَقْمِ ٤٤٦٨ وَفِي بَابِ الْإِعْتِمَادِ بِالْكِتَابِ بِرَقْمِ ٦٨٧٤ دُونَ
ذِكْرِ كَلِمَةِ (أَحْتَمَ) ، وَانْتِهَاءُ ٣٣٨/١ وَغَرِيبُ ابْنِ الْجَوْزِيِّ ١٩١/١ .

(٣) غَرِيبُ ابْنِ الْجَوْزِيِّ ١٩١/١ وَانْتِهَاءُ ٣٣٨/١ وَتَشْمَتُهُ (.. دَخَلَ الْجَنَّةَ) وَالْحَتَامَةُ : فَنَاتُ الْخَبْرِ
السَّاقِطُ عَلَى الْخَوَانِ .

(٤) قَطَرُ الْبَدْيِ ٣٠٣ ، حَتَّى : لِلْغَايَةِ وَالتَّدرِجِ . مَعْنَى الْغَايَةِ : آخِرُ الشَّيْءِ ، وَمَعْنَى التَّدرِجِ : أَنْ مَا
قَبْلَهَا يَنْقُضِي شَيْئًا فَشَيْئًا إِلَى أَنْ يَلْغِيَ إِلَى الْغَايَةِ .

(٥) الْأَزْهَرِيُّ ٢١٥ وَسَيَبُورِيُّ ١٦/٣-١٧ ، ٢٠ ، ٢٧ .

[الأعراف: ٤٠] على تفصيل في ذلك مذكور في كتب النحو^(١) وتكون عاطفة، ولا يعطف بها إلا جزء وما هو في تأويله، كقوله: [من الكامل]

٣٢٠- ألقى الصحيفة كي يخفف رحله

والزاد، حتى نعله ألقاها^(٢)

وتكون حرف ابتداء، وذلك إذا أوليها الجمل كقوله: [من الطويل]

٣٢١- فما زالت القتلى تمج دماءها بدجلة حتى ماء دجلة أشكل^(٣)

فالتأية لا تفارقها في أحوالها الثلاثة. وقرأ قوله تعالى: ﴿حتى يقول الرسول﴾ [البقرة: ٢١٤] بالرفع والنصب^(٤) على جعلها جارة أو ابتدائية، حسبما أوضحناه في غير هذا الكتاب. ومن أمثلة النحاة: أكلت السمكة حتى رأسها؛ برفع رأسها ونصبها وجرها على التقادير الثلاثة. والغالب فيها أن ما بعدها يدخل في ما قبلها عكس إلى.

قال الراغب^(٥): إن ما بعد حتى يقتضي أن يكون بخلاف ما قبله نحو قوله: ﴿ولا جنباً إلا عابري سبيل حتى تقتسلوا﴾ [النساء: ٤٣]. وقد يجيء ولا يكون كذلك، نحو ما روي: ﴿إن الله لا يمل حتى تملوا﴾^(٦) ولم يقصد أن يثبت ملأ لله تعالى بقدر ملالهم. قلت: هذا ورد على المقابلة نحو: ﴿ومكروا ومكر الله﴾ [آل عمران: ٥٤]. والمراد بالملل القطع.

والحتي: سويق المقل، وفي الحديث: «أنه أعطى أبا رافع حتيًا»^(٧)

فصل الحاء والناء

ح ث ث:

(١) البيت لمروان النحوي أحد أصحاب الخليل المتقدمين في النحو والشعر في قصة المتلمس حين فر من عمرو بن هند قال في صحيحته التي فيها الأمر بقتله (كتاب سيبويه ٩٧/١) وللمتلمس في ديوانه ٣٢٧.

(٢) البيت لجرير في ديوانه ٤٥٧.

(٣) قرأ نافع (يقول) بالرفع. الإتحاف ١٥٦ وانظر سيبويه ٢٥/٣-٢٦.

(٤) المفردات ٢١٨.

(٥) البخاري ٤٣، ١٨٦٩، ٥٥٢٣ ومسلم ٧٨٥.

(٦) غريب لين الجوزي ١٩١/١ والنهاية ٣٣٨/١ وهو حديث الإمام علي.

قوله تعالى: ﴿يَظْلِمُهُ حَبِيبًا﴾ [الاعراف: ٥٤] أي سريعاً. والحث: السرعة.
ويقال: حثه على كذا يحثه حثاً وحثيثاً فهو حاثٌ نحو خصه خصاً فهو خاصٌ.

فصل الحاء والجيم

ح ج ب:

الْحَجَبُ: المنع. والحاجِبُ: المانع. والحجابُ: الشيء الذي يُحجَّبُ به. قوله: ﴿وَبَيْنَهُمَا حِجَابٌ﴾ [الاعراف: ٤٦] أي حاجز، وهو إشارة إلى الحجب المذكورة في قوله: ﴿فَضْرِبَ بَيْنَهُمْ بِسُورٍ لَهُ بَابٌ بَاطِنُهُ﴾ [الحديد: ١٣] الآية. وليس يعني به ما يحجب البصر، وإنما يعني به ما يمنع من وصول لذة الجنة إلى أهل النار، وأذية أهل النار إلى أهل الجنة. وقوله: ﴿أَوْ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ﴾^(١) [الشورى: ٥١] أي من حيث لا يراه مُكَلِّمُهُ ومُبَلِّغُهُ. وقوله: ﴿حَتَّى تَوَارَتْ بِالْحِجَابِ﴾ [ص: ٣٢] يعني الشمس حين استترت بالغيب. وقوله: ﴿وَمِنْ بَيْنَا وَبَيْنَكَ حِجَابٌ﴾ [فصلت: ٥] أي حاجز ومانع في النحلة والدين لا حجاب حسي. وقوله: ﴿حِجَابًا مُسْتَوْرًا﴾ [الإسراء: ٤٥] كقوله: ﴿وَجَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوهُ وَفِي آذَانِهِمْ وَقْرًا﴾ [الأنعام: ٢٥]. ومستوراً قيل: بمعنى ساتراً، والصحيح أنه على بابه، وقد قررناه في غير هذا.

والحاجِبُ للسلطان: الذي يمنع من يصل إليه. وحاجبا العين من ذلك، لأنهما يمنعان العين مما يصبىها. وحجاب الشمس: ضوؤها، لأنه يبهّر النظر، كأنه يمنع من تحقّقها. قال الغنوي: [من الطويل]

٣٧٢ - إذا ما غَضِبْنَا غَضِبَةً مُضْرِبَةً

فَتَكُنَّا حِجَابَ الشَّمْسِ أَوْ قَطَرَتْ دَمًا^(٢)

قال شمر: حجابها ضوؤها ها هنا. وفي الحديث: «إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ لِلْعَبْدِ مَا لَمْ يَقَعِ الْحِجَابُ». قيل: يارسول الله وما الحجاب؟ قال: أن تموت النفس وهي مشرّكة^(٣).

(١) قرأ ابن أبي عملة (حَجَبٌ) البحر المحيط ٥٢٧/٧.

(٢) البيت لبشار بن برد في ديوانه ١٨٤/٤ وقد وهم المؤلف ونسبه إلى الغنوي.

(٣) غريب لين الجوزي ١٩٢ والنهية ٣٤٠/١ والمجازات النبوية ٣٠٣.

وحاجب الشمس: ما يندو منها تشبيهاً بالجارية أو بحاجب السلطان لتقدمته عليها.

وقوله تعالى: ﴿إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَمَحْجُوبُونَ﴾ [المطففين: ١٥] أي عن النظر إليه، وبه استدُلَّ على جواز النظر إليه في الآخرة لأهل الجنة كما هو مذهب أهل السنة، لأنهم غُوبُوا بما ينعم به السعداء. ويُعزى هذا الاستنباط للإمام مالك رحمه الله على ما مهَّدناه في غير هذا. وقيل: هذا إشارة إلى منع السور عنهم المشار إليه بقوله: ﴿فَضْرِبَ بَيْنَهُمُ بُرُورًا﴾. والحجاب: الستر، ومنه حجاب الجوف.

ح ح ح:

قال تعالى: ﴿وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ﴾ [آل عمران: ٩٧] الحجُّ والحجُّ فتحاً وكسراً^(١) مصدران لحجَّ أي قصد. وقد قرئ بهما في السبع. وقيل: المفتوح مصدر والمكسور الاسم. وأصل الحج لغة القصد، وجعل في الشرع قصداً مخصوصاً لمكان مخصوص في زمان مخصوص على هيئات مخصوصة حسبما بينها في «الاحكام».

قوله تعالى: ﴿يَوْمَ الْحَجِّ الْأَكْبَرِ﴾ [التوبة: ٣] قيل: يومُ عرفة، لأن عرفة معظم الحج. قال عليه الصلاة والسلام: «الحجُّ عرفة»^(٢). وقيل: جعل أكبر لمقابلته بالعمرة؛ فإنها يقال فيها الحج الأصغر، وفيه حديث.

وقيل: الحج: الإنيان مرة بعد أخرى. ومن أمثالهم: «لج فحج»^(٣) أي تبادى في لجاحه حتى حج بيت الله. وقيل: الحج: العمل، والحج: الغلبة بالحجة. والحجة هي الكلام المستقيم، ومنه قوله تعالى: ﴿فَلِلَّهِ الْحُجَّةُ الْبَالِغَةُ﴾ [الأنعام: ١٤٩]. وقيل: الحججة: الدلالة المبينة للحجة أي المقصد المستقيم الذي يقتضي حجة أحد التقيضين. وقوله: ﴿لَعَلَّ يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَيْكُمْ حُجَّةٌ إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ﴾ [البقرة: ١٥٠]. فجعل ما

(١) قرأ نافع وعاصم وابن كثير وابن عامر وأبو عمرو بالكسر (حج) السبعة ٢١٤ والنشر ٢٤١/٢.

(٢) كشف الخفاء ٣٥١/١.

(٣) مجمع الأمثال ١٩٧/٢ وجمهرة الأمثال ٢٠٤/٢ والمستقصى ٢٧٩/٢ والأمثال لابن سلام ٩٦ مضرب للرجل يبلغ من لجاحه أن يخرج إلى شيء ليس من شأنه.

يَحْتَجُّ بِهِ الَّذِينَ ظَلَمُوا حُجَّةً، وَإِنْ لَمْ يَكُنْ حُجَّةٌ، كَذَلِكَ قَوْلُ الشَّاعِرِ: [من الطويل]

٣٢٣ - وَلَا عَيْبَ فِيهِمْ غَيْرَ أَنْ سِوَاهُمْ

بِهِنَّ فَلَوْلَ مِنْ قِرَاعِ الْكِتَابِ^(١)

أَيِ إِنْ كَانَ ثَمَّ حُجَّةٌ إِلَّا حُجَّةُ ظَالِمِينَ. كَمَا أَنَّهُ إِنْ ثَبَتَ فِيهِمْ عَيْبٌ فَلَيْسَ ثَمَّ عَيْبٌ إِلَّا هَذَا.

وقوله: ﴿حُجَّتْهُمْ دَاحِضَةٌ﴾ [الشورى: ١٦] سُمِّيَ الْحُجَّةُ دَاحِضَةً عَلَى زَعْمِهِمْ أَيْ إِنْ كَانَ لَهُمْ حُجَّةٌ فَهِيَ دَاحِضَةٌ. قَوْلُهُ: ﴿وَحَاجَّهُ قَوْمُهُ﴾ [الأنعام: ٨٠] أَيْ غَالِبُهُ فِي الْاِحْتِجَاجِ. وَحَقِيقَةُ الْمَحَاجَّةِ أَنْ يُطْلَبَ كُلُّ وَاحِدٍ مِنَ الْمَحَاجِّجِينَ رَدُّ صَاحِبِهِ عَنْ حُجَّتِهِ أَوْ مَحْجَّتِهِ. وَمِنْهُ: ﴿قُلْ أَتُحَاجُّونَنَا^(٢) فِي اللَّهِ﴾ [البقرة: ١٣٩]. وَسُمِّيَ سَبْرُ الْجِرَاحَةِ حُجَّةً، قَالَ الشَّاعِرُ: [من البسيط]

٣٢٤ - يَحِجُّ مَأْمُومَةً فِي قَعْرِهَا لَجَفَ^(٣)

ح ج د:

أَصْلُ الْمَادَّةِ يَدُلُّ عَلَى الْمَانِعِ مِنْهُ، وَمِنْهُ الْحَجَرُ لِصَلَابَتِهِ وَمَنْعَتِهِ^(٤). وَالْحَجَرُ: الْمَنْعُ مِنَ التَّصَرُّفِ. وَالْحَجَرُ بِالْكَسْرِ: الْعَقْلُ لِأَنَّهُ يَمْنَعُ صَاحِبَهُ مِنَ الْجَهْلِ. وَمِنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا وَلَكِنْ تَفْعَلُوا فَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي وَقُودُهَا النَّاسُ

(١) الْبَيْتُ لِلدَّاهِقِيِّ دِيوَانُهُ ٤٤.

(٢) قَرَأَ زَيْدُ بْنُ ثَابِتٍ وَالْحَسَنُ وَالْأَعْمَشُ وَالْمَطْوِيُّ وَابْنُ مَيْمُونٍ (أَتَحَاجُّونَا)، وَفَرَّقَتْ (أَتَحَاجُّونَا) الْبَحْرُ الْمُحِيطُ ٤١٢/١ وَالْقُرْطُبِيُّ ١٤٥/٢ وَالْإِعْرَابُ لِلنَّحَّاسِ ٢١٩/١.

(٣) صَدَرَ بَيْتٌ لِعَدَارِ بْنِ دُرَّةِ الطَّائِي وَعَجَزَهُ: (فَاسْتَطَبَّ قَدَاها كَالْمَغَارِدِ) (اللِّسَانُ وَالْمَقَابِيسُ) وَاتَّجَعَ وَالصَّحَاحُ (حَجَجَ) وَنَسَبَ فِي الْجُمُورَةِ ٤٩/١ إِلَى عِيَاضِ بْنِ دُرَّةٍ. وَفِي الْمَسَائِلِ الْمُضْدِيَّاتِ ٢٣٦ دُونَ نِسْبَةٍ.

(٤) وَالْحَجَرُ فِي الْقُرْآنِ عَلَى أَرْبَعَةِ أَوْجُهٍ: الْعَقْلُ وَالْحَاجِرُ وَالْحَرَامُ وَقَرِيعَةُ ثَمُودَ ٤ الْأَشْيَاءِ وَالنَّظَائِرُ لِلتَّعَالِيِّ ١١٦.

(٥) قَرَأَ الْمَطْوِيُّ (حَجَرًا) وَقَرَأَ الْحَسَنُ وَابْنُ رَجَاءٍ وَالضَّحَّاكُ (حَجَرًا) الْإِتْحَافُ ٣٢٨ وَالْكَشَافُ ٨٨/٣ وَفَرَّقَتْ (حَجَرًا) (إِمْلَاءُ الْكُحْرِيِّ ٨٨/٢).

(٦) هُوَ قَوْلُ ابْنِ سَعْدٍ وَمُجَاهِدٍ وَابْنِ جَعْفَرٍ وَابْنِ جَرِيحٍ (تَقْسِيرُ ابْنِ كَثِيرٍ ١/٦٤).

والحجارة ﴿ [البقرة: ٢٤] قيل: هي حجارة الكبريت^(١). وإنما خصت بذلك لزيادتها على سائر الوقود بخمسة أشياء حققناها في «التفسير الكبير». وقيل^(٢): هي الأصنام التي كانوا يعبدونها لقوله: ﴿ وَيَكُونُونَ عَلَيْهِمْ ضِدًّا ﴾ [مريم: ٨٢]. وقيل: هي الحجارة المعهودة، ومنه: ﴿ إِنَّ هَذِهِ نَارُ تَلْخُفَ نَارِ أَهْلِ الدُّنْيَا ﴾ فَإِنَّ نَارَهُمْ تَوَقَّدُ بِحَطَبٍ وَنَحْوِهِ، ثم يحرق بها ما أريد من الحجارة والناس ونحوهما. وقيل: أراد بالحجارة الذين هم في صلاتهم عن قبول الحق كالحجارة، كمن وصفهم بقوله: ﴿ فَهِيَ كَالْحِجَارَةِ أَوْ أَشَدُّ قسوة ﴾ [البقرة: ٧٤].

وحجر الثوب لأنه يمنع به ما يحصل فيه، وجعل كناية عن الإحاطة بالشيء. ومنه: ﴿ وَرَبَّائِكُمُ اللَّاتِي فِي حُجُورِكُمْ ﴾ [النساء: ٢٣] أي في إحاطتكم عليهن أمرهن. وقوله: ﴿ وَحَرَّتْ حِجْرٌ^(٣) ﴾ [الأنعام: ١٣٨] أي ممنوع، وذلك ما حرموه من تلقاء أنفسهم كالسواائب والباحث وما أعدوه من زروعهم للأصنام.

والحجرة في البيت: لما حوط به عليها من الدار؛ قال تعالى: ﴿ مِنْ وَرَاءِ الْحُجُرَاتِ^(٤) ﴾ [الحجرات: ٤] أو لأنها تمنع من فيها، والاول أشبه؛ فإنها فعل بمعنى مفعولة نحو العرفة.

وفي الحديث: «لقد تحجرت واسعا»^(٥) أي ضيقت. والنحجر والتنجير أن يجعل حول المكان حجارة. يقال: حجرت الشيء حجراً فهو محجور، وحجرتة تنجيراً فهو منحجر، وسمي ما أحيط به بالحجارة حجراً فعل بمعنى مفعول كالذئب، وبه سمي حجر الكعبة، ثم أطلق على كل ممنوع. ومنه: ﴿ وَجَعَلْنَاهُمَا بَرزَخًا وَحِجْرًا مَحْجُورًا ﴾

(١) هذا القول ذكره ابن كثير ٦٤/١ دون إن ينسبه.

(٢) قرأ المطوعي وأبان بن عثمان: وعيسى بن عمر (حجر) وقرأ الحسن والأعرج وقادة (حجر) وقرأ ابن عباس وأبي والأعشى وابن زبير وعكرمة وعمر بن دينار (حرج) إملاء المكبري ١٥٢/١ والإعراب للنحاس ٥٨٣/١ وقرأ الحسن وقادة (حجر) البحر المحيط ٢٣١/٤.

(٣) قرأ شيبه وأبو جعفر (الحجرات) النشر ٣٧٦/٢ وقرأ ابن أبي عملة (الحجرات) البحر المحيط ١٠٨/٨.

(٤) غريب ابن الجوزي ١٩٣/١ والنهاية ٣٤٢/١ والخروج البخاري برقم ٥٥٦٦٤ لقد حجرت واسعا.

إِذَا لَقِيَ مَنْ يَخَافُهُ قَالَ ذَلِكَ^(١) ، فَذَكَرَ اللَّهُ تَعَالَى أَنَّ الْكَفَّارَ إِذَا رَأَوْا الْمَلَائِكَةَ قَالُوا ذَلِكَ ظَنًّا مِنْهُمْ أَنَّهَا تَنْفَعُهُمْ .

وَالْحَجَرُ: الْأَنْثَى مِنَ الْخَيْلِ . قَالَ الْمُبَرِّدُ: يُقَالُ لِلْأُنْثَى مِنَ الْفَرَسِ حَجَرٌ لِكُونِهَا مُشْتَمِلَةً عَلَى مَا فِي بَطْنِهَا مِنَ الْوَلَدِ . قِيلَ: وَتُصَوَّرُ مِنَ الْحَجَرِ دُورَانُهُ فَقِيلَ: حُجِرَتْ عَيْنُ الْفَرَسِ إِذَا وَسِمَتْ حَوْلَهَا بِمَيْسَمٍ . وَحَجَرُ الْقَمَرِ: صَارَ حَوْلَهُ دَائِرَةٌ . وَالْحُجُورَةُ: لَعِبَةٌ لِلصَّبِيَّانِ يَخْطُونَ خَطًّا مُسْتَدِيرًا^(٢) . وَمِحْجَرُ الْعَيْنِ مِنْهُ . وَاسْتَحْجَرَ الطِّينَ وَتَحْجَرَ: تَصَلَّبَ صَلَابَةً الْحَجَرِ . وَالْحِجَارُ: بَطْنٌ مِنْ تَمِيمٍ . سُمُّوا بِذَلِكَ لِقَوْمِ مِنْهُمْ أَسْمَاؤُهُمْ: جَنْدَلٌ وَحَجَرٌ وَصَحْرٌ .

ح ج ز:

الْحَجَرُ: الْفَصْلُ بَيْنَ الشَّيْئَيْنِ . وَالْحَاجِزُ: هُوَ الْفَاصِلُ لِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿ وَجَعَلَ بَيْنَ الْبَحْرَيْنِ حَاجِزًا ﴾ [النمل: ٦١] أَيِ فَاصِلًا مِنْ قُدْرَتِهِ مَعَ اخْتِلَافِهِمَا فِي رَأْيِ الْعَيْنِ ، فَلَا يَبْغِي أَحَدُهُمَا عَلَى الْآخَرِ لِقَوْلِهِ: ﴿ بَيْنَهُمَا بَرْزَخٌ لَا يَبْغِيَانِ ﴾ [الرحمن: ٢٠] . وَقِيلَ: الْحَجَرُ كَالْحَجَرِ مَعْنًى . وَمِنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿ وَجَعَلَ بَيْنَ الْبَحْرَيْنِ حَاجِزًا ﴾ فَهَذَا كَقَوْلِهِ: ﴿ وَجَعَلَ بَيْنَهُمَا بَرْزَخًا وَحِجْرًا مَحْجُورًا ﴾ [الفرقان: ٥٣] . وَقَالَ تَعَالَى: ﴿ فَمَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ عَنْهُ حَاجِزِينَ ﴾ [الحاقة: ٤٧] أَيِ مَانِعِينَ .

وَسُمِّيَ الْحِجَارُ حَاجِزًا لِحِجْرِهِ بَيْنَ الْبَحْرَيْنِ: بَحْرِ الرُّومِ وَبَحْرِ الْيَمَنِ ، وَقِيلَ: لِحِجْرِهِ بَيْنَ الشَّامِ وَالْبَادِيَةِ . وَقِيلَ الْحَاجِزُ مِنْ قَوْلِهِ: ﴿ بَيْنَ الْبَحْرَيْنِ حَاجِزًا ﴾ . وَالْحِجَارُ لِأَنَّهُ حُجِرَ بِهِ بَيْنَهُمَا ، وَالْحِجَارُ أَيْضًا: حَبْلٌ يُشَدُّ بِهِ حَقْوُ الْبَعِيرِ إِلَى رُسْغِهِ^(٣) .

وَاسْتَحْجَرَ بِإِزَارِهِ أَيِ شَدَّهُ عَلَيْهِ ، وَمِنْهُ حُجْرَةُ السَّرَوَائِلِ . وَأَخَذَتْ بِحُجْرَتِهِ: يُضْرَبُ لِمَنْ خَلَصَهُ مِنْ شِدَّةٍ . وَفِي الْحَدِيثِ: « أَخَذَتْ بِحُجْرَتِهِ مِنَ النَّارِ »^(٤) . فَالْحُجَرُ كَالْحَجَرِ

(١) ذَكَرَ ابْنُ كَثِيرٍ ٣/٣٢٦ عِدَّةَ أَقْوَالٍ فِي تَفْسِيرِ آيَةِ مِنْهَا: أَنَّ الْعَرَبَ كَانُوا إِذَا نَزَلَ بِأَحَدِهِمْ نَازِلَةٌ أَوْ شِدَّةٌ يَقُولُ: حَجَرًا مَحْجُورًا ، وَالْقَوْلُ الثَّانِي أَنَّ الْمَلَائِكَةَ تَقُولُ لِلْكَافِرِينَ حَرَامٌ مَحْرَمٌ عَلَيْكُمْ الْفَلَاحَ

الْيَوْمَ ، وَقِيلَ: حَرَامًا مَحْرَمًا أَنْ يَشْرَبَ مَا يَشْرَبُ بِهِ الْمُتَّقُونَ ... وَفِي النَّجَاحِ أَقْوَالٌ مُشَابِهَةٌ (حَجَرٌ) .
(٢) تَمَّةٌ شَرَحَ اللَّغِيَّةَ فِي اللِّسَانِ وَالنَّجَاحِ (حَجَرٌ): « . . . وَيَقِفُ فِيهِ صَبِي ، وَيَحِيطُونَ بِهِ لِيَأْخُذُوهُ مِنْ الْخَطِّ » .

(٣) الْحَقْوُ: الْخَاصِرَةُ .

(٤) أَخْرَجَ الْبُخَارِيُّ بِرَقْمٍ ٦١١٨ « فَانَا أَخَذْتُ بِحُجْرَتِهِمْ عَنِ النَّارِ » . وَكَذَا فِي النِّهَايَةِ ١/٣٤٤ .

خطأ. وفي المثل: «إِنْ رَمَتْ الْمُحَاجِرَةُ فَقَبِلَ الْمُنَاجِرَةُ»^(١) تفسيره: إِنْ رَمَتْ الْمُسَالِمَةَ فَاغْلِبَ ذَلِكَ قَبْلَ الْقِتَالِ.

وفي حديثٍ قِيلَ: «أَيْلَامُ ابْنِ ذِي أَنْ يَقْصِلَ الْخُطْلَةَ وَيَنْتَصِرَ مِنْ وَرَاءِ الْحَجَرَةِ؟»^(٢).
الْحَجَرَةُ: جَمْعُ حَاجِرٍ نَحْوَ بَارٍ وَبَرَّةٍ، وَهُمْ الَّذِينَ يَمْنَعُونَ النَّاسَ مِنَ التَّظَالُمِ. وَابْنُ ذِي
عِبَارَةً عَنِ الْآدَمِيِّ.

وَالْحَجَرُ: الْأَصْلُ؛ فَلَانُ كَرِيمُ الْحَجَرِ. وَالْحَجَرُ أَيْضاً: الْعَشِيرَةُ، لِأَنَّهُمْ يُحْتَجَرُ بِهِمْ
أَي يُمْتَنَعُ. وَقَوْلُ رُوَيْدَةَ: [مَنْ الرَجَزُ]

٣٢٥ - فَاغْلِبْ كَرِيمَ الْمُتَمَتِّي وَالْحَجَرِ^(٣)

يَحْتَمِلُ الْأَمْرَيْنِ.

فصل الحاء والدال

ح د ب:

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَهُمْ مِنْ كُلِّ حَدَبٍ﴾^(١) يَنْسِلُونَ ﴿[الأنبياء: ٩٦]﴾.

الْحَدَبُ: الشَّوْطُ وَهُوَ الْمَرْتَفَعُ مِنَ الْأَرْضِ كَالْإِكَامِ. وَعَبَّرَ بِذَلِكَ عَنِ الْقُبُورِ لِارْتِفَاعِهَا
غَالِباً. وَالْحَدَبُ ارْتِفَاعُ الظَّهْرِ، وَهُوَ عِظَامٌ تُتَبَوُّ، وَذَلِكَ هُوَ الْحَدَبُ. وَإِذَا وَقَعَ ذَلِكَ فِي عِظَامِ
الصَّدْرِ قِيلَ لَهُ: قَعَسٌ، وَمِنْهُ قَوْلُهُ: [مَنْ الطَّوِيلُ]

٣٢٦ - تَقُولُ وَدَقَّتْ صَدْرُهَا بِمِمْبِهَا:

أَبْعَلِي هَذَا بِالرَّحَا الْمُتَقَاعِصِ؟^(٢)

(١) مجمع الأمثال ٤٠/١ والمستقصى ٣٤٥/١ وجمهرة الأمثال ٩/١، ٨٣ والأمثال لابن سلام ٢١٦.

(٢) غريب ابن الجوزي ١٩٣/١ والنهاية ٣٤٥/١.

(٣) ديوانه ٦٥.

(٤) قرأ ابن مسعود وابن عباس ومجاهد وأبو الصهباء (جَدَّتْ) المحتسب ٦٦/٢ وإملاء العكبري

٧٥/٢ وقرئت (جَدَّتْ) البحر المحيط ٣٣٩/٦.

(٥) البيت للهذلول بن كعب الغنيري في الحسانة ٦٩٦/١.

رجلٌ أقعس^(١). ثم يعبر بالحدب عن الشيء الشئع المستوحش، ومنه قيل لآلة الميت حدباء؛ قال كعب بن زهير: [من البسيط]

٣٢٧ - كل ابن أُنَى وإن طالت سلامته

يوماً على آلة حدباء محمول^(٢)

أي شعاء صعبة.

وقال الراغب^(٣): يجوز أن يكون الحدب في الأصل حدب الظهر. يقال: حدب الرجل يحدب حدباء فهو أحدب. وناقاة حدباء تشبيهاً بذلك، ثم شبه به ما ارتفع من الأرض.

ح د ث:

الحدوث: كون الشيء بعد أن لم يكن، وإحداثه: إيجادُه. وسواء كان المحدث جَوْهراً أو عَرَضاً، واختص الباري تعالى بإحداث الجواهر. ويقال لكل ما قربَ عهده: مُحدثٌ فعلاً كان أو قولاً. ومن ثم قيل: ﴿ما يأتيهم من ذكرٍ من ربهم مُحدثٌ﴾^(٤) [الأنبياء: ٢]؛ إنزاله وإيجاده وإلا فكلامه تعالى قديم. ومنه يُسمى القرآن حديثاً؛ قال تعالى: ﴿أَقْبِنْ هَذَا الْحَدِيثَ تَعْجِبُونَ﴾ [النجم: ٥٩] ﴿أَفَبِهَذَا الْحَدِيثِ أَنْتُمْ مُدْهِنُونَ﴾ [الواقعة: ٨١] ﴿اللَّهُ نَزَّلَ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ كِتَاباً﴾ [الزمر: ٢٣].

وقوله: ﴿وَإِذْ أَسْرَ النَّبِيُّ إِلَى بَعْضِ أَزْوَاجِهِ حَدِيثاً﴾ [التحريم: ٣] رضي الله عنهن كما أوضحتُه. وقوله: ﴿حَتَّى أَحْدَثَ لَكَ مِنْهُ ذِكْراً﴾ [الكهف: ٧٠] أي أجدد، أي: لا تكن أنتَ البادئُ بالسؤال عما تراه، بل اصبرْ حتى أكونَ أنا المبتدئُ بذلك. وبيانُ قوله: ﴿وَعَلَّمْتَنِي مِنْ تَأْوِيلِ الْآحَادِيثِ﴾ [يوسف: ١٠١] هو علمُ الرؤيا سمّاها أحاديثَ لأنَّ أهلها يُحدثون بها من يعبرها لهم. وقيل لما حدث به الإنسان في نومه.

وقوله: ﴿فَجَعَلْنَاهُمْ أَحَادِيثَ﴾ [سبا: ١٩] أي أخباراً وسمرّاً يتحدثون بحدِيثهم

(١) الأقعس: عكس الأحدب، وهو من القمس ويعني خروج الصدر ودخول الظهر. (اللسان: قعس).

(٢) ديوانه ١٩.

(٣) المفردات ٢٢٢.

(٤) قرأ ابن أبي عملة ورافع (محدث) وقرأ زيد بن علي بالنصب (محدثاً البحر المحيط ٢٩٦/٦).

ويتعجبون من أخبارهم.

والأحاديث جمعُ أحداثٍ تُقدِّرُ، أو جمعُ حديثٍ على غيرِ قياسٍ نحوُ إِبَاطِلٍ وأَقَاطِيعٍ وإِبَابِيلٍ.

والحديثُ يُقابلُ القديمَ. ومنه ثَمَرٌ حَدَثٌ لِلطَّيْرِ وَثَمَرٌ قَدِيمٌ. ويقولون: اخذَهُ مَا حَدَثَ وَمَا قَدَّمَ، بضم دالٍ حَدَثٌ لِأَجْلِ دَالٍ قَدَّمَ. فإذا أُفْرِدُوا قالوا حَدَثَ بِالْفَتْحِ فَقَطْ. وَالمُحَدَّثُ مَنْ يُلْقَى فِي رُوعِهِ شَيْءٌ مِنْ جِهَةِ الْمَلَأِ الْأَعْلَى، ومنه الحديث: «إِنْ يَكُنْ فِي هَذِهِ الْأُمَّةِ مُحَدَّثٌ فَهُوَ عَمْرٌ»^(١)، ولذلك كَانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَنْطَلِقُ بِأَشْيَاءَ فَيَنْزِلُ الْقُرْآنُ عَلَى وَقْفِهَا، وَرَجُلٌ حَدَثٌ وَحَدِيثُ السَّنِ أَيُّ صَغِيرِ السَّنِ.

والحادثة: النازلة لطرائفها، وجمعها حوادث، والحداثُ بمعناها، قال: [من الوافر]

٣٢٨ - رَمَى الْحَدَثَانُ نِسْوَةَ آلِ سَعْدٍ بِأَمْرِ قَدْ سَمَدَنَ لَهُ سُمُودُ^(٢)

فَرَدَّ شَعُورَهُنَّ السُّودَ بَيْضًا وَرَدَّ وَجُوهَهُنَّ الْبَيْضَ سُودًا

وَرَجُلٌ حَدُوثٌ: حَسَنُ الْحَدِيثِ. وَرَجُلٌ حَدَثٌ نِسَاءً أَيُّ مُحَادَثُهُنَّ. وَقَوْلُهُ: ﴿وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ﴾^(٣) [الضحى: ١١] أَيُّ بَلَغْ نِعْمَتَهُ وَهِيَ الْقُرْآنُ وَمَا يُوحَى إِلَيْكَ مِنَ السُّنَّةِ، أَوْ مَا أَنْعَمَ بِهِ عَلَيْكَ إِظْهَارًا لِنِعْمَتِهِ وَشُكْرَانِهِ. وَهَذَا تَعْلِيمٌ لَنَا، قِيلَ: وَلِلَّذَلِكَ يُسْتَحَبُّ لِلْعَالَمِ أَنْ يُظْهَرَ الْعِبَادَةُ لِيَقْتَدِيَ بِهِ غَيْرُهُ لَا لِلرِّبَاءِ. وَقَوْلُ الْحَسَنِ: «حَادَثُوا هَذِهِ الْقُلُوبَ بِذِكْرِ اللَّهِ»^(٤) أَيُّ اجْلُوهَا كَمَا يُحَادَثُ السَّيْفُ بِالصِّقَالِ^(٥). وَمِنَ الْقَوْلِ لِبَيْدٍ: [من الوافر]

٣٢٩ - كَنَصَلَ السَّيْفُ حُودَثَ بِالصِّقَالِ^(٦)

(١) أخرجه البخاري برقم ٣٢٨٢، ٣٤٨٦. ومسلم برقم ٢٣٩٨.

(٢) البيتان لعبد الله بن الزبير في ديوانه ١٤٣ والمقاصد النحوية ٤١٧/٢، والفضالة بن شريك في عيون الأخبار ٧٦٣/٣، ومعجم الشعراء ١٧٧، وللكتيب بن معروف في ذيل الأمالي ١١٥، وبلا نسبة في الأضداد ٤٥، ومجالس ثعلب ٤٣٩، واللسان (سند) والدر المنصور ٦٧/٢.

(٣) قرأ علي بن أبي طالب (فخبر) الكشف ٢٦٥/٤ وفي مختصر ابن خالوية ١٧٥ وقال الفراء: قرأ علي أمراءني: (وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَخَبِّرْ) قُتِلَتْ: إِنَّمَا هُوَ فَحَدَّثَ. قَالَ حَدَّثَ وَخَبَّرَ سَوَاءٌ.

(٤) غريب ابن الجوزي ١٩٥/١ والنهاية ٣٥١/١.

(٥) هذا الشرح في النهاية ٣٥١/١.

(٦) عجز بيت في ديوانه ٨٠ وصدره: (وَأَصْبَحَ يَقْتَرِي الْمُؤْمَانُ قُرْدًا).

كذا انشد ابن بري صدره^(١) ، والمشهور أن صدره لامرئ القيس وعجزه وهو :

٣٣٠ - كنار مجوس تستعراستعرا

للثوم، في قصة جرت لهما أوضاحتها في « شرح التسهيل الكبير » .

ح د د :

الحد هو الحاجز المانع من اختلاط شيئين بآخر. وحددت الدار: جعلت لها حداً يميزها ويمنعها من اختلاطها بغيرها. والحد المعروف للشيء هو الوصف المحيط بمعناه المميز له عن غيره. ولذلك يقال فيه إنه مانع جامع، أي يمنع غيره من الدخول فيه ويجمع جميع ما يدخل فيه، وهو معنى قول المتكلمين: مطرد منعكس. فالجامع هو المنعكس، والمانع هو المطرد. وسُميت الحدود لأنها تحد أي تمنع، وحدود الله: أوامره ونواهيهِ. ولذلك قال: ﴿ فلا تقرُّوها ﴾ [البقرة: ١٨٧] جعلها كالمحسوسات من الأجرام، والمراد: ولا تُخالِفوها فتتركوا أوامرها، وتُفعلوا مناهيها. والحدود المعاقبُ بها من ذلك لأنها تمنع من معاودة الذنب لمن فعله، وتمنع غيره أن يفعل مثل فعله كالقصاص.

وسُمي الباب حداً لأنه يمنع الداخل. قوله: ﴿ وأجدرُ ألا يعلموا حدود ما أنزل الله ﴾ [التوبة: ٩٧] قيل: أحكامه، وقيل: حقائق معانيه، ثم حدوده تعالى أربعة أقسام^(٢): قسم لا يجوز فيه الزيادة ولا النقصان، وذلك كأعداد ركعات الصلوات المفروضة وكالصلوات الخمس. وقسم يجوز فيه الزيادة عليه والنقصان عنه كصلاة النفل المقيَّدة مثل الضحى فإنها ثمان فيجوز الزيادة عليها والنقصان منها. وقسم يجوز النقصان منه دون الزيادة مثل مراتب الوضوء الثلاث والتزويج بأربع فما دونها. وقسم يعكس.

والراغب قال^(٣): هي أربعة أضرب، ولم يذكر إلا ثلاثة، ولم يُمثل إلا للاول.

والحديد: هو الجوهر المعروف، سمي بذلك لما فيه من المنع. قال تعالى:

(١) ثمة خلل واضطراب، ولعل موضع الاستشهاد الذي ذكره المؤلف يجب أن يكون في مادة (م ج م)، وفي الشاح واللسان (مجبس): كان امرؤ القيس يمتاز كل من قال إنه شاعر، فنازح التوهم البشكري وأخويه الحارث وأبا شريح فقال امرؤ القيس: يا حار أجز: أحار ترى يريقاً هباً وهذا قال التوهم: كنار مجوس تستعراستعرا وانظر ديوان امرئ القيس ١٤٧ واللسان (مجبس).

(٢) المفردات ٢٢١-٢٢٢.

﴿ وَأَنْزَلْنَا الْحَدِيدَ فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ ﴾ [الحديد: ٢٥]. ويعبر عن الحديد بالشيء المتناهي في بابه كقوله: ﴿ فَبَصُرُكَ الْيَوْمَ حَدِيدٌ ﴾ [ق: ٢٢] أي ثابت نافذ. وفلان حديد الفهم أي ذكي القلب صافي الذهن. وأصلها من الحديد لأنه تثبت به الأشياء. وفيه: لسان حديد أي مُصلت كخدة السيف. قال تعالى: ﴿ سَلَفُوكُمْ بِالْسِّنَةِ جِدَادٌ ﴾ [الأحزاب: ١٩].

وَحَدَّثْتُ السَّكِينُ: شَحَذْتُهَا. وأَحَدَدْتُهَا: جعلتُ لها حَدًّا، ثم قيل لكل ما دق في نفسه؛ إما من حيث الخلقة وإما من حيث المعنى كالبصر والبصيرة: حديد. وقوله: ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يُعَادِلُونَ ﴾ [غافر: ٥٦] أي يُعَادُونَ. تأويله أن يكونوا جعلوا بمنزلة مَنْ يُقَاتِلُ بالحديد ويمانع به، أو يكونوا بمنزلة من صار في حدٍّ ومن عاداه في حدٍّ آخر في المسافة، وهو أن يصير أحد الخصمين في شقٍّ والآخر في شقٍّ. ورجلٌ محدود أي ممنوع الرزق والحظ عكس المجدود، وهو صاحب الجِدِّ كما تقدم. فهو وإن جانسَه خطأ فقد فارقه لفظاً ومعنى. ولما نزل قوله تعالى: ﴿ عَلَيْهَا تِسْعَةُ عَشْرَ ﴾ [المدر: ٣٠] تكلم أبو جهل بكلام، فقال له الصحابة: «تقيس الملائكة بالحَدَّادِينَ»^(١)، أي السجَّانين لما تقدَّم من أن السجَّان مانع وهو البواب.

وفي الحديث: «لَا يَحِلُّ لِأَحَدٍ أَنْ يُحَدَّ عَلَى مَيِّتٍ أَكْثَرَ مِنْ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ»^(٢) أي يمتنع من المأكَل والتزويج؛ يقال: أَحَدَّتِ الْمَرْأَةُ عَلَى زَوْجِهَا تُحَدُّ إِحْدَاداً فَهِيَ مُحَدَّةٌ. وَحَدَّتْ تُحَدُّ حَدًّا فَهِيَ حَدَّةٌ إِذَا امْتَنَعَتْ مِنَ الزَّيْنَةِ. وَالْحَدُّ: نَشَاطُ النَّفْسِ.

وفي الحديث: «خِيَارُ أُمَّتِي أَحَدَاؤُهَا»^(٣)، قيل: جمعُ حَدِيدٍ مِنَ الْحَدَّةِ. وفي الحديث: «عَشْرٌ مِنَ السَّنَةِ» وذكر الاستحداد^(٤) من الحديد، وهو حلقُ العانة بالحديد، وغلب على ذلك.

(١) غريب ابن الجوزي ١/١٩٧ والنهاية ٣٥٣/١.

(٢) أخرجه البخاري في الجائز ٢١٢١، ٥٠٢٥، ٥٠٢٨ ومسلم في الرضاع ١٢٥ ومسنَد أحمد ٣٧/٦.

(٣) غريب ابن الجوزي ١/١٩٦ والنهاية ٣٥٣/١.

(٤) غريب ابن الجوزي ١/١٩٦ والنهاية ٣٥٣/١ وأخرج البخاري في اللباس ٥٥٥٠، ٥٥٥٢ وفي

الاستحذاء ٥٩٣٩ القطرة خمس: الختان والاستحداد زنتف الإبط وتقليم الأظفار وقص الشارب

وانظر مسند أحمد ٢/٢٢٩.

ح دق:

قال تعالى: ﴿حَدَّثْتُ وَأَعْنَابُ﴾ [النبا: ٣٢] ﴿حَدَّثْتُ ذَاتَ بَهْجَةٍ﴾ [النمل: ٦٠]، هي جمعُ حَدِيقَةٍ، وهي القطعةُ من الأرضِ المستديرة ذاتِ النخلِ والماءِ تشبيهاً بِحَدِيقَةِ الإنسانِ في الهيئةِ وجمعِها الماءُ. وقيل: الحديقة ما أحاطَ بها البناءُ من البساتين مُطلقاً، وتُصوَّرُ مِنَ الحَدِيقَةِ الإحاطَةُ، فقيل: أحَدَقَ بِهِ.

وحَدَّقَ فِيهِ النَّظَرَ: إِذَا نَظَرَ إِلَيْهِ مُتَمَلِّلاً لَهُ، وتَحَدَّقْتُ أَبْلَغُ. وجمعُ الحَدِيقَةِ أَحْدَاقٌ وحِدَاقٌ. قال الشاعرُ، وهو أبو ذؤيبِ الهذلي: [من الكامل]

٣٣١ - فَالْعَيْنُ بَعْدَهُمْ كَأَنَّ حُدَاقَهَا سَجَلَتْ بِشَوْكِ فَهِيَ عَوْرٌ تَدْمَعُ^(١)

فصل الحاء والذال

ح ذر:

قال تعالى: ﴿حَذَرَ الْمَوْتِ﴾ [البقرة: ١٩] أي خَوْفَهُ. وَأَصْلُهُ التَّحَذُّرُ مِنَ الشَّيْءِ الْمَخِيفِ الْمُهْلِكِ. فهو أَخْصُ مِنَ الْخَوْفِ. يقال: حَذَرَهُ يَحْذَرُهُ حِذَاراً وَحَذَرًا وَحِذْرًا. وقيل: الْحِذْرُ بِالْكَسْرِ: الْأَسْمُ. وَرُئِيَ (حِذَارُ الْمَوْتِ)^(٢).

قال تعالى: ﴿يَحْذَرُ الْآخِرَةَ﴾^(٣) [الزمر: ٩]. وحَذَرْتُهُ كَذَا: خَوَفْتُهُ مِنْهُ وَنَبَّهْتُهُ عَلَيْهِ؛ قَالَ تَعَالَى: ﴿وَيُحْذِرُكُمْ^(٤) اللَّهُ نَفْسَهُ﴾ أَي يُخَوِّفُكُمْ وَيَذَكِّرُكُمْ بِعِقَابِهِ وَمَا يُوْعِدُكُمْ بِهِ وَأَتَى بِلَفْظِ النَّفْسِ مُبَالَغَةً وَتَنْبِيهاً أَنَّ حَقَّ مِثْلِهِ أَنْ يَحْذَرَ. وَقَالَ الْقَرَاءُ: أَكْثَرُ كَلَامِ الْعَرَبِ الْحَذَرُ، وَالْحِذْرُ مَسْمُوعٌ أَيْضاً. قُلْتُ: لَمْ يَقْرَأْ أَحَدٌ إِلَّا حَذَرَ الْمَوْتِ بِالْفَتْحِ لِكَوْنِهِ مَصْدَرًا، وَلَمْ يَقْرَأْ أَحَدٌ إِلَّا ﴿خُذُوا حِذْرَكُمْ﴾ [النساء: ٧١] بِالْكَسْرِ لِظُهُورِ الْأَسْمَةِ دُونَ الْمَصْدَرِ، أَيْ خُذُوا مَا فِيهِ الْحَذَرُ مِنَ السَّلَاحِ وَغَيْرِهِ. وَحِذَارٍ: اسْمٌ فَعِلٌ كُنِيَ بِهِ؛ قَالَ: [من الطويل]

(١) ديوان الهذليين ٢/١.

(٢) هي قراءة قتادة والضحاك بن مزاحم وابن أبي ليلى. البحر المحيط ٨٧/١ والقرطبي ٢٢٠/١ ونسبها ابن خالويه في المختصر ٣ إلى اللؤلؤي عن أبيه.

(٣) قرئت في الكشاف ٣/٣٩٠ (ويحذر عذاب الآخرة).

(٤) فراء ابن سحيم (ويحذركم) بإسكان الراء الإتعاظ ١٧٢.

٣٣٢- حَذَارٍ فَقَدْ نَبَّهْتُ إِنَّكَ تَلْذِي

مُتَجَزًى بِمَا تَسْعَى فَتَسْعُدُ أَوْ تَشْقَى^(١)

وَقُرئ: ﴿وَأَنَا لَجَمِيعٌ حَاضِرُونَ﴾ [الشعراء: ٥٦] أي مُتَقِظُونَ مُتَحَرِّزُونَ، وحَاضِرُونَ أي مُبْعَدُونَ، حَسِيبًا بَيْنَهُمَا فِي «الدَّر» و «العقد» وغيرهما.

فصل الحاء والراء

ح ر ب :

الحربُ: مصدرُ حَرَبَ أي قَاتَلَ، إِنْ أُنْ العَرَبُ أَتَتْهَا، قَالَ تَعَالَى: ﴿حَتَّى تَضَعَ الحربُ أوزارَهَا﴾ [محمد: ٤]، وَقَالَ الشَّاعِرُ: [من المتقارب]

٣٣٣- وَأَعَدَدْتُ لِلْحَرْبِ أَوْزَارَهَا رِمَاحاً طَوَالاً وَخَيْلاً ذُكُوراً^(٢)

فَاخْرَجْتُهَا عَنْ مَوْضِعِهَا مِنَ الْمَصْدَرِيَّةِ، وَكَانَ مِنْ حَقِّهِمْ أَنْ لَا يُؤْتَوْهَا كَغَيْرِهَا مِنَ الْمَصَادِرِ. وَقَدْ شَذَّوْا فِيهَا مِنْ وَجْهِ آخَرَ، وَذَلِكَ أَنَّهُمْ لَمَّا صَفَرُوهَا لَمْ يُدْخِلُوهَا تَاءَ التَّانِيثِ، بَلْ قَالُوا حَرْبٌ، كَأَنَّهُمْ رَاجِعُوا الْأَصْلَ. وَلَهَا فِي شَذُوذِ التَّصْفِيرِ اخْوَاتٌ اسْتَوْفِينَا ذِكْرَهَا فِي كِتَابِ النُّحُو^(٣).

والحربُ: السَّلْبُ فِي الْحَرْبِ. وَقَدْ سُمِّيَ كُلُّ سَلْبٍ حَرْبًا. قَالَ الشَّاعِرُ: [من البسيط]

٣٣٤- وَالْحَرْبُ مُشْتَقَّةُ الْمَعْنَى مِنَ الْحَرْبِ^(٤)

وَحَرْبٌ فَهُوَ حَرْبٌ أَي: سَلْبٌ. وَالْحَرْبَةُ: آلَةُ الْحَرْبِ مَعْرُوفَةٌ، وَأَصْلُهَا الْفَعْلَةُ، إِذَا مِنْ الْحَرْبِ أَوْ مِنَ الْحَرَابِ. وَالتَّحْرِيبُ: إِثَارَةُ الْحَرْبِ. رَجُلٌ مِحْرَبٌ جُعِلَ كَأَنَّهُ آلَةُ، نَحْوُ قَوْلِهِ: «وَلَيْلَهُ! مِسْعَرُ حَرْبٍ»^(٥).

(١) البيت دون نسبة في الدرر المصون ١٥٥/٩ والعيني ٤٤٧/٢ والدرر ٤٠/١ والهمع ١٥٨/١.

(٢) البيت للأعشى في ديوانه ١٤٩.

(٣) ذكرها سيره في كتابه ٤٨٣/٣ ومنها التاب والعدل. وانظر كتابه في مواضع أخرى.

(٤) عجز بيت لأبي تمام في ديوانه ٦٤/١ والموازنة للأمدى ٦٣ وهو من قصيدته الشهيرة في مدح

المتعصم بعد فتح عمورية. وصدر البيت: (لما رأى الحرب رأي العين نولس).

(٥) أخرجه البخاري في الشروط ٢٥٨١ ونسب الحديث «لو كان له أحد» وفي النهاية ٣٦٧/٢ وغريب ابن الجوزي ٤٨٠/١ نسب الحديث لأبي بصير. والمسمر والمسمار: ما تحرك به النار من آلة الحديد. يصفه بالمبالغة في الحرب والنجدة. (النهاية ٣٦٧/٢).

والمحاربُ مفعالٌ من ذلك. قيل^(١): سُمي بذلك لأنَّ الإنسانَ يحاربُ فيه شيطانه وهواه. وقيل: لأنه من حقِّ الإنسان فيه أن يكون خريباً من أشغال الدنيا ومن تَوَزُّعِ الخاطرِ فيه. وقيل: الأصلُ فيه أنَّ محرابَ البيتِ صدرُ المجلس. ثمَّ لما اتَّخَذَ المسجدُ سُمي صدره به. وقيل: بل المحرابُ أصلُه في المسجد، وهو اسمٌ خُصَّ به صدرُ المجلس. وسُمي صدرُ البيتِ محراباً تشبيهاً بمحرابِ المسجد. قال الراغب: وكان هذا أصح. قلت: المحرابُ لفظٌ قديمٌ قبلَ حدوثِ المساجد؛ فإنَّ المساجدَ ومحارِبَها عُرِفَتْ شرعيًّا. وقال أبو عبيد: هو أشرفُ المساجد. قال الأصمعي: هو الغرفة والموضعُ العالي، ويدلُّ عليه: ﴿إِذْ تَسُوْرُوا الْمَحَارِبَ﴾ [ص: ٢١] فتسوُّروا يدلُّ على علوه.

وقوله: ﴿وهو قائمٌ يصلي في المحراب﴾ [آل عمران: ٣٩] يدلُّ على أنه كان لهم محاربٌ. وفي الحديث عن أنس: «أنه كان يكره المحارب»^(٢) أي يكره أن يُرفعَ على الناس. وفيه: «أنه بعثَ عروةَ بنَ مسعودٍ إلى قومه بالطائف، فدخلَ محراباً لهم فاشرفَ عليهم [عند الفجر]»^(٣)، ثمَّ أذن للصلاة^(٤)، فهذا يدلُّ على أنه غرفةٌ يرتقى إليها.

وقوله تعالى: ﴿مِنْ مَحَارِبَ﴾ [سبا: ١٣] قيل: هو القصورُ لارتفاعها. قال الأصمعي: العربُ تُسمي القصرَ محراباً لشرفه. وأنشد للأعشى: [من السريع]

٣٣٥ - أو دُميةٌ صُوْرَ محرابِها أو دُرَّةٌ شِفِفَتْ إلى تاجرٍ^(٥)

وعن ابنِ الأنباري: سُمي بذلك لانفراد الإمامِ فيه وبعده من القوم، من قولهم: هو حربٌ لفلان، إذا كان بينهما تباعدٌ وبغضاء. وأنشد: [من المتقارب]

٣٣٦ - وحاربَ مرفقُها ذلَّها وسامى به عُنُقٌ مسعرٌ^(٦)

ودخلَ الأسدُ محرابه أي غيَّله، فسُمي محرابُ المسجدِ بذلك؛ لأنَّ الإمامَ لخوفه

(١) المفردات ٢٢٥.

(٢) غريب ابن الجوزي ١٩٩/١ والنهاية ٣٥٩/١.

(٣) إضافة من النهاية ٣٥٩/١.

(٤) النهاية ٣٥٩/١ وغريب ابن الجوزي ١٩٩/١.

(٥) ديوانه ١٨٩ وفيه رواية العجز: (بمذهب في مرمر مائر).

(٦) البيت للراعي في ديوانه ١٠١ وأساس البلاغة (حرب) أي نسبة في اللسان والتأج (سعر).

من اللحن والخطأ بمنزلة مَنْ يدخل محراب الأسد.

وقوله: ﴿حتى تضع الحب أوزارها﴾ [محمد: ٤] قيل: هي المعركة، وأُسند إليها الوضع مجازاً. وقيل: هم القوم المحاربون. يقال: قوم حرب وقوم سلم، وهو نحو: قوم عدل.

وحرب يحرب أي غضب. وحريته أي أغضبه. والحرباء: دُويبة ترقب الشمس وتدور معها كيف دارت، فإذا صارت في قبة السماء شخصت إليها وقلعت وضربت بلسانها حتكها الأعلى، فإذا جاء الليل ذهب ترقى. سميت بذلك لأنها كالمحاربة للشمس. والحرباء أيضاً: مسمار شبيه بالدُويبة نحو تسميتهم الضبة والكلب للصورة والهيئة.

ح ر ث:

الحرث: الإثارة والتفتيش. ومنه حرث الأرض، وهو إثارتها وتطبيئها لإرادة الزرع، وفي الحديث: «احرثوا هذا القرآن»^(١)، قال ابن الأعرابي: الحرث: التفتيش. قال الهروي: أي فتشوه. قلت: ويؤيد هذا المعنى ما قدمته من الحديث الآخر. وقيل: الحرث: إلقاء البذر في الأرض وتهيفتها للزراعة. ويطلق على نفس المحرث، كقوله: ﴿ان اغدوا على حرثكم﴾ [القلم: ٢٢].

وتصور منه العبارة التي تحصل عنه في قوله تعالى: ﴿مَنْ كَانَ يَرِيدُ حَرْثَ الْآخِرَةِ نَزِدْ لَهُ فِي حَرْثِهِ وَمَنْ كَانَ يَرِيدُ حَرْثَ الدُّنْيَا نُؤْتِهِ مِنْهَا﴾ [الشورى: ٢٠]، فسمى ما يكسح له الإنسان من الأعمال الموصلة إلى الثواب أو العقاب حَرْثاً، لأن نتيجته عبارة ما قصده الحارث. ويُعبر به عن الكسب.

وفي الحديث: «أصدق الأسماء الحارث وهمام»^(٢) لأن كل أحد لا بد أن يحرث أي يكتسب لأمر دنياء أو لأمر آخرته وكل واحد لا بد أن يهتم إما بخير أو بشر. وفي حديث بدر: «قال المشركون: أخرجوا إلى معايشكم وحرائثكم»^(٣) أي مكاسبكم،

(١) غريب ابن الجوزي ٢٠١/١ والفاقي ٢٥٤/١ والنهاية ٣٦٠/١ والمعنى: فتشوه وتدبره.

(٢) الفتح الكبير ٤٦/١ وكشف الغطاء ٥١/١ ومعالم السنن ١٢٦/٤ والترغيب والترهيب ٨٥/٣ والفاقي ٢٥٠/١ والنهاية ٣٦٠/١.

(٣) النهاية ٣٦٠/١ والفاقي ١٥١/١ وغريب ابن الجوزي ٢٠٠/١.

الواحدة حَرِيَّةٌ. وقيل: الحرائث: الإبل. ويروى حَرَاتِكُمْ بالموحدة، وهو المال الذي به قوامُ صاحبه.

وقوله: ﴿نَسَاؤُكُمْ حَرْثٌ لَكُمْ﴾ [البقرة: ٢٢٣] سَمَاهُنْ حَرْثًا على الاستعارة البليغة، فَإِنَّهُنَّ بِمَنْزِلَةِ الْأَرْضِ الْمُغْنَى مِنْهَا طُلُوعُ الْبَذْرِ وَنُموُهُ، وَجَعَلَ النُّطْفَ الْمُلْقَاةَ مِنْ أَصْلَابِ الرِّجَالِ فِي أَرْحَامِهِنَّ بِمَنْزِلَةِ الْبَذْرِ، وَهَذَا فِي غَايَةِ الْفَصَاحَةِ وَالْبَلَاغَةِ.

وفي الحديث: «أَحْرَثَ لَدُنْيَاكَ كَأَنَّكَ تَعِيشُ أَبَدًا»^(١) أي اجهد في تحصيل ما ينفعك. يقال: حَرِثْتُ وَأَحْرَثْتُ ثَلَاثِيًا وَرُبَاعِيًا. وَتُصَوَّرُ مِنَ الْحَرْثِ مَعْنَى التَّهَيُّجِ فَقِيلَ: حَرِثْتُ النَّارَ، وَلَمَّا تَهَيَّجَ بِهِ مَحْرَثٌ كَمِنْجَلٍ. وَحَرِثَ نَاقَتَهُ أَيْ اسْتَعْمَلَهَا. وَقَالَ مُعَاوِيَةُ لِلْأَنْصَارِ: «مَا فَعَلْتُ نَوَاضِحَكُمْ؟ قَالُوا: حَرَثْنَاهَا يَوْمَ بَدْرٍ»^(٢).

وقوله: ﴿وَيُهْلِكُ الْحَرْثَ﴾^(٣) وَالنَّسْلَ [البقرة: ٢٠٥] قيل: أَرَادَ الزَّرْعَ، وَقِيلَ: النِّسَاءُ، سَمَاهُنْ حَرْثًا فِي قَوْلِهِ: ﴿نَسَاؤُكُمْ حَرْثٌ لَكُمْ﴾، وَتُرْسِخُهُ قَوْلُهُ: ﴿وَالنَّسْلَ﴾ نَزَلَتْ فِي الْأَخْصَنِ بْنِ شَرِيْقٍ^(٤) مَرْبُوعٍ فَاحْرَقَهُ وَعَقَرَ دَوَابَّهُ.

ح ر ج:

الْحَرَجُ: الضَّيْقُ، وَمِنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿فَلَا يَكُنْ فِي صَدْرِكَ حَرَجٌ مِنْهُ﴾ [الأعراف: ٢] أَيْ ضَيْقٌ مِنَ الْقُرْآنِ. وَأَصْلُهُ مِنَ الْحَرَجِ، وَالْحَرَجُ وَالْحَرَجُ وَهُوَ مُجْتَمِعٌ مَا بَيْنَ الشَّيْئَيْنِ، فَتُصَوَّرُ مِنْهُ الضَّيْقُ. وَقِيلَ: هُوَ الشَّجَرُ الْمُلْتَفُّ، وَفِيهِ أَيْضًا مَعْنَى الضَّيْقِ. وَقَوْلُ مُجَاهِدٍ: أَيْ شَكٌّ تَفْسِيرٌ بِاللَّزِمِ، وَلِأَنَّ الشَّكَّ يَضِيقُ صَدْرَهُ بِخِلَافِ الْمُتَيَقِّنِ فَإِنَّهُ يَنْفَسِحُ.

وقوله: ﴿يَجْعَلُ صَدْرَهُ ضَيْقًا حَرَجًا﴾ [الأنعام: ١٢٥] قُرئُ بِفَتْحِ الرَّاءِ وَكسرها^(٥)، أَيْ مُبَالِغًا فِي الضَّيْقِ. قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: الْحَرَجُ: مَوْضِعُ الشَّجَرِ الْمُلْتَفِّ، فَكَانَ

(١) غريب ابن الجوزي ١٩٩/١ والنهاية ٣٥٩/١ وكشف الخفاء ٤١٢/١ والفتح الكبير ١٩٠/١.

(٢) غريب ابن الجوزي ٢٠٠/١ والنهاية ٣٦٠/١ وغريب المهرزي ٢٩٥/٤.

(٣) قرأ ابن كثير وابن محيصن والحسن وأبو حيوه وأبو عمرو (ويهلك الحَرْثَ والنَّسْلَ) البحر المحيط ١١٦/٢ والإتحاف ١٥٥.

(٤) تفسير ابن كثير ٢٥٣/١ وفيه أيضاً نزلت في نفر من المناقبين.

(٥) فَرَاها بِكَسْرِ الرَّاءِ: نَافِعٌ وَعَاصِمٌ وَأَبُو بَكْرٍ وَأَبُو جَعْفَرٍ وَابْنُ مَحِيصَنٍ، وَابْنُ عَبَّاسٍ وَعَمْرٌ. معاني القراء ٣٥٣/١ البحر المحيط ٢١٨/٤ والسمة ٢٦٨ والإتحاف ٢١٦.

قلبُ الكافر لا تصلُ إليه الحكمةُ كما لا تصلُ الراعيةُ إلى المكانِ المثلثِ شجرةً. وما أنورَ هذا التفسيرُ وأنعمهُ! قيلَ حَرَجاً بكفرةٍ لأنَّ الكفرَ لا يكادُ تسكنُ إليه النفسُ، لكونه اعتقاداً عن ظنٍّ. وقيلَ حَرَجاً أي ضيقاً بالإسلام، قاله الراغب: يعني أنَّه لما لم يُسلمَ إسلاماً جازماً بل بترديدٍ كإسلامِ المنافقِ ضاقَ به صدره. وقيلَ في معنى قوله: ﴿فلا يكن في صدركَ حَرَجٌ منه﴾ [الاعراف: ٢] هو نهْيٌ على بابِه. وقيلَ: هو حَكَمٌ له بذلك نحو: ﴿الم نشرح لك صدرك﴾ [الأنشراح: ١]، وقيلَ: هو دعاءٌ وهو حسنٌ أيضاً.

وتحرَّجٌ: أي تجنَّبَ الحرَجَ، نحو تحنَّثٌ وتحوُّبٌ أي جانبَ الحنْثِ والحوَبِ. ويقعُ الحرَجُ بمعنى الإثمِ كقوله: ﴿ليس على الأعمى حَرَجٌ﴾ [التور: ٦١] أي إثمٌ. ويجوزُ أن يكونَ على بابِه أي ليسَ على هؤلاءِ تَضْيِيقٌ في تكليفهم بما كُلِّفَ به غيرهم لأعدائهم خُصُّوا بها، حسبما بيَّناه في «التفسير الكبير».

ح ر د:

ح ر ر:

قوله تعالى: ﴿إني نذرتُ لك ما في بطني محرراً﴾ [آل عمران: ٣٥] أي مُعتقاً، من قولك: حرَّرتُ العبدَ أي جعلته حُرّاً. فقيلَ: معناه مُعتقاً من مهنة أبويه مُخلصاً لخدمة بيت المقدس. وقيلَ: مُعتقاً من عمل الدنيا لعمل الآخرة. والمعنى أنَّها جعلته بحيث لا يُنتفعُ به الانتفاعُ الدنيويُّ المشارَ إليه بقوله تعالى: ﴿بنين وحفدة﴾ [النحل: ٧٢] ﴿والمالَ والبنونَ زينةَ الحياةِ الدنيا﴾ [الكهف: ٤٦]، وهذا معنى قول الشعبي: مُخلصاً للعبادة، وقول مجاهد: خادماً للبيعة، وقول جعفر: مُعتقاً من أمر الدنيا^(١).

والحرَّةُ ضربان^(٢): ضربٌ لم يجرِ على صاحبها حكمُ الشيءِ كقوله: ﴿الحرُّ بالحرِّ﴾ [البقرة: ١٧٨] وضربٌ لم تتملكه قواه الذميمة من الحرصِ والشَّره على المُقتنياتِ الدنيوية، وإلى العبودية التي تضادُّ ذلك أشارَ بقوله عليه الصلاة والسلام: «تَمَسَّ عبدُ الدينارِ، تَمَسَّ عبدُ الدرهم»^(٣)، وقال الشاعر: [من الطويل]

(١) ذكر الراغب الأقوال الثلاثة في المفردات ٢٢٥.

(٢) المفردات ٢٢٥.

(٣) أخرجه البخاري في الجهاد برقم ٢٧٣٠ وابن ماجه في الزهد ١٣٨٦/٢ وانظر الفتح الكبير ٣١/٢ وشرح السنة ١٤/٢٦٢.

٣٣٧- ورق ذوي الأطماع رِقْ مُخْلَدٌ^(١)

وقالوا : عبدُ الشهوة أذلُّ من عبدِ الرِّقِّ ، وعلى هذا قوله تعالى : ﴿ إِنِّي نَذَرْتُ لَكَ مَا فِي بَطْنِي مُحَرَّرًا ﴾ أي لم تسترِّقه شهوات الدنيا ، وقوله : ﴿ فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ ﴾ [النساء: ٩٢] أي جعلها حرةً بأن تُعتَقَ .

وحرُّ الوجه : وسطه ما لم تسترِّقه الحاجة .

وقوله : ﴿ وَلَا الظِّلُّ وَلَا الْحَرُورُ ﴾ [فاطر: ٢١] هو شدة الحر واستيقاضه ووهجه ليلاً كان أو نهاراً . والسموم لا يكون إلا نهاراً ، اشتقاقها من الحرارة وهي ضد البرودة .

والحرارة نوعان^(٢) : نوع عارض في الهواء من الأجسام المحمية بحرارة النار والشمس ، ونوع عارض في البدن من الطبيعة كحرارة المحموم . يقال : حرَّ يوماً بحرَّ حرّاً وحرارة ، فهو حارٌّ وحرٌّ فهو محرورٌ ، وكذا حرَّ الرجلُ . والحرور : الريح الحارة أيضاً . استحرَّ القبطُ : اشتدَّ حرُّه . وقد استعيرَ منه استحرَّ القتلُ . قال عمر رضي الله عنه : « قد استحرَّ القتلُ يا أهلَ اليمامة »^(٣) وقال الشاعر : [من الرمل]

٣٣٨- واستحرَّ القتلُ في عبدِ الأشلِّ^(٤)

يريد في بني عبدِ الأشهل^(٥)

والحرَّةُ : واحدة الحرِّ . والحرَّةُ أيضاً : حجارة سود من حرارة تتعرض فيها والحرور : يسّ يعرض في الكبد من العطش . تجمع الأرض الحرَّة على حرٍّ وحرَّاتٍ وحرارٍ ، وإحرون رفعاً وإحرين نصباً وجرّاً كالزَّيْدِين . وقال أصحاب علي يوم صفين^(٦) ، وقد زاد معاوية أصحابه خمس مئة : [من الرجز]

(١) الشطر في المفردات ٢٢٤ دون نسبة .

(٢) المفردات ٢٢٤ .

(٣) غريب ابن الجوزي ٢٠٠/١ والنهاية ٣٦٤/١ .

(٤) البيت في اللسان والتاج (شهل) دون عزو وصدره : (حين ألفت بقاء بركها) . والبيت لعبد الله

ابن الزبير في ديوانه ٤٢ واللسان والتاج (برك) .

(٥) «أراد عبد الأشهل هذا الانتصاري» اللسان :شهل .

(٦) في اللسان والتاج (حرر) : يوم الجمل . وهذا وهم لأن معاوية لم يكن فيه . وأيضاً «كان علي رضي الله عنه قد أعطى أصحابه يوم الجمل خمسمائة درهم من بيت مال البصرة» وانظر الخيزراني

وقعة صفين ١٨ النصر بن مزاحم .

٣٣٩- لا خمس إلا جندل الإحرين^(١)

وفي المثل: «جرّة تحت قرّة»^(٢). وقال عليّ أو ابنه الحسن: «ولّ حارّها من يتولّى قارّها»^(٣) والحريز معروف، سمي بذلك لخلوصه. الحرّ: الخالص.

ح ر م :

قال تعالى: ﴿مُلْكُكُمْ حَرَسًا شَدِيدًا﴾ [الجن: ٨] أي حفظاً. والحرس يكون جمعاً كالحراس. يقال: حارسٌ وحرسٌ نحو خادمٍ وخدم، وحارسٌ وحراسٌ نحو ضاربٍ وضارب.

والاحتراس: التحفظ والمبالغة فيه. والحرس كالحرز يتقاربان معنى كتقاربهما لفظاً، إلا أنّ الحرس في الامتنة أكثر، والحرز في الامتعة أكثر. «وحريسة الجبل»^(٤): ما يحرس في الجبل بالليل. قال أبو، عبيدة: الحريسة: المحروسة، والحريسة: المسروقة يقال: حرس يحرس.

وفي الحديث: «إن علمة لحاطب احترسوا ناقةً فانتحروها»^(٥). وقال شمر: الاحتراس أخذ الشيء من المرعى. والشاة المسروقة من المرعى: حريسة. وفي الحديث: «لا قطع في حريسة الجبل»^(٦) وهو يأكل الحرسات. وهو محترس أي سارق. وأنشد: [من الطويل]

(١) البيت لزيد بن عتابة التميمي من أرجوزة عدتها عشرة أبيات وردت في اللسان والتاج (حرر) والاشتقاق ١٣٦ وسفر السعادة ٣٨ والجمهرة ١/٥٩، ٣/٥١٠. وغيره ابن الجوزي ١/٢٠١ والنهاية ١/٣٦٥ وقيل هذا البيت: (قال لنفس السوء هل تغربن).

(٢) مجمع الأمثال ١/٩٧ والجمهرة الأفعال ١/٣٤١، ٣٥٥ يضرب لمن يضمر حقدًا وغيظًا وبغظة مخالصة.

(٣) غرب ابن الجوزي ١/٢٠١ والنهاية ١/٣٦٤ وأخرجه منظم في الحدود، باب حد الخمر ٣٨ وهيمن حديث الحسن بن عليّ قاله لابي له لما أمره بجلد الوليد بن عقبة. أي ولّ الجلد من يلزم الوليد أمره ويعتبه شأنه.

(٤) ذكر ابن الأثير ١/٣٦٧ أنه مثل عن حريسة الجبل يقال فيها غرم مثلها.

(٥) أضاف الراغب في المفردات ٥٢٢ وقدّر أن ذلك لفظ قد تصوّر من لفظ الحريسة لانه جاء عن العرب في معنى السرقة. الفائق ١/٢٤٩ وغرب ابن الجوزي ١/٢٠٤ والنهاية ١/٣٦٧. وحاطب هو: ابن أبي بلتعة، كذا في الفائق.

(٦) غرب ابن الجوزي ١/٢٠٤ والنهاية ١/٣٦٧.

٣٤٠- لنا حُلُمَاءٌ لَا يَشِيبُ غُلَامُنَا غَرِيْباً وَلَا تُودِي إِلَيْهِ الْحَرَائِسُ^(١)

قَالَ الرَّاعِبُ^(٢) : وَاقْدُرْ أَنْ ذَلِكَ لَفْظٌ قَدْ تُصَوِّرُ مِنْ لَفْظِ الْحَرِيْسَةِ لِأَنَّهُ جَاءَ عَنِ الْعَرَبِ فِي مَعْنَى السَّرْقَةِ.

ح ر ص :

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : ﴿وَلَتَجِدَنَّهُمْ أَحْرَصَ النَّاسِ عَلَى حَيَاتِهِ﴾ [البقرة: ٩٦] أَيْ أَشْرَهُ النَّاسِ . وَالْحَرَصُ : فُرْطُ الشَّهْوَةِ وَفُرْطُ الْإِرَادَةِ لِلشَّيْءِ . يُقَالُ : حَرِصَ عَلَى كَذَا يَحْرِصُ عَلَيْهِ إِذَا فُرِطَ فِي مُحَبَّتِهِ وَإِسْكَاحِهِ . وَقَالَ تَعَالَى : ﴿إِنْ تَحَرَّصَ^(٣) عَلَى هُدَاهُمْ﴾ [النحل: ٢٧] أَيْ أَنْ تَبَالِغَ فِي طَلَبِكَ لَذَلِكَ تَتَّبِعُهَا عَلَى وَفُورٍ شَفِيقَةٍ ﷻ . وَفِي الْحَدِيثِ : يَشِيبُ الْمَاءُ وَتَشَبُّ فِيهِ خَصَلَتَانِ ؛ الْحَرَصُ وَطُولُ الْأَمَلِ^(٤) ، مِثْلُ : أَصْلُهُ مِنْ حَرَصَ الْقَصَارُ الثَّوبَ أَيْ قَشَرَهُ بِدَقَّةٍ يَعْنِي : بِالْبَلْغِ فِيهِ .

وَالْحَارِصَةُ : إِحْدَى الشَّجَاعِ الْعَشْرِ ، وَهِيَ مَا تَحْرُسُ الْجِلْدَ أَيْ تَقْشُرُهُ ، وَقِيلَ : تَشْقُهُ ، هَذَا مَنْقُولٌ مِنْ : حَرَصَ الْقَصَارُ الثَّوبَ أَيْ شَقَّهُ . وَالْحَارِصَةُ وَالْحَرِيصَةُ أَيْضاً : سَحَابَةٌ تَقْشُرُ الْأَرْضَ أَوْ تَشْقِيهَا بِمِطْرِهَا .

ح ر ص :

قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿حَتَّى تَكُونَ حَرَضاً^(٥)﴾ [يوسف: ٨٥]

الْحَرَضُ : الْمَشْفِي عَلَى الْهَلَاكِ . وَقَدْ أَحْرَضَهُ كَذَا إِذَا قَرَّبَهُ لِلْهَلَاكِ . قَالَ الشَّاعِرُ : [مِنْ

الْبَسِيطِ]

٣٤١- إِنِّي أَمْرٌ لَجَّ بِي هُمْ فَأَحْرَضَنِي حَتَّى بَلَيْتُ ، وَحَتَّى شَفَّنِي السَّقَمُ^(٦)

(١) البيت في التاج (حرص) دون نسبة .

(٢) المفردات ٢٢٧ .

(٣) قرأ النخعي والحسن وأبو حنيفة (تحرص) المحتسب ٩/٢ والبحر المحيط ٥/٤٩٠ .

(٤) أخرج البخاري في الرقاق برقم ٦٠٥٧ لا يزال قلب الكبير شاباً في الثنين : في حب الدنيا وطول الأمل . وانظر كشف الخفاء ٥٥٥/٢ ومسلم في الزكاة باب كراهة الحرص على الدنيا ١٠٤٦ .

(٥) قرأ الحسن (حرضاً) بالإتحاف ٢٦٧ ، وقرأ أنس ابن مالك (حرضاً) تفسير الرازي ١٨/١٩٧ وفي الكشف ٢/٣٣٩ (حرضاً) .

(٦) البيت للمرجي في ديوانه .

وأصله من الحرَض وهو الفساد؛ قال ابنُ عرفة: الحرَضُ: الفسادُ يكونُ في البدنِ والمذهبِ والعقلِ. وقيل: هو في الأصلِ غيرُ المعتقدِ به وما لا خيرَ فيه. ومن ذلك قيلُ للمُضنى حَرَضٌ. ومنه الحرَضَةُ: وهو مَنْ لا يأكلُ إلَّا لحْمَ النُسرِ لندالته. وقال قتادة: حتى تكونَ حَرَضاً أي يهرمُ أو يموتُ، وفيه تفسيرٌ للفظِ يلازمه. وقال الأزهري: مُضْنَى مُدْنَفًا، وهو حسنٌ.

وفي الحديث: «غفر لنا ربنا غيرَ الاحراضِ»^(١) جمعُ حَرَضٍ: قومٌ فسدتْ مذاهبُهُم، وقومٌ استوجبوا العقوبةَ لكبائرَ فعلوها.

وقوله تعالى: ﴿وَحَرَضِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [النساء: ٨٤] أي حَثُّهم وحُضْمُهم. يقال: حَرَضْتُ عَلَى الأمرِ وحَارَضْتُ وَوَاقَبْتُ وَوَاطَبْتُ وَوَاصَبْتُ بمعنى واحدٍ. قال بعضهم: التحريضُ: الحثُّ على الشيءِ بكثرةِ التنزيهِ وتسهيلِ الخطْبِ فيه كأنه من حرَضَ أي أزالَ عنه الحرَضَ نحو: قَدَيْتُهُ أي أزلْتُ عنه القَدَى. وأحرَضْتُهُ أي أفسدْتُهُ نحو: أَقْدَيْتُهُ أي جعلْتُ فيه القَدَى.

والإحريضُ: المعصِرُ، مذكورٌ في حديثِ الصدقة^(٢).

ح ر ف:

قال تعالى: ﴿وَمَنْ النَّاسِ مَنْ يَعْبُدُ اللَّهَ عَلَى حَرْفٍ﴾ [الحج: ١١] هذا قد فسره بما بعده من قوله: ﴿فَإِنْ أَصَابَهُ خَيْرٌ اطْمَأَنَّ بِهِ﴾ [الحج: ١١] الآية. ونظيره في تفسيره بما بعده: ﴿هَلُوعًا إِذَا مَسَّهُ﴾ [المعارج: ١٩-٢٠] الآية، فكأنه قيل: يعبدُهُ على تَزَلُّزٍ لا على ثُبُوتٍ واستقرارٍ، وذلك أن حَرْفَ الشيءِ طَرَفُهُ. ومنه حَرْفُ الجبلِ والسيفِ والسَّقِينَةِ، لأطرافِها.

والحرفُ في الكلام: طرفٌ لانه قُضِلَتْ، أي لم يتوَعَّلْ في عبادةِ ربِّه^(٣)، وفي معناه

(١) غريب ابن الجوزي ٢٠٥/١ والنهاية ٣٦٨-٣٦٩ والفائق ٢٥٤/١، وفي الفائق والاحراض: أراد القاسدين المشتهرين بالشِرِّ.

(٢) في الفائق ٢١٠/١-٢١١ عطاء رحمه الله قال ابن جريج سألت عن صدقة الحب، فقال: فيه كل الصدقة، وذكر الذرة والدخن والجلجلان والبلسن والإحريض. وفي النهاية ٣٦٩/١ وكذا وكذا والإحريض. وغريب ابن الجوزي ٢٠٥/١ ذكر عطاء في الصدقة: الإحريض.

(٣) يشير إلى قوله تعالى ﴿وَمَنْ النَّاسِ مَنْ يَعْبُدُ اللَّهَ عَلَى حَرْفٍ﴾ [الحج: ١١].

﴿مُذَبِّبِينَ بَيْنَ ذَلِكَ﴾ [النساء: ١٤٣] الآية. والحروف في العربية عاملة ومُهْمَلَةٌ، مختصة ومُشْتَرَكَةٌ، مُتَّبَعَةٌ وغير مُتَّبَعَةٍ، مُشْتَرَكَةٌ في المعنى وغير مُشْتَرَكَةٍ، مُؤَكَّدَةٌ وغير مُؤَكَّدَةٌ، حسبما بيَّناه في كتب العربية.

وحروف الهجاء أطرافُ الكلام. والتَّحْرِيفُ: إمالة الشيء عن جهته وصرفه، ومنه تحريفُ الكلام، كقوله تعالى: ﴿يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ﴾ [النساء: ٤٦]، وقوله: ﴿ثُمَّ يُحَرِّفُونَهُ﴾ [البقرة: ٧٥]، فقيل: تحريفهم له تبديل لفظ بلفظ آخر بغير معناه. وقيل: بل هو تحريفُ المعنى دون اللفظ؛ ويُعزى لابن عباس حَسَمًا ما بيَّناه في كتب التفسير.

يقال: انحرف وتَحَرَّفَ. والاحترافُ: طلبُ حرفةٍ للمكسب. والحَرَفَةُ: الهيئة التي يلزمها في ذلك كالدُّبْحَةِ والجلِسة. وقوله: ﴿لَا تُتَحَرَّفًا لِقَتَالٍ﴾ [الأنفال: ١٦] أي مائلًا إليه. وقيل: مُسْتَعْرَاضًا يريدُ الكثرة.

وفي حديث أبي هريرة: «أمنتُ بِمَحَرَفِ الْقُلُوبِ»^(١) أي المَزِيغِ لها والمُزِيلِ. وقيل: معنى تحريف الكلام أي يُجْعَلُ على حَفٍّ من الاحتمالِ يمكنُ حملُهُ على الوجهين، وهذا هو الذي يُسمى الكلامُ المَوْجَّهَ؛ ومنه ما يحشجلُ أهْلُمدَحُ والذَّمُّ، ومنه قولُ بعضهم لأعور: [من مجزوء الرمل]

٣٤٢- خاط لي زيد قباءً لست عينيه سوا^(٢)

والمُحَارَفُ: اممحرومٌ، أحرافُه الخيرُ ومالُ عته. والمحارفةُ أيضاً: المجازاةُ. وفي المثل: «لا تحارف أخاك بالسوء»^(٣) أي لا تجازِه. وفي الحديث أيضاً: «إنَّ الدُّوَّ ليحارفُ على عمله بالخير والشر»^(٤). قال هون الأعرابي: أحرف الرجل^(٥).

(١) غريب ابن الجوزي ١/ ٢٠٥ والنهاية ١/ ٣٧٠ يعني المزيج لها والمزيل، وهو الله تعالى. وأخرج البخاري في الفهرست ٦٢٤٣ أن النبي كثيراً ما كان يحلف «لا ومقلب القلوب» وأورد ذلك أيضاً برقم ٦٩٥٦، ٦٢٥٣.

(٢) البيت لبشار في معاهد التنصيص ١٣٨/ ٣.

(٣) النهاية ١/ ٣٧٠ أي لا تجازِه «ولم أجده في كتب الأمثال».

(٤) النهاية ١/ ٣٧٠ «أي يجازي».

(٥) النهاية ١/ ٣٧٠ «أحرف الرجل: إنَّه جازي على خير أو شر». قاله ابن الأعرابي ٤٠.

أيضاً المقايسة. وفي حديث ابن مسعود: «موت المؤمن يعرق الجبين يُبقي عليه بقية من الذنوب فيحارف عند الموت» أي يُقَامَسُ بها «فتكون كفارة لذنوبه»^(١)

والمُحَارَفَةُ: المقايسة بالمحارف، وهو الميل الذي تُسَبِّرُهُ الجراحات. قال الهروي: والظاهر أنه بمعنى المجازاة والمعنى عليه. والحريف: ما فيه حرارة ولدغ كانه منحرف عن الحلاوة والمرارة أو عن الاعتدال. ومنه طعام حريف.

وقوله عليه الصلاة والسلام: «أنزل القرآن على سبعة أحرف»^(٢) فيه كلام طويل اتقناه وضبطناه والله الحمد في مقدمة «التفسير الكبير»، والأشهر عند اللغويين فيه أنها لغات. قال أبو عبيد: يعني لغات من لغات العرب، وليس معناه أن يكون في الحرف الواحد سبعة أوجه، ولكن يقول: هذه اللغات السبع متفرقة في القرآن؛ فبعضها بلغة قريش، وبعضها بلغة هوازن، وبعضها بلغة هذيل، وبعضها بلغة اليمن، وبعضها بلغة تميم. ويؤيده قول ابن مسعود: سمعتُ القراء فوجدتهم متقابلين، فأقرؤوا كما علمتم إنما هو كقول أحدكم: هلم وتعال وأقبل. وهذا قول أبي عبيد وشعلب. قلت: وهذا منسوخ إجماعاً كما حققناه. وإنما ذكرته هنا بخصوصه فلا يفتربه من يطلع عليه، فإنه مشهور بين اللغويين.

والناقعة يقال لها حرف، فقيل: لعظمها تشبيهاً بحرف الجبل، وقيل لدقتها تشبيهاً بحرف الهجاء. قال كعب بن زهير في أحسن القصائد لكونها مدحة النبي ﷺ: [من البسيط]

٣٤٢- حرف أبوها أخوها من مهجنة وعنها خالها قوداء شميل^(٣)

وقال آخر ملغزاً في ناقة وراكبها: [من الطويل]

٣٤٤- وحرف كون تحت راء ولم يكن

بدال يؤم الرسم غيره النقطة^(٤)

(١) الفائق ٢٥٣/١ والنهاية ٣٧٠/١ وغريب ابن الجوزي ٢٠٥/١.

(٢) أخرجه البخاري في الخصومات ٢٢٨٧ ومسلم في صلاة المشاقرين وقصرها ٨١٨ ومسنده أحمد ٢٤١/١، ٢٤٠/١ وغريب ابن الجوزي ٢٠٥/١ والنهاية ٣٦٩/١ وغريب الهروي ١٥٩/٣.

(٣) ديوانه ١١.

(٤) البيت للمعري في شروح سقط الزند ١٦٥١ وشرح الكافية البديعة ١٢٨ الحرف: الناقعة المضمرة =

شَبَّهَ النَّاقَةَ بِالنَّوْنِ لِدَقَّتْهَا وَطَوْلُهَا. وَرَأَى: اسْمٌ فاعِلٌ مِنْ رَأَى أَيْ ضَرَبَ رِجْلَهَا. وَدَالَ: اسْمٌ فاعِلٌ مِنْ دَلَّ يَدُلُّ. قَالَ: [مَنْ الرَجَزُ]

٣٤٥- لَا تُضْرِبُهَا وَادْلُواهَا دَلْوًا^(١)

وَيُؤْمُ: يَقْصِدُ. وَالرَّسْمُ: اثْرُ الْمَزَارِ. وَالنَّقْطُ: الْمَطَرُ.

ح ر ق

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَدُلُّوا عَذَابَ الْحَرِيقِ﴾ [الأنفال: ٥٠]. قِيلَ: الْحَرِيقُ: النَّارُ. يُقَالُ: أَحْرَقَ كَذَا وَاحْتَرَقَ وَالْحَرَقُ: ارْتِفَاعُ حَرَارَةٍ فِي الشَّيْءِ مِنْ غَيْرِ لَهَبٍ كَحَرَقِ الثَّوْبِ بِالْدُقِّ، وَحَرَقَ الشَّيْءَ إِذَا بَرَدَ بِالْجَبْرِ. وَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿لَنُحَرِّقَنَّهُ^(٢)﴾ [طه: ٩٧]. قِيلَ: هُوَ مِنَ التَّحْرِيقِ بِالنَّارِ، وَقِيلَ: مِنَ التَّحْرِيقِ بِالْمَسِيرِ، لِأَنَّهُ كَانَ ذَهَبًا، وَيُؤْيِذُهُ قِرَاءَةُ «لَنُحَرِّقَنَّهُ»^(٣). يُقَالُ: حَرَّقَهُ بِالْمَحْرَقِ وَالْمَحْرَقُ أَيْ بَرَدَهُ. وَعَنْهُ اسْتَعِيرَ: حَرَّقَ نَابَهُ وَحَرَّقَ عَلَيْهِمُ الْأَرْمَ. وَحَرَّقَ الشَّعْرَ: انْتَشَرَ، وَمَاءٌ حَرَّاقٌ: يَحْرِقُ بِمَلُوحَتِهِ. وَالْإِحْرَاقُ: ارْتِفَاعُ نَارٍ ذَاتِ لَهَبٍ فِي الشَّيْءِ، وَعَنْهُ اسْتَعِيرَ: أَحْرَقَنِي بِلُومِهِ: بِالْفِعْلِ فِيهِ. وَفِي الْحَدِيثِ: «شَرِبَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْمَاءَ الْمُحْرَقَ مِنْ وَجَعِ الْخَاصِرَةِ»^(٤)، وَالْمُحْرَقُ: هُوَ الْمُغْلَى بِالْحَرَقِ؛ وَالْحَرَقُ: النَّارُ بَعَيْنُهَا. وَانْشَدَ لِرُؤْيَا: [مَنْ الرَجَزُ]

٣٤٦- تَكَادَ أَيْدِيهَا تَهَاوَى بِالزَّلْقِ شَدًّا شَدِيدًا مِثْلَ إِضْرَامِ الْحَرَقِ^(٥)

«المضمره والنون من الحروف، شبهها بالنون لدقتها. تحت راء: تحت رجل يضرب رثتها.

بدال: يرافق. الرسم: رسم الدار. النقطة: المطر.

(١) صدر بيت في اللسان (دلا، غدا) والمخصص ٩/٦٠ وشذور الذهب ٤٤٤ والدر المصنوع ٤٥٩/٦ وشروح سقط الزند ١٦٥١. وعجزه: (إن مع اليوم أخاه غدوا).

(٢) قرأ أبو جعفر والحسن وقنادة وابن مسعود ورجاء الكلبي (لنحرقنه)، وقرأ أبو جعفر وابن وردان والاعمش وعلي وابن عباس وحديد وعمر بن قايذ وابن محيصن والأشهب العقيلي (لنحرقنه) البحر المحيط ٢٧٦/٦ والإتحاف ٣٠٧ والنشر ٣٢٢/٢. وقرأ ابن مسعود وأبي (لنذبحنه ثم لنحرقنه) البحر المحيط ٢٧٦/٦. وقرأ ابن مسعود (لنذبحنه) الكشف ٥٥٢/٢.

(٣) هي قراءة علي وأبي جعفر (مختصر ابن خالويه ٨٩).

(٤) غريب ابن الجوزي ٢٠٧/١ والنهاية ٣٧١/١.

(٥) ديوانه ١٠٦ واللسان: حرق.

وَحَرَّقَ النَّارَ: لَهَبُهَا أَيْضًا. وَعَنْ عَلِيٍّ: «كَذَبْتُمْ الْحَارِقَةَ»^(١)؛ هَذِهِ لَفْظَةٌ يُغْرَى بِهَا، نَحْوُ: عَلَيْكُمْ الْحَارِقَةُ؛ وَالْحَارِقَةُ: الَّتِي تَنْفَلُهَا شَهْوَتُهَا حَتَّى تَحْرُقَ عَلَى أَنْيَابِهَا»^(٢)، وَقِيلَ: هِيَ الضِّيْقَةُ الْمَلَاكِي^(٣). وَقِيلَ: هِيَ تَثَبَّتْ لِلرَّجُلِ عَلَى حَارِقِهَا أَيْ عَلَى شِقِّهَا وَجَنَبِهَا. وَقِيلَ: هِيَ التَّكَاحُ نَفْسَهُ، وَهَذَا أَقْرَبُ: فَإِنَّ التَّكَاحَ سَنَةٌ وَهُوَ اللَّاتِقُ بِكَلَامِ الْإِمَامِ.

وَقَوْلُهُ: ﴿فَلَهُمْ عَذَابُ جَهَنَّمَ وَلَهُمْ عَذَابُ الْحَرِيقِ﴾ [البُورُج: ١٠] قِيلَ: عَذَابُ جَهَنَّمَ لِكُفْرِهِمْ، وَعَذَابُ الْحَرِيقِ لِإِحْرَاقِهِمُ الْمُؤْمِنِينَ.

ح ر ك:

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ﴾ [الْقِيَامَةُ: ١٦].

حَرَكَةُ اللِّسَانِ عِبَارَةٌ عَنِ التَّلَطُّعِ، كَانَ يَعْاجِلُ جَبْرِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ. فَأَمَرَ بَانَ يَسْمَعُ مِنْهُ ثُمَّ يَقْرَأُ، كَقَوْلِهِ: ﴿وَلَا تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يُقْضَى إِلَيْكَ وَحْيُهُ﴾ [طه: ١١٤]. وَالْحَرَكَةُ ضِدُّ السَّكُونِ، وَهِيَ انْتِقَالُ الْجِسْمِ مِنْ حَيْزٍ إِلَى حَيْزٍ. وَقَدْ يُعْبَرُ بِهَا عَنِ الِاسْتِحَالَةِ وَعَنِ الزِّيَادَةِ وَعَنِ النِّقْصَانِ؛ فَيُقَالُ: تَحَرَّكَ كَذَا أَيْ اسْتَحَالَ أَوْ زَادَ أَوْ نَقَصَ؛ تَصَوُّرَ الْاِنتِقَالِ مِنْ حَالَةٍ إِلَى حَالَةٍ.

ح ر م:

الْحَرَمُ: الْمَنْعُ، وَكَذَا الْحَرْمُ. وَقُرِئَ: ﴿وَحَرَامٌ﴾^(١) عَلَى قُرَيْبَةٍ ﴿وَحَرْمٌ﴾^(٢)، وَالْأَنْبِيَاءُ: [٩٥] أَيْ مَمْنُوعٌ رَجُوعُهُمْ. وَالْأَشْهُرُ الْحَرْمُ لِكُونِهَا مَمْنُوعًا فِيهَا الْقِتَالُ جَاهِلِيَّةً

(١) النِّهَايَةُ ٣٧١/١ وَالْفَائِقُ ٢٥٣/١، وَفِي غَرِيبِ ابْنِ الْجَوْزِيِّ ٢٠٧/١ عَلَيْكُمْ مِنَ النِّسَاءِ بِالْحَارِقَةِ ٤.

(٢) الْقَوْلُ ذَكَرَهُ ابْنُ الْجَوْزِيِّ فِي غَرِيبِهِ. وَفِي الْفَائِقِ «كَانَهَا الَّتِي تَضُمُّ الْفَعْلَ ضَمُّ الْعَاضِ الَّذِي يَحْرَقُ اسْتِثْنَاءً. وَيُقَالُ لَهَا: الْمَعْضُوسُ وَالْمَصْرُوسُ».

(٣) هُوَ قَوْلُ ابْنِ الْأَعْرَابِيِّ فِي غَرِيبِ الْحَدِيثِ ٢٠٧/١، وَالْفَائِقُ ٢٥٣/١.

(٤) قُرَأَ حَمْرَةً وَالْكَسَائِيُّ وَعَاصِمٌ وَأَبُو عَمْرٍو وَالْأَعْمَشُ وَطَلْحَةُ وَشُعْبَةُ وَابْنُ عَبَّاسٍ وَابْنُ مَسْعُودٍ وَعَلِيٌّ وَابْنُ وَثَّابٍ وَالنَّخَعِيُّ وَعِكْرَمَةُ وَسَجْدَةُ بْنُ جَبْرِ (وَحَرْمٌ) النَّشْرُ ٣٢٤/٢ وَالسَّبِيحَةُ ٤٣١ وَالْبَحْرُ الْمَحِيطُ ٦/٣٣٨. وَقُرَأَ قِتَادَةً وَابْنُ عَبَّاسٍ وَأَبُو عَمْرٍو (وَحَرْمٌ) وَقُرَأَ ابْنُ عَبَّاسٍ وَعِكْرَمَةُ وَابْنُ الْمُسَيْبِ وَنُفَادَةُ وَسَعِيدُ ابْنِ الْجَبْرِ (وَحَرْمٌ)، وَقُرَأَ ابْنُ عَبَّاسٍ وَعِكْرَمَةُ وَأَبُو الْعَالِيَةِ وَمَطَرُ الْوَرَّاقِ وَنُفَادَةُ (وَحَرْمٌ) الْبَحْرُ الْمَحِيطُ ٦/٣٣٨ وَالْمَحْتَسِبُ ٦/٦٥. وَقُرَأَ ابْنُ عَبَّاسٍ وَالْيَمَانِيُّ (وَحَرْمٌ) الْبَحْرُ الْمَحِيطُ ٦/٣٣٨ وَقُرَأَ ابْنُ عَبَّاسٍ (وَحَرْمٌ) الْقُرْطُبِيُّ ١١/٢٤٠.

(٥) قُرَأَ ابْنُ عَبَّاسٍ وَأَبُو الْعَالِيَةِ وَزَيْدُ بْنُ عَلِيٍّ وَعِكْرَمَةُ الْبَحْرُ الْمَحِيطُ ٦/٣٣٨ وَمَلَأَهُ الْعِكْرِيُّ ٢/٧٥.

وإسلاماً، وهي: «ذو القعدة، وذو الحجة»، المحرّم، ورجب مضرّ بين جمادى وشعبان»^(١) وكذا في الحديث وأما إضافته لمضرّ فلأنها اختصّت بتحريمه. وقيدته بما اكتشفه تحريراً من الشرّ. وقد حققنا هذا في «القول الوجيز في أحكام الكتاب العزيز». ويقابله الحبل والحلال لأنه إطلاق. كما أن ذلك منع، ثم المنع إما بتسخير إلهي كقوله: ﴿وحرّمنا عليه المراضع من قبل﴾ [التقصص: ١٢]، وإما بمنع من جهة العقل، وإما بمنع من جهة الشرع، أو من جهة من يرتسم امرأة، وإما بمنع بشريّ.

قوله تعالى: ﴿فإنها محرّمة عليهم﴾ [المائدة: ٢٦] هذا من جهة القهر بالتسخير الإلهي. وقوله: ﴿فقد حرّم الله عليه الجنة﴾ [المائدة: ٧٢] هذا بالقهر. وقوله: ﴿وهو محرّم عليكم إخراجهم﴾ [البقرة: ٨٥] أي في شرعكم. وقوله: ﴿لم تحرم ما أحلّ الله لك﴾ [التحريم: ٢] كان قد ألى من نسائه، وفيه تعليم لامته أنه لا يجوز لأحد أن يحرم ولا يحلل من قبل نفسه بل بحكم الشرع.

والبيت الحرام والمسجد الحرام لكونه حرّم على الجابرة ومنع منهم، أو لأنه حرّم فيه أشياء وهي حلال في غيره كالاصطياد وقطع الأشجار ونحو ذلك. والشهر الحرام لمنع القتال فيه. وكانوا يسمّون رجلاً منصّباً الأمّة والأصم لأنه لم يسمع فيه قعقة سلاح.

وقوله: ﴿للسائل والمحروم﴾ [الذاريات: ١٩] أي الممنوع من رزق ومنع به على غيره. وفسره بعضهم بالكلب لا على أنه اسم له بل لحرمانه كثيراً^(٢).

والحرّم: جمع حرمة وهن النساء لامتناعهن. والمحرّم من المرأة الممنوع من نكاحها. قوله: ﴿وانتم حرّم﴾^(٣) [المائدة: ١] جمع حرام؛ يقال: رجل حرام ومحرّم. ومعنى «حرّم» أحرمتهم بالحج أو دخلتم الحرّم؛ يقال: أحرّم: أهل حج أو عمرة أو دخل

(١) أخرجه البخاري في بدء الخلق ٣٠٢٥ وذكره ابن الأثير في النهاية ١٩٧/٢.

(٢) هذا القول أحد المعاني التي ذكرها ابن كثير ٢٥١/٤، وذكر: أن السائل هو الذي يتعدى بالسؤال وله حق، والمحروم هو المحارف الذي لاسهم له في بيت المال ولا كسب له ولا حرقه ينقوت منها. وقال قتادة: المحروم: الذي لا يسأل الناس شيئاً...

(٣) قرأ النخعي والحسن وابن وثاب (حرّم) المحضب ٢٠٥/١ والإتلاف ١٩٧.

الحرم.

قوله: ﴿وَمَنْ يُعْظَمْ حُرْمَاتُ اللَّهِ﴾ [الحج: ٣] أي شعائره ونسائكه الممنوعة من الإحلال بها والتفريط فيها. ورجلٌ يَحْرُمُ: يمنع أن يقع به شيء؛ قال زهير: [من الطويل]

٣٤٧- جعلن القنان عن يمينٍ وحوله وكم بالقنان من مجلٍ ومُحرم^(١)

ويقال للصائم مُحرمًا لامتناعه مما يجرح صومه، قال الراعي: [من الكامل]

٣٤٨- قتلوا ابن عقان الخليفة مُحرمًا ودعا فلم أر مثله مَخذولا^(٢)

قال أبو عمرو: وصائما، وقال غيره: لم يحل من نفسه شيئا. والحرم والحرم: بمعنى الإحرام؛ وعن عائشة رضي الله عنها: «كنت أطيعه لحيله وحرمه»^(٣).

وسوطٌ مُحرمٌ: لم يُنعم دباغُه؛ ففيه منع ما. والحِرْمَةُ: الغلظة، ومنه: استحرمت الشاةَ غيره: اشتبهت الفحل، فهو حريميٌّ من غير تغيير، وفي الحديث: «إن فلانا كان حريمي رسول الله ﷺ»^(٤)، يعني على هذا أن تُقرأ بكسر الحاء وسكون الراء.

ح ر و:

قوله: ﴿فَأُولَٰئِكَ تَحَرَّوْا رَشَدًا﴾ [الجن: ١٤]. التحري: الاجتهاد وبذل الطاقة في طلب الصواب. ومنه التحري في القبيلة والأواني، وأصله من حرى الشيء يحريه أي قصده حراه أي جانبَه، وتحراه كذلك. وحرى الشيء يحريه أي نقص كانه لزم حراه ولم يمتد. قال الشاعر: [من الكامل]

٣٤٩- والمرء بعد تمامه يحري^(٥)

(١) ديوانه ٢٠.

(٢) ديوانه ١٤٤.

(٣) أخرجه البخاري في الحج برقم ١٤٦٥ ومسلم في الحج، باب الطيب للمحرم عند الاحرام برقم ١١٨٩ ومسند أحمد ٩٨/٦، ١٣٠، وذكر الحديث في النهاية ٣٧٣/١ وغريب ابن الجوزي ٢٠٨/١.

(٤) غريب ابن الجوزي ٢٠٩/١ والنهية ٣٧٥/١.

(٥) عجزيت لسلمي بن عروة الضبي وصدره: (حتى كاتي خاتل قصا). وهو من قصيدة في مجالس ثعلب ٢٤٦ ومعجم الشعراء ١٧٥ وأمالى القالي ١٧٠/٢.

وفي الحديث: «ما زال جسمه قبل وفاته عليه الصلاة والسلام يحري»^(١) وكذلك: «ما زال جسم أبي بكر يحري حتى لحق به»^(٢). قال أبو نخيلة العماني: [من الرجز]

٣٥٠- ما زال مجنوناً على استِ الدهر في بدنٍ يتمي وعقلٍ يحري^(٣)

ورماه الله باقعى حارية أي ناقصة الجسم وهي أخبث، قال النابغة: [من الطويل]

٣٥١- فبت كائي ساورتني ضئيلة من الرقش في أنيابها السم نافع^(٤)

والضئيلة: الناقصة الجسم.

فصل الحاء والزاي

ح ز ب:

قال تعالى: ﴿كل حزب بما لديهم فرحون﴾ [المائدة: ٥٣] الحزب: الجماعة فيها غلظ، وقيل للجند: حزب والجمع أحزاب. قال تعالى: ﴿ولما رأى المؤمنون الأحزاب﴾ [الأحزاب: ٢٢] أي الجماعات الكثيفة. وتحزبوا تجمعوا. والحزب: ما يوظفه الرجل على نفسه من قراءة أو صلاة. وفي الحديث: «طرا علي حزبي»^(٥) وقوله: ﴿أولئك حزب الله﴾ [المجادلة: ٢٢] أي جنده وأنصاره.

والحزب أبيضاً: التوبة في ورد الماء. والحازب: ما نابلك من شغل. وفي الحديث: «كان إذا حزبه شيء فزع إلى الصلاة»^(٦) أي نابه وطرا.

ح ز ن:

الحزن والحزن نعتان كالعدم والعدم: خشونة في النفس لما يلحقها من الغم؛

(١) غريب ابن الجوزي ٢٠٩/١ والنهاية ٣٧٥/١.

(٢) اللائق ٣٥٢/١ والنهاية ٣٧٥/١.

(٣) الرجز لامي نخيلة في اللسان والتاج (است) والاساس (سته).

(٤) ديوانه ٣٣ وفيه الضئيلة: حية دقيقة قد آتت عليها سنون كثيرة، قتل لحماها، واشتد سمها.

(٥) أي بدأت حزبي وهو الورد الذي فرضه على نفسه أن يقرأه كل يوم، فجعل يذاته فيها طرا منه عليه

النهاية ٣٧٦/١ واللائق ٨٠/٢.

(٦) النهاية ٣٧٧/١ أي إذا غزل به مهم أو أصابه غم.

يقال: حَزَنَ يَحْزَنُ حُزْنًا فهو حَزِينٌ. وأحزنته وحزنته قيل: بمعنى، وقيل: أحزنته: جعلتُ له ما يحزنُ به. ويقال: أحزنته فهو محزونٌ ولا يقال: مُحْزَنٌ وإن كان الأصل كما جبيته فهو مَجْبُوبٌ، وأصله من الأرض الحَزَنَةُ أي الخشنة؛ يقال: أرض حَزَنَةٌ، ووَادٍ حَزَنٌ ويضاده السَّهْلُ. وقد حَزَنَ حُزُونَةً مثلَ سَهْلٍ سُهُولَةً، ويضادُ الحَزَنَ الفَرْحُ، وباعتبارِ الخشونة بالغَمِّ يقال: حَشَنْتُ مصدره إذا حَزَنْتَه.

قوله: ﴿وَلَا تَحْزَنْ﴾ [الحجر: ٨٨] ليس ينهي عن تحصيل الحُزْنِ لَأَنَّ ذَلِكَ لَا يَدْخُلُ عَلَى الْإِنْسَانِ بِاخْتِيَارِهِ إِنَّمَا الْمُرَادُ عَنْ تَعَاطِيِ اسْبَابِهِ كَمَا أَشَارَ إِلَيْهِ مَنْ قَالَ: [من الطويل]

٣٥٢- وَمَنْ سَرَّهُ أَنْ لَا يَرَى مَا يَسُوءُ فَلَا يَتَّخِذْ شَيْئًا يَخَافُ لَهُ فَقَدْ (١)

وفيه حثٌ على أَنَّ الْإِنْسَانَ يَنْبَغِي أَنْ يُوَلِّبَ نَفْسَهُ عَلَى مَا عَلَيْهِ جِبِلَّةُ الدُّنْيَا، حَتَّى إِذَا دَعَمَهُ دَاهِيَةٌ مِنْ نَوَائِبِهَا لَمْ يَجْرَعْ لَهَا لَمَّا عِنْدَهُ، وَلِهَذَا قَالَ تَعَالَى: ﴿وَلَتَبْلُوَنَّكُمْ بِشَيْءٍ مِنَ الْخَوْفِ وَالْجُوعِ﴾ [البقرة: ١٥٥] الْآيَةُ لِأَنَّ أَحَدَ الْإِنْسَانِ عَلَى غَيْرِهِ وَنَعْبِهِ أَعْظَمُ مِنْ إِعْلَامِهِ.

وعن بعضهم أَنَّهُ نَعِيَ إِلَيْهِ أَخُوهُ فَقَالَ: سَبَقَكَ بِهَا غَيْرُكَ. فَقَالَ الْمُخْبِرُ: لَمْ يَعْلَمْ بِهِ أَحَدٌ قَبْلِي! قَالَ: بَلَى قَدْ أَخْبَرَنِي بِذَلِكَ. قَوْلُهُ: ﴿كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ﴾ آلِ عِمْرَانَ ١٨٥. وَقَرَأَ ﴿لَا يَحْزَنْكَ﴾ [المائدة: ٤١] مِنْ حَزَنٍ وَأَحْزَنَ، وَكَذَا كُلُّ مُضَارَعٍ إِلَّا الَّتِي فِي الْأَنْبِيَاءِ حَسْبَمَا بَيَّنَّا فِي «الْعَقْدِ» وَغَيْرِهِ.

فصل الحاء والسين

ح س ب

الْحُسْبَانُ: الظَّنُّ، قَالَ تَعَالَى: ﴿وَتَحْسِبُهُمْ﴾ (٢) أَيْ قَاطِنًا ﴿[الكهف: ١٨]﴾. وَقَدْ يَجِيءُ يَقِينًا كَقَوْلِ الشَّاعِرِ: [من الطويل]

(١) البيت لابن الرومي في ديوانه ٨٠٦/٢ ومحاضرات الأدباء ٣٢٥.

(٢) قرا الكسائي ونافع وأبو عمرو وابن كثير بكسر السين (وتحسبهم) الكشاف ٤٧٥/٢ والفيث ٢٧٨.

٣٥٣- حِسْبُ التَّقَى والمجدَّ خيرَ تجارةٍ

رباحاً إذا ما المرء أصبح ثاقلاً^(١)

أي علمت، لأن الظن لا يُجدي في اعتقاد ذلك شيئاً. وبالاختصارين قرئ قوله تعالى: ﴿وَحَسِبُوا أَلَّا تَكُونَ﴾ [المائدة: ٧١]، برفع الفعل ونصبه، وتحقيقه في غير هذا. وحسب ينصب مفعولين أصلهما المبتدأ والخبر، واحكامهما محررةً في غير هذا، ولها أخوات.

والحساب^(٢): استعمال العدد والتقدير، ومنه قوله تعالى: ﴿وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ حُسْبَانًا﴾ [الانعام: ٩٦] أي يجريان بحساب وتقدير إلا مقدَّره أو من أطلع من خلقه عليه، فلا يجاوزان ما قدر لهما من حركتهما. ﴿لَا الشَّمْسُ يَنْبَغِي لَهَا أَنْ تُدْرِكَ الْقَمَرَ وَلَا اللَّيْلُ سَابِقُ النَّهَارِ﴾ [يس: ٤٠]، قيل: جمع حساب والاصوب أنه مصدر؛ يقال: حسب الشيء يحسبه حُسْبَانًا وحُسْبَانًا كالغفران والسُّكران.

وقول: ﴿وَيُرْسِلْ عَلَيْهَا حُسْبَانًا﴾ [الكهف: ٤٠] قال ابن عرفة: عذاباً، وقال الأصمعي: الحُسبان: المرامي الصغار، ومنه قسي الحسبان وهي معروفة. قال: وقيل حُسباناً أي عذاب حُسبان من السماء، وذلك الحسبان حساب ما كسبت يدك. قلت: وهذا معنى قول الراغب^(٣). قيل: معناه ناراً وعذاباً، وإنما هو في الحقيقة ما يحاسب عليه فيجازى بحسبه. وفي الحديث في الريح: «اللهم لا تجعلها عذاباً ولا حِسباناً»^(٤).

وقوله تعالى: ﴿فحاسبناها حساباً شديداً﴾ [الطلاق: ٨] أي أوقفناها على جميع أعمالها فلا تنكر منه شيئاً، كما يقف المحاسب على ما يحاسب عليه. «ومن نوقش الحساب عذب» أي من استولى عليه لا بد أن يؤخذ.

(١) البيت للبيد في ديوانه ٢٤٦ .

(٢) الحساب في القرآن على خمسة أوجه: العدد، والمحاسبة، والجزاء، والتقدير، والكافي، الأشياء والنظائر للتعالى ١١٦-١١٧ .

(٣) المفردات ٢٣٢، والقول لابن عباس في الدر المنثور ٣٩٤/٥ .

(٤) النهاية ٣٨٣/١ في حديث يحيى بن يعمر: كان إذا هبت الريح يقول: لا تجعلها حِسباناً. أي عذاباً .

وقوله: ﴿يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾ [البقرة: ٢١٢] فيه أوجه^(١)، أحدها: لا يضيق عليه بل يعطيه عطاءً من لا يحاسب، من قولهم: حاسبته إذا ضايقته. ثانيها: يعطيه أكثر مما يستحقه. والامتنعاق هنا مجاز. ثالثها: يعطيه ولا يأخذ منه خلاف حال أهل الدنيا. ورابعها: يعطيه ما لا يحصره البشر كثرة. خامسها: يعطيه أكثر مما يحاسبه. سادسها: يعطيه بحسب ما تعلمه من مصلحته لا على حسب حسابهم، وذلك نحو، ما نبه عليه بقوله: ﴿ولولا أن يكون الناس أمة واحدة لجعلنا لمن يكفر﴾ [الأنعام: ١١٠]. سابعها: يعطى المؤمن ولا يحاسب عليه، لأن المؤمن لا يأخذ من الدنيا إلا قدر ما يجب وكما يجب وفي وقت ما يجب، ولا ينق إلا كذلك، ويحاسب نفسه فلا يحاسبه الله تعالى حساباً يضروه. كما روي: «مَنْ حَاسَبَ نَفْسَهُ فِي الدُّنْيَا لَمْ يَحْأَسِبْهُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ»^(٢). ثامنها: يقابل الله المؤمنين يوم القيامة لا بقدر استحقاقهم بل بأكثر منه كما أشار إليه بقوله تعالى: ﴿مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا فَيُضَاعِفَهُ لَهُ أَضْعَافًا كَثِيرَةً﴾ [البقرة: ٢٤٥]. وعلى هذه الأوجه يجيء قوله تعالى: ﴿فَأُولَئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ يُرْزَقُونَ فِيهَا بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾ [غافر: ٤٠]. ولا تعارض بين قوله: ﴿يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾ وبين قوله: ﴿عَطَاءٌ حِسَابًا﴾^(٣) [النبا: ٣٦]. لأن معنى «حساباً» أي كافياً، وليس معناه تضييقاً ولا تقثيراً.

وقوله: ﴿أَوْ أَمْسِكَ بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾ [ص: ٣٩] عبارة عن عدم الحجر في التصرف وإطلاق العبارة في البسط. وقيل: معناه: تصرف فيه تصرف من لا يحاسب أي تناول كما يجب على ما يجب. وقوله: ﴿بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾ يجوز تعلقه بقوله: ﴿عَطَاءُنا﴾ وتعلقه بفعل الأمر، والثاني أوضح.

والحسب بمعنى المحاسب، نحو الحبيط والجلبس، قال تعالى: ﴿كفى بنفسك اليوم عليك حسيباً﴾ [الإسراء: ١٤]. ثم يعبر به عن المكافئ بالحساب. قوله: ﴿كفى بنفسك

(١) المفردات ٢٣٣.

(٢) عن عمر بن الخطاب قال: إنما يخف الحساب يوم القيامة على من حاسب نفسه في الدنيا. (عارضة الاحوذى ٢٨٢/٩).

(٣) قرأ أبو هاشم (حسباً) وقرأ شريح بن يزيد وأبو البرهم (حسباً) وقرأ ابن عباس والسراج (حسنأ) وقرأ السراج والمهدوي (حسباً) البحر المحيط ٤١٥/٨.

بِاللَّهِ حَسْبُكَ ﴿[النساء: ٦] أَي مَحَاسِباً لَهُمْ لِأَنَّهُ لَا يَخْفَى عَلَيْهِ مِنْ أَعْمَالِهِمْ شَيْءٌ. وَحَسْبُ: اسْمٌ بِمَعْنَى كَافٍ نَحْوُ ﴿حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ﴾ [آل عمران: ١٧٣] أَي اللَّهُ كَافِيْنَا، وَلِذَلِكَ لَا يَتَعَرَّفُ بِالإِضَافَةِ فِي أَخَوَاتِهَا مَذْكُورَةٌ فِي كُتُبِ الْعَرَبِيَّةِ. وَيَخْتَصُّ بِزِيَادَةِ الْبَاءِ إِذَا ابْتَدِئَ بِهَا نَحْوُ: بِحَسْبِكَ زَيْدٌ. قَوْلُهُ: ﴿وَكُفَى بِاللَّهِ حَسْبُكَ﴾ أَي رَقِيباً بِحَاسِبِهِمْ عَلَى مَا عَمَلُوا.

وقوله: ﴿مَا عَلَيْكَ مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ﴾ [الأنعام: ٥٢] قِيلَ: مَعْنَاهُ: مَا عَلَيْكَ مِنْ عَمَلِهِمْ، فَسَمَاءُ بِالْحِسَابِ الَّذِي هُوَ مُتَنَهَى الْأَعْمَالِ. وَقِيلَ: مَعْنَاهُ: مَا عَلَيْكَ مِنْ كَفَايَتِهِمْ بِإِلَّهِ يُكْفِيهِمْ وَإِلَّاكَ، مِنْ قَوْلِهِ: ﴿عِطَاءُ حِسَاباً﴾ أَي كَافِئاً نَحْوُ قَوْلِهِمْ: حَسْبِي كَذَا، وَقِيلَ: هُوَ بِمَعْنَى قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿لَا يَضُرُّكُمْ مَن ضَلَّ إِذَا اعْتَدَيْتُمْ﴾ [المائدة: ١٠٥]

وقولهم: احْتَسَبْ وَلَدَهُ عِنْدَ اللَّهِ^(١)، أَي اعْتَدَهُ عِنْدَ اللَّهِ. وَالْحِسْبُ: فَعْلٌ مَا يُحْسَبُ بِهِ عِنْدَ اللَّهِ. وَفِي الْحَدِيثِ: «مَنْ قَامَ رَمَضَانَ إِيمَانًا وَاحْتِسَابًا»^(٢) أَي مَعْتَدًا أَجْرَهُ، وَأَصْلُهُ افْتِعَالٌ مِنَ الْحِسَابِ أَوْ مِنَ الْحُسْبَانِ أَيِ اعْتَقَدَ بِهِ فِي حِسَابِهِ وَظَنَّهُ. وَقَالَ الْهَرَوِيُّ: مَعْنَاهُ طَلِبًا لِرُجْهِ اللَّهِ تَعَالَى وَلِثَوَابِهِ. وَعَنْ عُمَرَ: «أَيُّهَا النَّاسُ احْتَسِبُوا أَعْمَالَكُمْ فَإِنَّهُ مِنْ احْتَسَبَ عَمَلَهُ كُتِبَ لَهُ أَجْرُ عَمَلِهِ وَأَجْرُ حِسْبَتِهِ»^(٣)؛ الْحِسْبَةُ: اسْمٌ مِنَ الْإِحْتِسَابِ، وَفَلَانٌ يَحْتَسِبُ الْأَخْيَارَ، وَيَتَحَسَّبُهَا أَيِ يَطْلُبُهَا وَيَتَوَقَّعُهَا. وَفِي الْحَدِيثِ: «إِنَّ الْمُسْلِمِينَ كَانُوا يَتَحَسَّبُونَ الصَّلَاةَ فَيَجِئُونَهَا بِلا دَاعٍ»^(٤) أَيِ يَتَوَخَّوْنَ وَقْتَهَا وَيَطْلُبُونَهُ.

وفِي الْحَدِيثِ: ﴿تُكْحَمُ الْمَرْأَةُ لِمِسْمَحِهَا وَحَسْبِهَا»^(٥). قَالَ الْهَرَوِيُّ: احْتِيَاجُ أَهْلِ الْعِلْمِ إِلَى مَعْرِفَةِ الْحَسْبِ لِأَنَّهُ مِمَّا يُعْتَبَرُ بِهِ مَهْرٌ مِثْلُ الْمَرْأَةِ. فَقَالَ شَمْرٌ: الْحَسْبُ الْقَعَالُ

(١) فِي الْمَقَابِسِ: حَسْبٌ احْتَسَبَ فَلَانُ ابْنَهُ، إِذَا مَاتَ كَبِيراً «وَذَكَرَ الْمُحَقِّقُ فِي الْهَامِشِ: «وَإِذَا فَقْدَهُ صَغِيراً لَمْ يَبْلُغِ الْعِلْمُ قَبْلَ: افْتِرَاطُهُ افْتِرَاطاً»

(٢) أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ فِي الْإِيمَانِ بِرَقْمِ ٣٧، ٣٨ وَمُسْلِمٌ فِي صَلَاةِ الْمَسَافِرِينَ، بَابِ الشَّرْعِ فِي قِيَامِ رَمَضَانَ ٧٥٩. وَالحديث في النهاية ٣٨٢/١ وغريب ابن الجوزي ٢١٣/١.

(٣) النهاية ٣٨٢/١ والفاث ٢٥٩/١.

(٤) غريب ابن الجوزي ٢١٢/١، والنهاية ٣٨٢/١ فيأثرون المسجد قبل أن يسمعوا الأذان، والفاث ٢٦٠/١.

(٥) غريب ابن الجوزي ٢١٢/١، ٤٦٧/٢ والنهاية ٣٨١/١.

وَالْحَسْبُ لِلرَّجُلِ وَلِأَهْلِهِ مَا خُوذَ مِنَ الْحِسَابِ إِذَا حَسَبُوا مَنَاقِبَهُمْ، وَذَلِكَ أَنَّهُمْ إِذَا تَفَاضَلُوا عَدُّ كُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ مَنَاقِبَهُ وَمَآثِرَ آبَائِهِ وَحَسَبَهَا؛ فَالْحَسْبُ: الْعَدُّ، الْحَسْبُ: الْمَعْدُودُ نَحْوُ: النُّقْصِ وَالْمُنْقُوصِ وَالْعَدِّ وَالْمَعْدُودِ. وَلِلْحَسْبِ مَعْنَى آخَرُ وَهُوَ: عَدُّ ذَوِي قَرَابَتِهِ، سُمِّيَ حَسْبًا لِكَثْرَةِ عَدْدِهِ. قَالَ: وَيَبِينُ ذَلِكَ الْحَدِيثُ: «لَمَّا قَدِمَ وَفَدُ هُوَ زَانُ يَتَكَلَّمُونَ فِي سَبَبِهِمْ قَالَ لَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: اخْتَارُوا إِحْدَى الطَّائِفَتَيْنِ: إِمَّا الْمَالَ وَإِمَّا السُّبِيَّ. فَقَالُوا: إِمَّا إِذَا خَيْرْنَا بَيْنَ الْمَالِ وَالْحَسْبِ فَإِنَّا نَخْتَارُ الْحَسْبَ، فَاخْتَارُوا أَبْنَاءَهُمْ وَنِسَاءَهُمْ»^(١).

وَالْحُسْبَانَةُ: الْوَسَادَةُ الصَّغِيرَةُ؛ حَسَبْتُ الرَّجُلَ: أَجْلَسْتُهُ عَلَيْهَا، وَحَسَبُوا ضَيْفَهُمْ: أَكْرَمُوهُ، مِنْ ذَلِكَ. وَالْحَسْبُ: الْخُلُقُ وَمِنَهُ الْحَدِيثُ: «كَرُمَ الرَّجُلُ دِينَهُ وَحَسْبُهُ خُلُقُهُ»^(٢). أَيْ أَنَّ خُلُقَهُ بِمَنْزِلَةِ حَسَبِهِ مِنْ قَرَابَتِهِ؛ فَإِنْ كَانَ حَسَنًا زَانَهُ وَإِنْ كَانَ سَيِّئًا شَانَهُ.

وَالْمَشْهُورُ أَنَّ حَسْبَ يَزَادُ الْظَّنَّ فِي أَحَدٍ وَجَهَّتْهَا وَهُوَ الْغَالِبُ. وَقَدْ أَبْدَى الرَّابِعُ بَيْنَهُمَا فَرْقًا فَقَالَ^(٣). وَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُدْخِلُوا الْجَنَّةَ﴾ [البقرة: ٢١٤] مُصَدِّرُهُ الْحُسْبَانَ، وَهُوَ أَنْ يَحْكُمَ لِأَحَدِ النُّقِيطَيْنِ مِنْ غَيْرِ أَنْ يَخْطُرَ الْآخَرُ بِهَالِهِ فَيَحْسِبُهُ وَيَعْتَدُّ عَلَيْهِ الْأَصْبَحُ وَيَكُونُ بِمَعْرُضٍ أَنْ يَعْتَرِيهِ شَكٌّ. وَيُقَارِبُهُ الْظَّنُّ لَكِنْ الْظَّنُّ أَنْ يَخْطُرَ النُّقِيطَيْنِ فَيَغْلِبُ أَحَدُهُمَا عَلَى الْآخَرِ.

وَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَيَرْزُقُهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ﴾ [الطلاق: ٣] قَبْلُ: هُوَ افْتِمَالٌ مِنْ حَسْبٍ بِمَعْنَى ظَنْ، وَالْمَعْنَى مِنْ حَيْثُ لَا يَقْدَرُهُ وَلَا يَظُنُّهُ. وَقِيلَ: بَلْ هُوَ مِنْ حَسْبٍ بِمَعْنَى الْعَدِّ، وَالْمَعْنَى: مِنْ حَيْثُ لَمْ يَكُنْ فِي حُسْبَانِهِ.

وَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿حَسْبُكَ اللَّهُ وَمَنْ أَتَّبِعُكَ﴾ [الأنفال: ٦٤] أَيْ كَافِيكَ. يَقَالُ: أَحْسَبْتِي كَذَا: كَفَانِي. وَأَحْسَبْتُهُ: أَعْطَيْتُهُ عَطَاءً حَتَّى قَالَ: حَسْبِي، وَمِنَهُ ﴿حَسَابًا﴾ [النبا: ٣٦]. وَفِي قَوْلِهِ: ﴿وَمَنْ أَتَّبِعُكَ﴾ أَوْجَه؛ أَحَدُهَا: أَنَّهُ عَطَفَ عَلَى الضَّمِيرِ الْمَجْرُورِ أَيْ وَحَسْبُ مَنْ أَتَّبِعُكَ، وَالْبَصْرِيُّ يَمْتَنِعُ هَذَا. وَالثَّانِي: أَنْ تَقْدِيرُهُ: وَفِيمَنْ أَتَّبِعُكَ كَفَايَةً إِذَا

(١) أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ فِي الْوَكَاةِ بِرَقْمِ ٢١٨٤ وَذَكَرَهُ ابْنُ الْأَثِيرِ فِي الشَّهَادَةِ ١/٣٨٢.

(٢) الْفَائِقُ ١/٢٥٩ وَالتَّهَاجُوتُ ١/٣٨١.

(٣) الْمَفْرَدَاتُ ٢٣٤.

وكان مَنْ قال بالوجهين الأولين فسر من هذا، لأنه قال: لا يلزم أن يكون المؤمنون كافين لرسول الله ﷺ، وليس الأمر كذلك. وجواب هذا أن الله هو الذي جعل المؤمنين يكفونه أمر عدوه؛ فلا محذور في كونهم كافين ويكون في المعنى لقوله: ﴿هو الذي أبدلك بنصره وبالمؤمنين﴾ [الأنفال: ٦٢]، وقد اتفقا ذلك في «الدر» وغيره. وقوله: ﴿كفى بنفسك اليوم عليك حسيباً﴾ [الأسراء: ١٤] أي كفى بنفسك لنفسك محاسباً.

ح س د:

قال تعالى: ﴿ومن شر حاسد إذا حسد﴾ [الفلق: ٥] قال ابن عرفة^(١): الحسد أن يتمنى زوال نعمة أخيه وكونها له دونه، والغبط: أن يتمنى مثلها له من غير زوالها عنه. وقيل: الحسد تمنى زوال النعمة، وربما يكون مع ذلك سعي في إلزائها. وقال ابن الأعرابي: الحسد مأخوذ من الحسد وهو القراذ، والمعنى أنه يقشر القلب كما تقشر القراذ الجلد وتمتص الدم.

والحسد مذموم والغبط محمود، وكذلك جاء في الحديث: «المنافق يحسد المؤمن يغبطه»^(٢). فأما قوله عليه الصلاة والسلام: «لا حسد إلا في اثنتين»^(٣) فمجاز، والمعنى: لا حسد لا يضرب، قاله ابن الأنباري. وقولهم: لا اعدم الله لك حاسداً، كناية له بالنعمة إذ لا يحسد إلا ذو نعمة.

ح س د:

قوله تعالى: ﴿محسوراً﴾ [الأسراء: ٢٩] أي منقطعاً بك، من قولهم: بهير حسير أي معياً قد انقطع عن الانبعاث لعيه وكلاله. وأصل الحسر: كشف اللبس عما عليه. حسر عن ذراعه، وحسر شعرة. والحاسر: من لا درع عليه، ومنه حديث أبي عبيدة: «كان على الحسر»^(٤)؛ الحسر جمع حاسر. والمحسر: المكنسة. وفلان كريم المحسر كناية عن

(١) ذكر قوله في النهاية ٣٨٣/١ وانظر الإحياء للقرطبي ١٩٨/٣-٢١٣.

(٢) الحديث في الإحياء للقرطبي ٢٠١/٣ وهو من قول الفضيل بن عياض.

(٣) أخرجه البخاري في العلم ٧٣ وفي فضائل القرآن ٤٧٣٨، ٤٧٣٩، ومسلم في صلاة المسافرين باب فضل من يقوم بالقرآن ويعلمه ٨١٦.

(٤) غريب ابن الجوزي ٢١٣/١ والنهاية ٣٨٤/١.

المَحْصِر. وناقصة حَصِيرٌ: انحسَرَتْ عنها اللحمُ والقُوَّةُ، والجمعُ حَصْرَى قاله علقمة: [من الطويل]

٣٥٤- بها جِيفُ الحَصْرَى فأَمَّا عظامُها

فبَيْضٌ، وأما جلدُها فصَلِيبٌ^(١)

وبعيرٌ حاسِرٌ لانحسار قواه أو لحمه. ويقالُ فيه: حاسِرٌ اعتباراً بأنه قد حَسَرَ بنفسه قواه، ومحسوراً باعتبار أن التعب قد حَسَرَهُ. وفي الحديث: «حَسَرَ أَخِي قَرْمًا لَهُ»^(٢) ويقالُ: حَسَرَت الدابةُ: أتعبت. وفي الحديث: «الحصيرُ لا يُعْقَرُ»^(٣) يعني إذا تعبت الدابةُ وحَسَرَتْ فلتركبْ ولا تُعَقِّرْ وفي حديث جابر: «فاخذتُ هذا فكسرتُه وحسرتُه»^(٤) يعني غصناً فكسرتُه وقشرتُه. وقولهم: حَسَرَت الدابةُ أَضْيَئَتِها بالتعب حتى كأنك جرَدَتِها من يديها وقواها.

وقوله: ﴿يَنْقَلِبُ إِلَيْكَ الْبَصَرُ خَاسِئًا وَهُوَ حَسِيرٌ﴾ [الملك: ٤] أي كليلٌ تعبانٌ، وهو مجازٌ واستعارةٌ من الحيوانِ للحاسة، ثم يجوزُ أن يكونَ بمعنى حاسِرٍ ومحسورٍ، بحسب المعنيين المتقدمين.

وقوله: ﴿وَلَا يَسْتَحْسِرُونَ﴾ [الأنبياء: ١٩] أي لا يَكْلُون ولا يَنْقَطِعُونَ عن العبادة، ولذلك عقبه بقوله: ﴿يُسَبِّحُونَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لَا يَفْثَتُونَ﴾ [الأنبياء: ٢٠]، يقالُ: حَسِرَ واستحسَرَ بمعنى إذا أَعْيَا. وقيلَ: معناه لا يملُّون. وفي الحديث: «ادْعُوا اللَّهَ وَلَا تُسْجِسُوا»^(٥) أي لا تَمْلُوا، وهو عندي راجعٌ إلى معنى الانقطاع والاعْياء.

وقال الراغب^(٦): وقوله تعالى في وصف الملائكة: ﴿وَلَا يَسْتَحْسِرُونَ﴾ قلتُ: لأن في استعملَ دلالةَ الطلبِ حقيقةً أو مجازاً، فنفى ذلك عنهم، ولو نفى عنهم مجردَ

(١) ديوانه ٤٠.

(٢) الفائق ٢٠٣/١ والنهاية ٣٨٤.

(٣) غريب ابن الجوزي ٢١٢/١ والنهاية ٣٨٤.

(٤) غريب ابن الجوزي ٢١٣/١ والنهاية ٣٨٤.

(٥) الفائق ٢٦١/١ وغريب ابن الجوزي ٢١٣/١ والنهاية ٣٨٤.

(٦) المفردات ٢٣٥.

الفعل لم يكن فيه هذه المبالغة، فإن قولك: زيدٌ لا يستعطي أبلغ من قولك: لا يُعطي أي يتناول؛ فإنه لا يلزم من نفي التناول عنه أن لا يكون قد سأل، والحسرة من ذلك وهو أن الحسرة: الغم على ما فات والندم كأنه انحسر عنه الجهل الذي حمله على ما ارتكبه أو انحسر عنه قواه من فرط الغم أو أدركه إعياء عن تدارك ما فرط منه.

وقيل: الحسرة: شدة الندم حتى يحسر الندم كما يحسر الذي تقدم به دأبه، أي تنقطع عنه في السفر البعيد. وقوله تعالى: ﴿يا حسرة^(١) على العباد﴾ [يس: ٣٠] معناه: يا حسرة هذا وقتك لا وقت يتحسر فيه عليهم غير هذا الوقت، وهو من أبلغ مجازات القرآن. وقوله: ﴿يا حسرتا^(٢)﴾ [الزمر: ٥٦] أي يا حسرتي، فابدل الياء ألفاً. وقال الأزهري: قد علم أن الحسرة لا تدعى ودعاؤها تنبيه للمخطئين. وقال ابن عرفة: أي يا حسرتهم على أنفسهم.

ح ص ص:

قوله تعالى: ﴿فتحسبوا﴾ [يوسف: ٨٧] أي تطلبوه بحواسكم، وتحسب في الخير وتحسب في الشر، وقد تقدم تقريره في مادة الجيم. وفي الحديث: لا تحسبوا ولا تجسبوا^(٣)؛ قال الحرابي^(٤): معنى الحرفين واحد وهما التطلب بمعرفة، قال ابن الأنباري: إنما سبق أحدهما على الآخر لاختلاف اللفظين نحو: بعداً وسحقاً. وقيل: التحسب: البحث عن عورات الناس، والتحسب: استماع حديثهم.

قوله تعالى: ﴿إذ تحسبونهم﴾ [آل عمران: ١٥٢] أي تقتلونهم وتشتاصلونهم.

(١) قرأ الحسن وابن عباس والضحاك ومجاهد (يا حسرة العباد)، وقرأ أبو الزناد وابن ذكوان وابن هرمز وعكرمة ومسلم بن جندب (يا حسرة على العباد) المحتسب ٢٠٧/٢ والبحر المحيط ٣٣٢/٧ وقرأ ابن عباس (يا حسرة على العباد) وقرئت (يا حسرتا على العباد) البحر المحيط ٣٣٢/٧.

(٢) قرأ أبو جعفر وابن الجوزي وابن وردان (يا حسرتاي)، (يا حسرتي)، (يا حسرتي) الإنشاف ٣٧٦ والبحر المحيط ٤٣٥/٧ والمحتسب ٢٣٧/٢.

(٣) أخرجه البخاري برقم ٤٨٤٩، ٤٨٤٠ في النكاح. ومسنده أحمد ٢/٢٨٧ والفائق ١/١٩٤ وغريب ابن الجوزي ١/١٥٦، ١/٢١٣.

(٤) هو إبراهيم بن إسحاق البغدادي الحرابي (ت ٢٨٥هـ) من أعلام المحدثين، تفقه على الإمام أحمد، وصنف كتباً كثيرة منها: غريب الحديث، ودلائل النبوة، والأعلام ١/٢٤ وتاريخ بغداد ٦/٢٧.

ومنه: البرد مَحْبَسَةٌ لِّلثَنِي أَي مُهْلِكٌ لَهُ وَذَاهِبٌ بِهِ وَمُحْرِقٌ لَهُ. وَأَصْلُهُ مِنَ الْحَاسَةِ وَهِيَ الْقُوَّةُ الَّتِي تُدْرِكُ بِهَا الْأَعْرَاضُ الْحَسِيَّةُ. وَالْحَوَاسُ: الْمَشَاعِرُ. يُقَالُ: حَسِبْتُ وَجِسْتُ وَحَسِيتُ بِقَلْبِ الثَّانِيَةِ يَاءً. وَاحْسَسْتُ وَأَحْسَسْتُ بِحَذْفِ أَحَدِ السِّينَيْنِ مِنْ فَعَلَ وَأَفْعَلَ. قَالَ الشَّاعِرُ: [مَنْ الْوَافِرُ]

٣٥٥- سَوَى أَنْ الْعَاقَ مِنَ الْمَطَايَا حَسِينَ بِهِ فَهِنَّ إِلَيْهِ شَوْسٌ^(١)

فَحَسِبْتُ عَلَى وَجْهَيْنِ: أَحَدُهُمَا أَصَبْتُ بِحَسِّي بِمَعْنَى عَثَّةٍ وَرَمَقْتُهُ. وَالثَّانِي: أَصَبْتُ حَاسَةً نَحْوَ كَيْدَتِهِ. وَقِيلَ: وَلَمَّا كَانَ ذَلِكَ قَدْ يَتَوَلَّدُ مِنْهُ الْقَتْلُ عُبْرٌ بِهِ عَنِ الْقَتْلِ. وَمِنْهُ: جَرَادٌ مَحْسُوسٌ أَي مَطْبُوحٌ^(٢).

وَيُقَالُ^(٣): حَسِبْتُ بِمَعْنَى فَهِمْتُ وَعَلِمْتُ، لَكِنْ لَا يُقَالُ إِلَّا فِيمَا كَانَ مِنْ جِهَةِ الْحَاسَةِ. وَأَمَّا أَحْسَسْتُهُ فَحَقِيقَتُهُ: أَدْرَكْتُهُ بِحَاسَتِي. قَوْلُهُ: ﴿فَلَمَّا أَحَسُّ عِيسَى مِنْهُمُ الْكُفْرَ﴾ [آل عمران: ٥٢] تَبَيَّنَ أَنَّهُ قَدْ ظَهَرَ مِنْهُمْ الْكُفْرُ ظَهْرًا بَانَ لِلْحَسِّ فَضْلًا عَنْ الْفَهْمِ، وَكَذَلِكَ: ﴿فَلَمَّا أَحَسُّوا بَأْسَنَا﴾ [الأنبياء: ١٢] وَقَالَ الْهَرَوِيُّ: ﴿فَلَمَّا أَحَسُّ﴾ أَي عَلِمَ، وَأَصْلُهُ فِي اللَّغَةِ ابْصَرْتُمْ وَضَعُ مَوْضِعِ الْعِلْمِ وَالْوُجُودِ. وَمِنْهُ: ﴿هَلْ تُحِسُّ مِنْهُمْ مِنْ أَحَدٍ﴾ [مريم: ٩٨] أَي هَلْ تَرَى؟ وَهَذَا تَفْسِيرٌ لِلْفِظِ بِبَعْضِ مَدْلُولَاتِهِ لِأَنَّ الْبَصَرَ مِنْ جَمَلَةِ الْحَوَاسِ الْخَمْسِ. وَقَدْ قَدَّمْنَا أَنَّهُ مَا كَانَ عَنْ حَاسَةٍ بِصَرٍّ كَانَتْ أَوْ غَيْرِهِ. وَقَوْلُهُ: ﴿هَلْ تُحِسُّ مِنْهُمْ﴾ هَلْ تَجِدُ بِحَاسَتِكَ أَحَدًا مِنْهُمْ؟

وقوله تعالى: ﴿لَا يَسْمَعُونَ حَسِيسَهَا﴾ [الأنبياء: ١٠٢] حَرَكَةُ لَهْبِهَا. وَالْحَسُّ وَالْحَسِيسُ: الْحَرَكَةُ. وَفِي الْحَدِيثِ: «كَانَ فِي مَسْجِدِ الْخَيْفِ فَسَمِعَ حَسَّ حَيَّةٍ»^(٤) أَي حَرَكَتَهَا، وَهُوَ أَنْ تَسْمَعَ مَا يَقْرُبُ مِنْكَ وَلَا تَرَاهُ. وَالْحَسُّ: دَاءٌ يَأْخُذُ عِنْدَ الْوَلَادَةِ^(٥)، وَعَنْ عَمْرِو أَنَّهُ «مُرٌّ بِامْرَأَةٍ قَدْ وَلَدَتْ قَدْخَا لَهَا بِشَرِيَّةٍ مِنْ سَوِيْقٍ، وَقَالَ: اشْرَبِي هَذَا فَإِنَّهُ يَقْطَعُ

(١) الْبَيْتُ لِأَبِي زَيْدٍ الْغَلَّابِيِّ فِي دِيْوَانِهِ ٦٣٠ ضَمِنَ كِتَابَ شِعْرَاءِ إِسْلَامِيَّيْنِ .

(٢) فِي غَرِيبِ ابْنِ الْجَوْزِيِّ ٢١٣/١ وَالتَّهْلُوكِ ٣٨٥/١ وَمِنْهُ حَدِيثُ عَائِشَةَ : فَبَعَثَتْ إِلَيْهِ بِجَرَادٍ مَحْسُوسٍ ، أَي قَتْلَهُ الْبَرْدَ ، وَقِيلَ هُوَ الَّذِي حَسَّتْهُ النَّارُ .

(٣) الْمَغْرَدَاتُ ٢٣٢ .

(٤) التَّهْلُوكُ ٣٨٤/١ .

(٥) فِي التَّهْلُوكِ ٣٨٥/١ الْحَسُّ : وَجَعٌ يَأْخُذُ الْمَرْأَةَ عِنْدَ الْوَلَادَةِ وَبَعْدَهَا .

الحسن^(١)

وحسن بمعنى أوه، ومنهم من ينونه، ومنه الحديث: «أصابَ قدمه قدم رسول الله ﷺ». فقال: حسن^(٢)، ومه كلامهم: فما قال: حسن ولا يس، وجئ به من حسنك ونسك^(٣) أي من حيث شئت. والحساس: سوء الخلق جيء به على بناء الادواء والعلي كالزكام والسعال.

ح س م:

قال تعالى: ﴿وثمانية أيام حسوماً﴾^(١) [الحاقة: ٧] أي مذهبة لأثرهم وقاطعة لأعمارهم. وأصل الحسم إزالة أثر الشيء. يقال: قطعته فحسمه، وحسم الداء: إزالته أثره بالكس، وفي الحديث: «كوى سعداً في أكحلِّه ثم حسمه»^(٢) أي قطع الدم بالكس. «وأنتي يساري فقال: اقطعوهُ ثم احسموه»^(٣). والمحسوم: القطبُ لقطعه عن الرضاع وعن الغذاء. وسُمي السيف حُساماً لقطعه الأشياء. هذا مقتضى هذا اللفظ، ومعنى الآية عليه واضح. وقال ابن عرفة: معناه متتابعة. وقال الأزهرى: معناه متتابعة لم يُقطع أوّلها عن آخرها كما تتابع الكس على المقطوع ليحسم دمه أي يقطعه. ثم قيل لكل شيء ثوبع: حاسمٌ وجمعه حسومٌ مثل شاهد وشهود. وقال الليث أي شؤماً ونحساً، من الحسم أي يحسم عنهم كل خير. وقيل: دائمة، وقيل: قليل، تُفنيهم وتذهيهم، وكل هذا تفسير باللازم لا

(١) غريب ابن الجوزي ٢١٣/١ والنهاية ٣٨٥/١.

(٢) النهاية ٣٨٥/١ وغريب ابن الجوزي ٢١٣/١ ومسد أحمد ٤١٠/٦، وفي النهاية: حسن: كلمة يقولها الإنسان إذا أصابه ما مضى وأحرقه غفلة كالجمرة والضربة ونحوهما.

(٣) في كتاب الإتياع ١١٢ يقال إنه لحسن يسن وإنه ليس بالحسن والبساسة. وفي أمالي القاضي ٢٢٠/٢ «يجوز أن تكون النون في بسن زائدة كما زادوا في قولهم امرأة خلبن وهي الخلابة فكان الأصل في بسن بساً، وبس مصدر بسنت السويق أبس فهو مبسوس إذا لثته بسمس أو زيت ليكمل طيبه، فوضع بسن موضع المبسوس، وهو المصدر، ثم حذفت إحدى السينين وزيد فيه النون وبني على مثال حسن فمعناه حسن كامل الحسن وذكر القاضي رأياً آخر. وانظر المخصص ٣٠٦/١٤ والجمهرة ٤٢٩/٣.

(٤) قرأ السدي (حسوماً) البحر المحيط ٣٢١/٨.

(٥) غريب ابن الجوزي ٢١٤/١ والنهاية ٣٨٦/١ ومسد أحمد ٣١٢/٣.

(٦) الفائق ٦٧١/١ والنهاية ٣٨٦/١.

بمقتضى اللفظ كما نبهنا عليه أول هذا الموضوع. وحسوم يجوز أن يكون مفرداً وأن يكون جمعاً كما تقدم، وقد حققناه في غير هذا.

ح ص ن:

قوله تعالى: ﴿وَحُسْنٌ﴾ (١) مآب ﴿[الرعد: ٢٩] الْحُسْنُ هُوَ الشَّيْءُ الْمُبْهَجُ مَنْ يَنْظُرُ إِلَيْهِ، وَالْمَرْغُوبُ فِيهِ، وَذَلِكَ إِمَّا مِنْ جِهَةِ الْعَقْلِ أَوْ الشَّرْعِ أَوْ الْهَوَى أَوْ الْحَسِّ. وَقَوْلُهُ: ﴿أَتَيْنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً﴾ [البقرة: ٢٠١] هِيَ النِّعْمَةُ، سُمِّيَتْ بِذَلِكَ لِأَنَّهَا تُبْهَجُ صَاحِبُهَا وَيَرْغَبُ فِيهَا، وَالسَّيِّئَةُ تَضَادُّهَا، وَهَمَّا مِنْ أَسْمَاءِ الْأَجْنَاسِ الْمُشْتَمِلَةِ عَلَى أَنْوَاعٍ فَيُغْسَرَانِ فِي كُلِّ مَوْضِعٍ بِمَا يَلِيْقُ بِهِ (٢). فَقَوْلُهُ: ﴿وَإِنْ تُصِيبْهُمْ حَسَنَةٌ يَقُولُوا هَذِهِ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾ [النساء: ٧٨] أَيْ حَسَبٌ وَظَفَرٌ عَلَى عَدُوٍّ وَسَعَةٌ فِي الْمَالِ، ﴿وَإِنْ تُصِيبْهُمْ سَيِّئَةٌ﴾ [النساء: ٧٨]. وَقَدْ بَيَّنَّا مَجِيءَ إِنْ مَعَ الْحَسَنَةِ وَمَجِيءَ إِنْ مَعَ السَّيِّئَةِ فِي غَيْرِ هَذَا الْمَوْضِعِ. وَمِثْلُهُ: ﴿وَإِنْ تُصِيبْكَ حَسَنَةٌ تَسُؤْهُمْ﴾ [التوبة: ٥٠] ﴿وَإِنْ تُصِيبْكُمْ سَيِّئَةٌ﴾ [آل عمران: ١٢٢] ﴿وَإِنْ تَمْسَسْكُمْ حَسَنَةٌ﴾ [آل عمران: ١٢٢]. وَقَوْلُهُ: ﴿وَأَتَيْنَاهُ فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً﴾ [النحل: ١٢٢] أَيْ لِسَانٌ صَدَقَ. وَقَوْلُهُ: ﴿مَا أَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ﴾ [النساء: ٧٩] أَيْ مِنْ ثَوَابٍ وَزِيَادَةٍ زُلْفَى.

وقد فَرَّقُوا بَيْنَ الْحَسَنَةِ وَالْحُسْنِ وَالْحُسْنَى؛ فَالْحُسْنُ يُقَالُ فِي الْأَعْيَانِ وَالْأَحْدَاثِ، وَكَذَا الْحَسَنَةُ وَصَفًا، فَلَوْ صَارَتْ اسْمًا فَالْمُتَعَارَفُ أَنَّهَا فِي الْأَحْدَاثِ. وَالْحُسْنَى لَا يُقَالُ إِلَّا فِي الْأَحْدَاثِ دُونَ الْأَعْيَانِ. وَالْحُسْنُ أَكْثَرُ مَا يُقَالُ فِي تَعَارُفِ الْعَامَّةِ فِي الْمُسْتَحْسَنِ بِالْبَصَرِ؛ يُقَالُ: رَجُلٌ حَسَنٌ وَحَسَنٌ، وَامْرَأَةٌ حَسَنَةٌ وَحَسَانَةٌ. وَأَكْثَرُ مَا وَرَدَ الْحُسْنَى فِي الْقُرْآنِ لِلْمُسْتَحْسَنِ بِالْبَصِيرَةِ (٣).

(١) قَرَأَ ابْنُ مَيْمُونٍ وَعِيسَى الثَّقَفِيُّ (وَحُسْنٌ) الْبَحْرَ الْمَحِيْطَ ٥ / ٣٩٠ وَالْإِتِّحَافَ ٢٧٠.

(٢) الْحَسَنَةُ وَالسَّيِّئَةُ فِي الْقُرْآنِ عَلَى سِتَّةِ أَوْجِهٍ: (١) التَّوْحِيدُ وَالشَّرْكَ. (٢) النَّصْرُ وَالْغَنِيَّةُ.

(٣) الْمَعْرُوفُ وَالْمُخْطَبُ وَالْقَطْعُ وَالْجَذْبُ. (٤) الْعَاقِبَةُ وَالْبَلَاءُ وَالْعَذَابُ. (٥) قَوْلُ الْمَعْرُوفِ وَقَوْلُ الْمُنْكَرِ (٦) فَعْلٌ نَوْعٌ مِنَ الْخَيْرِ وَفَعْلٌ نَوْعٌ مِنَ الشَّرِّ ٤ الْأَشْيَاءُ وَالنِّظَائِرُ ١٢٠-١٢٢.

(٣) الْحُسْنَى: كَلِمَةٌ يَسْتَفْتَى عَنْ وَصْفِهَا، لِإِيقَاعِ الْعَرَبِ إِيَّاهَا عَلَى الْخَلْقَةِ الْمَحْبُوبَةِ وَالْخَصْلَةِ الْمَرْغُوبِ فِيهَا. فَكَانَ الَّذِي تَعْلَمُهُ الْعَرَبُ مِنْ أَمْرِهَا يَخْفَى عَنْ نَعْتِهَا، وَهُوَ فِي الْقُرْآنِ عَلَى سِتَّةِ أَوْجِهٍ: الْجَنَّةُ وَالْبَنُونَ وَالْخَيْرُ وَالْعُلْيَا وَالْحَلْفُ وَالْبِرَّةُ الْأَشْيَاءُ وَالنِّظَائِرُ ١١٩-١٢٠.

قوله: ﴿لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَى﴾ [يونس: ٢٦] أي أحسنوا عبادة ربهم بأن أتوا على نحو ما أمروا. والحسنى ثابِتُ الحُسْنِ وهي الجنة ولا شيء أحسن منها إلا الزيادة المذكورة بعدها؛ وفي التفسير: النظر إلى وجهه الكريم كما ثبت وصح. قوله: ﴿يأخذوا باحْسَنِهَا﴾ [الاعراف: ١٤٥] يجوز أن يريد ما أمرنا به من أن يترك الإنسان ما وجب له تركاً كمن وجب له القصاصُ فغفا، وكن جنى عليه ثقيماً وقد رُأى أن يتفدَّ غيظه فكظمه، وإن يريد باحْسَنِهَا، وكذا ﴿يستمعون القولَ فيُتبعون أحسنه﴾ [الزمر: ١٨]، وقيل: معناه الأبعد عن الشبهة. ومنه: «فمن أتى الشبهات فقد استبرأ لدينه»^(١).

وقوله: ﴿وَمَنْ أَحْسَنُ مِنَ اللَّهِ حُكْماً لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ﴾ [المائدة: ٥٠] أي لا أحد أيقن حكماً، فإن قيل: حكمه تعالى حسن للموقن وغيره فلم خص الموقنين؟ قيل: القصد بذلك إلى ظهور حسنه والإطلاع عليه، وذلك إنما يظهر لمن أيقن بالله وزكى نفسه دون الجهل بالله وخفاياه. ﴿وتلك الأمثال نضربها للناس وما يعقلها إلا العالمون﴾ [العنكبوت: ٤٣] ﴿وذكر فإن الذكرى تنفع المؤمنين﴾ [الذاريات: ٥٥]

قوله: ﴿هل ترهبون بِنَا إِلَّا إِحْدَى الْحُسَيْنَيْنِ﴾ [التوبة: ٥٢] يعني الظفر بكم، أو الشهادة إن قُتِلنا، وأنت لأنه أراد الخصلتين. وقوله: ﴿إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ﴾ [هود: ١١٤] قيل: الحسنات جميع أفعال الخير. وقيل: هي هنا الصلوات الخمس تُكفر ما بينتها، وهو حسن لموافقة الحديث في ذلك. وقوله: ﴿وَيَذَرُونِ بِالْحَسَنِ السَّيِّئَةَ﴾ [الرعد: ٢٢] أي يدفعون ما يرد عليهم من الكلام السيء بالكلام الحسن نحو: ﴿وإذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاماً﴾ [الفرقان: ٦٣]. وقوله: ﴿وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى﴾ [الاعراف: ١٨٠] ثابِتُ الأحسن؛ فهي مفردة كقوله: ﴿من آياتنا الكبرى﴾ [طه: ٢٣]، ولو كان في غير القرآن لجاز الحُسْن كقوله: ﴿لِإِحْدَى الْكُبَرِ﴾ [المدثر: ٣٥]، ومعنى الآية: أن المشركين كانوا يسمون آلهتهم بما يقرب من أسمائه تعالى فيقولون: اللات والعزى مقارنة لله والعزير، وهذا إلحاد في أسمائه. ونزل: ﴿وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى﴾ ﴿قل ادعوا اللهَ أو ادعوا الرحمن﴾ [الإسراء: ١١٠]

قوله: ﴿ووصينا الإنسان بوالديه حسناً﴾ [العنكبوت: ٨] أي يحسن بهما حسناً.

(١) أخرجه البخاري في الإيمان ٥٢ ومسلم في المساقاة باب أخذ الحلال وترك الشبهات رقم ١٥٩٩.

وقوله: ﴿لِلنَّاسِ حُسْنًا﴾^(١) [البقرة: ٨٣] أي ما فيه الحُسْنُ، وقُرئ: «حَسَنًا»^(٢) أي كلاماً أو قولاً حَسَنًا فاكْتَفَى بِالثَمَتِ. ويجوز أن تكون القراءة كذلك لكن على حذف مضاف أي: قولاً ذا حُسْنٍ، أو جعل القول معنى الحُسْنِ مبالغةً.

وقوله: ﴿وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ﴾ [التوبة: ١٠٠] باستقامة وسلوك طريق درج عليها سلفهم الصالح. قوله: ﴿إِنَّا نَرَاكَ مِنَ الْمُحْسِنِينَ﴾ [يوسف: ٣٦] أي مَنْ يُحَسِّنُ إِلَى خَلْقِ اللَّهِ، رُوي أَنَّهُ كَانَ يَنْصُرُ الْمَظْلُومَ وَيَعُوذُ الْمَرِيضَ وَيَصِيرُ الْمُصَابَ. وقيل: «مَنْ الْمُحْسِنِينَ» لتعبير الرؤيا.

قوله: ﴿هَلْ جَزَاءُ الْإِحْسَانِ إِلَّا الْإِحْسَانُ﴾ [الرحمن: ٦٠] يقالُ باعتبارين^(٣)؛ أحدهما: الإنعام على غيرك، تقول: أحسنتُ إلى فلان. والثاني: باعتبار إحسانه في فعل شيء وإتقانه نحو: عَلِمْتُ عِلْماً حَسَنًا، وَعَمِلْتُ عَمَلًا حَسَنًا فَقَدْ أَحْسَنْتُ فِي ذَلِكَ. فالآيةُ تحتَمِلُ الأمرين أي ما جزاء مَنْ أنعم على خَلْقِي إِلَّا أَنْ أَنْعَمَ عَلَيْهِ فِي دَارِ كِرَامَتِي بِمَا ذَكَرْتُ قَبْلَ ذَلِكَ وبعده، أو ما جزاء مَنْ أَحْسَنَ فِي عِبَادَتِي وَطَاعَتِي فَأَذَاهَا عَلَى عِلْمٍ مِنْهُ وَحُسْنِ عَمَلٍ إِلَّا أَنْ أَحْسَنَ إِلَيْهِ فِي الْآخِرَةِ أَوْ فِي الدَّارَيْنِ؛ فَإِنَّ كَرَمَهُ وَاسِعٌ. وما أحسن ما رمز إليه أمير المؤمنين بقوله: «النَّاسُ أَبْنَاءُ مَا يُحْسِنُونَ»^(٤) أي أَنَّهُمْ مَمْسُوبُونَ إِلَى مَا يَعْلَمُونَهُ مِنَ الْعِلْمِ أَوْ الْأَعْمَالِ الْحَسَنَةِ، فَأَمَّا السَّيِّئَةُ فَإِنَّهَا لَا نِسْبَةَ إِلَيْهَا كَوَلَدِ الزُّنَا. إِلَّا أَنْ يَعْصِيَهُمْ فَرَّقَ بَيْنَ الْإِحْسَانِ وَالْإِنْعَامِ، قَالَ: الْإِحْسَانُ أَعْمٌ مِنَ الْإِنْعَامِ.

وقوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ﴾ [النحل: ٩٠] فالإحسانُ فوقُ العدلِ، وذلك أَنَّ الْعَدْلَ هُوَ أَنْ يُعْطِيَ مَا عَلَيْهِ وَيَأْخُذَ مَا لَهُ، وَالْإِحْسَانُ أَنْ يُعْطِيَ مَا عَلَيْهِ وَيَأْخُذَ أَقْلَ مَا لَهُ، فَالْإِحْسَانُ زَائِدٌ عَلَيْهِ. فتَجَرَّى الْعَدْلُ وَاجِبٌ، وَتَحَرَّى الْإِحْسَانُ نَدْبٌ وَتَطَوُّعٌ. قال^(٥): وَلِلَّذِينَ عَظُمَ ثَوَابُ الْمُحْسِنِينَ قِيلَ: ﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ﴾ [البقرة: ١٩٥] وفي الحديث: «إِنَّ اللَّهَ كَتَبَ الْإِحْسَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ فَإِذَا قُتِلْتُمْ فَاحْسِنُوا الْقِتْلَةَ»^(٦) سُمِّيَ

(١) قرأ أبي الجحدري (إحساناً) البحر المحيط ١٤٢/٧ والقرطبي ٣٢٩/١٣.

(٢) هي قراءة عيسى والجحدري والضحاك وأبي رجاء، انظر البحر المحيط ١٤٢/٧ والقرطبي ٣٢٩/١٣.

(٣) المفردات ٢٣٦.

(٤) انظر البصائر ٤٦٥/٢، ونهج البلاغة ٦٧٤ وفيه «قيمة كل امرئ ما يحسنه».

(٥) المفردات ٢٣٧.

(٦) أخرجه مسلم في الصيد ١٩٥٥.

ما يتحرره الإنسان من أحسن الطرائق إحساناً. وفي الحديث: ﴿ما الإحسان؟ قال: أن تعبد الله إلى آخره^(١) فجعله هذه الأعمال على وجهها إحساناً هو إحسان في الحقيقة إلى نفس العابد، فإن المعبود لا ينقصه طاعة، كما لا تضره معصية.

فصل الحاء والشين

ح ش ر:

قال تعالى: ﴿وحشّرناهم﴾ [الكهف: ٤٧] أي جمعناهم. والحشر: الجمع، وقيل: الحشر: إخراج الجماعة عن مقرهم وإزعاجهم عند الحرب وغيرها. وفي الحديث: «النساء لا يحشرون ولا يحشرون»^(٢) فيه قولان: أحدهما: لا يحشرون إلى الغزو، واختاره الهروي^(٣). والثاني: لا يحشرون إلى المصدق بل يأتي إليهم فيأخذ صدقاتهم، وهو ضعيف، لأنهم والرجال في ذلك سواء. ولا يقال الحشر إلا في الجماعة^(٤) كقوله: ﴿حشّر لسليمان جنوده﴾ [النمل: ١٧]، ولا يقال: حشرت زيدا، قاله الراغب وليس بشيء لقوله: ﴿ونحشره يوم القيامة أجمعاً. قال: رب لم حشرتني﴾ [طه: ١٢٤-١٢٥].

وسمي يوم القيامة يوم الحشر كما سمي يوم البعث والنشور والحشر، يقال في الأناسي وغيرهم كقوله تعالى: ﴿وإذا الوحوش حشرت﴾^(٥) [التكوير: ٥] و﴿وحشّر لسليمان جنوده من الإنس والجن والطير﴾ [النمل: ١٧]. وقالوا: حشرت السنة مال بني فلان، أي أزالته عنهم. والحشر: الجلاء والإخراج، ومنه قوله تعالى: ﴿لأول الحشر﴾ [الحشر: ٢]. قال الفتيبي: هو الجلاء لأن بني النضير هم أول من أخرج عن ديارهم وأجلوا عنها^(٦). وقال الأزهري: هو أول حشّر إلى الشام، ثم يحشر الناس إليها يوم

(١) أخرجه البخاري في الإيمان برقم ٥٠ ومسلم في الإيمان برقم ٩، ١٠.

(٢) الفائق ١٥١/٢ وغريب ابن الجوزي ٢١٥/١ والنهاية ٢٨٩/١.

(٣) قوله في النهاية ٢٨٩/١.

(٤) المفردات ٢٣٧.

(٥) قرأ عمرو بن ميمون (حشرت) البحر المحيط ٤٣٢/٨.

(٦) هو قول ابن عباس ومجاهد، انظر تفسير ابن كثير ٣٥٣/٤-٣٥٤.

القيامة^(١). وفي الحديث: «انقطعت الهجرة إلا من ثلاث: جهاد أو نية أو حشر»^(٢) أي لا هجرة إلا أن يجاهد، أو ينوي تغيير منكر إن لم يقدر على إزالته بيده، أو جلاء عن تلك الديار القائم بها المنكر. ورجل حشر الأذنين أي في أذنيه انتشار وحدة.

ح ش ي:

وقوله تعالى: ﴿وَقُلْنَ حَاشَ لِلَّهِ﴾^(٣) [يوسف: ٣١] حاشا: حرف استثناء، ومثله خلا وعدا؛ تقول: قام القوم حاشا زيد، وعدا زيد؛ بجر زيد ونصبه مع الثلاثة: إلا أن الأغلب حرفة حاشا وفعلياً أخواتها. وقد ينصب بحاشا على أنها فعل كقولهم: «غفر الله لي ولمن سمع دُعائي حاشا الشيطان وابن الأصبح» بنصب الشيطان وما عطف عليه. وأنشدوا: [من الوافر]

٣٥٦- حَاشَا رَهْطَ النَّبِيِّ فَإِنْ مِنْهُمْ بِحُورًا لَا تُكَذِّرُهَا الدَّلَاءُ^(٤)

بنصب رهط. وقد تجر بعدها كقوله: [من الوافر]

٣٥٧- أَبْحَسَا حَيْهَمُ قَتْلًا وَأَسْرًا عَدَا الشَّمْطَاءُ وَالطُّفْلُ الصَّغِيرُ^(٥)

والترم سبويه حرفة حاشا وفعلياً عدا^(٦)، والسماع يرذ عليه. وليس للرد دليل على فعليتها. يقول النابغة: [من البسيط]

٣٥٨- وَلَا أَحَاشِي مِنَ الْأَقْوَامِ مِنْ أَحَدٍ^(٧)

لما بيناه في موضع آخر. وقد خلّ «ما» على: عدا وخلا فتلتزم فعليتها خلافاً^(٨)

(١) هو قول ابن عباس، جاء في تفسير ابن كثير ٤/٣٥٥ من شك في أن المحشر ههنا يعني الشام فليقرأ... لأول المحشر ٥.

(٢) غريب ابن الجوزي ١/٢١٥ والنهاية ١/٣٨٨.

(٣) قرأ الحسن (حاشى الإله)، (حاشى لله)، (قرأ الأعشى حشى لله)، (قرأ أبو السمال حاشاً لله) وقرأ أبي وعبدالله (حاشى الله) البحر المحيط ٥/٣٠٣.

(٤) البيت دون نسبة في اللسان (حشا، خرم) والدر المصون ٦/٤٨١ الشاهد رقم ٢٧٨٠ ورصف العباني ١٧٩.

(٥) البيت دون نسبة في الهمع ١/٢٣٢ والمقاصد النحوية ٣/١٣٢.

(٦) سبويه ٢/٣٠٩، ٣٤٩.

(٧) عجزيت من مغلطته في ديوانه ٢٠ وصدرة: (ولا أرى فاعلاً في الناس يشبهه).

(٨) ذكر سبويه ٣/٣٤٩ أن «ما» هنا اسم، وخلا وعدا صلة له، تقول: أتاني القوم ما عدا زيداً، وأتوني ما خلا زيداً... ٥.

لِلجَرْمِيِّ^(١). وَلَا تَتَّصِلُ بِحَاشَا إِلَّا فِي قَلِيلٍ، وَأَصْلُهَا مِنَ الْحَشَى وَهُوَ النَّاحِيَةُ. فَمَعْنَى: قَامُوا حَاشَا زَيْدًا أَيْ جَعَلْتُهُ فِي نَاحِيَةٍ غَيْرِ نَاحِيَتِهِمْ، وَتَوَنَّنَ عَلَى أَنَّهَا مُصَدَّرٌ. وَيُقَالُ فِيهَا حَاشَ بِحَذْفِ الِأَلْفِ الْآخِرَةِ، وَحَشَى بِحَذْفِ الْوَسْطَى، وَقَدْ قُرِئَ بِذَلِكَ كُلُّهُ، وَحَقَّقْنَا الْكَلَامَ فِي هَذَا الْحَرْفِ فِي غَيْرِ هَذَا الْمَوْضِعِ. وَأَمَّا عِبَارَاتُ أَهْلِ الْعِلْمِ فِي هَذِهِ الْآيَةِ فَقَالَ الْمَفْسُورُونَ: مَعْنَاهُ مَعَاذَ اللَّهِ. وَقَالَ أَبُو بَكْرٍ: أَعَزَلُ فَلَانًا مِنْ وَصْفِ الْقَوْمِ بِالْحَشَى، أَيْ بِنَاحِيَةٍ، وَلَا أَدْخَلُهُ فِي جُمْلَتِهِمْ. وَقَالَ الْأَزْهَرِيُّ: هِيَ حَرْفُ اسْتِثْنَاءٍ، وَاسْتِثْنَاءُهُ مِنْ قَوْلِكَ: كُنْتُ فِي حَشَى فَلَانٍ، أَيْ نَاحِيَتِهِ. وَحَاشَيْتُ فَلَانًا. وَحَشَيْتُهُ: نَحَيْتُهُ. قَالَ: [مِنْ الْبَسِيطِ]

٣٥٩- وَلَا أَحَاشِي مِنَ الْأَقْوَامِ مِنْ أَحَدٍ

أَيِ أَنْحِي، ثُمَّ جَعَلَهُ، وَإِنْ كَانَ بِمَنْزِلَةِ الْإِسْمِ، كَسَوَى، وَقَالَ ابْنُ عَرَفَةَ: يُقَالُ: حَاشَ لِلَّهِ: أَيْ بَعِيدٌ مِنْ ذَلِكَ، وَمِنْهُ: نَزَلَتْ بِحَاشَى الْبِلَادِ، أَيْ بِالْبُعْدِ. قَالَ الْهَرَوِيُّ: فَجَعَلَهُ مِنْ بَابِ الْحَاءِ وَالْوَاوِ. قُلْتُ: يَعْنِي أَنَّ ذَلِكَ مِنْ قَوْلِهِمْ: حَاشَهُ يَحْشُوهُ: أَيْ ضَيَّقَ عَلَيْهِ حَتَّى أَمْسَكَهُ مِنْ بَعْدٍ. وَمِنْهُ: حَشَى عَلَى الصَّيْدِ: أَيْ جَانِبَهُ مِنْ اطْرَافِهِ الْبَعِيدَةِ. وَالْحَشَى: الرَّبْوُ. وَرَجُلٌ حَشِيَانٌ وَحَشَى: وَامْرَأَةٌ حَشِيَاءٌ وَحَشِيَّةٌ: أَيْ أَصَابَهُمَا ذَلِكَ.

فصل الحاء والصاد

ح ص ب

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿حَصَبُ جَهَنَّمَ﴾ [الأنبياء: ٩٨]، الْحَصَبُ مَا يُحْصَبُ بِهِ فِي النَّارِ، أَيْ يُلْقَى فِيهَا، قَالَهُ أَبُو عُبَيْدٍ. وَحَصَبَتُهُ بِكَذَا، أَيْ رَمَيْتُهُ بِهِ. وَقَالَ قَتَادَةُ: أَيْ حَطَبُ جَهَنَّمَ، وَبِهِ قَالَ عِكْرَمَةُ^(٢)، إِلَّا أَنَّهُ قَالَ: وَهِيَ لُغَةُ الْحَبْشَةِ^(٣). قَالَ ابْنُ عَرَفَةَ: إِنْ أَرَادَ أَنَّهَا فِي الْأَصْلِ كَذَا ثُمَّ تَكَلَّمَتْ بِهَا الْعَرَبُ وَاشْتَهَرَتْ فِي لُغَتِهَا فَذَلِكَ، وَإِلَّا فَلَيْسَ فِي الْقُرْآنِ إِلَّا

(١) هُوَ صَالِحٌ بِنِ إِسْحَاقَ الْجَرْمِيِّ بِالْوَلَاءِ، أَبُو عَمْرٍ (ت ٢٢٥هـ) فقيه، عالمٌ بِالنَّحْوِ وَاللُّغَةِ، لَهُ كِتَابُ الْأَبْنِيَةِ، وَغَرِيبٌ مَسْيُومٌ. انظر الأعلام ٢٧٤/٣.

(٢) قَرَأَ ابْنُ كَثِيرٍ وَابْنُ مَحْبُوبٍ وَابْنُ عَبَّاسٍ وَابْنُ السِّنِّيعِ وَأَبُو حَاتِمٍ وَابْنُ أَبِي عُبَيْدٍ (حَصَبُ) وَقَرَأَ ابْنُ أَبِي عَلِيٍّ وَعَاقِشَةُ وَابْنُ الزَّيْبَرِ وَزَيْدُ بْنُ عَلِيٍّ (حَطَبُ) الْبَحْرُ الْمَحْصُوطُ ٣٤٠/٦ وَالْإِتِّحَافُ ٣١٢.

(٣) تَفْسِيرُ ابْنِ كَثِيرٍ ٢٠٦/٣.

(٤) تَفْسِيرُ ابْنِ كَثِيرٍ ٢٠٦/٣ يَعْنِي حَطَبُ جَهَنَّمَ بِالزَّنْجِيَةِ هُوَ قَوْلُ ابْنِ عَبَّاسٍ. وَانظر الإِتِّحَافَ ١٣٢/٢.

عربي. وهذه مسألة خلاف مشهورة.

وفُرى بالضاد^(١) معجمة وهي ما تُهَيَّجُ به النار.

وقوله: ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ حَاصِبًا﴾ [القمر: ٣٤] هي الريح القوية التي تَقْلَعُ الحَصْبَاءَ وهي صغار الحصى وكبارها. وقد يحصب باليرد أيضاً، وأنشد للقطامي: [من الطويل]

٣٦٠- تَمُرُ كَمَرُ الرِّيحِ فِي كُلِّ غَمْرَةٍ

ويكتحل التالي بمور وحاصب^(٢)

ومنه: «أمر بحصب المسجد»^(٣) أي أن تجعل فيه الحصباء. والمُحْصَبُ: موضع رمي الجمار، سمي لما فيه من الحصباء. والتحصيب: المبيت به. والحصبة بكسر العين بمعنى الحاصب. قال ليبي: [من الرجز]

٣٦١- جَرَّتْ عَلَيْهَا أَنْ خَوَتْ مِنْ أَهْلِهَا

أذيا لها كل عصف حصبة^(٤)

والحصبة والحصبة بكسر العين وسكونها يثر يخرج في الجلد معروف؛ يقال منه: حَصَبَ جلده بالكسر يحصب بالفتح. وفي مقتل عثمان «تَحَاصَبُوا فِي الْمَسْجِدِ»^(٥) أي تَرَامَوْا بالحصباء.

ح ص ٥:

قوله تعالى: ﴿وَحَبَّ الْحَصِيدِ﴾ [ق: ٩] أي: حب الزرع الحصيد. والحصيد بمعنى المحصول، والمراد ما يُقْتَاتُ به كالحنطة والشعير والعدس والذرة. وأصل الحصيد القطع للزرع، ومنه استعير في الاستعصال والإهلاك؛ يقال حَصَدَهُمُ السيفُ، وحصدَهُمُ الموتُ.

(١) فراء ابن عباس والحسن (خطب)، (خطب) البحر المحيط ٣٤٠/٦ والمحصب ٦٦/٢.

(٢) ديوانه ٥٠.

(٣) غريب ابن الجوزي ٢١٧/١ والنهاية ٣٩٣/١ وفيها: بتحصب.

(٤) ديوانه ٣٥٥.

(٥) غريب ابن الجوزي ٢١٧/١ والنهاية ٣٩٤/١ والفاقي ٢٦٥/١.

وقوله: ﴿وَأَثَرُوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ﴾^(١) [الأنعام: ١٤١]، وحصاده بفتح الفاء وكسرها، كالجداد والجداد أي إبان حصاده وصلاحيته لذلك. وقوله: ﴿فَجَعَلْنَاهَا حَصِيداً﴾ [يونس: ٢٤] إشارة إلى أنه حُصِدَ في غير إبانِهِ على سبيلِ الإفساد، أي استُصِلَ ما أُنبِتَ.

وقوله: ﴿مِنْهَا قَائِمٌ وَحَصِيدٌ﴾ [هود: ١٠٠] إشارة إلى قوله: ﴿فَقَطَعَ دَابِرَ الْقَوْمِ الَّذِينَ ظَلَمُوا﴾ [الأنعام: ٤٥] أي منها ما هو باد باقية أعلامه، ومنها ما حُصِدَ وَهَلَكَ ودُثِرَ، فلم يبقَ له عين ولا أثر؛ فاستُعِيرَ الحَصْدُ لهلاكه. وقوله: ﴿حَصِيداً خَامِدين﴾ [الأنبياء: ١٥] أي مَوْتَى هَلَكَى من حصدهم بالسيف. وفي الحديث: «وهل يَكْبُ النَّاسُ عَلَى وُجُوهِهِمْ أَوْ مَنَازِلِهِمْ إِلَّا حَصَائِدُ السَّيْثِ»^(٢) جمعُ حصيد، وهي الكلمة شَبَّهَها بما يُحْصَدُ مِنَ الزَّرْعِ لَأَنَّهَا تُقْتَطَعُ مِنْ كَلَامِ الْإِنْسَانِ. وَحِيلَ مُحْصَدٌ، وَدِرْعُ حَصْدَاءُ، وَشَجَرَةُ حَصْدَاءُ، كُلُّ ذَلِكَ اسْتِعَارَةٌ. وفي الحديث: «نَهَى عَنْ حَصَادِ اللَّيْلِ»^(٣) قيل: إِنَّمَا لِمَكَانِ الْهَوَامِّ حَتَّى لَا يُصِيبَ النَّاسَ، وَإِنَّمَا لِأَجْلِ حِرْمَانِ الْمَسَاكِينِ وَالْفُقَرَاءِ. وَاسْتَحْصَدَ الْقَوْمُ: تَقَوَّى بَعْضُهُمْ بِبَعْضٍ وَاحْصَدَ الزَّرْعُ: صَارَ ذَا حَصَادٍ.

ح ص ر:

قوله تعالى: ﴿وَجَعَلْنَا جَهَنَّمَ لِلْكَافِرِينَ حَصِيرًا﴾ [الإسراء: ٨] أي مكاناً ضيقاً حاجزاً لَهُمْ، مِنْ حَصْرَتِهِ أَيْ ضَيِّقَتْ عَلَيْهِ وَمَنَعَتْهُ مِنَ التَّصَرُّفِ. وقيل: الحَصِيرُ: السِّجْنُ لِمَا فِيهِ مِنَ الضَّيِّقِ فَهُوَ فَعِيلٌ بِمَعْنَى فَاعِلٍ. وَسُمِّيَ الْحَصِيرُ حَصِيرًا لِكُونِهِ يَحْصُرُ مَنْ يَجْلِسُ عَلَيْهِ. وَالْحَصْرُ فِي اصطلاح العلماء قَصْرُ الصَّفَةِ عَلَى الْمَوْصُوفِ وَالْمَوْصُوفِ عَلَى الصَّفَةِ نَحْوُ: ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ﴾ [محمد: ١٩]، ﴿إِنَّمَا اللَّهُ إِلَهٌ وَاحِدٌ﴾ [النساء: ١٧١] وعن الحسن في قوله: ﴿وَجَعَلْنَا جَهَنَّمَ لِلْكَافِرِينَ حَصِيرًا﴾ [الإسراء: ٨] أي مِهَاداً^(٤)؛ قَالَ

(١) قرأ نافع وابن كثير وحزمة (حصاده) البحر المحيط ٢٣٨/٤ والإتحاف ٢١٩.

(٢) أخرجه ابن ماجة ١٣١٥/٢ وهو مستند أحمد ٢٣١/٥ والفتاوى ٢٦٤/١ وغريب ابن الجوزي ٢١٨/١ والنهاية ٣٩٤/١.

(٣) غريب ابن الجوزي ٢١٨/١ والنهاية ٣٩٤/١.

(٤) قال الحسن: فراشاً ومهاداً «وقال ابن عباس: حَصِيرًا أي سجنًا»، وقال مجاهد: يحصرون «وقيل: حَصِيرًا أي مستقرًا ومحصرًا وسجنًا» تفسير ابن كثير ٢٨/٣ وانظر الدر المنثور ٢٤٥/٥.

الراغب^(١): كَأَنَّهُ جَعَلَهُ الْحَصِيرَ الْمُرْمُولَ كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿لَهُمْ مِنْ جَهَنَّمَ مِهَادٌ﴾ [الأعراف: ٤١] وعلى هذا هو بمعنى الحصور، سُمِّيَ بذلك لحَصْرِ طاقات بعضه على بعض وقول لبيد: [من الكامل]

٣٦٢ - وَمَقَامَةٌ غَلَبِ الرَّاقِبِ كَأَنَّهُمْ جِنٌّ لَدَى بَابِ الْحَصِيرِ قِيَامٌ^(٢)

الحصير: الملك، إمّا بمعنى محصور، بمعنى أنه مُحَجَّبٌ، وإمّا بمعنى حاصر لأنه يمنع غيره أن يحصل إليه.

وقوله: ﴿وَسَيِّدًا وَحَصُورًا﴾ [آل عمران: ٣٩] أي مَنُوعًا من غشيان النساء، إمّا لَمَنَعَهُ ونحوها، وإمّا لَمَنَعَهُ ذلك بقوته واجتهاده وفراغ قلبه من ذلك، وهذا هو الالقي بهذا المقام لدخوله في المجد، فإن الأمور المطبوع عليها قلما يمدح بها إذا أنصف بها، ولهذا فضل البشر على الملك، إذا قمع شهوته وخالف نفسه وغلب هواه. فحَصُورٌ بجوز أن يكون بمعنى مفعول على الأول نحو: ركوب وحلّوب، وبمعنى فاعل على الثاني نحو: صبور وشكور.

والحَصُورُ أيضاً والحصير: البخيل، سُمِّيَ ذلك لَمَنَعِهِ المال، وأنشد لجبريم: [من الكامل]

٣٦٣ - وَلَقَدْ تَسْقَطُنِي الْوُشَاةُ فَصَادَفُوا

حَصِيرًا بِسُرْكَ يَا أُمِيمَ ضَنِينًا^(٣)

وقوله: ﴿فَإِنْ أَحْصَرْتُمْ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ﴾ [البقرة: ١٩٦] اضطربت أقوال أهل اللغة في أحصر وحصر هل هما بمعنى أو بينهما فرق، وما ذلك الفرق^(٤)؟ وقيل: أحصر في المنع الظاهر - كالعدو - والباطن، وحصر في الباطن فقط؛ فقيل: يقال: حصره المرض، وأحصره العدو. وقيل: حصرته: حبسته؛ وقال: ﴿وَأَحْصَرُوهُمْ﴾^(٥)

(١) المفردات ٢٣٨.

(٢) ديوانه ٢٩٠.

(٣) ديوان جبريم ٥٧٨.

(٤) حصر الرجل في منزله، وحصرته القوم في مدينتهم، وأحصره المرض إذا منعه من السير. فعلت وأفعلت للزجاج ٢٨ باب من الحاء في نعمت وأفعلت والمعنى مختلف.

(٥) قرئت في البحر المحيط ١٠/٥ (فأحصرهم).

[التوبة: ٥] أي احبسوهم، وقد حَقَّقْنَا هذا كُلَّهُ فِي «الدَّرِّ المصنُون»^(١) و«القول الوجيز» بما يشفي قاصديه. والحاصلُ أَنَّ المَادَّةَ تَدُلُّ عَلَى المَنعِ والتَّضْيِيقِ، وعليه ﴿لِلْفُقَرَاءِ الَّذِينَ أَحْبَسُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ [البقرة: ٢٧٣] وَحَاصِرَتُ العَدُوِّ: ضَايِقَتُهُ بالقتال. قوله: ﴿حَصِرَتْ﴾^(٢) صَدُورُهُمْ [النساء: ٩٠] أي ضَايَقَتْ بِقِتَالِكُم دُرْعًا. والحَصْرُ: البَيْءُ فِي الكَلَامِ والمَنعُ مِنْهُ. وَأَحْبَسَ الرَّجُلُ وَحَصَرَ: حَبَسَ عَلَيْهِ غَائِلُهُ.

ح ص ح ص:

قوله تعالى: ﴿الآن حَصْحَصَ الْحَقُّ﴾ [يوسف: ٥١] أي ظَهَرَ وَتَبَلَّجَ وَذَلِكَ بِانْكَشَافِ مَا يَغْمُرُهُ، وَأَصْلُهُ مِنْ قَوْلِهِمْ: رَجُلٌ أَحْصَى، وَامْرَأَةٌ حَصْنَاءٌ، وَهُوَ مَنْ ذَهَبَ شَعْرُهُ فَانْكَشَفَ مَا تَحْتَهُ. وَحَصَّتِ الْأَرْضُ حَصْنَةً: ذَهَبَ بِنَاوِهَا فَانْكَشَفَ مَا تَحْتَهُ. وَحَصْنَةُ: قِطْعَةٌ، وَذَلِكَ إِمَّا بِالمَبَاشَرَةِ نَحْوُ: حَصْنَتُ ذَنْبِ الطَّائِرِ، وَإِمَّا بِالْحُكْمِ نَحْوُ: حَصْنَتُ الْخَبَرِ عَنْهُ، وَمِنْ الْأَوَّلِ قَوْلُهُ: [مَنْ السَّرِيعُ].

٣٦٤ - قَدْ حَصَّتِ الْبَيْضَةُ رَأْسِي فَمَا^(٤)

وَرَجُلٌ أَحْصَى: يَقْطَعُ بِشَوْمِهِ الْخَيْرَاتِ عَنِ الْخَلْقِ. وَالْحَصْنَةُ: الْقِطْعَةُ مِنَ الْجُمْلَةِ، وَتُسْتَعْمَلُ اسْتِعْمَالِ التَّصْيِبِ، وَعَلَى هَذَا فَحَصٌّ وَحَصْحَصٌ مِثْلُ كَفٍّ وَكَفْكَفٍّ وَلَمْ وَلَمْ لَمْ. وَالْأَهْلُ الْعَرَبِيَّةُ فِي هَذَا كَلَامٌ حَقَّقْتُهُ فِي غَيْرِ هَذَا. وَقَالَ الْأَزْهَرِيُّ: أَصْلُ ذَلِكَ مِنْ حَصْنَحَةِ الْبَعِيرِ. قَالَ: [مَنْ الطَّوِيلُ]

٣٦٥ - وَحَصْحَصَ فِي صَمِّ الْحَصَى ثِقَاتَهُ وَرَامَ الْقِيَامَ سَاعَةً ثُمَّ صَمَمَا^(٥)

(١) ذكر المؤلف في الدَّرِّ المصنُون ٣١٣/٢ - ٣١٤ قول الزمخشري وهو «أحصر فلان إذا معه أمر من خوف أو مرض أو عجز، وأحصر إذا حوسه عدو أو سجن، وهما بمعنى المنع في كل شيء». كما ذكر المؤلف أقوال كل من الفراء والزجاج وابن عطية وعلقب.

(٢) قرأ عاصم والحسن وقتادة وحفص ويعقوب (حَصْرَةً) وقرأ الحسن (حَصَرَاتٍ) القُرطبي ٣٠٩/٥ والبحر المحيط ٣١٧/٣. وقرئت (حَصْرَةً، حَاصِرَاتٍ) البحر المحيط ٣١٧/٣ وقرأ ورش والأزرق (حَصِرَتْ) بترقيق الراء، الإتحاف ١٩٣.

(٣) قرأ الحسن (حَصْحَصَ) البحر المحيط ٣١٧/٣.

(٤) صدر بيت لابي قيس بن الأسلت الأنصاري وعجزه: (أطعم غُصْفًا غَيْرَ تَهْجَاعٍ) والبيت من قصيدة في المغنليات ٢٨٤ وهو في اللسان (حصص).

(٥) البيت لحميد بن ثور في ديوانه ١٩ واللسان (حصص، صمم).

وفي الحديث: «لأن أحصحص في يدي جمرتين أحب إلي من أن أحصحص كعبين»^(١)
قال شمر: الحصحصنة تحريك الشيء وتقليبه في اليد. والحص: القص وأنشد لابي
طالب: [من الطويل]

٣٦٦ - بميزان قسط لا يحص شعيرة

له شاهد من نفسه غير عامل^(٢)

وفي الحديث: «إذا سمع الشيطان الأذان أدبر وله حصاص»^(٣)، قال أبو عبيد: هو
شدة العدو، وقيل: الضراط. وقال حماد: سألت عاصما المقرئ راوي هذا الحديث: ما
الحصاص؟ فقال: أما رأيت الحمار إذا صرربأذنيه ومصع بذنبه وعدا ذلك
الحصاص^(٤).

ح ص ل

قوله تعالى: ﴿وَحُصِّلَ﴾^(٥) ما في الصدور ﴿العبادات: ١٠﴾ أي جُمع.
والتحصيل: الجمع، قيل: والتحصيل إخراج اللب من القشور وجمعه، كإخراج الذهب من
حجر المعدن، والبر من الثبن فقوله: ﴿وَحُصِّلَ ما في الصدور﴾ أي أظهر ما فيها وجمع
كإظهار اللب من القشر وجمعه أو كإظهار الحاصل من الحساب، وقال الفراء: معناه بين
وميز، ويقال للذي يفحص تراب المعدن عن الفضة والذهب: مُحصل، وأنشد: [من
الوافر]

٣٦٧ - ألا رجلاً جزاه الله خيراً يدل على محصلة تبیت^(٦)

- (١) الحديث للإمام علي في المقات ١/٢٦٥ والنهاية ١/٣٩٤ وغريب ابن الجوزي ١/٢١٨.
- (٢) البيت في اللسان (حصص) والشرط الأول في النهاية ١/٣٩٦.
- (٣) المقات ١/٢٦٦ وغريب ابن الجوزي ١/٢١٨ والنهاية ١/٣٩٦.
- (٤) القول في النهاية ١/٣٩٦ وغريب ابن الجوزي ١/٢١٨.
- (٥) قرأ ابن يعمر ونصر بن عاصم ومحمد بن أبي سعدان (وَحُصِّلَ)، وقرأ ابن يعمر ونصر بن عاصم
وعبيد بن عامر وسعيد بن جبير (وَحْصَلَ) البحر المحيط ٨/٥٠٥ والكشاف ٤/٢٧٩. وقرئت في
مختصر ابن خالويه ١٧٨ (وَحْصَلَ ما سمعها).
- (٦) البيت لمعمر بن قيس الغراء في اللسان (حصل) و سيبويه ٢/٣٠٨ والهمع ١/٥٨ وشرح شواهد
المعنى ٧٧، ٢١٩ والدر المصون ١/٨٢.

قيل: أراد به الفجور، وقيل غير ذلك

وَحَصْلَةُ الطَّائِرِ: مَا يَحْصُلُ فِيهِ الْغِذَاءُ، وَيَجْمَعُ؛ فَوَاحُهُ مَزِيدَةٌ كَوَاحٍ كَثِيرٌ. وقيل:
لِلْحَيَالَةِ: الْحَصْلُ. وَحَصِلَ إِذَا اشْتَكَى بَطْنُهُ عَنْ أَكَلَةٍ.

ح ص ن:

قوله تعالى: ﴿وَالْمُحْصَنَاتُ﴾^(١) مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ ﴿[النساء: ٢٤] أَيْ: وَحُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ الْمُحْصَنَاتُ ذَوَاتُ الْأَزْوَاجِ إِلَّا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ بِالنِّسَاءِ، فَإِنَّهُنَّ يَحِلُّنَّ لَكُمْ وَمِنْهُ قَوْلُ الْفَرَزْدَقِ: [من الطويل]

٣٦٨ - وَذَاتُ حَلِيلٍ أَنْكَحْتَهَا رِمَاحًا حَلَالًا لِمَنْ يَبْنِي بِهَا لَمْ تُطْلَقِ^(٢)

وَأَصْلُ الْإِحْصَانِ الْمَنْعُ، وَمِنْهُ الْحَصْنُ لِأَنَّهُ يُمْتَنَعُ بِهِ، وَمُحْصَنٌ أَيْ اِمْتَنَعَ فِي حَصْنٍ أَوْ مَا يُقَارِبُهُ، فَالْمُحْصَنَاتُ مُمْتَنَعَاتُ بَازَوَاجِهِنَّ^(٣). وَقُرِئَ «الْمُحْصِنَاتُ» بِاسْمِ الْفَاعِلِ وَاسْمِ الْمَفْعُولِ، إِلَّا الَّتِي فِي رَأْسِ الْحِزْبِ، فَإِنَّ السَّبْعَةَ أَجْمَعُوا عَلَى اسْمِ الْمَفْعُولِ فِيهَا لِأَنَّ الْمَعْنَى عَلَى ذَلِكَ كَمَا حَقَّقْنَا فِي مَوْضِعِهِ.

قَالَ ابْنُ عَرَفَةَ: الْإِحْصَانُ فِي كَلَامِ الْعَرَبِ: الْمَنْعُ، وَالْمَرْأَةُ تَكُونُ مُحْصَنَةً بِالْإِسْلَامِ، لِأَنَّ الْإِسْلَامَ مَنَعَهَا مِمَّا أَبَاحَهُ اللَّهُ تَعَالَى، وَمُحْصَنَةٌ بِالْعَقَافِ وَالْحَرِيَّةِ، مُحْصَنَةٌ بِالتَّزْوِيجِ. يُقَالُ: أَحْصَيْنَ الرَّجُلُ، فَهُوَ مُحْصَنٌ إِذَا تَزَوَّجَ وَدَخَلَ بِهَا، وَأَحْصِنْتَ هِيَ فِيهِ مُحْصَنَةٌ. وَيَجُوزُ مُحْصِنٌ وَ مُحْصَنَةٌ^(٤)، وَمِنْهُ قَوْلُهُ: ﴿مُحْصِنِينَ غَيْرَ مُسَافِحِينَ﴾ [النساء: ٢٤] قُلْتُ: يَعْنِي أَنَّهُ كَانَ الْقِيَاسُ أَحْصَيْنَ الرَّجُلُ وَالْمَرْأَةُ فَهُوَ مُحْصَنٌ وَ مُحْصَنَةٌ - بِكسْرِ الصَّادِ - فَقَطْ لِكُونِهِ اسْمَ فَاعِلٍ، إِلَّا أَنَّهُ شَدَّ فَتَحَهُ كَمَا شَدَّ فِي الْفَجِّ فَهُوَ مُلْفَجٌ. وَأَمَّا امْرَأَةٌ فَيُقَالُ فِيهَا مُحْصَنَةٌ أَيْ مَجْعُولَةٌ كَالْحُصُونِ.

(١) قرا الكسائي وطلحة والحسن (والمحصنات) النشر ٢/٢٤٩ والبحر المحيط ٣/٢١٤، وقرا يزيد (والمُحْصَنَاتُ) البحر المحيط ٣/٢١٤.

(٢) ديوانه ٥٧٦.

(٣) المحصنات في القرآن على أربعة وجوه: العفاف والحرائر وذوات الأزواج والمسلمات «الأنساب والنظائر ٢٤٦-٢٤٧».

(٤) في الأنساب والنظائر ٢٤٦ سمعت ثعلباً يقول: كل امرأة عفيفة فهي مُحْصِنَةٌ وَ مُحْصَنَةٌ، وكل امرأة متزوجة فهي مُحْصَنَةٌ لَا غَيْرَ.

ودرع حصينة لتحصينها البدن؛ قال تعالى: ﴿وَعَلَّمْنَاهُ صِنْعَهُ لِيَبْسُوطَ لَكُمْ لُحُصْنَكُمْ﴾ [الأنبياء: ٨٠] قيل: عمل الدروع. وفرس حصان لتحصن راحيه به^(١) وإليه أشار من قال: [من الكامل]

٣٦٩ - أَنْ الْحَصُونَ الْخَيْلُ لَا مَدْرَ الْقُرَى^(٢)

وامرأة حصان: ممتعة من الرب. وقالت عائكة: «إني حصان فما أكلتم وصناع فما أعلم»^(٣). الصناع ضد الخرقاء. وقال حسان في شأن أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها: [من الطويل]

٣٧٠ - حَصَانُ رِزَانٍ مَا تُؤْنُ بِرِيَّةٍ وَتُصْبِحُ غَرْنِي مِنْ لُحُومِ الْغَوَالِي^(٤)

ولقد صدق - رضي الله عنه أي مع كونها غيفة لم تتكلم في أحد إلا بخير.

يقال: فرس حصان: بين التحصن، وامرأة حصان: بينة التحصن، وبناء حصين: بين الحصانة. ويقال: امرأة حاصن أيضاً - وجنع الحصان حصن، والحاصن خواصن. وقرئ قوله: ﴿فَإِذَا أَحْصَيْنَ^(٥)﴾ [النساء: ٢٥] على البناء للفاعل والمفعول، أي: فإذا تزوجن بأنفسهن، أو إذا زوَّجن. وامرأة مُحْصِن بالكسر إذا تُصَوِّرُ حصنها من نفسها، ومُحْصِن - بالفتح - إذا تُصَوِّرُ حصنها من غيرها.

وقوله: ﴿أَنْ يَنْكِحَ الْمُحْصَنَاتِ^(٦) الْمُؤْمِنَاتِ﴾ [النساء: ٢٥] هن الحرائر هنا لا

(١) في الأشياء والنظائر ٥٢٤٦ ذكرنا أنه سمي حصاناً لأنه ضن بماله فلم يتر إلا على كريمته، ثم كثر ذلك حتى سموا كل ذكر من الخيل حصاناً

(٢) عجز بيت للأسمر الجعفي، وصدره: (ولقد علمت على تجشمي الردي) وهو في الأصمعيات ١٤١ والحيوان ٣٤٦/١ واللسان (حصن)

(٣) تقدم قول عائكة في مادة (نق) وسياتي في مادة (صنع). وامرأة صناع: حاذقة بالعمل. اللسان (صنع).

(٤) ديوانه ٣٨٠ والبيت مطلع قصيدة مدح بها السيدة عائشة بعد حادثة يوم الإفك. غرني: جائعة، الغوائل جمع غافلة، يريد أنها لا ترتع في أعراض الناس.

(٥) قرأ حمزة والكسائي وعاصم وأبو بكر وخلف والحسن (أحصن) الإتحاف ١٨٩ والسبعة ٢٣١ والنشر ٢٤٩/٢.

(٦) قرأ الكسائي وعلمة بن قيس (المحصنات) السبعة ٢٣٠.

غير، وقال الراغب: ﴿وَأَتَوْهُنَّ أَجُورُهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ مُحْصَنَاتٌ﴾^(١) ﴿[النساء: ٢٥] وقوله: ﴿فَإِنْ أَتَيْنَ بِفَاحِشَةٍ فَعَلَيْهِنَّ نِصْفُ مَا عَلَى الْمُحْصَنَاتِ﴾ [النساء: ٢٥]. قيل: «المُحْصَنَاتُ»: المَرْجُوجَاتُ تُصَوَّرُ أَنْ زَوْجَهَا أَحْصَنَهَا. وَالْمُحْصَنَاتُ بَعْدَ قَوْلِهِ: ﴿حُرِّمَتْ﴾ [النساء: ٢٣] بِالْفَتْحِ لَا غَيْرُ؛ لِأَنَّ اللَّاتِيَّ حُرْمَ التَّزْوِيجِ بِهِنَّ الْمَرْجُوجَاتِ دُونَ الْعَفَائِفِ، وَفِي سَائِرِ الْمَوَاضِعِ يُحْتَمَلُ الْوَجْهَيْنِ^(٢) قُلْتُ: مَا قَالَهُ حَسَنٌ، إِلَّا أَنَّ فِيهِ بَحْثًا لَا يَسَعُهُ هَذَا الْمَوْضِعُ، عَلَى أَنَّهُ قَدْ قَرَأَ الْجَمِيعُ بِالْوَجْهَيْنِ عَلَى مَا بَيَّنَّاهُ فِي غَيْرِ هَذَا، فَعَلَيْكَ بِالِاتِّفَاقِ إِلَيْهِ.

ح ص و:

قوله تعالى: ﴿أَحْصَاءُ اللَّهِ وَنِسْؤُهُ﴾ [المجادلة: ٦] أي حَصْلُهُ وَأَحَاطَ بِهِ عِلْمًا وَلَمْ يُضَيِّعْهُ وَلَمْ يَنْسَهُ كَمَا نَسَوْهُ هُمْ. وَالْإِحْصَاءُ هُوَ تَحْصِيلُ الشَّيْءِ بِالْعَدَدِ^(٣)، وَذَلِكَ مِنْ لَفْظِ الْحَصَى، لِأَنَّهُمْ كَانُوا يَسْتَعْمِلُونَهُ فِيهِ كَاسْتَعْمَالِنَا فِيهِ الْأَصَابِعِ، وَعَلَى ذَلِكَ ﴿وَاحْصَى﴾^(٤) كُلَّ شَيْءٍ عَدَدًا ﴿[الجن: ٢٨] أَي أَحَاطَ بِهِ وَحَصَّلَهُ إِحَاطَةً الْعَادِّ مِنْكُمْ وَتَحْصِيلَهُ وَذَلِكَ، عَلَى سَبِيلِ التَّنْزِيلِ مَعَهُمْ عَلَى مَا يَفْقَهُونَهُ.

قوله: ﴿عَلِمَ أَنْ لَنْ تُحْصَوْهُ﴾ [المزمل: ٢٠]. أَي لَنْ تَحْصُلُوا أَوْقَاتَهُ، وَهُوَ مَعْنَى قَوْلِ الْفَرَاءِ: لَنْ تَعْلَمُوا مَوَاقِيتَ اللَّيْلِ. وَقِيلَ: الْإِحْصَاءُ: الْإِطَاقَةُ، وَمِنْهُ ﴿أَنْ لَنْ تُحْصَوْهُ﴾ أَي: تَطْلِقُوهُ. وَقَوْلُهُ: «اسْتَقِيمُوا وَلَنْ تُحْصَوْا»^(٥) مَعْنَاهُ: وَلَنْ تَحْصُلُوا ذَلِكَ، وَوَجْهُ تَعْدِيرِ إِحْصَائِهِ هُوَ أَنَّ الْحَقَّ وَاحِدٌ وَالْبَاطِلَ كَثِيرٌ، بَلِ الْحَقُّ بِالْإِضَافَةِ إِلَى الْبَاطِلِ كَالنَّقْطَةِ بِالْإِضَافَةِ إِلَى سَائِرِ أَجْزَاءِ الدَّائِرَةِ، وَكَالْمَرْمَى مِنَ الْهَدَفِ، وَإِصَابَةُ ذَلِكَ شَدِيدَةٌ، وَإِلَى ذَلِكَ أَشَارَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ. بِقَوْلِهِ: ﴿شَيْئَتْنِي هُوْدٌ وَأَخَوَاتُهَا، قِيلَ: وَمَا شَيْئُكَ مِنْهَا؟ فَقَالَ: قَوْلُهُ:

(١) قرا الكسائي والحسن (المُحْصَنَاتُ) المحبة لابن خالويه ١٢٢ والنشر ٢/٢٤٩.

(٢) انتهى كلام الراغب (المفردات ٢٣٩-٢٤٠).

(٣) «الإحصاء في القرآن على ثلاثة معان: الحفظ والكتابة والإطاعة والعد» الأشباه والنظائر ٥٨.

(٤) قرا ابن أبي عبيدة (وأخصي) البحر المحيط ٣٥٧/٨.

(٥) الفائق ١/٢٦٤ وغريب ابن الجوزي ١/٢٢٠ والنهاية ١/٣٩٨ ومسند أحمد ٥/٢٧٧/٢٨٢.

والمستدرک ١/١٣٠ وابن ماجه في الطهارة ١/١٠١.

(٦) أخرجه الحاكم ٢/٢٤٣ ونظر كشف الخفاء ٢/١٥ والدر المنثور ٤/٣٩٦-٣٩٨ وشرح السنة

١٤/٣٧٢ وتفسير ابن كثير ٢/٤٥١.

﴿فَاسْتَقَمُّ كَمَا أُمِرْتَ﴾ [هود: ١١٢]. قال الراغب: ^(١) وهذا منه عَلَيْهِ لرفعته منصبه؛ فإِنَّهُ كلما رُفِعَتْ مرتبة المريب أزدادَ خوفاً من ربِّه، وفيه تنبيهٌ لنا. وقال أهل اللغة: لم تُحْصُوا ثوابه.

وقوله عليه الصلاة والسلام: «إِنَّ لِلَّهِ تِسْعَةً وَتِسْعِينَ اسْماً مِنْ أَحْصَاهَا دَخَلَ الْجَنَّةَ» ^(٢) أي من حصل معرفتها وآمنَ بها وَلَمْ يُلْحَدْ فيها، عكسٌ من قالَ فيهم: ﴿وَذَرُوا الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي أَسْمَائِهِ﴾ [الأعراف: ١٨٠].

والْحَصَاةُ: واحدةُ الْحَصَى، ويُعَبَّرُ بها عن العقل فيقال: لَهُ حَصَاةٌ، وفي المثل: «فَلانَ ذُو حَصَاةٍ وَأَصَاةٍ» ^(٣)، أظنَّ أَصَاةً تَابِعاً كَحَسْبُ بَسْ. وَالْحَصَاةُ: زُرْبَةُ اللِّسَانِ. وفي بعض الروايات: «حَصَا السِّتْهُمْ» ^(٤) يدلَّ حَصَائِدُ.

فصل الحاء والضاد

ح ض ب:

قَرَأَ شاذِئاً ﴿حَضْبٌ﴾ ^(٥) جَهَنَّمَ [الأنبياء: ٩٨] بضادٍ مُعْجَمَةٍ، وقد تقدَّم أَنَّهُ هُوَ مَا تُهَيِّجُ بِهِ النَّارُ وتَوْقُدُ، ويقالُ لما تُسْعِرُهُ النَّارُ مُحْضَبٌ، كَمِنْجَلٍ.

ح ض د:

الْحُضُورُ: ضِدُّ الغَيْبَةِ، قوله: ﴿حَاضِرَةُ الْبَحْرِ﴾ [الأعراف: ١٦٣] يعني قُرْبَهُ، وقيل: مجاورته وهو قَرِيبٌ مِنْهُ. وقوله: ﴿تِجَارَةٌ﴾ ^(٦) حَاضِرَةٌ [البقرة: ٢٨٢] أي نَقْدًا. والظاهر أَنَّها أَعْمٌ من ذلك لِأَنَّها قُوبِلَ بها قوله: ﴿إِلَى أَجَلٍ﴾ [البقرة: ٢٨٢] فَرُخِّصَ لَهُمْ

(١) لم يقل الراغب ذلك في البُفَرَدَاتِ.

(٢) أخرجه البخاري برقم ٢٥٨٥ ومسلم برقم ٢٦٧٧ ومسنَدُ أحمد ٢/٢٥٨ وابن ماجه ٢/١٢٦٩.

(٣) لم يُرد في كتب الأمثال.

(٤) النهاية ٣٩٨/١، وثمة رواية أخرى هي «حَصَائِدُ السِّتْهُمْ» النهاية ٣٩٤/١.

(٥) هي قراءة ابن عباس واليماني والخسَن والقراءة الشهيرة لِلآيَةِ (حَضْبٌ) المحضَّب ٦٦/٢ والبحر المحيط ٣٤٠/٦.

(٦) قرأ نافع وابن كثير وابن عامر وحزمة والكسائي وأبو عمرو (تِجَارَةٌ حَاضِرَةٌ) السبعة ١٩٤ والبحر المحيط ٣٥٣/٢.

في عدم الكتب في التجارة الحاضرة حسبما بيّناه في «الاحكام».

وقوله: ﴿وَأَعُوذُ بِكَ رَبِّ أَنْ يُحْضِرُونِ^(١)﴾ [المؤمنون: ٩٨] كناية عن الجنون والمجنون. مُحَضَّرٌ لَأَنَّ الْجَنِّ يُحْضِرُهُ. وَالْمُحَضَّرُ: الْمَيْتُ وَالْمُشَارِفُ لِلْمَوْتِ لِأَنَّ مَلَائِكَةَ الْقَبْرِ يُحْضِرُهُ لِقَوْلِهِ: ﴿تَوَفَّتْهُ رُسُلُنَا وَهُمْ لَا يُفَرِّطُونَ﴾ [الأنعام: ٦١]. وقيل: إشارة إلى قوله: ﴿وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ﴾ [ق: ١٦] وقوله: ﴿كُلُّ شَيْءٍ مُحَضَّرٌ﴾ [القمر: ٢٨] أي كل نصيب من الماء الذي قَسَمَهُ اللَّهُ تَعَالَى بَيْنَ نَاقَةِ ثَمُودَ وَبَيْنَهُمْ يُحْضِرُهُ مِنْ هَوٍّ فِي نَوْبِهِ^(٢)، كقوله: ﴿لَهَا شَرِبٌ وَلَكُمْ شَرِبٌ يَوْمَ مَعْلُومٍ﴾ [الشعراء: ١٥٥] في قصة مذكورة.

وقوله: ﴿مَا عَلِمْتُ مِنْ خَيْرٍ مُحَضَّرًا^(٣)﴾ [آل عمران: ٣٠] أي شاهداً مُعَايَناً حَاضِرًا غَيْرَ غَائِبٍ. وَالْمَرَادُ أَثَارُهُ. وَقِيلَ: إِنَّ الْأَعْمَالَ تَتَجَسَّدُ وَتَصِيرُ أَجْرَامًا فَتَوْضَعُ فِي كِفَّةِ الْمِيزَانِ كَالثَّقْوَدِ. وَقَوْلُهُ: ﴿وَإِذَا حَضَرَ الْقِسْمَةَ﴾ [النساء: ٨] أي وَجَدُوا فِي وَقْتِهَا فَاجْتَبَرُوا خَوَاطِرَهُمْ بِبَعْضِ شَيْءٍ.

قيل^(٤): وَأَصْلُ ذَلِكَ مِنَ الْحَضَرِ ضِدُّ الْبَدْوِ. وَالْحَضَارَةُ وَالْحَضَارَةُ: السَّكُونُ بِالْحَضَرِ، كَالْبَدْوَةِ وَالْبَدْوَةِ فِي السَّكُونِ فِي الْبَدْوِ، ثُمَّ جُعِلَ ذَلِكَ اسْمًا لِشَهَادَةِ مَكَانٍ أَوْ إِنْسَانٍ أَوْ غَيْرِهِ.

وَالْحَضَرُ خُصٌّ بِمَا يُحْضَرُ بِهِ الْفَرَسُ إِذَا أُرِيدَ جَرُّهُ؛ يُقَالُ: أَحْضَرَ الْفَرَسُ. وَاسْتَحْضَرْتُهُ: طَلَبْتُ مَا عِنْدَهُ مِنَ الْحَضَرِ. وَفِي الْحَدِيثِ: «فَانْطَلَقْتُ مُحَضَّرًا»^(٥)، أَيْ مَسْرَعًا. وَيُقَالُ: أَحْضَرَ: إِذَا عَدَا، وَاسْتَحْضَرَ دَابَّتَهُ، حَمَلَهَا عَلَى الْعَدْوِ.

وَحَاضَرَتُهُ مُحَاضَرَةٌ وَحَضَارًا إِذَا حَاجَجْتَهُ، مِنَ الْحَضْوِ؛ كَانَ كُلُّ وَاحِدٍ يُحْضِرُ حُجَّتَهُ، أَوْ مِنَ الْحَضَرِ نَحْوُ جَارَتِهِ. وَالْحَضِيرَةُ: الْجَمَاعَةُ مِنَ النَّاسِ يُحْضِرُ بِهِمُ الْغَزْوُ،

(١) قرأ يعقوب (محضرون) النشر ٣٣٠ / ٢

(٢) قال مجاهد: إذا غابت حضروا الماء، وإذا جاءت حضروا اللبن. ابن كثير ٢٨٤ / ٤.

(٣) قرأ عبيد بن عمير (محضراً) البحر المحيط ٤٢٧ / ٢.

(٤) المفردات ٢٤١.

(٥) الفائق ١ / ٢٦٨ وغريب ابن الجوزي ١ / ٢٢٠ والنهاية ٣٩٨ / ١ وهو حديث كعب بن عجرة.

وغيره عن حضور الماء، والمَحْضَرُ: مصدر بمعنى الحضور.

ح ض ض:

قوله تعالى: ﴿وَلَا يَحْضُ عَلَى طَعَامِ الْمَسْكِينِ﴾ [الحاقة: ٣٤]، الحَضُّ: الحَثُّ على الشيء وأصله التحريك، وقد فرّق بينهما بأن الحَضَّ ليس فيها سَبَرٌ ولا سَوَقٌ، والحَثُّ على ما كان فيه^(١). ذلك من الحَثِّ على الحضيض وهو قرار الأرض ضدّ البقاع.

فصل الحاء الطاء

ح ط ب:

الحَطْبُ ما يُعَدُّ لإيقاد النار من الشجر ونحوه، ويمكن بذلك عن التسمية فيقال: فلانٌ يحطبُ بفلانٍ أي يَسْعَى به، وفلانٌ يوقدُ بالحطبِ الجَزْلَ ويحملُ الحطبَ، كتابةً عن ذلك. وقوله تعالى: ﴿وَأَمْرُهُ خَمَالَةُ الْحَطْبِ﴾ [المسد: ٤] قيل: فيها المعنيان^(٢) فإنّها كانت^(٣) تسم وتَسْعَى بين الناس بالفساد. وقيل: كانت تحملُ حطباً أو شوكتاً وتطرّحه في ممشى رسول الله ﷺ. فالأولُ مجازٌ والثاني حقيقة.

وكُتِبَ عن المُخَلِّطِ في كلامه بحاطبٍ ليل، لأن حاطبَ الليل يجمعُ في حبله كلمة ما وقعت عليه يده، وربما أصابه ما يكره، حيةً ونحوها، كذلك من أكثر في كلامه قد يتكلم بما فيه حنقه، فإذا صمتَ سَلِمَ.

ونافّة حاطبة: تاكلُ الحطب. ومكانٌ حطبٌ: كثيرُ الحطب.

ح ط ط:

قوله تعالى: ﴿وَقُولُوا حِطَّةٌ﴾ [البقرة: ٥٨] قيل أمروا^(٤) أن يقولوا هذا اللفظ بعينه

(١) في الفروق اللغوية ١١٣ قال الخليل: الحَثُّ يكون في السير والسوق، والحَضُّ يكون فيما عداهما وانظر المفردات ٢٤٤.

(٢) نسب ابن كثير القول الأول إلى مجاهد وعكرمة والحسن ونسب القول الثاني إلى ابن عباس. وقال سعيد بن المسيب: كانت لها قلادة فاشرة فقالت: لا نقفنها في عدواة محمد فاعقبها الله منها حبلا في جودها من سد النار انظر تفسير ابن كثير ٦٠٣/٤.

(٣) الضمير يعود إلى أم جميل زوجة أبي لهب وكانت من سادات قريش، واسمها أروى بنت حرب بن أمية، وهي أخت أبي سفيان وكانت عوناً لزوجها على كفره وجحوده وعناده انظر تفسير ابن كثير ٦٠٣/٤.

(٤) يعني بني إسرائيل. وفي التاج (حطط): هي كلمة لا إله إلا الله.

كما تَعَبَدْنَا رَبَّنَا بِالْفَاظِ مَخْصُوصَةٍ، لَا يَقُومُ غَيْرُهَا مَقَامَهَا وَإِنْ وَفِّيَ مَعْنَاهَا كَالْتَكْبِيرِ وَالشَّهَادَةِ. وَقِيلَ: بَلْ أَمُرُوا بِأَنْ يَقُولُوا ذَلِكَ - وَمَا فِي مَعْنَاهُ - أَيْ حُطُّ عَنَّا ذُنُوبَنَا. فَقَالُوا: حَطُّ سَهْمَانَا أَيْ حَنْطَةُ حَمْرَاءَ، قَالَهُ السُّدِّيُّ وَمَجَاهِدٌ. وَالْعَامَّةُ عَلَى رَفْعِ حِطَّةٍ، وَفُرِئَ بِتَنْصِيهَا^(١)، وَتَقْرِيرُ الْقَرَاءَتَيْنِ فِي غَيْرِ هَذَا. وَقِيلَ: مَعْنَاهُ قَوْلُوا صَوَاباً وَأَصْلُ الْمَادَةِ مِنَ الْحِطِّ وَهُوَ الْإِنْزَالُ مِنْ عَلَوٍّ إِلَى أَسْفَلٍ نَحْوِ حَطَطْتُ الرَّحْلَ عَنِ الدَّابَّةِ. وَجَارِيَةٌ مَحْطُوطَةٌ الْمَتْنَيْنِ أَيْ مَجْدُولَةٌ الْخَصْرِ، وَيَعْبُرُهُ عَنِ النُّقْصَانِ؛ فَيُقَالُ^(٢): حَطَّنِي حَطِيطَةً أَيْ نَقَصَ مَعَا عَلَيَّ.

ح ط م:

قوله: ﴿ثُمَّ يَجْعَلُهُ حُطَامًا﴾ [الزمر: ٢١] أَيْ كَسِيرًا. وَأَصْلُ الْحُطْمِ تَكْسِيرُ الشَّيْءِ وَفَتْهُ، وَقَوْلُهُ: ﴿الْحُطْمَةُ^(٣)﴾ [الهمزة: ٤] هِيَ جَهَنَّمُ لِأَنَّهُ تَحِطُّمٌ مَا يُرْمَى فِيهَا. وَرَجُلٌ حُطْمَةٌ: أَيْ أَكُولٌ تَشْبِيهًا بِالنَّارِ كَقَوْلِهِ: [من الرجز]

٣٧١ - كَأَنَّمَا فِي جَوْفِهِ تَنُورٌ^(٤)

وَالْحُطْمَةُ أَيْضًا وَالْحُطْمُ: السَّائِقُ لِلْإِبِلِ أَوْ لِرَاعِيهَا بَعْنَفٍ، وَفِي الْحَدِيثِ: «شَرُّ الرُّعَاءِ الْحُطْمَةُ»^(٥) وَتَمَثَّلَ الْحَبَّاجُ بِقَوْلِ الشَّاعِرِ: [من الرجز]

٣٧٢ - هَذَا أَوَّانُ الشَّدِّ فَاشْتَدَّى زَيْمٌ قَدْ لَفَّهَا اللَّيْلُ بِسَوَاقٍ حُطْمٌ^(٦)

لَيْسَ بِرَاعِي إِبِلٍ وَلَا غَنَمٍ وَلَا بِحِزْزٍ أَرَى عَلَى ظَهْرٍ وَضَمٌ

فَقَالَ: حُطْمُهُ يَحُطِّمُهُ حُطْمًا، قَالَ تَعَالَى: ﴿لَا يَحُطِّمُكُمْ سُلَيْمَانُ وَجُنُودُهُ﴾

(١) فِي اللِّسَانِ (حَطَطَ): قَالَ ابْنُ الْأَعْرَابِيِّ: قَبْلَ لَهُمْ: قَوْلُوا حِطَّةً، قَالَ: حِطَّةٌ شَمَقَابَا أَيْ حِطَّةٌ جَيِّدَةٌ.

وَفِي النَّجَاحِ: قَالُوا: حُطًّا سَهْمَانًا، أَيْ حِطَّةَ حَمْرَاءَ
وَفِي النَّجَاحِ أَيْضًا وَالْحِطَّةُ: اسْمُ رَمْضَانَ فِي الْإِنْجِيلِ أَوْ غَيْرِهِ مِنَ الْكُتُبِ، لِأَنَّهُ يَحُطُّ مِنْ وَزْرِ صَاتِيهِ

(٢) قَرَأَهَا بِالنَّصَبِ كُلٌّ مِنَ الْأَخْفَشِ وَابْنُ أَبِي عَيْلَةَ وَطَاوُوسُ الْيَمَنِيِّ (حِطَّةٌ) الْإِمْلَاءُ لِلْمَكْبَرِيِّ ٢٢/١
وَالْإِعْرَابُ لِلنَّحَاسِ ١٧٨/١ وَالْقُرْطُبِيُّ ٤١٤/١.

(٣) قُرَازِيدُ بْنُ عَلِيٍّ (الْحَاطِمَةُ) الْبَحْرُ الْمَحِيطُ ٥١٠/٨.
(٤) الشُّطْرُ فِي الْمَفْرَدَاتِ دُونَ عَزُو ٢٤٢ وَمَجْمَعُ الْبَلَاغَةِ ٥٧٧/٢.

(٥) الْفَائِقُ ٢٦٩/١ وَغَرِيبُ ابْنِ الْجَوْزِيِّ ٢٢٢/١ وَالنِّهَايَةُ ٤٠٢/١ ضَرَبَهُ مَثَلًا لَوَالِي السُّوءِ، وَالمَثَلُ فِي الْمُسْتَفْصَى ١٢٩/٢ وَمَجْمَعُ الْأَمْثَالِ ٣٦٣/١ وَجُمْهُرَةُ الْأَمْثَالِ ٥٤٨/١.

(٦) الرِّجْزُ لِرُشِيدِ بْنِ رُمَيْثٍ الْعَنْزِيِّ يَقُولُهُ فِي الْحُطْمِ وَهُوَ شَرِيحٌ مِنْ ضَبْعِيَّةٍ. انْظُرِ الْأَغَانِي ٢٥٤/١٥ - =

[النمل: ١٨] وَالْحَطِيمُ لَأنه يَحْطِمُ مَنْ قَصَدَهُ بِسوءِ كِبْكَّةٍ تَبْكُ^(١) أَعناقَ الجبابرة، وهو الحجرُ الذي تحتَ ميزابِ الرحمة. وقالَ النَّضْرُ: سُمِّيَ لَمَّا رُفِعَ البَيْتُ تَرَكَ ذلكَ مَحْطُوماً أي مَحْطَفاً وَتُصَوِّرُ مِنَ الحُطْمَةِ: شِدَّةَ الغَيْظِ فَقِيلَ: أَقْبَلَ بِتَحْطِمْ عَلَيْنَا، أي بِتَوَقُّدِ غَيْظًا. وفي الحديثِ قَالَ لَعْلِي: «أَيْنَ دِرْعُكَ الحُطْمِيَّةُ»^(٢) قالَ شَمْرٌ: هي الثَّقِيلَةُ العَرِيضَةُ، وَقِيلَ: هي التي تَكْسِرُ السِّيفَ، وَقِيلَ: مَنْسُوبٌ إِلَى بَطْنٍ مِنْ عِبَدِ القَيْسِ يُقَالُ لَهُمْ بَنُو حُطْمَةٍ^(٣) أو حُطَامَةٍ. وَالْحُطَامُ: ما تَكْسِرُ بَيَساً، ثُمَّ قِيلَ لِكُلِّ ما تَنَاهَى فِي الكَسْرِ حُطَامٌ، وقالَ الشاعرُ: [من الكامل]

٣٧٣ - لو كان حي قَبْلَهُنْ ظَعَانًا حَبِي الحطيم وجوهن وزمزم^(٤)
نَسَبَ التَّحِيَّةَ إِلَى هَذَيْنِ الْمَكَائِنِ مَجَازاً.

فصل الحاء والطاء

ح ظ ر:

قوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ عِطَاءُ رَبِّكَ مَحْظُورًا﴾^(٥) [الإسراء: ٢٠] أي مَمْنُوعاً. والحِظْرُ: المَنْعُ، وأَصْلُهُ مِنْ جَمْعِ الشَّيْءِ فِي حَظِيرَةٍ وَالْحَظِيرَةُ ما يَمْعَلُهَا الرَّاغِي وَنَحْوُهُ مِنْ الْقَصَبِ وَقَصَارِ الشَّجَرِ يَحْفَظُ بِهَا نَفْسَهُ وَمَا شِئَتْ. ثُمَّ سُمِّيَ كُلُّ مَنْعٍ حِظْرًا وَإِنْ لَمْ يَكُنْ بِحِظْرَةٍ، وَمِنهُ قَوْلُهُ: ﴿فَكَاتُوا كَهَشِيمِ الْمُحْتَظِرِ﴾^(٦) [القمر: ٣١] أي الْمُتَحَذِّرِ الْحَظِيرَةِ،

= ٢٥٥ واللسان (حطم، زلم) والنهاية ٤٠٣/١، ٤٥٢، ٣٢٥/٢، وأنساب الخيل ٨٥.

(١) معجم البلدان (بكة - مكة): قيل لمكة بكة لأنها تبك أعناق الجبابرة. وفي المعجم أقوال أخرى.

(٢) الفائق ٢٦٩/١ وغريب ابن الجوزي ٢٢٠/١ ومسنند أحمد ٢٣/١ والنهاية ٤٠٢/١.

وهو من حديث زواج فاطمة رضي الله عنها.

(٣) في النهاية ٤٠٢/١: حطمة بن محارب كانوا يعملون الدروع.

(٤) البيت لمروية بن أذينة في الأغلاني ٣٣٢/١٨، ولعمرو بن أبي ربيعة في مصارع العشاق ١٢٤/٢ ولم يرد في ديوانه.

(٥) قرأ عاصم وحمره وابن ذكوان ويعقوب وأبو عمرو (محظورن).

وقرأ الكسائي وابن عامر وابن كثير ونافع (محظورن) الإتحاف ٢٨٢ والنشر ٢٢٥/٢.

(٦) كرا الحسن وأبو حمزة وأبو السمال وأبو رجاء وقشادة وأبو عمرو بن عبيد (المحظئر) الإتحاف ٤٠٥ والمحضوب ٢٩٩/٢.

وهشيمه: ما تساقط من حظاره، والحظار: حائط الحظيرة. وفي حديث أكيدر: «ولا يُحظَرُ عليكم الثبات»^(١) أي لا تمنعون من الزراعة حيث شئتم. والحظار والحظار - بفتح الحاء وكسرهما. الأرض ذات الزراعة المحاط عليها. وجاء فلان بالحظير الرطب أي بالكذب المستشع.

ح ظ ظ :

قال تعالى: ﴿وما يُلْقَاهَا إِلَّا ذُو حَظٍّ عَظِيمٍ﴾ [فصلت: ٣٥]، الحظ: البخت، وهو الجذ أيضاً. والحظ: النصيب المقدّر. ورجل محظوظ: أي صاحب حظ. وقد حظظت - بفتح العين وكسرهما - فانت محظوظ صرت ذا حظ. ويجمع على حظوظ وأحاط وأحظ. وكان أحاطي جمع الجمع؛ قال الشاعر: [من الطويل]

٣٧٤ - وليس الغنى والفقر من حيلة الفتى

ولكن أحاط قُسمت وجُدود^(٢)

جمع بينهما لما اختلف لفظهما، كقوله: ﴿صَلَوَاتٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَرَحْمَةٌ﴾ [البقرة: ١٥٧]، وقوله: [من الوافر]

٣٧٥ - وألقى قولها كذباً وميناً^(٣)

فصل الحاء والفاء

ح ف د :

قال تعالى: ﴿بَنِينَ وَحَدَّةً﴾ [النحل: ٧٢]؛ الحدّة جمع حافد نحو بار وبرّة، والحافد: الخادم المسرع في الخدمة، وسواء كانوا أقارب أم أجنبي، من أسرع في

(١) غريب ابن الجوزي ٢٢٣/١ والنهاية ٤٠٥/١ .

(٢) البيت في اللسان والصحيح والتاج (حفظ) والمسائل العضديات ١٧٩ والجمهرة ٦٢/١ ويروى للمعلوط بن بدل القريني أو لسويد بن خديك العبدي .

(٣) عجزيت لعدي بن زيد وصدرة: (قدّمت الأديم لراعشيد)

والبيت في ديوانه ١٨٣ واللسان (مين) والدر المصون ٣٥٨/١ والدر ١٦٧/٢ والهمع ١٢٩/٢ .

خدمتك فقد حَقَّدَكَ، يَحَقِّدُكَ، فهو حَافِدُكَ. وقال المفسرون: هم الاسباط؛ يعنون اولاد الاولاد، وقال الآخرون: هم الاختان والأصهار، وكانهم رأوا ان خدمة هؤلاء اصدق من خدمة غيرهم، فلذلك خصَّوهم بالمثال^(١).

قال الاصمعي: اصل الحَفْدِ مداركة الخطي، وقال غيره: اصله من سرعة الحركة. وفي الحديث: «واليك تَسْعَى وَتَحْفَدُ»^(٢) اي تُسْرِعُ في طاعتك كما تُسْرِعُ الخَدَمَةُ في خدمة مَخْدومهم. ورجلٌ مَحْفُودٌ: مَخْدُومٌ، وفي صفته عليه السلام: «مَحْفُودٌ مَحْشُودٌ»^(٣) اي مَخْدُومٌ في اصحابه مُعْظَمٌ عندهم عليه السلام ورضي عنهم.

وقال ابن عرفة: هم الاعوان. وقال مجاهد: هم الخَدَمُ من حَفَدَ يَحْفَدُ: إذا أَسْرَعَ؛ وأنشد لكثير عزة: [من الكامل]

٣٧٦ - حَفَدَ الْوَلَدُ بَيْنَهُنَّ وَأَسْلَمَتْ بِأَكْفِهِنَّ أِزْمَةَ الْأَجْمَالِ^(٤)

ويقال: حَفَدْتُ وَأَحْفَدْتُ، وحَافِدٌ وَحَفْدٌ نحو خَادمٍ وَخَدَمٍ، وأنشد: [من الطويل]

٣٧٧ - فَلَوْ أَنَّ نَفْسِي طَارَعَتِي لِأَصْبَحَتْ

لَهَا حَفْدٌ مِمَّ يُعَدُّ كَثِيرٌ^(٥)

وقال عمرُ وذُكِرَ لَهُ عِشْمَانُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا فِي الْخِلَافَةِ فَقَالَ: «أَخْشَى عَلَيَّ حَفْدَهُ»^(٦) اي عَوَاقِبَهُ فِي مَرْضَاتِ أَقَارِبِهِ

(١) هذه الأقوال ذكرها ابن كثير في تفسيره ٥٩٩/٢ وذكر أقوالاً أخرى منها: قال مجاهد: ابنة وخادمة وقيل: الحفدة الانتصار، والاعوان، والخدام وقال عكرمة: الحفدة: من خدمك من ولدك وولد ولدك..

(٢) الحديث لعمر بن الخطاب قُتِلَ في الصبح بعد الركوع انظر غريب الحديث لابي عبيد ٣٧٤/٣ والنهاية ٤٠٦/١.

(٣) غريب ابن الجوزي ٢١٥/١، ٢٢٣، والنهاية ٣٨٨/١، ٤٠٦، وهو من حديث أم عبيد.

(٤) البيت في اللسان (حفد) والدر المصون ٢٦٥/٧ والقرطبي ١٤٣/١٠ وغريب أبي عبيد ٣٧٤/٣ وينسب البيت إلى الاخطل وجميل وكثير ولم يرد في ديوان أي منهم.

(٥) البيت لجميل وليس في ديوانه وهو في اللسان (حفد) والقرطبي ١٤٤/١٠ والدر المصون ٢٦٦/٧.

(٦) غريب ابن الجوزي ٢٢٤/١ والنهاية ٤٠٦/١ وفيهما «أخشى حفده».

ح ف ر:

قوله تعالى: ﴿ إِنَّا لَمَرْدُودُونَ فِي الْحَافِرَةِ ﴾^(١) [التازعات: ١٠] هذا مثل لمن يُردُّ من حيث جاء؛ يقال: رجع فلان في حافرتِه، وإلى حافرتِه: أي في الطريق التي جاء فيها، ثم عُرِبَ به عن الرجوع إلى الحالة الأولى؛ فقوله: ﴿ فِي الْحَافِرَةِ ﴾ أي أنحنّا بعد أن نموت؟ إنكاراً منهم للبعث قال الشاعر: [من الوافر]

٣٧٨ - أَحَافِرَةٌ عَلَى صَلَعٍ وَشَيْبٍ مَعَاذَ اللَّهِ مِنْ سَفَهٍ وَعَارٍ^(٢)

أي: أَرْجِعْ إِلَى حَالَةِ الصَّبَا بعد أن شَيْبَ؟ وقيل: الحافرة: الأرض التي جعلت قبورهم، ومعناه: إِنَّا لَمَرْدُودُونَ ونحن في القبور؟ ففي الحافرة على هذا موضع الحال، وقد حَقَّقْنَاهُ. وقيل: هو من معنى قولهم: رَجَعَ الشَّيْخُ إِلَى حَافِرَتِهِ، أي رَجَعَ إِلَى الْهَرَمِ وَالضَّمْفِ، لقوله: ﴿ وَمِنْكُمْ مَنْ يُرَدُّ إِلَى أَرْدَلِ الْعُمُرِ ﴾ [النحل: ٧٠]، وقال ابن الأعرابي: أي في الدنيا كما كنا. وقال مجاهد: أي خلقاً جديداً. وقال الهروي: أي إلى أُمُرِنَا الْأَوَّلِ وهو الحياة، وهو راجع إلى الأصل المذكور أولاً وفي الحديث: «إِنَّ هَذَا الْأَمْرَ لَا يَتْرُكُ عَلَى حَالَتِهِ حَتَّى يُرَدَّ إِلَى حَافِرَتِهِ»^(٣) أي إلى تَأْسِيسِهِ الْأَوَّلِ.

وقوله: ﴿ وَكُنْتُمْ عَلَى شَفَا حُفْرَةٍ ﴾ [آل عمران: ١٠٣] أي طرف مكان محفور. حفرة كحفرة؛ فَعْلَةٌ بمعنى مَفْعُولَةٌ، وهي الحفيرة أيضاً، فَعِيلَةٌ بمعنى مَفْعُولَةٌ، فَالْتَأَى فِيهَا شَادَّةٌ كَالنَّطِيطَةِ. والحفرة: الترابُ الْمُخْرَجُ مِنْهَا كَالنَّقْضِ بِمَعْنَى مَنْقُوضٍ. والمحفَرُ والمحفَرُ: مَا يُحْفَرُ بِهِ. وحافرُ الفرسِ لأنه يحفرُ الأرضَ بعدوه وقولهم: «النقدُ عندَ الحافِرِ»^(٤) لما يُبَاعُ نَقْدًا. وأصله من بيعِ الفرسِ، كان يقال: لا يزولُ حافرُهُ حَتَّى يُنْقَدَ

(١) قرأ ابن أبي عملة وأبو حيوه وأبو بحرية (الحفرة) البحر المحيط ٤٢٠/٨ والمحتسب ٣٥٠/٢.

(٢) البيت في اللسان والصحاح والتاج (حفر) أتشده ابن الأعرابي.

وفي التاج: ويقول: أارجع إلى ما كنت عليه في شبابي وأمرى الأول من الغزل والصبأ بعد ما شئت وصلمت.

(٣) غريب ابن الجوزي ٢٢٤/١ والنهاية ٤٠٦/١.

(٤) في التاج (حفر) وقال الليث: معناه: إذا اشتريته لم تبرح حتى تنقد، هذا أصله، ثم كثر حتى استعمل في كل أولية، وقيل: معناه: إذا قال قد بعثك رجعت عليه بالثمن، وفيه أقوال أخرى.

وهو مثل في جميع الأمثال ٣٣٧/٢ والمستقصى ٣٥٤/٢ والأمثال لابن سلام ٢٨٣ وجمهرة الأمثال ٢٧٩/٢.

عنه. والحقّر: تاكلُ الاسنان واحفرها، حقّر قوه يحفر حفرًا. واحقر المهر للإثاء والإرباع^(١)
أي: صار ثنيا ورباع.

ح ف ظ:

قوله تعالى: ﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ﴾ [الحجر: ٩] أي نمنعه من
التبديل والتغيير والتقصير. وأصل الحفظ: المنع للشيء بتفقده ورعايته، ومنه حفظ
الدرس، وهو منع ما تدرسه أن يشذ عنك. والحفظ تارة لهيئة النفس التي بها يثبت ما
يؤدي إليه التفهم وأخرى لضبط الشيء في النفس، وبضاده النسيان، وأخرى لاستعمال
تلك القوة، فيقال: حفظت كذا حفظًا. ثم يستعمل في كل تفقد وتعهّد ورعاية.

قوله تعالى: ﴿فَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِظًا﴾ [النساء: ٨٠] أي حافظًا يحفظ
أعمالهم، كقوله: ﴿وَمَا آتَيْتُ عَلَيْهِمْ بُوْكِيلًا﴾ [الأنعام: ١٠٧]، ﴿لَسْتُ عَلَيْهِمْ
بِمُصِيطِرٍ﴾ [الغاشية: ٢٢]، وقوله: ﴿فَاللَّهُ خَيْرٌ حَافِظًا﴾ [يوسف: ٦٤] أي حفظه أبلغ
من حفظ غيره لعلمه بما بطن وظهر إشارة إلى قوله تعالى: ﴿مَا مِنْ دَابَّةٍ إِلَّا هُوَ آخِذٌ
بِنَاصِيَتِهَا﴾ [هود: ٥٦]. وقرئ «حفظًا»^(٢) نحو خير الحافظين، فحفيظًا: تمييز،
وحافظًا: حال، وقيل غير ذلك كما حققناه في الكتب المشار إليها.

وقوله: ﴿حَافِظَاتٌ﴾^(٣) للغيب بما حفظ الله ﴿[النساء: ٣٤] أي يحفظن غيبة
أزواجهن فلا يوطئن قُرُشَهُنَّ غَيْرَهُمْ، وذلك بسبب حفظ الله إياهن. وقرئ «والله نصيباً»^(٤)
على معنى: بسبب رعايتهن حق الله لأرباءه وتصنع منهن.

قوله: ﴿وَالْحَافِظِينَ فُرُوجَهُمْ﴾ [الأحزاب: ٣٥] و﴿لفروجهم حافظون﴾

(١) في التاج: حفر واحقر المهر. إحفاره أن تتحرك الثيتان السفليان والعلويان من رواقعه فإذا تحركن
قالوا: قد أحفرت ثلثا رواقعه فسقطن. وأول ما يحفر فيما بين ثلاثين شهراً أدنى ذلك إلى ثلاث
أعوام ثم يسقطن فيقع عليها اسم الإبداء، ثم تبدي فتخرج له ثيتان سفليان وثيتان علويان مكان ثلثاه
الرواقع التي سقطن بعد ثلاثة أعوام فهو مبد، ثم يثني حتى يحفر، وإحفاره أن تتحرك له
الرباعيتان... ٤...

(٢) هي قراءة نافع وأبي جعفر وابن عامر ويعقوب وشعبة انظر الإتحاف ٢٦٦.

(٣) قرأ ابن مسعود وطلحة بن مصرف (حوافظ) المحسب ١٨٧/١ وإسلاء المعكيري ١٤/١.

(٤) هي قراءة أبي جعفر المدني. انظر الإتحاف ١٨٩.

[المؤمنون: ٥] كتابة عن العفة، وأصله: منع أنفسهم من الوطء الحرام. قوله: ﴿وعندنا كتابٌ حفيظٌ﴾ [ق: ٤] يجوز أن يكون بمعنى حافظ وهو الظاهر موافقة لقوله: ﴿لا يغادرُ صغيرةً ولا كبيرةً إلا أحصاها﴾ [الكهف: ٤٩] وأن يكون بمعنى محفوظ كما صرح به ﴿في لوحٍ محفوظٍ﴾ [البروج: ٢٢] قرئ برفع «محفوظ»^(١) صفةً للقرآن، وبجره صفةً للوح. قوله: ﴿على صلاتهم يحافظون﴾ [الأنعام: ٩٢] فيه تنبيه على أنهم يحفظونها بمراعاة أوقاتها وأركانها وشرائطها والتحرر مما يجعل بها من جهاده، وبعد من حديث النفس، كما أنها هي تحفظهم. وأشار إليه بقوله: ﴿إن الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر﴾ [النكسوت: ٤٥] ولا حفظ أبليغ من حفظ يحفظك من ارتكاب هذين الفعلين القبيحين.

والحفاظ والمحافظة كأن كلا منهما يحفظ. والتحقق: ^(٢) قلة الغفلة وتحقيقه تكلفُ الحفظ لضعف القوة الحافظة. ولما كانت تلك القوة من أسباب العقل توسعوا في تفسيره. والحفيظة: الغضب الحال على المحافظة، ثم قيل للغضب المجرد، فقالوا: أحفظه، أي أغضبه. وفي الحديث: «فبدرت مني كلمة أحفظته»^(٣) ومثلها الحفظ أيضاً، يقال: حفيظة وحفظة. وأنشد للعجاج: [من الرجز]

٣٧٩ - جاري لا تستكري عديري وحفظة أكنها ضميري^(٤)

وقيل: الهمزة في أحفظ للسلب، والمعنى: أزال حفظ مودته

ح ف ف:

قوله تعالى: ﴿وترى الملائكة حائِثِينَ مِنْ حَوْلِ الْعَرْشِ﴾ [الزمر: ٧٥] أي مُحَدِّثِينَ به من جميع جهاته، وفيه تنبيه على كثرة خلقه وعظم ملكوته، وذلك أن عرشه أعظم المخلوقات، ومع ذلك خلق ملائكة يحقون بهذا الحرم العظيم المتزايد في العظمة.

(١) قرأنا في وابن محيىن والأعرج وأبو جعفر (محفوظ) النشر ٣٩٩/٢ والسبعة ٦٧٨ والإنفاق

. ٤٣٦

(٢) المفردات ٢٤٥.

(٣) النهاية ٤٠٨/١ وفيه أي أغضبه .

(٤) ديوانه ٣٣٤/١ .

وأصل ذلك من حفّ القوم بالمكان: أي صاروا في حفته، والأحفّة: الجوانب، الواحدُ حِفَافٌ. وحِفَافُ الجبل: جانباه. وفي الحديث: «أَظَلَّ اللَّهُ مَكَانَ الْبَيْتِ بِغِمَامَةٍ فَكَانَتْ حِفَافَ الْبَيْتِ»^(١) فالمعنى: تَرَى الملائكة مُطْبِقِينَ بِحِفَافِيهِ. قَالَ الشَّاعِرُ: [من الطول].

٣٨٠ - لَهُ لِحَظَاتٌ فِي حِفَافِي سَرِيرِهِ^(٢).

وفي الحديث: «تَحَفُّهُ الْمَلَائِكَةُ بِاجْتِنَحَتِهَا»^(٣).

وفلانٌ فِي حَفَفٍ مِنَ الْعَيْشِ: أي ضيق، تُصَوِّرُ أَنَّهُ حَصَلَ فِي جَانِبٍ مِنْهُ لَا فِي وَسْطِهِ، عَكْسُ قَوْلِهِمْ: هُوَ فِي وَسْطَةِ الْعَيْشِ. وَمِنْهُ قَوْلُهُ: «مَنْ حَفَّنَا أَوْ رَفَّنَا فَلْيَقْتَصِدْ»^(٤) أَي مَنْ يَحْفِفُ عَلَيْنَا، كَذَا فُسِّرَ الرَّاغِبُ، وَفُسِّرَ الْهَرَوِيُّ: مَنْ مَدَحَنَا فَلَا يَغْلُوْنَ، قَالَ: وَالْحَفَّةُ: الْكِرَامَةُ التَّامَّةُ. وَحَفِيفُ الْجَنَاحِ وَالشَّجَرِ: صَوْتُهُمَا؛ فَهِيَ حِكَايَةُ صَوْتِهِ. وَالْحَفُّ: آلَةُ النَّسَاجِ؛ سُمِّيَتْ بِذَلِكَ لِمَا يُسْمَعُ مِنْ حَفِيفِهَا عِنْدَ حَرَكَتِهَا.

قَوْلُهُ: ﴿وَحَفَّنَا هُمَا بِنَخْلٍ﴾ [الكهف: ٣٢] أَي أَطْفَأْنَاهُمَا بِنَخْلٍ فَجَعَلْنَاهُ مُطْبِقاً بِهِمَا، وَأَحْسَنَ الْجَنَانِ مَنْظَرًا مَا كَانَ كَذَلِكَ. وَفِي الْحَدِيثِ: «حَفُّوا الشَّوَارِبَ وَأَغْفُوا اللَّحَى»^(٥) هُوَ مِنْ قَوْلِهِمْ: حَفَّتِ الْمَرْأَةُ وَجْهَهَا أَي قَشَرَتْهُ مِنَ الشَّعْرِ. «وَكَانَ عُمَرُ أَصْلَحَ لَهُ حِفَافٌ»^(٦) أَي شَعْرٌ حَوْلَ رَأْسِهِ دُونَ أَعْلَاهُ. وَفِي الْحَدِيثِ: «لَمْ يَشْبَعْ مِنْ طَعَامٍ إِلَّا عَلَى حَفَفٍ»^(٧) أَي ضَيْقٍ وَفَقْرٍ. وَفِي رَوَايَةِ أُخْرَى «حَفَفٌ»؛ فَالْحَفَفُ أَنْ يَكُونَ أَكْثَرَ مِنْهُ،

(١) النهاية ٤٠٨/١ وفيه «أي محدقة به».

(٢) صدر بيت لأبن هرمة، وعجزه: (إذا كرها فيها عقاب ونائل)

وهو في الأغاني ١٠٩/٦.

(٣) مسند أحمد ٢٤٠/٤ وفيه «إن طالب العلم تحفه الملائكة باجتنحتها» وانظر الترغيب والترهيب ٥٤/١.

(٤) غريب ابن الجوزي ٢٢٤/١ والنهاية ٤٠٨/١، ٢٤٤/٢، والأمثال لأبي عبيد ٤٥ وفصل المقال ٣١ ومجمع الأمثال ٣٩٠/٢، ٣٢١، وجمهرة الأمثال ٢٢٩/٢.

(٥) أخرج البخاري في اللباس برقم ٥٥٥٣ «خالفوا المشركين: وغفروا اللحى وأحفوا الشوارب» وأخرجه مسلم في الطهارة باب خصال الفطرة رقم ٢٥٩ وأخرج البخاري برقم ٥٥٥٤ «نهكوا الشوارب وأغفروا اللحى».

(٦) غريب ابن الجوزي ٢٢٤/١ والنهاية ٤٠٨/١.

(٧) غريب ابن الجوزي ٢٢٤ والنهاية ٤٠٨/١.

فالحفف أشدُّ.

ح ف ي:

قوله تعالى: ﴿كَانَتْ حَفِيَّ عَنْهَا﴾ [الأعراف: ١٨٧] من قولهم: فلان حفي بخبر فلان، أي معني بالسؤال عنه. وعن مجاهد: كانت استحقت بالسؤال عنها حتى علمتها، أي أكثرت المسألة عنها. يقال: أحفى في سؤاله وألحف وألح، كله بمعنى. قال تعالى: ﴿إِنْ يَسْأَلُكُمُوهَا فَيُحْفِكُمْ تَبَخَّلُوا﴾ [محمد: ٣٧] أي يُبالغ في مسألتكم. ولما اعتبر معنى المبالغة قيل: فلان حفي بفلان، أي مُبالغ في برّه. قال تعالى: ﴿إِنَّهٗ كَانَ بِي حَفِيًّا﴾ [مریم: ٤٧] أي مُبالغاً في إيصال الخير إلي. وفي الحديث: «أَنْ عَجُوزاً دَخَلَتْ عَلَى عَائِشَةَ فَسَأَلَهَا، فَأَحْفَى»^(١) أي بالغ في برّها. وعلى هذا فما حكي أَنَّ كيسانَ سأل ثعلباً عن قوله: ﴿إِنَّهٗ كَانَ بِي حَفِيًّا﴾ فقال: بارأ وصولاً فقال: قوله: «كَانَتْ حَفِيَّ عَنْهَا» فقال: معنى هذا غير معنى ذلك. والعرب تقول: فلان حفي بخبر فلان، أي معني بالسؤال عنه يُعبدُ صحته عنهما لظهور ذلك كما تقدّم من أمر المبالغة، ذاك مبالغة في البر، وهذا مبالغة في السؤال.

وقيل^(٢): الإحفاء في السؤال: التبرُّع^(٣) في الإلحاح في المطالبة، أي في البحث عن تعرف الحال. وعلى الوجه الأول يقال: حفت السؤال، وأحفت فلاناً في السؤال، ومنه ﴿فَيُحْفِكُمْ تَبَخَّلُوا﴾. وأصل ذلك من أخفيت الدابة، أي جعلتها حافية، أي مُتسحجة^(٤) الحافرة، والبعر: جعلته مُتسحجاً الفرس من المشي حتى يرق. وقد حفي حفاً وحفوة، ومنه: أخفيت الشارب: أخذته أخذاً مُتناهياً. وأحفت به وتحفيت: أي بالغت في إكرامه. والحفي أيضاً العالم بالشيء. والحاقي أيضاً الحاكم، يقال: تحاقتنا، أي تحاكمنا.

(٢) النهاية ١/ ٤٠٩ وفيه رواية الحديث «أَنْ عَجُوزاً دَخَلَتْ عَلَيْهِ فَسَأَلَهَا فَأَحْفَى».

(٣) المفردات ٢٤٥.

(٤) في المفردات ٢٤٥ «التسحج» وهو التسرع.

(٥) يقال: سحجت جلده فالتسحج، أي قشرته فالتقشر. نظر اللسان (سحج).

فصل الحاء والقاف

ح ق ب:

قوله تعالى: ﴿لَا يَشِينُ فِيهَا أَحْقَابًا﴾ [النبا: ٢٣] جمع حَقَبٍ، وحَقَبٌ جمع حَقِبة، والحَقِبة ثمانون سنة؛ فالأحقابُ جمع الجمع. قال الراغب^(١): «وَالصَّحِيحُ أَنَّ الْحَقْبَةَ مَدَّةٌ مِنَ الزَّمَانِ مُبْهَمَةٌ». وقال الأزهري: «الْأَحْقَابُ جَمْعُ حَقَبٍ وَهُوَ ثَمَانُونَ سَنَةً. وَهَذَا صَحِيحٌ نَحْوِ فَعْلٍ وَأَفْعَالٍ». وقوله: ﴿أَوْ أَمْنَضِي حَقْبًا﴾^(٢) [الكهف: ٦٠] أي زمانًا طويلاً، قاله ابن عرفة. وفي الحديث: «لَا رَأْيَ لِأَحْقَابٍ وَلَا حَاقِقٍ»^(٣)؛ الْحَاقِبُ: الَّذِي يَحْتَاجُ إِلَى الْخَلَاءِ فَلَمْ يَمْتَرِزْ، مَأْخُودٌ مِنْ حَقَبِ الْبَعِيرِ، حَقَبًا، إِذَا ذَا الْحَقَبُ مِنْ ثِيْلَةٍ^(٤) حِفْظَةُ الْيُولِ.

وَالْحَقَبُ: حَبْلٌ يُشَدُّ عَلَى حَقْوِ الْبَعِيرِ. وَالْإِحْقَابُ: شِدُّ الْحَقِيبَةِ مِنْ خَلْفِ الرَّكَّابِ. وَاسْتَحْقَبْتُهُ وَأَحْقَبْتُهُ بِمَعْنَى: وَحَمَارٌ أَحْقَبَ: أَيِ الدَّقِيقِ الْحَقِيقِينَ، وَقِيلَ: الْإِبْيَضُ الْحَقِيقِينَ، وَالْأَثْنَى حَقْبَاءُ، وَذَلِكَ فِي الْحُمْرِ الْوَحْشِيَةِ.

ح ق ف:

قوله: ﴿إِذْ أَنْذَرَ قَوْمَهُ بِالْأَحْقَافِ﴾ [الأحقاف: ٢١] هي جمع حَقَفٍ، وهو الكَثِيبُ مِنَ الرَّمْلِ الْمَائِلُ؛ قَالَ أَمْرُؤُ الْقَيْسِ: [مِن الطَّوِيلِ]

٣٨١- فَلَمَّا أَجْرْنَا سَاحَةَ الْحَيِّ وَاتَّحَى

بنا بطن حَبْتِ ذِي حِقَافٍ عَقَنْقَلٍ^(٥)

وَقَالَ الْأَزْهَرِيُّ: الْحَقْفُ: الرَّمْلُ الْمُسْتَطِيلُ. وَقَالَ الْهَرَوِيُّ: مَا عَظُمَ وَاسْتَدَارَ. وَكَانَتْ دِهَارُ عَادٍ بِالشَّحْرِ فِي كَثْبَانِ رَمْلٍ. وَاحْقَوْقَفَ: أَيِ انْحَنَى وَمَالَ. وَاحْقَوْقَفَ الْهَيْلَالُ. وَفِي الْحَدِيثِ: «أَنَّهُ مَرَّ بِظَهْرِ حَاقِفٍ»^(٦). قِيلَ: مَعْنَاهُ أَنَّهُ نَائِمٌ فِي حَقْفٍ، وَقَالَ ابْنُ الْأَنْبَارِيِّ:

(١) المفردات ٢٤٨.

(٢) قرأ الضحاك (حَقْبًا) البحر المحيط ١٤٥/٦.

(٣) غريب ابن الجوزي ٢٢٦/١ والنهاية ٤١١/١.

(٤) الثيل: وعاء قضيب البعير والئيس والثور، ونظر اللسان (ثيل).

(٥) شرح المعلقات العشر ٤٨ وديوانه ١٥.

(٦) مستند أحمد ٤٥٢/٣ ونظر غريب ابن الجوزي ٢٢٧/١ والنهاية ٤١٣/١.

أي نائمٌ قد انحنى في نومه ، وإنشدَ للعجاج : [من الرجز]

٣٨٢ - طَيَّ اللِّيالِي زُلْفًا فَرُلْنَا سَمَاوَةَ الْهَلَالِ حَتَّى احْقَوْقَفَا ^(١)

أي كما تطوي الليالي سماءَ الليالي وهي تحصه . والزلفُ : الساعاتُ من الليل ، جمعُ زلفَةٍ .

ح ق ق :

قوله : ﴿ ذَلِكَ بَأْنُ اللَّهِ هُوَ الْحَقُّ ﴾ [لقمان : ٣٠] ؛ الحقُّ في الأصل ^(٢) : الثبوتُ ، والشيءُ الثابتُ . يقالُ : حقُّ الأمرُ بحقٍّ حقًّا ، فهو حقٌّ : أي ثبت واستقرَّ . والحقيقةُ : فعيلةٌ ، من ذلك . وقيلُ : أصله المطابقةُ والموافقةُ ، كمطابقة رجلِ البابِ في حقِّه لدورانه فيه على استقامة ، ويقالُ على أوجه ^(٣) :

أحدها ^(٤) : لموجد الشيء بحسب ما تقتضيه الحكمة ، ومنه قيل في الباري تعالى : الله حقٌّ ، نحو قولنا : الموتُ حقٌّ ، والبحثُ حقٌّ ، وفي معناه : ﴿ هو الذي جعلَ الشمسَ ضياءً والقمرَ نوراً ﴾ إلى قوله : ﴿ ما خلقَ الله ذلك إلا بالحقِّ ﴾ [يونس : ٥]

[الثالث] وللاعتقاد في الشيء المطابق لما عليه ذلك الشيء في نفسه ، كقولنا : اعتقادُ فلانٍ في الموتِ والبحثِ والبارِ حقٌّ . قال تعالى : ﴿ فهذَى اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا لما اختلفوا فيه من الحقِّ بإذنه ﴾ [البقرة : ١٢٢] . [الرابع] وللفعل والقول الواقعين بحسب ما

(١) ديوانه ٢٢٢/٢ (طبعة عزة حسن) ، وفي طبعة السطلي ٤٩٦ .

(٢) في المقاييس ١٥/٢ حقٌّ : الحاء والطاء أصل واحد ، وهو يدل على إحكام الشيء بوضوحه ، فالحق نقيض الباطل ... ويقال حق الشيء : وجب .

(٣) المفردات ٢٤٦ . وفي الأشباه والنظائر ١٢٤ : الحق في القرآن على ثمانية عشر وجهاً : الله سبحانه وتعالى والقرآن والتوحيد والإسلام والمعدل والصدق والمال والوجوب والحاجة والحظ والبيان وأمر الحكمة وإيضاح الحلال من الحرام ولإله إلا الله وانقضاء الاجل والمنجز والجزم والحق المتضاد للباطل .

(٤) المؤلف ينقل عن المفردات ، وقد خلط هنا بين الفقرتين الأولى والثانية ، وهما في المفردات ٢٤٦ : الأول : يقال لموجد الشيء بسبب ما تقتضيه الحكمة ، ولهذا قيل في الله تعالى : هو الحق ، قال الله تعالى ﴿ وردوا إلى الله مولاهم الحق ﴾ [يونس : ٣٠] وقيل بعيد ذلك : ﴿ فذلكم الله ربكم الحق فماذا بعد الحق ﴾ [يونس : ٣٢] . والثاني : يقال للموجد بحسب ما تقتضيه الحكمة ولهذا يقال : فعل الله تعالى كله حق ، نحو قولنا : الموت حق ، والبحث حق ٤

يجبُ على قدر ما يجبُ في الوقت الذي يجبُ، [كقولنا: فعلك حق وقولك حق، قال تعالى ﴿كذلك حقت كلمة ربك﴾] ^(١) [يونس: ٢٣].

وقوله تعالى: ﴿ولو أتبع الحق أهواءهم﴾ [المؤمنون: ٧١]؛ يجوز أن يراد بالحق الباري تعالى، وأن يراد به الحكم الذي هو بحسب مقتضى الحكمة.

واحققت الشيء، إما بمعنى أثبتته، وإما بمعنى حكمت بكونه حقاً، ومنه قوله تعالى: ﴿ليحق الحق﴾ [الأنفال: ٨] فهذا يحتمل الأمرين، وإحقاقه تعالى على ضربين ^(٢): أحدهما بإظهار الأدلة والآيات وفي معناه: ﴿وأولئك جعلنا لكم عليهم سلطاناً مبيناً﴾ [النساء: ٩١]؛ والثاني بإكمال الشريعة وثبوتها، وفي معناه: ﴿والله متم نوره ولو كره الكافرون﴾ [الصف: ٨].

قوله: ﴿الحاققة ما الحاققة﴾ [الحاقة: ١-٢] فالحاققة: اسم فاعل من حق يحق حقاً: أي ثبت، وغير بها عن القيامة لثبوتها واستقرارها بالأدلة الواضحة، وقيل: لأنها تحق فيها الجزاء. وقال الفراء: لأن فيها حقائق الأمور. وقال غيره: لأنها تحق الكفار الذين حاثوا الأنبياء إنكاراً؛ يقال: حاثقته فحققته: أي خاصمته فخصمته. وقيل: لأنها تحق كل إنسان بعمله من خير أو شر.

قوله: ﴿حقيق علي أن لا أقول﴾ [الأعراف: ١٠٥] قرئ علي بتشديد الياء ^(٣) بمعنى: واجب علي، وكذلك: ﴿فحق عليها القول﴾ [الإسراء: ١٦] أي وجب. ومن قرأ «علي أن» فبمعنى أنا حقيق بالصدق، وفي ذلك كلام كثير أنقته. والحق يجيء: الإلزام، كقوله: ﴿من الذين استحق﴾ ^(٤) عليهم الأوليان [المائدة: ١٠٧] أي لزمهم حق من حقوقهم بتلك اليمين الكاذبة، وقال: وإذا اشترى رجل من رجل داراً، فادعاهما آخر وأقام البيعة استحقها على المشتري، قال: والاستحقاق والاستيجاب قريبان من السواء.

قوله: ﴿وكان حقاً علينا نصر المؤمنين﴾ [الروم: ٤٧] أي واجب بطريق الوعد على

(١) إضافة من المفردات ٢٤٦، حيث ينقل المؤلف.

(٢) المفردات ٢٤٨.

(٣) هي قراءة نافع. انظر الإتحاف ٢١٧.

(٤) فرا حمزة ونافع وابن كثير وأبو جبر (استحق) الإتحاف ٢٠٣ والسبعة ٢٤٨ والنشر ٢٥٦/٢.

سبيل التفضل. وقد يُرادُ بالحقّ أشياءٌ قُسرَ بها بحسبِ السياق كما نُبهِنّا عليه أوّلَ هذا الموضوع، من ذلك ﴿وَتَكْتُمُونَ الْحَقَّ﴾ [آل عمران: ٧١] قيل: هو مرادٌ محمّدٌ عليه الصلاة والسلام، وذلك ما عزّوه من نعمته. وقوله: ﴿بَلْ نَقْذِفُ بِالْحَقِّ عَلَى الْبَاطِلِ﴾ [الأنبياء: ١٨] قيل: الحقّ القرآن، والباطل الكفر. وقوله: ﴿مَا نُنْزِلُ الْمَلَائِكَةَ إِلَّا بِالْحَقِّ﴾ [الحجر: ٨]؛ بالأمرِ المُقتَضَى. ويوضّح ذلك: ﴿وَلَوْ أَنزَلْنَا مَلَكًا لَقُضِيَ الْأَمْرُ﴾ [الأنعام: ٨].

وقوله: ﴿وَجَاءَتْ سَكْرَةُ الْمَوْتِ بِالْحَقِّ﴾ [ق: ١٩] وقال الهروي: الحقّ، الموت؛ فعلى هذا يصيرُ تقديره: وجاءت سكرة الموت بالموت. قلت: وفي قراءة أبي بكر: ﴿وَجَاءَتْ سَكْرَةُ الْحَقِّ بِالْمَوْتِ﴾^(١). وقال الشافعي في قوله عليه الصلاة والسلام: «ما حقّ امرئٌ مسلمٌ أن يبيتَ ليلتين إلا ووصيته مكتوبةٌ عنده»^(٢) أي ما الأحزم^(٣). وفي الحديث: «جاء رجلان يَحْتَقَان»^(٤) أي يَخْتَصِمَان. وفي حديث عليّ: «إذا بلغَ النساءُ نصّ الحقائق فالعصبةُ أوّلُ»^(٥) قيل: ما دامت الجاريةُ صغيرةً فأُمّها أوّلُ بها، فإذا بَلَغَتْ فالعصبةُ أوّلُ بتحصيلها وتزويجها. ونصّ الشيء: غايته، أي غاية البلوغ. والحقاق: المخاصصة؛ وهو أن يقولَ كلُّ واحدٍ من الخصمين: أنا أحقُّ به منك. وروى نصّ الحقائق جمعُ حقيقةٍ، والحقيقةُ فعيلةٌ، من الحقِّ بمعنى فاعلٍ، والناءُ فيها قياسٌ، قال الليث: الحقيقةُ ما يصيرُ إليه. حقُّ الأمرِ وحققه. «هو حامي الحقيقة»^(٦) إذا حمى ما يجبُ عليه أن يحميه، قال: [من الطويل]

٣٨٣- أنا الفارسُ الحامي حقيقةً والذي وآلي فما تحمي حقيقةً آلكا^(٧)

(١) هي قراءة أبي بكر الصديق وابن مسعود وشعبة وطلحة وسعيد بن الجبير. انظر المحتسب ٢/٢٨٣ والقرطبي ١٢/١٧ وأعراب النحاس ٣/٢١٧.

(٢) أخرجه البخاري في الوصايا برقم ٢٥٨٧ ومسلم في أول كتاب الوصية رقم ١٦٢٧. وانظر غريب ابن الجوزي ٢٢٧/١ والنهاية ٤١٤/١.

(٣) في النهاية ٤١٤/١ أي ما الأحزم له والأحوط إلا هذا. وقيل: ما المعروف في الأخلاق الحسنة إلا هذا من جهة الفرض.

(٤) غريب ابن الجوزي ٢٢٧/١ والنهاية ٤١٤/١.

(٥) غريب ابن الجوزي ٢٢٧/١ والنهاية ٤١٤/١.

(٦) النهاية ٤١٥/١.

(٧) البيت في الدر المنصور ١/٣٤٣ لرؤبة والقرطبي ١/٣٨٣.

وقال الراغب^(١): الحقيقة تستعمل تارة في الشيء الذي له ثبوت وجود، كقوله عليه الصلاة والسلام لحارثة: «يا حارثة إن لكل حق حقيقة، فما حقيقة إيمانك»^(٢) أي ما الذي ينشأ عن كون ما تدعيه حقاً؟ قال: وتارة تستعمل في الاعتقاد، كما تقدم، وتارة في العمل وفي القول؛ فيقال: فلان لفعله حقيقة، إذا لم يكن مرئياً فيه، ولقوله حقيقة، إذا لم يكن موجباً ومتزيداً. وتستعمل في ضده المتجوز والمتوسع والمتفسح. وقيل: الدنيا باطل والآخرة حقيقة، تنبيهاً على زوال هذه بقاء تلك. وأما في عرف الفقهاء والمتكلمين فهي اللفظ المستعمل فيما يوضع له في أصل اللغة.

والحق من الإبل: ما استحق أن يحمل عليه، والأنثى حقة والجمع حقائق وحقائق، نقله الهروي وهو غريب. وقيل: سمي حقاً لأن أمه استحقت الحمل من العام المقبل. والحق ما دخل في أربعة^(٣). وأنت الناقة على حقها أي على الوقت الذي فيه من العام الماضي، وفي حديث عمرو أنه قال لمعاوية: «أتيتك من العراق، وإن أمرك كحق الكهول»^(٤) أي كبيت العنكبوت، والحق جمع حقة؛ يعني أمرك واه بعد.

فصل الحاء والكاف

ح ك م:

قوله تعالى: ﴿إِنْ رَأَيْتَ حَكِيمٌ عَلِيمٌ﴾ [الأنعام: ٨٣] الحكيم ذو الحكمة والحكيم، وأصل المادة على منع لابعلاج، ومنه حكمة الدابة تجعل عند فكها لئلا تمنعها من الجماع. يقال: حكمت الدابة. تمنعها بالحكمة، وأحكمتها: جعلت لها حكمة، وكذا حكمت السفينة وأحكمتها^(٥). وأنشد لجبرير: [من الكامل]

(١) المفردات ٢٤٧.

(٢) الإصابة ٢٨٩/١ ومجمع الزوائد ٥٧/١.

(٣) في النهاية ٤١٥/١ (الحق والحققة) هو من الإبل ما دخل في السنة الرابعة إلى آخرها، وسمي بذلك لأنه استحق الركوب والتحميل.

وفي غريب ابن الجوزي ٢٢٧/١ (الحقة) التي استكملت ثلاث سنين...

(٤) غريب ابن الجوزي ٢٢٨/١ ونهاية ٤١٥/١.

(٥) في الأشباه والنظائر ١٢٢ والمفردات ٢٤٨ حكمت السفينة وأحكمتها: أخذت على يده، وكذا في المقاييس (حكم).

٣٨٤- أَنبَى حَنِيفَةً أَحْكَمُوا سَفْهَاءَكُمْ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ أَنْ أَغْضِبَا^(١)

وفي الحديث: «في رأس كلِّ عبدٍ حَكْمَةٌ فَإِنْ شَاءَ أَنْ يَتَذَعَّهَا بِهَا قَدَعَهَا»^(٢).

والحكمة من ذلك لأنها تمنع من الجهل؛ قال تعالى: ﴿وَمَنْ يُوْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا﴾ [البقرة: ٢٦٩]. وأحكمته: أي منعت من الفساد. وعليه قوله تعالى: ﴿كِتَابٌ أَحْكَمْتُ^(٣) آيَاتُهُ﴾ [هود: ١] وقال الأزهري: أحكمت آياته بالامر والنهي والحلال والحرام، ثم فصلت بالوعد والوعيد، والحاكم من ذلك لأنه يمنع الظالم من ظلمه. قوله تعالى: ﴿سُورَةٌ^(٤) مُحْكَمَةٌ﴾ [محمد: ٢٠] و﴿آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ﴾ [آل عمران: ٧] يعني غير منسوخة؛ مُنَعَتْ من النسخ لمصلحة علمها تعالى للمكلفين. وقيل: المحكمات: ما لا تُعرض فيه شبهة من حيث اللفظ ولا من حيث المعنى، قاله الراغب^(٥)، وفيه نظر لأن هذا الوصف بعينه موجود في المتشابه الذي هو مقابل المحكم؛ فالقرآن إما محكم وإما متشابه، كما أخبر الربُّ تبارك وتعالى، وكلا القسمين لا تُعرض فيه شبهة من حيث اللفظ ولا من حيث المعنى، وقيل غير ذلك.

قوله: ﴿يُوتِي الْحِكْمَةَ مَنْ يَشَاءُ﴾ [البقرة: ٢٦٩]. فالحكمة^(٦): إصابة الحق بالعلم والعقل. والحكمة من الله: معرفة الأشياء وإيجادها على غاية الإحكام، ومن الناس: معرفة الموجودات وفعل الخيرات، وهذا هو الذي وُصف به لقمان في قوله: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا لُقْمَانَ الْحِكْمَةَ﴾ [لقمان: ١٢] ونُبه على جملتها. بها وُصف بها؛ فإذا قيل في الله: حكيم فمعناه بخلاف معناه إذا وُصف به غيره. ومن هذا الوجه قال: ﴿الَيْسَ اللَّهُ بِأَحْكَمَ الْحَاكِمِينَ﴾ [التين: ٨] فإذا وُصف به القرآن فلتضمه معنى الحكمة نحو: ﴿الرَّ، تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْحَكِيمِ﴾ [يونس: ١]. وقيل: الحكيم: المحكم نحو: ﴿أَحْكَمْتُ

(١) ديوانه ٥٠.

(٢) غريب ابن الجوزي ٢٣٢/١ والنهاية ٢٢٠/١.

(٣) قرئت (أَحْكَمْتُ آيَاتَهُ) البحر المحيط ٢٠٠/٥.

(٤) قرأ زيد بن علي (سورة محكمات) البحر المحيط ٨١/٨. وقرأ ابن مسعود (سورة محدثة) القرطبي

٢٤٣/١٦.

(٥) المفردات ٢٥٠-٢٥١.

(٦) المفردات ٢٤٩. وفي الأشياء والتأثير ١٢٢-١٢٣ والحكمة في القرآن على ستة أوجه: النبوة

والقرآن وعلوم القرآن والسنة والموعظة والفهم.

آيائه ﴿. قَالَ الرَّاعِبُ: وَكَلَامُهُمَا صَحِيحٌ لِأَنَّهُ مُحْكَمٌ وَمُفِيدٌ لِلْحَكَمِ، فَبِهِ الْمَعْنَيَانِ جَمِيعاً. وَالْحُكْمُ مُصَدَّرٌ حُكْمٌ بِحُكْمٍ، وَمَعْنَاهُ الْقَضَاءُ بِالشَّيْءِ أَنْ يَكُونَ كَذَا أَوْ لَيْسَ كَذَا سِوَاهُ أَلَزَمَتْ ذَلِكَ غَيْرُهُ أَوْ لَمْ تَلْزَمْهُ. قَالَ النَّابِغَةُ: [مِنْ الْبَسِيطِ]

٣٨٥- وَاحْكُمْ كَحُكْمِ فَتَاةِ الْحَيِّ إِذْ نَظَرْتُ

إِلَى حَمَامٍ شَرَاعٍ وَارِدِ التُّمَدِ^(١)

وَقِيلَ مَعْنَاهُ كُنْ حَكِيمًا. وَيُقَالُ: حَاكَمْتُ وَحَكَمْتُ لِمَنْ يَحْكُمُ بَيْنَ النَّاسِ، وَالْحُكْمُ: الْمُتَخَصُّصُ بِذَلِكَ. وَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿فَاتَّبِعُوا حُكْمًا مِنْ أَهْلِهِ وَحُكْمًا مِنْ أَهْلِهَا﴾ [النِّسَاءُ: ٣٥] وَلَمْ يَقُلْ: حَاكِمًا بَيْنَهُمَا، إِذْ مِنْ شَرْطِ الْحَاكِمِينَ أَنْ يَقُولُوا الْحُكْمَ لَهُمْ وَعَلَيْهِمْ حُسْبًا يَسْتَصْوِبَانِهِ مِنْ غَيْرِ رَجُوعٍ إِلَيْهِمْ فِي ذَلِكَ. وَالْحُكْمُ يُقَالُ لِلوَاحِدِ وَالْجَمْعِ، وَالْفَرْقُ بَيْنَ الْحُكْمِ وَالْحِكْمَةِ أَنَّ الْحُكْمَ أَعَمُّ مِنَ الْحِكْمَةِ، فَكُلُّ حِكْمَةٍ حُكْمٌ، وَلَيْسَ كُلُّ حُكْمٍ حِكْمَةً؛ فَإِنَّ الْحُكْمَ أَنْ يَقْضَى بِشَيْءٍ عَلَى شَيْءٍ، فَيَقُولُ: هُوَ كَذَا، وَلَيْسَ بِكَذَا. قَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: «إِنَّ مِنَ الشَّرِّ لِحِكْمَةً»^(٢) أَيِ قَضِيَّةٍ صَادِقَةٍ، وَذَلِكَ نَحْوُ قَوْلِ لَبِيدٍ: [مِنْ الطَّوِيلِ]

٣٨٦- أَلَا كُلُّ شَيْءٍ مَا خَلَا اللَّهَ بَاطِلٌ وَكُلُّ نَعِيمٍ لَا مَحَالَةَ زَائِلٌ^(٣)

وَقَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: «الصَّبْرُ حُكْمٌ وَقَلِيلٌ فَاعْلَمْ»^(٤) فَهَذَا بِمَعْنَى الْحِكْمَةِ. وَقَوْلُهُ: ﴿وَإِذْ كُنَّا مَا يَنْتَلِي فِي يَبُوتَكُنْ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ وَالْحِكْمَةِ﴾ [الْأَحْزَابُ: ٣٤] قِيلَ: جَعَلَهُ حِكْمَةً، وَذَلِكَ إِشَارَةً إِلَى أِبْعَاضِهَا الَّتِي تَخْتَصُّ بِأَوَّلِي الْعَزْمِ مِنَ الرُّسُلِ، وَيَكُونُ سَائِرُ الْأَنْبِيَاءِ تَعَبًا لَهُمْ فِي ذَلِكَ. وَقَوْلُهُ ﴿يَحْكُمُ بِهَا النَّبِيُّونَ﴾ [الْمَائِدَةُ: ٤٤] يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ مِنَ الْحُكْمِ أَوْ مِنَ الْحِكْمَةِ الْمُتَخَصُّصَةِ بِالْأَنْبِيَاءِ. وَقَوْلُهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: «إِنَّ الْجَنَّةَ لِلْمُحْكَمِينَ»^(٥) قِيلَ: هُمُ الْمُتَخَصُّصُونَ بِالْحِكْمَةِ، وَقِيلَ: هُمُ قَوْمٌ خَيْرُوا بَيْنَ أَنْ يَقْتُلُوا

(١) ديوانه ٢٣.

(٢) أخرجه البخاري في الأدب ٥٧٩٣.

(٣) ديوانه ٢٥٦.

(٤) النهاية ٤١٩/١ وكشف الخفاء ٣٢/٢ والدر المنثور ٥١٣/٦.

(٥) النهاية ٤١٩/١ والفتاوى ٣٠٣/١.

مسلمين وبين أن يرتدوا، فاختاروا أن يقتلوا. وفي حديث آخر: «إن في الجنة كذا وكذا قصراً لا يسكنه إلا نبي أو صديق أو مُحْكَم»^(١) يروى بكسر الكاف، وهو المنصف من نفسه، ويفتحها، وهو من خير أن يقتل أو يرتد، فاختار القتل كما تقدم.

وقوله: ﴿وَاتَيْنَاهُ الْحُكْمَ صَبِيًّا﴾ [مريم: ١٢]، ﴿فَوَهَبْ لِي رَبِّي حُكْمًا﴾^(٢) [الشعراء: ٢١]. بمعنى حكمه، نحو: نِعْمَ وَنِعْمَةً. وقوله: ﴿ادْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ﴾ [النحل: ١٢٥] فالحكمة: النبوة، والموعظة: القرآن. وفي حديث النخعي: «حُكْمُ الْيَتِيمِ كَمَا تُحْكَمُ وَلَدُكَ»^(٣) قال أبو عبيد: أي امنعه من الفساد كما تمنع ولدك. وقال أبو سعيد الضريز: حُكْمُهُ فِي مَالِهِ إِذَا صَلَحَ، قَالَ: وَلَا يَكُونُ حُكْمٌ أَحْكَمَ لَأَنَّهُمَا ضِدَانٌ؛ قَالَ الْأَزْهَرِيُّ: الْقَوْلُ مَا قَالَ أَبُو عَبِيدٍ، وَالْعَرَبُ تَقُولُ^(٤): حَكَمْتُ وَأَحْكَمْتُ، بِمَعْنَى رَدَدْتُ وَمَنَعْتُ بِمَعْنَى، فَلَيْسَ أَحْكَمُ وَحَكْمٌ ضِدَّيْنِ.

فصل الحاء واللام

ح ل ف:

الْحَلْفُ: الْقَسَمُ، يُقَالُ: حَلَفَ عَلَى كَذَا يَحْلِفُ حَلْفًا، أَيْ أَقْسَمَ عَلَيْهِ. قَالَ تَعَالَى: ﴿وَيَحْلِفُونَ عَلَى الْكَذِبِ﴾ [المجادلة: ١٤] وَقَالَ تَعَالَى: ﴿يَحْلِفُونَ بِاللَّهِ إِنَّهُمْ لَمِنْكُمْ﴾ [التوبة: ٥٦] وَقِيلَ: الْحَلْفُ فِي الْأَصْلِ^(٥): الْعَهْدُ بَيْنَ الْقَوْمِ، وَالْمُحَالَفَةُ: الْمَعَاهِدَةُ. وَقِيلَ: الْمُلَازِمَةُ الَّتِي تَكُونُ بِمَعَاهِدَةٍ؛ وَمِنْ ذَلِكَ: فَلَانَ حَلْفُ كَرَمٍ، وَحَلِيفُ كَرَمٍ لَمَّا تَصَوَّرَ فِيهِ مِنَ الْمُلَازِمَةِ. وَالْأَحْلَافُ: جَمْعُ حَلِيفٍ. وَالْحَلْفُ أَصْلُهُ الْيَمِينُ الَّذِي يَأْخُذُ بَعْضُهُمْ مِنْ بَعْضٍ بِهَا الْعَهْدَ، ثُمَّ غَيَّرَهُ عَنْ كُلِّ يَمِينٍ. وَقَوْلُهُ: ﴿وَلَا تُطْعَمُ كُلُّ حِلَافٍ﴾ [القلم: ١٠] أَيْ مَكْشَرٍ لِلْحَلِيفِ، وَمَنْعُهُ عِنْدَ بَعْضِهِمْ: ﴿وَلَا تَجْعَلُوا اللَّهَ عُرْضَةً لِإِيمَانِكُمْ﴾ [البقرة: ٢٤٤]. وَالْمُحَالَفَةُ أَنْ يَحْلِفَ كُلُّ مَنَّهُمَا لِلْآخَرِ، ثُمَّ جَعَلَتْ عِبَارَةً عَنْ مُجَرَّدِ

(١) غريب ابن الجوزي ٢٣١/١ والنهاية ٤٢٠/١ والحديث لكعب .

(٢) قرأ عيسى (حُكْمًا) البحر المحيط ١١/٧ .

(٣) غريب ابن الجوزي ٢٣١/١ والنهاية ٤٢٠/١ والحديث للنخعي .

(٤) في كتاب فُعلت وأُفعلت للزجاج ٢٦ وكتاب ماجاء على فُعلت وأُفعلت للجواليقي ٣٥ حكم الرجل الذابة وأحكمه إذا جعل له حكمة .

(٥) المفردات ٢٥٢ .

الملازمة، فقيل: فلان حليف فلان وحلفه، وقال عليه الصلاة والسلام: « لا حلف في الإسلام »^(١).

وهو حليف اللسان: أي حديده، تصور أنه حالف الكلام والفصاحة فلا يتباطأ عنه. وشيء مُحْلَفٌ: أي يحمل على الحلف لإعجابه في حسنه، وهو الغالب، أو في قبحه. وكُمِيت مُحْلَفٌ: إذا شك فيه الرأي، فيحلف بعضهم أنه كُمِيت، وبعضهم أنه أشقر. وفي الحديث: « أنه عليه الصلاة والسلام حالف بين قريش والأنصار »^(٢)، إن قيل: كيف يجمع بينه وبين قوله: « لا حلف في الإسلام » قيل: معناه هنا أنه آخى بينهم، وليس المراد ما كان متعارفاً من حلف الجاهلية. قال ابن الأعرابي^(٣): الاحلاف من القبائل مبته: عبد الدار وجُمُح وسَهْم ومَخْزُوم وكعب وعدي؛ فأخرجت بنو عبد الدار جفنة مملوءة طيباً، فغمسوا أيديهم فيها، وحلفوا. وأخرج الآخرون جفنة دم، وغمسوا أيديهم فيها، وحلفوا؛ فسموا أولئك المطيبين، وسموا هؤلاء لعنة الدم. وكان رسول الله ﷺ من المطيبين.

ح ل ق:

قوله: ﴿ مُحْلَقِينَ رُؤُوسَكُمْ ﴾ [الفتح: ٢٧]. الحلق: إزالة الشعر من أصله بالموسى ونحوها. قيل: وأصله من: حلقه يحلقه إذا قطع حلقه، وهو هذا العضو المعروف، ثم عُبرَ الحلق عن قطع الشعر وجزئه. ورأس حَلِيق، ولحية حَلِيق.

وقولهم في الدعاء: « عَفَّرَى حَلْقَى »^(٤) أي أصابته مصيبة تحلق النساء لها شعورهن^(٥). وقيل: بمعنى قطع الله حلقه، وقال الأصمعي: يقال للامرئ تعجب منه:

(١) أخرجه البخاري في الكفالة رقم ٢١٧٢ ومسلم في فضائل الصحابة ٢٥٢٩ ومسنده أحمد ٩٠/١ . ١٨/٢ .

(٢) غريب ابن الجوزي ٢٣٤/١ والنهاية ٤٢٤/١ .

(٣) قول ابن الأعرابي في غريب ابن الجوزي ٢٣٤/١ والنهاية ٤٢٤/١ .

(٤) هو من حديث النبي ﷺ، أخرجه البخاري في الحج برقم ١٤٨٦، ١٦٧٣ ومسلم في الحج ١٢١١ انظر النهاية ٤٢٨/١ وغريب ابن الجوزي ٢٣٦/١ .

(٥) في التاج: حلق: وقوله: عَفَّرَى حَلْقَى، الأصل فيه أن المرأة كانت إذا أصيب لها كرم حلفت رأسها وأخذت ثعلين تضرب بهما رأسها وتعتقه .

عَقْرَى حَلَقَى^(١)، وأنشد: [من الوافر]

٣٨٧- ألا قَوْمِي أَوْلُو عَقْرَى وَحَلَقَى لِمَا لَأَقَى سَلَامَانُ بْنُ غَنَمٍ^(٢)

معناه^(٣): قومي أولو نساء قد عَقَرْنَ وجوهَهُنَّ بِحَدَشِيهَا، وحَلَقْنَ شعورَهُنَّ مُتَسَلِّياتٍ على أزواجهنَّ. وقال الليث: مَشْوُومَةٌ مُؤَذَّةٌ^(٤). وقال عليه الصلاة والسلام لعُقَيْة: «عَقْرَى حَلَقَى»^(٥) هذا من باب تَرَبُّتٍ يَدَاهُ، وقَاتَلَهُ اللَّهُ مَا أَشْعَرُهُ لَا يُقْصَدُ بِهِ الدُّعَاءُ، وإنما جَرَى على السنتِهِم من غير قصدٍ لِمَدْلُولِهِ، وهذا يُشَبِّه لَغْوَ اليمينِ في قولهم: لا والله، وبلى والله.

والمَحَالِقُ: اكْسِيَّةٌ خَشَنَةٌ سُمِّيَتْ بِذَلِكَ لِحَلَقِهَا الشَّعَرَ بِخَشُونَتِهَا، واحداً مَحَلِقٌ. والحَلَقَةُ بسكون اللام تشبيهاً بِالْحَلَقِ في الهيئة. وجَوَزَ بعضهم فَتَحَ لَامِهَا، وإنكروهُ الجمهورُ حتى قال بعضهم: لا أَعْرِفُ الحَلَقَةَ إِلَّا الَّذِينَ يَحْلُقُونَ، يعني أنها جَمْعٌ لِحَالِقٍ، نحو كافرٍ وكَفْرَةٍ. واعتَبِرَ فيها معنى الدَّوْرَانِ، فقِيلَ: حَلَقَةُ القَوْمِ. ومنه قِيلَ: حَلَقَ الطَّائِرُ أَرَايَ ارْتَفَعَ وَدَارَ فِي طَيَرَاتِهِ، وكذا حَلَقَ بِبَصَرِهِ أَيْ رَفَعَهُ، وفي الحديث: «كَانَ يُصَلِّي العَصْرَ وَالشَّمْسُ بَيَاضاً مُحَلَقَةً»^(٦) وقال شمر: لا أَعْرِفُ التَّحْلِيْقَ إِلَّا الارتفاعَ.

والحَلَقَةُ: السِّلَاحُ، وقِيلَ: الدَّرْعُ فَقَطْ لَأَنَّ فِيهِ حَلَقَاتٍ كَثِيرَةً، ثم غَلَبَ على مُطْلَقِ السِّلَاحِ. والحَالِقُ: الجَبَلُ المَرْتَفِعُ. وفي الحديث: «فَهِمَمْتُ أَنْ أُطْرَحَ نَفْسِي مِنْ حَالِقٍ»^(٧).

وَالْحُلُقَانُ، وَالْمُحَلَّقَيْنُ: البُسْرُ يَبْلُغُ الإِرْطَابَ ثَلَاثِيهِ، وله في الحديث ذِكْرٌ، وفيه^(٨)

(١) في التاج: حلق وقال أبو نصر: يقال عند الأمر تصحب منه: غمشى عقرى حلقى، كانه من الغمش والعقر والحلق.

(٢) البيت في اللسان والصحاح والتاج (حلق) دون نسية.

(٣) التاج (حلق) والشرح منقول منه.

(٤) التاج (حلق) القول لابن سيده والأزهري.

(٥) مسند أحمد ١٣٦/٣ ١٦٩٠ وغريب ابن الجوزي ٢٣٥/١ والنهاية ٤٢٦/١.

(٦) غريب ابن الجوزي ٢٣٦/١ والنهاية ٤٢٦/١ أي من جبل عال.

(٧) لعله كان يريد أن يذكر حديث أبي هريرة «لما نزل نزل تحريم الخمر كنا نعمد إلى الحلقة فنقطع ما دَنَبَ منها» والنهاية ٤٢٨/١ وغريب ابن الجوزي ٢٣٦/١.

ونَهَى عَنِ الْحَلْقِ قَبْلَ الصَّلَاةِ^(١)؛ وَالْحَلْقُ أَجْمَعُ حَلْقَةٌ، نَحْوُ قَصْعَةٍ وَقِصْعٍ، وَبَذَرَةٍ وَبَذَرٍ،
وَأَرَادَ بِالصَّلَاةِ صَلَاةَ الْجُمُعَةِ.

ح ل ل:

كَوْلَهُ تَعَالَى: ﴿حَلَالًا طَيِّبًا﴾ [المائدة: ٨٨] الْحَلَالُ: الْمُبَاحُ، وَأَصْلُهُ مِنْ حَلٍّ
الْعُقْدَةُ أَحْلَاهَا أَيِ أَزَلَتْ مَا كَانَتْ مَمْنُوعَةً بِهِ؛ فَالْحَلَالُ مَا ارْتَفَعَ عَنْ تَعَاطِيهِ الْحَظَرِ، وَعَلَيْهِ
قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَاحْلُلْ عُقْدَةً مِنْ لِسَانِي﴾ [طه: ٢٧]، وَلِذَلِكَ قَوْلُهُ بِالْحَرَمِ لِأَنَّ الْحَرَامَ:
الْمَمْنُوعُ مِنْهُ. وَيَعْبُرُ عَنْ اهْتِزَاجِ الْحُلُولِ؛ فَيُقَالُ: حَلٌّ بِمَكَانِ كَذَا، وَأَصْلُهُ أَنَّ النَّازِلَ يُحَلُّ
إِحْلَالًا، ثُمَّ جُعِلَ كُلُّ نَزُولٍ حُلُولًا وَإِنْ لَمْ يَكُنْ فِيهِ حَلٌّ تَوْسَعًا. قَالَ تَعَالَى: ﴿أَوْ تَحُلْ
قَرِيبًا مِنْ دَارِهِمْ﴾ [الرعد: ٣١]. وَاحْلَهُ غَيْرُهُ: أَنْزَلَهُ؛ قَالَ تَعَالَى: ﴿وَاحْلُوا قَوْمَهُمْ دَارَ
الْبَوَارِ﴾ [إبراهيم: ٢٨]. وَالْحِلَّةُ: النَّازِلُونَ وَالْمَحَلَّةُ: الْمَنْزِلُ.

وَرَجُلٌ حَلَالٌ وَحِلٌّ وَمَحِلٌّ: إِذَا خَرَجَ مِنْ إِحْرَامِهِ، أَوْ مِنَ الْحَرَمِ، نَحْوُ: حَرَامٌ وَحَرَمٌ
وَمُحَرَّمٌ، فِي ضِدِّهِ.

وَقَوْلُهُ: ﴿وَأَنْتَ حَلٌّ بِهَذَا الْبَلَدِ﴾ [البقرة: ٢] أَيِ حَلَالٌ،^(٢) لَأَنَّهَا أُحِلَّتْ لَهُ سَاعَةً
مِنْ نَهَارٍ كَمَا ثَبَتَ فِي الصَّحِيحِ^(٣).

وَقَوْلُهُ: ﴿تَحَلُّةٌ أَيْمَانِكُمْ﴾ [التحریم: ٢] أَيِ بَيْنَ لَكُمْ مَا تَحَلُّ بِهَ عُقْدُ أَيْمَانِكُمْ
مِنَ الْكُفَّارَةِ. وَفِي الْحَدِيثِ: «لَا يَمُوتُ أَحَدُكُمْ ثَلَاثَةَ مِنْ الْأَوَّلَادِ فَتَمْسَهُ النَّارُ إِلَّا تَحَلَّةُ
الْقَسَمِ»^(٤) أَيِ مَا يَحُلُّ بِهِ الْقَسَمَ؛ يَرِيدُ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَإِنْ مِنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا﴾
[مريم: ٧١]، هَذَا تَفْسِيرُ أَبِي عُبَيْدٍ^(٥)، قَوْلُهُ: ﴿وَإِنْ مِنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا﴾، وَاعْتَرَضَ عَلَيْهِ بَأَنَّ

(١) الحديث في النهاية ٤٢٦/١ وغريب ابن الجوزي ٢٣٦/١ ونهى عن الحلق قبل الصلاة .

(٢) ذكر ابن كثير في تفسيره ٥٤٦/٤ عدة أقوال ، منها : « يا محمد : يحل لك أن تقتاتل به .. » وقال
منجاهد : ما أصبت فيه فهو حلال لك . وقال قتادة : أنت به من غير حرج ولا إثم . »

(٣) أخرجه البخاري في الجنائز ١١٢٤ : « أحلت لي ساعة من نهار ، لا يخلني خلالها ولا يعطد شجرها ... »

(٤) أخرجه البخاري في الجنائز ١١٩٣ ومسلم في البر والصلة ٢٦٣٢ ، وسند أحمد ١٣٧/٣ .

ونظر غريب ابن الجوزي ٢٣٦/١ ونهاية ٤٢٩/١ .

(٥) في غريب الحديث ١٦/٢ وقد ذكر قوله في النهاية ٤٢٩/١ وغريب الحديث لابن الجوزي

ليس قَسَمًا، وأجيب بأنَّ القَسَمَ قوله: ﴿فَوَيْلٌ لَّكَ لِنَحْشُرْهُمْ﴾ [مريم: ٦٨] يعني: وهذا متصلٌ به، وقيل: بل القَسَمُ مُقدِّراً أي: ﴿وإنَّ منكم إلاَّ وادُّها﴾ ونظروُهُ بقوله: ﴿وإنَّ منكم لَمَن لَّيْطِفُنَّ﴾ [النساء: ٧٢]. وفي التنزيل نظرٌ ليس هذا موضعٌ تحقيقه. وفسره الراغب^(١) وغيره بأنَّ معناه أي: قدَّر ما يقول الإنسان: إن شاء الله، وهو حسنٌ، وحيثُ دلَّ يكونُ على حذفٍ مضافٍ أي لم تَمَسَّ النارُ إلاَّ مقدارَ وقتٍ تحلُّه. وفي حديثٍ زمر: «هي لشاربها حلٌّ وبِلٌّ»^(٢)، فالحلُّ: الحلال، والبِلُّ: المباحٌ بلفظةٍ حميرة، وقيل: إتياعٌ كحسٍّ بسٍّ^(٣).

والحلُّيلُ والحَلِيلَةُ: الزَّوجُ والزَّوْجَةُ، إمَّا بحلٍّ كلُّ منهما إزاره لصاحبه، وإمَّا بكونه حلالاً له غير حرامٍ عليه، وإمَّا لنزوله معه. قال تعالى: ﴿وَحَلَائِلُ أَبْنَائِكُمُ﴾ [النساء: ٢٣] والإحلِيلُ: مَخْرُجُ البولِ لكونه محلولَ العقدة، ثمَّ غيرَ به عن مجموع الذكر.

ويُعبَّرُ بالحلولِ عن الوجوبِ، قال تعالى: ﴿قَبِِّلْ﴾^(٤) عليكم غضبي ومَنْ يَحْلِلْ^(٥) عليه غضبي فقد هَوَى ﴿[طه: ٨١] أي من وجبَ فقد وجبَ، لأنَّ الوجوبَ: السقوطُ؛ ففيه نزولٌ، وفيه: أفضلُ الأعمالِ الحالُّ المرتحلُ»^(٦) قيل: هو أنه يعني إذا فرغ من ختم القرآنِ شرعاً في ابتدائه، وفي الحديثِ كلامٌ اتقنأه في «العقدِ التضييد من شرح القصيدة».

والحلَّةُ: الرِّداءُ والإزارُ، لانهما يُحلَّان ويُشَدَّان. قال أبو عبيد: لا تكونُ الحلَّةُ إلاَّ بهما؛ وفي الحديثِ: «رأى رجلاً وعليه حلَّةٌ وقد انتزَرَ بأحدهما وارتدَّى الأخرى»^(٧).

(١) المفردات ٢٥١.

(٢) غريب ابن الجوزي ٢٣٦/١ والنهاية ٤٢٩/١ وهو حديث العباس.

(٣) سبق القول على الإتياع (حس بس) في مادة (حسن) أما القول في الإتياع (حل بل) فهو في كتاب الإتياع ٢٣ وانظر المزمهر ٤١٥/٢ وكتاب الإتياع والمزاوجة ١١٥.

(٤) قرأ الكسائي والشيبودي وقادة وأبو حيوة وطلحة والأعشى والفراء وابن وثاب (قَبِِّلْ)، وقرأ قادة وابن وثاب والأعشى (قَبِّلْ)، وقرأ ابن غروان وطلحة وابن مسعود وأبي (لا يَحْلِلُنَّ) البحر المحيط ٢٦٥/٦ والقرطبي ٢٣٠/١ والكشاف ٥٤٨/٢.

(٥) قرأ الكسائي والشيبودي وقادة وأبو حيوة والأعشى وطلحة وابن مسعود وأبي (يَحْلِلُنَّ) البحر المحيط ٢٦٥/٦ والإنحاف ٣٠٦.

(٦) النهاية ٤٣٠/١ وغريب ابن الجوزي ٢٣٨/١. وانظر تفصيل الحديث في النهاية.

(٧) النهاية ٤٣٣/١.

وفي الحديث: «خير الكفْرِ الحُلْمُ»^(١) قيل: هي من بُرودِ اليمينِ.

ح ل م:

قوله تعالى: ﴿لَا وَهَّ حَلِيمٌ﴾ [التوبة: ١١٤] الحَلْمُ أصلُه ضبطُ النفسِ عن هيجانِ الغضبِ، وإذا وردَ في صفاتِ الله تعالى فمعناه الذي لا يستفزُّه عَصِيانُ العصاة، ولا يَسْتَحِفُّه الغضبُ عليهم. وقوله: ﴿أَمْ تَأْمُرُهُمْ أَحْلَامُهُمْ بِهَذَا﴾ [الطور: ٣٢] قيل: عقولهم، والحلمُ: العقلُ، وجمعه أحلامٌ. قال بعضهم: ليس الحَلْمُ العقلُ، وإنما فسروه به لكونه من مُسَبِّباتِ العقلِ، وفيه نظرٌ، إذ قد سُمِعَ إطلاقُه مُراداً به العقلُ، والأصلُ في الإطلاقِ الحقيقةُ، ومن ذلك قوله: [من البسيط]

٣٨٨- لَا عَيْبَ بِالْقَوْمِ مِنْ طَوْلٍ وَلَا عِظَمٍ

جِسْمُ الْجَمَالِ وَأَحْلَامُ الْعَصَافِيرِ^(٢)

أي عقولها. يقال: حَلِمَ يَحْلُمُ حِلْماً، وحلُمه العقلُ. وتحلَّم: إذا تكلفَ ذلك وتحلَّمتِ المرأةُ: وكثرتْ أولاداً حُلَمَاءً.

قوله: ﴿وَإِذَا بَلَغَ الْأَطْفَالُ مِنْكُمُ الْحُلُمَ﴾^(٣) [النور: ٥٩] أي زمنَ البلوغِ. وسُمِّيَ الحَلْمُ لكونِ صاحبه جديراً بالحلمِ. وقوله: ﴿فَيُشْرَاهُ بِغَلَامٍ حَلِيمٍ﴾ [الصافات: ١٠١] أي وجدتْ منه قوَّةَ الحلمِ.

وحلَمَ في نومه يَحْلُمُ، بضمّتين، وحُلماً بضمّةٍ وسكونٍ، وحُلماً بضمّةٍ وفتحةٍ، حكاةُ الراغب^(٤). وتحلَّم وأحلَّتْ، وحلَّمتْ به في نومي: أي رأيته في المنامِ.

والحَلَمَةُ: الفَرَادُ الكبيرُ، سُميتْ بذلك لتصوُّرِها بصورةَ ذي الحَلَمِ لكثرةِ هُدُوءِها وأما حَلَمَةُ الثَّدي فتشبيهاً بالحَلَمَةِ من القَرادِ في الهيئةِ [بدلالة] تسميتها بالقَرادِ في قول

(١) أخرجه ابنِ ماجةَ برقم ١٤٧٣ (١/٤٧٣) وأبو داودَ برقم ٣١٥٦ (٣/١٩٩) وانظر غريب ابنِ الجوزي ٢٣٨/١ والنهاية ٤٣٢/١.

(٢) البيت لحسان بن ثابت في ديوانه ٢٧٠ ومطلع البيت فيه (لأباس... جسم البغال وأحلام العصافير) وتقدم البيت برقم ٢٨٥.

(٣) قرأ أبو عمرو والمطوحي وابن عمر وطلحة (الحَلْم) البحر المحيط ٤٧٢/٦ والقرطبي ٣٠٥/١٢.

(٤) المعطرات ٢٥٤.

[من الطويل]

٣٨٩ - كَانَ قِرَادَى زَوْرَهُ طَبَعْتَهُمَا بَطْنِينَ مِنَ الْخَوْلَانِ كِتَابٌ أَعْجَمِي^(١)

وَحَلِمَ الْجِلْدُ: وَقَعَتْ فِيهِ الْحَلْمَةُ. وَحَلِمَ الْبَعِيرُ: نَزَعَتْ عَنْهُ الْحَلْمَةُ. ثُمَّ يُقَالُ: حَلِمْتُ فَلَانًا: إِذَا دَارَيْتَهُ لَيْسَكُنْ وَتَتَمَكَّنْ مِنْهُ عَلَيْكَ، مِنْ ذَلِكَ الْبَقَرُ إِذَا سَكَنَتْهُ بِإِزَالَةِ الْقِرَادِ عَنْهُ.

قوله: ﴿إِنَّكَ لَأَنْتَ الْحَلِيمُ الرَّشِيدُ﴾ [هود: ٨٧] من باب قولهم في المخاصمة: أَنْتَ الْحَلِيمُ الْكَامِلُ، يَعْنُونَ السَّفِيهَ، فَهِيَ مِنَ التَّهَكُّمِ كَقَوْلِهِ: ﴿ذُقْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْكَرِيمُ﴾ [الدخان: ٤٩]. وفي الحديث: «قُضِيَ فِي الْأَرْبَعِ بِحُلَامٍ»^(٢) الْحُلَامُ: الْجَدْيُ، وَقِيلَ: الْحَمَلُ. وَيُقَالُ فِيهِ: حُلَانٌ أَيْضًا بِالْمِيمِ وَالتَّوْنِ. وَفِيهِ «مِنْ كُلِّ حَالِمٍ دِينَارٌ»^(٣) أَيْ الْمُحْتَلِمُ. وَالْمَرَادُ مَنْ بَلَغَ فِي سِنِّ الْإِحْتِلَامِ أَوْ احْتَلَمَ.

ح ل ي:

قوله تعالى: ﴿حَلِيَةً تَلْبَسُونَهَا﴾ [النحل: ١٤] الْحَلِيَّةُ: الزَّيْنَةُ، وَعَيْنُ ذَلِكَ اللَّوْلُو وَالْمَرْجَانُ، فَإِنَّهُمَا يُتَزَيَّنُ بِهِمَا. وَجَمَعَهَا حَلِيٌّ بِالضَّمِّ وَالْكَسْرِ، فَالْكَسْرُ قِيَاسٌ، وَالضَّمُّ شاذٌّ. وَمِثْلُهُ: لَحِيَّةٌ وَلَحِيٌّ. قَوْلُهُ فِي آيَةِ أُخْرَى: ﴿يَخْرُجُ مِنْهُمَا اللَّوْلُو وَالْمَرْجَانُ﴾ [الرحمن: ٢٢] وَقَوْلُهُ: ﴿يُحَلِّوْنَ فِيهَا﴾ [الكهف: ٣١] أَيْ يُزَيِّنُونَ بِالْحَلِيِّ. وَقَوْلُهُ: ﴿مِنْ حَلِيَّتِهِمْ﴾^(٤) [الأعراف: ١٤٨]؛ الْحَلِيُّ جَمْعُ الْحَلِيِّ، وَهُوَ مَا يُزَيَّنُ بِهِ مِنَ الذَّهَبِ وَالْأَصْلُ حَلَوِيٌّ، بَزَنَةُ فَعُولٍ، وَأَدْغَمْتَ الْوَاوُ فِي الْيَاءِ بَعْدَ قَلْبِهَا يَاءٌ وَبِجَوَزٍ حَلِيٌّ بِكَسْرِ الْحَاءِ إِتْبَاعًا، وَقَدْ قُرِئَ بِالْوَجْهِينَ.

(١) البيت لأبن ميادة في ديوانه ٢٥٥.

(٢) الفائق ٢٨٦/١ وغريب ابن الجوزي ٢٣٨/١ والنهاية ٤٣٤/١ والحديث لعمر بن الخطاب.

(٣) الفائق ٢٨١/١ وغريب ابن الجوزي ٢٣٨/١ والنهاية ٤٣٤/١. وتتمام الحديث «أمر رسول الله معاذًا أن يأخذ من كل حالم دينارًا».

(٤) قرأ حاسم وحزمة والكسائي وابن مكيصن وابن وثاب وابن مسعود وطلحة والأعمش (حليتهم)، وقرأ يعقوب (حليهم) المحتسب ٤٧٩/٢ والبحر المحيط ٣٩٢/٤ والقرطبي ٢٨٤/٧، وقرأ رويس (حليتهم) النشر ٢٧٢/٢.

فصل الحاء والميم

ح م ا:

قوله تعالى: ﴿مِنْ حَمِيمٍ مَسْنُونٍ﴾ [الحجر: ٢٦]. الحَمَامُ والحَمَامَةُ: الطينُ الاسودُّ المَبْتَنُ. وقوله: ﴿فِي عَيْنِ حَبِيبَةٍ﴾ [الكهف: ٨٦] أي ذاتُ حَمَامَةٍ. يقال: حَمَاتُ البعْرِ، وأَحْمَاتُهَا: أَلْقِيَتْ فِيهَا الحَمَامَةُ. وقُرئ «حامية» بالياء ^(١) مِنْ حَمِيَتْ جَمِيٌّ بِمعنى الحرارة، وليست من هذه المادة. ولا منافاة بين القراءتين؛ فإنَّها جاز أن تكونَ جامعةً بين الوصفين؛ حارة ذات طينٍ اسودَّ. ويُحكى ^(٢) أن معاويةَ قرأ «حامية» فقال ابنُ عباس: «حمشة»، فقال معاويةُ لابنِ عمر: كيفَ تقرأها؟ قال: كقراءة أمير المؤمنين. فبعث معاويةُ إلى كعب فقال: أجدُّها تغرَّبُ في ماءٍ وطنين. وكان هناك رجلٌ حاضرٌ فأنشد قولَ بُعَيْ: [من الطويل]

٣٩٠- فرأى مغيَّبَ الشمسِ عندَ ما بها

في عينِ ذي خَلْبٍ وثَاطٍ حَرَمِدٍ ^(٣)

ح م د:

الحمدُ: الثناءُ بجميلِ الأوصافِ، ولا يكونُ إلا باللسانِ، سواءً على نعمةٍ مُسداةٍ، أم على صفةٍ في المحمودِ قاصرةٍ عليه بخلافِ الشكرِ؛ فإنَّه لا يكونُ إلا على نعمةٍ مُسداةٍ، ويكونُ باللسانِ والجوارحِ والمجانِ، وأنشدوا: [من الطويل]

٣٩١- أفادتُكمُ النعماءُ مني ثلاثةً يدي ولساني والضميرُ المحجَّبُ ^(٤)

فبينهما عمومٌ وخصوصٌ من وجهٍ. وقيل: الحمدُ: الرضى. حمدتُه: أي رضيته،

(١) قرأها ابن عمر وعاصم وحزمة والكسائي وشعبة وابن مسعود وابن عباس وطلحة وابن عبید الله وعمر بن العاص وابن عمر وعبد الله بن عمر والحسن ومعاوية وزيد بن علي، وقرأ الزهري (حَبِيبَةٍ) البحر المحيط ١٥٩/٦ والقرطبي ٤٩/١١.

(٢) الخبر في الفائق ٢٩٧/١ والدر المنصور ٥٤١/٧.

(٣) البيت لامية بن أبي العصل في ديوانه ٥٤٩ والبيت أيضاً في اللسان والناج (حرمَد، ثاط) والدر المنصور ٥٤٢/٧ والفائق ٢٩٧/١.

(٤) البيت في الدر المنصور ٣٦/١ دون نسبة، وذكر محقق الدر أن البيت في الكشف ٤٧/١ وشواهد ٣٢٤/٤.

قَالَ ابْنُ عَرَفَةَ. وَمِنْهُ قَوْلُهُ: «إِنِّي أَحْمَدُ إِلَيْكُمْ غَسَلَ الْأَحْلِيلَ»^(١) قَالَ ابْنُ شَمِيلٍ: مَعْنَاهُ أَرْضَى لَكُمْ، فَأَقَامَ إِلَى مُقَامِ اللَّامِ. وَقِيلَ: الْحَمْدُ هُوَ الشُّكْرُ لِقَوْلِهِمْ: الْحَمْدُ لِلَّهِ شُكْرًا. وَفِي الْحَدِيثِ: «الْحَمْدُ رَأْسُ الشُّكْرِ، مَا شَكَرَ اللَّهُ عَبْدٌ لَا يَحْمَدُهُ»^(٢)، قَالَ الْهَرَوِيُّ: قَالَ الْمَشِيخَةُ مِنَ الصُّدُرِ الْأَوَّلِ: الشُّكْرُ ثَلَاثُ مَنَازِلَ، شُكْرُ الْقَلْبِ، وَهُوَ الْإِعْتِقَادُ بِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى وَلِيُّ النِّعَمِ عَلَى الْحَقِيقَةِ. قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿وَمَا بِكُمْ مِنْ نِعْمَةٍ فَمِنَ اللَّهِ﴾ [النحل: ٥٣] وَشُكْرُ اللِّسَانِ، وَهُوَ إِظْهَارُ النِّعْمَةِ بِاللِّسَانِ مَعَ الذِّكْرِ الدَّائِمِ لِلَّهِ عَزَّ وَجَلَّ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ﴾ [الضحى: ١١]. وَشُكْرُ الْعَمَلِ، وَهُوَ آدَابُ النَّفْسِ بِالطَّاعَةِ، قَالَ تَعَالَى: ﴿اعْمَلُوا آلَ دَاوُدَ شُكْرًا﴾ [سبا: ١٣]

و ﴿الْحَمْدُ﴾^(٣) لِلَّهِ ﴿الْفَاتِحَةُ: ١﴾ وَهُوَ الْحَمْدُ أَيُّ رَأْسِ الشُّكْرِ، كَمَا أَنَّ كَلِمَةَ الْإِخْلَاصِ هِيَ: «لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ» رَأْسُ الْإِيمَانِ. وَقِيلَ^(٤): الْحَمْدُ: الثَّنَاءُ بِالْفَضْلِ، وَهُوَ أَخْصَرُّ مِنَ الْمَدْحِ وَأَعَمُّ مِنَ الشُّكْرِ، يُقَالُ فِيمَا يَكُونُ مِنَ الْإِنْسَانِ بِاخْتِيَارِهِ، وَمِمَّا يَكُونُ مِنْهُ وَفِيهِ بِالتَّسْخِيرِ؛ فَقَدْ مَدَحَ بِطَوْلِ الْقَامَةِ، كَمَا مَدَحَ بِبَذْلِ الْمَالِ. وَالْحَمْدُ يَكُونُ فِي الثَّانِي دُونَ الْأَوَّلِ، وَالشُّكْرُ لَا يُقَالُ إِلَّا فِي مَقَابِلَةِ نِعْمَةٍ؛ فَكُلُّ شُكْرٍ حَمْدٌ، وَلَيْسَ كُلُّ حَمْدٍ شُكْرًا. وَكُلُّ حَمْدٍ مَدْحٌ، وَلَيْسَ كُلُّ مَدْحٍ حَمْدًا.

قَوْلُهُ: ﴿إِنَّهُ حَمِيدٌ مُجِيدٌ﴾ [هود: ٧٣] يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ بِمَعْنَى فَاعِلٍ، وَأَنْ يَكُونَ بِمَعْنَى مَفْعُولٍ، كَمَا أَنَّهُ يَكُونُ شَاكِرًا وَمَشْكُورًا، وَذَلِكَ بِإِعْتِبَارِ رِضَاهُ عَنْ خَلْقِهِ. وَمُحَمَّدٌ اسْمٌ لَنَبِيِّنَا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لكَثْرَةِ خَصَالِهِ الْمَحْمُودَةِ، قَالَ: [مَنْ الطَّوِيلُ]

٣٩٢ - إِلَى الْمَاجِدِ الْقَرَمِ الْجَوَادِ الْمُحَمَّدِ^(٥)

وَأَحْمَدُ: أَفْعَلُ تَفْضِيلٍ، وَهُوَ اسْمٌ لَهُ أَيْضًا، وَقَدْ سُمِّيَ غَيْرُهُ بِمُحَمَّدٍ، وَلَكِنَّهُمْ

(١) الْفَائِقُ ٢٩١/١ وَغَرِيبُ ابْنِ الْجَوْزِيِّ ٢٤٠/١ وَالنِّهَايَةُ ٤٣٧/١ وَهُوَ حَدِيثُ ابْنِ عَبَّاسٍ .

(٢) الْفَائِقُ ٢٩١/١ وَالنِّهَايَةُ ٤٣٧/١ .

(٣) قَرَأَ الْحَسَنُ الْبَصْرِيُّ وَزَيْدُ بْنُ عَلِيٍّ وَالْحَارِثُ بْنُ أَسَمَةَ وَإِبْرَاهِيمُ بْنُ أَبِي عُبَيْلَةَ (الْحَمْدُ لِلَّهِ) وَقَرَأَ سَفِيَانُ بْنُ عَيِّنَةَ وَهَارُونُ الْعَتَكِيُّ وَرُوَيْتُ (الْحَمْدُ لِلَّهِ) وَقَرَأَ إِبْرَاهِيمُ بْنُ أَبِي عُبَيْلَةَ (الْحَمْدُ لِلَّهِ) الْبَحْرُ الْمُحِيطُ ١٨/١ وَالْقُرْطُبِيُّ ١٣٦/١ .

(٤) الْمَفْرَدَاتُ ٢٥٦ .

(٥) عَجْرُ بَيْتٍ لِلْعُشِيِّ فِي دِيْوَانِهِ ٢٣٩ ، وَصَدْرُهُ: (إِلَيْكَ أَيْتُ اللَّيْلِ كَانَ كَلَامُهَا) .

أشخاص قليلة. لما سَمِعَ بعضُ الجاهلية في أسفارهم إلى بلاد الروم أنه خرج نبي اسمه محمدٌ سَمَّى جماعةً منهم بنبيهم بذلك^(١). وأما أحمدٌ فلم يُنقل أنه تسمَّى به أحدٌ غيره^(٢). ولذلك قالَ عيسى عليه السلام: ﴿اسمُهُ أحمدٌ﴾ [الصف: ٦] فبشَّرَ بالاسم الخاص. وقيل: إنما خَصَّ لفظَ أحمدَ دونَ محمدَ تنبيهاً أنه كما وُجِدَ أحمدٌ يوجَدُ وهو محمودٌ في أقواله وأفعاله، وقيل: إنما خَصَّ بذلك تنبيهاً أنه أحمدٌ منه ومن الذين قبله.

وقوله: ﴿محمدٌ رسولُ الله﴾ [الفتح: ٢٩] لمحمدٍ، وإن كانَ من وجهٍ إعلاءٍ له ففيه تنبيهٌ على وصفه بذلك وتخصيصه بمعناه كما مضى ذلك قوله: ﴿إِنَّا نُبَشِّرُكَ بغلامٍ اسمُهُ يحيى﴾ [مريم: ٧] على معنى الحياة. وقوله: ﴿نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ﴾ [البقرة: ٣٠] أي متلبسين بحمديك. وقوله: «سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وبحمديك»^(٣) أي وبحمديك ابتدئ كما في «بسم الله». وقوله: «أحمدُ إليك الله»^(٤) قيل: أنهى حمده إليك. فمن ثمَّ تعدَّى إلى. وقيل: بمعنى معك الله، والاولى أولى، وقد اتقنت هذه المسألة وكلام الناس فيها بما يعني عن التطويل هنا.

ح د ر

قوله تعالى: ﴿كائنهم حُمُرٌ﴾^(٥) مُستغفرةٌ [المدثر: ٥٠]. الحمر: جمعُ حمائر، ويُجمع أيضاً على حمير، قال تعالى: ﴿والخيلَ والبغالَ والحُميرَ لتركبوها﴾ [النحل: ٨]. وفي القِيلة على أحمر. والمرادُ بالحمير هنا حُمُر الوحش؛ وصفهم بعضهم بالقوة.

وقوله تعالى: ﴿كمثلِ الحمائرِ يُحمِلُ أسفاراً﴾ [الجمعة: ٥] شبهَ أحبارَ اليهود في جهلهم وعدم انتفاعهم بعلمهم، بالحمائرِ الحاملِ لأسفارِ الكتبِ الذي لا ينتفع بشيء.

(١) انظر خزائن الأدب ٢/٢٤ ففيها تحقيق مسهب بلغ فيه من سبي محمدًا في الجاهلية خمسة عشر رجلاً، وانظر الاشتقاق ٨ - ٩ وفيه ستة رجال اسمهم (محمد) وأنساب الأشراف ٥٣٨.

(٢) ورد في الاشتقاق ٩ - ١٠ أسماء ثلاثة رجال في الجاهلية اسمهم أحمد وقبيلة بني أحمد.

(٣) أخرجه البخاري في الإيمان والنذور ٦٣٠٤، وفي الدعوات ٦٠٤٣، وفي التوحيد ٦١٢٤.

(٤) سبحان الله وبحمده، سبحان الله العظيم، والحديث برواية المؤلف في غريب ابن الجوزي ٢٤٠/١ والنهاية ٤٣٧/١.

(٥) الفائق ٢٩١/١ والنهاية ٤٣٧/١.

(٥) قرأ الأعمش (حُمُر) البحر المحيط ٨/٣٨٠.

منها . وهو من أبلغ تشبيه؛ حيث شبههم بأبلد حيوان مع مطابقة صورة التشبيه .

وحمار قبان : دُوْبِيَّةٌ معروفةٌ . وَحِمَارَةُ الْقَيْظِ : شدُّته . وفي الحديث : « كُنَّا إِذَا أَحْمَرُ الْبَاسُ اتَّقَيْنَا بِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ »^(١) يُعْمَرُ بِالْحُمْرَةِ عَنِ الشَّدَةِ ، وَمِنْهُ « مَوْتُ أَحْمَرٍ »^(٢) وَ « سَنَةُ حُمْرَاءَ »^(٣) وَفِيهِ « بُعِثْتُ إِلَى الْأَسْوَدِ وَالْأَحْمَرِ »^(٤) ، قِيلَ : الْعَرَبُ وَالْعَجَمُ لِأَنَّ الْوَلَانَ الْعَرَبِ يَغْلِبُ عَلَيْهَا الْأَذْمَةُ ، وَعَلَى الْوَلَانِ الْعَجَمِ الْبَيَاضُ وَالْحُمْرَةُ ، وَقِيلَ : الْجَنُّ وَالْإِنْسُ . وَكَانَ شَرِيحُ بَرْدُ الْحِمَارَةِ مِنَ الْخَيْلِ^(٥) أَيِ يَعْزَلُ أَصْحَابُ الْحَمِيرِ مِنْ أَصْحَابِ الْخَيْلِ .

والأحمران : اللَّحْمُ وَالْخُمْرُ ، وَذَلِكَ بِاعْتِبَارِ لَوْنَيْهِمَا ، وَالْأَحْمَارَةُ هُمَا مَعَ الزَّعْفَرَانِ . وَمِنْ ذَلِكَ قَوْلُ الشَّاعِرِ : [من الكامل]

٣٩٣ - إِنَّ الْأَحْمَارَةَ الثَّلَاثَةَ أَتَلَفْتُ مَالِي ، وَكُنْتُ بِهِنَ قَدَمًا مُوَلَعًا^(٦)

الْخُمْرُ وَاللَّحْمُ السَّمِينُ ، وَأَطْلِي بِالزَّعْفَرَانِ ، فَلَا أَزَالُ مُوَلَعًا

وقولهم : سَنَةُ حُمْرَاءَ : اعْتِبَارًا بِمَا يَحْدُثُ فِي الْجَوْ مِنْ الْحُمْرَةِ ، يُقَالُ : إِنَّ أَفَاقَ السَّمَاءِ تَحْمَرُ أَعْرَافَ الْجَذَبِ . قَالَ الشَّاعِرُ : [من البسيط]

٣٩٤ - لَا يَتَرَمَوْنَ إِذَا مَا الْأَفْقُ جَلَّلَهُ صِرُّ الشَّأْنِ مِنَ الْأَمْحَالِ كَالْأَذْمِ^(٧)

وِوِطَاءُ حُمْرَاءَ : أَيِ جَدِيدَةٍ ، وَذَهْمَاءُ : دَارِسَةٌ .

ح م ل :

قوله تعالى : ﴿ وَتَضَعُ كُلُّ ذَاتِ حَمَلٍ حَمْلَهَا ﴾ [الحج : ٢] يَعْنِي لَشَدَّةِ الْهَوْلِ تَضَعُ الْحَوَامِلُ . وَالْحَمْلُ مَا كَانَ فِي بَطْنِ حَيَوَانٍ مِنَ الْأَجْنَةِ أَوْ عَلَى رَأْسِ شَجَرَةٍ . وَبِالْكَسْرِ مَا كَانَ عَلَى ظَهْرِ لِقَوْلِهِ : ﴿ وَإِنْ نَدَعُ ثِقَلَنَا إِلَى جَنْبِهَا لَا يَحْمِلُنَّ مِنْهُ شَيْءٌ ﴾ [فاطر : ١٨]

(١) القائل ٢٩٦/١ والنهاية ٤٣٨/١ وغريب ابن الجوزي ٢٤٠/١ والحديث للإمام علي .

(٢) القائل ٢٩٦/١ والنهاية ٤٣٨/١ وتام الحديث «لو تعلمون ما في هذه الأمة من الموت الأحمر » .

(٣) القائل ٢٩٨/١ وغريب ابن الجوزي ٢٤١/١ والنهاية ٤٣٨/١ ، وهو حديث طهفة .

(٤) مسند أحمد ٢٥٠/١ ، ٣٠١ والنهاية ٤٣٧/١ وغريب ابن الجوزي ٢٤١/١ .

(٥) القائل ٢٩٨/١ وغريب ابن الجوزي ٢٤٢/١ والنهاية ٤٣٩/١ .

(٦) البيتان للأعشى في اللسان والصباح والأساس والتاج (حمر) .

(٧) البيت للذبيعة الذبياني في ديوانه ١٠١ والبيت في اللسان (محل) .

وقوله: ﴿فَالْحَامِلَاتِ وَرِءَا﴾ [الذاريات: ٢] هي السحابُ لحَمَلِها ماءَ المطرِ. وقال الراغب^(١): الحَمْلُ معنى واحدٌ واعتبر في أشياء كثيرة فُسوي بين لفظه في الفعل، وفُرّق بين كثير من مصادريها؛ يقال في الاثقال المحمولة في الظاهر كالشيء المحمول على الظهر: حَمَلٌ، وفي الاثقال المحمولة في البطن حَمْلٌ كالولد في البطن والماء في السحاب والشجر في الشجر تشبيهاً بحَمْلِ المرأة. يقال: حَمَلَتِ الثقلَ والرسالةَ والوزَرَ حَمَلًا، ومنه: ﴿وساءَ لَهُمُ الاءاء ما يَرْوون﴾ [الأنعام: ٣١] وقوله: ﴿مِثْلُ الَّذِينَ حَمَلُوا﴾ [الثورة: ٥] أي كَلَفُوا حَمَلُها، أي القيامَ بحَقِّها فلم يَحْمِلوها. ويقال: حَمَلْتُهُ كذا فحَمَلْتُهُ، وحَمَلْتُهُ على كذا فحَمَلْتُهُ واحْتَمَلْتُهُ وحَمَلْتُهُ.

قوله: ﴿فَإِنَّمَا عَلَيْهِ مَا حَمَلَ﴾ [النور: ٥٤] أي البَلاغ، ﴿وعَلَيْكُمْ مَا حَمَلْتُمْ﴾ [النور: ٥٤] من الإيمان به وبما جاء به. وقوله: ﴿حَمَلْتُ حَمَلًا﴾^(٢) خَفِيفًا [الأعراف: ١٨٩] إشارة إلى الحَمَلِ، والأصل في ذلك الحَمْلُ على الظهر، فاستعير للحَمَلِ بدليل قولهم: وَسَقَتِ النَّاقَةُ إِذَا حَمَلَتْ. وأصل الوَسْطِ الحَمْلُ المَحْمُولُ على ظهر البعير. وقوله: ﴿وَمِنَ الْاءِءَامِ حَمُولَةٌ وَرِءَا﴾ [الأنعام: ١٤٢] فالحَمُولَةُ ما اسْتَحَقَّ أَنْ تُحْمَلَ عليه الأحمالُ، صغار الإبل. فالحَمُولَةُ لما يُحْمَلُ عليه كالركوبة لما يُرَكَّبُ عليه.

وقوله: ﴿إِنْ تُحْمَلْ عَلَيْهِ يَلْهَثْ﴾ [الأعراف: ١٧٦] أي يَطْرُدُهُ كما يَطْرُدُ المقاتِلُ مقاتلَهُ. والحَمُولَةُ بضمين لما يُحْمَلُ. والحَمْلُ بفتحين يعني المَحْمُولُ، كالقَبَضِ بمعنى المَقْبُوضِ، وخَصُصَ بصغير الضان لحَمْلِ أمه إِيَّاهُ، أو لعجزه فيَحْمَلُ. والحَمِيلُ: ما يُحْمَلُ السَّيْلُ والغريقُ تشبيهاً بالسَّيْلِ والولد في البطن. والحَمِيلُ: الكَفِيلُ، لِحَمْلِهِ الحقِّ. وميراثُ الحميلِ لَمَنْ لا يَتَحَقَّقُ نَسَبُهُ والحَمِيلُ للسحابِ الكثيرِ الماءِ لحَمْلِهِ إِيَّاهُ.

و ﴿حَمَالَةٌ﴾^(٣) الحطَبُ [المسد: ٤] أي تمشي بالشمِعة، وقد تقدّم ذلك في

(١) المفردات ٢٥٧.

(٢) قرأ زيد بن علي وحيى بن يعمر (حَمَلُوا) البحر المحيط ٢٦٦/٨.

(٣) قرأ نافع (حَمَلٌ) تفسير الرازي ٢٣/٢٤.

(٤) قرأ ابن كثير وحماد بن سلمة (حَمَلًا) البحر المحيط ٤٣٩/٤.

(٥) قرأ ابن مسعود (حَمَالَةٌ للحطَبُ)، (حَمَالَةٌ للحطَبُ) وقرأ أبو قلابة (حَامِلَةٌ الحطَبُ) البحر =

مادة ح ط ب هـ .

قوله: ﴿فَالْيَيْنَ أَنْ يَحْمِلْنَهَا﴾ [الاحزاب: ٧٢] أي أداء الأمانة، فغير عن ذلك بعدم الحمل، وكل من خان الأمانة فقد حملها، ومن ثم فقد حمل الإثم، بدليل قوله: ﴿وَلِيَحْمِلْنَ أَنْفَالَهُمْ﴾ [المنكوت: ١٣]. وقوله: ﴿وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ﴾ [الاحزاب: ٧٢] أي الكافر والمنافق؛ حملا الأمانة، أي خانا ولم يُطعما، قاله الحسن، وتبعه الزجاج. وقوله: «كما ثبتت الحبة في حميل السيل»^(١) قال الأصمعي: هو ما حملة السيل من حملا وطينا؛ فإذا وقعت فيه الحبة ثبتت في يوم وليلة، وهي أسرع نابتة نباتا. فاخبر عن سرعة نباتهم.

والحمالة: ما يتحملة الإنسان لإصلاح ذات البين من دية وغيرها. وقوله في ضغطة القبر: «تزول منها حمائله»^(٢). قال الأصمعي: هي عروة أنثييه.

ح ٢٢٢:

قوله: ﴿وَلَا صَدِيقٌ حَمِيمٌ﴾ [الشعراء: ١٠١]. هو القريب المشفق، وذلك لأنه يتخذ حماية لأقاربه، وأصل ذلك من الماء الحميم^(٣). ويقال للماء الخارج من منبعه^(٤): حمة. وفي الحديث: «العالم كالحمّة ياتيه البعداء ويذهب فيها القرباء»^(٥). ويقال للعرق: حميم على التشبيه. واستحم الفرس: عرق. والحمائم: إماء لأنه يعرق داخله، وإماء لما فيه من الماء الحار.

- «المحيط ٥٢٦/٨ والمحسب ٣٧٥/٢، وقرا حمزة والكسائي ونافع وابن كثير وابن عامر وأبو جعفر وخلف ويعقوب وأبو عمرو (حمالة الحطب) البحر المحيط ٥٢٦/٨ وإملاء المكبري ١٥٩/٢.
- (١) أخرجه البخاري في صفة الصلاة ٧٧٣ ومسلم في الإيمان ١٨٢ وانظر الفائق ٥٠/٢ والنهاية ٣٢٦/١ وغريب ابن الجوزي ٢٤٣/١.
- (٢) غريب ابن الجوزي ٢٤٣/١ والنهاية ٤٤٢/١ والحديث عن عذاب القبر وثامه «يضغط المومن في القبر ضغطة تزول حمائله».
- (٣) هو الماء الحار. انظر الاشياء والنظائر ١١٣ فقيه: «الحميم هو الماء الحار، والحميم القريب في النسب، وهو في القرآن كذلك».
- (٤) المفردات ٢٥٤ - ٢٥٥.
- (٥) غريب ابن الجوزي ٢٤٤/١ والفائق ٢٩٩/١ والنهاية ٤٤٥/١ وغريب الهروي ٤٩٠/٤.

نَسَمِي الْمُسْتَفْقَ حَمِيماً، تَصَوُّراً لِحَرَارَةِ مَزَاجِهِ عِنْدَ احْتِدَادِهِ عَلَى أَدْنَى شَيْءٍ يَصِيبُ ذَوِيهِ.

وَحَامَةُ الرَّجُلِ: خَاصَّتُهُ، وَلِذَلِكَ قُوبِلَتْ بِالْعَامَّةِ فِي قَوْلِهِمْ: الْعَامَّةُ وَالْحَامَةُ. وَيُقَالُ لِحَامَةِ الرَّجُلِ حُرَاتُهُ، أَيِ الَّذِينَ يَحْزَنُونَ لَهُ. وَاحْتَمَ لِفُلَانٍ: احْتَدَّ لَهُ، وَهُوَ أَبْلَغُ مِنْ احْتَمَ.

وَاحَمَ الشَّحْمَ: أَذَابَهُ، أَيِ جَعَلَهُ كَالْحَمِيمِ. وَاحَمَتِ الْحَاجَةُ: أَيِ أَهَمَّتْ وَلِزِمَتْ، فَهِيَ مُحَمَّةٌ. وَمِنَ الْحَدِيثِ: «إِنَّا جِئْنَاكَ فِي غَيْرِ مُحَمَّةٍ»^(١)، وَفِي الْحَدِيثِ أَيْضاً: «عِنْدَ حُمَةِ الْبُتْهَشَاتِ»^(٢)، أَيِ شِدَّتِهَا.

وَحُمُ كُلِّ شَيْءٍ: مُعْظَمُهُ، وَفِي خُطْبَةِ مَسْلَمَةَ «أَنَّ أَقَلَّ النَّاسِ فِي الدُّنْيَا هَمًّا أَقْلَهُمْ فِيهَا هَمًّا»^(٣). قَالَ سَفِيَّانٌ: أَيِ مُتَعَةٍ، وَمِنَ تَحْمِيمِ الْمُتَعَةِ. يُقَالُ: حَمَمَ الْمَرْأَةُ: أَيِ مَتَعَهَا.

قَوْلُهُ: ﴿وَضِلٌّ مِنْ يَحْسُومٍ﴾ [الواقعة: ٤٣] هُوَ يَفْعُولٌ، مِنْ مَعْنَى الْحَمِيمِ، وَهُوَ الْحَارُّ. وَقِيلَ: هُوَ دَخَانُ جَهَنَّمَ لِشِدَّةِ سَوَادِهِ. وَتَسَمِيَّتُهُ بِذَلِكَ إِمَّا لِمَا فِيهِ مِنْ قُرْطِ الْحَرَارَةِ كَمَا فُسِّرَ فِي قَوْلِهِ: ﴿لَا بَارِدٌ وَلَا كَرِيمٌ﴾ [الواقعة: ٤٤] أَوْ لِمَا تَصَوَّرَ فِيهِ مِنَ الْحَمَمَةِ، وَهِيَ الشَّدِيدَةُ السَّوَادُ مِمَّا حَرَّقَ مِنَ الْحَطَبِ وَهُوَ الْفَحْمُ، الْوَاحِدَةُ حَمَمَةٌ، كَمَا أَنَّ وَاحِدَ الْفَحْمِ قَحْمَةٌ، وَإِلَى هَذَا الْمَعْنَى أَشَارَ بِقَوْلِهِ عَنْهُمْ: ﴿مِنْ فَوْقِهِمْ ظُلَلٌ مِنَ النَّارِ وَمِنْ تَحْتِهِمْ ظُلَلٌ﴾ [الزمر: ١٦].

وَالْمَوْتُ: الْحِمَامُ لِأَنَّهُ مِنْ حُمِ الْأَمْرِ: أَيِ قُدْرٍ. وَالْحُمَى سُمِّيَتْ بِذَلِكَ لِمَا فِيهَا مِنَ الْحَرَارَةِ الْمُفْرِطَةِ، وَعَلَى ذَلِكَ قَوْلُهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: «الْحُمَى مِنْ قَيْحِ جَهَنَّمَ»^(٤)، وَإِمَّا لِمَا يَغْرُسُ فِيهَا مِنَ الْحَمِيمِ: أَيِ الْعَرَقِ، وَإِمَّا لِكُونِهَا مِنْ أَمَارَاتِ الْحِمَامِ لِقَوْلِهِمْ: «الْحُمَى بَرِيدُ الْمَوْتِ»^(٥). وَحَمَمَ الْفَرَسُ: اسْوَدَّ جِلْدُهُ مِنَ الرُّبَشِ. وَحَمَمَ وَجْهَهُ: اسْوَدَّ شَعْرُهُ. وَإِمَّا حَمَمَتُ الْفَرَسَ فَحَكَايَةُ صَوْتٍ، وَلَيْسَ مِنَ الْأَوَّلِ فِي شَيْءٍ.

(١) الفائق ٢٩٥/١ والنهاية ٤٤٥/١ وغريب ابن الجوزي ٢٤٤/١ وهو حديث أبي بكر قاله له الأعور السلمي.

(٢) الفائق ٢١٤/٣ وغريب ابن الجوزي ٢٤٤/١ والنهاية ٤٤٥/١، وهو حديث عمر.

(٣) الفائق ٢٩٩/١ وغريب ابن الجوزي ٢٤٤/١ والنهاية ٤٤٥/١ والحديث لمسلمة في خطبته.

(٤) أخرجه البخاري في الطب ٥٣٩٤ ومسلم في السلام ٢٢١٢ ومسنود أحمد ٢٩١/١ وابن ماجه ١١٥٠/٢.

(٥) كشف الخفاء ٣٦٦/١ والفتح الكبير ٨١/٢ والمقاصد الحسنة ١٩٤.

ح م ي:

قوله تعالى: ﴿يَوْمَ يُحْمَىٰ عَلَيْهَا﴾ [التوبة: ٣٥] أي يوقد عليها حتى تحمى أي تصير حارة؛ يقال: أحميت الحديد أحميها إحماءً. وحمي الشيء يحمي حميًا. فالحمي: الحرارة المتولدة من الجواهر المحمية كالنار والشمس والقوة الحارة في البدن. وقوله تعالى: ﴿فِي عَيْنِ حَامِيَةٍ﴾ [الكهف: ٨٦] أي حارة؛ وقرأ «حَمِيَّة» وقد تقدم^(١). وحميًا الكاس^(٢): سورتها وشدتها. وغير عن القوة الغضبية، إذا ثارت وكثرت، بالحمية؛ قال تعالى: ﴿فِي قُلُوبِهِمُ حَمِيَّةٌ حَمِيَّةُ الْجَاهِلِيَّةِ﴾ [الفتح: ٢٦]. وحميت على فلان: غضبت عليه. وغيره عن المنع فقليل: حمى المكان يحميه، ومنه: «لا حمى إلا لله ورسوله»^(٣). وحميت أنفي محمية، وحميت القوس حمية.

وقوله تعالى: ﴿وَلَا حَامٍ﴾ [المائدة: ١٠٣] قيل: هو الفحل يضرب عشرة أبطن؛ يقولون: قد حمى ظهره، فلا يركب ولا يحمل.

وأحماء المرأة: أقارب زوجها لأنهم حماة لها، الواحد حمي وحمو وحم وحمًا. ولا شهر إعرابه بالحروف كتاب^(٤).

وقال الشافعي في قوله صلى الله عليه وسلم: «لا حمى إلا لله ورسوله» كان الشريف في الجاهلية إذا نزل أرضاً أو بلدًا استعوى كلباً فحمى لصاحبه مدى عواء الكلب لا يشاركه فيه غيره وهو يشارك غيره في المرحى، فقال عليه الصلاة والسلام: «لا حمى إلا لله» أي لخيل الجهاد وإبله التي تحمل عليها أثقال المجاهدين.

فصل الحاء والنون

ح ن ث:

قوله تعالى: ﴿يُصْبِرُونَ عَلَى الْحَنَثِ الْمَعْظِيمِ﴾ [الواقعة: ٤٦] فالحنث: اسم

(١) انظر مادة (حما) في هذا الكتاب حيث تم عرض أوجه قراءتها .

(٢) المفردات ٢٥٩ .

(٣) أخرجه البخاري في المساقاة ٢٢٤١ وفي الجهاد ٢٨٥٠ ومسلم في الجهاد والسير ١٧٤٥ ومسند أحمد ٧٣/٤ .

(٤) أي يعرب بالالف والواو والياء . انظر شذور الذهب ٤٠ - ٤١ وقطر الندى ٤٦ .

للذنب، وهو هنا الكفر لأنه أعظم الآثام والذنوب. واليمين الغموس: هي الحنث. وحنث في يمينه: أي لم يف بها. وبلغ الحنث عبارة عن البلوغ، لأنه يؤخذ الإنسان بالحنث عند بلوغه. وعبر عن التعبد بالحنث، ومنه: «كَانَ يَحْنُثُ بِغَارِ حَرَاءَ»^(١) وأصله أن يتعبد من الإثم والذنب، نحو تحرج: أي جانب الحرج، فقبل: الحنث العظيم: اليمين الفاجرة.

وقوله: «مَنْ مَاتَ لَهُ ثَلَاثَةٌ مِنَ الْوَلَدِ لَمْ يَنْلُغُوا الْحَنْثَ»^(٢) أي لم يصلوا إلى حد يؤخذون فيه بالحنث، وقد تقدم. وقال بعض أهل اللغة: الحنث في الأصل: العدل الثقيل، فعبر به عن الحنث تصويراً للقل الذنب.

ح ن ج:

قال تعالى: ﴿وَبَلَغْتَ الْقُلُوبَ الْحَنَاجِرَ﴾ [الاحزاب: ١٠] جمع حنجرة، وهي رأس الغلصمة من خارج. وذلك كناية عن شدة الخوف؛ فإن الخائف إذا تزايد خوفه تصاعدت أمعاؤه وقلبه إلى أن تكاد تبلغ حلقومته. ويقال: انتفخ منخره أيضاً بهذا المعنى.

ح ن ذ:

قوله تعالى: ﴿بِعَجَلٍ حَنِيزٍ﴾^(١) [هود: ٦٩] أي مَحَنُوزٍ، بمعنى مَشَوِيٍّ بالرضف، وهي الحجارة المحمأة يشوي عليها اللحم^(٢). وقيل: هو الشي بين حجرين وذلك لتسبيل عنه اللزوجة. وهو من حنذت الفرس أحنذه، إذا استحضرته شوطاً أو شوطين ثم ظاهرت عليه الجلال ليحرق. وحنذته الشمس، ولما كان متصوراً منه قلة الماء قيل: إذا سقيت الخمر فأحنذ، أي قلل فيها الماء. والحنيز بمعنى مَحَنُوزٍ كجريح، وفي الحديث: «أَتَيْ بِضَبٍّ مَحَنُوزٍ»^(٣).

(١) أخرجه البخاري في بدء الوحي ٣ ومسلم في الإيمان ١٦٠ وانظر القاتل ١/ ٢٥٠ ومسنده أحمد ٢٣٣/٦، ٤٠٢/٣.

(٢) أخرجه البخاري في الجنائز ١١٩١ ومسنده أحمد ٣٧٥/١ وانظر غريب ابن الجوزي ١/ ٢٤٦ والنهاية ١/ ٤٤٩.

(٣) هو قول ابن عباس وقادة. انظر تفسير ابن كثير ٢/ ٤٦٧.

(٢) أخرجه البخاري في الذبائح والصيد ٥٢١٧ ومسنده أحمد ٨٩/٤، وانظر غريب ابن الجوزي ١/ ٢٤٧ والنهاية ١/ ٤٥٠.

ح ن ف:

قوله تعالى: ﴿حَنِيفًا﴾ [البقرة: ١٣٥] قال ابنُ عرفة: قد قيل: إنَّ الحنْفَ الاستقامة، وإنما قيلَ لِمُتَمَائِلِ الرَّجُلِ: احنَفُ تفاؤلاً بالاستقامة. قالَ الأزهرِيُّ: معنى الحنيفَةِ في الإسلام: الميلُ إليه والثباتُ على عقيدَةٍ.

والحنَفُ: إقبالُ إحْدَى القدمينِ على الأخرى؛ فالحنيفُ: الصحيحُ الميلُ إلى الإسلام، الثابتُ عليه. وقال أبو عبيدٍ: الحنيفُ عند العربِ مَنْ كان على دينِ إبراهيم.

وقال الراغب^(١): الحنفُ: الميلُ عن الضلالِ إلى الاستقامة، وعن الاستقامة إلى الضلالِ. والحنيفُ: المائلُ إلى ذلك. قالَ تعالى: ﴿أُمَّةٌ قَانِتَةٌ لِلَّهِ حَنِيفًا﴾ [النحل: ١٢٠]، وجمعه حُنَفَاءُ. وحنَفَ فلانٌ: تحرَّى طريقةَ الاستقامة. وكُلٌّ مِنْ اخْتَنَنَ أو حَجَّ سَمَّتهُ العربُ حَنِيفًا تنبيهاً أنه على ملَّةِ إبراهيم. فالحنَفُ عنده مجردُ الميلِ، إلا أنه غلبَ في الميلِ إلى الإسلام وإلى طريقِ الخيرِ، وإلا فسدَ ما قاله.

ح ن ك:

قوله تعالى: ﴿لَا حَتَّكَنَ ذُرِّيَّتَهُ﴾ [الإسراء: ٦٢] عبارة عن تمكُّنه منهم بالوسوسة تمكَّنَ قائد الدابة الواضع للجامِ في حنكها لتطيعه حيث يقودها. يقالُ: حَنَكَ الدابةَ باللجام والرَّسَنِ، نحو لألجمته، ولأرْسِنَه، أي لاضعنَ في حنكه اللجامَ والرَّسْنَ. وقيلَ: هوَ من قولهم: احْتَنَكَ الجِراذُ الأرضَ: إذا استولى عليها بحنكه فاستأصلها أكلاً. فالمعنى: لاستولينَ عليهم استيلاء الجِراذِ على الأرضِ.

وحنكه الدهرُ: ابتلاه ببلايا جربَ فيها غيره، كأنه أخذَه بحنكه^(٢)، كُله بمعنى: هو ذو تجارب، ومجازه ما تقدَّم.

وقال الأزهرِيُّ: احتنكَ البعيرُ الصِّلْبَانَةَ^(٣) أي اقتلعها من أصلها. وحنَكَ الصبيُّ وحنَكَه مُخَفَّفًا ومُثَقَّلًا إذا مضغَتْ قَمراً ونحوه ودلَكَتْ به حنكه. ويقالُ: هو أسودٌ من

(١) المفردات ٢٦٠.

(٢) بياض في الأصل، ولعل الفراغ هو فهو مُحَنَكٌ ومُحَنَكٌ. جرذ الدهر وذلكه وعسه وحنكه وهركه ونجَّده: كله بمعنى «انظر اللسان (حنك: ١٠ / ٤١٧)».

(٣) نهات تسميه العرب خيزة الإبل. انظر اللسان (صلا).

حَتَكَ الغراب، وهو متقاربه، وحَلَك أيضاً، وهو ريشه.

ح ن ن :

قوله تعالى: ﴿وَحَنَانًا مِّنَ لَّدُنَّا﴾ [مريم: ١٣] أي نَحْنًا ورحمة، وفي حديث ورقة: «أنه كان يمر ببلال وهو يعذب فيقول: لمن قتلتموه لأتخذنه حَنَانًا»^(١) أي لأترحمَن عليه، وقيل: لأتمسحَن به لبركيته. والحنان: البركة والرُّزْق. وحنانيك أي نَحْنًا بعد نَحْنِي، نحو: لبَّيك وسَعْدَيْك، لا يردُّ بهذه شفعُ الواحد.

والحنان: بالتشديد، من صفات الباري تعالى، بمعنى الرحيم. وحننتُ إليه: أي ملت ميلاً شديداً، قال: [من الطويل]

٣٩٥ - حَنَنْتُ إِلَى رِيَا وَنَفْسِكَ بَاعَدَتْ

مَزَارِكَ مِن رِيَا وَشِعْبَاكُمَا^(٢)

وأصلُ الحنين النزاعُ المتضمنُ للإشفاق. ومنهُ حنينُ الناقةِ والمرأةِ لولدها. وقد يكونُ مع ذلك صوتٌ، ولذلك يُعبرُ بالحنينِ عن الصوتِ الدالِّ على النزاعِ والشفقة، أو متصوراً بصورته. قال الراغب^(٣): وعلى ذلك: حنينُ الجذع. قلت: حنينُ الجذع الذي كان يخطبُ عليه الصلاة والسلامُ حينئذٍ حقيقةً حتَّى كان للمسجدِ ضجَّةً.

وقوسُ حَنَانَةٍ. وقيل: ما لهُ حَانَةٌ ولا أَنَّةٌ^(٤) أي لا ناقةٌ ولا شاةٌ سمينةٌ، وُصفتا بذلك اعتباراً لصوتيهما. قيل: ولما كان الحنينُ متضمناً للإشفاق، والإشفاقُ لا يتفكَّ عن الرحمة، عُبرَ به عن الرحمة، كقوله: ﴿وَحَنَانًا مِّنَ لَّدُنَّا﴾. وحنينٌ: مكانٌ معروفٌ.

(١) الفائق ٣٠٣/١ وخریب ابن الجوزي ٢٤٨/١ والنهاية ٤٥٢/١، يقول ابن الأثير... وفي هذا نظر، فإن بلالاً ما عذب إلا بعد أن أسلم.

(٢) البيت للصلة القشيري في ديوانه ٩٣.

(٣) المفردات ٢٥٩.

(٤) قوله: ماله حانة ولآنة: إنباع، انظر الإنباع والمزاوجة ١٢٦، وهو مثلُ ورد في مجمع الأمثال

فصل الحاء والواو

ح و ب:

قوله تعالى: ﴿إِنَّهٗ كَانَ حُوبًا﴾^(١) كبيراً ﴿[النساء: ٢] الحُوبُ والحُوبُ: الإثمُ. والحُوبَةُ كذلك، ومنه: «ثَقِيلُ ثَوْبِي وَاغْسِلْ حَوْبِي»^(٢). وفي الحديث لمن استاذن في الجهاد: «الكَ حُوبَةٌ»^(٣) قِيلَ: هي الأثمُ، والصحيحُ: أَلَكَ مَنْ تَأْتَمُّ إِنْ ضِيعَتْ مِنْ حُرْمَةٍ^(٤)؟ وهي الحاجةُ أيضاً. ومنه الحديث: «إِلَيْكَ أَرْفَعُ حَوْبِي»^(٥). وقولهم: الْحَقُّ اللَّهُ بِهِمُ الْحُوبَةُ، أي الْمَسْكَنَةُ والحاجة. وحقيقتها: الحاجةُ الحاملةُ صاحبها على ارتكاب الإثم. وباتَ فَلَانٌ بِحُوبَةٍ سَوِيَةٍ.

والْحَوْبَاءُ: هي النفسُ، وحقيقتها النفسُ المرتكبةُ لِلْحُوبِ، وهي الموصوفةُ بقوله: ﴿إِنَّ النَّفْسَ لَأَمَّارَةٌ بِالسُّوءِ﴾ [يوسف: ٥٣]. وقال الفراء: الحُوبُ بالضمُّ للحجَّاز، وبالفتح لشمير. والحوبُ: الوحشةُ أيضاً. ومنه: «إِنْ طَلَّاقُ أُمِّ أَيُّوبَ لِحُوبٌ»^(٦). وقيل: الحُوبُ: الإثمُ، والحُوبُ: المصدرُ منه، وأصله من قولهم: حُوبٌ، لزجر الإبل. وفي الحديث: «كَانَ إِذَا قَدِمَ مِنْ سَفَرٍ قَالَ: آيِبُونَ تَائِبُونَ لَرَبِّنَا حَامِدُونَ حُوبًا حُوبًا»^(٧) كأنه لما فَرَّغَ مِنْ كَلَامِهِ زَجَرَ بَعِيرَهُ. فتسميةُ الإثمِ بِالْحُوبِ لكونه مَرْجُوراً عنه من قولهم: حَابٌ حُوبًا وَحُوبًا وَحِيَابَةً. وأصله كما تقدم مأخوذاً من زجر الإبل.

ح و ت:

قوله تعالى: ﴿فَاتَّقِمْهُمُ الْحُوتُ﴾ [الصافات: ١٤٢] الحوتُ: السمكُ العظيمُ، وهو

(١) قرأ الحسن (حُوبًا) وقرأ أبي بن كعب (حالبًا) البحر المحيط ١٦١/٣ والقرطبي ١٠/٥.

(٢) غريب ابن الجوزي ٢٤٩/١ ومسنَد أحمد ٢٢٧/١ والنهاية ٤٥٥/١.

(٣) النهاية ٤٥٥/١ وغريب ابن الجوزي ٢٥٠/١.

(٤) ذكر ابن الجوزي ٢٥٠/١ «أَيَّ مَا يَأْتِمُّ بِهِ إِنْ تَرَكْتَهُ مِنَ الْحَرَمِ كَالْأَمِّ وَالْأَخْتِ وَالْبَيْتِ»

وانظر اللسان (حوب ١/٣٢٩).

(٥) النهاية ٤٥٥/١.

(٦) مجمع الزوائد ٢٦٥/٩ وغريب ابن الجوزي ٢٥٠/١ والنهاية ٤٥٥/١ والحديث قاله النبي ﷺ

حين أراد أبو أيوب طلاق زوجته.

(٧) غريب ابن الجوزي ٢٥٠/١ والنهاية ٤٥٦/١.

النون. والجمعُ حَيَّانٌ، قَالَ تعالى: ﴿ثَانِيهِمْ حَيَّاتُهُمْ﴾ [الأعراف: ١٦٣]. قَالَ الفراء: العربُ تَجْمَعُ الحَوْتَ: أَخَوْتَهُ وَأَخَوَاتًا فِي القليلِ، فَإِذَا كَثُرَتْ فِيهِ الحَيَّانُ. قَوْلُهُ: إِنَّ أَفْعَلَةَ مِنْ جُمُوعِ القِلَّةِ لَا يَعْرِفُهُ البَصْرِيُّونَ. وَاشْتَقُّ مِنْ لَفْظِ الحَوْتَ قِطِيلٌ: حَاوَيْتِي فَلَانٌ مُحَاوَتَةٌ، أَيِ رَاوَعْتِي مُرَاوَعَةً الحَوْتَ.

ح و ج:

قَوْلُهُ تعالى: ﴿وَلَا يَجِدُونَ فِي صُدُورِهِمْ حَاجَةً﴾ [الحشر: ٩] الحَاجَةُ: الْفَقْرُ إِلَى الشَّيْءِ مَعَ مَحَبَّتِهِ، وَجَمْعُهَا حَاجٌ وَحَاجَاتٌ وَحَوَائِجٌ. وَحَاجٌ يَحُوجُ: أَيِ احْتِجَاجٌ. وَالْحَوَائِجُ: الْحَاجَةُ. وَالْحَاجُ أَيْضاً ضَرْبٌ مِنَ الشُّوْكِ، الْوَاحِدَةُ حَاجَةٌ. وَفِي الْحَدِيثِ: «نَظَلُّقُ إِلَى هَذَا الْوَادِي فَلَا تَدْعُ حَاجَةً وَلَا حَظْبًا»^(١). وَفِيهِ: «مَا تَرَكْتُ مِنْ حَاجَةٍ وَلَا دَاجَةٍ»^(٢) أَيِ لَمْ أَتْرِكْ شَيْئاً مِنَ الْمَعَاصِي إِلَّا ارْتَكَبْتَهُ. وَدَاجَةٌ: إِيْتَابٌ^(٣). وَالْحَوَائِجُ جَمْعُ لِحَاجَةٍ عَلَى غَيْرِ قِيَاسٍ، وَأَصْلُهَا حَائِجَةٌ.

ح و ذ:

قَوْلُهُ تعالى: ﴿اسْتَحْوِذْ^(١) عَلَيْهِمُ الشَّيْطَانُ﴾ [المجادلة: ١٩] أَيِ اسْتَوْلَى عَلَيْهِمْ وَغَلِبَهُمْ، وَكَذَا: ﴿أَلَمْ نَسْتَحْوِذْ عَلَيْكُمْ﴾ [النساء: ١٤١] وَأَصْلُهُ مِنْ حَاذٍ الْإِبِلَ يَحْوِذُهَا، وَحَاذَاهَا يَحْوِذُهَا أَيِ يَسُوقُهَا سَوْقاً عَنِيفاً؛ وَذَلِكَ أَنْ يَتَّبِعَ السَّائِقُ حَاذِيَ الْبَعِيرِ، أَيِ أَدْبَارَ فَخَذَيْهِ لِيَسُوقَهَا، فَقَوْلُهُ: ﴿اسْتَحْوِذْ عَلَيْهِمُ الشَّيْطَانُ﴾ يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ مِنْ ذَلِكَ كَمَا تَقَدَّمَ، وَأَنْ يَكُونَ مِنْ اسْتَحْوِذَ الْغَيْرِ عَلَى الْآتَانِ أَيِ اسْتَوْلَى عَلَى حَاذِيهَا أَيِ جَانِبِي ظَهْرِهَا. وَاسْتَحْوِذَ جَاءَ عَلَى أَصْلِهِ، وَهُوَ شَاذٌ قِيَاساً، فَصَحَّ اسْتِعْمَالاً، وَالْقِيَاسُ اسْتِحَاذٌ. وَظَاهِرُ كَلَامِ الرَّاغِبِ أَنَّهُ يُسَمَّعُ^(٢)، وَنَحْوُ قَوْلِهِ: ﴿اسْتَحْوِذْ عَلَيْهِمُ الشَّيْطَانُ﴾ اقْتَعَدَهُ الشَّيْطَانُ وَارْتَكَبَهُ. وَالْأَحْوِذِيُّ: الْحَادُّ الْمُنْكَمَشُ فِي أُمُورِهِ. وَعَنْ عَائِشَةَ تَصِفُ عُمَرَ رَضِيَ

(١) النهاية ٤٥٧/١ ونسمة الحديث «ولا تاتني خمسة عشر يوماً».

(٢) النهاية ٤٥٦/١ وغريب ابن الجوزي ٢٥٠/١.

(٣) جاهلي كتاب الإتياع ٤١ - ٤٢ «قضى الله لك كل حاجة وداجة بالتخفيف»، وقد اقبل الحاج والداج: مشددة.

(٤) قرأ عمر (استحاذ) البحر المحيط ٢٣٨/٨.

(٥) المفردات ٢٦٢.

اللَّهُ عَنْهُمَا: « مَا كَانَ وَاللَّهُ أَحْوَذِيًّا نَسِجَ وَحْدِهِ »^(١). وقيل^(٢): « الاحوذِيُّ الخفيفُ الحاذقُ بالشْيءِ، مِنَ الحَوْذِ، وَهُوَ السُّوقُ. وَفِي الْحَدِيثِ: « لَيَاتَيْنِ عَلَى النَّاسِ زَمَانٌ يُغْبَطُ فِيهِ الرَّجُلُ بِخَفَةِ الْحَاذِ كَمَا يُغْبَطُ الْيَوْمَ أَبُو الْعَشْرَةِ »^(٣)، وَالْحَاذُ: خَفَةُ اللَّحْمِ وَقِلَّةُ الْمَالِ وَالْعِيَالِ. وَالْحَاذُ وَالْحَاذُ وَاحِدٌ، وَهُوَ مَا تَقَعُ عَلَيْهِ الْيَدُ مِنْ مَتْنِ الْفَرَسِ.

وَالْحَوْذَانُ: نَبْتُ طَيْبُ الرِّيحِ؛ قَالَ النَّابِغَةُ الذُّبْيَانِي: [مِنْ الطَّوِيلِ]

٣٩٦ - وَتُبْتُ حَوْذَانًا، وَعَوَفًا مُنَوَّرًا سَأَتْبِعُهُ مِنْ خَيْرِ مَا قَالَ قَائِلُ^(٤)

ح و ر :

قوله تعالى: ﴿ إِنَّهُ ظَنَّ أَنْ لَنْ يَحْوَرَ ﴾ [الانشقاق: ١٤] أي يرجع ويمعت. يقال: حَارَ يَحْوَرُ حَوْرًا أي رجع. وفي الحديث: « نَعُوذُ بِكَ مِنَ الْحَوْرِ بَعْدَ الْكُورِ »^(٥) أي نعوذ بالله من الرجوع عن الجماعة بعد أن كنّا فيها. والكُورُ: الجماعة، من: كَارَ عِمَامَتَهُ إِذَا جَمَعَهَا وَلَفَّهَا، وَحَارَهَا إِذَا نَقَضَهَا. وقيل: معناه: نعوذُ بِكَ مِنَ النُّقْصِ بَعْدَ الزِّيَادَةِ. وقيل: مِنْ نَقْضِ أُمُورِنَا بَعْدَ صَلَاحِهَا، كَانْتِقَاضِ الْعِمَامَةِ بَعْدَ اسْتِقَامَتِهَا. وَرَوَى « بَعْدَ الْكُونِ » بَالِنُونُ، مِنْ قَوْلِهِمْ: حَارَ بَعْدَ مَا كَانَ.

وقيل^(٦): الْحَوْرُ أَصْلُهُ التَّشَرُّدُ إِمَّا بِالذَّاتِ وَإِمَّا بِالْفَكْرِ، وَمِنْهُ: ﴿ إِنَّهُ ظَنَّ أَنْ لَنْ يَحْوَرَ ﴾ أي لَنْ يَرُدَّ وَلَنْ يَبْعَثَ، إِشَارَةً إِلَى قَوْلِهِ: ﴿ زَعَمَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنْ لَنْ يُبْعَثُوا ﴾ [التغابن: ٧]. وَحَارَ الْمَاءُ فِي الْغَدِيرِ: تَرَدَّدَ. وَحَارَ فِي أَمْرِهِ. وَمِنْهُ الْمِحْوَرُ لِلْعَوْدِ الَّذِي تَجْرِي عَلَيْهِ الْبِكْرَةُ لِتَرَدُّدِهِ، وَبِهَذَا النَّظَرُ قِيلَ: سِيرَ السُّوَانِي أهدًا لَا يَنْقَطِعُ.

وَمَحَارَةُ الْأَذْنِ لظَاهِرِهَا الْمُتَّغَمِرِ تَشْبِيهًا بِمَحَارَةِ الْمَاءِ لِتَرَدُّدِ الْهَوَاءِ بِالصَّوْتِ فِيهِ كَتَرَدُّدِ الْمَاءِ فِي الْمَحَارَةِ. وَالْقَوْمُ فِي حَوَارٍ: فِي تَرَدُّدٍ. « وَنَعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ الْحَوْرِ بَعْدَ الْكُورِ » أي مِنْ

(١) غريب ابن الجوزي ٢٥٠/١ والنهاية ٤٥٧/١.

(٢) المفردات ٢٦٢، واللسان (حوذ).

(٣) النهاية ٤٥٧/١ وفيه « ضربه مثلاً قلة المال والعيال ».

(٤) البيت في ديوانه صفحة ١٢١.

(٥) أخرجه مسلم في الحج ١٣٤٣ وابن ماجه ١٢٧٩/٢ والنسائي ٢٧٢/٨ ومسنود أحمد ٨٢/٥

ونظر غريب ابن الجوزي ٢٥١/١ والنهاية ٤٥٨/١.

(٦) المفردات ٢٦٢.

التردد في الأمر بعد المضي فيه، أو من نقصان وترد في الحال بعد الزيادة فيها. وقيل: حار بعدما كان، قاله الراغب^(١)، وهو حسن إلا قوله: وحار في الأمر وتحير، فإن هذا من مادة الباء لا الواو كما سيأتي إن شاء الله تعالى.

والحوار والمحاور: المراجعة والمرادة في الكلام، ومنه قوله تعالى: ﴿وَهُوَ يُحَاوِرُهُ﴾ [الكهف: ٤٣]: أي يخاصمه لأن كلامه مما يرجع على مخاصمه كلامه ويرده إليه. وقوله: ﴿وَاللَّهُ يَسْمَعُ تَحَاوُرَكُمَا﴾ [المجادلة: ١]: أي ترادكما في الكلام. وكلمته فما رجع إلي حوار ولا حوار أي جواباً. وما يعيش بأحور أي بعقل. وعن علي رضي الله عنه: «والله لا أرمم حتى يرجع إليكما ابناكما بأحور ما بعثتما به»^(٢) أي بجواب. وقيل: أراد بالمخية. وأصل الحور: الرجوع إلى النقص.

قوله تعالى: ﴿قَالَ الْحَوَارِيُّونَ﴾^(٣) [آل عمران: ٥٢] الحواريون: الأنصار، وغلب على أنصار الانبياء. والحواريون الواردون في القرآن أخص من ذلك، وهم أنصار عيسى؛ قيل: سُموا بذلك لأنهم كانوا قصارين يبيضون الثياب^(٤)، والمادة تدل على التبييض؛ يقال: حورت الثوب: أي ببيض. وقيل لنساء الحاضرة: الحواريات، لبياض الواهنين وثيابهن، قال أبو جلدة الشكري: [من الطويل]

٣٩٧ - فقل للحواريات يكن غيرنا ولا تبكنا إلا الكلاب النوايح^(٥)

والحور العين من ذلك، ومن من في أعينهن حوار؛ قيل: بياض، وهو زى مستحسن. وأحورت عينه: أي صارت كذلك. والحوار: جمع حوراء وأحور. والذي في

(١) في المفردات ٢٦٢: حار بعد ما كان؛ بالراء.

(٢) غريب ابن الجوزي ٢٥١/١. ونهاية ٤٥٨/١.

(٣) قرأ النظمي وأبو بكر الثقفي (الحواريون) بتخفيف الباء في جميع القرآن. النظر المعشوب ١٦٢/١ وإملاء العكبري ٨٠/١.

(٤) وفي التاج (حور): «الحواريون: الذين أخلصوا وثقروا من كل عيب».

(٥) البيت في الأغاني ٣١١/١١ والدر المصون ٢٠٩/٣ واللسان (حور). وقائل البيت شاعر إسلامي من شعراء الدولة الأموية. خرج مع ابن الأشعث فقتله الحجاج. انظر تمة أخباره في الأغاني ٣٣٢-٣١٠/١١ والشعر والشعراء ٤٥٩-٤٦٠.

القرآن جمعُ حوراءَ فقط لقوله: ﴿مَقْصُورَاتٌ﴾ [الرحمن: ٧٢]. ومنهُ الحواريُّ وذلك لبياضه وتصفيته، قال بعضهم^(١): سَمُوا قَصَّارِينَ. ولم يكونوا قَصَّارِينَ؛ شَبَّهُوا بِهِمْ مِنْ حَيْثُ إِنَّهُمْ كَانُوا يَطْهَرُونَ نَفُوسَ النَّاسِ بِإِفَادَتِهِمُ الدِّينَ وَالْعِلْمَ الْمُشَارَ إِلَيْهِ بِقَوْلِهِ: ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا﴾ [الاحزاب: ٣٣]، فَقِيلَ لَهُمْ قَصَّارِينَ عَلَى التَّمَثِيلِ. وَقِيلَ: بَلْ كَانُوا صَيَادِينَ. وَقِيلَ: لَيْسُوا صَيَادِينَ حَقِيقَةً، وَإِنَّمَا ذَلِكَ عَلَى التَّمَثِيلِ لِأَنَّهُمْ كَانُوا يَصِيدُونَ نَفُوسَ النَّاسِ إِلَى الْحَقِّ مِنَ الْحَيْرَةِ. وَقَالَ الْأَزْهَرِيُّ: هُمْ خُلَصَانُ الْأَنْبِيَاءِ وَتَأْوِيلُهُ: الَّذِينَ اخْلَصُوا وَتَّقُوا مِنْ كُلِّ عَيْبٍ، مِنَ الدَّقِيقِ الْحَوَارِيِّ، وَهُوَ الْمُنْقَى الْخَالِصُ^(٢).

وحواريُّ الرجل: خاصته، وفي الحديث: «الزبيرُ ابنُ عُمَيَّةٍ وَحَوَارِيُّ مِنْ أُمَّتِي»^(٣) أي ناصري ومختص في من بين أصحابي. وفي آخر: «لِكُلِّ نَبِيٍّ حَوَارِيٌّ وَحَوَارِيُّ الزُّبَيْرِ»^(٤) تشبيهاً بهم في النُصرة حيث قال عيسى: ﴿مَنْ أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ قَالَ الْحَوَارِيُّونَ نَحْنُ أَنْصَارُ اللَّهِ﴾ [آل عمران: ٥٢]. والرواية حواري بالفتح وذلك أَنَّهُ خَفِضَتْ بِأَوَّلِهِ ثُمَّ إِضَافَةٌ لِإِيَاءِ الْمُتَكَلِّمِ وَلَوْ رَوَى بِكَسْرِهَا عَلَى أَنَّهُ إِضَافَةٌ مِنْ غَيْرِ حَذْفٍ، وَحُذِفَتْ بِأَوَّلِ الْمُتَكَلِّمِ لِاتِّقَاءِ السَّاكِنِينَ نَحْوُ كُرْسِيِّ الْخَشَبِ. وَلَمَّا بَلَغَهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ قَتَلَ أَبِي جَهْلٍ لِعَنَهُ اللَّهُ قَالَ: «إِنَّ عَهْدِي بِهِ فِي رُكْبَتَيْهِ حَوْرَاءُ»^(٥)؛ هِيَ كَيْفَةٌ سَمِيَتْ حَوْرَاءَ لِأَنَّهَا يَبْيَضُ مَوْضِعُهَا. وَمِنْهُ حَوْرٌ عَيْنٌ دَابَّتْ: أَيِ كَوَاهَا. وَفِيهِ: «حَوْرٌ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَسْعَدَ بِنَ زُرَّارَةَ بِحَدِيدَةٍ»^(٦). وَالْمَحْوَرُ: مَا يَكُونُ بِهِ، كَالْمُنْجَلِ.

ح و ز:

قَالَ تَعَالَى: ﴿أَوْ مُتَحَيِّرًا إِلَى فِتْنَةٍ﴾ [الأنفال: ١٦] أَيِ مُنْضَمًّا إِلَى جَمَاعَةٍ أُخْرَى،

(١) المفردات ٢٦٣.

(٢) كذا في التاج (حور).

(٣) مسند أحمد ٣/٣١٤ والفتح الكبير ٢/١٤٥ والنهاية ١/٤٥٧.

(٤) أخرجه البخاري في الجهاد ٢٦٩١ ومسلم في فضائل الصحابة ٢٤١٥ وابن ماجه ٤١٢٢ ومسند أحمد ٣/٣٠٧.

(٥) غريب ابن الجوزي ١/٢٥١ والنهاية ١/٤٥٩.

(٦) غريب ابن الجوزي ١/٢٥١ وفي النهاية ١/٤٥٨ رواية أخرى. وأسعد بن زرارة بن عدس من الخزرج (توفي ١هـ) أحد الشجعان الأشراف في الجاهلية والإسلام. انظر الأعلام ١/٢٩٤.

مِنْ حَاَزَهُ بِحَوْرُهُ حَوْرًا، أَي ضَمَّهُ وَاسْتَوْلَى عَلَيْهِ. وَقِيلَ: مَعْنَاهُ صَارَ إِلَى حَيْزٍ فَعَةٍ. وَالْحَيْزُ: النَّاحِيَةُ. وَحَمَى حَوْرَةَ الْإِسْلَامِ: أَي نَاحِيَتَهُ. وَقِيلَ: الْحَيْزُ: كُلُّ جَمْعٍ مُنْتَظَمٍ بَعْضُهُ إِلَى بَعْضٍ. وَأَصْلُ مُتَحَيِّزٍ مُتَحَيِّزٌ؛ فَوَزْنُهُ مُتَفَعِّلٌ لَا مُتَفَعِّلٌ؛ إِذْ لَوْ كَانَ كَذَلِكَ لَقِيلَ: مُتَحَوِّرٌ، كَتَحَوَّرَ.

وَتَحَوَّرَتِ الْحَبِيَّةُ وَتَحَيَّرَتْ: أَي اجْتَمَعَتْ وَتَلَوَّتْ. وَالْأَحْوَزِيُّ: الَّذِي حَمَى حَوْرَتَهُ مُشْمَرًا، وَغَيْرُهُ عَنِ الْخَفِيفِ السَّرِيعِ. وَوَصِفَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا فَقَالَتْ: «إِنْ كَانَ وَاللَّهِ لِأَحْوَزِيَّةٍ»^(١). قَالَ أَبُو عَمْرٍو: هُوَ الْخَفِيفُ. وَقَالَ الْأَصْمَعِيُّ: الْحَسَنُ السَّيَاقُ، وَفِيهِ بَعْضُ النُّفَارِ. وَيُرْوَى: «أَحْوَزِيَّةٌ» بِالذَّالِ. وَقَدْ تَقَدَّمَ^(٢).

«وَمَا تَحَوَّرَ لَهُ عَنْ قَرَأَتِهِ»^(٣) أَي مَا تَنَحَّى. وَالْمَاحُوزُ: الْمَكَانُ^(٤). وَفِي الْحَدِيثِ: «فَلَمْ نَزَلْ مُقَطَّرِينَ حَتَّى بَلَّغْنَا مَا حَوْرُنَا»^(٥). ذَكَرَهُ الْهَرَوِيُّ فِي هَذِهِ الْمَادَّةِ وَلَيْسَ مِنْهَا، قَالَ: وَقَالَ بَعْضُهُمْ: هِيَ مِنْ حَزَتْ الشَّيْءَ إِذَا أَحْرَزَتْهُ. وَقَالَ الْأَزْهَرِيُّ: لَوْ كَانَ مِنْهُ لَقِيلَ مَحَازِنَا أَوْ مَحَوْرُنَا. وَأَحْسَبُهُ بَلْفَةً غَيْرَ عَرَبِيَّةٍ. وَقَدْ أَصَابَ الْأَزْهَرِيُّ مَقَالَتَهُ.

ح و ط:

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَاللَّهُ مُحِيطٌ بِالْكَافِرِينَ﴾ [البقرة: ١٩] وَنَحْوَهُ عِبَارَةٌ عَنْ قُدْرَتِهِ، وَأَنَّهُمْ لَا يُنْزِلُونَهُ بِمَنْزِلَةٍ مِّنْ أَحَاطَتْ بِهِ الدَّارُ. وَأَصْلُهُ فِي الْأَجْرَامِ، وَيَسْتَعَارُ فِي الْمَعْنَى كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَأَحَاطَتْ بِهِ خُطْبَتُهُ﴾ [البقرة: ٨١]. وَالْإِحَاطَةُ: الْمَنْعُ أَيْضًا، وَمِنْهُ: ﴿إِلَّا أَنْ يُحَاطَ بِكُمْ﴾ [يوسف: ٦٦] أَي إِلَّا أَنْ تَمْنَعُوا، وَيَعْبَرُ بِهِ عَنِ الْهَلَاكِ. وَمِنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَأَحِيطَ بِشَمْرِهِ﴾ [الكهف: ٤٢] وَأَصْلُهُ مِنْ إِحَاطَةِ الْعَدُوِّ.

وَعَنْ مُجَاهِدٍ فِي قَوْلِهِ: ﴿وَاللَّهُ مُحِيطٌ بِالْكَافِرِينَ﴾ [البقرة: ١٩] أَي جَامِعُهُمْ. وَيُقَالُ: حَاطَهُ يَحِطُّهُ حَوَاطًا وَحِاطَةً وَحِيطَةً وَحِيطَةً. وَقَدْ تَكَلَّمْنَا عَلَى كَوْنِهِ يَتَعَدَّى بِنَفْسِهِ ثَلَاثِيًّا وَيَجْرُ الحُرُوفُ رُبَاعِيًّا فِي غَيْرِ هَذَا الْمَوْضِعِ.

(١) النهاية ٤٥٩/١ وغريب ابن الجوزي ٢٥٠/١ وهو في وصف عمر بن الخطاب .

(٢) في مادة (ح و ط) .

(٣) مسند أحمد ٢٠١/٤ وغريب ابن الجوزي ١٥١/١ والنهاية ٤٦٠/١ . وبداية الحديث في النهاية «أنه أتى عبد الله بن ربيعة فما ...» .

(٤) اللسان : حوز «أهل الشام يسمون المكان الذي بينهم وبين العدو الماحوز» .

(٥) غريب ابن الجوزي ٢٥٢/١ .

وقوله: ﴿إِنَّ رَبَّكَ أَحَاطَ بِالنَّاسِ﴾ [الإسراء: ٦٠] أي: حافظهم وجامعهم لا يفتوتونه. وقوله: ﴿أَحَاطَ بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا﴾ [الطلاق: ١٢] أي: أحاط علمه به فلا يعزب عنه مثقال ذرة في الأرض ولا في السماء. وفي قوله ﴿وَأَحَاطَتْ بِهِ خُطْبَتُهُ﴾ [البقرة: ٨١] (وخطبته) ^(١) فيه أبلغ استعارة؛ وذلك أن العبد إذا ارتكب ذنباً واستمر عليه استجره ذلك الذنب إلى ما هو أكبر منه، فلا يزال يرتقي حتى يطبع على قلبه فلا يمكنه أن يخرج عن تعاطيه.

والاحتياط: افتعال من الحوط، وهو استعمال الحياة أي الحفظ. وإحاطة علمه تعالى بالأشياء هو أن يعلم وجودها وقدرها وجنسها وصفتها، وكيفيةها وغرضها المقصود بها وبإيجادها وما يكون منها، وهذا ليس إلا لله تعالى، ولذلك قال: ﴿بَلْ كَذَّبُوا بِمَا لَمْ يُحِيطُوا بِعِلْمِهِ﴾ [يونس: ٣٩] و﴿وَلَا يُحِيطُونَ بِهِ عِلْمًا﴾ [طه: ١١٠]. وحكايته تعالى عن الخضر ﴿وَكَيْفَ تَصْبِرُ عَلَىٰ مَا لَمْ تُحِطْ بِهِ خَيْرًا﴾ [الكهف: ٦٨] تنبيه على أن الصبر التام إنما يقع بعد إحاطة العلم بالشيء بفيض إلهي.

وقوله: ﴿وَفُتِنُوا أَنَّهُمْ أَحْبَبَ بِهِمْ﴾ [يونس: ٢٢] أي هلكوا، وهو من إحاطة القدرة.

والحائط: الجدار، وأصله اسم فاعل من: حاط يحوط، فنسب إلى الجدار مجازاً. وقوله: ﴿عَذَابٌ يَوْمٌ مُحِيطٌ﴾ [هود: ٨٤] قيل: هو يوم القيامة لأنه يجمع العالم كله لقوله تعالى: ﴿ذَلِكَ يَوْمٌ مَّجْمُوعٌ لَّهُ النَّاسُ﴾ [هود: ١٠٣]. وأصل محيط مُحِيط؛ فاعل لإعلان مقيم.

ح و ل:

قوله تعالى: ﴿يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَقَلْبِهِ﴾ [الأنفال: ٢٤] قيل: معناه أنه يملك قلبه فيصرفه كيف شاء، إشارة إلى وصفه تعالى بقوله عليه السلام: «يَا مُقَلِّبُ الْقُلُوبِ» ^(٢)، وهو أن يلقى في قلب الإنسان ما يصرفه عن مراده لحكمة تقتضي ذلك. وعن بعضهم: عرفت الله بنقض العزائم، وقيل: معناه أن يهلكه ويرده إلى أرذل العمر.

(١) قرأ بها نافع وأبو جعفر. انظر النشر ٢/٢١٨ والسبعة ١٦٢.

(٢) أخرجه أحمد في المسند ١١٢/٣ «كان النبي ﷺ يكثر أن يقول: يا مقلب القلوب، ثبت قلبي على دينك» وأخرجه البخاري في القدر ٦٢٤٣ وفي التوحيد ٦٩٥٦ «أكثر ما كان النبي يحلف: لا مقلب القلوب».

وأصل الحَوْلُ^(١): تغَيُّرُ الشَّيْءِ وانفصاله عن غيره، وباعتبارِ التَّغْيِيرِ قِيلَ: حَالَ يَحُولُ حَوْلًا واستحال: تَهَيَّأَ لِأَن يَحُولَ. ويَجِيءُ اسْتِحْصَالُ مَعْنَى صَارَ. وفي الحديث: «فاستحالت غرباء»^(٢)، وباعتبارِ الانفصالِ قِيلَ: حَالَ بَيْنَنَا كَذَا، قَالَ تَعَالَى: ﴿وَحِيلَ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ مَا يَشْتَهُونَ﴾ [سَبَأ: ٥٤].

وحولتُ الشَّيْءَ فتحوَّلَ: أَي غَيَّرْتُهُ؛ إمَّا بِالذَّاتِ، وإمَّا بِالْحُكْمِ والقَوْلِ، ومنه: أحلته عليك يدين. ومنه: حولتُ الكتابَ، أَي نقلتُ مثله من غيرِ تَغْيِيرٍ لصورةِ الأصلِ، كما حدِّ معاني النَّسخِ.

قوله: ﴿لَا يَسْغُونَ عِنَّا حَوْلًا﴾ [الكهف: ١٠٨] قيل: تحوَّلًا وتحويلًا، أَي لَا يُظْلِمُونَ عِنَّا زَوَالًا. يُقَالُ حَالَ عَنْ مَكَانِهِ حَوْلًا: عَادَ عَوْدًا. وقيل: الحَوْلُ: الحِيلَةُ. قَالَ الهَرَوِيُّ: فَهُوَ عَلَى هَذَا الْوَجْهِ، أَي لَا يَحْتَالُونَ مَنَزَلًا عِنَّا.

«وَنَهَى أَنْ يُسْتَنْجَى بِعَظْمٍ حَائِلٍ»^(٣) أَي مُتَغَيِّرٍ. وَإِذَا أَتَى عَلَيْهِ حَوْلٌ قِيلَ: مُحِيلٌ. والحَالُ: الطَّيْنُ الْأَسْوَدُ الْمُتَغَيِّرُ، ومنه حديثُ جَبْرِيلَ: «أَخَذَ مِنْ حَالِ الْبَحْرِ». والحَالُ لِمَا يَخْصُ بِهِ الْإِنْسَانُ وَغَيْرُهُ مِنْ أُمُورِهِ الْمُتَغَيِّرَةِ فِي نَفْسِهِ وَجَسَمِهِ وَقُنْيَانِهِ. وحالت النافقة تحوَّلَ حَيَالًا: إِذَا لَمْ تَحْمِلْ لِتَغْيِيرِ عَادَتِهَا، وَفِي الْحَدِيثِ: «وَالشَّاءُ عَازِبٌ حَيَالٌ»^(٤).

والْحَوْلُ: السَّنَةُ؛ اعْتِبَارًا بِاتَّقْلَابِهَا وَدَوْرَانِهَا وَدَوْرَانِ الشَّمْسِ فِي مَطَالِعِهَا وَمَغَارِبِهَا. وحالت السَّنَةُ تحوَّلَ حَوْلًا؛ فَالْحَوْلُ فِي الْأَصْلِ مُصَدَّرٌ. وحالت الدَّارُ: تَغْيِيرُ، وَاحْتَالَتْ أَي مَضَى عَلَيْهَا حَوْلٌ، تَحْوِيرٌ أَعَامَتٌ وَأَشْهَرَتْ. وَاحْتَالَ بِمَكَانٍ كَذَا: أَقَامَ بِهِ حَوْلًا. والمُحْوِلُ: مَنْ أَتَى عَلَيْهِ الْحَوْلُ مِنَ الْأَطْفَالِ وَغَيْرِهِمْ، فَمَنْ الْأَوَّلُ قَوْلُ امْرَأَةِ الْقَيْسِ: [مِنَ الطَّوِيلِ].

(١) المفردات ٢٦٦.

(٢) النهاية ٤٦٣/١ وفيه «أَي تَحَوَّلَتْ دَلْوًا عَظِيمًا» وَهُوَ مِنْ حَدِيثِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

(٣) غريب ابن الجوزي ٢٥٣/١. والنهاية ٤٦٣/١ وأخرجه البخاري في الوضوء ١٥٤ (بقي أحجاراً استفض بها، ولأنا تاني معظم ولا روث) وانظر البخاري في فضائل الصحابة ٣٦٤٧.

(٤) غريب ابن الجوزي ٢٥٣/١ ومسنود أحمد ٤٠/١ والنهاية ٤٦٣/١.

٣٩٨ - فَمَثَلِكِ حُبْلَى قَدْ طَرَقَتْ وَمَرْضِعٍ

فَالْهَيْتُهَا عَنْ ذِي تَمَائِمٍ مُحَوِّلٍ^(١)

ومن الثاني قوله أيضاً: [من الطويل]

٣٩٩ - من القاصراتِ الطرفِ لو دُبُّ مُحَوِّلٍ^(٢)

يقال إذا أتى عليه حَوْلٌ مِمَّا كَانَ قَبْلَهُ .

وَالْحَوْلُ: مَالِإِنْسَانٍ مِنَ الْقُوَّةِ فِي حَالِهِ بِالنِّسْبَةِ إِلَى تَغْيِيرِهِ فِي نَفْسِهِ وَقُنْيَانِهِ كَمَا تَقْدَمُ وَمِنْهُ: «لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ»^(٣) . وَقِيلَ: الْحَوْلُ: الْحَرَكَةُ، وَحَالُ الشَّخْصِ: أَيْ تَحَرُّكُهُ، قَالَ أَبُو الْهَيْثَمِ: فَالْمَعْنَى: لَا حَرَكَةَ وَلَا اسْتَطَاعَةَ إِلَّا بِمَشِيئَةِ اللَّهِ . وَعَنْ الشَّافِعِيِّ: «لَا حَوْلَ عَنْ مَعْصِيَةِ اللَّهِ إِلَّا بِتَوْفِيقِ اللَّهِ، وَلَا قُوَّةَ عَلَى طَاعَةِ اللَّهِ إِلَّا بِإِعَانَةِ اللَّهِ» . وَيُقَالُ: حَوْلٌ وَحِيلٌ، قَالَ اللَّحْيَانِيُّ: «يُقَالُ: إِنَّهُ لَشَدِيدُ الْحِيلِ» أَيْ الْقُوَّةُ، وَمِنْهُ فِي دُعَائِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: «يَا ذَا الْحِيلِ الشَّدِيدِ»^(٤) . قَالَ الْهَرَوِيُّ: هَكَذَا أَقْرَانِيهِ الْأَزْهَرِيُّ، وَالْمُحَدِّثُونَ يَرَوُونَهُ: الْحَيْلَ، بِالسُّوْجَدَةِ، قَالَ: وَلَا مَعْنَى لَهُ . وَقِيلَ: الْحَوْلُ: الْحِيلَةُ، وَالْمَعْنَى: لَا حِيلَةَ فِي أَمْرِ اللَّهِ وَلَا قُوَّةَ تُنْجِي مِنْهُ إِلَّا بِمَشِيئَةِ اللَّهِ . قَالَ أَبُو بَكْرِ: الْحَوْلُ: الْحِيلَةُ، يُقَالُ: مَا لَهُ حَوْلٌ وَحِيلَةٌ وَاحْتِيَالٌ وَمَحَالَةٌ وَمُحْتَالٌ وَمَحَلَةٌ وَمَحَالٌ بِمَعْنَى وَاحِدٍ . وَفِي الْحَدِيثِ: «اللَّهُمَّ، بَكَ أَحْوَلُ وَبَكَ أَصْوَلُ»^(٥)، وَرَوَى: «أَحْوَلُ وَأَصْوَلُ»، أَيْ أَحْمَلُ عَلَى الْعَدُوِّ .

وَالْحَوْلُ أَيْضاً ظَرْفٌ مَكَانٍ . وَبِمَعْنَاهُ الْحَوَالُ، قَالَ: [من الرجز]

٤٠٠ - وَأَنَا أَمْشِي الدَّلَّالَى حَوَالِهَا^(٦)

(١) شرح المعلقات العشر ٣٩ .

(٢) ديوان امرئ القيس ٣١ وعجوه: (من الذر فوق الإثب منها لاثرا) .

(٣) أخرجه البخاري في التهجد ١٠٦٩، ١١٠٣ .

(٤) غريب ابن الجوزي ٢٥٤/١ والنهاية ٤٧٠/١ .

(٥) النهاية ٤٦٣/١ .

(٦) رجز ينسب إلى سببٍ يخاطب فيه، وهو فيما تضعه العرب على السنة البهائم وقيله:

(أهدموا بيتك لأهلها لئلا يحسبوا أنك لاأخا لئلا)

وَيُشَيَّان، فيقالُ فيهما: حَوَّيْهِ وَحَوَّالِيهِ، قالَ عليه الصلاة والسلام: «حَوَّالِنَا وَلَا عَلَيْنَا»^(١)، ويُجمَعُ على أحوالٍ، قالَ امرؤ القيس: [من الطويل]

٤٠١ - فقالت: سبائكُ الله إنك فاضحي

ألستَ قرى السَّمَارِ والنَّاسِ أحوالي؟^(٢)

وأصله أن حَوَّلَ الشيءَ جانبَهُ الذي يمكنه أن يحوِّلَ إليه.

والحيلَةُ والحَوِّلَةُ: ما يُتَوَصَّلُ به إلى حالةٍ ما في خُفْيَةٍ، وأكثرُ استعماله فيما في تعاطيه خُبْتُ، وقد يُستعملُ فيما فيه حكمةٌ، قالَ الراغب^(٣): ولهذا قيلَ في وصفه تعالى: ﴿وَهُوَ شَدِيدُ الْمِحَالِ﴾ [الرعد: ١٣] أي الوصولُ في خُفْيَةٍ مِنَ النَّاسِ إلى ما فيه حكمةٌ. وعلى هذا النحوُ وُصِفَ بالمكرِ والكيدِ، لا على الوجهِ المذمومِ، تعالى اللهُ عن القبيحِ.

قلتُ: ليسَ المحالُ من هذهِ المادةِ في شيءٍ، إنما هو من مادةٍ م ح ل، وسيأتي ذلك إن شاء اللهُ تعالى.

والمُحَالُ^(٤): ما جُمِعَ فيه بينَ المتناقضين، وذلك يوجَدُ في المقالِ، نحو أن يُقالَ: جسمٌ واحدٌ في حيزين في حالةٍ واحدةٍ مُحالٌ، وهو في الأصلِ اسمٌ مفعولٌ من أحلتُ الشيءَ أحيلُهُ أي غيرته. واستحالَ يُستحيلُ فهو مُستحيلٌ: أي صارَ مُحالاً.

والجَوْلَاءُ^(٥): لِمَا يَخْرُجُ مع الولدِ. «ولا أفعلُ ذلك ما أرزمتُ أم حائل»^(٦) وهي الأنثى من ولدِ الناقةِ إذا تحوَّلتُ عن حالةِ الاشتباهِ فبانَ أنَّها أنثى، ويقالُ للذكرِ بإزائها سَقَبٌ. والحالُ: لغةُ الصِّفَةِ التي عليها الموصوف، فهي أخصُّ من الصِّفَةِ وفي عبارة

- والرجز في الدر المصون ١٦٠/١ وسيبويه ٣٥١/١ والحيوان ١٢٨/٦ ومع الهوامع ١٤٥/١ وأماي الزجاجي ١٣٠ واللسان (حول، دال) والدالي: المشية المتناقلة.

(١) مسند أحمد ١٠٤/٣ وابن ماجه في الإقامة ٤٠٤/١ والنهاية ٤٦٤/١ وغريب ابن الجوزي ٢٥٣/١.

(٢) ديوانه ٣١.

(٣) المفردات ٢٦٧.

(٤) اللسان: حول «الجولاء من الناقة كما لمشية للمرأة، وهي جلدة ماؤها أخضر تخرج مع الولد».

(٥) مثل ورد في المستقصى ٢٤٥/٢ ومجمع الأمثال ٢٢٣/٢، ٢٧٣/٢.

المتكلمين: «الحال»: كيفية سريعة الزوال نحو الحرارة والرطوبة، والبُرودة واليبوسة المتعارضات». ويقال: حالٌ وحالةٌ، وتذكر وتؤت مع التاء وعدمها. وفي عرف النحاة: ما انتصب من الأوصاف، أو ما جرى مجرى ذلك على تقدير: في حال كذا أو جواب كيف. ولها شروطٌ مذكورة.

ح و و:

قوله تعالى: ﴿وَالْحَوَايَا﴾ اختلف اللغويون في مدلولها، والتصريفيون في مفردِها وكيفية تصریفِها؛ فقال اللغويون: الحوايا: المصارين وكل ما يحويه البطن فاجتمع واستدار. وقيل: هي الدودات في بطن الشاة. وقيل: هي المباعر. وأما مفردُها فقيل: حويّة، وأصله كساءٌ يحوى أي يدار، ويجعل على سنام البعير ليتمكن ركوبه، فيجوز أن يسمى المعى بذلك تشبيهاً به. وقيل: حوايا. جمع حاوية. وقيل: جمع حاويةاء. وذكر ابن السكيت الثلاثة، وأنشد قول جرير: [من الطويل]

٤٠٢ - كَانَ نَقِيقَ الْحَبِّ فِي حَاوِيَاهُ نَقِيقَ الْأَفَاعِي أَوْ نَقِيقَ الْعَقَارِبِ (١)

فإن كانت جمع حويّة فوزنُها فعائل، (نحو: ظريفة وظرائف، والأصل حواي. وإن كانت جمع حاوية أو حاويةاء فوزنُها فواعل، نحو: زاوية وزوايا) وقاصعاء (٢) وقواصيغ. والأصل: حواو (٣) في الصورتين، وإنما قلبت الهمزة في حواي ياء. وكذا الواو في حواو، وتلك الياء مفتوحة فقلبَت الياء الأخيرة ألفاً فصارت اللفظ كما ترى. وتقرير ذلك مستوفى في «الدر المصون» وغيره.

ح و ي:

قوله تعالى: ﴿عُشَاءً أَحْوَى﴾ [الاعلى: ٥] أي أسود. والحوّة: السواد. قال ذو الرمة: [من البسيط]

٤٠٣ - لِمَاءٍ فِي شَفَتَيْهَا حَوَّةٌ لَعَسُ وَفِي اللِّثَاتِ فِي أَنْبَاهِهَا شَبُّ (٤)

(١) بياض في الأصل، والبيت نقلته من ديوانه ٨٣.

(٢) القاصعاء: حجر اليربوع. انظر اللسان (قصح).

(٣) الدر المصون ٢٠٣/٥ - ٢٠٧.

(٤) ديوانه ٣٢.

ويقيل: الأصل: «فجعلله أحوى غشاء»^(١) أي شديد الخضرة، والغشاء^(٢) ما يحمله السيل؛ وهو الدرين أيضاً، قال: [من الرجز]

٤٠٤ - وطالَ حسي بالدرين الأسود^(٣)

يقال: أحوى الزرع يحوي أحوا؛ نحو: ارعوى يرعوي ارعواء، ولا ثالث لهما، وحوى حوة؛ ورجل أحوى وامرأة حواء؛ وأما حواء؛ يجوز أن تكون سميت بذلك لحوة في لونها، كما سُمي أبونا آدم لادمة في لونه، كما قيل.

فصل الحاء والياء

ح ي ث:

حيث: ظرف مكان لا ينصرف غالباً، وقد أعرب مفعولاً به في قوله تعالى: ﴿اللَّهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَتَهُ﴾ [الأنعام: ١٢٤] ويجرُ بمن كقولهِ: ﴿من حيث أمركم الله﴾ [البقرة: ٢٢٢] وفيها لغات^(٤)، تثلثُ الشاء مع الياء والواو، ويقال: والالف. وهو لازم الإضافة إلى الجملة الاسمية والفعلية، وإضافته للمفرد نادر في قولهم: [من الرجز]

٤٠٥ - أما ترى حيث سهيل طالعا^(٥)

أو في ضرورة، كقولهِ: [من الطويل]

٤٠٦ - ... حيث لي العمائم^(٦)

(١) «ويكون أيضاً: أخرج المرعى أحوى، فجعله غشاء. فيكون مؤخرأ معناه التقديم. معاني الفراء ٢٥٦/٣.

(٢) وقال ابن عباس: غشاء أحوى: هشيماً متغيراً، قال ابن جرير: وكان بعض أهل العلم بكلام العرب يرى أن ذلك من المؤخر الذي معناه التقديم، وأن معنى الكلام: والذي أخرج المرعى أحوى، أي: أخضر إلى السواد فجعله غشاء بعد ذلك. تفسير ابن كثير ٥٣٤/٤.

(٣) صجر بيت في المفردات ٢٧١، وذكر محقق المفردات أن البيت يتماشى في الحجة للفراسي ٣٧١/٢ دون نسبة: (إذا الصبا أجلت يبيس الفرد وطال حبس في الدرين الأسود).

(٤) انظر البرهان ٢٧٤/٤ والإتقان ٢٢٩/٢ وشذور الذهب ١٣٠.

(٥) صدر بيت ورد في شذور الذهب ١٣٠ وأبن يعيش ٩٠/٤ وعجزة: (نجماً يضئ كالشهاب لامعاً).

(٦) البيت يتماشى: (وتظعنهم حيث الحبي بعد ضربهم بيض المواضي حيث لي العمائم) والبيت للعماس بن عقيل أو بلعاء بن قيس. أمالي ابن الشجري ١٣٦/١ والهمع ٢١٢/١ والشجر ١٨٠/١ وأبن يعيش ٩٠/٤.

ولوجوب إضافتها للجملة كان فتح أن بعدها خطأ. وزعم بعضهم أنها تكون للتعليل كما يكون له من ظروف الزمان إذ. وزعم الأخفش أنها تكون زماناً، وأنشد: [من المديد]

٤٠٧ - للفتى عقل يعيش به حيث تهدي ساقه قدمه^(١)

وقد أشبعنا الكلام عليها في غير هذا.

ح ي د:

قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ مَا كُنْتَ مِنْهُ تَحِيدُ﴾ [ق: ١٩] أي تميل؛ حاد عنه يحيدُ حيداً وحيداً. قال: [من الرجز]

٤٠٨ - قُلْتُ وفيها حيدة ودُعُرُ: عَوْدُ بَرَبِي مِنْكُمْ وَحُجْرُ^(٢)

فالحيد: العدول عن الشيء والثفرة منه.

ح ي ر:

قوله تعالى: ﴿حَيْرَانَ﴾ [الأنعام: ٧١]: الحائر. والحيران: الذي لا يهتدي لأمره، وهو المتردد الفكر، المتشعب الرأي، يقال منه: حارَّ يحارُّ فهو حائرٌ وحيرانٌ.

والحائر: الموضع الذي يتحير فيه الماء، وهو أن يمتلئ حتى يرى في ذاته خيرة. قال الهروي: وبه سُمي الماء الذي لا منفذ له حائراً، والجمع حوران. قلت: وفاعلٌ وفعلانٌ غريبٌ جداً، والظاهر أن الحائر مكان الماء لا نفس الماء كقوله: [من الرمل]

٤٠٩ - صَعْدَةٌ نَابِتَةٌ فِي حَائِرٍ أَيْنَمَا الرِّيحُ تُمِيلُهَا تَمِيلُ^(٣)

وقال في حديث ابن عمر: الرجل يطرق الفحل فيذهب خيري الدهر. فقال له رجل: ما خيري الدهر؟ فقال: لا يحسب^(٤). وخيري بتشديد الباء وتخفيفها، وحير

(١) البيت لطرفة في ديوانه ٨٦.

(٢) رجز مذكور في اللسان والصحاح والتاج (عوذ، حجر) والدر المصون ٤٧٤/٨ والرجز دون نسبة.

(٣) البيت في الدر المصون ٢٣٩/٧ وسيبويه ١١٣/٣ والإنصاف ٦١٨ وأما ابن السجري ٣٣٢/١ والمعني ٤٣٤/٤، ٥٧١، والخزانة ٤٥٧/١، ٦٤٠/٣، والبيت لكعب بن جعيل أو

الحسام بن صداء الكندي.

(٤) النهاية ٤٦٦/١ وفيه ٥ يريد أن يمر ذلك دائم أبداً للموضع دوام التسلل ٤.

بحدفها . وحاري الدهر: أهد الدهر . وأراد بقوله : «لأُحَسِّبُ» لأُعرفُ حسابهُ لكثرةِ ودوامهِ على وجهِ الدهرِ .

ح ي ص :

قوله تعالى : ﴿ مَا لَنَا مِنْ مَّحِصٍ ﴾ [إبراهيم : ٢١] المحيصُ : المهربُ والمعدلُ . يقالُ : حَاصَ عن الحقِّ أي مَالَ عَنْهُ إِلَى شِدَّةٍ وَمَكْرَهٍ ، وَأَصْلُهُ مِنْ قَوْلِهِمْ : وَقَعَ فِي حَيْصٍ بَيْصٌ^(١) . وَحَيْصٌ بَيْصٌ أي شِدَّةٌ شَدِيدَةٌ . وَتَرَكْتُ الْبِلَادَ حَيْصَ بَيْصٍ : أي مُنْقَلِبَةً ظَهَرًا لِبَطْنٍ ، كَنَايَةٌ عَنْ اخْتِلَافِ أَهْلِهَا . وَفِي حَدِيثِ أَبِي جَبْرِ : « وَجَعَلْتُمُ الْأَرْضَ عَلَيْهِ حَيْصَ بَيْصٍ »^(٢) أي ضِيقًا .

« وَحَاصُّ الْمُسْلِمُونَ حَيْصَةً »^(٣) ، وَمِنْهُ فِي حَدِيثِ قَيْصَرٍ : « فَحَاصُوا حَيْصَةَ الْحُمْرِ » أي جَالُوا جَوْلَةً . يُقَالُ : حَاصٌ بِحَيْصٍ حَيْصًا وَحَيْصَةً وَمَحِيصًا أي عَدَلَ عَنْ ذَلِكَ وَحَادَ عَنْهُ . وَجَاضَ - بِالْجَيْمِ وَالضَّادِ الْمَعْجَمَةِ - بِمَعْنَاهُ . وَيُنْشَدُ لِلْحَمَّاسِيِّ : [مِنَ الطُّوَيْلِ]

٤١٠ - وَلَمْ نَدِرْ كَمْ جِئْنَا مِنَ الْمَوْتِ جَيْئَةً

كَمْ الْعُمُرُ بَاقٍ وَالْمَدَى مُتَطَاوِلٌ^(٤)

يُرَوَّى بِالْوُجْهِينِ .

وَأَمَّا الْحَوْصُ : فَهُوَ خِيَاطَةُ الْجِلْدِ ، وَمِنْهُ حَصَيْتُ عَيْنَ الصَّغِيرِ . وَالْأَحْوَصُ شَاعِرٌ مَعْرُوفٌ^(٥) ، وَلَيْسَ هَذَا مِنْ هَذِهِ الْمَادَّةِ ، وَلَا الْمَعْنَى فِي شَيْءٍ ، وَإِنْ كَانَ الرَّاعِبُ ذَكَرَهُ هُنَا^(٦) .

(١) فِي كِتَابِ الْإِتْبَاعِ ١١٤ وَقَعَ فِي حَيْصٍ بَيْصٌ ، وَحَيْصٌ بَيْصٌ ، وَحَيْصٌ بَيْصٌ : أي فِي ضَيْقٍ لَا يَقْدِرُ عَلَى الْخُلَاصِ مِنْهُ . قَالَ أَبُو عَمْرٍو : سَمِعْتُ أَعْرَابِيًّا يَقُولُ لِأَخْرَجْتُكَ لِحَسْبِ الْأَرْضِ عَلَيَّ حَيْصًا بَيْصًا ، وَانْظُرْ أَيْضًا الْإِتْبَاعَ وَالْمَزَاجَةَ ٨٩ .

(٢) النِّهَايَةُ ٤٦٨/١ وَغَرِيبُ ابْنِ الْجَوْزِيِّ ٢٥٧/١ .

(٣) النِّهَايَةُ ٤٦٨/١ وَهُوَ مِنْ حَدِيثِ ابْنِ عُمَرَ أَوْ حَدِيثِ النَّسِ يَوْمَ أَحَدَ وَانْظُرْ غَرِيبُ ابْنِ الْجَوْزِيِّ ٢٥٦/١ .

(٤) الْبَيْتُ لَجَعْفَرِ بْنِ عَبْدِ الْحَارِثِيِّ . انْظُرْ شَرْحَ الْحَمَّاسَةِ لِلْمَرْزُوقِيِّ ٤٧/١ وَانْظُرْ أَخْبَارَهُ فِي الْأَغَانِي ٤٤/١٣ - ٥٥ .

(٥) الْأَحْوَصُ : عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ الْأَنْصَارِيِّ (ت ١٠٥ هـ) شَاعِرٌ هَجَاءَ كَانَ مُعَاَصِرًا لَجَعْفَرِ وَالْفَرَزْدَقِ لَقِبَ بِالْأَحْوَصِ لِضَيْقِ فِي مَوْخَرِ عَيْنِهِ . لَهُ دِيْوَانٌ مَطْبُوعٌ . انْظُرْ الْأَعْلَامَ ٢٥٧/٤ .

(٦) لَمْ يَذْكُرِ الرَّاعِبُ فِي الْمَفْرَدَاتِ ٢٦٥ الْأَحْوَصَ .

ح ي ض :

قوله تعالى: ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمَحِيضِ﴾ [البقرة: ٢٢٢] اختلف الناس في المحيض؛ هل هو اسم للدم أو لمكانه أو لزمانه أو لحدوثه، وهل مقيس أو شاذ؟ ومن جعله قياساً استشهد بقول الآخر: [من الرجز]

٤١١ - إلك أشكو شدة المعيش ومرأعوام نتفن ريشي^(١)

ولا بد من حذف مضاف أو أكثر على حسب المعنى أي عن حكم المحيض أو عن قربان موضع المحيض^(٢).

ويقال: حاضت تحيض حيضاً ومحيضاً ومحاضة^(٣)، وقد اتفقا هذه المادة وتصرفها ومعناها وحكمها - بحمد الله - في كتبنا المشار إليها^(٤). وبعضهم يخلط مادة الحوض بهذه لتقاربهما لفظاً ومعنى لما فيهما من معنى الاجتماع.

ح ي ف :

قوله تعالى: ﴿أَنْ يَحِيفَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ﴾ [التور: ٥٠] الحيف: الميل في الحكم والجنوح إلى أحد الجانبين، ويقال: تحيفت الشيء: أخذته من جميع جوانبه، والمعنى: أم يخافون أن يحوف الله عليهم في الحكم.

ح ي ق :

قوله: ﴿وَحَاقَ بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ﴾ [هود: ٨] أي حل ونزل، وأصابهم ما كانوا يستهزئون به مما جاءتهم به رسلكم. ﴿وَلَا يَحِيقُ الْمَكْرُ السَّيِّئُ إِلَّا بِأَهْلِهِ﴾

(١) الرجز لرؤبة في ديوانه ٧٨ .

(٢) في تعريف الجرجاني ٩٩ « الحيض في اللغة السيلا ن ، وفي الشرع عبارة عن الدم الذي ينفسه رحم امرأة سليمة عن الداء والقصفر احترز بقوله رحم امرأة عن دم الاستحاضة وعن الدماء الخارجة عن غيره ، ويقوله سليمة عن الداء عن النفاس ، إذ النفاس في حكم المرض ، حتى اعتبر تصرفها من الثلث و بالقصر عن دم تراه بنت تسع سنين فإنه ليس بمعتبر في الشرع » .

(٣) اضاف في الدر المنصور ٤١٩/٢ « ومحاضاً وفيه أيضاً » فبنوه على مَقِيل ومَقِيل بالكسر والفتح .

(٤) الدر المنصور ٤١٩/٢ - ٤٢١ .

[فاطر: ٤٣] والاصل: يَحَقُّ، فأبدل أحد المضعفين حرف علة. قاله الراغب^(١) وجعله نظير ﴿فَارْزُلْهُمَا﴾ [البقرة: ٣٦] وَاَزْلُهُمَا^(٢)، وهذا ليس بجيد لما سيأتي في ﴿فَارْزُلْهُمَا﴾. وقال ابن عرفة: حاق به الأمر أي لزمه وجب عليه. وقال الأزهري: الحقيق في اللغة: ما يشتمل على الإنسان من مكروه فعله.

ح ي ن:

قوله تعالى: ﴿تَوْتِي أَكْلَهَا كُلَّ حِينٍ﴾ [إبراهيم: ٢٥] الحين في أصل اللغة لمطلق الزمان قليلاً كان أو كثيراً، والمراد به هنا على مدلوله الأصلي. قال: هو كالوقت يصلح لجميع الزمان طال أم قصرت، والمعنى أنه يتنفع بها كل وقت لا ينقطع نفعها البتة^(٣). وقيل: الحين: يوم القيامة. وقيل: انقضاء الاجل. وقوله تعالى: ﴿وَمَتَاعاً إِلَى حِينٍ﴾ [النحل: ٨٠] قيل: إلى يوم القيامة، وقيل: إلى انقضاء آجالهم.

وقوله: ﴿وَلَتَعْلَمُنَّ نَبَأَهُ بَعْدَ حِينٍ﴾ [ص: ٨٨] أي نبأ محمداً ﷺ، وقيل: نبأ القرآن، وقيل: نبأ ما وعدتم به.

والحين: إما يوم القيامة، وإما مطلق الزمان. وقوله: ﴿هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ حِينٌ مِّنَ الدَّهْرِ﴾ [الإنسان: ١] قيل: معناه ساعة، وقيل: أربعون سنة، والحاصل أن كل من فسر الحين بما ذكرته فإنما هو بحسب خاصة المكان لا أنه موضوع له بخصوصه^(٤).

وأحين بمكان كذا: أقام حيناً. وحالته: أي عاملته حيناً حيناً. وحان حينه: قرب أوانه. وحينت الشيء: جعلت له حيناً، وفي الحديث: «حِينُوا نَوْفَكُم»^(٥) أي احلبوها في وقت معلوم.

(١) المفردات ٢٦٦.

(٢) هي قراءة حمزة. انظر الإتحاف ١٣٤ ومختصر ابن خالويه ٤.

(٣) «تَوْتِي أَكْلَهَا كُلَّ حِينٍ» قيل: خدوة وعشياً، وقيل: كل شهر، وقيل: كل شهرين، وقيل: كل سنة أشهر، وقيل: كل سبعة أشهر، وقيل: كل سنة «تفسير ابن كثير ٥٥٠/٢».

(٤) «الحين في القرآن على ستة أوجه: سنة أشهر، انتهى الآجال، الساعات، أربعون سنة، نصف النهار، وقت منكر، الاشياء والظواهر ١١٨-١١٩».

(٥) الفائق ٣١٧/١ والنهاية ٤٧٠/١ وغريب ابن الجوزي ٢٥٧/١.

ح ي و:

قوله تعالى: ﴿وَإِنَّ الدَّارَ الْآخِرَةَ لَهِيَ الْحَيَوَانُ﴾ [العنكبوت: ٦٤] الحيوانُ في الأصل^(١): مقررُ الحياة، ثم يقالُ باعتبارين: أحدهما ما له حاسة كالحيوانات الحساسة، والثاني ما له بقاء سرمدِيّ، وهو ما وصفت به الآخرة في قوله: ﴿لَهِيَ الْحَيَوَانُ﴾، وثبته بحرفي التأكيد بأن الحيوان الحقيقي السُرمدِي الذي لا يفتي، لا ما يبقى مدة ثم يفتي.

وقيل: الحيوان ما فيه حياة، والموتان ما ليس فيه حياة. وقيل: الحيوان والحياة بمعنى واحد، وهذا التفات إلى أن أصله حيّان - بيائين - من حيّ يحيا، فابدلت الآخرة وأوا، وقد اتفقا هذا في غير هذا الموضع. وقيل: الحيوان: يقع على كل شيء حي، ومعناه من صار إلى الآخرة أفلح ببقاء الأبد.

وحيوان: عين في الجنة.

ح ي ي:

قوله تعالى: ﴿وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا مَتَاعُ الْغُرُورِ﴾ [آل عمران: ١٨٥] سماها دنيا باعتبار الحياة في الدار الآخرة؛ فإنها عليا لأن هذه تنقطع وتلك لا تنقطع.

والحياة: ضد الموت، فكما يستعمل حقيقة ومجازاً نحو: مات الإنسان وماتت الأرض. كذلك الحياة، نحو: أحيأ الله فلاناً، وأحيأ الأرض بعد موتها. ثم الحياة تُستعمل على ضرب^(٢)؛ الأول: للقوة النامية الموجودة في النبات والحيوان، قال تعالى: ﴿وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيٍّ﴾^(٣) [الأنبياء: ٣٠]، الثاني: القوة الحساسة، وبه سُمي الحيوان حيواناً، قال تعالى: ﴿وَمَا يَسْتَوِي الْأَحْيَاءُ وَلَا الْأَمْوَاتُ﴾ [فاطر: ٢٢]، ﴿إِنَّ الَّذِي أَحْيَاهَا لَمُحْيِي الْمَوْتِ﴾ [فصلت: ٢٩] إشارة إلى القوة الحساسة. الثالث: للقوة الفاعلة العاقلة^(٤)، قال تعالى: ﴿أَوْ مَن كَانَ مِيتًا فَأَحْيَيْنَاهُ﴾ [الانعام: ١٢٢]، وقال الشاعر: [من الوافر]

(١) المفردات ٢٦٩ .

(٢) المفردات ٢٦٨ .

(٣) قراحميد (حيّا) الإنعاف ٧٢/٢ .

(٤) في المفردات ٢٦٩ للقوة العاملة العاقلة .

٤١٢ - لقد أسمعْتُ لَوْ نَادَيْتَ حَيًّا ولكن لا حياة لمن تنادي^(١)

والرابع: عبارة عن ارتفاع الغم، وإليه أشار من قال: [من الخفيف]

٤١٣ - ليسَ مَنْ مَاتَ فاستراحَ بميتٍ إنما الميتُ مَيِّتُ الأحياءِ^(٢)

إنما الميتُ مَنْ يعيشُ كَيًّا كاسفًا بألَّهُ قليلُ الرجاءِ

وقال عليُّ بنُ أبي طالبٍ رضيَ اللهُ عنه: [من الوافر]

٤١٤ - فلو أنَّا إذا مِتَّا تركنا لكان الموتُ راحةً كلِّ حيٍّ^(٣)

ولكنَّا إذا مِتُّنا بعثنا ونسألُ بعده عن كلِّ شيءٍ

ومنه قوله تعالى: ﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أحياءٌ﴾^(٤) عندَ ربِّهم يُرزقون ﴿آل عمران: ١٦٩﴾ أي يَتَلَذَّذُونَ لِمَا رَوَى فِي الأخبارِ الكثيرةِ فِي أرواحِ الشهداءِ.

والخامسُ: الأخرىةُ الأبديةُ، وذلك يَتَوَصَّلُ إليها بالحياة التي هي العقلُ والعلمُ. وقوله: ﴿بِالْيَقِينِ قَدِمْتُ لِحَيَاتِي﴾ [الفجر: ٢٤]. يعني به الحياةُ الأخرىةُ الدائمةُ.

السادسُ: الحياةُ الموصوفُ بها اللهُ عزَّ وجلَّ، فإذا قيلَ: «اللَّهُ حَيٌّ» معناه أَنَّهُ الذي لا يَصْحُحُ عليه الموتُ، ولا يَتَصَفَّ بِذلك أَحَدٌ سِوَاهُ.

قوله: ﴿وَلَتَجِدَنَّهُمْ أَحْرَصَ النَّاسِ عَلَى حَيَاةٍ﴾^(٥) [البقرة: ٩٦] يريدُ الحياةَ الفانيةَ، ونَكَرَها لِبِدَائِهَا بِقُلُوبِهَا، أي على أدنى ما تصدَّقُ عليه حياةٌ، لقوله: ﴿وَإِذَا لَا تُمَتُّونَ إِلَّا قَلِيلًا﴾ [الأحزاب: ١٦]. يُحَكِّي أَنَّ بَعْضَ الْأَعْرَابِ مَرُّ بَجْدَارٍ مَائِلٍ فَتَلِيَّ عَلَيْهِ: ﴿قُلْ لَنْ يَنْفَعَكُمْ الْفِرَارُ إِنْ فَرَرْتُمْ مِنَ الْمَوْتِ أَوِ الْقَتْلِ، وَإِذَا لَا تُمَتُّونَ إِلَّا قَلِيلًا﴾ فقال: ذلك القليلُ

(١) البيت لكثير عزة في ديوانه ٢٢٣ ولعمري بن معدي كرب في ديوانه ١١٣.

(٢) البيت لعدي بن الرعلاء في معجم الشعراء ٢٥٢ وقطر الندى ٢٣٤ واللسان والتاج (موت) والبيت الأول في الصباح.

(٣) ديوانه ١٦٥.

(٤) قرأ ابن أبي عملة (أحياء) البحر المحيط ١١٣/٣ وإملاء المعكري ٩٢/١.

(٥) قرأ أبي (على الحياة) الكشف ٨٣/١.

الدنيوية.

وقوله: ﴿أَرِنِي كَيْفَ تُحْيِي الْمَوْتَى﴾ [البقرة: ٢٦٠] كَانَ يَطْلُبُ مِنْهُ أَنْ يُرِيَهُ الْحَيَاةَ الْآخِرِيَّةَ الْمُعَرَّةَ عَنِ الشَّوَابِ وَالْآفَاتِ الدُّنْيَوِيَّةِ.

قوله: ﴿وَمَنْ أَحْيَاهَا فَكَأَنَّمَا أَحْيَا النَّاسَ جَمِيعاً﴾ [المائدة: ٣٢] أَي مَنْ أَنْقَذَهَا مِنَ الْهَلَكَةِ وَنَجَّاهَا مِنْهَا، فَكَأَنَّهُ أَحْيَا النَّاسَ: الْأَنْفُسَ، لِأَنَّهُ يَفْعَلُ مَعَ جَمِيعِهَا كَذَلِكَ، وَعَلَيْهِ: ﴿أَنَا أَحْيِي وَأُمِيتُ﴾ [البقرة: ٢٥٨] أَي أَعْفُو عَنْ هَذَا وَأَقْتُلْ هَذَا.

قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي﴾^(١) أَنْ يَضْرِبَ مِثْلًا ﴿[البقرة: ٢٦]﴾ أَي لَا يَتْرُكُ^(٢)، وَاسْتَحْيَاهُ اللَّهُ تَعَالَى كِرَاهَتُهُ لِلشَّيْءِ وَتَرْكُهُ إِيَّاهُ، فَقَالَ تَعَالَى رَدًّا عَلَى الْيَهُودِ حِينَ قَالُوا لِمَا سَمِعُوا ذَكَرَ الذَّبَابِ وَالْعَنْكَبُوتِ: مَا يَشْبَهُ هَذَا كَلَامَ اللَّهِ! إِنَّ اللَّهَ لَا يَتْرُكُ ضَرْبَ الْأَمْثَالِ بِالْأَشْيَاءِ الْحَقِيرَةِ كَالْبَعُوضَةِ، فَاقْلُ مِنْهَا لِمَا فِي ذَلِكَ مِنَ الْمَصَالِحِ. وَمَا أَنْكَرُوهُ إِلَّا عِنَادًا، وَإِلَّا فَالتَّوْرَةُ مَحْشُوءَةٌ مِنْ مِثْلِهِ. وَالْإِسْتِحْيَاءُ: تَغْيِيرٌ وَانْكَسَارٌ يَحْتَرِي الْمُسْتَحْيِ، وَاللَّهُ تَعَالَى مُتَزَوِّةٌ عَنْ ذَلِكَ، فَكَأَنَّ مَجَازَهُ كَمَا ذَكَرْنَا، وَالْأَكْثَرُ اسْتَحْيَا. وَفِيهِ أَحْيِيهِ اسْتَحْيَا، وَأَنْشَدَ: [من الطويل]

٤١٥ - إِذَا مَا اسْتَحْيَيْنَ الْمَاءُ يَعْضُ نَفْسَهُ كَرَعْنُ بَسَبْتِ فِي إِنْاءٍ مِنَ الْوَرْدِ^(٣)

قوله: ﴿وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَاةٌ﴾ [البقرة: ١٧٩] يَعْنِي أَنَّهُ إِذَا عَلِمَ مَنْ يَرِيدُ الْقَتْلَ أَنَّهُ يَقْتَصُّ مِنْهُ ارْتِدَاعٌ عَنِ الْقَتْلِ، فَحَصِلَتْ لَهُ حَيَاةٌ نَفْسُهُ وَحَيَاةٌ مَنْ كَانَ يَرِيدُ قَتْلَهُ. وَكَانُوا يَقْتُلُونَ بِالْوَاحِدِ الْعَدَدَ الْكَثِيرَ. وَقِصَّةُ جَسَّاسٍ^(٤) بِأَخْذِهِ ثَارَ أَخِيهِ كَلْبٍ مَشْهُورَةٍ فِي الْعَرَبِ. فَلَمَّا شَرَعَ الْقِصَاصُ أَنْ يَقْتُلَ الْوَاحِدُ بِالْوَاحِدِ كَانَ فِي ذَلِكَ حَيَاةٌ لِمَنْ لَمْ يَجُنْ. وَكَانَتِ الْعَرَبُ تَقُولُ: حَوْمُنَا حَوْلَ هَذَا الْمَعْنَى: الْقَتْلُ أَنْفَى لِلْقَتْلِ. وَبَيْنَ هَذَا وَبَيْنَ ﴿وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَاةٌ﴾ بَوْنٌ ظَاهِرٌ قَدْ بَيَّنَّاهُ فِي غَيْرِ هَذَا الْمَوْضِعِ.

وَالْحَيَاةُ - بِالْقَصْرِ - الْمَطَرُ لِحَيَاةِ الْأَرْضِ بَعْدَ مَوْتِهَا بِهِ، وَعَلَيْهِ: ﴿وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ

(١) قَرَأَ ابْنُ كَثِيرٍ وَابْنُ مَيْمُونٍ وَيَعْقُوبُ (لَا يَسْتَحْيِي) الْبَحْرَ الْمَحِيطَ ١٢١/١ وَالْقُرْطُبِيُّ ٢٤٢/١.

(٢) فِي الْأَشْيَاءِ وَالنَّظَائِرِ ٤٦ - ٤٧ «الاستحياء فِي الْقُرْآنِ: الْإِسْتِقْيَاءُ وَالتَّرَكُّ»

(٣) الْبَيْتُ دُونَ نِسْبَةٍ فِي الدَّرِّ الْمَصْرُونِ ٢٢١/١ وَهُوَ لِلْمَتَنِيِّ فِي دِيوَانِهِ ٥٩/٢.

(٤) جَسَّاسٌ بِنُورَةٍ مِنْ بَنِي بَكْرِ بْنِ وَائِلٍ (ت ٥٣٥ م) شَجَاعٌ، شَاعِرٌ، مِنْ أَمْرَاءِ الْعَرَبِ فِي الْجَاهِلِيَّةِ.

انْظُرِ الْأَعْلَامَ ١١٢/٢ وَأَخْبَارَ الْعَرَبِ فِي الْجَاهِلِيَّةِ ١٤٢ - ١٦٨ وَالْمَصَادِرُ فِي حَوَاشِي الْخَيْرِ.

كُلُّ شَيْءٍ حَيٌّ ﴿١﴾ [الأنبياء: ٣].

قوله: ﴿بِغَلَامٍ اسْمُهُ يَحْيَى﴾ [مريم: ٧] نَبْءٌ بِذَلِكَ أَنَّهُ سَمَّاهُ بِهِ، إِي لَمْ تُمَتِّهِ الذُّنُوبُ كَمَا أَمَاتَتْ غَيْرَهُ كَثِيرًا مِنْ بَنِي آدَمَ، لَا أَنَّهُ كَانَ يَعْرِفُ بِذَلِكَ فَقَطُّ فَإِنَّ هَذَا قَلِيلُ الْفَائِدَةِ، قَالَ الرَّاعِبِيُّ^(١).

قوله: ﴿يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ﴾ [الروم: ١٩] قيل: يُخْرِجُ الْإِنْسَانَ مِنَ النُّطْفَةِ وَالنُّطْفَةَ مِنَ الْإِنْسَانِ، وَالْبَيْضَةَ مِنَ الدَّجَاجَةِ وَالِدَّجَاجَةَ مِنَ الْبَيْضَةِ. وَقِيلَ: يُخْرِجُ الْمُؤْمِنَ مِنَ الْكَافِرِ وَالْكَافِرَ مِنَ الْمُؤْمِنِ^(٢). قوله: ﴿وَإِذَا حُيِّتُمْ بِتَحِيَّةٍ﴾ [النساء: ٨٦] الآية، التَّحِيَّةُ فِي الْأَصْلِ مُصَدَّرُ حَيًّا يُحْيِي أَي دَعَا لَهُ بِالْحَيَاةِ، وَأَصْلُهُ الْخَيْرُ، فَصَارَ دَعَاءً، فَمَعْنَى حَيَّاهُ اللَّهُ: أَي حَصَلَ لَهُ حَيَاةٌ، ثُمَّ جُعِلَتِ التَّحِيَّةُ عِبَارَةً عَنْ مُطْلَقِ الدَّعَاءِ وَإِنْ لَمْ يَكُنْ يَلْفِظُ الْحَيَاةَ. وَغَلَبَتِ التَّحِيَّةُ عَلَى سَلَامِ النَّاسِ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ. وَالتَّحِيَّاتُ فِي الصَّلَاةِ مِنْ ذَلِكَ عَنْ بَعْضِهِمْ كَأَنَّهُ قِيلَ: التَّحِيَّاتُ الْحَقِيقَةُ لِلَّهِ تَعَالَى وَحْدَهُ. وَقِيلَ: التَّحِيَّاتُ: الْمُلْكُ، وَمَنْعَ حَيَّاهُ اللَّهُ، أَي مُلْكِهِ. وَقِيلَ: مَعْنَاهُ أَبْقَاهُ اللَّهُ. وَإِذَا قِيلَ: حَيَّاهُ اللَّهُ، فَمَعْنَاهُ أَبْقَاهُ اللَّهُ. وَقِيلَ: حَيَّاهُ بِمَعْنَى أَحْيَاهُ، وَقِيلَ وَأَفْعَلْ بِتَوَارِدَانِ^(٣)، وَقَدْ قُرِئَ ﴿وَوَصَّى﴾ [البقرة: ١٣٢]، «وَأَوْصَى»^(٤)، وَ﴿أَنْزَلَ﴾ [البقرة: ٢٢] وَ«نَزَّلَ». وَقَالَ تَعَالَى: ﴿فَمَهْلِكُ الْكَافِرِينَ أَهْلَهُمْ﴾ [الطَّارِق: ١٧]. وَقِيلَ: التَّحِيَّاتُ هِيَ التَّحِيَّةُ بِمَعْنَى السَّلَامِ، وَالْمَعْنَى: السَّلَامُ عَلَى اللَّهِ، إِلَّا أَنَّهُ خَصَّ بِهِذَا اللَّفْظَ دُونَ قَوْلِهِ: السَّلَامُ عَلَيْنَا وَعَلَى عِبَادِ اللَّهِ.

قوله: ﴿وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَهُمْ﴾ [البقرة: ٤٩] أَي يَسْتَحْيُونَهَا فِي قَيْدِ الْحَيَاةِ، أَي يَطْلُبُونَ بَقَاءَهُنَّ لِمُقَابَلَتِهِ بِقَوْلِهِ: ﴿يَذْهَبُونَ﴾ [البقرة: ٤٩]، وَكَانُوا يَذْهَبُونَ ذُكْرَانُ الْإِسْرَائِيلِيِّينَ وَيُحْيُونَ أَبَاءَهُمْ خَدَمًا لَشَيْءٍ رَأَى فِرْعَوْنُ^(٥) وَقَالَتْ بِهِ الْكُهَنَةُ وَالْمُتَجَمِّعُونَ.

(١) قراحميد (حيًا) الإتحاف ٧٢/٢ .

(٢) المفردات ٢٦٩ - ٢٧٠ .

(٣) انقول ذكره لمن كثير في التفسير ٤٣٨/٣ .

(٤) للجواليقي كتاب عنوانه « ما جاء على فعلت وافعلت بمعنى واحد » وللزجاج كتاب « فعلت و افعلت » وهما مطبوعان .

(٥) في معاني الفراء ٨٠ / ١ في مصاحف أهل المدينة (وأوصى) وكلاهما صواب كثير في الكلام .

(٦) « رأى رؤيا حالته » رأى نارا خرجت من بيت المقدس فدخلت يهوت القبط ببلاد مصر، إلا بيوت -

والليثُ فسُرَّ « يستحيون » : يَطْلُون ، وجعله من يركبون حياهُنَّ وهو الفرجُ ليس بشيءٍ وفي الحديث : « إنَّ اللهَ يستحيي أن يعذبَ شَيْبَةً شَابَتْ في الإسلامِ »^(١) أي يتركُ ، كما تقدَّم تقريره ، وإلا ، فالحياءُ الحقيقيُّ غيرُ لائقٍ بهذا المقام .

وحيُّ هَلَا وَحَيْهَلَا وَحَيْهَلْ وَحَيْهَلْ^(٢) بمعنى أَقْبَلْ وَعَجَلْ وهات . وحيُّ وحدها ، وهَلَا وهَلْ وحدها ، ثم رُكِّبَا وجعلَا بمنزلةِ كلمةٍ واحدةٍ^(٣) . وقد تُفردُ « حيُّ »^(٤) ، ومنه : « حيُّ على الصلاة »^(٥) أي أَقْبِلُوا إِلَيْهَا . وفي الحديث : « إذا ذُكِرَ الصالحونَ فحيُّ هَلَا بعمره »^(٦) . أي فعَجَلْ بعمره ، لانه سيدُ الصالحينَ وفيه : « يسألُ الرجلُ عن كلِّ شيءٍ حتى حَيَّةِ أهله »^(٧) .

أي عن كلِّ شيءٍ في منزله حتى الهرة ، وإنما أنشئه ذهاباً به إلى النفس ، والله تعالى أعلم .

« بني إسرائيل ، مضمونها أن زوال ملكه يكون على يدي رجل من بني إسرائيل .. فامر فرعون بقتل كل ذكر يولد بعد ذلك من بني إسرائيل وأن تترك البنات .. » تفسير ابن كثير ٩٤ / ١ .

(١) كشف الخفاء ٢٤٤ / ١ .

(٢) حَيْهَلْ الصلاة : اسم اثبت الصلاة (سيبويه ٢٤١ / ١) ، ومن العرب من يقول حَيْهَلْ إذا وصل ، وإذا وقف اثبت الالف حَيْهَلَا (سيبويه ٣٠١ / ٣) وإذا شئت قلت : حَيْهَلْ (سيبويه ٦٣ / ٤) وفي اللسان (حيا) : يقول بعض النحويين : إذا قلت حَيْهَلَا فنونت ، قلت : حَتًّا ، وإذا قلت حَيْهَلَا فمكون فكانت قلت : البحث .

(٣) زعم أبو الخطاب أنه سمع من يقول : حَيَّ هَلْ الصلاة (سيبويه ٣٠٠ / ٣) .

(٤) وتكون بمعنى هَلَمْ وَأَقْبَل ، وهَلَا : حَت واستعجال انظر اللسان (حيا) .

(٥) النهاية ٤٧٢ / ١ أي هلموا وأقبلوا وتعالوا مسرعين .

(٦) غريب ابن الجوزي ٢٥٨ / ١ والنهاية ٤٧٢ / ١ وهو حديث ابن مسعود .

(٧) غريب ابن الجوزي ٢٥٨ / ١ والنهاية ٤٧٢ / ١ وهو حديث ابن عمر .

باب الخاء

فصل الخاء والباء

خ ب أ:

قوله تعالى: ﴿يُخْرِجُ الْخَبَاءَ﴾ [النمل: ٢٥] الْخَبَاءُ: كُلُّ غَائِبٍ، وَقِيلَ: كُلُّ مُدْخِرٍ مُسْتَوْرٍ، وَقِيلَ: الْمَرَادُ السَّرُّ، وَقِيلَ: خَبَاءُ السَّمَاءِ الْمَطَرُ، وَخَبَاءُ الْأَرْضِ النَّبَاتُ. وَفِي الْحَدِيثِ: «ابْتَغُوا الرِّزْقَ مِنْ خَبَاءِ الْأَرْضِ»^(١) أَي بِإِثَارَتِهَا لِلْحَرْثِ وَالزَّرَاعَةِ. وَعَنْ الزَّهْرِيِّ: قَالَ لِي عُرْوَةُ بْنُ الزَّهْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: أَزْرَعُ، فَإِنَّ الْعَرَبَ كَانَتْ تَتَمَثَّلُ بِهَذَا الْبَيْتِ: [مِنَ الطَّوِيلِ]

٤١٦ - تَبَعَ خَبَايَا الْأَرْضِ وَادَّعَى مَلِكُهَا

لَعَلَّكَ يَوْمًا أَنْ تَجَابَ وَتُرَزَّقًا^(٢)

وَجَارِيَةٌ مُخْبِئَةٌ: أَي مُخْدَرَةٌ، وَخُبَاءَةٌ: أَي تَخْبَأُ مَرَّةً وَتُظْهَرُ أُخْرَى. وَالْخِبَاءُ: الْبَيْتُ لِأَنَّهُ مُخْبِئٌ فِيهِ الْحَرَمُ. وَالْخِبَاءُ: سِمَةٌ مُوضِعُ خَفِيٍّ.

خ ب ت:

قوله تعالى: ﴿وَبَشِّرِ الْمُخْبِتِينَ﴾ [الحج: ٣٤] الْإِخْبَاتُ: الْإِطْمِئْنَانُ، وَأَصْلُهُ مِنَ الْخَبْتِ وَهُوَ الْمَكَانُ الْمُنْخَفِضُ مِنَ الْأَرْضِ كَالْغَائِطِ، وَمَنْهُ قَوْلُهُ: [مِنَ الْوَافِرِ]

٤١٧ - أَطَاطُمْ لَوْ شَهِدْتَ بَيْطَنَ خَبْتٍ

وَقَدْ قِيلَ الْهَزْبَرُ أَخَاكَ بَشْرًا^(٣)

وَقَوْلُهُ: ﴿وَاخْبِتُوا إِلَى رَبِّهِمْ﴾ [هود: ٢٣] أَيِ اطْمَأْنَنُوا وَسَكَنَتْ نَفْسُهُمْ إِلَيْهِ، وَمَنْهُ: ﴿فَتَخَبَّتْ لَهُ قُلُوبُهُمْ﴾ [الحج: ٥٤] وَيُعْبَرُ بِذَلِكَ عَنِ الْبَيْنِ وَالتَّوَاضُّعِ، وَمَنْهُ:

(١) فِي التَّقَاتِ ٣٢٥/١ وَغَرِيبُ ابْنِ الْجَوْزِيِّ ٢٥٩/١ وَالتَّهَابَةُ ٣/٢ (خَبَايَا الْأَرْضِ).

(٢) الْبَيْتُ فِي التَّهَابَةِ ٣/٢ وَالتَّلَّاسُنُ (خَبَا) مَعَ قَوْلِ عُرْوَةَ بْنِ الزَّهْرِيِّ.

(٣) الْبَيْتُ لِبَشْرِ بْنِ عَوْنَةَ فِي إِمَالِي ابْنِ الشَّجَرِيِّ ١٩٢/٢ وَالْقَدَرُ الْمَصُونُ ٣٠٦/٦.

﴿وَبَشِّرِ الْمُخْبِتِينَ﴾ [الحج: ٣٤] أي المتواضعين، وأصله من اخبت الرجل: إذا أتى الخبت أو قصده، وهو المكان المنخفض كما تقدم.

خ ب ث:

الْخَبْتُ وَالْخَبِيثُ: مَا يُكْرَهُ رَدَاءٌ وَخَسَاءٌ، وَأَصْلُهُ الرَّدْيُ الدُّخْلَةُ الْجَارِي مَجْرَى خَبَثِ الْحَدِيدِ، وَعَلَيْهِ قَوْلُ الشَّاعِرِ: [من الوافر]

٤١٨ - سَبَكَاهُ وَنَحَسِبَهُ لُجَيْنًا فَأَهْدَى الْكَبِيرُ عَنْ خَبَثِ الْحَدِيدِ^(١)

وَالْخَبْتُ يَكُونُ فِي الْمَعْقُولَاتِ كَمَا يَكُونُ فِي الْمَحْسُوسَاتِ، وَبِذَلِكَ يَتَنَاوَلُ الْبَاطِلُ فِي الْأَعْتِقَادِ، وَالْكَذِبُ فِي الْمَقَالِ، وَالْقَبِيحُ فِي الْفِعَالِ. ثُمَّ فَسَّرَهُ الْمَفْسُورُونَ بِحَسَبِ خُصُوصِ الْأَمَاكِنِ مَعَ صِدْقِهِ عَلَيْهَا كَمَا تَقَدَّمَ فِي نِظَائِرِهِ.

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿كَشَجَرَةٍ خَبِيثَةٍ﴾ [إبراهيم: ٢٦]. فَالْكَلِمَةُ الْخَبِيثَةُ كَلِمَةُ الْكُفْرِ، كَمَا أَنَّ الْكَلِمَةَ الطَّيِّبَةَ كَلِمَةُ التَّوْحِيدِ. وَالشَّجَرَةُ الْخَبِيثَةُ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: هِيَ الْحَنْظَلَةُ^(٢). وَقِيلَ: هِيَ الْخَبُوثُ^(٣). وَالْأَحْسَنُ أَنَّهَا كُلُّ نَبَاتٍ مَكْرُوهٍ مُسْتَرْدًّا مِنْ جَمِيعِ الشَّجَرِ^(٤).

قَوْلُهُ: ﴿الْخَبِيثَاتُ لِلْخَبِيثِينَ﴾ [النور: ٢٦] قِيلَ: الْكَلِمَاتُ الْخَبِيثَاتُ لِلرِّجَالِ الْخَبِيثِينَ الْمُحِبِّينَ شَيْعَ الْفَاحِشَةِ فِي الَّذِينَ آمَنُوا. وَقِيلَ: النِّسَاءُ الْخَبِيثَاتُ لِلرِّجَالِ الْخَبِيثِينَ، كَالزَّانِيَّاتِ لِلزَّانِي. وَقِيلَ: الْأَفْعَالُ الْخَبِيثَاتُ لِلْفَاعِلِينَ الْخَبِيثِينَ^(٥).

قَوْلُهُ: ﴿كَانَتْ تَعْمَلُ الْخَبَائِثَ﴾ [الأنبياء: ٧٤] أَيْ إِتْيَانُ الرِّجَالِ، كَمَا صَرَّحَ بِهِ فِي غَيْرِ مَوْضِعٍ. قَوْلُهُ: ﴿وَيَحْرُمُ عَلَيْهِمُ الْخَبَائِثُ﴾ [الأعراف: ١٥٧] أَيْ الْأَشْيَاءُ النَّجِسَةُ الْمُسْتَقْدَرَّةُ، كَالْدَمِ وَالْمَيْتَةِ وَلَحْمِ الْخَنْزِيرِ.

(١) البيت في التمثيل والمحاضرة ٢٨٨ والبصائر ٥٢٢/٢ دون نسبة.

(٢) نسب القول في تفسير ابن كثير ٥٥٠/٢ إلى ابن مالك، وفي التفسير نفسه ٥ هذا مثل الكافر لأصل له ولائيات، مشبه بشجرة الحنظل ويقال لها الشريان.

(٣) في التاج واللسان (خبث): هي الكشوث، وهي عروق صفر تلتصق بالشجر.

(٤) في المفردات ٢٧٣ [إشارة إلى كل كلمة قبيحة من كفر وكذب ونعمة وغير ذلك].

(٥) الأقوال الثلاثة لابن عباس. والآية نزلت في عائشة وأهل الإفاك. انظر تفسير ابن كثير ٢٨٨/٣.

قوله: ﴿لِيَمِيزَ اللَّهُ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ﴾ [الأنفال: ٣٧] أي العملَ الفاسدَ مِنَ الصالح، وقيل: الكافرَ مِنَ المؤمنِ بدليل قوله: ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيَذَرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ حَتَّى يَمِيزَ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ﴾ [آل عمران: ١٧٩]. قوله: ﴿وَلَا تَتَّبِعُوا الْخَبِيثَ بِالطَّيِّبِ﴾ [النساء: ٢] أي الحرامَ بالحلال، وكانوا يأخذون الأجودَ من مالِ اليتيم، وَيَجْعَلُونَ مَكَانَهُ الْأَرْدَا كَالسَّمِينِ وَالْهَزِيلِ.

قوله: ﴿وَلَا تَيْمَمُوا الْخَبِيثَ﴾ [البقرة: ٢٦٧] أي رديءَ الشيء، وكانوا يأتون بالعشاكيلِ الحُشَفَ فيمَلَقُونَهَا فِي سَوَارِي الْمَسْجِدِ يَأْكُلُ مِنْهَا الْفُقَرَاءُ، فَتُهَوَّ عَنْ ذَلِكَ. وقريب منه: ﴿وَيَجْعَلُونَ لِلَّهِ مَا يَكْرَهُونَ﴾ [النحل: ٦٢].

وَالْخُبْتُ وَالْخَبِثَةُ: الزَّنا. وقوله عليه الصلاة والسلام: «أَعَذَّ بِكَ مِنَ الْخُبْتِ وَالْخَبَاثَاتِ»^(١) رواه أبو بكرٍ يسكون الباءَ وفسره بالكفر. وأبو الهيثم بضمها وفسره بأنه جمعُ خَبِثٍ وَهُمْ ذَكَرَانِ الشَّيَاطِينِ. وَالْخَبَاثَاتُ: جمعُ خَبِثَةٍ وَهِيَ إِنْثَاهَا. وَ«أَعَذَّ بِكَ مِنَ الْخَبِيثِينَ»^(٢) مَنَاهَا بِذَلِكَ لِكُونِهِمَا مَكْرُوهِي الطَّعْمِ وَالرَّيْحِ. وفيه: «أَعَوَّذُ بِكَ مِنَ الْخُبَيْثِ الْمُخْبِتِ»^(٣). فَالْخُبَيْثُ: ذُو الْخُبْتِ فِي نَفْسِهِ، وَالْمُخْبِتُ: مَنْ لَهُ أَعْوَانٌ خُبَشَاءُ يَتَّقَوْنَ بِهِمْ، نَحْوُ قَوِيٍّ وَمُقَرٍّ فَالْقَوِيُّ فِي نَفْسِهِ، وَالْمُقَوِيُّ: مَنْ كَانَتْ دَابَّتُهُ قَوِيَّةً. وقيل: الْمُخْبِتُ: مَنْ يَعْلَمُ النَّاسَ الْخُبْتَ، وقيل: مَنْ يَنْسَبُ الْإِنْسَانُ إِلَى الْخُبْتِ، وَأَنْشَدَ لِلْكُمَيْتِ: [من الطويل]

٤١٩ - وَطَائِفَةٌ قَدْ أَكْفَرُونِي بِحُبِّكُمْ وَطَائِفَةٌ قَالُوا: مَسِيءٌ وَمُذْنِبٌ^(٤)

أي تَسْبُونِي لِلْكَفْرِ. وفيه: «لَا يُصَلِّينَ وَهُوَ يُدَافِعُ الْأَخْبِيثِينَ»^(٥) أي الغائظ والبول.

(١) أخرجه البخاري في الوضوء ١٤٢، ومسلم في الحيض ٣٧٥، ومسنَد أحمد ٣/٩٩، ٤/٣٦٩، والفاصل ٣٢٣/١، وغريب ابن الجوزي ١/٢٦٠، والنهاية ٢/٦.

(٢) في النهاية ٥/٢، وغريب ابن الجوزي ١/٢٦٠، من أكل من هذه الشجرة الخبيثة، يعني اللوم والوصل.

(٣) أخرجه ابن ماجه في الطهارة برقم ٢٩٩ (ص ١٠٩)، وانظر النهاية ٢/٦، وغريب ابن الجوزي ٢٦١/١.

(٤) البيت في اللسان والتاج (خبث).

(٥) أخرجه مسلم في المساجد برقم ٦٧ (ص ٢٩٣)، ومسنَد أحمد ٦/٤٣، ٥٤٠، والنهاية ٢/٦، وغريب ابن الجوزي ٢٦١/١.

خ ب ر:

قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ خَبِيرٌ﴾ [المجادلة: ١٣]. الخبير في صفاته تعالى بمعنى العالم ببواطن الأمور وظواهرها وبما كان منها وما يكون، والعالم بأخبار مخلوقاته لا يعزب عنه مثقال ذرة في السماوات والأرض. وقيل: هي بمعنى مخبر كقوله: ﴿قَدْ نَبَأَ اللَّهُ مِنْ أَخْبَارِكُمْ﴾ [التوبة: ٩٤]، وقوله: ﴿فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ [المائدة: ١٠٥]، وقوله: ﴿قَالَ نَبِيُّنَا الْعَلِيمُ الْخَبِيرُ﴾ [التحريم: ٣] وأصله من الخبر وهو العلم ببواطن الأمور من جهة الخبر. ويقال: من أين خبرت هذا؟ وخبرته: بَلَوْتَهُ خَبْرًا وَخَبْرَةً. قَالَ: ﴿وَكَيْفَ تَصْبِرُ عَلَى مَا لَمْ تُحِطْ بِهِ خَيْرًا﴾^(١) [الكهف: ٦٨] قَالَ: الْخَبْرَةُ: الْعِلْمُ بِبَوَاطِنِ الْأُمُورِ. وَالْخَبَارُ: الْأَرْضُ اللَّيْنَةُ، وَالْمُخَابَرَةُ مِنْ ذَلِكَ، وَهِيَ مُزَارَعَةُ الْخَبَارِ أَيْ الْأَرْضِ بِشَيْءٍ مَعْلُومٍ. وَالْخَبِيرُ: الْأَكْثَرُ؛ فَكَانَ ابْنُ الْأَعْرَابِيِّ يَقُولُ^(٢): أَصْلُ الْمُخَابَرَةِ مِنْ خَبِيرٍ لِأَنَّهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ كَانَ أَقْرَبَهَا فِي يَدِ أَهْلِهَا عَلَى النِّصْفِ، فَقِيلَ: خَابَرَهُمْ أَيْ عَامَلَهُمْ فِي خَبِيرٍ. وَالظَّاهِرُ الْأَوَّلُ. وَالْمُخَابَرَةُ الْمُنْهِي عَنْهَا^(٣) أَنْ يَكُونَ الْبَذَرُ مِنَ الْعَامِلِ. وَالْمُزَارَعَةُ أَنْ يَكُونَ الْبَذَرُ مِنَ الْمَالِكِ، وَكِلَاهُمَا مُنْهِي عَنْهُ، إِلَّا الْمُزَارَعَةَ حِينَ يَبَاضُ النَّخْلُ بِشَرْطِهَا.

والخبر: المَزَادَةُ الصَّغِيرَةُ. وَشَبَّهَتْ بِهَا النَّافَةُ فَسُمِّيَتْ خَبْرًا. وَالْخَبْرَةُ: النَّصِيبُ. قَالَ عُرْوَةُ بْنُ الْوَرْدِ: [مِنْ الطَّوِيلِ]

٤٢٠ - إِذَا مَا جَعَلْتَ الشَّاةَ لِلنَّاسِ خَبْرَةً

فَشَانِكَ إِنِّي ذَاهِبٌ لَشَوْنِي^(٤)

قوله: ﴿فَاسْأَلْ بِهِ خَبِيرًا﴾ [الفرقان: ٥٩] أَيْ سَلِّ عَنْهُ عَالِمًا. وَالْخَبِيرُ: النَّبَاتُ، وَهُوَ أَيْضًا الْوَبْرُ. وَفِي الْحَدِيثِ: «تَسْتَخْلِبُ الْخَبِيرَ»^(٥) أَيْ تَجْزِي النَّبَاتَ بِالْمُخْلَبِ، وَهُوَ الْمَنْجَلُ مِنْ غَيْرِ أَسْتَنْ تَشْبِيهًا بِمُخْلَبِ الطَّائِرِ صُورَةً.

(١) قرأ الحسن وابن هرمز (خبرًا) الإنعاف ٢٩٢.

(٢) ورد قوله في غريب ابن الجوزي ٢/٢٦١، وورد قوله في اللسان والتاج (خبر) والنهية ٧/٢ دون ذكر اسمه، وانظر معجم البلدان (خبر: ٤٠٩/٢ - ٤١١).

(٣) أخرج البخاري في المسافة ٢٢٥٢ «نهى النبي ﷺ عن المخاربة والمحاكمة... ومسلم في البيع ١٥٣٦ ومسند أحمد ١٨٧/٥.

(٤) لم يرد البيت في ديوانه وهو في المقاييس ٢/٢٤٠ دون نسبة.

(٥) الفائق ٤/٢ وغريب ابن الجوزي ١/٢٦٢ والنهية ٧/٢ وهو حديث طهنة.

خ ب ز:

قوله تعالى: ﴿خَبِيرًا﴾^(١) [يوسف: ٣٦]. الخَبِيرُ معروف، وهو ما يُخَبِّرُ من العَجِين. والخُبْرَةُ: ما يُجْعَلُ في المَلَّة. يقال: أَطْعَمْنَا خَبِيرَ المَلَّة، والخَبِيرُ اتِّخَاذُهُ. واختَبِرْتُ: أَمَرْتُ. والخَبَازَةُ: صِنْعَتُهُ. وَقَدْ اسْتَعْمَرَ الخَبِيرَ لِلسُّوقِ الشَّدِيدِ تَشْبِيهًا بِهَيْعَةِ السَّائِقِ بالخَبِيرِ.

خ ب ط:

قوله تعالى: ﴿إِلَّا كَمَا يَقُومُ الَّذِي يَتَخَبَّطُهُ الشَّيْطَانُ مِنَ الْمَسِّ﴾ [البقرة: ٢٧٥] أي يصْرَعُهُ ويضْرِبُهُ، من خَبِطَ البَعِيرَ بِيَدِهِ الأَرْضَ. وَالْخَبِطُ بِالْيَدَيْنِ، والرَّمْعُ بِالرُّجْلَيْنِ، والزَّنْزَنُ^(٢) بِالرُّجْمَتَيْنِ، وَالْخَبِطُ: الضَّرْبُ عَلَى غَيْرِ اسْتِوَاءٍ كَخَبِطَ البَعِيرَ. وَخَبِطَ عَشَوَاءً: عِبَارَةٌ عَنِ الإِقْدَامِ عَلَى الأُمُورِ مِنْ غَيْرِ تَفَكُّرٍ فِي عَوَاقِبِهَا. قَالَ زُهَيْرُ بْنُ أَبِي سَلْمَى: [من الطويل]

٤٢١ - رَأَيْتُ الْمَنَاطِيَا خَبِطَ عَشَوَاءً مَنْ تُصَبِّ

تُمَتَّتُهُ، وَمَنْ تَخَطَّطَى يُعَمَّرُ فِيهِمْ رَمٌ^(٣)

ومُرٌّ مَحْكُولٌ^(٤) بِرَجُلٍ نَائِمٍ بَعْدَ العَصْرِ فَرَكَضَهُ بِرَجْلِهِ وَقَالَ: لَقَدْ دَفَعْتُ عَنْكَ، إِنَّهَا سَاعَةٌ مَخْرُجُهُمْ - بِعَنَى الْجَنِّ - وَفِيهَا يَنْتَشِرُونَ، وَفِيهَا تَكُونُ الْخَبِطَةُ. قَالَ شَمْرٌ: كَانَ فِي لِسَانِهِ لَكَنَةٌ، وَإِنَّمَا أَرَادَ الْخَبِطَةَ^(٥).

وخبِطَ السَّمَرُ أَي ضَرَبَهُ بِعَصَا لِيَقَعَ وَرَقُهُ. وَغَبَّرَ بِالْخَبِطِ عَنْ عُسْفِ السُّلْطَانِ فَقِيلَ: سُلْطَانٌ خَبِوطٌ. وَاخْتِبَاطُ المَعْرُوفِ: تَعَسُّفٌ بِطَلْبِهِ تَشْبِيهًا بِخَبِطِ الْوَرَقِ. قَالَ عَلْقَمَةُ: [من الطويل]

٤٢٢ - وَفِي كُلِّ حَيٍّ قَدْ خَبِطَتْ بِنَعْمَةٍ فَحَقَّ لَشَاسٍ مِنْ نَدَاكَ ذَنْوِبٌ^(٦)

(١) قرأ ابن مسعود (ثريداً) البحر المحيط ٣٠٨/٥.

(٢) الزين: الدفع، ومنه: الزبانية. اللسان (زين).

(٣) ديوانه ٣٤. وتقدم البيت برقم ٢٣.

(٤) مكحول بن أبي مسلم ابن عبد الله الهذلي بالولاء (١١٢ هـ). فقيه الشام في عصره، لم يكن يزوره أبصر منه بالفتيا، وكان في لسانه عجمة انظر الاعلام ٢١٢/٨.

(٥) خبر مكحول في غريب ابن العوزي ٢٦٢/١ والنهاية ٤/٢.

(٦) ديوانه ٤٨. الذنوب: الدلو، ضربها مثلاً للنصيب والحظ.

وكان شاسُ أخوه مأسوراً، فلما سمعه قال: نعم وأذنبةٌ. فقوله: ﴿الذي يتخبطه الشيطان من المس﴾ قال الراغب^(١): يصح أن يكون من خبط الشجر، وإن يكون من الاختباط الذي هو طلبُ المعروف، انتهى. وليس للثاني معنى لائقٌ بذلك. وقال عليه الصلاة والسلام: «اللهم أعوذ بك أن يتخبطني الشيطان من المس»^(٢).

خ ب ل:

قوله تعالى: ﴿لَا يَأْتِيَنَّكُمْ خَبَالٌ﴾ [آل عمران: ١١٨]. الخَبَالُ: الفسادُ الذي يلحقُ الإنسانَ فيورثه اضطراباً يشبه الجنونَ، وهو أيضاً المرضُ المؤثرُ في الفكر والعقل. يقال: خَبِلَ وخَبِلَ وخَبَالٌ. وخَبِلَه فهو خابِلٌ ومخبولٌ، وخَبِلَه فهو مُخْبِلٌ ومُخْبِلٌ. ومنه قولُ زهير: [من الطويل]

٤٢٣ - هنالك، إن يستخبلوا المال يُخبلوا

وإن يسألوا يعطوا، وإن يسروا يغلوا^(٣)

أي إن يسألوا إفسادَ إبلهم في نحرها وأموالهم في المغارم أجابوا لذلك. وفي الحديث: «مَنْ أَصِيبَ بِذِمٍّ أَوْ خَبْلٍ»^(٤) أي بجرح يفسدُ العضو. والخَبْلُ: فسادُ الأعضاء، و«مَنْ شَرِبَ الْخَمْرَ سَقَاهُ اللَّهُ مِنْ طِينَةِ الْخَبَالِ» قيل: هي عصارةُ أهل النار. قال: أوس بنُ حجر: [من الطويل]

٤٢٤ - تَبَدَّلَ حَالاً بَعْدَ حَالٍ عَهْدَتُهُ تَنَاحَ جِنَانٍ بِهِنُ وَخَبْلٌ^(٥)

وأخيلَ في عقله أي أصيبَ بخبلٍ.

خ ب و:

قوله تعالى: ﴿كُلَّمَا خَبَتْ﴾ [الإسراء: ٩٧] سكنَ لهيبها. يقال: خَبَتْ النارُ أي

(١) المفردات ٢٧٤.

(٢) أخرجه أبو داود في الصلاة ١٥٥٢ ومسند أحمد ٣٥٦/٢ والنهاية ٨/٢.

(٣) ديوانه ٩٣، وفيه: يغلوا: يأخذون سمان الجُرِّ، ولا ينحرون إلا غالية. ويسروا من الميسر.

(٤) غريب ابن الجوزي ٢٦٣/١ والنهاية ٨/٢ والقاتل ٣٢٤/١.

(٥) أخرجه مسلم في الأشربة ٢٠٠٢ والترمذي ١٨٦٣ وابن ماجه ٢٣٧٧ ومسند أحمد ٣٥/٢ والقاتل ٣٢٨/١ وغريب ابن الجوزي ٢٦٣/١ والنهاية ٨/٢.

(٦) ديوانه ٩٤.

انطلقا لهيبها وسكن حرها كأنما تصور عليها خباء يسرها من رماذ ويغشيها. ومُراد الآية أن عذابهم لا ينقطع ولا يخف، وإن تصور في نارهم خيو زبدت سعيراً وإيقاداً لقوله في موضع آخر ﴿لَا يَفْتَرُّ عَنْهُمْ﴾ [الزخرف: ٧٥]: لا يخف عنهم. وإذا سكن لهب النار وهي حية قيل: خبت وباحت وخمدت، فإذا بطلت قيل: همدت، من همد الإنسان أي سكنت حركاته. وخيا المصباح يخو: قل ضوءه. قال: [من الخفيف]

٤٢٥ - وسطه كالبراع أو سرج المجد بدل يخبو طوراً وطوراً يُنير^(١)

فصل الخاء والتاء

خ ت ر:

قوله تعالى: ﴿كُلُّ خَتَارٍ﴾ [لقمان: ٣٢]. الختار: الغدار، والختر في الأصل: الفساد في الغدر وغيره، قاله ابن عرفة. ختره الشرب: أفسد نفسه. وقال الراغب^(٢): الختر: الغدر يختر فيه الإنسان أي يضعف ويسكر لاجتهاده فيه. وقال الأزهرى: الختر: أقبح الغدر؛ فهو أخص منه. فكل ختر غدر من غير عكس.

خ ت م:

قوله تعالى: ﴿وَخَاتَمَ^(٣) النَّبِيِّينَ﴾ [الاحزاب: ٤٠] قرئ بفتح التاء وكسرهما في السبع. فمعنى الكسر أنه ختم من تقدمه من الأنبياء والمرسلين. وقد شرح هذا بقوله عليه الصلاة والسلام: «لأنبيء بعدى»^(٤). ولما استقر له هذا الوصف قال فيه الشاعر: [من الكامل]

٤٢٦ - يا خاتم النبأ إنك مُرسَل^(٥)

(١) البيت لعدي بن زيد في ديوانه ٨٥ واللسان والتاج (وسط).

(٢) المفردات ٢٧٤.

(٣) قرأ حمزة والكسائي وأبو عمرو وابن كثير ونافع وخلف ويعقوب والأعمش وأبو جعفر (وخاتم)

وقرأ زيد بن علي وابن أبي عمير (وخاتم)

وقرأ ابن مسعود (ختم) وقرئت (خاتم، ختام) التبيان ٨ / ٣١١ والكشاف ٣ / ٣٦٤ - ٣٦٥

والقرطبي ٤ / ١٩٧

(٤) أخرجه البخاري في الأنبياء ٣٢٦٨ وفي المغازي ٤١٥٤ ومسلم في الإمارة ١٨٤٢

وفي فضائل الصحابة ٢٤٠٤.

(٥) صدر بيت للعباس بن مرداس وعجزه: (بالحق كل هدى السبيل هذا كما)

والبيت في ديوانه ١٢٢ واللسان (نبا) والنهاية ٤ / ٥.

ومعنى المفتوح أنه جعل كالشيء الذي يُختم به كالتابع والقلب، أي لما يُطبع به ويُقلب فيه. والمعنى أن الله تعالى ختم به الأنبياء والمرسلين كما يُختم بالخاتم الذي هو آلة الختم. فالمكسور اسم فاعل، والمفتوح اسم الآلة.

قوله: ﴿خَتَمَهُ مِسْكٌ﴾ [المطففين: ٢٦] أي يوجد في آخره طعم المسك ورائحته. وعن مجاهد: مزاجه مسك. وقال علقمة: خلطه. وقال ابن مسعود: عاقبته مسك. وقرأ «خاتمه»^(١) في السبع أي سوره مطيب بالمسك. قال الراغب^(٢): وقول من قال: يُختم بالمسك^(٣) أي يُطبع فليس بشيء لأن الشراب يجب أن يطيب في نفسه. فأمّا ختمه بالطيب فليس مما يفيد ولا ينفعه طيب خاتمه ما لم يطيب في نفسه، وفيه نظر لأنه يجوز أن يجمع بين الوصفين.

وفي الخاتم أربع لغات: خاتم، خاتم، خاتم، خاتم، ختام^(٤).

قوله: ﴿خَتَمَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ﴾ [البقرة: ٧] أي طبع. ومعنى الختم: التغطية على الشيء والاستيثاق منه حتى لا يدخله شيء. والمعنى أنها لا تعقل ولا تمي خبراً. والختم والطبع يقالان على وجهين^(٥): أحدهما أنهما مصدران لختم وطبع، وهو تأثير الشيء كنقش الخاتم والطابع. والثاني الأثر الحاصل على الشيء^(٦)، ثم إنه يتجوز بذلك تارة عن الاستيثاق من الشيء والمنع منه اعتباراً بما يحصل من المنع بالختم على الكتب والأبواب، نحو قوله: ﴿خَتَمَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ﴾. وتارة عن تحصيل أثر شيء اعتباراً بالنقش الحاصل. وتارة يُعتبر منه بلوغ الأمر، ومنه: ختمت القرآن، أي بلغت آخره.

(١) قرأ الكسائي وعلي والنخعي والسلمي والضحاك وزيد بن علي وأبو حيوة وابن أبي عمير (خاتمه) البحر المحيط ٤٤٢/٨ والقزطلي ١٩ / ٢٦٥، وقرأ الكسائي والضحاك وعيسى وأحمد بن حنبل (خاتمه) البحر المحيط ٤٤٢/٨ والكشاف ٤ / ٢٣٣.

(٢) المفردات ٢٧٥.

(٣) هو قول قتادة والضحاك. انظر تفسير ابن كثير ٥١٩/٤.

(٤) في الأشباه والنظائر ١٢٩ «يقال خاتم، بكسر التاء وفتحها، وخاتام وختام، وهو في القرآن على أربعة أوجه: الطبع، والحفظ والربط، والمنع، والآخر».

(٥) المفردات ٢٧٤ - ٢٧٥.

(٦) لعله يريد «على الشيء المنقوش» وفي المفردات ٢٧٥ «على النقش».

وقيل في قوله: ﴿ خَتَمَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ ﴾ إشارة إلى ما جرت به العادة من أن الإنسان إذا تنهى في اعتقاد باطل أو ارتكاب محظور ولا يكون منه تلقف بوجه إلى الحق يورثه ذلك هيئة تُسرته على استحسان المعاصي، فكانما خُتم بذلك على قلبه، وعليه: ﴿ أولئك الذين طبع الله على قلوبهم ﴾ [النحل: ١٠٨]. ومثله استعارة الإغفال في قوله: ﴿ أغفلنا قلبه عن ذكرنا ﴾ [الكهف: ٢٨]، واستعارة الكن في قوله: ﴿ وجعلنا على قلوبهم أكنة ﴾ [الأنعام: ٢٥]، واستعارة القساوة في قوله: ﴿ قلوبهم قاسية ﴾ [المائدة: ١٣]. وقُرئ: «قسيّة»^(١).

وهل الختم مُستولٍ على الاسماع؛ فيكون الوقف على سميعهم، أو ليس مستولياً عليها. وفي قراءة نصيبها يجوز أن يستولي عليها حسبما بينا ذلك في «الدر» و«التفسير الكبير». وبيننا هناك وجه جمع القلوب والابصار وإفراد السمع. وهذه الآية من أعظم آي القرآن وأدلها على أن الله تعالى خالق كل شيء من خير أو شر، نفع أو خير، إيمان أو كفر.

ولما ضاق خناق المعتزلة بها تأولوها تأويلات ضعيفة حسبما بيناه في موضعه، حتى قال الجبائي^(٢): «يجعل الله ختماً على قلوب الكفار ليكون دلالة للملائكة على كفرهم فلا يدعون لهم» يعني أن الملائكة تستغفر للمؤمنين، وهذا تأويل سخي قال الناس في رده، لأن هذا الختم إما أن يكون معقولاً، فالملائكة يستغنون عن ذلك باطلاتهم على خبث عقائدهم، أو محسوساً فينبغي أن يدركه أهل الشرع.

وقوله: ﴿ اليوم نختم ﴾^(٣) على أفواههم [يس: ٦٥] عبارة عن منعهم الكلام، وهذا في وقت غير وقت آخر يتكلمون فيه وهو قوله: ﴿ ولا يكتمون الله حديثاً ﴾ [النساء: ٤٢] لأن يوم القيامة متناول مختلف الأمكنة والازمنة.

(١) قرأ يحيى (قسيّة) بالضم، وقرأ بعضهم (قسيّة) بكسر السين والقاف. انظر مختصر ابن خالويه ٣١.

(٢) هو محمد بن عبد الوهاب الجبائي أبو علي (ت ٣٠٣ هـ) من أئمة المعتزلة ورئيس علماء الكلام في عصره وإليه نسبة الطائفة الجبائية، له «تفسير» حافل مطول، انظر الاعلام ١٣٦/٧.

(٣) قرئت (يُختم) البحر المحيط ٣٤٤/٧.

فصل الخاء والبدال

خ د د:

قوله تعالى: ﴿قُتِلَ أَصْحَابُ الْأُخْدُودِ﴾ [البروج: ٤]؛ شقٌ مستطيلٌ في الأرضِ غائضٌ. يُجمعُ على أخاديدٍ. وأصلُ ذلك من خَدَيِ الإنسانِ، وهما العُضْوَانِ النَّائِثَانِ المُكْتَفَيَانِ أَنْفَهُ يَمِينًا وَشِمَالًا. فالخُدُ يستعارُ للأرضِ وغيرها كاستعارةِ الوجهِ.

وتخدُّدُ اللحمِ: زواله عن وجه الجسم. يقالُ: خَدَّدْتُهُ فَتَخَدَّدَ. ثم عُبِّرَ بِالتَّخَدُّدِ عن المنزلِ. والخدَّادُ: ميسمٌ في الخدِّ. وهؤلاء قومٌ حَفَرُوا حَقَائِرَ، وَأَضْرَمُوهَا نَارًا، فَمِنْ أَظْهَرَ الْإِيمَانَ الْقُوَّةَ فِي تِلْكَ الْأَخَادِيدِ فِي قِصَّةِ اسْتَوْفَيْنَاهَا فِي غَيْرِ هَذَا^(١).

خ د ع:

قوله تعالى: ﴿يُخَادِعُونَ^(٢) اللَّهَ﴾ [البقرة: ٩]. الخَدْعُ: من الخداع وهو الفسادُ. وأنشدوا: [من الرمل]

٤٢٧ - طَيْبُ الرِّيقِ إِذَا الرِّيقُ خَدَعُ^(٣)

ثم عُبِّرَ بِهِ عَنِ الْمَكْرِ وَالْكِدِّ لِمَا فِيهِمَا مِنَ الْفَسَادِ.

وقيل: الخَدْعُ: إِنْزَالُ الْغَيْرِ عَمَّا هُوَ بِصَدَدِهِ بِأَمْرِ يُبْدِيهِ عَلَى خِلَافِ يُبْطِنُهُ وَمِنَهُ الْمَخْدَعُ لِمَوْضِعِ خَفِيٍّ فِي الْبَيْتِ. وَالْأَخْدَعَانِ: عِرْقَانِ مُسْتَبْطِنَانِ، سَمِيًّا بِذَلِكَ لَخَفَاتِهِمَا. قَالَ: [من الطويل]

٤٢٨ - تَلَفْتُ نَحْوَ الْحَيِّ حَتَّى وَجَدْتَنِي وَجِئْتُ مِنَ الْإِسْغَاءِ لَيْثًا وَأَخْدَعَا^(٤)
فَالْخَدَاعُ: إِظْهَارُ خِلَافٍ مَا يُبْطِنُهُ، وَمِنَهُ: ﴿إِنَّ الْمُنَافِقِينَ يُخَادِعُونَ اللَّهَ﴾ [النساء: ١٤٢] أَيِ يُخَادِعُونَ رَسُولَهُ وَالْمُؤْمِنِينَ بِإِظْهَارِ الْإِيمَانِ وَإِطْغَانِ الْكُفْرِ. وَقَوْلُهُ:

(١) في تفسير ابن كثير ٤/ ٥٢٦: عن علي أن أصحاب الأخدود هم أهل فارس، أو قوم باليمن أو أهل الحبشة. وانظر الخبر مفصلاً في تفسير ابن كثير ٤/ ٥٢٦ - ٥٢٩.

(٢) قرأ ابن مسعود وأبو حنيفة (يُخَدِّعُونَ) البحر المحيط ٥٥/ ١ والكشاف ٣١/ ١، وقرأ مورق المجلي (يُخَدِّعُونَ) القرمطي ١/ ١٩٦.

(٣) عجز بيت لسويد بن أبي كاهل اليشكري في المفضليات ١٩١ وصدرة: (ابيض اللون لذيداً طعمه).

(٤) البيت للصمة القشيري في ديوانه ٩٤ والطرائف الأدبية ٧٩.

﴿يُخَادِعُونَ اللَّهَ﴾ يريدُ يُخَادِعُونَ رَسُولَهُ. وقد جعلَ مُخَادَعَةُ رَسُولِهِ كَمُخَادَعَتِهِ، وهو مَنْ لَا يَجُوزُ عَلَيْهِ الْخِدَاعُ تَبِيهًا عَلَى عَظَمِ مَنْ خَادَعُوهُ. كما جعلَ مَبَايَعَتَهُ فِي قَوْلِهِ: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُبَايِعُونَكَ إِنَّمَا يُبَايِعُونَ﴾ [الفتح: ١٠] وفي هَذَا تَبِيهٌ عَلَى أَمْرَيْنِ: أَحَدُهُمَا الدَّلَالَةُ عَلَى قِطَاعَةِ فَعْلِهِمْ، وَالثَّانِي عَظَمُ قَدْرِ رَسُولِهِ وَالْمُؤْمِنِينَ. وَقَوْلُ أَهْلِ الْعَرَبِيَّةِ إِنَّهُ عَلَى حَذْفِ مُضَافٍ بِالنِّسْبَةِ ظَاهِرٌ فِي صَرْفِ الْخِدَاعِ عَنِ اللَّهِ، وَلَكِنْ لَوْ صُرِّحَ بِالْمُضَافِ لَأَتَتْ الدَّلَالَةُ عَلَى الْأَمْرَيْنِ الْمَذْكُورَيْنِ. وَقَدْ قِيلَ إِنَّهُ لَا حَذْفَ الْبَيْتَةِ. وَإِنَّ الْقَوْمَ لَجَهْلُهُمْ يَزْعُمُونَ أَنَّ اللَّهَ مِمَّنْ يَصْحَحُ خِدَاعُهُ تَعَالَى اللَّهُ عَنْ ذَلِكَ.

وقوله: ﴿وَمَا يُخَادِعُونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ﴾ [البقرة: ٩] أي ما يرجعُ وبالْ خِدَاعِهِمْ إِلَّا عَلَيْهِمْ لَا يَتَعَدَّاهُمْ، ﴿إِنَّمَا بِغَيْرِكُمْ عَلَى أَنْفُسِكُمْ﴾ [يونس: ٢٣]، ﴿وَلَا يَحِيقُ الْمَكْرُ السَّيِّئُ إِلَّا بِأَهْلِهِ﴾ [فاطر: ٤٣].

وقرئ: «وما يخدعون»^(١) ولم يقرأ الأولُ فِي السَّبِيحِ إِلَّا «يخدعون» كما بينا وَجْهَ ذَلِكَ فِي غَيْرِ هَذَا. وَقِيلَ: إِنَّ هَذَا مِنْ بَابِ الْمُقَابَلَةِ، أَيْ وَهُوَ بِمِثْلِهِمْ بِعِقَابِهِ مِمَّا مَعَامَلَهُ الْخَادِعَ. وَقَوْلُهُمْ: «أَخْدَعُ مَنْ ضَبَّ»^(٢) أَيْ أَمَكُرُ، وَذَلِكَ أَنَّ الضَّبَّ يُتَّخَذُ عَقْرًا عَلَى بَابِ حُجْرِهِ تَلْدَعُ مَنْ يَدْخُلُ يَدَهُ فِيهِ حَتَّى قَالُوا: إِنَّ الْعَقْرَبَ بِوَأَبِ الضَّبِّ وَحَاجِبِهِ، فَقَالُوا ذَلِكَ لِاعْتِقَادِ الْخَدِيعَةِ فِيهِ. وَخَدَعُ الضَّبُّ أَيْ اسْتَتَرَ فِي حُجْرِهِ. وَطَرِيقُ خَادَعٍ وَخَدَعٍ كَأَنَّهُمْ تَصَوَّرُوا خِدَاعَهُ لِسَالِكِهِ لَمَّا تَاهَ فِيهِ.

والمخدعُ^(٣): بَيْتٌ فِي بَيْتٍ؛ تَصَوَّرُوا أَنَّ بَانِيَهُ جَعَلَهُ لِمَنْ رَامَ تَنَاوُلَ مَا فِيهِ. وَخَدَعُ الرَّبِيُّ: قُلٌّ، تَصَوَّرُوا مِنْهُ الْخَدِيعَةَ، وَالْأَخْدَعَانِ: تَصَوَّرَ مِنْهُمَا الْخِدَاعُ لظَهُورِهِمَا تَارَةً وَخَفَائِهِمَا أُخْرَى. وَخَدَعَتُهُ: قَطَعَتْ أَخْدَعَهُ. وَفِي الْحَدِيثِ: «بَيْنَ يَدَيِ السَّاعَةِ سِتُونَ

(١) قرأ الجارود بن أبي سبرة وأبو طالوت وعبد السلام بن شداد (وما يُخَدِّعُونَ) البحر المحيط ٥٧/١ والقرطبي ١٩٦/١، وقرأ قتادة ومورق المجلي (وما يُخَدِّعُونَ) البحر المحيط ٥٧/١ والكشاف ٣٢/١، وقرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو والأعرج وابن جندب وشيبة ومجاهد وشبل واليزيدي (وما يُخَادِعُونَ) البحر المحيط ٥٧/١ والقرطبي ١٩٦/١ وقرئت (وما يُخَادِعُونَ، وما يُخَدِّعُونَ) البحر المحيط ٥٧/١.

(٢) مجمع الأمثال ٢٦٠/١ والمستقصى ٩٥/١ وجمهرة الأمثال ٤٤٠/١ والأمثال لابن سلام ٣٦٤.

(٣) المفردات ٢٧٦.

خُدَاعَةٌ^(١) أي محتالة لتلوئها بالجذب مرةً والخصبِ أخرى. وفيه: «الحربُ خُدَاعَةٌ»^(٢) أي حيلة، أي يتنقض أمرها بخدعة واحدة. ونقل الهروي: أنه يقال: خُدَعْتُ بضم. وعن الأصمعي في قوله: «سنون خُدَاعَةٌ» أي قليلة المطر، من خدعه ريقه أي قل. وقال غيره: أي يكثر مطرها ويقل ريقها.

خ ٥ ن:

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَتَّخِذُوا الْخُدَانَ﴾ [النساء: ٢٥]. الخِذْنُ والخَدِينُ: المصاحب. وأكثر ما يقال فيمن صاحبه شهوة. وقوله:

٤٢٩ - خَدِينُ الْعَلَى^(٣)

استعارة كقولهم: ينتسب للمكارم. ولكنه بمعنى المصاحب لم يتعرف بالإضافة، نحو: مررت برجل خَدْنِكَ وخَدِينِكَ. ومُرَادُ الآية أنهم غير متَّخِذَاتٍ غير أزواجهن.

فصل الخاء والذال

خ ذ ل:

قوله تعالى: ﴿وَكَانَ الشَّيْطَانُ لِلْإِنْسَانِ خَذُولًا﴾ [الفرقان: ٢٩] أي كثير الخَذْلَانِ، لانه مشالُ مبالغة. والخَذْلَانُ: تركُ النصرِ ممن يُتوقع منه ذلك. وقوله: ﴿وَإِنْ يَخْذَلْكُمْ^(٤)﴾ أي يترك نصرتكم. وخَذَلَتِ الوحشيةُ ولدَهَا: تركته وحده. وتَخَذَلْتُ رجلاً: إذا لم تُعيناهُ على المشي. قَالَ الْأَعَشَى: [من الرمل]

٤٣٠ - بَيْنَ مَغْلُوبٍ لَيْلٍ خَدَهُ وَخَذُولِ الرَّجُلِ مِنْ غَيْرِ كَسَحٍ^(٥)

والمُخْذَلُ في الجيش: مَنْ تَحَيَّنَ المَقَابِلَةَ. ولهذا يَخْرُجُ مِنَ الصَّفِّ. وَيُقَالُ: خَذَلَهُ

(١) مسند أحمد ٢/٢٩١، ٣٣٨، ٢٢٠/٣، وللفائلي ٢/٢١٥، وغريب ابن الجوزي ١/٢٦٧، والنهاية ١٤/٢.

(٢) أخرجه البخاري في الجهاد ٢٨٦٦، ومسلم في الجهاد والسير ١٧٣٩.

(٣) المفردات ٢٧٧.

(٤) قرأ عبيد بن معمر (يَخْذَلْكُمْ) البحر المحيط ٣/١٠٠.

(٥) ديوانه ٢٩٣.

فهو خاذلٌ وخَذُولٌ، والجمعُ خُذُلٌ. قال الشاعر: [من الطويل]

٤٣١ - وما خُذُلٌ قومي فأخضع للعدى

ولكن إذا أدعوهم فهم هم^(١)

فصل الخاء والرءاء

خ ر ب :

قوله تعالى: ﴿يُخْرِبُونَ بُيُوتَهُمْ﴾ [الحشر: ٢]. التخريبُ: نقضُ البناءِ وهدْمُهُ. يقالُ: خَرَبَهُ وأَخْرَبَهُ. وقرئ «يُخْرِبُونَ»^(٢)، و«يُخْرِبُونَ». فتخريبُهُم بأيديهم ثللاً يَنْتَفِعُ بها مَنْ بعدهم. وقيل: بل بإجلالهم عنها لما تَسَيَّبُوا في ذلك.

وخرِبَ المكانُ يَخْرِبُ خَرَاباً فهو خَرِبٌ. والمخاربُ: سارقُ الإبل. والخُرْبَةُ: أيضاً سرقةُ الإبل. قال الشاعر: [من الرجز]

٤٣٢ - والمخارب اللص يحبُّ المخاربا^(٣)

وقيل: الخُرْبَةُ: التَّهْمَةُ. وفي الحديث: «ولا فاراً بخُرْبَةٍ»^(٤). والمخَرَّبُ: ذكْرُ الحَبَّارَى. قال: [من الرجز]

٤٣٣ - أبصرَ خربانُ فضاءً فانكدَر^(٥)

والخربانُ جمعُ خَرْبٍ. وقال الآخرُ: [من البسيط]

٤٣٤ - ولَّى لِيَطْلِيَهُ بِالْأَسْفَرِ الخَرْبِ^(٦)

والخُرْبَةُ: عُرْوَةُ المَزَادَةِ وهي أذُنُهَا، وأصلها كلُّ ثَقْبَةٍ مُسْتَدِيرَةٍ، والجمعُ خُرْبٌ.

(١) البيت بلا نسبة في المقاصد النحوية ٩٤/٢.

(٢) قرأ أبو عمرو وقتادة ومجاهد والجمهدري والحسن والسلمي وعيسى وأبو حنيفة (يُخْرِبُونَ) الإنحاف ٤١٣ البحر المحيط ٢/٤٣٨.

(٣) الرجز دون عزوف في الكامل ٤٧/٢ مع يثين آخرين.

(٤) مسند أحمد ٣٨٥/٦ وخرِبَ ابن الجوزي ٢٧٠/١ والنهاية ١٧/١.

(٥) من أرجوزة للعجاج في ديوانه ١٧ (طبعة السطلي).

(٦) لم اعتد إليه.

ومنه: تقليد الهدايا بخرب العرب، ونحوها. وقيل: الخربة: شق واسع في الآذان تصوراً أنه خرب أذنه. ومنه: رجل أخرب، وامرأة خرباء. ثم شبه به الخربة في أذن المزادة.

خ ر ج:

قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ يَوْمَ الْخُرُوجِ﴾ [ق: ٤٢] يريد يوم القيامة، وسُمي بذلك لخروج العالم فيه لقوله: ﴿يَخْرُجُونَ مِنَ الْأَجْدَاثِ﴾ [القمر: ٧]. قال أبو عبيدة: هو من أسماء يوم القيامة، وأنشد للمعراج: [من الرجز]

٤٣٥ - أليس يوم سُمي الخروجاً أعظم يوم دَجَّةً دَجُوجاً^(١)

وأصل الخروج: البروز من الممر سواء أكان داراً أم بلدًا أم ثوبًا، وسواء كان بنفسه أو بأسبابه الخارجة عنه. وأكثر ما يكون الإخراج في الأعيان، ويقال في التكوين الذي هو من فعل البارئ تعالى نحو: ﴿فأخرجنا به أزواجاً من ثبات شتى﴾ [طه: ٥٣].

والخروج: أكثر ما يُقال في العلوم والصناعات. وقيل: لما يؤخذ من كراء الأرض والحيوان خرج وخراج^(٢). قال تعالى: ﴿أَمْ تَسْأَلُهُمْ خَرْجاً^(٣)﴾ فخراج^(٤) رُكٌ غير^(٥) [المؤمنون: ٧٢].

وقوله: ﴿فهل نجعل لك خراجاً﴾ [الكهف: ٩٤] وقري «خرجاً» مكان «خراج»^(٦). فزعم قوم أنهما بمعنى، وآخرون فرقوا، فقيل: الخراج: ما كان من كراء الأرض ونحوها. والخرج: ما كان مضروباً على العبد. يقال: العبد يؤدّي خرجه، والعامّة تؤدّي للأميرين الخراج، وقيل: الخرج أعم من الخراج، والخرج بإزاء الدخّل. وقيل: إنما قال: ﴿فخراج رُكٌ﴾ [المؤمنون: ٧٢] فأضاف الخراج إلى نفسه المقدسة تشبيهاً أنه هو

(١) الرجز للمعراج في اللسان والناج (خرج) وديوانه ١١ .

(٢) في المفردات ٢٧٩ وقيل لما يخرج من الأرض ومن وكر الحيوان ونحو ذلك خرج وخراج .

(٣) قرأ حمزة والكسائي وخلف والحسن وعيسى والأعشى وابن وثاب (خراجاً) البحر المحيط

٤١٥/٦ والقرطبي ١٤١/١٢ .

(٤) قرأ ابن عامر والحسن وعيسى وأبو حية (فخرج) البحر المحيط ٤١٥/٦ والقرطبي ١٤١/١٢ .

(٥) قراءة (الخراج) بالالف لحمزة والكسائي وخلف والحسن والأعشى وطلحة وابن سعدان وابن عيسى

الاصفهاني وابن جبير الانطاكي، وقرأ الباقون (الخرج) دون ألف . انظر الإتحاف ٢٩٥ والبحر

المحيط ١٦٣/٦ .

الذي الزمه وأوجبه. وقال الأزهري: الخراج يقع على الضريبة ومال الفيء ومال الجزية والغلة وما نقص من الفرائض والأموال.

والخراج: المصدر، والخرج أيضاً من الحساب، وجمعه خروج. وفي الحديث: «الخراج بالضمان»^(١) أي أن المشتري إذا اشترى عبداً مثلاً واستعمله ثم وجد به عيباً فله رده، وغلته تامة له، لأنه لو هلك هلك في ضمانه، فغلته مقابلة بضمانه وهي الخراج. قال معناه أبو عبيدة، وقال الراغب^(٢): أي ما يخرج من مال البائع بإزاء ما يسقط عنه من الضمان، والاول أحسن.

والخارجي: ما خرج بذاته عن أحوال أقرانه. ويقال ذلك على سبيل المدح إذا خرج إلى منزلة من هو أعلى، ولهذا يقال: فلان ليس بإنسان على طريق المدح كقوله: [من الطويل]

٤٣٦ - فلست بإنسي ولكن لِملاك تَزُول من جو السماء يَصُوبُ^(٣)

وتارة على سبيل الذم كقوله: «إِنْ هُمْ إِلَّا كَالْأَنْعَامِ» [الفرقان: ٤٤]. والخراج لونان من بياض وسواد. ومنه: ظليم أخرج، وتعامت خرجاء، وأرض مخترجة، أي قطعة منها نابتة وأخرى غير نابتة؛ فهي ذات لونين. والخوارج: غلب على من خرج عن طاعة الإمام.

خ ر د ل :

قوله تعالى: ﴿مِنْ خَرْدَلٍ﴾ [الأنبياء: ٤٧]. الخردل معروف واحدته خردلة، ويضرب بها المثل في القلة والتلاشي. قال تعالى: ﴿وَإِنْ كَانَ مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ أَتَيْنَا بِهَا﴾ [لقمان: ١٥]. وهذا من باب التنبيه بالأدنى على الأعلى، وتنبيه على عدله تبارك وتعالى، وما أحسن ما جاء بذكر المِثْقَالِ من حبة الخردل بعد ذكر الموازين. وفي الحديث: «ومنهم المُخَرْدَلُ»^(٤) قيل: هو المرمي المصروع. وقيل: المقطع بكلايب

(١) ابن ماجه ٢٢٤٢ ومسنند أحمد ٤٨/٦ والحاكم ١٥/٢ وانظر كشف الغطاء ١/٣٧٦ .

(٢) المفردات ٢٧٨ .

(٣) البيت لعلقة الفحل في ديوانه ١١٨ والمفضليات ٣٩٤ .

(٤) أخرجه البخاري في التوحيد ٧٠٠ وفي صفة الصلاة ٧٧٣ ومسلم في الإيمان ١٨٢ ومسنند أحمد

٢٩٣، ٢٧٦/٢ . وانظر الفائق ١٤١/٣ وغريب ابن الجوزي ١/٢٧١ والنهاية ٢/٢٠ .

الصراط، من قولهم: لحمٌ مُخَرْدَلٌ أي مقطَّعٌ. قال كعب: [من البسيط]

٤٣٧ - يَفْدُو قَيْلَحَمَ خِرْغَامَيْنِ عَيْشُهُمَا^(١)

ويقال: خَرْدَلُهُ وخَرْدَلُهُ بالمهملة والمعجمة، والخردلة القطعة منه. فأما الخردل الحب فبالمهملة ليس إلا.

خ ر ر:

قوله: ﴿فَكَانَ خَرٌّ مِنَ السَّمَاءِ﴾ [الحج: ٣١]. الخرور: السقوط من علو يكون معه صوتٌ غالباً. والخريرُ للماء والهواء. قوله تعالى: ﴿يَخْرُونَ لِلْأَقْصَانِ﴾ [الإسراء: ١٠٧]، ﴿خَرُّوا سُجَّدًا وَبُكِيًّا﴾ [مريم: ٥٨]، ﴿خَرُّوا سُجَّدًا وَسَبَّحُوا﴾ [السجدة: ١٥]. إتيانه تعالى بذكر البكاء والتسبيح تنبيهاً على أن ذلك الصوت المصاحب للخرور إما بكاء من خشيته وإما تسبيح لربوبيته. وقوله: ﴿وخرَّ موسى صَبَقًا﴾ [الأعراف: ١٤٣]، ﴿وخرَّ رَاكِعًا﴾ [ص: ٢٤] تنبيهاً على أنهما عليهما السلام كانا في حالة تقرب من الموت لهيبة الربوبية، فإن الخريز غلب في الهلكة. قال: [من الطويل]

٤٣٨ - فخرَّ صريعاً للدين وللهم^(٢)

وقد وقع الفرق في المادة فقليل: خرَّ الحَجَرُ يخرُّ بضم الخاء خُرُورًا، وخرَّ الماءُ أو الميتُ يخرُّ بكسر الخاء خَرِيرًا.

خ ر ص:

قوله: ﴿يَخْرُصُونَ﴾ [الأنعام: ١١٦] أي يكذبون. ﴿قُتِلَ الْخَرَّاصُونَ﴾^(٣) [الذاريات: ١٠]، أي الكذابين. وأصله الخُرْزُ. ومنه «خرَّص النخل»^(٤) وهو أن تحزر أن على رؤوس النخل كذا وسقاً من الرطب، وأنه يجيء منه كذا وسقاً من التمر. وكان عبدُ

(١) صدر بيت في ديوانه ٢٢ وعجزه: (لحمٌ من القومِ معفورٌ خراذيل).

(٢) تقدم في (تلل) برقم ٢٣٠.

(٣) الكشف ١٥/٤ (قُتِلَ الْخَرَّاصِينَ) دون ذكر القارئ.

(٤) البخاري في الزكاة ١٤١١ ومسلم في القضاة ١٣٩٢ ومسنَد أحمد ٤٢٤/٥ والنهاية ٢٢/٢

وغريب ابن الجوزي ٢٧٢/١.

اللَّهُ بْنُ رَوَاحَةَ خَارِصَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ - وذلك يختص بالخيل والكرم - فاطلق على الكذب لأنه من غير تحقيق ولا غلبة ظن، إلا أن الكذب قبيح، وهذا ليس بقبیح.

يقال: خَرَصَ وَخَرَصَ وَخَرَصَ أَي افترى الكذب. وفي الحديث: «لَمَّا حَثَّنُ عَلَى الصَّدَقَةِ جَعَلْتُ إِحْدَاهُنْ تُقَلِّي الْخَاتَمَ وَالْخَرَصَ»^(١) وهو الحلقة الصغيرة من الحلبي وخرصت الدابة: جمعت بين شفرها بخرص أي حلقة.

خ ر ط:

قوله: ﴿سَتَسِمُهُ عَلَى الْخُرُطُومِ﴾ [القلم: ١٦]؛ الأنف. وإنما خصه بالذكر لأنه أظهر شيء في الوجه، والوجه أظهر شيء في الإنسان، أي يجعل له علامة قبيحة يعرف بها. والخُرُطُومُ في الأصل أنف الفيل، فذكر هنا تقبيحاً لصاحبه. وقيل: بل أصله في السباع كلها. وقال الفرزدق: [من البسيط]

٤٣٩ - يَا ظِمِّي وَيَحْلِكْ إِنِّي ذُو مُحَافَظَةٍ أَنَّمِي إِلَى مَعْشَرِ شَمِّ الْخِرَاطِيمِ^(٢)

أي مرتفعي الأنف، يشير إلى عزمهم. والغرب تقول: باتفه شمم أي تكبر، ولا يفعل ذلك إلا من له عز ومنعة؛ فلما كان هذا العضو يستعمل في معنى التعزز والتعظيم كما وصفنا، جعل الله سمة ذل هذا الشخص على محل العز من غيره. والسمة: العلامة، والمعنى: مستلزمة عاراً لا يتمحي عنه أبداً، نحو: جدعت أنفه؛ فإنه أشهر له، إذ لا يمكن إخفاؤه عادة.

خ ر ق:

قوله تعالى: ﴿وَحَرِّقُوا﴾^(٣) له بنين وبنات بغير علي [الأنعام: ١٠٠] أي احرقوا في ذلك وكذبوا. وأصل الحرق قطع الشيء على سبيل الفساد من غير تدبير ولا تفكير، وهو عكس الخلق. ويعبر بذلك عن الحمق وقلة الحلم وعدم القناعة. يقال: رجل أخرق،

(١) أخرجه البخاري في المعينين ٩٢١ ومسنده أحمد ٢٢٠/١، ٢٨٠، ٣٤٠، وغريب ابن الجوزي ٢٧٢/٢ والنهاية ٢٢/١.

(٢) ديوانه ٧٤٥.

(٣) قرأ نافع وابن جعفر (وحرقوا) الشتر ٢/٢٦١ والسبعة ٢٦٤، وقرأ ابن عمر وابن عباس (وحرقوا) البحر المحيط ١٩٤/٤.

وامرأة خرقاء وهي ضد صناع. قال ذو الرمة: [من الوافر]

٤٤٠ - تمام الحج أن تقف المطايا على الخرقاء واضعة اللثام^(١)

وذلك أنه لما رأى مية أراد أن يتعلل بشيء ليكلّمها فخرق ذكوه ثم جاءها فقال: امثلي لي ذكوي. فقالت: أنا خرقاء لا صناع. فولّى وعلى كتفه ذكوه وقطعة حبل. فقالت: ياذا الرمة. والرمة: قطعة الحبل، فسمي بذلك، وأنشد قصيدته التي فيها هذا البيت. وبها شبهت الريح فقل: ريح خرقاء.

والخرق: الحمق. وفي الحديث: «ما كان الخرق في شيء إلا شانه وما كان الرفق

في شيء إلا زانه»^(٢). واستعير منه المخرق، وهو إظهار الخرق توصلاً إلى حيلة. والمخرق: شيء يلعب به كأنه مخرج لإظهار الشيء بخلافه. ومنه خرق الغزال يخرق: إذا لم يحسن العدو.

وباعتبار القطع قيل: خرقت الثوب وخرقته. وخرقت المفاضة، وهي خرقاء، وخرق وخرق ذلك مختص بالفلوات الواسعة؛ إما لاختراق الريح فيها، وإما لتخرقها في سعتها. وخص الخرق بمن يتخرق في السخاء.

والخرق: ثقب الأذن. ومنه صبي أخرق وامرأة خرقاء أي مشقوبي الأذن. ومنه الحديث: «نهى أن يضحى بالشرقاء والخرقاء»^(٣)؛ فالخرقاء: ما في أذنها ثقب مستدير.

قوله: ﴿إِنَّكَ لَن تَخِرْقَ^(٤) الْأَرْضَ﴾ [الإسراء: ٣٧] أي لن تثقيبها بشدة وطول. وقيل: لن تقطعها عرضاً وطولاً. وقوله: ﴿فِي السَّفِينَةِ خَرَقَهَا﴾ [الكهف: ٧١] فالمراد نقيبها. ويقال: خرّق وخرق وتخرق واخترق، وخلق واختلق، وبشكّ وابشكّ، وخرص وتخرص، كلّها بمعنى افترى وكذب. وفي حديث فاطمة: «حين زوّجها، فلما أصبحت

(١) البيت في الأغاني ٤٠/١٨.

(٢) أخرجه ابن ماجه في الزهد ١٧ ورواه ماكان الفحش... وانظر مسلم في البر والصلة ٢٥٩٤ والمقاصد الحسنة ١١٤

(٣) النهاية ٢٦/٢ وغريب ابن الجوزي ٢٧٤/١.

(٤) قرأ الجراح الاعرابي (تخرق) البحر المحيط ٣٧/٦.

دعاهما فجاءت خَرْقَةٌ من الحياة^(١) أي خَجِلَةٌ، من قولهم: خَرِقَ الغزالُ خَرْقاً إذا تحيرَ من الفرقِ.

فصل الخاء والزاي

خ ز ن:

قوله تعالى: ﴿وَلِلَّهِ خَزَائِنُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ [المنافقون: ٧]. الخزائنُ جمعُ خزانةٍ، وهي موضعُ المخزن. والخزنُ: سَتَرُ الشيءِ وحفظه، ومنه: خازنُ المالِ. قال امرؤ القيس: [من الطويل]

٤٤١- إذا المرء لم يخزن عليه لسانه فليس على شيءٍ سواه بخزان^(٢)

يقال: خَزَنْتُ المالَ أي سَتَرْتُهُ وَغَيَّبْتُهُ. والخزانةُ في الأصلِ مصدرٌ، وهي عملُ الخازنِ، كالإمارةِ والولايةِ، ثم أُطلقتُ على موضعِ الشيءِ المخزونِ فيه. وقيلَ في قوله: ﴿وَلِلَّهِ خَزَائِنُ السَّمَاوَاتِ﴾ إشارةٌ إلى قُدْرَتِهِ على ما يريدُ إيجادَهُ. وقيلَ: إلى الحالةِ التي أشارَ إليها عليه السلامُ بقوله: «فرغ ربك من أربع: الخلقِ، والخلقِ، والرزقِ، والاجلِ»^(٣).

وقوله: ﴿لَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ﴾ [الأنعام: ٥٠]، قيلَ: أرادَ مقدوراته التي تنفعُ الناسَ، لأنَّ الخزنَ ضربٌ من النفعِ. وقيلَ: هو قوله للشيءِ: «كُنْ». وقيلَ: جوده الواسعُ وقدرته. وقال ابنُ عرفة: ما خَزَنَهُ فاسره. يقالُ للسُّرِّ من الحديثِ: مُخْتَزَنٌ. وانشدَ لابنِ مقبلٍ: [من البسيط]

٤٤٢- نازعتُ البابها لبي بمختزنٍ من الأحاديثِ، حتى زدقتي لينا^(٤)

وقال أبو بكرٍ: معناه علمُ غيوبِ الله. وقيلَ للغيوبِ خَزَائِنٌ لاستتارها وخفائها. قوله: ﴿وما أنتمُ له بخازنين﴾ [الحجر: ٢٢] قيلَ: بحافظين له بالشكرِ. وقيلَ: إشارةٌ إلى قوله: ﴿أفرايتمُ الماءَ الذي تشربون﴾ إلى ﴿الْمُنْزِلُونَ﴾ [الواقعة: ٦٨] قيلَ: إشارةٌ إلى

(١) غريب ابن الجوزي ٢٧٤/١ والنهاية ٢٦/٢.

(٢) ديوانه ٩٠.

(٣) وأخرجه الطبراني في الأوسط ٣٣٦/٢ وهو في مجمع الزوائد ١٩٥/٧ كتاب القدر، والفتح الكبير ٢٦٦/٢ ونظر مسند أحمد ١٦٧/٢.

(٤) ديوانه ٣٢٩.

قوله: ﴿فَأَسْكَنَاهُ فِي الْأَرْضِ وَإِنَّا عَلَى ذَهَابٍ بِهِ لِقَادِرُونَ﴾ [المؤمنون: ١٨] أي نحنُ الخازنون له لا أنتم.

قوله: ﴿سَأَلَهُمْ خَزَنَتُهَا﴾ [الملك: ٨]؛ جمعُ خازنٍ نحو: خادمٌ وخَدَمٍ. سُمُوا بذلك لأنهم يحفظون جهنمَ ومن يدخلها كقوله: ﴿كَلِمًا أَرَادُوا أَنْ يَخْرِجُوا مِنْهَا مِنْ غَمٍّ أُعِيدُوا فِيهَا﴾ [الحج: ٢٢]. كالحَقِظَةِ معنىً وجمعاً.

وخزنَ اللحمُ: إذا اتنَّ، وذلك أنه إذا ادَّخَرَ وخُزِنَ حصلَ له نَتْنٌ، فكُنِيَ بذلك عن نَتْنِهِ كراهيةً لذكرِ النتنِ.

خ ز ي:

قوله: ﴿وَلَا تُخْزِنِي يَوْمَ يُبْعَثُونَ﴾ [الشعراء: ٨٧] أي لَا تُهْزِنِي وَلَا تُذَلِّلْنِي. وقيل: لَا تُفَضِّحْنِي. واصلهُ من قولهم: خَزِيَ الرجلُ: لحقه انكسارٌ إمَّا من نفسه أو من غيره. فالأولُ هو الحياءُ المُفْرَط ومصدره الخِزَابُ، يقالُ منه: رجلٌ خَزِيَانٌ، وامرأةٌ خَزِيَاءٌ، والجمعُ خَزَايَا. وفي الحديث: «غَيْرَ خَزَايَا وَلَا نَادِمِينَ»^(١). والثاني هو ضربٌ من الاستخفافِ ومصدره الخِزْيُ، ونظيره ذُلٌّ وهَوَانٌ، فإن ذلك من نفس الإنسان. وقيل في المصدر الهَوْنُ أيضاً. والهَوْنُ بالفتح محمودٌ وبالضم مذمومٌ.

ورجلٌ خَزِيٌّ وأخْزَى، يجوزُ أن يكونَ من الخِزْيِ والخِزَابَةِ. قوله تعالى: ﴿يَوْمَ لَا يُخْزِي اللَّهُ النَّبِيَّ﴾ [التحريم: ٨] يُحْتَمَلُ أن يكونَ مِنَ الخِزَابَةِ والخِزْيِ، والأولُ أقربُ وقيل بالعكس. وقوله: ﴿مَنْ تَدْخُلِ النَّارَ فَقَدْ أَخْزَيْتَهُ﴾ [آل عمران: ١٩٢]. قيل: الأولى أن يكونَ مِنَ الخِزَابَةِ، وليس بشيءٍ بل من الخِزْيِ؛ فسُقِدَ أَذْلَتُهُ وَاهْتَنَى. قوله: ﴿وَلَا تُخْزَوْنَ»^(٢) في ضَيْفِي [هود: ٧٨] أي لَا تُفَضِّحُونِي. فهو مِنَ الخِزَابَةِ. وقيل: خَزِيٌّ أي لهم ذُلٌّ وهَوَانٌ. وقيل: فضيحةٌ. وقوله: ﴿مَنْ قَبِلَ أَنْ تَذِلَّ وَتُخْزَى»^(٣) قيل:

(١) أخرج البخاري في الإيمان ٥٣ ومسلم في الإيمان ١٧ «غير خزايا ولا ندامي» وفي النهاية ٣٠/٢ أنه دعاء ماثور.

(٢) قرأ يعقوب وقيل وابن شنيوذ (ولأنخزوني) النشر ٢٩٢/٢.

(٣) قرأ ابن عباس ومحمد بن الحنفية وزيد بن علي والحسن والعمرى وداود والفزاري وأبو حاتم ويعقوب (تذلل وتخزى) البحر ٢٩٢/٦ والكشاف ٥٦٠/٢.

نهون، والأولى أن يكون من الخزية، لأن الدل يضم الهوان، وأما خزوته أخزوه بمعنى سسته فمادة أخرى ومعنى آخر.

فصل الخاء والسين

خ س أ:

قوله تعالى: ﴿قَرَدَةٌ خَاسِئِينَ﴾ [البقرة: ٦٥] أي أذلاء، والخاسي: هو الصاغر القمى. وقيل: مُبعدين. يقال: خَسَأَتْهُ فحَسِيَ أي أبعده فابتعد. وخَسَاتِ الكلب أي زجرته. وقيل في قوله تعالى: ﴿اُخْسُوا فِيهَا﴾ [المؤمنون: ١٠٨] إنه يجوز أن يكون بمعنى ابعُدوا، وأن يكون بمعنى انزجروا كما يزجر الكلب.

وقوله: ﴿يَنْقَلِبُ إِلَيْكَ الْبَصَرُ خَاسِئًا^(١)﴾ [الملك: ٤] أي مُكْصَاً عن مكانه. وقيل: مُزْدَجراً، وذلك بالمجاز ولذلك قال بعده ﴿وَهُوَ خَسِيرٌ﴾ أي كليلٌ تعباً. وأما الخَسَا بمعنى الفردِ فقيل: ألقه مجهول، وقيل: بل أصلها الخَسَا فيكون من هذه المادة لأن الفرد فيه بعد عن غيره.

خ س ر:

الخُسْرُ والخُسْرَانُ: نُقْصُ رَأْسِ الْمَالِ، وَغَالِبُ اسْتِعْمَالِهِ فِي الْمَجَازَاتِ وَالْمَعَامَلَاتِ وَالْقِيَمَاتِ؛ قَالَ تَعَالَى: ﴿وَلَا تُخْسِرُوا^(٢) الْمِيزَانَ﴾ [الرحمن: ٩] أي لَا تُنْقِصُوهُ، وَتَحَرُّوا طَرِيقَ الْعَدْلِ كَقَوْلِهِ: ﴿وَلَا تَبْخَسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ﴾ [الاعراف: ٨٥]. وقيل: هو إشارة إلى تعاظمي ما لا يكون ميزانه به يوم القيامة خاسراً، فيكون ممن قيلَ فيهم: ﴿وَمَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ﴾ [الاعراف: ٩]. وقوله: ﴿خَسِرُوا﴾ شَبَّهَهُمْ بِمَنْ جَعَلَ نَفْسَهُ سِلْعَةً تُبَاعُ فَتُخْسَرُهَا، وَلَا خُسْرَانَ أَكْثَرَ مِمَّنْ عَدِمَ جَمِيعَ رَأْسِ مَالِهِ.

يُقَالُ: خَسِرْتُهُ وَخَسِرْتُهُ إِذَا نَقَصْتُهُ، قَالَ تَعَالَى: ﴿وَإِذَا كَالَهُمْ أَوْ رَزَقَهُمْ يَخْسِرُونَ﴾ [المطففين: ٣] أي يَنْقُصُونَ.

(١) قرأ الاصبهاني وورش وأبو جعفر (خاسياً) النشر ٣٩٦/١ والإتحاف ٤٢.

(٢) قرأ بلال بن أبي بردة وأبان وعثمان (تَخْسِرُوا) وقرأ بلال بن أبي بردة وزيد بن علي (يَخْسِرُوا)

المحسب ٢/٣٠٣ والبحر المحيط ١٨٩/٨.

خ من ف:

قوله تعالى: ﴿فَخَسَفْنَا بِهِ﴾ [القصص: ٨١]. الخسف: الخرق؛ أي فخرقنا الأرض به وجعلناها به مخروقة كما يخرق بالوتد. يقال: خسف الله وخسف به. وقيل: الخسف: سؤوخ الأرض بما عليها. ومنه الخسف: البئر المحفورة في حجارة يخرج منها ماء كثير. وسأل العباس عمر رضي الله عنه: ما عين الشعراء؟ فقال: امرؤ القيس سابقهم؛ خسف لهم عين الشعراء^(١) فاستعار العين لذلك.

وعن الحجاج وقد أمر رجلاً أن يحتفر بئراً: «أخسفت؟»^(٢) مكان الدل. قال القتيبي: أصله أن تربط الدابة على غير علف فاستعير للتدليل. وقيل: الخسف: النقصان، قاله الأصمعي في قول من ترك الجهاد: «سِمَ الخسف»^(٣). وقيل: أصل ذلك من خسف القمر، كأنهم تصوروا فيه حيث ذمهاته وذلاً قال الشاعر: [من البسيط]

٤٤٣ - ولا يقبم على ضيم يراد به إلا الأذلان: غير الحي والوتد^(٤)
هذا على الخسف مربوط برمته وذا يشج فلا يرثي له أحد

ويقال: خسف القمر وكسفت الشمس؛ فالحسوف له والكسوف لها. وقيل: الخسوف والكسوف فيهما، إلا أن الكسوف لذهاب بعض ضوئهما، والخسوف لذهابه كله. ولنا فيه كلام أطول من هذا. واعتبر من خسوف القمر ذهاب الضوء. يقال: خسفت عينه فهي خاسفة، إذا غارت، وأخذ ذلك من خسفت الأرض أشبه صورة ومعنى.

فصل الغاء والشين

خ ش ب:

قوله تعالى: ﴿كَانَ خَشَبٌ مُسْتَدَّةٌ﴾ [المنافقون: ٤]. شبه المنافقين في قلة غنائهم بالخشب، ثم لم يكفه حتى جعلهم مستدة غير متفع بها، لأن الخشب يُتفع به

(١) غريب ابن الجوزي ٢٧٧/١ والنهاية ٣١/٢ والقاتي ٣٤٣/١.

(٢) غريب ابن الجوزي ٢٧٧/١ والنهاية ٣٣/٢ والقاتي ٣٣٩/١ أخسفت أم أوشلت؟ يقول: انبسط ماء غزيراً أو قليلاً ٤٤.

(٣) الحديث للإمام علي في النهاية ٣١/٢ وغريب ابن الجوزي ٢٧٧/٢.

(٤) البيان للمتلمس في ديوانه ٢٠٨.

في سقف ونحوه وهو لا^(١)، بمنزلة خشب مسندة غير منتفع به، بضم الشين وسكونها في السبع، وهما جمع خشبة كما تقدم في: ثمر وثمراتهما جمع ثمرة. ويستعار الخشب لوقاحة الوجه وصلابته فيقول: وجهه خشب، كقولهم: وجهه كالصخر. قال: [من الكامل]

٤٤٤ - والصخر هش عند وجهك في الصلاة^(٢)

وخشبت السيف: جعلته كالخشبة^(٣)، واستعير ذلك للبعير الذي لم يروض؛ فيقال: جعل خشب كما يقال: سيف خشب أي حديث العهد بالصقال. والاشبيان: جيلان بمكة. وكل شيء خشبي فهو خشب اعتباراً بقوة الخشب. وتخشبت الإبل: اكلت الخشب. وقال عمر: «واخشوشبوا»^(٤) و«اخشوشبوا» بالنون أيضاً، كله بمعنى الخشوبة قطعاً وملبساً.

خ ش ع:

قوله تعالى: ﴿الذين هم في صلاتهم خاشعون﴾ [المؤمنون: ٢] أي تائبون متذللون. والخشوع: الخضوع والتذلل. قال الليث: الخشوع قريب المعنى من الخضوع، إلا أن الخضوع في البدن والخشوع في القلب والبصر والصوت. قلت: ويشهد لذلك قوله: ﴿فقللت أعناقهم لها خاضعين﴾ [الشعراء: ٤]، ﴿أَنْ تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ﴾ [الحديد: ١٦]، ﴿وَحُشِيتِ الْأَصْوَاتُ﴾ [طه: ١٠٨] أي انخفضت. ﴿خُشِعَا﴾^(٥) ابصارهم [القمر: ٧] أي أدلت من الخوف، كقوله: ﴿ينظرون من طرف خفي﴾

(١) نعل في الكلام نقصاً، ولعله كما في الدر المنصور ١٠ / ٣٧٨ (لا ينتفع بها).

(٢) البيت لمصور بن ماذان في معاضرات الراغب ١ / ٢٨٥، وروايته: «الوقاحة» بدل «الصلاة».

(٣) «الخشب من السيف» هو الحديث الصنعة، وقيل هو الذي يهتدئ طبعه، اللسان (خشب).

(٤) غريب ابن الجوزي ١ / ٢٧٨، والقاتل ٢ / ٢٦٦ وفيهما الروايتان، والنهاية ٢ / ٣٢٢ وذكر ابن الجوزي «واخشوشب الرجل، إذا صار صلباً».

(٥) قرأ أبو عمرو وحزمة والكسائي ويعقوب وخلف وابن عباس وابن جبير ومجاهد والبيهقي والحسن والأعمش (خاشعاً) النشر ٢ / ٣٨٠. والسبعة ٦١٨ والبحر المحيط ٨ / ١٧٥. وقرأ ابن مسعود وأبي (خاشعاً) إعراب النعل ٣ / ٢٨٣ ومعاني الفراء ٣ / ١٠٥، وقرئت (خُشِعَ) على أنه خبر مقدم، البحر المحيط ٨ / ١٧٥.

[الشورى: ٤٥].

وقال الراغب^(١): الخشوع: الضراعة، وأكثر ما يُستعمل الخشوع فيما يوجد من الجوارح. والضراعة أكثر ما تُستعمل في القلب. ولذلك قيل فيما روي: «إذا ضرع القلب خشعت الجوارح». قلت: وقد رأى عليه الصلاة والسلام رجلاً يعبث في صلاته فقال: لو خشع قلب هذا خشعت جوارحه^(٢). قوله: ﴿تَرَى الْأَرْضَ خَاشِعَةً﴾ [فصلت: ٣٩] استعارة شبهها حين محلها بالذليل الساكن. ثم قال: ﴿فَإِذَا أَنْزَلْنَا عَلَيْهَا الْمَاءَ اهْتَزَّتْ وَرَبَّتْ﴾ [الحج: ٥] وقال الراغب: تنبسيها على ترعرعها ﴿إِذَا رُجَّتِ الْأَرْضُ﴾ [الواقعة: ٤] و﴿إِذَا زُلْزِلَتِ الْأَرْضُ﴾ [الزلزلة: ١] ولا معنى لهذا هنا.

وفي الحديث: «كانت الكعبة خُشعة فدُحيت الأرض من تحتها»^(٣). هي الجائئة واللاطئة بالأرض. وأنشدوا لأبي زيد: [من الخفيف]

٤٤٥ - جازعات إليهم، خُشع الأورُ داة قوتا، تُسقى ضيَاح المديد^(٤)

خ ش ي:

قوله تعالى: ﴿يَخْشَوْنَ النَّاسَ﴾ [النساء: ٧٧]. الخشية: أشدُّ الخوف. وقيل: خوف يشوبه تعظيم المخوف منه وأكثر ما يكون ذلك عن علم ما يُخشى منه، ولذلك خص به العلماء في قومه: ﴿إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ﴾^(٥) [فاطر: ٢٨]، وقوله: ﴿وَلِيَخْشَ الَّذِينَ﴾ [النساء: ٩] أي استشعروا خوفاً عن معرفة. قوله: ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ خَشِيَةً﴾^(٦) [إملاق: ٣١] أي لا تقتلوهم مُعتقدين لمخافة أن يلحقهم

(١) المفردات ٢٨٣.

(٢) نوادر الأصول ١٨٤ والفتح الكبير ٤٤/٣.

(٣) النهاية ٣٤/٢ وغريب ابن الجوزي ٢٧٩/١ وفي غريب ابن الجوزي «فيها ثلاث روايات: إحداهن خُشعة، والثانية خُشعة، والثالثة خشفة» ورواية الحديث لديه «كانت الكعبة خشقة على الماء».

(٤) البيت في ديوانه ٥٩٩. ضمن «شعره إسلاميون».

(٥) قرأ عمر بن عبد العزيز وأبو حيوة أبو حنيفة (يخشى الله من عباده العلماء) والخشية مجاز عن التعظيم بعلامة اللزوم، فإن المعظم يكون مهيباً، وقيل: الخشية ترد بمعنى الاختيار كقوله: خشيت بني عسي فلم أر مثله. انظر إملاء المكبري ٨/٢ والبحر المحيوط ٣١٢/٧ والقرطبي ١٤/٣٤٤.

(٦) قرئت (خشيّة) البحر المحيوط ٣٢/٦، وقرئت (خُشعيّة) مختصر ابن خالويه ٧٦.

إملاق. وقوله: ﴿لَمَنْ خَشِيَ الْعَنَتَ﴾ [النساء: ٢٥] أي خاف خوفاً اقتضته معرفته بذلك من نفسه.

فصل الخاء والصاد

خ ص ص:

قوله تعالى: ﴿وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ﴾ [الحشر: ٩] أي فقر. وأصله من خصاص البيت وهو فرجة عن المفسدة، فبهر عن الفقر بالخصاصة كما عبر عنه بالخلّة. والخصص: بيت من قصب أو شجر، وذلك لما يرى فيه من الخصاصة. قوله: ﴿وَاتَّقُوا فِتْنَةً لَا تُصِيبُ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَّةً﴾ [الأنفال: ٢٥]. والخاصة: ضد العامة، أي لا تخص الظالمين بل تعمهم وتعمكم. وخاصة الرجل: من يختص به. وقال عليه الصلاة والسلام: «أهل القرآن أهل الله وخاصته»^(١). وأصلها من التخصيص، وهو تفرّد بعض الشيء بما لا يشاركه فيه الجملة وبمعناه التخصّص والاختصاص والخصوصية، وذلك خلاف العموم والتعمّم والتعميم. وأخصاء الرجل من يختصه بضرب من الكرامة. وفي الحديث: «بادروا بأعمالكم سبّاً: الدجال وكذا وخويصة أحدكم»^(٢) يعني الموت، تصغير خاصة.

خ ص ف:

قوله تعالى: ﴿يُخْصِفَانِ﴾^(٣) عليهما من ورق الجنة ﴿[الأعراف: ٢٢]. الخصف: تطبيق بعض جلود الثعل على بعض، فاستعير لفعلهما ذلك بورق الجنة على يديهما لما زال عنهما لباسهما. قيل: هو ورق التين. وفي شعر العباس رضي الله عنه يمدح سيدنا رسول الله ﷺ: [من المنسرح]

(١) أخرجه ابن ماجه في المقدمة رقم ١٦.

(٢) مسند أحمد ٣٠٤/٢، ٣٣٧، ٤٠٧، ٥١١ والفتاوى ٣٥٠/١ وغريب ابن الجوزي ٢٨١/١ والنهاية ٣٧/٢.

(٣) قرأ الزهري (يُخْصِفَانِ)، وقرأ ابن بريدة والحسن والزهري والأعرج (يُخْصِفَانِ) وقرأ الحسن والأعرج ومجاهد وابن ثابت: (يُخْصِفَانِ) وقرأ الحسن ومحبوب وبردة ويعقوب (يُخْصِفَانِ) المحنّسب ٢٤٥/١ وإعراب الجناس ٦٠٥/١ والبحر المحيوط ٢٨٠/٤، وقرأ عبد الله بن يزيد (يُخْصِفَانِ) البحر المحيوط ٢٨٠/٤ وقرأ الحسن (يُخْصِفَانِ) الإنحاف ٢٢٢ وإملاء العكبري ١٥٧/١.

٤٤٦- من قبلها طبت في الظلال وفي مستودع، حيث يخصف الورق^(١)

يشير إلى أنه كان من حين كان أبوه آدم وأمه حواء في الجنة. وقيل: معنى الآية: يجعلان عليهما خصة وهي الأوراق. ومنه قيل لجلال الثمر^(٢) خصة: وخصفت الخصة: نسجتها. قلت: والخصفة: هي الحصير المفترش. وكذا تبع الكعبة خصة فلم يقبله^(٣). الخصف: غلاظ جداً.

وعبر بالخصافة عن الرزاة قليل: فلان خفيف العقل ضد سخي، والخصيف من الطعام. قيل: وحقيقته ما جعل من اللبن ونحوه من خصة فيتلون بلونه.

خ ص م:

قوله تعالى: ﴿فَإِذَا هُوَ خَصِيمٌ مُبِينٌ﴾ [النحل: ٤] أي شديد الخصومة أي كثيرها. والخصومة: المنازعة، وأصلها من خصم الآخر وغيره وهو ناحيته وجانبه، وذلك أن كلًا من المتخاصمين يأخذ في ناحية وجانب غير الذين أخذ به صاحبه. وفي الحديث: «نسيت الدنانير في خصم فراشي»^(٤) أي جانبه. وقال سهل بن حنيف يوم صفين: «هذا أمر لا يسد منه خصم إلا انفتح علينا منه خصم آخر»^(٥) أي جانب.

والخصم يقع للواحد المذكور ولضد بهما؛ تقول: رجل خصم، ورجل خصوم، وامرأة خصم لانه في الأصل مصدر، وقد يطابق. وقوله: ﴿هَذَانِ خَصِمَانِ﴾ [الحج: ١٩] قيل: تأويله: فريقان خصمان. ولذلك قيل: ﴿اخْتَصِمُوا﴾^(٦) [الحج: ١٩]. فهو نظير: ﴿وإن طائفتان من المؤمنين اقتتلوا﴾ [الحجرات: ٩]. والخصم: المختص بالخصومة.

(١) البيت في اللسان والتاج (ودع-خصف) والنهاية ١٦٨/٢، والشطر الثاني في غريب ابن الجوزي ٢٨١/١.

(٢) المفردات ٢٨٤ قبل لجلة الثمر خصة ٤.

(٣) غريب ابن الجوزي ٢٨١/١ والفائق ٣٤٨/١ والنهاية ٣٨/٢.

(٤) الفائق ٣٤٩/١ والنهاية ٣٨/٢ وغريب ابن الجوزي ٢٨٢/١ ومسند أحمد ٢٩٣/٦ وفي النهاية ٤٤/٢ «في خصم الفراش» ٤.

(٥) الفائق ٣٤٩/١ وغريب ابن الجوزي ٢٨٢/١ والنهاية ٣٩/٢.

(٦) قرأ ابن أبي عبيدة (اختصما) البحر المحيط ٣٦٠/٦.

وقوله: ﴿وَهُوَ فِي الْخِصَامِ غَيْرُ مُبِينٍ﴾ [الزخرف: ١٨]. الخِصَامُ: مصدرُ خاصِصته
أَخَاصِصَهُ خِصَاماً وَمُخَاصِصَةً. ويقع الخِصَامُ للواحدِ المذكور وغيره كَالْخِصَمِ، وأشار بذلك
إلى أنهم نَسَبُوا الإِنَاثَ لِلَّهِ وهُنَّ غَيْرُ مُبِينَاتٍ فِي الْخِصَامِ لِعَجْزِهِنَّ. وَقَلَمَا خَاصِصَتْ امْرَأَةً إِلَّا
وُخِصِصَتْ. والجمعُ أَخِصَامٌ وَخِصُومٌ. قوله: ﴿وَهُمْ يَخِصِّمُونَ﴾^(١) [يس: ٤٩] أي في
أمر الدنيا، يعني أنها تاتيتهم وهم مشغولون بمعاشيتهم كقوله: ﴿بَغْتَةً﴾ [الأنعام: ٣١].
وَأَصْلُهُ يَخِصِّمُونَ فَادْغَمَ. وفي الحرفِ قراءاتٌ ونصريفٌ كثيرٌ اتَّقَنَاهُ في غير هذا.

فصل الخاء والضاد

خ ض د:

قوله تعالى: ﴿فِي سِدْرٍ مَخْضُودٍ﴾ [الواقعة: ٢٨]. قيل: هو الذي خُضِدَ من
شوكه أو عُرِّيَ. يقال: خَضَدْتُ الْفَصْنَ مِنْ وَرْقِهِ وَشَوْكِهِ إِذَا نَحَيْتُهُمَا عَنْهُ. وقيل: خُضِدَ
شوكُهُ أَيْ كُسِرَ. ومنه استُعِيرَ: خُضِدَ عُنُقُ الْبَعِيرِ أَيْ كُسِرَ.

يقال: خَضَدْتُهُ أَخْضِدُهُ خَضْدًا فَإِنْ خَضِدْتَ أَخْضَدًا فَهُوَ مَخْضُودٌ، وَخَضِيدٌ وَخَضِذٌ
كِلَاهُمَا بِمَعْنَى مَخْضُودٍ، وَكَفْتِيلٌ وَتَقْيِضٌ. وقيل: المَخْضُودُ: الذي اِمْتَلَأَتْ أَغْصَانُهُ ثَمَرًا
مَوْضِعَ الْوَرَقِ. وَالْخَضِذُ أَيْضًا كَثْرَةُ الْأَكْلِ، وَرَأَى مَعَاوِيَةُ رَجُلًا يُجِيدُ الْأَكْلَ فَقَالَ: إِنَّهُ
لِمَخْضُذٌ^(٢).

خ ض د:

قوله: ﴿فَاخْرَجْنَا مِنْهُ خَضِرًا﴾ [الأنعام: ٩٩]. الخَضِرُ: الورقُ الأخضرُ، وكلُّ شيءٍ
نَاعِمٍ فَهُوَ خَضِرٌ. ومنه استُعِيرَ: حُلُوَّةُ خَضِرَةٍ^(٣) أي غُضْبَةٌ نَاعِمَةٌ طَرِيَّةٌ. وَالْخَضِيرُ أَيْضًا:

(١) قرأ ابن كثير وأبو عمرو ونافع وورش وقالون وهشام وابن محيصن والحسن والأعرج وشبل وزيد
وعقوب والاعمش (يَخِصِّمُونَ)، وقرأ نافع وقالون وأبو جعفر (يَخِصِّمُونَ)، وقرأ حمزة وأبو عمرو
وابن وثاب والاعمش وقالون (يَخِصِّمُونَ) النثر ٣٥٤/٢ والسبعة ٥٤١ والبحر المحيط ٣٤٠/٧ وقرأ
عاصم وشعبة وابن جبير وحمام (يَخِصِّمُونَ) الإتحاف ٣٦٥ والبحر المحيط ٣٤٠/٧ وقرأ
أبي (يَخِصِّمُونَ) البحر المحيط ٣٤٠/٧.

(٢) القائل ٣٥٤/١ وغريب ابن الجوزي ٢٨٣/١ والنهاية ٤٤٠/٢ الخضد: شدة الأكل وسرعته،
ومبغضد: مفعل منه، كانه آلة للأكل.

(٣) أخرجه البخاري في الزكاة ١٣٩٦، ١٤٠٣ ومسلم في الزكاة ١٠٥٢، ١٠٣٥ وإن هذا المال خضرة
حلوة ٥٠٠ وفي النهاية ٤١/٢ وغريب ابن الجوزي ٢٨٣/١ للدنيا حلوة خضرة، ومستند أحمد
٦٨/٦، ١٩، ١٧/٣.

ضرب من الكلا في قوله عليه الصلاة والسلام: «إلا تكلة الخضير»^(١) فالخضير: واحد خضرة، وهو ضرب من الجبنة، والجبنة من الكلا ما له أصل غامض في الأرض كالنصي والصليان. وخطب علي رضي الله عنه في آخر عمره فقال: «اللهم سلط عليهم فتى ثقيف الذيال العيال يلبس فروقها وياكل خضرتها»^(٢). قال شمر: يعني هنيئها وناعمها.

والخضرة: أحد الألوان، وهي بين السواد والبياض، ولكن إلى السواد أقرب. ولذلك يُعبر عن السواد بالخضرة وبالعكس. ومنه سواد العراق لكثرة شجره الخضر. وقال تعالى: ﴿مَدَامَتَانِ﴾ [الرحمن: ٦٤]. قيل: سوداوان لشدة ربهما، وهو أحسن من أن يقال: عُبر عن الخضرة بالسواد. وكتيبة خضراء: لما عليها من الحديد الأسود الذي تغلب عليه خضرة.

وقوله: ﴿وَيَلْبَسُونَ ثِيَابًا خُضْرًا﴾ [الكهف: ٣١]، جمع أخضر وخضراء، نحو خمر صالِح لا حمر وحمرَاء، ونهى عن بيع المخاضرة^(٣) أي بيع البقول والتبصر قبل أن يبدو صلاحها.

خ ض ع:

الخضوع: الانقياد والتذلل. ومنه قوله تعالى: ﴿فَطَلَّتْ أَعْنَاقُهُمْ لَهَا خَاضِعِينَ﴾^(١) [الشعراء: ٤]. وخضع يكون لازماً ومتعباً، يقال: خضعت فخصع، أي قُذت فانقاد. وقوله تعالى: ﴿فَلَا تَخْضَعْنَ بِالْقَوْلِ﴾ [الأحزاب: ٣٢] أي لا تُلته. يقال: خضعت المرأة بكلامها، وخضع بكلامه: الائته له والائته لها. وخضعت اللحم: قطعته. وظليم أخضع: في عنقه تطامن. والخضوع كما تقدم يقارب الخشوع. وتقدم الفرق بينهما.

(١) أخرجه البخاري في الزكاة ١٣٩٦ ومسلم في الزكاة ١٠٥٢ ومسند أحمد ٧/٣، ٩١ وانظر النهاية ٤٠/٢ والفاائق ٥٦/١ وغريب ابن الجوزي ٢٨٣/١.

(٢) غريب ابن الجوزي ٢٨٣/١ والنهاية ٤١/٢.

(٣) أخرجه البخاري في البيوع ٢٠٩٣ وانظر الفاائق ٢٥٣/١ والنهاية ٤١/٢ وغريب ابن الجوزي ٢٨٤/١.

(٤) قرأ عيسى وابن أبي عبلة (خاضعة) البحر المحيط ٦/٧ والكشاف ١٠٥/٣.

فصل الخاء والطاء

خ ط ا:

قوله تعالى: ﴿إِنْ قَتَلْتُمْ كَانَ خَطَاً﴾^(١) كبيراً [الإسراء: ٣١]. قال ابن عرفة: يقال: خَطَطِي في دينه إذا أئِم. ومنه الآية الكريمة. واخطأ: إذا سلك سبيل خطي عامداً وغير عامداً. قال: ويقال: خَطَطِي في معنى اخطأ، وأنشد لامرئ القيس: [من الرجز]

٤٤٧- يا لهف نفسي إذ خططن كاهلا^(٢)

وقال الأزهرى: الخطيئة والخطء: الإثم ويقوم مقام الخطاء، وهو ضد الصواب، وفيه لغتان: القصر وهو الجيد، والمد وهو قليل. ويقال لمن أراد شيئاً ففعل آخر، ولمن فعل غير الصواب، اخطأ أيضاً. وقيل الخطأ: العدول عن الجهة، وذلك أنواع^(٣).

أحدها: أن يريد غير ما يحسن إرادته فيفعله، وهذا هو الخطأ التام المأخوذ به فاعله. ويقال منه: خَطَطِي يخطئ خطأً وخطأةً.

والثاني: أن يريد ما يحسن فعله، ولكن يقع منه خلاف ما يريد. ويقال منه: اخطأ إخطاءً فهو مخطئ، وهذا مصيب في إرادته مخطئ في فعله، وإياه عني بقوله عليه الصلاة والسلام: «مَنْ اجْتَهَدَ فَاخْطَأَ فَلَهُ أَجْرُهُ»^(٤). وقوله: «رَفَعَ عَنْ أُمَّتِي الْخَطَاَ وَالنِّسْيَانَ»^(٥).

والثالث: أن يريد ما لا يحسن فعله ويسبق منه فعله، فهذا عكس ما قبله من أنه مصيب في فعله مخطئ في إرادته. فهذا مذموم بقصده غير محمود على فعله. وهذا المعنى هو الذي قصده من قال في شعره. [من الطويل]

٤٤٨- أردت فسألتني فأجرت مسرئتي

وقد يحسن الإنسان من حيث لا يدري^(٦)

(١) قرأ ابن كثير وابن محييين وطلحة وشيب والاعمش وقتادة والحسن والاعرج (خطاء)، وقرأ ابن عامر وهشام وأبو جعفر وابن ذكوان (خطأ)، وقرأ ابن عامر والحسن وابن عباس (خطئاً)، وقرأ الحسن (خطاء، خطئاً) وقرأ أبو رجاء والأزهري (خطأ) الإتحاف ٢٨٣ والنشر ٣٠٧/٢ والبحر المحيط ٣٢/٦.

(٢) ديوانه ١٣٤ والبيت بعده: (نحن جلبنا الفرح القوافلا).

(٣) المفردات ٢٨٧.

(٤) أخرجه البخاري في الاحتصاص ٦٩١٩ ومسلم في الأفضية ١٧١٦.

(٥) ابن ماجه ٦٥٩/١ والمستدرک ١٩٨/٢ والمعجم الكبير ١٣٣/١١ وانظر كشف الخفاء ١٣٥/٢.

(٦) البيت في البصائر ٥٥٢/٢ والمفردات ٢٨٧ دون نسبة.

وجملة الأمر أن من أراد شيئا وانفق منه غيره يقال: أخطأ، وإن وقع منه كما أراد يقال: أصاب. وقد يقال لمن فعل فعلا لا يحسن أو أراد إرادة لا تجمل: إنه أخطأ. ولهذا يقال: أصاب الخطأ، وأخطأ الصواب، وأخطأ الخطأ. وهذه اللفظة مشتركة مترددة بين معانٍ كما نرى. فيجب على من يتحرى الحقائق أن يتأملها.

قوله تعالى: ﴿وَاحْاطَتْ بِهِ خَطِيئَتُهُ﴾^(١) [البقرة: ٨١]. قيل: الخطيئة والسيئة تتقاربان، لكن الخطيئة أكثر ما يقال فيما لا يكون مقصودا إليه في نفسه، بل يكون القصد سببا يولد ذلك الفعل كمن رمى صيدا فأصاب إنسانا، أو شرب مسكرا فجنى جناية في سكره. والسبب سببان، سبب كشرب المسكر وما يتولد من الخطأ عنه. وسبب غير متجاف عنه. قال تعالى: ﴿وَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ فِيمَا أَخْطَأْتُمْ بِهِ، لَكِنْ مَا تَعَمَّدَتْ قُلُوبُكُمْ﴾ [الأحزاب: ٥]

قوله: ﴿وَمَنْ يَكْسِبْ خَطِيئَةً﴾^(٢) أو إثما [النساء: ١١٢]. فالخطيئة هنا ما لا يكون قصدا إلى فعله. وقوله: ﴿وَالْمُؤْتَفِكَاتُ بِالْخَاطِئَةِ﴾^(٣) [الحاقة: ٩]. قيل: الخاطئة هنا مصدر على فاعلة كالعافية، أي بالخطر العظيم، وقيل: وهو من شعر شاعر. والخطيئة يجوز ألا تكون مصدرا فتكون نحو الغديرة بمعنى الغدير النقيعة بمعنى النقع. والخطائي المصيب للخطيئة. ومنه قوله تعالى: ﴿لَا يَأْكُلُهُ إِلَّا الْخَاطِئُونَ﴾^(٤) [الحاقة: ٣٧]. وقوله: ﴿تَغْفِرْ لَكُمْ خَطَايَاكُمْ﴾^(٥) [البقرة: ٥٨]. من الذنوب التي تعمدا فعلها. ويجمع على خطيئات أيضا. وقد قرئ: ﴿مِمَّا خَطَايَاهُمْ﴾ [نوح: ٢٥] وخطيئاتهم^(٦) وكذلك

-
- (١) قرأ نافع وأبو جعفر (خطيئته) النشر ٢/٢١٨، وقرأ ورش وأبو عمرو (خطيئته) الإتحاف ١٤٠ وقرئت (خطاياهم) البحر المحيط ١/٧٨.
 (٢) قرأ الزمخري (خطيئة) البحر المحيط ٣/٣٤٦.
 (٣) قرأ أبو جعفر (بالخطائية) النشر ١/٣٩٦.
 (٤) قرأ الحسن والزمخري وطلحة والعتكي (الخطائيون)، وقرأ نافع وحزمة وطلحة وشيبة أبو جعفر (الخطائون) البحر المحيط ٨/٣٢٧ والفرطني ١٨/٢٧٤ والرازي ٣٠/١١٦.
 (٥) قرأ الكسائي والأهوازي وأبو حيوة (خطاياكم)، وقرأ ابن كثير والأهوازي وأبو حيوة (خطاياكم) وقرأ الحسن وعاصم والجحدري وقتادة والأعمش (خطيئكم)، وقرأ الحسن وأبو حيوة (خطيئانكم) وقرأ الأعمش (خطيئانكم) البحر المحيط ١/٢٢٣ وتفسير الرازي ١/٣٦٠.
 (٦) قرأ أبو عمرو والحسن وعيسى والأعرج (خطاياهم) وقرأ أبو رجاء (خطيئتهم) وقرأ أبو عمرو والجحدري وعبيد والأعمش وأبو حيوة والأشهب العفيلي (خطيئتهم) البحر المحيط ٨/٣٤٣ والنشر ٢/٣٩١ والسبعة ٦٥٣ والفرطني ١٨/٣١٠.

﴿نَغْفِرْ لَكُمْ خَطَايَاكُمْ﴾. وَوزُنَ خَطَايَا فَعَائِلَ لِأَن نَظِيرَهَا مِنَ الصَّحِيحِ صَحِيفَةٌ وَصَحَائِفُ. وَقَدْ اتَّفَقْنَا تَصْرِيفُهَا وَخِلَافَ النَّاسِ فِيهَا فِي مَوْضِعٍ يَلِيقُ بِهَا.

خ ط ب :

قوله تعالى: ﴿وَفَصَّلَ الْخُطَابَ﴾ [ص: ٢٠] أي ما ينفصلُ به الأمرُ بين المتخاطبين في الخصامِ ونحوه، لأن كلاً من الخصمين يخاطبُ خصمه بما ينفعه. وأصل ذلك من الخطب. والخطبُ: الأمرُ العظيمُ الذي يحتاجُ فيه إلى تخاطبٍ. ثم عبرَ به عن الأمرِ والشأنِ فيقالُ: ما خطبُه؟ قال تعالى: ﴿مَا خُطِبُكَ﴾ [يوسف: ٥١]، وأصله مصدرٌ يقالُ: خطبَ وخطابٌ وتخطابٌ ومخاطبةٌ أي مراجعةٌ خطابٍ بين القومِ. ومنه الخطبةُ والخطبةُ، إلا أن الخطبةَ اختصتْ بخطابٍ ذي عظمٍ، والخطبةُ بخطابٍ ذي طلبِ امرأةٍ تُتَكَبَّحُ. والخطبةُ في الحقيقةِ اسمٌ لهيئةِ المخاطبِ نحوُ الجلِسةِ. ويقالُ من الخطبةِ: بخاطبٍ وخطيبٍ، ومن خطبةِ المرأةِ خاطبٌ فقط. قال تعالى: ﴿فِيمَا عَرْضْتُمْ بِهِ مِنْ خُطْبَةِ النِّسَاءِ﴾ [البقرة: ٢٣٥]. فالخطبةُ من الرجلِ للمرأةِ، والاختطابُ من وليها للرجلِ.

وجاء في التفسير أن فصل الخطابِ قوله: أما بعدُ، وهذا يرادُ قولُ مَنْ قَالَ إِنَّ أَوَّلَ مَنْ تَكَلَّمَ بِهَا قَسٌ بْنُ سَاعِدَةَ^(١)، ويمكنُ أن يجابَ عنه بأن دَاوُدَ أَتَى بِمَعْنَى هَذَا اللَّفْظِ لِأَن لَفْظَهُ غَيْرُ عَرَبِيَّةٍ، وَقَسٌ أَوَّلُ مَنْ تَكَلَّمَ بِهَذَا اللَّفْظِ فَلَا مُنَافَاةَ^(٢).

خ ط ط :

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَخْطُهُ يَمِينُكَ﴾ [العنكبوت: ٤٨] أي لَا تَكْتُبْهُ. والخطُّ: الكُتْبُ لِأَنَّهُ ذُو خَطَوَطٍ. والخطُّ: المَدُّ، والخطُّ: كُلُّ مَا لَهُ طَوَّلٌ، وَكُلُّ أَرْضٍ طَوِيلَةٌ فِيهِ خَطٌّ، نَحْوُ خَطِّ الْيَمَنِ. وَإِلَيْهِ تُنْسَبُ الرَّمَاخُ، فَيَقَالُ: رَمَاخٌ خَطِيَّةٌ، وَرَمَعَ خَطِيًّا. قَالَ النَّابِغَةُ: [مِنَ الطَّوِيلِ]

(١) قس بن ساعدة بن عمرو بن بني إباد (ت ٦٠٠م) أحد حكماء العرب، ومن كبار خطبائهم في الجاهلية قبل عاش ٣٨٠ سنة، وقيل ٦٠٠ سنة انظر الأعلام ٦/ ٣٩ والمعمرون ٨٧ ومعجم الشعراء ٢٢٢ والأغاني ٢٤٦/ ١٥.

(٢) يقال أنه أول من علا على شرفٍ وخطبَ عليه، وأول من قال في كلامه: أما بعدُ، وأول من اتكا عند خطبته على سيف أو عصا وأول من آمن بالبعث في الجاهلية. انظر أخباره في الأغاني ٢٤٦/ ١٥ - ٢٥٠ والمعمرون ٨٨ - ٩٠.

٤٤٩ - وهل يَتَّبِعُ الخَطِيءُ إِلَّا وَشِجَّةً وَتُغْرَسُ إِلَّا فِي مَنَابِتِهَا النُّخْلُ^(١)

وفي حديثٍ أُمُّ زَرْعٍ: «وَأَخَذَ خَطِيئًا»^(٢). وَالْأَصْلُ فِي ذَلِكَ أَنَّ السَّفْنَ تَجْلِبُ الرِّمَاحَ إِلَى سَيْفِ الْبَحْرَيْنِ وَمَا حَوْلَهُ مِنَ الْقُرَى، وَهِيَ تَسْمَى بِالْخَطِّ لِمَا قَدَّمْنَا. فَتُسَبِّتُ الرِّمَاحُ إِلَيْهَا. وَالْخَطُّ: الطَّرِيقُ؛ أَلْزِمَ هَذَا الْخَطَّ. وَالْخَطِيطَةُ: الطَّرِيقَةُ تَجْمَعُ عَلَى خَطَائِطٍ، كَطَرِيقَةٍ وَطَرَاتِقٍ. وَالْخَطِيطَةُ أَيْضاً: أَرْضٌ لَمْ تُمَطَّرْ بَيْنَ أَرْضَيْنِ مُمَطَّرَتَيْنِ كَالْخَطِّ الْمُتَحَرِّفِ. وَالْخَطَّةُ أَيْضاً: الْحَالَةُ، اسْتِعَارَةً مِنَ الطَّرِيقَةِ، وَمِنْهُ قَوْلُ الشَّاعِرِ: [مِنَ الطَّوِيلِ]

٤٥٠ - هُمَا خَطَّتَا إِمَّا إِسَارَ وَمُنَّةً وَإِمَّا دَمَ وَالْقَتْلَ بِالْحَرِّ أَجْدَرُ^(٣)

أَيُّ هُمَا حَالَتَانِ، وَيُرْوَى بِرَفْعِ إِسَارٍ وَجَرُهُ. وَفِيهِ بَحْثٌ أَتَقَنَّهُ فِي غَيْرِ هَذَا الْكِتَابِ. وَالْخَطُّ وَالْخَطَّةُ: مَا اخْتَطَّهُ الْإِنْسَانُ لِنَفْسِهِ وَحَصَرَهُ. وَفِي الْحَدِيثِ أَنَّهُ وَرَثَ النِّسَاءِ خَطِيطُهُنَّ دُونَ الرِّجَالِ^(٤)، وَكَانَ قَدْ أُعْطِيَ النِّسَاءُ خَطِيطاً يَسْكُنُنَّ بِالْمَدِينَةِ. وَفِي حَدِيثِ مُعَاوِيَةَ بْنِ الْحَكَمِ: «أَنَّهُ سَأَلَ النَّبِيَّ ﷺ عَنِ الْخَطِّ فَقَالَ: كَانَ نَبِيٌّ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ يَخْطُ، فَمِنْ وَافَقَ خَطُّهُ عِلْمٌ مِثْلُ عِلْمِهِ»^(٥). قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ^(٦): هُوَ الْخَطُّ الَّذِي يَخْطُ الْحَازِي بِمَعْنَى الْمَنْجَمِ وَهُوَ عِلْمٌ قَدْ تَرَكَ النَّاسُ، فَيَأْتِي صَاحِبُهُ إِلَى الْحَازِي فَيُعْطِيهِ حُلُوَّانَهُ فَيَقُولُ: أَقْعُدْ حَتَّى أَخْطُ لَكَ. قَالَ: وَبَيْنَ يَدَيِ الْحَازِي غُلَامٌ مَعَهُ مِيلٌ، فَيَأْتِي إِلَى أَرْضٍ رِغْوَةٍ، فَيَخْطُ الْإِسْتَاذُ فِيهَا عَلَى عَجَلٍ لِكَلَّا يَلْحَقَهُ الْعَدَدُ، ثُمَّ يَمْحُوها عَلَى مَهْلِكِ خَطَّيْنِ خَطَّيْنِ، فَإِنْ بَقِيَ مِنْهَا خَطَّانِ فَهِيَ عِلَامَةٌ تُجَحَّرُ، وَإِنْ بَقِيَ وَاحِدٌ فَهِيَ عِلَامَةٌ خَبِيَّةٌ وَيُسَمَّى الْأَسْحَمُ.

خ ط ف:

قَوْلُهُ: ﴿يَخْطُفُ﴾^(٧) [ابْصَارُهُمْ] (البقرة: ٢٠). الْخَطْفُ: الْأَخْذُ بِسُرْعَةٍ. يُقَالُ:

(١) البيت ليس للتأنيف بل لزهير في ديوانه ٩٥ والبيت في اللسان والتاج (خطف).

(٢) غريب الهروي ٣٠٩/٢ والنهاية ٤٨/٢ وغريب ابن الجوزي ٢٨٨/١.

(٣) البيت ثابت شرقي الحماسة ٧٩ (المرزوقي).

(٤) غريب ابن الجوزي ٢٨٧/١ والنهاية ٤٨/٢ ومسند أحمد ٣٦٣/٦.

(٥) الفائق ٣٥٦/١ وغريب ابن الجوزي ٢٨٧/١ والنهاية ٤٧/٢ ومسند أحمد ٣٩٤/٢.

(٦) وقوله في المصادر السابقة.

(٧) قرأ ابن وثاب ومجاهد وعلي بن الحسين ويونس وأبو رجاء (يَخْطُفُ)، وقرأ الحسن وابن أبي

إسحاق وعاصم المجندري (يَخْطُفُ)، وقرأ الحسن ومجاهد ويونس وأبو رجاء (يَخْطُفُ)، وقرأ-

خَطِيفُهُ يَخْطِفُهُ وَخَطَفَهُ يَخْطِفُهُ. وَقُرِئَ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿إِلَّا مَنْ خَطِفَ الْخَطِفَةَ﴾ [الصافات: ١٠] بِالْوَجْهِينِ فِي السَّبْعِ^(١). وَلَمْ يُقْرَأْ «يَخْطِفُ» فِيهَا إِلَّا بِالْفَتْحِ. وَأَمَّا فِي الشَّاذِّ فَقَدْ قُرِئَ فِيهِ بِالْوَجْهِينِ. وَفِي هَذَا الْحَرْفِ قَرَاءَاتٌ كَثِيرَةٌ وَتَصْرِيفٌ مُتَّسِعٌ لَا حَاجَةَ لَنَا بَيَانِهِ هُنَا.

وَاخْتَلَفْتُ الشَّيْءَ وَتَخَلَّفْتُهُ. وَمِنْهُ: ﴿وَيُتَخَلَّفُ النَّاسُ مِنْ حَوْلِهِمْ﴾ [العنكبوت: ٦٧] أَيِ بِالْثَّهَبِ وَالْإِغَارَاتِ وَاسْتِلَابِ الْإِنْفُسِ وَالْأَمْوَالِ فِي كُلِّ بَذْرٍ وَحَضَرٍ بِخِلَافِ مَكَّةَ وَمَخَالِفِهَا فَإِنَّ أَهْلَهَا آمَنُونَ مِنْ ذَلِكَ.

وَالْخَطَافُ: الطَّائِرُ، تُصَوَّرُ أَنَّهُ يَخْطِفُ شَيْئًا فِي طَيْرَانِهِ. وَالْخُطَافُ أَيْضًا: الْحَدِيدَةُ الَّتِي تَدُورُ عَلَيْهَا الْبِكْرَةُ. وَهُوَ أَيْضًا مَا يُخْرِجُ بِهِ الدَّلْوُ إِذَا وَقَعَ فِي الرِّكْبَةِ لِمَا فِيهِ مِنَ الْإِخْطَافِ، وَالْجَمْعُ خُطَافِيْفٌ. قَالَ النَّابِغَةُ: [مِنْ الطَّرِيلِ]

٤٥١- خُطَافِيْفٌ حُجْنٌ فِي حِبَالٍ مَتِيَّةٍ

تَمُدُّ بِهَا أَيْدِي السِّكِّ نَوَازِعُ^(٢)

وَبَازِرٌ مُخْتَطِفٌ أَيِ يَخْطِفُ مَا يَصِيدُهُ. وَالْخَطِيفُ: اِتِّجَادُ شِدَّةِ السَّيْرِ. وَاخْطَفُ الْحِشَا أَيِ ضَامِرُهُ، كَأَنَّهُ حِشَاءٌ قَدْ اخْطَطَفَ بِعَيْرِهِ عَنِ الْخَاصِرَةِ. وَفِي الْحَدِيثِ: «نَهَى عَنِ الْخُطِيفَةِ»^(٣)، هِيَ مَا يَخْطِفُهُ الذُّئْبُ مِنَ الشَّاةِ وَهِيَ حِمَّةٌ كَيْدٌ، فَلَا يَحْجُوزُ أَكْلُهَا. وَفِيهِ: «جَعَلْتُ لَهُ خُطِيفَةً»^(٤)، هِيَ أَنْ يَدْرُسَ دَقِيقٌ عَلَى لَهْنٍ فَيُطْبِخُ فَيَعْلَقُهُ النَّاسُ وَيَأْخُذُونَهُ بِسُرْعَةٍ.

١- وَالْجَحْدَرِيُّ أَبُو رَجَاءٍ وَقَتَادَةُ وَهَنْسٌ وَالْفَرَاءُ وَالْأَخْفَشُ (يَخْطِفُ)، وَقَرَأَ الْحَسَنُ وَالْأَعْمَشُ (يَخْطِفُ) وَقَرَأَ مَجَامِدُ (يَخْطِفُ) أَمْلَاءُ الْعَكْبَرِيِّ ١٤/١ وَالْأَرَابُ النُّحَاسُ ١٤٥/١ وَالْبَحْرُ الْمُحِيطُ ٩٠/١ وَقَرَأَ زَيْدُ بْنُ عَلِيٍّ (يَخْطِفُ) وَقَرَأَ ابْنُ مَسْعُودٍ (يَخْطِفُ)، وَقَرَأَ أَبِي زَيْدٍ بْنُ عَلِيٍّ وَعَبْدُ الْوَارِثِ (يَخْطِفُ)، الْبَحْرُ الْمُحِيطُ ٩٠/١ وَالْكَشَافُ ٤٢/١ وَقَرَأَ الْحَسَنُ وَقَتَادَةُ وَالْجَحْدَرِيُّ وَأَبُو رَجَاءٍ (يَخْطِفُ) وَقَرَأَ الْكَسَايُ وَالْأَخْفَشُ وَالْفَرَاءُ (يَخْطِفُ) الْقُرْطُبِيُّ ٢٢٢/١ وَالْكَشَافُ ٤٢/١ وَالْأَرَابُ النُّحَاسُ ١٤٥/١.

(١) قَرَأَ الْحَسَنُ وَقَتَادَةُ وَعَيْسَى (خَطِيفٌ)، وَقَرَأَ الْحَسَنُ وَقَتَادَةُ (خَطِيفٌ)، وَقَرَأَ ابْنُ عَبَّاسٍ (خَطِيفٌ) الْبَحْرُ الْمُحِيطُ ٣٥٣/٧ وَالْإِنْشَافُ ٣٦٨.

(٢) دَبُولُهُ ٣٢٨ الْحُجْنُ: جَمْعُ أَحْمَجٍ وَهُوَ الْمَوْجُ.

(٣) الْقَتَاتِيُّ ٣٥٦/١ وَغَرِيبُ ابْنِ الْجَوْزِيِّ ٢٨٨/١ وَالنِّهَايَةُ ٤٩/٢.

(٤) الْقَتَاتِيُّ ٣٥٧/١ وَغَرِيبُ ابْنِ الْجَوْزِيِّ ٢٨٨/١ وَالنِّهَايَةُ ٤٩/٢ وَالْحَدِيثُ لَانَسٍ، وَالضَّمِيرُ فِي الْحَدِيثِ مَقْصُودٌ بِهِ أَمَّ سَلِيمٍ.

خ ط و:

قوله تعالى: ﴿خُطُوتِ﴾ [البقرة: ١٦٨] قرئ خطوات بضمين وضمة وسكون في السبع. وهي جمع خُطوة بالضم، وقرئ خَطُوات بفتحين^(١). فالخُطوة: اسم لما بين القدمين حال المشي، وبالفت: المرة. والمعنى: لا تسلكوا مسالكه ولا تخطوا طرائقه، فلا تذهبوا في طريق يدعوكم إليه، وهذا من أبلغ الاستعارات. جعل ما يوسوس به إليهم كطريقة طلب منهم سلوكها، وجعله دليلاً فيها وجعلهم واطعين عقبه كما تَطُّ المسافرة عقب الدليل الماهر بالمفازة، فلا تُعدو خطوة. وهذا فائدة العدول عما لو قيل لا تُبعوا الشيطان في أوامره.

فصل الخاء والفاء

خ ف ت:

قوله تعالى: ﴿يَتَخَفَتُونَ بَيْنَهُمْ﴾ [طه: ١٠٣] أي يتسارون. وأصله من الخَفُوت، وهو ضعف الصوت. قوله: ﴿وَلَا تُخَافِتُ بِهَا﴾ [الإسراء: ١١٠] أي لا تسرها فلا يسمعك من خلفك. وأصل الخفوت السكون. ومنه خفت الميت من ذلك. قوله: ﴿فَانْطَلَقُوا وَهُمْ يَتَخَفَتُونَ﴾ [القلم: ٢٣] أي يسر بعضهم إلى بعض لئلا يسمعهم المساكين. وفي التفسير قصة مشهورة. وقال الشاعر: [من الطويل]

٤٥٢ - وَشَتَانُ بَيْنَ الْخَفْتِ وَالْمَنْطِقِ الْجَهْرِ^(٢)

وقول بعض المولدين: لم يبق نفس خافت.

(١) قرأ أبو السمال وعبيد بن عمير والسجاوندي (خَطُوات) وقرأ علي وقتادة والأعشى والأعرج وعمرو بن ميمون (خَطُوات)، والبحر المحيط ٤٧٩/١ والمحتسب ١١٧/١ وإسلاء المعكري ٤٤/١. وقرأ الحسن (خَطُوات) [الإتحاف ١٥٢ وقرأ أبو السمال (خَطُوات) البحر المحيط ٤٧٩/١ وقرأ نافع وأبو عمرو وحزمة وابن كثير وعاصم والبيزي وخلف وأبو بكر والجحدري (خَطُوات) السبعة ١٧٤ والحجة لابن خالويه ٩١ والبحر المحيط ٤٧٩/١.

(٢) عجز بيت في اللسان والصماح والتاج (خفت - شئت) دون نسبة وتام البيت:

(أخاطب جهراً إذ لهن تخافت وشتان بين الجهر والمنطق الخفت).

خ ف ض:

قوله تعالى ﴿وَخَفِضْ لَهَا جَنَاحَ الذِّلِّ مِنَ الرَّحْمَةِ﴾ [الإسراء: ٢٤] أي أَلِنْ لَهَا جَنَاحَكَ ومِثْلَكَ. والخفضُ ضدُّ الرفع. والمخفضُ: اللينُ في السير. والخفضُ: الدعة. ومنه: خفض العيش.

والخفضُ الصناعيُ ضدُّ الرفع الصناعي وضَمُّهُ لَأَنَّهُ كَسَرٌ أَوْ جَرٌّ عَلَى اصطلاحهم. وقوله: ﴿وَخَفِضْ جَنَاحَكَ لِمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [الشعراء: ٢١٥]، كقوله: ﴿بِالْمُؤْمِنِينَ رِزْوَفٌ رَحِيمٌ﴾ [التوبة: ١٢٨]، وقوله: ﴿خَافِضَةٌ رَافِعَةٌ﴾^(١) [الواقعة: ٣] أي تخفضُ قومًا إلى النار وترفعُ آخرين إلى الجنة، وهذا حالُ يومِ القيامة. وكانه أشار إلى قوله: ﴿ثُمَّ رَدَدْنَاهُ أَسْفَلَ سَافِلِينَ﴾ [التين: ٥] عند بعضهم وليس ذلك. والخفضُ أيضًا الخُتَانُ. والخاتنُ: خافض. وفي الحديث: «إِذَا خَفِضْتَ فَأَشْمِي»^(٢) أي بَقِي بَقِيَّةً لَطِيفَةً.

خ ف ف:

قوله تعالى ﴿حَمَلًا خَفِيفًا﴾ [الكهف: ١٨٩]. الخفيفُ بإزائه الثقيلُ. وقد تقدَّمت أقسامُ الثقيلِ والخفيفِ؛ يقالُ تارةً باعتبارِ التَّضَايِفِ فيقالُ^(٣): درهمٌ خفيفٌ وآخرٌ ثقيلٌ، وتارةً باعتبارِ تَضَايِفِ الزَّمانِ نحو: فرسٌ خفيفٌ وآخرٌ ثقيلٌ إذا كانَ عَدُوًّا أَحَدَهُمَا أَكْثَرَ مِنَ الْآخَرِ فِي زَمَانٍ وَاحِدٍ، وتارةً باعتبارِ ما يَسْتَحْفَهُ النَّاسُ. وثَقِيلٌ فِيمَا يَسْتَوْجِبُهُ^(٤). فَالْخَفِيفُ هُنَا مَدْحٌ وَالثَّقِيلُ ذَمٌّ. ومنه قوله تعالى: ﴿الْآنَ خَفَّفَ اللَّهُ عَنْكُمْ﴾ [الأنفال: ٦٦]، وَيَقْرَبُ مِنْهُ: ﴿حَمَلٌ خَفِيفًا﴾. وتارةً خفيفٌ لِمَنْ فِيهِ طَيْشٌ، وَثَقِيلٌ لِمَنْ فِيهِ زَنَانَةٌ؛ وَعَلَيْهِ قَوْلُهُ: ﴿فَمَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ﴾ [الأعراف: ٨] ﴿وَمَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ﴾

(١) قرأ زيد بن علي والجبين وأبو حيوه وابن أبي عملة وابن مقسم والزعفراني (خافضة رافعة) الإنشاف ٤٠٧ والمحاسب ٣٠٧/٢ والبحر المحيظ ٢٠٣/٨.

(٢) الفائق ٣٥٩/١ وغريب ابن الجوزي ٢٩٠/١ والنهاية ٥٤/٢. وثمة الرواية في الفائق: «ها أم عطية إذا.... ولا تهكي»، فإنه أسرى للوجه وأحطى عند الزوج «وفي النهاية: «الخفض للنساء كالختان للرجال».

(٣) المفردات ٢٨٨.

(٤) في المفردات «يقال خفيف فِيمَا يَسْتَحْلِيهِ النَّاسُ، وَثَقِيلٌ فِيمَا يَسْتَوْجِبُهُ».

[الأعراف: ٩]. فينعكس الحالُ فيكون الثقلُ مدحاً والخفةُ ذمّاً. وتارةً خفيفاً باعتبارِ الجسم الذي يرجعُ إلى الأعلى كالهواء والنار. وثقيلاً باعتبارِ الجسم الذي يرجعُ إلى الأسفل كالماء والتراب، وتُستعارُ الخفةُ والثقلُ لفصاحةِ النطقِ وعيهِ، ويوصفُ بهما اللسانُ فيقال: كلامُهُ خفيفٌ أو ثقيلٌ، ولسانُهُ خفيفٌ أو ثقيلٌ. والخفةُ هنا مدحٌ والثقلُ ذمٌّ؛ يقال: خَفُ يَخْفُ خَفّاً وَخَفَةً، وَخَفَفْتُهُ تَخْفِيفاً وَتَخَفْتُ تَخَفّاً، واستخَفُّه كأنه سألَه الخَفَّةَ. ومنه قوله تعالى: ﴿فَاسْتَخَفَّ قَوْمَهُ فَأَطَاعُوهُ﴾ [الزخرف: ٥٤] أي سألهم الخَفَّةَ وحملهم عليها فخَفُّوا، أو فاستخَفُّهم ولم يعبأ بشأنهم فيما أمرهم، لذلك لم يألوا عن طواعيته مع ادعائه لأعظم الأشياء.

وقوله: ﴿وَلَا يَسْتَخَفُّنَكَ﴾^(١) [الروم: ٦٠] أي ولا يحملنك على الخَفَّةِ بأن يزيلوك عن اعتقادك بما يقولون إليك من الشبه والنهي وإن كان للذين لا يوقنون. فالمعنى النهي له عن تعاطي أسبابه، وهو تعليم لأُمَّته صلى الله تعالى عليه وسلم في الحقيقة. واستخَفُّه واخَفُّه الطربُ بمعنى حملة الطرب على الخفة. قوله: ﴿تَسْتَخَفُّونَهَا يَوْمَ ظَعْنِكُمْ﴾ [النمل: ٨٠] أي يخفُّ عليكم حملها. والمعنى تقصدون بذلك خَفُّها. وقولهم: خَفُّوا أي ارتحلوا عن منازلهم بخَفَّةٍ. وعليه قول الشاعر: [من مجزوء الرمل]

٤٥٣- عَلَّمُونِي كَيْفَ أَبْكِي بِهِمْ إِذَا خَفَّ الْقَطِيطُ^(٢)

والخَفُّ: الملبوس، سُمي بذلك لخَفَّتِه لكونه من جلدٍ وبه شبهُ خَفِّ البعيرِ وخَفُّ النعامِ ونحو ذلك. وهو في البهائم يقابلُ الخَفَّ. يقال: ذَاتُ الخَفِّ والافْرِ. وفي الحديث: «إِلَّا فِي خَفٍّ أَوْ نَصْلٍ أَوْ حَافِرٍ»^(٣).

خ ف ي:

قوله تعالى: ﴿فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُمْ مِنْ قُرَّةِ أَعْيُنٍ﴾ [السجدة: ١٧].

(١) قرأ رويس ويعقوب وابن أبي عمير (يَسْتَخَفُّنَكَ) وقرأ يعقوب وابن أبي إسحاق (يَسْتَحْفِنَكَ) البحر المحيط ١٨٢/٧ والنشر ٢٤٦/٢ والمحاسب ١٦٦/٢.

(٢) لم أجد إلى البيت ولا إلى قائله.

(٣) غريب ابن الجوزي ١/٢٩٠ والنهاية ٥٥/٢ وأول الحديث «لا يسبق إلا...» وانظر مسند أحمد.

الإخفاء: السِّرُّ والتَّعْطِيفُ. يقال: خَفِيَ الشيءُ وأخْفَيْتُهُ: اسْتَرْتُهُ وَسَتَرْتُهُ. والخَفَاءُ: مَا يُسْتَرُّ بِهِ كَالْغَطَاءِ، فيقال: أَخْفَيْتَهُ إِذَا أَوَلَيْتَهُ خَفَاءً أَيْ سَتَرْتَهُ. ومنه: ﴿أَكَادُ أَخْفِيهَا﴾ [طه: ١٥] أَيْ أَسْتَرُّهَا، فَلَا يَطْلُعُ عَلَيْهَا أَحَدٌ. وفي التفسير: «أَكَادُ أَخْفِيهَا مِنْ نَفْسِي»^(١) مبالغة. وخَفَيْتُهُ: أَزَلْتُ خَفَاءً، إِذَا أَظْهَرْتَهُ. وعليه قَرَأَ الْحَسَنُ «أَخْفِيهَا» بِفَتْحِ الْهَمْزَةِ^(٢)، وَقَالَ أَمْرُو الْقَيْسِ: [مِنْ الْمُتْقَارِبِ]

٤٥٤- فَإِنْ تَدَفَّنُوا الدَّاءَ لَا تُخْفِهِ وَإِنْ تَبِعْتُمُ الْحَرْبَ لَا تَقْعُدِ^(٣)

وَقَالَ عَبْدُ بَنِ الطَّيِّبِ: [مِنْ الْبَسِيطِ]

٤٥٥- يَخْفِي التُّرَابُ بِأُظْلَافِ ثَمَانِيَةٍ فِي أَرْبَعِ مَسْهُنِ الْأَرْضِ تَحْلِيلُ^(٤)

ومنه الحديث: «أَوْ تَخْتَفُوا بَقْلًا»^(٥) أَيْ تُظْهِرُونَهُ. وَرُوي «تَتَحَفُّوا»^(٦) أَيْ تَقْتُلِعُوا، مِنْ حَفَّتِ الْمَرْأَةُ شَعْرَ وَجْهِهَا. وَه تَجْتَفُوا^(٧) بِالْجِيمِ مِنْ: جَفَّتِ الْقَدْرُ زَهْدًا: أَلْقَتْ. وَه خَوَافِي الْجَنَاحِ^(٨) لَأَنَّهَا دُونَ قَوَادِمِهِ. وَالْخَافِيَةُ: الْجَنَّةُ، وَكَذَا الْخَافِي لاسْتِثْنَائِهِمْ. قَالَ الْأَعْشَى: [مِنْ الْبَسِيطِ]

٤٥٦- يَمْشِي بِيَدَاءٍ لَا يَمْشِي بِهَا أَحَدٌ وَلَا يُحَسُّ مِنَ الْخَافِي بِهَا أَثَرُ^(٩)

وَيَقَابِلُ الْخَفَاءُ بِالْإِبْدَاءِ تَارَةً وَبِالْإِعْلَانِ أُخْرَى. قَالَ تَعَالَى: ﴿إِنْ تُبْدُوا الصَّدَقَاتِ فَنِعِمًّا هِيَ وَإِنْ تُخْفُوهَا﴾ [البقرة: ٢٧١] ﴿وَيَعْلَمُ مَا تُخْفُونَ»^(١٠) وَمَا تُعْلِنُونَ ﴿[النمل: ٢٥]. قَوْلُهُ: ﴿يَعْلَمُ السِّرُّ وَأَخْفَى﴾ [طه: ٧] أَيْ وَأَخْفَى مِنَ السِّرِّ. قِيلَ: هُوَ مَا

(١) قَرَأَ ابْنُ الْأَكَادِ أَخْفِيهَا مِنْ نَفْسِي فَكَيْفَ أَظْهَرْتُمْ عَلَيْهَا (وَقَرَأَ ابْنُ مَسْعُودٍ) أَكَادُ أَخْفِيهَا مِنْ نَفْسِي فَكَيْفَ يَعْلَمُهَا مَخْلُوقُ الْبَحْرِ الْمَحِيطُ ٢٣٣/٦ وَالْقُرْطُبِيُّ ١١١/١٨٤.

(٢) هِيَ قِرَاءَةُ الْحَسَنِ وَعَاصِمٍ وَابْنِ كَثِيرٍ وَأَبُو الدَّرْدَاءِ وَسَعِيدُ بْنُ الْجُبَيْرِ وَمُجَاهِدٌ وَحَمِيدٌ وَقَتَادَةُ. انْظُرِ الْبَحْرَ الْمَحِيطَ ٢٣٢/٦ وَالْمَحْتَسِبَ ٤٧/٢ وَأَعْرَابَ النُّحَاسِ ٣٣٤/٢.

(٣) دِيوَانُهُ ١٨٦.

(٤) الْمُفْضَلِيَّاتُ ١٤٠ وَدِيوَانُ الْمُعَانِي ٢/١٠٨.

(٥) غَرِيبُ ابْنِ الْجَوْزِيِّ ١/٢٢٦ وَالنِّهَايَةُ ٢/٥٦، ١/٤١١.

(٦) النِّهَايَةُ ٢/٥٧ وَتِمَامُ الْحَدِيثِ « إِنْ مَدِينَةُ قَوْمٍ لَوْ طُحِلَتْ جَبْرِيْلٌ عَلَيْهِ السَّلَامُ عَلَى خَوَافِي جَنَاحِهِ ».

(٧) الْبَيْتُ فِي اللِّسَانِ (خَفَا) لَا عَشَى بِأَهْلَةٍ.

(٨) قَرَأَ ابْنُ عَامِرٍ وَأَبُو عَمْرٍو وَابْنُ كَثِيرٍ وَنَافِعٌ وَحَمْزَةُ (يُخْفُونَ) الْإِتِّحَافُ ٣٣٦ وَالنَّشْرُ ٢/٣٣٧.

بطراً وجوده في ضمير صاحبه . وقيل : « أخفى » فعل أي وأخفى ذلك عن خلقه ، ويقابل به الظهور أيضاً . قال الشاعر : [من البسيط]

٤٥٧ - لقد ظهرت فلا تخفى على أحد
إلا على أكمه لا يعرف القمر^(١)

فصل الخاء واللام

خ ل د :

قوله تعالى : ﴿ خالدين فيها ﴾ [الحشر: ١٧] . الخلد^(٢) : قيل : هو المكث الطويل . وقيل : هو الذي لا نهاية له . وهو أشبه بقول المعتزلة لسابهم : « عليه تخليد أهل الكباثر » ، وقد حققنا هذا في « الأحكام » و « التفسير » . ولو اقتضى التأنيد لما جاء مع لفظ الأبد ، وأجابوا عنه بإرادة التأكيد ، والأصل عدمه . وأصل الخلود بُرِّي الشيء من أعراض الفساد ، وبقاؤه على الحالة التي هي عليه . والعرب تصف بالخلود كل ما تباطأ تغيره وفساده . وكذلك وصفت الأيام بالخوالد لطول مكثها لا لدوام بقائها . وقال امرؤ القيس : [من الطويل]

٤٥٨ - هل يَمَنُّ إلا سعيدٌ مُخلَّدٌ قليل الهموم ما يَبِيتُ بأوجال^(٣)

ويقولون لمن تباطأ شبَّه : مُخلَّدٌ . يقال : خلدَ يخلدُ خلوداً إذا بقي زمناً . قال : [من الطويل]

٤٥٩ - فلو كان مُجدداً يخلدُ الدهرُ واحداً

خلدت ، ولكن ليس حيُّ بخالد^(٤)

ودابة مُخلَّدة : التي تخرجُ ثنائها وتبقى إلى أن تخرجَ رباعيتها . والمُخلَّد : اسم

(١) البيت لذي الرمة في ديوانه ١١٦٣ وابن يعيش ١/٢١٦ واللسان (بهر) .

(٢) قال المفسرون : الخلد في القرآن على معنيين : الأول بمعنى الميل ، والثاني بمعنى التخليد ، الأشباه والتظائر ٤٠ .

(٣) ديوانه ٢٧ .

(٤) لم أعتد إلى البيت ، وفي الدرالمصون ١/٢٢٠ .

(فلو كان حمدٌ يخلد الناس لم تمت) ولكن حمد الناس ليس بمخلَّد .
والبيت لزهير في ديوانه ١٧٠ .

للجزء الذي يبقى من الإنسان على حالته فلا يتغير ترعرعُه ما دام الإنسان حياً. قال الراغب^(١): ثم استعير للمبقي دائماً. يعني أن أصله المكث الطويل.

والخلود في الجنة بقاء الأشياء التي عليها من غير أعراض فساد تكون عليها. والخلد: الظن، ولذلك قالوا: وقع في خلدي كذا. وقوله تعالى: ﴿وَلَكِنَّهُ أَخْلَدَ إِلَى الْأَرْضِ﴾ [الأعراف: ١٧٦] أي اطمان وسكن إلى لذاتها، واطمان إليها ظاناً أنه يخلد فيها. قوله تعالى: ﴿وَلَدَانِ مُخْلَدُونَ﴾ [الواقعة: ١٧] مَبْقُونَ كاهل الجنة. وحقيقته أنهم لا يتغيرون عن حالتهم التي هم عليها من الوصافة وسن الحداثة: وقيل: مُفْرَطُونَ، أي يكونون في آذانهم القِرْطَةُ، أي حلق من ذهب وفضة. والجمع خُلْدَةٌ والواحد خُلْدٌ، كما يقال: قُرْطٌ وقِرْطَةٌ. والإخلاد: البَقِيَّةُ والحكم بها. ومنه: ﴿وَلَكِنَّهُ أَخْلَدَ إِلَى الْأَرْضِ﴾ أي حَكَمَ بذلك ظناً منه، كما تقدم.

خ ل ص:

قوله تعالى: ﴿إِنَّهُ كَانَ مُخْلَصاً﴾^(٢) [مريم: ٥١]. الخلو ص أصله التقصي من الشيء وعدم الشركة فيه. وقُرئ «مخلصاً» بكسر اللام بمعنى أخلص نفسه وطاعته لله، وبفتحها بمعنى أن الله أخلصه واصطفاه. كقوله: ﴿إِنِّي اصْطَفَيْتُكَ عَلَى النَّاسِ﴾ [الأعراف: ١٤٤]. وكل ما في هذا القرآن من هذا اللَّفْظ إذا لم يكن بعده «الدين» قرئ بالوجهين على هذين المعنيين نحو: ﴿إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا الْمُخْلَصِينَ﴾^(٣) [يوسف: ٢٤] بخلاف ﴿مُخْلَصِينَ لَهُ الدِّينَ﴾ [الأعراف: ٢٩] فإنه لا يليق به الفتح. وقيل: الخالص الصافي. وقال آخرون: الفرق بينهما أن الخالص ما زال عنه شوبه بعد أن كان والصافي أعظم من ذلك. يقال: خُلِّصْتُ فُخِّلَصَ خُلُوصاً. قال الشاعر: [من الوافر]

٤٦٠ - خلاص الخمر من نسج القدام^(٤)

(١) المفردات ٢٩٢.

(٢) قرأ أبو عمرو وابن عامر وابن كثير ونافع وعاصم وشعبة ويعقوب وأبو جعفر (مُخْلَصاً) الإنعاف ٢٩٩ النشر ٢٩٥/٢ والبحر المحيط ١٨٩/٦.

(٣) قرأ أبو عمرو وابن عامر وابن كثير وخلف ويعقوب (مُخْلَصِينَ).

(٤) عجز بيت للمثنوي في ديوانه ١٤٨/٤ والوساطة ١٢٠ وصدره: (وضائق خلة فخلصت منها).

ويقال: خالصة وأخلصة، وكان الثاء للمبالغة نحو رواية. قوله تعالى: ﴿خَلَّصُوا نَجْسًا﴾ [يوسف: ٨٠] أي انفردوا وتميزوا. وقوله: ﴿وَنَحْنُ لَهُ مُخْلَصُونَ﴾ [البقرة: ١٣٩] راجع إلى ما قدمناه من أنه التبري من الشيء. فأخلاص المسلمين كونهم تبرؤوا مما يدعيه اليهود من التشبيه، والنصارى من التثليث. وقوله: ﴿إِنَّا أَخْلَصْنَاهُمْ بِخَالِصَةٍ ذَكَرَى الدَّارِ﴾ [ص: ٤٦] اخترناهم بخليفة خلصناها لهم. وقرئ بإضافة خالصة لذكرى^(١) وبعد منها في السبع. وقد بينا وجهي ذلك في «الدر» و «العقد» وغير ذلك.

وقوله: ﴿أَسْتَخْلَصْهُ لِنَفْسِي﴾ [يوسف: ٥٤] أي اختص به مصطفىاً له لا يشركني فيه غيره. والإخلاص: قصد المعبود وحده بالعبادة، كما قال: ﴿وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا﴾ [الكهف: ١١٠].

خ ل ط:

قوله تعالى: ﴿خَلَقُوا عَمَلًا صَالِحًا وَآخَرُ سَيِّئًا﴾ [التوبة: ١٠٢] أي فعلوا هذا تارة وهذا أخرى. وأصل الخلط الجمع بين الشيئين فأكثر، سواء كانا مائعين أو جامدين، أو أحدهما جامداً والآخر مائعاً. وهو أعم من المزج، فإنه يختص بالمائعات. قوله: ﴿فَاخْتَلَطَ بِهِ نَبَاتُ الْأَرْضِ﴾ [يونس: ٢٤] من ذلك.

والخليط: المجاور والشريك والصديق، ومنه: الخليط في الزكوات، والجمع خلطاء، قال تعالى: ﴿وَأَنْ كَثِيرًا مِنَ الْخُلَطَاءِ﴾ [ص: ٢٤]. ويقع الخليط للواحد فأكثر، قال الشاعر: [من البسيط]

٤٦١ - إِنْ الْخَلِيطُ أَجَدُّوا الْبَيْنَ فَانْجَرَدُوا

وَأَخْلَفُوكَ عِدَى الْأَمْرِ الَّذِي وَعَدُوا^(٢)

وقال جرير: [من البسيط]

(١) قرأ نافع وابن كثير وابن عامر وأبو جعفر وشيبة والأعرج وهشام (بخالصة) النشر ٣٦١/٢ والسبعة ٥٥٤ وقرأ الأعمش وطلحة (بخالصتهم) البحر المحيط ٤٠٢/٧.

(٢) البيت في اللسان والنتاج (خلط) دون نسبة وذكر محقق النتاج (طبعة الكويت) ٢٥٩/١٩ أن البيت في العباب للفضل بن عباس بن عتبة بن أبي لهب، وفي شرح شواهد الكشاف ٤٢٧

٤٦٢- إِنَّ الْخَلِيطَ أَجْدُوا الْبَيْنَ يَوْمَ غَدَا

من دارة الجأب إذ أحدا جههم زمر^(١)

قوله تعالى: ﴿وَإِنْ تُخَالِطُوهُمْ فَاِخْوَانُكُمْ﴾ [البقرة: ٢٢٠] أي وإن تُجامعوهم في التفقة والمأكَل وغير ذلك، ﴿فَلَا عَلَيْكُمْ﴾ [البقرة: ٢٣٣]. وكانوا قد تخرجوا من ذلك حين نزل: ﴿وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ﴾ [الإسراء: ٣٤]، ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَى ظُلْمًا﴾ [النساء: ١٠].

واخلط فلان وخلط في كلامه إذا خلط صحيحه بفساده. واخلط الفرس في جريه: قصر فيه، وفي حديث الإخلاط: نهى أن يخلط الشريك تنقيصاً للركاة^(٢).

خلع:

قوله تعالى: ﴿فَاخْلَعْ نَعْلَيْكَ﴾ [طه: ١٢] أي نَحْمَا، وذلك أنهما كانا من جلد حمار ميت لم يُدبغ. وعن بعض المتصوفة أنه كناية عن التمكن كقولك: انزع ثوبك وخُفك وشعر ذيلك. وأصل الخلع الإزالة والتشحية. وقولهم: خلع عليه، أي أعطاه ثوباً. واستفيد معنى الإعطاء من هذه اللفظة لما وصلت بعلى لا عن مجردها. والخلع: الثوب المخلوع. والخلع أيضاً من فيه مجانته؛ كأنه خلع ثوب حياته. ومنه قولهم: خلع رسته على الاستعارة، فهو بمعنى فاعل. وتخلع أي شرب مُسكرًا لأنه يصير به خليعاً.

خل ف:

قوله تعالى: ﴿وَمَا خَلَقَهُمْ﴾ [البقرة: ٢٥٥] خلف: ظرف مكان مثل وراء، وهما ضدًا: أمام وقُدَام، وتصرفه قليل. وتخلّف ضدّ تقدّم وسلف. فالمتأخّر لقصور منزلته يقال له خلّف. قال تعالى: ﴿فَخَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ﴾ [الأعراف: ١٦٩]. وفرقوا بين الصالح والطالح بفتحة فقالوا: خلّف سوء وخلّف خير. ومنه قول العلماء: اجمع عليه السلف

(١) ديوانه ٢٥٧.

(٢) أخرج البخاري في الزكاة ٥١٣٨٣ ما كان من خليطين فإنهما يترامعان بينهما بالسوية ؛ وأخرج في الشركة ٢٣٥٥ ونظر النهاية ٦٢/٢ وغريب ابن الجوزي ١/٢٩٦ وغريب الهروي ٢١٤/١-٢١٥. وفي النهاية شرح مسهب .

والخلفُ. وقالوا: «سَكَتَ الْفَاءُ وَنَطَقَ خَلْفُهَا» أي رديماً من الكلام^(١). وفي الحديث: «يَحْمَلُ هَذَا الْعِلْمَ مِنْ كُلِّ خَلْفٍ عُدُولُهُ»^(٢). قَالَ الْفَرَاءُ: الْخَلْفُ: مَنْ يَجِيءُ بَعْدَهُ، وَأَمَّا الْخُلْفُ فَمَا أَخَذَ لَكَ بَدَلًا لَا مِمَّا أَخَذَ مِنْكَ.

وَتَخَلَّفَ فَلَانٌ فَلَانًا: إِذَا تَأَخَّرَ عَنْهُ أَوْ جَاءَ بَعْدَ آخَرٍ أَوْ قَامَ مَقَامَهُ. قَالَ الرَّاعِبُ^(٣): وَمَصْدَرُهُ الْخِلَافَةُ. قُلْتُ: حَقٌّ مَصْدَرٌ تَخَلَّفَ وَخَلْفَ خِلَافَةً وَهُوَ خَالَفَ أَي رَدِيءٌ أَحْمَقُ. وَيُقَالُ لِمَنْ يَخْلَفُ آخَرَ فَيَسُدُّ مَسَدَهُ: خَلَفَ. وَالْخَلْفُ: أَنْ يَجِيءَ كُلُّ وَاحِدٍ مَوْضِعَ الْآخَرِ. قَالَ تَعَالَى: ﴿وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ خِلْفَةً﴾ [الفرقان: ٦٢]. وَأَمَرَهُمْ خِلْفَةً أَي يَأْتِي بَعْضُهُمْ خَلْفَ بَعْضٍ. وَأَصَابَتْهُ خِلْفَةٌ كِتَابِيَّةٌ عَنْ مَشْيِ الْبُطْنِ^(٤). وَخَلْفَ فَلَانٌ فَلَانًا: إِذَا قَامَ بِالْأَمْرِ بَعْدَهُ أَوْ مَعَهُ.

وَالْخِلَافَةُ: النِّيَابَةُ عَنِ الْغَيْبِ لَغِيْبَتِهِ أَوْ عَجْزِهِ أَوْ مَوْتِهِ أَوْ تَشْرِيفِ الْمُسْتَخْلَفِ، وَعَلَى هَذَا الْوَجْهِ الْأَخِيرِ اسْتِخْلَافُ اللَّهِ أَوْلِيَائِهِ فِي الْأَرْضِ كَمَا قَالَ: ﴿لَيْسْتَ خَلِيفَتُهُمْ فِي الْأَرْضِ﴾ [النور: ٥٥]، وَقَوْلُهُ: ﴿إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً﴾^(٥) [البقرة: ٣٠] قِيلَ: هُوَ بِمَعْنَى فَاعِلٍ لِأَنَّهُ خَلِيفَةُ اللَّهِ تَعَالَى تَشْرِيفًا لَهُ بِذَلِكَ أَوْ لِأَنَّهُ خَلَفَ مَنْ كَانَ قَبْلَهُ مِنْ جَنٍّ إِنَّ صَحَّ؛ فَالْتَأَى فِيهِ قِيَاسٌ. وَقِيلَ: بِمَعْنَى مَفْعُولٍ لِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى اسْتَخْلَفَهُ فِي أَرْضِهِ؛ فَالْتَأَى فِيهِ لَيْسَتْ بِقِيَاسٍ. وَقِيلَ: كَالنَّطِيطَةِ وَالذَّبِيجَةِ.

وَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ خِلَافًا فِي الْأَرْضِ﴾ [الأنعام: ١٦٥] جَمْعُ خَلِيفَةٍ نَحْوُ ظَرَائِفَ وَظَرِيفَةٍ. وَخِلَفَاءُ الْأَرْضِ هُوَ جَمْعُ خَلِيفَةٍ عَلَى مَعْنَى التَّذَكُّيرِ لَا عَلَى اللَّفْظِ. وَالظَّاهِرُ أَنَّهُ جَمْعُ خَلِيفٍ نَحْوُ ظَرِيفٍ وَظَرَفَاءَ. وَالْمَخَالَفَةُ: أَنْ يَأْخُذَ كُلُّ وَاحِدٍ طَرِيقًا غَيْرَ طَرِيقِ الْآخَرِ فِي حَالِهِ أَوْ فِعْلِهِ. قَالَ تَعَالَى: ﴿وَمَا أُرِيدُ أَنْ أَمْلَأَكُمْ إِلَى مَا أَنْهَأَكُمْ عَنْهُ﴾

(١) مثل يضرب للرجل يطيل الصمت ثم يتكلم بالخطأ. انظر مجمع الأمثال ١/ ٣٣٠ والأمثال لابن سلام ٥٥ وجمهرة الأمثال ١/ ٥٠٩ والمستقصى ٢/ ١١٩ وفصل المقال ٥١.

(٢) غريب ابن الجوزي ١/ ٢٩٧ والنهاية ٢/ ٦٥ وذكر ابن الجوزي معلقاً أي من كل قرن ٤.

(٣) المفردات ٢٩٤.

(٤) في المفردات ٢٩٤ كناية عن البطنة وكثرة المشي ٤.

(٥) قرأ زيد بن علي (خليفة) الكشف ١/ ٦١.

[هود: ٨٨]. قال الأزهرى: سألت أعرابياً عن صاحب لنا على الماء فقال: خالفتني - أي ورد - وأنا صادر. فالمعنى: لست أنهاركم عن شيءٍ وادخل فيه.

وقوله: ﴿وَإِذَا لَا يَلْبِثُونَ خَلْقَكَ﴾^(١) [إلا قليلاً] أي بعدك فتجوز بالمكان عن الزمان. وقرأ: «خَلْقَكَ». وقوله: ﴿بِمَقْعَدِهِمْ خِلَافَ﴾^(٢) رسول الله [التوبة: ٨١] قيل: بمعنى خلفهم كما تقدم. وقيل: أنه بمعنى مخالفته، قاله الأزهرى وجوزّه الراغب أيضاً في قوله: ﴿لَا يَلْبِثُونَ خَلْقَكَ﴾ وهو بعيد.

قوله: ﴿أَوْ تَقَطَّعَ أَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ مِنْ خِلَافٍ﴾ [المائدة: ٣٣] أي تُقَطَّعُ اليَدُ من شقِّ اليمين، والرجل من شقِّ اليسار. وقوله: ﴿فَرِحَ الْمُخَلَّفُونَ﴾ [التوبة: ٨١] أي المتروكون خلفه. قوله: ﴿مَعَ الْخَوَالِفِ﴾ [التوبة: ٨٧] يعني النساء والصبيان والشيوخ والعاجزين، ووصفهم بذلك توبيخاً حيث اتصفوا بصفة المعجز. والخالف: المتخلف لنقصان أو قصور كالمختلف. قال تعالى: ﴿فَاتَّعَدُوا مَعَ الْخَالِفِينَ﴾^(٣) [التوبة: ٨٣]

والخالفة^(٤): عمود الخيمة المتأخر، ويكنى بها عن المرأة المتأخرة عن المرتجلين. وجمعها خَوَالِفٌ. ومنه كما تقدم ﴿مَعَ الْخَوَالِفِ﴾. ولا يجوز أن تكون الخوالف جمعاً لخالف وهو الرجل غير التجيب لأن فاعل الوصف لا يجمع على فواعل في العقلاء إلا ما شذَّ، من قولهم: فارس وفوارس وناكس ونواكس. ووجدتُ الحيَّ خَلُوفاً أي تخلُفتُ نساؤهم عن رجالهم. ونقل أبو عبيد أنه يقال: حيَّ خُلُوفٌ بمعنى أنهم غيبٌ طاعنون، ذكره في باب الأضداد^(٥). والخلَفُ أيضاً حدُّ الفاس الذي يكون إلى جهة الخلف. وهو ما تخلَّفَ من الأضلاع إلى ما يلي البطن. وشجرُ الخِلافِ كانه سُمِّيَ بذلك لانه يَخْلُفُ فيما يُظَنُّ أو لانه يَخَالِفُ مَخْبِرُهُ مَنْظَرَهُ.

(١) قرأ نافع وابن كثير وعاصم وشعبة وأبو عمرو وأبو جعفر وابن محيصن واليزيدي ورويس ويعقوب (خَلْقَكَ)، وقرأ عطاء بن رباح (بعدك) [الإتحاف ٢٨٥ والنشر ٢/٣٠٨ والسبعة ٣٨٣].

(٢) قرأ ابن عباس وأبو حنيفة وعمر بن ميمون (خَلَفَ) وقرئت (خَلَفَ) [البحر المحیط ٥/٧٩ والكشاف ٢/٢٠٥].

(٣) فراعكرمة ومالك بن دينار (الْخَلْفِينَ) [البحر المحیط ٥/٨١ وإملاء العكبري ١/٢٩٨].

(٤) المفردات ٢٩٥-٢٩٦.

(٥) في كتاب الأضداد لابن الأثيري ٥٢١٠ يقال قوم خُلُوف إذا كانوا مقيمين، وخُلُوف إذا كانوا طاعنين.

وقوله عليه الصلاة والسلام: «لَخُلُوفُ فَمِ الصَّائِمِ»^(١) يريدُ تَغْيِيرَهُ، يروى بضم الخاء وهو أشهرُ وبفتحها وهو مصدرٌ. يقال: خَلَفَ فَوْهُ يَخْلُفُ خُلُوفًا إِذَا تَغَيَّرَ. وسُئِلَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عَنْ قُبْلَةِ الصَّائِمِ فَقَالَ: «وَمَا أَرَيْتَكَ إِلَى خُلُوفٍ فِيهَا»^(٢) ومنه «نَوْمَةُ الصَّبِيحِ مُخْلَفَةٌ لِلْفَمِ»^(٣).

قوله: ﴿وَلَا يَزَالُونَ مُخْتَلِفِينَ إِلَّا مِنْ رُحْمٍ رَبُّكَ﴾ [هود: ١١٨-١١٩]، قال ابن عباس: خَلَفَهُمْ فَرِيقَيْنِ: فَرِيقًا يَرْحَمُ فَلَا يَخْتَلِفُ، وَفَرِيقًا لَا يَرْحَمُ فَيُخْتَلِفُ. وقوله: ﴿أَخْلَفْنِي فِي قَوْمِي﴾ [الأعراف: ١٤٢] أي كُنْ خَلِيفَتِي فِيهِمْ. وَلَمَّا كَانَ الْاِخْتِلَافُ بَيْنَ النَّاسِ فِي الْقَوْلِ يَقْتَضِي التَّنَازُعَ وَالْجِدَالَ عَبَّرَ بِهِ عَنِ الْمُنَازَعَةِ وَالْمُجَادَلَةِ. قال تعالى: ﴿فَاخْتَلَفَ الْأَحْزَابُ مِنْ بَيْنِهِمْ﴾ [مريم: ٣٧]. قوله: ﴿وَالَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِي الْكِتَابِ﴾ [البقرة: ١٧٦] يجوزُ أَنْ يَكُونَ مِنَ الْخِلَافِ نَحْوُ: كَفَيْتُ بِمَعْنَى اكْتَفَيْتُ. وَقِيلَ: لَأَنَّهُمْ اتَّفَقُوا فِيهِ بِخِلَافِ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ.

وقوله: ﴿لَا تَخْتَلِفُ فِي الْمِعَادِ﴾ [الأنفال: ٤٢] يجوزُ أَنْ يَكُونَ مِنَ الْخِلَافِ أَوْ مِنَ الْخُلُوفِ، وَالْمُخْلَفُ: الْمُخَالَفَةُ فِي الْوَعْدِ. يُقَالُ: أَوْعَدَنِي فَأَخْلَفَنِي. وَفِي صِفَةِ الْمُنَافِقِ: «إِذَا وَعَدَ أَخْلَفَ»^(٤). قَالَ تَعَالَى: ﴿مَا أَخْلَفْنَا مَوْعِدَكَ﴾ [طه: ٨٧]. وَأَخْلَفْتُ فَلَانًا: وَجَدْتُهُ مُخْلَفًا نَحْوُ: أَحْمَدْتُهُ.

وَالْإِخْلَافُ: أَنْ يَسْقَى وَاحِدٌ بَعْدَ آخَرٍ. وَأَخْلَفَ الشَّجَرُ: أَخْضَرَ بَعْدَ سَقُوطِ وَرْقِهِ. وَأَخْلَفَ اللَّهُ عَلَيْكَ أَيِ اعْطَاكَ خَلَفَ مَا ذَهَبَ مِنْكَ. وَأَخْلَفَهُ عَلَيْكَ أَيِ كَسَانَكَ مِنْهُ خَلِيفَةً.

وَأَخْلَفَ الْجَمَلُ: إِذَا زَادَ عَلَى سَنِّ الْبُزُولِ؛ يُقَالُ لَهُ: مُخْلِفٌ عَامٍ أَوْ عَامِيْنِ، وَبَازِلٌ عَامٍ أَوْ عَامِيْنِ، وَلَيْسَ لَهُ بَعْدَ الْبُزُولِ وَالْإِخْلَافِ سَنٌّ إِلَّا هُمَا ذَكَرَ. وَالْخَلِيفَةُ: الْخِلَافَةُ؛ قَالَ

(١) أخرجه البخاري في الصوم ١٧٩٥، ١٨٠٥ ومسلم في الصيام ١١٥١ ومسند أحمد ٣٤٦/١، ٢٣٢٢ وانظر الفائق ٣٦٦/١ وغريب ابن الجوزي ٢٩٨/١ والنهاية ٦٧/٢.

(٢) الفائق ٣٦٢/١ وغريب ابن الجوزي ٢٩٨/١ والنهاية ٦٧/٢.

(٣) في غريب ابن الجوزي ٢٩٨/١ نوم الضحى مخلقة للفم، أي مغيرة.

(٤) أخرجه البخاري في الإيمان باب علامة المنافق ٣٢ وفي المظالم ٣٢٢٧ ومسلم في الإيمان ٥٩.

عمرُ رضيَ اللهُ عنه «لولا الخَلِيقُ لَأَدْنَتْ»^(١) أي لولا شُغلي بها، لا أنْ الاذَانُ يَنْقُصُهُ كما يَظُنُّ بعضُ الجُهلةِ.

والخَلَافَةُ بالفتح: الجُهْل؛ يقال: ما أبينَ الخَلَافَةَ في وجهه! وقوله ﴿مَوْعِدًا لَنْ تُخْلَقَهُ﴾ [طه: ٩٧] قُرئُ بفتح اللام أي لا بد أن تجده لانه حق، ويكسرُها أي لن تجده مُخَلَّفًا نحو: لن أحمدَه، أي لن أجده محمودًا. وقالَ عليه الصلاةُ والسلامُ في الكعبةِ: «ولجعلتُ لها خَلْفَيْنِ»^(٢) أي بايْنِ. قال ابنُ الأَعرابي: «الخَلْفُ: المِرْبَدُ والخَلْفُ: الظُّهُرُ».

خ ل ق:

قوله تعالى ﴿خَلَقَكُمْ﴾^(٣) [البقرة: ٢١] أي اخترعكم وأوجدكم. وأصلُ الخلقِ التقديرُ المستقيمُ^(٤). ويُستعملُ في إبداعِ الشيءِ من غيرِ أصلٍ ولا احتذاءٍ كقوله: ﴿خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ [التغابن: ٣] ومثله: ﴿بَدِيعَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ [البقرة: ١١٧]. وإذا كان بمعنى الإبداع فهو يختصُّ بالباري تعالى، ولذلك فُرِقَ بينه وبين غيره في قوله تعالى: ﴿أَفَمَنْ يَخْلُقُ كَمَنْ لَا يَخْلُقُ﴾ [النحل: ١٧]. ويُستعملُ في إيجادِ شيءٍ من شيءٍ. قال تعالى: ﴿خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ﴾ [النساء: ١]. وهذا النوعُ قد يُقدَّرُ بعضُ خلقه عليه، كما أقدَّرَ عيسى عليه السلامُ على خلقِ الخفاشِ من مادَّةِ الطينِ في قوله: ﴿وَإِذْ تَخْلُقُ﴾^(٥) من الطينِ كهيئةِ الطيرِ ﴿المائدة: ١١٠﴾. والخلقُ لا يُطلقُ في الإنسانِ إلا باحدٍ معنيين: أحدهما التقديرُ كقوله: [من الكامل]

(١) النهاية ٦٩/٢ والفائق ٣٦٤/١ وغريب ابن الجوزي ٢٩٩/١. وتماث الحديث في النهاية و لو اطلقت الاذان مع الخليلى لأدنت» .

(٢) أخرج البخاري في الحج ١٥٠٨ لولا حادثة قولك بالكفر لنقضت البيت ، ثم لينته على أساس إبراهيم عليه السلام ، فإن قرشاً استقصرت بناءه ، وجعلت له خلفاً ، وانظر غريب ابن الجوزي ٢٩٧/١ ومسنند أحمد ٥٧/٦ والنهاية ٦٨/٢ .

(٣) قرأ أبو عمرو ويعقوب (خلقكم) بإدغام اللام في الكاف . انظر الإتحاف ١٣١ .

(٤) «الخلق هو الإيجاد واختراع الكذب . وهو في القرآن على ثمانية أوجه : الإيجاد ، والتشخيص ، والكذب ، والتصوير ، والجعل ، والنطق ، والبناء ، والموت ، والدنن » الأشياء والنظائر ١٣٢-١٣٣ .

(٥) قرأ أبو عمرو وحمرزة والكسائي وخلف ومشام وعاصم والمحدري (واذ تخلق) بالإدغام . انظر الإتحاف ٢٠٣ .

٤٦٣- ولأنت تَفْرِي ما خَلَقْتَ، وَبَعْدَ حَضِّ الْقَوْمِ يَخْلُقُ، ثُمَّ لَا يَفْرِي^(١)

يقال: خَلَقْتُ الاديَمَ اي قدرته، ولا يُطلق ذلك عليه إلا بقيد نحو: فلان يَخْلُقُ الاديَمَ. ولا يقال: يَخْلُقُ إلا وهو خالق. والثاني بمعنى الاختلاق وهو الكذب، قال تعالى: ﴿وَتَخْلُقُونَ^(٢)﴾ [إفكاً] العنكبوت: ١٧. يقال: خَلَقَ عليّ واخْلَقَ. وقوله: ﴿فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ﴾ [المؤمنون: ١٤] استدل به علي جواز إطلاقه علي غير الله اي أحسن المقدّرين. وقال الراغب^(٣): أو يكون علي تقدير ما يعتقدون من أن غيره يُبدع، كانه قيل: إنَّ ثَمَّ مُبدعين. فالله تعالى أحسنهم إبداعاً وإيجاداً كقوله: ﴿أَمْ جَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ خَلَقُوا كَخَلْقِهِ فَتَشَابَهَ الْخَلْقُ عَلَيْهِمْ﴾ [الزمر: ١٦]. قلت: وقد أجيب بهذا في قوله: ﴿أَصْحَابُ الْجَنَّةِ يَوْمَئِذٍ خَيْرٌ مُسْتَقَرًّا﴾ [الفرقان: ٢٤] أي أنكم معتقدون أن الكفار لا يعدّون، فعلى سبيل التنزيل يكون: هؤلاء خير من هؤلاء.

قوله: ﴿قَلْبَيْغِرُنْ خَلَقَ اللَّهُ﴾ [النساء: ١١٩] أي ما يفعلونه من تشويهه بتثف اللحي والخصي وما يجري مجراهما^(٤). وقيل: حَكَمُ الله. وعن الحسن ومجاهد: دينُ الله^(٥). وقوله: ﴿لَا تَبْدِيلَ لَخَلْقِ اللَّهِ﴾ [الروم: ٣٠] أي لما قضاه وقلّده. وقيل: هو بمعنى التّهي كقوله لا تُبدّلوا خلقه أي لا تغيروهُ، وقد تقدّم.

وقوله: ﴿إِلَّا خَلَقُ^(٦)﴾ [الأولين] الشّعراء: ١٣٧ أي اختلاقهم وكذبهم. وقُرئ بضمّتين أي كعادة الأولين. قال الراغب^(٧): وكلُّ موضعٍ استعمل فيه الخلق في وصف

(١) البيت لرهبري ديوانه ٨٨٢ الفري : التقطع . يقول : فانت إذا تهيات لأمر مضيت له .

(٢) قرأ زيد بن علي والسلمي (وتَخْلُقُونَ) وقرأ السلمي وعلي بن أبي طالب وزيد بن علي وعون العقيلي وعبادة وابن الزبير (وتَخْلُقُونَ) القرطبي ١٣ / ٣٣٥ والبحر المحيط ١٤٥ / ٧ .

(٣) المفردات ٢٩٦-٢٩٧ .

(٤) قال ابن عباس : يعني خصي الدواب ، وفي صحيح مسلم : التهي عن الوشم في الوجه ، وفي لفظ لعن الله من فعل ذلك ... تفسير ابن كثير ١ / ٥٦٩ .

(٥) هو قولهما وقرأ ابن عباس وعكرمة وقادة والحكم والضحاك . انظر تفسير ابن كثير ١ / ٥٦٩ .

(٦) قرأ أبو عمرو وابن كثير وابن مسعود والكسائي والحسن وعقمة ويعقوب وأبو جعفر (خَلَقُ) الإنشاف ٣٣٢ والنشر ٢ / ٣٣٥ والسبعة ٤٧٢ . وقرأ نافع والأصمعي وأبو قلابة (خَلَقُ) القرطبي ١٣ / ١٢٦ . وقرأ عقمة وعبد الله (اختلاق) الآكوسي ١٩ / ١١٢ .

(٧) المفردات ٢٩٧ .

الكلام فالمراد به الكذب. ومن هذا الوجه امتنع كثير من الناس من إطلاق لفظ الخلق على القرآن، قلت: هذا يُشعر بأن لا مانع من إطلاق الخلق على القرآن إلا ذلك، وليس الأمر كذلك بل القرآن كلامه غير مخلوق الأدلة دللنا لها في غير هذا الموضوع كقوله العزيز «والتفسير الكبير».

وزعم أبو الحسن البصري أنه لا يُطلق على الله تعالى، وهو سهو فاحش لأن القرآن يكذبه، وقد ذكرنا له بعض اعتذار في الكتب المشار إليها. والخلق مصدر يراد به المخلوق كقوله: ﴿هَذَا خَلْقُ اللَّهِ﴾ [لقمان: ١١] مثل: درهم ضرب الأمير.

والخلق والخلق بمعنى كالشرب والشرب والصبر والصبر، إلا أن الخلق اختص بالهيات والصور والأشكال المدركة بالبصر. والخلق بالسجاية والقوى المدركة بالبطيرة. وقبده بعضهم بالنسب الوافر من الخير، كقوله تعالى: ﴿وَمَا لَهُ فِي آخِرَةِ مِنْ خَلْقٍ﴾ [البقرة: ٢٠٠]. ومنه: ﴿فَاسْتَمْتَعُوا بِخَلْقِهِمْ﴾ [التوبة: ٦٩] أي انتفعوا به.

وقولهم: هو خلق بكذا أي حقيق به، كانه مخلوق فيه. ونحوه: هو مجبول على كذا، ومَدْعُو إليه من جهة خلقه. ويقال: خلق الثوب وخلق إذا بلي فهو خلق ومُخلَقٌ وخلق كرمية. قال الراغب: «وتصور من خلقة الثوب الملاسة فليل: جبل خلق، وصخرة خلقاء، وخلق الشيء: ملسته. واخلوكت السحابة منه أو من قولهم: هو خلق بكذا. قلت: ومنه قوله تعالى: ﴿مِنْ مِصْغَةِ مَخْلُوقَةٍ﴾^(١) وغير مخلقة» [الحج: ٥] فالمخلقة: الملاء التي لم يبدأ فيها خلق ولا تخطيط، وغير مخلقة: هي التي بدأ فيها ذلك. وهذا موافق لما قاله الراغب وصرح به الزمخشري إلا أن غيرهما لم يوافقهما. قال الفراء: مخلقة: تام الخلق، وغير مخلقة: السقط. وقال ابن الأعرابي: مخلقة: قد بدأ خلقه، وغير مخلقة: لم يصور بعد. والخلقة: الخلق. ومنه: هم شر الخليفة. والخلقة أيضا بمعنى الخلق. قال زهير: [من الطويل]

٤٦٤- ومهما يكن عند امرئ من خليفة وإن خالها تخفى على الناس تعلم^(٢)

(١) قرأ ابن أبي عملة (مخلقة وغير) بالنصب. انظر البحر المحيط ٦/٣٥٢.

(٢) ديوانه ٣٧.

وتخلّق بكذا أي أظهر خلافَ خلقه نحو تحلّم أي تكلف الحلم. ومنه الحديث: «مَنْ تَخَلَّقَ لِلنَّاسِ بِمَا يَعْلَمُ اللَّهُ أَنَّهُ لَيْسَ مِنْ نَفْسِهِ شَأْنَهُ اللَّهُ»^(١). ومنه قول الشاعر هو سالمُ ابنِ وابصة: [من البسيط]

٤٥٦ - يَا أَيُّهَا الْمُتَحَلِّي غَيْرَ شَيْئِهِ إِنَّ التَّخَلُّقَ يَأْتِي دُونَهُ التَّخْلُقُ^(٢)

والخَلُوقُ: ضربٌ من الطَّيْبِ، هو زعفرانٌ يَفْخَلُطُ به طيبٌ غيره.

خ ل ل:

قوله تعالى: ﴿خَلَّالٌ﴾^(٣) الدُّيَارِ [الإسراء: ٥] خلال الدُّيَارِ أي وسطها. والخلال: جمعٌ واحدُه خَلَلٌ نحو جَبَلٌ جِبَالٌ، وَجَمَلٌ جِمَالٌ. والخلل: الفُرْجَةُ بينَ الشَّيْئَيْنِ. قال الشاعر: [من الوافر]

٤٦٦ - أَرَى خَلَلُ الرُّمَادِ وَمِضْ جَمْرٌ^(٤)

قوله: ﴿وَلَا تَضَعُوا خِلَالَكُمْ﴾ [التوبة: ٤٧] أي: وسعوا بينكم ووسطكم بالثُّميمةِ والإنسَادِ. وقال الزَّجَّاجُ: لِأَسْرَعُوا فِيمَا يُخِلُّ بِكُمْ. وقوله: ﴿فَتَرَى الْوَدْقَ يَخْرُجُ مِنْ خِلَالِهِ﴾ [النور: ٤٣] أي من وسطه وقدحه. والخلال أيضاً: مفردٌ، وهو ما تُخَلَّلُ به الْأَسْنَانُ وغيرها. يقال: خَلَّ سَنَّهُ وَخَلَّ ثَوْبُهُ بِالْخِلَالِ يَخْلُهُ، وَلِسَانُ الْفَصِيلِ بِالْخِلَالِ لِيَمْتَعَهُ مِنَ الرُّضَاعِ. وفي الحديث: «خَلَّلُوا أَصَابِعَكُمْ»^(٥).

والخللُ في الأمر: الوهنُ فيه تشبيهاً بالفُرْجَةُ الواقعة بينَ شَيْئَيْنِ. وَخَلَّ لَحْمُهُ يَخْلُ خَلًّا وَخِلَالًا: إِذَا صَارَ فِيهِ خَلَلٌ بِالْهَوَالِ. قَالَ الشَّاعِرُ: [من الرمل]

٤٦٧ - إِنَّ جِسْمِي بَعْدَ خَالِي لَخَلٌّ^(٦)

(١) النهاية ٧٠/٢ وغريب ابن الجوزي ٣٠٠/١ وهو من حديث عمر بن الخطاب .

(٢) البيت في اللسان والتاج (خلق) والحماسة ٧١٠ (شرح المروزي) .

(٣) قرأ الحسن (خلل) الإتحاف ٢٨١ .

(٤) صدر بيت لنصر بن سيار وعجزه: (غيبوشك أن يكون له خرام) والبيت في الحماسة البصرية

١٠٧/١ والبيان والنبين ١٥٨/١ وعيون الأخبار ١٢٨/١ وفصل المقال ٢٣٣ .

(٥) النهاية ٧٣/٢. وانظر الفتح الكبير ٩٠/٢ .

(٦) حمز بيت للشنفرى أوتابط شرطوصدره: (فاسقنيها يا سواد بن عمرو) لنظر المقاييس ١٥٦/٢ (خل)

واللسان (خلل) وأماي الثاني ٢٧٧ وشرح الحماسة ٣٤٢ .

والخلل: سُمي بذلك لتخلل الحموضة إياه. والخلَّة: ما يُغطى به جفن السيف لكونه في خلالها. والخلَّة: الحاجة، وقيل: الفقر. وفي الحديث: «لا هم ولا هم سادَّ الخلَّة»^(١) أي اللهم جابر الحاجة. وأصلها من الاختلال العارض للنفس؛ إما لشهوتها بشيء أو لحاجتها إليه. والخلَّة: المودة؛ قال تعالى: ﴿وَلَا خَلَّةَ﴾^(٢) ولا شفاعة ﴿[البقرة: ٢٥٤]، وذلك إما لأنها تتخلل النفس أي تتوسلها، وإما لأنها تخل النفس فتؤثر فيه بآثار السهم في الرمية حين يخلها أي يشك فيها كخلل الثوب، وإما لقرط الحاجة إليها. والخلال بمعناها؛ قال تعالى: ﴿لَا يَبِيعُ فِيهِ وَلَا خِلَالٌ﴾^(٣) [إبراهيم: ٣١]. يقال: خالته خللاً ومخالَّة وخلَّة. وقال كعب رضي الله عنه: [من البسيط]

٤٦٨ - وَيَلْمُهَا خَلَّةً لَوْ أَنَّهَا صَدَقَتْ مَوْعِدَهَا، أَوْ لَوْ أَنَّ النُّصْحَ مَقْبُولٌ^(٤)

فاطلق الخلَّة على المرأة تجوزاً نحو: عدل. قوله: ﴿وَاتَّخَذَ اللَّهُ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا﴾ [النساء: ١٢٥] أي مخصصاً بمحبته. يقال: دعا فخلل وعسم، أي فخصص. والخليل في غير هذا قيل: لأنَّ كلًّا من المتخالين يدخل في خلل الآخر ظاهراً وباطناً على التوسُّع، تصوراً أنَّ كلًّا منهما امتزج بالآخر لصديق تخالهما؛ فهو فعيل بمعنى الفاعل أو المفعول. وقيل: سُمي خليله لافتقاره وحاجته إليه، الافتقار المشار إليه بقوله: ﴿رَبِّ إِنِّي لَمَّا أَنْزَلْتَ إِلَيَّ مِنْ خَيْرٍ فَقِيرٌ﴾ [القصص: ٢٤]. وعلى هذا قيل^(٥): اللهم أغنيني بالافتقار إليك، ولا تُفقرني بالاستغناء عنك. وقيل: سُمي خليلاً من الخلَّة. وهو المودة. قال الراغب^(٦): واستعمالها فيه كاستعمال النحية فيه، يعني أنه كما جاز أن تُسند المحبة إلى الباري تعالى، فيوصف تارة بأنه مُحِبٌّ لعبيده، وتارة بأنه محبوبٌ لهم كقوله تعالى: ﴿يُحِبُّهُمْ

(١) ورد في النهاية ٧٢/٢ اللهم سادَّ الخلَّة.

(٢) قرأ ابن كثير وأبو عمرو ويعقوب وابن محجب والحسن والزهدي (ولاخلَّة) الإتشاف ١٣٥ والنشر ٢١١/٢ والسبعة ١٨٧.

(٣) قرأ ابن كثير وأبو عمرو (لا يبيع فيه ولا خلل) الإتشاف ٢٧٢ والنشر ٢١١/٢.

(٤) ديوانه ١٧ يقول: ما أتهمها لو لم يكذب موعدها، ولو قبلت نصحي لها في أمري، ولكن هذا ما ينقصها.

(٥) هو قول عمرو بن عبيد. انظر جواهر الالفاظ ٥ والبيان والبيان ٢٧١/٣.

(٦) المفردات ٢٩١.

وَيُحْيِيهِ ﴿ [المائدة: ٥٤] عَلَى مَعْنَى يُلْقِي بِهِ فَكَذَلِكَ الْخَلَّةُ. وَقَالَ أَبُو الْقَاسِمِ الْبَلْخِي^(١):
هُوَ مِنَ الْخَلَّةِ لَا مِنَ الْخَلَّةِ. وَمَنْ قَاسَهُ بِالْحَبِيبِ فَقَدْ اخْطَأَ، لِأَنَّ اللَّهَ يَجُوزُ أَنْ يَحِبَّ عَبْدَهُ،
لِأَنَّ الْمَحَبَّةَ مِنْهُ التَّنَاءُ. وَلَا يَجُوزُ أَنْ يَخَالَهُ. قَالَ الرَّاعِبُ^(٢): وَهَذَا مِنْهُ تَشْبِيهُ فَإِنَّ الْخَلَّةَ مِنْ
تَخَلَّلِ الْوَدِّ نَفْسَهُ وَمَخَالَطَتِهِ كَمَا قَالَ الشَّاعِرُ: [من الخفيف]

٤٦٩- قَدْ تَخَلَّلَتْ مَسَلَكَ الرُّوحِ مِنِّي وَبِذَا سُمِّيَ الْخَلِيلُ خَلِيلًا^(٣)

ولهذا يقال: تَمَارَجَ رُوحَانَا، وَالْمَحَبَّةُ: الْبُلُوغُ بِالْوَدِّ إِلَى حُبِّهِ الْقَلْبِ مِنْ قَوْلِهِمْ:
حُبِّتُهُ إِذَا أَصَبْتُ حُبًّا قَلْبِي. وَلَكِنْ إِذَا اسْتَعْمَلْتَ الْمَحَبَّةَ فِي اللَّهِ فَالْمُرَادُ مَجْرَدُ الْاِخْتِيَارِ.
وَكَذَا الْخَلَّةُ، فَإِنْ جَازَ فِي أَحَدِ اللَّفْظَيْنِ جَازَ فِي الْآخَرِ؛ فَمَا أَنْ يَرَادَ بِالْحَبِّ حُبُّ الْقَلْبِ،
وَبِالْخَلَّةِ التَّخَلُّلُ فَحَاشَا لِلَّهِ أَنْ يَرَادَ فِيهِ ذَلِكَ.

وقوله: ﴿ لَا يَبِيعُ فِيهِ وَلَا خَلَّةٌ ﴾ [البقرة: ٢٥٤] أَي لَا يُمْكِنُ فِي الْقِيَامَةِ ابْتِغَاءُ حَسَنَةٍ
وَلَا اجْتِلَاءُ بِهَا بِمُودَّةٍ، وَذَلِكَ إِشَارَةٌ إِلَى قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿ وَأَنْ لَيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى ﴾
[النجم: ٣٩]. وَقَوْلُهُ: ﴿ لَا يَبِيعُ فِيهِ وَلَا خَلَّةٌ ﴾ فَقَدْ قِيلَ: هُوَ مُصَدَّرٌ مِنْ خَالَتُ. وَقِيلَ:
هُوَ جَمْعٌ. يُقَالُ: خَلِيلٌ وَخَلَّةٌ وَخِلَالٌ، وَالْمَعْنَى كَالْأَوَّلِ، وَفِي الْحَدِيثِ: «أَنْتِي بِفَصِيلِ
مَخْلُولٍ»^(٤) قِيلَ: مَهْزُولٌ، وَقَالَ شَمْرٌ: جُعِلَ عَلَى أَنْفِهِ خِلَالٌ لِكُلِّ بَرَضٍ. وَالْمَخْلُولُ:
السَّمِينُ. وَالْهَزِيلُ يُقَالُ فِيهِ: خَلٌّ وَمُخْتَلٌ وَهَذَا مُوَافِقٌ لِمَا قَدْ مَنَاهُ.

خ ل و:

قوله تعالى: ﴿ وَإِذَا خَلَوْا إِلَى شَيَاطِينِهِمْ ﴾ [البقرة: ١٤] أَي اتَّفَرَدُوا مَعَهُمْ. وَإِنَّمَا
عُدِّي بِإِلَى لِأَنَّهُ ضَمَّنَ بِمَعْنَى انْتَهَى، كَأَنَّهُ قِيلَ: انْتَهَوْا إِلَيْهِمْ فِي خَلَاءٍ. وَقَالَ بَعْضُهُمْ^(٥):
إِلَى بِمَعْنَى مَعَ كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿ إِلَى أَمْوَالِكُمْ ﴾ [النساء: ٢]. وَقِيلَ: يُقَالُ: خَلَوْتُ بِهِ أَي
انْفَرَدْتُ أَوْ اسْتَهْزَأْتُ. فَلَمَّا كَانَ فِي الْيَابِسِ أَنْتِي بِإِلَى. وَقَالَ الْهَرَوِيُّ: خَلَوْتُ بِهِ وَإِلَيْهِ وَمَعَهُ

(١) هو عبد الله بن أحمد أبو القاسم البلخي الكوفي (ت ٣١٩هـ) أحد أئمة المعتزلة، أقام ببغداد وتوفي
ببلغ له عدة كتب منها «التفسير» و«تحفة الوزراء» انظر الاعلام ٤/ ١٨٩ ووفيات الاعيان ٣/ ٤٥.

(٢) المفردات ٢٩١ وفيه «و هذا منه اشتباه...»

(٣) البيت في البصائر ٢/ ٥٥٧ دون نسبة وهو لبشار بن برد في ديوانه ٤/ ١٣٩.

(٤) غريب ابن الجوزي ١/ ٣٠١ والنهاية ٢/ ٧٣ والفاقي ١/ ٣٦٧.

(٥) انظر الإتيان ٢/ ١٩١-١٩٣ والبرهان ٤/ ٢٣٢-٢٣٤ والأزهية ٢٧٢.

بمعنى.

والتخليئة: التُّركُ في خلاءٍ. ثم قيل: لكلُّ تركٍ تخليئةٌ. وخلا فلانٌ: صارَ خالياً. والخلاءُ: المكانُ لا سائرَ فيه، ويقابله الملاءُ، قوله: ﴿تلك أمةٌ قد خلت﴾ [البقرة: ١٣٤] أي مضت. وذلك أن الخلوَّ يستعملُ في الزمانِ والمكانِ، لكن لما تصوَّر في الزمانِ المضى فسر أهل اللغة قولهم: خلا الزمانُ، بقولهم: مضى وذهب.

قوله: ﴿يخلُ لكم وجهُ أبيكم﴾ [يوسف: ٩] أي ينفِرُ لمحبتكم، وتختصُّون بمودته، وهو استعارةٌ من تفرُّغ الإناء ونحوه. وقوله تعالى: ﴿فخلوا سبيلهم﴾ [التوبة: ٥] أي اتركوهم. وناقاةٌ خليةٌ: مُخلَّاةٌ عن الحلبِ. وامرأةٌ خليةٌ: مُخلَّاةٌ عن الزوج. وهي من كنايةات الطلاق. والخليةُ: السفينةُ لا رُبانَ لها، والجمعُ خلايا. قال طرفةُ بن العبد: [من الطويل]

٤٧٠- كان حُدُوجَ المالِكِيَّةِ غُدُوَّةً خلايا سفينٍ بالنواصِلِ من دَدٍ^(١)

والخليةُ أيضاً: الموضعُ الذي تُعَمَلُ فيه النحلُ. ورجلٌ خَلِيٌّ أي مَخْلِيٌّ من الهمِّ كالمطلَقِ في قولِ الشاعر، هو النابغة: [من الطويل]

٤٧١- تَنادَرُها الرَّاقُونَ من سوءِ سُمِّها تُطَلِّقُهُ طَوَراً وطَوَراً تَراجِعُ^(٢)

والخَلَى بالقصر: الحشيشُ اليابسُ لانه تُركَ وخَلِيَ حتى يَبَسَ. وخَلَيْتُ الخَلَى جَزَزْتُهُ، وخَلَيْتُ الدَّابَّةَ. جَزَزْتُ لها. واستُعيرَ ذلك للسيفِ ف قيل: سيفٌ يَخْتَلِي الضَّرِيَّةَ أي يَقْطَعُها قِطْعَةً لِلخَلَى. قلتُ: وقياسُ التصريفِ أن يقال: خَلَوْتُ الخَلَى، لانه من ذوات الواو، إلا أن الراغبَ لم يذكرْ إلا خَلَيْتُ، فيجوزُ أن يكونَ شاذًّا، وإن يكونَ فيه لغتان، والله أعلم.

فصل الخاء والميم

خ م د:

الخمود: السكون، وأصله في سكونِ النارِ وانطفائها. يقال: خمدتُ ناره، ويكنى

(١) البيت من معلقته في شرح المعلقات العشر ٩٢ وديوانه ٢٠.

(٢) ديوانه ٣٤.

بذلك عن الغيظ والعز والجهاء. قال الشاعر: [من البسيط]

٤٧٢ - تَرْفَعُ لِي خَنْدِفٌ وَاللَّهُ يَرْفَعُ لِي نَاراً إِذَا خَمَدَتْ نَارُهُمْ نَقِيدٌ^(١)

ويستعار ذلك للموت. قال تعالى: ﴿وحتى جعلناهم حصيداً خامدين﴾ [الأنبياء: ١٥] وقال تعالى: ﴿فَإِذَا هُمْ خَامِدُونَ﴾ [يس: ٢٩] أي ميتون قد سكنت حركاتهم. يقال: خَمَدَ يَخْمَدُ خُمُوداً، وأخمدت النار وخمدتها أي أطفأتها. واستعير منه: خَمَدَتِ الحصى.

خ م ر:

قوله تعالى: ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ﴾ [البقرة: ٢١٩] الخمر: ما خامر العقل أي خالطه. وقيل: من خمره أي ستره. ومنه قيل للشجر الساتر: خَمَرٌ. قال الشاعر: [من الوافر]

٤٧٣ - أَلَا يَا زَيْدُ وَالضُّحَاكُ سَيَا فَقَدْ جَاوَزْتَا خَمَرَ الطَّرِيقِ^(٢)

ومنه الخمار لما يغطي به الشيء، ثم غلب على ما تستر به المرأة وجهها. يقال: أخمرت المرأة وخمرت، والجمع خمر. قال تعالى: ﴿وَلْيَضْحَكُنَّ يَخْمُرُهُنَّ﴾^(٣) على جيوبهن [النور: ٣١] وفي الحديث: «خَمَرُوا أَنْيَتَكُمْ»^(٤) أي غطوها. ودخل في خمار الناس وغمارهم أي في جماعتهم الساترة. فهذه المادة كيفما دارت دلت على الستر والمخالطة.

وقيل: هو من العنب خاصة، أو من العنب والتمر خاصة، أو هو أعم من ذلك، خلافاً لطويل انتقاه بدلائله ولله الحمد في «القول الوجيز» وغيره. وفي الحديث: «الخمر من هاتين الشجرتين: النخلة والعنبة»^(٥). ومنهم من جعلها اسماً لغير المطبوخ، ثم

(١) البيت للفردق في ديوانه ٢١٦.

(٢) البيت دون عزو في الأزهية ١٦٥ وشرح المفصل ١/٢٩٩ وقطر الندى ٢١٠ ومعاني القراء ٣٥٥/٢ واللسان (خمر).

(٣) قرأ طلحة (بضمهم) البحر المحيط ٤٤٨.

(٤) أخرجه البخاري في الأشربة ٥٣٠٠ ومسلم في الأشربة ٢٠١٢ ومسند أحمد ٢/٣٦٣ وانظر الفائق ٣٦٩/١ وغريب ابن الجوزي ٣٠٥/١.

(٥) أخرجه مسلم في الأشربة ١٩٨٥ وانظر شرح السنة ١١/٣٥١-٣٥٢.

اختلفوا في كمية الطبخ المسقطة لاسم الخمرية عنه. وقيل: سمي خمرًا لملازمته الدن. والمُخامرة: الملازمة. ومنه: خُمرة الطيب. وخُمرة: رائحته، لأنها تلازمه. وعنه استعير: «خامري أم عامر»^(١).

وخمرت العجين: جعلت فيه الخمير. وسميت الخميرة بذلك لكونها مخمورة من قبل. والخمر بفتح الميم: كل ما سترك من شجر وبناء وغيرهما. ومنه قوله: [من الوافر]
٤٧٤ - فقد جاوزتما خمر الطريق

ويروى بالفتح والسكون..

قوله: ﴿إني أراني أعصر خمرًا﴾ [يوسف: ٣٦] أي عنبًا، تسميةً للشيء بما يؤول إليه. كما يسمى الخمر عنبًا تسميةً له بما كان عليه وما كان منه. كقول الراعي:
[من الوافر]

٤٧٥ - يَنَازِعُنِي بِهَا لُدْمَانُ صِدْقٍ شِوَاءَ الطَّيْرِ، وَالْعَنْبِ الْحَقِينِ^(٢)

وعن الأصمعي: قال المعتمر بن سليمان^(٣) لقيت أعرابياً معه عنب، قلت: ما معك؟ قال: خمر، فكانه قال: أعصر عنباً^(٤). ومجازه ما ذكرته لك وفي الحديث: «دخلت عليه المسجدة والناس أخمر ما كانوا»^(٥) أي أوفر. ومنه تخمر القوم وخمروا أي تجمعوا. ويروى «أجمروا كانوا» وتجمروا بالجمع بالمعنى المذكور أيضاً. وفي حديث

(١) جزء من البيت للشنفرى، وتام البيت :

(لا تقروني إن قيري محرم عليكم ولكن خامري أم عامر)

والبيت في اللسان (عمر) وعين الأخبار ٢٠٠/٣ وأمثالي القالي ٣٦/٣، وفي المستقصى ١/٧٥، إذا دخل الصياد وجار الضبع يقول: خامري أم عامر، وأم عامر هي الضبع. وخامري: الجقي إلى أقصى وجارك واستتري. وانظر مجمع الأمثال ١/٢٣٨ وجمهرة الأمثال ١/٤١١، ٤١٦ وفصل المقال ١٨٧ وأمثال ابن سلام ١٢٦ وأمثال أبي زيد ٤٦ والذرة الفاخرة ١/١٥٠.

(٢) البيت في اللسان والتاج (خمر) وديوانه ٢٦٨.

(٣) معتمر بن سليمان بن طرخان التيمي الدار، أبو محمد (ت ١٨٧ هـ) محدث البصرة في عصره، حدث عنه كثيرون، منهم أحمد بن حنبل. له كتاب في «المقازي» انظر الاعلام ٨/١٧٩.

(٤) ورد قوله في اللسان (خمر ٤/٢٥٥) وانظر في اللسان والتاج (خمر) قولاً مشابهاً لابي حنيفة.

(٥) اللائق ١/٣٧٢ وغريب ابن الجوزي ١/٣٠٤ والنهاية ٢/٧٧ وهو حديث أبي إدريس الخولاني.

مُعَاذُ: «من استَعْمَرَ قوماً أو لَهم أحرارٌ وجيرانٌ مُسْتَضْعَفُونَ فَإِنَّ لَهُ ما قَصَرَ فِي بَيْتِهِ»^(١) قَالَ
ابْنُ الْمُبَارَكِ: «^(٢) أَي استَعْبَدَهُمْ . قَالَ مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ: هَذَا كَلَامٌ عِنْدَنَا مَعْرُوفٌ بِالْيَمَنِ لَا
نَتَكَلَّمُ بِغَيْرِهِ» يَقُولُ الرَّجُلُ: أَخْمَرَنِي كَذَا أَي مَلَكَتْنِي^(٣) . يَرِيدُ: مِنْ اسْتَعْبَدَ قوماً فِي
الْجَاهِلِيَّةِ ثُمَّ جَاءَ الْإِسْلَامُ فَهُمْ مُلْكُهُ . وَمَعْنَى قَصَرَ: حَبَسَ . وَفِيهِ: «أَنَّهُ كَانَ يَسْجُدُ عَلَى
الْخُمْرَةِ»^(٤) أَي قَدَرٌ مَا يَضَعُ الرَّجُلُ عَلَيْهِ وَجْهَهُ فِي سَجْدَتِهِ مِنْ حَصِيرٍ وَغَيْرِهِ، وَهِيَ هَذِهِ
السَّجْدَةُ .

خ م س:

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَيَقُولُونَ خُمُسَهُ﴾^(٥) سَادِسُهُمْ كُلُّهُمْ ﴿[الْكَهْفُ: ٢٢] الْخُمُسَةُ:
عَدَدٌ مَعْرُوفٌ وَالْخُمَيْسُ: خَامِسُ الْأَسْبُوعِ، وَاسْمُهُ فِي قَدِيمِ اللُّغَةِ مُونَسُ . وَالْخُمَيْسُ:
الْجَيْشُ . قَالَتْ أَهْلُ خَيْبَرَ: «مُحَمَّدٌ وَالْخُمَيْسُ»^(٦) ، سُمِّيَ بِذَلِكَ لِأَنَّهُ بِخُمُسِ الْغَنَائِمِ .
وَقَالَ الْأَزْهَرِيُّ: سُمِّيَ بِذَلِكَ لِأَنَّهُ مَقْسُومٌ عَلَى خُمُسَةٍ: الْمَقْدَمَةُ، وَالسَّاقَةُ، وَالْمِصْنَةُ،
وَالْمِيسِرَةُ، وَالْقَلْبُ . وَفِي حَدِيثٍ مُعَاذُ: «أَمَرَنِي بِخُمَيْسٍ أَوْ لَيْسٍ أَخَذَهُ مِنْكُمْ»^(٧) .
الْخُمَيْسُ: ثَوْبٌ طَوْلُهُ خُمْسُ أَذْرَعٍ . وَثَوْبٌ مَخْمُوسٌ قَالَ أَبُو عَمْرٍو: وَقِيلَ لَهُ ذَلِكَ لِأَنَّهُ أَوَّلُ
مَنْ أَمَرَ بِعَمَلِ هَذِهِ الثِّيَابِ مُلْكٌ بِالْيَمَنِ يُقَالُ لَهُ الْخُمْسُ، فَسُمِّيَتْ إِلَيْهِ .

وَرَمَحَ مَخْمُوسٌ: طَوْلُهُ خُمُسَةٌ . وَالْخُمْسُ: مِنْ أَطْيَمَاءِ الْإِبِلِ . وَخُمُسْتُ الْقَوْمَ أَي
أَخَذْتُ خُمْسَهُمْ أَوْ كُنْتُ خَامِسَهُمْ . إِلَّا أَنَّ الْعَرَبَ فَرَّقَتْ فِي الْمَضَارِعِ فَقَالُوا مِنَ الْأَوَّلِ:

(١) غريب الهروي ١٣٨/٤ والقاتل ٣٧١/١ والنهاية ٧٧/٢ وغريب ابن الجوزي ٣٠٥/١ .

(٢) هو عبدالله بن المبارك الحنظلي التميمي (ت ١٨١ هـ) صاحب التصانيف والرحلات ، شيخ
الإسلام ، جمع الحديث والفقهاء والعربية وأيام الناس له كتاب الرقائق . انظر الاعلام ٢٥٦/٤ . وورد
قوله في غريب الهروي ١٣٨/٤ وتاج المروس (خمر) .

(٣) ورد القول في غريب الهروي ١٣٨/٤ .

(٤) أخرجه البخاري في الحيش ٣٢٦ وفي الصلاة ٣٧٤ ومسلم ٥١٣ وانظر القاتل ٣٦٩/١ وغريب ابن
الجوزي ٣٠٦/١ ومسنده أحمد ٢٦٩/١ .

(٥) قرأ ابن كثير وشبل وابن عباد (خُمْسَةً) المحتسب ٢٧/٢ والبحر المحيط ١١٤/٦ ، وقرأ ابن
محيصن (خُمْسَةً، خُمْسَةً) الإتحاف ٢٨٩ وقرأ ابن كثير (خُمْسَةً) أملاء العكبري ٥٥/٢ .

(٦) أخرجه البخاري في الجهاد ٢٧٨٥ وفي الصلاة في الثياب ٣٦٤ ، ومسلم في الجهاد (غزوة خيبر)
١٣٦٥ ومسنده أحمد ١١١/٣ وانظر غريب ابن الجوزي ٣٠٦/١ والنهاية ٧٩/٢ .

(٧) غريب الهروي ١٣٥/٤ وغريب ابن الجوزي ٣٠٦/١ والقاتل ٣٧١/١ والنهاية ٧٩/٢ .

أَخْمِسُهُم بِالضَمِّ وَفِي الثَّانِي أَخْمِسُهُم بِالكَسْرِ.

خ م ص :

قال تعالى : ﴿ فِي مَخْمَصَةٍ ﴾ ^(١) [المائدة : ٣] الْمَخْمَصَةُ : مَفْعَلَةٌ مِنَ الْخَمَصِ وَهُوَ ضُمُورُ الْبَطْنِ . وَمِنْهُ : جَلَّ خَامِصٌ وَخَمِصَانُ الْبَطْنِ ، وَامْرَأَةٌ خَمِصَانَةٌ . وَلَمَّا كَانَ الْجَوْعُ يُوْدِي إِلَى ضُمُورِ الْبَطْنِ غَرِبَ بِهِ عَنْهُ . أَيِ فَمَنْ اضْطُرَّ فِي مَجَاعَةٍ . وَفِي الْحَدِيثِ : « تَقْدُو خِمَاصاً وَتَرْوُحُ بِطَانَةً » ^(٢) وَفِي الْحَدِيثِ أَيْضاً : « خِمَاصُ الْبَطْنِ خِفَافُ الظَّهْرِ » ^(٣) يَصِفُهُم بِالْعِفَةِ . وَفِيهِ فِي صِفَتِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ : « خُمِصَانُ الْأَخْمَصِينَ » ^(٤) أَيِ مُتَجَانِفِي الْأَخْمَصِ عَنِ الْأَرْضِ . وَالْأَخْمَصُ مِنَ الرَّجُلِ هُوَ مَا يَلَاقِي الْأَرْضَ عِنْدَ الْوُطْءِ مِنْ بَاطِنِ الرَّجُلِ . وَهُوَ ضِدُّ الْأَرْجِ . وَهُوَ مَنْ تَسَوَّى بِبَاطِنِ رِجْلِهِ .

وُسَمِيَ الْأَخْمَصُ أَخْمَصُ لَضُمُورِهِ وَدُخُولِهِ فِي الرَّجُلِ . وَفِيهِ : « كُنْتُ نَائِماً فِي الْمَسْجِدِ وَعَلَيْهِ خَمِصَةٌ » ^(٥) وَهِيَ ثَوْبٌ أَسْوَدُ مُعَلَّمٌ مِنْ خَزٍّ أَوْ صُوفٍ . قَالَ الْأَصْمَعِيُّ : كَانَ مِنْ لِبَاسِ النَّاسِ .

خ م ط :

قوله تعالى : ﴿ أَكَلْتُ خَنْطٍ ﴾ [سبا : ١٦] . الْخَنْطُ : أَكَلْتُ شَجَرَهُ لَهُ ثَمَرٌ ذُو مَرَارَةٍ . وَكُلُّ مَا أَخَذَ طُعْماً مِنْ ذَلِكَ فَهُوَ خَنْطٌ . وَقِيلَ : هُوَ شَجَرٌ لَا شَوْكَ لَهُ قِيلَ : الْأَرَاكُ ، وَقِيلَ : غَيْرُهُ . وَقُرِئَ : « أَكَلْتُ خَمْطٍ » ^(١) بِإِضَافَةِ الْأُكْلِ إِلَيْهِ وَعَدَمُهَا ، وَبِضْمِ الْكَافِ وَسُكُونِهَا . وَقَدْ

(١) غريب ابن الجوزي ٣٠٨/١ والنهاية ٨٠/٢ . وفي النهاية : أي تغدو وبكرة وهي جباع ، وتروح عشاء وهي متعلقة الأجواف .

(٢) مسند أحمد ٣٠/١ ، ٥٢ ، وغريب ابن الجوزي ٣٠٨/١ والنهاية ٨٠/٢ .

(٣) الفائق ٦٤٣/١ والنهاية ٨٠/٢ وغريب ابن الجوزي ٣٠٨/١ .

(٤) أخرجه البخاري في الصلاة ٣٦٦ ، ٧١٩ ، ومسلم في المساجد ومواضع الصلاة ٥٥٦ عن عائشة : أن النبي ﷺ صلى في خيمصة لها أعلام ، وانظر النهاية ٨٠/٢ ، وغريب ابن الجوزي ٣٠٨/١ .

(٥) في الفائق ٣٨٥/١ قال الأصمعي : الخميصة ملاءة من صوف أو خز معلمة ، فإن لم تكن معلمة فليست بخميصة ، سميت لرقعتها ولبنها وصغر حجمها إذا طويت .

(٦) قرأ نافع وابن كثير وابن محيصن وأبو عمرو والحسن ومعقرب (أكَلْتُ) الإتحاف ٣٥٩ والنشر ٢١٦/٢ والسبعة ٥٢٨ ، وقرأ أبو عمرو وابن عباس (أكَلْتُ خَمْطٍ) السبعة ٥٢٨ ، وقرئت (أكَلْتُ خَمْطٍ) الإتحاف ٣٥٩ والنشر ٢١٦/٢ والسبعة ٥٢٨ .

بيننا جميع ذلك في غير هذا.

والخمسطة أيضاً: الخمر إذا حَمَضَتْ استعاراً من ذلك. وتُصَوَّر منه مجرد التغير قليل: تَحْمُطُ فلانٌ أي غضب، وتَحْمُطُ الفحل: إذا هَدَرَ؛ تصوَّروا أنه غضبانٌ.

فصل الخاء والنون

خ ن ز ر:

قوله تعالى: ﴿أَوْ لَحْمَ خِنْزِيرٍ﴾ [الأنعام: ١٤٥] الخنزير: حيوانٌ معروف، وإنما ذَكَرَ لَحْمَهُ دُونَ شَحْمِهِ وَعِظَامِهِ وَشَعْرِهِ، وإن كان الجَمِيعُ حَرَاماً، لأنَّ اللَّحْمَ أَعْظَمُ مَقْصُودَاتِهِ. ولذلك اختلف العلماء؛ فمنهم من قال: يحلُّ ما عدا اللَّحْمَ كالظَّاهِرِ الْأَغْبِيَاءِ وقد اتَّفَقُوا فِي «الْأَحْكَامِ».

وقوله: ﴿وَجَعَلَ مِنْهُمْ الْقِرَدَةَ وَالْخَنَازِيرَ﴾^(١) [المائدة: ٦٠] أي مَسَخَّنَاهُمْ عَلَى صُورِهَا. قيل: مَسَخَ الشَّيْخَةُ خَنَازِيرَ وَالشَّهَابُ قِرَدَةً، ولم يُعْقِبُوا ولم يَعِشُوا غَيْرَ ثَلَاثٍ، كَذَا قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ.

وقال آخرون: هذا إشارة إلى طَبَاعِهِمُ الرَّدِيئَةَ وَأَخْلَاقِهِمُ الْقَبِيحَةَ. أي أَنَّ أَخْلَاقَهُمْ أَخْلَاقُ هَذِهِ الْجَنْسِينَ الْقَبِيحِينَ لَا يُرَى فِي الْحَيَوَانِ أَحَبُّ مِنْهَا. قال الرَّائِبِيُّ:^(٢) وَالْأَمْرَانِ مُرَادَانِ بِالْآيَةِ. وَقَدْ رُوِيَ أَنَّ قَوْمًا مَاسَخُوا خَلْقَةً، وَكَذَا أَيْضاً فِي النَّاسِ قَوْمٌ إِذَا اعْتَبِرَتْ أَخْلَاقُهُمْ وَجَدْتَهَا أَخْلَاقَ الْقِرَدَةِ وَالْخَنَازِيرِ، وَإِنْ كَانَتْ صُورُهُمْ صُورَ النَّاسِ. فَقُلْتُ: وَلَقَدْ صَدَّقَ عَلِيٌّ: «إِنَّهُ كَانَ فِي عَصْرِ امْثَلٍ مِنْ عَصِرِنَا». وَمِمَّا يَشْبَهُ ذَلِكَ مَا رُوِيَ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّهَا لَمَّا انْتَشَدَتْ قَوْلَ لَبِيدِ بْنِ رَبِيعَةَ: [من الكامل]

٤٧٦ - ذَهَبَ الَّذِينَ يَعْاشُ فِي أَكْنَافِهِمْ وَبَقِيَ فِي قَوْمِ كَجِلْدِ الْأَجْرِبِ^(٣)

قالت: «يَرْحُمُ اللَّهُ لَبِيداً فَكَيْفَ لَوْ عَاشَ إِلَى زَمَانِنَا هَذَا» فَكُلٌّ مِنْ رَوَى هَذَا الْحَدِيثَ يَقُولُ عَقِبَهُ: يَرْحُمُ اللَّهُ فَلَاناً فَكَيْفَ؟

(١) قَرَأَ ابْنُ أَبِي مَسْعُودٍ (وَجَعَلَهُمْ قِرَدَةً وَخَنَازِيرَ) الْبَحْرَ الْمَحِيطَ ٣/٥١٨.

(٢) الْمَفْرَدَاتُ ٢٩٩-٣٠٠.

(٣) دَهْلَوِيَّةُ ١٥٣، وَابْتِيتُ مَعَ قَوْلِ السَّيِّدَةِ عَائِشَةَ فِي الْأَخْيَانِ ١٧/٦٥.

خ ن م :

قوله تعالى : ﴿ فَلَا أُقْسِمُ بِالْخَنَسِ ﴾ [التكوير : ١٥] جمعُ خانسٍ وخانسةٍ ، والمرادُ بها الكواكبُ لأنها تخنسُ بالنهار ، أي تغيبُ فلا تُرى . وقال الفراءُ : هي الكواكبُ الخمسة : زُحل ، والمُشتري ، والمريخ ، وعطارد ، والزهرة ، وكلُّ كوكبٍ ذُرِّيٍّ لأنها تخنسُ في مجراها أي ترجعُ .

والخنوسُ : التأخرُ ، ومنه : « فخنسُ بهم النارُ »^(١) أي تجذبُهم وتناخرُ عنهم .

ويقالُ : خنسَه وأخنسَه فخنسَ أي أخره فتأخر . وأخنستُ عنه حقهُ أي أخرته عنه .
وأشَدُّ العلاءُ بنُ الحضرمي^(٢) رسولُ الله ﷺ : [من الطويل]

٤٧٧ - فَإِنْ دَحَسُوا بِالْشَّرِّ فَأَعْفُ تَكْرُمًا وَإِنْ خَنَسُوا عَنْكَ الْحَدِيثَ فَلَا تَسْلُ^(٣)

وفي الحديث : « فخنسُ إِبِهَامَهُ »^(٤) أي قبضها وقد صرح عليه الصلاة والسلامُ بذلك فقال : « الشيطانُ يوسوسُ إلى العبدِ فإذا ذَكَرَ اللهَ خنسَ »^(٥) أي انقبضَ .

خ ن ق :

قوله تعالى : ﴿ وَالْمُتَخَنِّقَةُ ﴾ [المائدة : ٣] هي الدابةُ تُخنقُ بحبلٍ في عنقها فتموتُ ، فلا تحلُ . وقيل : كانوا يخنقون الدابةَ بدلَ زكاتها . والمتخنقةُ : القلادةُ ، تصوروها فيها .

(١) القائل ٩٧/١ والنهاية ٨٣/٢ وهو حديث كعب .

(٢) هو صحابي من رجال الفتوح في صدر الإسلام (ت ٢١٠ هـ) ولاء النبي ﷺ البحرين سنة ٨ هـ ، وهو الذي سبرَ عرفةَ بنِ هرمةَ إلى شواطئ فارس ١٤ هـ فكان أول من فتح جزيرةَ بَارُضَ فارس في الإسلام ، ويقال : إن العلاء أول مسلم ركب البحر للفتو . انظر الاعلام ٤٥/٥ وأخباره في الأغاني ٢٥٥/١٥ - ٢٦٢ .

(٣) البيت في النهاية ١٠٤/٢ وانظر غريب ابن الجوزي ٣٢٦/١ واللسان والتاج (خنس ، دحس) .

(٤) أخرج البخاري في الصوم ١٨٠٩ عن جبلة بن سحيم قال : سمعت عمر رضي الله عنه يقول : قال النبي ﷺ : (الشهر هكذا وهكذا) وخنس الإبهام في الثالثة . وانظر غريب ابن الجوزي ٣١٠/١ والنهاية ٨٤/٢ .

(٥) غريب ابن الجوزي ٣١٠/١ والنهاية ٨٣/٢ .

فصل الخاء والواو

خ و ر :

قوله تعالى : ﴿ لَهُ خَوَارٌ ﴾^(١) [الاعراف : ١٤٨] أي صوتٌ. واختص ذلك بالبقر، ويستعار للبعير. وقال مجاهد : خواره خفيف إذا دخلت الريح جوفه. والخور : اللين. ومنه : رجلٌ خوارٌ أي جبانٌ. وخار يخور، وكانهم تصوروا أن الصوت لا يكون إلا عند خوف، ولذلك يقال : الشجاع صموتٌ.

وأرض خواره : لينّة. ويقال للنوق الغزار اللين : خور، سمين بذلك لرقّة لبنيها. ولذلك يقولون في النبي لا يغررُ لبنيها : الجلاء، فقابلوا بين الصلابة واللين في ذلك. وفي حديث عمرو : « ليس أخو الحرب من يضع خور الحشايها عن يمينه وعن شماله »^(٢) يعني الموطأ منها؛ ذلك أنه تحسّى حشواً رخواً. وهذا يناسب قوله : « أخشوشنوا »^(٣) ورمح خوار أي لين. والخوران : يقال لمجرى الروث، وصوت البهائم.

خ و ض :

قوله تعالى : ﴿ وَخُضْتُمْ كَالَّذِي خَاضُوا ﴾ [التوبة : ٦٩]. الخوض : الدخول في الحديث، وأصله الدخول في الماء؛ يقال : خاض البحر يخوضه، ثم استعير للدخول في الحديث والحرب. فقيل : فلان يخوض أي يتكلم بما لا ينبغي، وغلب على الردي من الكلام.

قال تعالى : ﴿ وَإِذَا رَأَيْتَ الَّذِينَ يَخُوضُونَ فِي آيَاتِنَا ﴾ [الأنعام : ٦٨]. وتخاضوا في الحديث وتفاوضوا فيه بمعنى.

﴿ وَكُنَّا نَخُوضُ مَعَ الْخَائِضِينَ ﴾ [المدثر : ٤٥] أي نوافقهم أو نرضى بما يقولون وإن لم نتكلم. ولذلك قال : ﴿ فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ حَتَّى يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ ﴾ [الأنعام : ٦٨] لأن من رضي فعلاً أو سكت عليه عدّ كانه فاعله. وقوله : ﴿ كَالَّذِي خَاضُوا ﴾ حذف نونه تخفيفاً، كما حذف الآخر نون الثانية في قوله : [من الكامل]

(١) قرأ علي وابن السمال (جزار) البحر المحيط ٤/ ٣٩٢.

(٢) غريب ابن الجوزي ١/ ٣١٢ والنهية ٢/ ٨٧ والحديث لعمرو بن العاص.

(٣) تقدم تخريج في (خشب).

٤٧٨ - أَنَبِي كَلِيبٍ إِنْ عَمِيَ اللَّهُ قَتَلَا الْمُلُوكَ وَفَكَكُوا الْأَغْلَالَ^(١)

وقيل: الذي بمنزلة حرف مصدر أي كخوضهم وليس بصحيح وقد اتفقا ذلك في غير هذا.

خوف:

قوله تعالى ﴿وَأَمَنَهُمْ مِنْ خَوْفٍ﴾ [قريش: ٤]. الخوف: توقع المكروه، ويعبر عنه بالجزع. وقيل: هو توقع المكروه لامارة مظنونة أو معلومة، كما أن الطمع والرجاء توقع المحبوب لامارة مظنونة أو معلومة. ويقابله الأمن لما فيه من الطمأنينة. والخوف فيه قلق واضطراب. والخوف يكون في الأمور النيبية والأخروية. وخوف الله تعالى لا يرد به ما تعارفه الناس من الرعب كاستشعار الخوف من الأسد، إنما المراد به الانزعاج عن المعاصي وتحري الطاعات وعملها. ولهذا قال بعض العلماء: لا يعد خائفاً من لم يكن للذنوب تاركاً.

وقوله: ﴿ذَلِكَ يَخَوْفُ اللَّهُ بِهِ عِبَادَهُ﴾ [الزمر: ١٦] فتخويفه إياهم: حثهم على التحرز من معاصيه. قوله: ﴿وَأِنْ خِفْتُمْ شِقَاقَ بَيْنِهِمَا﴾ [النساء: ٣٥] فسر بمعنى عرفتم. وحقيقته: إن وقع لكم خوف لمعرفتكم. قوله: ﴿إِنَّمَا ذَلِكَ الشَّيْطَانُ يُخَوِّفُ^(٢) أَوْلِيَائِهِ فَلَا تَخَافُوهُمْ وَخَافُوا اللَّهَ﴾ [آل عمران: ١٧٥]. فتخويف الشيطان أوليائه - وهم أتباعه - فيما يأمرهم به أن يجعلهم خائفين عاقبة ما يسوّل لهم فيه، كتخويفه إياهم بالإملاق، فيأمرهم بقتل الأولاد مثلاً. ونهي الله تعالى عن مخافة أوليائه عبارة عن أمرهم بالتمسك ما أمر الله والنهي عما أمرهم به الشيطان، فكانه قال: لا تأتمروا للشيطان واتكفروا لله تعالى.

قوله: ﴿وَإِنِّي خِفْتُ الْمَوَالِيَ^(٣)﴾ [مريم: ٥] كان خوفه منهم لعدم مراعاتهم

(١) البيت للاخطل فيديوانه ٤٤.

(٢) قرأ ابن مسعود وابن عباس وعكرمة وعطاء (يخوفكم أوليائه) البحر المحيط ٣/ ١٢٠ والمحتسب ١٣٧/ ١ وقرأ النخعي وأبي (يخوفكم بأوليائه) البحر المحيط، وقرئت (يخوفكم أوليائه) (إملاء المكبري) ٩٢/ ١.

(٣) قرأ عثمان بن عفان وابن عباس وزيد بن ثابت وابن عمر وابن جبير وعلي بن الحسين (خِفْتُ الْمَوَالِيَ) البحر المحيط ٦/ ١٧٤ والمحتسب ٣٧/ ٢.

الشرعة وأمر الدين، لا أن يرثوا ماله كما ظنه بعض الجهال. [فالقنات] الدنيوية عند الأولياء أحسن أن يشفقوا عليها فضلاً عن الأنبياء.

قوله: ﴿فأوجس في نفسه خيفة﴾ [طه: ٦٧] قيل: الخيفة: الهيفة التي يكون عليها الإنسان من الخوف كالجلسة. وإنما أوجس ذلك على غيره لئلا يفتتن إذا رأى السحر، أو اعتراه ما يعترى البشر، ثم ثابت إليه نفسه المعصومة الشريفة، ولذلك عقبه بقوله: ﴿قلنا لا تخف إنك أنت الأعلى﴾ [طه: ٦٨].

قوله: ﴿واذكر ربك في نفسك تضرعاً وخيفة﴾^(١) [الأعراف: ٢٠٥] أي على حالة مثلك من يلازمها، إشارة إلى قوله عليه السلام: «أنا أعرقكم بالله وأخوفكم منه»^(٢). قوله: ﴿والملائكة من خيفته﴾ [الرعد: ١٣] إشارة إلى أن الخوف منهم لرهبهم حالة لا تغارقهم. وهو أبلغ من وصفهم بمطلق الخوف، كقوله: ﴿يخافون ربهم من فوقهم﴾ [النحل: ٥٠] ولذلك عدل عنه في هذه الآية لما قرئ بذكر تسبيح الرعد.

والتخوف: ظهور الخوف من الإنسان، كقوله تعالى: ﴿أو يأخذهم على تخوف﴾ [النحل: ٤٧]. ولذلك عبر به عن التنقص في قولهم: تخوفه الدهر أي تنقصه. وعن عمر رضي الله عنه أنه قرأها على المنبر في حال خطبته فقال: «ما التخوف؟» فسكتوا فقال رجل: التخوف: التنقص، هذا لغتنا. وأنشد لابن مقبل: [من البسيط]

٤٧٩ - تخوف السير منها تامكاً قرداً

كما تصوف عود التبعة السفن^(٣)

أي تنقص سنامها - يعني الناقة - والتامك: السنام، والقرود: المجتمع، والسفن: آلة نحت بها الأعواد والخشب. ويحكى أن عمر قال عندها: «احفظوا ديوان العرب» فإن فيه تفسير كتابكم فالمعنى أنه يأخذهم على تنقص في أبدانهم وأموالهم وثمارهم.

(١) قرئت (وخلية) البحر المحيط ٤/٤٥٣.

(٢) أخرج البخاري في الإيمان ٥٢٠ إن اتاكم وأعلمكم بالله أنا ١ وانظر كشف الخفاء ١/٢٣١.

(٣) ديوانه ٤٠٥.

قوله: ﴿يُرِيكُمْ الْبَرْقَ خَوْفًا وَطَمَعًا﴾ [الرعد: ١٢] قيل: خوفًا من المسافرين وطمعًا من المقيمين. وقيل: خوفًا مما يخشى ضرره، إذ ليس كل موضع ولا كل وقت ينفع فيه المطر، وطمعًا مما ينتفع به. ونصبه على المفعول من أجله، وفيه بحث ليس هذا موضعه.

قوله: ﴿وَادْعُوهُ خَوْفًا وَطَمَعًا﴾ [الاعراف: ٥٦] أي خوفًا من عقابه وطمعًا في ثوابه، أي خائفين ظالمين، أو لأجل الخوف. وفيه إشارة إلى استواء الرجاء والخوف كقوله عليه الصلاة والسلام: «لَوْ وُزِنَ خَوْفُ الْمُؤْمِنِ وَرَجَاؤُهُ لَا عَقْدَ لَاحِدٍ»^(١).

خول:

قوله تعالى: ﴿وَتَرَكْتُمْ مَا خَوَّلْنَاكُمْ وَرَاءَ ظُهُورِكُمْ﴾ [الأنعام: ٩٤] أي أعطيناكم ومكنناكم، من خولته في نعمتي. والتحويل في الأصل إعطاء الخول. والخول: الاتباع والرعاة والزراع. قال: [من البسيط]

٤٨٠ - والناسُ خُولٌ لمن دامت له نعمٌ^(٢)

والخول: جمع، الواحد خايل نحو خادم وخدم، وكل من أعطى إعطاءً على غير جزاء يقال له خول. قال تعالى: ﴿ثُمَّ إِذَا خَوَّلْنَاهُ نِعْمَةً﴾ [الزمر: ٤٩]. وقيل: أعطاه ما يصير له خولاً كالعبيد والدواب ونحوهم. وقيل: أعطاه ما يحتاج إلى تعهده، مكن قولهم: فلان خال مال وخايل مال، أي حسن القيام عليه.

والخال أيضاً: شامة في الجسد، وشيء يعلق للوحش يخيل له به. وفي الحديث: «كَانَ يَتَخَوَّلُنَا بِالْمَوْعِظَةِ»^(٣) أي يتعهدنا. وروى «يتحولنا» بالحاء المهملة. أي يتقلب أحوالنا. والمخيلة: التكبر. وفي الحديث: «كُلُّ مَا شَتَّ وَالْبَسَ مَا شَتَّ مَا أَخْطَأْتُكَ خَلْقَانِ: سَرَفٌ وَمَخِيلَةٌ»^(٤). وفي حديث عمر: «إِنَّا لَا نَخُولُ عَلَيْكَ»^(٥) أي لا نتكبر.

(١) كشف الخفاء ٢/ ٢٣٤.

(٢) لم اعتد إليه ولا إلى قائله.

(٣) أخرجه البخاري في العلم ٦٨، ٧٠ ومسلم في المناقبين ٢٨٢١ ومسنده أحمد ١/ ٣٧٧، ٢٠٣ وانظر

الفاقي ١/ ٣٧٥ وغريب ابن الجوزي ١/ ٣١٣ والنهاية ٢/ ٨٨ والحديث لابن مسعود.

(٤) النهاية ٢/ ٩٤ والحديث لابن عباس.

(٥) الفاقي ١/ ٣٠٠ وغريب ابن الجوزي ١/ ٣٧٤ والنهاية ٢/ ٨٩ من حديث قتادة طلحة لمصر.

يقال: خال الرجل واختال: تكبير فهو خال، مختال أي متكبر.

والمخيلة: السحابة الخليقة بالمطر. يقال: خالت السماء فهي مخيلة. وأخيل زيد: تخيل مطراً في السماء، ذكره الهروي في هذه المادة، وكان من حقه أن يقال: تخول، نحو: تقوس. والظاهر أنه من ذات الماء، فسياتي.

خ و ن:

قوله تعالى: ﴿لَا تَخُونُوا اللَّهَ﴾ [الأنفال: ٢٧]. الخيانة: مخالفة الحق بنقض العهد في السرّ وضدها الأمانة قيل: والخيانة والنفاق واحد، إلا أن الخيانة تقال اعتباراً بالعهد والأمانة، والنفاق اعتباراً بالدين، ثم يتداخلان. وقيل: أصل الخيانة أن يقض المؤمن عهداً لك، قاله الهروي. وأنشد لزهير: [من الوافر]

٤٨١ - بَارِزَةُ الْفَقَارَةِ لَمْ يَخْنِهَا قِطَافٌ فِي الرُّكَّابِ وَلَا خِلَاءُ^(١)

أي لم ينقض فقارها. فخيانة العبد ربه الأيودي الأمانات التي اتصفت عليها وتحملها، كقوله: ﴿إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ﴾ [الأحزاب: ٧٢] ثم قال: ﴿وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ﴾. قوله: ﴿تَخْتَانُونَ أَنْفُسَكُمْ﴾ [البقرة: ١٨٧]. الاختيان: مُراودة الخيانة، ولذلك قال: «تختانون»^(٢) ولم يقل: تخونون، لأن القوم لم يخونوا أنفسهم بل كانوا يترددون في ذلك؛ فإن الاختيان تحريك شهوة الإنسان لتحري الخيانة. وقيل: بل هو بمعنى تخونون، وقد وقع ذلك من بعضهم فيما ذكره بعضهم.

قوله: ﴿وَلَا تَزَالُ تَطَّلِعُ عَلَى خَائِنَةٍ﴾^(٣) منهم [المائدة: ١٣]. قيل: هي صفة لفرقة أو جماعة، أي على جماعة خائنة أو فرقة خائنة. وقيل على خائن منهم، والتناء للمبالغة كراوية وداهية. وقيل: الخائنة بمعنى مصدر جاء على فاعلة كالعافية والكاذبة.

(١) ديوانه ٥٥٧ الآية: لذاتية بعضها من بعض، والقطاف: مقاربة الخطو، والبراك: من تترك فلا تبحر.

(٢) «كان المسلمون قبل أن تنزل هذه الآية إذا صلوا العشاء الآخرة حرم عليهم الطعام والشراب والنساء، وحتى يفتطروا، وأن عمر بن الخطاب أصاب أهله بعد العشاء... فلما أصبح أخبر رسول الله ﷺ بذلك فانزل الله عند ذلك ﴿أحل لكم الصيام والرث إلى نساءكم﴾ يعني بالرث مجامعة النساء ﴿تختانون أنفسكم﴾ يعني تجامعون النساء وتاكلون وتشربون بعد العشاء... تفسير ابن كثير ١/ ٢٢٦-٢٢٧.

(٣) قرأ الأعمش وابن محيصن (خيانة) الإتحاف ١٩٨.

نحو : قُمْ قائماً في أحد الوجهين . وسمعتُ راعيةَ الإبلِ وثاغيةَ الشاءِ أي رعاها وثغاءها .
ومعنى : ﴿ أماناتكم ﴾ [الأنفال: ٢٧] ، قيل : أمانةٌ بعضكم لبعض كقوله : ﴿ ولا
تقتلوا أنفسكم ﴾ [النساء: ٢٩] ﴿ فسلموا على أنفسكم ﴾ [النور: ٦١] . وقيل : هي
مصدرٌ مضافٌ لمفعوله أي التي ائتمنكم الله عليها من أداءِ فرائضه ولزومِ أوامره . ويقال :
خُنتُ فلاناً وخنتُ أمانته بمعنى .

والخوانُ : المائدةُ سواءَ كان عليها طعامٌ أو لا . تصوراً فيه الخيانةُ حالَ فقدِ الطعامِ
بخلافِ المائدةِ ويقال فيه إخوانٌ أيضاً بلفظِ إخوانٍ جمعٍ آخر . قال الفرثان : [من الطويل]

٤٨٢- ومنحرجٍ مثنائٍ تجرُّ حواريها وموضعٍ إخوانٍ إلى جنبٍ إخوان^(١)

فوزن إخوانٌ هذا إفعالٌ ، ووزن إخوانٍ جمعاً فعلاً فاعرفه به ، وقد ذكر الهرويُّ
الخوانَ في مادةٍ خ و ي وليس بصوابٍ . على أنه قيل : إنه معرّبٌ .

خ و ي :

قوله تعالى : ﴿ خاويةٌ على عروشها ﴾ [البقرة: ٢٥٩] أي ساقطةٌ ، وأصلُ الخَواءِ :
الحَلَاءُ . يقالُ : خَوَتِ الدارُ تخوي خَوًى وخَوَانَةً وخَوِيّاً : إذا خلت وبقيتْ بلا أنيسٍ .
وخَوَى النجمُ وأخوى : إذا لم يكنْ عند سقوطه مطرٌ ، تشبيهاً بذلك . وأخوى أبلغُ من
خوى ، كما أن أسقى أبلغُ من سقى .

وخَوَى الرجلُ نحو خويٍ فهو خَوٌ : خلا جوفهُ من الزاد . وخَوَى الجوزُ تشبيهاً
بذلك . قوله : ﴿ أعجازٌ نخلٍ خاوية ﴾ [الحاقة: ٧] أي انقطعتْ من أصلها حتى خلا
مكانها ، كقوله في موضعٍ آخر : ﴿ متفرق ﴾ [القمر: ٢٠]

والتخويةُ : تركُ ما بين الشيئين فرجةً . ومنه : « كان يُخَوِي في سُجودِهِ »^(٢) وكان

(١) البيت في اللسان (خون) دون نسبة والبيت تقدم في (آ و) برقم ٤٠ .

(٢) أخرج البخاري في الصلاة : باب يندى ضبعه ويحافى في السجود ٣٨٣ ، ٧٧٤ ، والمتألب

٣٣٧١ ومسلم في الصلاة ٤٩٥ « كان إذا صلى فرج بين يديه ، حتى يبدو بياض إبطيه » وانظر مستد

أحمد ٣٠٢ / ١ ، ٣٠٥ وغريب ابن الجوزي ٣١٤ / ١ والفتاوى ٣٧٧ / ١ والنهاية ٩٠ / ٢ .

إِذَا سَجَدَ خَوْيٌ^(١) أَي جَافَى مِنْ: خَوْيُ الْبَعِيرِ فِي مَبْرَكِهِ، وَخَوْيُ الْفَرَسِ مَا بَيْنَ يَدَيْهِ وَرِجْلَيْهِ. وَدَاخَذَتْ أَبَا جَهْلٍ خَوْفٌ فَلَا يَنْطِقُ^(٢) أَي فِتْرَةٌ. وَأَصْلُهَا مِنْ خَوَى إِذَا خَلَا بَطْنُهُ فَبَجَاعَ فَلَحَقَتْهُ تِلْكَ الْخَوْفَةُ. ثُمَّ اسْتَعْمَلَتْ فِي كُلِّ فِتْرَةٍ، وَإِنْ لَمْ تُكُنْ مِنْ جَوْعٍ.

فصل الخاء والياء

خ ي ب :

قوله تعالى: ﴿وَخَابَ كُلُّ جَبَّارٍ﴾^(٣) [إبراهيم: ١٥]. الْخَيْبَةُ: قَوْتُ الْطَلْبِ وَعَدْمُ الظَّفَرِ بِالْبَغِيَةِ. قَوْلُهُ: ﴿فَيَنْقَلِبُوا خَائِبِينَ﴾ [آل عمران: ١٢٧] أَي لَمْ يُدْرِكُوا مَا طَلَبُوا.

خ ي ر :

قوله: ﴿بِيَدِكَ الْخَيْرُ﴾ [آل عمران: ٢٦]. الْخَيْرُ: مَا يَرْغَبُ فِيهِ كُلُّ أَحَدٍ كَالْعَقْلِ وَالْعَدْلِ وَالْفَضْلِ وَالنَّفْعِ. وَقِيلَ: الْخَيْرُ ضَرِيانُ: ضَرْبٌ مُطْلَقٌ، وَهُوَ أَنْ يَرْغَبَ فِيهِ كُلُّ أَحَدٍ بِكُلِّ حَالٍ كَمَا وَصَفَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ بِهِ الْجَنَّةَ فِي قَوْلِهِ: «لَا خَيْرَ بِخَيْرٍ بَعْدَهُ النَّارُ، وَلَا شَرٌّ بِشَرٍّ بَعْدَهُ الْجَنَّةُ»^(٤). وَضَرْبٌ خَيْرٌ مُقَيَّدٌ، وَهُوَ أَنْ يَكُونَ خَيْرٌ الْوَاحِدِ شَرًّا لِآخِرٍ كَالْمَالِ مَثَلًا؛ فَإِنَّهُ خَيْرٌ لِمَنْ عَمِلَ فِيهِ صَالِحًا، وَشَرٌّ لِمَنْ اكْتَسَبَهُ مِنْ حَرَامٍ. كَمَا قِيلَ: إِنَّ الرَّجُلَ يَكْسِبُ مَالًا فَيَدْخُلُ بِهِ النَّارَ، فَيَرْتُهُ وَلَدُهُ فَيَعْمَلُ فِيهِ خَيْرًا، فَيَدْخُلُ الْجَنَّةَ. وَإِلَيْهِ الْإِشَارَةُ بِقَوْلِهِ: ﴿ذَلِكَ يَوْمُ النَّعَابِينِ﴾ [التغابن: ٩]. وَبِهَذَا الْاعتِبَارِ سَمَّاهُ اللَّهُ خَيْرًا. قَالَ: ﴿وَإِنَّهُ لَحَبِيبُ الْخَيْرِ﴾ [العاديات: ٨] أَي الْمَالِ. وَقِيلَ فِي قَوْلِهِ: ﴿إِنْ تَرَكَ خَيْرًا﴾ [البقرة: ١٨٠] أَي مَالًا كَثِيرًا.

وشاورَ بعضُ موالِي عليٍّ رضي الله عنه عليًّا في مالٍ يُوصِي بِهِ فَقَالَ: «لَا، إِنَّ اللَّهَ قَالَ: إِنْ تَرَكَ خَيْرًا، وَلَيْسَ مَالُكَ بِكَثِيرٍ»^(٥). وَقَالَ بَعْضُ الْعُلَمَاءِ: «إِنَّمَا سُمِّيَ الْمَالُ هَذَا هُنَا

(١) القاتل ٣٧٧/١ وغريب ابن الجوزي ٣١٤/١ والنهاية ٩٠/٢.

(٢) غريب ابن الجوزي ٣١٤/١ والنهاية ٩٠/٢.

(٣) قراها حمزة وهشام وابن ذكوان والداجوني بالإمالة. انظر الإتحاف ٢٧١ والنشر ٦٠/٢.

(٤) لم أجد الحديث وهو في المفردات ٣٠٠.

(٥) الخبر ذكره عبدالرزاق في مصنفه ٦٢/٩ والحاكم في مستدركه ٢٧٣/٢.

خيراً لمعنى لطيف وهو أن المال إنما تحسن الوصية به إذا كان مجموعاً من وجه مباح^(١). وعليه قوله: ﴿وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ﴾ [البقرة: ٢٧٢].

وقوله: ﴿أَنَّمَا نُمَدِّهِمْ بِهِ مِنْ مَالٍ وَبَيْنَ نَسَارُغٍ لَهُمْ فِي الْخَيْرَاتِ﴾ [المؤمنون: ٥٥-٥٦]. فسمى المال خيراً بالنسبة إلى غير الممدود لهم كما تقدم، فمن ورث مالا وعمل فيه بخير والخير والشر^(٢) أفعلا تفضيل بمعنى أخير وأشر، إلا أنه لا ينطق بهذا الأصل إلا في ضرورة أو ندور كقوله: «بلال خير الناس وابن الأخير». وقرأ شاذاً: ﴿سَيَعْلَمُونَ غداً مِنَ الْكَذَّابِ الْأَشْرَ﴾^(٣) [القمر: ٢٦].

قوله: ﴿وَأَنْ تَصُومُوا خَيْرٌ لَكُمْ﴾ [البقرة: ١٨٤] يجوز أن يكون غير تفضيل أي خير من الخيور، وأن يكون التفضيل أي: خير من غيره. قوله: ﴿فَبَيْنَ خَيْرَاتٍ﴾^(٤) حسان^(٥) [الرحمن: ٧٠]. يجوز أن يكون جمع خير^(٦) الذي لا تفضيل فيه أي: خيور وحسان صفتها. ثم يجوز أن يكون على بابيه وأن يكون عبره عن نساء الحنة. وجعلهم نفس الخير مبالغة فوصفهم بالحسان لذلك. وقيل: خيرات فحفف من خيرات جمع خيرة، نحو هين في هين. يقال: رجل خير وامرأة خيرة أي...^(٦). والخير والخيرة: من اختص بصفة الخير.

قوله: ﴿حَبُّ الْخَيْرِ عَنْ ذِكْرِ رَبِّي﴾ [ص: ٣٢] أي حب الخيل، وكان عرض عليه خيل فلم يصل العصر حتى غابت الشمس فأمر بضرب عراقيبها وأعناقها بالسيف غضباً لله تعالى. وكان هذا إذ ذاك مباحاً. والعرب تسمي الخيل الخير. وكان زيد الخيل^(٧)

(١) المفردات ٣٠١.

(٢) عقد أبو علي الفارسي في المسائل المضديات ٢٦٤-٢٦٧ مسألة برقم ٩٠ بعنوان: تعليل حذف الهمزة من خير وشر في التفضيل والتعجب. من ذلك أنهما شذوا عن القياس، وجعل ذلك بمنزلة تحقير الترقيم كقولهم في الزهر: زهير. فحذفوا الهمزة..

(٣) تقدم تخريج القراءة في مادة (أش)

(٤) قرأ أبو عمرو (خيرات) البحر المحيط ٨/ ١٩٨ وقرأ بكر بن حبيب وأبو عثمان النهدي وابن مقسم وفتادة وابن السميع وأبو رجاء المطاردي (خيرات) (إملاء العكبري ٢/ ١٣٦ والبحر المحيط ٨/ ١٩٨).

(٥) في المسائل المضديات ٢٦٦ هي جمع خيرة.

(٦) بياض في الأصل.

(٧) هو زيد بن مهلهل بن منهب بن عبد رضا من طيء (ت ٥٩) لقب زيد الخيل لكثرة خيله وكان شاعراً محسناً، وفد على النبي ﷺ سنة ٩ هـ فسلم ومنه رسول الله وسماه زيد الخير انظر الإعلام ٣/ ١٠٢.

فسماه رسول الله ﷺ زيد الخير. وقال: «الخیل معقود في نواصيها الخير إلى يوم القيامة»^(١).

قوله: ﴿لَا يَسَامُ الْإِنْسَانُ مِنْ دَعَاءِ الْخَيْرِ﴾ [فصلت: ٤٩]. قيل: المال. قوله: ﴿عَسَىٰ رَبُّهُ إِنْ طَلَّقَكُنْ أَنْ يُبَدِّلَ أَزْوَاجًا خَيْرًا مِنْكَ﴾ [التحریم: ٥]. قال ابن عرفة: لم يكن في زمانهم خيراً منهم. وقيل: معناه إذا أغضبن رسول الله ﷺ كان غيرهن خيراً منهن^(٢)، بل والعياذ بالله يكن شر الناس أجمعين.

قوله: ﴿ثَابِتٌ بِخَيْرٍ مِنْهَا﴾^(٣) [البقرة: ١٠٦] بمعنى إما بتخفيف ما كان ثقیلاً كثبات الواحد للإثنين بعد أن كان الثبات لعشرة. وإما بكثرة ثوابه وإن كان أثقل، كصوم رمضان. وقد كان ثلاثة من كل شهر أو يوم عاشوراء.

قوله: ﴿أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخَيْرُ﴾^(٤) من أمرهم [الأحزاب: ٣٦] أي الاختيار. قوله: ﴿فَإِنْ خَيْرَ الزَّادِ التَّقْوَىٰ﴾ [البقرة: ١٩٧] هذا بمعنى التفضيل كقوله: زيد أفضل الناس. ويجوز أن يكون الخير من بين جنس الزاد. قوله: ﴿وَلَقَدْ اخْتَرْنَا لَهُمْ عَلَىٰ عِلْمٍ﴾ [الدخان: ٣٢]. الاختيار: الاصطفاء. يقال: اخترت هذا، ويجوز أن يكون ذلك إشارة إلى اتخاذهم^(٥) إياهم خيراً، وأن يكون إشارة إلى اختيارهم على غيرهم، واصطفائهم من بينهم كما تقدم وهو الأظهر. والاختيار في عرف الفقهاء والمتكلمين هو ضد الإكراه. والمختار هو ضد المكروه. والمختار مشترك بين الفاعل والمفعول فيقال: زيد مختار لغيره، أي اختار غيره، أو هو اختار غيره. وقيل: المختار في عرف المتكلمين يقال لكل فعل يفعله الإنسان لا على سبيل الإكراه. فقولهم: هو مختار لكذا. يريدون به ما يرد بقولهم: فلان له اختيار؛ فإن الاختيار أخذ ما يراه الخير.

(١) أخرجه البخاري في الجهاد، باب الخيل معقود نواصيها الخير ٢٦٩٤-٢٦٩٧ ومسلم في الإمارة ١٨٧١.

(٢) هذا القول وقول ابن عرفة ورد في تفسير ابن كثير ٤/ ٤١٥-٤١٦ وثمة أقوال أخرى وانظر البخاري في القبلة ٣٩٣، ٤٢١٣ والتفسير ٤٦٣٢.

(٣) قرأ ابن مسعود والاعمش (ثاب بمنثها أو خيرتها) البحر المحيط ٣٤٣/١ والمحاسب ١٠٣/١.

(٤) قرأ ابن السيف (الخيرة) البحر المحيط ٧/ ٢٣٣.

(٥) المفردات ٣٠١: يجوز أن يكون إشارة إلى إيجاده تعالى إياهم خيراً.

والخيرُ بِقَابِلُ بِالشَّرِّ تَارَةً، وهو الغالبُ، وبالشَّرِّ أُخْرَى. قال تعالى: ﴿وَإِنْ يَمْسَسْكَ اللَّهُ بِضُرٍّ فَلَا كَاشِفَ لَهُ إِلَّا هُوَ وَإِنْ يَمْسَسْكَ بِخَيْرٍ﴾ [الأنعام: ١٧]. فالخيرُ هنا: العافيةُ والنفعُ بالصحةِ لاستعمالِ بدنه في عبادةِ ربه التي هي أُمُّ الخَيْرِ كُلِّهَا. والاستخارةُ من العبدِ لربه: طلبُ ما عندهُ من الخيرِ. وقوله: استخارَ اللهَ مجازاً له من ذلك، أي ما ولأه خيرٌ ما سألَه.

والخيرةُ^(١): الهبةُ التي تحصلُ للمُستخيرِ والمختارِ، نحوُ المقعدةِ والجلسةِ للقاعدِ والجالسِ. والاختيارُ: طلبُ ما هو خيرٌ فعلُهُ. وقد يقالُ لما يراه الإنسانُ خيراً وإن لم يكن خيراً. وخابرتُ فلاناً في كذا فخرته.

وقوله: ﴿فَكَاتَبُوهُمْ إِنْ أَعْلَمْتُمْ فِيهِمْ خَيْرًا﴾ [النور: ٣٣] أي قوةً واكتساباً للمالِ وحسنَ دينٍ. وقيل: إِنْ أَعْلَمْتُمْ أَنَّ ذَلِكَ يَعُودُ عَلَيْكُمْ وَعَلَيْهِمْ بِجِرْيَانِ الْقَدَرِ وَأَحْلَى النَجْمِ، وَبِحَصْلِ فَكِّ رِقَابِهِمْ، فَيَحْصُلُ لَكُمْ ثَوَابُ الْعَتَقِ، لِأَنَّ الْكِتَابَةَ مُسْتَحَبَّةٌ لِأَمِينٍ قَوِيٍّ عَلَى الْكَسْبِ، لِأَنَّهُ رُبَّمَا يَكَاتِبُ عَائِزاً، فَإِذَا عَتَقَ ضَاعَ لِعِزِّهِ عَنْ نَفْسِهِ عَلَى نَفْسِهِ، وَلَئِنْ إِذَا كَاتَبَهُ وَهُوَ غَيْرُ كَسُوبٍ رُبَّمَا يَوْفِيهِ لَهْ مَالٌ فَيُؤَدِّيهِ فِي كِتَابَتِهِ فَيُعْتَقُ، فَيَصِيرُ ضَائِعاً، فَهَذَا لَا تَسْتَحِبُّ كِتَابَتَهُ بَلْ تُكْرَهُ.

وخيارُ الشيءِ: جيدهُ. وفي الحديث: «وَأَعْطَاهُ جَمَلًا خِيَارًا رُبَاعِيًّا»^(٢) وَيَسْتَوِي فِيهِ الْمَذْكُورُ وَالْمَوْثُ؛ يُقَالُ: جَمَلٌ خِيَارٌ وَنَاقَةٌ خِيَارٌ. وَخِيَارُ الرَّجُلَانِ إِذَا طَلَبَ كُلُّهُمَا أَنْ يَغْلِبَ الْآخَرَ فِي خَيْرٍ مَا فَعَلَاهُ. وَتَخَيَّرَ صَبِيحَانِ إِلَى الْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ فِي خَطِّ كِتَابَةٍ فَقَالَ لَهُ: «احْذَرِ بَابِي»؛ فَإِنَّ اللَّهَ سَأَلَكَ عَنْ هَذَا. وَهَذَا شَأْنٌ مِثْلُ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ فِي هَذَا الْقَدْرِ فَكَيْفَ فِي غَيْرِهِ؟ وَلَا غُرُوبَ مِنْ بَابِ مَدِينَةِ الْعِلْمِ^(٣) أَنْ يَصْدَرَ عَنْهُ مِثْلُ هَذَا التَّادِيهِ.

خ ي ط:

قوله تعالى: ﴿حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكُمُ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ﴾ [البقرة: ١٨٧] الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ: الْمَرَادُ بِهِ بَيَاضُ النَّهَارِ، وَالْخَيْطُ الْأَسْوَدُ: الْمَرَادُ بِهِ سَوَادُ اللَّيْلِ. وَهَذَا مِنْ أَبْلَغِ

(١) المفردات ٣٠١.

(٢) غريب ابن الجوزي ٣١٥/١. والنهاية ٩١/٢.

(٣) يقصد الحديث «أنا مدينة العلم وعلي بابها» وقد تقدم في مادة (بواب).

الاستعارات حيث شبه ضوء النهار وظلام الليل لامتدادهما بخططينٍ ممتدّين هذه صفتُهما .
وقيل : بل فهموا أولاً حقيقة الخططين . فكأنوا ياكلون ويشربون في الليل ، ويجعلون
عندهم خططين أسود وأبيض ، إلى أن يبانَ هذا من هذا . وعن عدي بن حاتم^(١) :
« عمدت إلى عقالين أسود وأبيض »^(٢) . ولما أخبر به رسول الله ﷺ قال له : « إنك
لعمريّ الوساد »^(٣) ، يعني بذلك بُعد فهمه لهذه الاستعارة . وما أحسن هذه الكناية منه
عليه الصلاة والسلام عن عبارته ، حيث عرضَ وسادّه . وأين هذا من قولهم في مثله :
« عريضُ القفا »^(٤) ؟ قال الشاعر : [من الطويل]

٤٨٣ - عريضُ القفا ميزانه في شماله قد انحص من حسب القراريط شاربه^(٥)

ويقال : إنّه لم يزل الأمر كذلك حتى نزل قوله : ﴿ من الفجر ﴾ . ويروى أن رسول
الله ﷺ لما قال لعدي ما قال قال له : « إنما ذلك بياضُ النهار وسوادُ الليل »^(٦) .

ويجمعُ خيطٌ على خيوط . وقوله : ﴿ حتى يلجَ الجملُ في سمِّ الخياط ﴾
[الأعراف : ٤٠] هو الإبرة . يقال : خياط ومخيط نحو : إزار ومعزّر ، وخلاب ومخلّب .

(١) عدي بن حاتم بن عبد الله الطائي (ت ٦٨ هـ) أمير صحابي ، من الأجواد العقلاء ، كان رئيس طيء في
الجاهلية والإسلام ، وقام في حرب الردة بأعمال كبيرة . وهو ابن حاتم الطائي الذي يضرب بجوده
لمثل . انظر الأعلام ٨/٥ .

(٢) أخرجه البخاري في الصوم ١٨١٧ عن عدي بن حاتم رضي الله عنه قال : لما نزلت ﴿ حتى تبين لكم
الخط الأبيض من الخط الأسود ﴾ عمدت إلى عقال أسود وإلى عقال أبيض ، فجعلتهما تحت
وسادتي فجعلت أنظر في الليل فلا يستبين لي ، ففدوت على رسول الله ﷺ فذكرت له ذلك فقال
(إنما ذلك سواد الليل وبياض النهار) وانظر البخاري ٤٢٣٩ - ٤٢٤٠ ومسلم في الصيام ١٠٩٠ ومسند
أحمد ٣٧٧/٤ .

(٣) أخرجه البخاري في تفسير سورة البقرة ٤٢٤٠ إن وسادك إذا لعمريّ « وهو تنمة لقول عدي بن حاتم
السابق . وانظر مسلم ١٠٩٠ وانظر غريب ابن الجوزي ٨٥/٢ والنهاية ٣/٢١٠ ، ١٨٢/٥ ، وفي النهاية
١٨٣/٥ أراد إن نولك إذن كثير . وقيل : أراد أن من توسد الخططين المكني بهما عن الليل والنهار
لعمريّ الوساد » .

(٤) أخرجه البخاري ٤٢٤٠ إنك لعمريّ القفا إن أبصرت الخططين « وانظر النهاية ٣/٢١٠ ، ١٨٢/٥ إذ
علق ، وذلك دليل التباوة » .

(٥) البيت دون نسبة في البحر المحيط ٢/٢١٦ « طبعة دار الفكر » .

(٦) انظر ما تقدم في تخرّيج قوله « إنك لعمريّ الوساد » .

والخياطُ أيضاً: الخيطُ نفسه. وفي الحديث: «أَدَوَا الْخِيَاطُ وَالْمِخِيْطُ»^(١)، أي الخيط والإبرة، وهذا من أمثلتهم في الأشياء المستعمدة، والمتعددة، نحو: لا أَفْعَلُ كَذَا حتى يَبِيضَ الْقَارُ، وَيَشِيْبَ الْغَرَابُ. وإلا فمعلوم أن الجمل لا يُتَصَوَّرُ وَلَوْجُهُ فِي حُرْمِ الْإِبْرِ. وقد تقدّم أن ابن عباس كان يقول: إنه القَلَسُ وهو الحبلُ الغليظُ في مادة ج م ل.

والخيطُ من الثَّعَامِ: جماعُتها تشبيهاً بالخيط، والجمعُ خيطان. ونعامةُ خِيطَاءُ: ممتدةُ العنقِ كأنه خيطٌ. وخاطُ الشيء يَخِيْطُهُ، وخِيْطُهُ تخييطاً. وخِيطُ الشَّيْبِ في رأسه: بدا كالخيط.

خ ي ل:

قوله تعالى: ﴿وَالْخَيْلَ﴾^(٢) [النحل: ٨]، اسمُ جمعٍ واحدُه فرسٌ. وفرسٌ يقع للذكر والأنثى. فالذَكَرُ حصانٌ والأنثى رَمَلَةٌ وحِجْرٌ. وهو نظيرُ الناس؛ فإنه اسمُ جمعٍ ومفردُه إنسانٌ، وإنسانٌ يقع للذكر والأنثى. ونظيرُ الإبل؛ فإنه اسمُ جمعٍ واحدُه بعيرٌ، وبَعِيرٌ عند الجمهورِ يقعُ للثاقِ والجمل. وقيل: الخيلُ في الأصلِ اسمُ للافراسِ والفرسانِ جميعاً. قال تعالى: ﴿وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ﴾ [الأنفال: ٦٠]. ويستعملُ في كلِّ واحدٍ منهما منفرداً نحو: «يَا خَيْلَ اللَّهِ ارْكَبِي»^(٣). فهذا للفرسان. وقوله عليه السلام: «عَفَوْتُ لَكُمْ عَنْ صَدَقَةِ الْخَيْلِ»^(٤) بمعنى الافراس. قلت: أما يا خَيْلَ اللَّهِ ارْكَبِي فهو من اختصارِ الكلام، وذلك على حذفِ مضافٍ تقدّمه: يَارُكَّابَ خَيْلِ اللَّهِ. ونظرةُ الهروي بقوله عليه الصلاة والسلام: «لَا يَفْضُضُ اللَّهُ فَالَك»^(٥) أي لا يُسْقَطُ أَسْنَانُكَ. فعبرَ عنها بالضم اختصاراً.

وأصلُ الخَيْلِ من لفظِ الْخِيَالِ، وهي التكبرُ والعجبُ لما قيل: إنه لا يركبُ أحدٌ

(١) الموطأ في الجهاد ٤٥٨/٢ ومسند أحمد ١٨٤/٢، ١٢٨/٤، ٣١٦/٥، وانظر النهاية ٩٢/٢ وغريب ابن الجوزي ٣١٥/١.

(٢) قرأ ابن حلة (والخيل) البحر المحيط ٤٧٦/٥.

(٣) كشف الغطاء ٣٧٩/٢ والمقاصد الحسنة ٤٧٣ وغريب ابن الجوزي ٣١٦/١ والنهاية ٩٤/٢.

(٤) ابن ماجه ١٧٩٠ ومسند أحمد ١٢١/١ وشرح السنة ٤٧/٦ وسنن الدر قطني ١٢٦/٢ وعارضة الاحوذى ١٠١/٣.

(٥) غريب ابن الجوزي ١٩٧/٢ والنهاية ٤٥٣/٣ والفاقي ١٢٣/٣.

الخيَلُ إِلَّا حَصَلَ لَهُ فِي نَفْسِهِ خَيْلَاءٌ وَنَحْوُهُ. قَالَ هَذَا الْقَائِلُ^(١) وَالْخَيْلُ فِي الْأَصْلِ اسْمٌ لِلْأَفْرَاسِ وَالْفُرْسَانِ جَمِيعاً. وَفِي الْحَقِيقَةِ فَالْخَيْلَاءُ إِنَّمَا حَصَلَتْ لِلرَّكَّابِ، وَلَكِنْ الْمَرْكُوبُ سَبَبٌ فِيهَا، فَلِذَلِكَ سُمِّيَ بِهَا.

قَوْلُهُ: ﴿وَأَجْلِبْ عَلَيْهِمْ بِخَيْلِكَ وَرَجِلِكَ﴾ [الإسراء: ٦٤]. قِيلَ: هَذَا اسْتِمَارَةٌ وَتَخْيِيلٌ لِقَلْبِهِ وَسُوسَتُهُ لِلنَّاسِ وَكَثْرَةُ طَوَاعِيهِمْ لَهُ فِيمَا يَأْمُرُهُمْ بِهِ، فَهُوَ بِمَنْزِلَةِ رَجُلٍ أَجْلِبَ عَلَى قَوْمٍ فَقَهَرَهُمْ وَأَسْرَهُمْ. وَقِيلَ: كُلُّ خَيْلٍ تَسْعَى فِي مَعْصِيَةِ اللَّهِ، وَكُلُّ مَاشٍ فِي مَعْصِيَةِ اللَّهِ فَهُوَ مِنْ خَيْلِهِ وَرَجْلِهِ.

وَأَصْلُ الْخَيَالِ: الصُّورَةُ الْمَجْرَدَةُ كَالصُّورَةِ الْمَتَصَوِّرَةِ فِي الْمَنَامِ، أَوْ فِي الْمَرَاةِ أَوْ فِي الْقَلْبِ بُعِيدَ غَيْبِيَةِ الْمَرْتِي. ثُمَّ تُسْتَعْمَلُ فِي صُورَةِ كُلِّ مَتَصَوِّرٍ فِي كُلِّ شَخْصٍ دَقِيقٍ يَجْرِي مَجْرَى الْخَيَالِ. وَالتَّخْيِيلُ: تَصَوُّرُ خَيَالِ الشَّيْءِ فِي النَّفْسِ. وَالتَّخْيَلُ: تَصَوُّرُ ذَلِكَ. وَخِلْتُ بِمَعْنَى ظَنَنْتُ، يُقَالُ: اعْتَبَاراً بِتَصَوُّرِ خَيَالِ الْمُظَنُّونِ.

وَيُقَالُ: خِلْتُ السَّمَاءَ: اهْبَدْتُ خَيْالاً لِلْمَطَرِ. وَفُلَانٌ مَخِيلٌ بِكَذَا أَيْ حَقِيقٌ. وَحَقِيقَتُهُ أَنَّهُ مُظَهَّرٌ خَيْالاً ذَلِكَ. وَالْخَيْلَاءُ: التَّكْبَرُ مِنْ تَخْيَلٍ فَضِيلَةٍ يَرَاهَا الْإِنْسَانُ مِنْ نَفْسِهِ. وَمِنْهُ اشْتَقَّ لَفْظُ الْخَيْلِ لِمَا يَحْصُلُ لِرَاكِبِهَا مِنَ الْخَيْلَاءِ عَلَى مَا مَرَّ شَرْحُهُ.

وَالْمَخِيلَةُ: الْمُظَنَّةُ، وَنَحْوُ: كَانَ فِي مَخِيلَتِي كَذَا أَيْ ظَنَنِي. وَالْمَخِيلَةُ: السَّحَابَةُ الْخَلِيقَةُ بِالْمَطَرِ كَمَا تَقَدَّمَ. وَتَقَدَّمَ فِي مَادَّةِ خ وَ ل أَنَّ الْخَيْلَاءَ مِنْ تِلْكَ الْمَادَّةِ، وَتَقَدَّمَ فِيهَا أَنَّ فِي الْحَدِيثِ: «إِنَّا لَا نَخُولُ عَلَيْكَ»^(٢) أَيْ لَا نَتَكَبَّرُ. فَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ فِي هَذِهِ اللَّفْظَةِ لَفْظَانِ، وَلِذَلِكَ ذَكَرْنَا ذَلِكَ فِي الْبَابَيْنِ.

وَالْأَخِيلُ^(٣): الشَّقَرَاءُ لِكَوْنِهِ مَثْلُوناً، فَيَخَالُ فِي كُلِّ وَقْتٍ أَنَّهُ غَيْرُ اللَّوْنِ الْأَوَّلِ. وَلِهَذَا

قِيلَ: [مِنْ مَجْزُوءِ الْكَامِلِ]

(١) هُوَ الرَّائِبُ فِي الْمَفْرَدَاتِ ٣٠٤.

(٢) الْفَائِقُ ٣٠٠/١ وَغَرِيبُ ابْنِ الْجَوْزِيِّ ٣١٤/١ وَالنِّهَايَةُ ٨٩/٢ مِنْ حَدِيثٍ قَالَهُ طَلْحَةُ لِعُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ.

(٣) الْأَخِيلُ: طَائِرٌ أَخْضَرٌ، عَلَى أَجْنَحَتِهِ لَمَعٌ تَخَالَفَ لَوْنَهُ، وَسُمِّيَ بِذَلِكَ لِخَيْلَانِ فِيهِ. وَقِيلَ: الْأَخِيلُ: الشَّقَرَاءُ، وَهُوَ طَائِرٌ صَغِيرٌ أَخْضَرٌ وَفِي أَجْنَحَتِهِ سَوَادٌ، وَالْعَرَبُ تَشَاهِمُ بِهِ. انْظُرْ حَيَاةَ الْحَيَوَانَ

٤٨٤ - كَأَبِي بَرَأَقِشَ كُلُّ لَوْ نِ لَوْثُهُ بِعُخَيْلٍ^(١)

وقيل: الأخیل: طائر ذو نقط فيه خيلان جمع خال، وهو الشامة التي تكون في الجسد. قال الشاعر: [من الطويل]

٤٨٥ - لَمَّا طَاطَرِي فِيهَا عَلَيْكَ بِأُخَيْلٍ^(٢)

فمنعه من الصرف للوزن وتوهم الصفة لما ذكرنا. والصحيح في القياس والفصح في الاستعمال أن يكون مصروفاً. وفي الحديث: «تُسَخِّلُ الرَّهَامَ»^(٣) أي إذا نظرت إليها خلقتها ماطرّة. قوله تعالى: ﴿يُخَيِّلُ﴾^(٤) إليه ﴿[عله: ٦٦] يشبه. وكل ما لا أصل له فهو تخييل وتخيّل.

خ ي م:

قوله تعالى: ﴿حُورٌ مَّقْصُورَاتٌ فِي الْخِيَامِ﴾ [الرحمن: ٧٢]؛ الخيام جمع خيمة. ويقال: إن الخيمة أصلها ما كان من شجر. وفي المتعارف ما كان من دغل. ويقال: البيت أعشها؛ فإن كان من وبر أو صوف فهو خباء، وإن كان من شجر فهو خيمة، وإن كان من صوف فهو مظلة، وإن كان من آدم فهو طراف وقبة.

وفي التفسير إن هذه الخيام من لؤلؤ مجوف^(٥). وتجمع على خيام وهو الكثير، وعلى خيم. فقليل: هو مقصور من خيام نحو: مخيط ومقول قصر من مقول ومخياط. وقد تصور من لفظ الخيمة الإقامة فقليل: خيم فلان عندنا أي أقام. وأصله أن يضرب خيمته للإقامة. ثم جعلت كل إقامة تخيماً وإن لم يكن خيمة. ومن أحسن ما قيل في

(١) البيت للاسدي في اللسان والصباح والاساس والتاج (برقش) وحياة الحيوان ١/ ٢٢٩.

(٢) عجز بيت لحسان بن ثابت في ذبوله ٤٠٤ وصدره: (ذريني وعلمي بالأمور وشيمتي).

(٣) غريب لين الجوزي ١/ ٣١٧ والنهابة ٢/ ٢٨٤ وهو من حديث طهفة.

(٤) قرأ ابن عامر وروح والحسن والزهرى وعيسى وأبو حيوه وقتادة والجعدري وابن عباس ومعقوب وزيد وابن ذكوان (تخيل) الإتحاف ٣٠٥ والنشر ٢/ ٣٢١ والبحر المحيط ٦/ ٢٥٩، وقرأ أبو السمال (تخيل)، وقرأ أبو السمال والحسن وعيسى الثقفي (تخيل)، وقرأ أبو حيوه والحسن (تخيل) البحر المحيط ٦/ ٢٥٩ والقرطبي ١٧/ ٢٢٢.

(٥) أخرج البخاري في التفسير ٩٨/ ٤٤٥ أن رسول الله ﷺ قال: إن في الجنة خيمة من لؤلؤة مجوفة.... وانظر تفسير ابن كثير ٤/ ٣٠٠.

ذلك قول أبي بكر الخوارزمي: [من الطويل]

٤٨٦- أراك إذا أسرت خيمت عندنا مقيماً ، وإن أعسرت زوت لماماً^(١)
فما أنت إلا البدر إن قل ضوءه أغسب ، وإن زاد الضياء أقاماً

وفي الحديث: مَنْ أَحَبُّ أَنْ يَسْتَحْيِمَ لَهُ الرَّجَالُ؟^(٢) قال ابن قتيبة: هو من خَامَ يَحْيِمُ وَيَحْيِمُ فَهُوَ مُحْيِمٌ: إِذَا أَقَامَ بِالْمَكَانِ. قال: ومعنى الحديث: مَنْ أَحَبُّ أَنْ يَقُومَ لَهُ الرَّجَالُ عَلَى رَأْسِهِ كَمَا يَقَامُ بَيْنَ يَدَيِ الْمُلُوكِ وَالْأَمْرَاءِ.

تم الجزء الأول
وبهية الجزء الثاني
وأوله: باب الدال

(١) هو محمد بن العباس الخوارزمي ، أبو بكر (ت ٣٨٣هـ) من أئمة الكتاب ، وأحد الشعراء العلماء . كان بينه وبين بديع الزمان محاورات وعجائب . انظر الأعلام ٥٢/٧ واليتيمة ١٩٤/٤
(٢) غريب ابن الجوزي ٣١٧/١ والنهاية ٩٤/٢ .

فهرسة موضوعات الكتاب

(الجزء الأول)

| | | | |
|-----|-----------------------------------|-----|-----------------------------------|
| ١٣٥ | فصل الألف مع الهاء، وما يتصل بهما | ٣ | مقدمة التحقيق |
| ١٣٧ | فصل الألف مع الواو، وما يتصل بهما | ١٧ | بين يدي المخطوطة والمؤلف |
| ١٤٣ | فصل الألف مع الياء، وما يتصل بهما | ٢١ | فهرسة الكتاب للمؤلف |
| ١٥٢ | باب الباء | ٣٧ | خطبة الكتاب |
| | | ٤١ | باب الهمزة المفردة |
| ١٥٢ | الباء المفردة | | |
| ١٥٣ | فصل الباء مع الألف، وما يتصل بهما | ٤٣ | فصل الألف مع الباء، وما يتصل بهما |
| ١٥٥ | فصل الباء مع الشاء، وما يتصل بهما | ٥٤ | فصل الألف مع الشاء، وما يتصل بهما |
| ١٥٨ | فصل الباء مع الضاء، وما يتصل بهما | ٥٧ | فصل الألف مع الضاء، وما يتصل بهما |
| ١٦٠ | فصل الباء مع الجيم، وما يتصل بهما | ٦٤ | فصل الألف مع الجيم، وما يتصل بهما |
| ١٦٠ | فصل الباء مع الحاء، وما يتصل بهما | ٦٩ | فصل الألف مع الحاء، وما يتصل بهما |
| ١٦٢ | فصل الباء مع الخاء، وما يتصل بهما | ٧١ | فصل الألف مع الخاء، وما يتصل بهما |
| ١٦٤ | فصل الباء مع الدال، وما يتصل بهما | ٧٦ | فصل الألف مع الدال، وما يتصل بهما |
| ١٧١ | فصل الباء مع الذال، وما يتصل بهما | ٧٨ | فصل الألف مع الذال، وما يتصل بهما |
| ١٧١ | فصل الباء مع الراء، وما يتصل بهما | ٨٣ | فصل الألف مع الراء، وما يتصل بهما |
| ١٨٦ | فصل الباء مع الزاي، وما يتصل بهما | ٨٧ | فصل الألف مع الزاي، وما يتصل بهما |
| ١٨٧ | فصل الباء مع السين، وما يتصل بهما | ٨٩ | فصل الألف مع السين، وما يتصل بهما |
| ١٩١ | فصل الباء مع الشين، وما يتصل بهما | ٩٢ | فصل الألف مع الشين، وما يتصل بهما |
| ١٩٥ | فصل الباء مع الصاد، وما يتصل بهما | ٩٣ | فصل الألف مع الصاد، وما يتصل بهما |
| ١٩٨ | فصل الباء مع الضاد، وما يتصل بهما | ٩٥ | فصل الألف مع الضاد، وما يتصل بهما |
| ١٩٩ | فصل الباء مع الطاء، وما يتصل بهما | ٩٨ | فصل الألف مع الطاء، وما يتصل بهما |
| ٢٠٤ | فصل الباء مع القاء، وما يتصل بهما | ١٠٠ | فصل الألف مع القاء، وما يتصل بهما |
| ٢٠٥ | فصل الباء مع العين، وما يتصل بهما | ١١١ | فصل الألف مع العين، وما يتصل بهما |
| ٢١١ | فصل الباء مع الغين، وما يتصل بهما | ١٢٧ | فصل الألف مع الغين، وما يتصل بهما |

| | | | |
|-----|-----------------------------------|-----|-----------------------------------|
| ٢١٦ | فصل الباء مع القاف، وما يتصل بهما | ٢٧٦ | فصل الشاء مع الراء، وما يتصل بهما |
| ٢١٩ | فصل الباء مع الكاف، وما يتصل بهما | ٢٧٨ | فصل الشاء مع العين، وما يتصل بهما |
| ٢٢٤ | فصل الباء مع اللام، وما يتصل بهما | ٢٧٨ | فصل الشاء مع القاف، وما يتصل بهما |
| ٢٣٣ | فصل الباء مع النون، وما يتصل بهما | ٢٨٢ | فصل الشاء مع اللام، وما يتصل بهما |
| ٢٣٦ | فصل الباء مع الهاء، وما يتصل بهما | ٢٨٤ | فصل الشاء مع الميم، وما يتصل بهما |
| ٢٣٩ | فصل الباء مع الواو، وما يتصل بهما | ٢٨٨ | فصل الشاء مع النون، وما يتصل بهما |
| ٢٤٣ | فصل الباء مع الياء، وما يتصل بهما | ٢٩٢ | فصل الشاء مع الواو، وما يتصل بهما |
| ٢٥٣ | باب الشاء المشابة | ٢٩٧ | باب الجيم |
| ٢٥٣ | الشاء المفردة | ٢٩٧ | فصل الجيم مع الألف، وما يتصل بهما |
| ٢٥٤ | فصل الشاء مع الباء، وما يتصل بهما | ٢٩٧ | فصل الجيم مع الياء، وما يتصل بهما |
| ٢٥٦ | فصل الشاء مع الشاء، وما يتصل بهما | ٣٠٦ | فصل الجيم مع الشاء، وما يتصل بهما |
| ٢٥٧ | فصل الشاء مع الجيم، وما يتصل بهما | ٣٠٨ | فصل الجيم مع الحاء، وما يتصل بهما |
| ٢٥٧ | فصل الشاء مع الحاء، وما يتصل بهما | ٣٠٨ | فصل الجيم مع الدال، وما يتصل بهما |
| ٢٥٨ | فصل الشاء مع الخاء، وما يتصل بهما | ٣١٣ | فصل الجيم مع الذال، وما يتصل بهما |
| ٢٥٨ | فصل الشاء مع الراء، وما يتصل بهما | ٣١٥ | فصل الجيم مع الزاي، وما يتصل بهما |
| ٢٦٢ | فصل الشاء مع السين، وما يتصل بهما | ٣٢٢ | فصل الجيم مع الزاي، وما يتصل بهما |
| ٢٦٣ | فصل الشاء مع العين، وما يتصل بهما | ٣٢٦ | فصل الجيم مع السين، وما يتصل بهما |
| ٢٦٤ | فصل الشاء مع الفاء، وما يتصل بهما | ٣٢٨ | فصل الجيم مع العين، وما يتصل بهما |
| ٢٦٥ | فصل الشاء مع القاف، وما يتصل بهما | ٣٢٨ | فصل الجيم مع الفاء، وما يتصل بهما |
| ٢٦٥ | فصل الشاء مع الكاف، وما يتصل بهما | ٣٣٠ | فصل الجيم مع اللام، وما يتصل بهما |
| ٢٦٦ | فصل الشاء مع اللام، وما يتصل بهما | ٣٣٦ | فصل الجيم مع الميم، وما يتصل بهما |
| ٢٦٩ | فصل الشاء مع النون، وما يتصل بهما | ٣٤٤ | فصل الجيم مع النون، وما يتصل بهما |
| ٢٧٠ | فصل الشاء مع الواو، وما يتصل بهما | ٣٥١ | فصل الجيم مع الهاء، وما يتصل بهما |
| ٢٧١ | فصل الشاء مع الياء، وما يتصل بهما | ٣٥٦ | فصل الجيم مع الواو، وما يتصل بهما |
| ٢٧٣ | باب الشاء المثلثة | ٣٦١ | فصل الجيم مع الياء، وما يتصل بهما |
| ٢٧٣ | فصل الشاء مع الباء، وما يتصل بهما | ٣٦٢ | باب الحاء |
| ٢٧٥ | فصل الشاء مع الجيم، وما يتصل بهما | ٣٦٢ | فصل الحاء مع الياء، وما يتصل بهما |
| ٢٧٦ | فصل الشاء مع الخاء، وما يتصل بهما | ٣٧١ | فصل الحاء مع الشاء، وما يتصل بهما |

| | | |
|------------------------------------|-----|---------------------------------------|
| باب الخاء | ٤٨٢ | ٣٧٢ فصل الحاء مع الشاء، وما يتصل بهما |
| | | ٣٧٣ فصل الحاء مع الجيم، وما يتصل بهما |
| فصل الخاء مع الباء، وما يتصل بهما | ٤٨٢ | ٣٧٨ فصل الحاء مع الدال، وما يتصل بهما |
| فصل الخاء مع التاء، وما يتصل بهما | ٤٨٨ | ٣٨٣ فصل الحاء مع الذال، وما يتصل بهما |
| فصل الخاء مع الـذال، وما يتصل بهما | ٤٩١ | ٣٨٤ فصل الخاء مع الراء، وما يتصل بهما |
| فصل الخاء مع الـذال، وما يتصل بهما | ٤٩٣ | ٣٩٩ فصل الحاء مع الزاي، وما يتصل بهما |
| فصل الخاء مع الراء، وما يتصل بهما | ٤٩٤ | ٤٠٠ فصل الحاء مع السين، وما يتصل بهما |
| فصل الخاء مع الزاي، وما يتصل بهما | ٥٠٠ | ٤١٣ فصل الحاء مع الشين، وما يتصل بهما |
| فصل الخاء مع السين، وما يتصل بهما | ٥٠٢ | ٤١٥ فصل الحاء مع الصاد، وما يتصل بهما |
| فصل الخاء مع الشين، وما يتصل بهما | ٥٠٣ | ٤٢٤ فصل الحاء مع الضاد، وما يتصل بهما |
| فصل الخاء مع الصاد، وما يتصل بهما | ٥٠٦ | ٤٢٦ فصل الحاء مع الطاء، وما يتصل بهما |
| فصل الخاء مع الضاد، وما يتصل بهما | ٥٠٨ | ٤٢٨ فصل الحاء مع الظاء، وما يتصل بهما |
| فصل الخاء مع الطاء، وما يتصل بهما | ٥١٠ | ٤٢٩ فصل الحاء مع القاء، وما يتصل بهما |
| فصل الخاء مع القاء، وما يتصل بهما | ٥١٥ | ٤٣٦ فصل الحاء مع القاف، وما يتصل بهما |
| فصل الخاء مع اللام، وما يتصل بهما | ٥١٩ | ٤٤٠ فصل الحاء مع الكاف، وما يتصل بهما |
| فصل الحاء مع الميم، وما يتصل بهما | ٥٣٢ | ٤٤٣ فصل الحاء مع اللام، وما يتصل بهما |
| فصل الخاء مع النون، وما يتصل بهما | ٥٣٧ | ٤٥٠ فصل الحاء مع الميم، وما يتصل بهما |
| فصل الخاء مع الواو، وما يتصل بهما | ٥٣٩ | ٤٥٧ فصل الحاء مع النون، وما يتصل بهما |
| فصل الخاء مع الباء، وما يتصل بهما | ٥٤٥ | ٤٦١ فصل الحاء مع الواو، وما يتصل بهما |
| | | ٤٧٢ فصل الحاء مع الباء، وما يتصل بهما |

عَمَلَةُ الْخَفَاءِ

فِي تَفْسِيرِ أَشْرَفِ الْأَلْفَاظِ
مُجَمَّعٍ لَغَوِيٍّ لِأَلْفَاظِ الْقُرْآنِ الْكَرِيمِ

تأليف

الشيخ أحمد بن يوسف بن عبد الدائم

المعروف بالسمين الحلبي

المتوفى سنة ٧٥٦ هـ

تحقيق

محمد باسل عيون السود

الجزء الثاني

دار الكتب العلمية

بيروت - لبنان

جميع الحقوق محفوظة

جميع حقوق الملكية الأدبية والفنية محفوظة لحار الكتب العلمية بيروت - لبنان ويحظر طبع أو تصوير أو ترجمة أو إعادة للنسب الكتاب كاملاً أو مجزأً أو تسجيله على أشرطة كاسيت أو إدخاله على الكمبيوتر أو برمجته على أسطوانات ضوئية إلا بموافقة الناشر خطية.

Copyright ©
All rights reserved

Exclusive rights by DAR al-KOTOB al-ILMIYAH Beirut - Lebanon. No part of this publication may be translated, reproduced, distributed in any form or by any means, or stored in a data base or retrieval system, without the prior written permission of the publisher.

الطبعة الأولى

١٩٩٧م - ١٩٩٦م

دار الكتب العلمية

بيروت - لبنان

العنوان : رمل الظرفية شارع البحتري، بناية ملكارت
تلفون وفاكس : ٣٤٣٣٨ - ٣٤٣٣٥ - ٣٠٣٣٣ | ٩٦١ ١١
صندوق بريد : ٩٤٣٤ - ١١ بيروت - لبنان

DAR al-KOTOB al-ILMIYAH
Beirut - Lebanon

Address : Ramel al-Zarif, Bahary st., Melkart bldg., 1st Floor.
Tel. & Fax : 80 (961 1) 40.21.33 - 36.61.35 - 36.43.98
P.O.Box : 11 - 9434 Beirut - Lebanon

بسم الله الرحمن الرحيم

باب الدال

[فصل الدال والهمزة]

[د أب]

﴿كذاب آل فرعون﴾^(١) [آل عمران: ١١].

[فصل الدال والباء]

[د ب]

الدُّبُّ والدُّبِيبُ: مَشْيٌ خَفِيفٌ، وَيُسْتَعْمَلُ ذَلِكَ فِي الْحَيَوَانِ، وَفِي الْحَشَرَاتِ أَكْثَرُ، وَيُسْتَعْمَلُ فِي الشَّرَابِ وَالْبَلْيِ، وَنَحْوِ ذَلِكَ مِمَّا لَا تُدْرِكُ حَرَكَتَهُ الْحَاسَةُ، وَيُسْتَعْمَلُ فِي كُلِّ حَيَوَانٍ وَإِنْ اخْتَصَّتْ فِي التَّعَارُفِ بِالْفَرَسِ، قَالَ تَعَالَى: ﴿وَاللَّهُ خَلَقَ كُلَّ دَابَّةٍ مِنْ مَاءٍ﴾ [النور: ٤٥]، وَقَالَ: ﴿وَبَثَّ فِيهَا مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ﴾ [البقرة: ١٦٤]، ﴿وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا﴾ [هود: ٦]، وَقَالَ تَعَالَى: ﴿وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا طَائِرٍ يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ﴾ [الأنعام: ٣٨]، وَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَلَوْ يَأْخُذُ اللَّهُ النَّاسَ بِمَا كَسَبُوا مَا تَرَكَ عَلَى ظَهْرِهَا مِنْ دَابَّةٍ﴾ [فاطر: ٤٥]، قَالَ أَبُو عُبَيْدَةَ: عَنِ الْإِنْسَانِ خَاصَّةً، وَالْأُولَى إِجْرَؤُهَا عَلَى الْعُمُومِ.

وَقَوْلُهُ: ﴿وَإِذَا وَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ أَخْرَجْنَا لَهُمْ دَابَّةً مِنَ الْأَرْضِ تُكَلِّمُهُمْ﴾ [النمل: ٨٢]، فَقَدْ قِيلَ: إِنَّهَا حَيَوَانٌ بِخِلَافِ مَا نَعْرِفُهُ يَخْتَصُّ خُرُوجَهَا بِحِينَ الْقِيَامَةِ، وَقِيلَ: عَنِ بَهَا الْأَشْرَارِ الَّذِينَ هُمْ فِي الْجَهْلِ بِمَنْزِلَةِ الدَّوَابِّ، فَتَكُونُ الدَّابَّةُ جَمْعًا لِكُلِّ شَيْءٍ يَذُبُّ، نَحْوُ: خَائِنَةٍ جَمْعُ خَائِنٍ، وَقَوْلُهُ: ﴿إِنْ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللَّهِ﴾ [الأنفال: ٢٢]، فَإِنَّهَا عَامٌ فِي جَمِيعِ الْحَيَوَانَاتِ، وَيُقَالُ: نَاقَةٌ ذَبُوبٌ: تَذُبُّ فِي مَشْيِهَا لِبُعْطِهَا، وَمَا بِالْدَارِ ذَبِيٌّ، أَيْ: مَنْ يَذُبُّ وَأَرْضٌ مَذْبُوبَةٌ: كَثِيرَةُ ذَوَاتِ الدُّبِيبِ فِيهَا.

[د ب ر]

دَبَّرَ الشَّيْءُ: خِلَافُ الْقَبْلِ، وَكُنِيَ بِهِمَا عَنِ الْعُضْوَيْنِ الْمَخْصُوصَيْنِ، وَيُقَالُ: دَبَّرَ

ودَّبر، وجمعه أدبار، قال تعالى: ﴿وَمَنْ يُؤْلَمْ يَوْمَئِذٍ دَبْرَهُ﴾ [الأنفال: ١٦]، وقال: ﴿يَضْرِبُونَ وُجُوهَهُمْ وَأَدْبَارَهُمْ﴾ [الأنفال: ٥٠]، أي: قدامهم وخلفهم، وقال: ﴿فَلَا تُولُوهُمْ الْأَدْبَارَ﴾ [الأنفال: ١٥٠]، وذلك نهى عن الانهزام، وقوله: ﴿وَأَدْبَارَ السُّجُودِ﴾ [ق: ٤٠]: أواخر الصلوات، وقُرئ: ﴿وَأَدْبَارَ النُّجُومِ﴾^(١) (وأدبار النجوم)^(٢)، فإدبار مصدر مجعول ظرفاً، نحو: مقدّم الحاج، وخفوق النجم، ومن قرأ: (أدبار) فجمع ويشتق منه تارة باعتبار دبر الفاعل، وتارة باعتبار دبر المفعول، فمن الأول قولهم: دبر فلان، وأمس الدابر، والليل إذا أدبر ﴿[المذثر: ٣٣]، وباعتبار المفعول قولهم: دبر السهم الهدف: سقط خلفه، ودبر فلان القوم: صار خلفهم، قال تعالى: ﴿أَنْ ذَاكَرُ بَنِي إِسْرَءِيلَ مَقْطُوعٌ مُصْبِحِينَ﴾ [الحجر: ٦٦]، وقال تعالى: ﴿فَقَطَّعَ ذَاكَرُ الْقَوْمِ الَّذِينَ ظَلَمُوا﴾ [الأنعام: ٤٥]، والدابر يُقال للمتأخر، وللتابع؛ إما باعتبار المكان؛ أو باعتبار الزمان، أو باعتبار المرتبة، وأدبر: عرض وولى دبره، قال: ﴿ثُمَّ أَدْبَرَ وَاسْتَكْبَرَ﴾ [المذثر: ٢٣] وقال: ﴿تَدْعُو مَنْ أَدْبَرَ وَتَوَلَّى﴾ [المعارج: ١٧]، وقال عليه السلام: «لَا تَقَاطَعُوا وَلَا تَذَابِرُوا وَكُونُوا عِبَادَ اللَّهِ إِخْوَانًا»^(٣)، وقيل: لا يذكر أحدكم صاحبه من خلفه، والاستدبار: طلب دبر الشيء، وتدابير القسوم: إذا ولى بعضهم عن بعض، والدبائر مصدر دابرته، أي: عاديته من خلفه، والتدبير: التفكر في دبر الأمور، قال تعالى: ﴿فَالْمُدْتِرَاتِ أَمْراً﴾ [النازعات: ٥]، يعني: ملائكة موكلة بتدبير أمور، والتدبير: عتق العبد عن دبر، أو بعد موته. والدبائر: الهلاك الذي يقطع دابرهم، وسُمي يوم الأربعاء في الجاهلية دبارة، قيل: وذلك لتشاورهم به، والدبير من القتل: المدبور، أي: المقتول إلى خلف، والقبيل يخلأه. ورجل مقابل مدابر، أي شريف من جانبته، وشاة مقابلة مدابة مسطوعة الأذن من قبلها ودبرها. وذابرة الطائر: أصبعه المستأخرة، وذابرة الحافر ما حول الرُسْغ، والدبور من الرياح معروف، والدبيرة من المزرة، جمعها دبائر، قال الشاعر:

— عَلَى جَرِيَةٍ تَعْلُو الدَّبَارَ غُرُوبُهَا^(٤)

(١) سورة الطور: آية ٤٩، وهي قراءة جميع القراء.

(٢) وهي قراءة شاذة، قرأ بها المطويعي عن الأعمش. انظر: الإتحاف ص ٤٠١.

(٣) الحديث أخرجه مسلم في صحيحه برقم (٢٥٦٤).

(٤) هذا عجز بيت، وشطره: (تحدّر ماء البحر عن جرّية) وهو لبشر بن أبي خازم، في ديوانه ص ١١٤.

واللسان (دبر)؛ والمفضليات ص ٣٣٠، والمعجم في مقاييس اللغة ١/ ٤٥٠.

والدَّيْرُ: النُّحْلُ وَالزَّنَابِيرُ وَتَحْوُهُمَا مِمَّا سَلَحَهَا فِي أَدْبَارِهَا، الْوَاحِدَةُ دَيْرَةٌ. وَالدَّيْرُ: الْمَالُ الْكَثِيرُ الَّذِي يَبْقَى بَعْدَ صَاحِبِهِ، وَلَا يُثْنَى وَلَا يُجْمَعُ. وَدَيْرَ الْبَعِيرِ دَيْرٌ، فَهُوَ أَدِيرٌ وَدَيْرٌ: صَارَ بِقَرْحِهِ دَيْرًا، أَيْ: مُتَاخِرًا، وَالدَّيْرَةُ: الْإِدْبَارُ.

[فصل الدال والياء]

[د ث ر]

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ﴾ [المصدر: ١] أَصْلُهُ الْمُتَدَثِّرُ فَأَدْغِمَ، وَهُوَ الْمُسْتَدْرِعُ دَثَارُهُ، يُقَالُ: دَثَرْتُهُ فَدَثَرْتُ، وَالدَّثَارُ: مَا يُتَدَثَّرُ بِهِ، وَقَدْ تَدَثَّرَ الْفَحْلُ النَّاقَةَ: تَسْتَمْتَهَا، وَالرَّجُلُ الْفَرَسَ: وَثَبَ عَلَيْهِ فَرَكَبَهُ، وَرَجُلٌ دَثُورٌ: خَامِلٌ مُسْتَتِرٌ، وَسَيْفٌ دَاثِرٌ: بَعِيدٌ الْعَهْدُ بِالصَّقَالِ، وَمَنْهُ قِيلَ لِلْمَنْزِلِ الدَّارِسِ: دَاثِرٌ، لِزَوَالِ أَعْلَامِهِ، وَفُلَانٌ دَثُرَ مَالُهُ، أَيْ: حَسُنَ الْقِيَامُ بِهِ.

[فصل الدال والحاء]

[د ح ز]

الدُّخْرُ: الطَّرْدُ وَالْإِنْعَادُ، يُقَالُ: دَخَرَهُ دُخُورًا، قَالَ تَعَالَى: ﴿أَخْرِجْ مِنْهَا مَذْءُومًا مَذْخُورًا﴾ [الأعراف: ١٨]، وَقَالَ: ﴿فَتَلَقَى فِي جَهَنَّمَ مَلُومًا مَذْخُورًا﴾ [الإسراء: ٣٩]، وَقَالَ: ﴿وَيُقَذَّفُونَ مِنْ كُلِّ جَانِبٍ * دُخُورًا﴾ [الصفافات: ٨ - ٩].

[د ح ض]

قَالَ تَعَالَى: ﴿حُجَّتُهُمْ دَاحِضَةً عِنْدَ رَبِّهِمْ﴾ [الشورى: ١٦]، أَيْ: بَاطِلَةٌ زَائِلَةٌ، يُقَالُ: أَدْحَضْتُ فُلَانًا فِي حُجَّتِهِ فَدَحَضْتُ، قَالَ تَعَالَى: ﴿وَيُجَادِلُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِالْبَاطِلِ لِيُدْحِضُوا بِهِ الْحَقَّ﴾ [الكهف: ٥٦]، وَأَدْحَضْتُ حُجَّتَهُ فَدَحَضْتُ، وَأَصْلُهُ مِنْ دَحَضَ الرَّجُلُ، وَعَلَى نَحْوِهِ فِي وَصْفِ الْمُنَاطَرَةِ:

- نَظْرًا يَزِيلُ مَوَاقِعَ الْأَقْدَامِ^(١)

(١) هذا عجز بيت، وشطره الأول: (يتقارضون إذا التقوا في منزل). وهو في الصناعتين ١٩٤ واللسان

والناتج (زلى، فرد) ومقاييس اللغة ٢١/٣.

وَدَحَضَتِ الشَّمْسُ مُسْتَعَارًا مِنْ ذَلِكَ.

[د ح ا]

قال تعالى: ﴿وَالْأَرْضَ بَعْدَ ذَلِكَ دَحَاهَا﴾ [النارعات: ٣٠]، أي: أزالها عن مقرّها، كقولته: ﴿يَوْمَ تَرْجُفُ الْأَرْضُ وَالْجِبَالُ﴾ [المزمل: ١٤]، وهو من قولهم: دحأ المطرُ الحصى عن وجه الأرض، أي: جرفها، ومَرَّ الْقَرْسُ يَدْحُو دَحْوًا: إذا جَرَّ يده على وجه الأرض فبسطه دَحْوًا، ومنه: أَدْحِي النِّعَامَ، وهو أَفْعُولٌ مِنْ دَحَوْتُ، وَدَحِيَّةٌ: اسمٌ رَجُلٍ.

[فصل الدال والغاء]

[د خ ر]

قال تعالى: ﴿وَهُمْ دَاخِرُونَ﴾ [النحل: ٤٨]، أي: أَذْلَاءُ، يُقَالُ: أَذَخَرْتُهُ قَدْخَرًا، أي: أَذَلَّكْتُهُ قَدْالًا، وعلى ذلك قوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِي سَيَدْخُلُونَ جَهَنَّمَ دَاخِرِينَ﴾ [غافر: ٦٠]، وقوله: يَدْخِرُ أَصْلُهُ: يَذْخِرُ، وليس من هذا الباب.

[د خ ل]

الدُّخُولُ: نَقِيزُ الْخُرُوجِ، وَيُسْتَعْمَلُ ذَلِكَ فِي الْمَكَانِ، وَالزَّمَانِ، وَالْأَعْمَالِ، يُقَالُ: دَخَلَ مَكَانًا كَذَا، قَالَ تَعَالَى: ﴿ادْخُلُوا هَذِهِ الْقَرْيَةَ﴾ [البقرة: ٥٨]، ﴿ادْخُلُوا أَبْوَابَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا﴾ [الزمر: ٧٢]، ﴿وَيَدْخُلْنَهُمْ جَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾ [المجادلة: ٢٢]، وقال: ﴿يَدْخُلُ مِنْ يَشَاءُ فِي رَحْمَتِهِ﴾ [الإنسان: ٣١]، ﴿وَقُلْ: رَبُّ أَدْخِلْنِي مُدْخَلَ صِدْقٍ﴾ [الإسراء: ٨٠]، فَمُدْخَلٌ مِنْ دَخَلَ يَدْخُلُ، وَمُدْخَلٌ مِنْ أَدْخَلَ، ﴿لِيَدْخُلْنَهُمْ مُدْخَلًا بِرِضْوَانِهِ﴾ [الحج: ٥٩] وقوله: ﴿مُدْخَلًا كَرِيمًا﴾ [النساء: ٣١] قُرئَ بِالْوَجْهِينِ^(١)، وقال أبو علي الفسوي: مَنْ قَرَأَ: «مُدْخَلًا» بِالْفَتْحِ فَكَانَتْ إِشَارَةً إِلَى أَنَّهُمْ يَقْصِدُونَهُ، وَلَمْ يَكُونُوا كَمَنْ ذَكَرَهُمْ فِي قَوْلِهِ: ﴿الَّذِينَ يُحْشَرُونَ عَلَى وُجُوهِهِمْ إِلَى جَهَنَّمَ﴾ [الفرقان: ٣٤]، وقوله: ﴿إِذِ الْأَغْلَالُ فِي أَعْنَاقِهِمْ وَالسَّلَاسِلُ﴾ [غافر: ٧١]،

(١) قرأ نافع وأبو جعفر بفتح الميم، والباقيون بغسمها. انظر: الإتحاف ص ١٨٩.

وَمَنْ قَرَأَ مُدْخَلًا فَكَتَوَلَّهِ: ﴿لِيُدْخِلْنَهُمْ مُدْخَلَ رِضْوَانِهِ﴾ [الحج: ٥٩]، وَأَدْخَلَ: اجْتَهَدَ فِي دُخُولِهِ، قَالَ تَعَالَى: ﴿لَوْ يَجِدُونَ مَلَجًا أَوْ مَغَارَاتٍ أَوْ مُدْخَلًا﴾ [التوبة: ٥٧]، وَالدُّخْلُ: كِتَابَةٌ عَنِ الْفَسَادِ وَالدَّوَاؤِ الْمُسْتَيْطِلَةِ، كَالدُّغْلِ، وَعَنِ الدَّعْوَةِ فِي النَّسَبِ، يُقَالُ: دَخَلَ دَخَلًا قَالَ تَعَالَى: ﴿تَتَّخِذُونَ أَيْمَانَكُمْ دَخَلًا بَيْنَكُمْ﴾ [النحل: ٩٢]، فَيُقَالُ: دَخَلَ فُلَانٌ فَهُوَ مُدْخُولٌ، كِتَابَةٌ عَنِ بَلَاءٍ فِي عَقْلِهِ، وَقَسَادٍ فِي أَصْلِهِ، وَمِنْهُ قِيلَ: شَجَرَةٌ مُدْخُولَةٌ. وَالدُّخَالُ فِي الْإِبِلِ أَنْ يَدْخُلَ إِبِلٌ فِي أَثْنَاءِ مَا لَمْ تَشْرَبْ لِشَرَبٍ مَعَهَا ثَانِيًا. وَالدُّخْلُ طَائِرٌ، سُمِّيَ بِذَلِكَ لِدُخُولِهِ فِيمَا بَيْنَ الْأَشْجَارِ الْمُتَلَفَةِ، وَالدُّوْخَلَةُ: مَعْرُوفَةٌ، وَ دَخَلَ بِأَمْرَانِهِ: كِتَابَةٌ عَنِ الْإِنْقِضَاءِ إِلَيْهَا، قَالَ تَعَالَى: ﴿مِنْ نِسَائِكُمُ اللَّائِي دَخَلْتُمْ بِهِنَ فَإِنْ لَمْ تَكُونُوا دَخَلْتُمْ بِهِنَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ﴾ [النساء: ٢٣].

[د خ ن]

الدُّخَانُ كَالْمُضَانِ: الْمُسْتَصْحَبُ لِلْهَيْبِ، قَالَ: ﴿ثُمَّ اسْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ وَهِيَ دُخَانٌ﴾ [فصلت: ١١]، أَي: هِيَ مِثْلُ الدُّخَانِ، إِمَارَةً إِلَى أَنَّهُ لَا تَمَاسُكَ لَهَا، وَدَخَّتِ النَّارُ تَدَخَّنُ: كَثُرَ دُخَانُهَا، وَالدُّخْنَةُ مِنْهُ، لَكِنْ تُعَوَّرَفُ فِيمَا يُتَخَرَّجُ بِهِ مِنَ الطَّيِّبِ. وَدَخِنَ الطَّيِّبُ: أَفْسَدَهُ الدُّخَانُ. وَتُصَوَّرُ مِنَ الدُّخَانِ اللَّوْنُ، فَقِيلَ: شَاةٌ دُخْنَاءُ، وَذَاتُ دُخْنَةٍ وَلَيْلَةُ دُخْنَانَةٍ، وَتُصَوَّرُ مِنْهُ التَّأْدِي بِهِ، فَقِيلَ: هُوَ دَخِنُ الْخَلْقِ، وَرُوي: «هُدْنَةٌ عَلَى دَخْنٍ»^(١) أَي: عَلَى فِسَادٍ دِخْلَةٍ.

[د ر]

قَالَ تَعَالَى: ﴿وَأَرْسَلْنَا السَّمَاءَ عَلَيْهِمْ مِدْرَارًا﴾ [الأنعام: ٦]، ﴿يُرْسِلُ السَّمَاءَ عَلَيْكُمْ مِدْرَارًا﴾ [نوح: ١١]، وَأَصْلُهُ مِنَ الدَّرِّ وَالدَّرَّةِ، أَي: اللَّبَنِ، وَبُسْتَعَارُ ذَلِكَ لِلْمَطَرِ اسْتِعَارَةٌ أَسْمَاءُ الْبَعِيرِ وَأَوْصَافِهِ، فَقِيلَ: لِلَّهِ دَرَّةٌ، وَدَرٌّ دَرَكٌ. وَمِنْهُ اسْتَعْبِرَ قَوْلُهُمْ لِلْمُسَوِّقِ: دَرَّةٌ، أَي: نَفَاقٌ، وَفِي الْمَثَلِ: سَبَقَتْ دَرَّتُهُ غَرَارُهُ^(٢)، نَحْوُ: سَبَقَ سَيْلُهُ مَطَرُهُ^(٣). وَمِنْهُ

(١) المستدرک للحاکم ٤/ ٤٢٣ ومسنّد احمد ٥/ ٣٨٦. وانظر شرح السنة ١٥/ ٩ - ١٠.

(٢) مجمع الأمثال ١/ ٣٣٦ والأمثال لابن سلام ٣٠٨.

(٣) الأمثال لابن سلام ٣٠٥.

اشتق: استدرت المعزى، أي: طلبت الفحل، وذلك أنها إذا طلبت الفحل حملت، وإذا حملت ولدت، فإذا ولدت درت، فكأن عن طلبها الفحل بالامتداد.

[درج]

الدرجة نحو المنزلة، لكن يقال للمنزلة: درجة إذا اعتبرت بالصعود دون الامتداد على البسيطة، كدرجة السطح والسلم، ويغير بها عن المنزلة الرفيعة: قال تعالى: ﴿وَلِلرِّجَالِ عَلَيْهَا دَرَجَةٌ﴾ [البقرة: ٢٢٨]، تنبيهاً لرفعة منزلة الرجال عليهم في العقل والسياسة، ونحو ذلك من المشار إليه بقوله: ﴿الرِّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ...﴾ الآية [النساء: ٣٤]، وقال: ﴿لَهُمْ دَرَجَاتٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ﴾ [الأنفال: ٤]، وقال: ﴿هُمْ دَرَجَاتٌ عِنْدَ اللَّهِ﴾ [آل عمران: ٦٣]، أي: هم ذوو درجات عند الله، ودرجات النجوم تشبيهاً بما تقدم. ويقال لقارة الطريق: مدرجة، ويقال: فلان يدرج في كذا، أي: يتصعد فيه درجة، ودرجة الشيخ والصبي درجتان: منى مشية الصاعد في درجه. والدرج: طي الكتاب والثوب، ويقال للمطوي: درج. واستعير الدرج للموت، كما استعير الطي له في قولهم: طوته المنية، وقولهم: من دب ودرج، أي: من كان حياً قمى، ومن مات قطوى أحواله، وقوله: ﴿سَنَسْتَدْرِجُهُمْ مِنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ﴾ [الأعراف: ١٨٢]، قيل معناه: سنطويهم طي الكتاب، عبارة عن إغفالهم نحو: ﴿وَلَا تُطْعَمُ مَنْ أَغْفَلْنَا قَلْبَهُ عَنْ ذِكْرِنَا﴾ [الكهف: ٢٨]، والدرج: سقط يجعل فيه الشيء، والدرجة: خرقة تلف فتدخل في حياء^(١) الناقة، وقيل: ﴿سَنَسْتَدْرِجُهُمْ﴾ معناه: نأخذهم درجة فدرجة، وذلك إدناؤهم من الشيء شيئاً فشيئاً، كالمراقبي والمنازل في ارتقائها وترويلها. والدرج: طائر يدرج في مشيته.

[درس]

درس الدار معناه: بقي أثرها، وبقاء الأثر يقتضي انمحاءه في نفسه، فلذلك قُسر الدروس بالانمحاء، وكذا درس الكتاب، ودرست العلم: تناولت أثره بالحفظ، ولما كان تناول ذلك بمداومة القراءة غير عن إدامة القراءة بالدرس، قال تعالى: ﴿وَدَرَسُوا مَا فِيهِ﴾

(١) الحياء: رجم الناقة، ولما سمي حياءً باسم الحياء، من الاستحياء، لأنه يستر من آدمي ويكسى عنه من الحيوان، ويستغشح التصريح بذكره. انظر اللسان (حيا) ٢١٩/١٤.

[الاعراف: ١٦٩]، وقال: ﴿يَمَا كُنتُمْ تُعَلِّمُونَ الْكِتَابَ وَيَمَا كُنتُمْ تُدْرُسُونَ﴾ [آل عمران: ٧٩]، ﴿وَمَا آتَيْنَاهُمْ مِنْ كُتُبٍ يَدْرُسُونَهَا﴾ [سبا: ٤٤]، وقوله تعالى: ﴿وَلْيَقُولُوا دَرَسْتَ﴾ [الانعام: ١٠٥]، وقرأ: ﴿دَارَسْتُ﴾^(١) اي: جازيت اهل الكتاب، وقيل: ﴿وَدَرَسُوا مَا فِيهِ﴾ [الاعراف: ١٦٩]، تركوا العمل به، من قولهم: درس القوم المكان، اي: ابلوا أثره، ودرست المرأة: كتابة عن حاضت، ودرس البعير: صار فيه أثر جرب.

[د ر ك]

الدَّرَكُ كالدرج، لكن الدرج يُقالُ اعتباراً بالصعود، والدَّرَكُ اعتباراً بالحدور، ولهذا قيل: درجَاتُ الجنة، ودَرَكَاتُ النار، ولتصوّر الحدور في النار سُمِّيتْ هَاوِيَةً، وقال تعالى: ﴿إِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي الدَّرَكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ﴾ [النساء: ١٤٥]، والدَّرَكُ أَقْصَى قَعْرِ البحر. وَيُقَالُ لِلْحَبْلِ الَّذِي يُوَصَّلُ بِهِ حَبْلٌ آخَرُ لِيَدْرَكَ الْمَاءَ دَرَكٌ، وَلَمَّا يَلْحَقُ الْإِنْسَانُ مِنْ تَبَعَةِ دَرَكٍ كالدَّرَكِ فِي الْبَيْعِ. قال تعالى: ﴿لَا تَخَافُ دَرَكاً وَلَا تَخْشَى﴾ [طه: ٧٧]، اي: تبعة. وأدرك: بلغ أقصى الشيء، وأدرك الصبي: بلغ غاية الصبَا، وذلك حين البلوغ، قال: ﴿حَتَّى إِذَا أَذْرَكَ الْفَرْقَ﴾ [يونس: ٩٠]، وقوله: ﴿لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ﴾ [الانعام: ١٠٣]؛ فمَنهم مَنْ حَمَلَ ذَلِكَ عَلَى الْبَصَرِ الَّذِي هُوَ الْجَارِحَةُ؛ وَمَنهم مَنْ حَمَلَهُ عَلَى الْبَصِيرَةِ، وَذَكَرَ أَنَّهُ قَدْ نَبَّهَ بِهِ عَلَى مَا رَوَى عَنْ أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فِي قَوْلِهِ: (يَا مَنْ غَايَةُ مَعْرِفَتِهِ الْقُصُورُ عَنْ مَعْرِفَتِهِ) إِذْ كَانَ غَايَةُ مَعْرِفَتِهِ تَعَالَى أَنْ تَعْرِفَ الْأَشْيَاءَ فَتَعْلَمَ أَنَّهُ لَيْسَ بِشَيْءٍ مِنْهَا، وَلَا يُمَثِّلُهَا بَلْ هُوَ مُوجِدٌ كُلِّ مَا أَذْرَكَهُ. وَالتَّدَارُكُ فِي الْإِغَاثَةِ وَالتَّعَسُّعِ أَكْثَرُ، نَحْوُ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿لَوْلَا أَنْ تَدَارَكَهُ نِعْمَةٌ مِنْ رَبِّي﴾ [الفلم: ٤٩]، وقوله: ﴿حَتَّى إِذَا أَدَارَكُوا فِيهَا جَمِيعاً﴾ [الاعراف: ٣٨]، اي: لحقَ كُلُّ الْآخِرِ. وَقَالَ: ﴿بَلْ أَدَارَكَ عِلْمُهُمْ فِي الْآخِرَةِ﴾ [النمل: ٦٦]، اي: تدارك، فَأَدْعَمَتِ النَّاءُ فِي الدَّالِ، وَتَوَصَّلَ إِلَى السَّكُونِ بِأَلْفِ الْوَصْلِ، وَعَلَى ذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿حَتَّى إِذَا أَدَارَكُوا فِيهَا﴾ [الاعراف: ٣٨]، وَنَحْوُهُ: ﴿ثَأْنًا لَكُمْ إِلَى الْأَرْضِ﴾ [التوبة: ٣٨]، وَ﴿أَطِيرْنَا بِكَ﴾ [النمل: ٤٧]، وَفَرَى: ﴿بَلْ أَدْرَكَ عِلْمُهُمْ فِي الْآخِرَةِ﴾^(٢) [سورة النمل: ٦٦]، وَقَالَ الْحَسَنُ: مَعْنَاهُ

(١) هي قراءة ابن وائي عمر الطر الإتحاف ٢١٤.

(٢) هي قراءة ابن كثير وائي عمر وائي جعفر ويعقوب.

جَهَلُوا أَمْرَ الْآخِرَةِ، وَحَقِيقَتُهُ انْتَهَى عِلْمُهُمْ فِي لَحوقِ الْآخِرَةِ فَجَهَلُوهَا. وَقِيلَ مَعْنَاهُ: بَلْ يُدْرِكُ عِلْمُهُمْ ذَلِكَ فِي الْآخِرَةِ، أَيْ: إِذَا حَصَلُوا فِي الْآخِرَةِ؛ لِأَنَّهُ مَا يَكُونُ ظَنُونًا فِي الدُّنْيَا، فَهُوَ فِي الْآخِرَةِ يَقِينٌ.

[درهم]

قال تعالى: ﴿وَشَرَوْهُ بِثَمَنٍ بَخْسٍ دَرَاهِمَ مَعْدُودَةٍ﴾ [يوسف: ٢٠] الدَّرْهَمُ: الْفِضَّةُ الْمَطْبُوعَةُ الْمُتَعَامَلُ بِهَا.

[درا]

الدَّرْهَةُ: الْمِثْلُ إِلَى أَحَدِ الْجَانِبَيْنِ، يُقَالُ: قَسَمْتُ دَرَاهُ، وَدَرَأْتُ عَنْهُ: دَفَعْتُ عَنْ جَانِبِهِ، وَفَلَانٌ ذُو ثَدْرَيْنِ، أَيْ: قَوِيٌّ عَلَى دَفْعِ أَعْدَائِهِ وَدَرَأَتُهُ: دَافَعَتْهُ. قال تعالى: ﴿وَيَذَرُوكَ بِالْحَسَنَةِ السَّيْفَةِ﴾ [الرعد: ٢٢]، وقال: ﴿وَيَذَرُ عَنْهَا الْعَذَابَ﴾ [النور: ٨] وفي الحديث: «ادْرُءُوا الْحُدُودَ بِالشُّبُهَاتِ»^(١) تَبِيهًا عَلَى تَطَلُّبِ حِيلَةٍ يُدْفَعُ بِهَا الْحَدُّ، قال تعالى: ﴿قُلْ فَأَدْرُوا عَنْ أَنْفُسِكُمُ الْمَوْتَ﴾ [آل عمران: ١٦٨]، وقوله: ﴿فَادْرَأْتُمْ فِيهَا﴾ [البقرة: ٧٢] هو تَفَاعَلْتُمْ، أَصْلُهُ: تَدَارَأْتُمْ، فَارِيدَ مِنْهُ الْإِدْغَامَ تَخْفِيفًا، وَأَبْدَلَ مِنَ النَّاءِ دَالَ فَسَكَّنَ لِلْإِدْغَامِ، فَاجْتَلَبَ لَهَا الْفُ الْوَصْلَ فَحَصَلَ عَلَى افْتَعَلْتُمْ. قال بعض الأدباء: ادَارَأْتُمْ افْتَعَلْتُمْ، وَغَلَطَ مِنْ أَوْجِهِ:

أولاً: أَنْ ادَارَأْتُمْ عَلَى ثَمَانِيَةِ أَحْرَفٍ، وَافْتَعَلْتُمْ عَلَى سَبْعَةِ أَحْرَفٍ.

والثاني: أَنْ الَّذِي يَلِي الْفُ الْوَصْلُ نَاءٌ، فَجَعَلَهَا دَالًا.

والثالث: أَنْ الَّذِي يَلِي الثَّانِي دَالٌ، فَجَعَلَهَا نَاءً.

والرابع: أَنْ الْفِعْلَ الصَّحِيحَ الْعَيْنُ لَا يَكُونُ مَا بَعْدَ نَاءِ الْافْتِعَالِ مِنْهُ إِلَّا مُتَحَرِّكًا، وَقَدْ جَعَلَهُ هَا هُنَا سَاكِنًا.

الخامس: أَنْ هَا هُنَا قَدْ دَخَلَ بَيْنَ النَّاءِ وَالدَّالِ زَائِدٌ. وَفِي افْتَعَلْتُ لَا يَدْخُلُ ذَلِكَ.

السادس: أَنَّهُ انْزَلُ الْآلِفِ مَنَزِلَ الْعَيْنِ، وَلَيْسَتْ بِعَيْنٍ.

السابع: أَنْ افْتَعَلَ قَبْلَهُ حَرْفَانِ، وَبَعْدَهُ حَرْفَانِ، وَادَارَأْتُمْ بَعْدَهُ ثَلَاثَةُ أَحْرَفٍ.

فصل الدال والراء

د ر ي :

مُدَارَةُ النَّاسِ: أَنْ تُلَايَنَهُمْ وَلَا تُتَفَرَّغُهُمْ، وَأَصْلُهُ مِنْ دَرَيْتِ الصَّبْدِ: إِذَا أَسْرَعَتْ عَنْهُ
بَشْيٌ، يَتْرَمِيهِ ثَلَا يَفِرُّ. قِيلَ (١): وَالْدَّرَابَةُ: الْمَعْرِفَةُ الْمُدْرَكَةُ بِضَرْبٍ مِنَ الْخُتْلِ؛ يُقَالُ:
دَرَيْتُهُ وَدَرَيْتُ بِهِ نَحْوَ فَعَلْتُهُ وَشَعَرْتُ بِهِ. وَادْرَى: افْتَعَلَ، مِنْ ذَلِكَ. قَالَ: [مَنْ الْوَافِر]

٤٨٧- وماذا يدري الشعراءُ مني وقد جاوزتُ حدَّ الأربعين (٢)

والدَّرِيفَةُ: لِمَا يُتَعَلَّمُ عَلَيْهِ الطَّعْنُ. وَالْدَّرِيفَةُ أَيْضاً: نَاقَةٌ يَرْسُلُهَا الصَّائِدُ لِيَتَأَنَسَّ بِهَا
الصَّبْدُ فَيَرْمِيهِ. وَالْمَدْرَى لِقَرْنِ الشَّاةِ وَالثَّوْرِ لِمَا فِيهِ مِنْ دَفْعٍ مَنْ يَعْدُو عَلَيْهِمَا وَقَتْلُهُ. وَمِنْهُ
اسْتَعِيرَ الْمَدْرَى لِعَوْدِ تَصْلُحُ بِهِ الْمَاشِطَةُ شَعَرَ الْعُرُوسِ. قَالَ أَمْرُؤُ الْقَيْسِ: [مَنْ الطَّوِيل]

٤٨٨- غداثرةٌ مُستشزراتٌ إلى العلا

تَضِلُّ الْمَدَارِي فِي مُتْنَى وَمُرْسَلِ (٣)

الْمَدَارِي: جَمْعُ مَدْرَى.

وَلَا تُسْتَعْمَلُ الدَّرَابَةُ فِي اللَّهِ تَعَالَى، كَمَا لَا يَجُوزُ ذَلِكَ فِي الْعُرْفَانِ، لِمَا بَيَّنَّاهُ فِي غَيْرِ
هَذَا الْكِتَابِ، وَلِمَا سَيَأْتِي فِي مَادَّةِ الْعَيْنِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى. فَأَمَّا قَوْلُهُ: [مَنْ الرَّجَز]

٤٨٩- لَاهُمْ لَا أَدْرِي وَأَنْتَ الدَّارِي (٤)

قَالَ الرَّاعِبُ: فَمَنْ تَعَجَّرَ أَجْلَافَ الْعَرَبِ. قُلْتُ: وَمِثْلُهُ قَوْلُ الْآخَرِ: [مَنْ الطَّوِيل]

٤٩٠- فَلَمْ يَدْرِ إِلَّا اللَّهَ مَا هَيَّجَتْ لَنَا عَشِيَّةً آنَاءَ الدِّيَارِ وَشَامِهَا (٥)

(١) المفردات ٣١٢.

(٢) البيت لسحيم بن وثيل الرياحي في الأصمعيات ١٩ واللسان (دري)

(٣) ديوانه ١٧.

(٤) شطر البيت للعجاج في ديوانه ٢٦ (السطلي) وعجزه:

(كل امرئ منك على مقدار)

(٥) البيت لذی الرمة في ديوانه ٢٩٩، ودون نسبة في الهمع ١/١٦١ والمقاصد النحوية ٢/٤٩٣.

قيل: وكل موضع ورد في القرآن بلفظ «وما أدراك» فإنه وقع بعده بيانه نحو: ﴿وما أدراك ماهية، نار حامية﴾ [القارعة: ١٠-١١]. وكل موضع لفظ فيه «وما يُدريك» لم يُعقبه بذلك نحو: ﴿وما يُدريك لعل الساعة قريب﴾ [الشورى: ١٧].

فصل الدال والسين

د م ر :

قوله تعالى: ﴿وَحَمَلْنَاهُ عَلَى ذَاتِ الْوَاحِدِ وَدُسِّرُ﴾ [القمر: ١٣]؛ قيل: الدُّسْرُ: المساميرُ الواحدُ دَسَارٌ. وقال الراغب: دَسَر، يقال: دَسَرْتُ الشيءَ أي دَفَعْتُهُ. وأصل الدُّسْرُ: الدفعُ الشديدُ. ودَسَرْتُ المسمارَ مِنْ ذَلِكَ. وقال عمرو بن أحمَر: [من الرجز]

٤٩١ - ضرباً هَذَا ذَيْكَ وَطَعْنَا مِدْسَرًا^(١)

وفي حديث عمر رضي الله عنه: «فِدَسَّرُ كَمَا يُدَسَّرُ الْجَزُورُ»^(٢). وسئل ابن عباس عن زكاة العنبر فقال: «شيءٌ دَسَرُهُ الْبَحْرُ»^(٣). وسأل الحجاج سنناً - لعنه الله - قاتل الحسين رضي الله عنه وأرضاه: «أنت قتلْتَ الحسين؟» قال: نَعَمْ هَبَرْتُهُ بِالسَّيْفِ هَبْرًا وَدَسَرْتُهُ بِالرَّمْحِ دَسْرًا»^(٤). قيل: دفعته دفعاً عنيفاً، وقيل: سَمَرْتُهُ بِهِ كَمَا يُسَمَرُ بِالْأَسَارِ.

وقال الحسن: الدُّسْرُ: صدرُ السفينة لأنها تُدَسَّرُ الْمَاءَ أي تدفعه بصدرها^(٥). وقيل^(٦): هي أضلاعها. وقيل: شُرطُهَا التي تُشَدُّ بِهَا كَمَا تُشَدُّ بِالْمَسَامِيرِ. وقيل^(٧): أصلها وطرَقاها.

وقال الهروي: قيل: هي خَرَزُ السفينة، وقيل هي السفنُ أنفسُها وليس بظاهري.

(١) اللسان (دسر) ٢٨٥/٤.

(٢) الفائق ٣٥٧/١ وغريب ابن الجوزي ٣٣٥/١ والنهاية ١١٦/٢.

(٣) البخاري في الزكاة (٦٤) باب ما يستخرج من البحر والفائق ٣٩٧/١ وغريب ابن الجوزي ٣٣٦/١ والنهاية ١١٦/٢ أي يدفع ويكب للقتل، كما يفعل بالجزور عند النحر.

(٤) الفائق ٣٩٨/١ وغريب ابن الجوزي ٣٣٦/١ والنهاية ١١٦/٢.

(٥) ورد قوله في تفسير ابن كثير ٢٨٣/٤.

(٦) هو قول مجاهد، تفسير ابن كثير ٢٨٣/٤.

(٧) هو قول الضحاك، تفسير ابن كثير ٢٨٣/٤.

د س س :

قوله تعالى : ﴿ اَمْ يَدُسُّهُ^(١) فِي الشَّرَابِ ﴾ [النحل: ٥٩] . الدُّسُّ : الإدخالُ في الشيءِ بتورع من الإكراهِ ، ويصيرُ به عن الإخفاءِ أيضاً . وقيلَ في المثلِ : « ليسَ الهناءُ بالدُّسِّ »^(٢) . يقالُ دُسُّ البعيرُ بالهناءِ .

قوله تعالى : ﴿ وَقَدْ خَابَ مَنْ دَسَّاهَا ﴾ [الشمس: ١٠] من ذلك ، والاصلُ دَسَّاهَا بمعنى أحملها وأخفاها عن حفظها الوافر . وكلُّ شيءٍ أخفيتهُ وقُلْتَهُ فقد دَسَّته ، وهل الفاعلُ ضميرُ مَنْ ؟ أي : مَنْ أخلَّ نفسه وتعاطى ما أخملها به ، أو الله تعالى لأنه يفعلُ ما يشاءُ ؟ قولانِ شهيرانِ . وإنما أبدلَ من أحدِ الأمثالِ جزءاً لئِنْ تخفيفاً نحو : قَضَيْتُ أظفاري : [من الرجز]

٤٩٢ - تَقْضِي الْبَازِي إِذَا الْبَازِي كَسَرَ^(٣)

فصل الدال والعين

د ع ع :

قوله تعالى : ﴿ فَذَلِكَ الَّذِي يَدْعُ^(١) الْيَتِيمَ ﴾ [الماعون: ٢] ، أي يدفعه في صدره بعنفٍ . والدَّعُ : الدفعُ الشديد ، ومنه أيضاً : ﴿ يَوْمَ يُدْعَوْنَ إِلَى نَارِ جَهَنَّمَ دَعَاً ﴾ [الطور: ١٣] . قال الراغب^(٢) : وأصله أن يقالَ للعائر : دَع دَعٌ ، كما يُقالُ له : لَعاً . قلتُ : لو كانَ كما قالَ لقيلَ : يُدْعَدْعَوْنَ ويُدْعَدْعُ ، هذا من جهةِ اللفظِ . وأما من جهةِ المعنى فلا يصحُّ أيضاً .

د ع و :

قوله تعالى : ﴿ دَعُوا اللَّهَ ﴾ [يونس: ٢٢] ، أي استغاثوا به . قيلَ : والدعاءُ كالنداءِ

(١) قرأ الجحدري (يدسها) البحر المحيط ٥٠٤/٥ .

(٢) جمهرة الأمثال ١٨٨/٢ والمستقصى ٣٠٤/٢ ، وفي مجمع الأمثال ١٨٦/٢ وأمثال ابن سلام ٢٠٣ (ليس الهنيء بالدس) يضرب فيمن يقهر في الطلب ولا يبالغ .

(٣) الرجز للمعاج في ديوانه ٤٢/١ (عزة حسن)

(٤) قرأ أبو رجاء وعلي والحسن واليماني (يَدْعُ) البحر المحيط ٥١٧/٨ .

(٥) المفردات ٣١٤ .

إِلَّا أَنَّ النَّدَاءَ قَدْ يُقَالُ إِذَا قِيلَ: «يَا هُوَ أَيُّهَا»، وَإِنْ لَمْ يُضْمَمْ مَعَهُ اسْمٌ. وَالِدُعَاءُ لَا يَكَادُ يُقَالُ إِلَّا وَمَعَهُ اسْمُ الْمَدْعُوِّ نَحْوُ: يَا فُلَانُ. وَقَدْ يَقَعُ كُلُّ مَنَهُمَا مَوْقِعَ الْآخَرِ، وَيُسْتَعْمَلُ اسْتِعْمَالُ التَّسْمِيَةِ فَيَتَعَدَّى تَعْدِيَّتَهَا لِاتْنِينَ إِلَى ثَانِيهَا بِجِزَةِ الْجِزَةِ. قَالَ الشَّاعِرُ: [مِنَ الطُّوَيْلِ]

٤٩٣ - دَعَيْتِي أَخَاهَا أُمُّ عَمْرٍو وَلَمْ أَكُنْ أَخَاهَا وَلَمْ أَرْضَعْ لَهَا بِلْبَانٍ^(١)

دَعَيْتِي أَخَاهَا بَعْدَمَا كَانَ بَيْنَنَا مِنْ الْفِعْلِ مَا لَا يَفْعَلُ الْأَخْوَانُ

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرُّسُولِ بَيْنَكُمْ كَدُعَاءِ بَعْضِكُمْ بَعْضًا﴾ [النور: ٦٣] قِيلَ: يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ مِنْ مَعْنَى التَّسْمِيَةِ أَيْ لَا تُخَاطَبُوهُ بِاسْمِهِ فَتَقُولُونَ: يَا مُحَمَّدُ، كَمَا يَقُولُ أَحَدُكُمْ لِلْآخَرِ، وَلَكِنْ قُولُوا كَمَا خَاطَبَهُ اللَّهُ تَعَالَى بِقَوْلِهِ: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ﴾ [يَا أَيُّهَا الرُّسُولُ]. وَقِيلَ لَا تَدْعُوهُ بِرَفْعِ الصَّوْتِ كَمَا تَرْفَعُونَهُ عَلَى بَعْضِكُمْ، فَهُوَ فِي مَعْنَى قَوْلِهِ: ﴿وَلَا تَجْهَرُوا لَهُ بِالْقَوْلِ﴾ [الحجرات: ٢].

وَقِيلَ: لَا تَجْعَلُوهُ كَوَاحِدٍ مِنْكُمْ فِي الْأَمْرِ وَالنَّهْيِ إِذَا أَمَرَ أَحَدُكُمْ أَجَابَ إِنْ شَاءَ، وَلَمْ يُجِبْ إِنْ شَاءَ. وَكَذَا إِذَا نَهَى، يُجِبْ عَلَيْكُمْ أَمْرُهُ وَنَهْيُهُ بِدَلِيلِ قَوْلِهِ: ﴿قَدْ يَعْلَمُ اللَّهُ الَّذِينَ يَتَسَلَّلُونَ مِنْكُمْ﴾ [النور: ٦٣].

وَيُعْبَرُ بِهِ عَنِ السُّؤَالِ وَعَنِ الِاسْتِعَانَةِ، وَمِنْهُ: «دَعَاؤُا اللَّهِ» أَيْ سَأَلُوهُ حَوَائِجَهُمْ وَاسْتَعَانُوهُ عَلَيْهَا. قَوْلُهُ: ﴿حُتِلَ مَنْ تَدْعُونَ إِلَّا إِلَهًا﴾ [الإسراء: ٦٧] تَنْبِيْهُ عَلَى أَنَّهُمْ إِذَا دَخَمْتَهُمْ شِدَّةٌ لَمْ يَلْجَأُوا إِلَّا بِاسْمِهِ، وَلَمْ يَخْطُرْ بِيَالِهِمْ غَيْرُهُ مِمَّا كَانُوا يَعْبُدُونَهُ فِي الرُّخَاءِ مِنَ الْأَصْنَامِ وَنَحْوِهَا. قَوْلُهُ: ﴿دَعَا هُنَالِكَ ثُبُورًا﴾ [الفرقان: ١٣] أَيْ نَادَاوُا الْهَيْلَاكَ وَاسْتَغَاثُوا بِهِ، يَقُولُونَ: يَا هَلَاكَ هَذَا حَيْثُكَ. وَهُوَ مَجَازٌ وَقِيلَ قَوْلُهُمْ: يَا حَسْرَتَاهُ، وَالْهَفَاؤُ، وَنَحْوُ ذَلِكَ. قَوْلُهُ: ﴿فَمَا كَانَ دَعْوَاهُمْ﴾ [الأعراف: ٥] الدَّعْوَى بِمَعْنَى الْأَدْعَاءِ قَالَهُ الْأَزْهَرِيُّ. وَيَكُونُ بِمَعْنَى الدُّعَاءِ؛ قَالَ تَعَالَى: ﴿وَآخِرُ دَعْوَاهُمْ أَنِ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ [يونس: ١٠]. قَوْلُهُ: ﴿لَهُ دَعْوَةُ الْحَقِّ﴾ [الرعد: ١٤] قِيلَ^(٢): شَهَادَةُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ. قَوْلُهُ: ﴿وَادْعُوا شُهَدَاءَكُمْ﴾ [البقرة: ٢٣] أَيْ اسْتَغِيثُوا بِهِمْ. قَوْلُهُ: ﴿وَإِنْ

(١) البيتان لعبد الرحمن بن الحكم في الشذور ٣٧٥ وابن عيش ٢٧/٦ والدر المصون ١/٣٩١.

(٢) هو قول ابن عباس وقفاة. انظر تفسير ابن كثير ٥٢٥/٢.

تَدْعُ مُثْقَلَةٌ ﴿ [فاطر: ١٨] أي إذا استغاثت نفسٌ مُثْقَلَةٌ بذُنُوبِها نفساً أخرى، كماها وأبيها، إلى حملِ ذُنُوبِها لم تُجب إلى ذلك. قوله: ﴿ دَعَاؤُهُمْ فِيهَا سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ ﴾ [يونس: ١٠]. قال ابن عباس^(١): إذا اشتهى أهل الجنة شيئاً قالوا: سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ، فيجيبُهُمْ ما يَشْتَهُونَ. فإذا طَمِعُوا مما آتَاهُمُ اللَّهُ تعالى قالوا: الحمد لله رب العالمين؛ وذلك قوله: ﴿ وَآخِرُ دَعْوَاهُمْ ﴾ [يونس: ١٠] الآية.

قوله: ﴿ وَلَهُمْ مَا يَدْعُونَ ﴾ [يس: ٥٧] أي يَتَمَنُّونَ، يقال: ادْعُ عليّ ما شِئْتَ. وقوله: ﴿ هَذَا الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ تَدْعُونَ ﴾^(٢) [الملك: ٢٧] أي تَتَمَنُّونَ محبته، استهزاءً. وهو معنى قول مَنْ قال: تَسْتَبْطِئُونَ. قوله: ﴿ تَدْعُو مَنْ أَذْبَرَ ﴾ [المعارج: ١٧] قال ثعلب: تنادي الكافر باسمه، واستشهد بحديث ابن عباس في ذلك وقال: يعذبُ بإجلاله. عن النضر بن شميل، عن الخليل قيل: إِنَّهُ كَانَ يَعْتَقِدُ أَنَّ جَهَنَّمَ لَا تَتَكَلَّمُ. وحكى الخليل عن أحدِ رجلين من العرب قال للآخر: دعاكَ الله، أي عَذَّبَكَ، وقيل: معناه أَمَاتَكَ فلا حجة فيه.

وقيل: دَعَّاهُمْ، فعلت بهم الأفاعيل. والعرب تقول: دعانا غيثٌ وقَع بناحية كذا، أي كان سبباً في انتجاعنا؛ قال ذو الرمة: [من البسيط]

٤٩٤ - أَمْسَى بُوْهَيْبٌ مُجْتَازاً لِمَرْتَعِهِ

من ذي الفوارس يدعوا أنفه الرُيْبُ^(٣)

وقال أيضاً: [من الطويل]

٤٩٥ - دَعَتْ مِئَةَ الْأَعْدَادِ وَاسْتَبَدَلَتْ بِهَا

خَسَا طِيلَ آجَالٍ مِنَ الْعَيْنِ خُذَلْ^(٤)

وما دعاكَ إلى كذا، أي حملكَ عليه وجركُ إليه.

(١) نسب هذا القول إلى ابن جريج. انظر تفسير ابن كثير ٤٢٣/٢.

(٢) قرأ نافع وشعبة وأبو رجاء والضحاك والحسن وقادة (تَدْعُونَ) البحر المحيط ٣٠٤/٨.

(٣) ديوانه ٧٧ وبهين: جبل من جبال الدهناء معجم البلدان ٣٨٥/٥.

(٤) ديوانه ١٤٥٥. الأعداد: جمع عد، وهو الهر التي لا ينقطع تبطها. الخناطيل: الأفاعيل.

قوله: ﴿أَنْ دَعَا لِلرَّحْمَنِ وَلَدًا﴾ [مريم: ٩١] أي جعلوا وسموا. قال ابن أحمر يصف عينه حين أصابها سهمٌ: [من البسيط]

٤٩٦- أهوى لها مشقفاً حشراً فشرقها

قد كنت أدعو قذاها الإنميد القرداً^(١)

أي اجعل واسمي.

والدُّعاء: العبادة أيضاً؛ كذلك سُمِّىَ رسولُ الله ﷺ، ومنه قوله: ﴿لَنْ نَدْعُو مِنْ دُونِهِ إِلَهًا﴾ [الكهف: ١٤] أي لن نعبد، ﴿وقال ربكم ادعوني استجب لكم﴾ [غافر: ٦٠] أي اعبدوني بدليل ﴿الذين يستكبرون عن عبادتي﴾ [غافر: ٦٠] ﴿وأعترلكم وما تدعون من دون الله﴾ [مريم: ٤٨] أي تعبدون. قوله: ﴿وما جعل أدعياءكم أبناءكم﴾ [الأحزاب: ٤]؛ الأدعياء جمع دعي: الذي تبناه رجلٌ دعاهُ وابنه كقصّة زيد بن حارثة لما تزوج رسولُ الله ﷺ امرأةَ زينب، فقال المشركون والمنافقون: كيف تزوج امرأة ابنه؟ فنفى الله ذلك عنه ﷺ^(٢).

وفي الحديث: إن الله بنى داراً واتخذ مائدةً ودعا الناسَ إليها، هو من الدعوة وهي الدعاء إلى الوليمة. وقال عليه الصلاة والسلام للحالب: ادع داعي اللب^(٣)، هذا مثل، وذلك أنه أمر الذي يحلب أن يبقى في الضرع قليل لين؛ فإنه إذا أبقي فيه ذلك استدعى ذلك القليل بقية اللبن في الضرع، وإذا استقصاه كله أبطأ في ذره. فعبر عنه ﷺ بهذه العبارة اللطيفة والاستعارة البديعة.

قوله: ﴿يا موسى ادع لنا ربك﴾ [الأعراف: ١٣٤] أي سل. والدُّعاء قد يُعبر به

(١) البيت لعمر بن أحمر الباهلي في ديوانه ٤٩، واللسان (دعا، هوى) المشقق: نصل السهم إذا كان طويلاً غير عريض. والحشر: السهم. شرق: مرق واللسان: شقق - حشر - شرق.

(٢) أخرج البخاري في التفسير، (٢٧٤) باب: ادعوهم لأبائهم، حديث ٤٥٠٤ وعن ابن عمر رضي الله عنهما: أن زيد بن حارثة، مولى رسول الله ﷺ، ما كنا ندعوه إلا زيد بن محمد، حتى نزل القرآن (ادعوهم لأبائهم هو اقتطع عند الله)؛ وانظر تفسير ابن كثير ٤٧٥/٣.

(٣) مستند أحمد ٧٦/٤ وغريب الهروي ١٩/٢ والفائق ٣٩٩/١ وغريب ابن الجوزي ٣٣٩/١ والنهاية

عن الحث على قصد الشيء، وعليه قوله: [من الطويل]

٤٩٧- دَعَانِي إِلَيْهَا الْقَلْبُ أَنِي أَحِبُّهَا^(١)

وقوله: ﴿لَيْسَ لَهُ دَعْوَةٌ فِي الدُّنْيَا﴾ [غافر: ٤٣] أي رفعة وتثوية عكسُ مَنْ قَالَ فِي حَقِّهِ: ﴿وَتَرَكْنَا عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ﴾ [الصافات: ٧٨] لَمَّا سَأَلَ رَبَّهُ وَقَالَ: ﴿اجْعَلْ لِي لِسَانَ صِدْقٍ فِي الْآخِرِينَ﴾ [الشعراء: ٨٤].

والدَّعْوَةُ: بالكسر مختصةٌ بِادِّعَاءِ النَّسَبِ، وَهِيَ الْحَالَةُ الَّتِي عَلَيْهَا الْإِنْسَانُ مِنَ الدَّعْوَى. والدَّعْوَةُ: بالفتح بمعنى الدُّعَاءِ وَالسَّوَالِ. والدَّعْوَةُ: بِالضَّمِّ الْوَلِيْمَةُ. وَالادِّعَاءُ: أَنْ يَدْعِيَ شَيْئاً لَهُ. أَوْ أَنَّهُ مِنْ بَنِي فَلَانٍ كَقَوْلِهِ: [من البسيط]

٤٩٨- إِنَّا بَنِي نَهْشَلٍ لَا نَدْعِي لِأَبٍ عَنْهُ وَلَا هُوَ بِالْأَبْنَاءِ يَشْرِينَا^(٢)

والادِّعَاءُ فِي الْحَرْبِ: الْاعْتِزَاءُ إِلَيْهِ مِنْ ذَلِكَ، وَلِذَلِكَ قِيلَ: هُوَ ابْنُ الْحَرْبِ، لَمَنْ يَلْزِمُهَا. والدَّعْوَةُ: الْإِذَانُ، وَمَنْهَ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَمَنْ أَحْسَنُ قَوْلًا مِمَّنْ دَعَا إِلَى اللَّهِ﴾ [فصلت: ٣٣]. قَالَتْ عَائِشَةُ: هُمُ الْمُؤَذِّنُونَ^(٣). وَفِي الْحَدِيثِ: «الْخِلَافَةُ فِي قَرِيشٍ وَالْحُكْمُ فِي الْأَنْصَارِ» والدَّعْوَةُ فِي الْحِشَّةِ^(٤) أَيْ الْإِذَانُ لِأَجْلِ بِلَالٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

فصل الدال والفاء

د ف أ:

قوله تعالى: ﴿لَكُمْ فِيهَا دَفٌّ^(٥) وَمَنَافِعُ﴾ [النحل: ٥] الدَّفُّ: اسْمٌ لَمَّا يُدْفَأُ بِهِ مِنَ الْبَرْدِ، وَأَشَارَ بِذَلِكَ إِلَى مَا يُتَّخَذُ مِنْ أَصْوَانِهَا وَأَوْبَارِهَا وَأَشْعَارِهَا مِنَ الْأَخْبِيَةِ وَالْجِبَابِ

(١) لم أعتد إليه وثمة بيت لأبي ذؤيب في ديوان الهذليين ٧١/١:

(دعاني إليها القلب إنني لأمره سمع فما أدري أرشدًا لعلها).

(٢) البيت لبشامة النهشلي في الحماسة ١٠٢/١.

(٣) ورد قولها في تفسير ابن كثير ١٠٩/٤: «قالت: فهو المؤذن، إذا قال حي على الصلاة فقد دعا إلى الله».

(٤) مسند أحمد ١٨٥/٤ والفتاوى ٤٠٠/١ وغريب ابن الجوزي ٣٣٩/١ والنهاية ١٢٢/٢.

(٥) قرأ الزهري وأبو جعفر (دَفٌّ) وقرأ الزهري وزيد بن علي (دِفٌّ) البحر المحيط ٤٧٥/٥.

والاكسية ونحوها مما يمنع من البرد. وغير الراغب^(١) بالدفع عما يُدْفَى، فعلا بمعنى فاعل، والأولى ما قدمته؛ فإن فعلاً كثر بمعنى المفعول نحو ذبح وطحن. وعن ابن عباس^(٢): «إن الدفع نسل كل دابة».

وعن الأموي: الدفع عند العرب نتائج الإبل والانتفاع بها، وفي الحديث: «لنا من دقتهم وصبرامهم»^(٣) أي من إبلهم وغنمهم. قال الهروي: وقد سماها «دفع» لأنه يتخذ من أوصافها وأوبارها وأشعارها ما يُدْفَى به^(٤). وقد صرح الفراء بما قدمته فقال: والدفع ما يستدفاً بأوصافها^(٥). ويقال: دَفَى الرجلُ فهو دَفَانٌ. وتدفاً بالمكان. ودَفَى الزمانُ فهو دَفِيٌّ^(٦).

وفي الحديث: «أنه أتني بأسيرٍ ثَوَعَك، فقال: أدْفُوهُ»^(٧) يريد: ادْفُوهُ، ففهموا عنه القتل فقتلوه. فوداه رسول الله ﷺ، وذلك إنما قال: أدْفُوهُ بغير همز لأنه ليس من لغته الهمز، قاله الهروي. ثم قال: ولو أراد القتل لقال دافُوهُ أو دافُوهُ، يقال: دافقتُ الأسيرَ ودافيته: أي أجهزته عليه.

والدفا: الانحناء؛ يقال منه: رجلٌ أدفاً وامرأةٌ دَفَاى. وفي حديث الدجال: «فيه دفا»^(٨).

د ف ع:

قوله تعالى: ﴿وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ﴾ [البقرة: ٢٥١] الدفعُ إنْ عُدِّيَ بِإِلَى فِعْمَعَاهُ الْإِنَالَةُ، كقوله: ﴿فَادْفَعُوا إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ﴾ [النساء: ٦]. وَإِنْ عُدِّيَ بِمَنْ فِعْمَعَاهُ الْحِمَايَةُ كقوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ يُدَافِعُ﴾^(٩) عَنْ الَّذِينَ آمَنُوا [الحج: ٣٨]، قوله: ﴿مَا لَهُ مِنْ دَافِعٍ﴾

(١) المفردات ٣١٦.

(٢) ورد قوله في تفسير ابن كثير ٥٨٣/٢.

(٣) غريب ابن الجوزي ٣٤٠/١ والنهاية ١٢٤/٢ والفاخر ٩٤/٣.

(٤) النهاية ١٢٤/٢.

(٥) في معاني الفراء ٥٩٦/٢ وهو ما ينتفع به من أوبارها.

(٦) الفاخر ٤٠١/١ والنهاية ١٢٣/٢ وغريب ابن الجوزي ٣٤١/١.

(٧) النهاية ١٢٦/٢.

(٨) قرأ ابن كثير وأبو يعقوب وابن محيصن والبيهقي (يدفع) البحر المحيط ٣٧٣/٦.

[الطور: ٨] أي مانع وحام. وقرأ: ﴿دَفَعَ اللَّهُ﴾^(١) و﴿دَفَاعَ اللَّهِ﴾^(٢) تنبيهاً على المبالغة في الدفع عن خلقه فأبرزه في صورة المفاعلة. والمدفع: ما يدفعه كل أحد. والدفعَةُ من المطر. والدفعُ من السيل.

د ف ق :

قوله تعالى: ﴿مَاءٍ دَافِقٍ﴾^(٣) [الطارق: ٦] يريدُ المني الذي يُخلق منه الإنسان. والدَّفَقُ: السيلانُ بسرعة. ودافق: بمعنى دَفَقَ كلاهين وتامر. وهذا أحسن من قول مَنْ يقولُ فاعل بمعنى مفعول كعكسه نحو: ﴿حِجَاباً مُسْتَوِراً﴾ [الإسراء: ٤٥] أي ساتراً. واستعير من الدَّفَقِ: نَفَرُ أدْفَقَ أي سريع. ومثواً دَفَقِي أي مُسرعين. وقال الراغب^(٤): مثواً دَفَقاً، والصوابُ الأول. وتدَفَّقَ الماءُ يتَدَفَّقُ أي فاضَ من جوانبِ ما هو فيه.

فصل الدال والكاف

د ك د :

قوله تعالى: ﴿إِذَا دُكَّتِ الْأَرْضُ﴾ [الفجر: ٢١] أي جُعِلَتْ مستوية لا أكمة فيها ولا جبل كقوله: ﴿لَا تَرَى فِيهَا عِوَجاً وَلَا أَمْتاً﴾^(٥) [طه: ١٠٧]. ومنه: ناقةٌ دَكَاءٌ أي لا سنام لها. قوله: ﴿دَكَاً دَكَاً﴾ [الفجر: ٢١] أي دَكَاً بعدَ دَكَاً. وقيل: الثاني تأكيدٌ لفظي. قوله: ﴿جَعَلَهُ دَكَاً﴾ [الاعراف: ١٤٣] قرئ «دَكَاً» مقصوراً وممدوداً^(٦)، فالأول إذا دَكَا. والثاني: على معنى مثل ناقةٍ دَكَاءٍ أي مُلْتَصِفاً بالأرض.

وقيل: الدَكُّ: الدَقُّ. دَكَّكْتُهُ أي دَفَقْتُهُ. وقيل: الأرضُ السهلة يُقالُ لها: دَكَاً. فقوله: ﴿دُكَّتِ الْأَرْضُ﴾ أي جُعِلَتْ بمنزلة أرضٍ سهلةٍ لينةٍ بعد أن كانت ذاتَ جبالٍ وأكام. ومنه الدَكَّانُ. والدَكْدَكُ: الرملةُ اللينةُ. وأرضٌ دَكَاءٌ مُسَوَّاةٌ، وشبهتُ بها الناقةَ

(١) هي قراءة البهائي وابن كثير وابن عمرو. انظر مختصر ابن خالويه ١٥.

(٢) هي قراءة نافع وعاصم وأبان ويعقوب وسهل وأبو جعفر. انظر البحر المحيط ٢/ ٢٦٩.

(٣) قرأ زيد بن علي (مدفوق) البحر المحيط ٨/ ٤٥٥.

(٤) المفردات ٣١٦.

(٥) أي لا ارتفاع فيها ولا انخفاض. انظر ما تقدم في مادة أمت ٤.

(٦) قرأ عاصم وحزمة والكسائي وخلف والأعمش (دَكَاً) البحر المحيط ١/ ١٦٤.

التي لا سَمَ لها؛ فقيل: ناقةٌ دكَّاءُ، وجمعها دكٌّ.

فصل الدال واللام

د ل ك :

قوله تعالى: ﴿اقمِ الصَّلَاةَ لِلدُّلُوكِ الشَّمْسِ﴾ [الإسراء: ٧٨] الدُّلُوكُ: الزوالُ، وهو ميلُها عن الاستواءِ إلى الغروبِ قال الراغب^(١): وهو من قولهم: دلكتُ الشمسُ: دفعْتُها بالريحِ. ومنه دلكتُ الشيءَ في الراحة. ودالكُ الرجلُ: ماطلته. ومنه حديثُ الحسنِ، سئل: «أَيُّدُلكُ الرجلُ أهله؟»^(٢) أي: يُماطلُهم بالمهرِ. وكلُّ مُماطلٍ: مُدالكٌ.

والدُّلُوكُ: ما دلكته من طيبٍ. وفي حديثِ عمرَ كتبَ إلى خالدٍ أنه «بلغني أنه أُعدُّ لك دُلُوكٌ» - يعني - عَجَنٌ بتمرٍ^(٣). والدُّلُوكُ: «طعامٌ يتخذُ من الزبدِ والتَّمْرِ لأنه يُدلكُ باليدِ كقولهم: لبكته» قال الشاعر: [من الوافر]

٤٩٩- إلى رُدحٍ من الشَّيزَى مِلاءٍ لِبَابِ البُرِّ يُبَلِّكُ بالشَّهادِ^(٤)

وعن ابنِ عباسٍ: دُلُوكُها - يعني الشمسَ - زوالُها وقتُ الأولى في هذه الآية. والدُّلُوكُ: العَجِي، قاله ثعلبٌ. واتشدَّ لذي الرُّمة: [من الرجز]

٥٠٠- وقد أرتأ حسنها ذاتُ المَسَكِ تعرضُ الجوزاءِ في جنحِ الدُّلُوكِ^(٥)

د ل ل :

قوله تعالى: ﴿مادلَّهُم على مَوْتِهِ﴾ [سبا: ١٤] أي عرَّفهم. وأصلُ الدُّلالة: ما يُتوصَّلُ به إلى معرفة الشيء كدلالة اللفظ على معناه وكدلالة الإشارة والرمز والكتابة والعقود في الحساب. وسواءٌ في ذلك قصدُ الدُّلالة من فاعلها أم لا. ومنه ﴿مادلَّهُم على

(١) المفردات ٣١٧

(٢) غريب ابن الجوزي ٣٤٦/١ وغريب الهروي ٤٥٩/٤ والنهاية ١٣٠/٢ والفاق ١٦٠/١

(٣) النهاية ١٣٠/٢ وغريب ابن الجوزي ٣٤٦/١ والفاق ٤٠٧/١. والخير في الفائق: «كتب إلى خالد ابن الوليد: بلغني أنك دخلت الحمام بالشام، وإن من بها من الأعاجم قد أعدوا لك دُلُوكًا عَجَنَ بخمر، وثني أظنكم آل المغيرة ذرا النار»

(٤) البيت لامية بن أبي الصلت في ديوانه ٣٨١

(٥) البيت ليس في ديوانه. وانظر ديوان رؤية ١١٧ والتناج (ذلك: ضحك).

موته ﴿لأن الأرضة لم تقصد ذلك، ويرى الواحد حركة آخر فيستدل على حياته.

والدال: من حصل منه الدلالة؛ ويقال له دليل أيضاً والدليل: ما به الدلالة ونفس الدلالة أيضاً. وقد تطلق الدلالة أيضاً على الدال. والدلالة في الأصل مصدر وفي دالها الفتح والكسر كالولاية والأمانة.

وفي الحديث: «يخرجون» يعني أصحابه عليه الصلاة والسلام - من عنده أدلة^(١) جمع دليل نحو: شحيح وأشحة، يعني يدلون عليه غيرهم.

والدل: حسن الهيئة والحديث. ومنه: «يعجبني دالها»^(٢). ومنه: هي تدل عليه أي تتجراً عليه بسبب دالها. وتدلت عليه تدلل. ولفلان عليك دالة وتدلل وإدلال ودلال فهو مدل من ذلك.

دل و:

قوله تعالى: ﴿فأدلى دلوهُ﴾ [يوسف: ١٩] أي أرسل الدلو. يقال: أدلى الدلو أي أرسلها فدلاها أي أخرجها ملأى. وقال الراغب^(٣): دلوت الدلو. يقال: إذا أرسلتها وأدليتها: أخرجتها. وقيل يكون بمعنى أرسلتها. واستعبر للتوصل إلى الشيء. قال الشاعر: [من الوافر]

٥٠١- وليس الرزق عن طلب حيث ولكن ألق دلوك في الدلاء^(٤)

وبهذا النحو: سمي الوسيلة المائع. قال الشاعر: [من الطويل]

٥٠٢- ولي مائع قد يورد الناس قبله مغل وأسطان الطوي كثير^(٥)

والدلو العظيمة يقال لها: ذنوب إذا كانت ملأى ويقال لها: غرب أيضاً، ويعبر بها عن النصيب كقوله تعالى: ﴿فإن للذين ظلموا ذنوباً﴾ [الذاريات: ٥٩]. ويجمع على

(١) من حديث الإمام علي في صفة الصحابة، والحديث في النهاية ١٣٠/٢

(٢) من حديث سعد... رأيت امرأة أعجبتني دالها في النهاية ١٣١/٢ وغريب ابن الجوزي ٣٤٧/١

(٣) المفردات ٣١٧.

(٤) البيت لابي الاسود الدبلي في المحاسن والمساوي للبيهقي ٢٨٦ والبصائر ٦٠٦/٢

(٥) البيت للعجير السلوي في اللسان (ميج) والمقاييس (علو: ١١٩/٤) ومجالس ثعلب ٥٢٤

أَدْلِي فِي الْقَلَّةِ وَذُلِّي فِي الْكَثْرَةِ وَالْأَصْلُ: أَذْلَوُ وَذَلُّوا؛ فَاعِلٌ كَمَا تَرَى. وَهَجُوزٌ فِي دَالٍ ذُلِّي الضَّمُّ وَالْكَسْرُ نَحْوُ عَصِي. قَوْلُهُ: ﴿فَدَلَاهُمَا﴾ [الأعراف: ٢٢] أَيِ اهْبِطَهُمَا مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ وَأَطْمَعَهُمَا. قَالَ الْأَزْهَرِيُّ: أَصْلُهُ أَنَّ تَدْلِي الرَّجُلِ فِي الْبِرِّ لِيَرَوْى مِنْ عَطَشِهِ فَلَا يَجِدُ فِيهَا مَاءً، فَهَذَا تَدْلِيهِ بَغْرُورٍ أَيِ بِخَدِيعَةٍ، ثُمَّ جَعَلَ هَذَا مَثَلًا فِي الذَّنْوِ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ لَا يَجْدِي نَفْعًا. وَقِيلَ: قُرْبَهُمَا مِنَ الْمَعْصِيَةِ بِغُرُورٍ لِيَأْتِيَهُمَا. وَقِيلَ: الْأَصْلُ قَدْلَلَهُمَا، مِنَ الدَّالِّ وَالِدَالَّةِ؛ وَهُوَ الْجِرَاءُ مِنَ تَدْلِي الْمَرْأَةِ كَمَا تَقْدَمُ قَالَهُ الْهَرَوِيُّ. قُلْتُ: فَأَبْدِلْتَ اللَّامَ الْآخِرَةَ حَرْفَ عِلَّةٍ لِنُتَالِي الْأَمْثَالَ نَحْو: تَطَيَّبْتُ وَدَسَّاهَا كَمَا مَرَّ.

قَوْلُهُ: ﴿فَتَدْلِي﴾ [النجم: ٨] أَيِ قُرْبَ. وَالتَّدْلِي وَالتَّدْوِ مُتَقَارِبَانِ إِلَّا أَنَّ التَّدْلِيَّ مِنْ عَلَوٍ إِلَى سَفَلٍ، وَالتَّدْوِ أَعَمُّ. فَمِنْ جَمَعَ بَيْنَهُمَا فِي قَوْلِهِ: ﴿دَنَا فَتَدْلِي﴾ فَالْمَرَادُ جَبْرِيلُ. قَوْلُهُ: ﴿وَتَدْلُوا بِهَا إِلَى الْحُكَّامِ﴾ [البقرة: ١٨٨] أَيِ تَقْطَعُوهَا، وَعَبَّرَ عَنْهَا بِالْإِدْلَاءِ تَشْبِيهًا بِرِسَالِ الدَّلْوِ. وَحَذَفَ التَّوْنُ هَجُوزٌ أَنْ يَكُونَ لِكَوْنِهِ مُجْزُوعًا عَطْفَ عَلَى النَّهْيِ، أَيِ وَلَا تَدْلُوا. أَوْ مَنْصُوبًا بَعْدَ وَإِمْعَارٍ مَعَ جَوَابِهِ أَيِ لَا تَجْمَعُوا بَيْنَ هَذَا وَهَذَا، وَقَدْ حَقَّقْنَاهُ فِي غَيْرِ هَذَا. وَالْمَعْنَى لَا تَعْطُوا الْحُكَّامَ الرِّشْوَةَ لِيُغَيِّرُوا حُكْمَ اللَّهِ فَإِنَّ حُكْمَهُمْ لَا يَحْرُمُ حَلَالًا وَلَا يُحِلُّ حَرَامًا. وَقَالَ عَمْرٍو فِي اسْتِسْقَاتِهِ: «وَقَدْ دَلَّوْنَا بِهِ»^(١) أَيِ بِالْمِصْبَاحِ، أَيِ تَوَسَّلْنَا وَهَتَفْنَا، وَهُوَ مِنَ الدَّلْوِ. وَفِي الْحَدِيثِ: «الدَّوَالِي»^(٢) هِيَ جَمْعُ دَالِيَةٍ وَهِيَ قَتْوُ الْبِسْرِ يُعْلَقُ فِي الْبَيْتِ. وَالْأَصْلُ: دَلَوْتُ وَدَلَّوْتُ الدَّابَّةَ.

قَالَ الشَّاعِرُ: [مِنْ الرِّجْزِ]

٥٠٣- لَا تَنْزِعَا وَادْلُواهَا دَلْوًا إِنَّ مَعَ الْيَوْمِ أَخَاهُ غَدْوًا^(٣)

فصل الدال والميم

د م ر:

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَدَمَّرْنَا﴾ [الأعراف: ١٣٧] أَيِ أَهْلَكْنَا. وَأَصْلُ التَّدْمِيرِ إِدْخَالُ

(١) غريب ابن الجوزي ٣٤٧/١ والنهاية ١٣٢/٢

(٢) الفائق ٤٠٦/١ وغريب ابن الجوزي ٣٤٧/١ والنهاية ١٤١/٢. والحديث لَامِ الْمُنْذَرِ، وَتَمَامُهُ فِي الْبُحَارِ: «دَخَلَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَمَعَهُ عَلِيٌّ وَهُوَ نَائِلٌ وَلَنَا دَوَالٌ مُعْلَقَةٌ»

(٣) تقدم البيت في مادة «حرف» برقم ٣٤٥ وهو في الدر المنصور ٤٥٩/٦ دون نسبة.

الهلاك على المهلك. يقال: دَمَرُ القَوْمِ يَدْمُرُونَ دُمُوراً ودَمَاراً أي هَلَكُوا بدخول الهلاك عليهم. يقال: دَمَرُ أي دخل، ومنه الحديث: «مَنْ أَطْلَعَ فِي بَيْتِ قَوْمٍ بِغَيْرِ إِذْنِهِمْ فَقَدْ دَمَرَهُ»^(١) أي دخل. ودَمَرٌ ودَمَقٌ واحدٌ، والتضعيف فيه للتعدية؛ قوله: ﴿دَمَرُ اللَّهِ عَلَيْهِمْ﴾ [محمد: ١٠] مفعوله مقدرٌ أي دَمَرُ عَلَيْهِمْ بِلَادِهِمْ وأهْلِهِمْ.

د م ع :

قولُ تعالى: ﴿اعْنِيتُهُمْ نَفِيسٌ مِنَ الدَّمْعِ﴾ [المائدة: ٨٣] مايسيلُ من الماءِ مِنَ العينِ عند بكاءٍ أو حزنٍ أو نحو ذلك. وقد بيَّنا فائدةَ قوله: ﴿مِنَ الدَّمْعِ﴾، ولم يقل: يَفِيسُ دَمْعُهَا، في غير هذا الموضع. والدَمْعُ أيضاً مصدرٌ دَمَعَتْ عَيْنُهُ تَدْمَعُ دَمْعاً ودَمْعَاناً. والدَّامِعَةُ أيضاً شَجَّةٌ يسيلُ منها دَمٌ قليلٌ تشبُّهاً بذلك. والجمعُ أَدْمَعٌ في القلَّةِ، ودَمُوعٌ في الكثرة. والمَدْمَعُ: مكانُ الدَمْعِ، ويكونُ مصدرًا أيضاً كالمضربِ والمقتلِ، والجمعُ مَدَامِعُ. وثرى دَامِعٌ: ندى. ودَمَاعُ الكَرَمِ: مايجري منه عند قطعه.

د م غ :

قوله تعالى: ﴿فَيَدْمَغُهُ﴾^(٢) [الأنبياء: ١٨] أي فيبطله. وأصله من: دَمَغْتُ الرَّجُلَ أَدْمَغُهُ أي كسرتُ دماغه: أصبته، نحو رَكَبْتُهُ وفَادَتُهُ أي ضربتُ رُكْبَتَهُ وفَوَّادَهُ، فاستعير لذلك لإبطالِ الحقِّ الباطل، ومنه: حُجَّتُهُ دَامِغَةً أي تكسر دماغُ مخالفِها. ومنه: الصَّبْجَةُ الدَامِغَةُ وهي التي تبلغُ الدماغَ. فالشَّجَّةُ أَدَامِعَةٌ ودَامِغَةٌ - بالمهمله والمعجمة كما تقدم - . وقال علي رضي الله عنه في صفته عليه الصلاة والسلام: «دَامِغُ حَيِّشَاتِ الْإِبَاطِيلِ»^(٣). يقال: دَمَغَهُ يَدْمَغُهُ دَمْغاً^(٤).

د م د م :

قوله تعالى: ﴿فَلَدْمَدِمٌ﴾^(٥) عليهم رُبُّهُمْ ﴿[الشمس: ١٤] أي أَطْبَقَ عَلَيْهِمُ الْعَذَابَ.

(١) الفائق ٤١٠/١ وغريب ابن الجوزي ٣٤٨/١ والنهاية ١٣٢/٢

(٢) فرا عيسى بن عمر (فَيَدْمَغُهُ) وقرئت (فَيَدْمَغُهُ) البحر المحيط ٣٠٢/٦

(٣) النهاية ١٣٢/٢ وغريب ابن الجوزي ٣٤٨/١

(٤) النهاية ١٣٣/٢ دَمَغَهُ يَدْمَغُهُ دَمْغاً إذا أصاب دماغه فقتله

(٥) قرأ ابن الزبير (فَدَهْدَمَ) البحر المحيط ٤٨٢/٨، وقرئت (فَدَمَدِمٌ) مختصر ابن خالويه ١٧٤.

وأصله دَمٌ بثلاث ميمات، فابدلَ الوسطى من جنس الفاء نحو ككفَّ ولملمَ، الأصلُ ككفَّ ولملمَ، وهذا رأي الكوفيين. يقالُ دممتُ على الشيء: أظبقتُ عليه. ودممتُ العزَّ. فإذا كررت الإطباق قلت: دممتُ عليه. وناقَةُ مَدْمُومَةٌ: ألبسها الشحم، وبميرٍ مدمومٍ بالشحم. والدَّمَام: ما يُطلى به. والدَّمْسَةُ: جحرُ البروع. وقيل: الدَّمْسَةُ: الإهلاك والإزعاج. وقيل: حكايةُ صوتِ الهرة التي أخذتهم. ومنه دمدمٌ في كلامه، ودَمَدَمْتُ الثوبَ. ودَمَسْتُهُ: طليته بصيغ. والدَّمَام: ما يُطلى به كما تقدّم، وقال الفراء: الدَّمْسَةُ والدَّمَام: الهلاك؛ والدَّمْسُومَةُ: المفاضة.

د م م

قوله تعالى: ﴿وَالدَّمُّ﴾^(١) [البقرة: ١٧٣]. والدَّمُّ: معروفٌ، وفي لامية قولان أشهرهما أنها بواوٍ بدلِ ليلِ دموي في النسبِ ودَمَوَيْنِ في التثنية. وقيل: دَمَيَانِ^(٢)، وأنشد: [من الوافر]

٥٠٤- فلو أنا على حَجَرٍ ذُبِحْنَا جَرَى الدَّمِيَانِ بِالخَبَرِ اليَقِينِ^(٣)

وقد يُقَصَّرُ كعَصَا، وأنشد: [من الرمل]

٥٠٥- غَفَلْتُ ثُمَّ أَنْتَ تَطْلُبُهُ فَإِذَا هِيَ بِعِظَامٍ وَدِمَا^(٤)

وقد تشدَّدَ ميمُه، وأنشد: [من البسيط]

٥٠٦- أَهَانَ دَمُكَ فَرَعًا بَعْدَ عَزَّتِهِ يَاعْمُرُو بَغْيُكَ إِضْرَارًا عَلَى الْجَسَدِ^(٥)

قوله: ﴿أَوْ دَمًا مَسْفُوحًا﴾ [الأنعام: ١٤٥] أي مَصْبُوبًا صِرْفًا، يجوزُ عَمَّا فِي العروقِ.

(١) قرأ أبو جعفر وابن أبي عمير (الدَّمُّ) البحر المحيط ٤٨٦/١.

(٢) يُبدَلُ في ثنية الدَّمِ: دَمَانٌ، كقولهم في ثنية اليد: يَدَانِ؛ المسائل المضطربات ٢٦٩-٢٧٣، المسألة ١١١. ويرى سيوطي في كتابه ٣٥٨/٣ جواز النسبة إلى الدَّمِ: دَمِيٌّ، دمويٌّ. وانظر الخصائص ٣٨/٢.

(٣) البيت للمثقب العبدي في أمالي ابن الشجري ٣٤٤/٢ ونسب في الخزنة ٣٥٢/٣ إلى علي بن بدال السلمي، وفي الجمهرة ٣٨٤/٣: علي بن بدال ٤.

(٤) البيت في الجمهرة ٣٨٤/٣ وأمالي ابن الشجري ٣٤/٢ واللسان (برغز، أطم) والخزنة ٣٥٢/٣. والبيت دون عزو في هذه المصادر. وعجز البيت في الخصائص ٣٨/٢.

(٥) البيت دون عزو في الهمع ٢٠/١ والدرر ١٣/١ والدرر المصون ٢٥٦/١ فرغا: هدرًا.

وفرس مدمي: أي شديد الشقرة تشبيهاً بلون الدم، أنشد: [من الطويل]

٥٠٧- وَكُمْتُ أَمْدَامَهُ كَانَ مُتَوْنَهَا جَرَى فَوْقَهَا وَاسْتَشَعَرْتُ لَوْنَ مَذْهَبِ^(١)

وفي الحديث: «هذا سهمٌ مدمي»^(٢)، المدمي من السهام ما رمي به مرة بعد أخرى. وكل ما فيه سوادٌ وحُمْرة فهو مدمي. وأما مادة دم ي فهي إحدى اللغتين في دم وقد تقدم القول فيه. والدُمِيَّة: الصورة من المرمر أو الرُخام، وأنشد: [من السريع]

٥٠٨- يَأْذُمِيَّةٌ فِي مَرْمَرٍ صُوِّرَتْ أَوْ طِينَةٌ فِي خَمِرٍ عَاطِفِ^(٣)

أَحْسَنُ مِنْهَا يَوْمَ قَالَتْ لَنَا وَالدَّمْعُ مِنْ مُقْلَتِهَا وَابْكِ

لَأَنْتِ أَحْلَى مِنَ لَذِيذِ الْكُرَى وَمِنْ أَمَانٍ نَالَهُ خَائِفِ

وفي صفته عليه الصلاة والسلام: «كَانَ عُنْفَهُ جَيِّدَ دُمِيَّةٍ»^(٤).

فصل الدال والنون

د ن ر :

قوله تعالى: ﴿ثَامَنَهُ بَدِينَارٍ﴾ [آل عمران: ٧٥] والدينار معروف، وغلب على ما وزنه مشقّال، وإن كان قد يطلق على الناقص عنه إذا كان بصورته. وأصله دينار بنون مشددة فاستثقل فأبدلت الأولى بحركة تجانس حركة ما قبلها. ويدل على ذلك قولهم في الجمع دنانير، فعادت النون. ومثله قيراطٌ وديوانٌ، الأصل دِوَانٌ وقِرَاطٌ، بدليل دواوين وقراريط، وأنشدني بعضهم: [من البسيط]

٥٠٩- النَّارُ أَخْرُ دِينَارٍ نَطَقَتْ بِهِ وَالْهَمُّ أَخْرُ هَذَا الدَّرْهَمِ الْجَارِي

وَالْمَرْءُ بَيْنَهُمَا، مَا لَمْ يَكُنْ وَرِعًا، مُعَذِّبُ الْقَلْبِ بَيْنَ الْهَمِّ وَالنَّارِ

قَالَ الرَّاعِبِيُّ^(٥): قِيلَ: أَصْلُهُ بِالْفَارْسِيَةِ دِينَ أَوْ أَيُّ الشَّرِيعَةِ جَاءَتْ بِهِ.

(١) البيت لطيف الغني في ديوانه ٢٣.

(٢) الفائق ١/ ١١١ والنهية ٢/ ١٣٥ وغريب ابن الجوزي ١/ ٣٥٠ وهو من حديث سعد.

(٣) لم أعتد إلى الأبيات أو قالها.

(٤) الفائق ١/ ٦٤٣ والنهية ٢/ ١٣٥ وغريب ابن الجوزي ١/ ٣٥٠.

(٥) المفردات ٣١٨ وفي كتاب النفود الإسلامية ٥٥-٦٠ للمقرئ وفي أصل كلمة دينار أقوال متعددة:

فارسي معرب، لاتيني معرب، معرب فقط باحتمالهما معاً ٤٠٠٠.

د ن ي :

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ دَنَا﴾ [النجم: ٨] أي قُرْبُ. يقال: دَنَا يدنو دُنُوًا. ويكونُ تارةً بالذات كقوله تعالى: ﴿فَنَوَّانٌ^(١) دَانِيَةٌ﴾ [الأنعام: ٩٩] أي قربةً التناول سهلةً أو مُتَدَلِّيةً لتقلُّبها بالشمرة. وتارةً بالحكم كقوله: ﴿دَنَا فَعَدَلِي﴾ أي جعلنا ذلك كنايةً عن قرب رحمته وإنعامه على عبده. ويجوزُ أن يكونَ ذلك بالذات إنَّ جَعَلْنَا ضَمِيرَ الفاعل لجبريلَ أو محمدٍ ﷺ. وقوله: ﴿أَوْ أَدْنَى﴾ [النجم: ٩] أي أَرْدَا. وقيل: إنَّه مقلوبٌ من أَدُونُ، من الدُّون وهو الرديءُ.

واعلمُ أنَّ أَدْنَى يُطلقُ ويرادُ به الأصغرُ فيقابلُ بالأكبر نحو: ابْتُكَ أَدْنَى مِنْكَ. وتارةً يرادُ به الأقلُّ فيقابلُ بالأكبر نحو: ﴿وَلَا أَدْنَى مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْثَرُ﴾ [المجادلة: ٧]. وتارةً يرادُ به الأَرْدَى فيقابلُ بالخيرِ نحو: ﴿أَتَسْتَبْدِلُونَ الَّذِي هُوَ أَدْنَى^(٢) بِالَّذِي هُوَ خَيْرٌ﴾ [البقرة: ٦١]. وتارةً يرادُ به الأولُ، ومن ذلك مقابلةً مؤنثه بالآخره نحو: الدنيا والآخرةُ ومنه: ﴿خَسِرَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةَ﴾ [الحج: ١١]. وتارةً يرادُ به الأقربُ فيقابلُ بالاقصى كقوله تعالى في مؤنثه: ﴿إِذْ أَنتُم بِالْعُدُوِّ الدُّنْيَا^(٣) وَهُمْ بِالْعُدُوِّ الْفُصُوءِ﴾ [الأنفال: ٤٢].

والدُّنْيَا: مؤنثةٌ تُجمع على الدُّنْيَى نحو الكُفْرِ والْفُضْلِ. ولا يستعملُ إلا بالْ غالياً، وقد تُحذفُ كقوله: [من الرجز]

٥١٠- في سعيِ دُنْيَا طالما قد مُدَّتْ^(٤)

وذلك لجريانها مجرى الجوامد. وقوله: ﴿ذَلِكَ أَدْنَى أَنْ يَأْتُوا بِالشَّهَادَةِ﴾ [المائدة: ١٠٨] أي أقربُ لتقريرهم لتحريِّ العدالة في إقامة الشهادة. قوله: ﴿لَعَلَّكُمْ تَتَفَكَّرُونَ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ﴾ [البقرة: ٢١٩-٢٢٠] متناولٌ للأحوال التي في النشأة

(١) ذكر ابن كثير ١٦٥/٢ أن ابن عباسٍ فسر قوله تعالى (فَنَوَّانٌ دَانِيَةٌ) بأنها فصار النخل اللاصقة عذوقها بالأرض. وهي جمع فنو، كما أن صنوان جمع صنو ٤٠.

(٢) قرأ زهير (ادنا) البحر المحيط ١/٢٣٣.

(٣) ذكر الثعالبي في الأشياء والظواهر ٥٩ أن «أدنى» تأتي بمعنى أجدر، وذلك في قوله تعالى (وأدنى أن لا ترتابوا) [البقرة: ٢٨٢].

(٤) رجز للمعاج في ديوانه ٢١٠/٢ (عزة حسن).

الاولى وما يكون في النشأة الآخرة. وخصّ الدنيء بالحقيير القدير ويقابل به السيد. وتأنيت بين الامرين. وادّيت أحدهما من الآخر. وما روي: «إذا أكلتم فادّثوا»^(١) أي فاقربوا أكلكم منا إليكم. قوله: ﴿وَجَنَى الْجَنَّتَيْنِ دَانٍ﴾ [الرحمن: ٥٤] أي اقربها إلى تناول قد تدلّى لجانيه: قوله: ﴿فِي آدْنَى الْأَرْضِ﴾ [الروم: ٣] أي اقربها إلى بلاد العرب. يريد أرض الشام. قوله: ﴿يُذْنِنَ عَلَيْهِنَ مِنْ جَلَالِيْبِهِنَّ﴾ [الاحزاب: ٥٩] أي يقربهنّ للتغطيّة والتستر بها ليعرفنّ انهنّ حرائر. قوله: ﴿إِنَّا زَيْنَا السَّمَاءِ الدُّنْيَا﴾ [الصافات: ٦] أي القريبة من أهل الأرض. والدنيء كالدني وهو الخسيس.

فصل الدال والهاء

د ه ر :

قوله تعالى: ﴿وَمَا يَهْدِيكُنَا إِلَّا الدَّهْرُ﴾^(٢) [الجاثية: ٢٤] أي إلا مرور الزمان لا مايقوله الانبياء. وكان القوم أجهل من ذلك. والدهر في الأصل اسمٌ لمدة العالم من مبتدأه إلى انقضائه. قال الراغب^(٣): ومنه قوله تعالى: ﴿هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ حِينٌ مِنَ الدَّهْرِ﴾ [الإنسان: ١]. وقد يعبر به عن المدة القليلة والكثيرة. ودهر فلان: مدة حياته. واستعير للمدة الباقية مدة الحياة قليل: ما دهرى بكذا.

وحكى الخليل^(٤): دهرت فلاناً نائبةً دهرأ، أي نزلت به. فالدهر هنا مصدر. وفي معناه: دَهْدَرَةٌ دَهْدَرَةٌ، وَدَهْرٌ دَاهِرٌ وَدَهِيرٌ. وقوله عليه الصلاة والسلام: «لَا تَسْبُوا الدَّهْرَ فَإِنَّ الدَّهْرَ هُوَ اللَّهُ»^(٥) تأوله على ما قال أبو عبيد أن العرب كانت تنسب الحوادث إلى الدهر فيقولون: أهلكه الدهر، وأصابتهم قوارع الدهر. فاخبرهم النبي ﷺ أن الذي يفعل

(١) النهاية ١٣٧/٢ وغريب ابن الجوزي ٣٥٠/١.

(٢) قرأ الكلبي (من أداني) البحر المحيط ١٦٢/٧.

(٣) قرأ عبد الله (دهر) البحر المحيط ٤٩/٨ وقراء أيضاً (دهر) القرطبي ١٦/١٧٠.

(٤) المفردات ٣١٩.

(٥) العين ٢٣/٤.

(٦) أخرجه البخاري في كتاب الادب، (١٠١) باب لا تسبوا الدهر، ح ٥٨٢٧ ومسلم في الالفاظ من الادب ح ٢٢٤٦ ومسنّد أحمد ٣٩٩/٥ وقال الله: يسب بنو آدم الدهر، وأنا الدهر، وانتظر المجازات النبوية ٢٢٣ والغاقي ٤١٩/١.

ذلك بهم في الحقيقة هو الله تعالى، فإذا سبوا الدهر معتقدين أنه فاعلُ ذلك فإنما سبوا الله تعالى. وقال آخرون: الدهرُ الثاني مصدرٌ واقعٌ موقعُ الفاعل. والتقدير: فالدهرُ أي مُدبرُ الأمورِ ومُصرفُها، وموقعُ الحوادثِ في الدهر، ومُقيضُ النعم فيها هو الله تعالى. والاولُ أولى.

دهق :

قوله: ﴿وَكَاَسًا دِهَاقًا﴾ [النبا: ٣٤] أي ملأى، يقال: دهقتُ الكأسَ دَهَقًا ودِهَاقًا أي ملأْتُها. قاله الحسن، وقال مجاهد: متتابعاً^(١)، والاولُ أشهر. ويقال: أدهقته أيضاً فدُهقَ.

دهم :

قوله تعالى: ﴿مُدْهَمَّتَانِ﴾ [الرحمن: ٦٤] أي خضراوانِ شديدتا الرِّي، أي غلبَ عليهما لونُ السواد^(٢). والعربُ تقولُ للشجر: السواد، لخضرته. ومنه سوادُ العراق لاخضرارِ أشجاره. فيعبرُ بالدهمة عن الخضرة الكاملة اللون، كما يعبرُ بالخضرة عن الدهمة الناقصة اللون. يقال: اذهام الليل يذهامُ اذهيماً. فافعالٌ أبلغ من افعل، وذلك أن احمرارَ أبلغ من احمر، وكانَ زيادةُ الحرفِ زيادةً في المعنى. وقد اتقنا هذا في مسألة الرحمن الرحيم في غير هذا الموضوع.

وقولهم: دهمه الأمرُ أي فاجأه بشدةٍ مُظلمة. والدَّهْمُ: الغائلة^(٣)، والدَّهِيْمَاءُ: الداهية.

دهن :

قوله تعالى: ﴿وَرَدَّةٌ كَالدَّهَانِ﴾ [الرحمن: ٣٧] قال الفراء: الدهانُ جمعُ دهنٍ شبهها في اختلاف ألوانها بالدهن في اختلاف ألوانه. وكذا قال الزجاج: تتلون من الفرع

(١) ورد قولهما في تفسير ابن كثير ٤/ ٤٩٦ وقال عكرمة: دهاقا: صافية.

(٢) «قال قتادة: خضراوان من الرِّي ناهمتان»، ولاشك في نضارة الأغصان على الأشجار المشبكة بعضها في بعض «ابن كثير ٤/ ٣٠٠.

(٣) في اللسان: دهم «عن الليث: الدهم: الجماعة الكثيرة».

كما تَتَلَوْنَ الدَّهَانَ المختلفةُ بِدَلِيلِ قَوْلِهِ تَعَالَى : ﴿يَوْمَ تَكُونُ السَّمَاءُ كَالْمُهْلِ﴾ [المعارج : ٨] أي كَالزَّيْتِ الْمَغْلِيِّ. وَقِيلَ : الدَّهَانُ : الْأَدِيمُ الشَّدِيدُ الْحُمْرَةُ^(١). قَالَ الْفَرَاءُ فِي قَوْلِ الشَّاعِرِ : [مِن الْكَامِلِ]

٥١١- وَمُخَاصِمٌ قَاوَمَتْ فِي كِبَرٍ مِثْلُ الدَّهَانِ فَكَانَ لِي الْعُذْرُ^(٢)

الدَّهَانُ : الطَّرِيقُ الْأَمْلَسُ هَهُنَا . وَأَمَّا فِي الْقُرْآنِ فَالْأَدِيمُ : الْأَحْمَرُ الصَّرْفُ. قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿إِنَّكُمْ مُدْهَنُونَ﴾ [الواقعة : ٨١] أي مُتَأَفِّقُونَ لَا يَتَوْنَ، وَقِيلَ : مُكْذِبُونَ. وَقَوْلُهُ : ﴿وَدُّوا لَوْ تُدْهِنُ فَيُدْهِنُونَ﴾^(٣) [القلم : ٩]. أَي تُلَابِثُهُمْ فَيَسْلَانِيكَ. وَأَصْلُ ذَلِكَ مِنَ الدَّهْنِ الَّذِي يُسْحَقُ بِهِ رَأْسُ الْإِنْسَانِ، فَيَقَالُ : دَهَنَتْهُ وَأَدَهَنَتْهُ أَي مَسَحَتْهُ بِالذَّهْنِ. ثُمَّ جُعِلَ ذَلِكَ عِبَارَةً عَنِ الْمَلَايَنَةِ وَتَرْكِ الْمُجَادَلَةِ وَالْمُدَارَاةِ، كَمَا جُعِلَ التَّقْرِيدُ : وَهُوَ نَزْعُ الْفَرَادِ عَنِ الْبَعِيرِ عِبَارَةً عَنِ ذَلِكَ. وَالْمُدْهَنُ : مَا يُجْعَلُ فِيهِ الدَّهْنُ، وَهُوَ أَحَدُ مَا جَاءَ مِنَ الْآلَةِ عَلَى مُفْعَلٍ كَالْمُنْخَلِ وَالْمُسْقَطِ، وَشَبَّهَ بِهِ مَا يَسْتَنْقِعُ فِيهِ مَاءٌ قَلِيلٌ مِمَّا نَقَرَهُ فِي الْجَبَلِ. فَقِيلَ : الْمُدَاهِنُ جَمْعُ مُدْهَنٍ. وَفِي الْحَدِيثِ : «وَقَدْ نَشِيفَ الْمُدْهِنُ»^(٤). وَمِنْ لَفْظِ الدَّهْنِ اسْتَعْمِرَ الدَّهْنُ لِلنَّاقَةِ الْقَلِيلَةِ اللَّبَنِ، فَيَجُوزُ أَنْ تَكُونَ بِمَعْنَى الْفَاعِلِ، أَي تُعْطِي مِنَ اللَّبَنِ قَدْرَ مَا تُدْهِنُ بِهِ لِقَلَّتِهِ. أَوْ بِمَعْنَى مَفْعُولِهِ أَي كَانَتْهَا دُهْنَتْ بِاللَّبَنِ لِقَلَّتِهِ كَمَا يُدْهِنُ بِالذَّهْنِ، وَالثَّانِي أَقْرَبُ لِعَدَمِ التَّاءِ. وَدَهَنَ الْمَطَرُ الْأَرْضَ إِذَا كَانَ قَلِيلًا مِنْ ذَلِكَ كَالذَّهْنِ يُدْهِنُ بِهِ الرَّأْسَ. قَوْلُهُ : ﴿تَثْبِتُ بِالذَّهْنِ﴾^(٥) [المؤمنون : ٢٠] الدَّهْنُ : الزَّيْتُ، وَكُلُّ مَا كَانَ مِنَ الْأَشْيَاءِ الذَّمِيمَةِ يُسَمَّى دُهْنًا كَالشَّيْرِجِ. وَجَمْعُهُ أَدَهَانٌ أَوْ دِهَانٌ نَحْوُ : رُمَحٌ وَرِمَاحٌ وَقُرَى^(٦) تَثْبِتُ^(٦) مِنْ أَنْتِ ثَلَاثِيًّا عَلَى مَعْنَى تَثْبِتُ. وَفِيهَا الدَّهْنُ أَي مَا يَعْتَصِرُ مِنْهُ الدَّهْنُ وَهُوَ

(١) هو قول ابن عباس. وقيل (وردة كالدَّهَان) أي تَذُوبٌ كَمَا يَذُوبُ الدَّرْدَرِيُّ وَالْقَضِيَّةُ فِي السَّبَكِ، وَتَتَلَوْنَ كَمَا تَتَلَوْنَ الْأَصْيَافَ الَّتِي يَدُهْنُ بِهَا دَفَاتِرَ حُمْرَاءَ وَصَفْرَاءَ وَخَضِرَاءَ وَزُرْقَاءَ. انظر ابن كثير ٢٩٥/٤ وفيه أقوال أخرى .

(٢) البيت لمسيكين الدارمي في اللسان (دهن)

(٣) قرئت (فَيُدْهِنُونَ) البحر المحيط ٣٠٩/٨ .

(٤) غريب ابن الجوزي ٣٥٤/١ والنهاية ١٤٦/٢ والفائق ٤/٢ الحديث لطيفة .

(٥) قرأ ابن حبيش وابن مسعود (الدهن) البحر المحيط ٤٠١/٦ .

(٦) هي قراءة الحسن ، معاني الفراء ٢٣٢ .

الزيتون. وَتُثْبِتُ من أثبت رُباعياً على زيادةِ التاءِ، أي ذاتِ الدَّهْنِ أو على معنى ما تقدّم من المصاحبة. ولتحقيقه موضعٌ غيرُ هذا.

فصل الدال والواو

دود :

قوله : ﴿ وَقتل داود جالوت ﴾ [البقرة: ٢٥١] اسم النبي وهو لا ينصرفٌ للعلمية والعُجْمَةِ والشخصية؛ وقصته مع جالوت مذكورة في غير هذا (١)

دور :

قوله تعالى : ﴿ تلك الدار الآخرة ﴾ [القصص: ٨٣] هي المنزلُ سُميت داراً لدورانِ أهلها بها أو لدورانها هي على أهلها وإحاطتها بهم : وأصلها دُورٌ فاعِلتٌ. وجمعها : ديارٌ ودُورٌ وأدور بالقلب، ويؤنثُ فيقال : دارَةٌ. قال امرؤ القيس : [من الطويل]
٥١٢- ولا سيما يومَ بدارةِ جُلجُلٍ (٢)

وتطلق، ويراد بها البلدُ والضيقُ والدنيا كلها. ومنه : قيل دارُ الدنيا ودارُ الآخرة إشارةً إلى مقرّي النشأة الأولى والآخرة. وتطلق الدارُ على الجنةِ كقوله : ﴿ لهم دارُ السلام ﴾ [الأنعام: ١٢٧] وعلى النار قال تعالى : ﴿ دارُ البوارِ ﴾ [إبراهيم: ٢٨] أي الجحيم بدليل إيداله منها : ﴿ جهنم يصلونها ﴾ [إبراهيم: ٢٩]. وقوله : ﴿ ساوريكم دارَ الفاسقين ﴾ [الأعراف: ١٤٥] قيل : النار (٣).

قوله : ﴿ لا تذرْ على الأرضِ من الكافرينَ دياراً ﴾ [نوح: ٢٦] أي من يدورُ ويمشي

(١) ذكرُوا في الإسرائيليات أنه قُتل بمقلاع كان في يده ، رماه به فاصابه فقتله . وكان طالوت قد وعده إن قتل جالوت أن يزوجه ابنته ويشاطره نعمته ويشركه في أمره ، فوفى له . ثم آل الملك إلى داود عليه السلام ، ابن كثير ١/ ٣٦٠

(٢) عجز بيت من معلقته في ديوانه ١٧ وصدره : (الأرب يوم لك منهن صالح) .

(٣) يرى ابن جرير أن قوله تعالى هو كقول القائل لمن يخاطبه : سارك غداً ، إلى ما يصير إليه حال من خالف أمره على وجه التهديد والوعيد لمن عصاه وخالف أمره ، ابن كثير ٢/ ٢٥٧ .

وهو مُسَيَّعَال، وأصله ذُبُورٌ فاعِلٌ، ولا يجوز أن يكون فعلاً لأنه كان يجب أن يقال: ذُبُورٌ كَقَوْلِهِ. وقد تقدّم نحو هذا مبيّناً. قوله: ﴿عَلَيْهِمْ دَائِرَةُ السَّوءِ﴾ [التوبة: ٩٨] أي جعل السَّوءَ عليهم بمنزلة الدائرة المحيطة فلا انفكاكَ لهم منها. ويعبر بالدائرة عن الحادثة الفادحة؛ قال تعالى: ﴿وَيَتَرَبَّصُّ بَكُمْ الدَّوَاتِرُ﴾ [التوبة: ٩٩] أي ينتظر أن تقع بكم المصائب. والدَّوَاتِرُ: الدهرُ لأنه يدورُ بالإنسان أي يتصرف فيه بحوادثه. وهو نسبٌ شاذٌ لأنه من نسبة الشيء إلى صفته كاحمرٍ قال: [من الرجز]

٥١٣- أَطْرِباً وَأَنْتَ قَسْرِيٌّ وَالدَّهْرُ بِالْإِنْسَانِ ذَوَاتِيٌّ^(١)

والدَّوَاتِرُ: صنمٌ، لأنهم كانوا يدورون طبه. غلبتِ الدَّوْرَةُ والدَّائِرَةُ في المكروه؛ كما غلبتِ الدَّوْلَةُ في المحبوب.

والداري: العطارُ نسبةً للدار، وغلبَ عليه ذلك. وقيل: نسبةً لدارين؛ موضع بالبحرين يُجلبُ منه الطيب. فقيل: أَكَلْتُ عَطَارِ دَارِيٍّ وَإِنْ لَمْ يَكُنْ مِنْ دَارَيْنِ؟

والدَّارِيُّ أيضاً: مَنْ لَزِمَ دَارَهُ وَلَمْ يَرْكَبِ الْإِسْفَارَ. وقوله عليه الصلاة والسلام: «إِنْ الزَّمَانَ قَدِ اسْتَدَارَ»^(٢) أي تحولَ من حكم الشيء إلى حاله الأول تشبيهاً بدوران الدائر. قوله: ﴿تِجَارَةٌ حَاضِرَةٌ تُدِيرُونَهَا يَنْتَكُمُ﴾ [البقرة: ٢٨٢] أي تتداولونها ويتناولها بعضهم من بعض، والإشارة إلى بيع الحلول لا التأجيل.

د و ل :

قوله تعالى: ﴿كَيْ لَا يَكُونَ دُولَةً﴾^(٣) [الحشر: ٧] أي شيئاً تتداولونه وتختصون به دون أهلِهِ. والدَّوْلَةُ: اسمٌ لما يتداول. والدَّوْلَةُ: بالفتح مصدرٌ. وقيل: الدَّوْلَةُ بالضم في السال وبالفتح في الحرب والجهاد. وقيل: هُما بمعنى واحدٍ قوله: ﴿وَتِلْكَ الْأَمْثَالُ نَدْأُولُهَا﴾^(٤) [بين الناس] [آل عمران: ١٤٠] أي نجعلُ الدَّوْلَةَ فيها لقومٍ وفي غيرها

(١) الرجز للعجاج في ديوانه ٣١٠/١ (عزة حسن).

(٢) أخرجه البخاري في بدء الخلق، (٢) باب ما جاء في سبع أرضين ح ٣٠٢٥. وانظر الفائق ٤١٤/١ وانتهاب ١٣٩/٢.

(٣) قرأ ابن عامر وأبو جعفر وهشام وأبو حيوة والأعرج (دولة) البحر المحيط ٢٤٥/٨ وقرأ علي والسلمي وأبو حيوة (دولة).

(٤) قرئت (يدأولها) البحر المحيط ٦٣/٣.

لآخرين. ويقال: أَدَالَ اللهُ فُلَانًا من فُلَانٍ أي جعل له عليه الدولة. وفُلَانٌ مُدَالٌ أي غالبٌ ظافرٌ. ودولةٌ تُجمع دُولًا ودِولًا ويجوز فيها دُولَات ودُولَات. قال: [من الرجز]

٥١٤- عَلَّ صُرُوفَ الدَّهْرِ أَوْ دُولَاتِهَا تُدِيلُنَا اللَّمَّةَ مِنْ لَمَاتِهَا^(١)

وانشدَ الأزهرِيُّ للخليل: [من البسيط]

٥١٥- وَلَيْتُ كُلَّ خَلِيلٍ وَذُنِي لَمَنَّا إِلَّا الْمُؤْمِلُ دُولَاتِي وَأَيَامِي^(٢)

وقال الأزهرِيُّ: الدَّولةُ اسمٌ لكلِّ ما يُتداولُ مِنَ المَالِ كَالْفِيءِ. والدَّولةُ: الانتقالُ من حالةِ البؤسِ والضُرِّ إلى حالِ الغِنَى والسُّرورِ.

دوم :

قوله تعالى: ﴿وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا مَا دُمْتُ فِيهِمْ﴾ [المائدة: ١١٧] أي مدةً دواميَ فيهم. والدَّوامُ في الأصلِ: السُّكُونُ يقالُ: دَامَ المَاءُ أي سَكَنَ وفي الحديث: «لَا يَبُولُ أَحَدُكُمْ فِي المَاءِ الدَّائِمِ»^(٣) أي الساكن. وأدَمْتُ القَدَرَ و دَوَّمْتُهَا: سَكَنْتُ غُلِيَانَهَا بالماء. ومنه دَامَ الشَّيْءُ إذا امتدَّ الزَّمانُ عليه. ويقالُ: دُمْتُ تَدَامَ، ودُمْتُ تَدَوَّمُ لغتانِ كَمَتْتُ ثَمَاتٌ، ومُتُّ ثَمُوتٌ. ودَوَّمْتُ الشَّمْسُ كَبَدَ السَّمَاءِ أي سَكَنْتُ، وهي عبارةٌ عن استوائِها أو عن جريانِها مِنْ دَوَّمِ الطَّائِرِ إذا حَلَّقَ فِي الجَوِّ. قال الشاعر: [من البسيط]

٥١٦- وَالشَّمْسُ حَيَّرَى لَهَا فِي الجَوِّ تَدَوِّيمًا^(٤)

واستَدَمَّتْ الشَّيْءَ: تَأَثَّيْتُ. والدَّيْمَةُ: المَطَرُ الدَّائِمُ أَيَامًا. والدَّوْمُ: الظِّلُّ الدَّائِمُ. وقوله: ﴿خَالِدِينَ فِيهَا مَا دَامَتِ السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ﴾ [هود: ١٠٨] قيل: ما شاء رَبُّكَ دَوَامُهَا. والعَرَبُ تَضَعُ هَذِهِ اللَّفْظَةَ مَوْضِعَ التَّائِيدِ والدَّوَامِ. وقال قتادة

(١) الرجز دون نسبة في اللسان (لعم، زفر، علل) والخصائص ١/ ٣١٦ ومعاني الفراء ٩/ ٣ والإنصاف، ٢٢.

(٢) البيت للخليل بن أحمد في التاج (دال).

(٣) أخرجه البخاري في الوضوء برقم ٢٣٦ ومسلم في الطهارة ٢٨٢. والفاط ١/ ٤١٤ والنهية ٢/ ١٤٢ وغريب ابن الجوزي ١/ ٢٥٢.

(٤) عجز بيت لذي الرمة في ديوانه ٤١٨ وصدره: (مُعَرَّوْرٌ بِأَرْمَعِ الرُّضْرَاضِ يَرْكُضُهُ)

والضحك: الاستثناء لأهل الكبائر من المسلمين يخرجون من النار. وقال مقاتل: استثنى الموحدين. وقال الأزهري: استثنى أهل التوحيد الذين شقوا بدخول النار المدة التي أرادها الله تعالى ثم أخرجهم بشفاعه الأنبياء والأولياء. وقيل: المراد بالسماء والأرض سماء الجنة وأرضها، وبلاستثناء مدة إقامتهم في البرزخ وهذا أولى ما ذكر في الآية. وما ذكرته عن قتادة وغيره فمما نَهَتْ عليه أول هذا الكتاب لا يعني تفسير اللفظ بغير ما وضع له، بل بما لزمه أو جعل كناية عنه. ولذلك ذكرته بعده عن مدلول اللفظ. وفي الحديث: «كان عمله ديمة»^(١) أي متواصلًا في سكون. وقيل: دَوْمٌ من الأضداد^(٢)؛ دَوْمٌ: سَكَنَ، ودَوْمٌ الطائر: حلق ودار في طيرانه كما تقدم. وقيل: ليس كذلك بل دَوْمٌ معناه صف جناحيه في طيرانه وسكنهما. والدَوَامُ: الدَوَارُ في الرأس. ودَوَامَةُ الولد من ذلك لدورانها.

د و ن :

قوله تعالى: ﴿مَنْ دُونَكُمْ﴾ [آل عمران: ١١٨] أي من مكان غير مكان إخوانكم المسلمين. هذا حقيقة تفسير اللفظ؛ فإن دَوْنَ ظرف مكان ويعبر به عن المنزلة الدينية، فيقال: فلان دَوْنَ عُمَرُ، أي تحته في المنزلة. وفُسرَت بمعنى غير، أي تُتخذوا بظانة من غيركم. وقد ينصرف كقوله: [من الطويل]

٥١٧- وبشرتُ حد الموت والموت دُونُها^(٣)

يرفع النون. وقرئ ﴿مادون ذلك﴾ [النساء: ٤٨] بالرفع. وأما دَوْنَ بمعنى رديء فصفة من الصفات. ومنه ثوبٌ دَوْنٌ. وقيل: هو مقلوب من الدنُو. والأدَوْنُ: الرديء كما تقدم. وقيل في قوله: ﴿لا تُتخذوا بظانة من دُونِكُمْ﴾ أي من لم تبلغ منزلته منزلتكم في الدنيا، وهذا قريب مما قدمته أولاً. وقيل: في القرابة. وقوله: ﴿وبغفر ما دَوْنَ ذلك﴾ أي أقل منه، وهو راجع لما ذكرته. وقيل: ما سوى ذلك. قال الراغب^(٤):

(١) الحديث لمائشة في صحيح البخاري في الصوم ١٨٨٦ والرقاق ٦١٠١ ومسند أحمد ٤٣/٦، ١٧٤. وانظر غريب ابن الجوزي ٣٥٢/١ والنهاية ١٤٨/٢.

(٢) في أضداد ابن الأنباري ٨٣؛ يقال للساكن دائم والمتحرك الدائر دائم.

(٣) عجز البيت وصدره: (ألم لربنا أي حميت حقيقي) والبيت لموسى بن جابر في شرح الحماسة للمروزي ٣٧١ والدرر ١٣٠/٣ (الكويت).

(٤) المفردات ٣٢٢.

والمعنى متلازمان. وقوله: ﴿أَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُونِي وَأُمِّي إِلَهَيْنِ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ [المائدة: ١١٦] أي غير الله. وقيل: إلهين متوصلاً بهما إلى الله. قوله: ﴿مَالَهُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَلِيٍّ﴾ [الكهف: ٢٦] أي ليس لهم من يواليهم من دون أمر الله. قوله: ﴿وَادْعُوا شُهَدَاءَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ [البقرة: ٢٣] أي لا تقولوا: الله يشهد لنا. وهو معنى قول من يقول: من غير الله أو سوى الله. وقد حققنا هذا في «الدرر» و«التفسير الكبير» والله الحمد، وغير ذلك.

ودونك: يقع للإغراء فيُنصبُ بها نحو: دونك العلم أي خُذْهُ، قال: [من الرجز]

٥١٨- يا أيُّها المائحُ دُلِّيْ دُونَكَ إني رأيتُ الناسَ يَحْمَدونَكَ^(١)

فصل الدال والياء

دي ن :

قوله تعالى: ﴿مَالِكِ يَوْمِ الدِّينِ﴾ [الفاتحة: ٤] الدِّينُ يقعُ لمعانٍ شتى، منها: الجزاء وهو المراد هنا أي مالك يوم الجزاء. ومنه قول الحماسي: [من الهزج]

٥١٩- ولم يبقَ سوى العدوا نِ دِنَاهُمْ كما دانوا^(٢)

ومنه: كما تُدينُ ثُدان^(٣) وقيل: يوم الحساب، وقيل: الحكم، وقيل الطاعة؛ لأن كل طاعة تظهر ذلك اليوم وكذا ضدها، وإما ذكر الطاعة تائيساً. وفي الحديث: «عليّ دِيَانُ هذه الأمة»^(٤) أي حاكمها. وقال ذو الإصبع^(٥): [من البسيط]

٥٢٠- لا إِبْنَ عَمِكَ لَا أَفْضَلْتَ فِي حَسَبِ

عُني، ولا أَنْتَ دِيَانِي فَتَحْزُونِي^(٦)

(١) البيت في شذور الذهب ٤٠٥ والإنصاف ٢٢٨ وابن عيش ١١٧/١ وهو لراجز جاهلي من بني أسيد بن عمرو بن تميم.

(٢) البيت لشهل بن شيان في شرح الحماسة ٣٥.

(٣) مثل ورد في جميع الأمثال ١٥٥/٢ والمستقصى ٢٣١/٢ وجمهرة الأمثال ١٦٨/٢.

(٤) النهاية ١٤٨/٢ وغريب ابن الجوزي ٣٥٥/١.

(٥) هو حُرثان بن الحارث بن محرز من عدوان (٢٢٢ق.هـ-٦٠٠م) شاعر حكيم شجاع جاهلي لقب بذي الإصبع لأن حية نهشت إصبع رجله فقطعهما. عاش ثلاثمائة سنة. الأعلام ١٨٤/٢ والمعمرن للسخستاني ١١٣.

(٦) البيت في الفضليات ١٦٠ والألحاني ١٠٥/٣.

والدين: الشريعة، والدين: الملة، لكن الدين يقال اعتباراً بالطاعة والانقياد للشريعة قوله: ﴿يَوْمَئِذٍ يُؤْفِكُهُمُ اللَّهُ دِينَهُمُ الْحَقَّ﴾ [النور: ٢٥] أي جزأهم أو حسابهم. قوله: ﴿وَأَنَّ الدِّينَ لَوَاقِعٌ﴾ [الذاريات: ٦] أي الجزاء أو الحكم أو الحساب. قوله: ﴿وَلَا تَأْخُذْكُمْ بِهِمَا رَأْفَةٌ فِي دِينِ اللَّهِ﴾ [النور: ٢] أي في حكمه وشريعته. قوله: ﴿وَلَهُ الدِّينُ وَأَصْبَأُ﴾ [النحل: ٥٢] أي الطاعة^(١). قوله: ﴿وَلَا يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ﴾ [التوبة: ٢٩] أي لا يطيعون ولا يعبدون. قوله: ﴿أَلَا لِلَّهِ الدِّينُ الْخَالِصُ﴾ [الزمر: ٣] أي التوحيد. قوله: ﴿غَيْرَ مَدِينِينَ﴾ [الواقعة: ٨٦] أي مملوكين مُدْبِرِينَ، وقيل: مُجْرِبِينَ. قوله: ﴿إِنَّا لَمَدِينُونَ﴾ [الصفافات: ٥٣] أي مُحَاسِبُونَ أو مُجْزِئُونَ أو مُسَوِّسُونَ. ومنه: ولا أنت دينا، قوله: ﴿أَغْفِرْ دِينَ اللَّهِ يَغْفُونَ﴾ [آل عمران: ٨٣] يعني الإسلام بدليل قوله: ﴿وَمَنْ يَتَّبِعْ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا﴾ [آل عمران: ٨٥]. قوله: ﴿لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ﴾ [البقرة: ٢٥٦] أي في الطاعة؛ فإن ذلك لا يكون في الحقيقة إلا بالإخلاص، والإخلاص لا يتأتى فيه الإكراه. وقيل: هذا منسوخ، وقيل إنه مختص بأهل الكتاب الباذلين للجزية. قوله: ﴿لَا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ﴾ [النساء: ١٤١] حث على اتباع دين محمد ﷺ الذي هو وسط الأديان لقوله: ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا﴾ [البقرة: ١٤٣] والمدينة: الأمة، والمدين: العبد. قال أبو زيد: هو من دين فلان إذا حمل على مكروه، وقيل: هو من دنته أي جازيته بطاعته. قال: [من الطويل]

٥٢١ - ريت وربا في حجرها ابن مدينة يظل على منسحاته يغرغل^(٢)

وجعل بعضهم المدينة من هذا الباب. والدين: ما التزمه الإنسان بسلف ونحوه: يقال: دنت الرجل: أخذت منه ديناً، وآدنته (جعلته دائناً، وذلك بأن تعطي ديناً. قال أبو عبيدة: دينته: أي أقرضته. ورجلٌ مدينٌ ومديونٌ. ودينته أيضاً: استقرضت منه. قال الشاعر: [من الطويل]

٥٢٢ - ندين ويقضي الله عنا، وقد نرى

مصارع قوم لا يدينون ضيعا^(٣)

(١) قال مجاهد: أي خالصاً، أي له العبادة وحده ممن في السموات والأرض ابن كثير ٥٩٣/٢.

(٢) البيت للأخطل في ديوانه ٥.

(٣) البيت للمعمر السلولي في اللسان (دين) والمجمل ٣٤٢/٢.

وَأَدْنَتْ مِثْلُ دَنْتُ، وَأَدْنَتْ مِثْلُ أَقْرَضْتُ. قَوْلُهُ: ﴿إِذَا تَدَانَيْتُمْ بِدِينٍ﴾ [البقرة: ٢٨٢] أي تعاملتُم بالدين، وهو السِّلْفُ والسَّلَمُ في قولِ ابنِ عباسٍ، قال: [من الرجز]
 ٥٢٣ - دَايَنْتُ أَرْوَى وَالدَّيُونَ تُقْضَى

فمأطلت بعضاً وأدنت بعضاً^(١)

وقال كثير: [من الطويل]

٥٢٤ - قَضَى كُلَّ ذِي دَيْنٍ فَوَلَّى غَرِيمَهُ

وعزّة مَمْطُولٌ مُعْنَى غَرِيمُهَا^(٢)

وَأَدْنَتْ الرَّجُلَ وَدَايَنْتُهُ: إِذَا بَعَثَ مِنْهُ بِأَجَلٍ، وَأَدْنَتْ مِنْهُ: اسْتَدْنَتْ بِأَجَلٍ. وَفِي الْحَدِيثِ: «الْكَيْسُ مَنْ دَانَ نَفْسَهُ»^(٣)، أَي ذَلَّلَهَا، وَقِيلَ: حَاسَبَهَا. وَقَوْلُ الْفُقَهَاءِ: تَدِينُ فِي خَلْقِهِ أَيْ يُقَلِّدُ وَيَتَرَكُّ دِينَهُ فَإِنَّهُ أُخْرِنُهُ، وَلَكِنْ يُؤَاخَذُ فِي الظَّاهِرِ. وَالدَّيَّانُ مَنْ صَفَاتِ اللَّهِ تَعَالَى. وَمِنْهُ: يَا دَيَّانُ يَوْمَ الدِّينِ. قِيلَ: وَيُقَالُ: دَانَ وَاسْتَدَانَ وَأَدَانَ: أَخَذَ بِالْذَّيْنِ، فَإِذَا أُعْطِيَ الدَّيْنُ قِيلَ: أَدَانَ.

(١) البيت لرؤبة في ديوانه ٧٩ واللسان (دين ، أعطى) .

(٢) ديوانه ١٤٣ . وهو في الأغاني مع خيرطريف ٢٤/٩ - ٢٨ .

(٣) مسند أحمد ١٢٤/٤ وغريب ابن الجوزي ١/٣٥٥ والنهاية ١٤٨/٢ .

باب الذال

فصل الذال والهمزة

ذ اب :

قوله : ﴿ اكله الذئب ﴾^(١) [يوسف : ١٤] هو حيوانٌ معروفٌ يُجمعُ على اذئبِ دُؤبانٍ وذئابٍ . وذئبٌ فلانٌ : وقع في غمه ذئبٌ ، اوصار كالذئب في خُبثه . وتذاعتِ الرياحُ : هبت من كلِّ جانبٍ تشبيهاً بالذئب . وتبدلَ همزته ياءً باطرادٍ كثيرٍ . والذئبةُ من القتبِ : ماتحت ملتقى الجنوين تشبيهاً بالذئب في الهيئة . وارضٌ مذابةٌ : كثيرة الدُؤبانِ . وتذاعتِ الناقةُ : تشبَّهَتْ لها بالذئب لتظارَ على ولديها .

ذ ام :

قوله تعالى : ﴿ مذؤوماً ﴾^(٢) [الاعراف : ١٨] أي مطروداً . قال ابنُ عرفة : ذامته حقرته وابعدته . وقيل : ذامته : عبثه ، بمعنى ذمته . وفيه ثلاث لغات ؛ يقال : ذامته اذامته ذاماً ، وذمته اذمته ذمماً ، وذمته اذم ذمماً بمعنى واحدٍ . وهذا أولى من الوجهين قبله ، لأن معنى الطردِ والإبعادِ مذمومٌ في قوله : ﴿ مذحوراً ﴾ [الاعراف : ١٨]

فصل الذال والباء

ذ ب :

قوله تعالى : ﴿ وَإِنْ يَسْأَلْهُمْ الذُّبَابُ شَيْئاً ﴾ [الحج : ٧٣] الذبابُ معروفٌ ويجمعُ على ذُبانٍ وواحدته ذُبابَةٌ . قيل^(٣) : كان المشركونَ يُلطِّخونَ أصنامَهُم بالزُّعفرانِ ونحوه فيججيءُ الذبابُ فيلحسُهُ فلا يُقدِرُ على دفعه . ويقعُ الذبابُ على النحلِ والزُّنابيرِ . قال الشاعر : [من الطويل]

٥٢٥- فهذا أوانُ العَرَضِ حَيَّ ذُبابُهُ زنايمِرُهُ والأَزرقُ المُتَمَلِّسُ^(٤)

(١) قرأ أبو عمرو والكسائي ونافع وخلف وورش (الذئب) البحر المحيط ٥ / ٢٨٦ .

(٢) قرأ المطوعي والزهرى والأعشى وورش (مذؤوماً) البحر المحيط ٤ / ٢٧٧ .

(٣) ورد القول في تفسير ابن كثير ٣ / ٢٤٦ .

(٤) البيت للمتلمس في ديوانه ١٢٣ والاشتقاق ٣١٧ والخزانة ٤ / ١٨٥ (هارون) واللسان (لمس، عرض) .

وذُبابُ العين: إنسانُها تشبيهاً بصورته، وقيل: لطيرانُ شعاعه طيرانَ الذباب.
 وذُبابُ السيف تشبيهاً به في إيدائه. والمِذبَّة: ما يُطْرَدُ به، ثم استُعيرَ لمجرّدِ الدفع.
 وذُبُّ البعير: إذا دخلَ في أنفه ذُبابٌ. جُعِلَ بناؤه بناءً الأذواء نحو زُكِمَ. وبعيرٌ
 مذبوبٌ. وذُبَّ جسمُه: هُزِلَ فصارَ كالذُّبابِ أو كذُبابِ السيف. والذُّبْبة: حكايةُ صوتِ
 حركةِ الشيء المعلق، ثم استُعيرَ لكلِّ اضطرابٍ وحركةٍ، ومنه قوله تعالى: ﴿مُذَبِّذِينَ﴾^(١)
 بينَ ذلك ﴿[النساء: ١٤٣]﴾ أي مائلين تارةً إلى المؤمنين وأخرى إلى الكافرين. وقد فسرَ
 ذلك تعالى بما بعده في قوله تعالى: ﴿لَا إِلَى هَؤُلَاءِ وَلَا إِلَى هَؤُلَاءِ﴾. وذُبِينَا إِبِلُنَا سَوْقاً
 بِتَذْبُذِبٍ. والذُّبابُ: الشُّومُ وفي الحديث: «أنه رأى رجلاً طويلاً الشعرِ، فقال: هذا
 ذُبابٌ»^(٢) أي شومٌ. وذُبابي مأخوذٌ من ذلك.

ذ ب ح :

قوله تعالى: ﴿وَقَدْ بَنَاهُ بِذُبْحٍ عَظِيمٍ﴾ [الصافات: ١٠٧] الذُّبْحُ: فَعْلٌ بمعنى مفعولٍ
 نحو الرُّعي والطَّحنِ بمعنى المرعى والمطحونِ. والمرادُ به كبشٌ أرسله الله تعالى فداءً.
 قيل: هو الكبشُ الذي قرَّبه هابِلٌ، فَرُفِعَ وَرُفِعَ فِي الْجَنَّةِ إِلَى أَنْ أُخْرِجَ إِلَى إِبْرَاهِيمَ. وأصلُ
 الذُّبْحِ شَقٌّ حَلَقَ الحَيَوَانَاتِ. وذُبِحتْ فارةُ المسك: شَقَّقْتُهَا، تشبيهاً بذلك. وتُسمى
 الإخاديدُ مِنَ السُّوْلِ مَذَابِجَ وقوله: ﴿يَذْبَحُونَ﴾^(٣) أبناءُكم ﴿[البقرة: ٤٩]﴾ التضعيفُ فيه
 للتكثير.

فصل الدال والخاء

ذ خ ز :

قوله تعالى: ﴿وَمَا تَذْخَرُونَ﴾^(١) [آل عمران: ٤٩] أي تُخْبِثُونَ يقال: ذَخَرْتُ

(١) قرأ أبي وابن مسعود (مُذَبِّذِينَ) وقرأ الحسن (مُذَبِّذِينَ) وقرأ أبو جعفر (مذبيذين) (البحر المحيط ٣٧٩-٣٧٨/٣).

(٢) غريب ابن الجوزي ٣٥٨/١ والنهاية ١٥٢/٢.

(٣) قرأ الزهري وابن محيصن (يَذْبَحُونَ) وقرأ ابن مسعود (يُذْبَحُونَ) (البحر المحيط ١٩٣/١).

(٤) قرأ مجاهد والزهري وأبو السمال (تَذْخَرُونَ) وقرأ أبو شعيب (تَرْدَخَرُونَ) (البحر المحيط ٤٦٧/٢).

الشيء أي خبائه . وأصله تَذَخَّرُونَ فَأَذْغَمَ بعد إبدال تاء الافتعال ذالاً، ثم إبدال الذال دالاً مهملة، نحو: أذْكَرُ، أصله أَذْكَرُ. يقال: ذَخَرْتُهُ وَأَذْخَرْتُهُ: أَعَدَدْتُهُ لِلْعُقْبَى. وفي صفة عليه الصلاة والسلام: «كَانَ لَا يَذْخُرُ شَيْئاً لَعْدِهِ»^(١). والمَذَاخِرُ: الْجَوْفُ وَالْعُرْقُ الْمَذْخَرَةُ لِلطَّعَامِ. قال الشاعر: [من الطويل]

٥٢٦- فَلَمَّا سَقَيْنَاهَا الْعَكِيسَ تَمَلَّاتْ مَذَاخِرُهَا وَامْتَدَّ رَشْحاً وَرِيدُهَا^(٢)

وَالْإِذْخَرُ: نَيْتٌ طَيِّبُ الرِّيحِ.

فصل الذال والراء

ذ را :

قوله تعالى: ﴿يَذَرُواكُمْ﴾ [الشورى: ١١] أي يُكَشِّرُكُمْ بالتزويج؛ يقال: ذَرَأَ اللَّهُ الخلقَ. والذَّرْعُ: إظهارُ الله ما اِبْرَأَهُ. يقال: ذَرَأَ اللَّهُ خَلْقَهُ أَي أَظْهَرَ أَشْخَاصَهُمْ، قال تعالى: ﴿وَلَقَدْ ذَرَأْنَا لِجَهَنَّمَ﴾ [الاعراف: ١٧٩] والذَّرَاعُ: بِيضُ الشَّيْبِ واللحم. ومنه: مِلْحٌ ذُرَائِي، وَرَجُلٌ أَذْرَأٌ، وامرأةٌ ذُرَائِي، وقد ذَرِئَ شَعْرُهُ.

ذرر :

قوله تعالى: ﴿مِثْقَالَ ذَرَّةٍ﴾ [الزلزلة: ٧] الذَّرَّةُ: واحدةٌ ذَرٌّ، وفيها قولان؛ أحدهما أنها التُّمْلَةُ الصَّغِيرَةُ؛ قالَ امرؤُ القيس: [من الطويل]

٥٢٧- من القاصراتِ الطرفِ لو دَبَّ مُحَوَّلٌ

مِنَ الذَّرَفِ فِرْقَ الْإِتْبِ مِنْهَا لِأَثَرِ^(٣)

والثاني أنها واحدةُ الهباءِ؛ وهو ما رُئِيَ فِي شُعَاعِ الشَّمْسِ مِنْ كُوَّةٍ وَنَحْوِهَا، وإنما حُوْطِبَ الْعِبَادُ بِذَلِكَ لِأَنَّهَا أَقَلُّ مَا يَتعارَفُونَهُ مِنَ الْأَشْيَاءِ الْقَلِيلَةِ، وإلا فآللهُ تعالى لا يَظْلَمُ

(١) عارضة الأحوذى ٢١٥/٩.

(٢) البيت للراعي النميري في ديوانه ٩٣ (المعهد الألماني) والناج (ذخر).

(٣) تقدم برقم ٣٩٩، مادة (حول).

متقاله، ولا أقل من ذلك. قوله: ﴿ذُرِّيَّتُهُمْ﴾^(١) [الأعراف: ١٧٢] الذرية: أصل إطلاقها على الصغار، وقد يطلق على الآباء. فقوله: ﴿حَمَلْنَا ذُرِّيَّتَهُمْ﴾^(٢) في الفلك المشحون ﴿[يس: ٤١] قيل: الآباء، وقيل: الأبناء، وذلك إذا أريد بالفلك جنس السفن لا سفينة نوح، ويقع على الواحد والجمع؛ قال تعالى: ﴿هَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ ذُرِّيَّةً طَيِّبَةً﴾ [آل عمران: ٣٨] فوهب له يحيى. وفيها أقوال؛ أحدها أنها فعلية من الذر لأن الله استخرج الذرية من ظهر آدم كالذر حين أشهدهم على أنفسهم. والثاني أنها مهموزة الأصل اشتقاقاً من ذرأ الله الخلق. وقد تقدم فحُفِّقَتْ والتزم تخفيفها. وقد تقدم أن العرب التزمت تخفيف الفاظ البرية والخطية والذرية في باب الباء. والثالث أنها ذرؤية فأدغمت. وقد تُطلق التاء مع الصبيان، وفي الحديث: «لَا تُقْتَلْ ذُرِّيَّةٌ وَلَا عَسِيفًا»^(٣) وفسرها الهروي بالمرأة خاصة، والصواب الأول. وقد صرح بذلك في حديث آخر. ولنا كلام فيها هو أطول من هذا.

ذرع :

قوله: ﴿وَضَاقَ بِهِمْ ذَرْعًا﴾ [هود: ٧٧] أي طاقته ووسعاً. والعرب تقول في التهديد: اقصد بذرعك أي استقم بطاقتك. وفي الحديث: «فكسر ذلك في ذرعي»^(٤). أي ثبطني عما أردته.

وقيل: أصل الكلمة من الذراع، والذراع من الحيوان معروف فإذا قالوا: هذا على حبل ذراعك كأنهم قالوا: هذا في يدك. فإذا قالوا: ضاق بكذا ذراعاً كأنهم قالوا: ضاق يداً. والذراع: ما يدرع الثوب والأرض وتحوهما تشبيهاً بالعضو في المقدار. قال تعالى: ﴿ذَرْعُهَا سَبْعُونَ ذِرَاعًا﴾ [الحاقة: ٣٢] أي مقدارها. وذراع الأسد نجم تشبيهاً بذراع الحيوان. وذرعته: ضربت ذراعته نحو كبذته. وذرعت: مددت ذراعي. ومنه:

(١) قرأ نافع وابن عامر وأبو جعفر والحسن (ذريتهم) البحر المحيط ٤ / ٤٢١، وقرأ زهير وخصيف (ذُرِّيَّتُهُمْ) المحتسب ١ / ٢٦٧.

(٢) قرأ نافع وابن عامر وأبو جعفر ويعقوب وسهل (ذرياتهم) البحر المحيط ٧ / ٣٣٨.

(٣) الفائق ١ / ٤٢٨ وغريب ابن الجوزي ١ / ٣٦١ والنهاية ٢ / ١٥٧ ومسند أحمد ٣ / ٤٣٥ ٤٠ / ١٧٨.

(٤) مسند أحمد ٦ / ٣٩٢ والنهاية ٢ / ١٥٨ وغريب ابن الجوزي ١ / ٣٦٠.

بَعِيرٌ ذَرِيعٌ، وفَرَسٌ ذَرِيعٌ وَذَرُوعٌ أي سريعُ المشي واسعُ الخطو. وفي صفته **عَلَّيْهِ** : «انه كان ذَرِيعُ المشي»^(١) أي سريعه. وامرأة ذَرَاعٌ خفيفةُ اليدِ بالفزَل. وفي الحديث : «خيرُكنْ اذرعُكنْ»^(٢). ومَذْرُوعٌ : أبيضُ الذراع. وذَرَعَةُ القِيءِ : سبَقُهُ، من ذَرَعَتِ الفرسُ أي سَبَقَتْ سريعاً. وتَذَرَعَتِ المرأةُ الخوص، وتَذَرَعُ في كلامه تشبيهاً بذلك نحو سَفَسَفَ في كلامه، أصله من سَفِيفِ الخوص. وزَقَّ ذَارِعٌ قِيلَ : هو العَظِيمُ، وقِيلَ : هو الصغيرُ، فعلى الأول هو الذي بقي ذراعُه، وعلى الثاني هو الذي قُصِّلَ عنه ذراعُه. والقَتْلُ الذَّرِيعُ : هو الكثيرُ الواسعُ من ذلك. وفي الحديث : «وعليه جُمَاةٌ ذَرَعٌ منها يَذُه»^(٣) أي أخرجها. وذَرَعُ البعيرِ يَذُه، أي حرَّكها. قال الشاعر : [من الطويل]

٥٢٨- تَوَلَّى أَنْفَالُ الْخَمِيسِ وَقَدْ رَأَتْ أَوَائِلَ خَيْلٍ لَمْ يُذْرِعْ بِشَبْرِهَا^(٤)

ذرو :

قوله تعالى : ﴿ تَذَرُوهُ ﴾^(٥) الرِّيحُ [الكهف : ٤٥] أي تَرْفَعُهُ وتَفْرِقُهُ. أذرته الريحُ تَذَرُوهُ ذَرُوءاً، وذَرَّتُهُ تَذَرِيهِ ذَرِيّاً، وأذرته تَذَرِيَةً، لغاتٌ بمعنى. وقِيلَ : بل معنى أذرته : أَلْفَتَهُ. يقالُ : أذرته عن فرسه : أَلْقَيْتَهُ مِنْ عَلَيْهَا. وأصلُ ذلك من الرفع. ومنه : ذَرُوءُ الجبلِ وذَرُوءُهُ : أعلاه. وأنا في ذَرَى فلانٍ أي في أعلى مكانٍ من جنابه. وذَرُوءُ السَّنامِ تشبيهاً بذلك. ومنه الحديث : «يريدُ أنْ يَذَرِيَّ منه»^(٦) أي يرفع. وقوله تعالى : ﴿ والذَّارِيَاتِ ذُرُوءًا ﴾ [الذاريات : ١] قال عليُّ رضي الله عنه : هي الرِّيحُ^(٧)، والتقديرُ : ربَّ الذَّارِيَاتِ. ويَحْتَمَلُ أَنْ يَكُونَ اللَّهُ تَعَالَى أَقْسَمَ بِهَا، وإنْ لَمْ يَجْزِلْ لَنَا نَحْنُ ذَلِكَ. وقال الحسنُ : يَنْقُضُ مِذْرُوءَهُ، وقيل : هما طَرَفَا الأَلْيَتَيْنِ. قال : [من الوافر]

(١) اللغائي ٦٤٣/١ وغريب ابن الجوزي ٣٥٩/١ والنهاية ١٥٨/٢.

(٢) غريب ابن الجوزي ٣٥٩/١ والنهاية ١٥٩/٢.

(٣) غريب ابن الجوزي ٣٥٩/١ والنهاية ١٥٩/٢.

(٤) البيت في اللسان والاساس والتاج (ذرع) دون حرو.

(٥) فَرَأَى ابْنُ مَسْعُودٍ وَابْنَ عَبَّاسٍ (تَذَرِيهِ) الْبَحْرَ الْمَحِيطَ ١٣٣/٦، وقرأ ابن مسعود (يَذَرِيهِ) مختصراً ابن خالويه ٨٠.

(٦) غريب ابن الجوزي ٣٦١/١ والنهاية ١٦٠/٢.

(٧) ورد قوله في تفسير ابن كثير ٢٤٩/٤

٥٢٩- أَحُولِي تَفْضُ اسْتَكْ مَذْرُوبِيهَا لَتَقْتُلَنِي فِيهَا أَنَا ذَا عُمَارَا^(١)

وقيل: هما طرفا كل شيء. وقيل: هما طرفا القوس وجانبا الرأس، ولا يُفردان بل هما ثنية مَذْرُوبٍ تقديرًا، وللزوم الثنية ثنيا بالواو، وكان حقهما أن يثنيا بالياء لزيادة المفرد على الثلاثة، وهذا مُتَقَنَّ في غير هذا.

فصل الذال والعين

ذ ع ن :

قوله تعالى: ﴿مُذْعِنِينَ﴾ [النور: ٤٩] أي مُنْقَادِينَ. والإذعان: الانقياد. ومنه مُذْعَانٌ للسهولة الانقياد. وقيل: هو الإسراع في الطاعة. وقال الفراء: أي مُطِيعِينَ غَيْرَ مُسْتَكْرَهِينَ. وهي معانٍ مُتَقَارِبَةٌ.

فصل الذال والقاف

ذ ق ن :

قوله تعالى: ﴿فَهِيَ إِلَى الْأَذْقَانِ﴾ [يس: ٨]. الْأَذْقَانُ: جمعُ ذَقْنٍ. وَالذَّقْنُ: مُلْتَقَى اللَّحْيَيْنِ وعليها تنبت اللَّحْيَةُ. وَذَقْنَتُهُ ضَرَبَتْ ذَقْنَهُ. وَنَاقَةُ ذَقُونٍ: تَسْتَعِينُ بِذَقْنِهَا فِي سِيرِهَا. وَدَلَّوْ ذَقُونٌ ضَحْمَةً حَائِلَةً تَشْبِهُهَا بِذَلِكَ. وَقَالَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا: «مَاتَ النَّبِيُّ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ بَيْنَ حَاقِنَتِي وَذَاقِنَتِي»^(٢). قيل: هي الذَّقْنُ، وقيل: هي طرف الحلقوم وهو أَقْرَبُ لِقَوْلِهَا فِي آخِرِ: «بَيْنَ سَحْرِي وَنَحْرِي»^(٣). فقولها: «نَحْرِي» بقَوْيِ الثَّانِي. وَذَقْنُ الرَّجُلِ عَلَى يَدِهِ أَيْ وَضَعَ يَدَهُ عَلَى ذَقْنِهِ.

فصل الذال والكاف

ذ ك ر :

قوله تعالى: ﴿وَلَذِكْرُ اللَّهِ أَكْبَرُ﴾ [العنكبوت: ٤٥] قيل^(٤): هُوَ التَّسْبِيحُ وَالتَّهْلِيلُ

(١) البيت مُعْتَرَفٌ فِي دِيوَانِهِ ٤٣ .

(٢) أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ فِي الْمَغَازِي ، بَابِ مَرَضِ النَّبِيِّ ٤١٧٤ ، ٤١٨١ ، وَمُسْنَدُ أَحْمَدَ ٦/ ٦٤ ، ٧٧ ، وَالْقَائِلُ ٥٧٧/ ١ وَلِالْهَيْبَةِ ٢/ ١٦٢ .

(٣) أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ فِي الْمَغَازِي ، بَابِ مَرَضِ النَّبِيِّ ٤١٨٤-٤١٨٦ ، وَمُسْنَدُ أَحْمَدَ ٦/ ٤٨ ، ٢٠٠ ، وَلِالْهَيْبَةِ ٣٤٦/ ٢ وَغَرِيبُ ابْنِ الْجَوْزِيِّ ١/ ٤٦٥ .

(٤) الْقَوْلَانِ لِابْنِ عَبَّاسٍ فِي تَفْسِيرِهِ لَيْنِ كَثِيرٍ ٣/ ٤٢٦ .

ونحوه. وقيل: بل هو الكلام في العلم كقولك: هذا حلالٌ وهذا حرامٌ. وقيل: معناه ولذكر الله عبده أكبر من ذكر العبد ربّه. قوله تعالى: ﴿وإنه لذكر لك ولقومك﴾ [الزخرف: ٤٤] أي شرفك وشرفهم، وذلك أنه نزل بلغتهم، وتشريفه لك أكبر من حيث نزل عليك خصوصاً، ولذلك أفرده عنهم. وقوله: ﴿كتاباً فيه ذكركم﴾ [الأنبياء: ١٠] يجوز أن يكون من هذا أي فيه شرفكم على غيركم، ويجوز أن يراد بذكركم ما تذكرون به. والذكر تارة يقال باعتبار هيئة للنفس بها يتمكن الإنسان من حفظ ما يقتنيه من المعارف؛ فهو كالحفظ، إلا أن الفرق بينهما أنه يقال باعتبار حضوره بالقلب واللسان. ومنه قيل^(١): الذكر ذكران: ذكر بالقلب وذكر باللسان. وكل منهما على نوعين: ذكر عن نسيان وذكر لا عن نسيان بل يقال باعتبار إدامة الحفظ. وعلى هذه الأنواع مدار جميع الآيات، كما ستره بك مفصلة.

قوله: ﴿فاسألوا أهل الذكر﴾ [الأنبياء: ٧] أي أهل العلم من كل أمة. وقيل: أهل القرآن. وقيل: أهل الكتب القديمة، يعني ممن آمن. قوله: ﴿قد أنزل الله إليكم ذكراً رسولاً﴾ [الطلاق: ١٠ و١١]. فالذكر هنا محمد ﷺ، جعله نفس الذكر مبالغة أو على حذف مضاف، وعبر عن البعث بالإنزال تشريفاً له فيكون رسولاً بدلاً من ذكر، أو قيل: الذكر هو وصفه عليه الصلاة والسلام من حيث إنه مبشّر به ومذكور في الكتب القديمة. وهذا كما جعلت الكلمة وصف عيسى من حيث إنه وجد بها من غير واسطة أب كما هو المتعارف. وعلى هذا ذر رسولاً بدل أيضاً. وقيل: بل رسولاً نصب بنفس ذكره أي أنه ذكر رسولاً والمراد بشارة الكتب به. قوله: ﴿واذكروا الله في أيام معدودات﴾ [البقرة: ٢٠٣] هذا من الذكر اللساني، والمراد به التكبير في أيام التشريق والتهليل فيها وغير ذلك. قوله: ﴿فاذكروني﴾ [البقرة: ١٥٢] يحتمل ذلك، ويحتمل امتثال أوامره واجتباب نواهي، ويؤيده: ﴿أذكركم﴾ أي برحمتي فهو من المقابلة كقوله: ﴿ومكروا ومكر الله﴾ [آل عمران: ٥٤] فاتفق اللفظ واختلف المعنى. قوله: ﴿والقرآن ذي الذكر﴾ [ص: ١] يجوز أن يراد التذكير فحذف زوائد المصدر، وأن يراد الشرف. قوله:

(١) الأشباه والنظائر للثعلبي ١٤٤ والمفردات ٣٢٨. وذكر الثعلبي أن (الذكر) في القرآن على عشرين وجهاً: الذكر باللسان والذكر بالقلب والحديث والخبر والعظة والتوحيد والوحي والقرآن والنبوة والشرف والطاعة والحفظ والبيان والصلوات الخمس وصلاة الجمعة وصلاة العصر والعيب واللعيب والروح المحفوظ والثناء على الله ورسوله والرسول.

﴿ أَنْزَلَ عَلَيْهِ الذِّكْرَ ﴾ [ص: ٨] الْفَرَّانُ لِقَوْلِهِ: ﴿ وَهَذَا ذِكْرٌ مُبَارَكٌ أَنْزَلْنَاهُ ﴾ [الأنبياء: ٥٠]. قَوْلُهُ: ﴿ وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزُّبُورِ مِنْ بَعْدِ الذِّكْرِ ﴾ [الأنبياء: ١٠٥] هُوَ الْكِتَابُ الْقَدِيمُ. وَيجوزُ أَنْ يرادَ الْقُرْآنُ لِأَنَّهُ وَإِنْ تَأَخَّرَ أَنْزَالُهُ عَنْ غَيْرِهِ فَهُوَ مُقَدَّمٌ فِي الرَّتَبَةِ عَلَى غَيْرِهِ، مِنْ حَيْثُ إِنَّهُ أَشْرَفُهَا، كَمَا أَنَّ الْمُنْزَلَ هُوَ عَلَيْهِ أَشْرَفُ مَنْ أَنْزَلَ عَلَيْهِ كِتَابًا. قَوْلُهُ: ﴿ فَإِنَّ الذِّكْرَ تَنْفَعُ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ [الذاريات: ٥٥] وَنَظَائِرُ ذَلِكَ: الذِّكْرُ بِمَعْنَى التَّذْكِيرِ. قَوْلُهُ: ﴿ فَمَا لَهُمْ عَنِ التَّذْكِيرِ مُعْرِضِينَ ﴾ [المدثر: ٤٩] التَّذْكِيرُ مَا يَتَذَكَّرُ بِهِ الشَّيْءُ. قِيلَ: هُوَ أَعْمٌ مِنَ الدَّلَالَةِ وَالْإِمَارَةِ. قَوْلُهُ: ﴿ فَتَذَكَّرْ أَحَدَهُمَا الْأُخْرَى ﴾ [البقرة: ٢٨٢] قِيلَ: تَذَكَّرَهَا بَعْدَ نِسْيَانِهَا، وَقِيلَ: تَجْعَلُهَا ذِكْرًا فِي الْحُكْمِ. وَفِي الْحَرْفِ قِرَاءَتَانِ^(١) بَيْنَاهُمَا، وَمَا هُوَ الصَّحِيحُ فِي تَأْوِيلِهِمَا فِي غَيْرِ هَذَا. وَقَدْ أَبْدَى بَعْضُهُمْ مَعْنَى حَسَنًا فِي قَوْلِهِ: ﴿ فَادْكُرُونِي أَذْكُرْكُمْ ﴾ [البقرة: ١٥٢] وَفِي قَوْلِهِ: ﴿ أَذْكُرُوا نِعْمَتِي ﴾ [البقرة: ١٢٢] مِنْ حَيْثُ إِنَّهُ فَرَّقَ بَيْنَهُمَا بَيْنَ الْمَذْكُورِينَ فَقَالَ: خَاطَبَ أَصْحَابَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ الَّذِينَ حَصَلَ لَهُمْ فَضْلٌ قُوَّةً بِمَعْرِفَتِهِ فَقَالَ: « فَادْكُرُونِي » فَاْمَرَهُمْ أَنْ يَتَصَوَّرُوا نِعْمَتَهُ فَيَتَوَصَّلُوا بِهَا إِلَى مَعْرِفَتِهِ. قَوْلُهُ: ﴿ بِخَالِصَةِ ذِكْرِي الدَّارِ ﴾ [ص: ٤٦] يَجُوزُ أَنْ يرادَ أَنَّهُمْ يَذْكُرُونَ النَّاسَ بِالْأَخْرَةِ وَيُزْهِدُونَهُمْ فِي الدُّنْيَا. وَيجوزُ أَنْ يرادَ أَنَّهُمْ يُكْتَسِبُونَ ذِكْرَ الْآخِرَةِ لاهْتِمَائِهِمْ بِهَا وَاشْتَغَالِهِمْ عَنِ الدُّنْيَا، فَلَا يُخْطَرُونَهَا بِهَا لِهَمِّ فَضْلًا عَنْ ذِكْرِهَا. قَوْلُهُ: ﴿ ذَكَرَ رَحْمَةً رَبِّكَ عَبْدَهُ زَكْرِيَّا ﴾ [مريم: ٢] أَيْ أَنْ ذَكَرَ رَبُّكَ عَبْدَهُ بِرَحْمَتِهِ، وَيجوزُ أَنْ يَجْعَلَ الرَّحْمَةَ ذَاكِرَةً لَهُ مُجَازًا عَنْ إِصَابَتِهَا بِإِيَّاهُ كَقَوْلِكَ: ذَكَرَنِي السُّلْطَانُ، أَيْ أَصَابَنِي بِخَيْرٍ وَإِنْ لَمْ يُلْفِظْ بِاسْمِكَ. قَوْلُهُ: ﴿ خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ وَادْكُرُوا^(٢) مَا فِيهِ ﴾ [البقرة: ٦٣] أَيْ ادْرُسُوهُ وَقِيدُوهُ بِالْحِفْظِ وَاعْمَلُوا بِهِ لِأَنَّ مَنْ خَالَفَ شَيْعًا لَمْ يَذْكُرْهُ وَإِنْ مَلَأَ بِهِ فَاهُ. قَوْلُهُ: ﴿ سَمِعْنَا نَقَى يَذْكُرُهُمْ ﴾ [الأنبياء: ٦٠] أَيْ يَعْيَبُهُمْ لِقَوْلِهِ: ﴿ أَهَذَا الَّذِي يَذْكُرُ آلِهَتَكُمْ ﴾ [الأنبياء: ٣٦] وَمَنْهُ فَلَانْ يَذْكُرُ النَّاسَ، إِذَا كَانَ عِيَابًا. قَوْلُهُ: ﴿ يَتَذَكَّرُ الْإِنْسَانُ وَأَنَّى لَهُ الذِّكْرَى ﴾ [الفجر: ٢٣] أَيْ يَتَوَبُّ وَأَنَّى لَهُ التَّوْبَةُ؟

وَالْمَذْكُرُ ضِدُّ الْأَنْثَى كَمَا قَابِلُ بَيْنَهُمَا تَعَالَى فِي قَوْلِهِ: ﴿ الذِّكْرُ وَالْأُنْثَى ﴾

(١) قَرَأَ حَمْزَةً وَالْأَمَشَ (فَتَذَكَّرُ) وَقَرَأَ ابْنُ كَثِيرٍ وَأَبُو عَمْرٍو وَابْنُ مَيْمُونٍ وَيَعْقُوبُ وَالْحَسَنُ (فَتَذَكَّرَ) وَقَرَأَ مُجَاهِدٌ (فَتَذَكَّرَ) وَقَرَأَ زَيْدُ بْنُ أَسْلَمَ (فَتَذَكَّرَ) الْبَحْرُ الْمَحِيطُ ٢/ ٣٤٩.

(٢) قَرَأَ ابْنُ مَسْعُودٍ (وَتَذَكَّرُوا) وَقَرَأَ أَبِي (وَادْكُرُوا) الْبَحْرُ الْمَحِيطُ ١/ ٢٤٣. وَقَرَأَ الْمَطَوِيُّ (وَادْكُرُوا) الْكَشَافُ ١/ ٧٣.

[النجم: ٤٥] وَيُعْبَرُ بِهِ عَنِ الْجَبَلِ الْخَطِيرِ. وَمِنَ الْحَدِيثِ: «الْقُرْآنُ ذَكَرٌ فَذَكْرُوهُ»^(١) أَي عَظِيمٌ فَعَظُمُوهُ. وَيُعْبَرُ بِهِ عَنِ الْقُوَى الْجَلْدِ. وَفِي الْحَدِيثِ: «هَبَلْتُ أُمَّهُ لَقَدْ أَذْكَرَتْ بِهِ»^(٢) أَي جَاءَتْ بِهِ ذَكَراً قَوِيًّا. وَجَمَعَهُ ذُكُورٌ وَذُكْرَانٌ. وَكُنِيَ بِالذُّكْرِ عَنِ الْمَعْصِيَةِ الْمَعْرُوفِ. وَالْمُذَكِّرُ: الْمَرْأَةُ الَّتِي وُلِدَتْ ذَكَراً وَاحِداً. وَالْمَذْكَارُ: مَنْ عَادَتْهَا أَنْ تَلِدَ الذُّكُورَ. وَقَالَ: [مَنِ الْبَسِيطِ]

٥٣٠- قَدْ تُجْزَى الْحُرَّةُ الْمَذْكَارُ أحياناً^(٣)

ذ ك و :

قوله تعالى: ﴿إِلَّا مَا ذُكِّبْتُمْ﴾ [المائدة: ٣] أَي ذَهَبْتُمْ. وَالذُّكَاةُ: هِيَ الذُّبْحُ الشَّرْعِيُّ بِقَطْعِ الْحَلْقُومِ - وَهُوَ مَجْرَى الطَّعَامِ - وَالْمَرِي - وَهُوَ مَجْرَى الْمَاءِ. وَاخْتَلَفَ فِي اشْتِقَاقِهَا قَبِيلٌ: مَاخُودٌ مِنْ ذُكَاةِ السِّنِّ وَبُلُوغِ كُلِّ شَيْءٍ مُتَنَاهَا. وَمِنْهُ: أَذْكَيتُ النَّارَ: أَقَمْتُ اشْتِعَالَهَا. وَقِيلَ: الذُّكَاةُ: الْحَيَاةُ. وَمِنْهُ: ذُكَّتِ النَّارُ تَذَكُّو أَي خَبَتْ وَانْقَدَتْ، فَيَكُونُ التَّضْعِيفُ فِي «ذُكِّبْتُمْ» لِلسَّلْبِ نَحْوَ قَرْدَتْهُ: أَزَلْتُ قَرَادَهُ. وَقِيلَ الذُّكَاةُ تَطْهِيرٌ لِلْحَيَوَانَ وَإِبَاحَةٌ أَكَلِهِ مِنْهُ. وَمِنْهُ حَدِيثُ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: «ذُكَاةُ الْأَرْضِ يُمْسِيهَا»^(٤) يَعْنِي إِذَا أَصَابَتْهَا نَجَاسَةٌ فَجُعِلَتْ طَهْرَتْ. وَقِيلَ هِيَ إِخْرَاجُ الْحَرَارَةِ الْغَرِيزَةِ وَذَلِكَ أَنَّ مَادَّةَ (ذ ك و) تَدُلُّ عَلَى الْحَرَارَةِ. وَأَصْلُهَا مِنْ قَوْلِهِمْ: ذُكَّتِ النَّارُ تَذَكُّو أَي انْقَدَتْ. وَذُكِّبْتُهَا أَنَا أَوْقَدْتُهَا تَذَكِيَّةً. وَمِنْهُ قِيلَ لِلشَّمْسِ ذُكَاةٌ لِحَرَارَتِهَا. قَالَ: [مَنِ الْكَامِلِ]

٥٣١- أَلْقَتْ ذُكَاةٌ يَمِينَهَا فِي كَافِرٍ^(٥)

وَابِنِ ذُكَاةٍ: الصَّبْحُ، قَالَ: [مَنِ الرَّجَزِ]

٥٣٢- وَابِنِ ذُكَاةٍ كَامِنٍ فِي سِفْرِ^(٦)

-
- (١) الفائق ٤٣٥/١ وغريب ابن الجوزي ٣٦٢/١ وغريب الهروي ٣٢٢/٤ والنهاية ١٦٣/٢.
 (٢) النهاية ١٦٣/٢ والفائق ١٣٧/٢ وغريب ابن الجوزي ٣٦٢/١.
 (٣) تقدم البيت برقم ٢٨٠ وهو في الدر المنصور ٥٧٧/٩ وصدره: (إن أجزاء حرة يوماً فلاعجب).
 (٤) الفائق ٤٣٥/١ وغريب ابن الجوزي ٣٦٢/١ والنهاية ١٦٤/٢.
 (٥) عجز بيت لشعبلية بن صغير المازني وصدره: (فتذكروا قليلاً رثيداً بعدما). والبيت في المفضليات ١٣. والاشتقاق ٣٥١ واللسان والمقاييس (رثد، ذكا، كفر).
 (٦) الرجز لحميد الأقرط في اللسان (كفر - ذكا) والمقاييس (بني ٣٠٣/١) وقبلة: (غوردت قبل البلاج القبر).

وذلك أنهم يتصورون الصبح ابناً لها، وتارة حاجباً لها. وغير عن حدة الفهم وسرعته بالذكاء من قولهم: فلان شعلت نار، وذنه يتوقد. فحقيقة تذكية الحيوان: إخراج الحرارة الغريزية. ويدل على هذا الاشتقاق قولهم في الميت: خامد وهامد، وفي النار الهامدة: ميتة. وذكى الرجل: أسن وحظي بالذكاء لكثرة رياضته وتجاربه. وبحسب هذا الاشتقاق لا يسمى الشيخ مذكياً إلا إذا كان ذا تجارب ورياضات. ولما كانت التجارب والرياضات قلما تستعمل إلا في الشيوخ لطول عمرهم استعمل الذكاء فيهم، واستعمل في العتاق من الخيل المسان. وعلى هذا جرى قولهم: «جرى المذكيات غلاب»^(١).

فصل الذال واللام

ذ ل

قوله تعالى: ﴿واخفض لهما جناح الذل من الرحمة﴾ [الإسراء: ٢٤] الذل بالضم ضد العز. والمعنى: تواضع لهما وكن لوالدك ذليلاً. وقيل: الذل ما كان عن قهر؛ ذل يذل ذلاً. والمعنى: كن كالمقهور لهما. والذل بالكسر ضد الصعوبة وهو الطواغية والانتقاة. وقيل هو مالم يكن عن قهر بل عن تاب وشماس. وقد قرئ «جناح الذل»^(٢) والمعنى: لن لهما ولا تضع. يقال: الذل والقُل، والذلة والقلة. وذلت الدابة تذل ذلاً فهي ذلول قوله: ﴿فاسلكي سبل ربك ذلاً﴾ [النحل: ٦٩] أي متقادة غير مستصعبة. قوله: ﴿وذلت قطوفها تذليلاً﴾ [الإنسان: ٢٤] أي سهلت لمتناولها لدنوها بمنزلة الدابة المتقادة. فهذا من الذل. قوله: ﴿اذلة﴾^(٣) على المؤمنين [المائدة: ٥٤] أي لثنين سهلين على إخوانهم من المؤمنين، ولم يرد أنهم هينون عليهم مُتَقَهِّون عندهم بدليل مُقابَلته بقوله ﴿أعزة على الكافرين﴾ أي يغالبونهم ويُعادونهم كقوله: ﴿جاهد الكفار والمنافقين واغْلظْ عليهم﴾ [التوبة: ٧٣]. قوله: ﴿وذلة في الحياة الدنيا﴾ [الأعراف: ١٥٢] هي أمرهم بقتلهم أنفسهم. وقيل: هي أخذ الجزية. قوله ﴿ولم يكن له ولي من الذل﴾ [الإسراء: ١١١] أي لم يتخذ ولياً يحالفه ويعاونه للذلة. وكانت العرب

(١) مثل يضرب لمن يوصف بالتبريز على أقرانه في حلبة الفضل. والمثل في مجمع الأمثال ١/ ١٥٨ والمستقصى ٥١/ ٢ وجمهرة الأمثال ٢٩٩/ ١ وفصل المقال ١٢٧، ٤١٣ والأمثال لابن سلام ٩١، ١٠٧.

(٢) هي قراءة عاصم وابن جبير والجدري وابن عباس وعروة بن الزبير. البحر المحيط ٦/ ٢٨.

(٣) وقال قتادة: لا يرد أيديهم عنها شوك ولا بعد. ابن كثير ٤/ ٤٨٦.

تحالف بعضها بعضاً بغيره. قوله: ﴿وَذَلَّتْ قَطْرُهَا تَذْلِيلًا﴾ قال أبو بكر: أصبحت وقرئت، وأنشد لامرئ القيس: [من الطويل]

٥٣٣- وكشح لطيف كالجديل مخصر

وساق كأنبوب السقي المذللي^(١)

وقال ابن عرفة: مكنت فلم تمتنع على طالب، يقال لكل مطيع غير ممتنع: ذليل، من الناس، ومن غيرهم: ذلول. وفي الحديث: «رُبَّ عَذْقٍ مُذْلِلٍ لَابِي الدُّحْدُوحِ»^(٢) قال الأزهرى: تذليل العذوق: أنها إذا خرجت من كوافيرها التي تغطيها عمد إليها الأبر فيسهلها ويذلها بإخراجها من بين السلاء والجريد، فيسهل قطائفها عند إيناعها. وقال مجاهد^(٣): معنى الآية: إن قام ارتفع إليه القطف، وإن قعد تذل إلى. وهذا قريب المعنى من قوله: ﴿قَطْرُهَا دَانِيَةٌ﴾ [الحاقة: ٢٣]. قولهم: الأمور تجري على أذلالها أي على مسالكها.

فصل الذال والميم

ذ م م:

قوله تعالى: ﴿وَلَا ذِمَّةَ﴾ [التوبة: ١٠] الذمة قيل: هي العهد. ومنه سمي المعاهد ذمياً لأنه أعطي العهد. وقال ابن عرفة: الذمة هي الضمان، ومنه: هو في ذمتي أي ضمانتي. وأهل الذمة من ذلك لأنهم أدخلوا في ضمان المسلمين. وقال أبو عبيد: الذمة ما يتذمم منه. قلت: يعني أنها مشتقة من الذم، يعني أنه يذم الرجل على إضاعة ما يعاهدهم عليه أو يؤتمن، ومثلها الذمام والذمة والمذمة. والذم جمع ذمة. وأنشد لأسامة ابن الحارث: [من الطويل]

٥٣٤- يصيح بالأسحار من كل صارة

كما ناشد الذم الكفيل المعاهد^(٤)

وقيل: الذمة: الأمان؛ ومنه الحديث: «وَيَسْعَى بِذِمَّتِهِمْ أَدْنَاهُمْ»^(٥) يعني أن أحد

(١) ديوانه ١٧ والبيت من معلقته.

(٢) الفائق ١٧٦/٣ وغريب ابن الجوزي ٣٥١/١، ٣٦٤، والنهاية ١٣٨/٢، ١٦٦.

(٣) ورد قوله في تفسير ابن كثير ٤/٤٨٦.

(٤) ديوان الهذليين ٢٠٣/٢. الصارة: هي من الجبل اعلاء، أو هي الأرض ذات الشجر.

(٥) الفائق ٤١٥/٢ وغريب ابن الجوزي ٣٦٤/١ والنهاية ١٦٨/٢.

المسلمين إذا آمنَ بعضُ الحريينَ حتى يدخلَ بلادَ جازَ ذلكَ وحُرِّمَ اغتِياله، وإنْ كانَ المؤمنُ أدناهُم. وقد أجازَ عمرُ أمانَ عبدٍ على العسكرِ. والذُّمُّ : اللُّومُ ضدُّ المدح، ومنه قوله تعالى : ﴿مَذْمُومًا مَذْحُورًا﴾ [الإسراء: ١٨] يُقالُ : ذَمَمْتُه أَذْمُهُ ذَمًّا، فانا ذامٌ وهو مَذْمُومٌ. وأذَمُّ بِكَذا أَضاعُ ذِمَامُهُ. وقولُهُم : أَذْهَبَ عَنْهُم مَذْمَتُهُم أَيِ اعْطَاهُمْ شَيْئًا لَذِمَامِهِمْ. وبَرَّ ذَمَّةً أَيِ قَلِيلَةَ الْمَاءِ. ورجُلٌ مُذِمٌّ : لا حَرَكَ بِهِ.

فصل الذال والنون

ذ ن ب :

قوله تعالى : ﴿رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا﴾ [آل عمران: ١٤٧] جَمْعُ ذَنْبٍ وهو كُلُّ معصيةٍ صغيرةٍ كانت أو كبيرةٍ. وأصلُهُ الاِخْذُ بِذَنْبِ الشَّيْءِ؛ يُقالُ قَنْبَتُهُ، ثم اسْتَعْمَلَتْ فِي كُلِّ فَعَلٍ تَسَوَّغَمُ عَقْبَاهُ، ولهذا سُمِّيَ تَبِعَةً اعْتِبَاراً بِمَا يَحْصُلُ مِنْ عاقِبَتِهِ. والذَّنْبُ مِنَ الدَّاءِ وغيرها معروفٌ، ويُعَبَّرُ بِهِ عَنِ الْمُتَأَخَّرِ وَالشَّيْءِ الرَّذْلِ. قالَ : والأَذْنَابُ : الاتِّبَاعُ وَجَعْتُ فِي أَذْنَابِ الْقَوْمِ. والذُّنُوبُ : الدُّلُوعُ الْعَظِيمَةُ الْمَلَأَى؛ وإنْ لَمْ تَكُنْ مَلَأَى فَهِيَ دَلُوعٌ. وفي الأصلِ : دَلُوعَاتُ ذَنْبٍ. ثم يُعَبَّرُ بِهَا عَنِ النَّصِيبِ. ومنهُ قوله تعالى : ﴿فإنْ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا ذُنُوبًا﴾ [الذاريات: ٥٩]، وقالَ علقمَةُ بْنُ عَبْدِةٍ فِي حَقِّ أَخِيهِ شَأْسٍ : [من الطويل]

٥٣٥- وفي كُلِّ حَيٍّ قَدْ خَبَطْتَ بِنَعْمَةٍ

فَحَقَّقْ لَشَأْسٍ مِنْ نَدَاكَ ذُنُوبُ^(١)

ولَمَّا وَصَلَ شَعْرُهُ لِلْمَلِكِ الَّذِي اسَرَ أَخَاهُ قالَ : نَعَمْ وَأَذْنِبَةٌ. والذُّنُوبُ أَيضاً : تَوَابِعُ الْمُتَنَزِّلِ وَهِيَ لَحْمُهُ؛ والأَذْنَابُ : الاتِّبَاعُ، والرُّؤُوسُ : الرُّؤَسَاءُ الْمُتَبَوِّعونَ. وذَنْبُ الرَّجُلِ : تَبِعُهُ. وفي الحديثِ : «كَانَ لَا يَرَى بِالذُّنُوبِ أَنْ يُفْتَضَّخَ بِأَسَاءَةٍ»^(٢)؛ الذُّنُوبُ : البُسْرَةُ الَّتِي يَرَى فِيهَا الإِرْطَابُ مِنْ قِبَلِ ذَنْبِهِ. ذُتِبِ البُسْرَةُ فَهِيَ مُذْتَبَةٌ.

(١) البيت في ديوانه ٤٨ ؛ أصل الخبط أن يضرب صاحب الماشية الشجر بعضاً ليتساقط ورقها فترعاه الماشية ، نظيره مثلاً لما يسديه من المعروف ويتفضل به .

(٢) التاليف ٤٣٤/١ وغريب ابن الجوزي ٣٦٦/١ والنهاية ١٧٠/٢ وهو حديث ابن المسيب .

فصل الذال والهاء

ذهب :

الذَّهَابُ: المُنْضِيُّ ويكونُ في الأعيان كقولهِ تعالى: ﴿وَذَا النُّونِ إِذْ ذَهَبَ مُغَاضِبًا﴾ [الأنبياء: ٨٧] ﴿إِنِّي ذَاهِبٌ إِلَى رَبِّي﴾ [الصافات: ٩٩]. وفي المعاني كقولهِ تعالى: ﴿فَلَمَّا ذَهَبَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ الرَّوْعُ﴾ [هود: ٧٤]. ويتعدَّى بالهمزة أو بالياء نحو: ﴿ذَهَبَ اللَّهُ بِنُورِهِمْ﴾ [البقرة: ١٧]، ﴿إِنَّمَا يَرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ﴾ [الأحزاب: ٣٣]. وبين النحاة خلافٌ في التعدتين؛ هل هما بمعنى أو بينهما فرق؟ حققناه في غير هذا، ويعبرُ به عن الموت. ومنه قوله تعالى: ﴿فَلَا تَذْهَبْ نَفْسُكَ﴾^(١) عليهم حسراتٌ ﴿فاطر: ٨﴾ أي لا تهلكها تحسراً عليهم إن لم يؤمنوا، وقد يعبرُ به عن الفوز بالشيء قوله تعالى: ﴿لَتَذْهَبُوا ببعض ما آتَيْتُمُوهُمْ﴾ [النساء: ١٩] أي لتفوزوا.

والذَّهَبُ: معروفٌ ويؤنثُ بالتاء فيقال: ذَهَبَةٌ، ويصغرُ على ذُهَيْبَةٍ. وكُمَيْتٌ مُذْهَبٌ: علتْ حُمُرُهُ صُفْرَةً فكانَ عليه ذَهَبًا؛ قال: [من الطويل]

٥٣٦- وَكُمَيْتًا مُدْمَاةً كَانَ مُتَوْنَهَا جَرَى فَوْقَهَا وَاسْتَشْعَرَتْ لَوْنُ مُذْهَبٍ^(٢)

ورجلٌ ذَهَبٌ أي دُعش حينَ رأى معدنَ الذهب. وفي الحديث: هَ كَانَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ إِذَا أَرَادَ الْغَائِطُ أَتَعَدَّ فِي الْمَذْهَبِ^(٣) قال أبو عبيدة: يقالُ لموضع الغائط الخلاء والمَذْهَبُ والمرقُ والمرحاضُ. والذَّهَبُ أيضاً مكبِالٌ معروفٌ باليمن، ويجمعُ على أذْهَابٍ ثم يُجمعُ أَذْهَابٌ على أَذْهَابٍ ومنه حديثُ بعضِ الصحابةِ هَ أَذْهَابٌ مِنْ بَرٍّ وَأَذْهَابٌ مِنْ شَعِيرٍ^(٤).

ذهل :

قوله تعالى: ﴿تَذْهَلُ﴾^(٥) كلُّ مُرْضِعَةٍ [الحج: ٢] أي تدهش وتتحير. وقيل: تسلو. يقال: ذَهَلْتُ عن الشيءِ أَذْهَلُ ذُهُولًا ذُهُولًا ذَاهِلٌ إِذَا انصرفتُ وَتَرَكْتُهُ. وقيل:

(١) قرأ نافع وأبو جعفر وعيسى والأشهب وشيبة وأبو حنيفة وحامد والأعمش وقاعدة (فَلَا تَذْهَبْ نَفْسُكَ) البحر المحيط ٣٠١/٧.

(٢) تقدم برقم ٥٠٧ والبيت لطيفيل الغنوي في ديوانه ٢٣.

(٣) غريب الهروي ٤/٢٦٨ وغريب ابن الجوزي ١/٣٦٧ والنهاية ٢/١٧٢.

(٤) الحديث لمكرمة في النهاية ٢/١٧٤ وغريب ابن الجوزي ١/٣٦٧.

(٥) قرأ ابن أبي عبيدة واليساني (تَذْهَلُ كُلُّ) البحر المحيط ٣٥٠/٦.

الذهول: شغلٌ يورثُ حزنًا ونسيانًا. ودُهلٌ: علمٌ لشخصٍ تُنسبُ إليه القبيلة المشهورة^(١).

فصل الذال والواو

ذود :

قوله تعالى: ﴿تَذُودَانِ﴾ [القصص: ٢٣] أي تطردان غنمهما عن غنم الناس لئلا تختلطَ بها. وقيل: وجوههما نظر الناس. يقال: دُدته أذوده ذوداً أي صرفته عني. وقيل: يكفان غنمهما حتى يفرغ الحوض من الوارد، وهو أظهر لقوله: ﴿حَتَّى يَصْدِرَ الرَّعَاءُ﴾ والذود من الإبل ما بين الإثنين إلى التسع للإناث خاصة دون الذكور^(٢). وفي الحديث: «ليس فيما دون خمس ذود صدقة»^(٣)، وقال الآخر: [من الرجز]

٥٣٧- ذود صفايا بينها وبني ما بين تسع إلى اثنين^(٤)

ذوق :

قوله تعالى: ﴿وَلَعَنَ أَذْقَا الْإِنْسَانَ مِمَّا رَحِمَهُ﴾ [هود: ٩] أي أوصلناها إليه لا يتمكن به من ذوقها. وأصل الذوق وجود طعم الشيء بالقم. وأصله تناول ما يقل دون ما يكثر؛ يقال فيه: أكل. واختير في القرآن لفظ الذوق في العذاب لأنه وإن كان في العرف لما يقل فهو صالح. فاستعمل ليعم الأمرين. وقوله تعالى: ﴿فَإِذَاقَهَا اللَّهُ لِبَاسَ الْجُوعِ وَالْخَوْفِ﴾ [النحل: ١١٢] فاستعمل الذوق مع اللباس من حيث إنه أراد به الاختيار أي جعلها بحيث تمارس الجوع والخوف، أي ابتلاها ما أخبرت من عقاب الجوع والخوف. وقيل^(٥): هو على تقدير كلامين أي أذاقها الجوع والخوف، وألبسها لباسهما، وفي الآية كلام أكثر من هذا. قوله: ﴿إِذَا أَذْقَا الْإِنْسَانَ مِمَّا رَحِمَهُ﴾ [الشورى: ٤٨] استعمل في

(١) ذكر ابن دريد في الاشتقاق ٦٣٨ أربعة من بني ذهل هم: نيم، عناة وابن ثعلبة وابن عمرو بن عامر وضية.

(٢) المفردات ٣٣٥ والذود من الإبل: العشرة .

(٣) أخرجه البخاري في الزكاة (٤) باب ما أدّى زكاته ح ١٣٤٠ ومسلم في الزكاة ٩٧٩ .

(٤) البهت في اللسان (ذود) دون نسبة .

(٥) المفردات ٣٣٣ وابن كثير ٦١٠/٢ .

الرحمة الإذاقة وفي مقابقتها الإصابة في قوله: ﴿وَأِنْ تُصِيبَهُمْ سَيْفَةٌ﴾ [الروم: ٣٦] تنبيهاً على أَنَّ الإنسان بادنِي مَا يُعْطَى مِنَ النُّعْمَةِ يَطْرُقُ قَوْلُهُ: ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنَافٍ﴾ استغنى ﴿[العلق: ٦ و ٧]﴾. وأكثر استعماله في العذاب. وقد جاء في الرحمة كما تقدّم، والذّواق: ما يذاق من طعام وشراب؛ فعلاً بمعنى مفعول. وفي الحديث: «لم يكن يذمّ ذواقاً»^(١) وفيه في صفة أصحابه عليه الصلاة والسلام: «لَا يَتَفَرَّقُونَ إِلَّا عَنْ ذَوَاقٍ»^(٢) هذا كناية عما يتعلمون من العلم فإنه يقوم مقام الطعام والشراب؛ فإن العلم يحفظ أرواحهم كما يحفظ الطعام والشراب أبدان غيرهم. ويكنى بالذّواق عن سرعة التّكاح. وفي الحديث: «لم يكن الله يحبّ الذّواقين»^(٣) أي السريعي التّكاح السريعي الطلاق. قوله: ﴿فَذَاقْتُ وَتَالَ أَمْرَهَا﴾ [الطلاق: ٩] أي خبرت مكرهه، أو وصل إليها وصول المذاق.

ذو و:

ذو بحذف اللام، وأصله: ذوي؛ لأنه ياء لأن عينه واو. وباب طوى أكثر من باب قوي، وهو في كلامهم على ضربين؛ ضرب بمعنى صاحب فيلزم الإضافة لفظاً ومعنى ولا يُضاف إلا إلى اسم جنس ظاهر. وشذت إضافته للعلم، نحو: ذِي رُغَيْنِ، ذِي يَزَنِ، ذِي الكَلَالِ، وكثُر في أقبالٍ حَمِيرٍ، ووجد في حجرٍ مكتوب: «أنا الله ذو بَكَّةَ». وشذت إضافته إلى المضمر في قولهم: [من مجزوء الرمل]

٥٣٨- إِنْمَا يَصْطَلِحُ الْمَعْرُوفُ فِي النَّاسِ ذَوُوهُ^(٤)

وقال الآخر: [من الوافر]

٥٣٩- صَحَبْنَا الْخَزْرَجِيَّةَ مُرْهَفَاتٍ أَبَارَ ذَوِي أَرْوَمِهَا ذَوُوهَا^(٥)

(١) الفائق ٤٤١/١ وغريب ابن الجوزي ٣٦٦/١ والنهاية ١٧٢/٢.

(٢) الفائق ٥١١/١ وغريب ابن الجوزي ٣٦٦/١ والنهاية ١٧٢/٢.

(٣) الفائق ٤٤١/١ وغريب ابن الجوزي ٣٦٧/١ والنهاية ١٧٢/٢.

(٤) البيت في الدرر المصنوع ٤٦٤/١ وقد أنشده الكسائي. وهو في الدرر ٦١/٢ واللسان (ذو).

(٥) البيت لكعب بن زهير في ديوانه ٢١٢.

ويعربُ بالأحرف الثلاثة نيابةً عن الحركات، ويثنى ويجمعُ جمعَ السلامة فيقال:
ذوا كذا رفعاً، وذوَي كذا نصباً وجراً. وقد تقدّم في قوله: ذُووه وذُووها وذوَي أرومتها.
ومؤنثه ذَوَاتٌ فإذا ثبتَ فلاكثرُ ردِّ المحذوفِ كقوله تعالى: ﴿ذَوَاتَا أَفنان﴾
[الرحمن: ٤٨]. وقد يقال: ذانا على اللفظ. ومنه قوله: بين ذاتِ العوج. وقولُ أهلِ
الكلام وغيرهم: ذاتُ الشيءِ يَعْنُونَ بها نفسَهُ وعَيْنَهُ فيقولون: ذائهُ كذا أي نفسُهُ
فيستعملونها مُفردةً ومضافةً لظاهر تارةً ومُضمرةً أخرى، ويُكرونها مَقطوعةً عن الإضافة
ومُعَرَّفةً بال فيقولون: ذائِكُ، وذاتٌ مِنَ الذَوَاتِ، والذاتُ. فيَجْرونها مُجرى النَفْسِ، وكلُّ
ذلكَ ليسَ من كلامِ العربِ؛ نصُّ عليه الراغب^(١). وأصلُ وضع «ذِي» التَّوصُّلُ به إلى
الوصفِ بأسماءِ الأجناسِ نحو: مررتُ برجلٍ ذِي مالٍ وذِي علمٍ. وقد شدَّ أفرادُه عن
الإضافة بأنَّ مجموعَهُ جمعُ المذكِرِ السالمِ في قولِ الكميّ: [من الوافر]

٥٤٠ - وما أعني بقولي أسفلِكُم ولكنني أريدُ به الذوينا^(٢)

الذَوَيْنِ: في البيتِ جمعُ ذِي الواقعِ في أسماءِ ملوكٍ حميرٍ نحو ذِي يَزَنَ وماذُكِرَ
معه. وفي الحديثِ في صفةِ المهديِّ: «قُرشيٌّ يمانٍ ليسَ نسبُهُ من ذِي ولا ذو»^(٣) قال
الهروي: يقول: ليسَ نسبُهُ نسبَ الأذواءِ - وهم ملوكُ حميرٍ كذِي رُحَيْنَ، وذِي فاشينَ،
وذِي يَزَنَ - ثم أنشدَ بيتَ الكميّ. قوله: ﴿وأصلحوا ذاتَ بَيْنِكُم﴾ [الأنفال: ١] أي
صاحبةً وصَلْبَتِكُم، وهي الحالةُ التي بَيْنَكُم. وقوله: ﴿إِنَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ﴾
[الأنفال: ٤٣] أي حَقَّيْباتِها.

وضربَ يَكُونُ بمعنى الذي وذلكَ في لغةٍ طيءٍ خاصَّةٍ، والأفصحُ فيها حيثُ إن
تَكُونُ بلفظٍ ذو في الأفرادِ والتذكيرِ وضدَّهما؛ رفعاً ونصباً وجراً، كقوله: [من الوافر]

٥٤١ - فَإِنَّ المَاءَ ماءً أَبِي وَجَدِّي وبِئري ذُو حَفْرَتُ وَذُو طَوَيْتُ^(٤)

(١) المفردات ٣٣٣.

(٢) ديوانه ١٠٩/٢.

(٣) الفائق ٤٤١/١ وغريب ابن الجوزي ٣٦٨/١ والنهاية ١٧٢/٢.

(٤) البيت لسان بن فحل الطائي في شرح الحماسة ٥٩١ والأمالِي الشجرية ٣٠٦/٢ والدرر ٥٩/١ والهمع

٨٤/١ والدرر المصون ٢٨٧/٨.

وقد تعرب كالتي بمعنى صاحب، قال سحيم: [من الطويل]

٥٤٢- فإما كرامٌ موبسرون أتيتهم فحسبي من ذو عندهم ما كفاني^(١)

وقد تُثنى وتُجمع وتؤنث فإذا جُمعت جمع سلامة فالافصح بناؤه على الضم كقوله: [من الرجز]

٥٤٣- جَمَعْتُهَا مِنْ أَيْنُقٍ سَوَابِقٍ ذَوَاتُ يَنْهَضْنَ بِغَيْرِ سَالِقٍ^(٢)

وقد ذكرها الهروي في مادة ذوي، وليس منه بالعكس كما قدمته. وذكر الراغب^(٣) إذا اسم الإشارة في مادة «ذو» وسأتكلم عليه في مادة...^(٤) فإنه اليق به لما ستعرفه، وليس من هذه المادة في القرآن إلا إذا اسم الإشارة على رأي بعض النحاة، وذلك أن الأسماء المتوَعِّلة في البناء لا يدخلها اشتقاق ولا تصريف، وإن ذكر بعض النحويين فيها شيئاً من ذلك فللتصريح. ومذهب البصريين أن ذاً ثنائي الوضع لأنه مبني كالحرف. ومذهب الكوفيين أنه ثلاثي الوضع، وأن أصله «ذي ي» بدليل تصغيرهم له على ذياً، والأصل ذياً فحذفت إحدى الياءين غير ياء التصغير وعوض منها الألف. وقيل: بل هي عوض من ضم أوْله وفيه كلام طويل حَقَّقْنَاهُ في غير هذا، لا غرض لنا في التطويل به هنا إذ لا تعلق له بالمعنى. وفيه لغة ذاً، بالمد. ويقال في التوسط ذاك وفي البعد ذاك والاك؛ فله ثلاث مراتب على المشهور عند النحاة، ومؤنثه ذي وذو، وتي وتي، وتا وذات وتسكن هاء ذو وتي، وتُثنى ذات وتا وتُجمعها أولى. وقد تُقصر وتُلحق هاء التثنية جميعها إلا ما فيه لأم البعد، والكاف حرف خطاب جارية مجرى الاسم مطابقة. ويكون ذا موصولاً مع ما أو من الاستفهامية بشرط ألا يُلغى ولا يُراد به الإشارة فالأحسن حينئذ جَوَّاهُ بالرفع. وإذا أبدل منه وجب الرفع. وقرأ قوله: ﴿يَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ قُلِ الْغَفْوُ﴾ [البقرة: ٢١٩] برفع الغفو على أنه موصول، ونصبه على أنه غلب عليه الاستفهام. وأجمع في السَّع على نصب «خيراً» ورفع «أساطير» من قوله: ﴿مَاذَا أَنْزَلَ

(١) البيت لمنظورين سحيم القعسي في الدرر ٥٩/١ والهمع ٨٤/١ والدر المصون ٦٣٩/٢.

(٢) الرجز لرؤبة في ديوانه ١٨٠ والدرر ٢٧٦/١ (الكويت)، ودون عزو في اللسان (ذو) والهمع ٨٣/١.

(٣) المفردات ٣٣٣-٣٣٤.

(٤) بياض قدر كلمة.

رُبُّكُمْ قَالُوا خَيْرًا ﴿ [النحل: ٣٠] ﴿ مَاذَا أَنْزَلَ رَبُّكُمْ قَالُوا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ ﴿ [النحل: ٢٤] ومن البدل قوله: [من الطويل]

٥٤٤ - ألا تسألان المرء ماذا يحاول

أُنْحَبْ فَيُقْضَى، أَمْ ضَلَالٌ وَمِاطِلٌ؟^(١)

وقولهم: عما ذا يسأل هو على جعله مع ما بمنزلة اسم واحد، ولذلك يثبت ألف ما الاستفهامية مجرورة لوقوعها حشواً، وقول الآخر:

٥٤٥ - دعي ماذا علمت سأثقيه ولكن بالمغييب خبريني^(٢)

يجوز أن يكون «ماذا» كله بمنزلة الذي لثلا يلزم تعليق غير أفعال القلوب، وأن يكون ذا زائداً وهو قبيح، وأن يكون مفعولٌ دعي مُضمراً وهو الظاهر أي: دعي الأمور المعلومّة. وما حينئذ استفهاميّة، ولا تعليق حينئذٍ من غير فعل قلبي. قوله: ﴿ ذلك الكتاب ﴾ [البقرة: ٢] أشير إليه بما للبعيد تعظيماً كقوله: ﴿ فذلكن الذي لمتنني فيه ﴾ [يوسف: ٣٢] . وقيل: لأنه نزل من السماء إلى الأرض. وقيل: لأنه وعده به قبل إنزاله. وقول المفسرين هنا أشير إليه إشارة الغائب فيه مُسامحةً وإلا فلا يشار إلا لحاضر أو ما في قوته لتحقق خبر المُخبر به كقوله تعالى: ﴿ ذلك يومٌ مجموعٌ له الناس ﴾ [هود: ١٠٣] يعني يوم القيامة.

(١) البيت للبيد في ديوانه ٢٥٤ .

(٢) البيت في الخزائن ٥٥٤/٢ (٦/١٤٢ هـ) (١/٤٠٥) واللسان (ذا) والهمع ٨٤/١ والدرر ٦٠/١ والعيني ٤٨٨/١ دون نسبة، والبيت للمثقب العبدى في المراثي لليزيدي ٢٤١ وشرح شواهد المغني ١٩١، ولسحيم بن وثيل في المقاصد النحوية ١/١٩٢، ولاهي حية في ديوانه ٦٨ واللسان (أبي).

باب الرءاء

فصل الرءاء والهمزة

رأس :

قوله تعالى : ﴿ فَتَاكُلُ الطَّيْرُ مِنْ رَأْسِهِ ﴾ [يوسف: ٤١] الرأسُ أعلى ما في الإنسان ولذلك عبر بها عن كلِّ عالٍ فَعِيلٌ: رأسُ الجبلِ. ويعبرُ بها عن أوَّلِ الشيء، ومنه: رأسُ الحوْلِ. وقيلُ للسَّيِّدِ رأسُ القومِ لذلك، ومنه رجلٌ رئيسٌ، ورأسَةٌ من ذلك. ويُجمعُ الرأسُ على رؤوسٍ في الكثرةِ وأرؤسٍ في القلَّةِ. ورجلٌ أَرأسٌ: عظيمُ الرأسِ، وهو الرُّؤاسيُّ أيضاً. رِئاسُ السيفِ: مقبضُهُ. وشاةٌ رأساءٌ: سوداءُ الرأسِ. رأسَتُهُ: أصبَتْ رأسَهُ، نحو كبِدَتْهُ: أصبَتْ كبِدَهُ. وفي الحديث: «إِنَّهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ كَانَ يَهْصِبُ مِنَ الرَّأْسِ وَهُوَ صَائِمٌ»^(١).

رأف :

قوله تعالى : ﴿ رَوْفٌ ﴾^(٢) رحيمٌ ﴿ [التوبة: ١١٧] . الرأفةُ: الرحمةُ، فعلى هذا يكونُ جمعُ بينِ اللَّفْظَيْنِ تأكيداً. وَحَسَّنَ ذَلِكَ اخْتِلَافُ اللَّفْظَيْنِ كَقَوْلِهِ تَعَالَى : ﴿ صَلَوَاتٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَرَحْمَةٌ ﴾ [البقرة: ١٥٧]، وقوله :

٥٤٦- وَالْفَى قَوْلُهَا كَذِباً وَمَيْساً^(٣) [من الوافر]

٥٤٧- وَهَذَا أَتَى مِنْ دُونِهَا النَّأْيُ وَالْبَعْدُ^(٤) [من الطويل]

وقيلَ: الرأفةُ أرقُّ من الرحمة، فهي أخصُّ، وعلى هذا فلا تكرارٌ ولا تأكيدٌ. يقالُ: رأفَ به يَرافُ رأفةً ورأفةً مثلُ كتابةٍ وكتابةٍ. ورؤفَ به أيضاً بزنةِ ظَرْفٍ، فهو رؤوفٌ. مثل حذِرٍ ويَقْظُ بزنةِ صَبُورٍ وشكُورٍ. وقد قُرئَ بذلك في المتواتر.

(١) المفااتيح ٤٤٣/١ وغريب ابن الجوزي ٣٦٩/١ والنهاية ١٧٦/٢ هذا كناية عن القيلة .

(٢) قرأ أبو عمرو وحسزة والكسائي وشعبة ويعقوب وخلف (رؤف) الإنحاف ٢٤٥ .

(٣) تقدم برقم ٣٧٥ مادة (حفظ) وهو لعدي بن زيد في ديوانه ١٨٣ .

(٤) عجز بيت للحطيفة في ديوانه ٦٤ وصدره : (ألا حيداً هندٌ وأرضٌ بها هندٌ) .

رأى :

قوله تعالى : ﴿الْم تَرَى﴾ إلى الذين خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ ﴿البقرة: ٢٤٣﴾ أي لم يَنْتَه إلى علمك^(١) كقوله : ﴿الْم تَرَى﴾ إلى الذين أوتوا نَصِيحاً مِنَ الْكِتَابِ ﴿آل عمران: ٢٣﴾ والرؤية بمعنى العلم كثيرٌ. وقيل: معناه التعجب؛ عجب الله من فعل هؤلاء الخارجين. وقال سيويه^(٢): سألتُه - يعني الخليل - عن قول الله تعالى: ﴿الْم تَرَى﴾ أن الله أنزل من السماء ماءً ﴿الحج: ٦٣﴾ فقال: هذا واجبٌ معناه التنبيهُ كأنه قيل: ألم تسمع أنه أنزل الله من السماء ماءً فكان كذا وكذا؟ وأعلم أن رأى لفظٌ مشتركٌ بين معانٍ؛ رأى بمعنى أبصر، وبمعنى علم، وبمعنى ظن، وبمعنى حُلم في المنام، وبمعنى ضرب رثته. وقد يتميز بعضها بالمصدر؛ فمصدرُ البصريةِ رؤيةٌ، والحلميةُ رؤيا، والرأيُ لغير ذلك. وقد يجيء في البصرية كقوله تعالى: ﴿رَأَيْ الْعَيْنِ﴾ ﴿آل عمران: ٢٣﴾. ولذلك أضافه للعين، فإن كان على خلاف الأصل. وقوله: ﴿أَرَأَيْتَكَ﴾^(٣) هذا الذي كَرُمْتُ عَلَيَّ ﴿الإسراء: ٦٢﴾ وقوله: ﴿أَرَأَيْتَكُمْ﴾ ﴿الأنعام: ٤٠﴾ ونحوه معناها في هذا كله معنى: أخبرني^(٤). ويلزم حينئذٍ فتح التاء مفردة على كل حال، استغناءً بمطابقة الكاف لما يُرادُ بها من أفراد وتذكير وضدَّيهما. ولذلك لا يعلّق أخبرني؛ فإن لم يُردَّ بها معنى أخبرني وجب مطابقة التاء لما يُرادُ بها. وللنحويين في «أَرَأَيْتَكَ» الإخباريّةُ خلافٌ طويلٌ بالنسبة إلى الفاعل ودلائلٌ متعارضةٌ تحقّقها في غير هذا ويفيد. «أَرَأَيْتَكَ» بمعنى أخبرني معنى التنبيه والتي بمعنى العلم والظن. والحكم يتعدّى في أحوالها الثلاثة إلى مفعولين، وفيما عدا ذلك يتعدّى إلى مفعولٍ واحدٍ. ويتعدّى بالهزّة إلى مفعولٍ آخر هو فاعلٌ في المعنى، فتعدّى

(١) قرأ أبو عبد الرحمن السلمي (الْم تَرَى) القرطبي ٢٣٠ / ٣ .

(٢) «الْم تَرَى فلان» كلمة تقولها العرب عند التعجب من الشيء ، وعند تنبيه المخاطب . أي ألم تعجب بفعلهم ، ولم ينته شائهم إليك ، النهاية ١٧٨ / ٢ .

(٣) الكتاب لسبويه ٤٠ / ٣ .

(٤) قرأ نافع وأبو جعفر بتسهيل الهزّة الثانية ، وقرأ الأزرق وورش بإدخالها ألفاً خالصة مع المد ، وقرأها الكسائي بالحدف . الإتحاف ٢٨٥ .

(٥) «أَرَأَيْتَكَ ، أَرَأَيْتَكُمَا ، أَرَأَيْتَكُمْ» كلمة تقولها العرب عند الاستخبار ، بمعنى أخبرني ، وأخبراني ، وأخبروني . وتأوّلها مفتوحة أبداً ، النهاية ١٧٨ / ٢ .

المتعدية إلى اثنين قبل ذلك إلى ثلاثة وهو نهاية تعدّي الفعل كقوله تعالى: ﴿إِذْ يُرِيكُهُمُ اللَّهُ فِي مَنَايِكَ قَلِيلًا﴾ [الأنفال: ٤٣]. والمتعدية لواحد يتعدى بها إلى اثنين. وقد يُقلب رأى بتقديم لامه على عينه فيقال: رأى، وأنشدها: [من الطويل]

٥٤٨- وكلُّ خليلٍ راعٍ نسي فهو قائلٌ

من أجلك: هذا هامة اليوم أو غد^(١)

وتُحذفُ عينه في الاستفهام نحو: أريتكم وأريتكم وهي قراءة الكسائي^(٢). وقد قسم بعضهم الرؤية إلى أقسام فقال^(٣): وذلك أضربٌ بحسب قُوى النفس؛ الأول: بالحاسة وما يجري مجراها كقوله تعالى: ﴿وَسِيرَى اللَّهُ عَمَلَكُمْ وَرَسُولُهُ﴾ [التوبة: ٩٤] هذا مما يجري مجرى الرؤية بالحاسة، فإن الحاسة لا تصحُّ على الله تعالى. والثاني: بالوهم والتخيل نحو: رأيتُ أن زيداً منطلقاً. والثالث: بالتفكير نحو: ﴿إِنِّي أَرَى مَا لَا تَرَوْنَ﴾ [الأنفال: ٤٨]. والرابع: بالعقل نحو: ﴿مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَى﴾ [النجم: ١١]، وعلى ذلك حمل قوله: ﴿وَلَقَدْ رَأَى نَزْلَةَ أُخْرَى﴾ [النجم: ١٣].

قال^(٤): والرأي: اعتقاد النفس أحد النقيضين عن غلبة الظن، وعلى هذا قوله تعالى: ﴿يُرَوْنَهُمْ﴾^(٥) مثليهم رأي العين ﴿آل عمران: ١٣﴾ أي يظنونهم بحسب مقتضى مشاهدة العين مثليهم.

والرؤية والثروة: التفكير في الشيء، والإمالة بين خواطر النفس في تحصيل الرأي. وإذا عدت رأي إلى دلّت على التفكير المؤدّي إلى الاعتبار كقوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى رَبِّكَ كَيْفَ مَدَّ الظِّلَّ﴾ [الفرقان: ٤٥]. قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا تَرَأَى^(٦) الْجُمُعَانِ﴾

(١) البيت لكثير عزة في ديوانه ٤٣٥.

(٢) البحر المحيط ١٢٥/٤.

(٣) المفردات ٣٧٤.

(٤) المفردات ٣٧٤ - ٣٧٥.

(٥) قرأ نافع وعاصم وأبو عمرو ويعقوب وسهل وأبان وحفص (تَرَوْنَهُمْ)، وقرأ ابن عباس وطلحة بن مصرف (تُرَوْنَهُمْ)، وقرأ السلمي وطلحة بن مصرف (يُرَوْنَهُمْ) (البحر المحيط ٣٩٤/٢).

(٦) قرأ الأعمش وابن وثاب بقلب الهمزة ياء الإتحاف ٣٣٢.

[الشعراء: ٦١] أي تقابلا وتقابرا حتى صارَ كُلُّ واحدٍ يتمكّن من رؤية الآخر. ومنه قوله عليه الصلاة والسلام: «لا تَرَأَى ناراهما ومنازلهم»^(١). وقوله تعالى: ﴿وَأَرْبَاْنَا مِنَابِكُنَا﴾ [البقرة: ١٢٨]. أي أعلينا، ومنه قولُ حطّاطٍ بنِ يَعرَفَر: [من الطويل]

٥٤٩- أُرَيْني جواداً ماتَ هزلاً لعلّني أرى ما ترى أو بخيلاً مغلداً^(٢)

أي أعلميني. قوله: ﴿أَعْنَدَهُ عِلْمُ الْغَيْبِ فَهُوَ يَرَى﴾ [النجم: ٣٥] أي يعلم. وقال ابنُ عرفة: أي يرى ما غابَ عنه. وقوله: ﴿وَلَوْ نَشَاءُ لَأَرَيْنَاكَهُمْ﴾ [محمد: ٣٠] معناه عَرَفْنَاكَهُمْ.

رأى :

قوله: ﴿إِذَا رَأَتْهُمْ مِنْ مَكَانٍ بَعِيدٍ﴾ [الفرقان: ١٢] أي قَابَلَتْهُمْ، من قولهم: منازلهم تَرَأَى أي تقابل. قوله: ﴿بِمَا أَرَاكَ اللَّهُ﴾ [النساء: ١٠٥] أي أعلمك وعرفك. والرابئ: العلامة المنصوبة للرؤية. ومع فلان يرئ من الجن. وأرأت الناقة فهي مرء: أظهرت الحمل حتى يرى صدق حملها.

قوله تعالى: ﴿رِئَاءُ﴾^(٣) التامر ﴿[البقرة: ٢٦٤] مصدرُ رَأَى بعمله. ومعنى الفاعل فيه أنه يريهم عمله ليروه ثناءهم عليه. والمرأة: مفعلة من الرؤية، هي آلة الرؤية المنعكسة. وهي ما ترى فيها صورة الأشياء، قال ابنُ عرفة: [من الطويل]

٥٥٠- فَإِنْ لَمْ تَكِ الْمِرْأَةُ أَبَدَتْ وَسَامَةً فَقَدْ أَبَدَتْ الْمِرْأَةُ جِبْهَةً ضَيْغَمًا^(٤)

وجمعها المرايا. والأصل المرائي، ثم غلب الإعلال المشهور. قوله: ﴿أَنَاثًا

(١) الفائق ٤٤٢/١ وذهب ابن الجوزي ٣٧٠/١ والنهاية ١٧٧/٢.

(٢) قرأ ابن كثير وأبو عمرو ويعقوب وابن محيىن ومجاهد وقتادة ورويس والسدي وأبو حاتم (وأرنا) القرطبي ١٢٧/٢ والبحر المحيط ٣٩٠/١، وقرأ ابن مسعود (وأرهم) البحر المحيط ٣٩٠/١.

(٣) البيت لحاتم الطائي في ديوانه ٢١٨، ولحطاط بن يعفر في الخزنة ٤٠٦/١ (هأرون) وشرح الحامسة للرزوقي ١٧٣٣ وابن يعيش ٧٨/٨، وانظر اللسان (علل، ابن).

(٤) قرأ عاصم وطلحة بن مصرف (رياء) البحر المحيط ٣٠٩/٢.

(٥) البيت لخنجر بن صخر الأسدي في الإنصاف ٤٢٢ والهمع ١/١٢٢ والدردرا ٩٣/١.

ورثياً^(١) ﴿[مرهم: ٧٤]. الرثي: المنظر والشارة؛ يقال: إنه لحسن الرثي أي الشارة، وقرئ رباً بتشديد الباء قتيلاً: هو مهموز الأصل خفف. وقيل: هو من الرثي وهو من ذوات الواو من روي بالماء يروي به. وتقدم تفسير الاثاث في بابها، وانتصابهما تمييزاً. وأما الرثي فهو التابع من الجن لأنه يترأى على شكل ما أراد. وفي الحديث: «فإذا رثي»^(٢) حية عظيمة. ويجوز كسرهاً فإنه إتباعاً. وأما الرثي بالكسر فقط فهو أن يريك ثوباً حسناً لتشتريه لحسنه. قال علقمة: [من الطويل]

٥٥١- كملت كلون الأرجوان شريته لبيع الرءاء في الصوان المكعب^(٣)

والرئة: العضو المعروف، وهي السحر أيضاً. ومنه قول لقمان بن عاد: ولا تملأ رثي جني^(٤). يقول: لست بجان تنفع رثي من الفزع حتى تملأ جني. يقال: انتفع سحره ويجمع رثون كجمع زيد حكاة الراغب^(٥). ويخفف همزها بإبداله باء. وفي بعض الألغاز: [من البسيط]

٥٥٢- إني رأيت عجباً في دياركم؛ شيخاً وجارية في بطن عصفور^(٦)

وجا قطع، ورئة مفعوله. ويقال في الثورية: ما رأيت زيدا أي ما أصبت رثته، نحو فادته أي أصبت فؤاده.

فصل الرءاء والباء

رب ب :

قوله تعالى: ﴿الحمد لله رب^(٧) العالمين﴾ [الفاتحة: ٢] الرب: الملك والسيد

(١) قرأ نافع وابن عامر وقاتون وابن ذكوان والزهري وشيبة وطلحة وأيوب (ورباً) (الإتحاف ٣٠٠ والبحر المحيط ٢١٠/٦، وقرأ حمزة (ورباً، ورَباً) (الإتحاف ٣٠٠، وقرأ عاصم وشعبة والأعمش (ورباً) وقرأ البزيدي (ورباً)، البحر المحيط ٢١١/٦، وقرأ ابن عباس وابن جبر والأعمش (ورباً) (البحر المحيط ٢١١/٦).

(٢) من حديث البخاري في الفائق ٤٤٣/١ والنهاية ١٧٨/٢ وغريب ابن الجوزي ٣٧٠/١.

(٣) ديوانه ٨٨.

(٤) الفائق ٥٩/١ والنهاية ١٧٧/٢.

(٥) المفردات ٣٧٥.

(٦) لم أجد في البيت.

(٧) قرأ الكسائي وزيد بن علي (رب) وقرأ أبو جعفر (رب) القرمطي ١٣٩/١ والبحر المحيط ١٩/١.

والمصلحُ والصاحبُ، وكلُّها معانٍ متقاربةٌ. ولا يقالُ مطلقاً إلا للباري تعالى. فأمَّا قوله :
[من الخفيف]

٥٥٣- فهو الربُّ والشهيدُ على يو م الحيارين، والبلاءُ بلاءٌ^(١)

فقولُ جاهليٍّ لا يُعتدُّ به. ويقالُ: فلانُ ربُّ الداءِ والشاءِ والبعيرِ. ومنه: ﴿ارجعْ إلى ربِّكَ﴾ [يوسف: ٥٠] ﴿إنَّه ربي أحسنُ مثوياً﴾ [يوسف: ٢٣]. ومنه: [من مجزوء الكامل]

٥٥٤- فإذا سَكَرتُ فإنني ربُّ الخورقِ والسُدِيرِ^(٢)

وإذا صَحوتُ فإنني ربُّ الثوبيةِ والبعيرِ

وقيل : عني بقوله: ﴿إنَّه ربِّي﴾ الباري تعالى، وهو الأليقُ بحاله. والربُّ في الأصل قيل: وصفٌ، وقيل مصدراً ولقع موقعَ اسمِ الفاعلِ رَبُّهُ رَبُّهُ رَبّاً، ورَبَاهُ رَبُّهُ تَرْبِيَةً، ورَبِيَهُ رَبُّهُ تَرْبِيّاً، كلُّهُ بمعنى أصلحه. وقال: «لأنَّ رَبَّنِي رجلٌ من قريشٍ أحبَّ إليَّ من أنْ يَرْبِيَنِي رجلٌ من هَوَازَنَ»^(٣). فإذا قيلَ إنَّه وصفٌ فهل هو مقصورٌ من رَبٍّ، نحو بُرِّ مقصورٌ من نحو بارٍ أو وصفٌ على فعلٍ من غيرِ حذفٍ، نحو صَعِبٌ وضخمٌ؟ خلافٌ مشهورٌ. وكلُّ موضعٍ ذُكر فيه لفظُ الربِّ فلمناسبة ذلك المقام؛ ألا ترى حُسْنَ موقعه في قوله: ﴿الحمدُ لله ربِّ العالمين﴾ حيثُ بُيِّهَهم على استحقاقِ الحمدِ له بكونه مُصلِحَهم ومالكَهم ومُتولي مصالحهم. وكذا قوله: ﴿إِنَّ رَبَّكُمُ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ﴾ [الاعراف: ٥٤]، ﴿اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ﴾ [النساء: ١] إلى غيرِ ذلك من نظائره. وتُجمَعُ على أربابٍ كقوله تعالى: ﴿أَرَأَيْتُمْ مُتَّفِرِّقُونَ﴾ [يوسف: ٣٩]، وعلى رُبوبٍ كقول الشاعر: [من الطويل]

٥٥٥- وَأَنْتَ أَمْرٌ أَفْضَتْ إِلَيْكَ أَمَانَتِي وَقَبْلَكَ رَبَّتَنِي، فَضَعْتُ، رُبُوبٌ^(٤)

(١) البيت للحارث بن حلزة من معلقته في شرح المعلقات ٢٨٣.

(٢) البيتان للمختل البشكري في الأغاني ٤/٢١ والأصمعيات ٦٠.

(٣) النهاية ٢/١٨٠ وهو حديث صفوان بن أمية قاله لأبي سفيان يوم حنين.

(٤) البيت لمعلقة في ديوانه ٤٣ قبلَكَ رَبَّتَنِي : أي ملكنتي أرباب من الملوك فضعت حتى سرت إليك.

وأديم مَرَبوبٌ أي مُصلِح؛ قال الشاعر: [من الطويل]

٥٥٦- فَإِنْ كُنْتُ مَنِي أَوْ تَرِيدَنْ صُحْبَتِي فَكُونِي لَهُ كَالسَّمَنِ رَبُّهُ لَهُ الْأَذَمُ^(١)

وَيُطْلَقُ عَلَى الْمَعْبُودِ بِغَيْرِ حَقٍّ ﴿أَرَبَابٌ مُتَفَرَّقُونَ﴾ . وقول الآخر :
[من الطويل]

٥٥٧- أَرَبٌ يَبُولُ الثُّعْلَبَانُ بِرَأْسِهِ لَقَدْ هَانَ مِنْ بَالَتْ عَلَيْهِ الثُّعَالِبُ^(٢)

ولنا فيه كلامٌ أطولٌ من هذا^(٣) . واختلفَ فيه ؛ هل هو صفةٌ ذات أم صفةٌ فعلٍ . وفي حديثِ أشرافِ الساعة ؛ أنَّ تلذَّ الأُمَّةُ رُبُّها أو رُبَّتْها ؛^(٤) هو أنَّ يَكْثُرَ التَّسَرُّي فيولدُ الرجلُ أُمَّتَهُ وَلَدًا فَهُوَ مَوْلَاهَا في المعنى . قوله : ﴿وَالرَّيَّانِيُّونَ﴾ جمعُ رَيَّانِي منسوبٌ إلى لفظِ الرَّبِّ بمعنى التَّربيةِ ، وذلك أنَّ العلماءَ يُرَبُّونَ العلمَ أي يُصلِّحُونَهُ وَيَتَعَلَّمُونَهُ ، ثم يُرَبُّونَ به النَّاسَ فيعلِّمُونَهُمْ كما تعلَّمُوا وَيُصلِّحُونَهُمْ كما صلَّحُوا هم به ، وهم الذين يُرَبُّونَ بصغارِ العلومِ قبلَ كِبَارِها ؛ فهو من لفظِ الرِّبَّةِ ومعناها . ولَمَّا تَوَفَّى الحَبْرُ البَحْرَ ابْنَ عَبَّاسٍ رضي الله عنهما قال السيدُ مُحَمَّدُ بْنُ الحَنَفِيَّةِ : «مَاتَ رَيَّانِي هَذِهِ الْأَمَّةُ»^(٥) .

وقوله : ﴿وَلَكِنْ كُونُوا رَيَّانِينَ﴾ [آل عمران: ٧٩] أي علماءَ حُلَمَاءَ يَعْلَمُونَ النَّاسَ وَيُرَبُّونَهُمْ كما علِّمكم غيرُكم ورباكم . ولذلك تَبَهَّهْم على ذلك حيث قال : ﴿بِمَا كُنْتُمْ﴾ وزيدتِ الألفُ والنونُ في النسبِ مبالغةٌ كقولهم : لِحَيَّانِي وَجَبَّانِي في الكِبَرِ اللَّحْيَةِ وَالجَبَّةِ . وقوله : ﴿مَعَ رَيَّانٍ^(٦) كَثِيرٍ﴾ [آل عمران: ١٤٦] جمعُ رَيَّانٍ وهو

(١) البيت لمعروف بن شاس يخاطب امرأته وكانت تؤذي ابنه عرلاً . ديوانه ٧١ والأغاني ١١/ ١٩٤ .

(٢) البيت في الهمع ٢٢/ ٢ والدرر ١٤/ ٢ والنسان (ثعلب) وحياة الحيوان ٢٤٧/ ١ وجميع الأمثال ١٨١/ ٢ ، ٢٨٤/ ١ والمستقصى ١٣٦/ ١ وديوان العباس بن مرداس ١٦٧ ، وينسب البيت إلى راشد بن عبد ربه وغايي بن ظالم الأسدي .

(٣) الدر المنصور ٤٤/ ١ والمصادر السابقة وخلاصة إن قاتل البيت كان يسجد لصنم فجاء يوماً فرأى الثعالب قد بالت على رأس الصنم فكسره .

(٤) أخرجه البخاري في الإيمان ، (٣٦) باب سؤال جبريل ح ٥٠ وأعادته في التفسير ، (٢٦٩) ح ٤٤٩٩ ومسلم في الإيمان ٩ ، ١٠ .

(٥) غريب ابن الجوزي ١/ ٣٧٢ والنهاية ١٨١/ ٢ .

(٦) قرأ الحسن وابن مسعود وابن عباس وعكرمة وعطاء وابن السائب (رَبَّيُون) ، وقرأ ابن عباس وقتادة (رَبَّيُون) .

العالم أيضاً . قيل : هو نسبة إلى الربُّ غير^(١) في النسب نحو دَهري، وقيل : منسوب إلى الرتبة وهي الجماعة^(٢) . وقيل : الربانيُّ منسوب إلى ربَّان بني علي فعَلان من ربُّ كما في عطشان من عطش . وقال عليه الصلاة والسلام : «أنا ربَّاني هذه الأمة»^(٣) ولا شك في ذلك بأي تفسير فُسر الربانيُّ . وقيل : الربانيُّ أصله سُرَّيانيُّ ؛ قال الراغب^(٤) : وأُخِلق بذلك فقلما يوجد في كلامهم . وقد اختار غير المختار ، لأننا متى وجدنا لفظاً موافقاً للاصول اشتقاقاً ومعنى ، فأى معنى إلى ادعاء السُرَّيانية فيه ؟ وهذا كما قيل في الله والرحمن أنهما معربان . وهذه أقوالٌ ضعيفةٌ ، وقد بُهِنَّا عليها في أماكنها .

والرَّباب : السحابُ لأنه يُربُّ النبات، منه سُمِّي المطرُ دَرًّا . وأرْبَت السحابةُ : دامت . وحقيقته صارت ذات تَرْبِيَةٍ وتُصَوَّرُ فيها معنى الإقامة ؛ يقال : أربُّ فلانٌ بمكانه أي أقام ، تشبيهاً بإقامة الرَّباب .

والرَّبابَةُ : خريطةٌ تُجمع فيها قِداحُ الميسرِ ، والرَّبابَةُ تقالُ للعقد في مَوَالاةِ الغيرِ . واختصَّ الرَّبابُ والرَّبابَةُ بأحد الزوجين إذا تَوَلَّى تربيةَ الولدِ من زوجٍ كان قبل ذلك . واختصَّ الرَّبِيبُ بذلك الولدُ ؛ فعيل بمعنى مفعول . وشاةٌ ربيٌّ أي حديثةٌ عهدٍ بنتاج . ولذلك نُهي المصدقُ عن أخذها^(٥) ؛ يقال : شاةٌ ربيٌّ : بُنَّةُ الرَّبابِ . ويقال : ربَّابها بين أن تضع إلى أن يأتي عليها شهران وجمعها رُبابٌ بضم الراء .

وربُّ : حرفٌ تَقْلِيل . وقيل : اسمٌ ، ويكونُ للكثير عند بعضهم كقول امرئ القيس : [من الطويل]

٥٥٨ - ويا ربُّ يومٍ قد لهُوتَ وليلةٍ بأنسةٍ كأنها خطٌّ تمثالٍ^(٦) .

ومثله قوله : [من الطويل]

(١) ثمة اضطراب في النص ، ولعله يريد : نسبة إلى الرب على غير قياس في النسب .

(٢) اللسان : ربه الربة : الفرقة من الناس ؛ قيل : هي عشرة آلاف أو نحوها .

(٣) رَوَاهُ الرَّابِعُ فِي الْمَفْرَدَاتِ ٣٣٧ لِلْإِمَامِ عَلِيٍّ .

(٤) الْمَفْرَدَاتِ ٣٣٧ .

(٥) يقصد قول النخعي ؛ ليس في الرباب صدقة ؛ النهاية ٢ / ١٨٠ وغريب ابن الجوزي ١ / ٣٧١ .

(٦) ديوانه ٢٩ .

٥٥٩ - فَمَا رَبُّ مُكَرُوبٍ كَرَّرْتُ وِرَاءَهُ

وَعَانَ فَكَكْتُ الْغُلَّ عَنْهُ فَقَدَانِي^(١).

ولا يليقُ بمقام التمدُّح القليل ، وأجيبُ بأنها لتقليل النظر فيغيدُ التمدُّح . ولها أحكامٌ كثيرةٌ ولغاتٌ عديدةٌ حققتها ولله الحمدُ في غيرِ هذا^(٢) . ولا تجرُّ إلا الفكرة غالباً ، وتدخل معها ما مزيدةٌ فتفكُّها ولا تكفُّها ، وتليها الأفعال فتخلصها للمضي^(٣) ، فاما قوله : ﴿ رَبُّمَا يَهُودُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ كَانُوا مُسْلِمِينَ ﴾ [الحجر: ٣] فكقوله : ﴿ وَنَادَى أَصْحَابُ الْجَنَّةِ ﴾ [الاعراف: ٤٤] وقوله : ﴿ أَتَى أَمْرُ اللَّهِ ﴾ [النحل: ١] لتحقُّق الخبر . وتوثُّت بالتاء ساكنةٌ ومفتوحةٌ كما في ثَمَّ .

ر ب ح :

الرُّبْحُ : الزيادةُ على رأسِ المال . قوله تعالى : ﴿ فَمَا رِبْحَتْ تِجَارَتُهُمْ ﴾ [البقرة : ١٦] من أبلغ المجاز حيث تُنسب الخسرانُ إلى نفس البضاعة التي هي سببُ في الربح والزيادة ، وَمَنْ لَهُ أَدْنَى ذَوْقٍ يَفْرُقُ بَيْنَ فَصَاحَةٍ وَأَبْلَغِيَّةٍ « فَمَا رِبْحَتْ تِجَارَتُهُمْ » ؛ وبين : فَمَا رَبَحُوا فِي تِجَارَتِهِمْ ، وهو ترشيحٌ للمجاز الذي تقدَّم في قوله : ﴿ اشْتَرَوْا الضَّلَالَةَ بِالْهَدَى ﴾ [البقرة : ١٦] ومثله في الإسناد المجازي ﴿ فَإِذَا عَزَمَ الْأَمْرُ ﴾ [محمد : ٢١] ، ﴿ وَالتَّهَارُ مُبْصَرًا ﴾ [يونس : ٦٧] ﴿ النَّاقَةُ مُبْصَرَةٌ ﴾ [الإسراء : ٥٩] ، فجُلَّ رَبُّ الْعَالَمِينَ المتكلمُ بهذا الكلام العظيم . ومن هذا قولُ الآخر : [من الوافر]

٥٦٠ - قَرَّوْا أَضْيَافَهُمْ رِبْحًا بَيْحٌ^(٤).

بَيْحٌ : اسمٌ للقداح التي يستقسمون بها . وعندي^(٥) أَنَّ الرِّبْحَ هُنَا اسْمٌ لِمَا يَحْصُلُ مِنَ الرِّبْحِ نَحْوِ النَّقْصِ ، والمعنى قَرَّوْا أَضْيَافَهُمْ مَا حَصَلُوا مِنْهُ الْحَمْدَ الَّذِي هُوَ أَعْظَمُ الرِّبْحِ .

(١) البيت لامرئ القيس في ديوانه ٩٠ .

(٢) من أحكامها اختصاصها بالكررات . انظر سيويه ٤٢٧/١ ، ٥٤/٢ ، ٥٦-٥٧ وشذور الذهب ١٣٠-١٣٢ .

(٣) « جَعَلُوا رَبَّ مَعَ مَا بِمَنْزِلَةِ كَلِمَةٍ وَاحِدَةٍ » ، وهيؤها لذكر بعدها الفعل ، لانه لم يكن لهم سبيل إلى (رَبٌّ يَقُولُ) وَلَا إِلَى (تَلَّى يَقُولُ) فالحقوهما ما وأخلصوهما للفعل ؛ سيويه ١١٥/٣ .

(٤) صدر بيت لخفاف بن ثذبة في ديوانه ٤٧٤ والجمهرة ٢٢٠/١ واللسان (ربح) .

(٥) هو قول الراغب في المفردات ٣٣٨ .

وذلك كقول الآخر : [من الطويل]

٥٦١ - فأوسعني حمداً وأوسعته قرى

فأرخصُ بحمدٍ كان كاسبه الأكل^(١)

وفي الحديث : « ذلك مالٌ ربيعٌ »^(٢) ك : لابن وثامر ، أي ذو ربح . ويروى
ربيع بالياء أي عائد الفائدة .

ر ب ص :

قوله تعالى : ﴿ يَتَرَبَّصْنَ ﴾ [البقرة : ٢٢٨] أي ينتظرون . والتربُّصُ : الانتظارُ
بالشيء . يقالُ : تربَّصْتُ : برصد الموت أي انتظرته به . ولي رُبصةً هكذا أي تربُّصاً ،
والتربُّصُ : الانتظارُ بالشيء سلعةً كان أو غيرها من الأمور المنتظر زوالها أو حصولها .
ومنه : ﴿ تَرَبَّصْ بِهِ رَبِّ السَّنُونَ ﴾^(٣) [الطور : ٣٠] أي نزول الموت والانتظارُ بالسُّلعة تارةً
يكونُ لغلاءِ سعرها وهو الغالب وتارةً لغير ذلك .

ر ب ط :

قوله تعالى : ﴿ وَرَبَطْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ ﴾ [الكهف : ١٤] أي عَقَدْنَا عليها عَقْداً
اطمأنَّتْ به حتى لا تَفْرُغَ ولا تَقْلُقَ قُلُوبَ مَنْ بَعُدُوا عَنْ أَهْلِهِمْ وَدِيَارِهِمْ . ولا يُرى أَقْلَقَ
من قلب الغريب لا سيما المشوَّخ . وقوله : ﴿ لَوْلا أَنْ رَبَطْنَا عَلَى قُلُوبِهَا ﴾
[القصص : ١٠] . وأصلُ الرِّبْط : العَقْدُ في الأعيانِ نحو رَبَطْتُ الفرسَ أربطه ، فاستُعير في
إلهامِ الطَّمَأْنِينَةِ والصَّبْرِ على المكارِهِ لحصولِ تَقْوِيَةِ الْقَلْبِ وتشديده بتوقيقِ اللَّهِ تعالى .
وسُمِّيَ الْمَكَانُ الَّذِي يُخَصُّ بِإِقَامَةِ حَفَظَةٍ فِيهِ رِبَاطاً . والرِّبَاطَةُ : كالمحافضة ، وهو
ضربان^(٤) : مرابطةٌ في غُورِ الْمُسْلِمِينَ ، ومُرابطةُ النَّفْسِ فَإِنَّهَا كَمَنْ أَقِيمَ فِي ثَغْرِ وَفُوضَ إِلَيْهِ
مُرَاعَاتُهُ ، فيحتاجُ أَنْ يَرَاعِيَهُ غَيْرَ مُخَلٍّ بِهِ . وذلك كالمُجَاهِدَةِ . وفي الحديثِ مِنَ الْمُرَابِطَةِ

(١) البيت في محاضرات الرابح ٦٥٠/٢ . وشرح الحماسة للبربري ٦٣/٤ دون نسبة .

(٢) الحديث لأبي طلحة في الفائق ٧٩/١ والنهاية ١٨٢/٢ وغريب ابن الجوزي ٣٧٢/١ .

(٣) قرأ زيد بن علي (يَتَرَبَّصْ بِهِ رَبِّ) البحر المحيط ١٥١/٨ .

(٤) المفردات ٣٣٩ .

«انتظار الصلاة بعد الصلاة» ^(١) وفلان رباط الجاش : إذا قوي قلبه . وقوله تعالى : ﴿وليربط على قلوبكم﴾ [الأنفال : ١١] إشارة إلى نحو قوله تعالى : ﴿هو الذي أنزل السكينة في قلوب المؤمنين﴾ [الفتح : ٤] عكس من قال فيهم : ﴿وافقدتهم هواء﴾ [إبراهيم : ٤٣] قوله : ﴿ورابطوا﴾ [آل عمران : ٢٠٠] فيه قولان أحدهما : أقيموا على جهاد عدوكم ورباط خيولكم . والثاني : ما قال عليه الصلاة والسلام من «إسباغ الوضوء على المكاره وانتظار الصلاة ألا فذلكم الرباط» ^(٢) .

وقوله : ﴿ومن رباط الخيل﴾ [الأنفال : ٦٠] يعني ارتباطها وجسها معدة للقتال وقرأ عبد الله : ﴿ومن رُبط الخيل﴾ ^(٣) فرُبط : جمع رباط نحو حُمر وحِمار . وقال الهروي : يقال رباط وأرطة ثم رُبط ، ظاهره أن رُبطاً جمع أرطة ، ولكن لا يريد ذلك لفساده صناعة . وقال القتيبي : المرابطة أن يربط هؤلاء خيولهم في ثغر ، وهؤلاء خيولهم في ثغر . يعني : فالمفاعلة محققة في ذلك . وفرس رُبط أي مربوط . وفي الحديث : «إن رُبط بني إسرائيل» ^(٤) أي حكيمهم الذي ربط نفسه عن الدنيا والرُبط أيضاً : رُطب يُصب عليه عسل ونحوه لئلا يجف . والرُباط أيضاً : المواظبة على الشيء وما يُربط به من حبل ونحوه .

رب ع :

قوله تعالى : ﴿أربعين﴾ ^(٥) ليلة ﴿[البقرة : ٥١] الأربعون ونحوها جار مجرى جمع السَّلامة ، وليس جمعاً صناعياً لعدم سر...﴾ ^(٦) مذكورة في غير هذا ، ولفساد المعنى في عشرين وثلاثين . وقد يُعرب إعراب جمع التكسير كقوله : [من الوافر]

(١) الفائق ٤٠٥/٢ ومسند أحمد ٢/٢٧٧، ٣٠٣ ومسلم في أول كتاب الطهارة ١/٢١٩ .

(٢) من الحديث السابق .

(٣) قرأ الحسن وأبو حيوة وعمر بن دينار (رُبط) وقرأ أبو حيوة والحسن (رُبط) (البحر المحيط ٥١٢/٤) .

(٤) غريب ابن الحوزي ١/٣٧٥ والنهاية ٢/١٨٦ والفائق ١/٤٥٥ .

(٥) قرأ علي وعيسى بن عمر (أربعين) (البحر المحيط ١/١٩٩) .

(٦) بهاض قدر كلمة .

٥٦٢ - وقد جاوزتُ حدَّ الأربعين^(١).

قوله : ﴿رُبَاعٌ﴾ [النساء: ٣] معدولٌ عن عددٍ مكررٍ أي أربع أربع ، ولذلك مُنِعَ الصرف . والأربعُ هذا جرى مجرى الأوصافِ من قولهم : مررتُ بنسوةٍ أربع . ولا يُعَدُّ بذلك لعروضه ، فلذلك صُرفَ بخلاف : ابطحَ وأبرقَ ، وإن جَرَّها مجرى الجوامدِ .

وربعتُ القومَ أربعهم : كنتُ لهم رابعاً ، وأخذتُ رُبْعَ أموالهم . وهو يمشي في قومه بالمرباع : أي يأخذُ رُبْعَ ما يَنصُمون ، وكانوا يفعلونه في الجاهلية^(٢) . وقال عليه الصلاة والسلام لعدي بن حاتم : «إِنَّكَ تَأْكُلُ الْمَرْبَاعَ وهو لا يحملُ لك في دينك»^(٣) .

والرُبْعُ : من أظماء الإبل والحصى . وأربَع : إذا أورد إبله رُبْعاً^(٤) . ورجلٌ مَرْبُوعٌ ومَرْبَعٌ : أخذته حصى الرُبْع . والمَرْبُوعُ أيضاً : الرُبْعَةُ ، وهو بين الرجلين ، ويستوى فيه الذكر والأنثى ؛ يقال : رجلٌ رُبْعَةٌ وامرأةٌ رُبْعَةٌ ورجالٌ رُبْعون ونساءٌ رُبْعات - بفتح الباء -

والقياسُ سكونها لأنها صفةٌ . وقيل : فُتِحَتْ جمعاً لقول بعضهم : رُبْعَةٌ بالفتح ومثلها لَجْبةٌ . وربعتُ الحجرَ وأربعتُهُ : شلته لا رُوزَ قواي . والحجرُ ربعيةٌ .

وربَعٌ زَيْدٌ وأربَعٌ : أقامَ في الربيع ، ثم استعملَ في كلِّ إقامةٍ حتى سَمُوا مكانَ الإقامةِ رُبْعاً وإن لم يكن في الربيع . والرَّبِيعُ : رابعُ فصولِ السنة . والأربعاءُ : رابعُ الأسبوعِ من يومِ الأحد .

والأربعاءُ : جمعُ ربيعٍ وهو الشهرُ . وفي الحديث : «كانوا يُكْرَهُونَ الأرضَ بما يَنْبُتُ على الأربعاء»^(٥) . والتين . والرَّبِيعُ والرَّبِيعُ : ما تُنَجُّ في الربيع . وهو المرباعُ أيضاً . ولَمَّا كَانَ الربيعُ أولى وقتِ الولادةِ وأَحْمَدُهُ استَعْمِرَ لكلِّ ولدٍ يُولدُ في

(١) عجز بيت لسحيم بن وثيل في اللسان والتأنيذ (ربيع) والأصمعيات ١٩ وصدرة :

(وماذا يدري الشعره مني) .

(٢) كانوا في الجاهلية إذا غزا بعضهم بعضاً وغنموا أخذَ الرئيس ريع الغنيمة خالصاً دون أصحابه ، وذلك

الربيع يسمى المرباع ؛ اللسان (ربيع) .

(٣) النهاية ١٨٦/٢ وغريب ابن الجوزي ٣٧٥/١ والفاقي ٤٤٥/١ .

(٤) وهو أن تحبس الإبل عن الماء أربعاً ثم ترد الخاس ، انظر اللسان (ربيع) .

(٥) النهاية ١٨٨/٢ وغريب ابن الجوزي ٣٧٦/١ .

الشباب فقيل: [من الرجز]

٥٦٣ - أفلح من كان له ربْعون^(١).

وغَيْثٌ مُرْبَعٌ: يأتي في الربيع. ومنه في الاستسقاء: «اللهم اسقنا غيثاً مُغِيثاً مُرْبِعاً»^(٢) وقيل: المُرْبَعُ المُغْنِي عن الارتياح. وقولهم: أَرْبَعٌ على نفسك أي ارفق بها. وفي حديث التلبية: «أيها الناس اربعوا على أنفسكم»^(٣). وفي الحديث: «فعدل إلى الربيع»^(٤). فيظهر منه الربيع: النهر كما تقدم.

وقولهم: «اربع على ظلمك»^(٥) يجوز أن يكون من الرفق وأن يكون من الإقامة. أي أقم على ظلمك. ويجوز أن يكون من ربيع الحجر، أي تناوله على ظلمك. والرباعية: الرئاسة وأصلها الجماعة، وذلك أن رئيس القوم من يجمعهم. وقيل: لأنه يأخذ مرباعهم. ومنه قوله: لا يُقِيمُ رباعة القوم غير فلان. وفي الحديث: «إنهم أمة على رباعتهم»^(٦). قال الفراء: أي على استقامتهم. وقيل: معناه على أمرهم الذي كانوا عليه. يقال: هم على رباعهم ورباعتهم بمعنى واحد.

والرباعيتان من أسنان الإنسان: ما اكتنفَا الشَّاهَا. قال الراغب^(٧): سُميتا بذلك لكون أربع أسنان بينهما. والبربوع: هذه الفارة المعروفة سُميت بذلك لكون لجحرها أربعة أبواب. وأرض مُرْبَعَةٌ: فيها يرباع والرُبْعَةُ: الجونة لكونها في الأصل ذات أربع أرجل، ولكونها ذات أربع طبقات.

رب و:

قوله تعالى: ﴿حَرَّمَ الرِّبَا﴾^(٨) [البقرة: ٢٧٥]. الربا: في الأصل الزيادة؛ يقال:

(١) حجازيت لا كشم بن صبيغ في التوارد ٨٧ والحيوان ١٠٩/١ واللسان (ربح) والمجمل ١٥٠/٢ وصدر البيت: (إن بني صبية صليبون).

(٢) الفائق ٣١٨/١ وغريب ابن الجوزي ٣٧٥/١ والنهاية ١٨٨/٢.

(٣) أخرجه البخاري في الجهاد، باب (١٢٩) ح ٢٨٣٠ ومسلم في الذكر والدعاء والتوبة ٢٧٠٤.

(٤) النهاية ١٨٨/٢ والفائق ٣٥٢/٢.

(٥) المستقصى ١٤٢/١ ومجمع الأمثال ٢٩٣/١ وفصل المقال ٤٥١.

(٦) النهاية ١٨٩/٢ وغريب ابن الجوزي ٣٧٦/١.

(٧) المفردات ٣٤٠.

(٨) قرأ العدوي (الربو) الإملاء للمكبري ٦٨/١، وقرأ الحسن (الرباء) الإنشاف ٢٦٥ وقرأ الكسائي =

نَبُو . ومنه : ﴿ اهْتَرْتُ وَرَيْتُ ^(١) ﴾ [الحج : ٥] . وقوله : ﴿ لَيْرِيو ^(٢) ﴾ في أموال الناس ﴿ [الروم : ٣٩] ليزيد . وكانوا يستقرضون فإذا حُلَّ الأجلُ قال صاحبُ الدين : .. ^(٣) . في الأجلِ وزِدْنِي في الدين . وكانوا يُسَلِّفون القليلَ بالكثير . وهو ينقسم إلى أربعة أقسام :

رَبَا الفضلِ ، وَرَبَا التَّسْفِيفِ ، وَرَبَا الهِدْ ، وَرَبَا القَرْضِ . حسبما بيَّناه في « الأحكام » وفيه لغةٌ غارماً بالميم والمدُّ .

قوله : ﴿ وما أوتيتُم من رِبَا لَيْرِيو في أموال الناس فلا يَرَبُو عند الله ﴾ [الروم : ٢٩] فهذا من الزيادة على رأس المال . والمعنى : ليكثرَ ويزيدَ فلا ينمو عند الله . وعليه قوله : ﴿ يمحِقُ اللهُ الرِّبَا ويُرِيي ^(٤) الصدقات ﴾ [البقرة : ٢٧٦] . والرِّبَا : من ذوات الواوِ وشَدَّتْ إمالتُه قياساً لا استعمالاً . وكُتِبَتْ في المصحفِ بواوٍ بعدها ألفٌ وتُثْنَى عند البصريين بالألف وعند الكوفيِّين بالياء . وقوله : ﴿ أَنْ تكونَ أمةٌ هيَ أَرَبَى من أمةٍ ﴾ [النحل : ٩٢] . قال ابنُ عرفة : يقولُ : إذا كان بينكم وبين قومٍ عقدٌ وحلفٌ نقضتم ذلك وجعلتم مكانهم أمةً هي أكثرُ منهم عدداً . وقيلَ : معناه أَنْ تكونَ أمةٌ هي أغنى وأعلى من أمةٍ . وقوله : ﴿ زَبَدَا رَبَاباً ﴾ [الرعد : ١٧] أي طافياً فوق الماء . والافصحُ في الرِّبَا القَصْرُ ، وقد تمدُّ . وأنشدوا للاخطل : [من البسيط]

٥٦٤ - تَعْلُو الهَضَابُ وَحَلُّوا فِي أَرْوَمِهَا أَهْلُ الرِّبَا وَأَهْلُ الفَخْرِ إِنْ فَخَرُوا ^(٥)

والظاهرُ أن هذا وهمٌ لأنَّ البيتَ يُنشَدُ بفتحِ الرِّاءِ والرِّبَا بفتحِ الرِّاءِ هو الكثرةُ والرفعةُ .

وفي كتابه عليه الصلاة والسلامُ في صلحِ نجران : « أنه ليس عليهم رِبْيَةٌ ولا دَمٌ » ^(٦)

= وحزمة (الرُّبَى) بالإمالة ، القيث ١٧١ وتفسير القرطبي ٣٥٧/٢ .

(١) قرأ أبو عمرو وأبو جعفر وخالد بن إبّاس (وَرَيْتُ) (البحر المحيط ٣٥٣/٦ .

(٢) قرأ ابن عباس ونافع وأبو جعفر وناذدة والشعبي وأبو حنيفة وأبو رجاء (لَيْرِيو) (قرأ أبو مالك (لَيْرِيوها) البحر المحيط ١٧٤/٧ والقرطبي ٣٩/١٤ .

(٣) بباض في الأصل ولعله يريد (أمهلني أو أنستني) .

(٤) قرأ ابن الزبير (وَيُرِيي) (البحر المحيط ٣٣٦/٢ .

(٥) ١ ديوانه ١٠٤ .

(٦) القاتني ١/٤٤٤ وغريب ابن الجوزي ١/٣٧٨ والنهاية ١/١٩٢ .

قيل أصلها رَيْبَةٌ مِنَ الرِّبَا كَالْحَبِيبَةِ مِنَ الْإِحْتِبَاءِ . قوله : ﴿ رِبْوَةٌ ﴾ ^(١) [البقرة : ٢٦٥] أي ما ارتفع من الأرض فزادت على ماحولها . وفيها لغات : رِبْوَةٌ بتشليثِ الراءِ وقُرئ في المشواتر بالضم والفتح ، وريَاوَةٌ بتشليثها أيضاً ، فهذه ست لغات . وفي الحديث : « الفردوسُ رِبْوَةُ الْجَنَّةِ » ^(٢) أي أرفعها . قوله : ﴿ اخْذَةُ رَابِيَةٌ ﴾ [الحاقة : ١٠] أي زائدة على الأخذات . وفي حديث عائشة : « مَالِكٌ حَشِيَاءُ رَابِيَةٌ » ^(٣) الحَشِيَاءُ والرَابِيَةُ بمعنى واحد وهي من اخْذَهَا الرَّبْوُ . والرَّبْوُ : الانْبِهَارُ ، سُمِيَ بذلك تصوراً لتضعفه . ولذلك قيل : يَنْتَفِسُ الصُّعْدَاءُ ، لأنه يرتفع بصدوره إلى جهة العلو . وقيل : رَابِيَةٌ تَرَبُّو فاعلها كأنها رَبَّتْ بِنَفْسِهَا . ومنه : ﴿ اهْتَزَّتْ وَرَبَّتْ ﴾ [الحج : ٣] وَرَبَّتْ الولدُ قَرَبًا مِنْ ذَلِكَ ، لأنه زَادَ فِي تَرَعْرَعِهِ ، وقيل : أصله : رَبَّيْتَهُ بِالتَّضْعِيفِ ، فقلَّب من أحدِ الأمثالِ حرفُ علة تخفيفاً نحو : تَطَنَّنْتُ ، والأُرَبِّيَّتَانِ مِنْ ذَلِكَ لانهما لِحِمَانٍ نَاتِقَتَانِ فِي أَصُولِ الْقَمَحَيْنِ وَأَمَّا الرَّبِيبَةُ - وهو الظليعة - فمهموزٌ ، وليس من هذا الباب في شيء .

فصل الراء والتاء

رت ع :

قوله تعالى : ﴿ يَرْتَعِ ﴾ ^(١) [يوسف : ١٢] قِيلَ يَلْهَوُ ، يُقَالُ : رَتَعَ يَرْتَعُ مِنْ لَهَا يَلْهَوُ ، قَالَ أَبُو عبيدٍ . وَقَالَ غَيْرُهُ : يَسْعَى وَيَنْسِبُ . وَقَالَ ابْنُ الْأَنْبَارِيِّ : رَتَعَ فُلَانٌ أَيُّ هُوَ مُخْصَبٌ لَا يَعْدَمُ مَا يَرِيدُ . وَقِيلَ : يَأْكُلُ أَكْلًا وَاسِعًا . قَالَ سُوَيْدٌ : [من الرمل]

٥٦٥ - وَيُحْبِبُنِي إِذَا لَاقَيْتُهُ وَإِذَا يَخْلُو لِي لَحْمِي رَتَعَ ^(٢)

كُنْتُ بِذَلِكَ عَنِ الْغَيْبَةِ كَقَوْلِهِ : ﴿ أَحِبُّ أَحَدَكُمْ أَنْ يَأْكُلَ لَحْمَ أَخِيهِ مَيْتًا ﴾ .

(١) قرأ نافع وابن كثير وحزمة والكسائي ويعقوب (برئوة) البحر المحيط ٣١٢/٢ والقرطبي ٣١٦/٣ .

(٢) النهاية ١٩٢/٢ .

(٣) غريب ابن الجوزي ٣٧٨/١ والنهاية ١٩٢/٢ .

(٤) قرأ ابن هرمز ونافع وابن كثير وأبو جعفر (رتع) وقرأ أبو عمرو وابن كثير وابن عامر والليثي (رتع) (

وقرأ ابن محيصن وأبو رجاء (رتع) ، وقرأ قبل وابن شنبوذ (نرتعي) ، وقرأ مجاهد وقتادة (نرتع) ،

وقرأ زيد بن علي (نرتع) البحر المحيط ٢٨٥/٥ والإنشاف ٢٦٢ .

(٥) البيت في المفضليات ١٩٨ واللسان (رتع) .

[الحجرات: ١٢] . وفي حديث أم زرع: «في شَيْعٍ وريٍّ ورَيْعٍ»^(١) . أي تَنْعَم . وفي دعاء الاستسقاء: «مُرْبِعاً مُرْبِعاً»^(٢) . يقال: رَمَعْتُ الإِبِلَ ، وأرَمَعَهَا اللهُ أو رُبَّهَا . أَرَمَعُ دُكَّانَهُ : إذا خَلَّاهَا وَالرَّمْعُ : أصله لكل البهائم ، ويستعار في الاناسي كما تقدم ، يقال: رَمَعْتُ بَرَمَعٍ رُتُوعاً ، ورَمَعَهُ يَرَمَعُهُ رَمْعاً ، وأرَمَعَهُ يُرَمَعُهُ إِرَمَاعاً . والثلاثي قاصر ومتعد ، وقع الفرق بينهما بالمصدر . ويقال: رَمَعُ ورَمَعُ ورَمَعَهُ ورَمَعَهُ يسكون التاء وفتحها . وقال الحجاج لمحبوس: «سَمِنْتُ» فقال: «أَسَمَنِي القَيْدُ والرَّمْعَةُ»^(٣) يعني سعة الخصب والعيش .

رت ق :

قوله تعالى: ﴿كَانَتْ رَتْقًا﴾^(٤) [الأنبياء: ٣٠] أي متطابقة متضمنة لا مُرْجَّةَ بينها ففتق هذه بالمطر وهذه بالنبات . هذا قول ابن عرفة . وقال الأزهري: كانت سماء مُرْتَقَةً وأرضاً مُرْتَقَةً ففتق كلا منهما . فجعلهما فتقاً كقوله تعالى: ﴿الله الذي خلق سبع سموات ومن الأرض مثلهن﴾ [الطلاق: ١٢] . وأصل الرتق: الضم والالتحام ، ومنه امرأة رَتْقاء وهي المتضمنة الشفارين . وفلان فائق رائق أي عاقد حال .

رت ل :

قوله: ﴿ورتل القرآن ترتيلاً﴾ [المزمل: ٤] أي بين كلمته واحدة بعد أخرى من قولهم: ثَغَرْتُ رَتْلُ : إذا كان بين الإنسان غير متراكبها ، وهو المَفْلُج الذي لا لصص فيه . وأصل الترتيل إرسال الكلمة من الفم بسهولة على اللسان . والرتل: اتساق الشيء وانتظامه على استقامة وقوله: ﴿ورتلناه ترتيلاً﴾ [الفرقان: ٣٢] أي أنزلناه مرتلاً مبيّناً .

فصل الرءاء والجيم

رج ج :

قوله تعالى: ﴿إذا رُجَّتْ﴾^(٥) الأرض رجاً ﴿[الواقعة: ٤] أي تزلزلت وتحركت

(١) غريب ابن الجوزي ٣٧٩/١ والنهاية ١٩٤/٢ .

(٢) الفائق ٣١٨/١ وغريب ابن الجوزي ٣٧٥/١ والنهاية ١٨٨/٢ ، ١٩٣ .

(٣) النهاية ١٩٤/٢ ، وفي اللسان (رتع) أن المحبوس هو الغضبان الشيباني .

(٤) فراء الحسن وزيد بن علي وأبو حية وعيسى الثقفي (رتقا) البحر المحيط ٣٠٩/٦ والقريطي ٢٨٣/١٠ .

(٥) فراء زيد بن علي (رُجَّت) البحر المحيط ٢٠٤/٨ .

حركة شديدة كقوله : ﴿ إِذَا زُلْزِلَتِ الْأَرْضُ زَلَزَلُهَا ﴾ [الزلزلة : ١] والرج : تحريك الشيء وإزعاجه . وفي الحديث : « مَنْ رَكِبَ الْبَحْرَ إِذَا ارْتَجَّ »^(١) أي اضطرب وهاج . وروى « أُرْتَجَّ »^(٢) فَإِنْ حُفِظَ فَسَمْعُهُ أُغْلِقَ عَنْ أَنْ يُرَكَّبَ ، من الرتاج وهو الباب ، وليس من هذه المادة .

يقال : رجّه فارتج . والرجرجة : الحركة والاضطراب وكتيبة رجرجة ، وجارية . وفي الحديث : « لَا تَقُومُ السَّاعَةُ إِلَّا عَلَى شَرَارِ النَّاسِ رِجْرَجَةً كِرْجْرَجَةً الْمَاءِ الْخَبِيثِ »^(٣) قال أبو عبيد : كلام العرب الرجرجة بكسر الراءين وهي بقية الماء في الحوض كدرة مختلطة بطين لَا يُنْتَفَعُ بِهَا . وقال الحسن البصري في يزيد بن المهلب : « رِجْرَجَةٌ مِنَ النَّاسِ »^(٤) شمر : يعني ذلتهم . وقال الكلبي : هم الذين لا عقول لهم . ويقال أيضاً : رجرجة من الناس . وارتج كلامه : اضطرب وأرتج عليه .

رج ز :

قوله تعالى : ﴿ وَالرَّجَزَ فَاجِرٌ ﴾ [المدر : ٥] أي عبادة الأوثان وأصل الرجز : العذاب^(٥) ، والمعنى اهجر ما يؤدي إلى الرجز ، والأمر وإن كان له في الصورة فهو لغيره في المعنى لانه عليه الصلاة والسلام لم يزل هاجراً ذلك . أو المعنى : دُم على ذلك ، وأصله الاضطراب . ومنه : رجز البعير يرجز رجزاً فهو أرجز ورجز : تقارب خطوه واضطرب لضعف فيه . وشبه به بحر الرجز لتقارب أجزائه في التقطيع . ورجز فلان وأرجز أي عمل رجزاً أو نشده والأرجوزة : اسم لتلك القصيدة ، والجمع أراجيز . قال : [من البسيط]

٥٦٦ - أيا لأراجيز يا بن اللؤم توعدي وفي الأراجيز خلت اللؤم والخور^(٦)

(١) غريب ابن الجوزي ٣٨١/١ والنهاية ١٩٧/٢ .

(٢) النهاية ١٩٧/٢ .

(٣) الحديث لابن مسعود في الفائق ٢٠٢/٣ والنهاية ١٩٨/٢ وغريب ابن الجوزي ٣٨١/١ .

(٤) غريب ابن الجوزي ٣٨١/١ والنهاية ١٩٨/٢ .

(٥) في الاشباه والنظائر ١٥١ الرجز : الأصل فيه العذاب وهو في القرآن على ثلاثة أوجه : العذاب والصمم والكيد .

(٦) البيت للعين المنقري في الحيوان ٢٦٧/٤ وسيبويه ١٢٠/١ ، والبيت للمكتمر الضبي في حماسة البحري ٨ .

ورجلٌ راجزٌ ورجازٌ . وكان له عليه الصلاة والسلام فرسٌ تُسمَّى المرتجز لحسن صهيله وخمحمته . قوله : ﴿ عذابٌ من رجزٍ ﴾ [سبا : ٥] أي مزلزلٌ مُزعجٌ . قوله : ﴿ ويذهب عنكم رجزٌ ﴾^(١) الشيطان ﴿ [الأنفال : ١١] أي الشهوة المُفْضِيَةُ إلى ذلك . وقيل : أراد به ما يدعو إليه من الكفر والبُهتان والفساد . وقيل : وسأوسه . وقوله : ﴿ والرجزُ فاجزٌ ﴾ قرئ بالكسر والضم^(٢) ؛ لغتان بمعنى واحدٍ وقيل : هو بالضم اسمٌ صنمٌ قاله الحسن . وبالكسر العذاب . وقوله : ﴿ ولما وقع عليهم الرجزُ ﴾^(٣) ﴿ [الأعراف : ١٣٤] يعني العذاب الفظيع .

رجس :

قوله تعالى : ﴿ إنما يريدُ الله ليذهب عنكم الرجسَ أهلَ البيتِ ﴾ [الأحزاب : ٣٣] الرجسُ : اسمٌ لكلِّ مُتَقَدِّرٍ ثم استعمل في الأفعال القبيحة . يقال : رجلٌ رجسٌ ورجالٌ أرجاسٌ . وهو على أربعة أوجه : إما من حيث الطبع ، وإما من حيث العقل ، وإما من حيث الشرع ، وإما من كلِّ ذلك ؛ كالنبتة فإنها تُعاف طبعاً وعقلاً وشرعاً . والرجسُ من جهة الشرع الخمر والميسر . وقيل : من جهة العقل ؛ وعليه نبه تعالى بقوله : ﴿ وإثمهما أكبر من نفعهما ﴾ [البقرة : ٢١٩] لأن كلَّ مَنْ يُؤْتِي إثمَهُ على نفعه قُضِيَ العقلُ بخبثه ، نقله الراغب^(٤) ، وفيه نظرٌ من حيث إنَّ كبير الإثم لا يُعلم إلا من جهة الشرع . فالعقل متوقفٌ عليه غيرٌ مُستقلٌّ . والكلام في استقلال العقل بذلك . وقال الأصمعي : الرجسُ : اسمٌ لكلِّ ما استُغْدِرَ من عملٍ ، يُقال : رجسَ الرجلُ ، ورجسَ يرجسُ : إذا عملَ عملاً قبيحاً . ومنه قوله تعالى : ﴿ إنما يريدُ الله ليذهب عنكم الرجسَ أهلَ البيتِ ﴾ وقيل : هو الشكُّ .

والرجسُ : العمل المؤدِّي إلى العذاب فيُطلق ويُراد به العذابُ كقوله تعالى : ﴿ ويجعلُ الرجسَ^(٥) على الذين لا يعقلون ﴾ [يونس : ١٠٠] وقيل : أراد به اللعنة . وقيل : النتن . وقوله : ﴿ إنما المشركون نجسٌ ﴾^(٦) ﴿ [التوبة : ٢٨] يشهدُ له . قوله : ﴿ فإنه

(١) قرأ أبو العالية (رجس) ، وقرأ ابن محيصن (رجز) البحر المحيط ٤/ ٤٦٩ .

(٢) قرأها بكسر الراء حمزة والكسائي وأبو عمرو ونافع وابن كثير . البحر المحيط ٨/ ٣٧١ .

(٣) قرئت (الرجز) القرطبي ٧/ ٢٧١ .

(٤) المفردات ٣٤٢ .

(٥) قرأ عاصم وشعبة وحمام وزيد بن علي (ونجعل) الإنعاف ٢٥٤ والبحر المحيط ٥/ ١٩٣ .

(٦) قرأ أبو حنيفة (نجس) البحر المحيط ٥/ ٢٨ .

رجس ﴿[الانعام: ١٤٥] أي مُستقذّر طبعاً وشرعاً، وذلك لانه لا اقدّر في الحيوان من الخنزير. والرجس والرجز بمعنى ٤ وذلك أن الرجز، كما تقدم يدل على الحركة والاضطراب وكذلك الرجس. ومنه في حديث سطيح: «فارتجس إيوان كسرى»^(١) أي اضطرب وتحرك حركة سُمع لها صوت. وارتجس الرعد، وسمعت رجسه أي صوته. وبغير رجاس شديد الهدير، وغمام راجس وزجاس أي له رعد شديد.

رج ع:

قوله تعالى: ﴿إليه ترجعون﴾^(٢) [البقرة: ٢٨] أي تعودون. والرجوع في الأصل العود إلى مكان منه البدو، وسواء كان مكاناً أو قولاً أو فعلاً. وسواء كان العود بذاته أو بجزء من أجزائه أو بفعل من أفعاله. ورجع يتعدى بنفسه؛ قال تعالى: ﴿فإن رجعت الله إلى طائفة منهم﴾ [التوبة: ٨٣] ولذلك بنى للمفعول. وقيل: يجوز أن يكون قاصراً بمعنى عاد كقوله: ﴿ثم إليه ترجعون﴾ في قراءة البناء للفاعل. وقيل: المفعول مقدر أي ترجعون أنفسكم، وليس بظاهر.

قوله: ﴿لعلهم يرجعون﴾ [الاعراف: ١٦٨] أي يردون البيضاة لأنها مما اكتالوه وأنتم لا تأخذون شيئاً إلا بشئ. وقيل: معناه يرجعون إلينا إذا علموا أن ما كبل لهم من الطعام لم يؤخذ له ثمن. ويدل له قوله: ﴿فلما رجعوا إلى أبيهم﴾ إلى قوله: ﴿يا أيها ما نبغي﴾ [يوسف: ٦٥]. والرجع: الإعادة، ومنه قوله تعالى: ﴿إنه على رجعه لقادر﴾ [الطارق: ٨]. قيل^(٣) أراد الإنسان، وقيل^(٤) أراد الماء، وأنه يردّه إلى الصلب إذا شاء، والاول أظهر. وقوله: ﴿والسماء ذات الرجع﴾ [الطارق: ١١] هو المطر، سمي بذلك لانه يرجع كل سنة فيتكرر. وقيل^(٥) ذات المطر بعد المطر، وهو بمعناه. والرجع أيضاً: الغدير، قال الهذلي يصف سيفاً: [من السريع]

٥٦٧ - أبيض كالرجع رسوب إذا ما شاخ في محتفل يختلي^(٦)

(١) غريب ابن الجوزي ١/٣٨٢ والنهية ٢/٢٠١ وانظر الخبر مفصلاً في حياة الحيوان ١/٦٠٣.

(٢) قرأ يحيى بن معمر وابن محيصن ومجاهد (ترجعون) البحر المحيط ١/١٣٢.

(٣) هو قول الضحاك، تفسير ابن كثير ٤/٥٣٢.

(٤) هو قول مجاهد وعكرمة. تفسير ابن كثير ٤/٥٣٢.

(٥) تفسير ابن كثير ٤/٥٣٢.

(٦) البيت للمتخل الهذلي في ديوان الهذليين ١٣/٢ الرسوب: الذي إذا وقع غمض مكانه لسرعة -

وقيل: لانها ترجع إليها أعمال العباد لأن فيها اللوح المحفوظ، فمنه تأخذ الملائكة أعمال العباد، ثم ترجع إلى السماء. وقيل: لأن الملائكة ترجع إليها، وقيل: سمي المطر رجعا لرد الهواء ما تناوله من الماء. وقيل: وسمي الغدير رجعا اعتبارا بأنه من المطر أو لتردد أمواجه. قوله: ﴿وحرام على قرية أهلكناها أنهم لا يرجعون﴾ [الأنبياء: ٩٥] أي حرمتنا عليهم أن يتوبوا ويرجعوا عن الذنب تنبيها أنه لا توبة بعد الموت. قوله: ﴿فناظره هم يرجع المرسلون﴾ [النمل: ٣٥]، قيل: من الرجوع. وقيل: من رجع الجواب وقوله ﴿فناظر ماذا يرجعون﴾ [النمل: ٢٨] من رجع الجواب فقط.

والرجعة بالكسر^(١): الحشر بعد الموت، وفلان يؤمن بالرجعة. وبالفصحى مصدر رجع امرأته إلى نكاحه. ومصدر رجع إلى الدنيا بعد الممات. وليس لكلامه مرجوع أي جواب. ودأبه لها مرجوع: يمكن بيعها بعد الاستعمال. وناق: راجع: إذا كانت لا تقبل ماء الفحل. والارتجاع: الاسترداد. وارتجع: إذا باع الذكور واشترى الإناث، فاعتبر فيه معنى الرجع تقديرا وإن لم يحصل ذلك فيه عينا. وفي الحديث: «أنه عليه الصلاة والسلام رأى في إبل الصدقة ناقه كرماء فسأل المصدق عنها فقال: إني ارتجعتها بإبل فسكت»^(٢) قال أبو عبيد: الارتجاع: أن يقدم بإبله مصرا فبيعه ثم يشتري بثمانها مثلها أو غيرها، فتلك الرجعة بالكسر. ولذلك وجب على الرجل في الزكاة فاخذ غيرها، فالماخوذة الرجعة أيضا لأنه ارتجعها من التي وجبت له.

والترجيع: ترديد الصوت بالقراءة والغناء وتكرير قوله مرتين فأكثر. ومنه ترجيع الأذان. واسترجع: قال: إنا لله وإنا إليه راجعون. وفي الحديث: «حمدك واسترجع»^(٣). والرجيع من الكلام: المردود إلى صاحبه والمكرر. والرجيع أيضا: كتابة عن العذرة، لأنه رجع عن حاله الأول بعد أن كان طعنا. وفي الحديث: «نهى أن يستنجى بالرجيع»^(٤)

= قطعه. ناخ وساخ واحد، أي غاب. المحتفل: معظم الشيء.

(١) الرجعة: مذهب قوم من العرب في الجاهلية معروف عندهم، ومذهب طائفة من فرق المسلمين من أولي البدع والأهواء، يقولون: إن الميت يرجع إلى الدنيا ويكون فيها حيا كما كان، ومن جعلتهم طائفة من الرافضة النهاية ٢/٢٠٢.

(٢) مسند أحمد ٤/٤٣٩ والنهاية ٢/١٠١ وغريب ابن الجوزي ١/٣٨٢. الكرماء: الضخمة السنام.

(٣) أخرجه الترمذي في باب الجنائز ٩٠/١.

(٤) الفائق ١/٤٦٤ وغريب ابن الجوزي ١/٣٨٢ والنهاية ٢/٢٠٣.

فهو بمعنى فاعل أو مفعول .

رج ف :

قوله ﴿ تَرْجُفُ الرَّاجِفَةُ ﴾ [التازعات: ٦] أي تُزَلْزَلُ الزلزلة . وقيل: هي النفخة الأولى، و «الرادفة» الثانية . وأصلُ الرَّجْفِ الحركةُ والاضطرابُ الشديدُ . رجفت الأرضُ والبحرُ رجفاً . وبحرٌ رجافٌ . والإرجافُ: إيقاعُ الرَّجْفَةِ . وقوله: ﴿ وَالْمَرْجِفُونَ فِي الْمَدِينَةِ ﴾ [الأحزاب : ٦٠] هم المنافقون كانوا يتخرون أشياء ليرجعوا المؤمنين . وقوله: ﴿ فَاتَّخَذْتَهُمُ الرَّجْفَةَ ﴾ [الاعراف: ٧٨] قيل: الصيحةُ لأنها تُزَلْزَلُ قلوبهم . وفي آية أخرى: ﴿ الصَّيْحَةُ ﴾ [الحجر: ٧٣] . والاراجيفُ: جمعُ أرجوفةٍ تقديراً، وقيل: هو جمعُ الجمعِ رجفةً وأرجافاً وأراجيف . قوله: ﴿ يَوْمَ تَرْجُفُ^(١) الْأَرْضُ وَالْجِبَالُ ﴾ [المزمل: ١٤] كقوله ﴿ إِذَا زُلْزِلَتِ الْأَرْضُ ﴾ [الزلزلة: ١] ﴿ وَسُيِّرَتِ الْجِبَالُ فَكَانَتْ سَرَاباً ﴾ [النبا: ٢٠]

رج ل :

قوله تعالى: ﴿ يَأْتُوكَ رِجَالاً ﴾ [الحج: ٢٧] الرجالُ جمعُ راجلٍ نحو: صاحبٌ وصحاب، ويدل عليه في مقابله: ﴿ وَعَلَى كُلِّ ضَامِرٍ ﴾ [الحج: ٢٧] أي يأتوك مشاةً وركبانا . وسُمي راجلاً لأنه يمشي على رجله . وقيل: جمعُ الراجلِ رجالة ورجل . وقوله: ﴿ وَأَجْلِبْ عَلَيْهِم بِخَيْلِكَ وَرَجِلِكَ ﴾ [الإسراء: ٦٤] من ذلك . وقرئ بكسر الجيم وسكونها في المتواتر^(٢) فمن كسر قيل: إنه أتى به مفرداً، والمرادُ به جمعٌ وهو لغةٌ في رجلٍ بمعنى راجلٍ نحو: حَذِرَ وحَذَرٍ . قال الشاعر: [من البسيط]

٥٦٨ - أما أقاتلُ عن ديني على فرسي ولا كذا رجلاً إلا بأصحاب^(٣)

وقيل: رَجُلٌ بمعنى راجلٍ نحو: تَعَبَ وتعب وحَذِرَ وحاذر . ومن سَكَنَ فيحتمل أن يكون مخففاً من هذه القراءة ، وإن يكون مخففاً من رَجُلٍ المضموم بمعنى راجل،

(١) قرأ زيد بن علي (تَرْجُفُ) البحر المحيط ٣٦٤/٨ .

(٢) قرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو وحسرة والكسائي وعاصم وشعبة (وَرَجِلِكَ) ، وقرأتادة وعكرمة (ورجلك) ، البحر المحيط ٥٨/٦ ، وقرأ ابن جابر (وَرَجْلًاك) مختصر ابن خالويه ٧١ .

(٣) البيت لحيى بن ائمل في اللسان ٢٦٨/١١ (رجل) .

وإن يكون اسمُ جمعٍ لرجلٍ نحو ركبٍ لراكبٍ ورجلٍ لرجلٍ أي قويٌّ على المشي بالرجلٍ وجمعه رجالٌ. والرجلُ هو الذكرُ من بني آدمَ. ورجُلَةٌ للمرأة المتشبهةُ بالرجال، لغةٌ قليلةٌ. قال: [من المديد]

٥٦٩ - خَرَقُوا جِيبَ فَتَاتِهِمْ لَمْ يُبَالُوا حُرْمَةَ الرَّجُلَةِ^(١)

ومنه الحديثُ: «كانت عاتشة رجُلَةً الرأي»^(٢) أي كان رأيها رأي الرجال. ورجُلٌ بين الرجولة والرجولية. ومنه قوله تعالى: ﴿وَقَالَ رَجُلٌ مُؤْمِنٌ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ﴾ [شافر: ٢٨] أي بين الرجولة والجلادة. وفلانُ رجلٌ الرجلين. والرجُلُ: هذا العضو المخصوصُ، والجمعُ أرجُلٌ. قال تعالى: ﴿وَأَرْجُلُكُمْ﴾^(٣) إلى الكعبيين [المائدة: ٦] واشتق منها رجلٌ ورجلٌ للمشاي كما تقدّم. والأرجلُ: الأبيضُ الرجل من الفرس والعظيمُ الرجل. واستعير الرجلُ للقطعة من الجراد؛ وفي الحديث: «كَانَ بَلْهَمُ رَجُلٍ جَرَادٍ»^(٤) أي جماعة منها. والرجُلُ: السراويلُ أيضاً لأنه محلُّ الرجل فسميَ باسمها. ولزمان الإنسان، يقالُ: كان ذلك على رجلٍ فلانٍ أي على رأس زمانه. وفي حديث ابن المسيب: «ما أعلمُ نبياً هلك على رجله من الجبارة ما هلك على رجلٍ موسى عليه السلام»^(٥) أي على حياته ودهره. واستعير أيضاً لمسيل الماء، كما استعير له المذنبُ. والواحدة رجُلَةٌ. والرجُلَةُ: البقلةُ الحمقاء سُميت بذلك لأنها تُنبِتُ موضعَ القدم من الرجل. وارتجلَ الكلامُ أي قاله من غير رويةٍ وهو قائمٌ على رجله. وترجلَ: نزلَ عن دابته على رجله. وترجلَ النهارُ تشبيهاً بذلك لأن الشمسَ تنحطُّ عن الحيطان كأنها ترجلت. ورجلُ شعره كأنه أنزله إلى حيث الرجلُ. والبرجلُ: القدرُ المنسوبُ كأنه مُنتصبٌ على رجله. وأرجلتُ الشاةَ علفتها الرجُلَةَ. وأرجلتُ القصيلَ: أرسلته مع أمه كأنك جعلت له بذلك رجلاً. وقال الثوري: «يكره للرجل أن يجمع بين امرأتين إذا كانت إحداهما رجلاً لم تحل له

(١) البيت لطرفة في التكملة ٣٥٣ للفراسي والمفصل ٩٨/٥ واللسان (رجل) بإعراب ثلاثين سورة (٤٤).

(٢) غريب ابن الجوزي ٣٨٤/١ والنهاية ٢٠٣/٢.

(٣) فراء الحسن وسليمان والأعمش (وأرجلكم) البحر المحيط ٤٣٨/٣ والقرطبي ٩١/٦.

(٤) الفائق ٢٠٣/١ وغريب ابن الجوزي ٣٨٣/١ والنهاية ٢٠٣/٢.

(٥) الفائق ٤٦٩/١ وغريب ابن الجوزي ٣٨٣/١ والنهاية ٢٠٣/٢ وهو من حديث ابن المسيب.

الآخري^(١) أي إذا كانتا من نسب. فسرهُ الفُتَيْبِيُّ^(٢) بأنه لا يجوز الجمعُ بين امرأتين لو قُدرَتْ إحداهما رجلاً حُرِّمت عليه الآخري كالأختين، والمرأة مع عمتها وخالتها، فلا يجوز الجمعُ بين الأختين، ولا بين المرأة وعمتها وخالتها لهذا الضابط. وقوله في النسب يجوزُ من المصاهرة. قال الهروي^(٣): «ألا تراهم أجازوا للرجل أن يجمع بين امرأة الرجل وابنته من غيرها؟»

رج م :

قوله تعالى: ﴿فاستعذ بالله من الشيطان الرجيم﴾ [النحل: ٩٨] بمعنى المرجوم أي الملعون المطرود وقيل: هو بمعنى راجم لأنه يرجمُ غيره بالشر. وأصل الرجم: الرمي بالحجارة، وهي الرجام. ثم يستعارُ في الشتم والقتل أقبَحَ قتلًا؛ قال تعالى: ﴿لئن لم تنته لأرجمنك﴾ [مريم: ٤٦] أي أقولن فيك قولاً سيئاً. وقيل: لاقتلنك شرقتلة أو لأخرجنك أو لأطرحن عليك الحجارة. وقوله: ﴿لتكونن من المرجومين﴾ [الشعراء: ١١٦] يحتملُ جميع ما ذكرناه. ويستعارُ للرمي بالظن والحدس قال تعالى: ﴿رجماً بالغيب﴾ وقال زهير: [من الطويل]

٥٧٠ - وما الحرب إلا ما علمتم وذُقمو

وما هو ضرباً بالحديث المرجم^(٤)

والرُجْمَةُ: أحجارُ القبر. ورجمتُ القبر: وضعتُ عليه الرجام، والجمعُ رجامٌ. وقال عبدُ الله بن مفضلٍ لبنيه: «لا تُرجموا قُبْرِي»^(٥) أي لا تجعلوه رجاماً بل سوؤوه. والمُراجِمَةُ: المسابغةُ الشديدةُ كالمقاذفة. والترجمان: تفعّلان من ذلك، لأنه يرمي بكلام من يترجمُ عنه إلى غيره. وقيل^(٦): معنى لا تُرجموا قُبْرِي، لا تتكلموا عنده بكلامٍ قبيح ولا تُنوحوا عليّ عنده.

(١) غريب ابن الجوزي ٣٨٤/١.

(٢) ورد قوله في المصدر السابق.

(٣) هذا القول لسفيان الثوري في غريب ابن الجوزي ٣٨٤/١.

(٤) البيت من مغلته في ديوانه ٢٦.

(٥) الفائق ٤٦٩/١ وغريب ابن الجوزي ٣٨٤/١ والنهاية ٢٠٥/٢ وهو من حديث عبد الله بن المغفل.

(٦) النهاية ٢٠٥/٢.

رج و :

وقوله تعالى: ﴿لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا﴾ [يونس: ٧] أي لا يخافون. قال ثعلب. وأنشد
لابي ذؤيب الهذلي: [من الطويل]

٥٧١ - إِذَا لَسَعَتْهُ الدَّبَرُ لَمْ يَرْجُ لِسْعَهَا وَخَالَفَهَا فِي بَيْتِ نُوبٍ عَوَاسِلٍ^(١)

وشرح ابن عرفة هذا شرحاً حسناً فقال: كلُّ راجٍ مؤمِّلٍ ما يرجوه، خائف فواته، فللراجي حالتان؛ فإذا انفردت إحداهما - وهو الخوف - أتبعته العربُ حرفَ نفي. وقوله: ﴿مَالَكُمْ لَا تَرْجُونَ لِلَّهِ وَقَاراً﴾ [نوح: ١٣] أي لا تخافون. ثم قال: ووجه ذلك أن الرجاء والخوف يتلازمان. قال تعالى: ﴿وَأَخْرَجُوا مُرَجُومَ^(٢) لَأْمِرِ اللَّهِ إِمَّا يُعَذِّبُهُمْ وَإِمَّا يَتُوبُ عَلَيْهِمْ﴾ [التوبة: ١٠٦]

وأُرِجَتِ الناقةُ: دنا نتاجها؛ وذلك لأنها جعلت لصاحبها فيها رجاءً لقرب نتاجها. والارجوان: لونٌ أحمرٌ من ذلك لأنه يفرح بلونه فيريح الرجاء. وقيل: الارجوان: الشديدُ الحمرة؛ فإذا كان دون ذلك فهو الأهرمان. وفي حديث عثمان أنه: «غطى وجهه - وهو محرمٌ - بقطيفة حمراء أرجوان»^(٣) وقوله تعالى: ﴿وَالْمَلَكُ عَلَى أَرْجَائِهَا﴾ [الحاقة: ١٧] أي نواحيها؛ جمع رجا بالقصر. والرجاء: الجانبُ والحافَةُ. ومنه رجا البئر. وهو من ذوات الراوي، ولقولهم رجوان فيكتب بالالف. وقال ابن عباس في حق معاوية: «كان الناس يرددون منه أرجاءً وإدِ رَحِبٍ»^(٤) وصفه بصفة سعة الخلق^(٥).

فصل الرءاء والحاء

رج ب :

قوله تعالى: ﴿وَضَاعَتْ عَلَيْكُمْ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ^(٦)﴾ [التوبة: ٢٥] أي اتسعت. والرَّحْبُ: السعة. ومنه مكانٌ رَحْبٌ ورَحِيبٌ ورِحَابٌ. ورَحِيَةُ المسجد والدار،

(١) ديوان الهذليين ١/ ١٤٣.

(٢) قرأ ابن كثير وابن عامر وشعبة ويعقوب (مرجئون) البحر المحيط ٥/ ٩٧ والكشاف ٢/ ٢١٣.

(٣) الفائق ١/ ٤٦٧ والنهية ٢/ ٢٠٦.

(٤) الفائق ١/ ٤٦٨ والنهية ٢/ ٢٠٧ وأخرجه ابن الجوزي في غريبه ١/ ٣٨٥ من حديث ابن الزبير.

(٥) في النهاية ٢/ ٢٠٧ وصفه بسعة العطن والاحتمال والأنفة.

(٦) قرأ زيد بن علي (رحبت) البحر المحيط ٥/ ٢٤.

لِسَعْتِهَا. وَاسْتَعِيرَ ذَلِكَ فِي سَعَةِ الْخَلْقِ فَقِيلَ: فَلَانُ رَحْبُ الصَّدْرِ. كَمَا اسْتَعِيرَ فِي ضِدِّهِ ضَيْقُ الصَّدْرِ. وَرَحْبٌ: قَاصِرٌ. فَأَمَّا قَوْلُهُمْ: رَحِيَّتُكُمُ الدَّارُ فَلْتَضَمُّهُ مَعْنَى وَسِعَتُكُمْ. وَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿لَا مَرْحَبًا بِهِمْ﴾ [ص: ٥٩]، أَيِ أَثَرَا مَكَانًا مَرْحَبًا أَيِ وَاسِعًا مِنْ قَوْلِهِمْ: مَرْحَبًا وَاهِلًا وَسَهْلًا، تَقْدِيرُهُ: أَتَيْتَ مَكَانًا رَحْبًا لَا ضَيْقًا، وَاهِلًا لَا أَجَانِبَ، وَطَرِيقًا سَهْلًا لَا حَزَنًا. فَهَذِهِ مَنْصُوبَةٌ بِعَامِلٍ مُقَدَّرٍ لَا يَظْهَرُ. وَلَا يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ مَرْحَبًا اسْمًا لِأَنَّهُ مَفْرُودٌ مَنْصُوبٌ. وَلَوْ كَانَ اسْمًا لَبَنِيَ عَلَى الْفَتْحِ.

ر ح ق :

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿يُسْقَوْنَ مِنْ رَحِيقٍ﴾ [المطففين: ٢٥] الرَّحِيقُ مِنْ أَسْمَاءِ الْخَمْرِ. وَقِيلَ: الرَّحِيقُ: كُلُّ شَرَابٍ لَا غَشٌّ فِيهِ وَلَا كَدَرٌ.

ر ح ل :

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿فِي رِحَالِهِمْ﴾ [يوسف: ٦٢] جَمَعَ رَحْلٍ. وَالرَّحْلُ: يَطْلُقُ عَلَى مَا يُوَضَعُ عَلَى الْبَعِيرِ عِنْدَ رُكُوبِهِ قَالَ: [مَنْ السَّيْطُ]

٥٧٢ - يَوْمَ ارْتَحَلْتُ بِرَحْلِي قَبْلَ بَرْدَعِي

وَالْعَيْشُ قَاطِعَةٌ مِيلِينَ فِي مِيلٍ^(١)

وَالرُّحَالُ أَيْضًا: الْمَنَازِلُ، وَمِنْهُ الْحَدِيثُ: «إِذَا ابْتَلَّتِ النَّعَالُ فَالصَّلَاةُ فِي الرُّحَالِ»^(٢) أَيِ فِي الدُّوَرِ. وَيَعْنِي أَنَّ الْمَطَرَ عَذْرٌ فِي تَرْكِ الْجَمَاعَةِ. وَالرَّحْلُ أَيْضًا مُصَدَّرُ رَحَلْتُ الْبَعِيرَ أَرْحَلُهُ أَيِ جَعَلْتُ عَلَيْهِ رَحْلًا. وَيُقَالُ: أَرْحَلْتُهُ أَيْضًا. وَالْأَرْتَحَالُ: الْإِنْتِقَالُ. وَرَحَلَ فَلَانٌ: انْتَقَلَ. وَأَصْلُهُ أَنَّ الْمُنْتَظِلَ يُرَحِّلُ بَعِيرَهُ لِلنَّقْلَةِ، ثُمَّ عَبَّرَ عَنِ النَّقْلَةِ بِذَلِكَ، وَإِنْ لَمْ يَكُنْ فِيهِ وَضْعُ رَحْلٍ. وَالرَّحْلَةُ: الْأَرْتَحَالُ. وَرَاحَلُهُ: عَاوَنَهُ عَلَى الرَّحْلَةِ. وَالرَّاحِلَةُ: الْبَعِيرُ الَّذِي يَصْلُحُ لِلأَرْتَحَالِ. وَفِي الْحَدِيثِ: «النَّاسُ كِبَابِلُ مَقَةٍ لَا تَجْدُ فِيهَا رَاحِلَةً»^(٣) أَيِ لَا تَجْدُ فِيهِمْ مَنْ يَنْتَفِعُ بِهِ انْتِفَاعَ الرَّاحِلَةِ. وَفَسَّرَهُ الْقُتَيْبِيُّ بِشَيْءٍ غَلِظَ فِيهِ. وَالرَّاحِلَةُ: الرَّحْلُ. قَالَ:

(١) لَمْ أَهْتَدِ إِلَيْهِ .

(٢) الْفَائِقُ ١٠٨/٣ وَالنِّهَايَةُ ٢٠٩/٢ وَفِي غَرِيبِ ابْنِ الْجَوْزِيِّ ٣٨٦/١ «فَصَلُّوا فِي الرُّحَالِ» .

(٣) الْفَائِقُ ٤٧٠/١ وَغَرِيبُ ابْنِ الْجَوْزِيِّ ٣٨٦/١ وَالنِّهَايَةُ ٢٠٩/٢ .

[من الكامل]

٥٧٣ - أزمان قومي والجماعة كالذي منع الرحالة أن تميل مميلاً^(١)

والمرحّل: برد أو كساء فيه صورُ الرّحال؛ قال امرؤ القيس: [من الطويل]

٥٧٤ - فقمْتُ بها أمشي نجرُ وراءنا على إثرنا أذيالَ مرطٍ مرّحلٍ^(٢)ويُروى بالجمع، أي فيه صورهم. وفي حديث عائشة: «أنه خرج ذات غداة وعليه مرطٌ مرّحلٌ»^(٣). وجمعه مراحل.

ر ح م :

قوله تعالى: ﴿الرحمن الرحيم﴾ قال ابن عباس: «هما اسمان رفيقان أحدهما أرفق من الآخر» يعني أنهما يدلان على الرقة والانعطاف في أصل اللغة، ولكنهما بالنسبة إلى الله تعالى كناية عن إتمامه وإحسانه على خلقه. وقيل: إنما حديث ابن عباس: «اسمان رفيقان أحدهما أرق من الآخر»^(٤) من الرقيق فغلط الراوي. والرحمة: مأخوذة من الرّحم وذلك لأنّ الرّحم منعطفة على ما فيها. والرحمن أبلغ من الرحيم، ولذلك قيل^(٥): «رحمن الدنيا ورحيم الآخرة». لانه في الدنيا يرحم المؤمن والكافر لإتمامه بالرزق والإفضال عليهم مؤمنهم وكافرهم. وفي الآخرة رحمته مختصة بالمؤمنين. والرحمن مختص بالله تعالى، ولا التفات إلى تسمية الملعون مسليمة الكذاب بالرحمان^(٦) ولا إلى قول شاعره: [من البسيط]

٥٧٥ - وأنت غيثُ الورى لا زلتَ رحماناً^(٧)

وأما رحيم فيطلق على غيره. قال تعالى في صفة نبيه بذلك: ﴿بالمؤمنين رؤوفٌ

(١) البيت للرأعي التميمي في ديوانه ٢٣٤ (المانيا) والأزهية ٧١ والخزانة ١٤٥/٣ (هارون) وسيبويه ٣٠٥/١.

(٢) البيت من معلقته في ديوانه ١٤ وقد تقدم برقم ٢٧٦.

(٣) غرب ابن الجوزي ٣٨٧/١ والنهاية ٢٠٩/٢.

(٤) تفسير ابن كثير ٢٢/١.

(٥) تفسير ابن كثير ١٩/١.

(٦) تفسير ابن كثير ٢٢/١.

(٧) لم اعتد إليه.

رحيم ﴿التوبة: ١٢٨﴾ لما لم يبلغ في المبالغة درجة الرحمن. وقيل: إنما جمع بينهما لأن مسليمة تسمى بالرحمان، وهذا فاسد لأن البسملة كانت قبل ظهور أمر مسليمة. وقيل: هما بمعنى واحد كندمان وتديم. وقيل: الرحمان معرب وأصله بالخاء المعجمة. ومنه قوله^(١): والرحمة: صفة ذات إن أريد بها إرادة الخير، وصفة فعل إن أريد بها الإحسان والتعطف على المخلوق. قوله: ﴿وأولو الأرحام﴾ [الأنفال: ٧٥] أراد القرابات لأنهم يجمعهم رحم واحد. قوله: ﴿وأقرب رَحماً﴾^(٢) [الكهف: ٨١] أي رَحماً. يقال: رُحِمَ ورُحِمَ ورحمة. ويعبر بالرحمة عن كل خير من رزق وغيره كقوله: ﴿ابتغاء رحمة من ربك ترجوها﴾ [الإسراء: ٢٨]. وكقوله: ﴿ولئن أذقنا الإنسان منا رحمة﴾ [هود: ٩] أي رزقاً. ويعبر بها عن الحياة والخصب كقوله: ﴿وإذا أذقنا الناس رحمة من بعد ضراء مستهم﴾ [يونس: ٢١] أي حياة بعد جذب. قوله: ﴿هذا رحمة من ربي﴾ [الكهف: ٩٨] أي التمكين الذي مكنتني فيه ربي خبير. قوله: ﴿وما أرسلناك إلا رحمة﴾ [الأنبياء: ١٠٧] أي عطاءً وصنعاً. قوله تعالى: ﴿ورحمتي وسعت كل شيء فسأكتبها للذين يتقون﴾ [الأعراف: ١٥٦] أشار أولاً إلى أن رحمته في الدنيا تشمل الفريقين: الكافر والمؤمن، وأنها في الآخرة مختصة بالمؤمنين. قوله: ﴿وأتقوا الله الذي تساءلون به والأرحام﴾^(٣) [النساء: ١] قرئ نصباً على: وأتقوا الأرحام أن تقطعوها، وجراً على أنها مقسم بها كقولهم: أنشدك بالله وبالرحم. ولنا فيه كلام طويل انتقاه في غير هذا.

فصل الرأء والخاء

رخ: ١

قوله تعالى: ﴿رُخَاء﴾ [ص: ٣٦] أي لينة طيبة. والرُخاء: الواسع، ومنه الحديث:

(١) بياض في الأصل، ولعله يريد بيت جبر الذي ورد في اللسان (رحم)

(٢) أو تتركب إلى الفسيفساء هجرتكم ومسحكم صلهم رحمان قريباً.

(٣) قرأ ابن عامر وأبو عمرو ويعقوب وأبو حاتم وابن عباس وأبو جعفر (رُخاً) وقرأ ابن عباس (رُخياً) البحر المحيط ١٥٥/٦ والقرطبي ٣٧/١١ وقرئت (رُخى) القرطبي ٣٧/١١.

(٣) قرأ حمزة والمطوي وقادة والأعشى والأرحام) وقرأ عبدالله بن يزيد (والأرحام)، وقرأ ابن مسعود (وبالأرحام) البحر المحيط ١٥٧/٣.

« ليس كلُّ الناس مُرخىٌّ - أي مُوسع - عليه »^(١) وأصلُ ذلك من الرُخاوة. والرُخو: ضدُّ الصلْب. ومنه: الحروفُ الرُخوةُ ضدُّ الشديدةِ حسبما بيّنا ذلك في «العقد النضيد» وغيره^(٢). وأرختِ السُتْرَ من ذلك. ومن إرخاءِ السُتْرِ استعيرَ إرخاءُ مِرْحَانٍ. وفرسٌ مِرْحاءٌ^(٣) من خيلِ مَراخٍ لإرسالِ ذنبها لإرسالِ السُتْرِ. فإن قلت: كيف يجمع بين هذه الآية وبين قوله: «ولسليمانَ الرِّيحَ عاصفةً» [الأنبياء: ٨١] فالعصوفُ: الشدةُ، والرُخاوةُ: اللينُ؟ فالجوابُ أنها في أولِ خروجها تكونُ شديدةً ثم تسلسلُ وتسترخي. أو أنها في تسيرها ما تحمله بمنزلةِ العاصفةِ لبعْدِ مسافةٍ مسيرها. وفي عدمِ إزعاجِ ما تحمله بمنزلةِ الرُخاء. يعني أنها جامعةٌ بينَ هذينِ المعنيين.

فصل الراء والدال

ردأ:

قوله تعالى: ﴿مَعِيَ رِدْأً﴾ [القصص: ٣٤] أي مُعيناً. والرُدْءُ في الحقيقة: التابعُ لغيره مُعيناً له. والرُدْيُءُ كالرُدْءِ، إلا أنه غلبَ استعمالُه في المتأخّرِ المذموم. يقال: رَدُوْهُ يَرُدُّوْهُ رِداءً فهو رِدْيٌ. وقرأ نافعٌ «رِداءً» من غيرِ همز^(١)، فقيل: أصلُه الهمزُ ولكنه نُقلَ حركةُ الهمزة كما نُقلَ ابنُ كثيرٍ في القرآن دونَ غيره^(٢). وقيل: هو الزيادةُ من قولهم: رَدأتِ الغمُّ، يَرُدُّ على المعة، أي يزيدُ، ذكره القراء.

ردد:

قوله تعالى: ﴿وَلَوْ رُدُّوا لَعَادُوا﴾ [الأنعام: ٢٨]. الرُدُّ: في الأصل: صرفُ الشيءِ بذاته أو بحالته من أحواله عمّا هو عليه؛ فمن الأولِ قوله: ﴿وَلَوْ رُدُّوا﴾، ومن الثاني: ﴿يَرُدُّوْكُمْ عَلَى أَعْقَابِكُمْ﴾ [آل عمران: ١٤٩]. قوله: ﴿وإنْ يَرُدُّكَ بِخَيْرٍ فَلَا رَادَّ

(١) غريب ابن الجوزي ٣٨٧/١ والنهاية ٢/٢١٢.

(٢) الحروف الرخوة ثلاثة عشرة حرفاً وهي: الهاء والحاء والغين والخاء والسين والصاد والضاد والزاي والسين والظاء والطاء والذال والفاء. انظر كتاب سيبويه ٤/٤٣٤-٤٣٥ والمبدع في التصريف ٢٥٩-٢٦١.

(٣) فرس مرخاء: واسع الجري. اللسان (رخي).

(٤) قرأ نافع وورش وأبو جعفر (ردأ) البحر المحيط ٧/١١٨.

(٥) «قال أبو بكر بن مجاهد المقرئ: كان أبو عمرو بن العلاء لا يهزم القرآن، وكان يقرؤه كما يروى عن ابن كثير. اللسان ١/٢٩ (قرأ)».

لفضله ﴿ [يونس: ١٠٧] أي لا دافع ولا مانع ولا صارف. وقيل في قوله ﴿ ولو ردوا لعادوا ﴾ قولان أحدهما: ردّهم إلى ما أشار إليه بقوله: ﴿ منها خلّفتناكم وفيها نعيدكم ﴾ [طه: ٥٢]. والثاني: ردّهم إلى الحياة المشّارة إليها بقوله: ﴿ ومنها نُخرجُكم تارةً أخرى ﴾ [طه: ٥٥]. قوله: ﴿ فردّوا أيديهم في أفواههم ﴾ [إبراهيم: ٩] يجوز أن يكون المعنى: فردّ الكفار أيديهم في أفواه أنفسهم غيظاً وحقناً، كقوله: ﴿ عضواً عليكم الأنامل من الغيظ ﴾ [آل عمران: ١١٩] ومثله قولُ صخر الهذلي: [من المتقارب]

٥٧٦ - قد أفتى أنامله أزمه فأمسى يعضُ عليّ الوظيفاً^(١)

وقيل: فعلوا ذلك إشارة إلى تسكيت الرّسل كما يُشيرُ الرجلُ بإصبعه إلى فيه لِيُسَكَّتَ مَنْ يَخاطبُه. وقيل: فردّ الكفار أيدي الرّسل في أفواه الرّسل لِيُسَكَّتوهم. وقيل: ردّ الكفار أيديهم في أفواه الرّسل. وكلّه مُحتمل^(٢). وفي ذكر الردّ تنبيه أنهم فعلوا ذلك مرةً بعد أخرى. وقوله: ﴿ فارتدّ بصيراً ﴾ [يوسف: ٩٦] أي رجع وصار. قوله: ﴿ يردونكم من بعد إيمانكم ﴾ [البقرة: ١٠٩] أي يُرجعونكم ويُصيرونكم إلى حالة الكفر بعد أن فارقتموه. والارتدادُ والرّدّةُ: الرجوعُ في الطريق الذي كان فيه، إلا أن الرّدّةَ اختصّت بالكُفر، والارتدادُ في الكفر وفي غيره. قال تعالى: ﴿ مَنْ يَرْتَدَّ^(٣) مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ ﴾ [المائدة: ٥٤]، وقوله تعالى: ﴿ فارتدّا على آثاريهما قصصاً ﴾ [الكهف: ٦٤] وقوله: ﴿ ولا تَرْتَدُّوا على أديباركم ﴾ [المائدة: ٢١] أي إذا تحقّقتم أمراً وعرفتم خيره فلا تَرجعوا عنه. وفي الحديث: «البيعان يترادّان»^(٤) أي يردّ كلُّ واحد منهما ما أخذ. وردّ يتعدى لواحد إذا كان بمعنى صرف كما تقدّم، وإلى اثنين إذا ضُمّن معنى صير كقوله: [من الوافر].

٥٧٧ - رمى الحدّثان نِسوةً آلِ سعدٍ بمقدارِ سَمْدَنٍ له سُوداً^(٥)

(١) ديوان الهذليين ٧٣/٢ والأزم: العض ٤.

(٢) الأقوال السابقة وردت في تفسير ابن كثير ٥٤٣/٢.

(٣) قرأ نافع وابن عامر وأبو جعفر (يرتدّ) البحر المحيط ١٢٧/١.

(٤) مسند أحمد ٤٦٦/١ وابن الجارود في المتقى ١٥٩.

(٥) تقدم البيتان برقم ٣٢٨ وهما في اللسان والتاج (سمد) ومجالس ثعلب ٤٣٩، وينسبان إلى الكميت

وإلى عبد الله بن الزبير.

فَرَدَّ شُعُورَهُنَّ السُّودَ بَيْضاً وَرَدَّ وَجُوهَهُنَّ الْبَيْضَ سُدَا

وأردت الناقه: ترددت إلى الماء. واسترد الشيء: استرجعه. والمتردد: القصير؛ ومنه الحديث: «ولا القصير المتردد»^(١) كأنه تردد بعض خلقه على بعض. قال العجاج: [من الرجز]

٥٧٨ - كَانَ تَحْتِي ذَاتُ شَفَبٍ سَمَحَجَا^(٢)

كَالْقَوْمِ رُدَّتْ غَيْرَ مَا أَنْ تَعُوجَا

ورد القاضي شهادته: لم يقبلها، وهو بمعنى صرقها. ومنه قول ذي الرمة: [من الطويل]

٥٧٩ - وَفَنَّا فَمَسَلْنَا فَرَدَّتْ تَحِيَةً عَلَيْنَا، وَلَمْ تُرْجِعْ جَوَابَ الْمُخَاطَبِ^(٣)

ورد الجواب: إذا أجاب عما سئل. وقول الشاعر: [من البسيط]

٥٨٠ - يَا أُمَّ عَمْرٍو جَرَاكِ اللَّهُ مَغْفَرَةً رُدِّي عَلَيَّ فُوَادِي كَالَّذِي كَانَا^(٤)

بمعنى أرجعني علي.

رد ف :

قوله تعالى: ﴿عَسَى أَنْ يَكُونَ رَدِفٌ^(٥) لَكُمْ﴾ [النحل: ٧٢] أي دنا لكم وقرب. وردف كان من حقه التعدي بنفسه. يقال: ردفت زيدا أي جئت بعده، وإنما عُدِّي باللام لأنه ضَمَّنْ معنى قرب ودنا. وقيل: اللام مزيدة للتأكيد، وفيه نظر؛ إذ لا تزداد مقبوبة إلا حيث كان العامل فرعاً، كقوله تعالى: ﴿فَعَالٌ لَمَّا يُرِيدُ﴾ [هود: ١٠٧]، أو قدَّم المعمول كقوله تعالى: ﴿لِلرُّؤْيَا تَعْبُرُونَ﴾ [يوسف: ٤٣]. وفي غير ذلك ضرورة كقوله: [من الوافر]

(١) أخرجه الترمذي في كتاب المناقب برقم ٣٦٣٨ (٥/٥٩٩) وانظر غريب الحديث لابن الجوزي ٣٨٨/١ والنهاية ٢/٢١٣ والحديث في صفته عليه السلام.

(٢) ديوانه ٢/٥٠-٥١ (عزة حسن).

(٣) ديوانه ١٩٠.

(٤) البيت لجبرير في ديوانه ٥٩٤.

(٥) قرأ الأعرج (ردف) البحر المحيط ٧/٩٥.

٥٨١ - فلما أن تواقفنا قليلاً أنحنأ للكلأكل فارتمينا^(١)

والرُدْفُ: التابُعُ. ورُدْفُ المرأة: عجيزتها. والثَرَادُفُ: التتابعُ. والِرَادُفُ: المتأخِرُ، والمُرْدِفُ: المتقدمُ الذي أُرْدَفَ غيره، ومنه قوله تعالى: ﴿بِالْفِ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُرْدِفِينَ﴾ [الأنفال: ٩] أي جاثينَ بعدُ، فجعلَ رَدَفَ وأرْدَفَ بمعنى واحد، وأنشد: [من الوافر]

٥٨٢ - إذا الجوزاءُ أُرْدِفَتِ الثريا^(٢)

وقال غيره: معناه مُرْدِفِينَ ملائكةُ أخرى. فعلى هذا يكونون مُمَدِّينَ بِالْفِ مِنَ الملائكة. وقيل: عني بالمردفين: المتقدمين للعسكر ليخلقوا في قلوب العدو الرعب. وقيل في قراءة الفتح^(٣): «إِنْ كُلُّ إِنْسَانٍ أُرْدِفَ مَلَكًا»^(٤) قاله الراغبُ وفيه نظر. وقرأ «مُرْدِفِينَ»^(٥) والأصلُ مرتدفين فادغم. وقال الفراءُ في قراءة الكسر: متتابعين، وفي قراءة الفتح أي فَعَلَ اللَّهُ ذَلِكَ بِهِمْ، أي أَرْدَفَهُمْ بغيرهم. يقال: رَدَفْتُهُ وأرْدَفْتُهُ أَرَكَيْتُهُ خَلْفِي. وأرْدَفْتُهُ: جِثْتُ بَعْدَهُ. فمعنى «مردفين» - بالكسر - أي ياتون فرقةً فرقةً. وقال ابنُ الأعرابي: رَدَفْتُهُ وأرْدَفْتُهُ بمعنى، نحو: لحَقَهُ والحقه. وهذا رأي أبي عبيدة كما قدّمناه عنه. وحقيقة الإرداف: الإركابُ على رَدَفِ الدابة. والرُدَافُ: مُرَكَّبُ الرَدَفِ. وأرْدافُ الملوك وهي الرُدَافَةُ كسالوزارة. ودابةٌ لا تُرَادِفُ ولا تُرْدِفُ - نقله الراغب^(٦) - وقال الهروي: ولا تقل: لا تُرْدِفُ.

ردم:

قوله تعالى: ﴿أَجْعَلْ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ رَدْمًا﴾^(٧) [الكهف: ٩٥] الرَدْمُ: سَدُّ الثَّلْمَةِ ونحوها بالحجر ونحوه، وعنى بذلك السد. والرَدْمُ يُطْلَقُ عَلَى الْمَرْدُومِ، كإطلاق الضرب

(١) البيت في الدر المصون ٤٤/١ ووصف المياني ١١٦ دون عزو. والبيت لعبد الشارق الجهمي في شرح الحامسة للمرزوقي ٤٤٧.

(٢) صدر بيت للنخبة بن مالك بن نهد، وعجزة: (ظننت بال فاطمة الطنونا) والبيت في اللسان والتاج (ردف) والبصائر ٦٣/٣ والدر المصون ٥٧٠/٥.

(٣) قرأ نافع وأبو جعفر ويعقوب وشيبة (مُرْدِفِينَ) البحر المحيط ٤٦٥/٤.

(٤) المفردات ٣٥٠.

(٥) قرأ الخليل عن بعض أهل مكة (مُرْدِفِينَ) وقرأ أيضاً (مُرْدِفِينَ) البحر المحيط ٤٦٥/٤.

(٦) المفردات ٣٥٠.

(٧) قرأ عاصم وشعبة (رَدْمًا) التوني (الإتحاف ٢٩٥).

على المضروب، والخلق على المخلوق. وأردمت عليه الحمى: أطبقت. والمردم: كانه ما يردم به. والمردم زمانه أو مكانه أو مصدره. والرذم: التغيب، ومنه: رذمت على الميت.

ردى :

قوله تعالى: ﴿فَرَدَى﴾ [عه: ١٦] أي فتهلك. والرذى: الهلاك. يقال: رذى رذى رذى فهو رذى وراد. قال القطامي: [من البسيط]

٥٨٣ - أيام قومي مكاني منصّب لهم ولا يظنون إلا أنسى راد^(١)

وأرداه: أهلكه. قال تعالى: ﴿وذلكم ظنكم الذي ظننتم برؤسكم أرداكم﴾ [فصلت: ٢٣] ﴿إِنْ كِدْتَ لِتَرْدِيهِ^(٢)﴾ [الصافات: ٥٦]. وقوله: ﴿إِذَا تَرَدَى﴾ [الليل: ١١] أي هلك، وقيل: سقط في قبره أو في جهنم. ورديته: أسقطته. وتردى الصيد: سقط، وردت الحجر: رميته. وأرداه: ما يرتدى به، كانه يقي من الرذى، وهو الوشاح أيضاً. وقال الاعشى: [من المتقارب]

٥٨٤ - وتبرّد برّد رداء العرو من رقرقت بالصيف فيه الغيرا^(٣)

والبردة: حجر تكسره الحجارة فتردى بها.

فصل الراء والذال

ر ذل :

قوله: ﴿الارذلون﴾^(١) [الشعراء: ١١١] جمع أرذل، وهو التذلّ الخسيس. والرذل والرذال: الشيء المرغوب عنه لردائه؛ قالوا له ذلك ظناً منهم أن الخير إنما هي بالأموال، وقد كذبوا. وقد كان أتبعه الأساكفة وأصحاب الصنائع والحرف الدنية، فأنفت نفوسهم أن يؤمنوا، وقد سبقهم أولئك إلى الإيمان. وهذا كما قالته الجهلة من قريش وقد رأوا صهيياً وبللاً وخبأياً قد آمنوا. والارذل يجمع على أرذل؛ قال تعالى ﴿إِلَّا الَّذِينَ هُمْ

(١) ديوانه ٨٧.

(٢) قرأ ابن مسعود (لثقون) (الكشاف ٣/ ٣٤١).

(٣) ديوانه ١٤٥.

(٥) (وَأَبْلَكُ الْارْذَلُونَ) : قرأها البجلي (وَأَبْلَعُ الْارْذَلِينَ) البحر المحيط ٣١/ ٧.

اراذلنا ﴿ [هود: ٢٧] أي اخصاؤنا وضعفاؤنا.

فصل الرءاء والزاي

رزق:

قال تعالى: ﴿ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ ﴾ [البقرة: ٣] أي أعطيناهم وأنعمنا عليهم به، فالرزق يُطلق ثارة على العطاء الجاري نحو رزق السلطان جنده. ويكون ذنوباً وأخروياً، وثارة على النصيب كقوله: ﴿ ومن رزقناه ممناً رزقاً حسناً فهو ينفق منه ﴾ [النحل: ٧٥]، وعلى ما يصل إلى الجوف ويتغذى به كقوله عليه الصلاة والسلام: «لو توكلتم على الله حق توكله لرزقكم كما يرزق الطير، تغدو خماصاً وتعود بطاناً»^(١)، ويُطلق على كل خير وصل إلى صاحبه نحو: رزق فلان علماً. وقيل في قوله تعالى: ﴿ وأنفقوا مما رزقناكم ﴾ [المنافقون: ١٠] أي من الأموال والعلوم والجاه، لأن المراد ما خوّلناكم فيه من النعم. والرزق: قد يطلق على غير ما ينتفع به لعارض يعرض فيه من بخل مالكه، ونحوه قال: [من البسيط]

٥٨٥ - رُزِقْتَ مَالاً وَلَمْ تُرْزَقْ مَنَافِعَهُ إِنَّ الشَّقِيَّ هُوَ الْمَحْرُومُ مَا رَزَقَا^(٢)

والرزق في الأصل مصدر كقوله: ﴿ ما لا يملك لهم رزقاً من السماوات والأرض شيئاً ﴾ [النحل: ٧٣]، على أن شيئاً منصوب برزق المصدر. ويُطلق على المرزوق كقوله: ﴿ فما الذين فضلوا برادى رزقهم ﴾ [النحل: ٧١] أي مرزوقهم. ويُطلق على الشك كقوله: ﴿ وتجعلون رزقكم أنكم تكذبون ﴾ [الواقعة: ٨٢] أي عكستم القضية، فجعل مكان الشكر التكذيب. وقيل: هو على حذف مضافين أي تجعلون بدل شكر رزقكم تكذيبكم. قوله: ﴿ فليأتكم برزق منه ﴾ [الكهف: ١٩] أي بطعام يتغذى به كقوله: ﴿ وفي السماء رزقكم ﴾^(٣) [الذاريات: ٢٢] أي سبب رزقكم، وهو المطر، وقيل: تنبيه أن المحظوظ بمقادير، كما قال الآخر: [من الطويل]

(١) الترمذي: الزهد ٣٣.

(٢) البيت في الدر المنصون ٩٦/١ دون نسبة.

(٣) قرأ ابن محيصن ومجاهد (رازقكم) القرطبي ١٧/٤١ وقرأ ابن محيصن (ارزاقكم) البحر المحيط

٥٨٦ - وليس الغني والفقر من حيلة الفتى

ولكن أحاط فُسِمت وجُدود^(١)

قوله: ﴿رِزْقًا لِلْعِبَادِ﴾ [ق: ١١] يجوز أن يراد به ما يُتَغَذَّى به كالحب ونحوه، وإن يراد ما يُنْتَفَعُ به من مأكول وملبوس ونحوهما، فكلُّ هذا رِزْقٌ. قوله: ﴿أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ﴾ [آل عمران: ١٦٩] أي يُفَيْضُ عَلَيْهِمْ رَبُّهُمْ النِّعَمَ الْآخِرِيَّةَ، فهذا من العطاءِ الْآخِرِيِّ. وقد فسر النبي ﷺ ذلك بأن أرواحهم في حواصل طير خضر تعلق من ثمار الجنة^(٢) أي تَأْخُذُ الْعُلُقَةَ. وقيل: تنعيم أرواحهم في الجنة كما قال: «تأوي إلى قناديل من ذهب»^(٣) وهذا كله رِزْقٌ. وإنما قال: ﴿يُرْزَقُونَ﴾ بعد قوله: ﴿أَحْيَاءٌ﴾ تنبيهاً على أنها حياةٌ حَقِيقَةٌ مُفْتَرَنَةٌ بِالرِّزْقِ، لم يكتب بالثَّهْيِ عن طلب حساباتهم أمواتاً حتى أكد ذلك بما هو من شأن الحياة، وهو الرِّزْقُ. والرازق من صفات البارئ تعالى. إلا أن الرازق قد يُطلق على غيره، فإنَّ الرازق هو خالق الرِّزْقِ ومُعْطِيهِ، ولا يكون هذان المعنيان لغير الله تعالى. والرازق أيضاً يقال لمن تسبَّب في إِبْصَالِ الرِّزْقِ لِمَرْزُوقٍ، وهذا يُتَصَفُّ به غيرُ البارئ تعالى. وأما الرِّزَاقُ فلا يُطلق على غير البارئ لما فيه من المبالغة، قال الله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرِّزَاقُ^(٤) ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينُ﴾ [الذاريات: ٥٨]. قوله: ﴿وَمَنْ لَسْتُمْ لَهُ بِرَازِقِينَ﴾ [الحجر: ٢٠] أي لا مدخل لكم في أن ترزقوهم شيئاً البتَّة.

فصل الرء والسين

دس خ:

قوله تعالى: ﴿وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ﴾ [آل عمران: ٧] أي: الثَّابِتُونَ الْمُسْتَقَرُّونَ، وَالرَّاسِخُ فِي الْأَصْلِ ثَبُوتُ الشَّيْءِ بِتَمَكُّنٍ، وَمِنْهُ: رَسَخَ الْغَدِيرُ: إِذَا نَضَبَ مِائِدُهُ، وَرَسَخَ تَحْتَ الْأَرْضِ، ثُمَّ اسْتَعْمِرَ ذَلِكَ لِمَنْ تَحَلَّى بِالْعِلْمِ وَاخْتَلَطَ بِهِ لَحْمُهُ

(١) تقدم برقم ٣٧٤ وهو في اللسان والصباح (حفظ) وينسب إلى سويد بن حذاف أو المعلوم بن بدل القرعي.

(٢) أخرجه مسلم في الإمامة ١٨٨٧.

(٣) مسلم، الإمامة: ١٢١.

(٤) فراء ابن محيصن وحيد (الرزاق) البحر المحيط ١٤٣/٨.

(٥) فراء ابن عباس وطائوس (ويقول الراسخون في العلم) البحر المحيط ٣٨٤/٢.

ودمه، فيتحققُ عنده تحقُّقاً، إذا عرضتْ له شُبْهةٌ لم يختلجَ لها قلبه ولم يتلعثمَ لها لسانه، وكانَ ابنُ عباسٍ يهفُ نفسه بذلك، وفصلُ قوله: ﴿والراسخون في العلم﴾ بقوله: ﴿إلا الله﴾. ويقولُ: «أنا من الراسخين في العلم» وصدق، وهذا منه إخبارٌ لا تزكيةٌ رضيَ اللهُ عنه، كقولِ نبيِّ الله يوسفَ ﷺ: ﴿إني حفيظٌ عليكم﴾، [يوسف: ٥٥] لما لم يُعرفْ قدره أخيراً بذلك تعريضاً لا تزكيةً لنفسه. ورسخَ قدمه في العلم أو الجهل استعاراً من ذلك. وأراد بالراسخين في العلم من وصفهم بقوله تعالى: ﴿آمنوا بالله ورسوله ثم لم يرتابوا﴾ [الحجرات: ١٥].

ر م ص :

قوله تعالى: ﴿وأصحابُ الرُّسِّ﴾ [الفرقان: ٣٨]. الرُّسُّ: البئرُ التي لم تُطو، وهؤلاء قومٌ قتلوا نبيَّهم ودسُّوه في رُسِّ لهم. وقيل: الرُّسُّ: وادٍ. قال زهيرٌ: [من الطويل]

٥٨٧- فهنُّ لوادي الرُّسِّ كاليدِ للقم^(١)

نقله الراغب^(٢)، وفيه نظرٌ من حيثُ أضافَ الوادي إليه. وقيل: أصلُ الرُّسِّ: الاثَرُ القليلُ الموجودُ في الشيء، وسَمِعْتُ رَساً، ووجدتُ رَساً من الحمى. ورُسُّ الحديثِ في نفسي، ورُسُّ الميتِ: إذا دُفِنَ وجُعِلَ أثراً بعدَ عَيْنٍ. وفي حديثِ أصحابِ الرُّسِّ «أنهم كذبوا نبيَّهم ورُسُّوه في بئرٍ»^(٣) أي دسُّوه فيها. والرُّسُّ والرُّميسُ: ابتداءُ الشيء، ومنه رسيسُ الحمى. وقال ذو الرمة: [من الطويل]

٥٨٨- إذا غيَّرَ النَّأيُ المحبِّينَ لم يكِدْ رسيسُ الهوى من حبِّ مئةٍ يَرَحُّ^(٤)

والرُّسُّ أيضاً: الإصلاحُ، ومنه حديثُ سلمةَ بنِ الأكوع: «إنَّ المشركينَ راسُونَا»^(٥) أي ابتدؤونا بالصِّلح. رَسَسْتُ: أصلحتُ. وقال الحجاجُ لرجلٍ: «أمنَ أهلُ الرُّسِّ والرُّهمسةِ أنتَ»^(٦) فسره الأزهرِيُّ بأنَّهم الذين يبتدعون الكذبَ ويوقعونه في أفواهِ الناسِ.

(١) عجزيت زهير في ديوانه ٢٠ وصدرة: (بكرن بكوراً واستحرن بسحرة).

(٢) المفردات ٣٥٢.

(٣) النهاية ٢ / ٢٢١.

(٤) ديوانه ١١٩٢.

(٥) غريب ابن الجوزي ١ / ٣٩٣ والفائق ١ / ١٦٧ والنهاية ٢ / ٢٢١.

(٦) غريب ابن الجوزي ١ / ٣٩٣، ٤٢٥ والفائق ١ / ٤٨٠ والنهاية ٢ / ٢٢١ والرجل هو النعمان بن زرة.

يقال: رَسَّ يَرْسُ. واهلُ الرَّمْسَةِ: الذين يَتَشَاوَرُونَ في إثارة الفتن؛ يَرْمِسُونَ وَيَرْمِسُونَ. وقيل: هُم اهلُ الخبرِ الذي لم يَصْح؛ يقال: اتانا رَسٌّ من خبرٍ، إن لم يَصْحْ وهم يَرْتَسُونَ الخبرَ.

رس ل:

الرَّسْلُ: الانبعاثُ على تَوَدَّةٍ. ومنه: ناقةٌ رِسْلَةٌ: أي سهلةُ الانقيادِ، وإبلٌ مَراسيلٌ، ومنه قول كعب: [من البسيط]

٥٨٩ - أَمْسَتْ سَعَادٌ بَارِضٌ لَا يُلْفِئُهَا إِلَّا الْعِتَاقُ التَّجْبِيَّاتُ الْمَرَاسِيلُ^(١)

جمعُ مِرْسَالٍ. والرسولُ: المُنبعثُ، وتُصوَّرُ منه تارةً الرُّفْقُ والمَهْلُ فقيلاً: على رِسْلِكَ، وتارةً الانبعاثُ فاشتق منه الرسولُ. والرسولُ تارةً على المُتَحَمِّلِ للرسالة، ومنه: ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَا إِلَيْكُمْ رَسُولًا﴾ [المزمل: ١٥] فسرت بأنّها الرسولُ فهو بمعنى مفعول، وتارةً على القولِ المُتَحَمِّلِ كقوله: [من الطويل]

٥٩٠ - لَقَدْ كَذَبَ الْوَاشُونَ مَا فَهَتْ عِنْدَهُمْ

بَسْرٌ وَلَا أَرْسَلْتُهُمْ بِرَسُولٍ^(٢)

أي برسالةٍ، وقيل: على حذفِ مضافٍ، أي برسالةِ رسولٍ. ومثله: [من الوافر]

٥٩١ - أَلَا أَبْلُغُ أَبَا حَضِرٍ رَسُولًا فَدَى لَكَ مِنْ أَخِي ثِقَةً إِزَارِي^(٣)

والرسولُ، تارةً، يطابقُ ما يُرادُ به، وتارةً يفرّدُ، وإن أُريدَ به غيرُ الواحدِ. وقد جاء الاستعمالان في القرآن؛ قال تعالى: ﴿فَقُولَا إِنَّا رَسُولَا رَبِّكَ﴾ [طه: ٤٧]. وقال في موضع آخر: ﴿إِنَّا رَسُولُ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ [الشعراء: ١٦]. كأنّه الثغاث لأصلٍ مصدرته، ومنه قول الآخر: [من المتقارب]

٥٩٢ - أَلَكُنِّي إِلَيْهَا، وَخَيْرُ الرِّسْوِ لِي أَعْلَمُهُمْ بِنَوَاحِي الْخَبَرِ^(٤)

(١) ديوانه ٩.

(٢) البيت لكثير عزة في ديوانه ١١٠، وبلا نسبة في اللسان والتاج (رسل).

(٣) تقدم برقم ٥٣ وهو لنفيلة الأكبر الأشجعي. النهاية ٤٥/١ والفاقي ٢٨/١.

(٤) البيت لأبي ذؤيب في ديوان الهذليين ١٤٦/١.

وَيُجْمَعُ عَلَى رُسُلٍ. وَرُسُلُ اللَّهِ: يرادُ بهم الملائكةُ، كقوله تعالى: ﴿تَوَفَّهٖ رُسُلُنَا﴾ [الأنعام: ٦١]، ﴿إِنَّا رُسُلُ رَبِّكَ﴾ [هود: ٨١]، وأخرى الأنبياء عليهم الصلاة والسلام، كقوله تعالى: ﴿حَتَّى تَوَفَّيَ مِثْلَ مَا تُوتِي رُسُلُ اللَّهِ﴾ [الأنعام: ١٢٤] ﴿جَاءَتْهُمْ رُسُلُنَا﴾ [المائدة: ٣٢]، وقوله: ﴿يَا أَيُّهَا الرُّسُلُ كُلُّوْا مِنَ الطَّيِّبَاتِ﴾ [المؤمنون: ٥١]. قيل: عني جماعة الأنبياء، وقيل: الرسولُ وصفوةُ أصحابه فجمعهم معه تغليباً، كقولهم: الخبييون والمهالبة في خبيب وذوي بطانته.

والإرسال قد يكون بتخيير من لا اختيار له، كإرسال الرياح والأمطار كقوله: ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ يَرْسِلَ الرِّيحَ﴾ [الروم: ٤٦] ﴿وَأَرْسَلْنَا السَّمَاءَ عَلَيْهِمْ مِدْرَارًا﴾ [الأنعام: ٦] وقد يكون ببعث من له اختيار كإرسال الأنبياء والملائكة. وقد يراد به التخليء والترك كقوله: ﴿أَنَا أَرْسَلْنَا الشَّيَاطِينَ عَلَى الْكَافِرِينَ﴾ [مريم: ٨٣]، قاله الراغب وكأنه نزعاً اعتزال. والإرسال: يقابل الإمساك، كقوله تعالى: ﴿وَمَا يُمْسِكُ فَلَا مُرْمِلَ لَهُ مِنْ بَعْدِهِ﴾ [فاطر: ٢].

والرُّسُلُ من الإبل والغنم ما يسترسل في السير، والجمعُ إرسال؛ يقال: جاؤوا إرسالاً، أي متتابعين. وفي الحديث «أَنَّ النَّاسَ دَخَلُوا عَلَيْهِ أَرْسَالاً بَعْدَ مَوْتِهِ» (*) أي أفواجا متقطعين. وجاءت الخيل رسلًا، أي متتابعة، وقوله: ﴿وَالْمُرْسَلَاتُ عُرْفًا﴾ [المرسلات: ١]. قيل: هي الرياح أرسلت كعرب القرس، وقيل: هم الملائكة. وقوله: ﴿رَبُّنَا وَأَتْنَا مَا وَعَدْتَنَا عَلَى رُسُلِكَ﴾ [آل عمران: ١٩٤]، أي على ألسن رُسُلِكَ. وقوله: ﴿أَنْ أَرْسِلَ مَعَنَا بَنِي إِسْرَائِيلَ﴾ [الشعراء: ١٧] أي أطلقهم من خدمتك وعبوديتك إياهم، من قولك: أرسلت صيدي، أي أطلقته من ملكي، والرُّسُلُ: اللُّبُّ الكثير المتتابع الدُّرُّ، وفي الحديث: «إِلَّا مَنْ أَعْطَى مِنْ تَجَدُّثِهَا وَرُسُلِهَا» (*) أي: في حُسْنِهَا ووفور لبِنِهَا.

(١) قرأ الحسن وأبو عمرو واليزيدي (رُسُلًا) البحر ٤/ ١٤٨.

(٢) قرأ المطوعي (رُسُلَ) الإنحاف ١٤٢.

(٣) قرأ أبو عمرو والحسن واليزيدي (رُسُلًا) الإنحاف ١٤٢.

(٤) المفردات ٣٥٣.

(٥) الفائق ١/ ٤٧٧ والنهاية ٢/ ٢٢٢ وغريب ابن الجوزي ١/ ٣٩٣.

(٦) قرأ الأعمش (رُسُلِكَ) البحر المحيط ٣/ ١٤٣.

(٧) غريب ابن الجوزي ١/ ٣٩٤ وغريب الهروي ١/ ٢٠٥ والنهاية ٢/ ٢٢٢.

والرَّسْلُ - أيضاً - التَّؤْدَةُ والمَهْلُ، وقد تقدَّم، نحو: على رِسْلِكَ. وهو أيضاً الكلامُ اللَّيْنُ الخَفِيفُ، ومنه قولُ الأعشى: [من البسيط]

٥٩٣ - فَقَالَ لِلْمَلِكِ: أَطْلُقْ لَهُمْ مَتَةً رِسْلاً مِنَ الْقَوْلِ مَخْفُوضاً وَمَا رَفْعاً^(١)

ر م ي:

قوله تعالى: ﴿وَالْجِبَالُ أَرْسَاهَا﴾ [النازعات: ٣٢]. الرُّسُوءُ: الثِّبُوتُ، والإرساءُ: الإثباتُ، وأشار بهذا إلى معنى قوله: ﴿وَالْجِبَالُ أَوْتَادٌ﴾ [النبا: ٧]. وقال الأودي: [من البسيط]

٥٩٤ - وَالْبَيْتُ لَا يَتَّيْنِي إِلَّا عَلَى عَمْدٍ وَلَا عِمَادَ إِذَا لَمْ تَرَسْ أَوْتَادَ^(٢)

أي إذا لم يثبت. وقوله: ﴿رِوَاسِي شَامَخَاتٍ﴾ [المرسلات: ٢٧] أي جبالٌ ثوابتٌ عوَالٍ. رَسَا يَرَسُو رِسْواً فهو رَاسٍ. قوله: ﴿وَقُدُورٌ رَاسِيَاتٍ﴾ [سبا: ١٣] أي ثوابتٌ لكبرها لا تنتقلُ عن أماكنها تنبئها على أنها مخالفةٌ لما عليه عادةُ الناسِ. قوله: ﴿أَيَّانَ مُرْسَاهَا﴾ [الاعراف: ١٨٧] أي وقتٌ ثبوتها واستقرارها. وقوله: ﴿بِسْمِ اللَّهِ مَجْرَاهَا وَمُرْسَاهَا﴾^(٣) [هود: ٤١] أي مكانٌ جريها وإرسائها. وقرئ بفتح ميم «مَجْرَاهَا» وضمها مِنْ جَرَتْ وأجرها الله ولم يقرأ إلا بضم ميم «مُرْسَاهَا» تنبئها أن إرساءها الذي هو النعمة العظمى لأنه سببُ النجاة ليس إلا الله تعالى، وهو معنى بديع. ورَسَتْ السفينةُ: استقرَّتْ وأرساها: ثبَّتْها، قال الشاعر: [من البسيط]

٥٩٥ - وَقَالَ قَاتِلُهُمْ أَرْسَوْا نَزَاوِلَهَا^(٤)

أي اثبتوا، والقي مراسيه كنايةً عن الإقامة، كقوله: [من الطويل]

٥٩٦ - فَالْقَتُّ عَصَاهَا وَاسْتَقَرَّ بِهَا التُّرَى كَمَا قَرَّ عَيْناً بِالْإِيَابِ الْمُسَافِرُ^(٥)

(١) ديوانه ١٦٦.

(٢) ديوانه ١٠ (ضمن الطرائف الأدبية).

(٣) قرأ أبو عمرو وابن عامر ونافع وابن كثير ومجاهد والحسن وأبو رجاء والأعرج وشيبة والنخعي (مَجْرَاهَا وَمُرْسَاهَا)، وقرأ ابن مسعود وزيد بن علي والأعشى وابن وثاب وابن محيصن والمعلوعي (مَجْرَاهَا وَمُرْسَاهَا) البحر المحيط ٢٢٥/٥.

(٤) صدر بيت للأخطل في الخزائن ٨٧/٩ وسيبويه ٩٦/٣ وابن يمش ٥٠/٧، وعجزه (فكل حشف لمرئ يعضي لمقدار) والبيت ليس في ديوانه.

(٥) البيت في الأغاني ٨/٣٤٦، ١٥/١٢٣ والتاج واللسان (عصا، نوى) والبيان والخبير ٤٠/٣ ونوادر المخطوطات ١٩٣/١ والبيت لمعمر بن حمار أو عيد ربه السلمي أو سليم بن ثمامة.

فصل الرءاء والشين

ر ش د:

قوله تعالى: ﴿وَهَيَّأْ لَنَا مِنْ أَمْرِنَا رَشَدًا﴾^(١) [الكهف: ١٠]. الرُّشْدُ ضدُّ الْبُغْيِ؛ فالرُّشْدُ: الهداية، والْبُغْيُ: الضلال؛ قال الشاعر: [من الطويل].

٥٩٧ - وهل أنا إلا من غَرِيَّةٍ، إن غوتْ غَوِيْتُ وإن تَرَشَّدَ غَرِيَّةُ أَرُشِدٍ^(٢)

يقال: رَشَدَ، يَرُشِدُ، بفتح العين ماضياً، وبضمها مضارعاً. ورشَدَ يَرُشِدُ، بكسرهما ماضياً، وفتحها مضارعاً، رَشَدًا ورُشْدًا، بفتح الفاء وضمها، وقد قُرئَ بهما قوله تعالى: ﴿مِمَّا عَلَّمْتَ رُشْدًا﴾ [الكهف: ٦٦]، وقوله تعالى: ﴿سَبِيلَ الرُّشْدِ﴾^(٣) [الأعراف: ١٤٦]، وهل بينهما فرق أم لا؟ قيل: نعم، ثم اختلفوا؛ فقال أبو عمرو: بالضم الصلاح، وبالفَتْح الدين. ومن ثمَّ أجمعوا على ضمِّ: ﴿فَإِنْ آتَسَّمْ مِنْهُمْ رُشْدًا﴾^(٤) [النساء: ٦] وفتحوا: ﴿فَاوْلَئِكَ تَحَرَّوْا رَشْدًا﴾^(٥) [الحج: ١٤]. وقيل: المضموم يُقالُ في الأمور الدُّنْيَوِيَّةِ والأخروية، والمفتوحُ في الأخروية فقط؛ فبينهما عمومٌ وخصوصٌ. وقيل: المفتوحُ مصدرُ رَشَدَ بالكسر، والمضمومُ مصدرُ رَشَدَ بالفتح. وقيل: الرُّشْدُ والرَّشْدُ والرُّشَادُ: الهدايةُ والاستقامةُ.

قوله: ﴿لَعَلَّهُمْ يَرُشِدُونَ﴾^(٦) [البقرة: ١٨٦] أي يَهْتَدُونَ، وبينَ الرُّشْدَيْنِ في قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا إِبْرَاهِيمَ رُشْدَهُ﴾^(٧) [الأنبياء: ٥١] وفي ﴿فَإِنْ آتَسَّمْ مِنْهُمْ رُشْدًا﴾ [النساء: ٦] بَوْنٌ بعيدٌ في المعنى، وإن اْتَّفَقَا لفظاً، وأما الرَّاشِدُ والرُّشِيدُ فقالَ الراغب^(٨):

(١) قرأ: أبو رجاء (رُشْدًا) البحر المحيط ١٠٢/٦.

(٢) البيت لدريد بن العسة في ديوانه ٤٧.

(٣) قرأ حمزة والكسائي وخلف (الرُّشْدَ)، وقرأ ابن عامر (الرُّشْدَ)، وقرأ أبو عبد الرحمن (الرُّشَادَ) البحر المحيط ٣٩٠/٤.

(٤) قرأ عيسى التلخفي وابن مسعود وابن السمال وأبو عبد الرحمن السلمي (رُشْدًا)، وقرئت (رُشْدًا) البحر المحيط ١٧٢/٣.

(٥) قرأ الأعرج (رُشْدًا) البحر المحيط ٣٥٠/٨.

(٦) قرأ أبو حيوة وإبراهيم بن عتبة (يُرُشِدُونَ) وقرئت (يُرُشِدُونَ) البحر المحيط ٤٧/٢.

(٧) قرأ عيسى التلخفي (رُشْدَهُ) البحر المحيط ٣٢٠/٦.

(٨) المفردات ٣٥٤.

يقال فيهما جميعاً، أي في الرشد والرشد، وكان قدّم أن المفتوح في الآخرى فقط، والمضموم فيه وفي الدينوي، والصواب أن الرشد مثال مبالغة، فيجوز أن يكون لهما. وأما راشد فقياسه الأجيء من رشد بالكسر لأنه قاصر، بل قياسه فعل، كفرح.

فصل الرء والصاد

ر ص ٥:

قوله تعالى: ﴿وَارْصَاداً لِّمَن حَارَبَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ [التوبة: ١٠٧] أصل الرصد: الاستعداد لترقب الشيء. يقال: رصد له، وترصد، وأرصدت له. قوله: ﴿إِنَّ رَبَّكَ لِبِالْمِرْصَادِ﴾ [الفجر: ١٤] أي بمكان الرصد تنبيهاً أنه لا ملجأ ولا منجى منه إلا إليه. والمرصد: الطريق عند بعضهم مطلقاً، وعند آخرين لموضع الرصد، كالمضمار لموضع تضرع فيه الخيل، وقيل: المرصد والمرصد واحد، ومنه قوله تعالى: ﴿واقعدوا لهم كل مرصد﴾ [التوبة: ٥] أي بكل طريق. وقيل: المرصد لموضع الرصد، والمرصد لموضع الترسد، ولذلك أثر في قوله: ﴿إِنَّ جَهَنَّمَ كَانَتْ مِرْصَاداً﴾ [النبا: ٢١] تنبيهاً أن مجاز الناس عليها لقوله: ﴿وَلَا مَنكُم إِلَّا وَارِدُهَا﴾ [مريم: ٧١]، والرصد يكون للرصد وللمرصد، وعلى كلا التقديرين يستوي فيه الواحد والمثنى والمجموع، وذلك أنه مصدر في الأصل. وقوله: ﴿مَن بَيْنَ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ رَصَدًا﴾ [الجن: ٢٧] يحتمل كل ذلك.

ر ص ص:

قوله تعالى: ﴿بُنْيَانٌ مَّرْصُوصٌ﴾ [الصف: ٤] أي لاصق بعضه ببعض. وفي الحديث: «تراصوا في صفوفكم»^(١) أي تلاصقوا ولا تدعوا فرجاً، وفي حديث ابن صياد: «فرصة رسول الله ﷺ»^(٢) أي ضم بعضه لبعض. وقيل: معناه كائناً بني من الرصاص، يعني محكماً، وهو قريب من الأول، يقال: رصصته ورصصته مخففاً ومثقلاً، وعلى الأول جاء التنزيل. وترصيص المرأة: أن تشدد الثقب، وهو أبلغ من الترصيص.

(١) أخرج البخاري في الجماعة والإمامة باب ٤٣، حديث ٦٨٧ «أقيموا صفوفكم وتراصوا». وانظر النهاية ٢٢٧/٢ وخرّب ابن الجوزي ٣٩٦/١.

(٢) الفائق ٣٥/١ والنهاية ٢٢٧/٢ وخرّب ابن الجوزي ٣٩٦/١.

فصل الرء والضاد

رض ع:

قوله تعالى: ﴿يَوْمَ تَرَوْنَهَا تَذْهَلُ كُلُّ مُرْضِعَةٍ عَمَّا أَرْضَعَتْ﴾ [الحج: ٢]، إنما عدل عن لفظ مرضع إلى مرضعة لمعنى بديع؛ وذلك أنه وصف يوم القيامة بشدة الهول حتى بلغ من شدته أن تذهل المرأة التي قد القمت لديها ولدها، ولدها، فإنه يقال: المرضة لمن تلبست بفعل الرضاعة، والمرضع لمن شأنها أن ترضع وإن لم ترضع؛ يقال: رضع يرضع، ورضع يرضع رضاعاً ورضاعة ورضاعاً. وقولهم: رضع فلان يرضع، أي لؤم يلؤم، وأصله أن رجلاً رضع شائه ولم يحلبها لئلا يسمع صوت شخب اللبن، وهذا في غاية اللؤم، فاستقر لفعل اللئيم أن يقال له رضع، ولكنه فرقوا بين الفعل، فقالوا: رضع بالضم، أي لؤم، رضاعة بالكسر فقط؛ ورضع الصبي ورضع - بالكسر والفتح - رضاعة ورضاعة - بالفتح والكسر - كما تقدم. وفي الحديث:

٥٩٨ - واليوم يوم الرضع^(١)

قوله: ﴿يُرضِعْنَ أولادَهُنَّ﴾ [البقرة: ٢٣٣] جمهور الناس على أنه خير في معنى الامر، وقيل: هو خير على يابه، ولنا في هذين القولين بحث حسن اتقناه في «الدر» وفي الأحكام والله الحمد. قوله: ﴿أن تسترضعوا أولادكم﴾ [البقرة: ٢٣٣] أي تطلبون رضاعتهم. وقوله: ﴿فسترضع له أخرى﴾ [الطلاق: ٦] أي غير أمه. وقوله: ﴿وحرمتنا عليه المراضع من قبل﴾ [التقصص: ١٢] أي منعناه أن يقبل لذي إحداهن من قبل إتيان أمه. جمع مرضعة أو مرضع، والظاهر الثاني. وقوله: سقطت رواضعه، يعني ثنائه، سمين بذلك لأنهن يعن الطفل على الرضاع^(٢)، والراضعتان. الثنيتان. وفلان رضيع فلان، أي رضيع معه. قال الأعشى: [من الطويل]

(١) من رجز لسلمة بن الأكوع وقيله: (خلدوا وأنا ابن الأكوع) في النهاية ٢/ ٢٣٠ وغريب ابن الجوزي ٣٩٨/ ١ ومسند أحمد ٤٨/ ٤ والبخاري في المغازي باب غزوة ذات القرد ٣٩٥٨ وذكر ابن الجوزي وأصل هذا: أن رجلاً كان يرضع الغنم ولا يحلبها لئلا يسمع صوت الحلب، فقيل ذلك لكل لئيم. وذكر ابن الأثير: أي خذ الرمية مني واليوم يوم هلاك اللئيم.

(٢) «الرواضع: ست من أعلى النعم وست من أسفل» اللسان ٨/ ١٢٨ (رضع).

٥٩٩ - رَضِيَ لَبَانٌ لَدَيَّ أَمْ تَحَالَفَا بِأَسَحَمَ دَاجٍ عَوْضٌ لَا تَتَفَرَّقُ^(١)

رض و :

قوله تعالى: ﴿رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ﴾ [المائدة: ١١٩] معنى رضي الله عن عبده أن تراهم مُمتثلين لأوامره، مُنتهين عن زواجره، ورضى العبد عن الله أن يمتثلوا لأوامره، ويرضون بقضائه وقدره. هذا ما يليق بتفسير القرآن، لا ما يخطر ببال من لم يعرف ما يجوز على الله وما يمتنع، وكذلك محبة الله لهم ومحبتهم له تعالى: والراضون أبلغ من الرضي. ولذلك اختص في التنزيل بما يكون منه تبارك وتعالى. يقال: رضي يرضي رضواناً^(٢)، فهو راضٍ ومرضى ومرضو. ومنه قوله: [من الرجز]

٦٠٠ - قَالَتْ لَهُ: مَا أَنْتَ بِالْمَرْضِيِّ^(٣)

فهو من ذوات الواو، وإنما قلب الواو ياء، والقياسُ تصحيحُ هذا، نحو: معدو. قوله: ﴿فِي عَيْشَةٍ رَاضِيَةٍ﴾ [الحاقة: ٢١] قيل: بمعنى مرضية، بمعنى ﴿مَاءٍ دَافِقٍ﴾ [الطارق: ٦] أي مدفوق. وقيل: على النسب، أي ذات رضى كلابن ورامح.

فصل الرء والطاء

ر ط ب :

قوله تعالى: ﴿وَلَا رُطْبٌ﴾^(٤) ولا يابس [الأنعام: ٥٩]. الرطب: قد فُسرَ بذكر ضده معه. وخص الرطب بما كان رطباً من الثمر. وأرطبت النخلة: أي صارت ذات رطب. ورطب جمع تكسير لرطوبة وليس اسم جنس لها، فيقع الفرق بينه وبينها بالشاء وعدمها. وحينئذ يقال: أي فرق بينه وبين التجم حيث قالوا: إنه اسم جنس لنجمة؟ وقد ذكرنا في غير هذا الفرق؛ مختصراً هنا اسم، قالوا: هو الرطب، بالتذكير، وهي النجم، بالتثنية. ورطبت الفرس، ورطبت: علفته الرطب. فرطب الفرس أكله، ورطب الرجل: تكلم بكلام لين بما عن له من خطأ وصواب، تشبيهاً برطب الفرس. والرطيب: الناعم.

(١) ديوانه ٢٧٥.

(٢) رضي يرضي رضاءً ورضواناً ورضاً ورضواناً؛ اللسان ١٤/٣٢٣ (رضي).

(٣) لم أعتد إليه.

(٤) قرأ الحسن وابن السميع وابن أبي إسحاق (ولا رطب ولا يابس) البحر المحيط ١٤٦/٤.

فصل الرءاء والعين

ر ع ب:

الرُّعْبُ: الخوف، وأصله الانقطاع من امتلاء الجوف، يقال: رَعَبَتْ رُعْباً ورُعْباً، فهو رَعِبٌ ولتصور الامتلاء قيل: رَعَبْتُ الحَوْضَ: ملأته. وسِيلٌ راعِبٌ، ورجُلٌ ترْعَابَةٌ: شديد الفرق، وباعتبار الانقطاع قيل: رَعَبْتُ السَّمَاءَ: قطعته. وجارية رُعْبِيَّةٌ: شَطْبَةٌ نَارَةٌ^(١)، وجمعها رَعَائِبٌ^(٢). قال بعضهم: البزاة السَّمْنُ والبضاضة^(٣).

ر ع د:

قوله تعالى: ﴿وَيُسَبِّحُ الرَّعْدُ بِحَمْدِهِ﴾ [الرعد: ١٣] قيل: هو صوت مَلَكٍ. وقيل: صوتُ سحابٍ. وقيل: صوت اصطكاك أجرامها. وقيل: ريح تُخْتَقُ بين السحاب. وقيل: هو مَلَكٌ بعينه يسوقُ السحاب. ورَعَدَتِ السماءُ وبرَقَتْ وأرعدت وأبرقت، ويكنى بهما عن التَّهْدُدِ؛ فيقال: أبرق وأرعد، وأرعدت فرائضه خوفاً: قال كعب بن زهير: [من البسيط]

٦٠١ - لَظْلٌ يَرْعَدُ إِلَّا أَنْ يَكُونَ لَهُ مِنَ الرُّسُولِ بِإِذْنِ اللَّهِ تَنْوِيلٌ^(٤)

و الرُّعْدُ يَدُ: الْمُضْطَرِبُّ جُبْنًا. قَالَ أَبُو مَحَجَّجٍ الثَّقَفِيُّ: [من البسيط]

٦٠٢ - لَا تَسْأَلِي النَّاسَ عَنْ مَالِي وَكَثْرَتِهِ وَسَأَلَنِي النَّاسَ عَنْ حَزْمِي وَعَنْ خُلُقِي^(٥)

الْقَوْمُ أَعْلَمُ أَنِّي مِنْ سَرَاتِهِمْ إِذَا تَطْيِشُ يَدُ الرُّعْدِ يَدَةُ الْفَرْقِ

ر ع ن:

قوله تعالى: ﴿لَا تَقُولُوا رَاعِنًا﴾ [البقرة: ١٠٤] أي تعهدنا، يقال: راعاه يُراعِيه:

(١) الرعوبة: البهضاء الحسنة واللسان: رعب.

(٢) لم يستشهد المؤلف بآيات لمادة «رعب» وقد وردت المادة في القرآن في خمسة مواضع. وقد أورد الراغب في المفردات ثلاثة شواهد هي: (سئلني في قلوب الذين كفروا الرعب) [آل عمران: ١٥١]

(وقذف في قلوبهم الرعب) [الأحزاب: ٢٦]، (ولملمت منهم رعباً) [الكهف: ١٨]

(٣) كذا في الأصل، وهي مفردات غير مترابطة.

(٤) ديوانه ٢٠.

(٥) ديوانه ١٦٢.

(٦) قرأ ابن محيصن والحسن ومجاهد وأبو حيو (راعناً)، وقرأ ابن مسعود وأبي والأعشى (راعونا)، وقرأ ابن مسعود (راعونا) البحر المحيط ١/ ٣٣٨ والقرطبي ٢/ ٦٠.

إذا تعهده؛ يقال: راعني، أي أفهم عني وأفهمني. وقيل: هي كلمة من الرعونة، فكانوا -
لعتهم الله - يخاطبونه بها ويقصدون ما يقصدون موهمين أنهم يريدون بها المراجعة.
يقال: رعن الرجل رعن رعنًا، فهو أرعن، وامرأة رعناء، وتسميته بذلك لميل فيه تشبيهاً
بالرعن؛ وهو أنف الجبل لما فيه من الميل. قال: [من البسيط]

٦٠٣ - لولا ابن عتبة عمرو والرجاء له ما كانت البصرة الرعناء لي وطناً^(١)

وصفها بذلك إما لما فيها من الخفض بالإضافة إلى البدو تشبيهاً بالمرأة الرعناء،
وإما لما فيها من تكسر وتغير في هواها. قال الأزهرى: كانت هذه الكلمة تجري من
اليهود على حد السب والهزاء، قال: والظاهر من راعنا أرعنا سمعك. وكانوا يذهبون بها
إلى الرعونة. والأرعن: الأحق.

ر ع ي:

قوله تعالى: ﴿والذي أخرج المرعى﴾ [الاعلى: ٤]. المرعى: النبات المرعى،
وأصله اسم مصدر للرعى، وهو اسم مكانه وزماته أيضاً، وأصل الرعى حفظ الحيوان، إما
بغذائه الحافظ لحياته. وإما يذب العدو عنه. يقال: رعيت أراعاه أي حفظته. وأرعيت:
جعلت له ما يرعى. والرعى والرعاء: السيادة والحفاظة قال تعالى: ﴿فما رعوها حق
رعايتها﴾ [الحديد: ٢٧] أي حافظوا عليها حق المحافظة، فسمى كل سائر لنفسه
راعياً. ومنه: «كلكم راع، وكلكم مسؤول عن رعيتة»^(٢) ويجمع الراعي على رعاء؛ قال
تعالى: ﴿حتى يصدر الرعاء﴾ [القصاص: ٢٣]، وعلى رعاء، وهو قياسه، كقضاة.
ورعيتة فهو مرعى، وأصله مرعوي، قال الشاعر: [من السريع]

٦٠٤ - ولا المرعى كالراعي^(٣)

ومراعائك الشيء: مراقبتك إياه، وما يكون منه، ومنه: راعيت النجوم. قال النابغة:

(١) البيت للفرزدق في اللسان (رعن) ومعجم البلدان (بصرة) والقرطبي ٦٠/٢ والبصائر ٨٨/٣ والمجمل ٢٨٣/٣ والجمهرة ٣٨٨/٢.

(٢) أخرجه البخاري في الجمعة، باب ١٠ حديث ٨٥٣ ومسلم في الإمارة ١٨٢٩.

(٣) القول من بيت لابي قيس بن الأسلت وتام البيت في المغضليات ٢٨٥ واللسان (رعي)

(ليس قطعاً ميل قطي ولا المرعى في الأقوام كالراعي)

[من الطويل]

٦٠٥ - تَطَاوَلْ حَتَّى قُلْتُ: لَيْسَ بِمُنْقَضٍ وَلَيْسَ الَّذِي يَرَعَى النَجُومَ بَأَيِّبٍ^(١)

وَأَرَعَيْتُهُ سَمْعِي: جَعَلْتُهُ رَاعِيًا، وَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿لَا تَقُولُوا رَاعِيًا﴾ [البقرة: ١٠٤] نَهْيٌ عَنِ التَّلَفُّظِ بِهَذِهِ الْكَلِمَةِ؛ لِأَنَّ الْيَهُودَ كَانُوا يَقُولُونَهَا عَنْ وَجْهِ آخَرَ مِنَ الرَّعُونَةِ، وَيُوهَمُونَ أَنَّهُمْ يَرِيدُونَ بِهَا الْأَمْرَ مِنَ الْمُرَاعَاةِ وَالنَّظَرِ لِمَا سَمِعُوا الْمُؤْمِنِينَ يَقُولُونَهَا، فَاسْتَعْرَضُوا ذَلِكَ، فَنَهَى الْمُؤْمِنِينَ عَنِ التَّلَفُّظِ بِهَا، وَقَدْ تَقَدَّمَ ذَلِكَ، وَأَوْضَحْنَا الْقِصَّةَ فِي التَّفْسِيرِ. وَقَوْلُهُ: ﴿وَالَّذِينَ هُمْ لِأَمَانَاتِهِمْ وَعَهْدِهِمْ رَاعُونَ﴾ [المؤمنون: ٨] أَيِ حَافِظُونَ وَقَائِمُونَ عَلَيْهَا. وَأَمَّا الْأَرَعَوَاءُ، وَهُوَ النَّذَمُ عَلَى الشَّيْءِ وَالْإِنْصِرَافُ عَنْهُ - وَفَعَلَهُ: ارْغَوَى يَرْغَوِي، وَلَا يُحَرَّفُ فِي السَّعْتِ مِثْلَهُ، كَانَتْهُمْ بَنُوهُ عَلَى الرَّغْوَى - فَلَيْسَ مِنْ مَادَّةِ الرَّعْيِ فِي شَيْءٍ.

فصل الرءاء والغين

ر غ ب:

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَمَنْ يَرْغَبْ عَنْ مِلَّةِ إِبْرَاهِيمَ﴾ [البقرة: ١٣٠] أَيِ يَكْرَهُهَا. وَالرَّغْبَةُ: الْكَرَاهَةُ وَالْإِرَادَةُ، وَيَتِمِّيزُ الْمَعْنِيَانِ بِحَرْفِ الْجَرِّ، فَيُقَالُ فِي الْكَرَاهَةِ: رَغِبْتُ عَنْهُ، وَفِي الْإِرَادَةِ: رَغِبْتُ فِيهِ. وَلِذَلِكَ يَطْرُدُ حَرْفُ الْجَارِ مَعَ إِنْ وَإِذَا إِذَا كَانَا مَعْمُولَيْنِ لِرَغْبٍ لِاجْتِلَاءِ اللَّيْسِ. وَأَمَّا قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَتَرْغَبُونَ أَنْ تَنْكِحُوهُنَّ﴾ [النساء: ١٢٧] فَإِنَّمَا حُدِّفَ لَتَعْيِينُهُ وَعَدَمُ التَّبَاسُخِ. وَلِنَافِيهِ بَحْثٌ حَسَنٌ اتَّقْنَاهُ فِي غَيْرِ هَذَا. وَأَصْلُ الرَّغْبَةِ: السَّعَةُ فِي الشَّيْءِ؛ رَغِبَ الشَّيْءُ: اتَّسَعَ، وَمِنْهُ: رَغِبُ الْجَوْفِ، وَفِرْسٌ رَغِيبٌ الْعَذْوِ. وَالرَّغْبُ وَالرَّغْبَةُ وَالرَّغْبِيُّ: السَّعَةُ فِي الْإِرَادَةِ؛ فَإِذَا قِيلَ: رَغِبَ فِيهِ، وَإِلَيْهِ، اقْتَضَى ذَلِكَ الْحَرَصَ، قَالَ تَعَالَى: ﴿إِنَّا إِلَى اللَّهِ رَاغِبُونَ﴾ [التوبة: ٥٩]، فَإِذَا قِيلَ: رَغِبَ عَنْهُ اقْتَضَى صَرَفَ الرَّغْبَةِ عَنْهُ، وَالرَّغْبَةُ: الْعَطَاءُ الْكَثِيرُ، إِنَّمَا لِكُونِهِ مَرْغُوبًا فِيهِ، فَتَكُونُ مُشْتَقَّةً مِنَ الرَّغْبَةِ، وَإِنَّمَا لَسَعَتُهُ، فَتَكُونُ مُشْتَقَّةً مِنَ الْأَصْلِ. وَفِي تَلْبِيَةِ ابْنِ عَمَرَ: «مَنْكَ النَّعْمَى وَإِلَيْكَ الرَّغْبِيُّ»^(٢)، وَيُقَالُ: رَغْبِي وَرَغْبَاءُ. وَفِي الْحَدِيثِ: «الرَّغْبُ شَوْمٌ»^(٣)، أَيِ الْحَرَصُ وَالشَّوْءُ. وَأَرْضٌ رَغَابٌ: لَا تَسِيلُ

(١) ديوانه ٤٠.

(٢) غريب ابن الجوزي ٤٠٢/١ والنهاية ٢٣٧/٢.

(٣) غريب ابن الجوزي ٤٠٣/١ والنهاية ٢٣٨/٢ والقاتي ٤٩١/١.

إلا من مطر كثير. وفي حديث ابن عمر: «لَا تَدْعُ رَكْمَتِي الْفَجْرَ. فَإِنْ فِيهِمَا الرُّغَابُ»^(١).
والرُّغَابُ: جمع رَغِيبة، وهي الثوب الكثير. والرُّغَابُ: الذخائر والأموال النفيسة. قوله:
﴿رَغِيًّا﴾^(٢) ورَهْبًا ﴿الأنبياء: ٩٠﴾ أي: رجاء وخوفاً. وقرئ: ﴿رَغِيًّا ورَهْبًا﴾ وفيهما لغة
ثالثة: «رغب ورهب».

رغ د:

قوله تعالى: ﴿رَغَدًا﴾^(٣) [البقرة: ٣٥] أي واسعاً؛ يقال: رَغَدَ ورَغْدَ، وأرغَدَ
فلانٌ: أصاب الرُّغْدَ، أي الواسع من العيش، يقال: عيش رَغْدَ ورَغْدَ ورَغِيدَ أي طيباً
واسعاً. والمِرغَادُ: اللبن المختلط الدال بكثرة على رَغْدٍ.

رغ م:

قوله تعالى: ﴿مُرَاغَمًا﴾^(٤) كثيراً [النساء: ١٠٠] أي مذهباً ومضطرباً، وأصله من
الرُّغَامِ، وهو التراب الرقيق، منه: رَغِمَ أنفُ فلانٍ، أي وقع في الرُّغَامِ. يَكْنَى بذلك عن
الإذعان والذلة. وفي الحديث: «وإن رَغِمَ أنفُ أبي الدرداء»^(٥) أي ذلٌّ. وقال معقل بن
يسار: «رَغِمَ أنفي لأمر الله»^(٦) أي ذلٌّ وانقاد. وقيل: وإن رَغِمَ أنفه أي كره. ما أرغِمُ
من ذلك شيئاً، أي ما أكرهه، وفي الحديث: «إذا صلى أحدكم فليأثم جبهته وأنفه
الأرض حتى يخرج منه الرُّغَمُ»^(٧) أي حتى يذل.

وقد رَغِمَ، يَرُغِمُ، رَغِيماً، أي لم يقدر على الانتصاف. والرُّغَمُ: الذلة. وفي
حديث عائشة: في الخضاب... «وأرغميه»^(٨) يعني الخضاب أي ارمي به في التراب.

- (١) غريب ابن الجوزي ٤٠٣/١ والنهاية ٢/٢٣٨.
- (٢) قرأ أبو عمرو والأعمش (رَغِيًّا ورَهْبًا)، وقرأ الأعمش (رَغِيًّا ورَهْبًا)، وقرأ أبو عمرو وابن ثاب والأعمش
وهارون ويونس (رَغِيًّا ورَهْبًا)، إلا تحاف ٣١٢ والبحر المحيط ٦/٣٣٦.
- (٣) قرأ إبراهيم النخعي وابن ثاب (رَغْدًا) البحر المحيط ١/١٥٧.
- (٤) قرأ الحسن وابن عمران والجراح (مَرُغِيًّا) البحر المحيط ٣/٣٣٦.
- (٥) غريب ابن الجوزي ٤٠٣/١ والنهاية ٢/٢٣٩.
- (٦) النهاية ٢/٢٣٩.
- (٧) غريب ابن الجوزي ٤٠٤/١ والفتاوى ١/٤٩٠ والنهاية ٢/٢٣٩.
- (٨) غريب ابن الجوزي ٤٠٤/١ والنهاية ٢/٢٣٩ وما بين القوسين اشتدرك من النهاية.

وقالت أسماء: «قَدِمْتُ أُمِّي رَاغِمَةً»^(١) أي كارهةً إسلامي، وقيل: هاربة. ويعبرُ بالرَّغْمِ عن السُّخْطِ، يقال: أَرغَمْتُهُ أي أسخَطْتُهُ، قال الشاعر: [من الطويل]

٦٠٦ - إِذَا رَغِمْتُ تِلْكَ الْأَنْفُ لَمْ أَرْضَهَا

ولم أطلب العُتْبَى ولكن أزيدُها^(٢)

فمقابلته بالإرضاء يدلُّ على أنَّ المراد به الإسقاط. وراغمة: ساخطه. وتجاهداً على أنَّ يُرغِمَ أحدهما الآخرَ. ثم تستعارُ المرَاغمةُ للمنازعة، فقولُه: «رُعاغماً كثيراً» أي مذهباً يذهبُ إليه إذا رأى منكراً يلزمه الغضبُ منه، كقولك: رَغِمْتُ إليه من كذا. وقيلَ بحذفِها جرّاً. قال: رَاغِمْتُهُ أي هاجَرْتُهُ، ولم أبال رَغْمَ أَنفِهِ أي لصوقه بالتراب. ، وفي الحديث: «إِنَّ السُّقْطَ لِرَاغِمٍ رَبِّهِ»^(٣) أي يغاضبه، على المجاز. وأما الرَّغْمُ بالرأي فالغَضَبُ مع الكلام.

فصل الرءاء والفاء

رف وف:

قوله تعالى: ﴿رَفُوفٌ﴾^(١) خضيرٌ [الرحمن: ٧٦] قيل: هي الثَّيَابُ التي يُتَّكَأ عليها وتُفْتَرَشُ وعن الحسن: المَخَادُ. وقيل: هي أطرافُ القُسطاطِ والخِباءِ الواقعةُ على الأرضِ دونَ الأظنابِ والأوتاد؛ شُبِّهَتْ بالرياضِ مِنَ النباتِ. وأصلُ ذلك من رقيقِ الشجرِ، وهو انتشَابُ أغصانه.

ورفُ الطير: نَشَرَ جَنَاحِهِ. ومضارعُه يرفُ بالكسر، ورفُ فرخه: إذا نَشَرَ جَنَاحَيْهِ له متفقداً له، ومضارعُه يرفُ، بالضمِّ واستعيرَ الرَفُ للتفقدَ قليل: «ماله حافٌ ولا رافٌ» أي من يتفقده، ومنه: «مَنْ حَفَّتْ أَوْ رَفَّتْ فَلْيَقْتَصِدْ»^(٥).

(١) الفائق ١/ ٤٩٠ والنهائة ٢/ ٢٣٩ وفي غريب ابن الجوزي ٢/ ٤٠٢ والنهائة ٢/ ٢٣٧ وأتني أمي راغمة...٤٠٠

(٢) تقدم البيت في (النس) رقم ١٠٥ وهو في محاضرات الراغب ١/ ٣١٥ دون نسبة.

(٣) الفائق ١/ ٤٩٠ وغريب ابن الجوزي ١/ ٤٠٣ والنهائة ٢/ ٢٣٩.

(٤) قرأ زهير العرقي (رفارف) البحر المحيط ٨/ ١٩٩ وقرئت (رفراف) إسماعيل المكي ٢/ ١٣٦.

(٥) غريب ابن الجوزي ١/ ٢٢٤ والنهائة ١/ ٤٠٨، ٢/ ٢٤٤ والأمثال لابن عبيد: ٤٥ وقد تقدم في (ح ف ف).

والرُفْرُفُ : ما انتشر من الأوراق، فكان الرُفْرُفُ تكرير الرُفِّ، وقيل: الرُفْرُفُ: المجالس. قيل: فُضِّلَهُمَا، والرُفْرُفُ: الرُفُّ تُجْعَلُ عليه طرائف البيت. ورُفْرُفُ الدرع: ما فضّل من ذيلها. وكلُّ ما فضّل فُشِّي: رُفْرُفٌ. وقيل: الفُرشُ، وهو الرُفُّ أيضاً عن أبي عبيد، وهو جمع رُفْرُفَةٍ ويؤيده «خُضِر» وقيل: مُفْرَدٌ، وُجِّعَ على رُفَارِفٍ، وقُرئ به شاذاً^(١). وفي حديث عبد الله: ﴿لقد رأى من آيات ربه الكبرى﴾ [النجم: ١٨] قال: ورُفْرُفًا أخضر سُدَّ الأفق^(٢) أي بساطاً.

ر ف ث:

قوله تعالى: ﴿ورُفَاتًا﴾ [الإسراء: ٤٩] الرُّفَاتُ: ما تكسر وتحطم، كالقنات وزنا ومعنى. رَفَتْهُ أَرْفَتْهُ رَفَاتًا، فانا رافته وهو مرفوث، أي فثته. واستعير الرُّفَاتُ للحبل المتقطع قطعاً.

ر ف ث:

قوله تعالى: ﴿فلا رَفَتْ﴾^(٣) [البقرة: ١٩٧]: الرَفْتُ: كلُّ ما يُسْتَحْيَا من ذكره كالجماع ونحوه. وقيل: ما كان بحضرة النساء وعن ابن عباس أنه أنشد وهو مُحْرَمٌ: [من الرجز]

٦٠٧ - وَهْنٌ يَمِشِينَ بِنَا هَمِيسَا إِنْ تَصَدَّقَ الطَّيْرُ نَبْكَ لَمِيسَا^(٤)

فقيل: أترفت؟ فقال: الرَفْتُ ما كان بحضرة النساء. وقوله: ﴿الرَفْتُ﴾^(٥) إلى نسائكم [البقرة: ١٨٧] كناية عن الجماع. وعُدِّيَ بالي لتضمينه معنى الإفضاء. يقال: رَفْتُ وأَرَفْتُ. فقيل: هما بمعنى. وقيل: رَفْتُ فَعَلْتُ وأَرَفْتُ صَارَ ذَا رَفْتٍ. قال الراغب^(٦):

(١) انظر ما تقدم في بداية هذه المادة.

(٢) غريب ابن الجوزي ٤٠٦/١ والفاقي ٤٩٥/١ والنهاية ٢٤٣/٢ والحديث لعبد الله بن مسعود.

(٣) قرأ عاصم وأبو جعفر والحسن (فلا رَفْتُ)، وقرأ ابن كثير وأبو عمرو ويعقوب وابن محيصن (فلا رَفْتُ)، وقرأ أبو رجاء العطاردي (فلا رَفَاتًا)، وقرأ ابن مسعود والأعمش (فلا رَفُوثًا)، البحر المحيط ٨٨/٢ والإتحاف ١٣٥.

(٤) البيت في اللسان والصباح والتاج (رَفْتُ) والجمهرة ٤٠/٢ والنهاية ٢٤١/٢، ٢٧٣/٥ والمستدرک للحاكم ٤٧٦/٢ والدرر المنتور ٥٢٨/١ والعمدة ٣٠/١، والبيت أنشده ابن عباس وهو مُحْرَمٌ.

(٥) قرأ ابن مسعود (الرَفُوثُ) البحر المحيط ٤٨/٢.

(٦) المفردات ٣٦٠.

وهما كالمُتلازمين فلذا يقع كل منهما موقع الآخر.

رفد:

قوله تعالى: ﴿يَسِّرْ الرِّفْدَ الْمَرْفُودَ﴾ [هود: ٩٩] الرِّفْدُ: العَطَاءُ والمَعُونَةُ، والرِّفْدُ بالفتح المصدر. يقال: رَفَدْتُهُ: أَنْلَيْتُهُ الرِّفْدَ، وَأَرْفَدْتُهُ: جَعَلْتُهُ لَهْ مَا يَتَنَاوَلُهُ شَيْئاً فَشَيْئاً، نَحَرُ سَقِيَّتِهِ وَأَسْقَيْتُهُ.

والمِرْفَدُ: وعاءُ الرِّفْدِ مِنَ الطَّعَامِ. وَنَاقَةٌ رَفُودٌ: تَمْلَأُ المِرْفَدَ لِبَنَاءٍ، وَجَمْعُهَا مِرْفِيدٌ عَلَى الْمَعْنَى. وَقِيلَ: هِيَ الَّتِي لَمْ يَنْقَطِعْ لِبْنُهَا صَيْغاً وَلَا شَتَاءً مِنَ الْإِبِلِ وَالشَّيَاطِينِ.

وَتَرَفَّدُوا: تَعَاوَنُوا. وَرِفَادَةُ قُرَيْشٍ: مَا كَانُوا يُعِينُونَ بِهِ الْحَاجَّ. وَرَفَادُ الْعِرَاقِ: دَجَلَةُ وَالْفَرَاتُ لِأَنَّهُمَا يَرْفِدَانِهِ، قَالَ الشَّاعِرُ: [مَنْ الْوَافِر]

٦٠٨ - أَطْعَمَتِ الْعِرَاقَ وَرَفَدِيهِ^(١)

وَرَفَدَ فُلَانٌ: اسْتَعِيرَ لِمَنْ أَعْطَى الرِّثَاسَةَ. وَالرِّفْدُ وَالْمِرْفَدُ: قَدْحٌ يُحَلَبُ فِيهِ، وَمِنْهُ الْحَدِيثُ: «يَرْفَدُ وَتَرْوُحُ يَرْفَدُ»^(٢). وَكُلُّ شَيْءٍ عَمِدَتُهُ بَشْيءٌ وَأَسْنَدَتُهُ بِهِ فَقَدْ رَفَدْتَهُ رَفْدًا.

وَرِفَادَةُ السَّرِجِ وَالْعُسْرِ مِنْ ذَلِكَ. وَفِي الْحَدِيثِ لِمَا عَدَّ أَشْرَاطُ السَّاعَةِ: «وَأَنْ يَكُونَ الْفِيءُ رِفْدًا»^(٣) أَيِ صِبْلَةٍ فَلَا يُعْطَاةُ مُسْتَحَقُّوهُ.

رفد:

﴿وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ﴾ [فاطر: ١٠] أَي يَرْفَعُ الْكَلِمَ الطَّيِّبَ، وَذَلِكَ أَنَّهُ لَا يَرْفَعُ قَوْلٌ إِلَّا بِعَمَلٍ، كَذَا قَالَ قَتَادَةُ. وَالرَّفْعُ تَارَةٌ يُقَالُ فِي الْأَجْسَامِ الْمَوْضُوعَةِ إِذَا أَعْلَيْتُهَا عَنْ مَقَرِّهَا، وَتَارَةٌ فِي الْبِنَاءِ إِذَا طَوَّلَتْهُ، وَتَارَةٌ فِي الذِّكْرِ إِذَا تَوَهَّمَتْهُ، وَتَارَةٌ فِي الْمَنْزِلَةِ إِذَا شَرَفَتْهَا، كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَرَفَعْنَا فَوْقَكُمُ الطُّورَ﴾ [البقرة: ٦٣]، ﴿إِذْ يَرْفَعُ إِبْرَاهِيمُ الْقَوَاعِدَ﴾ [البقرة: ١٢٧]، ﴿وَرَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ﴾ [الشرح: ٤]، وَفِي الْحَدِيثِ: «لَا أَذْكَرُ إِلَّا ذُكْرَتُ»^(٤) وَلِلذَلِكَ لَا تَصِحُّ الصَّلَاةُ وَلَا يُعْتَبَرُ الْأَذَانُ إِلَّا بِذِكْرِهِ ﷻ.

(١) صدر بيت للفرزدق في ديوانه ٤٨٧ وعجزه: (فرارياً أحلُّ يد القميص).

(٢) غريب ابن الجوزي ٤٠٥/١ والفائق ٥٠/٣ والنهاية ٢٤٢/٢.

(٣) غريب ابن الجوزي ٤٠٥/١ والنهاية ٢٤٢/٢.

(٤) الحديث في تفسير ابن كثير ٥٦١/٤ نقلاً عن دلائل النبوة لابي نعيم.

وقوله تعالى: ﴿ وَرَفَعَ بَعْضَكُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ ﴾ [الأنعام: ١٦٥] وقوله: ﴿ بَلْ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ ﴾ [النساء: ١٥٨]، أي إلى سمائه ومنازل أصفياته، كقوله عليه الصلاة والسلام: «اللهم الرفيق الأعلى»^(١) تعالى الله عن الجهة. قوله: ﴿ وَإِلَى السَّمَاءِ كَيْفَ رُفِعَتْ^(٢) ﴾ [الغاشية: ١٨] إشارة إلى اعتلائها، ما خُصَّتْ به من الفضيلة. وقوله: ﴿ وَفُتِّرْ مَرْفُوعَةً ﴾ [الواقعة: ٣٤] يصح أن يريد علوها وتشریفها، والرفع في السير: شدته، ومنه رفع البعير^(٣). والرفاعة كالرفادة، والرفع: الإزالة. قال: [من مجزوء الرمل]

٦٠٩ - رُبَّمَا أَوْفَيْتُ فِي عِلْمٍ تَرْفَعَنَّ ثَوْبِي شِمَالَاتُ^(٤)

وقوله: ﴿ فِي بَيْتٍ أَذِنَ اللَّهُ أَنْ تُرْفَعَ ﴾ [النور: ٣٦] أي تُشْرَفُ وتُزَّهَى، على معنى أنه لا يُدْكَرُ فيها إله غير الله، ولا تُقَرَّبُ بصنم ولا نجاسة كما كانت الجاهلية تفعله في البيت الحرام. وقيل: تعلن. ورفَعَ فلان كذا: إذاغَ خَبِراً ما احتج به؛ ومنه الحديث: «كل رافعة رَفَعَتْ علينا»^(٥) مبلغة ومُذْبِعة عنا مانقولُه. وقوله: ﴿ حَافِظَةٌ رَافِعَةٌ^(٦) ﴾ [الواقعة: ٣] أي تُخَفِّضُ قوماً إلى النار وترفع آخرين إلى الجنة. والرفع: التقديم، ومنه: رفعته إلي الحاكم: قدمته إليه...^(٧) قد تقدّم ذكر ذلك مُستوفي.

رفق:

قوله تعالى: ﴿ وَيُهَيِّئْ لَكُمْ مِنْ أَمْرِكُمْ مَرْفَقًا ﴾ [الكهف: ١٦] أي ما يرفقون به، وفيه وفي العضو المعروف لغتان «مرفق»؛ بفتح الميم وكسر الفاء^(٨)، والعكس، وقد قرئ بهما فصيحاً. قوله: ﴿ وَسَاءَتْ مَرْفَقًا ﴾ [الكهف: ٢٩] قال ابنُ عرفة: مُجْتَمِعاً، وقال

(١) أخرجه البخاري في المغازي، باب مرض النبي حديث ٤١٧٣ ومسنّد أحمد ٤٥/٦، ٤٨، ٧٤، ٨٩، ١١٠، ١٢٠.

(٢) قرأ علي بن أبي طالب وأبو حنيفة وأبو العالية وابن السميع (رفعت) البحر المحيط ٤٦٤/٨.

(٣) اللسان: رفع ورفع البعير: شد في سيره.

(٤) البيت لجذيمة الأبرش في شرح شواهد المغني ١٣٤، ٢٤٥ والعيني ٣٣٤/٣ والناور ٢١٠ وإمامي ابن الشجري ٢/٢٤٣.

(٥) غريب ابن الجوزي ١/٤٠٦ والتهذيب ٢/٢٤٣ والفائق ١/٤٩٣.

(٦) قرأ اليزيدي وزيد بن علي وعيسى الثقفي وأبو حنيفة (حافضة رافعة) الإتحاف ٤٠٧ والبحر المحيط ٢٠٣/٨.

(٧) بياض قدر كلمة.

(٨) قرأ نافع وأبو عمرو وابن عامر والكسائي وعاصم وشعبة والأعرج وابن سعدان (مرفقاً) السبعة ٣٨٨ ونشر ٢/٣١٠.

غيره : وساءت النارُ منزلاً يُرتَفَقُ به . وقيل : المرْتَفَقُ : ما يُتَكَا عليه .

وقوله تعالى : ﴿ وَحَسَنَ أَوَّلَكَ رَافِقًا ﴾ [النساء: ٦٩] قيل : هو جمعُ رفيقٍ ، فاستوى فيه الواحدُ والجمعُ ، وقيل : هو من أسماءِ الله تعالى . ومنه قوله عليه الصلاة والسلام : « الْحَقْنِي بِالرَّفِيقِ الْأَعْلَى »^(١) ، وَغُلَطُّ الْأَزْهَرِيِّ قَائِلُهُ ، وَقَالَ : هُمُ الْأَنْبِيَاءُ أَسْكَنَهُمُ اللَّهُ فِي عِلِّيِّينَ . وَالرَّفَقُ : التَّؤَدَةُ وَالْمُهْلَةُ ، وَمَنْهُ : « اللَّهُمَّ ارْفُقْ بِهِ » . وَالْمُرْتَفَقُ مِنْ ذَلِكَ . وَمِرْفَقُ الْيَدِ لَانْتِفَاعِ صَاحِبِهِ بِهِ ، وَفِي حَدِيثِ أَبِي أُيُوبَ : « وَجَدْنَا مِرْفَقَهُمْ قَدْ اسْتَقْبَلَ بِهَا الْقَبْلَةَ »^(٢) أَي مَرَايِضَهُمْ لَارْتِفَاعِهِمْ بِهَا .

فصل الرءاء مع القاف

رق ب :

قوله تعالى : ﴿ وَفِي الرِّقَابِ ﴾ [البقرة: ١٧٧] يعني المَكَاتِبِينَ ، وَالرَّقَبَةُ : الْعَضْوُ الْمَعْرُوفُ ، وَغَيْرُهَا عَنِ الْجُمْلَةِ ، وَغَلِبَتْ فِي الْمَمْلُوكِ مِنَ الْأَدَمِيِّينَ ، كَمَا غَلَبَ الرَّأْسُ وَالظَّهْرُ الْمَرَاكِبَ ، فَقِيلَ : هُوَ يَمْلِكُ كَذَا رَأْسًا وَكَذَا ظَهْرًا . وَقَوْلُهُ : ﴿ فَكَ رَقَبَةٍ ﴾ [البلد: ١٣] أَي عَقَبَهَا . وَالرَّقِيبُ : الْحَافِظُ لِلشَّيْءِ ؛ ذَلِكَ إِمَّا لِأَنَّهُ يَحْفَظُ رَقَبَتَهُ ، وَمَنْهُ فِي أَسْمَاءِ اللَّهِ تَعَالَى « الرَّقِيبُ » ، وَإِمَّا لِأَنَّهُ يَرْفَعُ رَقَبَتَهُ . نَظَرًا إِلَى يَرَاقِبُهُ . وَالْمَرْقَبُ : الْمَكَانُ الْعَالِي الَّذِي يُشْرَفُ عَلَيْهِ الرَّقِيبُ . وَالْإِرْتِقَابُ : الْإِنْتِظَارُ ، وَمِنْهُ الرَّقِيبِي وَالْعُمَرِيُّ ، وَهُوَ قَوْلُهُ^(٣) : أَرْقَبْتُكَ هَذِهِ الدَّارَ ، أَي مَلَكَتُكَهَا مَدَّةَ حَيَاتِكَ ، فَإِذَا مِتَّ عَادَتْ إِلَيَّ ؛ فَهُوَ يَنْتَظِرُ مَوْتَهُ . وَقَوْلُهُ : ﴿ خَائِفًا يَتَرَقَّبُ ﴾ [القصاص: ١٨] أَي يَنْتَظِرُ وَيَتَوَقَّعُ مَاذَا يَكُونُ . وَقَوْلُهُ : ﴿ فَارْتَقِبْ ﴾ [الدخان: ١٠] أَي ائْتَنَظِرْ . وَالرَّقِيبُ : الْحَافِظُ لِقُدَاحِ الْمِيسِرِ . وَالرَّقِيبُ : الْقُدْحُ الثَّلَاثُ مِنْهَا . وَالرَّقُوبُ : الْمَرْأَةُ الَّتِي تَنْتَظِرُ مَوْتَ وَلَدِهَا لِكَثْرَةِ مَا مَاتَ مِنَ الْأَوْلَادِ . وَفِي الْحَدِيثِ : « مَا تُعَدُّونَ الرَّقُوبَ فَيَكُمُ ؟ قَالُوا : الَّذِي لَا يَبْقَى مِنْ وَلَدِهِ شَيْءٌ » . قَالَ : بَلْ هُوَ الَّذِي لَا يَعْدُمُ مِنْ وَلَدِهِ شَيْءٌ^(٤) . وَالرَّقُوبُ : النَّاقَةُ تَنْتَظِرُ صَوَاحِبَهَا تَشْرَبُ فَتَشْرَبُ

(١) أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ فِي الْمَغَازِي ، بَابِ مَرَضِ النَّبِيِّ ، الْحَدِيثُ ٤١٧٦ « اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي وَارْحَمْنِي وَالْحَقْنِي بِالرَّفِيقِ الْأَعْلَى » .

(٢) غَرِيبُ ابْنِ الْجَوْزِيِّ ٤٠٦/١ وَالنِّهَايَةُ ٢/٢٤٧ .

(٣) غَرِيبُ ابْنِ الْجَوْزِيِّ ٤٠٦/١ وَالنِّهَايَةُ ٢/٢٤٧ .

(٤) غَرِيبُ ابْنِ الْجَوْزِيِّ ٤٠٦/١ وَالنِّهَايَةُ ٢/٢٤٧ وَالْفَائِقُ ١/٤٩٨ .

بعدها. ومراقبة الله تعالى: مراعاة حدوده وأوامره ونواهيه. وقوله: ﴿لَا يَرْجُونَ فِي مَوْتِهِمْ﴾ [التوبة: ١٠] أي لا يحفظون. ورجيته: أصبت رجته. نحو رأسته.

رق ٥:

قوله تعالى: ﴿وَهُمْ رُقُودٌ﴾ [الكهف: ١٨] جمع راقد، نحو قاعد وقعود، والرقاد: النوم المستطاب من النوم القليل، وإنما قيل في أهل الكهف مع طول منامهم اعتباراً بحالة الموت، وذلك أنهم اعتقدوا موتهم، فنومهم قليل في جنب ما تؤهموه من موتهم وارقد الظليم: أسرع؛ الهزمة للسلب، كأنه رفض رقاذه.

رق ق:

قوله تعالى: ﴿فِي رَقٍّ﴾^(١) منشور [الطور: ٣]. الرق، بالفتح، ما يكتب فيه من كاعبد ونحوه وقيل: ما كان من الجلد. والرق، أيضاً، ذكر السلاحف، وقيل: ذئبة مائية، وجمعها: رقوق. وبالكسر: الملك للعبد، والعبد: رقيق، وجمعه: أرقاء، والرقعة كالدقة، لكن الرقة يقال اعتباراً بمرعاة جوانبه، والدقة اعتباراً بعمقه، ثم الرقة إن كانت في جسم تضادها الصفاقة، وإن كانت في نفس ضادتها القسوة. واسترق فلان فلاناً: جعله رقيقاً. والرقعة: كل أرض إلى جنبها ماء لما فيها من الرقة، وفي المثل: «أعن صبح ترقق؟»^(٢)؛ ثلث القول. والرقراق: ترقق الشراب. والرقراقية: الصافية اللون. وفي الحديث: «تطلع الشمس ترقق» أي تدور وتجيء وتذهب. وفي الحديث: «ثم غسل مرقه»^(٣) أي ما سفل من بطنه ولان. وترقق الماء من ذلك لدورانه. قال: [من الطويل] ٦١٠ - أداراً بحزوى هجت للعين عبرة؟ فمساء الهوى يرفض أو يشرقرق^(٤) والرقاق: الأرض اللينة المتسعة، وفي الحديث: «ويخفيها بطنان الرقاق»^(٥) وقال

(١) قرأ أبو السمال (رق) البحر المحيط ١٤٦/٨.

(٢) من حديث للشعبي في غريب ابن الجوزي ١/ ٤١٠ والنهاية ٢/ ٢٥٣. وهو من الأمثال في مجمع الأمثال ٢/ ٢١ وجمهرة الأمثال ١/ ٢٩ والمستقصى ١/ ٢٥٥ وفصل المقال ٧٥ والأمثال لابن سلام ٦٥.

(٣) غريب ابن الجوزي ١/ ٤١٠ والنهاية ٢/ ٢٥٢.

(٤) البيت لذي الرمة في ديوانه ٤٥٦.

(٥) الحديث لطيبان في النهاية ٢/ ٢٥٢ الرقاق: ما اتسع من الأرض ولان.

امرؤ القيس: [من البسيط]

٦١١ - رَقَاقُهَا ضَرِمٌ وَجَرِيْهَا خَلِمٌ وَلَجْمُهَا زَيْمٌ وَالْبَطْنُ مُقْبُوبٌ^(١)

رق م:

قوله تعالى: ﴿وَالرُّقِيمَ﴾ [الكهف: ٩]. الرقيم: الكتاب؛ فعيل بمعنى مفعول. وقيل: الرقيم اسم قرينتهم. وقيل: هو حجر رُقِمَتْ فيه أسماءهم والرقيم: الكتب، ومنه رَقِمْتُ الكتاب، وفي المثل: «كالراقم على الماء»^(٢). وقوله: ﴿كِتَابٌ مَرْقُومٌ﴾ [المطففين: ٩]. والرُقَمَتَانِ من الحمار: الأثر الذي على عجزه. وأرض مرقومة: بها أثر نبات تشبهاً بما عليه من أثر الكتابة. والرُقَمِيَّاتُ: سهام منسوبة إلى موضع بالمدينة. والرقيم: الوشي، ومنه رَقِمْتُ الثوب.

رق و:

قوله: ﴿أَوْ تَرَقَّى فِي السَّمَاءِ﴾ [الاسراء: ٩٣] أي تصعد، يقال: رَقِيَ فِي الدَّرَجِ يَرَقِي رُقْيًا، والأصل: رُقُوِي فادغم. وفي المثل: «إرق على ظلعك وإن كنت ظالماً»^(٣). قوله: ﴿مَنْ رَاقٍ﴾ [القيامة: ٢٧]. يقال: رَقَاهُ يَرْقِيهِ رُقْيَةً، إِذَا عَوَّذَهُ وَحَمَاهُ. وفي الحديث: «وما يدريك أنها رُقْيَةٌ»^(٤). فمعنى «مَنْ رَاقٍ»: لا حامي له منه، كقول أبي ذؤيب: [من الطويل]

٦١٢ - وَإِذَا الْمَنِيَّةُ أَنْشَبَتْ أَظْفَارَهَا الْفَيْتَ كُلُّ تَمِيمَةٍ لَا تَنْفَعُ^(٥)

(١) البيت لامرؤ القيس في ديوانه ٢٢٥ والتاج (قب) وأساس البلاغة (زيم)، ولإبراهيم بن عمران الأنصاري في اللسان (قصب، رقق) والتاج (ورق)، والسلامة بن جندل في اللسان (وزم) وتهذيب اللغة ٢٧٢/١٣.

(٢) يضرب للحاذق في صنعتته. مجمع الأمثال ٣٩٨/٢ والمستقصى ٢١٤/٢ وفصل المقال ٣٠٧ وجمهرة الأمثال ٤٢٤/٢ والأمثال لابن سلام ٢١٦.

(٣) يضرب لمن يتوعد، أي لا تجاوز حدك في وعيدك وأبصر نقصك وعجزك عنه، مجمع الأمثال ٢٩٣/١ وفصل المقال ٤٥٦ والمستقصى ١٤٢/١ وجمهرة الأمثال ١١٧/١ والأمثال لابن سلام ٣٢٣.

(٤) أخرجه البخاري في الإجازة، باب ١٦ حديث ٢١٥٦ ومسلم في السلام ٢٢٠١.

(٥) تقدم برقم ٢٣٥، وهو في ديوان الهذليين ٣/١.

وعن ابن عباس^(١) : مَنْ يَرْقَى بِرُوحِهِ أَمَلًا تَكُونُ الرَّحْمَةُ أَمْ مَلَأَتْكَ الْعَذَابُ ؟ قَالَ الرَّاعِبُ^(٢) : وَالْثَرْقُوفَةُ : مُقَدِّمُ الْحَلْقِ فِي أَعْلَى الصَّدْرِ ، حَيْثُ مَا تَرْتَقَى فِيهِ النَّفْسُ ، فَكَانَ النَّاءُ أَهْدَلَتْ وَأَوَّأَ عِنْدَهُ لَانْضِمَامِ مَا قَبْلَهَا .

فصل الرءاء والكاف

ر ك ب :

قوله تعالى : ﴿ وَالرُّكْبُ اسْفَلَ مِنْكُمْ ﴾ [الأنفال : ٤٢] ، المراد أصحاب الإبل المركوبة ، وهي في الأصل مصدر واقع موقع المركوب ، وهي الإبل ، ثم أطلق على أصحابها ، فهو في ثاني رتبة من المجاز . والركوب بمعنى المركوب كالحلوب ، قال تعالى : ﴿ فَمِنْهَا رُكُوبُهُمْ ﴾^(٣) [يس : ٧٢] وجمعها : رُكْبٌ ، بضمين . والركاب : المركوب أيضا ، وجمعها : ركائب . وأصل الركوب الاستعلاء على ظهر حيوان ، وقد يكون في غيره ، كقوله تعالى : ﴿ فَإِذَا رَكِبُوا فِي الْفُلْكَ ﴾ [العنكبوت : ٦٥] ، وقوله : ﴿ وَجَعَلَ لَكُمْ مِنَ الْفُلْكِ وَالْأَنْعَامِ مَا تَرْكَبُونَ ﴾ [الزخرف : ١٢] . والركب ، بفتحين ، كناية عن فرج المرأة ، كأنه فعل بمعنى مفعول ، كالقبض والنقض ، قال الشاعر : [من الرجز]

٦١٣ - إِنْ لَهَا لَرْكَبٌ إِرْزَبًا كَأَنَّهُ جَبْهَةٌ ذُرَى حَبَا^(٤)

وَأَرْكَبَ الْمُهْرُ : حَانَ رُكُوبُهُ ، كَأَحْصَدَ الزُّرْعُ . وقوله : ﴿ حَبَا مُشْرَاكِبًا ﴾ [الأنعام : ٩٩] أي ركب بعضه بعضا لتضاعفه . والركبة : العضو المعروف ، تشبيها بالركوب ، وركبته : أصبت ركبته ، كفأدته ، أو أصبته بركبتي ، كيدبته وعينته أي أصبته يدي وعيني .

ر ك ب :

قوله تعالى : ﴿ رَوَاكِدٌ ﴾ [الشورى : ٣٣] . الرُّكُودُ : السكون ، ومنه الماء الراكد . وركدت الريح سكنت .

(١) ورد قول ابن عباس في تفسير ابن كثير ٤ / ٤٨١ ، وهو تفسيره للآية (من راق) .

(٢) المفردات ٣٦٣ .

(٣) قرأ الحسن والمطوي والاعمش وابن السميع (ركوبهم) وقرأ عروة وهشام بن عروة وإبي (ركوبهم) البحر المحيط ٧ / ٣٤٧ والإنشاف ٣٦٧ .

(٤) البيت لرجل من طهية في كتاب سيبويه ٣ / ٣٢٦ وابن يعيش ١ / ٢٨ واللسان (ررب ، حبيب) والمقاييس (ررب) ٢ / ٣٩١ .

رك ز:

قوله تعالى: ﴿أَوْ تَسْمَعُ لَهُمْ رِكْزًا﴾^(١) [مريم: ٩٨] أي صوتاً خفياً، ولدلالته على الخفاء قيل للمعدن: ركاز، ولدفين الجاهلية، أيضاً، ركاز. وقد فُسِّرَ به قوله ﷺ: «في الركاز الخمس»^(٢) وكلاهما صحيح، والركز، أيضاً: الثبوت، ومنه: ركزت الرمح في الأرض، ومنه الركاز، أيضاً، بالمعنيين المذكورين، لأنَّ كُلًّا من المعدن والدفين ثابت مُستقرٌّ خفي. وقيل: هو الدفن، فإنَّ كَانَ من فعلِ الله تعالى فهو المعدن، وإنَّ كَانَ من فعلِ الآدمي فهو الكثر.

رك م:

قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ أَرْكَسَهُم بِمَا كَسَبُوا﴾ [النساء: ٨٨] أي ردَّهم إلى كُفْرِهِمْ. والإركاسُ في الأصل: قلبُ الشيء على رأسه، وردُّ أوله على آخره، أركسه فركس، وأرتكس في أمره: إذا انقلبَ خاطره، فلم يهتدِ لأمره، وقد أتى عليه الصلاة والسلام بروثة، فقال: «إنها ركس»^(٣) أي رَجِيع. وقال لعدي بن حاتم: «إنك من أهل دين يقال لهم الرُكُوسِيَّة»^(٤) وهو دين بين النصارى والصابئين.

رك ض:

قوله تعالى: ﴿أَرْكُضْ بِرَجْلِكَ﴾ [ص: ٤٢] أي اضرب بها. ويقال لواكب الدابة ركضتها: أي حثها، ومنه قوله تعالى على سبيل التهكم بهم: ﴿إِذَا هُمْ مِنْهَا يَرْكُضُونَ لَا تَرْكُضُوا وَارْجِعُوا﴾ [الأنبياء: ١٢ و١٣] أي لا تنهزموا. فإنَّ كَانَ مَاشِياً فالمعنى ركض برجله أي وطئ الأرض وضربها بها. وأركضت الفرس: تحركت ولذها في بطنها، وقال أوس ابن علفاء: [من الوافر]

٦١٤ - وَمُرْكُضَةٌ صَرِيحِي أَبُوهَا يَهَانُ لَهُ الْغُلَامَةُ وَالْغُلَامُ^(٥)

(١) قرأ حنظلة (تَسْمَعُ لَهُمْ رِكْزًا) البحر المحيط ٦/ ٢٢١.

(٢) أخرجه البخاري في الزكاة باب ٦٥ حديث ١٤٢٨ ومسلم في الحدود ١٧١٠ وفي النهاية ٢٥٨/ ٢ «الركاز عند أهل الحجاز كنوز الجاهلية المدفونة في الأرض، وعند أهل العراق: المعادن».

(٣) أخرجه البخاري في الوضوء باب ٢٠، حديث ١٥٥، وانظر اللغات ٢/ ٢٥٩.

(٤) غريب ابن الجوزي ١/ ٤١٢ والنهاية ٢/ ٢٥٩.

(٥) البيت في التاج واللسان (صرح، ركض).

وقيل: معنى «إذا هم منها يركضون» أي يهربون.

ر ك ع:

قوله تعالى: ﴿وَارْكُمُوا﴾ [البقرة: ٤٣] أي صلُّوا. فعبر عن الكل بالبعض، وأصله التواضع والانحناء، قال: [من المنسرح]

٦١٥ - وَلَا تُهَيِّنِ الْفَقِيرَ عَلَيَّ أَنْ تُرْكَعَ يَوْمًا وَالذَّهْرُ قَدْ رَفَعَهُ^(١)

وقد يُطلق على الانحناء لعجز ونحوه، قال: [من الطويل]

٦١٦ - أَخْبَرُ أَخْبَارَ الْقُرُونِ الَّتِي مَضَتْ أَدَبُ كَانِي كُلِّهَا قُمْتُ رَاكِعًا^(٢)

ر ك م:

قوله تعالى: ﴿سَحَابٌ مَرْكُومٌ﴾ [الطور: ٤٤] أي متراكب بعضه فوق بعض. والركام: المتراكم أيضاً، منه قوله تعالى: ﴿يَجْعَلُهُ رُكَامًا﴾ [النور: ٤٣] أي كثيفاً.

ر ك ن:

قوله تعالى: ﴿أَوْ آوِي إِلَى رُكْنٍ شَدِيدٍ﴾ [هود: ٨٠] كناية عن يستند إليه. والركن، في الأصل، جانب الدار الذي يُستند إليه، فعبر به عن يقصده الإنسان ويلجأ إليه. وناقطة مُرْكَنَةُ الضرع: له أركان تُعظمه. والمركن: الإجانة، ومنه الحديث: «أَنْ حَمَنَةُ كَانَتْ تَجْلِسُ فِي مَرْكَنِ لَاحْتِهَا زَيْنَبُ وَهِيَ مُسْتَحَاضَةٌ»^(٣)، أي إجانة تُغسل فيها الثياب، وإن كانت العبارة عبارة عن جوانبها التي عليها مبناهَا؛ إذ بقواتها أو فوات بعضها يفوت. ويقال: ركن - بالفتح - قال تعالى: ﴿وَلَا تُرْكُوا﴾^(٤) إلى الذين ظلموا [هود: ١١٣].

ويقال: ركن - بالكسر - يركن - بالفتح - على التدأخل، كما حققناه في غير

(١) البيت للأصمعي بن قريع السعدي في الأغاني ١٨/ ١٢٩ وإمامي القالي ١٠٧/ ١ والأشياء والنظائر ١٥٢ والحامسة البصرية ٣/ ٢ والشجرية ٤٧٣/ ١ والخزانة ٥٨٨/ ٤.

(٢) ديوان لبيد ١٧١.

(٣) قرئت (ركن) الكشف ٢/ ٢٨٤.

(٤) الفائق ١/ ٥٠٣ وغريب ابن الجوزي ١/ ٤١٢ والنهاية ٢/ ٢٦٠.

(٥) فراء عيسى الشافعي وأبو عمرو (تركوا)، وفراء ابن أبي عبيدة (تركوا)، وفراء أبو عمرو وفتادة وطلحة والأشهب (تركوا)، البحر المحيط ٥/ ٢٦٩ وإملاء المعكيري ٢/ ٢٦٦.

هذا. قوله: ﴿فَتَوَلَّى بِرُكْنِهِ﴾ [الذاريات: ٣٩] أي بما كَانَ يَرْكُنُ إِلَيْهِ، أي بِمِيلٍ وَيَتَقَوَّى بِهِ مِنْ جَنْدِهِ. وقوله: ﴿لَقَدْ كَذَبْتَ تَزَكَّى﴾^(١) [البهم: ٧٤] أي تَمِيلُ. فِي حَدِيثٍ عَمْرٍ: «فَدَخَلَ عَلَيْهِ أَرْكَوْنُهُ»^(٢) أي رَيْسُ مِنَ الدُّهَّاقِينَ.

فصل الرءاء والميم

رم ح:

قوله تعالى: ﴿تَنَالَهُ أَيْدِيكُمْ وَرِمَاحُكُمْ﴾ [المائدة: ٩٤] والرَّمَا حُ جَمْعُ رَمِيحٍ، وَهُوَ الْآلَةُ الْمَعْرُوفَةُ. وَرَمَحَهُ: أَصَابَهُ بِالرَّمِيحِ. وَرَمَحَتُهُ الدَّابَّةُ، تَشْبِيهَا بِالْآلَةِ. وَقَدْ أَخَذَتْ الْإِبِلُ رِمَاحَهَا: إِذَا امْتَنَعَتْ مِنَ التَّحَرُّ لِحُسْنِهَا. وَأَخَذَتْ الْبُهْمَى رُمُوحَهَا: إِذَا امْتَنَعَتْ بِشَوْكَتِهَا مِنْ رَاعِيهَا. وَالسَّمَكَ الرَّمِيحُ: كَوَكَبٍ يُصَوَّرُ مِنْ قَدَامِهِ رَمِيحٌ، وَيَقَابِلُهُ الْأَعْزَلُ. قَالَ أَبُو الْعَلَاءِ: [مِنَ الْكَامِلِ]

٦١٧- سَكَنَ السَّمَكَانَ السَّمَاءَ كِلَاهُمَا هَذَا لَهُ رَمِيحٌ وَهَذَا أَعْزَلُ

وَقَدْ ثَنَّى جَمْعُهُ، وَهُوَ قَلِيلٌ، كَقَوْلِهِ: [مِنَ الرَّجَزِ]

٦١٨- تَبَقَّلْتُ فِي زَمَنِ الثَّقَلِ بَيْنَ رِمَاحِي مَالِكٍ وَنَهْشِلٍ^(٣)

رم د:

قوله تعالى: ﴿كَرِمَادٍ اشْتَدَّتْ بِهِ الرِّيحُ﴾ [ابراهيم: ١٨]. الرُّمَادُ: مَا حَرَّقَتْهُ النَّارُ مِنْ حَطَبٍ وَغَيْرِهِ. وَيَعْبَرُ بِالرُّمْدِ عَنِ الْهَلَاكِ، وَمِنْهُ: رَمَدٌ عَيْشُهُمْ: هَلَكُوا. وَرَمَدَتِ الْغَنَمُ: مَاتَتْ مِنْ بَرْدٍ وَنَحْوِهِ. وَعَامُّ الرُّمَادَةِ: أَيِ الْهَلَاكِ. وَفِي الْحَدِيثِ: «أَخَّرَ الصَّدَقَةَ عَامَ الرُّمَادَةِ»^(٤). يُقَالُ: رَمَدَ يَرْمُدُ رَمْدًا، أَيِ هَلَكَ. قَالَ أَبُو وَجْزَةَ السَّعْدِيُّ: [مِنَ الطُّوَيْلِ]

٦١٩- صَبَبْتُ عَلَيْكُمْ حَاصِبِي فَتَرَكْتُكُمْ كَأَصْرَامٍ عَادٍ حِينَ جَلَّلَهَا الرَّمْدُ^(٥)

(١) قَرَأَ قَتَادَةُ وَابْنُ مَسْرُوفٍ وَابْنُ أَبِي اسْحَاقَ (تَزَكَّى) إِثْلَاءَ الْمُكَبَّرِيِّ ٢/ ٥٢.

(٢) الْفَائِلُ ١/ ٥٠٢ وَالنَّهْأَةُ ٢/ ٢٦٠.

(٣) الْبَيْتُ مِنْ أَرْجُوْزَةِ لَابِي النُّجُومِ الْعَجَلِيِّ فِي الطَّرَائِفِ الْأَدَبِيَّةِ ٥٧ وَخَزَائِنُ ١/ ٤٠١ وَابْنُ بَيْشٍ ٤/ ١٥٥.

(٤) غَرِيبُ ابْنِ الْجَوْزِيِّ ١/ ٤١٣ وَالنَّهْأَةُ ٢/ ٢٦٢ وَالحَدِيثُ لِعَمْرٍ.

(٥) أَبُو وَجْزَةَ السَّعْدِيُّ: يَزِيدُ بْنُ عَبْدِ السَّلَامِيِّ (١٣٠هـ/ ٧٤٧م) شَاعِرٌ مُحَدِّثٌ مُقَرَّرٌ، مِنْ التَّالِعِينَ. الْأَعْلَامُ

٢٣٩/ ٩ وَالْأَغَانِي ١٢/ ٢٣٩- ٢٥٣ وَخَزَائِنُ ٢/ ١٥٠. وَالْبَيْتُ فِي اللِّسَانِ وَالتَّاجِ (رَمَدٌ).

وأرمدوا: هَلَكْتُ مَوَاشِيَهُمْ، وَرَمَدْتُ عَيْنُهُ، مِنْ ذَلِكَ لِأَنَّهُ صَارَ فِيهَا كَالرَّمَادِ أَوْ لِمَقَارِبَتِهِ الْهَلَاكُ. يُقَالُ: رَجُلٌ أَرَمَدُ، وَامْرَأَةٌ رَمْدَاءُ. وَالْجَمْعُ: رَمْدٌ. وَمَاءٌ رَمْدٌ: أَيُّ كَدِيرٌ كَانِمَا أَلْقَى فِيهِ رَمَادٌ. وَفِي حَيْثُ قِتَادَةٌ: «يَتَوَضَّأُ بِالمَاءِ الرَّمْدِ»^(١). وَثَوْبٌ رَمْدٌ وَأَرَمْدٌ: أَيُّ وَسَخٌ. وَفِي حَدِيثِ الْمَعْرَاجِ: «عَلَيْهِمْ ثِيَابٌ رَمْدٌ»^(٢)، أَيُّ غَبِرٌ. وَقَالَ عَمْرٌ: «إِذَا أَنْضَجَ رَمْدٌ»^(٣)، أَيُّ الْقَهَاءُ فِي الرَّمَادِ؛ يُضْرَبُ مَثَلًا لِمَنْ يَصْنَعُ مَعْرُوفًا ثُمَّ يَقْطَعُهُ بِالْأَمْتِنَانِ. وَيُكْنَى بِكَثْرَةِ الرَّمَادِ عَنِ الْكِرَمِ وَإِطْعَامِ الضُّيُفَانِ. وَفِي حَدِيثِ أُمِّ زُرْعٍ: «زَوْجِي عَظِيمُ الرَّمَادِ»^(٤)، وَيَقُولُونَ: «طَوِيلُ النِّجَادِ كَثِيرُ الرَّمَادِ»^(٥). وَالبَعُوضُ يُقَالُ لَهَا رَمْدٌ لِلْوَنَاءِ. وَيُقَالُ: رَمَادٌ، وَرَمْدٌ، وَأَرَمْدٌ، وَأَرَمْدَاءُ لِعَاقَاتٍ بِمَعْنَى وَاحِدٍ.

ر م ز:

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿إِلَّا رَمَزًا﴾ [آل عمران: ٤١] أَيُّ إِشَارَةً؛ إِمَّا بِالشَّفَتَيْنِ وَإِمَّا بِالْحَاجِبَيْنِ أَوْ الْيَدَيْنِ وَلِهَذَا سُمِّيَ كَلَامًا لِقَوْلِهِ: [مِنْ الطَّوِيلِ]

٦٢٠ - إِذَا كَلَّمْتَنِي بِالْعَيُونِ الْفَوَاتِرِ رَدَدْتُ عَلَيْهَا بِالْعَيُونِ الْبَوَادِرِ^(٦)

وَأَصْلُهُ الْحَرَكَةُ. وَقِيلَ لِلْبَحْرِ: رَامُوزٌ لِحَرَكَةِ أَمْوَاجِهِ. وَالرَّمْزُ - أَيْضًا - الصَّوْتُ الْخَفِيُّ، وَمَا أَرْمَازُ أَيُّ لَمْ يَتَكَلَّمْ. وَكُتِبَتْ رَمَازَةٌ: أَيُّ لَا يُسْمَعُ مِنْهَا إِلَّا رَمْزٌ لِحَرَكَتِهَا.

ر م ض:

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿شَهْرُ رَمَضَانَ﴾ [البقرة: ١٨٥]. رَمَضَانُ مَعْلُومٌ، عَظَمَهُ اللَّهُ تَعَالَى. سُمِّيَ بِذَلِكَ لِمُوَافَقَةِ فَرِيضَتِهِ فِي الزَّمَانِ الْأَوَّلِ، عِنْدَ بَعْضِهِمْ، زَمَنُ الرَّمْضَاءِ؛ وَهِيَ

(١) غريب ابن الجوزي ٤١٤/١ والنهاية ٢/٢٦٢ والفائق ١/٥٠٧.

(٢) غريب ابن الجوزي ٤١٤/١ والنهاية ٢/٢٦٢ والفائق ١/٥٠٦.

(٣) غريب ابن الجوزي ٤١٤/١ والنهاية ٢/٢٦٢ والفائق ١/٥٠٧ والمستقصى ٢/١٣٦ ومجمع الأمثال ١/٣٦٠.

(٤) أخرجه البخاري في التكاثر، باب ٨٢، حديث ٤٨٩٣ ومسلم في فضائل الصحابة، باب ذكر حديث أم زرع ٢٤٤٨.

(٥) قرأ المطوعي والأعمش (رَمَزًا) وقرأ علقمة بن قيس وابن وثاب (رَمُزًا) (البحر المحيط ٢/٤٥٣) والإنصاف ١٧٤.

(٦) البيت دون عرو في الدر المنصور ١/٤٤١ والبحر المحيط ٢/٤٥٢.

شدة الحر، وقيل لشدة احتراق جوف الصائم بالعطش. وقيل لأنه يمرض الذنوب؛ أي يحرقها ويذهبها. وفي الحديث: «صلاة الأوابين إذا رمضت الفصال»^(١) أي ارتفع الضحى، وذلك أن الفصال تبرك عند احتراق الرمضاء، وهي الرمل، بوقد الشمس لأنه يحرق أخفافها، وقال الشاعر [من الرجز]

٦٢١ - ياربُ يومٍ مرُّ لا أضله أرمضَ من تحتِ واضحى من علّه^(٢)

وأرض رَمضة، ورَمضت الغنم: رعت في الرمضاء فقرحت. ويترمض فلان الأطباء أي يتبعها في الرمضاء. وموسى رَمِض. وسبكين رَمِض: أي حديد. وفي الحديث: «إذا مدحت الرجل في وجهه فكأنما أمررت على حلقه موسى رَمِضاً»^(٣). وأرمض الغنم: أي رعاها في الرمضاء. وقال الشاعر: [من البسيط]

٦٢٢ - المستجيرُ بعمرٍو عند كُربته المستجيرُ من الرمضاء بالنار^(٤)

م م

قال تعالى: ﴿يُخْشِي الْعِظَامَ وَهِيَ رَمِيمٌ﴾ [يس: ٧٨] أي البالية. والرَّم من كل شيء هو البالي. واختصت الرمة بالعظم البالي والرمة بالحبل. ومنه قولهم: أخذ الأسير برمته، وذلك أنهم كانوا يربطون الأسير بقطعة حبل، فقالوا ذلك. ثم غير بذلك عن الأخذ بجملته الشيء وسُمي غيلان - الشاعر المعروف - ذا الرمة لأنه كان معه حبل ودلو، فنادته مئة: يا ذا الرمة. فغلب عليه، في حكاية ذكرناها في غير هذا.^(٥) والرَّم: الفتات من الخشب والتبن، ومنه ﴿إِلَّا جَعَلْتَهُ كَالرَّمِيمِ﴾ [الذاريات: ٤٢] أي كالورق المغشوق والحطام. وفي حديث علي رضي الله عنه: «ولا دُفع إليه برمته»^(٦) يعني به القاتل، وأصله

(١) الفائق ٥٠٩/١ وغريب ابن الجوزي ٤١٤/١ والنهاية ٢/٢٦٤.

(٢) الرجز لابي ثروان في المقاصد النحوية ٤٠٤/٤، ولابي الهجنجل في شرح شواهد المغني ٤٤٨/١. ولا نسبة في المغزاة ٢/٣٩٧ (هارون) وشرح المفصل ٨٧/٤ والمخصص ٧٥/١٤ والهمع ٢١٠/٢، ٢٠٣/١.

(٣) الفائق ٥٠٩/١ وغريب ابن الجوزي ٤١٤/١ والنهاية ٢/٢٦٤.

(٤) البيت للتكلام الطبيعي في فصل المقال ٣٧٧ واللسان والتاج (دعص) والجمهرة ٢/٢٧١.

(٥) الاطلي ١٨/٢٠١ وفيه وقال ابن حبيب لقب ذا الرمة لقوله: أشعث باقي رمة التليل، وقيل: بل كان يصيبه في صفرة فزع، فكسبت له تيممة فعلقها بحبل، فلقب بذلك ذا الرمة.

(٦) غريب ابن الجوزي ٤١٦/١ والنهاية ٢/٢٦٧.

في الأسير، كما تقدم، أو القاتل لأنهم يرطونه بحبل ليقاد منه . وقيل: أصله من قولهم: ساق إليه البعير يرتمه، أي بحبل في عنقه . ويقال: رمَّ العظم وأرم . والإرمام: السكوت، وفي الحديث: «قال: أيكم المتكلم؟ فأرمَّ القوم»^(١) أي سكتوا، ويروى بالزاي مخففة، وهي الإمساك أيضاً عن الكلام والطعام، ومنه قيل للتخمة أرم . والترمم: التحرك؛ وفي حديث عائشة: «لم يترمم مادام له»^(٢) . وقال الشاعر^(٣): ... قال الهروي: ويجوز أن يكون مبنياً من رام يرم، كما تقول: خضخضت الإناء، وأصله من خاض، بخوض، ونخنخت البعير، من أناخ . والارتمام: الأكل، وفي الحديث: «عليكم بالبيان البقر فإنها ترَّم من كل شجرة»^(٤) . ويرى: «ترَّم» أي تأكل، ومِرْمَةٌ ذوات الظلف بمنزلتها^(٥) في الإنسان . والرَّمَّة - أيضاً - مِرْمَةٌ البيت، وقالت أم عبد المطلب: «كنا ذوي ثَمَّة ورمَّة»^(٦) الثم: فمأش البيت، والرَّمَّة: مِرْمَةٌ، قاله ابن السكيت، وقد غلط أبو عبيد الرواة في رواية قد أوردوها عليه^(٧) . وترمم القوم: إذا حركوا أفواههم بالكلام ولم يصرحوا . وأرمت عظامه، أي سمعت حتى إذا نفخ فيها لم يسمع لها ذوي .

رم ن

قوله تعالى: ﴿وَرَمَانٌ﴾ [الرحمن: ٦٨] . والرمان معروف، وهو اسم جنس، واحده رمانة واختلف فيه؛ فقيل: هو فُعلانٌ من هذه المادة، وقيل: فُعال، فيمتنع على الأول حين التسمية به، ولا يمتنع على الثاني . ولنا فيه كلام اتقناه في غير هذا^(٨) .

(١) غريب ابن الجوزي ٤١٦/١ والنهاية ٢٦٧/٢ والفاقي ٣٣٥/٢ .

(٢) مسند أحمد ١٣/٦ وغريب ابن الجوزي ٤١٦/١ والنهاية ٢٦٣/٢ .

(٣) لم يرد شعري الأصل، ولعله ما جاء في اللسان مادة (رمم): إذا ترمم أغضى كل جبار .

(٤) غريب ابن الجوزي ٤١٦/١ والنهاية ٢٦٨/٢ .

(٥) في غريب ابن الجوزي ٤١٦/١ «بمنزلة الفم للإنسان» .

(٦) غريب ابن الجوزي ٤١٦/١ والنهاية ٢٦٨/٢ وغريب الهروي ٤٠٤/٤ .

(٧) قال أبو عبيد: المحدثون يروونه بالضم والصواب فتحهما «غريب الهروي ٤٠٤/٤ وابن الجوزي

١٢٩/١ .

(٨) في كتاب سيبويه ٢١٨/٣ ذكر سيبويه أنه سأل الخليل عن رمان، فاجابه: «لا أصرفه، وأحمله على الأكثر إذا لم يكن له معنى يعرف» .

رمي:

قوله تعالى: ﴿وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَى﴾ [الأنفال: ١٧] والرَّمَى: الإلقاء، ويعبر به عن الشُّم والْقَذْف، ومنه في اللعان: «إني لصادقٌ فيما رميتها به» وأصلها في الاعيان ويُستعار في المعاني. وقوله: ﴿وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَى﴾ إشارة إلى حقيقة الحال، وذلك لما أجرى الله تعالى على يديه. عليه الصلاة والسلام. من هذه المعجزة الباهرة، وهي أن يهزم جيشاً عَرَمَراً بكفٍ من الحصباء، ولذلك نفى عنه الرَّمَى أولاً، ثم اثبت له في الظاهر بقوله: ﴿إِذْ رَمَيْتَ﴾. ثانياً، ثم بين من الذي فعل حقيقة هذا الرمي بقوله: ﴿وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَى﴾ ثالثاً، فتبارك الله رب العالمين. وفي الحديث: «لو دُعِيَ أحدُهم إلى مِرْمَينٍ لاجاب، وهو لا يجيبُ إلى الصلاة»^(١)، أبو عبيدة: هي ما بين ظِلْفَيْ الشاةِ ويقالُ بفتح الميم أيضاً، وقال غيره: المِرْماءُ: السُّهْمُ هنا. والمعنى إلى ما يُحرزُه من السُّبْق بسبب الرَّمَى. فالمعنى: تُجيبون أمورَ الدنيا وتتركون أمورَ الآخرة.

والرَّماءُ والإرماءُ: الرُّبَا والزيادة، وفي الحديث: «إني أخافُ عليكم الرَّماءَ»^(٢) وفي رواية «الإرماء». يقال: هو أرمى منه، وأرْبَى بالموحَّدة أيضاً. والرَّمِيَّةُ: الصَّيْدُ؛ فعْلِيَّةٌ بمعنى مفعوليَّة، وكان القياسُ التجرُّدُ من الياء، وفي الحديث: «كما يَمْرُقُ السُّهْمُ من الرَّمِيَّةِ»^(٣). قيل: أراد الصَّيْدَ المَرْمِيَّ.

فصل الرءاء والهاء

رهب:

قوله تعالى: ﴿مَنْ الرُّهْبُ﴾^(١) [القصص: ٣٢] الرُّهْبُ: الخوفُ، والرُّهْبُ والرُّهْبُ بمعناه. وقيل: الرُّهْبُ: الكُمُ؛ وضعه في رَهْبِهِ، أي في كُمِّه، قاله مقاتل، وحكي أنه قال: خرجتُ التمسُّ تفسيرَها. فلقيت أعرابية وأنا أكلُ، فقالت: تصدَّقْ عليَّ. فمَلأتُ

(١) الفائق ٥٠٥/١ وغريب ابن الجوزي ٤١٧/١ والنهاية ٢/٢٦٩.

(٢) الفائق ١٨٨/٣ وغريب ابن الجوزي ٤١٧/١ والنهاية ٢/٢٦٩.

(٣) أخرجه البخاري في المناقب باب (٢٢) حديث ٣٤١٤ ومسلم في الزكاة ١٠٦٤.

(٤) قرأ ابن عامر وحمره والكساوي وعاصم وخلف والأعمش (الرُّهْبُ)، وقرأ ابن كثير ونافع وعاصم وأبو عمرو وأبو جعفر وحفص (الرُّهْبُ)، وقرأ قتادة والحسن والجحدري (الرُّهْبُ) النشر ٢/٣٤١ والبحر

كُنِّي لَادْفَعْ إِلَيْهَا فَقَالَتْ : هَهُنَا فِي رَهْبِي ، أَي كُنْمِي ^(١) .

وقيل : الرُّهْبَةُ والرُّهْبُ والرُّهْبُ : مخافةٌ مع تحرُّزٍ واضطراب . قيل : وأصلُ ذلك من الرُّهَابَةِ ، وهي عظامُ الصدرِ ، لأنها تضطربُ عند الخوفِ .

قوله : ﴿ وَاسْتَزْهَبُوهُمْ ﴾ [الأعراف : ١١٦] أي حملوهم على أن يَرْهَبُوا ، والْتَرْهَبُ : التَّعَبُّدُ . وهو استعمالُ الرُّهْبَةِ ، وكذا الرُّهْبَانِيَّةُ ، ثم غلبتْ على ما يفعله الرُّهْبَانُ من الخِصَاءِ والرُّبُطِ فقليل : « لَارْهْبَانِيَّةٌ فِي الْإِسْلَامِ » ^(٢) . ﴿ وَرَهْبَانِيَّةٌ ابْتَدَعُوهَا ﴾ [الحديد : ٢٧] .

قوله تعالى : ﴿ وَرُهْبَانًا ﴾ [المائدة : ٨٢] فقليل : الرُّهْبَانُ يكون واحداً وحينئذ يُجْمَعُ على رَهَابِينَ وَرَهْبَانَةٍ . قال الراغب ^(٣) وَرَهْبَانَةٌ بِالْجَمْعِ الْيَقِينُ ؛ وَيَكُونُ جَمْعاً ، وَهُوَ الظَّاهِرُ ، فَمِنْ مَجِيئِهِ مُفْرَداً قَوْلُ الشَّاعِرِ : ﴿ مِنْ الرِّجْزِ

٦٢٣- لَوْ أَبْصَرْتُ رَهْبَانٌ دَيْرٍ فِي جَبَلٍ لَانْحَدَرَ الرُّهْبَانُ يَسْمَى وَيَصِلُ ^(٤)

فقال : يسمَى بِالْأَفْرَادِ ، وَلِقَائِلٌ يَقُولُ : رَاعَى اللَّفْظَ كَقَوْلِ الْآخَرِ : [مِنْ الرِّجْزِ

لَوْ أَنَّ قَوْمِي حِينَ أَدْعُوهُمْ حَمَلٌ عَلَى الْجِبَالِ الصَّمَّ لَانْهَدَّ الْجَبَلُ ^(٥)

وَمِنْ مَجِيئِهِ جَمْعاً قَوْلُ الْآخَرِ : [مِنْ الْكَامِلِ]

٦٢٤- رُهْبَانٌ مَدِينٌ لَوْ رَأَوْكَ تَنْزَلُوا وَالْعَصْمُ مِنْ شَقَفِ الْجِبَالِ الْقَادِرِ ^(٦)

وَالرُّهْبُوتُ : مُصَدَّرٌ لِلْمَبَالِغَةِ ، كَالرُّقُبُوتِ ، وَمِنْ كَلَامِ الْعَرَبِ : « رَهْبُوتٌ خَيْرٌ مِنْ رَحْمَتٍ » ^(٧) . وَالرُّهْبُ مِنْ الْإِبِلِ : الْفَرُّ لِلْخَوْفِ الَّذِي يَحْصُلُ لَهُ .

(١) تفسير القرطبي ١٣ / ٢٨٤ .

(٢) اللغات ١ / ٥٤٠ وغريب ابن الجوزي ١ / ٤٢٢ والنهاية ٢ / ٢٨٠ .

(٣) المفردات ٣٦٧ .

(٤) الرجز في الخزائن ٧ / ٢٧٣ (هارون) واللسان والتاج (رهب) والدر المصون ٤ / ٣٩١ ويعزى الرجز لعمرو بن حزام . وفي الخزائن : وقد راجعت ديوان عمرو فلم أجد هذا الرجز .

(٥) البيت دون نسبة في ابن عيش ٩ / ٨٠ والدر المصون ٤ / ٣٩٢ .

(٦) البيت لجرير في ديوانه ٣٠٥ .

(٧) مجمع الأمثال ١ / ٢٨٨ والمستقصى ٢ / ١٠٧ وفصل المقال ٥٦ .

ر ه ط :

قوله تعالى: ﴿تَسْعَةُ رَهْطٍ﴾ [النمل: ٤٨] الرُّهْطُ: الجماعة؛ قيل: إلى العشرة وقيل: إلى الأربعين^(١). وأصله في العدد أن يقال: تسعة من رهطٍ لأنه اسمٌ جمعٌ كقوم ويُجمع علي أراهط، قال: [من مجزوء الكامل]

٦٢٥ - يا بؤس للحرب التي وضعت أراهطاً فاستراحوا^(٢)

والظاهر أن الرهط يُطلق على العصابة التي يتقوى بهم الرجل، فهو أخص من القوم. ويدل عليه: ﴿ولولا رهطك لرجمناك﴾ [هود: ٩١] ﴿يا قوم أزهطي اعز عليكم من الله﴾ [هود: ٩٢] وقال النابغة: [من الكامل]

٦٢٦ - رهط ابن كوزٍ محبٍ أذراعهم فيهم ورهط ربيعة بن حذار^(٣)

وفي حديث ابن عمر: «فابقظنا ونحن على ارتهاط»^(٤) أي فرق مُرتَهطون، مصدر أقامه مقام الفعل كقول الخنساء: [من البسيط]

٦٢٧ - فإنما هي إقبال وإدبار^(٥)

قاله الهروي: والراهطاء: حجرة من حجر اليربوع، وهي الرُّهْطَةُ أيضاً.

ر ه ق :

قوله تعالى: ﴿فَلَا يَخَافُ يَهُسًا وَلَا رَهَقًا﴾ [الجن: ١٣] رَهَقَهُ الأمر: إذا غشيته بشيء، ورَهَقَ وأرهق بمعنى واحد، نحو: تبعه وأتبعه، ورَدَقَهُ وأردقه. وأرهقت الصلاة: أخرتها حتى غشيها وقت الأخرى. قوله تعالى: ﴿وَلَا تُرْهِقْنِي مِنْ أَمْرِي عُسْرًا﴾ [الكهف: ٧٣] أي لا تُغَشِّنِي ولا تُلْحِقْنِي، ومثله قوله تعالى: ﴿فَخَشِينَا أَنْ يُرْهِقَهُمَا طُغْيَانًا وَكُفْرًا﴾ [الكهف: ٨٠] أي يلحقهما. قوله: ﴿فَزَادُوهُمْ رَهَقًا﴾ [الجن: ٦]

(١) في اللسان: رهط من ثلاثة إلى عشرة، أو من سبعة إلى عشرة، ومادون السبعة نفر إلى الثلاثة.

(٢) البيت لسعد بن مالك في الحماسة ٥٠٠ (المرزوقي) وشرح شولهد المغني ١٩٨ وابن يمش ١٠/٢ وإمامي الشجري ٢٥٧/١ والمحاسب ٩٣/٢.

(٣) ديوانه ٥٥.

(٤) الفائق ٥١٦/١ وغريب ابن الجوزي ٤٢٣/١ والنهاية ٢٨٢/٢.

(٥) البيت في الأغاني ٨٠/١٥. وصدره: (ترج ما رعت حتى إذا أذكرت).

أي: ذلّة. وضِعْفاً. قال الأزهرى: سرعة إلى الشر، وقال قتادة: إثماً. وقال مجاهد: طغياناً^(١). وقال الفراء: عظيمة وعناداً.

قوله: ﴿فلا يخافُ بخساً ولا رهقاً﴾ أي ظُلماً. والرهق: اسمٌ للإرهاق، كالثبات للإنبات، والرهق - أيضاً - النوك والسفة. والرهق - أيضاً - العجلة، وفي الحديث: «إن في سيفِ خالدٍ لرهقاً»^(٢) أي عجلة. ويقال: أرهقني أن ألبس ثوبي.

قوله: ﴿سأرهقه صعوداً﴾ [المذثر: ١٧] أي ساحم له على ذلك. وغلامٌ مرهق: أي قارب الاحتلام، وفي الحديث: «إرهقوا»^(٣) أي ادنوا منها. رهقت الكلاب الصيد: أي لحقته وفي حديث أبي وائل: «صلى على امرأة كانت ترهق»^(٤) أي تتهم بشر، وفي الحديث: «حسبك من الرهق ألا يعرف بيتك»^(٥) أي من النوك والحمق. وفي حديث علي رضي الله عنه: «أنه نهى رجلاً عن صحبة رجلٍ رهق»^(٦) أي عجل. والرهقان: الزعفران. وفي الحديث: «عليه قميصٌ مصبوغٌ بالرهقان»^(٧)

رهق :

قوله تعالى: ﴿فرهانٌ مقبوضة﴾ [البقرة: ٢٨٣] أصلُ المادة للدلالة على الحبس ومنه ﴿كلُّ امرئٍ بما كسبَ رهين﴾ [الطور: ٢١] أي محبَسٌ بعمله، ﴿كلُّ نفسٍ بما كسبتَ رهينة﴾ [المذثر: ٣٨] أي محبوسة، والرهن: محبوسٌ على الدين المرهون به. وقيل: أصله من الدوام والثبوت، لأن الرهن ثابتٌ ومقيمٌ عند المرتهن، ومنه: ﴿كلُّ نفسٍ بما كسبتَ رهينة﴾ أي ثابتةٌ مقيمة. ومنه الحالُ الرهنة أي الثابتة الموجودة. فرهينة، يجوز أن تكون فعيلة بمعنى فاعل، كما تقدّم تفسيره، وأن يكون بمعنى مفعول: أي مُقامة في جزاء ما قدّمت من عملها. وقرئ: ﴿فرهن﴾^(٨)، على أنه جمعُ رهن، نحو

(١) ورد قول قتادة ومجاهد في تفسير ابن كثير ٤/٤٥٧.

(٢) النهاية ٢/٢٨٣ وغريب ابن الجوزي ١/٤٢٤.

(٣) النهاية ٢/٢٨٣ وغريب ابن الجوزي ١/٤٢٤.

(٤) الفائق ١/٥١٥ والنهاية ٢/٢٨٤ وغريب ابن الجوزي ١/٤٢٤.

(٥) النهاية ٢/٢٨٤ وغريب ابن الجوزي ١/٤٢٤.

(٦) النهاية ٢/٢٨٤ والفائق ١/٥١٥.

(٧) النهاية ٢/٢٨٤ والفائق ١/٥١٤ وغريب ابن الجوزي ١/٤٢٥.

(٨) قرأ ابن كثير وأبو عمرو وابن محيصة وابن عباس والبيهقي (فرهن)، وقرأ عاصم وابن كثير وأبو عمرو (فرهن) السبعة ١٩٤ والبحر المحيط ٢/٣٥٥.

سقفٍ وسقفٍ، وقيل: جمع رهان ورهون، وقياسه في القلة: أرهن كأفلس. وعن أبي
عمري أن الرهان في الخيل، ويُقرأ: ﴿فُرْهُنٌ مَّقْبُوضَةٌ﴾ وينبغي ألا يصح عنه.

وكان الراغب نحا إلى قريب من ذلك لقوله^(١): الرهن ما وضع وثيقة للدين،
والرهان مثله، ولكن خصه بما يوضع في الخطار، وأصلهما مصدر؛ يقال: رهن الرهن
وأرهن في السلعة، قيل: غالبت بها، وحقيقته أن يدفع سلعةً مقدّمةً لثمنه ليجعلها رهينةً
لإتمام ثمنها قوله: ﴿كلُّ امرئٍ بما كسب رهين﴾ أي مُحْتَبَسٌ أو ثابتٌ مقيمٌ وهو قريبٌ
من الأول ومثله قول الآخر: [من الوافر]

٦٢٨- نأتُ بعداً عنك نوى شطونُ فبانتُ، والفؤادُ بها رهينُ^(٢)

وقال الآخر: [من المتقارب]

٦٢٩- فلما خشيتُ أظافيرهم نجوتُ وأرهنْتهم مالكا^(٣)

رهو:

قوله تعالى: ﴿واترك البحرَ رهوا﴾ [الدخان: ٢٤] قيل: ساكناً. وقيل: سعةً من
الطريق وصححه بعضهم، قال: ومنه الرهاء للمفازة المستوية. وكلُّ حومةٍ مستويةٍ يجتمعُ
فيها الماءُ رهواً. ومنه قيل: «لاشفعةً في رهوه»^(٤). ونظر أعرابي إلى بعيرٍ فالج فقال: رهو
بين سنامين^(٥) ويقال: جاءت الخيل رهواً، أي ساكنةً، وقيل: متتابعةً. وقيل: رهواً، من
صفة موسى أي على هينتك. وقيل: رهواً طريقاً يابساً، بدليل قوله: ﴿فاضرب لهم
طريقاً في البحرِ يابساً﴾ [حله: ٧٧] وقيل: رهواً أي دماً سهلاً ليس برملٍ ولا حزنٍ. وفي
الحديث، وقد سئل عن غطفان فقال: «رهوةٌ تنبع ماءً»^(٦). الرهوة من الأضداد لأنها
المرتفع من الأرض والمنخفض منها^(٧). وضرب ذلك مثلاً لهم ولاحوالهم في خسرتهم

(١) المفردات ٣٦٨.

(٢) البيت للنايفة في ديوانه ٢٠٥.

(٣) البيت لعبد الله بن همام السلولي في اللسان (رهن) والدرر ٢٠٣/١ والهمع ٩٦/١.

(٤) غريب ابن الجوزي ٤٢٦/١ والنهاية ٢/٢٨٥.

(٥) الخبر في الأضداد ١٤٨ واللسان ٣٤٣/١٤ (رها)، والناج: الجمل الضخم ذو السنامين.

(٦) غريب ابن الجوزي ٤٢٥/١ والنهاية ٢/٢٨٥ والقائى ١/٥٥٤.

(٧) الأضداد للأنباري ١٤٨ والأضداد لابن السكيت ١٧٠.

وَتَمْنَعُهُمْ. وَيَقُولُونَ: أَفَعَلَّ ذَلِكَ سَهْوًا وَرَهْوًا، أَيْ سَاكِنًا بَلَا تَشَدُّدٍ. وَفِي الْحَدِيثِ: «نَهَى أَنْ يُبَاعَ رَهْوُ الْمَاءِ»^(١). أَيْ مَوْضِعُهُ لَانْخِفَاضِهِ.

فصل الرأه والواو

روح

قوله تعالى: ﴿تَنْزِيلُ الْمَلَائِكَةِ وَالرُّوحِ فِيهَا﴾ [القدر: ٤] وقيل: هم جنس من الملائكة، وقيل: هم جبريل. وقيل: ماكان فيه من أمر الله حياة النفوس. قوله: ﴿بِالرُّوحِ مِنْ أَمْرِهِ﴾ [التحل: ٢] بالرحمة والوحي. قوله: ﴿فَارْسَلْنَا إِلَيْهَا رُوحَنَا﴾^(٢). [مريم: ١٧] أَيْ جِبْرِيلَ. قوله: ﴿وَأَنذَهُمْ بِرُوحٍ مِنْهُ﴾ [المجادلة: ٢٢] أَيْ بِحَيَاةِ قُلُوبِهِمْ بِالْإِيمَانِ. قوله فِي حَقِّ عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ: ﴿وَرُوحٌ مِنْهُ﴾ [النساء: ١٧١] أَيْ حَيَاةٌ لِأَنَّهُ أَحْيَا بِهِ مَنْ آمَنَ بِهِ، أَوْ لِأَنَّهُ إِنَّمَا وُجِدَ بِقَوْلِهِ: ﴿كُنْ﴾ لَابْوَاسِطَةِ أَبٍ، فَهُوَ مِنْ مَجَرَّدِ الْأَمْرِ. أَوْ لِأَن جِبْرِيلَ الْمَسْمُومَ بِالرُّوحِ نَفَخَ فِي دَرَعِ أُمِّهِ، فَهُوَ مِنْ تِلْكَ النَّفْخَةِ، قَالَ الرَّاعِبُ^(٣): وَإِضَافَتُهُ تَعَالَى إِلَى نَفْسِهِ إِضَافَةٌ مُلْكٍ، وَتَخْصِيصُهُ بِالْإِضَافَةِ تَشْرِيفٌ لَهُ وَتَعْظِيمٌ، كَقَوْلِهِ: ﴿وَطَهَّرَ بَيْتِي﴾ [الحج: ٢٦].

وَالرُّوحُ، بِالْفَتْحِ: الْإِسْتِرَاحَةُ وَالرَّاحَةُ، وَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿فَرُوحٌ﴾^(٤) وَرِيحَانٌ [الواقعة: ٨٩] أَيْ فِرَاحَةٌ وَرَزَقٌ، وَالرَّيْحَانُ: الرِّزْقُ، وَمِنْهُ سَبْحَانَ اللَّهِ وَرِيحَانُهُ، أَيْ: وَاسْتِرْزَاقُهُ وَقَوْلُهُ: ﴿ذُو الْعَصْفِ وَالرَّيْحَانُ﴾ [الرحمن: ١٢] أَيْ أَنَّهُ جَامِعٌ لِمَا تَأْكُلُهُ دَوَائِبُهُمْ، وَهُوَ الْعَصْفُ كَالثَّيْنِ وَنَحْوِهِ، وَلَمَّا يَأْكُلُونَهُ كَالْحَنْظَلَةِ وَنَحْوِهَا. وَقَالَ الرَّاعِبُ^(٥): «الرُّوحُ وَالرُّوحُ فِي الْأَصْلِ وَاحِدٌ، وَجُعِلَ الرُّوحُ اسْمًا لِلنَّفْسِ كَقَوْلِ الشَّاعِرِ فِي صِفَةِ النَّارِ: [مَنْ الطَّوِيلُ] ٦٣٠- فَقُلْتُ لَهُ: أَرَفَعَهَا إِلَيْكَ وَأَحْيَاهَا بِرُوحِكَ وَاجْعَلْهُ لَهَا قَبِيَّةً قَدْرًا»^(٦)

(١) غريب ابن الجوزي ٤٢٥/١ والنهاية ٢/٢٨٥.

(٢) قرأ أبو حيوة وسهل (رُوحًا) البحر المحيط ٦/١٨٠.

(٣) المفردات ٣٧٠.

(٤) قرأ ابن عباس وأبو عمرو ورويس والحسن البصري وعائشة وقشادة والضحاك والأشهب وزيد والجحدري ونصر بن عاصم وغيرهم (فُروخ) الإتحاف ٤٠٩ والنشر ٢/٣٨٣ وإسلاء المكبري ١٣٧/٢.

(٥) المفردات ٣٧٠.

(٦) البيت لذی الرمة في ديوانه ١٤٢٩. واللسان والتاج (قوت - روح) والمقاييس ٥/٣٨.

وذلك لكون النفس بعض الروح، فهو كتسمية النوع باسم الجنس، نحو تسمية الإنسان بالحيوان. وجعل اسماً للجزء الذي به تحصل الحياة والتحريك واستجلاب المنافع واستدفاع المضار، وهو المذكور في قوله تعالى: ﴿قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي﴾ [الإسراء: ٨٥] ﴿وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي﴾ [الحجر: ٢٩] وسُمي أشراف الملائكة أرواحاً وبه سُمي جبريل عليه السلام في قوله: ﴿وَكَلَّمْنَاهُ الْقَاهَا إِلَى مَرْيَمَ وَرُوحٌ مِنْهُ﴾ [النساء: ١٧١] وذلك لما كان له من إحيائه الأموات. وسُمي القرآن روحاً لما يحيا به الناس، وهو سبب في الحياة الأخروية المشار إليها بقوله: ﴿وَإِنَّ الدَّارَ الْآخِرَةَ لَهِيَ الْحَيَوَانُ﴾ [العنكبوت: ٦٤] والروح: النفس، وقوله: ﴿وَلَا تَبْأَسُوا مِنْ رُوحٍ﴾ (١) الله ﴿يُوسُفُ: ٨٧﴾ أنه لا يئس من روح الله، أي من رحمته وإحسانه للذين يُنفسان كلَّ كَرْبٍ. وأرواح الإنسان تنفسه، والريحان، أيضاً، ذو الرائحة، كقوله تعالى: ﴿فَرُوحٌ وَرَيْحَانٌ﴾ وقيل: الرِّيحان: الرزق. وقيل لبعض الأعراب: إلى أين تذهب؟ فقال: اطلب من رِيحان الله أي من رزقه ورؤي: «الولد رِيحان» (٢) وذلك كتحوير ماقال الشاعر: [من مجزوء الرجز]

٦٣١- يا حَبِذا رِيحَ الْوَلَدِ رِيحَ الْخُزَامِي فِي الْبِلَدِ (٣)

أو لأنَّ الولد رزق من الله تعالى. ومنه قوله عليه الصلاة والسلام لأمير المؤمنين علي رضي الله عنه: «أما الرِّيحانَتين أوصيك برِيحانَتَي خَيْراً في الدنيا قَبْلَ أَنْ يَنْهَدُ رُكْنَاكَ» فلما مات النبي ﷺ قال علي: «هذا أحد الرُّكْنَيْنِ» فلما ماتت فاطمة قال علي: «هذا الرُّكْنُ الْآخِرُ» (٤)

والرِّيحُ معروفة، قال الراغب (٥): وهي فيما قيل: الهواء المتحرك. وقال: وعامة المواضع التي ذكر فيها الله إرسال الرِّيح بلفظ الواحد فعبارة عن العذاب، وكل موضع ذكر فيه بلفظ الجمع فعبارة عن الرحمة، كقوله تعالى: ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحاً

(١) قرأ الحسن وقناة (روح)، وقرأ أبي (رَحْمَةً) البحر المحيط ٣٢٩/٥.

(٢) «عن عائشة قالت: قال رسول الله ﷺ: الولد من ريحان الجنة» الفتح الكبير ٣٠٨/٣.

(٣) المفردات ٣٧٠، وفي الهامش البيت لأعرابية ترقص ولدها، وهو في ربيع الأبرار ٥٢١/٣ وشرح نهج البلاغة ١٢٢/٣.

(٤) الفائق ١٦٦/١ والنهاية ٢٨٨/٢.

(٥) المفردات ٣٧٠.

صَرَصراً ﴿ [القمر: ١٩] وقوله في الجمع: ﴿ ومن آياته أَنْ يُرْسِلَ الرِّيحَ مُبَشِّرَاتٍ ﴾ [الروم: ٤٦] انتهى . قلت: إِنَّ عَنِّي بقوله: بلفظ الواحد من غير أن يجوز فيه الجمع فصحيح، وإن عَنِّي غير ذلك فليس بصحيح لأنه قد قُرئ في مواضع من القرآن كثيرة بالافراد والجمع^(١) في مواضع الرِّحمة على ما بيَّناه وبينَّا توجيه ذلك وخلاف القراء فيه في غير هذا الموضوع وجرت عادة الناس أن يقولوا: الرِّيحُ في العذاب والرياحُ في الرحمة، وهذا مردود بما ذكرته من القرآن . ويؤيدون مقالتهم هذه بقوله عليه الصلاة والسلام: «اللَّهُمَّ اجْعَلْهَا رِيحاً وَلَا تَجْعَلْهَا رِيحاً»^(٢) وجوابهم أنه عليه الصلاة والسلام، أراد الرِّيحَ المَفْرُقَ التي لم يَجْمَع اليَتَّةُ، كما بَيَّهْنَا عليه آتفاً.

وأصلُ بَاءِ الرِّيحِ وأوَّلُ قَوْلِهِمْ، في الجمع، أرواح؛ قالتُ ميسونُ بنتُ بَجْدَلِ امرأة معاوية: [من الوافر]

٦٣٢- لَيْتَ تُخَفِّقُ الْأَرْوَاحُ فِيهِ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ قَصْرِ مَنِيْفٍ^(٣)

وأصلُ رِيحٍ أَيْضاً رَوَاحٌ، وَلَحْنُوا مَنْ قَالَ الْأَرْوَاحُ . وقد ادَّعَى بعضهم سماعه ولا يصح . ويستعارُ الرِّيحُ لِلْعَبْلَةِ لقوله تعالى: ﴿ وَتَذْهَبُ رِيحُكُمْ ﴾ [الأنفال: ٤٦] ومن كلامهم: كانتُ لفلانٍ الرِّيحُ.

وأرواحُ الماء: تغَيَّرَتْ رِيحُهُ، واختصَّ ذلك بالثَّنَن . وريحُ الغدير: أصابته الرِّيحُ وأراحوا: دَخَلُوا فِي الرُّوَّاحِ . وأراحَ ماشيته: إذا جاء وقتُ الرُّوَّاحِ . والمَرْوَحَةُ: مَهْبُ الرِّيحِ، والمَرْوَحَةُ: الآلة التي تُسْتَجَلَبُ بِهَا الرِّيحُ . ودهنُ مَرْوَحٍ: مُطَيَّبُ الرِّيحِ . والرائحةُ: تَرَوُّحُ الهواءِ . وراحَ فلانٌ إلى أهله: إما لأنه ذهبَ ذهابَ الرِّيحِ في السرعة، أو استفادَ هرجوعه إليهم رَوْحاً من المسيرة . وفي الحديث: «لَمْ يَرَحْ رائحةُ الجنة»^(٤) يُروى بفتح المراء وكسرها مع فتح التاء، «تَرَحَّ» بضم التاء وكسر المراء، وكلُّها بمعنى لم يجدْ

(١) قرأ الأعمش (الريح) البحر المحيط ١٧٨/٧ .

(٢) النهاية ٢٧٢/٢ .

(٣) الحماسة الشجرية ٥٧٣ والحماسة البصرية ٧٢/٢ وشرح شواهد المغني ٢٢٤ والمخرانة ٥٩٢/٣ وشرح لبيات المغني ٦٤/٥ .

(٤) البخاري في الجزية والديات، باب من قتل معاهداً (ذمياً) بغير جرم ٢٩٩٥، ٦٥١٦ ومسند أحمد ٣٦/٥ .

رائحتها، يقال: رَحتُ الشيءَ أراحَهُ وأريحُهُ، وأرحتهُ، أريحُهُ: وجدتُ راحتهُ.

والرَّواحُ: من الرِّوَالِ إلى آخر النهار، ومقابلهُ الغدوُ، كقوله تعالى: ﴿عُدُّوْهَا شَهْرًا وَرَوَّاحًا﴾^(١) شهرٌ [سبأ: ١٢] ويطلق على مجرّد الذهابِ والمسير، ومنه: «مَن راحَ إلى الجمعة»^(٢) أي خفّ وذَهَبَ إليها، وقوله عليه الصَّلَاةُ والسَّلَامُ: «أَرَحْنَا بِهَا يَا بَلالُ»^(٣) أي أَذِنَ بالصَّلَاةِ نَسْرَحُ بِأَذَانِهَا مِنْ شُغْلِ الْقَلْبِ بِهَا، وَذَلِكَ أَنَّ رَاحَةَ جَوَارِحِهِمْ فِي أَذَانِهَا فِي طَاعَةِ رَبِّهِمْ. قَالَ الرَّاغِبُ^(٤): «وَأَسْتَعِيرَ الرَّوَّاحُ لِلْوَقْتِ الَّذِي يَرَاغِبُ الْإِنْسَانُ فِيهِ مِنْ نِصْفِ النَّهَارِ، وَمِنْهُ: «أَرَحْنَا إِلَيْنَا. وَأَرَحْتُ إِلَيْهِ حَقُّهُ: مُسْتَعَارٌ مِنْ إِرَاحَةِ الْإِبِلِ، وَالْمَرَّاحُ: حَيْثُ تَرَاغِبُ الْإِبِلُ. وَتَرَوُّحٌ مِنَ الرَّوْحِ: السَّعَةُ؛ فَقِيلَ: قَصْعَةُ رَوَّاحٍ. وَفِي حَدِيثٍ عَمْرٍ: أَنَّهُ كَانَ أَرَوْحَ»^(٥) الْأَرَوْحُ: الَّذِي تَتَدَانِي عَقِبَاهُ، وَيَتَدَانِي صَدْرَا قَدَمَيْهِ. يُقَالُ: أَرَوْحُ مَنَتْنُ الرَّوْحِ وَالرَّوْحَةِ، وَمِنْهُ: «كَانَنِي أَنْظُرَ إِلَيْهِ تَضْرِبُ دَرْعُهُ رَوْحَتِي رَجْلِيهِ»^(٦) وَرَكِبَ عَمْرٌ نَافَقًا فَمَشَتْ بِهِ مَشْيًا جَيِّدًا فَأَنْشَدَ: [مَنْ الْبَسِيطُ]

٦٣٣- كَانَ رَاجِحَهَا غُصْنٌ بِمَرْوَحَةٍ إِذَا تَدَلَّتْ بِهِ أَوْ شَارِبٌ قَمَلٍ^(٧)

إِذَا كُسِرَتِ الْمِيمُ فِيهِ آتَةٌ، وَإِنْ قُتِحَتْ فِيهِ مَوْضِعُ مَهَبِ الرِّيحِ، كَمَا تَقْدَمُ. وَمَدَحُ النَّابِغَةِ الْجَعْدِيِّ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ فَقَالَ: [مَنْ الطَّوِيلُ]

٦٣٤- حَكَيْتُ لَنَا الصَّدِيقَ لَمَّا وَلَيْتَا وَعِشْمَانَ وَالْفَارُوقَ فَارْتَاخَ مُعْدِمٌ^(٨)

ارْتَاخَ الْمُعْدِمُ مِنَ الرَّوْحِ، أَيْ سَمَحَتْ نَفْسُهُ وَسَهَّلَ عَلَيْهِ الْبَذْلُ؛ يُقَالُ: رَجُلٌ أَرِيحِي إِذَا كَانَ سَخِيًّا يَرْتَاخُ لِلنَّدَى، يُقَالُ: رُحْتُ لِلْمَعْرُوفِ أَرَوْحُ رِيحًا؛ إِذَا ارْتَحْتُ إِلَيْهِ وَهَشَشْتُ. وَالْمَرَاوَحَةُ فِي الْعَمَلَيْنِ: أَنْ يَعْمَلَ كُلُّهُمَا مَرَّةً.

(١) قرا ابن أبي عبيدة (ورَّوَحْتَهَا) البحر المحيط ٢٦٤/٧.

(٢) البخاري، كتاب الجمعة، باب فضل الجمعة ٨٤١.

(٣) غريب ابن الجوزي ٤١٩/١ والنهاية ٢٧٤/٢.

(٤) المفردات ٣٧١.

(٥) غريب ابن الجوزي ٤١٩/١ والنهاية ٢٧٥/٢ والفتاوى ٥١٢/١.

(٦) الفتاوى ١٤٠/٢ والنهاية ٢٧٥/٢ وغريب ابن الجوزي ٤١٩/١.

(٧) التاج واللسان والصحاح والمقاييس (روح) والنهاية ٢٧٣/٢.

(٨) البيت في التاج واللسان (روح).

رود:

قوله تعالى: ﴿تَرَاوَدُّ فَتَاهَا﴾ [يوسف: ٣٠] أي تطلب منه ما تطلب النساء وأصله من الرود: وهو التطلب برفق؛ يقال: راد يرود فهو رائد، إذا طلب المرعى، وفي المثل: «الرائد لا يكذب أهله»^(١). وأرود به: أي رفق، إروداً. وقوله تعالى: ﴿أَمْهَلُهُمْ رُوداً﴾ [الطارق: ١٧] من ذلك وهو تصغير رود، ويكون رويداً اسم فعل، فيُنصب ما بعده^(٢)، كقولك: رويداً رويداً، أي أمهله. ويجمع الرائد على رادة، وفي حديث وفد عبد القيس: «إننا قوم رادة»^(٣) وعلى رواد أيضاً، وهو القياس، ومنه صفة أصحاب النبي ﷺ: «كانوا يَدْخُلُونَ عَلَيْهِ رُوداً»^(٤) ضرب مثلاً لما كانوا عليه رضي الله عنهم من كونهم يَلْتَمِسُونَ من علومه وخبره وقال النابغة الذبياني: [من الطويل]

٦٣٥- لئن كنت قد بلغت عني رسالة لمبلغك الواشي أغش وأكذب^(٥)
ولكنني كنت امرأة لي جانب من الأرض فيه مُستراد ومذهب

مُستراد، مستفعل، من الرود، وفي الحديث: «إذا بال أحدكم، فليترد لبوله»^(٦) أي يطلب مكاناً ليناً. وقيل: وأصل الحرف من رادت الريح تروذ روداً: إذا تحركت حركة خفيفة، وقال الواغب^(٧): الرود: التردد في طلب الشيء برفق، وباعتبار الرفق قيل: رادت المرأة في طلب شيء. وإلا رادة في الأصل قوة مركبة من شهوة أو حاجة وأمل، وجعلت اسماً لتزوع النفس إلى الشيء مع الحكم فيه بأنه ينبغي أن يفعل أو لا يفعل. فإذا استعمل في الله تعالى فإنه يراد به المنتهى دون المبتدأ، فإنه يتعالى عن معنى التزوع؛ فإذا قيل: أراد الله كذا، فمعناه حكم الله أنه كذا أو ليس كذا. وقد تُذكر الإرادة ويراد بها

(١) مجمع الأمثال ٢/٢٣٣ وجمهرة الأمثال ١/٤٧٤.

(٢) أي اسم فعل أمر، كقولك: رويداً زيداً، وهو اسم لقولك: أرود زيداً. ويكون رويد صفة كقولك: ساروا سراً رويداً انظر كتاب سبويه ١/٢٤٣-٢٤٤.

(٣) غريب ابن الجوزي ١/٤٢٠ والنهاية ٢/٢٧٥.

(٤) غريب ابن الجوزي ١/٤٢٠ والنهاية ٢/٢٧٥.

(٥) ديوانه ٧٢-٧٣.

(٦) الفائق ١/٤١٠ وغريب ابن الجوزي ١/٤٢٠ والنهاية ٢/٢٧٦.

(٧) المفردات ٣٧١.

معنى الأمر، كقولك: أريدُ منك كذا، أي أمرك، نحو: ﴿يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمْ الْيُسْرَ﴾ [البقرة: ١٨٥] وقد تُذكر ويرادُ بها القصدُ، كقوله: ﴿لِلَّذِينَ لَا يُرِيدُونَ عُلُوًّا فِي الْأَرْضِ وَلَا فُسَادًا﴾ [الفصل: ٨٣] أي لا يقصدونه ولا يطلبونه. والمرادة: أن تُنازعَ غيرك في الإرادة، فتريدَ غيرَ ما يريدُ، وتروُدُ غيرَ ما يروُدُ، فمعنى ﴿تُرَاوِدُ فَتَقَابِلَانِ﴾ [يوسف: ٣٠] أي تصرفُهُ عن رأيهِ. والإرادة قد تكونُ بحسبِ القوةِ التَّشْخِيرِيَّةِ والحسِّيَّةِ، كما تكونُ بحسبِ القوةِ الاختياريَّةِ، ولذلك يستعملُ في الجمادِ والحيوانِ، كقوله تعالى: ﴿جَدَارًا يُرِيدُ أَنْ يَنْقَضَ﴾ [الكهف: ٧٧] ويقالُ: فرسي تريدُ التَّيْنَ.

روض:

قوله تعالى: ﴿فِي رَوْضَةٍ يُحْبَرُونَ﴾ [الروم: ١٥] الروضة: مُسْتَنْقَعُ الْمَاءِ ذُو الْخُضْرَةِ وَالْأَزْهَارِ، وَتَكُونُ مَرْتَفَعَةً غَالِيًا، قَالَ: [من البسيط]

٦٣٦- ماروضةٌ من رياضِ الحَزْنِ مَعْشِبَةٌ^(١)

وَتُطْلَقُ الرَّوْضَةُ عَلَى الْمَاءِ نَفْسِهِ، وَانْشَدَ: [من الرجز]

٦٣٧- رروضةٌ سَقِيَتْ مِنْهَا بِنُتُوْتِي^(٢)

وفي الحديث: «فدعا بإناءٍ يَرِيضُ الرَّهْطَ»^(٣) أي يرويهُم بعضَ الرِّيّ. والرَّوْضُ: نَحْوُ مَنْ تَصِفُ قَرْيَةً. واستراضُ الحوضِ: صَبُّ فِيهِ مِنَ الْمَاءِ مَا يُوَارِي أَرْضَهُ. وأراض، وأرض: صَبُّ لِنَا عَلَى لَبَنٍ. وفي حديث ابنِ المَسَيَّبِ: «نَهَى عَنِ الْمَرَاوِضِ»^(٤) وهي بَيْعُ الْمَوَاصِفَةِ^(٥) وَقَالَ الرَّائِبِيُّ^(٦): الرَّوْضُ: مُسْتَنْقَعُ الْمَاءِ وَالْخُضْرَةِ، وَباعتِيارُ الْمَاءِ قَبْلَ: أَرْضِ الْوَادِي واستراض، وأراضتهم: أرواهم. والرياضة: كَثْرَةُ اسْتِعْمَالِ النَّفْسِ وَالْبَدَنِ لَيْسَلَسَ

(١) صدر بيت للأعشى في ديوانه ١٠٧ وعجزه: (خضراء جاد عليها مسيل هطل).

(٢) الشطر من شواهد الصحاح والأساس والمقاييس واللسان (روض) دون نسبة، وفي التاج (روض) نسب إلى هيمان.

(٣) الحديث لأم معبد في النهاية ٢/٢٧٧، ويروى «يريض الرهط» النهاية ٢/١٨٤ وخريب ابن الجوزي ٣٧٤/١.

(٤) خريب ابن الجوزي ١/٤٢٠ والنهاية ٢/٢٧٧ والفاقي ١/٥١٣.

(٥) في النهاية ٢/٢٧٧ وهو أن توافد الرجل بالسلعة ليست عندك، ويسمى بيع المواصفة، وبعض الفقهاء يحجزه، إذا واقت السلعة الصفة.

(٦) المفردات ٣٧٢.

وَيَمْهَرُ، وَمَنَّهُ: رُضْتُ الدَّائِبَةَ، وَقَوْلُهُمْ: افْعَلْ كَذَا مَا دَامَتْ النَفْسُ مُسْتَرَاخَةً أَيِ قَابِلَةً لِلرَّيَاضَةِ، أَوْ مَعْنَاهُ مُتَّسِعَةٌ وَيَكُونُ مِنَ الرُّوضِ قَوْلُهُ: ﴿فِي رَوْضَاتِ الْجَنَّاتِ﴾ [الشورى: ٢٢] إِيَّارَةً إِلَى مَا أُعِدَّ لَهُمْ فِي الْعَقْبَى بِحَسَبِ الظَّاهِرِ. وَقِيلَ: إِيَّارَةً إِلَى مَا أَهْلُهُمْ لَهُ مِنَ الْعِلْمِ وَالْأَخْلَاقِ الَّتِي مَنْ تَخَصَّصَ بِهَا طَابَ قَلْبُهُ.

رُوع:

قَوْلُهُ نَعَالِي: ﴿فَلَمَّا ذَهَبَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ الرَّوْعُ﴾ [هود: ٧٤] هُوَ الْفَرْعُ، وَفِي الْحَدِيثِ: «لَنْ تَرَاعَوْا»^(١) وَأَصْلُهُ إِصَابَةُ الرَّوْعِ - بِالضَّمِّ - وَالرُّوْعُ: النَّفْسُ وَالْخَلْدُ وَفِي الْحَدِيثِ: «إِنَّ رُوحَ الْقُدُسِ نَفَثَ فِي رُوعِي»^(٢) أَيِ فِي خَلْدِي وَنَفْسِي. وَفِيهِ أَيْضًا: «إِنْ فِي كُلِّ أُمَّةٍ مُرَوِّعِينَ وَمُحَدِّثِينَ»^(٣) الْمُرَوِّعُ: الْمُلْقَى فِي نَفْسِهِ الصَّوَابَ، فَاسْتَعْمَلَ الرَّوْعَ فِيمَا أُلْقِيَ فِيهِ مِنَ الْفَرْعِ. رُوعَتُهُ، وَرُوعَتُهُ، وَرَبَعَ فَلَانٌ، فَهُوَ مُرَوِّعٌ، وَنَافِقٌ رُوعَاءُ. وَالْأَرُوْعُ: الَّذِي يَرُوْعُ بِحَسَنِهِ كَأَنَّهُ يَفْرَعُ غَيْرَهُ، قَالَ: [مَنْ الطَّوِيلُ]

٦٣٨- يَرُوْعُكَ أَنْ تَلْقَاهُ فِي الصَّدْرِ مُحَفَلًا^(٤)

وَارْتَاعَ فَلَانٌ: افْتَعَالَ مِنَ الرَّوْعِ. وَكَتَبَ مَعَاوِيَةُ لِأَبْنِهِ يَزِيدَ: «لِيَفْرُخَ رُوعُكَ أَمَا الْمُغِيرَةُ»^(٥) أَيِ لِيَسْكُنْ، وَيُرَوِّى بِضَمِّ رَاءِ رُوعِكَ وَهُوَ مَوْضِعُ الرَّوْعِ: أَيِ لِيَخْرِجَ الرَّوْعَ مِنْ قَلْبِكَ، أَفْرَحْتَ الْبَيْضَةَ: خَرَجَ فَرْحُهَا، تَفَرَّدَ بِذَلِكَ أَبُو الْهَيْثَمِ.

وَيَقَالُ: رَائِعٌ، وَأَرَوَاعٌ، كَنَاصِرٍ، وَأَنْصَارٍ، وَقَالَ رُؤْبَةُ: [مَنْ الرَّجَزُ]

٦٣٩- رَاعِلٌ وَالشَّيْبُ قَنَاعُ الْمَوْتِ^(٦)

أَيِ أَفْرَعَكَ.

(١) النهاية ٢/٢٧٧ وغريب ابن الجوزي ١/٤٢١ وأخرجوه البخاري في الجهاد، باب (٨١) ٢٧٥١ وفي الأدب، باب (٣٩) ٥٦٨٦ يلفظ «لم ترَاعَوْا».

(٢) غريب ابن الجوزي ١/٤٢٠ والنهاية ٢/٢٧٧.

(٣) غريب ابن الجوزي ١/٤٢٠ والنهاية ٢/٢٧٧ والفاائق ١/٢٤٣.

(٤) صدر بيت لأبي تمام وصحبه: (ونحراً لأعداء وقلباً لموكب) ديوان المعاني ١/٧٠ وديوانه.

(٥) غريب ابن الجوزي ١/٤٢١، ٢/١٨٣، النهاية ٣/٤٢٥ كتب معاوية إلى زياد... هـ.

(٦) ديوان رؤبة.

روغ:

قوله تعالى: ﴿فَرَاغَ إِلَىٰ أَهْلِهِ﴾ [الذاريات: ٢٦] أي مالاً. يقال: رَاغَ يَرُوغُ. أي مالاً من حيث لا يعلم به، ومنه رَوَّغَانُ الثعلب. وقريب منه قولُ الفراء: رَجَعَ إِلَيْهِمْ فِي إِخْفَاءٍ مِنْهُ وَلَا يُقَالُ ذَلِكَ إِلَّا لِمَنْ يُخْفِيهِ. وقيل^(١): هو الميلُ على سبيلِ الاحتياط، ومنه رَاغَ الثعلبُ رَوَّغَاناً. وطريق رَائِغٌ: غيرُ مستقيم، كأنه يروغُ بسالكه، وراغُ فلانٍ إلى فلانٍ: مال إليه ليحتال عليه. قوله تعالى: ﴿فَرَاغَ عَلَيْهِمْ ضَرْباً بِالْيَمِينِ﴾ [الصافات: ٩٣] أي أحوال، وحقيقته طلبُ بضربٍ مِنَ الرُّوْغَانِ، وثَبَّه بقوله: [على]^(٢) معنى الاستعلاء.

روم:

قوله تعالى: ﴿الْم، غُلَيْتِ الرُّومُ﴾ [الروم: ١-٢] جيلٌ معروف، وهو اسمُ جنسٍ وتُفَرَّقُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ صَاحِبِهِ بِإِثْنِ النَّسَبِ نَحْوُ رُومِي فِي الْوَاحِدِ، وَرُومٌ فِي الْجَمْعِ؛ قَالَ تَعَالَى: ﴿غُلَيْتِ الرُّومُ فِي أَدْنَى الْأَرْضِ﴾ [الروم: ٢-٣] وهذا خارجٌ عن القياس، فَإِنَّ الْفَارِقَ بَيْنَ الْوَاحِدِ وَالْجَمْعِ فِي الْأَسْمَاءِ الْأَجْناسِ إِنَّمَا هُوَ تَاءُ التَّائِيثِ. وَقَالَ الرَّائِغُ^(٣): الرُّومُ تَارَةٌ يُقَالُ لِلْجَيْلِ الْمَعْرُوفِ، وَتَارَةٌ لْجَمْعِ رُومِي كَالْعَجَمِ. فَجَعَلَهُ مُشْتَرَكاً بَيْنَ الْمَعْنَيْنِ.

والرُّومُ: الإشارةُ، ومنه: رُومُ الْحَرَكَةِ فِي الْوَقْفِ^(٤). وَالرُّومُ: التَّطَلُّعُ إِلَى الشَّيْءِ وَطَلْبُهُ، وَمِنْهُ: رَامَ فُلَانٌ كَذَا: أَي طَلَبَهُ، وَلَهُ أَقْسَامٌ ذَكَرْنَاهَا فِي «الْعَقْدِ التَّنْصِيدِ» مِنْ شَرْحِ الْقَصِيدِ فِي الْقِرَاءَاتِ. وَالرُّومُ أَيْضاً شَحْمَةُ الْأُذُنِ، وَقَدْ فَسَّرَ بِهِ الْأَزْهَرِيُّ قَوْلَ بَعْضِ الْمَتَابِعِينَ لِمَنْ أَوْصَاهُ فِي طَهَارَتِهِ: «تَتَّبِعِ الْمَقْفَلَةَ وَالْمَنْشَلَةَ وَالرُّومَ»^(٥).

وَأَمَّا رَامَ يَرِيمُ بِمَعْنَى بَرَحَ فَمَادَّةٌ أُخْرَى. وَمَعْنَى آخِرُ لَمْ يَرُدَّ فِي الْقُرْآنِ الْكَرِيمِ؛ يُقَالُ: مَارَامٌ يَفْعَلُ كَذَا، أَي مَارَحَ. وَفِي الْحَدِيثِ: «لَا تَرِمُ مِنْ مَنَزْلِكَ غَدًا أَنْتَ وَبَنُوكَ»^(٦).

(١) المفردات ٣٧٣.

(٢) الإضافة من المفردات وفيه «على معنى الاستعلاء».

(٣) المفردات ٣٧٣.

(٤) الروم: الوقف على المرفوع والمجورور وإجراء المجزوم نحو: رايت الحارث ومررت بطلالذ، انظر كتاب سيبويه ١٧٢/٤.

(٥) غريب ابن الجوزي ٤٢٢/١ والنهاية ٢٧٩/٢ ويروى الحديث لا يكر أو لآخذ التابعين.

(٦) غريب ابن الجوزي ٤٢٧/١ والنهاية ٢٩٠/٢ والحديث موجهٌ إلى العباس.

روي:

قوله تعالى: ﴿وَرَبِّهَا﴾ [مريم: ٧٤] من قرأه بتشديد الياء احتمل أصله الهمز^(١)، وأن يكون من روي بكذا، يروي به، يقال: روي الزرع بالماء، يروي به رياءً، والمعنى: أحسن منظراً من الارتواء من النعمة. يقال: ماء رواء. قال: [من الرجز]

٦٤٠- ماء رواء ونصي حوله^(٢)

والرواء أيضاً: حبل يُقَرَنُ به البعيران. وقال الأزهري: الرواء: ما يروي به البعير، فاما ما يقرن به البعيران فقرن وقران. وسُمِّيَ عليه الصلاة والسلام السحاب «روايا البلاد»^(٣) الواحدة راوية، ووزن روايا فواعل كضوارب. ويقال: رويت على البعير أروي رياءً إذا استقيت عليه ورويت من الماء أروي رياءً بالفتح في الأول والكسري الثاني. والأصل فيهما رويًا ورويًا. والتصريف مذكور في غير هذا. قال الشاعر: [من البسيط]

٦٤١- قالت رواياه: قدحان النزول وقد

نادى مُنادٍ بأن الجند قد نزل^(٤)

الجند هنا السحاب.

ورويت الشعر والحديث أرويه روايةً ورويًا. وفي حديث عبد الله: «شر الروايا روايا الكذب»^(٥) وقيل: هو جمع رواية. وقيل: جمع روية، وهما يتروى فيه الإنسان أمام العمل. والروية: الفكر. وروي القصيدة: الحرف الذي تُنسب إليه.

فصل الرءاء والياء

ري ب:

قوله تعالى: ﴿لَارِبَ فِيهِ﴾ [آل عمران: ٩] قيل: لاشك فيه. قال الزمخشري:

(١) قرأ نافع وابن عامر وابن ذكوان وابن سعدان وأبو جعفر والأزهري (وربها)، وقرأ حمزة (وربا)، وقرآن ابن عباس وطلحة (وربا)، وقرأ عاصم وشعبة وحسين (وربها)، وقرأ البزيدي (وربا)، وقرأ ابن عباس وابن جبير والأعمش وسفيان (وربها) البحر المحيط ٦/ ٢١٠ والإتحاف ٣٠٠ والإعراب للنحاس ٢/ ٣٣٥.

(٢) من أرجوزة لرفيعة السعدي في اللسان (حول، ذام، أي، روي) والصباح (روي).

(٣) غريب ابن الجوزي ١/ ٤٢٢ والنهاية ٢/ ٢٧٩.

(٤) لم أعتد إليه.

(٥) الحديث لابن مسعود في الفائق ١/ ٦٦٥ والنهاية ٢/ ٢٧٩ وغريب ابن الجوزي ١/ ٤٢٢.

الرَّيْبُ: مصدرُ رَأَيْتُ، إذا حصلَ شكٌّ. الرَّيْبَةُ: قلقُ النفسِ واضطرابُها، ومنه: «دَع ما يُرِيكَ إلى مالِ يُرِيكَ»^(١) فَإِنَّ الشَّكَّ رَيْبٌ، وَإِنَّ الصَّدْقَ طِمَائِنَةٌ، فَإِنَّ كَوْنَ الأَمْرِ مَشْكُوكاً فِيهِ مِمَّا تَقْلُقُ لَهُ النَفْسُ وَلَا تَسْتَقِرُّهُ، وَكَوْنُهُ صَاحِقاً صادِقاً مِمَّا تَطْمَئِنُّ لَهُ وَتَسْتَكِينُ. ومنه رَيْبُ الزَّوْجَانِ، وَهُوَ مِمَّا تَقْلُقُ لَهُ النَفْسُ وَتَشْخَصُ القُلُوبُ فِي نَوَائِبِهِ. وَالرَّاعِبُ^(٢): قَد عَابَ عَلَى مَنْ فَسَّرَ الرَّيْبَ بِالشَّكِّ، فَقَالَ فِي خُطْبَةٍ كَتَبَهُ بَعْدَ كَلَامٍ طَوِيلٍ: «فَيَعْدُهُ مَنْ لَا يُحِقُّ الْحَقَّ وَيُطِيلُ الْبَاطِلَ أَنَّهُ بَابٌ وَاحِدٌ - أَيْ نَوْعٌ - فَيَقْدُرُ أَنَّهُ إِذَا فَسَّرَ الْحَمْدَ لِلَّهِ بِقَوْلِهِ: الشُّكْرُ لِلَّهِ، وَلَا رَيْبَ فِيهِ بِالشَّكِّ فِيهِ، فَقَدْ فَسَّرَ الْقُرْآنَ». ثُمَّ قَالَ فِي مَادَّةِ الرَّيْبِ^(٣): «لَا يَقَالُ: رَأَيْتُ... فَالرَّيْبُ أَنْ تَتَوَهَّمُ بِالشَّيْءِ أَمْراً مَا فَيُنْكَشِفُ عَمَّا تَتَوَهَّمُهُ»، وَلِهَذَا قَالَ نَعَالِي: ﴿لَا رَيْبَ فِيهِ﴾ [وَالرَّأْيُ أَنْ يَتَوَهَّمُ فِيهِ أَمْراً فَلَا يَنْكَشِفُ عَمَّا يَتَوَهَّمُهُ. وَقَالَ الْهَرَوِيُّ: رَأَيْتُ: شَكَّكْنِي وَأَوْهَمْنِي الرَّيْبَةَ. فَإِذَا اسْتَقَيَّقْتَهُ قُلْتُ: أَرَأَيْتَ - بِخَيْرِ أَلْفٍ - وَانْشَدَ لِلْمُتَمَلِّسِ: [مَنْ الطَّوِيلُ]

٦٤٢ - أَخْرَجَكَ الَّذِي إِنَّ رَيْبَهُ قَالَ: إِنَّمَا أَرَأَيْتَ وَإِنْ عَابَتْهُ لَأَنْ جَانِبُهُ^(٤)

أَي: إِنَّ أَهْمَّتْهُ بِحَدِّثٍ قَالَ: أَرَأَيْتَ إِنْ أَوْهَمْتُ وَلَمْ تَحَقِّقْ. وَقَالَ الْفَرَاءُ: هُمَا بِمَعْنَى.

وَقَوْلُهُ: ﴿تَنْتَرِضُ بِهِ رَيْبٌ﴾^(٥) الْمَتُونُ [الطُّور: ٣٠] سَمَاءُ رَيْباً لَا لِكَوْنِهِ مَشْكُوكاً فِي كَوْنِهِ، بَلْ مِنْ حَيْثُ تُشَكِّكُ فِي وَقْتِ حَصُولِهِ، فَالْإِنْسَانُ أَيْدَى فِي رَيْبِ الْمَتُونِ مِنْ جِهَةِ وَقْتِهِ لَا مِنْ جِهَةِ كَوْنِهِ، وَعَلَى هَذَا قَوْلُ الشَّاعِرِ: [مَنْ الْبَسِيطُ]

٦٤٣ - النَّاسُ قَدْ عَلِمُوا أَنَّ لَا بَقَاءَ لَهُمْ لَوْ أَنَّهُمْ عَمِلُوا مِقْدَارَ مَا عَلِمُوا^(٦)

(١) النهاية ٢٨٦/٢.

(٢) المفردات ٥٦٥٥.

(٣) المفردات ٣٦٨.

(٤) البيت لبشاري في ديوانه ٣٠٨/١. وفي التاج واللسان (رب): «البيت المنسوب إلى المتملس أو إلى بشار بن برد».

(٥) قرأ زيد بن علي (يَتَرَضُّ بِهِ رَيْبٌ)، البحر المحيط ١٥١/٨.

(٦) البيت لذلك الجن في ديوانه ١٧٣ ومحاضرات الأدباء ٤٩١/٤.

والارتبابُ يجري مجرى الارابة، ونُفي عن المؤمنين الارتبابُ في قوله: ﴿ولا يرتاب الذين أوتوا الكتاب والمؤمنون﴾ [المذثر: ٣١] وربُّ الدهر: صروفه، وإنما قيل له ربُّ لما يتوهم فيه من المكروه. والربُّ: التهمة المجردة، ومنه قولُ جميل: [من الطويل]

٦٤٤ - بُشينة قالت: يا جميل أرئتني فقلت: كلانا يا بُشِينُ مُريبٌ^(١)

والربُّ الحاجة، ومنه قولُ الشاعر: [من الوافر]

٦٤٥ - قُضينا من تهامة كلُّ ريبٍ وخيبر ثم أجمَعنا السيوف^(٢)

والربُّ: الشكُّ المجرد، ومنه قولُ ابن الزُّعري: [من الخفيف]

٦٤٦ - ليس في الحقِّ يَأْمِمة ريبٌ إنما الريبُ ما يقول الكذوب^(٣)

وفي وصية الصديق للغاروق رضي الله عنهما: «عليك بالنوائب في الأمور وإياك والرائب منها»^(٤) قال المبرد: هذا مثل. ويقال: رابَّ اللبن إذا صفا وإذا كدر، فهو من الاضداد^(٥).

ري ٥:

لم ترد هذه المادة في القرآن، وقد زعم الهروي أن الإرادة من هذه المادة. قوله تعالى: ﴿فوجدنا فيها جداراً يريد أن ينقض﴾ [الكهف: ٧٧] الإرادة للمميزين، والمعنى أنه مُتَهَيِّئٌ للسقوط، وانتشد: [من الوافر]

٦٤٧ - يريد الرَّمحُ صدر أبي براءٍ ويعديلُ عن دماء بني عقيل^(٦)

(١) ديوانه ٢٩.

(٢) البيت لكعب بن مالك الأنصاري في الصحاح واللسان والتاج (ريب) والمقاييس ٢/ ٤٦٤ (ريب).

(٣) البيت ليس في شعره المطبوع، وهو في الدر المنصون ١/ ٨٦ والقرطبي ١/ ١٥٩.

(٤) النهاية ٢/ ٢٨٦ وغريب ابن الجوزي ١/ ٤٢٦ وفيهما «عليك بالرائب من الأمور، وإياك والرائب منها».

(٥) لم أجد المعنى في الاضداد لابن الأنباري ولا في «ثلاثة كتب في الاضداد» وقد ذكره ابن الأثير في النهاية ٢/ ٢٨٦.

(٦) البيت في اللسان (رود) دون نسبة.

وقال الرأى: [من الكامل]

٦٤٨ - في مهمه فقلت به هاماتها قلقى الفؤوس إذا أردن نصولاً^(١)

وفي ما قاله نظر لأن مادة الإرادة من ذوات الواو لا الياء كما تقدم في باب.

ري ش:

قوله تعالى: ﴿وَرِيْشًا﴾ [الأعراف: ٢٦] استعارة من ريش الطائر، ومنه: أعطاه إبلًا ريشها أي بما عليها من الثياب والآلات؛ وذلك أن ريش الطائر زينته له بمنزلة ثياب آدميين وقد يخص بالجنح لأنه أعظم منفعه.

ورشت السهم أريشته ريشاً. فهو مريش: جعلت فيه الريش، وعبر به عن الإصلاح، وعليه قوله: [من الطويل]

٦٤٩ - فرشني بخير طالما قد بريتني فخير الموالى من يرش ولايري^(٢)

وقرى: «وريشاً»^(٣) فقليل: لغة فيه، وقيل: الرياش: المال والمعاش، وقيل: الاكل والشرب والمال المستفاد، وفي الحديث: «فاخبرني عن الناس». فقال: هم كسهم الجعبة، منها الصائب الرائش، منها العطل الطائش^(٤).

ري ع:

قوله تعالى: ﴿بِكُلِّ رِيْعٍ﴾ [الشعراء: ١٢٨] الرّيع: كل طريق مشرف، قاله ابن عرفة، وأنشد للمسيب بن علس: [من الكامل]

٦٥٠ - في الآل يرفعها ويخفضها ريع يلوح كأنه محل^(٥)

(١) البيت في اللسان (رود) ودبرائه ١٢٨.

(٢) البيت في اللسان (ريش) لعمير بن حباب، وفي التاج (ريش) لسويد الأنصاري، وفي البيان والتبيين ٦٦/٤ لسويد بن الصامت، وفي المقاييس والأساس (ريش) دون نسبة.

(٣) هي قراءة ابن عباس والحسن البصري وقفاة ومجاهد وعلي بن الحسين وزيد بن علي وعاصم، الإتحاف ٢٢٣ والبحر المحيط ٤/٢٨٢.

(٤) الفائق ١/٥١٨ والنهاية ٢/٢٨٩ وغريب ابن الجوزي ١/٤٢٧، والحدث لعمري يخاطب جرير بن عبد الله.

(٥) قرأ ابن أبي عتبة (ريع) البحر المحيط ٣٢/٧.

(٦) البيت في الصحاح واللسان والتاج (ريع).

وقيل: كل مكان مُرتفع يَبْدُو من بعيد، الواحدة رِيعَةٌ، وللارتفاع، قيل: رِيعُ البئر
للمَجْتَوِةِ المُرتَفعةِ حَوَالِهَا. ورِيعَانُ كُلُّ شَيْءٍ: أوائله التي يَبْدُو منها. وقيل: للزيادةِ الحاصلةِ
من غَلَّةٍ ونحوها: رِيعٌ.

ري ن:

قوله تعالى: ﴿يَلْ رَانَ﴾ [المطففين: ١٤] الرُّانُ: صدأٌ يَعلو الشيء، والمعنى:
صارَ ذلك كصدأٍ يَعلو قلوبَهم، فعَمِيَ عليهم معرفةُ الخيرِ مِنَ الشرِّ. وقد رِينَ عَلَى قلبه.
وقيل: معناه غلبَ عليها ففَطَّأَهَا.

رَانَ، يَرِينُ رِينًا وَرِينًا. ورَانَ: غلبَهُ النُّعَاسُ. ورَانَ به: أَي غلبَهُ، وأنشدَ لعلقمةَ [من
البسيط]

٦٥١ - أوردته القومَ إذ رَانَ النُّعَاسُ بِهِمْ فقلتُ إذ نَهَلُوا مِن مائه: قِيلُوا^(١)
ورِينَ عليه ورِيمَ بمعنَى واحدٍ.

(١) البيت ليس لعلقمة بل لعدة بن الطيب في المفضليات ١٤١ وإعالي القالي ١/ ٢٧٣.

باب الزاي

فصل الزاي والباء

ز ب د :

قوله تعالى: ﴿زَيْدًا رَافِعًا﴾ [الرعد: ١٧] زيدُ الماء: ما يطفو عليه من ثراكهم أمواجه، وقد أزيدَ الماءُ يُزيدُ أي صارَ ذا زيدٍ، والزَّيْدُ معلومٌ، وهو شبه ما يطفو على الماء. وزَيْدَتُهُ زَيْدًا: أعطيتُهُ مالاً كثيراً مثلَ الزَّيْدِ، وأطعمتهُ الزَّيْدَ. قال المبرد: زَيْدُهُ، يَزِيدُهُ - بكسر العين - أعطاهُ مالاً كثيراً، وَيَزِيدُهُ بضمها: أطعمه الزَّيْدَ، وفي الحديث: «إنا لانقبلُ زَيْدَ المشركين»^(١) يسكون العين، أي رَفَدَهُمْ. والزَّيَادُ: نُورٌ يشبهُ الزَّيْدَ في بياضه.

ز ب ر :

قوله تعالى: ﴿بِالْبَيِّنَاتِ وَالزَّبْرِ﴾^(٢) [آل عمران: ١٨٤] الزَّبْرُ: الكتبُ، الواحدُ زَبْرٌ نحو: عمود وعمد. يقال: زبرتُ الكتابَ: كتبتهُ كتابةً غليظةً، وكلُّ كتابٍ غُلِظَتْ كتابتهُ فهو زَبْرٌ. وقرأ قوله تعالى: ﴿وَأَتَيْنَا دَاوُدَ زَبْرًا﴾ [النساء: ١٦٣] بضم الزاي وفتحها^(٣)، فقليلٌ: هما بمعنى واحدٍ، وقيل: المضمومُ جمعُ زبرٍ، والزبرُ مصدرٌ سُميَ به المزبورُ، كالكتابِ مصدرٌ في الأصل سُميَ به المكتوب. وقيل: الزبورُ اسمٌ لكلِّ كتابٍ ليس فيه أحكامٌ، ولذلك سُميَ ما نزلَ على داودَ زَبْرًا إذ لم يكن فيه أحكامٌ، بل أمثالٌ وعظاتٌ. وقيل^(٤): هو اسمٌ لما يتضمنُ من الحكمِ العقليةِ دونَ الأحكامِ الشرعيةِ، بخلافِ الكتابِ فإنه غلبَ علي ما يتضمنُ الأحكامَ. وقيل: الزبورُ كلُّ ما يصعبُ^(٥) الوقوفُ عليه من الكتبِ الإلهيةِ. وغلبَ على الزبورِ أيضاً على ما أُوتِيَ داودُ.

(١) غريب ابن الجوزي ٤٢٩/١ والفائق ٥٢١/١ والنهاية ٢٩٣/٢.

(٢) قرأ ابن عامر وابن ذكوان وهشام وابن عباس (وبالزبر) النشر ٢٤٥/٢.

(٣) قرأ حمزة وخلف والأعمش وابن وثاب (زبوراً) النشر ٢٥٣/٢.

(٤) المفردات ٣٧٧.

(٥) في الأصل ما يضعف والتصويب من المفردات ٣٧٨.

وزيَّرْتُ الكتابَ، وأزيَّرْتُهُ، أي أحكمتُهُ. والزَّيْرُ: العقلُ، ومنه الحديثُ: «أنه عدُوُّ أهل النار فقال: الضَّعِيفُ الَّذِي لَا زَيْرَ لَهُ»^(١) والمَزِيرُ: القَلَمُ لِأَنَّهُ يُزَيِّرُ بِهِ، أي يُكْتُبُ، وفي الحديث: «أَتَيْتُ بِدَوَاةٍ وَمَزِيرٍ»^(٢).

وقوله تعالى: ﴿آتُونِي زَيْرًا﴾^(٣) الحديد [الكهف: ٩٦] الزَّيْرُ: جمعُ زَيْرَةٍ، وهي القطعة العظيمة، ورجلٌ أَزَيَّرَ أي عَظَّمَ الزَّيْرَةَ، وهي ما بينَ كَتَفَيِ الْأَسَدِ. وفي حديثِ عَبْدِ الْمَلِكِ «إِنَّهُ أَتَى بِأَسِيرٍ أَزَيَّرَهُ»^(٤) أي عَظَّمَ الصَّدْرَ وَالْكَاهِلَ، وَالْمَوْثُوتُ زَيْرَاءُ. وَكَانَ لِلْأَحْنَفِ خَادِمٌ يُقَالُ لَهَا زَيْرَاءُ، إِذَا غَضِبَتْ قَالَ: هَاجَتْ زَيْرَاءُ. فَارْسَلَهَا مَثَلًا.

وقوله تعالى: ﴿تَنْقَطِعُوا أَمْرَهُمْ بَيْنَهُمْ زَيْرًا﴾^(٥) [المؤمنون: ٥٣] أي فِرْقًا وَأَحْزَابًا تَشْبِيهَا بِقَطْعِ الْحَدِيدِ فِي تَفْرِقِهَا.

وَزَيْرُ الثَّوْبِ معروف^(٦)، وَقَدْ يُقَالُ: الزَّيْرَةُ مِنَ الشَّعْرِ.

ز ب ن:

قوله تعالى: ﴿سَدَّعَ الزَّيْبَانِيَّةُ﴾ [العلق: ١٨] هم الملائكة الذين يَدْعُونَ الْكَفَّارَ إِلَى نَارِ جَهَنَّمَ اشْتِقَاقًا مِنَ الزَّيْنِ وَهُوَ الدَّفْعُ، وَمِنَ نَاقَةٍ زَيْبٌ الْحَالِبُ. وَالزَّيْبُونُ لِأَنَّهُ يَدْفَعُ مِنَ بَالِغٍ إِلَى مِثْلِهِ. وَزَيْبَةُ الْحَرْبُ: دَفْعَتُهُ، قَالَ: [من الطوليل]

٦٥٢- وَمُسْتَعْجِبٌ مِمَّا يَرَى مِنْ أُنَاتِنَا وَلَوْ زَيْبَتُهُ الْحَرْبُ لَمْ يَسْتَرْمِمْ^(٧)

وَالْمَزَابِنَةُ: الْمَدَافِعَةُ، وَفِي الْحَدِيثِ: «نَهَى عَنِ الْمَزَابِنَةِ»^(٨) نَهَى عَنِ بَيْعِ الشَّعْرِ فِي رُؤُوسِ النَّحْلِ بِالشَّعْرِ، لِأَنَّهُ كَلَامٌ مِنَ الْمُتَبَايِعِينَ يَزِينُ صَاحِبَهُ عَنْ حَقِّهِ، أَيْ يَدْفَعُ. وَفِي

(١) الفائق ٥٢١/١ وغريب ابن الجوزي ٤٣٠/١ والنهاية ٢/٢٩٣.

(٢) الفائق ٥٢٢/١ وغريب ابن الجوزي ٤٣٠/١ والنهاية ٢/٢٩٣.

(٣) قرأ الحسن (زَيْر) البحر المحيط ١٦٤/٦.

(٤) الفائق ١٨/٢ وغريب ابن الجوزي ٤٣٠/١ والنهاية ٢/٢٩٤.

(٥) قرأ ابن عامر وأبو عمرو والأعمش (زَيْرًا) وقرئت (زَيْرًا) البحر المحيط ٦/٣٣٨ وإملاء العكبري

٨٢/٢.

(٦) الزَّيْرُ: مَا يَظْهَرُ مِنْ دَرَزِ الثَّوْبِ. اللسان (زَيْر).

(٧) البيت لأوس بن حجر في ديوانه ١٢١.

(٨) الفائق ١/٢٧٥ وغريب ابن الجوزي ٤٣٠/١ والنهاية ٢/٢٩٤.

الحدِيثُ: «لَا يَقْبَلُ اللَّهُ صَلَاةَ الزَّيْنِ»^(١) أَيِ الْمُدَافِعِ لِلْأَخْبَثِينَ. وَوَاحِدُ الزَّيْنَانِيَةِ زَيْنَتٌ، مِثْلُ عَفْرِيَتٍ. وَقِيلَ: زَيْنِيٌّ. وَقَالَ قَتَادَةُ: هُمْ الشَّرْطُ سَمُوا بِذَلِكَ لِقُوَّتِهِمْ، وَمِنْهُ زَيْنَةُ: دَفْعُهُ بِقُوَّةٍ وَعَنْفٍ.

فصل الزاي والجيم

ز ج ج:

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿فِي زَجَاجَةٍ﴾^(٢) [النور: ٣٥] الزَجَاجَةُ وَاحِدَةُ الزَّجَاجِ، وَهُوَ حَجَرٌ شَفَافٌ يُصْنَعُ مِنْ رَمَلٍ وَحَصَى وَغَيْرِ ذَلِكَ. وَالزَّجُّ حَدِيدَةٌ أَسْفَلَ الرَّمْحِ جَمْعُهَا زَجَاجٌ، قَالَ زَهْرِي: [مِنَ الطُّوَيْلِ]

٦٥٣- وَمَنْ يَعْصِ أَطْرَافَ الزَّجَاجِ فَإِنَّهُ يَطِيعُ الْعَوَالِي رُكِبَتْ كُلُّ لَهْذَمٍ^(٣) وَزَجَّجْتُ الرَّمْحَ: جَعَلْتُ لَهُ زَجًّا. وَأَزَجَّجْتُهُ: نَزَعْتُ زُجَّهُ؛ هَمْزُهُ لِلْسَّلْبِ. وَزَجَّهُ: أَدْخَلَهُ. مَاخُودٌ مِنْ زَجِّ الرَّمْحِ: أَدْخَلَهُ فِيهِ، قَالَ: [مِنْ مَجْزُوءِ الْكَامِلِ]

٦٥٤- فَرَزَجَّجْتُهَا بِمَزَجَّةٍ زَجُّ الْقُلُوصِ أَبِي مَزَادَةَ^(٤) وَالزَّجَّجُ: دَقَّةٌ فِي الْحَاجِبِ، تَشْبِيهًُا بِالزُّجِّ؛ قَالَ الشَّاعِرُ: [مِنْ الْوَافِرِ]

٦٥٥- إِذَا مَا الْغَانِيَاتُ يَرْزَنُ يَوْمًا وَزَجَّجْنَ الْحَوَاجِبَ وَالْعُيُونَا^(٥) وَفِي صَفْتِهِ، عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ «أَنَّهُ أَزَجَّ الْحَوَاجِبَ»^(٦) قَالَ الْهَرَوِيُّ: هُوَ تَقْوُسٌ مَعَ امْتِدَادِ أَطْرَافِهَا وَسُبُوغِ شَعْرِهَا.

ز ج ر:

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿فَالزَّاجِرَاتِ زَجْرًا﴾ [الصافات: ٢] قِيلَ: هُمْ الْمَلَائِكَةُ لِأَنَّهَا تَزْجُرُ

(١) الفائق ١/ ٥٢٣ والنهية ٢/ ٢٩٤ وغريب ابن الجوزي ١/ ٤٣١.

(٢) قرأ أبو رجاء ونصر بن عاصم (زجاجة) وقرأ نصر بن عاصم وابن مجاهد (زجاجة) البحر المحيط ٤٥٦/٦.

(٣) ديوانه ٣٦.

(٤) لم أجد إلى قائله. وهو في الخصائص ٤/ ٤٠٦ وابن عبيش ٣/ ١٩ ومعاني القراء ١/ ٣٥٨ والمعني ٢/ ٤٦٨ والإنصاف ٢٤٩ والمزنة ٢/ ٢٥١.

(٥) البيت للرأسي النخعي في اللسان والنتاج (زجج) وديوانه ١٥٦.

(٦) الفائق ١/ ٦٤٢ وغريب ابن الجوزي ١/ ٤٣٢ والنهية ٢/ ٢٩٦.

بأمر الله ونواهيهِ، وقيل: هم القراء والعلماء لأنهم يزجرون بعظمتهم، وقيل: هم الملائكة السائقون السحبَ تَرْجَرُها كالرعد عند جماعة. وأصل الزجر النهي؛ يقال زجره فانزجر، وازدجر، والأصل ازتجر فابدلت تاء الافتعال دالاً، وازدجر يكون لازماً إذا كان مطاوعاً، كما تقدم، ومُتَعَدِّياً إذا كان غير ذلك. ومنه قولُ تعالى: ﴿وقالوا مجنونٌ وازدجر﴾ [القمر: ٩] ومن ثم بُني للمفعول. وقيل: أصلُ الزجر الطرد بصوت، وقد يُستعملُ في الطرد المجرد أو الصوت المجرد.

قوله: ﴿ولقد جاءهم من الأنبياء ما فيه مُزْدَجِرٌ﴾ [القمر: ٤] أي منع وطرد. وقوله: ﴿وازدجر﴾ استعمل فيه الزجر لصياحهم بالمطرود نحو: تنح واغرب.

ز ج ي:

قوله تعالى: ﴿يزجي سحاباً﴾ [النور: ٤٣] أي يسوقه ويسيره، وكذلك ﴿يزجي لكم الفلك﴾ [الإسراء: ٦٦].

يقال: أزجيتُ المتاعَ فُزَجِي، وزَجَيْتُهُ أيضاً، وقيل: هو دفع الشيء لينساق. وقوله: ﴿ببضاعة مُزْجاة﴾ [يوسف: ٨٨] أي قليلة، كان بعض الناس يسوقها ويدفعها عنه لغيره لقلتها ونزارتها. وكلُّ شيء تافه فهو مُزْجِي، وحاجة مُزْجاة أي يسيرة، ومنه قولُ الشاعر: [من البسيط]

٦٥٦ - حاجة غير مُزْجاة من الحاج^(١)

أي غير يسيرة يمكن صرفها ودفعها لقلّة الاعتداد بها. قال الراغب^(٢): ومنه استعير: زجا الخراج يزجو زجاء. وخراج زاج، وفيه نظر لاختلاف المادتين^(٣).

فصل الزاي والحاء

ز ح:

قوله تعالى: ﴿فمن زُحْرَحَ عن النار﴾ [آل عمران: ١٨٥] أي أزيلَ عن مقرّه

(١) قرأ زيد بن علي (مُزْجِر)، وقرئت (مُزْجَر) البحر المحيط ١٧٤/٨.

(٢) القيت للراعي التبري في اللسان (زجا) وديوانه ٣٢ وصدره: (ومرسل ورسول غير متهم).

(٣) المفردات ٣٧٨.

(٤) وردت المادتان في اللسان معاً، فلا اختلاف.

وَنَحِيٍّ، وَقَوْلُهُ: ﴿وَمَا هُوَ بِمُزَحَّجٍ﴾ [البقرة: ٩٦] أَيِ بِمُتَّبِعِهِ وَمُنَحِيٍّ. يُقَالُ: مَا تَزَحَّجَ، وَمَانَحَزَحَ، فَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ مَقْلُوباً مِنْهُ، وَهُوَ الظَّاهِرُ، لِقُلْتِهِ وَقِيلَ: وَهُوَ مِنْ حَزَهْ بِحَرْزِهِ. أَيِ دَفَعَهُ. وَقِيلَ: مِنْ زَا حَ يَزِيحُ، أَوْ مِنْ الزُّوْحِ وَهُوَ السُّوقُ الشَّدِيدُ. يُقَالُ: زَحَّحْتُهُ فَتَزَحَّحَ وَانْزَا حَ أَيِ تَبَاعَدَ وَمِنْهُ، لِأَنَّهُ يَبْعُدُ عَنِ الْحَقِّ.

ز ح ف:

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿إِذَا لَقِيتُمْ الَّذِينَ كَفَرُوا زَحَفُوا﴾ [الأنفال: ١٥]، زَحَفًا مُصَدَّرٌ وَقَعَ مَوْجِعَ الْحَالِ، إِمَّا مَنْ الْفَاعِلِ، أَوْ مِنَ الْمَفْعُولِ، أَيِ زَا حَفِينَ، وَأَصْلُ الزَّحْفِ انْتِبَاعٌ مَعَ جَرِّ الرَّجُلِ قَالَ: أَمْرُو الْقَيْسِ: [مَنْ الْمُتَقَارِبِ]

٦٥٧ - فَزَحَفَ أَتَيْتُ عَلَى الرُّكْبَتَيْنِ فَشَوِبٌ نَسِيتُ وَثَوْبٌ أَجْرٌ^(١)

يُقَالُ: زَحَفَ الصَّبِيُّ، وَزَحَفَ الْبَعِيرُ إِذَا أَعْيَا فَجَرَّهَ بِرَسَنِهِ. يُقَالُ: زَحَفَ الْبَعِيرُ إِذَا أَعْيَا وَازْحَفَهُ السَّيْرُ. وَزَحَفَ الْعَسْكَرُ إِذَا كَثُرَ فُتْسِرُ^(٢) انْتَبَعَاثُهُ. وَالزَّاحِفُ: هُوَ السَّهْمُ يَقَعُ دُونَ الْغُرْضِ.

فصل الزاي والخاء

ز خ ف:

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَزُخْرُفًا﴾ [الزخرف: ٣٥]، الزَّخْرَفُ: الزَّيْنَةُ، وَأَصْلُهُ الذَّهَبُ^(٣) ثُمَّ أُطْلِقَ عَلَى كُلِّ مَا يُتَزَيَّنُ بِهِ لِأَنَّهُ الْأَصْلُ فِي الزَّيْنَةِ. وَقِيلَ: الزَّخْرَفُ كِمَالُ حَسَنِ الشَّيْءِ، يُقَالُ: زَخَّرْتُهُ زَخْرَفَةً.

وَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿زُخْرَفَ الْقَوْلِ﴾ [الأنعام: ١١٢] أَيِ مَازَيْنَ بِهِ وَرُقَشَ بِالْبَاطِلِ وَإِلَيْهِ نَحَا ابْنُ الرُّومِيِّ يَقُولُ: [مَنْ الْبَسِيطُ]

٦٥٨ - فِي زُخْرَفِ الْقَوْلِ تَزَيَّنَ لِبَاطِلِهِ وَالْحَقُّ قَدْ يَحْتَرِيهِ سَوْءُ تَعْبِيرٍ^(٤)

(١) ديوانه ١٥٩.

(٢) في المفردات ٣٧٩ «غير انتبعاث»

(٣) في الأشباه والنظائر ١٦٥ «الزخرف: الأصل فيه الزينة والتشسين. وهو في القرآن على ثلاثة وجوه:

الذهب والحسن والتزيين».

(٤) ديوانه ١١٤٤.

تقول: هذا أجاج النحل تمدحه وإن ذممت نقل: فيء الزناير

وفي الحديث أنه عليه الصلاة والسلام: «لم يدخل الكعبة حتى أمر بالزخرف فآخرج»^(١) قيل: كانت فيه نقوش وتصاویر من ذهب. وقيل: هو الذهب المزوق.

فصل الزاي والرء

زوب:

قوله تعالى: ﴿وَزَرَّابِي مَبْثُوثَةٌ﴾ [الغاشية: ١٦] هي جمع زُرْبِيَّة، وهو نوع من الثياب محبر منسوب إلى موضع. وقال المؤرج: زرابي البيت: ألوانه. وقد أزرَبَ البيت: أي صارَ ذا زرابي، وهي البُسْطُ، فلما رأوا الألوان في البُسْطِ شَبَّهُوا بها. وقيل: هي البُسْطُ العراضُ وقيل: ما بها حَمَلَةٌ. ويقال: زُرْبِيَّةٌ وزُرْبِيَّةٌ - بفتح الزاي وكسرهما - ووزْنُها فُعْلَةٌ، ووزن زرابي فعالي. والزُرْبِيَّةُ: موضع الغنم وفترة الرامي^(٢).

زرع:

قوله تعالى: ﴿أَنْتُمْ تَزْرَعُونَهُ أَمْ نَحْنُ الزَّارِعُونَ﴾ [الواقعة: ٦٤]. الزرع: الإنبات. وحقيقة ذلك يكون بالأمر الإلهية دون البشرية، فلذلك أثبت لهم الحرث ونفى عنهم الزراعة، فإذا نُسب إلى العبيد فإنما ذلك من باب الإسناد إلى السبب، نحو: أثبت زيد زرعته، أي كان سبباً في إنباته. والزرع في الأصل مصدرٌ أطلق على المزروع، كقوله: ﴿كَزَرَ عَ أَخْرَجَ شَطْأَهُ﴾ [الفتح: ٢٩]. ومنه: ﴿هَذَا خَلْقُ اللَّهِ﴾ [لقمان: ١١] ويقال: زرع الله ولدك، على التشبيه. وعليه: ﴿وَاللَّهُ أَنْشَأَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ نِبَاتًا﴾ [نوح: ١٧] وأزرع النبات: أي صارَ ذا زرع. والمزْدَرعُ: مكانُ الزرع وزمائه ومصدره، والمفعول، وبكسر الرء اسمُ الفاعل، والأصلُ التاء، وإنما أبدلت دالاً لأجل الزاي.

زرقة:

الزُرْقَةُ لونٌ معروف، وهي أبيضُ الألوان لهم. لأن الآدمي متى كان وجهه متلوناً بذلك كان أشوه الناس، وكذلك زُرْقَةُ العين فيها تشوهٌ ما. وقيل: لأن الروم، وهم أعداء

(١) الفائق ١/ ٥٢٥ وغريب ابن الجوزي ١/ ٤٣٣ والنهاية ٢/ ٢٩٩.

(٢) فترة الرامي: يمر يحتفرها الرامي يكمن فيها للصيد. اللسان (قتر).

العرب، كانوا زُرُقَ العيون، فمن ثم أبغضوه، ومن ثم نفرَّ الله منه وحذر فقال: ﴿وَنَحْشُرُ
الْمَجْرِمِينَ يَوْمَئِذٍ زُرْقًا﴾ [طه: ١٠٢]. وقيل: الزُرْقَةُ لونٌ بين البياضِ والسوادِ وقيل: زُرْقًا،
أي عُمياً وهم يُعيرون عن عمى العين بزُرْقَتِها. وقيل: عطاشاً؛ لأن العطشانَ تترق عينه من
شدة ظمئه.

وَزُرَّقَتْ عينه تترقُ زُرْقَةً وَزُرْقَانًا. ويقالُ للماءِ الصّافي: أزرقُ، وللنقطة منه:
زُرْقَاءُ. وزُرْقَاءُ اليمامةِ امرأةٌ كانت تنظرُ فيما يُقالُ، من مسافةٍ ثلاثةِ أيامٍ^(١).
والنصّالُ يقالُ لها: زرقُ أيضاً تشبيهاً للونها بالشيءِ الأزرقِ، قال امرؤ القيس: [من
الطويل]

٦٥٩ - أَيْقَنْتُنِي وَالْمَشْرِفِي مُضَاجِعِي وَمَسْنُونَةُ زُرْقٍ كَأَنْيَابِ أَغْوَالِ^(٢)
وَزُرْقُ الطائرِ، وَزُرْقٌ، بمعنى، وزُرْقَةُ بِالْمِزْقِ: حَبَّةٌ قَصِيرَةٌ تشبيهاً بذلك.

ز ري:

قوله تعالى: ﴿تَزْدَرِي أَعْيُنُكُمْ﴾ [هود: ٣١] أي تعيبُ. يقال: زَرَيْتُ عليه: أي
عبته، وأزريت به: قسرتُ به، وكذا ازدريت به. وقيل في قوله: ﴿تَزْدَرِي أَعْيُنُكُمْ﴾ أي
تقدِّره: تَزْدَرِيهِمْ أَعْيُنُكُمْ، أي تُهينُهُمْ وتُسْتَقِلُّهُمْ، وقيل: تحقِّرُهُمْ وتُسَخِّسُهُمْ، والمعاني
مقاربة. قال الشاعر هوالناطقة الديبائية: [من البسيط]

٦٦٠ - بُشْتُ نَعْمَى عَلَى الْهَجْرَانِ عَابَةً

سَقِيًّا وَرَعِيًّا لِدَالَةِ الْعَاتِبِ الزَّارِي^(٣)

والمصدرُ منهما الزَّايَةُ، القياسُ من أَرَى الإِزْرَاءُ. وأصلُ يَزْدَرِي يَزْثَرِي، فأبدلتِ
النَّاءُ دالاً كما تقدّم.

(١) الزرقاء: من بني جديس، من أهل اليمامة، مضرب المثل في حدة النظر وجودة البصر، ومن أخبارها
أن حسان بن تبع الحميري لما أقبلت جموعه تريد غزو جديس، رآتهم الزرقاء وأنذرت جديساً،
فلم يصدقوها، فاجتاحهم حسان. الأعلام ٧٦/٣ والخزانة ٣٠٣.٢٩٩/٤.

(٢) ديوانه ٣٣.

(٣) ديوانه ٢٠٢.

فصل الزاي والعين

ز ع م:

قوله تعالى: ﴿وَأَنَا بِهِ زَعِيمٌ﴾ [يوسف: ٧٢] أي كفيلاً؛ يقال: زعمته أي كفلته وضيمته. قال الشاعر، وهو عمرو بن شاس: [من الطويل]

٦٦١ - تقولُ هلكتُ إن هَلَكْتَ وإِنَّمَا عَلَى اللَّهِ أَرْزَاقُ الْعِبَادِ كَمَا زَعَمُ^(١)

ومنه الحديث: «الزَّعِيمُ غَارِمٌ»^(٢) أي الضامن. زَعَمْتُ بِهِ أَرَعُمُ زَعِماً وَزَعِماً وَزَعَامَةً. وَالزَّعْمُ وَالزُّعْمُ وَالزُّعَامَةُ أَيضاً: الرِّثَاسَةُ. وَالزُّعْمُ: الْقَوْلُ قَدْ يَكُونُ حَقًّا وَقَدْ يَكُونُ بَاطِلًا، وَلَكِنْ أَكْثَرُ فِي الثَّانِي لِقَوْلِهِ: ﴿زَعَمَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنْ لَنْ يُبْعَثُوا﴾ [التغابن: ٧] وقوله: ﴿هَذَا لِلَّهِ بِزَعْمِهِمْ﴾ [الأنعام: ١٣٦] قُرِئَ بِضَمِّ فَائِهِ وَفَتْحِهَا^(٣). وَمِنْهُ قِيلَ: «زَعَمُ»^(٤) مَطْيَةُ الْكَذِبِ. وَقِيلَ: الزُّعْمُ حِكَايَةُ قَوْلٍ يَكُونُ مَنَظَّنَةً الْكَذِبِ، وَلِهَذَا جَاءَ فِي الْقُرْآنِ فِي كُلِّ مَوْضِعٍ ذُمُّ الْقَائِلِينَ بِهِ وَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿سَلِّمْهُمْ إِلَهُم بِذَلِكَ زَعِيمٌ﴾ [القلم: ٤٠] بِجَوَزٍ أَنْ يَكُونَ مِنَ الزُّعَامَةِ، بِمَعْنَى الْكِفَالَةِ، وَأَنْ يَكُونَ مِنَ الزُّعْمِ بِالْقَوْلِ؛ وَالْأَوَّلُ أَظْهَرُ.

وَأَعْلَمُ أَنَّ زَعَمَ لَهَا مَعَانٍ كَثِيرَةٌ: تَكُونُ قَوْلًا، وَكِفَالَةً، وَرِثَاسَةً، وَكَذِبًا، وَظَنًّا فَتَنْصَبُ مَفْعُولِينَ قَالَ: [من الوافر]

٦٦٢ - زَعَمْتُ أَنْ إِخْوَتَكُمْ قَرِيشٌ لَهُمْ أَلْفٌ وَلَيْسَ لَكُمْ إِلَّا فٌ^(٥)

وقد حققنا هذا في «شرح التسهيل» وغيرها.

فصل الزاي والفاء

ز ف ر:

قوله تعالى: ﴿لَهُمْ فِيهَا زَفِيرٌ وَشَاقِقٌ﴾ [هود: ١٠٦] قيل: الزَّفِيرُ أَوَّلُ صَوْتِ

(١) شعر عمرو بن شاس ١٠٥.

(٢) غريب ابن الجوزي ٤٣٦/١ والنهاية ٣٠٣/٢.

(٣) قرا الكسائي وابن ثواب والأعمش (بَزَعْمِهِمْ) وقرا ابن أبي عملة (بَزَعْمِهِمْ) النشر ٢٦٣/٢ والبحر المحيط ٢٢٧/٤.

(٤) في النهاية ٣٠٣/٢ بس مطية الرجل: زعموا.

(٥) تقدم البيت برقم ٦٥ (أ ل ف) وهو لمساور بن هند في الحاشية ١٦٩/٢ واللسان (الف).

الحمير، والشهيقُ آخره. وقيل هو ترديدُ النفس حتى تَنْتَفِخَ الضلوعُ. وازْدَفَرُ فلانٌ كذا، أي تحمُّلهُ بمشقة، فتردَّتْ فيه نفسه. ورجلٌ زَفِيرٌ، ومنه للإماء الحوامل: زَوَافِرُ. وقال ابنُ عرفة: الزَفِيرُ من الصدر، والشهيقُ من الحلق. وفي الحديث: «أن امرأة كانت تَزْفِرُ القرب»^(١) أي تحملُها تَسْقِي المقاتلة.

يقالُ: زفر الشيء، يَزْفِرُهُ، وازْدَفَرُهُ، يَزْدَفِرُهُ. والزفرة: القربة. وفي الحديث: «عليٌّ كان إذا خلا مع صابغته وزافرتِه انبسط»^(٢) الزافرة: خاصة الرجل، والصابغة: المائلون إليه.

ز ف ف:

قوله تعالى: ﴿فَاقْبَلُوا إِلَيْهِ يَزِفُونَ﴾ [الصفات: ٩٤٠] أي يُسرعون، يقالُ: زَفَّ الظَّليمُ يَزِفُ زَفِيْفًا: إذا ابتدأ في عدوه. وزَفَّ الإبلُ يَزِفُها زَفِيْفًا وزَفًّا، وأَزَفَها: تابَعَها: أي حَمَلُها على الزفيفِ وقد قُرئ «يَزِفُونَ»^(٣) و«يَزِفُونَ»^(٤) بفتح الياء وضمُّها. وقُرئ «تَزِفُونَ»^(٥) بفتح التاء وتخفيف الفاء من وَزَفَ يَزِفُ: أي أسرعَ أيضًا، وبه فسرُ مجاهد، كأنه لم يَبْلُغْه إلا هذه القراءة، وهي شاذَّة.

وأصلُ الزَفِيفِ في هبوبِ الريح وسرعةِ النِّعام الذي يَخْلُطُ طيرانه بمشيبه. يقالُ: زَفَّ، ووزَفَ، منه استُعِيرَ: زَفَّ العروسُ، استعارهُ ما يقتضي السرعة لا لاجلِ مشيها، ولكنْ للذهابِ بها على خفةٍ من السرور. ولما زَوَّجَ عليه الصلاة والسلام فاطمةَ قالَ في وليمةٍ صَنَعها لبلال: «ادخلِ الناسَ عليَّ زَفَّةً زَفَّةً»^(٦) أي قَوْجًا قَوْجًا. سَمَوْا بذلك لَزَفِيقِهِمْ في مشيهم، أي لسرعتهم.

(١) أخرجه البخاري في الجهاد، باب (٦٥) ٢٧٢٥ وفي المغازي، باب (٢٠) ٣٨٤٣ والحديث لعمريين الخطاب، وانظر النهاية ٣٠٤/٢ وغريب ابن الجوزي ٤٣٧/١.

(٢) الفائق ٢٦/٢ وغريب ابن الجوزي ٤٣٧/١ والنهاية ٣٠٤/٢.

(٣) قرأ مجاهد وعبد الله بن يزيد والضحاك وابن أبي عمير (يَزِفُونَ) البحر المحيط ٣٦٦/٧.

(٤) قرأ حمزة وعاصم ومجاهد وابن وثاب والأعمش (يَزِفُونَ)، وقرئت (يَزِفُونَ) البحر المحيط ٣٦٦/٧ والنشر ٣٥٧/٢.

(٥) لم أجد من قرأ (تَزِفُونَ) بفتح التاء وتخفيف الفاء.

(٦) الفائق ٥٣٠/١ وغريب ابن الجوزي ٤٣٧/١ والنهاية ٣٠٥/٢.

فصل الزاي والقاف

ز ق م:

﴿إِنْ شَجَرَةُ الزُّقُومِ طَعَامُ الْإِثْمِ﴾ [الدخان: ٤٣ - ٤٤] هو طعامٌ كَرِيهٌ أعدَّهُ اللهُ لأهل النار. ومنه قيل: تَزُقُّمُ فلانٌ: أي يَلْعُ شَيْعاً كَرِيهاً. ويحكى أنه لما نزلتْ قال بعضُ الكفار: زُقْمِنَا، فقامتْ خادمةٌ، فخلطتْ تَمراً بَزَيْدٍ، واتتْ به، وقالت: لانعرفُ الزُّقُومَ إلا هَذَا^(١).

فصل الزاي والكاف

ز ك و:

قوله تعالى: ﴿وَاتَّوَا الزُّكَاةَ﴾ [البقرة: ٤٣] الزكاةُ في اللغة: التَّوَهُّدُ، ومنه زكا المالُ يزكو. وقيل: الطهارة. في الشرع: قدرٌ مخصوصٌ من مالٍ مخصوصٍ في زمنٍ مخصوصٍ. وقيل: هو النموُّ الحاصلُ عن بركةِ الله تعالى، ولذلك سُمِّيَ المَخْرَجُ زكاةً، وإن كان فيما يشاهدُ نقصاً، لما ذكروا من أنه يباركُ فيه، ومنه قيل: الزكاةُ بركةُ المال، أو لأنَّها تحصُّنه من الضياع، ولذلك قيل: الزكاةُ حرزُ المال. ويُعتبرُ ذلك بالأمورِ الدُّنيويَّةِ والأخرويَّةِ. يقال: زكا الزرعُ: إذا حصلَ منه كثرةٌ.

قوله: ﴿أَيُّهَا أَزْكَى طَعَاماً﴾ [الكهف: ١٩] أرادَ الحلالَ الذي لا تُسْتَوْخَمُ عَقْبَاهُ. ومنه الزكاةُ لما يُخْرِجُهُ من حقِّ الله، لما يكونُ فيها من رجاءِ البركة، أو التزكية، لتتميمتها وتزويتها بالخيرات. ويجوزُ أن يُرادَ جميعاً لأنَّ الأمرينِ موجودانِ فيها.

وقرئتُ بالصلاة في القرآنِ منبهةً على أنه لا فرقَ بينهما في الدين، ولذلك قالَ خليفةُ رسولِ الله ﷺ حينَ منعه الزكاةَ بعضُ الناسِ: «واللهِ لأقتلنَّ من فُرِقَ بينَ الصلاةِ والزكاةِ»^(٢) أي في كونِها أحدَ الأركانِ الخمسةِ، فلا معنى لمن يَجْعَلُهَا دُونَ غيرها. وتزكيةُ الله عبادَهُ هي أنْ جَعَلَهُمْ مُسْلِمِينَ مُطَهَّرِينَ من أدناسِ المشركينَ.

(١) في النهاية ٣٠٧/٢ «إنَّ أبا جهل قال: إنَّ محمداً يَخُونُ شَجَرَةَ الزُّقُومِ، هاتوا الزَّيْدَ والتَّمْرَ وتزقموا» أي كلوا.

(٢) الحديث لابي بكر وقد أخرجه البخاري في الزكاة، (١) باب وجوب الزكاة، ١٣٣٥ ومسلم في الإيمان رقم ٢٠.

قوله: ﴿خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيهِمْ بِهَا﴾ [التوبة: ١٠٣] أي تجعلهم أذكىاء. قوله: ﴿فَلَا تُزَكُّوا أَنْفُسَكُمْ﴾ [النجم: ٣٢] أي لا تنسبوا إلى التطهير المقتضي لأن تكونوا عدولاً أتقياء، ولذلك قال: ﴿بَلِ اللَّهُ يُزَكِّي مَنْ يَشَاءُ﴾ [النساء: ٤٩] أي ينسب من يشاء من عباده إلى ذلك. ومن هذا قال تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا﴾ [البقرة: ١٤٣]، ﴿كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ﴾ [آل عمران: ١١٠]، فهذه، والله، التزكية.

وقوله: ﴿وَحَنَانًا مِنْ لَدُنَّا وَزَكَاةً﴾ [مريم: ١٣]، أي بركة ونطهيراً. وقوله: ﴿غُلَامًا زَكِيًّا﴾ [مريم: ١٩] أي مباركاً مطهراً منسوباً من لدن الله تعالى إلى ذلك. وأصل الزكي: زكياً، فاعل بقلب الواو ياء، وقيل: معناه زكياً بالخلق، وذلك عن طريق الاصطفاء بأن يجعل بعض عباده عالماً طاهر الخلق لا يتعلم من غيره، وهذا دأب الأنبياء، وبه استدل بعض المتصوفة على أن القفير المجذوب أفضل من المرئي، وقيل: معناه سيؤول إلى التزكية، وفيه بشارة.

قوله: ﴿وَالَّذِينَ هُمْ لِلزَّكَاةِ فَاعِلُونَ﴾ [المؤمنون: ٤] يجوز أن يرمد شقيقة الصلاة، أثنى عليهم بإخراجها كما أثنى عليهم بإقامة شقيقتها. ويجوز أن يرمد الفاعلين ما يزكون به أنفسهم. قال الراغب^(١): وليس قوله للزكاة مفعولاً لقوله فاعلون، بل اللام فيه للقصد وللعلّة. وتزكية الإنسان لنفسه ضربان: أحدهما بالقصد^(٢)، وذلك محمود، وإليه نحا بقوله: ﴿قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكَّاهَا﴾ [الشمس: ٩] والثاني بالقول كتزكية العدل غيره؛ وقد تقدم أنه مذموم، وهو ناهب لأن مدح الإنسان نفسه قبيح شرعاً وعقلاً حتى قال الشاعر:

[من الطويل]

٦٦٣ - وما حسن أن يمدح المرء نفسه ولكن أخلاقاً تدم وتمدح^(٣)

وقيل لحكيم: ما الذي لا يحسن وإنه كان حقاً؟ فقال: مدح الإنسان نفسه. وقوله: ﴿نَفْسًا زَكِيًّا﴾^(٤) [الكهف: ٧٤] وزاكية: أي طاهرة بريئة مما لا يوجب قتلها.

(١) المفردات ٣٨١.

(٢) في المفردات ٣٨١ «بالفعل».

(٣) البيت دون عرو في الدرر ١٠٣/٢ (الكويت) والهمع ١/١٢٤.

(٤) قرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو وأبو جعفر والأعرج ورويس وابن عباس وخلف (زاكية) النشر ٣١٣/٢ والسبعة ٣٩٥.

قوله: ﴿ما زكى^(١) منكم من أحد﴾ [النور: ٢١] أي ماطهر. قوله: ﴿وأوصاني بالصلاة والزكاة﴾ [مريم: ٣١] أي العمل الصالح، وقيل: الطهارة. قوله: ﴿ذلكم ازكى لكم وأطهر﴾ [البقرة: ٢٣٢] أي أغنى بركة وأزيد.

فصل الزاي واللام

ز ل ف:

قوله تعالى: ﴿وَزُلْفًا مِنَ اللَّيْلِ﴾ [هود: ١١٤] أي ساعات، والمعنى: ساعة بعد أخرى تقرب منها، من قولهم: أزلفته: أي قرَّبته. ومنه: ﴿وَأَزْلَفْتُ الْجَنَّةَ﴾ [الشعراء: ٩٠] أي قرَّبْتُ، ومنه ﴿وَأَزْلَفْنَا^(٢) ثُمَّ الْآخِرِينَ﴾ [الشعراء: ٦٤]. والمَزْلَفُ: المَرَاقي، لأنها تزلف من يرقى عليها: أي تُدنيه لما يريد الصعود إليه، ويكون ذلك في قرب المنزل، ومنه: ﴿وَإِنْ لَهُ عِنْدَنَا لَزُلْفَى وَحُسْن مَآبٍ﴾ [ص: ٢٥]. وقيل: المراد بقوله: ﴿وَزُلْفًا مِنَ اللَّيْلِ﴾ صلاة المغرب والعشاء، قال الشاعر: [من الرجز]

٦٦٤ - طَيُّ اللَّيَالِي زُلْفًا فَرُلْفًا سَمَاوَةُ الْهَلَالِ حَتَّى احْقُوقُفَا^(٣)

وقيل: أصل الزلف: المنزل والحظوة، فاما قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا رَأَوْهُ زُلْفَةً﴾ [الملك: ٢٧] فعنه جوابان: أحدهما أن هذا مما عكس فيه الكلام، كاستعمال البشارة في العذاب. والثاني لمعنى لما رآوا زلفَةَ المؤمنين وقد حرِّموها. وأزلفته: جعلت له زلفى. ومَزْدَلَفَةٌ: اسمٌ لمكان معروف، وخُصَّتْ بذلك لقربهم من منى بعد الإفاضة، وقيل: سُميت بذلك لاجتماع الناس فيها فإنَّ ليلتها تجمع^(٤). والازدلاف: الجمع. قال ابن عرفة

(١) قرأ الحسن وأبو حيوه وروح وأبو جعفر ويعقوب وابن محيصن (زكى)، وقرأ ابن مهران وروح وزيد ويعقوب وابن مقسم (زكى) الإتحاف ٣٢٣ والبحر المحيط ٤٣٩/٦.

(٢) قرأ الحسن وأبو حيوه (وزلفنا)، وقرأ ابن عباس وأبي وعبد الله بن الحارث (وازلفنا) البحر المحيط ٢٠/٧.

(٣) تقدم البيت برقم ٣٨٢ (حقف) والبيت للعجاج.

(٤) وقيل: لأنها مقرية من الله، وقيل لازدلاف آدم وحواء بها أي لا اجتماعهما، وقيل: الزلفة القرية، فسُميت مزدلفة لأن الناس يزدلقون فيها إلى الحرم. وقيل: إن آدم لما هبط إلى الأرض لم يزدلف إلى حواء أو تزدلف إليه حتى تعارفا بعرفة واجتمعا بالمزدلفة فسُميت جمعاً ومزدلفة معجم البلدان (المزدلفة ١٢١/٥).

في قوله: ﴿وَأَزَلَقْنَا ثُمَّ الْآخِرِينَ﴾ أي جمعناهم، والاول أشهر. وفي الحديث: «وَأَزَلَقُوا إِلَى اللَّهِ بِرُكْعَتَيْنِ»^(١) أي تقرّبوا. وَقَالَ رَجُلٌ لِعِثْمَانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: «إِنِّي حَجَجْتُ مِنْ هَذِهِ الْمَزَالِفِ»^(٢). الْمَزَالِفُ جَمْعُ مَزْلَفَةٍ، وَهِيَ مَا بَيْنَ النَّبْرِ وَالرَّيْفِ، وَيُقَالُ لَهَا الْمَزَارِعُ وَالْمَرَاعِلُ أَيْضاً. وفي الحديث: «فِيغْسِلُ الْأَرْضَ حَتَّى يَتَرَكَهَا كَالزَّلْفَةِ»^(٣) وَالزَّلْفَةُ بَفَتْحِ الزَّيِّ وَاللَّامِ: مَصْنَعُ الْمَاءِ، وَيُقَالُ لَهَا الْمَزَالِفُ أَيْضاً. وَقُرِئَ: ﴿وَزُلْفَا﴾ بِضَمِّتَيْنِ وَضَمَّةٍ وَسُكُونٍ، وَزُلْفَى بَزْنَةِ حُبْلَى. فَالْأُولَيَانِ كَالْيَسْرِ وَالْيُسْرِ، وَالثَّالِثَةُ أَنَّ فَعْلَى فِي مَعْنَى فَعَلَةٍ، نَحْوُ الْقُرْبَى بِمَعْنَى الْقَرِيبَةِ.

ز ل ق:

قوله تعالى: ﴿صَعِيداً زَلَقاً﴾ [الكهف: ٤٠]. قال الراغب^(٤): الزَلَقُ وَالزَّلُّلُ مُتَقَارِبَانِ، وَمِنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿فَتَصْبِحُ صَعِيداً زَلَقاً﴾ أَيْ دَحْضاً لَا نَبَاتَ فِيهِ، نَحْوُ ﴿فَتَرَكَهُ صَلْدًا﴾ [البقرة: ٢٦٤]. وَالزَّلَقُ: الْمَكَانُ الدَّحِضُ. يُقَالُ: زَلَقَهُ وَأَزَلَقَهُ فَزَلَقَ، وَعَلَى هَذَا قُرِئَ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿لِيُزَلَقُونَكَ بِأَبْصَارِهِمْ﴾ [القلم: ٥١] بِضَمِّ الْبَاءِ وَفَتْحِهَا^(٥). وَالْإِزْلَاقُ: التَّحْصِيَةُ وَالْإِزَالَةُ. وَمِنْهُ زَلَقَ رَأْسَهُ أَيْ حَلَقَهُ. وَقَرَأَ أَبِي: ﴿وَأَزَلَقْنَا﴾^(٦) ثُمَّ الْآخِرِينَ [الشعراء: ٦٤] بِالْقَافِ، أَرَادَ: أَذَلَلْنَا. قَالَ يُونُسُ: لَمْ يُسْمَعْ الزَّلَقُ وَالْإِزْلَاقُ إِلَّا فِي الْقُرْآنِ.

ومعنى قوله تعالى: ﴿لِيُزَلَقُونَكَ بِأَبْصَارِهِمْ﴾ لِيُتَأَبَّهُونَكَ أَيْ يُصِيبُونَكَ بِعُيُونِهِمْ فَيُزَلَقُونَكَ عَنْ مَكَانِكَ وَيَزِيلُونَكَ عَنْهُ لِنُفُوذِ عُيُونِهِمْ، وَفِيهِ دَلَالَةٌ عَلَى أَنَّ «الْعَيْنَ حَقٌّ»^(٧).

(١) الفائق ١/ ٥٣٨ والنهية ٢/ ٣٠٩.

(٢) الفائق ١/ ٤٤٣ وغريب ابن الجوزي ١/ ٤٤٠ والنهية ٢/ ٣١٠.

(٣) غريب ابن الجوزي ١/ ٤٤٠ والنهية ٢/ ٣٠٩.

(٤) قرأ أبو عمرو والشيبوي وطولحة وعيسى البصري وشيبة ونصر بن علي وأبو جعفر (زُلَقاً)، وقرأ الحسن وابن محيصن ومجاهد (زُلْفَا).

(٥) المفردات ٣٨٢.

(٦) قرأ نافع وأبو جعفر (لِيُزَلَقُونَكَ) الإتحاف ٤٢٢ وقرأ ابن مسعود والاعمش ومجاهد وأبو وائل (لِيُزَهَقُونَكَ) البحر المحيط ٨/ ٣١٧.

(٧) القراءة المعروفة هي (وَأَزَلَقْنَا) وقرأ أبي وابن عباس وعبد الله بن الحارث (وَأَزَلَقْنَا) البحر المحيط ٧/ ٢٠ والقرطبي ١٣/ ١٠٧.

(٨) أخرجه البخاري في الطب، (٣٥) باب العين حق، ٥٤٠٨، وأعادته في اللباس، (٨٤) باب المواشمة، ٥٦٠٠. وأخرجه مسلم في السلام باب الطب ٢١٨٧.

كما أخبر عليه الصلاة والسلام بذلك.

ورأى علي رضي الله عنه رجلين خرجا من الحمام متزلفين^(١)، قيل: مُتْنَعِمِينَ. يقال: يزلق إذا غسل جسده حتى صار له بصيص وليشرته بريق. ويجوز أن يراد مخلوقا الرأس، كما تقدم.

زل زل:

قوله تعالى: ﴿إِذَا زُلْزِلَتِ الْأَرْضُ زِلْزَالَهَا﴾^(٢) [الزلزلة: ١] الزلزلة: الحركة الشديدة جداً، يروى أنها تتحرك وتضطرب اضطراباً شديداً حتى تخرج ما في بطنها إلى ظهرها من أموات وكنوز، فذلك قوله: ﴿وَأَخْرَجَتِ الْأَرْضُ أَثْقَالَهَا﴾ [الزلزلة: ٢]. ومن ثم استعظمها عظيم العظماء في قوله تعالى: ﴿إِنْ زُلْزِلَتِ السَّاعَةُ شَيْءٌ عَظِيمٌ﴾ [الحج: ١] وذلك بالنسبة إلينا، إذ لا يعظم عنده شيء. وقوله: ﴿وَزُلْزِلُوا زِلْزَالًا شَدِيدًا﴾ [الاحزاب: ١١] إشارة إلى ما لقوا من الأذى، فإنهم أزعجوا وحركوا بأنواع المصائب والزلايا. وقوله: ﴿وَزُلْزِلُوا﴾^(٣) حتى يقول الرسول ﴿[البقرة: ٢١٤] من ذلك. والزلزال عند العرب: الدواهي العظام، وتكرير لفظه يدل على تكرير معناه. والزلزال - بالكسر - المصدر، وبالفتح الاسم. وقيل: هو بمعنى المزلزل.

زل ل:

وقوله: ﴿فَازِلْهُمَا﴾ [البقرة: ٣٦] أي نحاهما عن مكانهما الذي في الجنة. وقيل: حَمَلَهُمَا على الزلّة، والأول أصوب لقراءة من قرأ: ﴿فَازِلْهُمَا﴾^(٤)، ولا يليق بحال آدم عليه السلام أن تُصيبه الزلّة. والزلّة في الأصل: استرسال الرجل وزلّتها من غير قصد. والمزلّة: المكان الزلق. ثم قيل للذنب زلّة تشبيهاً على زكة الآراء والعقول بركة الإقدام. وعليه قوله تعالى: ﴿فَإِنْ زُلْزِلْتُمْ﴾^(٥) من بعد ما جاءكم البينات ﴿[البقرة: ٢٠٩] إِنْ تَنْحَيْتُمْ

(١) النهاية ٣١٠/٢ وغريب ابن الجوزي ٤٤٠/٢ وتتمته فقال: انشأ من المتفاهرين.

(٢) قرأ عاصم والجحدري وعيسى بن عمر (زكزالها) البحر المحيط ٨/٥٠٠.

(٣) قرأ الجحدري وعيسى (زكزالاً) البحر المحيط ٧/٢١٧.

(٤) قرأ ابن مسعود (وزلزلوا ثم زلزلوا) البحر المحيط ٢/١٤٠.

(٥) هي قراءة حمزة والاعمش والحسن والأخرج وطلحة وأبو رجاء. الإنشاف ١٣٤ والنشر ٢/٢١١.

(٦) قرأ أبو السمال العدوي (زكلكم) البحر المحيط ٢/١٢٣.

عن الحق. يقال: زل في الدُّبْنِ يَزِلُّ زَلًّا وَمَزَلَّةً، وزلَّ في الطين ونحوه زللاً. وأزللتُ عنده إزلاً وزلَّةً: إذا اتَّخَذْتُ عنده يَدًا. وفي الحديث: «من أزلَّتْ إليه نعمةٌ فليشْكُرْها»^(١) أي من أسديتُ إليه لا بقصدٍ، وفيه نبيَّةٌ على أنَّ شُكْرَها إذا كان لازماً من غير قصدٍ فكيف معه؟

وأزللته عن جوابه: أزلته عنه. وقوله: ﴿إِنَّمَا اسْتَزَلَّهُمُ الشَّيْطَانُ﴾ [آل عمران: ١٥٥] أي استجرهم وطلبَ زَلْلَهُمْ؛ فإنَّ الصَّغِيرَةَ متى فَعَلْتُ سهلتُ ارتكابَ أمثالها، ومكَّنتُ الشَّيْطَانَ من صاحبها. وروى أنَّ المعاصي يهْدِي الكُفْرَ^(٢) نسالُ اللهَ البديعَ العصمةَ مِنَ الزَّلَلِ.

زل م:

قوله تعالى: ﴿وَالْأَزْلَامُ﴾ [المائدة: ٩٠] الأزلامُ: قِداحٌ كانت العربُ تشاءمُ بها وتتفأل، كانوا يضعونها عندَ سدنةِ الأصنامِ. فإذا أرادوا أمراً أتوا السَّادِنَ فاجالَ الخريطةَ فإنَّ خرجَ السهمُ الذي فيه الأمرُ مضى، وإن خرجَ مافيه انتهى أمسك. قال تعالى: ﴿وَأَنْ تَسْتَقْسِمُوا بِالْأَزْلَامِ﴾ [المائدة: ٣] أي وحرمَ عليكم ما قُسمَ لكم بهذه القِداحِ، الواحدُ منها زَلَمٌ وزَلْمٌ. والزَلَمُ أيضاً سهمٌ لا ريشَ له. والأزلامُ قِوَامُ البقرِ الوحشية تشبيهاً بالقِداحِ للطافتها. وسُمِّيَ الزَلَمُ زَلَمًا لأنه نُحِتَ وَسُويَ واحدٌ من حروفه، وهذا هو التزليمُ وقيل: الأزلامُ حصىٌ بيضٌ كانوا يضرِبونَ بها تَفَاوُلًا، وعليه قولُ الشاعر: [من الطويل]

٦٦٥- لعمرك ما تدري الطوارقُ بالحصَى

ولا زاجراتُ الطيرِ ما اللهُ صانعُ^(٣)

وازلم به: أي ذهب، وفي حديثِ سَطِيعٍ: «فازلَّمْ به شَاؤُ العَنَنِ»^(٤) يقول: ذهبَ به شوطُ اعتراضِ الموتِ، وقد استقصينا هذا في «التفسير» وغيره.

(١) غريب ابن الجوزي ٤٤١/١ والنهاية ٣١٠/٢ والفاائق ٥٣٧/١.

(٢) في كشف الخفاء ٢١٣/٢ ولم أر من ذكره، غير أن ابن حجر المكي في شرح الأربعين قال: أظنه من قول السلف.

(٣) ديوان لبيد ١٧٢.

(٤) من بيت لسطيع في النهاية ٣١١/٢ والفاائق ٤٦١/١ وغريب ابن الجوزي ٤٤١/١ واللسان (سطع). ونسب البيت في الفاائق:

(أصم أم يسمع غطريف اليمن أم فاد فازلم به شاو العنن).

فصل الزاي والميم

ز م ر:

قوله تعالى: ﴿زُمَرًا﴾ [الزمر: ٧١] الزمر: جمع زُمرة، والزُمرة: الجماعة القليلة، ومنه: شاة زُمرة للقليلة الشعر، ورجل زُمِر للقليل المروءة. وزُمِرَت النعام، زُمِرَ زُمَارًا: إذا صَوَّتَتْ ومنه اشتق الزُمُر، والقصبَةُ التي يُزْمَرُ بها زُمَارَةٌ، وهو من الإسناد المجازي كقولهم للارض المؤدعة: زُرَاعَةٌ، ويُكْنَى بالزُمَارَةِ عن الزُنَافَةِ. وفي الحديث: «نَهَى عَنْ كَسْبِ الزُمَارَةِ»^(١) وقيل: والحديث غلط فيه، وإنما هو الرُمَارَةُ؛ الرَاءُ قَبْلَ الزَّيِّ لَانْهَا تَرْمَزُ لِلنَّاسِ بَعِيْنَهَا. قَالَ الشَّاعِرُ: [من الكامل]

٦٦٦ - زَمَزْتُ إِلَيَّ لَخَوْفِهَا مِنْ بَعْلِهَا مِنْ غَيْرِ أَنْ يَسُدَّوْهُ هُنَاكَ كَلَامُهَا

وقيل: لا غلط فيه، بل هي البغي الحسناء لأنها تتعاطى الزُمِرَ والغَنَاءَ في بعض الأحيان. يقال: غَنَاءُ زَمِيرٍ أَيْ حَسَنٌ. قَالَ الْأَزْهَرِيُّ: يُحْتَمَلُ أَنْ يَكُونَ نَهَى عَنْ كَسْبِ الْمَغْنِيَةِ. قَالَ الْأَصْمَعِيُّ: زَمَرَايَ غَنَى. وَالزُّمَارَةُ - أَيْضًا - سَاجُورُ الْغَسَلِ، وَفِي حَدِيثٍ سَعِيدٍ: «لَمَّا أَتَيْتُ بِهِ إِلَى الْحِجَاجِ وَفِي عُنُقِهِ زُمَارَةٌ»^(٢) تَشْبِيْهُهَا بِقَصَبَةِ الزُّمَرِ، قَالَ الشَّاعِرُ: [من المتقارب]

٦٦٧ - وَلِي مُسْمِعَانِ وَزُمَارَةٌ وَظِلٌّ مَدِيدٌ وَحَصْنٌ أَمَقُّ^(٣)

عَنَى بِالمُسْمَعَيْنِ القَيْدَ لِأَنَّهُ يَسْمَعُهُ، وَبِالزُّمَارَةِ الْغُلَّ، وَيُرْوَى مُسْمَعَانِ بِضَمِّ الْأَوَّلَى وَكسر الثانية.

ز م ل:

قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الْمَزْمُلُ﴾^(١) [المزمل: ١]. الْمَزْمُلُ: الْمُتَلَفِّفُ، وَأَصْلُهُ الْمَزْمَلُ. وَأَنَاءَهُ ﷻ الْوَحْيُ وَهُوَ مُتَزَمِّلٌ فِي كِسَاءٍ. قَالَ أَمْرُو الْقَيْسِ: [من الطويل]

(١) الفائق ٥٣٩/١ وغريب ابن الجوزي ٤٤١/١ والنهاية ٣١٢/٢ وغريب البهروي ٣٤١/١، ٤١/٢.

(٢) غريب ابن الجوزي ٤٤٢/١ والنهاية ٣١٢/٢ والفائق ٥٤١/١.

(٣) البيت في التاج واللسان (زمر، سمع، مقول) ومجالس ثعلب ٤٧٣ والبيان والتبيين ٦٤/٣.

(٤) قرأ عكرمة (المزمل، المزمل)، وقرأ أبي (المزمل) البحر المحيط ٣٦٠/٨.

٦٦٨ - كَانَ ثَبِيرًا فِي أَفَانِينَ وَدَقِهِ كَبِيرُ أَنْاسٍ فِي بَجَادٍ مُزْمَلٍ^(١)

ومنه قيلَ للفاضةِ الرَّأويةِ والقريةِ زِمَالٌ. وَقَالَ فِي قَتْلِي أَحَدٌ «زَمَلُوهُمْ فِي ثِيَابِهِمْ وَمَائِهِمْ»^(٢) أَي لِقَوِهِمْ. وَقَالَ أَبُو الدَّرْدَاءِ: «لَنْ تُفْقِدَ ثَمُونِي لِتَفْقِدُ زِمْلًا»^(٣). الزَّمْلُ: الْحِمْلُ، إِرَادَ زِمْلًا مِنَ الْعِلْمِ. وَالزَّمِيلُ: الضَّعِيفُ، قَالَ: [مَنْ الرَّمْلُ]

٦٦٩ - لَسْتُ بِزُمَيْلٍ وَلَا نِكْسٍ وَكَيْلٍ^(٤)

فصل الزاي والنون

ز ن م:

قوله: ﴿عَتَلْ بَعْدَ ذَلِكَ زَيْمٌ﴾ [القلم: ٦٨] الزَّيْمُ: الدَّعِي فِي الْقَوْمِ، أَي الْمُعَلَّقُ وَالْمُلَصَّقُ بِهِمْ وَلَيْسَ مِنْهُمْ، تَشْبِيهًا بِزَيْمِ شَاةِ الْمُعَزِّ لِأَنَّهُ فِي عُنُقِهَا زَيْمَتَيْنِ تُعْرَفُ بِهِمَا، فَكَذَلِكَ هَذَا جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْهِ عِلَامَةً يُعْرَفُ بِهَا أَنَّهُ لَصِيقٌ فِي قَرَيْشٍ. قَالَ الشَّاعِرُ: [مَنْ الطَّوِيلُ]

٦٧٠ - وَأَنْتَ زَيْمٌ نَيْطٌ فِي آلِ هَاشِمٍ كَمَا نَيْطٌ خَلْفَ الرَّكَابِ الْقَدَحُ الْفَرْدُ^(٥)
قيل: والمرادُ بِهِ الْإِخْتِسَافُ.

ز ن و:

قوله: ﴿وَلَا تَقْرَبُوا الزُّنَا﴾ [الإسراء: ٣٢] الزُّنَا: وَطْءٌ بِغَيْرِ نِكَاحٍ شَرْعِيٍّ، وَالْأَكْثَرُ قَصْرُهُ وَقَدْ يُمَدُّ، وَإِذَا^(٦) فَلَا حَسْنَ أَنْ يُجْعَلَ مُصْدَرًا لِغَاغِلٍ، وَالنِّسْبَةُ إِلَيْهِ زَنْوِيٌّ. وَأَمَّا زَنَا بِالْهَمْزِ - فَيَعْنِي صَعْدَ الْجَبَلِ، زَنْأٌ وَزَنْوَةٌ. وَزَنَا بَوْلُهُ فَهُوَ زَنْأٌ أَي حَقْنُهُ فَمَادَّةٌ أُخْرَى.

(١) تقدم البيت برقم ٢٢٧ (لير) وهو من معلقته في ديوانه ٢٥.

(٢) الفائق ١/٤٠٠ وغريب ابن الجوزي ١/٤٤٢ والنهاية ٢/٣١٣.

(٣) الفائق ١/٤١١ وغريب ابن الجوزي ١/٤٤٢ والنهاية ٢/٣١٣.

(٤) عجز بيت لمعلقة في ديوانه ١٣٣ وصدره: (فارس ما غادروه ملحمًا) وفي أمالي ابن الشجري

١١/١٨٧، ٣٣٣ نسب البيت إلى امرأة من بني الحارث.

(٥) البيت لحسان بن ثابت في ديوانه ٢١٦.

(٦) في المفردات ٣٨٤ وإذا مَدَّ يصح أن يكون مصدر المفاعلة.

وجعله الفقهاء من الكتابات في القذف.

فصل الرأي والهاء

ز ه د :

قوله تعالى: ﴿وَكَانُوا فِيهِ مِنَ الزَّاهِدِينَ﴾ [يوسف: ٢٠]. الزَّهْدُ فِي الشَّيْءِ: قِلَّةُ الرُّغْبَةِ فِيهِ. والزَّهْدُ: الشَّيْءُ الْقَلِيلُ، وفي الحديث: «إِنَّكَ لَزَاهِدٌ»^(١) فمعنى الزَّاهِدِ فِي الشَّيْءِ: الرَّابِغُ عَنْهُ، الْقَانِعُ مِنْهُ بِقَلِيلِهِ. وفي الحديث: «أَفْضَلُ النَّاسِ مُؤْمِنٌ مُزْهِدٌ»^(٢). يقال: أَزْهَدَ إِزْهَادًا، وَزَهَدَ زَهْدًا.

ز ه ق :

قوله تعالى: ﴿وَتَزَهَّقَ أَنْفُسُهُمْ﴾ [التوبة: ٥٥]. يقال: زَهَقَتْ نَفْسُهُ أَيِ فَاضَتْ أَسْفًا. قوله: ﴿وَزَهَقَ الْبَاطِلُ﴾ [الإسراء: ٨١] أَيِ ذَهَبَ وَاضْمَحَلَّ كَذْهَابِ النَّفْسِ. وكذا: ﴿فَإِذَا هُوَ زَاهِقٌ﴾ [الأنبياء: ١٨] أَيِ ذَاهِبٌ بَاطِلٌ، وَزَهْوَقِ النَّفْسِ، بَطْلَانُهَا. والزَّاهِقُ مِنَ الْأَضْدَادِ^(٣): إِذَا يُقَالُ لِلْهَالِكِ مِنَ الدَّوَابِّ وَلِلْمُسْمِينِ مِنْهَا: زَاهِقٌ، وَأَنْشَدَ: [مِنَ الْبَسِيطِ]

٦٧١ - مِنْهَا الشُّتُونُ وَمِنْهَا الزَّاهِقُ الزَّهْمُ^(٤)

الزَّاهِقُ الْمُسْمِينِ، وَالزَّهْمُ: أَسْمَنُ مِنْهُ، وَالشُّتُونُ: فِيهِ بَعْضُ السُّمَنِ، وَالزَّاهِقُ: السَّهْمُ الَّذِي يَقَعُ وَرَاءَ الْهَدَفِ دُونَ إَصَابَةٍ. وفي الحديث: «أَنْ حَابِيًا خَيْرٌ مِنْ زَاهِقٍ»^(٥) الْحَابِي: السَّهْمُ الَّذِي يَزْحَفُ إِلَى الْهَدَفِ، وَالزَّاهِقُ: الْوَاقِعُ وَرَاءَ الْهَدَفِ وَتَجَاوَزَهُ دُونَ إَصَابَةٍ، ضَرَبَ ذَلِكَ مَثَلًا لِرَجُلَيْنِ أَحَدُهُمَا ضَعِيفٌ أَصَابَ حَقًّا، فَهُوَ خَيْرٌ مِنْ قَوِيٍّ تَجَاوَزَهُ. وَالزَّهْقُ: مُجَاوَزَةُ الْقَدْرِ؛ يُقَالُ: زَهَقَ، بَفَتْحِ الْهَاءِ وَكسرها.

(١) من حديث للإمام علي في النهاية ٣٢١/٢.

(٢) الطائى ٥٥٤/١ وغريب ابن الجوزي ٤٤٧/١ والنهاية ٣٢١/٢ وغريب الهروي ٢٣٧/١.

(٣) الأضداد ١٥٤.

(٤) عجزيت لزهير في ديوانه ١٢٠ وصدره: (القائد الخيل مكتوباً دوايرها).

(٥) الطائى ٢٣٢/١ والنهاية ٣٢٢/٢ والحديث لعبد الرحمن بن عوف.

فصل الزاي والواو

زوج:

قوله تعالى: ﴿وَزَوْجَانَهُم بِحُورٍ عِينٍ﴾ [الدخان: ٥٤] أي قرانَهُم بهن. يقال: زوجته فلانة أي انكحته إياها، فإذا أدخلوا الباء فالمعنى قرنته بها. قال الهروي: ليس في الجنة تزويجٌ فلذلك أدخل الباء في قوله: ﴿بِحُورٍ عِينٍ﴾. قال الراغب^(١): ولم يجئ في القرآن: وزوجناهم حوراً كما يقال: زوجناهم امرأةً تنبئها على أن ذلك لا يكون إلا على حسب المتعارف فيما بيننا من المناكحة.

قوله تعالى: ﴿ثَمَانِيَةَ أَزْوَاجٍ﴾ [الزمر: ٦]. قيل: أراد: أفراد. والزوج في اللغة الواحد الذي يكون معه آخر، والإنسان زوجان؛ يقال: زوجا خف، وزوجا نعل؛ قاله الهروي وقال الراغب^(٢): يقال لكل من القرينين من الذكر والأنثى من الحيوانات المتزاوجة زوج، ولكل قرينين في غيرها كالخف والنعل، ولكل ما يقترن بالآخر مماثل له أو مضافاً: أزواج. قال تعالى: ﴿وَيَا آدَمُ اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ﴾ [الأعراف: ١٩]. وزوجة لغة رديئة قلت: قد ورد ذلك في الحديث، فإن ثبت فلا رداءة. وأدعى القراء ثبوتها، وأنشد للفردق: [من الطويل]

٦٧٢ - وإن الذي يسمى ليُسَيد زوجتي نَساع إلى سد السرى يستميل^(٣)
وجمع الزوج أزواج، والزوجة زوجات.

قوله تعالى: ﴿احْشُرُوا الَّذِينَ ظَلَمُوا وَأَزْوَاجَهُمْ﴾^(٤) [الصافات: ٢٢] أي أقرانهم المُقْتَدِينَ بهم في أفعالهم. وقيل: أشباههم وأشكالهم. وقوله: ﴿سُبْحَانَ الَّذِي خَلَقَ الْأَزْوَاجَ كُلَّهَا﴾ [يس: ٣٦] أي الأصناف. وكذا ﴿أَزْوَاجاً مِنْ نَبَاتٍ شَتَّى﴾ [طه: ٥٣] ﴿أَوْ يُزَوِّجُهُمْ﴾ [الشورى: ٥٠] أي يُصَنِّفُهُمْ فيجعلهم أصنافاً.

(١) المفردات ٣٨٥.

(٢) المفردات ٣٨٤.

(٣) البيت ليس في ديوانه.

(٤) قرأ عيسى بن سليمان الحجازي (وأزواجهم) إملاء المكبري ٥٥/٢.

قوله: ﴿وَمِنْ كُلِّ شَيْءٍ خَلَقْنَا زَوْجَيْنِ﴾ [الذاريات: ٤٩] تنبيه على أن الأشياء كلها مركبة من جوهر وعرض ومادة وصورة. والأشياء من تركيب يقتضي كونه مصنوعاً وأنه لا بد له من صانع تنبيهاً أنه تعالى هو الفرد، ونبه به أيضاً «أن كل ما في العالم زوج من حيث أن له ضدّاً ما ومثلاً ما وتركيباً ما، بل لا ينفك بوجه من تركيب، فإنما ذكرنا هنا زوجين تنبيهاً أنه وإن لم يكن له ضد ولا مثل فإنه لا ينفك من تركيب صورة ومادة، وذلك زوجان»^(١).

قوله: ﴿وَكُنْتُمْ أَزْوَاجاً ثَلَاثَةً﴾ [الواقعة: ٧] أي فرقا متفاوتين، وقد فسّروهم بقوله: ﴿فَصحاب﴾ [الواقعة: ٨]... الآية.

قوله: ﴿أَزْوَاجاً مِنْ نَبَاتٍ﴾ أي أنواعاً متشابهة أو أصنافاً متفاوتة كما تقدم. قوله: ﴿وَإِذَا النُّفُوسُ زُوِّجَتْ﴾ [التكوير: ٧] أي قرنت الأرواح بالأجساد، وقيل: قرنت بأعمالها كقوله: ﴿يَوْمَ تَجِدُ كُلُّ نَفْسٍ مَعْمَلْتٍ مِنْ خَيْرٍ مَحْضَرّاً وَمَا عَمِلَتْ مِنْ سُوءٍ ثَوَدَ﴾ الآية [آل عمران: ٣٠]. وقيل: قرنت كل شعبة بما شاعته، أي تابعته، إما في الجنة وإما في النار، والكل صحيح. وكل ما قرن بشيء فهو زوج وهما زوجان. وفي الحديث: «من أنفق زوجين في سبيل الله. قيل: وما زوجان؟ قال: فرسان أو عيذان أو بعيران من إبله»^(٢).

ز و ٥:

قوله تعالى: ﴿وَتَزَوَّدُوا فَإِنَّ خَيْرَ الزَّادِ التَّقْوَى﴾ [البقرة: ١٩٧]. الزاد هو القوت المدخر الزائد على كفاية الوقت. والتزود: أخذ الزاد. وقوله: ﴿فَإِنَّ خَيْرَ الزَّادِ التَّقْوَى﴾ من باب المقابلة نحو: [من الكامل]

٦٧٣ - قالوا: اقترح شيئاً نجد لك طبقه

قلت: اطبخوا لي جبة وقميصاً^(٣).

(١) المفردات ٣٨٥.

(٢) أخرجه البخاري في الصوم، (٤) باب الريان للصائمين ١٧٩٨ وأعادته في فضائل الصحابة (٥) باب قول النبي ٣٤٦٦. ومسلم في الصيام. باب فضل الصيام ١١٥٢ ومسنده أحمد ٣٦٦/٢ ونظر الفائق ٥٤١/١ والنهاية ٣١٧/٢ وجعله الزمخشري من حديث أبي ذر.

(٣) البيت دون عرو في شرح الكافية البديعة ١٨٢ وهو لأبي الرقعق في معاهد التنصيص ٢٥٢/٢ ونظر=

ومثله: ﴿وَمَكْرُوا وَمَكَرَ اللَّهُ﴾ [آل عمران: ٥٤].
والمِزودُ: ما يُجعلُ فيه الزادُ. والمَزادةُ: ما يُجعلُ فيه الماءُ.

زور:

قوله تعالى: ﴿تَزَاوَرُ عَنْ كَهْفِهِمْ﴾ [الكهف: ١٧] أي تميلُ، وقرئ: ﴿تَزَاوَرُ﴾^(١) و ﴿تَزَوَّرُ﴾^(٢) وفي الحرفِ قراءاتٌ^(٣). قال أبو الحسن: لا معنى لتزور ههنا لأنَّ الأزورارَ الانقباضُ. يقالُ: تَزَاوَرُ عنه، وَازَوَّرُ عنه. يقالُ: رجلٌ أَزَوَّرَ، وقومٌ زَوَّرَ. وقيلَ للكذبِ زَوَّرَ لميله عن وجهِ الصوابِ؛ قال تعالى: ﴿وَاجْتَنِبُوا قَوْلَ الزُّورِ﴾ [الحج: ٣٠]. سُمِّيَ الصنمُ زَوْرًا لأنه ميلٌ به عن الحقِّ.

وَالزُّورُ: الصدرُ، وزرتُ فلانًا أصلُهُ لقيتُهُ بزوري، كما تقولُ بصدري، أو قصدتُ زوره نحو وجهته. ورجلٌ زائرٌ ورجالٌ زَوَّرَ، نحوُ مسافرٍ وسفرٍ. ويقالُ: رجلٌ زَوَّرَ. فيكونُ مصدرًا وُصفَ به، نحوُ عدلٍ وضيِّفَ.

وَالزُّورُ أَيْضًا: ميلٌ في الزُّورِ. والأزورُ: المائلُ الزُّورَ. وقوله: ﴿وَالَّذِينَ لَا يَشْهَدُونَ الزُّورَ﴾ [الفرقان: ٧٢] أي لا يقولون غيرَ الحقِّ. وقيلَ: قولُ الشُّركِ، والآيةُ أعمُّ. وقيلَ: لا يشهدون أعيادَ الكفرةِ كما نرى كثيرًا من الجبهةِ يُكثِّرون سوادَ اليهود والنصارى في أعيادهم، ويُتفقون نفقاتٍ ﴿فَسَيُنْفِقُونَهَا ثُمَّ تَكُونُ عَلَيْهِمْ حَسْرَةً﴾ [الأنفال: ٣٦]

قوله: ﴿أَلِهَاتُكُمْ التَّكَاثُرُ حَتَّى زُرْتُمُ الْمَقَابِرَ﴾ [التكاثر: ١ و ٢] أي جاءكم الموتُ. وقال الشاعرُ: هو ساعدةٌ بنُ جُوَيْدَةَ: [من الوافر]

٦٧٤ - إذا مازارَ مُجَنَّةً عليها ثَقَالَ الصَّخِرُ وَالْخَشْبُ الْقَطِيلُ^(٤)

المُجَنَّةُ: القبرُ. وكثُرَ استعمالُ الزهارةِ كنايةً عن الموتِ، قال الشاعرُ: [من الطويل]

= شرح التلخيص للبارقي ٦٢٣ والوفاي بالوفيات ١٤٣/٨.

(١) هي قراءة ابن كثير ونافع وأبو عمرو، النشر ٣١٠/٢.

(٢) هي قراءة ابن عامر وقادة ويعقوب وحמיד، النشر ٣١٠/٢.

(٣) قرأ عاصم والجبلي ورواه ابن أبي عمير وجابر (تَزَاوَرُ)، وقرأ ابن مسعود وأبو المتوكل (تَزَوَّرُ)، البحر المحيط ١٠٧/٦.

(٤) ديوان الهذليين ٢١١/١.

٦٧٥ - فلما برحتْ أقدامنا في مكاننا ثلاثنا حتى أزيروا المنائيا^(١)

وقد يعبر بالتزوير عن الإصلاح؛ قال عمر: «كنتُ زورْتُ في نفسي مقالة أقومُ بها حينَ يَدي أبي بكرة^(٢)». ومن كلام الحجاج: «رحمَ الله امرءاً زورَ نفسه^(٣)» أي قومها. وكلُّ ما كان صلاحاً لشيءٍ فهو زيارُ له وزوار، ومنه زيارُ الدابة.

وقوله عليه الصلاة والسلام: «المُتَشَبِّعُ بما لا يملكُ كلابسُ ثوبي زور^(٤)» وفيه تفسيران: أحدهما أنه الذي يلبسُ ثيابَ الزهادِ ويُرِي أنه زاهدٌ، والثاني أنه يصلُّ بكُمِّي قميصه كُميين آخرين ليُرى أنه لابسٌ قميصين فهو ساحرٌ من نفسه.

زول:

قوله تعالى: ﴿فازلها^(٥)﴾ [البقرة: ٣٦] أي نحأهما، يقال: زال يزولُ زولاً إذا فارقَ وطنه. يقال: أزلته وزولته، والزوال: يقال في شيءٍ قد كان ثابتاً. وقولهم: زوالُ الشمسِ وإن لم يكن لها ثباتٌ بوجهٍ لاعتقادهم في الظهيرة أن لها ثباتاً في كبد السماء، ولهذا قيل: قامَ قائمُ الظهيرة. والرائلة: كلُّ ما لا يستقرُّ، قال الشاعر: [من الطويل]

٦٧٦ - وكنتُ امرءاً أرمي الزوائلَ مرةً

فأصبحتُ قد ودَّعتُ رميَ الزوائلِ^(٦)

عنى بذلك أنه كان في شبيبته يَخْتَلُ النساءَ ويُصِيبُهُنَّ. وفي حديث قتادة: «أخذهُ العويلُ والزويلُ»^(٧) أي القلق، يقال: زالَ زوالاً وزويلاً.

زوي:

قوله تعالى: ﴿وزيأ^(٨)﴾ [مريم: ٧٤] قرأ ابن عباس وغيره «أحسنُ أثناً وزياً» بالزاي

- (١) البيت لعبد بن الحارث في العيني ١٨٨/٤ والدر المصون ٣٣٩/٣ والاشموني ١٢٩/٣.
- (٢) الفائق ١/٥٤٨ وغريب ابن الجوزي ١/٤٤٦ والنهاية ٢/٣١٨.
- (٣) الفائق ١/٥٥٣ وغريب ابن الجوزي ١/٤٤٦ والنهاية ٢/٣١٨.
- (٤) الفائق ١/٦٣١ وغريب ابن الجوزي ١/٤٤٦ والنهاية ٢/٣١٨.
- (٥) قرأ حمزة والأعمش والحسن والأعرج وطلحة وأبو رجاء (فازلها) الإتحاف ١٣٤ والنشر ٢/٢١١.
- (٦) البيت في اللسان والاساس والمقاييس (زول) دون نسبة. وهو لأبن ميادة في ديوانه ٢٠٦.
- (٧) غريب ابن الجوزي ١/٤٤٧ والنهاية ٢/٣٢٠.

والياء المشددة^(١). و الزَيُّ: هو البرقة الحسنه والأدواتُ المجتمعه، مأخوذٌ من زَوَى كذا يزَوِيه أي جمعه، لأن صاحبَ الزَيِّ يجمع مايزينه. قال الشاعر: [من الطويل]

٦٧٧ - [فيا لقصي] ما زوى الله عنكم به من فعالٍ لا تجارى وسؤدد^(٢)

وفي الحديث: «زُوِيَ لِي الْأَرْضُ»^(٣) أي جُمِعَتْ. وَقَالَ عُمَرُ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ: «عَجِبْتُ لِمَا زَوَى اللَّهُ عَنْكَ مِنَ الدُّنْيَا»^(٤) أي جَمَعَ. وَأَصْلُ زَيَا زَوِيًّا فَادْغَمَ كَنظَائِرَ ذَكَرْنَاهَا.

فصل الزاي والياء

ز ي ت:

قوله تعالى: ﴿وَالزَّيْتُونَ﴾ [التين: ١]. الزيتون: اسمُ جنسٍ واحدُه زيتونةٌ، كقَمَحٍ وقمحَةٍ، والزيتُ عَصَارَتُهُ، يقالُ: زَاتَ طَعَامُهُ ورَأْسُهُ، أي مَسَّهَا بِالزَيْتِ. قوله: ﴿وَالزَّيْتُونَ﴾ قيل: أَقْسَمَ اللَّهُ بِهِذَيْنِ الْجَنْسَيْنِ، وقيل: بِجَبَلَيْهِمَا اللَّذَيْنِ يَنْبَتَانِ فِيهِمَا: طُورُ زَيْتَا وطُورُ سَيْتَا. وَازْدَادَ فَلَانٌ: أَيِ ادَّهَنَ بِالزَيْتِ. وقولهم: أَرْضٌ زَيْتَنَةٌ: أي كثيرةُ الزيتون؛ يدلُّ على أَنَّ نَوْنَهُ أَصْلِيَّةٌ وباءُه زَائِدَةٌ^(٥)، لكنَّهُمْ بَوَّبُوا عَلَيْهِ فِي مَادَةِ ز ي ت كَمَا تَقَدَّمَ.

ز ي د:

قوله تعالى: ﴿وَيَزِدُّ اللَّهُ الَّذِينَ اهْتَدَوْا هُدًى﴾ [مريم: ٧٦]. الزيادة: ضَمُّ شَيْءٍ إِلَى مَا عَلَيْهِ الشَّيْءُ فِي نَفْسِهِ، والمرادُ بزيادةِ الْهُدَى أسبابه الْمُقْتَضِيَةُ لِتَقْوِيَّتِهِ. وَزَادَ يَتَعَدَّى لِوَاحِدٍ وَلِاثْنَيْنِ، نحوُ: ﴿فَزَادَهُمُ اللَّهُ مَرَضًا﴾ [البقرة: ١٠]. وَقَدْ يَكُونُ لِزَمًّا نَحْوُ:

(١) قرأ بها ابن عباس والأعشى وسفيان وابن جبير، الإتحاف ٣٠٠ والبحر المحيط ٦/ ٢١٠.

(٢) البيت مضطرب في الأصل والتصويب من الفائق ٧٨/ ١، وهو من قصيدة طويلة دون نسبة، ومصدر البيت في اللسان (زوى) والنهاية ٢/ ٣٢٠ وفيهما أنه لا م معبد.

(٣) مسند أحمد ٤/ ١٢٣، ٥/ ٢٨٧ والنهاية ٢/ ٣٢٠ وغريب ابن الجوزي ١/ ٤٤٧.

(٤) النهاية ٢/ ٣٢٠.

(٥) «زيتون: فعلون من الزيت. وقد حكوا: أرض زنتة، فيكون على هذا فيعمل سفر السعادة ٢٩٥ والخصائص ٣/ ٢٠٣.

زادَ المالُ ومثله نقص. وزدته فازدادَ، والاصلُ ازتيدَ، فقلبُ وأعلُ.

قوله: ﴿وزدادُ كيلٍ بعيرٍ﴾ [يوسف: ٦٥] كانَ قبلَ المطاوعة متعدياً لاثنيْن فنقصَ بالمطاوعة واحداً إذ الأصلُ: زادنا كيلَ بعيرٍ فازدادَ. وقالَ الراغب^(١): ﴿وزدادُ كيلٍ بعيرٍ﴾ نحو ازدَدْتُ فضلاً، أي ازدادَ فضلي، فهو من بابٍ ﴿سَفِهَ نفسه﴾ [البقرة: ١٣٠]. أي أنه مُسَدَّدٌ في المعنى للمنصوب، إذ الأصلُ: ازدادَ كيلُ بعيرٍ، وسَفِهَتْ نفسه، وهذا تفسيرٌ معنى الإعراب. والزيادةُ قد تكونُ مذمومةً كالزيادةُ على الكفاية إذا كانت مُطغيةً.

وقوله: ﴿لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَى وَزِيَادَةٌ﴾ [يونس: ٢٦]. هذه الزيادةُ كما صَحَّ في الأحاديث: النظرُ إلى وجهِ الله الكريم، قالَ الراغب^(٢): رُويَ من طرقٍ مختلفةٍ أنَّ هذه الزيادةُ النظرُ إلى وجهِ الله الكريم إشارةً إلى إتمامِ وأحوالٍ لا يمكنُ تصوُّرها في الدنيا. قلتُ: قوله: إشارةٌ إلى آخره؛ كالتأويلِ للأحاديثِ وليسَ كما قالَ بل هو على حقيقته نظراً يليقُ بجلاله الكريم لا كالمعهودِ في الدنيا.

قوله: ﴿وزادَهُ بسطةً في العلمِ والجسمِ﴾ [البقرة: ٢٤٧] أي زاده وأعطاهُ من العلمِ والجسمِ قدراً زائداً على ما أعطى أهلَ زمانه. قوله: ﴿وتقولُ هل مِن مزيدٍ﴾ [ق: ٣٠] يجوزُ أن يكونَ استدعاءً للزيادة، ويجوزُ أن يكونَ تنبيهاً أنها قد امتلأت، وحصلَ فيها ما ذكرَ تعالى في قوله: ﴿لَا مَلَأُ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ﴾ [هود: ١١٩]، ويقالُ: شَرَزْتُ زَيْدًا، كانه وُصفَ بالمصدرِ، قالَ الشاعر: [من البسيط]

٦٧٨ - وَأَنْتُمْ مُعَشَّرُ زَيْدٍ عَلَى مِثْلِهِ فَأَجْمَعُوا كَيْدَكُمْ كُلًّا فَلَكَيدُونِي^(٣)

قالَ الراغبُ في هذه المادة: ^(٤) والزادُ: المدخَرُ الزائدُ على ما يُحتاجُ إليه في الوقت. والتزودُ: أخذُ الزاد. وهذا منه بناءٌ على ما يفعله أهلُ اللغة من ذكرهم الاشتقاقَ الأكبرَ، وإلا فهذه من مادةِ ذواتِ الواو، وقد ذكرناها في بابها والله الحمد.

(١) المفردات ٣٨٦.

(٢) المفردات ٣٨٦.

(٣) البيت لذي الإصبع العدواني في المفضليات ١٦٣ واللسان (زيد).

(٤) المفردات ٣٨٦.

زي غ:

قوله تعالى: ﴿رَبَّنَا لَا تُزِغْ^(١) قُلُوبَنَا﴾ [آل عمران: ٨] أي لا تُثْمِلْهَا عن الحق. والزَيْغُ: الميلُ عن الاستقامة، والتَّزَوُّغُ: التَّمَايُلُ، كَذَا فِي الشَّاعِ، وَالْقِيَاسُ التَّزَايُغُ - بِالْيَاءِ - وَرَجُلٌ زَائِغٌ، وَرَجَالٌ زَائِغُونَ، وَزَاغَةٌ أَيْضًا.

وقوله تعالى: ﴿وَإِذْ زَاغَتِ الْبَصَارُ﴾ [الأحزاب: ١٠] كناية عن شدة الخوف، وَذَلِكَ أَنَّ الْخَائِفَ لَا يَسْتَقِرُّ لَهُ بَصَرٌ. إِشَارَةٌ إِلَى مَا يُدْخِلُهُمْ مِنَ الْخَوْفِ حَتَّى أَظْلَمَتْ أَبْصَارُهُمْ. وَقِيلَ: إِشَارَةٌ إِلَى مَعْنَى قَوْلِهِ: ﴿يَبْرُؤُهُمْ مِثْلَهُمْ رَأْيَ الْعَبِينِ﴾ [آل عمران: ١٣]. وَمِثْلُهُ فِي جَانِبِ النِّفْيِ: ﴿مَا زَاغَ الْبَصَرُ﴾ [النجم: ١٧] أي لم يَرِ إِلَّا مَا هُوَ حَقٌّ فِي نَفْسِهِ. قَوْلُهُ: ﴿فَلَمَّا زَاغُوا أَزَاغَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ﴾ [الصف: ٥] أي لما تعاطوا أسباب الضَّلَالِ تَرَكَّهُمْ فِي ظُلُمَاتِهِمْ.

زي ل:

قوله تعالى: ﴿لَوْ تَرَىٰٓهُمْ^(٢)﴾ [الفتح: ٢٥] أي لو تَمَيَّزُوا، مِنْ قَوْلِهِمْ: زِلْهُ أَزِيلُهُ أَي مِيزْهُ. وَمِثْلُهُ: ﴿فَرَىٰلَنَا^(٣) بَيْنَهُمْ﴾ [يونس: ٢٨] أي مِيزْنَا بَيْنَ أَهْلِ الْإِدْبَانِ وَشُرَكَائِهِمْ وَفَصَّلْنَاهُمْ.

وزايلتُ فلاناً أي فارقته. وجعله القتيبي من زال يزول، غلظه الهروي. والمصدر الزَيْلُ والزَيْالُ والتَّزِيلُ. وقولهم: ما زال زيد يفعل كذا أي أنه مُتَّصِفٌ بِذَلِكَ لَمْ تَفَارِقْهُ هَذِهِ الصِّفَةُ، وَكَذَا أَخَوَاتُهَا نَحْوُ مَا تَنَفَّكَ وَمَا فُتِيَ وَمَا بَرَحَ. وَمَنْ تَمَّ كَانَ نَفِيْهَا إِثْبَاتًا، وَلِذَلِكَ لَمْ يَدْخُلْ إِلَّا فِي خَبَرِهَا. فَأَمَّا قَوْلُهُ: [من الطويل]

٦٧٩ - حَرَّاجِيحٌ لَمْ تَنْفَكْ إِلَّا مُنَاحَةً

عَلَى الْخَسَفِ أَوْ تَرْمِي بِهَا بَلْدًا قَفْرًا^(٤)

(١) قرأ أبو وائد الجراح (لا تُزِغْ قُلُوبَنَا)، وقرئت (لا يَزِغْ قُلُوبَنَا) إعراب النحاس ٣١٢/١.

(٢) قرأ ابن أبي عبيدة وابن مقسم وأبو حيوة وابن عون (تَرَايَلُوا) البحر المحيط ٩٩/٨.

(٣) قرئت (فَرَايَلَنَا) إعراب النحاس ٥٧/٢.

(٤) البيت لذي الرمة في ديوانه ١٤١٩.

فمؤولٌ على أنها التامة، ولنا فيها كلامٌ أطولٌ من هذا. قال الراغب (١): ولا يصحُّ أن يقال: مازال زيدٌ إلا عالمياً، كما يقال: ما كان زيدٌ إلا مُطلقاً، لأنَّ زالَ يقتضي معنى النفي إذ هو ضدُّ الإثبات، ولما ولا يقتضيان النفي، والنفيان إذا اجتمعا اقتضيا الإثبات، وصار قولهم: (ما زال) يجري مجرى (كان) في كونه إثباتاً، فكما لا يقال: كان زيدٌ إلا قائماً لا يقال: مازال زيدٌ إلا قائماً.

ويقال: زاله يزيله زيلاً أي مازه، ومنهم من قال: إن زيلَ قاصرٌ فإذا تعديته ضَعُفَ كقوله: ﴿فزيلنا بينهم﴾. ومن ثمَّ اختلفَ في نصبِ زوالها من قوله.

٦٨٠- زال زوالها (٢)....

فمن اعتقد تعديته نصبه على المفعول، ومن اعتقد قصوره نصبه على المصدر.

زي ن:

قوله تعالى: ﴿خُذُوا زِينَتَكُمْ﴾ [الأعراف: ٣١] الزينة هنا مأواري العورة، وذلك أنَّ الحمس، وهم قريش، كانوا يطوفون عراً ويقولون: لا تطوف في ثياب عَصِينَا اللَّهَ فيها. فأمرُوا بسترِ العورة. وقيل: هي أخذ ما يُتزين به من ثياب وغيرها. وقال مجاهد (٣): ماواري عورتك ولو عباءة.

والزينة في الحقيقة: ما لا يشين الإنسان في شيء من أحواله، لا في الدنيا ولا في الآخرة، فأما ما يزينه في حالة دون حالة فهو من وجه شين. والزينة بالقول المجمل: ثلاث. زينة نفسية كالعلم والاعتقادات الحسنة، وزينة بدنية كالقوة وطول القامة، وزينة خارجية كالجمال والجاه. فقوله: ﴿وزينه في قلوبكم﴾ [الحجرات: ٧] وهو من الزينة النفسية. وقوله: ﴿من حرم زينة الله﴾ [الأعراف: ٣٢] أراد الزينة الخارجية. وقيل: هي الكرم المذكور في قوله تعالى: ﴿إن أكرمكم عند الله أتقاكم﴾ [الحجرات: ١٣].

(١) المفردات ٣٨٨.

(٢) جزء من بيت للأعشى وتمايمه في ديوانه ٧٧:

(هذا النهار) بدا لها من همها ما بالها بالليل زال زوالها).

(٣) ورد قول مجاهد في تفسير ابن كثير ٢/٢١٩ وفيه ٢/٢١٨ وهذه الآية رد على المشركين فيما كانوا يعتمدونه من الطواف بالبيت عراً.

وعليه قول الآخر: [من السريع]

٦٨١ - وزينة الإنسان حسن الأدب^(١)

وقوله: ﴿فخرج على قومه في زينته﴾ [القصص: ٧٩] يريد الزينة الدنيوية من المال والقوة والجاه. وقد نسب الله تعالى التزيين تارة إلى ذاته المقدسة سواء كان ذلك المزين هدى أم غيره، قال تعالى: ﴿وزينه في قلوبكم﴾ وقال تعالى: ﴿زيننا لهم أعمالهم﴾ [النمل: ٤]. ولنا فيه كلام مستوفى في «التفسير الكبير» مع المعتزلة. وتارة إلى الشيطان، قال تعالى: ﴿وزين لهم الشيطان أعمالهم﴾ [العنكبوت: ٣٨] وتارة إلى العازم من الإنس، قال تعالى: ﴿وكذلك زين (٢) لكثير من المشركين قتل أولادهم﴾ [الأنعام: ١٣٧] في قراءة من قرأه كذلك. وتارة لم يسم فاعلها كقوله تعالى: ﴿زين (٣) للناس حب الشهوات﴾ [آل عمران: ١٤] وقوله: ﴿وكذلك زين لكثير﴾ في قراءة من قرأه كذلك.

وقوله: ﴿وزينا السماء الدنيا بمصابيح﴾ [فصلت: ١٢]، وقوله: ﴿بزينة الكواكب﴾ [الصفات: ٦] فيه إشارة بأن أحدها إلى الزينة التي يدركها الخاص والعام بحاسة البصر، وذلك من خلقها على هذه الأشكال البديعة والهيئات المختلفة. والثانية إلى الزينة التي يختص بمعرفتها الخاصة دون غيرهم من إحكامها وإتقانها وتسييرها في منازل لا يتعدى كل ما قدر له: ﴿لا الشمس ينبغي لها أن تدرك القمر﴾ [يس: ٤٠] ثم تزيين الله الأشياء قد يكون بإبداعها وإيجادها مزيّنة في نفسها، أو بأن يزينا غيرها كتحزين البيت بالاثاث. وقد قرئ قوله: ﴿بزينة الكواكب﴾ على أوجه (٤) تلتفت إلى ما ذكرناه حسبما حققناه في «الدر» وغيره.

(١) عجز بيت صدره: (لكل شيء حسن زينة). وهو في البصائر ١٥٧/٣ ومعجم الأدباء ٧٢/١.

(٢) قرأ الحسن وأبو عبد الرحمن السلمي وابن عاصم (زين)، وقرأ ابن عاصم (زين) (النشر ٢٦٣/٢ والبحر المحيط ٢٢٩/٤).

(٣) قرأ الضحاك ومجاهد وابن محيصن (زين ... حب) إملاء المكي ٧٤/١ والبحر المحيط ٣٩٦/٢.

(٤) قرأ أبو عمرو وعاصم وشعبة والأعمش وابن وثاب ومسروق وطلحة (بزينة الكواكب)، وقرأ ابن كثير ونافع والكسائي وأبو جعفر والحسن ويعقوب وابن وثاب وشعبة وخلف (بزينة الكواكب) وقرأ زيد بن علي (بزينة الكواكب). النشر ٣٥٦/٢ والسبعة ٥٤٦.

باب السين

فصل السين والهمزة

من أَل:

قوله تعالى: ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ^(١) بِهِ وَالْأَرْحَامَ﴾ [النساء: ١] أي تتناشدون به وتتقاسمون. فتقول: انشدك بالله وبالرحم. والسؤال: استدعاء معرفة أو ما يؤدي إليها، واستدعاء مال أو ما يؤدي إليه. فاستدعاء المعرفة جوابها باللسان، وتنبؤ عنه اليقظة، فاليقظة عنه بالكتابة والإشارة، واستدعاء المال جوابه باليد، وتنبؤ عنها اللسان بوعده أو رده. وأمّا السؤال الوارد من الله تعالى فليس للاستعلام لأنه تعالى علام الغيوب، وإنما المراد به التقرُّع والتكيت لقوم، أو الجحد كقوله تعالى: ﴿أَأَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُونِي وَأُمِّي إِلهِينَ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ [المائدة: ١١٦] المقصود تكيت عبدة المسيح وأمه، وإظهار كذبهم على عيسى ومريم عليهما السلام، وقوله: ﴿فَهَلْ يَهْلِكُ إِلَّا الْقَوْمُ الْفَاسِقُونَ﴾ [الأحقاف: ٣٥] المقصود نفى ذلك عن كل أحد وإثباته للفسقة. وقوله: ﴿وَإِذَا الْمَوْءُودَةُ سُئِلَتْ^(٢)﴾ [التكوير: ٨] يقال: هذا تكيت وتقرُّع لمن كان يندد ولده، ولهذا قرئ ﴿سَأَلَتْ^(٣)﴾ مبنياً للمفاعل و«قُتِلَتْ»^(٤) مبنياً للمفعول مضموم التاء للمتكلم.

ثم السؤال إن كان للتعرف تعدى لاثنتين ثانيهما بنفسه تارة وبحرف الجر أخرى. وهو «عن»، وتنبؤ عنها الباء نحو: ﴿فَسَأَلَ^(٥)﴾ به خبيراً [الفرقان: ٥٩]، وقوله: [من الطويل]

(١) قرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو وابن عامر وخلف ويعقوب (تساءلون) النشر ٢/٢٤٧، وقرأ ابن مسعود (تسألون)، وقرئت (تسألون) البحر المحيط ٣/١٥٧.

(٢) قرأ الحسن والأخرج (سئلت)، وقرأ أبو جعفر (سئلت).

(٣) قرأ بها ابن مسعود وعلي وابن عباس ومجاهد والضحاك وأبو صالح وجابر بن زيد. البحر المحيط ٤٧٣/٨.

(٤) قرأ بها أبو جعفر المدني. مختصر ابن خالويه ١٦٩.

(٥) قرأ ابن كثير والكسائي وخلف (سأل) الإنعاف ٣٢٩.

٦٨٢ - فَإِنْ تَسَالَوْنِي بِالنِّسَاءِ فَإِنِّي خَبِيرٌ بِأَدْوَاءِ النِّسَاءِ طَبِيبٌ^(١)

وبعض أكثر، كقوله تعالى: ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ﴾ [الإسراء: ٨٥]. وَإِنْ كَانَ لَاسْتِدْعَاءُ مَالٍ تَعْدَىٰ بِنَفْسِهِ أَوْ بِهِنَّ. فَمَنْ الْأَوَّلُ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَإِذَا سَأَلْتُمُوهُنَّ مَتَاعًا﴾ [الأحزاب: ٥٣]، وَمَنْ الثَّانِي؟ ﴿وَأَسْأَلُوا^(٢) اللَّهَ مِنْ فَضْلِهِ﴾ [النساء: ٣٢]. وَغَلَبَ السَّائِلُ عَلَى الْفَقِيرِ لِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَأَمَّا السَّائِلَ فَلَا تَنْهَرْ﴾ [الضحى: ١٠] ﴿لِلسَّائِلِ وَالْمَحْرُومِ﴾ [الذاريات: ١٩]. وَلَا مَعَارِضَ بَيْنَ قَوْلِهِ: ﴿فَيَوْمَئِذٍ لَا يُسْأَلُ عَنْ ذَنْبِهِ إِنْسٌ وَلَا جَانٌ﴾ [الرحمن: ٣٩]. وَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿فَوَرَيْكَ لِنِسَائِهِمْ أَجْمَعِينَ﴾ [الحجر: ٩٢] إِذْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ذُو مَوَاطِنَ فَيُسْأَلُونَ فِي مَوَاطِنَ وَلَا يُسْأَلُونَ فِي آخَرٍ، أَوْ يُسْأَلُونَ سُؤَالَ تَقْرِيرٍ وَتَوْبِيخٍ لَا سُؤَالَ تَكْرِمَةٍ.

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَعَدَا مَسْؤُولًا﴾ [الفرقان: ١٦] إِشَارَةً إِلَى قَوْلِهِ تَعَالَى حِكَايَةً عَنِ الْمَلَائِكَةِ فِي دَعَائِهِمْ لِلْمُؤْمِنِينَ: ﴿رَبَّنَا وَأَدْخِلْهُمْ جَنَّاتِ عَدْنٍ الَّتِي وَعَدْتَهُمْ﴾ [غافر: ٨]. وَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿سَأَلْ^(٣) سَائِلًا﴾ [المعارج: ١] أَي دَعَا دَاعٍ، وَذَلِكَ إِشَارَةٌ إِلَى قَوْلِهِ حِكَايَةً عَنْ بَعْضِ الْأَشْقِيَاءِ: ﴿اللَّهُمَّ إِنْ كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ﴾ [الأنفال: ٣٢] الْآيَةِ.

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَلَا تُسْأَلُ^(٤)﴾ عَنْ أَصْحَابِ الْجَحِيمِ﴾ [البقرة: ١١٩] قُرِئَ ﴿لَا تُسْأَلُ﴾^(٥) مَبْنِياً لِلْمَفْعُولِ عَلَى الْخَبَرِ الْمَنْفِيِّ، أَيِ إِنَّمَا عَلَيْكَ أَنْ تُبْلَغَ، وَفِي مَعْنَاهُ: ﴿فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلَاغُ وَعَلَيْنَا الْحِسَابُ﴾ [الرعد: ٤٠] ﴿مَا عَلَيْكَ مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ وَمَا مِنْ حِسَابِكَ عَلَيْهِمْ مِنْ شَيْءٍ﴾ [الأنعام: ٥٢]. ﴿وَلَا تُسْأَلُ﴾^(٦) عَلَى النَّهْيِ وَذَلِكَ لَشِدَّةِ الْأَمْرِ، كَقَوْلِكَ: لَا تُسْأَلُ عَنْ فُلَانٍ، أَيِ هُوَ بِحَالَةٍ لَا يَسْتَطَاعُ أَنْ يُسْأَلَ عَنْهَا، لَمَّا فِي جَوَابِهَا مِنَ الْقَطَاعَةِ.

(١) البيت لعلامة في ديوانه ٣٥.

(٢) قرأ ابن كثير والكسائي (وَسْأَلُوا) السبعة ٢٣٢.

(٣) قرأ ابن عباس (سَائِلٍ) البحر المحيط ٨/٣٣٢، وقرأ ابن عباس (سَيَّلَ) القرطبي ١٨/٢٧٩، وقرأ أبي

وابن مسعود (سَالٍ) البحر المحيط ٨/٣٣٢.

(٤) قرأ ابن مسعود (وَلَنْ تُسْأَلَ)، وقرأ أبي وابن مسعود (وَمَا تُسْأَلُ) القرطبي ٢/٩٢.

(٥) قراها نافع. القرطبي ٢/٩٢.

(٦) قراها نافع ويعقوب وابن عباس وأبو جعفر. الإتحاف ١٤٦ والنشر ٢/٢٢١.

وقوله تعالى: ﴿وَإِسْأَلْ^(١) مَنْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رُسُلِنَا﴾ [الزخرف: ٤٥] قيل: خوطبَ به ليلة الإسراء به، حيثُ صلى إماماً بالأنبياء عليهم الصلاة والسلام. وقيل: معناه: سأل أئمتهم والأول أوجه.

من أم:

قوله تعالى: ﴿لَا يَسْأَلُ الْإِنْسَانُ﴾ [فصلت: ٤٩] أي لا يحمل، والسأمة: المثل، يقال: سئم زيد فلاناً ومن فلان. قال تعالى: ﴿لَا يَسْأَلُ الْإِنْسَانُ مِنْ دَعَاءِ الْخَيْرِ﴾. وقال زهير بن أبي سلمى: [من الطويل]

٦٨٣ - شمت تكاليف الحياة ومن يعيش

ثمانين عاماً - لاأب لك - يسأم^(٢)

وقيل: السأمة: الملائة مما يكثر لُبُّه فعلاً كان أو انفعالاً.

فصل السين والباء

من ب أ:

قوله تعالى: ﴿لَقَدْ كَانَ لِسَبَإٍ^(٣)﴾ [سبأ: ١٥]. سبأ في الأصل: اسم رجل من قحطان. وقيل: اسمه الأصلي عبد شمس، وسبأ لقب له لأنه أول من سبأ، وفيه نظر لأن المادتين مختلفتان، وكذلك له عشرة أولاد، ثمان ستة وهم: جمعة وكندة والأزد ومجاشعة وخثعم وجيلة. وتثام أربعة وهم: لخم وجذام وعاملة وغسان. ثم سُميت به بلد معروفة وصرفت ليعرف أهلها. المثل لقصة استوفيناها في «التفسير» فيقال: تفرقوا أيادي سبأ، وأيدي سبأ^(٤). وقيل: سُمي به القبيلة أو الحي. ومن ثم قرئ في الصحيح بصرفه ومنعه؛

(١) قرأ ابن كثير والكسائي وخلف (وسئل) النشر ١/ ٤١٤ وقرأ ابن مسعود (واسأل الذي أرسلنا إليهم قبلك رسلنا) القرطبي ١٦/ ٩٥.

(٢) ديوانه ٣٤. والرواية الشهيرة: ثمانين حولاً.

(٣) قرأ أبو عمرو وابن كثير وأبو عبيد (لسبأ)، وقرأ الحسن وابن كثير وقتيل وأبو حيوة والجحدري (لسبأ)، السبعة ٤٨٠ والنشر ٢/ ٣٣٧، وقرأ حمزة وهشام (لسبأ) الإتحاف ٣٥٨.

(٤) مجمع الأمثال ١/ ٢٧٥ والمستقصى ٢/ ٨٨، وقصة المثل أن سبأ بن يشجب لما أئذروا بسيل العرم خرجوا من اليمن متفرقين في البلاد، فقبل لكل جماعة ذهبوا أيدي سبأ والمراد بالأيدي: الأنفس. معجم البلدان (سبأ ٣/ ١٨١) والناج (سبأ).

فمن الصرف قوله: [من البسيط]

٦٨٤ - الواردون وتيم في ذرى سبل قد عض أعناقهم جلد الجواميس^(١)

ومن المنع قول الآخر: [من المنسرح]

٦٨٥ - من سبأ الحاضرين مارب إذ يثنون من دون سبلها العرما^(٢)

والسبأ: الخمرة، من سبأت الخمرة أي شربتها؛ قال حسان بن ثابت رضي الله

عنه: [من الوافر]

٦٨٦ - كأن سبيشة من بيت راس يكون مزاجها غسل وماء^(٣)

س ب ب :

قوله تعالى: ﴿فليمدد بسبب﴾ [الحج: ١٥]. السبب في الأصل: هو الحبل الذي يصعد به إلى النخل ثم جعل عبارة عن كل شيء يتوصل به إلى غيره، عينا كان أو معنى. قوله: ﴿فليرتقوا في الأسباب﴾ [ص: ١٠] إشارة إلى قوله: ﴿أم لهم سلم يستمعون فيه﴾ [الطور: ٣٨]. وقوله: ﴿وآتيناه من كل شيء سببا فاتبع سببا﴾ [الكهف: ٨٤، ٨٥] إشارة إلى ما متعه به من وجوه المعارف وأحوال الدنيا، وأنه أتبع سببا واحدا منها فبلغ به ما هو مشهور عنه.

وقوله تعالى حكاية عن فرعون: ﴿لعلني أبلغ الأسباب أسباب السموات﴾ [غافر: ٣٦ و ٣٧] أي الذرائع التي يتوصل بها مثلي إلى طلبته.

قوله: ﴿وتقطعت بهم الأسباب﴾ [البقرة: ١٦٦] أي الوصل والموادات. وسنوا الثوب والخمار والعمامة سببا لطولها تشبيها بالحبل في الامتداد والطول.

والسبب: الطريق. السبب: الباب أيضا، وذلك لأنهما يتوصل بهما إلى ما بعدهما، وسمي الثوب الوجيع سببا لانه يوصل إلى المشتوم أو يتوصل به إلى أذاه، قال تعالى: ﴿ولا تسبوا الذين يدعون من دون الله فيسبوا الله﴾ [الأنعام: ١٠٨] أي يتكلمون بما لا

(١) البيت لجرير في ديوانه ٣٢٥. ورواية الصدر فيه: (تدعوك ثم وتيم في فرى سبأ).

(٢) البيت للناطقة الجعدي في اللسان والتاج (سبأ، عرم) وسبويه ٢٥٣/٣ والإنصاف ٥٠٢.

(٣) ديوانه ٥٩.

يليقُ بجلاله لا أنهم يصرون بسبِّه تعالى، إذ لم يتجاسر أحدٌ ولا يطاوعه طبعه ولا سجيته على ذلك، وقد يطلقُ على سبِّ السبِّ سبًّا، ومنه: «لا يسبُّ الرجلُ أباهُ». قيل: كيف يسبُّ أباهُ؟ قال: يسبُّ أباهُ الرجل، فيسبُّ أباهُ^(١). قال الشاعر: [من المتقارب]

٦٨٧ - وما كان ذنبُ بني مالكٍ بأن سبَّ منهم غلامٌ فسبَّ^(٢)

بأبيضَ ذي شُطْبٍ قاطعٍ يقدُّ العظامَ ويرِي العَصَبَ

نُبه بذلك على قول الآخر: [من الطويل]

٦٨٨ - ونشتمُ بالأفعالِ لا بالتكلمِ^(٣)

وقد أحسنَ مَنْ قالَ: [من الكامل]

٦٨٩ - ولقد أمرُ على اللثيمِ يسبني فمضيتُ ثمةَ قلتُ: لا يعنيني^(٤)

والسبُّ: الشيء الذي يسبُّ، قال الشاعر: [من البسيط]

٦٩٠ - إن يسمعوا سبَّ طاروا بها فرحاً مني وما سمعوا من صالحٍ دفنوا^(٥)

والسبُّ: الكثير السبِّ. قال الشاعر: [من الرمل]

٦٩١ - لا تسبني فليست بسبي^(٦)

ويكنى بالسبِّ عن الدُّبر كما كنَّى بالسُّوءِ عنه وعن القُبْلِ. والسبُّ: من الأصابع ما يلي الإبهام؛ سُميت بذلك لتحريكها والإشارة بها وقت المسابة، كما سمَّوها مُسْبِحَةً

(١) أخرجه البخاري في الأدب، (٤) باب: لا يسب الرجل والديه، ٥٦٢٨، وأخرجه مسلم في الإيمان، باب بيان الكفاية، ٩٠.

(٢) البيتان لذي الخرق الطهوي في الصحاح والمقاييس واللسان والتاج (سب) وأما القلي ٥٤/٣.

(٣) عجز بيت في الصلعتين ٦٠ وصدره: (وتجهل أيدينا ويحمل رأينا).

وهو في المفردات. وقد عراه المحقق لإياس بن قتادة اعتماداً على شرح نهج البلاغة ١١٨/٢.

(٤) البيت لرجل من بني سلول في الخصائص ٣/٣٣٠ والخزلة ١/١٧٣، ٥٢٨ والهمع ٩/١ والدرر ١/٤ وشرح شواهد المغني ١٠٧ وأما الشجري ٢/٢٠٣ وسيبويه ٢٤/٣.

(٥) البيت للقنبر بن أم صاحب في معاني الفراء ٣/٢٧٦ والمحاسب ١/٢٠٦ والسمط ٣٦٢.

(٦) صدر بيت لعبد الرحمن بن حسان يهجو مسكين الدارمي، وعجز البيت: (إن سبي من الرجال الكريم). والبيت في الصحاح والمقاييس واللسان والتاج (سب) والجمهرة ١/٣١.

لتحريكها وقته. والسبب أيضاً الثوب الرقيق. ومنه: «فإذا سب فيه ذو خلة رطب»^(١) والسبب مصدر سابه، نحو قاتله قتالاً. وفي الحديث: «وسباهه فسوق»^(٢).

من ب ت:

قوله تعالى: ﴿وَجَعَلْنَا نَوْمَكُمْ سُبَاتًا﴾ [النبا: ٩] أي قطعاً لأعمالكم التي تزاوولونها نهاراً، والمعنى: جعلناه راحة لكم. أو لأنه تنقطع فيه حركاتكم فتسكنون. والسبات: السكون، ومنه يوم السبت لأنه يقال أنه تعالى قطع فيه بعض خلق الأرض، أو لأنه حرّم على اليهود فيه العمل. يقال: أسبت: إذا دخل في السبت. وسبت يسبت إذا عظّمه، ومنه قوله تعالى: ﴿يَوْمَ لَا يَسْجُدُونَ﴾ [الأعراف: ١٦٣] أي لا يفعلون ما يجب في شرعهم في هذا اليوم.

وسبت رأسه: حلقه، ومنه: النعل السبتي لأنها يخلق شعرها بالدباغ، وفي الحديث: «يا صاحب السبتين اخلع سبتك»^(٣). وقيل: سبت بذلك لأنها لينت بالدباغ، ومنه: رطب منسبتة، أي لينّة. والسبت: جلد البقر المدبوغ بالقرظ^(٤).

من ب ح:

قوله تعالى: ﴿فَسُبْحَانَ اللَّهِ﴾ [الأنبياء: ٢٢]. سبحان: علم للتسبيح، ولذلك منع صرفه للعلمية وزيادة الألف والنون؛ فهو المعاني كعثمان في الأعيان، وعليه قوله: [من السريع]

٦٩٢ - أقول لما جاءني فخره: سبحان من علّمة الفاعل^(٥)

واكثر استعماله مضافاً كما شري، وقد يقطع عن الإضافة ممنوعاً: [من

البسيط]

(١) من حديث لصله بن أشيم في النهاية ٣٢٩/٢ وغريب ابن الجوزي ٤٥٢/١ وقفاق ١/١٩٦.
(٢) أخرجه البخاري في الإيمان، (٣٥) باب خوف المؤمن ٤٨، وأعادته برقم ٥٦٩٧، ٦٦٦٥ وأخرجه مسلم في الإيمان ٦٤.

(٣) القفاق ١/٥٦٤ وغريب ابن الجوزي ٤٥٢/١ والنهاية ٢/٣٣٠.

(٤) القرظ: شجر يذبح به. لها سوق غلاظ أمثال شجر الجوز. اللسان ٧/٤٥٤ (قرظ)

(٥) البيت للأعشى في ديوانه ١٩٣.

وَقِيلَ سَبِّحْ الْجُودِيَّ وَالْجَمْدُ (*)

وذلك لانه يُكره. فهو كقولك: ربّ عثمان العثمانيّ جاءني. وله أحكام، ومعناه التّزيه فمعنى سبحان الله: تزيهه عما لا يليق به، ويستعمل في التعجب، ومنه الحديث: «سبحان الله إنّ المؤمن لا ينجس»^(١). وأصل المادة للدلالة على البعد، ومنه: السّبح في الماء، وكذلك تسبيح الله لأن فيه إبعاداً له عما لا يليق به، ممّا كانت الكفرة الذين لا يقدرونه حقّ قدره ينسبونّه إليه من الشّرك والولد وغير ذلك.

والسّبح: المرّ السّريع في الماء أو الهواء، ويستعار ذلك للنجوم، قال تعالى: ﴿كُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ﴾ [الأنبياء: ٣٣]، وفي دُؤوب العمل أيضاً قال تعالى: ﴿إِنْ لَكَ فِي النَّهَارِ سَبْحًا^(٢) طَوِيلًا﴾ [المزمل: ٧] والتّسبيح عام في العبادة؛ قولية كانت أو فعلية أو متويزة. وقيل في قوله تعالى: ﴿فَلَوْلَا أَنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُسَبِّحِينَ﴾ [الصافات: ١٤٣] أي القائِلين: سبحانك، ويؤيده قوله: ﴿فَنَادَى فِي الظُّلُمَاتِ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ﴾ [الأنبياء: ٨٧]، وقيل: من المصلّين. وقيل: من الثّائرين؛ أنه إذا تمكّن من العبادة حين يخرج من بطن الحوت أن يسبح الله بقلبه ولسانه، ويذهب جوارحه في طاعته، والأولى أن يحمل على جميع ذلك، لانه التّلاقّ بحال ذي النون عليه السلام.

وقوله: ﴿إِنَّمْ أَقُلْ لَكُمْ لَوْلَا تُسَبِّحُونَ﴾ [القلم: ٢٨] أي تعبدونه وتشكرونه. وقيل: تقولون: إنّ شاء الله، يدلّ عليه قوله: ﴿وَلَا يَسْتَنْتُونَ﴾ [القلم: ١٨].

وقوله: ﴿فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ﴾ [الحجر: ٩٨] أي صلّ. وسُميت الصلاة تسبيحاً لاشتغالها عليه. ومنه: «كان يسبح على راحلته»^(٣). وقوله: ﴿فَسُبْحَانَ اللَّهِ حِينَ تُمْسُونَ وَحِينَ تُصْبِحُونَ﴾ [الروم: ١٧] الآية. قيل: معناه تصلّون في هذه الأوقات. وقد استدللّ به على ذكر الصلوات الخمس. والسّبح والقدّوسُ فَعُولٌ؛ من التّسبيح ومن القدس

(*) تقدم برقم ٢٩٨، وهو عجز بيت لامية بن أبي الصلت.

(١) أخرجه البخاري في الغسل، (٢٣) باب غرق الجنب ٢٧٩، ٢٨١ وأخرجه مسلم في الحيف ٣٧١.

(٢) قرأ ابن عمر وعكرمة والضحاك وابن أبي وائل (سبحاً) البحر المحيط ٣٦٣/٨.

(٣) أخرجه البخاري في الأذان، (١٨) باب الأذان للمسافر، ٦٠٦، ومسلم في صلاة المسافرين، باب الصلاة

في الرجال ٦٩٧ «ألا صلوا في الرجال».

وهو الطهارة، وليس لنا فنقول غيرهما، وقد يفتحان نحو: كلوب وسَمور.

والسُّبحَةُ للتَّسبيح، وهي أيضاً الخرزاتُ المُسَبَّحةُ بها؛ سُميت بذلك لأنه يعدُّ بها لفظه.

وقوله تعالى: ﴿وَالسَّابِقَاتِ سَبَّحًا﴾ [النازعات: ٣] قيل: هُم الملائكةُ، يسرعون فيما يُمرون به بين السماء والأرض. وقيل: هي أرواحُ المؤمنين، تنبئةً على سهولة خروجها عند الموت، أو جَولانها في الملكوت عند النوم. وقيل: هي السفنُ لأنها تسبحُ في الماء، والسَّابِقَاتُ: الخيلُ. وفي الحديث: «لا حَرَقَتْ سَبَّحَاتُ وَجْهِهِ»^(١) أي نورُ وجهه.

وقوله: ﴿وَأَنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ﴾ [الإسراء: ٤٤] أي بلسانِ الحال. وذلك هو الإذعانُ لربوبيته والطواعيةُ لقدرته، كقوله: ﴿وَلِلَّهِ يَسْجُدُ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا﴾ [الرعد: ١٥]. وقيل بلسانِ القال، ولكن أخفى الله تعالى عنا فهم ذلك. وإليه أشار بقوله: ﴿وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ﴾ [الإسراء: ٤٤]. وهذا هو الظاهر؛ إذ لو لم يكن شيئاً يخفى عنا لما خاطبنا بذلك. فأما كونها مسبحةً بلسانِ الحال بالمعنى الذي قدَّمته عنهم فهذا تفقُّه، فلا بدُّ من معنى زائد. وأما التَّسبيحُ الصادرُ من الجمادات كالحصى الصادرُ على يَدَي رسولِ الله ﷺ معجزةً له فإنَّ ذلك بلسانِ القال لا الحال، وإلا لم يظهر التفاوتُ بينه وبين غيره عليه الصلاة والسلام.

س ب ط:

فولَّه تعالى: ﴿وَالْأَسْبَاطُ﴾ [البقرة: ١٣٦] جمعُ سبطٍ، وهم في بني إسرائيل كالقبائل في العرب. وأحسن منه ما قاله الأزهري: الأسباطُ في ولدِ إسحاق والقبائل في ولدِ إسماعيل؛ فعلوا ذلك تفرقةً بين أولادِ الآخرين، أعني إسحاق وإسماعيل. ولكنَّ الأسباطَ إنما هم أولادُ يعقوبَ بنِ إسحاق. واشتقاقُ ذلك من الامتداد والتفرع؛ لأنَّ السبطَ ولدُ الولد، فكان النسبُ امتدَّ واتسبطَ وتفرَّع. يقال: شَعَرُ سَبْطٍ ضدُّ جعدٍ، وعظامه سَبْطٌ أي طويلة. قال الشاعر: [من الطويل]

(١) غرب ابن الجوزي ١/٤٥٤ والنهاية ٢/٣٣٢ والفاق ٢/٣٤١.

٦٩٣ - فجاءت به سبطُ العظام كأنما عمامته بمن الرجال لواء^(١)

وقد سبط سبطاً وسباطاً. والسباطُ: مأمّد من دارٍ إلى أخرى، من ذلك. وسباطة الدار: ملقى زياتها. لامتدادها. وفي الحديث: «فأثنى سباطة قومٍ فيال»^(٢) وقيل: اشتقوا من السبط، وهو الشجرة التي أصلها واحدٌ وأغصانها كثيرة. وفي الحديث: «الحسين سبطٌ من الأسباط - أي أمة من الأمم - في الجنة»^(٣) واستدلوا بقوله تعالى: ﴿أسباطاً أمماً﴾ [الأعراف: ١٦٠] فترجم الأسباط بالأمم؛ فكل سبط أمة. وفي الحديث: «الحسن والحسين سبطا رسول الله ﷺ»^(٤) أي طائفتان وقطعتان منه. وعن الميرد قال: سألت ابن الأعرابي عن الأسباط فقال: هم خاصة الولد.

وفي الحديث: في صفته عليه الصلاة والسلام: «ليس بالسبط ولا الجعد القَطِيط»^(٥). يقال: رجلٌ سبطٌ، وسبطٌ، وسبَطٌ. وقد سبط شعره سبوطاً، كَقَطِيطَ شعره قُطوطاً.

ص ب ع:

قوله تعالى: ﴿إِنْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً﴾ [التوبة: ٨٠] ليس المراد حصر العدد، بل المراد التكثير. والمعنى: إن استكثرت من الاستغفار لهؤلاء فلن يغفر الله لهم. قال الأزهري: أنا أرى هذه الآية من باب التكثير والتضعيف لا من باب حصر العدد. وحكى أبو عمرو أن رجلاً أعطى أعرابياً درهماً فقال: سبَّع الله لك الأجر، أي ضمَّه. قال الهروي: والعرب تضع التسبيع موضع التضعيف، وإن جاوز السبع، والأصل فيه قوله تعالى: ﴿كَمْثِلْ حِبةً أَنْبَتْ سَبْعَ سَنَابِلٍ فِي كُلِّ سَنبِلَةٍ مِثْلُ حِبةٍ﴾ [البقرة: ٢٦١].

(١) البيت لرجل من بني جناب أو لبعض بني العنبر وهو في الصحاح واللسان والتاج (سبط) والخزانة ١٤٦/٤ والحماسة للمرزوقي ٢٧٠ والعيني ٢١١/٣.

(٢) الحديث لحذيفة. أخرجه البخاري في الوضوء (٦٠) باب البول قائماً ٢٢٤، ٢٢٤، وفي المعالم ٢٣٣٩ ومسنّد أحمد ٥١٢٤٦/٥، ٢٨٣/٥، والفائق ١/٥٦٢، والنهاية ٢/٣٣٤، وغريب ابن الجوزي ١/٤٥٧.

(٣) غريب ابن الجوزي ١/٤٥٦، والنهاية ٢/٣٣٤.

(٤) الفائق ١/٩٣، وغريب ابن الجوزي ١/٤٥٦، والنهاية ٢/٣٣٤.

(٥) الحديث لأنس بن مالك، أخرجه البخاري في المناقب، (٢٠) باب صفته النبي، ٣٣٥٤، ٣٣٥٥، ومسلم في الفضائل ٢٣٤٧ ومسنّد أحمد ٣/١٣٥.

والسَّيْعُ: كلُّ حيوانٍ مُتَعَوٍّ. سُمِّيَ بذلك لشَمام قُوَّته. وذلك أنَّ السَّيْعَ من الأعداد الثَّامَةِ. وَسَيْعُ فلانٍ فلاناً: اغتَابَهُ، كأنه أَكَلَ لَحْمَهُ أَكَلَ السَّيْعِ. والمَسَّيْعُ: موضعُ السَّيْعِ. والسَّيْعُ: جزءٌ من سَبْعَةِ أَجزاء. والأسْبُوعُ: سَبْعَةُ أَيَّامٍ، جمْعُهُ أسابيع، ومثْلُهُ السَّيْعُ. والسَّيْعُ في الوَرْدِ كالخَمِيسِ فيه. وقولُ ربيعةَ الهذلي: [من الكامل]

٦٩٤ - كأنه عبدٌ لآلِ أبي ربيعةٍ مُسَّيْعٌ^(١)

قيل: معناه وقع في غنمه السَّيْعُ، وقيل: المهملُ من السَّيْعِ. وكُنِيَ بالسَّيْعِ عن الدَّعيِّ الذي لا يُعرف أبوه. وَسَبَّعْتُ القَوْمَ: جعلتهم سَبْعَةً، أو أخذتُ سَبْعَ أموالهم، نحو رَبَّعْتُهُمْ وثَلَّثْتُهُمْ، بمعنييه. وقوله: ﴿ذَرَعُهَا سَبْعُونَ ذِرَاعاً﴾ [الحاقة: ٣٢] من باب ﴿إِنْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً﴾. وقوله: ﴿وَبَنَيْنَا فَوْقَكُمْ سَبْعًا شِدَاداً﴾ [النبا: ١٢] عنى بالسَّيْعِ المتطابقة.

قوله: ﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَوَاتٍ وَمِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ﴾ [الطلاق: ١٢] قيل: في العدد. وفي الحديث ما يُؤيدُ هذا من قوله: «طَوَّقَهُ مِنْ سَبْعِ أَرْضِينَ»^(٢) وقيل: مثلُهُنَّ في الإِتْقَانِ لا في العدد. ولذلك لم يَجِئِ القرآنُ إلا بإفراد الأرض، والأولُ أوجه.

س ب غ:

قوله تعالى: ﴿وَأَسْبَغَ^(٣) عَلَيْكُمْ نِعْمَةً﴾ [لقمان: ٢٠] أي أَلْبَسَكُمْ إِيَّاهَا وَأَتَمَّهَا عَلَيْكُمْ من قولهم: دَرَعَ سَابِغٌ، وقوله تعالى: ﴿أَنْ أَعْمَلَ صَابِغَاتٍ^(٤)﴾ [سبا: ١١] إشارةً إلى ما علَّمَهُ في قوله تعالى: ﴿وَعَلَّمْنَاهُ صَنْعَةَ لَبُوسٍ لَكُمْ﴾ [الأنبياء: ٨٠] وَأَسْبَغَ وضوؤه: أَتَمَّهُ. ويسمى الدرعُ تَسْبِغَةً. ومنه الحديث: «فَتَقَعَ فِي تَرْقُوته تحتَ تَسْبِغَةِ الْبَيْضَةِ»^(٥).

(١) البيت بتمامه في ديوان الهذليين ٤/١:

(صَبَّيْتُ الشَّوَارِبَ لِأَبِيكَ كَانَ عَبْدٌ لآلِ أَبِي ربيعةٍ مُسَّيْعٌ)

وقد وهم المؤلف ونسبه إلى ربيعة والبيت لأبي ذؤيب الهذلي.

(٢) أخرجه البخاري في المظالم، (١٤) باب: إثم من ظلم شيئا، ٢٣٢٠، ٢٣٢١ ومسلم في المساقاة، باب تحريم الظلم ١٦٦٠، ١٦١٢ ومسنده أحمد ١، ١٨٧، ١٩٠.

(٣) قرأ ابن عباس ويحيى بن عمار (وأصبغ) القرطبي ٧٣/١٤.

(٤) قرئت (صابغات) الكشف ٣/٢٨٢.

(٥) غريب ابن الجوزي ١/٤٥٩ والفائق ١/٥٢٣ والنهاية ٢/٣٣٧. وأضاف ابن الجوزي: «قال ابن

قتيبة: تسبغة البیضة: شيء من حلق الدرع توصل به البیضة فتستر العنق».

س ب ق:

قوله تعالى: ﴿فَالسَّابِقَاتِ سَبَقًا﴾ [النازعات: ٤٠] عَنِ بِهَا الْخَيْلِ الْعَادِيَةِ فِي الْجِهَادِ. وَقِيلَ: هُمُ الْمَلَائِكَةُ، بَانَهُمْ يَسْبِقُونَ الْجَنَّ بِاسْتِمَاعِ الْوَحْيِ. وَالسَّبْقُ: أَصْلُهُ التَّقَدُّمُ فِي السَّرِّ، ثُمَّ يُعْبَرُ بِذَلِكَ عَنِ التَّقَدُّمِ إِلَى الْأَشْيَاءِ أَعْيَانًا كَانَتْ أَوْ مَعَانِيًا.

قال تعالى: ﴿فَاسْتَبِقُوا الْخَيْرَاتِ﴾ [البقرة: ١٤٨] وَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ، أُولَئِكَ الْمُقَرَّبُونَ﴾ [الواقعة: ١٠ و ١١] أَيِ الْمُحَرِّزُونَ قَصَبَ السَّبْقِ فِي الْفَضْلِ. وَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَمَنْ حُنَّ يَسْبِقُونَ﴾ [الواقعة: ٦٠] كَنَاءَةٌ عَنْ عَدَمِ قُوَّتِهِمْ لِلَّهِ تَعَالَى، أَيِ أَنَّهُمْ لَا يُعْجِزُونَنَا. وَقَوْلُهُ: ﴿وَلَقَدْ سَبَقَتْ كَلِمَتُنَا﴾ [الصافات: ١٧١] وَقَوْلُهُ: ﴿وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ﴾ [طه: ١٢٩] أَيِ نَفَذَتْ وَتَمَّتْ لِقَوْلِهِ: ﴿وَتَمَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ﴾ [الأنعام: ١١٥] وَقَوْلُهُ: ﴿فَاسْتَبِقُوا الْخَيْرَاتِ﴾ أَيِ بَادِرُوهَا، وَافْعَلُوا فِعْلَ الْوَاردَةِ الَّذِينَ يَطْلُبُ كُلُّ مِنْهُمْ التَّقَدُّمَ إِلَى الْمَاءِ لِيَحْوزَهُ لِنَفْسِهِ وَمَنْ يَرِيدُ.

وقوله: ﴿وَمَا كَانُوا سَابِقِينَ﴾ [العنكبوت: ٣٩] أَيِ فَائِثِينَ، كَقَوْلِهِ: ﴿وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ﴾ [الأنعام: ١٣٤] وَقَوْلُهُ: ﴿يَسَارِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَهُمْ لَهَا سَابِقُونَ﴾ [المؤمنون: ٦١] أَيِ فَاعِلُونَ فِعْلَ السَّابِقِ غَيْرِ الْمُتَبَاطِئِ. وَقِيلَ: اللَّامُ بِمَعْنَى إِلَى لِقَوْلِهِ: ﴿أَوْحَىٰ لَهَا﴾ [الزلزلة: ٥] أَيِ إِلَيْهَا. وَقَوْلُهُ: ﴿إِنَّا ذَهَبًا نَّسْتَبِقُ﴾^(١) [يوسف: ١٧] أَيِ نَتَنَاضَلُ بِالسَّهَامِ وَنَتَرَاهُنَّ. وَجَعَلَ السَّبْقَ كَنَاءَةً عَنْ ذَلِكَ.

قوله: ﴿وَاسْتَبَقَا الْبَابَ﴾ [يوسف: ٢٥] أَيِ بَادِرَ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ نَحْوَ الْبَابِ. قَوْلُهُ: ﴿فَاسْتَبَقَا^(٢) الصِّرَاطَ﴾ [يس: ٦٦] أَيِ جَاوَزُوهُ وَتَرَكَوْهُ حَتَّى ضَلُّوا. وَقَوْلُهُ: ﴿لَا يَسْبِقُونَهُ بِالْقَوْلِ﴾ [الأنبياء: ٢٧] أَيِ لَا يَتَكَلَّمُونَ بِغَيْرِ إِذْنِهِ. وَقِيلَ لَا يَقُولُونَ بِغَيْرِ عِلْمِهِ حَتَّى يَعْلَمَهُمْ.

س ب ل:

قوله تعالى: ﴿فَإِجْأَا سَبْلًا﴾ [الأنبياء: ٣١] السَّبْلُ جَمْعُ سَبِيلٍ: وَهُوَ الطَّرِيقُ،

(١) قَرَأَ ابْنُ مَسْعُودٍ (نَسْتَبِقُ) الْقُرْطُبِيُّ ١٤٥/٩.

(٢) قَرَأَ عِيسَى (فَاسْتَبَقُوا) الْبَحْرُ الْمُجِيطُ ٣٤٤/٧.

ويذكر ويؤث، قال تعالى: ﴿قُلْ هَذِهِ سَبِيلِي﴾ [يوسف: ١٠٨] ويعبر به عن المذهب. ومنه: ﴿اتَّبِعُوا سَبِيلَنَا﴾ [العنكبوت: ١٢] أي طريقتنا في ديننا. قوله: ﴿وتقطعون السبيل﴾ [العنكبوت: ٢٩] أي طريق الولد، لأن القوم كانوا ياتون الذكيران فيقلُّ النسل.

قوله: ﴿وابن السبيل﴾ [الروم: ٣٨] هو المسافر: جعل ابن الطريق لعلازمته إياه. قوله: ﴿وفي سبيل الله﴾ [التوبة: ٦٠] قيل: هم المجاهدون. قوله: ﴿ثم السبيل يسره﴾ [عبس: ٢٠] قوله: ﴿ليس علينا في الأميين سبيل﴾ [آل عمران: ٧٥] أي ذررك أي لا تطرق لهم علينا، فاموالهم حل لنا، كذا كانوا يمتقدون. قوله: ﴿فصدّهم عن السبيل﴾ [النمل: ٢٤] أي طريق الهدى. وكذا قوله: ﴿ليصدّوهم عن السبيل﴾ [الزخرف: ٣٧].

قوله: ﴿سبيل السلام﴾ [المائدة: ١٦] أي طرق السلامة المؤمنة من العقوبة. وقيل: طرق الجنة، إما طرقها حقيقة وإما الأسباب التي يتوصلون بها إلى الجنة من الأعمال الصالحة. ويقال: سابل وسابلة، وسبيل سابل، نحو: شعر شاعر. وأسبل السُرّ والذيل: أرخاه. وأسبل الزرع: صار ذا سبيل. وبه استدل علي زيادة نونه، وإن كانت القواعد التصريفية تأباه.

والمُسبِلُ: اسمٌ للقدح الخامس من سهام الميسر. وخُصَّ السبلةُ بشعر الشفة العليا لما فيها من التحدير قاله الراغب^(٢) ونقله الهروي عن الأزهري. وفي الحديث: «إنه كان وافر السبلة»^(٣)؛ هي الشعرات التي تحت اللحي الأسفل^(٤). وقيل: هي مُقدّم اللحية وما أسبل منها على الصدر. والسبلة: لما يقع على الزرع والسبيل: ما أسبلته من ثوب، نحو التشر: للشيء المنشور، وكالقبض بمعنى المقبوض، والرسل بمعنى المرسل.

(١) قرأ نافع وأبو جعفر (سبيلي) النشر ٢/٢٩٧.

(٢) قرأ الحسن وابن شهاب (سبيل) إملاء العكبري ١/١٢٣.

(٣) المفردات ٣٩٦.

(٤) غريب ابن الجوزي ١/٤٥٩ والنهاية ٢/٢٣٩.

(٥) «السبلة: ما على الشارب من الشعر» وقيل طريقه، وقيل: هي مجتمع الشاربين «اللسان (سبل

فصل السين والتاء

من ت ر:

قوله: ﴿حجابه مستوراً﴾ [الإسراء: ٤٥] قيل: معناه ساتراً، فهو مفعولٌ بمعنى فاعل، وعكسه فاعلٌ بمعنى مفعولٍ نحو: ﴿ماءٍ دافقٍ﴾ [الطارق: ٦] أي مدفوق. والصحيح أن كلاهما على بابه كما حققناه في غير هذا الموضوع.

وأصلُ السُّتر: التغطية والإخفاء. والاستتار: الاستخفاء. والسُّتر والسُّترة: ما يُستتر به أي يغطي. والإستارة: بمعنى السُّتر أيضاً، ومنه الحديث: «أَيُّمَا رَجُلٍ أَخْلَقَ دُونَ أَمْرَاتِهِ بَاباً وَأَرَخَى عَلَيْهَا إِسْتَارَةً فَقَدْ تَمَّ صَدَأُهَا»^(١) قال شمر: الإستارة من السُّتر، ولم أسمعها إلا في هذا الحديث. وقد جاءت السُّتارة والمِستَر في معنى السُّتر. وقد قالوا: أسوار للسُّوار، وإشارة لما يُسَرَّر عليه الأقط.

فصل السين والجيم

من ج د

قوله تعالى: ﴿وَلِلَّهِ يَسْجُدُ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ﴾ [الرعد: ١٥] أصلُ السجود الخضوع والتذللُ وخص ذلك شرعاً بعبادة الله؛ فلا يجوزُ السُّجودُ لغيرِ الله تعالى والمِللُ مختلفةٌ في ذلك. فأما السجود، على سبيل العبادة، فلا يجوز في مثله من الملل، وأما على سبيل التعظيم كسجود الملائكة لآدم^(٢)، وإخوة يوسف لأخيهم، فهذا محل الخلاف. على أن من الناس من قال: إنما كان آدم كالثقبلة لهم، ثم السجود عامٌ في الأناسي والحيوانات والجمادات، وهو نوعان^(٣): نوعٌ باختيار، وليس ذلك إلا للإنسان وبه يُثاب، كقوله: ﴿ارْكَعُوا وَاسْجُدُوا وَاعْبُدُوا رَبَّكُمْ﴾ [الحج: ٧٧] وقوله: ﴿فَاسْجُدُوا لِلَّهِ وَاعْبُدُوا﴾ [النجم: ٦٢].

ونوعٌ بتسخير، وهو في الإنسان والحيوان وغيرهما، وعليه: ﴿وَلِلَّهِ يَسْجُدُ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعاً وَكَرْهاً﴾، وقوله: ﴿سُجِّدَ لِلَّهِ هُمْ دَاخِرُونَ﴾ [النحل: ٤٨]

(١) الفائق ١/ ٧٥٠ وغريب ابن الجوزي ١/ ٤٦٠ والنهاية ٢/ ٣٤١.

(٢) في سورة البقرة/ ٣٤ (واسجدوا لآدم).

(٣) المفردات ٣٩٦.

وهو الدلالة الصامتة والناطقة المنبهة على كونها مخلوقة، وأنها خلق فاعلٌ حكيم متقن. لها وقوله: ﴿وَالنَّجْمُ وَالشَّجَرُ يَسْجُدَانِ﴾ [الرحمن: ٦] سجودٌ تسخير. وقوله: ﴿وَاللَّهُ يَسْجُدُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مِنْ دَابَّةٍ وَالْمَلَائِكَةُ وَهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ﴾ [النحل: ٤٨] فشمل السجودين: التسخيري والاختياري ويعبر به عن الصلاة لاشتغالها عليه. وعليه قوله: ﴿وَأَدْبَارُ السُّجُودِ﴾ [ق: ٤٠] كما سُميت سُبْحَةً ودُعَاءً. وقالوا سُبْحَةُ الدعاء، وسُجُود الضحى. قوله تعالى: ﴿وَأَنْ الْمَسَاجِدَ لِلَّهِ﴾ [الجن: ١٨] قيل: عني مواضع السجود؛ وأحدُها مسجد، بالكسر وقياسه الفتح، وقد خرج هو وإخواته مذكورة في غير هذا عن القياس^(١). وقيل: عني بها أعضاء السجود وهي سبعة، وقيل: ثمانية؛ الجبهة، والأنف، واليدين، والركبتان، وفي الحديث: «أمرت أن أسجد على سبعة آراء»^(٢) أي أعضاء، لأن كل عضو منها إرب. ويؤيد الأول قوله عليه الصلاة والسلام: «جُعِلَتْ لِي الْأَرْضُ مَسْجِدًا وَطَهْرًا»^(٣) وقوله: ﴿وَادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا﴾ [البقرة: ٥٨] أي متذللين. وقوله: ﴿الْأَسْجُدُوا﴾ [النمل: ٢٥] قرئ على التحضيض والاستفتاح^(٤)، ﴿وَاسْجُدُوا﴾ أمرًا، ﴿تَسْجُدُوا﴾ منصوبًا بما قبله. ولنا فيه كلامٌ اتقناه في غير هذا، أن تأتي قراءة الأمر إما تنبيهًا وإما نداءً، والمنادي محذوفٌ كقوله: [من الطويل]

٦٩٥ - أَلَا يَا اسْلَمِي يَا هِنْدُ عِنْدَ بَنِي بَذْرِ

وإن كان حيانا عدى آخر الدهر^(٥)

في أبيات عديدة أتشدناها في غيره .

وقيل: أصل السجود الإمالة كقوله، زيد الخيل: [من الطويل]

(١) وقال الفراء: كل ما كان على فَعَلٍ يَفْعُلُ، مثل: دخل يدخل فالمفعول منه بالفتح اسمٌ كان أو مصدرًا.... إلا أحرفاً من الأسماء ألزموها كسر العين. من ذلك: المسجد والمطبخ والمنسرب.... فجعلوا الكسر علامة الاسم وربما فتحه بعض العرب في الاسم.. قال: والفتح في كله جائز وإن لم نسمعه اللسان (سجد ٢٠٤/٣ - ٢٠٥).

(٢) أخرجه البخاري في صفة الصلاة ٧٧٦، ٧٧٧، ٧٧٩، ٧٨٢، ٧٨٣، ومسلم في الصلاة ٤٩٠.

(٣) أخرجه البخاري في التيميم، ٣٢٨، وفي المساجد ٤٢٧، ومسلم في أول كتاب المساجد ٥٢١.

(٤) هي بتخفيف الـ، على أنها للاستفتاح وبها قرأ الكسائي ورويس وأبو جعفر الإتحاف ٣٣٦.

(٥) البيت للأخطل في ديوانه ١٧٩.

٦٩٦ - بِجَمْعٍ تَنْزِيلُ الْبَلْقُ فِي حُجْرَاتِهِ تَرَى الْأَكْمَامَ فِيهَا سُجَّدًا لِلْحَوَافِرِ^(١)

وقول الآخر: [من الكامل]

٦٩٧ - وَافِي بِهَا كَدْرَاهِمَ الْإِسْجَادِ^(٢)

قيل: عني بها دراهم عليها صورة ملك يسجد له.

مس ج ر:

قوله: ﴿وَالْبَحْرُ الْمَسْجُورُ﴾ [الطور: ٦] أي المملوء. وقيل: يُمَلَأُ نَارًا، ولذلك قال مجاهد: الموقد. وقيل: السَّجَرُ: تهيج النار. ومنه سَجَرْتُ التَّنُورَ. وأنشد: [من المتقارب]

٦٩٨ - إِذَا سَاءَ طَالَعَ مَسْجُورَةٌ تَرَى حَوْلَهَا النَّيْعَ وَالشُّوْحَطَ^(٣)

وقوله تعالى: ﴿وَإِذَا الْبِحَارُ سُجِّرَتْ﴾^(٤) [التكوير: ٦]. قال الحسن: أضربت نَارًا. وقيل: غيضت مياهها، وإنما تكون كذلك لتسجير النار فيها. قوله: ﴿ثُمَّ فِي النَّارِ يُسْجَرُونَ﴾ [غافر: ٧٢] أي يطرحون فيها فيمَلَأُونَهَا ومثلته: ﴿وَقَوَّضَهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ﴾ [البقرة: ٢٤] وقولهم: سَجَرَتِ النَّاقَةُ، استعاره نحو اشتعلت. ولذلك قالوا: السَّجِيرُ: وهو الذي يسجر في مودة خليفه أي يحترق في مودته.

مس ج ل:

قوله تعالى: ﴿حِجَارَةٌ مِنْ سُجَّيْلٍ﴾ [هود: ٨٢] أي طين وحجر مختلفان؛ قيل: وهو فارسيٌّ عَرَبٌ وأصله...^(٥) قيل. وقد بين ذلك بقوله في قصة لوط: ﴿حِجَارَةٌ مِنْ طِينٍ مُسْوَمَةٍ﴾ [الذاريات: ٢٣ و ٢٤] وقوله: ﴿كَطَيِّ السُّجَّيْلِ﴾^(٦) للكتِّبِ

(١) البيت في ديوانه ١٧٩ ضمن (شعراء إسلاميون) والوساطة ٤٢١ والحامسة البصرية ٦١/١.

(٢) حميريت للأسود بن يعفر في المفضليات ٢١٨ وصدرة: (من خمر ذي نطف أغن منطقي).

(٣) البيت للشمر بن تولب في ديوانه ٣٨٠ (شعراء إسلاميون) واللسان والتاج (سم) وقافيته: (والساسما) النبع: شجر تتخذ منه القسي، والساسم: قيل إنه الأبنوس. والشوْحَط: شجر تتخذ منه القسي أيضا.

(٤) قرأ ابن كثير وأبو عمرو ويعقوب ورويس (سُجِّرَتْ) الإتياعاف ٤٣٤ والنشر ٣٩٨/٢.

(٥) يباخر في الأصل ولعله ما جاء في اللسان (سجل): «سَلَكَ وَكَلَّ» أي حجارة وطين.

(٦) قرأ الحسن وعيسى (السُّجَّيْلُ) وقرأ أبو هريرة وأبو زرعة (السُّجْلُ) وقرأ الأعمش ومطلحة وأبو السمال

(السُّجْلُ) البحر المحيط ٣٤٣/٦، وقرئت (السُّجْلُ، السُّجْلُ) إملاء المعكيري ٧٥/٢.

[الأنبياء: ١٠٤]؛ قيل: السَّجَلُ: المكتوبُ فيه. والكتابُ مصدرٌ أي، كما يطوي الرقُّ الكتابُ. وقيل: هو مَلَكٌ يطوي كتبَ بني آدمَ ويحفظها. وقيل: هو اسمُ كاتبٍ من كتَّابه عليه الصلاة والسلام. وقيل: هو حجرٌ كان يكتبُ فيه، ثم سُمِّي كلُّ ما يكتبُ فيه سَجَلًا^(١).

والسَّجَلُ: الدَّلُّ العظيمةُ وسَجَلَتُ الماءُ أي صببته فانسَجَلَ. ومن ثم استُعيرَ للإعطاء؛ قالوا: أسَجَلْتُهُ أي أعطيته. والإسْجَالُ أيضاً: الإرسالُ. وسَجَلَ الكتابُ أي أثبتَه وحققه والسَّاجِلَةُ: المُسَاقَاةُ بالسَّجَلِ. ويُعبرُ به عن المبارزةِ والمفاضلة؛ قال الشاعر: [من الرمل]

٦٩٩ - مَنْ يُسَاجِلُنِي يُسَاجِلُ مَا جَدًّا^(٢)

ص ج ن:

﴿رَبُّ السَّجْنِ أَحَبُّ إِلَيَّ﴾ [يوسف: ٣٣] السَّجْنُ: موضعُ الحبس. وقرئ قوله تعالى: ﴿السَّجْنِ﴾ بالكسر على أنه مكانُ الحبس، وبالفتح على أنه نفسُ الحبس^(٣).

قوله تعالى: ﴿لَقَدْ سَجَّيْنِ﴾ [المطففين: ٧] هو فَعِيلٌ من السَّجَن. قيل: هو حجرٌ تحت الأرضِ السابعةُ مكتوبٌ فيه عملُ الأشقياء، كما أنَّ مقابلَه وهو عَلَيُّون مكانُ كتبِ الأبرار. وقيل: هو اسمٌ لِنَارِ جهنَّمَ، وزيدٌ لفظُه تنبيهٌ على زيادةِ معناه. وقيل: إنَّ كلَّ شيءٍ ذكره الله بقوله: ﴿وَمَادِرَاكَ﴾ [الحاقة: ٣] فسره، وكل ما ذكره بقوله: ﴿وَمَائِدْرَاكَ﴾ [الأحزاب: ٣٣] تركه مُبهماً. وفي هذا الموضع ذكر: ﴿وَمَادِرَاكَ مَاسِجِينَ﴾ [المطففين: ٨] وكذا قوله: ﴿وَمَادِرَاكَ مَاعِلِيُونَ﴾ [المطففين: ١٩] ثم فسَّرَ الكتابُ^(٤) لا السَّجِينَ ولا العَلِينَ.

(١) وردت الأقوال السابقة في تفسير ابن كثير ٢٠٩/٣.

(٢) صدر بيت للفضل بن عباس بن عتبة بن أبي لهب في الحماسة البصرية ١٨٥/١ وأما القاضي ٦٨/٢ واللسان (سجل). وعجز البيت: (يملا الدلو إلى عقد الكرب)

(٣) قرأ يعقوب وعثمان وزيد بن علي (رب السَّجْنِ) وقرأ الباقون بكسر السين. النشر ٢٩٥/٢ والإنحاف ٢٦٤.

(٤) يريد ما جاء في قوله (كتاب مرقوم يشهده المقربون) [المطففين: ٢٠-٢١].

ص ح و:

قوله تعالى: ﴿وَاللَّيْلِ إِذَا سَجَا﴾ [الضحى: ٢] أي سكن، وهو إشارة إلى ما قيل: هَذَاتِ الْأَرْجُلُ، وَعَيْنٌ سَاجِيَةٌ أي فاترة النظر. وَسَجَا الْبَحْرُ سَجْوًا: سَكَتَ أَمْوَاجُهُ. وَمِنْهُ اسْتَعِيرَ: تَسَجَّيَ الْمَيْتُ أي تَغَطَّيْتُهُ. وَقَالَ الشَّاعِرُ: [مَنْ الرَّجَزُ]

٧٠٠ - يَاحِذَا الْقَمْرَاءُ وَاللَّيْلُ السَّاجُ^(١)

فصل السين والحاء

ص ح ب:

قوله تعالى: ﴿يَوْمَ يُسْحَبُونَ^(٢)﴾ فِي النَّارِ عَلَى وُجُوهِهِمْ﴾ [القمر: ٤٨]. السَّحْبُ: الْجَرُّ وَمِنْهُ سَحَبٌ ذَيْلُهُ، وَسَحَبْتُهُ عَلَى وَجْهِهِ. وَسُمِّيَ السَّحَابُ سَحَابًا، إِمَّا لَجَرِّهِ الْمَاءَ أَوْ لَجَرِّ الرِّيحِ لَهُ أَوْ لَانْجِرَارِهِ فِي مَمَرِهِ. وَفُلَانٌ يَتَسَحَّبُ عَلَى فُلَانٍ، كَقَوْلِهِمْ: يَنْجُرُ عَلَيْهِ، وَذَلِكَ إِذَا تَجَرَّأَ عَلَيْهِ.

وَالسَّحَابُ: الْغَيْمُ سَوَاءٌ كَانَ فِيهِ مَاءٌ أَوْ لَمْ يَكُنْ. وَلِذَلِكَ قِيلَ: سَحَابٌ جَهَامٌ. وَقَدْ يَذْكَرُ السَّحَابُ، وَيَرَادُ بِهِ الظُّلُ وَالظُّلُمَةُ عَلَى طَرِيقِ التَّشْبِيهِ، كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿أَوْ كَظُلُمَاتٍ فِي بَحْرِ لُجِّيٍّ يَغْشَاهُ مَوْجٌ مِنْ فَوْقِهِ مَوْجٌ مِنْ فَوْقِهِ سَحَابٌ^(٣)﴾ ظُلُمَاتٌ بَعْضُهَا فَوْقَ بَعْضٍ﴾ [التور: ٤٠]

ص ح ت:

قوله تعالى: ﴿أَكْثَالُونَ لِلْسُّخْتِ﴾^(٤) السُّخْتُ: الْحَرَامُ، وَمَا لَا يَحِلُّ تَنَاوُلُهُ، لِأَنَّهُ يُسَخْتُ صَاحِبُهُ أَيْ يَذْهَبُ بِدِينِهِ وَمُرُوءَتِهِ. وَأَشَارَ بِذَلِكَ إِلَى الرُّشَا الَّتِي كَانَ الْأَحْبَارُ يَأْخُذُونَهَا لِيَحْكُمُوا لِسُلُفِهِمْ وَمُلُوكِهِمْ بِمَا يَهْوَوْنَهُ. وَأَصْلُ السُّخْتِ قَشْرُ الشَّيْءِ بِاسْتِثْصَالِ

(١) رَجَزٌ لِلْحَارِثِيِّ فِي الْقِسْآنِ (سَجَا) وَالْقُرْطُبِيُّ ٩١/٢٠ وَبَعْدَهُ: (وَطَرَقَ مِثْلُ مَلَاءِ النَّسَاجِ).

(٢) قَرَأَ ابْنُ مَسْعُودٍ (يُسْحَبُونَ إِلَى) إِعْرَابُ النَّحَاسِ ٢٩٧/٣.

(٣) قَرَأَ ابْنُ كَثِيرٍ وَالْبَزْزِيُّ وَابْنُ مَحْيَمٍ (سَحَابٌ ظُلُمَاتٍ) وَقَرَأَ قَبِيلُ (سَحَابٌ ظُلُمَاتٍ) الْإِتْحَافُ ٣٢٥، وَقَرَأَ ابْنُ كَثِيرٍ (سَحَابٌ ظُلُمَاتٍ) تَفْسِيرُ الرَّازِيِّ ٩/٢٤.

(٤) قَرَأَ نَافِعٌ وَزَيْدٌ بِنُ عَلِيٍّ (لِلْسُّخْتِ) وَقَرَأَ عَبِيدُ بْنُ عَمِيرٍ (لِلْسُّخْتِ) وَفَرَّقَتْ (لِلْسُّخْتِ) الْبَحْرُ الْمُحِيطُ ٤٨٩/٣.

قال تعالى ﴿فَسَحَّطَكُمْ بَعْدَ ذَلِكَ﴾ [طه: ٦١] قرئ بضم الياء من أسحَّته، وبفتحها من سَحَّته^(١)، أي يهلككم هلاكاً استتصاليًا.

فالسَّحُّ: ما يلزم صاحبه العار، كأنه يقشِّرُ دينه ومروءته. وقال الفرزدق:

[من الطويل]

١٠٧- وعَضُّ زَمَانٍ يَا بَنِي مِرْوَانَ لَمْ يَدَعْ مِنْ الْمَالِ إِلَّا مُسْحَتًا أَوْ مُجْلَفًا^(٢)

وقيل: سُمِّي سَحًّا لأنه يُذْهَبُ البركة. وقيل: هو الذي لا خير فيه. وعندني أن هذه اختلافات في العبارة والمعنى واحد. وفي الحديث: «لَحْمٌ تَبَّتْ مِنْ سَحْتٍ، النَّارُ أُولَى بِهِ»^(٣) وقوله: «كَسَبَ الْحِجَامُ سَحْتًا»^(٤) يريد أنه يسحَّتْ المروءة لا الدين، ولذلك أذن له عليه الصلاة والسلام في إعلافه الناضح وإطعامه الأرقاء^(٥). ولو كان محظوراً لم يَأْذَنُ فيه بوجه.

ص ح ر :

قوله تعالى: ﴿يَعْلَمُونَ النَّاسَ السَّحَرَةَ﴾ [البقرة: ١٠٢] السَّحَرُ على ضرب: ضرب بخداع وتخيلات لا حقيقة لها، كما يفعلُه بعضُ المشعوذة من صرفِ الأبصار عن حقائق الأشياء كخفَّةِ يدٍ وسرعةِ صناعةٍ. قيلَ ومنه سَحَرَةُ فرعون إذ جاء في التفسير أنهم جَعَلُوا تحت العصي والحبال زليلاً يمشيها. وعليه قوله تعالى: ﴿سَحَرُوا أَعْيُنَ النَّاسِ وَأَسْأَرَهُمْ﴾ [الاعراف: ١١٦] ولذلك قال: ﴿يُخِيلُ إِلَيْهِ مِنْ سِحْرِهِمْ أَنِهَا تَسْمَعُ﴾ [طه: ٦٦] وضرب بامتجلاب معاونة الشياطين بأعمال يفعلونها يتقربون بها إلى الشياطين. وعليه قوله تعالى: ﴿هَلْ أَتَيْتُكُمْ عَلَى مَنْ نَزَّلُ الشَّيَاطِينَ تَنْزُلُ عَلَى كُلِّ أَفَّاكٍ

(١) قرأها بضم الياء حفص وحزم وقال الكسائي ورويس وخلف، وقرأها بفتح الياء ابن كثير ونافع وعاصم وشعبة ورويس ويعقوب الإتحاف ٣٠٤ والسبعة ٤١٩.

(٢) ديوانه ٥٥٦.

(٣) كشف الخفاء ١٢١/٢.

(٤) في مسند أحمد ٣/٣٦٤ «كسب الحجام خبيث» راجع كشف الخفاء ١١٠/٢.

(٥) عن ابن محبسه أحد بني حارثة عن أبيه أنه استأذن رسول الله ﷺ في إجارة الحجام فنهاه. فلم يزل يسأله ويستأذنه حتى قال: «إعلافه ناضحك، أو أطعمه رقيقك» الترمذي ١٢٧٧ وابن ماجه ٢١٦٦ وانظر شرح السنة ١٩/٨.

أَتَمُّهُ [الشعراء: ٢٢١-٢٢٢] . وضرب يذهبُ إليه بعضُ الاغنامِ ، ويزعمون أنهم يُقَلِّبونَ صورَ الحيواناتِ بعضها إلى بعضٍ ، فيقلبون الإنسانَ حماراً والحمارَ جاريةً حسناءً ولا يشبته أهلُ التحقيقِ . وقد أتينا على تقسيمه واختلافِ العلماء فيه على أتمِّ كلامٍ في كتابنا «القول الوحيز في أحكام الكتاب العزيز» . وقد يستعارُ السَّحَرُ للكلامِ المنعقِ المزوَّفِ؛ فيقالُ: سَحَرَنِي بكلامِهِ . وأطلقَ ذلك على الكلامِ من حيثُ إنه يغيِّرُ المعاني عن مقارِّها إلى مفرِّ آخرَ ، وهو ممدوحٌ في الأشياءِ الحسنةِ شرعاً ، ومذمومٌ في غيرها . ومنه قوله عليه الصلاة والسلامُ: «إِنَّ مِنَ الْبَيَانِ لِسَحْراً»^(١) . قيلَ : ومنه سَمُوهُ ساحراً ، وما جاء به السَّحَرُ لانه يصرفُ الناسَ في زعمهم من دينهم إلى دينه بحسْنِ كلامِهِ ، وإلا فما أبعدَهُ من السَّحَرِ . وقد تُصوِّرُ من السَّحَرِ تارةً حسنةً نحو: «إِنَّ مِنَ الْبَيَانِ لِسَحْراً» ، وتارةً دقَّةً فعله حتى قالتِ الأطباءُ : الطبيعةُ ساحرةٌ والغذاءُ سحرٌ ، من حيثُ إنه يَدْفِي ويلطفُ . تأثيرُهُ . وعليه قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا أَنْتَ مِنَ الْمُسَحَّرِينَ﴾ [الشعراء: ١٥٣] أي ممن جعلَ له سَحَرٌ تنبيهاً أنه محتاجٌ إلى الغذاءِ كقولِهِ : ﴿مَالِ هَذَا الرَّسُولِ يَأْكُلُ الطَّعَامَ﴾ [الفرقان: ٧] وقال امرؤ القيس : [من الوافر]

٧٠٢- أَرَانَا مُوَضَّعِينَ لِأَمْرِ غَيْبٍ وَنُسَحِرُ بِالطَّعَامِ وَالشَّرَابِ^(٢)

ونبه بذلك على أنه بشرٌ كقولِهِ : ﴿إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا﴾ [إبراهيم: ١٠] . وقيلَ : ممن جعلَ له سَحَرٌ يتوصلُ بلطفِهِ إلى ما يأتي به ويدعيهِ . وقوله: ﴿إِنْ تَتَّبِعُونَ إِلَّا رَجُلًا مُسَحَّرًا﴾ [الإسراء: ٤٧] يحتملُ الوجهين .

قيلَ : وأصلُ السَّحَرِ بالكسر مأخوذٌ من السَّحَرِ بالفتح ، وهو طرفُ الحلقومِ والرَّثَّةِ . ومنه قولُ أمِّ المؤمنين عائشة رضي الله عنها : «مَاتَ بَيْنَ سَحْرِي وَنَحْرِي»^(٣) . يعني النبي ﷺ . وقالوا : انتفَخَ سَحَرُهُ للجبَّانِ مِنَ الْخَوْرِ . وبمعنى سَحِيرٌ : عظيمُ السَّحَرِ . والسَّحَارَةُ : ما يُلْقَى عندَ الذَّبحِ ويُرْمَى به . وبني على فُعَالَةٍ كبناءِ الثَّغَاةِ والسَّقَاةِ ،

(١) أخرجه البخاري في النكاح، (٤٨) باب الخبطة، ٤٨٥٦، وفي الطب، (٥٠) باب إن من البيان سحراً ومسند أحمد ١/٢٩٩، ٢/١٦٦، ٣/٤٧٠ .

(٢) مطلع قصيدة في ديوانه ٩٧ .

(٣) أخرجه البخاري في المغازي، (٦٧) باب كتاب النبي، ٤١٨٤، - ٤١٨٥ - ٤١٨٦ ومسلم في فضائل الصحابة، باب فضل عائشة ٢٤٤٣ ومسند أحمد ٦/٤٨، ١٢٨، ٢٠٠ .

وذلك ان السحر يؤثر في المسحور فيكون بمنزلة من أصيب سحرة.

وقوله تعالى ﴿بل نحن قوم مسحورون﴾ [الحجر: ١٥] أي مصروفون عن معرفتنا بالسحر. وقيل: معناه: إن منه ما يصرف قلوب السامعين إلى قبول ما يسمعون وإن كان غير حق. وقيل: يكتسب به من الإثم ما يكتسبه الساحر سحرة. وعليه قوله «فمن قضيت له بشيء من حق أخيه وإنما أقطع قطعة من النار»^(١) قوله ﴿نجيناهم بسحر﴾ [القمر: ٣٤]. السحر: أول النهار، وهو اختلاط الظلمة بضياء النهار، وأراد: سحر من الساحر، ولذلك صرفه. أما إذا أراد به من يوم بعينه فإنه يمنع من الصرف^(٢)، نحو: أتيتك يوم الجمعة سحر. قالوا: وعليه منعه العدل وأشبه العلمية. وزعم صدر الأفاضل^(٣) أنه مبني كاسم. ولنا فيه كلام طويل اتقناه في مواضع من نالينا.

والسحر: اختلاط ظلام آخر الليل بضياء أول النهار. ولقيته بأعلى السحرة، أي بغلس. والمُسحر: الخارج بالسحر. والسحور: المأكول وقت السحر. وبالضم: الفعل. ومثله التسخير. وفي الحديث: «تسحروا فإن السحور بركة»^(٤) الأحسن قراءته بالضم، أي في فعل ذلك.

س ح ق:

قوله تعالى ﴿فَسُحْقًا﴾^(٥) [الملك: ١١] أي بعداً. يقال: أسحقه الله، أي أبعده من رحمته. وقوله: ﴿في مكان سحيق﴾ [الحج: ٣١] أي بعيد العمق. ونخلة سحوق أي طويلة، وذلك لبعدها على مجتنبها. وقيل: السحوق: التفتيت. ومنه: سحقت الدواء فانسحق. والسحوق أيضاً: البلاء، ومنه ثوب سحوق أي بال. وأسحق الثوب أي أخلق. وأسحق الضرع: ذهب لبنه، على التشبيه بالثوب البالي. وأسحقه الله أي جعله سحيقاً. وسحقه: جعله بالياً. ودم منسحق ومنسحق على الاستعارة، كقولهم:

(١) أخرجه مسلم في الأفضية ١٧١٣.

(٢) المسائل المضطبات، المسألة (٢١) ٥٥ - ٥٦.

(٣) هو القاسم بن الحسين بن أحمد الطوارزمي (ت ٦١٧ هـ / ١٢٢٠ م) عالم بالعربية، ومن فقهاء الحنفية، من كتبه: شرح ثببات المفصل وهو مخطوط في مكتبة الاسد بدمشق برقم ٣٣٤٣. الأعلام ٨/ ٦.

(٤) أخرجه البخاري في الصوم، (٢٠) باب بركة السحور ١٨٢٣ ومسلم في الصيام، باب فضل السحور ١٠٩٥.

(٥) غرا الكسائي وابن وردان وأبو جعفر (فُسْحُقًا) النشر ٢١٧/٢ والسبعة ٦٤٤.

مَذْرُورٌ. وجعل بعضهم إسحاقاً من هذه المادة، وهو مردودٌ بمنته من الصرف^(١).

س ح ل:

قوله تعالى: ﴿فَلْيَلْبِثْ يَوْمًا بِالسَّاحِلِ﴾ [طه: ٣٩] أي شاطئ البحر. وهو من سَحَلَ الحديد أي برده وقشره، لأنَّ الماءَ يفعلُ به ذلك. قيل وعلى هذا فكان ينبغي أن تجيء مسحولاً، ولكنه جاء على حد قولهم: هم ناصبٌ. وقيل: بل هو على بابِه، لأنه تصوّر منه أنه يسحل الماء أي يفرقه ويضيّعه. والسَّحَالَةُ: البرّدة. والسَّحِيلُ: الحبل، قال زهير: [من الطويل]

٧٠٣ - لَعَمْرِي لَنَعِمَ السَّيْدَانِ وَجَدْتُمَا عَلَى كُلِّ حَالٍ مِنْ سَحِيلٍ وَمُسْرَمٍ^(٢)

والسَّحْلُ: الثوب الأبيض من القطن الأبيض النقي. وفي الحديث: «أنه عليه الصلاة والسلام كفّن في ثلاثة أثوابٍ سَحُولِيَّةٍ»^(٣)، ويروى بضم السين على أنه جمعُ سَحْلٍ. ويجمع أيضاً على سَحْلٍ، نقله الهروي. وفتحتها على أنه منسوبٌ لسَحُول: قرية باليمن. وفي حديث ابن عباس «أنه افتتَحَ سورة فَسَحَلَهَا»^(٤) أي قرأها، وذلك على التشبيه. ومنه أسحل في خطبته، أي قالها جمعاً. ومثله: يصبُّ الكلام صبّاً.

والسَّحْلُ: اللسان. ومنه قول علي كرم الله وجهه في بني أمية: «لا يزالون يقطعون في مسحلٍ ضلالة»^(٥)، وأصل ذلك أن السَّحَالَ: نهيقُ الحمار؛ مأخوذاً من سَحَلَ الحديد تشبيهاً لصوته بصوت سحل الحديد. وقيل للسان جهير الصوت مسحل، لما فيه من القوة التي في نهيق الحمار، لافي الكراهة.

والمِسْحَلَانِ: حديثان تكتفان اللجام. وأنشد الهروي في المعنى: [من الكامل]

(١) جاء في الهامش (إسحاق: أحجمي، وإن وافق لفظ العربي؛ يقال: أسحقه الله يسحقه إسحاقاً «معرّب»). وانظر سفر السعادة ١٩.

(٢) تقدم برقم ١٥٥ (ب م) وهو من معلقته في ديوانه ٢٣.

(٣) أخرجه في الجنائز، (١٨) باب الثياب البيض للكفن ١٢٠٥ وفي (٢٣) باب الكفن بغير قميص.

١٢١٢ ومسلم في الجنائز، باب في كفن الميت ٩٤١ ومسنّد أحمد ٤٠/٦، ٩٣، ١١٨.

(٤) الفائق ١/٥٧٤ والنهية ٢/٣٤٨.

(٥) الفائق ١/٥٧٦ والنهية ٢/٣٤٨. وغريب ابن الجوزي ١/٤٦٦.

٧٠٤ - ترقى وتظعن في الحمام وتنتحي

ورد الحمام إذا أجد حمامها^(١)

فصل السين والخاء

س خ ر:

قوله: ﴿وَسَخَّرَ لَكُمْ مَافِي السَّمَاوَاتِ﴾ [الجاثية: ١٣] التَّسَخَّرُ: التَّهَيَّأَ. وقيل: هو سِياقة الشيء إلى الغرض المختص به. فهذا قوله: ﴿فَاتَّخَذْتُمُوهُمْ سَخَرِيًّا﴾ [المؤمنون: ١١٠] قُرئ بالضم والكسر^(٢)؛ فقيل: هما بمعنى. والمعنى أنكم تستهزئون بهم، يدل عليه ما بعده وهو قوله: ﴿وَكُنْتُمْ مِنْهُمْ تَضْحَكُونَ﴾. وقيل: تستخدمونهم وتستهزئون بهم. وقيل: المضموم من الخدمة، والمكسور من الهمز والسخرية، ولذلك لم يختلف السبعة في ضم ما في الزخرف^(٣) [الزخرف: ٣٢]. ورجل سَخْرَةٌ: إذا كان يُكثر السخرية بغيره، وسَخْرَةٌ إذا كان يُسخر منه، نحو ضَحْكَةٍ وضَحَكَةٍ.

قوله: ﴿وَالنَّجُومُ مَسْحَرَاتٌ﴾^(٤) [الأعراف: ٥٤] أي جارية لمنافعكم. قوله: ﴿وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ﴾ [الرعد: ٢] أي قهرهما. وفي ذلك تنبيه على الرد على عبدة الكواكب والتبرين، إذ لو كانوا ممّا يصلح للعبادة لم يُقهرُوا وَيُسَخَّرُوا، وهو معنى حسنٌ بديع. قوله: ﴿وَإِذَا رَأَوْا آيَةً يَسْتَسْخِرُونَ﴾^(٥) [الصافات: ١٤] أي يَسْخِرُونَ. فالاستفعال بمعنى المجرد، كقولك: عجب واستعجب وتعجب؛ كلّه بمعنى واحد، وفيه كلامٌ ليس هذا موضعه.

وقوله: ﴿إِنْ تَسْخَرُوا مِنَّا فَإِنَّا نَسْخَرُ مِنْكُمْ كَمَا تَسْخَرُونَ﴾ [هود: ٣٨] أي تَسْجِهَلُكُمْ كَمَا تَسْجِهَلُونَ، أو يَكُونُ من باب المقابلة، فتكون السخرية حقيقةً فيهم.

(١) البيت للشاعر لبيد في ديوانه ٣١٧. ولس في البيت أو القصيدة شاهد على سحل.

(٢) قرأ نافع وحيدة وخلف والكسائي والأعمش وابن مسعود والأعرج بضم السين (سَخْرِيًّا) وقرأ الباقون بكسرها. الإتيان ٣٢١ والنشر ١٢٩/٢.

(٣) يقصد قوله تعالى: ﴿لِيَتَّخِذَ بَعْضُهُمْ سَخَرِيًّا﴾ [الزخرف: ٣٢].

(٤) قرأ ابن عامر (والنجوم مسخرات) النشر ٢٦٩/٢.

(٥) قرئت (يستسخرون) البحر المحيط ٣٥٥/٧.

والاستجهاال عليه الصلاة والسلام إذ لم... (١) أن يسخر من أحد. ويقال: سَخَرْتُ فلاناً بالتخفيف، أي تَسَخَّرْتُهُ. وقوله: ﴿وإن كنتُ لَمِنَ السَّاحِرِينَ﴾ [الزمر: ٥٦] أي المستهزئين. وقوله: ﴿فَيَسْخَرُونَ مِنْهُمْ سَخِرَ اللَّهُ مِنْهُمْ﴾ [التوبة: ٧٩] على المقابلة كما تقدم، أو يجازيهم بسخرهم، وهو كقوله: ﴿اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ﴾ [البقرة: ١٥] م خ ط:

قوله تعالى: ﴿أَنْ سَخَطَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ﴾ [المائدة: ٨٠]. السَخَطُ والسُّخْطُ: الغضب الشديد المُقْتَضِي للعقوبة. فهو من الباري تعالى إنزال عقوبته لمن سخط عليه نعوذُ برضى الله من سُخطِهِ، وبمعافاته من عِقوبَتِهِ.

فصل السين والذال

م د د

قوله تعالى: ﴿وَجَعَلْنَا مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ سَدًّا وَمِنْ خَلْفِهِمْ سَدًّا﴾ [يس: ٩] قرئ بالفتح والضم فيهما^(٢). وكذا ما جاء منه، فقل: هما بمعنى. وقيل: المضموم ما كان من صنع الله، والمفتوح ما كان من صنعة الناس، وهو مردود بما ذكرتُ من القراءتين؛ فإنه قرئ بالفتح في «يس» وهو من فعل الله، وبالضم في «الكهف»^(٣) وهو من فعل الناس. والسد في الأصل مصدرُ سدَدْتُ الشيءَ أسدُهُ: إذا جعلتُ في ما يتوصلُ إليه به مانعاً كسد الباب والثغر ونحو ذلك. واستعير ذلك في المعاني كقوله تعالى: ﴿وَجَعَلْنَا مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ سَدًّا وَمِنْ خَلْفِهِمْ سَدًّا﴾ كني بذلك عن مجلسهم وكُفِّرهم، وإن من لم يُبصرهم من عَمَاهُم، ولم يَهْدِهِمْ من ضلالهم لا يسألُ عما يفعل. وقيل: إن المشركين أرادوا به مكروهاً. فمتعهم الله من ذلك وفي معناه: ﴿والله يعصمك من الناس﴾ [المائدة: ٦٧]. وقيل: السد بالفتح: الجبل، وبالضم غيره. قال الأسود: [من الكامل] ٥٠٧ - ومن الحوادث، لا أهلك، أنتي ضربتُ علي الأرض بالأسداد^(٤)

(١) بإض في الأصل أكثر من كلمتين.

(٢) قرأها بالضم: نافع وابن كثير وابن عامر وشعبة وأبو عمرو. الإنحاف ٣٦٣ والنشر ٣١٥/٢.

(٣) الكهف/ ٩٤ (على أن تجعل بيتنا وبينهم سداً).

(٤) البيت للأسود بن يعفر في المفضليات ٢١٦.

قوله تعالى: ﴿وَلْيَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا﴾ [النساء: ٩] أي مُستقيماً من السداد، وهو ما يُسَدُّ به من الخلل. وكل ما سَدَدْتَه من ثُلْمَةٍ ونحوها فهو مُسَدَّدٌ، وما كان من المعاني والأقوال فهو مفتوحٌ وأنشدَ للعرجي: [من الوافر]

٧٠٦ - أضاعوني وأي فتى أضاعوا ليوم كريهة وسدادٍ ثغرٍ^(١)

وقد جاء الكسر في موضع الفتح. ومنه الحديث: «حتى رَضِيتَ سِدَاداً من العيش»^(٢) كذا رواه الهروي، ثم قال: وكل ما سَدَدْتَ به خَلْلاً فهو سِدَادٌ، وبه سُمِّيَ سِدَادُ الثغرِ، وسِدَادُ القارورة. ولم يذكر الفتح البتة في المعنيين المذكورين، بل ذكره وجعله بمعنى الوقف؛ قال: والوقف: المقدار، وجعل من ذلك حديث أبي بكرٍ حيث سئل عليه الصلاة والسلام عن الإزار فقال: «سَدَّدْ وقارب»^(٣). قال: قال شمر: سَدَّدَ من السداد وهو الوقف الذي لا يعاب ويُعبر بالسد عن الباب، وجمعها سُدَدٌ، وفي الحديث: «لا تفتح لهم السُدَّة»^(٤) وقيل: هي السورُ مُرخاة على الأبواب.

س د ر:

قوله تعالى: ﴿فِي سِدْرٍ مَخْضُودٍ﴾ [الواقعة: ٢٨] السدر: ورق شجرة التَّبَق، وهو عند العرب مُنتَفِعٌ به في الاستظلal والتضيؤ، وقليلُ الغناء عندهم بالنسبة إلى أكله. فمن ثمَّ حسن أن يجاء به في قلة الغناء؛ وعلى ذلك قوله تعالى: ﴿وشيء من سِدْرٍ﴾ [سبا: ١٦] أو وصفه بأحسن الصفات. والخَضْدُ والخَضْدُ قِيلَ: نزع الشوك. وقيل: هو أن يَسِقُ الغصنُ بالشمر من أوله إلى آخره، فالحاصل أنه على خلاف ما يَعهَدونه في الدنيا وقوله تعالى: ﴿إِذْ يَغْشَى السُّدْرَةَ مَا يَغْشَى﴾ [النجم: ١٦] هي سِدْرَةُ الْمُتَنَهَى. جاء في

(١) البيت في الأغاني ١/ ٤١٣ مع ثلاثة أبيات أنشدها العرجي في سجنه، وثمة خبر طريف للبيت في الأغاني ١/ ٤١٤.

(٢) غريب ابن الجوزي ١/ ٤٦٩ والنهاية ٢/ ٣٥٣.

(٣) أخرجه البخاري في الإيمان، (٢٨) باب الدين يسر، ٣٩، وفي المرضي، (١٩) باب نهى تمنى المريض الموت، ٥٣٤٩، وفي الرقاق، (١٨) باب القصد والمداومة، ٦٠٩٩. ومسلم في صفات المنافقين ٢٨١٦، ٢٨١٨.

(٤) القفاق ١/ ٥٨٤ وغريب ابن الجوزي ١/ ٤٧١ والنهاية ٢/ ٣٥٣.

الحديث: «إِنْ نَبَقَهَا كَقَلَالِ حَجَرٍ وَوَرَقَهَا كَأَذَانِ الْفِيلَةِ»^(١) وتَقَلَّ الرَّاعِبُ^(٢) أَنَّهَا الشَّجَرَةُ
الَّتِي يُوْبِعُ النَّبِيُّ ﷺ تَحْتَهَا، فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى السَّكِينَةَ فِي قُلُوبِ الْمُؤْمِنِينَ . وَلَمْ أَرَهُ لغيره .
وَالسُّدْرُ: التَّحِيرُ . وَالسَّادِرُ: الْمُتَحِيرُ قَالَ: [مَنْ الرَّمْلُ]

٧٠٧ - سَادِرًا أَحْسَبُ غَيِّي رَشَدًا^(٣)

وَسَدَّرَ شَعْرَهُ قَالَ الرَّاعِبُ^(٤): هُوَ مَقْلُوبٌ عَنْ دَسَّرَ . وَعِنْدِي أَنَّهُ مَنْ غَسَّلَهُ بِالسُّدْرِ .

س د س :

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ﴾ [الأعراف: ٥٤] . قِيلَ: هِيَ
مِنْ أَيَّامِنَا وَهِيَ الصَّحِيحُ، لِأَنَّهُ أَبْلَغُ فِي الْقُدْرَةِ . فَإِنْ قِيلَ: الْيَوْمُ مِنْ طُلُوعِ الْفَجْرِ إِلَى غُرُوبِ
الشَّمْسِ، وَقِيلَ: خَلَقَ ذَلِكَ وَلَيْسَ شَمْسٌ هُنَاكَ فَالْجَوَابُ أَنَّهُ فَعَلَ فِي مُدَّةٍ هَذِهِ مَقْدَارُهَا
وَهَذَا خُطَابٌ لِمَا يَفْهَمُهُ النَّاسُ، وَإِلَّا فَالْبَارِي تَعَالَى إِبْجَادُهُ الْأَشْيَاءَ بِ«كُنْ»^(٥) . وَقِيلَ:
سِتَّةً مِنْ أَيَّامِ الْآخِرَةِ؛ كُلُّ يَوْمٍ أَلْفُ سَنَةٍ، وَهُوَ ضَعِيفٌ جَدًّا .

وَأَصْلُ سِتٍّ سُدُسٌ، فَابْدَلَتْ السَّيْنُ الْآخِرَةَ ثَاءً كَمَا بَدَلَهَا فِي قَوْلِهِمْ:

٧٠٨ - الثَّاتِ الثَّاتِ^(٦) يَرِيدُونَ النَّاسَ النَّاسَ .

وَقُرِئَ بِهِ شَاذًا فَاجْتَمَعَ مُتَقَارِبَانِ، فَادْغَمْتَ الدَّالَّ فِي الثَّاءِ بَعْدَ قَلْبِهَا بِجَنَسٍ
مَابِعْدَهَا . وَيَقَالُ: سَادُسٌ وَسَادِيٌّ، بِإِبْدَالِ السَّيْنِ يَاءً . قَالَ: [مَنْ الطَّوِيلُ]

٧٠٩ - وَيَعْتَدُنِي إِنْ لَمْ يَبْقِ اللَّهُ سَادِيًا^(٧)

يَرِيدُ: سَادِسًا . وَسَدَسْتُ الْقَوْمَ: صَرْتُ سَادِسَهُمْ، وَأَخَذْتُ سُدُسَ أَمْوَالِهِمْ . وَسَدُسٌ

(١) أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ فِي بَدْءِ الْخَلْقِ، (٦) بَابُ ذِكْرِ الْمَلَائِكَةِ، ٣٠٣٥ وَمُسْلِمٌ فِي الْإِيمَانِ بَابُ الْإِسْرَاءِ
١٦٤ .

(٢) الْمُفْرَدَاتُ ٤٠٣ .

(٣) صَدْرُ بَيْتٍ لَطُوفَةٌ فِي دِيَوَانِهِ ٥٩ وَصِيْرُهُ: (فَتَاهَيْتُ وَقَدْ صَبَّاهُ بِقُرٍّ) .

(٤) الْمُفْرَدَاتُ ٤٠٣ .

(٥) وَرَدَتْ فِي الْقُرْآنِ فِي أَحَدٍ عَشَرَ مَوْضِعًا أَوَّلَهَا فِي [الْبَقَرَةِ: ١١٧] .

(٦) ثَمَّةٌ شَاهِدٌ لَعَلَّيَاهُ بْنُ أَرْقَمٍ هُوَ: (يَا قَبِيحَ اللَّهِ بَنِي السَّعْلَةِ عَمْرُو بْنُ يَرْبُوعَ شَرَارُ الثَّاتِ) .

وَقَدْ تَقَدَّمَ بِرَقْمِ ٢٦١ (ج ب ت) .

(٧) لَمْ أَعْتَدْ إِلَى قَائِلِهِ . وَصَدْرُ الْبَيْتِ: (يُوْزَلُ عَامٌ قَدْ أَذَاعَتْ بِخَمْسَةِ)

وَهُوَ لِرَجُلٍ يَتَارَعُ زَوْجَتَهُ فِي أَنْهَسَا بِمَوْتٍ قَبْلًا . الْمُخَصَّصُ ١٧/١١٢، الْمُقَرَّبُ ٩٨، الدَّرُ الْمَصُونُ

٣٣٩/٥ .

الشيء : جزء من ستة أجزاء . وأما قولهم : فلانة سبت القوم ، فلغة مولدة غير معروفة .

س د ي :

قوله تعالى : ﴿ اِحْسَبْ الْاِنْسَانَ اِنْ يُتْرَكَ سُدىً ﴾ [القيامة : ٣٦] أي مُهملاً غير مأمور ولا منهي . وكل شيء تركته وأهملته فهو سُدى . وفي الحديث : « إِنَّهُ كَتَبَ لِيَهُودَ نِيَمَاءَ : اِنْ لَهُمُ الذَّمُّ وَعَلَيْهِمُ الْجَزَاءُ بِلَا عِدَاءٍ ، النَّهَارُ مَدَى وَاللَّيْلُ سُدى »^(١) . السُدى : التخليء . والمَدَى : الغاية . فالمراد اَنْ لَهُمُ ذَلِكَ اَبَدًا وَأُسْدِيَتْ اِلَيْهِ نِعْمَةٌ : كَأَنَّهُ ارْسَلَهَا وَأَهْمَلَهَا فَلَمْ يَمَنْحَ بِهَا عَلَيْهِ .

وَالسُّدَى : سُدَى الثوب ؛ بِالْفَتْحِ وَالْقَصْرِ : مَا ظَهَرَ مِنْ غَزَلِ الثَّوبِ ، اللَّحْمَةُ : مَا خَفِيَ . مِنْهُ وَقِيلَ : بِالْعَكْسِ .

فصل السين والراء

س ر ب :

قوله تعالى : ﴿ وَسَارِبٌ بِالنَّهَارِ ﴾ [الرعد : ١٠] . السارب : الظاهر في الطريق ، يعني السالك . والسَرِب : هو الطريق . يقال : خَلَّه فِي سَرَبِهِ أي طريقه . وروى أنه قال عليه الصلاة والسلام : « مَنْ أَصْبَحَ آمِنًا فِي سَرَبِهِ »^(٢) بِالْفَتْحِ وَالْكَسْرِ ؛ فَالْفَتْحُ عَلَى أَنَّهُ آمِنٌ فِي مَذْهَبِهِ وَطَرِيقِهِ ، وَالْكَسْرُ عَلَى أَنَّهُ آمِنٌ فِي نَفْسِهِ .

وَفَلَانٌ وَاسِعُ السَّرْبِ أي رخي البال . ومعنى الآية أنه تعالى مستور عنده مَنْ هُوَ مُسْتَخْفٍ فِي ظِلْمَةِ اللَّيْلِ ، وَمَنْ هُوَ ظَاهِرٌ فِي ضِيَاءِ النَّهَارِ ، لِاتِفَاقِ بَيْنَهُمَا فِي عِلْمِهِ تَعَالَى . سَرَبُ الرَّجُلِ يُسَرَّبُ سُرُوبًا وَسَرَبًا : إِذَا مَضَى فِي طَرِيقِهِ لِسَفَرٍ سَهْلٍ ، وَذَلِكَ السَّفَرُ السَّرِيءُ ، فَإِنْ كَانَ مُشَقًّا فَهُوَ السَّرْبَاءُ . وَسَرَبُ الْمَاءِ يُسَرَّبُ سُرُوبًا وَسَرَبًا ، نَحْوُ مَرٍّ مَرًّا قَالَ ذُو الرِّمَّةِ : [مِنْ الْبَسِيطِ]

٧١٠ - مَا بَالُ عَيْنِكَ مِنْهَا الْمَاءُ يَنْسَكِبُ كَأَنَّهُ مِنْ كُلِّ مَفْرِئَةٍ سَرَبٌ^(٣)

(١) اللغات ١٤/٣ وغريب ابن الجوزي ٤٧٢/١ والنهاية ٣٥٦/٢ .

(٢) اللغات ٥٩١/١ وغريب ابن الجوزي ٤٧٢/١ والنهاية ٣٥٦/٢ .

(٣) ديوانه ٩ .

وقوله تعالى: ﴿فَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ سَرَبًا﴾ [الكهف: ٦١] يعني الحوت وكان مَمْلُوحًا. والمعنى أنه ذهب في سَرَبِهِ وطريقه الذي في الماء بعدما ماتَ ومَلَحُوهُ. ومروره معجزة لموسى عليه السلام وعلامة على طلبته. وفي حديث الاستنجاء: «حجران للصَّفحتين وحجرٌ للمَسْرَةِ»^(١) هي المجرى؛ اتَّخَذَتْ بِمَجْرَى الماءِ عِنْدَ سُرُوبِهِ. وقيل: أصلُ السَّرْبِ الذَّهَابُ في انحدار. والسَّرْبُ: المنحدر. وسَرَبَ الدَّمْعُ: سَالَ. وأنسَرَتِ الحيةُ إلى جُحْرِهَا. وقولهم في كناية الطلاق: «لَا أَنْدُهُ سِرْبَكَ»^(٢) أي لَا أَرُدُّ تِلْكَ الذَّاهِيَةَ فِي سَرِبِهَا؛ يُرْوَى بِفَتْحِ السَّيْنِ وَكَسْرِهَا. وقالوا: دُعِرْتُ سَرَبَهُ أَيِ إِبْلِهِ. وقيل: نَسَاؤُهُ. والسَّرِيَّةُ: القِطْعَةُ مِنَ الْخَيْلِ مَا بَيْنَ الْعَشْرَةِ إِلَى الْعَشْرِينَ.

والمَسْرَةِ: مَا تُدَلِّي مِنَ شَعْرِ الصَّدْرِ. وقوله: ﴿كَسْرَابٍ بِقِيَعَةٍ﴾ [النور: ٣٩]. السَّرَابُ: مَا لَمَعَ فِي الْمَقَارَةِ كَالْمَاءِ، وَذَلِكَ لِأَنَّهُ يَرَى فِيهِ مِرَاةَ الْعَيْنِ. وَكَأَنَّ السَّرَابَ لَمَّا لَا حَقِيقَةَ لَهُ كَمَا قَالَ تَعَالَى: ﴿لَمْ يَجِدْهُ شَيْئًا﴾ [النور: ٣٩] كَمَا أَنَّ الشَّرَابَ لَمَّا لَهُ حَقِيقَةٌ وَأَنْشَدَنِي بَعْضُهُمْ فِي التَّجَانُّسِ وَالتَّضْمِينِ: [من الوافر]

٧١١- وَمَنْ يَرْجُو مِنَ الدُّنْيَا وَفَاءً كَمَنْ يَرْجُو شَرَابًا مِنْ سَرَابٍ^(٣)

لَهَا دَاعٍ يَنَادِي كُلَّ يَوْمٍ لِدَوَاءِ لِلْمَوْتِ وَأَنْشَأُوا لِلْخُرَابِ

من رب ل:

قوله تعالى: ﴿سَرَابِيلَ تَقِيكُمُ الْحَرَّ وَسَرَابِيلَ تَقِيكُم بَأْسَكُمْ﴾ [النحل: ٨١] السَّرَابِيلُ: جَمْعُ سَرَبَالٍ، وَهُوَ الْقَمِيصُ مِنْ أَيِّ جِنْسٍ كَانَ، وَيَطْلُقُ عَلَى الدُّرْعِ. قَالَ: ﴿وَسَرَابِيلَ تَقِيكُم بَأْسَكُمْ﴾ والمعنى: تَقِي بَعْضُكُمْ مِنْ بَأْسِ بَعْضٍ. وَقَدْ يَسْتَعَارُ فِي الْمَعَانِي، كَقَوْلِ لَبِيدٍ: [من البسيط]

٧١٢- الْحَمْدُ لِلَّهِ إِذْ لَمْ يَأْتِنِي أَجْلِي حَتَّى لَبِستُ مِنَ الْإِسْلَامِ سَرِيالًا^(٤)

(١) الفائق ٢٩/٢ وغريب ابن الجوزي ٤٧٣/١ والنهاية ٤٣٥٧/٢.

(٢) يقولون للمرأة عند الطلاق: اذهبي فلا أندك سربك، فتطلق بهذه الكلمة، وكان هذا في الجاهلية وأصل التده: الجزع اللسان (سرب).

(٣) البيتان للإمام علي. انظر ديوان المتنبي للبرقوقي ٤/٤٤٦.

(٤) ينسب البيت إلى لبيد وغيره في ديوانه ٣٥٨.

وقالوا: تسربل أي ليس السربال. وقال: أوس بن حجر يصف درعاً: [من الطويل]

٧١٣ - تردّد فيه ضوءها وشعاعها فاحسب وأزبن بأمرئ أن تسربلا^(١)

س رج:

قوله تعالى: ﴿وَسِرَاجاً مُنِيراً﴾ [الأحزاب: ٤٦] وصفه تعالى بكونه سراجاً منيراً لأنه عليه الصلاة والسلام أضاءت الدنيا به وبشريعته بعد أن كانت مظلمة بالكفر. والسراج هو الزاهر بفتيلة ودهن، ثم يُعبر به عن كل مضيء ثاقب. ولذلك وصف أضواء النيرات، وهي الشمس بانه سراج، فقال: ﴿وَجَعَلَ الشَّمْسُ سِرَاجاً﴾ [نوح: ١٦]

وأمرجت السراج: أوقدته. وسرجت الشيء: جعلته في الحسن كالسراج. وقال البيهقيون في قول القائل: [من الرجز]

- وفاحماً ومرسباً مسرجاً^(٢)

أي له بريق كبير كبريق السراج. والمرسب: الأنف، وأصله في الإبل لموضع الرمن، فاستعير في الأناسي.

والسرج: رحالة الدابة، والسراج: صانعه، والجمع سروج وأسرج كفلوس وأفلس؛ كثرة وقلة.

س رج:

قوله تعالى: ﴿أَوْتَسْرِحْ بِإِحْسَانٍ﴾ [البقرة: ٢٢٩]. أصل التسريح: الإرسال؛ يقال سرحت الإبل، أي أرسلتها في المرعى. وأصله أن تُرعى السرح والسرح سرح الهادية، الواحدة سرحة. قال: [من الطويل]

٧١٤ - أبى الله إلا أن سرحة مالك على كل أفسان العضاء ترووق^(٣)

ثم عبر به عن كل إرسال في رعي ما. ثم جعل لمطلق الإرسال. ثم استعير في

(١) ديوانه ٨٤.

(٢) رجز للمجاج في ديوانه ٣٣/٢ (عزة حسن).

(٣) البيت لحميد بن ثور في ديوانه ٤١. سرحة مالك: امرئته.

الطلاق كاستعارة الطلاق للمرأة من إطلاق الإبل وهو تَخْلِيْتُهَا. وَسَرَحْتُ الْإِبِلَ أَي أُرْسَلْتُهَا، قَالَ تَعَالَى: ﴿وَلَكُمْ فِيهَا جَمَالٌ حِينَ تُرْجَعُونَ وَحِينَ تُسْرَحُونَ﴾ [النحل: ٦]. وَاعْتَبِرْ مِنْ لَفْظِهِ الْمُضِيِّ وَالسَّرْعَةِ؛ فَقِيلَ: نَاقَةٌ سَرَحٌ، وَمَضَى سَرَحًا سَهْلًا.

س ر د:

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَقَدَّرَ فِي السَّرْدِ﴾ [سبا: ١١]. السَّرْدُ فِي الْأَصْلِ: نَسِجٌ مَا يَخْشَنُ وَيَغْلُظُ، كَنَسِجِ الدَّرُوعِ وَخَرَزِ الْجِلْدِ. فَقَوْلُهُ: ﴿وَقَدَّرَ فِي السَّرْدِ﴾ أَي ضَيَّقَ نَسِجَهَا حَتَّى لَا يُغْلَقَ بَعْضُهَا مِنْ بَعْضٍ، فَاسْتَعَارَ السَّرْدَ لِذَلِكَ. وَيُقَالُ: سَرَدَ وَزَرْدَ، وَسَرَادَ وَزِرَادَ نَحْوَ سِرَاطٍ وَزِرَاطٍ.

وَالسَّرْدُ: الثَّقَبُ. وَقِيلَ: السَّرْدُ: الْمُتَتَابِعُ. وَمِنْهُ: سَرَدَ الْأَحَادِيثَ، أَي تَابَعَ بَعْضُهَا بَعْضًا. فَالْمَعْنَى: تَابَعَ بَيْنَ حَلْقِ الزَّرْدِ كَيْ تَتَنَاسَقَ. وَيُقَالُ لِلْحَلْقِ: سَرَدَ وَمَعْنَى التَّقْدِيرِ فِيهَا أَنْ لَا تَجْعَلَ الْمَسَامِيرَ دِقَاقًا فَتَغْلِقَ، وَلَا غِلَظًا فَتَقْصَمَ.

س ر د ق:

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿أَحَاطَ بِهِمْ سُرَادِقُهَا﴾ [الكهف: ٢٩]. السَّرَادِقُ: الْحَجَرُ يَكُونُ حَوْلَ الْفَسْطَاطِ. وَقِيلَ: مَا يَمُدُّ فَوْقَ صَحْنِ الدَّارِ. وَقِيلَ: كُلُّ بَيْتٍ مِنْ كُرْسُفٍ فَهُوَ سُرَادِقٌ. وَأَنشَدَ لِرُؤْبَةِ: [من الرجز]

٧١٥ - يَا حَكَمُ بْنُ الْمُنْدَرِ بْنِ الْجَارُودِ

سُرَادِقُ الْمَجْدِ عَلَيْكَ مَمْدُودٌ^(١)

وَبَيْتٌ مُسَرْدَقٌ، وَأَنشَدَ: [من الطويل]

٧١٦ - هُوَ الْمُدْخِلُ النِّعَمَانَ بَيْتًا، سَمَاؤُهُ

صُدُورُ الْفَيُولِ بَعْدَ بَيْتٍ مُسَرْدَقٍ^(٢)

وَكَانَ أَبُورَيْزُ مَلِكُ الْفَرَسِ قَدْ قَتَلَ النِّعَمَانَ مَلِكَ الْعَرَبِ، أَي أَوْطَاهُ الْفِيلَةَ. فَالْفَيُولُ جَمْعُ فَيْلٍ. وَقِيلَ: السَّرَادِقُ: كُلُّ مَا أَحَاطَ بِشَيْءٍ. وَمِنْهُ قِيلَ لِلْحَائِطِ: سُرَادِقٌ. وَالسَّرَادِقُ

(١) البيت في اللسان (سردق) لرؤبة أو الكذاب الحرمازي.

(٢) البيت لسلامة بن جندل في ديوانه ١٨٤ والناسخ والصالح واللسان (سردق).

فارسي مُعَرَّبٌ؛ قال الراغب^(١): وليس في كلامهم اسمٌ مفردٌ ثالثه ألفٌ وبعدها حرفان . وقيل: بيتٌ مُسَرَّدَقٌ: مجعولٌ على هيئة سَرَادِقٍ، انتهى . قلت: وليس كما قال، لقولهم: جَلَّاجِلٌ وحَلَّاحِلٌ؛ بالحاء والجيم . قال: [من الطويل]

٧١٧ - فَيَا ظِلِيَّةَ الْوَعَاءِ بَيْنَ جَلَّاجِلٍ وَبَيْنَ النُّقَاءِ أَنْتِ أَمْ أُمُّ سَالِمٍ؟^(٢)

نعم، لو قال: مفتوح الأول لكان مستقيماً نحو مساجد .

من ر ر:

قوله تعالى: ﴿ عَلَى سُرُرٍ مُتَقَابِلِينَ ﴾ [الحجر: ٤٧] . السُّرُرُ: جمعُ سَرِيرٍ، وهو ما يجلسُ عليه، مأخوذٌ من السُّرُورِ، لأنه مجلسٌ أولي النعمة . ويجمعُ على أَسْرَةٍ . وفي الحديث: «ملوكٌ على الأَسْرَةِ»^(٣) . وسريرُ الميتِ؛ على التفاضُلِ بذلك، وكأنه حصلَ له بقاءُ ربه سروراً لخروجه من السجنِ المشارِ إليه بقوله ﷺ: «الدُّنْيَا سِجْنُ الْمُؤْمِنِ»^(٤) .

قوله: ﴿ فَإِنَّهُ يَعْلَمُ السِّرَّ وَأَخْفَى ﴾ [طه: ٧] . قيل: السِّرُّ ما أضمرته في نفسك وأخفى منه ما ستفعله ولا يخطر ببالك . وقيل: السِّرُّ ما تتكلم به في خفاءٍ وأخفى منه ما أضمرته في نفسك ولم تتكلم به . والأولُ أبلغُ . والسِّرُّ هو الحديثُ المكتمُّ في النفس والإسْرَارُ ضدُّ الإعلان . ويُستعملُ في المعاني والأعيان . قوله تعالى: ﴿ وَأَسْرُوا النَّجْوَى ﴾ [طه: ٦٢] أي كتموها . وقوله: ﴿ وَأَسْرُوا النَّدَامَةَ ﴾ [يونس: ٥٤] قيل: كتموها تجلداً، وقيل: أظهروها . قاله أبو عبيدة، قال الراغب^(٥): بدلالة قولهِ: ﴿ يَا لَيْسَنَا نُرَدُّ وَلَا نَكَذَّبُ ﴾ [الأنعام: ٢٧] قال: وليس كذلك؛ فإنَّ الندامة التي كتموها ليست إشارةً إلى ما أظهروه . وقال الأزهري: ليس قولُ أبي عبيدة بشيء، إنما يقال: ﴿ أَسْرُوا ﴾ بالشين، يعني بالمُعْجَمَةِ، أي أظهروا . وأسروا بالسين: أخفوا . وقال قطرب: أسرها كبارُهم من أتباعِهِم قال ابنُ عرفة: لم يقل قطرب شيئاً، وحُمِلَ ذلك على حالتين؛ يعني

(١) المفردات ٤٠٧ .

(٢) البيت لذي الرمة في ديوانه ٧٦٧

(٣) أخرجه البخاري في الجهاد ، (٣) باب الدعاء بالجهاد، ٢٦٣٦، ومسلم في الإمارة، باب فضل الغزو في البحر ١٩١٢ .

(٤) أخرجه مسلم في الزهد ٢٩٥٦ ومستند أحمد ٢/٣٢٣ وابن ماجه ٤١١٣ .

(٥) المفردات ٤٠٤ .

أنهم أظهروا ندامةً واخفوا ندامةً، لأنهم لم يستطيعوا أن يُظهروا كل ما في قلوبهم عجزاً عن ذلك. وصارت لهم الحالات؛ حالة الإخفاء وحالة الإظهار. وأنشد لابي دؤاد الإبادي: [من المتقارب]

٧١٨ - إذا ما يذفها شاربٌ أسرٌ احتيالاً وأبدى احتيالا

ولم أدر وجه قول ابن عرفة في الرد على قطرب، قوله تعالى: ﴿تُسِرُّونَ إِلَيْهِمْ بِالْمُوءَدَّةِ﴾ [المنحنة: ١] يقال: أسررتُ إلى فلان حديثاً أو أصبتُ به إليه في خفية. والمعنى: تُطْلَعُونَهُمْ عَلَى مَا تُسِرُّونَ مِنْ مُوءَدَّتِهِمْ. وقد فسر بأن معناه تُظْهِرُونَ. قال الراغب^(١): وهذا صحيح فإن الإسرارَ إلى الغيرِ يُقتضي إظهارَ ذلك لمن يُفْضَى إليه بالسِرِّ، وإن كان يُقْتَضَى إخفائه عن غيره. فإذا قولهم: أسررتُ إلى فلان يُقْتَضَى مِنْ وَجْهِ الإخفاء قلتُ وحينئذٍ فقوله تعالى: ﴿وَأَسْرُوا النَّدَامَةَ﴾ محتملٌ لما قاله أبو عبيدة، فلا معنى لإنكاره عليه.

قوله: ﴿يَوْمَ تَبْلَى السَّرَائِرُ﴾ [الطارق: ٩] جمعُ سريرة، وهي أعمالُ العباد التي يُسَرُّونَهَا، قال الشاعر: [من العلويل]

٧١٩ - سَيَقِي لَهَا فِي مُضْمِرِ الْوُدِّ وَالْحِشَا

سَرَائِرُ حَبِّ يَوْمَ تَبْلَى السَّرَائِرُ^(٢)

ولما سَمِعَ الْحَسَنُ هَذَا الْبَيْتَ قَالَ: قَاتَلَهُ اللَّهُ إِنَّ فِي ذَلِكَ الْيَوْمِ لَشَغْلًا^(٣). قوله تعالى: ﴿وَلَكِنْ لَا تَوَاعِدُونُ سِرًّا﴾. [البقرة: ٢٣٥] قيل: السِّرُّ: النِّكَاحُ، كُنِيَ بِهِ عَنْهُ مِنْ حَيْثُ إِنَّهُ يُخْفَى وَاسْتَعْمِرَ السِّرُّ لِلْخَالِصِ؛ قِيلَ: هُوَ فِي سِرِّ الْوَادِي، وَفِي سِرِّ قَوْمِهِ. وَسِرُّ الْبَطْنِ: مَا يَبْقَى؛ سُمِّيَتْ بِذَلِكَ لِاسْتِثَارَتِهَا بِعُكْنِ^(٤) الْبَطْنِ. وَالسَّرُّ وَالسَّرُّ وَالسَّرُّ: مَا قُطِعَ مِنْهُ. وَفِي الْحَدِيثِ: «إِنَّ السَّقَطَ يَجْتَرُّهُمَا - يَعْنِي وَالِدَيْهِ - بِسَرِّهِ حَتَّى يُدْخِلَهُمَا الْجَنَّةَ»^(٥) وَفِي الْحَدِيثِ أَيْضًا: «تَبْرُقُ أَسَارِيرُ وَجْهِهِ»^(٦) وَأَسْرَةٌ وَجْهِهِ وَهِيَ الْغُضُونُ

(١) المفردات ٤٠٤.

(٢) البيت للأحوص في ديوانه ١١٨ والأغاني ٢٤٨/٤.

(٣) ورد القول في الأغاني مع بيت الشعر ٢٤٨/٤ وروي الخبر عن عمر بن عبد العزيز.

(٤) المكنة: ما انطوى وتثنى من لحم البطن وجمعها عكن.

(٥) الفائق ٤٩٠/١ وغريب ابن الجوزي ٤٨٥/١، ٤٧٤/١ والنهاية ٣٦٠/٢.

(٦) أخرجه البخاري في المناقب، (٢٠) باب صفة النبي، ٣٣٦٢، وفي الفرائض، (٣٠) باب القائف

والتكسر الذي في جبهته، وذلك لما فيها من الاستتار؛ الواحد سرٌّ وسِرٌّ، وجمعه أسرارٌ، وجمعُ هذا الجمع أساريُّ. وعن أمير المؤمنين علي كرم الله وجهه، وقد وصفه عليه السلام: «وكان ماء الذهب يجري في صفحة خذه وروث الجلال يطرد في أسرة جبينه»^(١) والسرية فُعْلِيَّةٌ: من السرِّ، وهو الجماع. وقيل: فعيلة، من تسرَّيتُ، وأصله تسرَّرتُ: تَفَعَّلْتُ، من السرِّ. ثم أبدل أحد الأمثال حرفَ علة، ليس هذا موضع تحريره. والسرارُ: اليوم الذي يستتر فيه القمر آخر الشهر. وفي الحديث: «هل صُمْتُ من سرار هذا الشهر شيئاً؟»^(٢) أي من آخره. قال الهروي: وسرُّ الشهر مثله. قال يعقوب: سرارُ الشهر بالفتح والكسر. قال الفراء: الفتح أجود. والسرارُ: الخيار أيضاً. وفي حديث طيبان بن كداد حين وفد عليه عليه الصلاة والسلام: «نحن من سرارة مدحج»^(٣) وفي الحديث: «صوموا الشهر وسرّه»^(٤) قيل: عني مُستهله. قال الأوزاعي: سرُّه أوَّلُه، وفيه ثلاث لغات: سرُّه وسرُّه وسِرُّه. قلت: وتقدم أن في السرار لغتين، فتكون أربعة، إلا أن الأزهرى أنكر السر بهذا المعنى، وقال: لا أعرف السر بهذا المعنى، إنما يقال: سرارُ الشهر وسِرارُه وسِرُّه وقيل: أراد بسرّه وسطه، وسر الشيء جوفه. ومنه: قناة سراً: إذا كانت جوفاء. قال: وعلى هذا فالمراد الأيام البيض. ورايت الهروي قال: أراد الأيام البيض، انتهى وفيه ردٌّ على من يردُّ على الفقهاء قولهم: وصوم الأيام البيض أي الليالي البيض لا يبيضها بالقمر من أولها إلى آخرها؛ فإنه دجل كبير من أهل هذا الشأن. وتسمية الأيام البيض بالبيض من جهة المعنى ظاهر، فالغالب من غلطهم.

من رط:

قوله تعالى: ﴿اهدنا الصراط المستقيم﴾ [الفاتحة: ٦] هو الطريق المسلول، واستعير للدين والاعتقادات. والمراد به هنا دين الإسلام، لأنه دين المنعم عليهم وقال بعضهم: هو الطريق المستسهل. واشتقاقه من سَرَطَ الطعام واسترطه أي ابتلعه، فسمي

(١) النهاية ٣٥٩/٢.

(٢) أخرجه البخاري في الصوم، (٦١) باب الصوم آخر الشهر، ١٨٨٢. ومسلم في الصيام، باب استحباب صيام ثلاثة أيام ١١٦١.

(٣) غرب ابن الجوزي ٤٧٤/١ والنهاية ٣٦٠/٢.

(٤) الفائق ٦٨٢/١ والنهاية ٣٥٩/٢.

الطريق سراطاً إما لأنهم تصوّروا منه أنه يبتلعُ سالكيه، أو أنهم يبتلعونه. ومنه سُمي^(١) لَقْماً ومُلتَقماً إما لأنه يلتقمُ سالكه، أو يلتقمه سالكه. ومن ثم قالوا: قُتلَ أرضاً عالمها، وقتلت أرضٌ جاهلها. ونظر أبو تمام للمعنيين فقال: [من الطويل]

٧٢٠ - رعتَه القِيافي بعدما كان حِقْبَةً

رَعَاها وماء المَزْنِ ينهلُ ساكِبَه^(٢)

ويجمعُ على سُرَطٍ في الكثرة، وأسرطةٍ في القلة، نحو: قَذالٌ وقَذَلٌ وأقذلة، وبذكرٌ وبؤثٌ كالسبيل. قيل: فعلى التائيث يجمعُ على أسرطٍ، وعلى التذكير على أسرطةٍ. وتبدلُ سينه صاداً لأجلِ الطاء، وإن فُصلت، وزايًا لمقارنتها بينَ الصاد والزاي^(٣) وقد قرئَ بجميع ذلك^(٤). ولم يرسمْ إلا بالصاد، وهو أولُ دليلٍ على أن القراء إنما كانوا يأخذون القرآن من أفواه مشائخهم لا من المصحف كما يزعم بعضُ من لا تحصيلُ عنده.

س ر ع:

قوله تعالى: ﴿واللهُ سريعُ الحساب﴾ [البقرة: ٢٠٢]. السرعةُ في الأصل ضدُّ البطءِ قال: [من البسيط]

٧٢١ - منّا الأناةُ وبعضُ القومِ يحسبنا إنا بطاءٌ وفي إبطائنا سرعُ^(٥)

ويستعملُ ذلك في الأجسام والأفعال. يقالُ: سرعٌ فهو سريعٌ، وأسرعٌ فهو مُسرِعٌ وسَرَعانُ القوم: أوائلُهم؛ ومنه: وخرجتُ السَرعان^(٦). فمعنى سرعةِ حسابِه تعالى أنه لا يشغله حسابُ زيدٍ عن حسابِ عمرو مثلاً، وإذا لا يشغله شأنٌ عن شأنٍ، فهو أسرعُ

(١) أي: سمي الطريق لَقْماً.

(٢) ديوانه ٢٣٠/١.

(٣) قرأ حمزة وأبو عمرو وخلف وعلي بن سالم وابن سعدان بإشمام الصاد زايًا (بين الصاد والزاي) السبعة ١٠٥ وإعراب النحاس ١٢٤/١ وقرأ حمزة وأبو عمرو (الزراط) السبعة ١٠٥.

(٤) قرأ ابن كثير والكسائي وأبو عمرو وقيل وابن مجاهد ويعقوب ورويس وابن عباس (السراط) الإتحاف ١٢٣ والبحر المحيط ٢٥/١.

(٥) البيت لوطاض اليمن في الحماسة ٦٤٥ (المرزوقي).

(٦) السَرعان: أوائل الناس الذين يتسارعون إلى الشيء ويقبلون عليه بسرعة، النهاية ٣٦١/٢.

الحاسبين وقيل: هو عبارة عن وقوعه لا محالة. وقيل: عن قرب وقته تنبيه على معنى قوله تعالى: ﴿ إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴾ [يس: ٨٢]. ومثله قوله: ﴿ سَرِيعَ الْحِسَابِ ﴾ وقيل: «سَرَعَانُ ذَا إِهَالَةٍ»^(١) فسرَّعَان: اسمُ فعلٍ بمعنى سَرَعَ كَوَشَكَانَ مِنْ وَشَكَ وَهَلَّانَ، وَذَا إِشَارَةٌ إِلَى شَاةٍ، وَالْإِهَالَةُ: الشَّحْمُ. وَأَصْلُهُ أَنَّ رَجُلًا اشْتَرَى شَاةً عَجْفَاءً، فَاتَى بِهَا أُمَّهُ وَلَعَابُهَا يَسِيلُ مِنْ شِدْقِهَا، فَقَالَ: هَذَا شَحْمُهَا. فَقَالَتْ: سَرَعَانُ ذَا إِهَالَةٍ. وَإِهَالَةٌ تُصَبُّ عَلَى التَّمْيِيزِ. وَفِي الْحَدِيثِ: «أَنَّ أَحَدَ ابْنَيْهِ بَالَ عَلَيْهِ فَرَأَى بَوْلَهُ أَسَارِيعَ»^(٢) أَي طَرَاتِقُ وَالْأَسَارِيعُ أَيْضًا: دَوْدٌ أَيْضًا. قَالَ أَمْرُو الْقَيْسِ: [مَنْ الطَّوِيلُ]

٧٢٢ - وَتَعْطُو بِرَخْصٍ غَيْرِ شَتْنٍ كَأَنَّهُ أَسَارِيعُ ظَهْرِي أَوْ مَسَاوِيكَ لِسُجْلٍ^(٣)

وَفِي حَدِيثٍ آخَرَ: «فَاخَذَ بِهِمْ بَيْنَ سَرَّوَعَتَيْنِ»^(٤)، السَّرَّوَعَةُ: الرَّابِيعَةُ مِنَ الرَّمْلِ وَالزَّرْوَحَةُ كَذَلِكَ. وَقَدْ يَكُونُ مِنْ غَيْرِ الرَّمْلِ أَيْضًا.

س ر ف:

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿ وَلَا تُسْرِفُوا ﴾ [الأنعام: ١٤١]. الْإِسْرَافُ: تَجَاوُزُ الْحَدِّ فِي سَائِرِ الْأَفْعَالِ، إِلَّا أَنَّهُ غَلِبَ فِي الْإِنْفَاقِ. وَيَقَالُ بِاعْتِبَارَيْنِ: بِاعْتِبَارِ الْقَدْرِ، وَبِاعْتِبَارِ الْكَيْفِيَّةِ. وَمِنْهُ قَوْلُ سَفِيَّانَ: «مَا أَنْفَقْتُ فِي غَيْرِ طَاعَةِ اللَّهِ فَهُوَ سَرْفٌ وَإِنْ كَانَ قَلِيلًا»^(٥) وَقَالَ إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُعَاوِيَةَ: «الْإِسْرَافُ: مَا قُصِّرَ بِهِ عَنْ حَقِّ اللَّهِ تَعَالَى»^(٦) وَهُوَ ضِدُّ الْقَصْدِ. وَيَقَالُ: فَلَانٌ مُسْرِفٌ وَفَلَانٌ مُقْتَصِدٌ. قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿ بِأَعْيَادِي الَّذِينَ اسْرِفُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ ﴾ [الزمر: ٥٣]، يَتَنَوَّلُ الْإِسْرَافُ فِي الْإِنْفَاقِ وَفِي سَائِرِ الْأَعْمَالِ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿ فَلَا تُسْرِفْ ﴾^(٧) فِي

(١) مِنَ الْأَمْثَالِ وَأَصْلُهُ أَنَّ رَجُلًا كَانَ يَحْمِقُ، اشْتَرَى شَاةً عَجْفَاءً يَسِيلُ رِغَامُهَا هَرَالًا وَسُوءَ حَالًا، فَظَنَّ أَنَّهُ وَدَكَ فَقَالَ: سَرَعَانُ ذَا إِهَالَةٍ. اللَّسَانُ (سَرَعَ) وَأَمْثَالُ ابْنِ سَلَامٍ ٣٠٥ وَمَجْمَعُ الْأَمْثَالِ ١/٣٣٦.

(٢) الْفَائِقُ ١/٥٨٧ وَغَرِيبُ ابْنِ الْجَوْزِيِّ ١/٤٧٥ وَالنِّهَايَةُ ٢/٣٦١.

(٣) الْبَيْتُ مِنْ مَعْلَقَتِهِ فِي دِيْوَانِهِ ١٧.

(٤) الْفَائِقُ ١/٣٢٢ وَغَرِيبُ ابْنِ الْجَوْزِيِّ ١/٤٧٥ وَالنِّهَايَةُ ٢/٣٦١.

(٥) بِصَائِرِ ذَوِي التَّمْيِيزِ ٣/٢١٦ وَالْمَعْرِدَاتُ ٤٠٧.

(٦) تَفْسِيرُ ابْنِ كَثِيرٍ ٢/١٨٩ «مَا جَاوَزْتَ بِهِ أَمْرَ اللَّهِ فَهُوَ سَرْفٌ» وَإِبْرَاهِيمُ بْنُ مُعَاوِيَةَ (ت ١٢٢٢ هـ/٧٧٤٠ م) قَاضِي الْبَصْرَةِ وَاحِدٌ أَعْلَى الدَّهْرِ فِي الْفُطْنَةِ وَالذِّكَاةِ الْأَعْلَامِ ١/٣٧٦ وَحَلْيَةُ الْأَوَّلَاءِ ٣/١٢٣.

(٧) قَرَأَ حَمِزَةً وَالْكَسَاةَ وَابْنَ عَامَرَ وَخُلْفَ وَالْأَعْمَشَ وَابْنَ وَثَّابٍ وَمُجَاهِدَ (تُسْرِفُ) لِلنَّشْرِ ٢/٣٠٧، وَقَرَأَ أَبُو مُسْلِمٍ السَّرَاحَ «صَاحِبُ الدَّوْلَةِ الْعَبَّاسِيَّةِ» وَأَبُو مُسْلِمٍ الْعَجَلِيُّ «مَوْلَى صَاحِبِ الدَّوْلَةِ» (تُسْرِفُ) وَقَرَأَ لِي (تُسْرِفُوا، يُسْرِفُوا) الْبَحْرُ الْمُحِيطُ ٦/٣٤، إِمْلَاءُ الْعَكْبَرِيِّ ٢/٥٠.

القتل ﴿ [الإسراء: ٣٣]، نهى عما كانت الجاهلية تفعله من قتل غير القتال، بأن لا يرضى إلا بقتل من هو أشرف منه أو بقتل عدد كثير مكان الواحد.

وقيل: سرفه فيه أن يعدل عن طريق القصاصي بأن يستحق حر رقبته فيعدل إلى ما هو أشق. وقيل: هو نهى عن المثلة، والكل جائز. وقوله تعالى: ﴿وَأَنْ الْمُسْرِفِينَ هُمْ أَصْحَابُ النَّارِ﴾ [غافر: ٤٣] أي المتجاوزين حدود الله من أوامره ونواهيه سواء كان ذلك في الإنفاق أم في غيره. ووصف قوم لوط بأنهم مسرفون^(١). من حيث تجاوزوا موضع البذر موضعه المذكور في قوله تعالى: ﴿نَسَؤُكُمْ حَرْثَ لَكُمْ﴾ [البقرة: ٢٢٣]. قوله: «مررت بكم فسرفتكم»^(٢) أي جهلتكم وذلك أنه تجاوز ما بين حقه أن لا يتجاوز، فلذلك فسرف به. والسرف: ذؤيبة تاكل الورق تصوروا منها الإسراف في ذلك. يقال: سرفت الشجرة فهي مسروفة. وفي حديث عائشة: «إن للحم سرفاً كسرف الخمر»^(٣) قال ابن الأعرابي: هو تجاوز ما حد لك. والسرف: الجهل. والسرف: الإغفال، ومنه: «فسرفتكم»^(٤) أي اغفلتكم.

من رق:

قوله تعالى: ﴿وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ﴾^(٥) ﴿ [المائدة: ٣٨] . السرقه: أخذ مال الغير خفية. وفي الشرع: أخذ مال بقدر مخصوص من حرز مخصوص. قال ابن عرفة: السارق عند العرب من جاء مستترا إلى حرز فأخذ منه ماله، فإن أخذاً من ظاهر فهو مختلس ومُستلب ومتهب ومحتس. فإن بيع ما في يده فهو غاصب قوله تعالى: ﴿إِنْ يَسْرِقْ فَقَدْ سَرَقَ﴾^(٦) أخ له من قبل ﴿ [يوسف: ٧٧] . قيل: إنه كان في أحد خزائنه صنم يُعبد من

(١) قال تعالى: ﴿وَلَوْطًا إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ إِنِّي آنسون الفاحشة ما سبقكم بها من أحد من العالمين إنكم لتأتون الرجال شهوة من دون النساء بل أنتم قوم مسرفون﴾ [الأعراف: ٨٠ - ٨١].

(٢) حكى الأصمعي عن بعض الأعراب ورواه أصحاب له المسجد مكاناً فاعلفهم. فقيل له في ذلك فقال: مررت بكم فسرفتكم، أي اغفلتكم، اللسان والتاج (سرف).

(٣) النهاية ٢/٣٦٦ وخرجه ابن الجوزي ١/٤٧٦ الفائق ١/٩٢.

(٤) النهاية ٢/٣٦٦ (أردتكم فسرفتكم، أي اغفلتكم).

(٥) قرأ عيسى بن عمر وابن أبي عمير (وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ) البحر المحيط ٣/٤٧٦ وقرأ ابن مسعود (وَالسَّارِقُونَ وَالسَّارِقَاتُ) وقرأ أبي (وَالسَّرِقُ وَالسَّرِقَةُ) البحر المحيط ٣/٤٧٦.

(٦) قرأ الكسائي ويعقوب وأحمد بن حنبل وابن أبي شريح (سَرَقَ) البحر المحيط ٥/٣٣٣.

دون الله إنكاراً على عبده وقيل: إن عمته دسّت عليه عبداً ليأخذه إذ كان في دينهم أن من يسرق لأحد شيئاً كان ملكاً للمسروق منه. واستعير ذلك للسمع في خفية؛ فقال تعالى: ﴿إِلَّا مَنْ اسْتَرَقَّ السَّمْعَ﴾ [الحجر: ١٨]

والسرقة: الحرير الجيد. قيل: هو فارسيّ معرب أصله: سرّه^(١). وفي الحديث: «أنه عليه الصلاة والسلام قال لعائشة: يحملك في سرقة من حرير»^(٢).

س ر م د:

قوله تعالى: ﴿وَأَرَأَيْتُمْ إِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ اللَّيْلَ سَرْمَداً﴾ [القصص: ٧١]. السرمد: الدائم غير المنقطع. والجمع سرامد نحو جعفر وجعفر. قال بعضهم: كان السرم فيه زائدة. واشتقاقه من السرد وهو التتابع والاستمرار وليس ببعيد؛ فإن بعضهم قال في قوله تعالى: ﴿فَمَطْرَإٍ﴾ [الإنسان: ١٠] إنه من القمط، فزيد فيه الراء.

س ر و:

قوله تعالى: ﴿سِرّاً﴾ [مريم: ٢٤]. السري: السيد، وهو من سرّو يسرو مثل: طرّو يطرّو، وأصله سرّو. وقيل: السري: النهر، إلا أن يكون من مادة سرّى يسري كما سيأتي. فعلى الأول يراد به عيسى عليه السلام، ويؤيد الثاني قوله:^(٣) وأسرّلي والجمع: سراة. قال: [من البسيط]

٧٢٣ - وَإِنْ سَقَيْتِ سَرَاةَ النَّاسِ فَاَسْقَيْنَا^(٤)

وقيل: سُمّي السري بذلك لأنه يسرو ثوبه أي ينزعه ويتشعر لفعل الخيرات ضدّ الرميل. وقيل: السري: الرفعة. والسري: رفيع المنزلة. والسروة: الرفعة أيضاً، وجمع على سرّوات.

وسرّوت الشيء: كشفته. يقال: سرّوت الثوب وسرّيته أي نصّوته. وفي الحديث:

(١) «قال أبو عبدة: هو بالفارسية، أصله: سره أي جيد» النهاية ٣٦٢/٢ واللسان (سرق).

(٢) غريب ابن الجوزي ٤٧٦/١ والنهاية ٣٦٢/٢.

(٣) «ياض في الأصل، ولعله يريد (أسرى بيده ليلاً) [الإسراء: ١].»

(٤) عجز بيت لبشامة النهشل وقيل: لبعض بني قيس بن ثعلبة. الحماسة ١٠٠ (المرزوقي) وصدر

البيت: (إنا محيوك يا سلمى فحيينا).

«سُرِّيَ عنه»^(١) أي كُشِفَ. وسُرِّيَ القوم: قُتِلَ سرُّهم، نحو: اكْمُوا، أي قُتِلَ كميُّهم. وفي حديث أحد: «اليوم تُسْرُونَ»^(٢) أي يُقْتَلُ سرُّكم. فقتل حمزة بن عبد المطلب رضي الله عنه. وفي الحديث: «ليس للنساء سرّواتُ الطرق»^(٣) يعني مظهر منها، وإنما لهن أطرافها وجوانبها الواحد سرّاة. وفي حديث المساقاة: «يشترط صاحب الأرض على المساقى خم العين وسرّو الشرب»^(٤)؛ نزعها، يعني: تنقية أنهار الشرب، وهي الحديقة. من ري:

قوله تعالى: ﴿سَبَحَانَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا﴾ [الإسراء: ١]. يقال: سَرَى وأَسْرَى لغتان قرئتا: ﴿فَاسِرٍ بِأَهْلِكَ﴾ [هود: ٨١] و﴿فَاسِرٍ بِأَهْلِكَ﴾ بقطع الهمزة ويوصلها^(٥). وبهذا يُدْ قَوْلُ مَنْ قَالَ: إِنَّ سَرَى لَيْلًا وَأَسْرَى نَهَارًا، ولذلك قَالَ: لَيْلًا مَعَ أَسْرَى. وقيل: إِنَّ أَسْرَى لَيْسَ مِنْ لَفْظِ سَرَى، وَأَمَّا هُوَ مِنْ لَفْظِ السَّرَاةِ، وَهِيَ الْأَرْضُ الْوَاسِعَةُ وَمِنْهُ قَوْلُ الْآخَرِ: [مَنْ الْبَسِيطُ]

٧٢٤ - بِسَرٍ حَمِيرٌ أَبْوَالُ الْبَغَالِ بِهِ فَاسِرٌ نَحْوَ أَيُورِ الْخَيْلِ وَأَتَهُمْ^(٦)

فَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿أَسْرَى بِعَبْدِهِ﴾ ذَهَبَ بِهِ فِي سَرَاةِ الْأَرْضِ، وَسَرَاةٌ كُلُّ شَيْءٍ أَعْلَاهُ. وَمِنْهُ: سَرَاةُ النَّهَارِ. وَالسَّارِيَةُ: الْقَوْمُ يُسْرُونَ. السَّارِيَةُ أَيْضًا: الْأَسْطُوَانَةُ، وَالسَّحَابَةُ الَّتِي تَمُرُّ لَيْلًا. قَالَ الشَّاعِرُ: [مَنْ الْبَسِيطُ]

٧٢٥ - سَرَّتْ عَلَيْهِ مِنَ الْجُوزَاءِ سَارِيَةٌ^(٧)

وَفِي الْبَيْتِ تِدَاخُلُ لُغَتَيْنِ؛ إِذْ كَانَ مِنْ حَقِّهِ أَنْ يَقُولَ: مَسْرَأُ. وَالْمَسْرَى: إِذَا أُرِيدَ

(١) الفائق ٤٥٤/٢ والنهاية ٣٦٤/٢.

(٢) غريب ابن الجوزي ٤٧٦/١ والنهاية ٤٦٣/٢.

(٣) الفائق ٥٨٨/١ وغريب ابن الجوزي ٤٧٦/١ والنهاية ٣٦٤/٢.

(٤) الحديث لأنس بن مالك في النهاية ٣٦٤/٢ وغريب ابن الجوزي ٤٧٧/١.

(٥) في معاني الفراء ٢٤/١ وفاسر بأهلك: قراءتنا من أسريت بنصب الألف وهمزها. وقراءة أهل المدينة وفاسر بأهلك، من سريت، وقرأ اليماني (سُرَّ بأهلك) مختصراً بن خالويه ٦١.

(٦) البيت لأبن مقبل في ديوانه ٣١٦.

(٧) صدر بيت من معلقة النابغة في ديوانه ١٨ وعجزه: (ترجي الشمال عليه جامد البرد) يقال سرى وأسرى، إذا جاء ليلًا فجمع بين اللغتين، فقال (أسرت) ثم قال (سارية) فبناها على (سرت) والسارية: سحابة تسير ليلًا ونمطر.

به النهرُ كان من هذه المادة اشتقاقاً من سَرَى يسري، لأن الماءَ يسري فيه وفي التفسير أنه الجدولُ، وقد تقدّم.

فصل السين والطاء

من ط ح :

قوله تعالى: ﴿وَالْأَرْضُ بَعْدَ ذَلِكَ دَحَاهَا﴾ [النازعات: ٣٠] أي بسطها بعد أن كانت كرة. وانبسط الرجلُ: امتدَّ على قفاه. وقيل: هو مشتقٌّ من سطح البيت، وهو أعلاه. فقولهم: سطحتُ المكانَ أي جعلته في التسوية كالسطح. وسطحتُ الثريدَ في القصعة أي بسطته. والمسطح: عمودُ الخيمة، لأنَّ به يُجعلُ لها سطحاً. وسطحُ الكاهنِ^(١) سمي بذلك لأنه كان كالأديم المَسطوح. وجمع السطح سَطُوحٌ وأسطحٌ.

من ط ر :

قوله تعالى: ﴿وَقَالُوا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ﴾ [الفرقان: ٥] جمعُ أسطورة تقديرها. كما قيل: أحاديثٌ في جمع أحذوت. وقيل: أساطيرُ: جمعُ أسطارٍ، وأسطارٌ جمعُ سطرٍ بالفتح^(٢). يقال: سَطَّرَ وسَطَّرَ وهما الصَّف من الكتابة ومن الشجرِ المغروس، ومن القوم الوقوف. وسَطَّرَ فلانٌ أسطراً. قال الشاعر: [من الرجز]

٧٢٦ - إني وأسطارِ سَطَّرَنَ سَطَّراً لقائل: يا نصرُ نصرُ نصرٍ^(٣)

قوله تعالى: ﴿كَانَ ذَلِكَ فِي الْكِتَابِ مَسْطُوراً﴾ [الإسراء: ٥٨] أي مُسَبَّطاً محفوظاً، لأنَّ ما كُتِبَ فقد أثبت وحُفظ. قوله تعالى: ﴿لَسْتُ عَلَيْهِمْ بِمُسيطرٍ﴾ [الغاشية: ٨٨] أي بحفيظ. ﴿وما أنت عليهم بوكيل﴾ [الأنعام: ١٠٧] بحفيظ.

(١) قرأ علي بن أبي طالب وأبو حيوة وأبو العالية وابن السميع (سطحتُ) وقرأ الحسن وهارون وأبو حيوة وأبو رجاء (سطحتُ) البحر المحيط ٤٦٤/٨ والقرطبي ٣٦/٢٠.

(٢) سطح الكاهن: ربيع بن ربيعة بن مسعود من بني مازن من الأزد (ت ٥٢ ق. هـ/ ٥٧٢م) كاهن جاهلي من المعمرين. كان العرب يحتكمون إليه ويرضون بقضائه. كان يطوى كما تطوى الحصيرة. الأعلام ٣/٣٨ والتاج (سطح).

(٣) المسائل المضطهات المسألة (١٨) ص ٥١.

(٤) الرجز لرؤبة في ملحق ديوانه ١٧٤ والخصائص ٣٤٠/١.

يَقَالُ: تَسَيَّرَ فُلَانٌ عَلَى كَذَا وَسَيَّرَ أَيِ أَقَامَ عَلَيْهِ قِيَامَ السَّطْرِ وَثَبُوتَهُ فَالْمَعْنَى: لَسْتُ عَلَيْهِمْ بِقَائِمٍ وَلَا حَافِظٍ. فَيَكُونُ الْمَسَيَّرُ كَالْكَاتِبِ فِي قَوْلِهِ: ﴿وَرُسُلُنَا لَدَيْهِمْ يَكْتُبُونَ﴾ [الزخرف: ٨٠] وهذه الكتابةُ وهي المذكورةُ في قَوْلِهِ: ﴿إِنَّ ذَلِكَ فِي كِتَابٍ / إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ﴾ [الحج: ٧٠]

وَالْمَسَيَّرُ: هُوَ الْمَعْنَى بِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿أَقِمْنَ هُوَ قَائِمٌ عَلَى كُلِّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ﴾ [الرعد: ٣٣]. وَقِيلَ: مَعْنَاهُ مُمَحَّصٌ لِأَعْمَالِهِمْ. وَقَوْلُهُ: ﴿أَمْ هُمُ الْمُصَيِّرُونَ﴾ [الطور: ٣٧] أَيِ الْآرِبَابِ الْمُسَلِّطُونَ. قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَالْقَلَمُ وَمَا يَسْطُرُونَ﴾ [القلم: ١] أَيِ يَكْتُبُونَ أَعْمَالَ الْعِبَادِ. وَقِيلَ: عَنَى صِنَاعَةَ الْكِتَابَةِ مِنْ حَيْثُ هِيَ، وَتَبْدُلُ السَّيْنِ صَادًا وَزَايَا، كَمَا فِي السَّرَاطِ.

س ط و:

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿يَسْطُرُونَ﴾ [الحج: ٧٢] أَيِ يَبْطِشُونَ. سَطَا بِهِ وَعَلَيْهِ بِمَعْنَى: وَالسَّطُورُ: الْبَطْشُ بِالْيَدِ، وَاصْلُهُ مِنْ سَطَا الْفَحْلُ عَلَى رَمَكَةٍ^(١)، إِذَا قَامَ عَلَى رَجْلَيْهِ رَافِعًا يَدَيْهِ مَرَحًا أَوْ لِلتَّزْوِ. وَسَطَا الرَّاعِي: أَخْرَجَ الْوَلَدَ مِنْ بَطْنِ أُمِّهِ مَيْتًا. وَيَسْتَعَارُ السَّطُورُ لِلْمَاءِ كَالطَّفْغُونَةِ، كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿إِنَّا لَمَّا طَغَى الْمَاءُ﴾ [الحاقة: ١١].

فصل السين والعين

س ع د:

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَأَمَّا الَّذِينَ سَعَدُوا﴾ [هود: ١٠٨]. السَّعَادَةُ: مُعَاوَنَةُ الْأُمُورِ الْإِلَهِيَّةِ لِلْإِنْسَانِ عَلَى فِعْلِ الْخَيْرِ. وَهِيَ ضِدُّ الشَّقَاوَةِ. وَأَعْظَمُ السَّعَادَاتِ الْجَنَّةُ، وَلِذَلِكَ قَالَ: ﴿فَفِي الْجَنَّةِ خَالِدِينَ فِيهَا﴾ [هود: ١٠٨]. يُقَالُ: سَعَدَ الرَّجُلُ وَسَعَدَتْهُ وَأُسْعِدَتْهُ. وَقَرِئَ قَوْلُهُ: ﴿سَعَدُوا﴾ بِالْوَجْهِينِ مَبْنِيًّا لِلْفَاعِلِ أَوْ لِلْمَفْعُولِ^(٢). وَعَلَيْهِ قَوْلُهُمْ: رَجُلٌ مَسْعُودٌ، اسْتِغْنَاءً بِهِ عَنْ مُسْعِدٍ وَسَعِيدٍ وَسَعِدٍ. وَالْمُسَاعَدَةُ: الْمُعَاوَنَةُ بِمَا تُظَنُّ بِهِ السَّعَادَةُ. وَفِي التَّحْلِيلَةِ: «لَبَّيْكَ وَسَعْدَيْكَ»^(٣)، أَيِ مُسَاعَدَةٍ لَطَاعَتِكَ بَعْدَ مُسَاعَدَةٍ. وَالْمَعْنَى: سَاعَدْتُ

(١) الرَمَكَةُ: الْأَثَى مِنَ الْبِرَازِينِ (اللسان: رمل).

(٢) قَرَأَ ابْنُ كَثِيرٍ وَأَبْنُ عَامِرٍ وَأَبُو عَمْرٍو وَنَافِعٌ وَعَاصِمٌ وَشُعْبَةُ وَيَعْقُوبُ (سَعَدُوا) النَّشْرَ ٢ / ٢٩٠.

(٣) الْبُخَارِيُّ فِي كِتَابِ الْأَنْبِيَاءِ، (١٠) بَابُ قِصَّةِ يَاجُوجَ ٣١٧٠ وَمُسْلِمٌ بِرَقْمِ ١١٨٤.

طاعتك مُساعدةً بعد أخرى. وقولهم: سَعِدْكَ، أي أسعدَكَ اللهُ إِسعاداً. بعد إِسعادٍ وفي الحديث: «لا إِسعادَ في الإسلام»^(١)، هو ما كانت الجاهليةُ تفعله من مساعدة بعضها بعضاً في النجاة. وساعدُ الكفُّ لأنه يستعينُ به صاحبه، وحيءَ به على فاعله تصوراً منه أنه فعل ذلك وكان قياسه مُساعداً، وجناحا الطائر ساعداً والسعدان: نبتٌ معروفٌ لأنه يُغزِرُ اللبنَ تصوراً لمساعدته في ذلك. وفي المثل: «مرعى ولا كالسعدان»^(٢). وفي الحديث: «له شوكٌ كشوكُ السعدان»^(٣). والواحدةُ سَعْدَانَةٌ. والسعدانةُ أيضاً: الحمامةُ، وكِرْكِرَةُ البعيرِ، وعُقْدَةُ الشَّعْصَعِ. والسعودُ: كواكبٌ معروفةٌ. وقوله في الحديث: «ساعدُ الله أشدُّ ومُؤسأه أحدٌ»^(٤) من أبلغ الاستعاراتِ كقوله: ﴿بل يدها مبسوطتان﴾ [المائدة: ٦٤] تعالى الله عن الجارحةِ ومُشابهةٍ لشيء. والسعيدُ: النهرُ، لمساعدته الناسَ، وجمعه سَعْدٌ. قال أوسُ بنُ حجرٍ: [من الكامل]

٧٢٧ - وكان ظُنَّ الحيِّ مُدْبِرَةً نخلٌ مَواقِرُ بينها السَعْدُ^(٥)

س ع ر :

قوله تعالى: ﴿فَسَحَقْنَا لاصحابِ السَّعِيرِ﴾ [الملك: ١١] السَّعِيرُ: النارُ الموقدةُ. والسَّعْرُ: الشَّهابُ النَّارِ وشدةُ إضرامها. يقالُ: سَعَرَتِ النَّارُ وَسَعَرْتُهَا. مُخَفِّفاً وَمُثْقَلًا وَأَسَعَرْتُهَا بِمعنى واحدٍ. وقرئ: ﴿وَإِذَا الْجَحِيمُ سُعِرَتْ﴾ [التكوير: ١٢] و﴿سُعِرَتْ﴾ مُخَفِّفاً وَمُثْقَلًا بِالْوَجْهِينِ^(٦).

والمِسْعَرُ: الخشبُ الَّذي يُسْعَرُ به. وفي الحديث: «وَيَلْمُهُ مِسْعَرُ حَرْبٍ»^(٧) جعله

(١) الفائق ٥٩٤/١ وغريب ابن الجوزي ٤٧٩/١ والنهاية ٣٦٦/٢.

(٢) المستقصى ٣٤٤/٢ وأمثال ابن سلام ١٣٥ وفصل المقال ١٩٩ وجمهرة الأمثال ٢٤٢/٢ ومجمع الأمثال ٢٧٥/٢.

(٣) أخرجه البخاري في صفة الصلاة، (٤٤) باب فضل السجود، ٧٧٣ ومسلم في الإيمان، باب معرفة طريق الرؤية ١٨٢ ومسنَد أحمد ٢/٢٧٥، ٢٧٦، ٢٩٣.

(٤) مسنَد أحمد ٣/٤٧٣، ٤/١٣٧ والنهاية ٣٦٧/٢.

(٥) ديوانه ٢٢ واللسان (سعد).

(٦) قرأ ابن كثير وأبو عمرو وابن عامر وعاصم وحزمه والكسائي وخلف وعلي وشعبة (سُعِرَتْ) النشر ٣٩٨/٢ والسبعة ٦٧٣.

(٧) أخرجه البخاري في الشروط (٥٨) باب الشروط في الجهاد ٢٥٨١ من حديث طويل صفحة ٩٧٩. وتقدم الحديث في مادة (ح ر ب).

كذلك مبالغة. واستعرت الحرب، نحو: اشتعلت. والسعار: حر النار. قوله تعالى: ﴿لَنُيْلَ ضَلَالُ السَّعِيرِ﴾ [القمر: ٢٤] قيل: هو جمع سَعِير. وقيل: السَّعِيرُ: الجنون. وقال ابن عرفة: سَعُرْتُ لَهِيًّا، وناقة مسعورة أي مجنونة. وقيل: هو نشاطها. وسَعُرَ الرجلُ: أصابه حرٌّ. وقوله: ﴿عَذَابُ السَّعِيرِ﴾ [الحج: ٤] أي الحميم؛ فهو فعيل بمعنى مفعول. والسَّعِيرُ في البياعات مأخوذٌ من استعار النار على التشبيه.

من ع و :

قوله تعالى: ﴿فَاسْعَوْا إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ﴾ [الجمعة: ٩]. السَّعْيُ: [المشي] السريع، وهو دون العدو. ويستعمل للجد في الأمر، خيراً كان أو شراً. قال تعالى: ﴿وَسَعَى فِي خَرَابِهَا﴾ [البقرة: ١١٤] وقال تعالى: ﴿يَسْعَى نُورُهُمْ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ﴾ [الحديد: ١٢] وهو من أبلغ الاستعارات. وغلب السَّعْيُ في الأمور المحمودّة، وخُصَّ فيما بين الصفا والمروة من المشي، والسَّعَايَةُ بالنَّيْمَةِ، وبأخذ الصدقات، وبكسب المُكَاتِبِ لعتق رقبته. والمساعاة بالفجور، والمَسَاعَاةُ بطلب المَكْرَمَةِ. قوله: ﴿وَالَّذِينَ يَسْعَوْنَ فِي آيَاتِنَا مُعَاجِزِينَ﴾ [سبا: ٣٨] أي اجتهدوا في إظهار عجزنا فيما أنزلناه من الآيات.

فصل السين والغين

من غ ب :

قوله تعالى: ﴿ذِي مَسْنَبٍ﴾ [البلد: ١٤] أي مجاعة. وأكثر استعمال السَّنَب في الجوع مع التعب. وقد يُستعمل في العطش مع التعب. يقال: سَنَبَ يَسْنَبُ سَنَبًا وسُنُوبًا، فهو ساغِبٌ وسَنْبَانٌ. وأسنب: دخل في السُّنُوب. وفي الحديث «دَخَلَ بِأَصْحَابِهِ وَهُمْ مُسْنَبُونَ»^(١) من ذلك.

فصل السين والفاء

من ف ح :

قوله تعالى: ﴿أَوْ ذَمًّا مَسْفُوحًا﴾ [الأنعام: ١٤٥] أي مصبوحاً. يقال: مَسْفَحَ دَمَهُ أي أسأله من البكاء. قال امرؤ القيس: [من الطويل]

٧٢٨ - وَإِنْ شِفَانِي غَبْرَةً إِنْ سَفَحْتُهَا وَهَلْ عِنْدَ رَسُولِ دَارِسٍ مِنْ مُعَوَّلٍ^(١) ؟

قوله تعالى: ﴿غَيْرَ مُسَافِحِينَ﴾ [النساء: ٢٤]. السَّفَاحُ: الزَّنا، لأنه صَبَّ المني في الرحم. وغلب في الزنا، ويقابله النكاح. يقال: سفحت الماء: صببته.

س ف ر:

قوله تعالى: ﴿بَيْنَ أَسْفَارِنَا﴾^(٢) [سبا: ١٩]. الأسفار: جمع سَفَر. والسفر: الرحيل من مكان إلى مكان. وأصله الكشف. قيل: لأنه يُسَفَرُ عن أخلاق الرجال، ويختص ذلك بالأعيان نحو: سَفَرُ العِمَامَةِ والخمار عن الوجه. وسَفَرُ البيت: كَنَسُهُ بالمِسْفَر وهو المكنته، لأنه أزال السُفِيرَ عنه. والسفير: التراب المكنوس.

والإسفار: ظهور ضوء النهار. ومنه قوله تعالى: ﴿وَالصَّبْحُ إِذَا أَسْفَرُ﴾^(٣) [المدرثر: ٣٤] وذلك لكشفه الظلمة. وقال الراغب^(٤): الإسفار يختص باللون، ومنه: ﴿إِذَا أَسْفَرُ﴾ أشرق ضوءه. ومنه قوله تعالى: ﴿وَجِوَّهُ يَوْمَئِذٍ مُسْفِرَةٌ﴾ [عبس: ٣٨] منه. وفي الحديث: «أسفروا بالصبح لتجروا»^(٥) أي تبيّنوه، وقيل: من قولهم: «أسفرت» أي دخلت فيه نحو: أصبحت. وسَفَر الرجلُ فهو سافر. والجمع سفر، نحو ركب! وركب. وسافر فاعيل، بمعنى فَعِيل. وقيل على بابه اعتباراً بأن الإنسان قد سَفَر عن المكان وأن المكان قد سَفَر عنه.

والسفر: الكتاب لأنه يُسَفَرُ عن الحقائق، وجمعه أسفار كقوله تعالى: ﴿يَحْمِلُ أَسْفَارًا﴾^(٦) [الجمعة: ٥] وإنما أتى بالأسفار هنا تنبيهاً أن الثوراة وإن كانت تُحَقِّقُ ما فيها فالجاهل لا يكاد يَسْتَيْقِظُها كالحمار الحامل لها. قوله تعالى: ﴿بِأَيْدِي سَفَرَةٍ﴾ [عبس: ١٥] هم الملائكة الموصوفون بقوله تعالى: ﴿كِرَامًا كَاتِبِينَ﴾ [الأنفطار: ١١]. وهُم جمع سافرٍ نحو كَتَبَةٍ في جمع كاتب. والسفير يطلق باعتبارين: أحدهما بمعنى

(١) ديوانه ٩ والبيت من معلقته.

(٢) قرأ ابن عمر (سفرنا) البحر المحيط ٢٧٣/٧.

(٣) قرأ ابن السيف وعيسى بن الفضل (سَفَر) البحر المحيط ٣٧٨/٨.

(٤) المفردات ٤١٢

(٥) مستد أحمد ٤٦٥٣ وابن ماجه ٢٦٢ وانظر شرح السنة ١٩٦/٢.

(٦) قرئت (الأسفار) الكشف ١٠٣/٤.

الرسول فيكونُ فَعِيلاً بمعنى فاعل، بمعنى أنه يُزِيلُ ما بينَ القومِ من الوحشة بينهم. والثاني بمعنى ما يُكَسِّرُ فيكونُ بمعنى مفعول.

والسَّفَارَةُ: الرسالة. فالرسولُ والكتبُ والملائكةُ مشتركةٌ في كونها مُسْفِرَةٌ عن القومِ وما استُتِهم عليهم. وعن ابنِ عرفة أن الملائكةَ سَمَوْا سَفَرَةً لأنهم يَسْفِرُونَ بينَ الله تعالى وبينَ أنبيائه. وعن أبي بكرٍ أنهم ينزلون بالوحي وبما فيه صلاحُ الخلق؛ اشتقاقاً من السَّفِير، وهو الساعي بالصِّلح. وفي الحديث: في قومٍ لوط: «وَتُبِّعَتْ أَسْفَارُهُمْ بالحجارة»^(١). أسافِرُ جمعُ سَفَرٍ، وسَفَرٌ جمعُ سافرٍ كما تقدّم. والسَّفَارُ: الزَّمانُ. سَفَرْتُ البعيرَ وأسفَرْتُهُ. وفي الحديث: «هَاتِ السَّفَارَ»^(٢). والسَّفَارُ أيضاً: الحديدَةُ التي يُخَطَّمُ بها^(٣).

س ف ع:

قَوْمُهُ تعالى: ﴿لَسْفَعًا﴾^(٤) بالناسية ﴿[العلق: ١٥] أَيْ لَنَاخِذَنَّ!﴾ والسَّفْعُ: الأخذُ بسَفْعَةٍ الراسِ أي بسوادِ رأسه، وباعتبارِ السَّوَادِ قَبْلَ اللَّائِنِ: سَفْعٌ جَمْعُ سَفْعَاء. وبه سَفْعَةٌ غَضَبٍ اعتباراً بما يعلو وجهَ الشَّدِيدِ الغَضَبِ مِنَ اللَّوْنِ الدُّخَانِيِّ. وقيلَ لِلصَّغْرِ أَسْفَعٌ اعتباراً بِلَوْنِهِ. وقيلَ: السَّفْعُ: الأخذُ بشِدَّةٍ. والمعنى: لَنَجْرُنَّ بِنَاصِيئِهِ جَرًّا عَنِيفًا. يقالُ: سَفَعْتُ بالشيءِ أي قَبَضْتُ عَلَيْهِ قَبْضًا شَدِيدًا. قال الشاعرُ: [من الكامل]

٧٢٩ - قَوْمٌ إِذَا سَمِعُوا الصَّرِيخَ رَأَيْتَهُمْ

مَا بَيْنَ مُلْجَمٍ مُهْرَةٍ أَوْ سَافِعٍ^(٥)

وقيلَ: معناه لِنَسُودُنْ وجهَهُ. واكتفى بالناسية لأنها مقدّمُ الوجه. وفي الحديث: «سَفْعَاءُ الْخُدَيْنِ»^(٦). وقيلَ: معناه لنجعلن على ناصيته علامة يُعرفُ بها، من سَفَعْتُ الشيءَ، أي عَلَّمْتُهُ. وأنشد: [من الطويل]

(١) الفائق ٦٠١/١ وغريب ابن الجوزي ٤٨٣/١ والنهاية ٣٧٢/٢.

(٢) النهاية ٣٧٢/٢ وغريب ابن الجوزي ٤٨٣/١.

(٣) أي: البعير.

(٤) قرأ أبو عمرو ومحبوب وهارون (لَسْفَعُنْ) البحر المحيط ٤٩٥/٨ وقرأ ابن مسعود (لَا سَفْعًا) الكشف

٣٧٢/٤.

(٥) البيت لحميد بن ثور في ديوانه ١١١ واللسان.

(٦) مسند أحمد ٢٩/٦ والفائق ٢٩٩/١.

٧٣٠ - وَكَتَبْتُ إِذَا نَفْسُ الْخَنَاءِ نَزَتْ بِهِ سَفَعْتُ عَلَى الْعَرْنَيْنِ مِنْهُ بِمِيسَمٍ^(١)

وفي الحديث : «وعندَها جاريةٌ بها سَفْعَةٌ»^(٢) . فقال عليه الصلاة والسلام : «إنَّ بها نَظْرَةً»^(٣) أي عيناً . قيل : معناه علامةٌ من الشيطان . وقيل معناه ضربةٌ . يقال سَفَعَهُ : إذا لطمه .

س ف ك :

قوله تعالى : ﴿وَسَفَكَ^(٤) الدَّمَاءَ﴾ [البقرة : ٣٠] أي يصبُّها بقتل أصحابها . يقال سَفَكَ الدَّمَعَ والدَّمَ والجوهرَ المذابَّ من الذهب والفضة أي صبَّه .

س ف ل :

قوله تعالى : ﴿ثُمَّ رَدَدْنَاهُ أَسْفَلَ سَافِلِينَ^(٥)﴾ [التين : ٥] أي بالضعف والهزم^(٦) . كقوله تعالى : ﴿إِلَى أَرْضِ الْعَمْرِ﴾ [النحل : ٧٠] . يقال رَدَدْنَاهُ أَسْفَلَ مِّن سَفَلٍ ، وَأَسْفَلَ سَافِلٍ . وقيل : معناه رددناه إلى الضلال كقوله تعالى : ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ لِفِي خُسْرٍ إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ [العصر : ٢-٣] والسَفَلُ ضدُّ العلوِّ . يقال سَفَلٌ فهو سَافِلٌ . وَسَفَلٌ : صارَ في سَفَلٍ والأسفلُ ضدُّ الأعلى ، وقُوبِلَ بِفَوْقٍ في قوله تعالى : ﴿وَالرُّكْبُ أَسْفَلَ مِنْكُمْ﴾ [الأنفال : ٤٢] فُجْعِلَ ظَرْفًا . وقد قُرِيَ مرفوعاً على تصرُّفه^(٧) . وسَفَالَةٌ الريح حيثُ تمرُّ ، والغلاوةُ ضدُّه . وسِفْلَةُ الناسِ : الاندال . وأمرهم في سَفَالٍ .

س ف ن :

قوله تعالى : ﴿أَمَّا السَّفِينَةُ﴾ [الكهف : ٧٩] . السفينُ : المركبُ ، مأخوذٌ من السفن . والسفنُ : نحتٌ ظاهر الشيء . سَفَنَ الْعُودَ والجلدَ ، وسَفَنَ الرَّمْحَ عن الأرض ، أي

(١) البيت في اللسان والتاج (سفع) دون عزو .

(٢) أخرجه البخاري في الطب ، (٣٤) باب رقية العين ٥٤٠٧ . ومسلم في السلام باب الرقية من العين ٢١٩٧ .

(٣) من الحديث السابق «استرقوا لها» فإن بها النظرة .

(٤) قرأ الأعرج وأسد وابن هرمز (وَسَفَكَ) . وقرأ أبو حمزة وابن أبي عمير (وَسَفَكَ) وقرأ أبو حمزة (وَسَفَكَ) وقرئت (وَسَفَكَ) .

(٥) قرأ ابن مسعود (السافلين) البحر المحيط ٨ / ٤٩٠ .

(٦) في الأشباه والنظائر ٤٧ : السفلى : هو في القرآن على ثلاثة معان : الانحطاط في المكان ، والخسران في الأمر ، وبلوغ أَرْدَلِ العمر .

(٧) قرأ زيد بن علي (أسفل) البحر المحيط ٤ / ٥٠٠ .

نَحَاهُ. وَالسَّنُّ مَا يُسْفَنُ كَالنَّقْضِ لِمَا يُنْقَضُ.

س ف ٥:

قوله تعالى: ﴿كَمَا آمَنَ السُّفَهَاءُ﴾ [البقرة: ١٣] أي الجهال^(١). والسُّفَهَاءُ جاهل. وأصله خَفَةُ النسيج في الثوب. يقال: ثوبٌ سَفِيءٌ، أي خفيف النسيج: والسُّفَهَاءُ أيضاً خَفَةُ الْبَدَنِ. وزمَامٌ سَفِيءٌ: كثير الاضطراب. واستعمل في خَفَةِ النَّفْسِ كُنْقَصَانُ الْعَقْلِ فِي الْأُمُورِ الدُّنْيَوِيَّةِ وَالْآخِرِيَّةِ. وقال الشاعر: [من الكامل]

٧٣١ - أُنْسِي حَفِيفَةَ أَحْكِمُوا سُفَهَاءَكُمْ
إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ أَنْ أَغْضَبَا^(٢)
أي جهالكُم. وقال الآخر:

٧٣٢ - مَشِينٌ كَمَا اهْتَزَتْ رِمَاحٌ تَسْفَهُتُ
أَعَالِيهَا مَرُّ الرِّيحِ الْتَوَاسِمِ^(٣)
أي استخفت.

قوله: ﴿فَإِنْ كَانَ الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ سَفِيهًا﴾ [البقرة: ٢٨٢] أي ضعيف العقل، اعتباراً بخفته، ولذلك قيل بالمرزاة؛ فقليل: رَزِينُ الْعَقْلِ. فمن السُّفَهَاءِ الدُّنْيَوِيُّ قوله تعالى: ﴿وَلَا تُؤْتُوا السُّفَهَاءَ أَمْوَالَكُمُ﴾ [النساء: ٥]. ومن الْآخِرِيِّ قوله: ﴿وَأَنَّهُ كَانَ يَقُولُ سَفِيهُنَا عَلَى اللَّهِ شَطَطًا﴾ [الجن: ٤] ومثله: ﴿سَيَقُولُ السُّفَهَاءُ مِنَ النَّاسِ﴾ [البقرة: ١٤٢] أي في الدُّنْيَا، لأنهم أرجحُ النَّاسِ عَقْلاً دُنْيَوِيًّا. قوله: ﴿إِلَّا مَنْ سَفِهَ نَفْسَهُ﴾ [البقرة: ١٣٠] أي في نفسه، أو بمعنى خسر نفسه، أو الأصل، سَفِهَتْ نَفْسَهُ فَحَوَّلَ، كقوله: ﴿وَاشْتَغَلَ الرَّأْسُ شَيْبًا﴾ [مريم: ٤].

فصل السين والقاف

س ق ط:

قوله تعالى: ﴿وَلَمَّا سَفِطَ^(١) فِي أَيْدِيهِمْ﴾ [الأعراف: ١٤٩] نَدِمُوا وَتَحَيَّرُوا.

(١) في الأشياء والتظائر ١٧٠ السفيه والسفهاء في القرآن علي أربعة وجوه: الجهال، واليهود، والنساء والصبيان، والسفه (الهلاك) ٤.

(٢) البيت لجبري في ديوانه ٥٠ وتقدم برقم ٣٨٤ (ح ك م).

(٣) البيت لذي الرمة في ديوانه ٧٥٤ والخرانة ٤/ ٢٢٥ (هارون) وسبويه ١/ ٥٢ واللسان (عرد، صدر، قبل، سفه).

(٤) قرأ ابن السميع (سَفَطَ)، وقرأ ابن أبي عملة (أَسْفَطَ) البحر المحيط ٤/ ٣٩٤.

وأصل السقوط: الوقوع من علو إلى سفلى. وذكر بعضهم أنه يلزم البناء للمفعول. يقال سقط في يده، وأسقط فهو مسقوط. وقيل للكلام الذي لا فائدة فيه: سقط فيه الكلام، اعتباراً بانخفاض منزلته. وسقط الكلام: ما لا يعتد به. قال قطري بن الفجاءة: [من الوافر]

٧٣٣ - وما للمرء خير من حياة إذا ما عُدَّ من سقط المتاع^(١)

وخص السقط - مثلث السين - بما تضعه المرأة لغير تمام، وسقط الزند بشرره؛ مثله السين أيضاً، وبذلك يسمى الولد. والسقاط: ما يقلل الاعتداد به من الكلام وغيره. ورجل ساقط: لثيم.

س ق ف:

قوله تعالى: ﴿سُقْفًا مِنْ فُضَّةٍ﴾ [الزخرف: ٣٣]. السُقْفُ كل ما علاك من مظلة ونحوها. وقرئ: ﴿سُقْفًا﴾ جمعاً وإفراداً^(٢)، كُرْهُنَ وَرَحْنُ. والسُقْفَةُ: كل ما كان له سَقْفٌ كالصفة. والسُقْفُ: طول في انحناء. وكذلك الأسُقْفُ وهو السُقْفُ. وفي الحديث: «لا يُمنع أسُقْفٌ من سُقْفَاء»^(٣)؛ والسُقْفِيُّ: مصدر كالخَلِيفِيُّ. وقيل إنما قيل له أسُقْفٌ لخضوعه وانحنائه.

س ق ي:

قوله تعالى: ﴿تُسْقِيكُمْ مِمَّا فِي بُطُونِهَا﴾ [المؤمنون: ٢١]، وقرئ: يضم النون وفتحها^(٤)؛ من أسقاه وسقاه كما صرح بكل منهما في قوله تعالى: ﴿لَأَسْقِيَنَّهُمْ مَاءً غَدَقًا﴾ [الجن: ١٦]، وقوله تعالى: ﴿وَسَقَاهُمْ رَبُّهُمْ شَرَابًا طَهُورًا﴾ [الإنسان: ٢١] فقيل: هما بمعنى. وقيل: سقاه: ناوله ماء ليشربه، وأسقاه: جعل له ماء يشرب منه. فالسقي والسقيا: أن تعطيه ما يشرب، والإسقاء: أن تجعل له ذلك يتناوله كيف شاء.

(١) البيت في أمالي المرتضى ١/ ٦٣٦ والعيني ٣/ ٥٢ وشعر الخوارج ١٠٩.

(٢) قرأ ابن كثير وأبو عمرو وأبو جعفر والحسن وابن محيصن وشيل ومجاهد (سُقْفًا) الإنشاف ٣٨٥ والنشر ٢/ ٣٧٠، وقرأ أبو رجاء (سُقْفًا)، وقرئت (سُقْفًا، سُقْفًا) البحر المحيط ٨/ ١٥.

(٣) اللغات ١/ ١٦٦ والنهاية ٢/ ٣٧٩ وغريب ابن الجوزي ١/ ٤٨٦.

(٤) قرآنافع وابن عامر وعاصم وشعبة ويعقوب (تُسْقِيكُمْ) النشر ٢/ ٣٠٤ والسبعة ٤٤٥.

والإسقاء أبلغ من السقي. والسقي: النصيب من السقي. والسقاء: ما تجعل فيه ما يسقي. والاستسقاء: طلب السقي. قوله تعالى: ﴿جَعَلَ السَّقَايَةَ﴾ [يوسف: ٧٠] هي ما يشرب فيه كالكوثر ونحوه، وهو الصواع. قيل كان^(١) يشرب فيه عزيز مصر.

فصل السين والكاف

س ك ب:

قوله تعالى: ﴿وَمَاءٌ مَّسْكُوبٌ﴾ [الواقعة: ٣١] أي مَصْبُوب. يقال: مَسَكَبْتُ الْمَاءَ سَكَبًا، فهو مَسْكُوبٌ، وانسكب انسكابًا. وشبهت الفرس بالماء المسكوب لشدة جريها. وبه سميت السكب^(٢)؛ فكان مَبْنِيًّا عَلَى الْكَسْرِ. وَمَسَكَبَ الدَّمْعُ فهو سَاكِبٌ، تَصَوُّرًا لَهُ بِصُورَةِ الْفَاعِلِ مَبَالِغَةً. وَثُوبٌ سَكَبٌ لِرَفْعِهِ تَشْبِيهًا بِالْمَاءِ.

س ك ت:

قوله تعالى: ﴿وَلَمَّا سَكَتَ﴾^(٣) عن موسى الغضبُ ﴿[الاعراف: ١٥٤]. السكوتُ والسكون متقاربان، قال الأزهرى: معناه سكن. يقال: سَكَتَ يَسْكُتُ سَكُوتًا وَسَكْنًا وَسُكُوتًا وَسَكَنًا بِمَعْنَى وَاحِدٍ. وقال ابنُ عَرَفَةَ: معناه انقطع عنه الغضبُ. وحُكِيَ عَنِ الْعَرَبِ: جَرَى الْوَادِي ثَلَاثًا ثُمَّ سَكَتَ، أَي انقطع. وعبر به عن الموت كما عبر بالسكون. وفي الحديث: «فَرَمَيْنَاهُ بِجَلَامِيدِ الْحَرَّةِ حَتَّى سَكَتَ»^(٤). وقيل: السكوت يختص بترك الكلام. يقال: رَجُلٌ سَكِيتٌ وَسَاكُوتٌ: كثير السكوت. والسكنة والسكات: ما يعترى من مرض يمنع من الكلام. والسكت: يختص بسكوت النفس في الغناء. والسكتات في الصلاة عند الافتتاح وبعد الفراغ والسكيت في الحلبه. ما جاء آخرًا.

س ك و:

قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا سَكَّرْتُ﴾^(٥) أَبْصَارُنَا ﴿[الحجر: ١٥]، وقيل: معناه: سُدَّتْ.

(١) بياض في الأصل. وأضفت ما يقتضيه السياق.

(٢) جواد سكب: كثير العدو. والسكب أحد الخيول الخمسة للنبي ﷺ أنساب الخيل ١٩ والنهاية

٣٨٢/٢ وغريب ابن الجوزي ٤٨٧/١.

(٣) قرأت حفصة (أسكت)، وقرأ معاوية بن قرة (سكن) البحر المحيط ٣٩٨/٤.

(٤) الفائق ٤٣٥/١ وغريب ابن الجوزي ٤٨٨/١ والنهاية ٣٨٣/٢.

(٥) قرأ ابن كثير والحسن ومجاهد (سكرت) النشر ٣٠١/٢، وقرأ الزهري (سكرت)، وقرأ ابن نخلب

(سكرت)، البحر المحيط ٤٤٨/٥.

وَالسُّكْرُ: السُّدُّ وَمِنْهُ: سَكْرَ فُلَانٌ، لِأَنَّهُ سُدَّ عَنْهُ عَقْلُهُ وَمَنْعَ مِنْهُ. وَقِيلَ: السُّكْرُ حَالَةٌ تَعْرِضُ بَيْنَ الْمَرَّةِ وَعَقْلِهِ. وَكَثُرَ مَا يُسْتَعْمَلُ ذَلِكَ فِي الشَّرَابِ الْمُسَكَّرِ. وَقَدْ يَعْتَرِي مِنَ الْغَضَبِ وَالْعَشَقِ وَنَحْوِهِمَا، وَإِلَى ذَلِكَ نَحْنُ مَنْ قَالَ: [مِنْ الْكَامِلِ]

٧٣٤ - سُكْرَانٌ: سُكْرٌ هُوَ وَسُكْرٌ مُدَامَةٌ

أُنْشِ يَضِيقُ فَتًى بِهِ سُكْرَانٌ^(١)

وَمِنْهُ سُمِّيَ سُدُّ الْمَاءِ بِالسُّكْرِ، وَالسُّكْرُ: حَبْسُ الْمَاءِ. قَالَ مُجَاهِدٌ^(٢): مَعْنَى الْآيَةِ: سُدَّتْ وَمُنَعَتْ النَّظَرَ. أَبُو عُبَيْدَةَ: دَبَّرَ بِهِمْ كَالسَّمَاءِ دَائِرًا. ابْنُ عَرَفَةَ: حَبَسَتْ عَنْ النَّظَرِ. أَبُو عَمْرٍ: مَا خُوِذَ مِنْ سُكْرِ الشَّرَابِ كَانَ الْعَيْنَ لِحَقِّهَا مَا يَلْحَقُ الشَّارِبَ لِلْمُسَكَّرِ. وَحَكَى الْفَرَاءُ: أَسْكَرَتِ الرِّيحُ أَيِ احْتَبَسَتْ. وَسَكَرَتِ الْمَاءُ: حَبَسَتْهُ عَنْ جَرِيهِ. وَسَكَرَتِ الرِّيحُ وَالْحَرُّ يَسْكُرَانِ: سَكَنَا.

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿تَتَخَذُونَ مِنْهُ سَكْرًا﴾ [النحل: ٦٧]. السُّكْرُ: خَمْرُ الْأَعَاجِمِ فِي قَوْلِ ابْنِ عَرَفَةَ. وَقَالَ: إِنَّمَا نَزَلَتْ قَبْلَ تَحْرِيمِ الْخَمْرِ. فَالْسُّكْرُ فَعْلٌ بِمَعْنَى مَفْعُولٍ: اسْمٌ لَمَّا يُسَكَّرُ بِهِ كَالْقَبْضِ وَالنَّقْضِ. وَرَوَى أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ: «حُرِّمَتِ الْخَمْرُ لَعْنِهَا، وَالسُّكْرُ مِنْ كُلِّ شَرَابٍ»^(٣) كَذَا رَوَاهُ هُوَ، وَالْإِثْبَاتُ بِفَتْحَتَيْنِ. أَبُو عُبَيْدَةَ: السُّكْرُ: الطَّعَامُ. قَالَ الْأَزْهَرِيُّ: أَنْكَرَهُ أَهْلُ اللُّغَةِ، لِأَنَّ الْعَرَبَ لَا تَعْرِفُهُ. ابْنُ عَبَّاسٍ: السُّكْرُ: مَا حُرِّمَ مِنْ ثَمَرِهِ قَبْلَ أَنْ يُحْرَمَ مِنَ الْأَعْنَابِ وَالْتَّمُورِ.

وَسَكَرَاتُ الْمَوْتِ: شِدَائِدُهُ لَمَّا يَلْحَقُ صَاحِبُهَا مِنَ الْغَشْيِ وَغَيْبِ بَوْنَةِ الْعَقْلِ، وَعَلَيْهِ: ﴿وَجَاءَتْ سَكْرَةُ^(٤) الْمَوْتِ بِالْحَقِّ﴾ [ق: ١٩]. وَقَوْلُهُ: ﴿وَتَرَى النَّاسَ سُكَارَى﴾ [الحج: ٢] أَيِ دَاهَشِينَ مُخْتَلِطِي الْعُقُولِ لَشِدَّةِ الْهَوْلِ. ﴿وَمَا هُمْ بِسُكَارَى﴾ السُّكْرُ الَّذِي يَعْرِفُونَهُ. وَهُوَ مَا يَلْحَقُ السُّكْرَانَ لَشِدَّةِ الطَّرِبِ وَتَزَايُدِ السَّرُورِ. وَغَرَى:

(١) البيت في البصائر ٢٣٣/٢ والناج (سكر) دون نسبة. والبيت للخليل الشامي في نيمه الدهر ٢٧١/١

(٢) ورد قوله في تفسير ابن كثير ٥٦٧/٢.

(٣) غريب ابن الجوزي ٤٨٨/١ والنهاية ٢٨٣/٢. وأخرج البخاري في الأشربة (٣) باب الخمر من العمل ٥٢٦٣، ٥٢٦٤ كل شراب أسكر فهو حرام وكذا مسلم في الأشربة ٢٠٠١.

(٤) قرأ ابن مسعود (سكرات) البحر المحيط ١٢٤/٨.

«سَكَارَى» و«سَكْرَى»^(١).

من ك ن :

قوله تعالى: ﴿لَتَسْكُنُوا فِيهِ﴾ [يونس: ٦٧] أي تَسْتَرِيحُونَ من التعب، لأنَّ السكونَ ضدَّ الحركة. والحركة: مَنَظَنَةُ التَّعَبِ لأنَّ فيها انتقالات بالأعضاء وأعمالاً بالجوارح، والنهارُ ظَرْفُ ذَلِكَ، والليلُ ظَرْفُ الرَّاحَةِ وبها السكون؛ فإنه ثبوتُ الشيء بعدَ حركةٍ أو ثبوته من غيرِ نظيرٍ إلى حركةٍ سابقةٍ، واستعمل في الاستيطان.

سَكَنَ فلانٌ بلدًا كذا أي استوطنها، وذلك المكانُ مسكنٌ - بفتح الكاف - وهو القياسُ، وبكسرها، وقد قرئ بهما قوله تعالى: ﴿فِي مَسْكِنِهِمْ﴾^(٢) آيةُ جُثْثَانَ [سبا: ١٥] فيقال: سَكَنَتِ الْبَلَدُ، واسْكَنْتُكُ إِهَاءً. ومنه قوله تعالى: ﴿وَمَا آدَمُ اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ﴾ [الأعراف: ١٩] أي اتَّخَذَهَا سَكْنًا. والسكنُ: ما يُسْكُنُ إليه. قال تعالى: ﴿إِنْ صَلَاتُكَ سَكَنَ لَهُمْ﴾ [التوبة: ١٠٣]. وقوله تعالى: ﴿فَأَسْكَنْاهُ فِي الْأَرْضِ﴾ [المؤمنون: ١٨]، بَنِيهِ عَلَى أَنَّهُ الْمَوْجُودُ لَهُ، وَالْقَادِرُ عَلَى إِقْنَانِهِ، وَالسُّكْنَى: أَنْ يَجْعَلَ لَهُ الْمَسْكِنَ بِغَيْرِ أَجْرَةٍ. وَالسُّكْنُ: سَكِينُ الدَّارِ، جَمْعُ سَاكِنٍ نَحْوُ سَفَرٍ فِي سَافِرٍ. وَالسَّكَّانُ مِنْ ذَلِكَ أَيْضًا لِأَنَّهُ تَسْكُنُ بِهِ حَرَكَةُ الْمَذْهَبِ.

قوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ السَّكِينَةَ فِي قُلُوبِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [الفتح: ٤]. قيل: هو مَلَكٌ يَسْكُنُ قَلْبَ الْمُؤْمِنِ وَيُؤْمِنُهُ. ومنه قولُ علي رضي الله عنه: «أَنَّ السَّكِينَةَ لَتَنْطَلِقَ عَلَى لِسَانِ عِمْرَةَ»^(٣) قيل: هو العقلُ. وقوله تعالى: ﴿أَنْ يَأْتِيَكُمُ التَّابُوتُ فِيهِ سَكِينَةٌ﴾^(٤) [البقرة: ٢٤٨] طَمَآنِينَةُ الْقَلْبِ. وقيل: زَوَالُ الرُّعْبِ، وهو الأولى. وفي التفسير أقوالٌ

(١) قرأ حمزة والكسائي وخلف والاعمش (سَكْرَى) الإنعاف ٣١٣ والنشر ٣٢٥/٢. وقرأ أبوهريرة وأبو نهيك وعيسى (سَكَارَى) وقرأ الحسن والأعرج وأبو زرعة والاعمش (سَكْرَى) وقرأ أبو زرعة (سَكْرَى) وقرأ الحسن (سَكَارَى) البحر المحيط ٣٥٠/٦، وقرأ الكسائي والدوري (سَكَارَى) النشر ٦٦/٢.

(٢) قرأ نافع وعاصم وأبو عمرو وابن كثير وابن عامر وأبو جعفر وشعبة والحسن ويعقوب (مَسَاكِينِهِمْ) وقرأ الكسائي والاعمش وخلف وعلقمة (مَسْكِينِهِمْ) النشر ٣٥٠/٢ والسبعة ٥٢٨.

(٣) الحديث لابن مسعود في النهاية ٢/٣٨٦.

(٤) قرأ أبو السمال (سَكِينَةً) البحر المحيط ٢/٢٦٢.

كثيرة؛ إنها تشبه رأس الهرة وصورة ثور وفيل^(١). وأهل التحقيق لا يُعْبَتون ذلك. قوله تعالى: ﴿فَمَا اسْتَكَانُوا لَهُمْ﴾ [المؤمنون: ٧٦] أي ما خضعوا وتذللوا من السكون. ووزنه اقْتَعَلُوا، والالفُ فيه للإشباع. يقال: اسْتَكَنَ واستَكَنُ واستَكَانَ وسَكَنَ: إذا خضع. وقيل: وزنه استَفْعَلَ من الكَيْنِ وهي الحالة السيئة. وقال الأزهري: أصله من السكون، والالفُ للإشباع. وأنشدَ لعترة: [من الكامل]

٧٣٥ - يَبَاعُ من ذِفْرِي غُضُوبِ جَسْرَةٍ زِيَاةٍ مِثْلَ الْفَنِيْقِ الْمَكْدَمِ^(٢)

أراد: يَبْع. قوله: ﴿الذَّلَّةُ وَالْمَسْكَنَةُ﴾ [البقرة: ٦١] فقرُ النفس. والمرادُ بها هنا الجِزْيَةُ والصَّغَارُ. المسكينُ من السُّكُونِ، لأن المسكينَ تَسْكُنُ حركته. واخْتَلَفَ فيه مع الفقيرِ فقيل: هو أصلحُ حالاً منه، لأنه تعالى جعلَ له مَلِكاً في قوله: ﴿أما السَّفِينَةُ فَكَانَتْ لِمَسَاكِينَ﴾^(٣) [الكهف: ٧٩] وقال الراغب^(٤): في ميمِ المسكنة: إنها زائدة في أصحِّ القولين، وفيه نظرٌ إذ لا معنى لأصالتها.

فصل السين واللام

س ل ب:

قوله تعالى: ﴿وَأَنْ يَسْتَنْبِهُمُ الذَّهَابُ شَيْعاً﴾ [الحج: ٧٣]. السَّلْبُ: النَّزْعُ من الغيرِ على سبيلِ القهرِ، وسَلَبَ القَتِيلُ: ثِيَابَهُ التي تَنَزَعُ عنه. وفي الحديث: «حَشَوْهَا لَيْفٌ أَوْ سَلَبٌ»^(٥)؛ والسَّلْبُ أيضاً: لِحَاءُ الشَّجَرِ. والسَّلَابُ: ثَوْبُ الْجِدَادِ الذي تلبسه المرأة. وجمعه السَّلَبُ، نحو: قَذَالٌ وَقَذُلٌ. وأنشدَ للمبيد: [من الرجز]

٧٣٦ - فِي السَّلْبِ السُّودِ فِي الْأَمْسَاحِ^(٦)

(١) في تفسير ابن كثير ٣/١ ٣٠٩ عن وهب بن منبه: السكينة رأس هرة ميتة، إذا صرخت في الشاهوت بصراخ هرة أيقنوا بالنصر وجاءهم الفتح؛ وثمة أقوال أخرى.

(٢) البيت من معلقته في ديوانه ٢٢. والذفري: ما خلف الأذن، الجسرة: الناقة الموققة الخلق، الزيف: التبخس.

(٣) قرأ علي بن أبي طالب (لمساكين) البحر المحيط ٦/١٥٣.

(٤) المفردات ٤١٨.

(٥) النهاية ٢/٣٨٧ وخرّب ابن الجوزي ١/٤٩١ والفاقي ١/٦١٠ وهو من حديث ابن عمر.

(٦) الرجز في ديوانه ٣٣٢.

وقال الراغب^(١): فقد قيل: هي الثياب السود التي يلبسها المصائب، وكانها سُميت سَلْبًا لنزعها ما كان يلبس قبل. وتُسَلِّب المرأة مثل أخذت. والاساليب: القنُونُ وأحدها أسلوب. والسَلْبُ أيضاً: خوص الثَّمام. وفي حديث مكة: «وَأَسْلَبَ ثَمَامُهَا وَأَغْدَقَ إِذْفَرُهَا»^(٢). وفي حديث صلة بن أَشْثِيم: «... والنخل سَلْبٌ»^(٣) أي لا حَمْلَ لها، جمع سَلِيب.

[ص ل ح]

[السَّلاحُ: كُلُّ ما يقاتل به، وجمعه أسلحة، قال تعالى: ﴿وَلْيَأْخُذُوا حِذْرَهُمْ وَأَسْلِحَتَهُمْ﴾ [النساء: ١٠٢]، أي أمتعتهم، والإسْلِيحُ: نَيْبٌ، إذا أَكَلَتْهُ الْإِبِلُ غَزِرَتْ وَسَمِنَتْ، وكانما سُمِّيت بذلك لأنها إذا أَكَلَتْهُ أَخَذَتْ السَّلاحَ، أي: مَنَعَتْ أَنْ تُنَحَرَ، إشارة إلى ما قال الشاعر: [من الكامل]

أزمان لم تأخذ علي سلاحها إبلي بجلبتها ولا أبكارها^(٤)

والسَّلاحُ: ما يُقَدِّفُ به البعير من أَكْلِ الإِسْلِيحِ، وجعل كناية عن كل عذرة، حتى قيل في الحُبَّارَى: سِلَاحُهُ سُلَاحُهُ^(٥). [٦].

ص ل ح:

قوله تعالى: ﴿وَأَيَّةٌ لَهُمُ اللَّيْلُ نَسْلَخُ مِنْهُ النَّهَارَ﴾ [يس: ٣٧]، أي نخرجه منه إخراجاً ليس معه من صورته شيء، كما نسلخُ جِلْدَ الشاة ونحوها عن لحمها، وهو من أبلغ الاستعارات. ومنه استعير: انسَلَخَ الشَّهْرُ، كأنه نُزِعَ عَمَّا قَبْلَهُ. وسَلَخْتُ دِرْعَهُ، وأَسَوْدُ سَالِخٌ^(٦) وصالِخٌ، تصوراً منه أنه سلخ جِلْدَهُ. ونخلة سِلَاحٌ أي انتثر بُسْرُها أخضرًا كذا

(١) المفردات ٤١٩.

(٢) الفائق ١٢٥/٢ والنهاية ٣٨٧/٢.

(٣) الفائق ١٩٦/١ والنهاية ٣٨٧/٢ وغريب ابن الجوزي ٤٩١/١.

(٤) البيت للنمر بن تولب في ديوانه ٣٥٠ واللسان (سلح) وسمط اللامي ٦٣٢/٢.

(٥) قال الجاحظ: الحُبَّارَى: لها خزانة في دبرها وأمعائها، لها أبدأ فيها سلح رقيق، فتمس الخ عليها الصقر سلحت عليه، فينتف رشه كله، وفي ذلك هلاكه، وقد جعل الله تعالى سلحها سلاحاً لها. انظر

الحيوان ٢٩/١، وحياة الحيوان ٣٢١/١ والبصائر ٢٤٥/٢.

(٦) سقطت هذه المادة من الأصل، واستدركتها من مفردات القرآن للراغب.

(٧) أسود: ثيابان.

قال الراغب^(١)، وليس كما قال: بل التي ينتثر بسرّها أخضر يقال لها: مخضراً فإن لم يكن أخضر فهي المِسلّخ. وفي الحديث: «ما يشترطه مُشترى التمر على بائعه أنه ليس بمِسلّخ»^(٢) كذا فسره الفثيني. وفي حديث هُدهد سليمان عليه السلام: «أنهم سَلَحُوا موضع الماء»^(٣) يريد: حَفَرُوا فاستعار ذلك، ويجوز أن يريد: سَلَحُوا طبقة من الأرض كما يُسلّخ إهاب الشاة.

س ل ص:

قوله تعالى: ﴿عَيْنًا فِيهَا تُسَمَّى سَلْسِلًا﴾^(٤) [النساء: ١٨]. ابنُ عرفة: هي اللينة السهلة في الحلقي التي تُسَلْسَلُ فيه. ويؤيد هذا تفسيرُ ابن عباس: إذا أدنوها من أفواههم تسلسلت في أجوافهم قال ابن الأعرابي: لم أسمع «سَلْسِلًا» إلا في القرآن. ويقال: عَيْنُ سَلَسَالٍ وسَلْسَلٍ وسَلْسِيلٍ أي عذبة سهلة المرور في الحلقي. وأغرب ما قيل فيه. وليس بمستقيم - عند المحققين - أن أصله: سَلْ سَيْلًا، فيكون سَلْ فعل أمر، وسَيْلًا مفعول به، أي: سَلْ طريقاً إلى الجنة. وهل وزنه فَعْفَعِيلٌ بتكرار الفاء أو فَعْلَلِيلٌ؟ خلافٌ لاهل التصريف.

س ل ط:

قوله تعالى: ﴿سُلْطَانًا مُبِينًا﴾ [النساء: ٩١] أي حجةٌ تثبتُ ضدَّ مدّعيتها. والسُّلْطَانَةُ: التمكنُ من القهر. ومنه السلطانُ لأنه يتمكنُ من قهر رعيته على ما يريد. وقيل: لأنه ذو الحجة وقيل: لأن به تقومُ الحجة ويظهرُ منارُها. وقيل: هو مشتقٌ من السليط. والسليط: الدهن الذي يُستصبحُ به. فالحجة يُستضاءُ بها في الأمور، والإمام يُستضاءُ به في سائر المصالح. وعن ابن عباس رضي الله عنهما: «رايتُ علياً رضي الله عنه وكانَ عَيْنِيهِ سَرَجًا سَلِيطًا»^(٥). قوله تعالى: ﴿فَقَدْ جَعَلْنَا لُولِيهِ سُلْطَانًا﴾ [الإسراء: ٣٣] يجوزُ أن يكونَ إماماً يتسلطُ به على القصاص من قاتلِ مؤلّيه، وإن يكونَ

(١) المفردات ٤١٩

(٢) غريب ابن الجوزي ٤٩٢/١ والنهاية ٣٨٩/٢.

(٣) غريب ابن الجوزي ٤٩٢/١ والنهاية ٣٨٩/٢.

(٤) قرئت (سَلْسِيلٌ) الكشاف ١٩٨/٤.

(٥) غريب ابن الجوزي ٤٩٢/١ والفتاوى ٥٤٣/١ والنهاية ٣٨٩/٢.

المعنى سَلَطَةً عليه وقوة يتمكن من القود. قوله: ﴿ مَا أَغْنَىٰ عَنِّي مَالِيَهٗ هَٰلِكَ عَنِّي سُلْطَانِيَهٗ ﴾ [الحاقة: ٢٨-٢٩] يحتمل: تَسْلُطِي وقهري للناس، ويحتمل: حُجَّتِي، أي تَبَيَّنَ أنها باطلة^(١).

س ل ف:

قوله تعالى: ﴿ سَلَفًا وَمَثَلًا ﴾ [الزخرف: ٥٦]. السَّلَفُ: المتقدم. وقوله تعالى: ﴿ عَفَا اللَّهُ عَمَّا سَلَفَ ﴾ [المائدة: ٩٥] أي مات تقدم من الذنوب. وقوله تعالى: ﴿ وَأَنْ تَجْمَعُوا بَيْنَ الْاِخْتَيْنِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ ﴾ [النساء: ٢٣] أي ما قد تقدم من فعلكم، فذلك يُتَجَانَى عنه. قال الراغب^(٢): فالاستثناء عن الإثم لا عن جواز الفعل.

يقال: سَلَفَ يَسْلِفُ إذا تقدم ومضى. والسَّلَفُ: الآباء الماضون، الواحد سالف، ومن بعدهم خلف، الواحد خالف. وقُرِئ: «سَلَفًا» بفتحيتين وضميتين؛ فبالفتحتين جمع سالف كخُذِم لخدام، وبالضمتين جمع لسلف بمعنى سالف^(٣).

والسَّلَافَةُ: أول ما يخرج من الزبيب إذا انتقع، والماء الثاني يقال له نَطْلٌ. والسَّلَفُ: تقديم رأي المال. وفي الحديث: «مَنْ أَسْلَفَ فَلْيُسْلَفْ»^(٤). والسَّلَفُ: يطلق بمعنى السلف تارة وبمعنى القرض أخرى، كل ذلك لما فيه من التقدم. والسَّلَفُ أيضاً: ما قدمته من العمل الصالح وما قرط وتقدم من أقاربك. والسَّلَافَةُ والسَّلَافُ: المتقدمون في حرب أو سفر. والسَّلَفَةُ: ما يقدم للضييف قبل القرى. ومن كلامهم: «سَلَفُوا ضَيْفَكُمْ وَلَهْنُوهُ»^(٥) وذلك لما فيه من التقدم والتعجيل.

س ل ق:

السَّلَقُ: يَسْلُقُ يقهر إما بيدٍ أو لسانٍ. ومنه قوله تعالى ﴿ سَلْقَوْكُمْ ﴾^(٦) بالسنة حداداً

(١) في الأشياء والنظائر ١٦٧ «السلطان في القرآن على وجهين: الملك والقهر، والحجة»

(٢) المفردات ٤٢٠

(٣) قرأ يحيى بن وثاب بضميتين (سَلَفًا)، وقرأ الهاتون (سَلَفًا) بفتحيتين. معاني الفراء ٣/ ٣٦

(٤) غريب ابن الجوزي ١/ ٤٩٢ والنهية ٢/ ٣٩٠.

(٥) «اللهفة: ما تهديه للرجل إذا قدم من سفر، واللهفة: السلفة، وهو الطعام الذي يُتَعَلَّل به قبل الغداء» اللسان ١٣/ ٣٩٢ (لهن).

(٦) قرأ ابن أبي عملة (صلقوكم) الكشاف ٣/ ٢٥٥.

[الاحزاب: ١٩] ومنه: سَلَقَ امرأته إذا بَسَطَهَا فجَامَعَهَا. وَقَالَ مُسْلِمَةٌ لعنه الله لسجاح لعنها الله - المتنبِّهان - لَمَّا وَهَبَتْ لَهُ نَفْسَهَا الْخَبِيثَةَ: [من مجزوء الوافر]

٧٣٧ - أَلَا هَيَّا إِلَى الْمَخْدَعِ^(١)

فَإِنْ شِئْتَ سَلَقْنَاكَ وَإِنْ شِئْتَ عَلَى أَرْبَعٍ

وقيل: معنى سَلَقْتُكُمْ: جَهَرُوا فِيكُمْ بِالسَّوَةِ مِنَ الْقَوْلِ. ومنه الحديث: «ليس منا مَنْ سَلَقَ»^(٢) أي رفع صوته عند المصيبة. وفي الحديث: «لعن الله السالقة»^(٣) أي الرافعة صوتها عند الجزع وتلطم وجهها. وسَلَقَهُ بالسَّوِطِ نَزَعَ به جلده. ومنه سَلَقَ اللحم لانه ينزعه عن العظم. والصاد تعاقب السين في هذه المادة. ويقال: سَلَقَهُ واستلقاه على قفاه، أي اتقاه على حلاوة قفاه. وفي الحديث عن جبريل: «فَسَلَقَنِي لحلاوة القفا»^(٤) وسَلَقَنِيه فأسَلَقَنِي. وفي الحديث: «فإذا برجل مُسَلَّق»^(٥)؛ فالالف والنون مزيدتان. قال القتيبي: أصل السَلَقِ الضرب؛ كانه قال: ضرب في الأرض وفي الحديث: «قد سَلَقْتُ أفواهنا من أكل الشجر»^(٦) أي خرج فيها البثور وهي السَلَقُ أيضاً.

والسَلَقُ أيضاً: المُطْمَعُ مِنَ الْأَرْضِ. والسَلَقُ أيضاً إدخال إحدى عُروتي الجوائن في الأخرى. والسَلِيقَةُ: خبز مرقق، والجمع سَلَاتِقُ. والسَلِيقَةُ أيضاً: الطبيعة.

س ل ك:

قوله تعالى: ﴿يَسْلُكُهُ﴾^(٧) عَذَاباً صَعَدَ أَكْبَرُ [الجن: ١٧] أي يُدْخِلُهُ. ويقال: سَلَكَ الْخِيطَ فِي الْإِبْرَةِ، وَأَسْلَكَ فِيهَا؛ فَعَلَ وَأَفْعَلَ بمعنى. وأنشد ثعلب: [من الوافر]

(١) تمام البيت الأول: (الْأَقْوَمِي إِلَى النَّيْكِ فَقَدْ هَمِّي لَكَ الْمَضْجِعَ)

والآيات قالها مسلمة الكذاب زاعماً أن الله أوحى له أن يضاجع سجاحاً تنظر الآيات مع الخبر في الأغاني ٢١/٣٤ وشرح مقامات الحريري للشريشي ١٦٤/٢ وغير الخصائص ١٧٢.

(٢) غريب ابن الجوزي ٤٩٣/١ والنهاية ٢/٣٩١.

(٣) غريب ابن الجوزي ٤٩٣/١ والنهاية ٢/٣٩١ والفائق ١/٢٨٣.

(٤) الفائق ٢١٩/٣ وغريب ابن الجوزي ٤٩٣/١ والنهاية ٢/٣٩١.

(٥) غريب ابن الجوزي ٤٩٣/١ والنهاية ٢/٣٩١.

(٦) الفائق ٩٣/١ وغريب ابن الجوزي ٤٩٣/١. والنهاية ٢/٣٩١.

(٧) قرأ أبو عمرو وابن عامر وناقع وابن كثير وأبو جعفر والمطوعي (يَسْلُكُهُ) النشر ٢/٣٩٢ والسبعة ٦٥٦، وقرأ طلحة والأعرج (يَسْلُكُهُ) البحر المحيط ٨/٣٥٢.

٧٣٨ - وهم سلكوك في أمر عَصَبٍ^(١)

وقال الآخر:

٧٣٩ - حتى إذا سلكوهم في قتائده^(٢)

وه عذاباً^(٣) إما منصوبٌ على أنه مفعولٌ به بعد إسقاط الخافضِ أي في عذابٍ، أو بفعلٍ مقدرٍ أي نَعَذِبُهُ [به] عذاباً، قاله الراغب^(٤). قوله: ﴿كذلك نسلكه﴾^(٥) في قلوبِ المجرمين ﴿الحجر: ١٢﴾ أي تمكّن ذلك تمكيناً لا يتفكُّ عن قلوبهم.

س ل ل:

قوله تعالى: ﴿قَدْ يَعْلَمُ اللَّهُ الَّذِينَ يَتَسَلَّلُونَ مِنْكُمْ لِوَاذًا﴾ [النور: ٦٣] السَّلُّ: نَزْعُ شيءٍ من شيءٍ، نحو: نَزَعْتُ السَّيْفَ مِنَ الْعُمْدِ، وسَلَّتهُ. قال امرؤ القيس: [من الطويل]

٧٤٠ - وَإِنْ تَكْ قَدْ سَاءَتْكَ مِنِّي خَلِيقَةٌ فَسَلِّي ثِيَابِي مِنْ ثِيَابِكَ تَسْلِي^(٦)

وكان النافقون يخرجون من المسجد متوارين بالناس عن أن يراهم غيرهم. وسَلَّ الشيء من البيت: سرَّقه. والولد سليلٌ لأنه سَلَّ من الأب. قوله: ﴿من سُلالةٍ من طين﴾ [المؤمنون: ١٢] السُّلَالَةُ: الصُّفُوفُ التي استَلَّتْ من الأرض. وقيل: هي كناية عن النطفة، وذكر أصلها، وهو الطين، ومرضُ السَّلِّ لأنه ينزع اللحم والقوة. وقال عليه الصلاة والسلام: «لا إسلال ولا إغلال»^(٧) أي لا خيانة ولا سرقة. وقيل: السُّلَالَةُ: القليل من المعنى. وكلُّ بناءٍ على فُعالةٍ دلٌّ على التقلُّلِ نحو الفُعْضالة والخُشارة. وفي المثل: «الخلَّة تُجِبُّ السُّلَّة»^(٨) لأنَّ الحاجة تُوجِبُ السُّرْقَةَ غالباً. والسُّلَّةُ: سَلُّ السيف. قال الشاعر:

(١) حجر بيت لمدي بن زيد في ديوانه ٣٩ وصدده: (وكنْتَ لِرَاثِ خَصْمِكَ لَمْ أَعْرِذْ).

(٢) صدر بيت لعبد مناف بن ربح الهذلي في ديوان الهذليين ٤٢/٢ واللسان (سلك) وعجزه: (شلا، كما تطرد الجمللة الشرِّفاً).

(٣) بقصد الآية السابقة.

(٤) المفردات ٤١٩

(٥) قرئت (نُسَلِكُهُ) الكشف ٣٨٨/٢.

(٦) البيت من معلقته في ديوانه ١٣.

(٧) غريب ابن الجوزي ٤٩٣/١ النهاية ٣٩٢/٢.

(٨) مجمع الأمثال ٢٤١/١ والمستقصى ٣١٥/١ وفيهما «الخلَّة تدعو إلى السُّلَّة».

[من الرجز]

٧٤١ - وذو غرارين سريع السِّلَّة^(١)

والسِّلَّة هي السِّل، وقد تقدّم. وتُسلسل الشيء: اضطرب؛ كأنه تُصوّر منه تسلسلٌ مُتردّد، تردّد لفظه تنبيهاً على تردّد معناه. ومنه التسلسلُ عند أهل الكلام، وهو عدم الانقطاع. ومنه السِّلَّة أيضاً. وماء سَلْسَل: متردّد في مقرّه. وقد ذكر الراغب^(٢) قوله تعالى: ﴿سَلْسَبِلًا﴾ [الإنسان: ١٨] في هذه المادة أي سهلاً لذيداً سَلْساً حديد الجريّة. وقيل: هو اسم عين في الجنة. قال^(٣): وذكر بعضهم أنه مُركّب من: سَل سَبِلًا كالحوقة والبسملة. وقيل: هو اسم لكل عين سريعة الجريّة. وأسَلَّ اللسان: طوّفه الرقيق.

من ل م:

قوله تعالى: ﴿سَلَامٌ عَلَيْكُمْ﴾ [الأنعام: ٥٤] أي سلاماً واقعةً عليكم فلا تُعذّبون ولا تُخافون كغيركم من أهل الشقاء. وقيل: معناه السلامة لكم ومعكم. وقيل: إمعناه الله عليكم، أي حفيظٌ عليكم أو على حفظكم. وقيل: معناه نحن سالمون لكم. وأصل السلام والسلامة: التعرّي من الآفات الظاهرة والباطنة. ومنه قوله تعالى: ﴿يقلب سليم﴾ [الشعراء: ٨٩] أي مُتعرّعن الدُخَل^(٤)؛ فهذا في الباطن. وقوله تعالى: ﴿مُسَلِّمَةٌ لَا شَيْءَ فِيهَا﴾ [البقرة: ٧١]. فهذا في الظاهر. ويقال: سَلِمَ يَسْلَمُ سلاماً وسلامةً. وسَلِّمَ الله: أوقع به السلامة. قوله: ﴿ادخلوها بسلام﴾ [الحجر: ٤٦] يجوز أن تكون التحية المشار إليها بقوله: ﴿والملائكة يدخلون عليهم من كل باب سلاماً عليكم﴾ [الرعد: ٢٣-٢٤]. وأن يراد الأمن من العذاب والسلامة من الآفات، والسلامة الحقيقية ليست إلا في الجنة لأن فيها بقاء بلا فناء. وغنى بلا فقر، وعزاً بلا ذل، وفرحاً بلا ترح، وسروراً بلا غم، وصحة بلا سقم.

قوله تعالى: ﴿رضوانه سُبُلُ السَّلام﴾ [المائدة: ١٦] أي طرق الخير المؤدّية إلى

(١) تقدم برقم (٧١) مادة (ال ل) ويعزى لحماس بن قيس في اللسان (سَل) ولا يبي قرودة في التاج (أول) انظر ما تقدم برقم (٧١).

(٢) المفردات ٤١٨.

(٣) المفردات ٤١٨.

(٤) الدغل: الدخول المرعب واللسان: دغل.

السَّلامَة . والمرادُ به الباري تعالى ، أي طرقَ الله وهي دينه وشرائعه؛ كقولِه تعالى : ﴿ في سبيلِ الله ﴾ [البقرة: ١٥٤] . ومن ورودِ السَّلامِ اسماً لله تعالى قولُ لبيد : [من الطويل]

٧٤٢ - إلى الحولِ ثم [اسم] السَّلامِ عليكما

ومن يسلكِ حَولاً كاملاً فقد اعتذر^(١)

وإنما وصفَ تعالى نفسه بذلك لسلامته من الآفاتِ والنقائص والعيوب التي تلحقُ الخلقَ . قوله تعالى : ﴿ سلام ﴾^(٢) قولاً من ربِّ رحيمٍ ﴿ [يس: ٥٨] وقوله : ﴿ سلامٌ عليكم بما صبرتم ﴾ [الرعد: ٢٤] فهذا كله يكونُ بالقولِ من السَّلامَة ومن الناسِ ، ومن الله تعالى بالفعلِ وهو إعطاؤه أهلَ الجنةِ السَّلامَة من الآفاتِ والمنقصاتِ .

قوله تعالى : ﴿ وإذا خاطبهمُ الجاهلون قالوا سلاماً ﴾ [الفرقان: ٦٣] أي سداداً من القولِ والمعنى : قالوا قولاً ذا سدادٍ فهو مصدرٌ . وقيل : معناه : نطلبُ منكم السَّلامَة ، فنصبه بفعلٍ مضمَرٍ . وقيل : معناه : قالوا قولاً ذا سَلامَة ؛ فهو مصدرٌ أيضاً . قوله تعالى : ﴿ قالوا سلاماً قال سلاماً ﴾ [هود: ٦٩] فهذا هو التَّحِيَة . ثم يحتملُ أن يكونَ هذا هو اللفظُ بعينه هو القولُ والمحكيُّ ، أو أن يكونَ : قيلَ بمعناه ، وحُكي على المعنى لا على اللفظِ ، لأن لغته كانت عربيةً ، وإنما رفعَ الخليلُ « سلاماً » لأنه أبلغُ من النَّصْبِ لما قرره أهلُ العلمِ ، كما بينته في غيرِ هذا . وكأنه امْتَثَلَ قوله : ﴿ فحيوا باحسنِ منها ﴾ [النساء: ٨٦]

قوله تعالى : ﴿ لا قِيلاً سلاماً سلاماً ﴾ [الواقعة: ٢٦] . قال الراغبُ : هذا لا يكونُ بالقولِ فقط ، بل ذلك بالقولِ والفعلِ جميعاً . قوله تعالى : ﴿ فاصفحْ عنهم وقلْ سلاماً ﴾ [الرَّخْرَف: ٨٩] هذا في الظاهرِ أنه يُسلمُ عليهم . وفي الحقيقة سؤالُ السَّلامَة فيهم . قوله تعالى ﴿ سلاماً ﴾^(٣) على نوحٍ في العالمين ﴿ [الصافات: ٧٩] تنبيهٌ منه تعالى أنه جعله وذُرِّيَّته بحيث يثنى عليهم ويدعى لهم . قوله تعالى : ﴿ ادخلوا في السَّلمِ ﴾^(٤) كافةً ﴿

(١) ديوانه ٢١٤ .

(٢) قرأ محمد بن كعب (سَلَّمَ) ، وقرأ أبي وابن مسعود وعيسى الثقفي وابن أبي إسحاق (سَلَاماً) البحر المحيط ٣٤٣/٧ والقرطبي ٤٥/١٥ .

(٣) قرأ ابن مسعود (سَلَاماً) البحر المحيط ٣٦٤/٧ .

(٤) قرأ نافع والكسائي وابن كثير وابن محيصن والأعرج وشيبة (السَّلم) النشر ٢/٢٢٧ والسبعة ١٨٠ ، وقرأ الأعمش (السَّلم) إملاء العكبري ٥٢/١ .

[البقرة: ٢٠٨] قرأه بالفتح والكسر فقل: هما بمعنى. وقيل: بالفتح «السلام» وبالكسر «الصلح». قوله: ﴿فَلَمْ يُقَاتِلُوكُمْ وَأَلْقَوْا إِلَيْكُمُ السَّلَمَ^(١)﴾ [النساء: ٩٠] هو السلام، وقيل: الاستسلام. وفي التفسير: إنها نزلت فيمن قُتل بعد إقراره بالإسلام. وقوله: ﴿يُدْعُونَ إِلَى السُّجُودِ وَهُمْ سَالِمُونَ﴾ [التقويم: ٤٣] أي أصحابه لا يمنعهم مانع لأنه روي أنه تصير ظهورهم طبقات فيؤمرون بالسجود فلا يستطيعون. قوله تعالى: ﴿وَالسَّلَامُ عَلَىٰ مَنْ اتَّبَعَ الْهُدَىٰ﴾ [طه: ٤٧] سلم من عذاب الله. قوله تعالى: ﴿سَلَامٌ هِيَ حَتَّىٰ مَطْلَعِ الْفَجْرِ﴾ [القدر: ٥] يعني ليلة القدر ذات سلام لا داء فيها، ولا يستطيع شيطان أن يعمل فيها شيئاً.

قوله تعالى: ﴿وَأَلْقُوا إِلَى اللَّهِ يَوْمَئِذٍ السَّلَمَ﴾ [النحل: ٨٧] أي استسلموا لأمره. قوله: ﴿وَيُلْقُوا إِلَيْكُمُ السَّلَمَ^(٢)﴾ [النساء: ٩١] أي المقادة. قوله: ﴿وَيُسَلِّمُوا تَسْلِيمًا﴾ [النساء: ٦٥] أي يتقادوا لحكمك انقياداً. يقال: سلم واستسلم: إذا انقاد وخضع. قوله: ﴿فَلَمَّا أَسْلَمَا^(٣)﴾ [الصافات: ١٠٣] أي أسلما أمرهما لأمير الله. قوله: ﴿سَلَامٌ هِيَ﴾ [القدر: ٥] أي ليلة القدر ذات سلامة من الآفات، ولذلك لم يستطيع شيطان أن يفتن فيها. قوله: ﴿وَالسَّلَامُ عَلَىٰ مَنْ اتَّبَعَ الْهُدَىٰ﴾ [طه: ٤٧] أي السلامة والأمن لمن اعتدى فلم يضل. قوله: ﴿وَرَجُلًا سَلَمًا^(٤)﴾ [الزمر: ٢٩] أي خالصاً لا شريك فيه. وزعم بعضهم أنه اسمٌ عَصِيْرٌ^(٥). وأنشد: [من الطويل]

٧٤٣ - يُدِيرُونَنِي عَنْ سَالِمٍ وَأَدِيرُهُمْ وَجِلْدَةٌ بَيْنَ الْأَنْفِ وَالْعَيْنِ سَالِمٌ^(٦)

(١) قرأ الحسن (السلم) وقرأ الحجدري (السلم) البحر المحيط ٣/٣١٨.

(٢) قرئت (السلم) الكشف ١/٢٨٩.

(٣) قرأ الحسن والمطوعي وابن مسعود وعلي وابن عباس ومجاهد والثوري (سَلَمًا) وقرئت (استسَلَمًا) البحر المحيط ٧/٣٧٠ والقرطبي ١٥/١٠٤.

(٤) قرأ ابن كثير وأبو عمرو وعاصم وابن محيصن والحسن وابن عباس ومجاهد وابن مسعود وعكرمة وقتادة (سَالَمًا) النشر ٢/٣٦٢ والإتحاف ٣٧٥، وقرأ سعيد بن جبيرة وعكرمة وأبو العالية ونصر (سَلِمًا)، وقرئت (ورجلٌ سَالَمٌ) البحر المحيط ٧/٤٢٤.

(٥) يقال للجلدة التي بين العين والأنف سلمة اللسان: سلم.

(٦) البيت في الصحاح واللسان والمقاييس والتاج (روغ، سلم) لعبد الله بن عمر بن الخطاب وفي الدر المنثور ٥/٥١ نسبة المحقق إلى أبي الأسود الدؤلي.

وهو غلط؛ إذ المعنى انه بمنزلة ذلك، وانه نُصِبَ عَيْنِي. قوله: ﴿تَوْفَّنِي مُسْلِمًا﴾ [يوسف: ١٠١] أي اجْعَلْنِي ممن استسلمَ لِرِضَاكَ. وقيل: معناه اجْعَلْنِي سالماً من أسر الشيطان، إشارة إلى قوله تعالى: ﴿وَلَا تُؤْيِسُهُمُ أَجْمَعِينَ﴾ [الحجر: ٣٩]. قوله: ﴿يَحْكُمُ بِهَا النَّبِيُّونَ الَّذِينَ أَسْلَمُوا﴾ [المائدة: ٤٤] أي انقادوا والذين ليسوا من أولي العزم الذين يَهْتَدُونَ بِأَمْرِ اللَّهِ تعالى وباتون بالشرائع؛ قاله الراغب. قوله: ﴿فَهُمْ مُسْلِمُونَ﴾ [النمل: ٨١] أي مُنْقَادُونَ لِلْحَقِّ مُذْعِنُونَ لَهُ.

والسُّلْمُ: ما يُتَوَصَّلُ بِهِ إِلَى الْإِمْكِنَةِ الْعَالِيَةِ؛ سُمِّيَ بِهَذَا لِأَنَّهُ تُرْجَى بِهِ السَّلَامَةُ. ثم جُعِلَ عِبَارَةً عَنْ كُلِّ مَا يُتَوَصَّلُ بِهِ إِلَى شَيْءٍ رَفِيعٍ كَالنُّسَبِ. والسُّلْمُ: شَجَرٌ عَظِيمٌ؛ كَانَهُمْ اعْتَقَدُوا فِيهِ أَنَّهُ سَلِيمٌ مِنَ الْآفَاتِ، وَأَنْ لَا يَنَالَهُ أَحَدٌ. والسُّلْمُ أيضاً: حِجَارَةٌ صَلْبَةٌ، وَكَانَهَا سَلَمَتِ، الْوَاحِدَةُ سَلَمَةً. قَالَ الشَّاعِرُ: [من المنسرح]

٧٤٤ - ذَاكَ خَلِيلِي وَذُو يَوَاصِلِي يَرْمِي وَرَائِي بِأَمْسِهِمْ وَأَمْسِلَمَةً^(١)

يريد: بالسُّلْمِ وبالسُّلْمَةِ، فإِذَا ذَلَّ اللَّامُ مِيمًا. قوله: ﴿رَبَّنَا وَاجْعَلْنَا مُسْلِمَيْنِ لَكَ﴾ [البقرة: ١٢٨] أي مُنْقَادَيْنِ مُطِيعَيْنِ. قوله: ﴿بِقَلْبٍ سَلِيمٍ﴾ [الشعراء: ٨٩] أي من الشُّرْكِ. وقيل: سَلِيمٌ: لَدِيعٌ، كَانَهُ إِشَارَةً إِلَى التَّوَاضُّعِ لِلَّهِ تعالى. وقيل: معناه: أَسِيرًا مِنْ أَسْلَمَ الرَّجُلُ، أَيْ أَلْقَى السُّلْمَ.

قوله: ﴿فَأَخْرَجْنَا مَنْ كَانَ فِيهَا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فَمَا وَجَدْنَا فِيهَا غَيْرَ بَيْتٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ﴾ [الذاريات: ٣٥-٣٦] استدلَّ بِهِ بَعْضُهُمْ عَلَى تَغَايُرِ الْإِيمَانِ وَالْإِسْلَامِ وَتَبَايُنِهِمَا فِي غَيْرِ هَذَا. قوله: ﴿وَإِنْ جَنَحُوا لِلسُّلْمِ﴾ [الأنفال: ٦١] أَيْ الصُّلْحِ؛ قَرِئَ بِالْفَتْحِ وَالْكَسْرِ^(٢). قوله: ﴿مُسْلِمَةً لَا شَيْءَ فِيهَا﴾ [البقرة: ٧١] أَيْ هِيَ سَالِمَةٌ مِنْ كُلِّ عَيْبٍ. وقيل: من آثارِ الْعَمَلِ الَّتِي تَعْمَلُهَا الْبَقَرُ كَالْحَرْثِ وَالتَّضْيِيعِ. قوله: ﴿أَوْ سُلَّمًا فِي السَّمَاءِ﴾ [الأنعام: ٣٥] أَيْ مُصْعَدًا وَمَرْقَى يُصْعَدُ فِيهِ. وَفِي الْحَدِيثِ: «عَلَى كُلِّ سُلَامَى مِنْ أَحَدِكُمْ صَدَقَةٌ»^(٣). قَالَ أَبُو عُبَيْدٍ هُوَ فِي الْأَصْلِ عَظْمٌ فِي الْبَعِيرِ. قِيلَ: معناه عَلَى كُلِّ

(١) البيت في النسان والمقاييس (سلم) لجبرين عتمة الطائي.

(٢) قرأ عاصم وشعبة وابن محيىن والحسن والأعمش (للسلم) السبعة ٣٠٨ وإملاء العكبري ٥/٢.

(٣) أخرجه البخاري في الجهاد، (٧١) باب فغلب من حمل متاع صاحبه ٢٧٣٤، ٢٨٢٧ ومسلم في

الزكاة باب أن اسم الصدقة رقم ١٠٠٩ ومسنند أحمد ٣١٦/٢.

عظم من عظام ابن آدم صدقة، وهو آخر ما يبقى فيه المخ. وفيه: «فاستلم الحجر»^(١) أي افتعل ذلك من السلام وهو التحية. ومنه قوله أهل اليمن للركن الأسود المحيا. وقال القتيبي: افتعال من السلام وهي الحجارة، الواحدة سلعة. ويروى البيت المتقدم بكسر اللام.

س ل و:

قوله تعالى: ﴿وَأَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْمَنْ وَالسَّلْوى﴾ [البقرة: ٥٧]. قيل: هو طائر يشبه السمائي ولا واحد له. وقيل: السلوى - هنا - التسلي والسلوان، وهو ما يسلي الإنسان من أحزانه وكمدته. قال ابن عباس: المن كان ينزل من السماء. والسلوى: طائر. قال بعضهم: أشار بذلك إلى رزق الله تعالى عباده من النبات واللحوم، فأورد ذلك مثالا. يقال: سلوت عنه، وسلئت وتسليت: إذا زالت عنك محبته. والسلوان: خرزة كانوا يحكونها ويشرهونها؛ يتداوون بذلك من العشق. ومن مجي: سلي يسلي قول الشاعر:

[من الوافر]

٧٤٥ - إذا ما شئت أن تسلي خليلاً فأكبر دونه عد الليلي^(٢)

وقيل: السلوى: العسل. وأنشد: [من الطويل]

٧٤٦ - وقاسمها بالله جهداً لأنتم ألد من السلوى إذا ما تشورها^(٣)

فصل السين والميم

س م د:

قوله تعالى: ﴿وَأَنْتُمْ سَامِدُونَ﴾ [التجم: ٦١] أي لاهون ساهون. سمد عن كذا أي سها عنه. وعن ابن عباس: مستكبرون. وقيل: خاضعون ذليلون. أي لا تكون في هذه الحالة، بل في حالة التكبر والتجبر، وأنشد: [من الوافر]

٧٤٧ - رمى الحدثان نسوة آل معد بمقدار سمدن له سمودا^(٤)

(١) الفائق ٦٠٨/١ وغريب ابن الجوزي ٤٩٤/١ والنهاية ٣٩٥/٢.

(٢) البيت لزهير بن جناب الكلبي في الحماسة البصرية ٢/٢١٩ ومحاضرات الراغب ٣٩/٣.

(٣) البيت لخالد بن زهير في ديوان الهذليين ١/١٥٨ واللسان (سلا).

(٤) البيتان لعبد الله بن الزبير أو الكميث وهما في اللسان (سمد) ومجالس ثعلب ٤٣٩ وتقدم البيتان برقم

فَرْدٌ شُعْرَاهُنَّ السُّودَ بَيْضًا وَرَدٌّ وَجُوهُهُنَّ الْبَيْضَ سَوْدًا

وقيل: سامدون: رافعون رؤوسهم. فيحتمل أن يكون ذلك تكبراً، وأن يكون غفلةً. وهذه الحالة تكون لهذين الشخصين. قال: سَمَدٌ يَسْمُدُ وَيَسْمُدُ: إذا رفع رأسه. وفي الحديث: «أنه خرج والناس ينتظرونه للصلاة، فقال: مالي أراكم سامدين»^(١) أي قائمين قبل أن يخرج إمامكم. وقيل: سَمَدٌ رأسه: إذا استاصل شعره.

س م ر:

قوله تعالى: ﴿سَامِرًا^(٢) تَهْجُرُونَ﴾ [المؤمنون: ٦٧]. السامر: الذي يسمّر، أي يتحدث ليلاً. يقال: سَمَرَ سَمَرًا فهو سَامِرٌ. والسمر: الليل نفسه. ومنه: «لا آتيك السمر ولا القمر»^(٣). ولا آتيك ما سَمَرْنَا سَمِيرًا. والاصل: سَمَارًا. فوضع الواحد موضع الجمع. والسمار أيضاً: الليل المظلم، وكأنه من باب قولهم: نهار صائم، على المجاز.

وقيل: سمر الحديث، لأنه يكون من السمر، وهو ظل القمر، وهو مأخوذ من السمرة. والسمرة: أحد الألوان المركبة من البياض والسواد. والسمرة: الحنظلة للونها. والسمار: اللبن الرقيق المشغير اللون. والسمرة: شجرة سُميت بذلك للونها جمعها سَمَرَات. قال امرؤ القيس: [من الطويل]

٧٤٨ - كَانِي غَدَاةَ الْبَيْنِ يَوْمَ تَحْمَلُوا لَدَى سَمَرَاتِ الْحَيِّ نَاقِفٌ حَنْظَلٍ^(٤)

وقيل: السامر: اسم جمع كالحاضر ونحوه. ومنه قوله: [من الطويل]

٧٤٩ - كَانَ لَمْ يَكُنْ بَيْنَ الْحَجَّونِ إِلَى الصُّفَا

أَنِيْسٌ، وَلَمْ يَسْمُرْ بِمَكَّةَ سَامِرُ^(٥)

(١) الفائق ٦١٤/١ والنهاية ٣٩٨/٢ وغريب ابن الجوزي ٤٩٦/١.

(٢) قرأ أبو عمر وابن مسعود وابن محيصن وابن عباس وعكرمة وأبو حيوة (سَمَرًا) الإنعاف ٣١٩ وإسلامة العكبري ٨٢/٢، وقرأ ابن عباس وزيد بن علي وأبو رجاء وأبو نهيك (سَمَارًا) البحر المحيط ٤١٣/٦ والمحتسب ٩٧/٢.

(٣) أي مادام الناس يسمرون في ليلة قمره (اللسان: سمر) مجمع الأمثال ٢/٢٢٨ وفصل المقال ٥١٠.

(٤) البيت من معلقته في ديوانه ٩.

(٥) البيت في اللسان (حجن) لعمر بن الحرث وقطر الندى ١٥٩ وشذرات الذهب ١/١٢١ وتفسير ابن كثير ٥٢٩/٤.

ويقال: إِبِلٌ مُسْتَمَرَّةٌ، أي مُهْمَلَةٌ. والسامريُّ: منسوب إلى قرية يقال لها سامرة^(١). وقيل إلى رجل، وسَمَرُ أعينهم، أي حَتَّى مَسَامِيرَ ووضَعَهَا فِي أعينهم.
س م ع:

قوله تعالى: ﴿وَسَمِعَ غَيْرُ مُسْمِعٍ﴾ [النساء: ٤٦] كانوا اليهود لعنهم الله، يقولون له: اسمع ظاهراً، وفي أنفسهم: لا سمعت. وقيل: معناه: غير مجاب إلى ما تدعوننا إليه. ومنه قوله: «اللهم إني أعوذ بك من دُعاءٍ لا يُسمَعُ»^(٢) أي لا يجاب. وقول المصلي: «سَمِعَ اللهُ لِمَنْ حَمِدَهُ»^(٣) أي أجابه وقبله. وإنما قيل ذلك لأنَّ غرضَ الداعي قبولُ دُعائه وإجابته، فأوقع السماعَ موقعَ الإجابة والقبول. والسَمْعُ في الأصل: قوة في الأذن تُدركُ بها المسموعات، وهو أيضاً مصدرُ سَمِعَ يَسْمَعُ فهو سامعٌ. ويعبر به تارة عن الذات فيقال: صَمُّ سَمْعِهِ ومنه قوله تعالى: ﴿خَتَمَ اللهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَعَلَى سَمْعِهِمْ»^(٤) [البقرة: ٧]. وقوله: ﴿إِنَّهُمْ عَنِ السَّمْعِ لَمْعَزُولُونَ﴾ [الشعراء: ٢١٢]. فالمرادُ المصدرُ، ويعبر به تارة عن الفهم وتارة عن الطاعة. ومنه قولهم: ما اسمعُ ما قلت. أي لم أفهم أو لم أطع. وقوله: ﴿سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا﴾ [البقرة: ٢٨٥] أي فهمنا وامتثلنا عكسَ مَنْ قَالَ فِيهِمْ: ﴿سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا﴾ [البقرة: ٩٣]. وقوله: ﴿كَالَّذِينَ قَالُوا سَمِعْنَا وَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ﴾ [الأنفال: ٢١] أي يدعون الفهم وهم غيرُ فاهمين، وهم عاصون أو وهم غيرُ عاملين بموجب ما سمعوا. ولما لم يعملوا بموجبه جعلوا صُمًّا. وقوله: ﴿وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ [البقرة: ٢٢٤] فسمعه تعالى علمه. وعدم قوته شيءٌ من المسموعات تعالى الله عن الحاسة علواً كبيراً، وهو مثالٌ مبالغةٌ مُحَوَّلٌ من سامع، وقيل: من مُسْمِعٍ، ولذلك عُدِّي في قولهم: إِنَّ اللهَ سَمِيعٌ دَعَاؤُهُ. وقوله: [من الواقف]

٧٥٠ - أَمِنْ رِيحَانَةِ الدَّاعِي السَّمِيعِ يُؤْزِقُنِي وَأَصْحَابِي هُجُوعٌ^(٥)

(١) «السامرة: قرية بين مكة والمدينة» معجم البلدان ٣/ ١٧٨.

(٢) أخرجه مسلم في الذكر ٢٧٢٢.

(٣) أخرجه البخاري في الجماعة والإمامة، (٢٣) باب إنما جعل الإمام ٦٥٧، ٦٥٨، ٦٨٩، ومسلم في الصلاة ٤١٢.

(٤) قرأ ابن أبي عملة (أسماعهم) البحر المحيط ١/ ٤٩.

(٥) البيت لعمر بن معدى كرب في ديوانه ١٤٠ واللسان (سمع).

وقوله: ﴿وَلَوْ عَلِمَ اللَّهُ فِيهِمْ خَيْرًا لَأَسْمَعَهُمْ وَلَوْ أَسْمَعَهُمْ لَتَوَلَّوْا﴾ [الأنفال: ٢٣] أي لأفهمهم. وجعل لهم قوة يفهمون بها. وقيل: معناه يوقظهم توفيق من ينتفع بسمعه. وقولهم: أسمع الله فلاناً، يحتمل الدعاء للإنسان والدعاء عليه. فمن الأول: أسمع أي لا أزال سمعه. ومن الثاني أسمع أي أزال سمعه. فالهمزة للسلب. ويقال: أسمعت فلاناً أي سببته. فالإسماع متعارف في السب. وإذا وصف تعالى نفسه بالسمع فالمراد علمه بالمسموعات، وإحاطته بها، وتحريره للمجازاة بها.

قوله: ﴿إِنَّكَ لَا تَسْمَعُ الْمَوْتَى﴾ [النمل: ٨٠] أي لا تفهم هؤلاء الجبهة لأفهم كالمرئ في عدم الانتفاع بسمعهم. وقوله: ﴿أَبْصِرْ بِهِ وَأَسْمَعْ﴾^(١) ما لهم من دونه من وكى [الكهف: ٢٦] معناه أن من وقف على عجائب حكمته وبدائع صنعه يتعجب من ذلك. والله تعالى لا يوصف إلا بما ورد به السمع. وقوله: ﴿أَسْمَعْ بِهِمْ وَأَبْصِرْ يَوْمَ يَأْتُونَنَا﴾ [مريم: ٣٨] معناه أنهم يسمعون ذلك اليوم ما كانوا عنه صماً وعمياً. كقوله: ﴿فَبَصَرُكَ الْيَوْمَ حَدِيدٌ﴾ [ق: ٢٢]. وقوله: ﴿وَسَمَاعُونَ﴾^(٢) للكذب [المائدة: ٤١] أي يسمعون منك لأجل أن يكذبوا [سَمَاعُونَ لقوم آخرين] [المائدة: ٤١]. أي يسمعون لمكانهم. وقوله: ﴿أَمْ يَمْلِكُ السَّمْعُ وَالْأَبْصَارُ﴾ [يونس: ٣١] أي من الموجد لأسماعهم وأبصارهم والتوكل لحفظها.

قوله: ﴿إِنَّمَا يَسْتَجِيبُ الَّذِينَ يَسْمَعُونَ﴾ [الأنعام: ٣٦] أي الذين يصفون إليك إصغاء الطاعة والقبول. وقوله: ﴿مَا كَانُوا يَسْتَطِيعُونَ السَّمْعَ﴾ [هود: ٢٠] أي كانوا يعرضون عما يسمعون ولا يلقون له بالاً. وقوله: ﴿وَكَانُوا لَا يَسْتَطِيعُونَ سَمْعًا﴾ [الكهف: ١٠] أي لا يقدرون أن يسمعوا ما يتلى عليهم لشدة بغضهم في التالي ﷺ. وقوله: ﴿وَفِيكُمْ سَمَاعُونَ لَهُمْ﴾ [التوبة: ٤٧] أي مطيعون. وقيل: متجسسون للأخبار. وفي الحديث: «مَنْ سَمِعَ النَّاسَ يَمْلِكُ سَمْعَ اللَّهِ بِهِ سَامِعٌ خَلْقَهُ»^(٣). قال أبو عبيدة: يقال: سمعت بالرجل: إذا ندرت به وشهرته. ويروى: «سَامِعٌ خَلْقَهُ» و«أَسَامِعٌ» مصدر.

(١) قرأ عيسى (أَسْمَعْ بِهِ وَأَبْصِرْ) البحر المحيط ١١٧/٦.

(٢) قرأ الضحاك (سَمَاعِينَ) البحر المحيط ٤٨٧/٣.

(٣) أخرجه البخاري في الرقاق: ٣٦ باب الرياء والسمة ٦١٣٤ وأعاد في الأحكام برقم ٦٧٣٣ ومسلم في الزهد والرقائق ٢٩٨٦ مسند أحمد ٤٠/٣، ٤٥/٥.

فعلى الأول يكون « سامع » نعتاً للباري أو بدلاً إذ لم تُجعل الإضافة محضة. وعلى الثاني يكون « سامع » جمع « سَمِعَ »، و« سَمِعَ » جمع « سَمِعَ »، نحو « كَلْبٌ جَمَعَ كَلْبٌ وَكَلْبٌ جَمَعَ كَلْبٌ » يريد أن الله يسمع به « سامع » خلقه، إذ تظهر سريره الخبيثة في الدنيا والآخرة.

والمسمع والمسموع: خرق الأذن. وفي حديث عثمان: « أتروني أكلمه سمعكم »^(١) أي بحيث تسمعون. وأنشد لجندل بن المشي الطهوي: (٢) [من الرجز]

٧٥١ - حتى إذا أخرس كل طائر قامت تُعْظِي بك سمع الحاضر^(٣)

أي بحيث تُسمع من حضر. والمسمع: مكان السمع وزمانه ومصدره. وأنشد: [من الطويل]

٧٥٢ - حمامة جرعاً حومة الجندل اسجعي

فأنت بمرأى من سعاد ومسمعي^(٤)

س م ك :

السُّكُّ: معروف. والسُّكُّ: الرفع. وسكت البيت: رفعته. وقيل للسموات مسموكات لارتفاعها. قال الفرزدق: [من الكامل]

٧٥٣ - إن الذي سمك السماء بنى لنا بيتاً دعائمه أعز وأطول^(٥)

وسم سمك نامك أي مرتفع. ومنه قوله تعالى: ﴿ رَفَعَ سَكَهَا فُسَوَّاهَا ﴾ [النازعات: ٢٨].

س م ن :

قوله تعالى: ﴿ إِنِّي أَرَى سَبْعَ بَقَرَاتٍ سِمَانٍ ﴾ [يوسف: ٤٣] جمع سمينة وسمين

(١) غريب ابن الجوزي ٤٩٩/١ والنهاية ٤٠٢/٢.

(٢) جندل بن المشي الطهوي، من تميم (ت نحو ٩٠ هـ / ٧٠٩ م) شاعر راجز، كان معاصراً للراعي وكان بهاجيه. الاعلام ١٣٦/٢.

(٣) البيت في اللسان (عظ) من أرجوزة يخاطب بها امراته والبيت الثاني في التاج (عظ) وأما في اللقي ٦٨/٢.

(٤) تقدم برقم ٢٧٨ (ج رع) وهو لعبد الصمد بن منصور المشهور بابن بابل والبيت في معاهد التصحيح ٥٩/١.

(٥) ديوانه ٧١٤.

أيضاً، نحو ظراف في ظريفة وظريف. والسَّمَنُ: امتلاء الجسد ضد الهزال. وسمنته: جعلته سميناً وأسمنته كذلك، أو وجدته كذلك أو أعطيته كذلك. واستسمنته: وجدته سميناً، كذا قاله الراغب. والظاهر أن المعنى: طلبته سميناً. ويكنى بالسمن عن التكثر بما ليس فيه. وفي الحديث: «يكون في آخر الزمان قوم يتسمنون»^(١) أي يتكثرون بما ليس فيهم، ويدعون مائس فيهم من الشرف. والسمنة: دواء يتسمن به النساء. والسمناني: طائر معروف.

س م م:

قوله تعالى: ﴿في سم﴾^(٢) الخياط ﴿[الاعراف: ٤٠] هو ثقب الإبرة وخرمها. وقيل: هو كل ثقب ضيق كثقب الإبرة وثقب الأنف والأذن. وهو بفتح السين وضمها. ولم يُقرأ إلا بالفتح. والجمع سُموم. وسمه: أدخله فيه. والسامة: الحاجة، وهم الدخيل الذين يدخلون بواطن الأمور

والسم: القاتل، هو مصدر في معنى الفاعل؛ فإنه يلطف نائبره، ويدخل في بواطن الأمور. وقيل للريح الحارة: سُموم، لأنها تؤثر نائبر السم.

س م و:

قوله تعالى: ﴿ثم استوى إلى السماء﴾ [البقرة: ٢٩]. السماء كل ما علاك فافلك من سقف ونحوه. وعليه قوله تعالى: ﴿وجعلنا السماء سقفا محفوظا﴾ [الأنبياء: ٣٢] ولفظها مُفرد والمراد به جمع بدليل قوله: ﴿فسواهن﴾ [البقرة: ٢٩]. وهمزتها عن واء لأنها من سماء يسمو أي ارتفع. ويجمع تكسيراً على أسماء نحو كساء وأكسية. وقيل للسحاب سماء لارتفاعه، ثم يعبر به عن الماء^(٣)، ويعبر به عن النبات لأنه سببه، كقوله: [من الوافر]

(١) مسند أحمد ٤/ ٤٢٦.

(٢) قرأ نافع وأبو عمران وأبو نهيك (سم)، وقرأ ابن مسعود وابن سيرين وقتادة (سُم) البحر المحيط

٢٩٧/ ٤

(٣) في الأشياء والنظائر ١٧٢ «السماء في القرآن على خمسة وجوه: السماء المعروفة، والسحاب والمطر، وسقف البيت وسقف الجنة وسقف النار».

٧٥٤ - إِذَا نَزَلَ السَّمَاءُ بِأَرْضٍ قَوْمٍ رَغَبْنَاهُ وَإِنْ كَانُوا غَضَابًا^(١)

وقوله: ﴿هَلْ تَعْلَمُ لَهُ سَمِيًّا﴾ [مريم: ٦٥] أي مثلاً. وقيل: مَنْ يَتَسَمَّى بِاسْمِهِ. قيل: لم يتجاسر أحدٌ أَنْ يَتَسَمَّى بِاللَّهِ. قوله: ﴿لَمْ نَجْعَلْ لَهُ مِنْ قَبْلُ سَمِيًّا﴾ [مريم: ٧] قيل: مثلاً. وقيل: لم يتسم أحدٌ بِحَيٍّ. قوله تعالى: ﴿وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا﴾ [البقرة: ٣١]. قيل: الْأَسْمَاءُ هُنَا السَّمِّيَّاتُ بِدَلِيلِ: «ثُمَّ عَرَضْنَاهُمْ». وقيل: مُسَمِّيَّاتُ الْأَشْيَاءِ الَّتِي تُعْرَفُ بِهَا. وقال الأزهري: أَسْمَاءُ مَا خُلِقَ مِنْ حَيَوَانَ وَنَبَاتٍ وَمَعْدِنٍ، ثُمَّ عَرَضَ تِلْكَ الْأَشْخَاصَ عَلَيْهِمْ^(٢). واختلفَ النَّاسُ فِي اسْتِثْنَائِهِ قَبِيلَ: مِنَ السَّمَوِّ، وَهُوَ قَوْلُ الْبَصْرِيِّينَ. وقيل: مِنَ الْوَسْمِ، وَهُوَ قَوْلُ الْكُوفِيِّينَ^(٣). وَقَالَ ثَعْلَبٌ: هُوَ مَنْ سَمِيَ؛ جَعَلَ لَأَمَّهُ بَاءً فِيمَنْ قَالَ: سِمَ بِكَسْرِ الْقَاءِ. وَقَدْ حَقَّقْتُ هَذِهِ الْمَذَاهِبَ فِي غَيْرِ هَذَا. وَهَمْزُهُ هَمْزَةٌ وَصْلٍ، وَقَدْ ثَبَتَتْ دَرَجًا. قَالَ: [مَنْ الطَّوِيلُ]

٧٥٥ - وَمَا أَنَا بِالْمَخْشُوسِ فِي جِذْمٍ مَالِكٍ

وَلَا مَنْ تَسَمَّى ثُمَّ يَلْتَزِمُ الْإِسْمَا^(٤)

قال بعضهم: كُلُّ سَمَاءٍ إِلَى مَادُونِهَا سَمَاءٌ، وَبِالْإِضَافَةِ إِلَى مَا فَوْقَهَا أَرْضٌ إِلَّا السَّمَاءُ الْعُلْيَا فَسَمَاءٌ بِلَا أَرْضٍ. قَالَ الرَّاعِبِيُّ^(٥): وَعَلَيْهِ حُمِلَ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ وَمِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ﴾ [الطلاق: ١٢]. وَالسَّمَاءُ تُذَكَّرُ وَتَوْثَنُ. وَمِنَ التَّذْكِيرِ قَوْلُهُ: [مَنْ الْوَافِرُ]

٦٥٧ - فَلَوْ رَفَعَ السَّمَاءُ إِلَيْهِ قَوْمًا^(٦)

فَالِهَاءُ فِي «إِلَيْهِ» لِلْسَّمَاءِ. وَقِيلَ: إِنَّ أَرِيدَ بِالسَّمَاءِ هَذِهِ الْمُطَلَّةُ فَمَوْثِقَةٌ فَقَطْ، وَإِنْ أَرِيدَ بِهَا الْمَاءَ وَالنَّبَاتَ فَمَذَكَّرَ كَقَوْلِهِ: ﴿السَّمَاءُ مُنْقَطِرٌ بِهِ﴾ [المزمل: ١٨]. وَالْبَيْتُ

(١) تقدم برقم ٣٠ (أ ث م) وهو لعمود الحكماء معاوية بن مالك.

(٢) وردت هذه الأقوال مع أقوال أخرى في تفسير ابن كثير ٧٦/١.

(٣) الإنصاف في مسائل الخلاف ١٥٠/١.

(٤) البيت للأحوص في ديوانه ١٩٣ واللسان (سما).

(٥) المفردات ٤٢٨.

(٦) صدر بيت في اللسان (سما) ومعاني القراء ١٢٨/١ دون عزو وعجزه: (لحقنا بالسما مع السحاب).

المتقدم يرد هذا. والسماء: الشخصُ العالي. قال: [من الرجز]

٧٥٧ - سماءُ الهلالِ حتى أحقوقاً^(١)

قوله: ﴿ما تعبدون من دونه إلا أسماءٌ سَمَّيْتُمُوهَا﴾ [يوسف: ٤٠] يعني أن الأسماء التي تذكرونها ليس لها مُسميات، وإنما هي أسماء لا حقائق لها؛ إذ كان حقيقة ما يعتقدون في الأصنام بحسب تلك الأسماء غير موجود فيها^(٢). وقوله تعالى: ﴿وجعلوا لله شركاءَ قل سترهم﴾ [الرعد: ٣٣]. ليس المعنى: اذكروا أسمائهم فقولوا: اللات والعزى وهبل ونحو ذلك، وإنما المعنى أظهروا حقيقة ما تدعون فيها من الإلهية، وإنكم هل تجدون تحقيق ذلك فيها؟ ولهذا قال بعده: ﴿أم تتيشونه بما لا يعلم أم بظاهر من القول﴾ [الرعد: ٣٣]. قوله تعالى: ﴿تبارك اسم ربك﴾ [الرحمن: ٧٨] أي يتزايد خيره وإنعامه. والمعنى أن البركة والنعمة الفائضة في صفاته إذا اعتبرت، وذلك نحو الكريم العالم الرحمن الرحيم. وقوله: ﴿هل تعلم له سمياً﴾ [مريم: ٦٥] أي نظيراً له يستحق اسمه، وموصوفاً يستحق صفاته على التحقيق. وليس معنى: هل تجد من تسم باسمه، إذ كان كثير من أسمائه قد يطلق على غيره، ولكن معناه ليس إذا استعمل فيه كان معناه إذا استعمل في غيره.

فصل السين والنون

من م:

قوله تعالى: ﴿ومزاجه من تسنيم﴾ [المطففين: ٢٧] قيل: هو عين في الجنة رفيع القدر. وبه فسر قوله تعالى: ﴿عيناً يشرب بها عباد الله﴾ [الإنسان: ٦] و﴿عيناً يشرب بها المقربون﴾ [المطففين: ٢٧]. وقيل: معناه من ماء متسنم، أي عيناً تأتيهم من علو تسنم عليهم من الغرف. والتسنيم: العلو. وقال الفراء^(٣): أراد من ماء سنب سنب عيناً في عينين. قال: وتسنيماً معرفة وإن كان اسماً للماء وعيناً نكرة فخرجتاً نصباً. وفي حديث لقمان بن عاد: «كان يهبُ الجنةُ السَّنيمة»^(٤) أي العظيمة السنام.

(١) تقدم برقم ٣٨٢ (ح ق ف) وهو للمجاج في كتاب سيبويه ٣٥٩/١.

(٢) تفسير ابن كثير ٥٣٥/٢.

(٣) معاني الفراء ٢٤٩/٢.

(٤) غريب ابن الجوزي ٥٠٤/١ والفتاوى ٥٩/١ والنهاية ٤٠٩/٢.

س ن ن:

قوله تعالى: ﴿قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِكُمْ سُنَنٌ﴾ [آل عمران: ١٣٧]؛ أي طرائق، جمع سُنَّة. والسُنَّة: الطريقة، والمعنى: أهل سُنَن. أو عيَّربها عنهم تَجَوُّزاً. وقوله عليه الصلاة والسلام: «سُتُوا بِهِمْ سُنَّةُ أَهْلِ الْكِتَابِ»^(١) أي اسلكوا بهم مَسْلَكَهُمْ وطريقَهُمْ. وسُنَّةُ النَّبِيِّ ﷺ: طريقته التي كان يتحرَّرها. ومنه سُنَّةُ اللَّهِ أي طريقة شرائعه. وتطلق باعتبار طريقة حكمته وطريقة شرائعه وطاعاته. وقوله تعالى: ﴿وَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّةِ اللَّهِ تَبْدِيلًا﴾ [الأحزاب: ٦٢] ﴿وَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّةِ اللَّهِ تَحْوِيلًا﴾ [فاطر: ٤٣] فيه تَنْبِيهُ أَنْ فِرْعَ الشَّرَائِعِ وَإِنْ اخْتَلَفَتْ صَوَرَهَا فَالْفَرْضُ الْمَقْصُودُ مِنْهَا لَا يَخْتَلِفُ وَلَا يَتَبَدَّلُ، وَهُوَ التَّوْحِيدُ وَتَطْهِيرُ النَّفْسِ وَتَرْشِيحُهَا لِلْوُصُولِ إِلَى ثَوَابِ اللَّهِ وَجَوَارِهِ.

وقوله تعالى: ﴿وَالسِّنُّ بِالسِّنِّ﴾^(٢) [المائدة: ٤٥] معروف، وجمعها أسنان، وهي اثنان وثلاثون سنّاً أربع ثَنَائِمَ، وأربع رَمَاعِيَاتٍ، وأربعة أُنْيَابٍ، وأربعة ضَوَاحِكٍ، وأثني عشر رَحِيٍّ، وأربعة نَوَاجِدَ. وترتيبها كما ذكرته. والنَّوَاجِدُ: أضراسُ الحِلْمِ.

وسانُ البعيرِ الناقَة: عارضها حتى أبركها. والسُنُونُ: دواءٌ تُعالجُ به الأسنانُ. قوله تعالى: ﴿مَنْ حَمَلَ مَسْنُونًا﴾ [الحجر: ٢٦] قيل: معناه مصبوب. وأصله من سَنَنْتُ الحديداً، أي أسلته وحددته. والمسْنُ: الآلة قبايعار هذا الأصل قيل: سَنَنْتُ الماءَ، أي صببته وأسلته. وقيل: معناه متغيّر متشّن. ومنه قوله تعالى: ﴿لَمْ يَتَسَنَّهْ﴾^(٣) [البقرة: ٢٥٩] أي لم يتغيّر ولم يتشّن. والأصل: يَتَسَنَّ، فابدل أحد الأمثال حرفَ علة.

س ن هـ:

قوله تعالى: ﴿أَلْفَ سَنَةٍ﴾ [البقرة: ٩٦]. السَّنَةُ: الحَوْلُ اثنا عشر شهراً، وأصلها سَنَنَةٌ فِي إِحْدَى اللَّغَتَيْنِ، وَسَنَوَةٌ فِي اللَّغَةِ الْآخَرَى. فَمِنْ الْأَوَّلَى: سَانَتْهُ، وَسَنَيْتُهُ. وَمِنْ الثَّانِي: سَانَيْتُ، وَسَنَيْتُهُ. وَشَدَّ جَمْعُهَا سَلَامَةً فِي قَوْلِهِمْ: هَذِهِ سِنُونٌ، وَرَأَيْتُ سَنِينَ. وَقَدْ يُعْرَبُ بِالْحَرَكَاتِ مَعَ الثَّاءِ. وَعَلَيْهِ قَوْلُهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ فِي إِحْدَى الرَّوَايَتَيْنِ: «اللَّهُمَّ

(١) الحديث عن المجوس في النهاية ٤١٠/٢.

(٢) فَرَا الْكَسَائِي وَأَتَسَ (وَالسِّنُّ) الْإِتْحَافُ ٢٥٤/٢.

(٣) فَرَا طَلْحَةُ بْنُ مَرْصُوفٍ (لَمْ يَتَسَنَّ) الْقُرْطُبِيُّ ٢٩٢/٣ وَقَرَأَ ابْنُ (لَمْ يَتَسَنَّ) الْبَحْرُ الْمُحِيطُ ٢٩٢/٢.

اجعلها عليهم سينا كسني يوسف^(١) وقول الآخر: [من الطويل]

٧٥٨ - دعاني من تجدي فإن سينة لعين بنا شيئا وشيئنا مرذا^(٢)

فمن ثم لم تحذف نونته للإضافة. وتحقيق العبارة فيه أنه جمع تكسير جرى مجرى الصحيح. ولنا فيه كلامٌ مُشَبَّحٌ في غير هذا. قوله: ﴿لم يتسنه﴾ [البقرة: ٢٥٩] وقيل: هو من لفظة السنة على اللغة الأولى، والمعنى: لم يتغير بمر السنين عليه ولم تذهب طراوته. وقيل: من الثانية، والهاء للسكت. وغلبت السنة في الحول المُجَدَّب، والعام في المُخَصَّب. ولذلك قال: ﴿ولقد أخذنا آل فرعون بالسنين﴾ [الأعراف: ١٣٠]. وقال: ﴿ثم ياتي من بعد ذلك عامٌ فيه يُمَاتُ الناسُ فيه يُعْصِرُونَ﴾ [يوسف: ٤٩]. وفي حديث عمر: «كان لا يجيز نكاح عام السنة»^(٣)، ويقول: الضيقة تحملهم أن ينكحوا غير الأكفاء. و: «كان لا يقطع في عام السنة»^(٤) يعني لشدة الضيق. وقيل: استن القوم، أي أصابهم السنة، وليس من هذه المادة؛ لأن التاء أصل. وفي الحديث: «كان القومُ مُسنين»^(٥) وروي: مُشتين أي داخلين في الشتاء؛ وليس بمحفوظ. فيجوز أن يكون قد صُحِف. وقال آخر: [من الكامل]

٧٥٩ - عمرو الذي هشم الثريد لقومه ورجال مكة مُسننون عجاف^(٦)

وأما قوله تعالى: ﴿لا تأخذُ سنةً ولا نومةً﴾ [البقرة: ٢٥٥] فمن الوسن، وسياتي إن شاء الله تعالى. وليس من هذه النادة.

س ن و:

قوله تعالى: ﴿يكادُ سنا بريقه﴾ [النور: ٤٣] السنا بالقصير: الضوء الساطع،

(١) أخرجه البخاري في صفة الصلاة، (٤٤) باب يهوي بالتكبير ٧٧١، وفي الاستسقاء (٢) باب دعاء النبي (٩٦١)، ومسلم في الإيمان، باب معرفة طريق الرؤية ١٨٢.

(٢) البيت للصمة القشيري في ديوانه ٦٠، وفي المسائل المضنديات ١٢٥ واللسان (سنه) ومعاني القراء ٩٢/٢ دون نسبة.

(٣) غريب ابن الجوزي ٥٠٥/١ والنهاية ٤١٤/٢.

(٤) النهاية ٤١٤/٢.

(٥) الفائق ٧٦/١ والنهاية ٥٠٧/٢ وغريب ابن الجوزي ٥٠١/١، ٥٠٣.

(٦) البيت لعبد الله بن الزمري في اللسان (سنت، هشم) وديوانه ٥٤ وسفر السعادة ٧٤٤.

وبالمد: الشرف والرُفعة. وقد جَمَعَ بَيْنَهُمَا مَنْ قَالَ: [من الرمل]

٧٦٠ - أَيُّهَا الْبَدْرُ سَنَاءٌ وَسَنَاءٌ حَفِظَ اللَّهُ زَمَانًا أَطْلَعَكَ^(١)

والسانية: الناضح التي تَسْقِي الْأَرْضَ^(٢). يقال: سَنَاءٌ يَسْنُو أَي سَقَى الْأَرْضَ بِالسَّانِيَةِ. وَالسَّنَاءُ أَيضاً: الثَّبَاتُ الْمُسَهِّلُ لَهُ حَمْلٌ، إِذَا يَبَسَ حَرَكَتُهُ الرِّيحُ فَسَمِعْتَ لَهُ زَجَلًا، الْوَاحِدَةُ سَنَاءٌ. وَسَنَاءٌ أَيضاً بِمَعْنَى حَسَنٍ. وَمِنْهُ قَوْلُهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: «سَنَاءُ سَنَاءٌ»^(٣) أَي حَسَنٌ حَسَنٌ قِيلَ: هِيَ لُغَةٌ بِمَعْنَى.

فصل السين والهاء

من هـ ر:

قوله تعالى: ﴿فَإِذَا هُمْ بِالسَّاعِرَةِ﴾ [النازعات: ١٤] قِيلَ: هِيَ أَرْضٌ بِيضَاءٌ لَمْ يُعْصَ اللَّهُ عَلَيْهَا. وَقِيلَ وَجْهُ الْأَرْضِ. وَقِيلَ: الْأَرْضُ الْمُسْتَوِيَّةُ.

والسهر: عدمُ النوم. فَكَانَ أَرْضَ الْقِيَامَةِ مِنْ كَثَرَةِ الْوَطْءِ عَلَيْهَا سَهْرَتْ مِنْ ذَلِكَ وَالْأَسْهَرَانِ: عِرْقَانِ مَعْرُوفَانِ.

من هـ ل:

السهولة ضد الصعوبة. السَّهْلُ الْأَمْرُ سَهْلَةٌ فَهُوَ سَهْلٌ. وَالسَّهْلُ ضِدُّ الْحَزَنِ. وَأَسْهَلَ دَخَلَ فِي السَّهْلِ، كَأَنَّهُ دَخَلَ نَجْدًا. وَسَهِيلٌ: نَجْمٌ مَعْرُوفٌ^(١)

من هـ م:

قوله: ﴿فَسَاهَمَ﴾ [الصفافات: ١٤١] أَي قَارَعَ، أَي خَرَجَ السَّهْمُ عَلَيْهِ لَا لَهُ. وَالسَّهْمُ أَيضاً: الْقِدْحُ الَّذِي كَانُوا يَنْتَسِمُونَ بِهِ، وَهِيَ عَشْرَةٌ قَدْ ذَكَرْنَاهَا وَذَكَرْنَا اخْتِلَافَ النَّاسِ فِي كَيْفِيَةِ فَعْلِهِمْ فِي الْجَاهِلِيَّةِ فِي «الْأَحْكَامِ» وَ«التَّفْسِيرِ». وَالسَّهْمُ: النَّصِيبُ.

(١) البَيْتُ لِابْنِ زَيْدٍ فِي دِيْوَانِهِ ١٨٣.

(٢) النَّاضِحُ: النَّائِلَةُ الَّتِي يَسْقِي عَلَيْهَا. اللَّسَانُ: نَضَحَ.

(٣) النِّهَايَةُ ٤١٥/٢ وَغَرِبَ ابْنُ الْجَوْزِيِّ ٥٠٠/١.

(٤) لَمْ يَسْتَشْهَدْ الْمُؤَلِّفُ بِآيَةٍ مِنَ الْقُرْآنِ. وَلَقَدْ وَرَدَ فِي الْمَفْرَدَاتِ ٤٣٠ قَوْلُهُ تَعَالَى: (تَتَخَذُونَ مِنْ سَهُولِهَا

قُصُورًا) [الأعراف: ٧٤].

ويطلق على الجزاء أيضاً، وسَمَهُ وجهه، أي تَغَيَّر. وكان الأصل فيه أن وجه الرجل إذا ضُربَ به بالسَّهم يتغير إذ لا يَدْرِي ماذا يخرج له من خير أو شر. وفي الحديث: «فدخل عليَّ ساهم الوجه»^(١).

فصل السين والواو

من و ا:

قوله تعالى: ﴿لَا يَمَسُّهُمُ السُّوءُ﴾ [الزمر: ٦١]. السُّوء: كلُّ ما يُغْمُ الإنسان من الأمور الأخروية والدنيوية كفقْد مالٍ أو حميمٍ. ويكنى به عن البرص لإساءة صاحبه. وبه فُسِّرَ قوله تعالى: ﴿تَخْرُجُ بَيَاضٌ مِنْ غَيْرِ سُوءٍ﴾ [القصص: ٣٢]. وقيل: سليمةٌ من كلِّ آفةٍ. والسُّوء أيضاً: كلُّ ما يَقبَحُ. ولهذا قولٌ بالحسنى. وقوله: ﴿ثُمَّ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ اسَاؤُوا السَّوْءَ﴾^(٢) [الروم: ١٠].

والسَّيْئَةُ: الفعلَةُ القَبِيحَةُ، صفةٌ في الأصل جَرَتْ مَجْرَى الجَوَامِدِ كالحسنة. ووزن السَّيْئَةُ فَعْلِيَّةٌ. والأصلُ سَيَّوْتَةٌ فَاعَلَتْ كَمَيَّتٍ وَسَيَّدٍ. ثم الحسنة والسَّيْئَةُ ضربان؛ ضَرْبٌ يُقَالُ بِاعتبارِ العقل والشرع، كقوله تعالى: ﴿مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ امْثَالِهَا وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيْئَةِ فَلَا يُجْزَى إِلَّا مِثْلُهَا﴾ [الأنعام: ١٦٠]. وضَرْبٌ يُقَالُ بِاعتبارِ الطَّبعِ مِمَّا يَسْتَخْفُهُ أَوْ يَسْتَشْقِلُهُ، كقوله تعالى: ﴿فَإِذَا جَاءَتْهُمْ الْحَسَنَةُ قَالُوا لَنَا هَذِهِ وَإِنْ تُصِيبُهُمْ سَيِّئَةٌ﴾ [الأعراف: ١٣١]. وقوله: ﴿إِنْ تُصِيبَكَ حَسَنَةٌ فُسِّرْهُمْ^(٣) وَإِنْ تُصِيبَكَ مُصِيبَةٌ فَقُولُوا﴾ [التوبة: ٥٠].

وساءه كذا، وأسأت إلى فلان، أي ادخلت عليه السُّوء. ويقال: سَأَى وهو مقلوبٌ من ساءَ كساءً ونأى. وساءَ يَكُونُ قاصراً إذا كان للذمِّ بمعنى يَسُ، فيلزم فيه ما يلزم فيه، كقوله تعالى: ﴿سَاءَ مَثَلًا الْقَوْمُ﴾^(٤) [الأعراف: ١٧٧]، ومُعَدَّياً إذا لم يكن كذلك.

(١) النهاية ٤٢٩/٢ وغريب ابن الجوزي ٥١٠/١.

(٢) قرأ ابن مسعود والأعشى (السُّوء) البحر المحيط ١٦٤/٢.

(٣) قرأ أبو جعفر الأصمغاني (تسومهم) بالإتحاف ٢٤٢.

(٤) قرأ الحسن والأعشى وعاصم الجحدري وعيسى بن عمر (ساءَ مَثَلًا الْقَوْمُ)، وقرأ عاصم الجحدري

(ساءَ مَثَلًا الْقَوْمُ) البحر المحيط ٤٢٥/٤ وأعراب النحاس ٦٥٢.

ومنه قوله تعالى: ﴿سَيِّئٌ وَجُوهُ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ [الملك: ٢٧]؛ إذ لا يبنى للمفعول على التمام إلا المتعدي.

وتقول: ساءني كذا، وسرني كذا. وقال تعالى: ﴿إِنْ تُصِيبَكَ حَسَنَةٌ تَسُؤْهُمْ﴾ [التوبة: ٥٠]. قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا بِأَمْرِكُمُ بِالسُّوءِ﴾ [البقرة: ١٦٩] يريد: بما تُسيئهم عاقبته في الآخرة. والسُّوءَةُ: العورة، لأنها تسوء مَنْ ينظرها، أو تُسيءُ مَنْ تظهر منه لاستكراه ذلك طبعاً. وقوله تعالى: ﴿فَبِعَثَ اللَّهُ غُرَابًا يَحْمِلُ فِي الْأَرْضِ لِيُرِيَهُ كَيْفَ يُوَارِي سُوَّةَ^(١) أَخِيهِ﴾ [المائدة: ٣١] يريد: ماساء فيها وهي رُمته حين أنتن. وقوله: ﴿ثُمَّ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ اسَاؤُوا السَّوْءَ﴾ [الروم: ١٠] فاساؤوا بمعنى أشركوا. السَّوْءُ: النار، إذا لم تجعلها مصدراً لساء.

قوله تعالى: ﴿وَيَخَافُونَ سُوءَ الْحِسَابِ﴾ [الرعد: ٢١] هو أَنْ لَا تُقْبَلَ لَهُمْ حَسَنَةٌ وَلَا تُغْفَرَ لَهُمْ سَيِّئَةٌ. وقوله: ﴿ثُمَّ بَدَّلْنَا مَكَانَ السَّيِّئَةِ الْحَسَنَةَ﴾ [الأعراف: ٩٥] أي مكان الجذب، والحسنة: الحيا. قوله: ﴿وَسَتَجِدُنَا أَيْدِي السَّيِّئَةِ قَبْلَ الْحَسَنَةِ﴾ [الرعد: ٦] أي بالعذاب، كقوله: ﴿وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهَا حِجَابًا﴾ [هود: ٨٢]. وقوله تعالى: ﴿سَيِّئٌ وَجُوهُ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ [الملك: ٢٧] إنما بُنِيَ الفعل مُسْتَدًّا إِلَى الْوَجُوهِ تَبِيهًا أَنَّهُمْ سَاءَهُمْ ذَلِكَ حَتَّى تَبَيَّنَ أَثَرُهُ فِي وَجُوهِهِمْ. قوله تعالى: ﴿كُلُّ ذَلِكَ كَانَ سَيِّئُهُ عِنْدَ رَبِّكَ مَكْرُوهًا﴾ [الإسراء: ٣٨] قُرِئَ «سَيِّئُهُ» و«سَيِّئُهُ»^(٢). فالأولى بمعنى كان جمع المنهيات والثانية ان الإشارة إلى كُلِّ مَا تَقَدَّمَ، وفيه سَيِّئٌ وَغَيْرُ سَيِّئٍ. وقوله: ﴿سَيِّئٌ بِهِمْ وَضَاقَ بِهِمْ﴾ [هود: ٧٧] أي حلَّ بِهِمْ مَا يَسُوءُهُمْ. قوله: ﴿دَائِرَةُ السُّوءِ﴾ [التوبة: ٩٨] قُرِئَ بِالضَّمِّ وَالْفَتْحِ^(٣). أي أحاطَ بِهِمْ السُّوءُ إحاطَةً الدَّائِرَةِ بِالشَّيْءِ، فلا انفلاتَ لَهُمْ مِنْهُ. ولنا فيه

(١) قرأ الزهري (سُوَّة) ، وقرأ أبو حفص (سُوَّة) (البحر المحيط ٤٦٧/٣).

(٢) قرأ ابن كثير وناقع وأبو عمرو وأبو جعفر والأعرج (سَيِّئَةً) النثر ٣٠٧/٢ والسبعة ٣٨٠، وقرأ ابن مسعود (سَيِّئَاتِهِ، سَيِّئَاتٍ، خِيبة) (البحر المحيط ٣٨٨/٦، وقرأ ابن أبي إسحاق (سَيِّئَاتِهِ) وقرأ أبو بكر الصديق (سَيِّئَاتِهِ) مختصر ابن خالويه ٧٦-٧٧ وقرأ أبو بكر الصديق (شئنه) (الكشاف ٤٥٠/٢).

(٣) قرأ ابن كثير وأبو عمرو وابن محيصن والبيهقي ومجاهد بضم السين (السُّوء) (النثر ٢٨٠/٢ والسبعة ٣١٦، وفي معاني القرآن ١/٤٥٠ وفتح السوء هو وجه الكلام وقراءة أكثر القراء....) فمن قال (لسوء) فإنه أراد المصدر من سُوَّته سَوًّا، من رفع السين جعلها اسماً.

كَلَامٌ مُشْبَعٌ فِي «الدَّر» وَ«العقد» وَغَيْرِهِمَا. قَوْلُهُ: ﴿وَإِذَا أَرَادَ اللَّهُ بِقَوْمٍ سُوءًا﴾ [الرعد: ١١] أَي هَلَكَةً وَنَحْوَهَا.

س و د:

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ وَتَسْوَدُّ^(١) وَجُوهٌ﴾ [آل عمران: ١٠٦]. السَّوَادُ: حَمَلُهُ بَعْضُهُمْ عَلَى حَقِيقَتِهِ، وَهُوَ اللَّوْنُ الْمَعْرُوفُ وَالْمَقُولُ فِي تَعْرِيفِهِ: اللَّوْنُ الْقَابِضُ لِلْبَصَرِ عَكْسُ الْبَيَاضِ فَإِنَّهُ الْمَفْرُقُ لِلْبَصَرِ. وَقَالَ: هُوَ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَسْوَدُّ وَجُوهَهُمْ تَسْوِيدًا مَحْسُوسًا لِيَعْرِفَهُمْ أَهْلُ السَّخَرِ. وَعَلَيْهِ قَوْلُهُ: ﴿وَوُجُوهٌ يَوْمَئِذٍ عَلَيْهَا غَبَرَةٌ تَرْفَعُهَا قُتْرَةٌ﴾ [عبس: ٤٠ و ٤١]. وَقِيلَ: أَيْبَاضُ الْوُجُوهِ وَاسْوَادُهَا، كُنَايَةٌ عَنِ الْإِيمَانِ وَالْكَفْرِ وَآثَرِهِمَا، وَذَلِكَ أَنَّ وَجْهَ الصَّادِقِ الْمَطْمَئِنِّ يَسْتَنِيرُ بِضَوْءٍ. وَوَجْهُ الْكَاذِبِ الْخَائِفِ كَأَنَّمَا تُسْفَرُمَا دُ.

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَسَيِّدًا﴾ [آل عمران: ٣٩] السَّيِّدُ: مَنْ سَادَ قَوْمَهُ أَيْ فَاقَهُمْ. وَأَصْلُهُ سَيَّودَ فَاعِلٌ^(٢)، وَأَصْلُ ذَلِكَ مِنْ قَوْلِهِمْ: سَوَادُ النَّاسِ، يَعْنُونَ أَشْخَاصَهُمْ. وَلَا يَفَارِقُ سَوَادِي سَوَادَهُ، أَيْ شَخْصِي شَخْصَهُ، فَكَأَنَّهُ قَامَ مَقَامَ جَمَاعَةٍ. وَالسَّيِّدُ: الْبَعْلُ أَيْضًا، وَمَنَّهُ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَالْقِيَاسُ سَيِّدُهَا﴾ [يوسف: ٢٥] أَيْ بَعْلُهَا. وَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿إِنَّا أَطَعْنَا سَادَتَنَا^(٣) وَكِبَرَانَنَا﴾ [الأحزاب: ٦٧] أَيْ مُتَوَلَّوْا أُمُورَنَا.

س و ر:

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿فَاتَّخَذُوا بِسُورَةٍ﴾ [البقرة: ٢٣]. السُّورَةُ مِنَ الْقُرْآنِ: الْقِطْعَةُ مِنْهُ الْمَفْتُوحَةُ بِالْبِسْمَةِ الْمُخْتَلَفَةِ بِخَاتِمَتِهَا. سُمِّيَتْ بِذَلِكَ لِأَنَّهَا مُحِيطَةٌ إِحَاطَةً السُّورِ بِالْمَدِينَةِ. وَقِيلَ: سُمِّيَتْ بِذَلِكَ لِرَفْعَتِهَا. وَالسُّورَةُ: الْمَنْزِلَةُ الرَّفِيعَةُ. قَالَ النَّابِغَةُ: [من الطويل]

(١) قَرَأَ يَحْيَى بْنُ وَثَابٍ وَأَبُو نَهْشَكٌ وَأَبُو رَزِينُ الْعَقِيلِيُّ (وَتَسْوَدُ)، وَقَرَأَ الزُّهْرِيُّ وَالْحَسَنُ وَأَبُو الْجَوْزَاءُ وَأَبُو مَحِيصَنٍ (وَتَسْوَدُ) الْبَحْرُ الْمَحِيطُ ٢٢/٣ / وَأَمْلَاءُ الْعَكْبَرِيِّ ٨٥/١ .

(٢) ذَهَبَ الْكُوفِيُّونَ إِلَى أَنَّ وَزْنَ (سَيِّدٌ) فِي الْأَصْلِ عَلَى فَعِيلٍ، نَحْوُ «سَوِيدٌ»، وَذَهَبَ الْبَصَرِيُّونَ إِلَى أَنَّ وَزْنَهُ فَعِيلٌ بِحَسَرِ الْعَيْنِ - وَذَهَبَ قَوْمٌ إِلَى أَنَّ وَزْنَهُ فِي الْأَجْلِ فَعِيلٌ يَفْتَحُ الْعَيْنَ. الْإِنْصَافُ ٧٩٥-٧٩٦ .

(٣) قَرَأَ ابْنُ عَامِرٍ وَيَعْقُوبُ وَأَبُو مَحِيصَنٍ وَالْحَسَنُ وَأَبُو رَجَاءٍ وَقَشَادَةُ وَسَهْلٌ (سَادَاتِنَا) (لَنْنَشْرَ) ٣٤٨/٢ وَالْبَيْهَقِيُّ ٥٢٣ .

س و ط:

قوله تعالى: ﴿سَوَّطٌ عَذَابٍ﴾ [الفجر: ١٣]. السَّوَّطُ في الأصل مصدرٌ سَاطَهُ يَسَوِّطُهُ أي خَلَطَهُ، كقول كعب بن زهير: [من البسيط]

٧٦٦ - لَكُنْهَا خَلَّةٌ قَدْ سِيطَ مِنْ دِمَها فَجَعَّ وَوَلَعَّ وَإِخْلَافٌ وَتَبْدِيلٌ^(١)

فسمي به هذه الآلةُ المعروفةُ التي يعاقب بها، وهو ما يُضفرُ من الجلود لانه يخلطُ اللحمَ بالدم. فقولُه: ﴿سَوَّطٌ عَذَابٍ﴾ على التشبيه بما يعرفون ألمه وإيجاعه، وإلا فشتانٌ ما بين السَّوَّطَيْنِ! وما أبلغَ هذه الاستعارةَ عند أهل الذوق! وقيل^(٢): سُمِّيَ سَوَّطاً لاختلاطِ طاقاته بعضها ببعض. وقيل: إشارة إلى أنه تعالى خَلَطَ لهم أنواعَ العذابِ بعضها ببعض، كقوله: ﴿فَلْيَذُوقُوهُ حَمِيمٌ وَغَسَّاقٌ وَآخَرٌ مِنْ شَكْلِهِ أَزْوَاجٌ﴾ [ص: ٥٦ و ٥٧]. وقال الفراء: السَّوَّطُ اسمٌ للعذابِ وإن لم يكن ثم ضربٌ يسوط، والأولُ هو المعوَّلُ عليه^(٣).

س و ع:

قوله تعالى: ﴿إِنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ﴾ [طه: ١٥] يعني يومَ القيامة. والساعةُ في الأصل: القطعةُ من الزَّمانِ وإن قصُرَ. وعبرَ به عن القيامةِ وإن كانت متطاولةً الأزمنة لقوله: ﴿وَأَنَّ يَوْمًا عِنْدَ رَبِّكَ كَأَلْفِ سَنَةٍ مِمَّا تَعُدُّونَ﴾ [الحج: ٤٧] تنبيهاً على سرعة الحساب. وإنه تعالى لا يفوته شيءٌ من أعمال خَلَقَهُ من صالحٍ وسيئٍ. فهو يُجازي الفَرِيقَيْنِ في أسرع زمانٍ في ظنِّكم. وعلى ذلك نبه بقوله تعالى: ﴿كَأَنَّهُمْ يَوْمَ يَرَوْنَ مَا يُوعَدُونَ لَمْ يَلْبِسُوا إِلَّا سَاعَةً مِنْ نَهَارٍ﴾ [الاحقاف: ٣٥]. والساعةُ عند أهل الفلكِ زمنٌ مخصوصٌ. وقوله تعالى: ﴿وَهُوَ أَسْرَعُ الْحَامِيَيْنِ﴾ [الأنعام: ٦٢] مُنبِّهٌ على ما تقدَّم.

وقوله تعالى: ﴿وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُقْسِمُ الْمُجْرِمُونَ مَا لَبِسُوا غَيْرَ سَاعَةٍ﴾ [الروم: ٥٥]؛ فالساعةُ الأولى القيامةُ، والثانيةُ القليلُ من الزَّمان. وقيل: الساعاتُ التي هي

(١) ديوانه ٨.

(٢) المفردات ١٣٤-١٣٥.

(٣) معاني الفراء ٣/٢٦٦ وفيه أيضاً: «هذه كلمة تقولها العرب لكل نوع من أنواع العذاب، تدخل فيه السوط، جرى به الكلام والمثل».

القيامة ثلاث: الساعة الكبرى، وهي بعثُ الناس للقيامة والمحاسبة. وقد أشار النبي ﷺ إليها بقوله: «لا تقوم الساعة حتى يظهر الفحش والتفحش، وحتى يُعبد الدرهم والدينار»^(١). فذكر أموراً لم تكن في زمانه ولا فيما بعده مما يقرب منه.

والساعة الوسطى، وهي موتُ أهل القرن الواحد، نحو ما روي عنه ﷺ، وقد رأى عبد الله بن أنس^(٢) فقال: «إن يطلَّ عمرُ هذا الغلام لم يمضِ حتى تقوم الساعة»^(٣). فيقال: إنه آخرُ من مات من الصحابة رضي الله عنهم أجمعين.

والساعة الصغرى، وهي موتُ الإنسان؛ قيل: وهي المرادة هنا بقوله تعالى: ﴿وحتى إذا جاءتهم الساعة بغتة قالوا يا حسرتنا﴾ [الأنعام: ٣١] لأن من المعلوم [أن] مثل هذه الحسرة تنال الإنسان عند موته. ويجوز أن يراد القيامة. وفي الحديث: «من مات فقد قامت قيامته»^(٤). وقوله: ﴿وأنفقوا مما رزقناكم من قبل أن يأتي أحدكم الموت﴾ فيقول رب لولا أخرتني إلى أجل قريب ﴿[المنافقون: ١٠]﴾. وكان ﷺ إذا هبت ريح شديدة تغير لونه ويقول: «تخولت الساعة»^(٥). وكان ﷺ يقول: «ما مدُّ طرقي ولا أغضضها إلا وأظن الساعة قد قامت»^(٦). فهذا كله يدل على أن المراد بالساعة حين موت الإنسان، ويحتمل أن يكون ذلك منبهاً على القرب، لأن ما هو آت قريب لقوله تعالى: ﴿وما أمر الساعة إلا كلمح البصر أو هو أقرب﴾ [النحل: ٧٧]. ولا ترد في القرآن إلا مراداً بها القيامة.

وعين الساعة أو بدليل قولهم: عاملته مُساوغة، نحو: مُعاوغة ومُشاهرة. وقولهم: جادَ بعدَ سَوَع من الليل وسَوَاع، أي هذِي. وتُصور من الساعة الإهمال. فقيل: أسغت الإبل أسيعها، فهو ضائع وسائع.

(١) مسند أحمد ١٦٢/٢.

(٢) عبد الله بن أنس من قضاة (ت ٥٤هـ/٦٧٤م) صحابي من القادة الشجعان، قاد بعض السرايا في العصر النبوي، ورحل إلى مصر وإفريقية. وتوفي بالشام. الأعلام ٤/١٩٩ وتاريخ بغداد ٩/٤١١.

(٣) الحديث بهذا اللفظ في المفردات ٤٣٥، وفي مسند أحمد ٣/٢٧٠ ومسلم ٢٢٦٩. إن يمض هذا فعسى أن لا يذكره الهرم حتى تقوم الساعة.

(٤) كشف الخفاء ٢/٢٧٩.

(٥) مسند أحمد ٦/١٦٦.

(٦) المفردات ٤٣٥.

قوله: ﴿وَلَا تَذَرْنِ وَاً وَلَا سَوَاعاً﴾ [نوح: ٢٣] سَوَاعٌ: اسم صنم. ويقال: إنه اسم رجل صالح كان في زمن نوح، عمل قومُه مثلَ صورته وصورة أصحابه ليشككوا عبادتهم فيعبدونها، فجاء إبليس وقال لأعقابهم الأغمار: كان آباؤكم يعبدونها. فمن ثم اتخذت الأصنام. وفي ذلك نظراً؛ إذ كان يلزم منع صرفه للعجبة الشخصية والعلمية.

س و غ :

قوله تعالى: ﴿سَائِغاً^(١) لِلشَّارِبِينَ﴾ [النحل: ٦٦] أي سهل الانحدار والدخول. سَاغَ الشَّرَابُ يَسُوغُ سَوْغاً، قال الشاعر: [من الوافر]

٧٦٧ - فساغ لي الشرابُ وكنتُ قبلاً أكادُ أغصُ بالماءِ القُرَاح^(٢)

واسغتُ لزبدِ شرابه، وسوغته مالا: أعطيته إياه بسهولة. وفلانٌ سَوَّغَ أخيه: إذا وُلد على إثره، تشبيهاً بذلك. واستعير في الجواز، فقل: سَاغَ له أن يفعل، ولم يَسْغَ له أن يفعل.

س و ف :

قوله تعالى: ﴿فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ﴾ [الأنعام: ١٣٥]. سوف: حرف تنفيس وتراخ في الزمان يُخلّص المضارع للاستقبال بعد احتتماله للزمين. وفي قوله: ﴿فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ﴾ تنبيه أن ما يطلبونه وإن لم يكن حاصلًا الآن فهو آتٍ لا محالة. وفي عبارة بعضهم: إنها أكثرُ تراخياً من السين، كأنه نظر إلى كثرة الحروف، وهذا يشبه ما قالوه في أن التوكيد بالنون الشديدة أكد منه بالخفيفة. وكما قالوا في ﴿الرَّحْمَنُ﴾ إنه أبلغ من ﴿الرحيم﴾، وباعتبار المماثلة والتأخر قالوا: سَوَّغَ، أي وعدته وعداً ما طلته بوفائه وقلت له: سوف أفعُلْ كذا.

والسَّوْفُ: شَمُّ الشَّرَابِ، ومنه قيل: علومُ العربِ ثلاثة: القِيافَةُ، والعِيافَةُ، والسِّيافَةُ. قال امرؤ القيس: [من الطويل]

٧٦٨ - على لا حبَّ لا يَهْتَدِي بِمَنَارِهِ إِذَا سَافَهُ الْعُودُ النَّبَاطِيُّ جَوْجَرًا^(٣)

(١) قرأ عيسى بن عمر (سَيَّغاً) البحر المحيط ٥١٠/٥.

(٢) البيت لعبد الله بن يعرب أو يزيد بن الصنعق وله روايتان هما «بالماء الفرات، بالماء القراح» شذور الذهب ١٠٤ وابن عيمش ٨٨/٤ والهمع ٢١٠/١ والدرر ١٧٦/١ وتقدم البيت برقم ١٦٩.

(٣) ديوانه ٦٦.

يريد: إذا شتم. ومسافة الطريق من ذلك، لأن الدليل: يسوفُ ثرائها. والسوافُ: مرضٌ يُبلّ يشارفُ بها الهلاك إما لأنها تشمُ الموت أو يشمها الموت. والاسوافُ: حرمُ المدينة.

س وق:

قوله تعالى: ﴿والتفت الساق بالساق﴾ [القيامة: ٢٩]. قيل: المرادُ به الكنايةُ عن التفافِ ساقَي الميتِ في كفنه. وقيل: هذا كنايةٌ عن شدةِ الأمرِ وتفاقمه. أي اتصلتْ شدةُ الدنيا بشدةِ الآخرة. وقوله: ﴿يُكشَفُ عن ساقٍ﴾ [القلم: ٤٢] كنايةٌ عن ظهورِ شدائدِ يومِ القيامة، وهو قولُ الجمهورِ عن ابنِ عباسٍ وغيره. وفي حديثِ معاويةَ بنِ أبي سفيانَ قال: «خاصمَ رجلٌ ابنَ أخِي فجعلتُ أحججه. فقال: أنتَ كما قالَ أبو ذؤاد: [من البسيط].»

٧٦٩ - إني أتيجُ له جرباءً تنضبُ لا يُرسلُ الساقُ إلا مُمسِكاً ساقاً^(١)

أرادَ أنه لا تنقضي له حجةٌ حتى يتعلّقَ بأخرى، تشبيهاً بالجرباءِ في تعلقها بساقها في شجرةٍ ونحوها. ويعبرُ بالساقِ عن النفسِ في قولِ بعضهم. وجعلَ منه قولُ عليٍّ رضيَ اللهُ عنه: «ولو تلتفتُ ساقِي»^(٢). وقيل في قوله تعالى: ﴿والتفت الساقُ بالساق﴾ هو أن يموتَ صاحِبُهما فلا يحملانه بعد أن كانا حاملينَ له: وقال ابنُ الأعرابي: الساقُ: شدةُ الدنيا والآخرة. قال الراغب^(٣). قال أبو القاسمِ الأصبهاني: والأصلُ فيه أن يموتَ ولدٌ الناقةِ في بطنها، فيدخلُ المذمّرُ^(٤) يده في رحمها، فيخرجهَ ميتاً، فيجرهَ بساقه. واليتن: الذي يُخرجُ رجله أولاً عند الولادة. فجعل ذلك كنايةً عن كلِّ أمرٍ فظيع.

قوله: ﴿فاستوى على سَوْقِهِ﴾ [الفتح: ٢٩] هو جمعُ ساقٍ، نحو: لابةٌ ولابٍ. وقرئ: «سَوْقِهِ»^(٥) بهمزةٍ بدلَ الواوِ وبواوٍ بعدَ هذه الهمزة. ورجلٌ أسوقٌ وامرأةٌ سَوَاقٌ:

(١) البيت والخبر في النهاية ٤٢٣/٢.

(٢) غريب ابن الجوزي ٥٠٩/١ والنهاية ٤٢٣/٢.

(٣) المفردات ٤٣٦.

(٤) المذمّر: الذي يدخل يده في حياء الناقة لينظر أذكر جنينها أم أنثى. (اللسان ساق) .

(٥) قرأ ابن كثير وقبيل والقواس (سَوْقُهُ) الإنحاف ٣٩٧ والنشر ٣٣٨/٢ والسبعة ٦٠٥، وقرأ قبيل

(سَوْقُهُ) الإنحاف ٣٩٧.

عظيمُ الساقين. قوله تعالى: ﴿كَانَمَا يُسَاقُونَ إِلَى الْمَوْتِ﴾ [الأنفال: ٦] هو من سَقَتِ الإبل، أي زجرتها لتسرع. وسَقَتِ المهرَ من ذلك، لأنهم كانوا يُصدقون الإبلَ فيسوقونها للزوجات. فغلب في كلِّ ما يُمهر ويُعطى، وإن لم يكن من الإبل. والسوقُ من الساق لأنَّ بها يُسعى. قوله تعالى: ﴿وَجَاءَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَعَهَا سَائِقٌ وَشَهِيدٌ﴾ [ق: ١٢] قيل: مَلَكَانِ أحدهما يسوقه للخصم، والآخر يشهد عليه. وقيل: هو كقولهِ: ﴿كَانَمَا يُسَاقُونَ إِلَى الْمَوْتِ﴾. وقوله: ﴿إِلَى رَبِّكَ يَوْمَئِذٍ الْمُسَاقُ﴾ [القيامة: ٣٠]، كقولهِ: ﴿وَأَنْ إِلَى رَبِّكَ الْمُنْتَهَى﴾ [النجم: ٤٢].

السوقُ: ما يجلبُ إليه المتاعُ، لأنه تُساقُ إليها البضاعةُ. وهي مؤنثة. ولذلك تُصغرُ على سوقة، وجمعها أسواق. والسوقيُّ معروفٌ من ذلك، لأنَّ ساقه في الحلقِ من غيرِ مضغٍ؛ فعيل بمعنى مفعول.
س ول:

قوله تعالى: ﴿هَلْ سَوَّلَتْ لَكُمْ أَنْفُسُكُمْ أَمْراً﴾ [يوسف: ١٨] أي زينتُ وحسنتُ، يقال: سَوَّلَتْ له كذا أي حسنتُ له وسَهَّلَتْ عليه فعله أو تُرْوِلَه. وأصلُ السؤالِ الحاجةُ التي تُحرِّصُ عليها النفسُ. فالتسويلُ: تزيينُ النفسِ لما تُحرِّصُ عليه، وتصويرُ القبيحِ منه بصورةَ الحسنِ. والسؤالُ: (والسؤالُ: يقاربُ الأُمْنِيَّةَ)، لكن الأُمْنِيَّةَ فيما قُدِّرَ، والسؤالُ فيما طُلِبَ، وهذا قد تقدَّم في مادة السين مع الهمزة، وإنما أبدلتِ الهمزةَ واواً.
س و م:

قوله تعالى: ﴿يَسْأَلُونَكُمْ سُوءَ الْعَذَابِ﴾ [البقرة: ٤٩] أي يُكلفونكم ذلك ويحملونكم عليه. ومنه: ساءَ خَسَفاً، أي حملهُ على مكروه. وأصله: الأرضُ التي لا يثبتُ عليها الماشي قال: [من الرجز]

٧٧ - إِنْ سَامَ خَسَفاً وَجْهَهُ بَرِيداً^(١)

وأصلُ السَّوْمِ: الذَّهَابُ فِي ابتغَاءِ الشَّيْءِ. قال الراغب^(٢): فهو [لفظ]^(٣) المعنى

(١) لم أعتد إليه .

(٢) المفردات ٤٣٨ .

(٣) الإضافة من المفردات ٤٣٨ .

مركَّب من الذَّهَابِ والابْتِغَاءِ، فاجري مُجرى الذَّهَابِ في قولهم: سَمَتَ الْإِبِلُ فِيهِ سَائِمَةً. ومُجرى الْابْتِغَاءِ في قولهم: سَمْتُ كَذَا.

قلت: وَسَوِّمُ السَّلْعَةَ من ذلك؛ لأنَّ الْمُشْتَرِي يَسَوِّمُهَا من بائعها ويطلبها منه. ويقال: صاحبُ السَّلْعَةِ أَحَقُّ بِالسَّوْمِ أَي بطلب ما يُرضيه من الثمن. ويقال: سَمْتُ الْإِبِلِ، وَأَسَمَتْهَا، وَسَوِّمْتُهَا. قال تعالى: ﴿ فِيهِ تَسْمُونَ ^(١) ﴾ [النحل: ١٠] أي يُرسلون أنعانكم للرعي.

قوله تعالى: ﴿ وَالخَيْلِ الْمُسَوَّمَةِ ﴾ [آل عمران: ١٤] قيل: هو من سَوِّمَهَا أَي أَرْسَلَهَا للرعي: وقيل: المُعْلَمَةُ، من سَوَّمْتُهُ أَي جعلتُ له سَوْمَةً يُعرف بها. والسَّوْمَةُ: العلامة. وعن مجاهد: هي المَطْهُمَةُ. وينشد قول الشاعر:

٧٧١ - بني بكر قساموا ^(٢)

لأنها بذلك صار لها سَمِيٌّ يُعرف بها. قوله: ﴿ من الملائكة مُسَوِّمِينَ ﴾ [آل عمران: ١٢٥] قرأ بفتح الواو ^(٣)، أي أن الله تعالى سَوِّمَهُمْ، كما يروى أنهم كانوا بعمائم صُفْرِ على خيل بلق. وبكسرها أنهم سَوِّمُوا أنفسهم. ومعنى الإرسال هنا لا يظهر كل الظهور.

قوله: ﴿ سِيَمَاهُمْ ^(٤) ﴾ في وجوههم ﴿ [الفتح: ٢٩] أي علامتهم. يقال: سِيَمَى وسِيَمَاء وسِيَمِيَاء، والياء عن واء. فهي كديمة وقيمة، من دامَ يدوم وقامَ يقوم. وفي الحديث: «نَهَى أَنْ يَسَاوَمَ بِسَلْعَتِهِ قَبْلَ مَطْلُوعِ الشَّمْسِ» ^(٥) قيل: نَهَى عن ذلك في هذا الوقت لأنه وقت يُذكر فيه الله تعالى. وقيل يجوز أن يكون من رعي الإبل لأنه إذا رعاها في ذلك الوقت، وهو وقت نَدَى أصابها الوباء، وربما قتلها، ذكرهما الرَّجَاجُ، والسَّامُ: الموت. كذا فسره رحمته حين سئل عنه ^(٦).

(١) قرأ زيد بن علي (تسيمون) البحر المحيط ٤٧٨/٥

(٢) لم أعتد إليه.

(٣) قرأ نافع وابن عامر وحمة والكسائي وخلف وأبو جعفر (مسومين) النشر ٢/٢٤٢ والسبعة ٢١٦.

(٤) قرئت (سِيَمَاهُمْ) البحر المحيط ١٠٢/٨، وقرئت (سِيَمَاهُمْ) الكشف ٥٥٠/٣.

(٥) غريب ابن الجوزي ١/٥١٠ والنهاية ٤٢٥/٢.

(٦) قال السي رحمته لكل داء دواء إلا السام غريب ابن الجوزي ١/٥١٠ والنهاية ٤٢٦/٢.

سوى:

قوله تعالى: ﴿سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ﴾ [البقرة: ٢] ولذلك يُحْمَلُ الضميرُ وعطفٌ على ما أُسْكِنَ فيه من الضمائرِ في قولهم: مررتُ برجلٍ سواءٍ والعدمُ، برفعِ العدمِ. وفيه لغاتٌ أربعٌ أَفْصَحُهَا الفَتْحُ مع المدِّ، ويليهما النَّصْرُ مع الكسرِ أو الضمُّ، ويُقَلُّ المدُّ مع الكسرِ^(١). وهذه الأربعُ منقولةٌ في سواءٍ الظرفِ الواقعِ في الاستثناءِ في قولهم: قاموا سواءً زيدٍ. ولنا في هذه اللفظةِ كلامٌ أَتَقْنَاهُ في كتبنا المشارِ إليها غيرَ مرةٍ. قوله تعالى: ﴿تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ﴾^(٢) بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ ﴿[آل عمران: ٦٤] أَي عَدْلٍ وَنَصْفَةٍ. ومثله: ﴿فَانبِذْ إِلَيْهِمْ عَلَى سَوَاءٍ﴾^(٣) [الأنفال: ٥٨] أَي عَلَى حُكْمِ الْعَدْلِ وَالْإِنصَافِ. وقد يقصدُ بسواءٍ مقصدٌ غيرُ، كقوله: [من الطويل]

٧٧٢ - وَمَا قَصَدْتُ مِنْ أَهْلِهَا لِسَوَائِكَ^(٤)

أَي لغيرِكَ. وقوله: [من المتقارب]

٧٧٣ - فَلَمْ يَبْقَ مِنْهَا سِوَى هَامِدٍ^(٥)

قوله تعالى: ﴿سَوَاءٌ عَلَيْنَا أَجْرُنا أَمْ صَبْرُنا﴾ [إبراهيم: ٢١] أَي الْأَمْرَانِ مُسْتَوِيَانِ فِي عَدَمِ الْغِنَاءِ عَنَّا. قوله تعالى: ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾ [طه: ٥]. أَي اسْتَوَى^(٦). وَأَنشَدُوا عَلَيْهِ قَوْلَ الشَّاعِرِ: [من الرجز]

٧٧٤ - قَدْ اسْتَوَى بِشَرْ عَلَى الْعِرَاقِ مِنْ غَيْرِ سَيْفٍ وَدَمٍ مُهْرَاقٍ^(٧)

و«استوى» يُقَالُ بَاعْتَرَيْنِ أَحَدُهُمَا إِسْنَادُهُ إِلَى شَيْئَيْنِ فَكَثُرَ، نَحْوُ: اسْتَوَى زَيْدٌ

(١) قرأ عاصم الجحدري (سواء) بجعل الهمزة بين يين، وقرأها أيضاً (سواو)، وقرأ الخليل (سوة) البحر المحيط ٤٥/١.

(٢) قرأ الحسن (سواء) إملاء العكبري ٨١/١.

(٣) قرأ زيد بن علي (سواء) البحر المحيط ٥٠٩/٤.

(٤) عجز بيت للأعشى في ديوانه ١٣٩. وصدوره: (تَجَانَفَ عَنْ جُلِّ الْيَمَامَةِ نَاقِي).

(٥) صدر بيت لأبي ذؤيب الهذلي في ديوان الهذليين ٦٦/١ وعجزه: (وَسَفَعَ الْخُدُودَ مَعاً وَالنَّوْءَ) الهاود: الرماذ، سفع الخدود: الأثافي.

(٦) هو قول المعتزلة. مجالس ثعلب ٢٦٩.

(٧) الرجز دون عزو في اللسان (سواو) وروصف الميالي ٤٣٠ والدر المنصور ٢٤٣/١.

وعمرُو في كذا. والثاني ان يقال لا اعتدال الشيء في ذاته، كقوله تعالى: ﴿ذُو مِرَّةٍ فَاسْتَوَى﴾ [النجم: ٦]. قال الراغب^(١): ومتى عُدِّي بعلى اقتضى معنى الاستيلاء نحو قوله تعالى: ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾. وقيل: معناه استوى له ما في السماوات وما في الأرض بنسبته تعالى إياه، كقوله تعالى: ﴿ثُمَّ اسْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ فَسَوَّاهُنَّ﴾ [البقرة: ٢٩]. وقيل: معناه استوى كل شيء في النسبة إليه. فلا شيء أقرب إليه من شيء إذ كان تعالى ليس كالأجرام الحائلة في مكان دون مكان. وإذا عُدِّي بولى اقتضى معنى الانتهاء إليه؛ إما بالذات أو بالتدبير. وعلى الثاني قوله تعالى: ﴿ثُمَّ اسْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ وَهِيَ دُخَانٌ﴾ [فصلت: ١١].

قوله تعالى: ﴿خَلَقْتَ فُسُوكَ﴾ [الانفطار: ٧] تسوية الشيء: جعله سواء؛ إما في الرفعة أو الصفة. فالمعنى: جعل خلقك على ما اقتضته الحكمة. وقوله تعالى: ﴿وَنَفْسٍ وَمَا سَوَّاهَا﴾ [الشمس: ٧] إشارة إلى القوى التي جعلها الله مقومة للنفس، فنُسب إليها. وقد ذكر في غير هذا الموضع أن الفعل كما يصح أن يُنسب إلى الفاعل يصح أن يُنسب إلى الآلة، وسائرهما يقتضيه نحو: سيفٌ قاطعٌ. وهذا أولى من قول من قال: إنَّ المعنى «وما سَوَّاهَا» يعني به الله تعالى. قوله تعالى: ﴿رَفَعَ سَمَكُهَا فَسَوَّاهَا﴾ [النازعات: ٢٨] فتسويتها تتضمن بناءها وترتيبها المذكورين في قوله تعالى: ﴿إِنَّا زَيْنَّا السَّمَاءَ الدُّنْيَا﴾ [الصفافات: ٦]. قوله تعالى: ﴿بَلَى قَادِرِينَ عَلَى أَنْ نُسَوِّيَ بَنَانَهُ﴾ [القيامة: ٤] قيل: نجعل كفه كخف الجمل من غير انقياض وانسباط. وقيل: هو عبارة عن تفاوت الأصابع واختلافها؛ فإن كونها كذلك مما يُعين على الانتفاع بها. وقيل: هو عبارة عن البعث والحشر؛ أي رُدُّها كما كانت بعد أن كانت متفرقة.

قوله: ﴿فَنُمَثِّلُ لَهَا بَشَرًا سَوِيًّا﴾ [مریم: ١٧] أي كامل الخلق، لا يُنكَرُ منه شيء، كما لا يُنكَرُ من آدميين الذين تعهدهم. والسوي في الأصل يقال فيما يُصان عن الإفراط والتفريط. قوله: ﴿فَدَمَدَمَ عَلَيْهِمْ رَبُّهُمْ بِذُنُوبِهِمْ فَسَوَّاهَا﴾ [الشمس: ١٤] كقوله: ﴿فَهِيَ خَاوِيَةٌ عَلَى عُرُوشِهَا﴾ [الحج: ٤٥] والمعنى أنها صارت كأرضٍ مُسَوَّاةٍ بها، ومثله: ﴿لَوْ نُسَوِّيُ^(٢) بِهِمُ الْأَرْضَ﴾ [النساء: ٤٢]. قيل: نُسَوِّيُ عليهم، أي نُطَمِّمُ فلا يدبُّرون منها

(١) المفردات ٤٤٠.

(٢) قرأ نافع وابن عامر وأبو جعفر (نُسَوِّيُ) ، وقرأ حمزة والكسائي وحلف والاعمش وورش (نُسَوِّيُ) النشر ٢/ ٢٤٩ والسبعة ٢٣٤ .

لشدّة افتضاحهم. ويعبر بالسواء عن الوسط، ومنه قوله: ﴿فِي سَوَاءِ الْجَحِيمِ﴾ [الصافات: ٥٥]. ويقال: ما زلتُ أَكْتُبُ حَتَّى انْقَطَعَ سَوَايَ. قوله: ﴿ثُمَّ اسْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ﴾ [البقرة: ٢٩] أَي قَصَدَ. قَالَ ابْنُ عَرَفَةَ: الاسْتَوَاءُ مِنَ اللَّهِ: الْإِقْبَالُ عَلَى الشَّيْءِ وَالْقَصْدُ لَهُ. حَكَى الْفَرَاءُ عَنْهُمْ: اسْتَوَى إِلَيَّ بِخَاصِمُنِي، أَي أَقْبَلَ عَلَيَّ^(١). قَالَ: وَحَدَّثَنِي دَاوُدُ بْنُ عَلِيٍّ الْأَصْبَهَانِيُّ^(٢) قَالَ: كُنْتُ عِنْدَ ابْنِ الْأَعْرَابِيِّ فَأَتَاهُ رَجُلٌ فَقَالَ: مَا مَعْنَى قَوْلِهِ: ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾؟ [طه: ٧٠] فَقَالَ: هُوَ عَلَى عَرْشِهِ كَمَا أَخِيرَ. فَقَالَ الرَّجُلُ: إِنَّمَا مَعْنَاهُ: اسْتَوَى. فَقَالَ: مَا يُدْرِيكَ؟ الْعَرَبُ لَا تَقُولُ: اسْتَوَى عَلَى الشَّيْءِ حَتَّى يَكُونَ مُضَادًّا بَعْدَهُمَا غَلَبَ فَقَدْ اسْتَوَى. أَمَا سَمِعْتَ قَوْلَ النَّابِغَةِ: [مَنْ الْبَسِيطُ]

٧٧٥ - إِلَّا لَمْثَلِكْ أَوْ مَنْ أَنْتَ سَابِقُهُ

سَبَقَ الْجَوَادِ قَدْ اسْتَوَى عَلَى الْأَمَدِ^(٣)

وَقَدْ سَأَلَ مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ عَنِ الاسْتَوَاءِ فَقَالَ: الْكَيْفُ غَيْرُ مَعْقُولٍ، وَالِاسْتَوَاءُ غَيْرُ مَجْهُولٍ، وَالْإِيمَانُ بِهِ وَاجِبٌ، وَالسُّؤَالُ عَنْهُ بَدْعٌ.

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿إِذْ تُسَوِّدُكُمْ رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾ [الشعراء: ٩٨] أَي نَعْدِلُكُمْ بِهِ، فَجَعَلُكُمْ سَوَاءً فِي الْعِبَادَةِ. وَهَذَا سَيِّانٌ، أَي مَثَلَانِ. وَاسْتَفْنِي بِثَنِيَّةٍ سَيِّ عَنْ ثَنِيَّةٍ سَوَاءٍ غَالِبًا. وَسَمِعْتُ سَوَاءَوَانٍ قَالَ الشَّاعِرُ: [مَنْ الْبَسِيطُ]

٧٧٦ - مَنْ يَفْعَلِ الْحَسَنَاتِ اللَّهُ يَشْكُرُهَا وَالشُّرَّ بِالشُّرِّ عِنْدَ اللَّهِ مَبِيَّانٌ^(٤)

قَوْلُهُ: ﴿صِرَاطًا سَوِيًّا﴾ [مريم: ٤٣] أَي مُسْتَوِيًّا مُسْتَقِيمًا. قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿سَوَاءٌ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ﴾ [آل عمران: ٦٤] أَي عَدَلِ ذَاتِ اسْتَوَاءٍ. وَلَنَا فِي مَسْأَلَةِ الاسْتَوَاءِ كِتَابٌ أَتَقْنَاهُ أَمَعَ الْمُبْتَدَعَةِ فِي الْقَوْلِ الْوَجِيزِ.

(١) مجالس ثعلب ١٧٤ .

(٢) داود بن علي بن خلف الأصبهاني ، الملقب بالظاهري (ت ٢٧٠هـ / ٨٨٤م) أحد الأئمة المجتهدين في الإسلام تنسب إليه الطائفة الظاهرية ، وسميت بذلك لأخذها بظاهر الكتاب والسنة وإعراضها عن التأويل والراي والقياس . له تصانيف كثيرة انظر الاعلام ٨ / ٣ وتاريخ بغداد ٨ / ٣٦٩

(٣) البيت من معلقته في ديوانه ٢١ .

(٤) البيت لعبد الرحمن بن حسان في اللسان ٤٧ / ١١ (بجل) .

(٥) قرأ الحسن (سواء) (إملاء المكبري ٨١ / ١) وقرأ ابن مسعود (عدل) (البحر المحيط ٢ / ٤٨٣ .

فصل السين والياء

من ي ب :

قوله تعالى: ﴿وَلَا سَائِبَةً﴾ [المائدة: ١٠٣]. السائبة: هي الناقة التي تُنتج خمسة أبطن، فتترك فلا تُركب ولا يُحمل عليها ولا تُرد عن ماء ولا مَرعى^(١). وقيل: هي الناقة التي يقول ربها: إن قدمت سالماً من سفري أو شفيت من مرضي فناقني سائبة. فلا يُنتفع بها ولا تُرد عن ماء ولا علف. ويعتقون العبد ويقولون: هو سائبة: فلا يعقل أحدهما الآخر ولا يرثه. وقيل: يكون ولاؤه لمعتقه، ويضع ماله حيث يشاء وأصله من تسييب الدواب، وهو اتبعائها. يقال: سابت الحية تسييب، وانسابت تنساب أنسياً. وسابت الدابة تسيب سيوباً، وساب الماء: جرى، والمصدر: السيب، ويُعبر به عن العطاء فيقال: أقاض عليه سيبه، أي رزقه، وذلك على الاستعارة. وفي الحديث: «وفي السيوب الخمس»^(٢) قال أبو عبيد: السيوب: الركاز. ولا أراه أخذ إلا من السيب، وهو العطية. وفي الحديث: «لو سألنا سيابة أعطيناها»^(٣)؛ السابة: البليحة، والجمع سياب. ومنه سمي الرجل سيابة.

من ي ح :

قوله تعالى: ﴿السائحون﴾^(٤) [التوبة: ١١٢] السباحة: الذهاب في الأرض. وأصله من: ساح الماء يسبح: إذا جرى وانبسط من غير نهاية ولا حد. وقيل: السباحة في هذه الأمة الصوم^(٥)، ووجه ذلك كما قال الراغب^(٦): «الصوم ضربان: حسي»^(٧) وهو ترك المَطْعَمِ والمنكح. وحكمي^(٨)، وهو حفظ الجوارح من المعاصي كالسمع والبصر

(١) انظر ما تقدم في (ب ح ر).

(٢) غريب ابن الجوزي ٥١١/١ والفتاوى ٤/١ والنهاية ٤٣٢/٢ وهو من كتابه تتمة لوائيل بن حجر.

(٣) غريب ابن الجوزي ٥١١/١ والفتاوى ٢٦٧/١ والنهاية ٤٣٢/٢ وهو من حديث أسيد بن حضير.

(٤) قرأ أبي وابن مسعود والأعمش (والسائحون) إملاء العكبري ١٣/٢ والبحر المحيط ١٠٤/٥.

(٥) في الحديث: «سباحة هذه الأمة الصيام» والنهاية ٤٣٣/٢ وغريب ابن الجوزي ٥١٢/١.

(٦) المفردات ٤٣١ والقول ليس للراغب.

(٧) في المفردات: «حكمي».

(٨) في المفردات: «حقيقي».

واللسان. والسائح: هو الذي يصومُ هذا الصومَ دونَ الأول. وقالَ غيره: وجهُ ذلك أن الذي يسبحُ في الأرض مُتَعِدًّا يسبحُ ولا زادَ له، فحينَ يجدُ يَطمعُ. والصائمُ يُمضي نهاره ولا يَطمعُ شيئاً، فشبهَ به. وإلى هذا نَحَا الهروي.

وقيل: المعنى بالسائحين: الذين يَتَحَرُونَ ما اقْتَضَاهُ قوله تعالى: ﴿أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَتَكُونَ لَهُمْ قُلُوبٌ يَعْقِلُونَ بِهَا﴾ [الحج: ٤٦].

والساحة: المكانُ الواسعُ، ومنه ساحةُ الدار؛ قال تعالى: ﴿فَإِذَا نَزَلَ بِسَاحَتِهِمْ﴾ [الصافات: ١٧٧] أي بدارهم ومُستقرهم. والسائح: الماءُ الدائمُ الجريَّة في الساحة. وساحَ فلانٌ: مرَّ مرورَ الماءِ السائح. ويقال: سايحٌ وسياحٌ.

س ي ر:

قوله تعالى: ﴿أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ﴾ [يوسف: ١٠٩] السَّيْرُ: المضيُّ في الأرض. قالَ تعالى: ﴿وَسَارَ بِأَهْلِهِ﴾ [القصص: ٢٩] أي مضى. قال الراغب^(١): يقال: سَرتُ بفلانٍ وسَيرتُهُ على التَّكثير. ومن الأول: ﴿قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ﴾ [الأنعام: ١١]. ومن الثاني: ﴿وَسَارَ بِأَهْلِهِ﴾ [القصص: ٢٩] ولم يجيء في القرآن القسمُ الثالث^(٢). ومن الرابع: ﴿وَسَيرتُ الْجِبَالُ﴾ [النبا: ٢٠]، وقوله: ﴿أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ﴾. قيل: هو حثٌّ على السير بالجسم. وقيل: هو حثٌّ على إجابة الفكر ومُراعاة أحواله. ويؤيدُه الحديثُ في وصفِ الأولياء: «أبدانُهم في الأرضِ سائرةٌ وقلوبُهم في الملكوتِ جائلةٌ»^(٣). ومنهم مَنْ حَمَلَهُ على الاجتهاد في العبادةِ الموصلةِ إلى نيلِ الثوابِ الآخروي. وعليه حَمَلَ قوله عليه الصلاة والسلام: «سَافِرُوا تَغْنَمُوا»^(٤).

قوله: ﴿سَتُعِيدُهَا سِيرَتَهَا الْأُولَى﴾ [طه: ٢١] أي حالتها: والسيرَةُ: الحالةُ التي يكونُ عليها الإنسانُ وغيرُه غريزةً كانت أو اكتساباً. فالمعنى: إلى حالها التي كانت عليه من العودَةِ والحسنة. والتَّسْيِيرُ ضربان: تسخيرٌ، كقوله: ﴿وَسَيرتُ الْجِبَالُ﴾ واختيارٌ،

(١) المفردات ٤٣٢.

(٢) في المفردات: وهو: سرتُهُ.

(٣) المفردات ٢٨١.

(٤) مسند أحمد ٢/٣٨٠ وكشف الخفاء ١/٤٤٥.

كقوله: ﴿هُوَ الَّذِي يُسِيرُكُمْ﴾^(١) [يونس: ٢٢].

والسيرة: الطريقة المسلوكة. وتُستعار للمذهب أيضاً، ومنه قولهم: هم على سيرة واحدة، أي على طريقة.

س ي ل :

السيلان: جريان الماء. ومنه قوله تعالى: ﴿وَأَسْلَمْنَا لَهُ بَعْنِ الْقَطْرِ﴾ [سبا: ١٢] أي أذهبناه حتى سَالَ سِلَانُ المائعات. وقرأ: ﴿سَال سَائِلٌ﴾ [المعارج: ١] فقيل: هو واد يسيل عليهم بأنواع العذاب. يقال: سَالَ يسيلُ سِلَانًا. وقيل: هو من السؤال، وأبدلت الهمزة الفاء، واتشد: [من اليسيط]

٧٧٧ - سَأَلْتُ هُذَيْلَ رَسُولَ اللَّهِ فَاحْشُهُ . ضَلَّتْ هُذَيْلٌ بِمَا سَأَلَتْ وَلَمْ تُصِيبْ^(٢)

والسَّيْلُ: اسمٌ للماء الآتي من حيث لا يُحتسب، ويقال له الآتي. وأصله مصدرٌ أطلق على السائل. والسيلان: الممتد من الحديد الداخل في النصاب. وفي صفته عليه الصلاة والسلام: «سائلُ الأطراف»^(٣) أي ممتدّها. ويروى سائلٌ بالنون، وهما بمعنى، مثل جبريل وجبرين وعزبل وعزبن وعزبن.

س ي ن :

قوله: ﴿طَوَّرَ سَيْنَاءَ﴾ [المؤمنون: ٢٠] قرأ في المتواتر بكسر السين وفتحها^(٤)، وهما لفتان في اسم جبل. قيل: الكسر لغة كناية والفتح لغة غيرهم. ووجه الفتح أن يكون وزنه فعلاء كحمراء. ووزنه على الكسر فيعال؛ فهمزته متقلبة عن زائد ملحق بالأصل جعلوها كعليات، لأنهم ليس في لغتهم فعلاء بكسر الفاء وألفه للثانيث. وقيل: اللفظة

(١) قرأ ابن عامر وأبو جعفر والحسن وزيد بن ثابت وأبو العالية وزيد بن علي وشيبة وأبو يعقوب (يُنشَرُكُمْ) النشر ٢٨٢/٢ وإسلاء المبكري ١٤/٢، وقرأ الحسن وزيد بن ثابت ويعقوب بن القعقاع (يُنشَرُكُمْ) إعراب النحاس ٥٥/٢.

(٢) قرأ أبي وابن مسعود (سَالٌ)، وقرأ ابن عباس (سَائِلٌ) البحر المحيط ٣٣٢/٨، وقرأ ابن عباس (سَيْلٌ) القرطبي ١٨/٢٧٩.

(٣) البيت لحسان بن ثابت في ديوانه ١٢٣.

(٤) الفائق ٦٤٣/١ والنهاية ٤٣٤/٢ وغريب ابن الجوزي ٥١٢/١.

(٥) قرأ المطوعي (سَيْنَاءَ) الإتحاف ٣١٨، وقرأ الأعمش (سَيْنَاءَ) البحر المحيط ٤٠٠/٦، وقرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو وأبو جعفر والحسن وابن محيصن (سَيْنَاءَ) الإتحاف ٣١٨ والنشر ٣٢٨/٢.

أعجميةً فنطقتُ بها العربُ كيف شاءتْ على عاداتها في تُلَاعِبُها بالأعجميةِ . ففتحوا سِينَهَا تارةً وكسروها أخرى . فالمنعُ من الصرفِ حيثُ لِلْعَلَمِيةِ والعُجْمَةِ الشخصيةِ . وقيلَ بِلِ مَرْكَبٍ تركيبٍ مزجٍ كَيْعَلِيكَ ولنا فِيهِ كَلَامٌ أَوْسَعُ من هَذَا فِي «الدَّر» و«العَقْدِ» وغيرِهما . فَعَلِيكَ بِالِاتِّفَاتِ إِلَى ذَلِكَ .

وقوله تعالى: ﴿يس والقرآن الحكيم﴾ [يس: ١ و٢] فقيل: هُما حرفا تهجٍ كـ طه [طه: ١] وهو الظاهرُ . وقيلَ: يالِلنداءِ، وسينٌ مُنادى . وقيلَ: هو اسمٌ من أسماءِ نَبِيِّنا مُحَمَّدٍ ﷺ . والظاهرُ الأولُ . كقولهِ: ﴿حم عسق﴾ [الشورى: ١ و٢] ﴿طس﴾ [النمل: ١] ﴿طسم﴾ [الشعراء: ١] فِي سورِها . فالسِينُ فِي هَذِهِ حُرُوفُ تَهْجٍ كَسابِقِهِ .

باب الشين

فصل الشين والهمزة

ش أ م :

قوله تعالى: ﴿وَأَصْحَابُ الْمَشْأَمِ مَا أَصْحَابُ الْمَشْأَمِ﴾ [الواقعة: ٩] أي عبر عنهم بذلك الاشتقاق. الْمَشْأَمُ مِنَ الشُّؤْمِ أَوْ مِنَ الْيَدِ الشُّومَاءِ، وَهِيَ الْيَسَارُ. كَمَا أَنَّهُمْ يَتَيَّمَنُونَ بِالْيَدِ الْيُمْنَى؛ فَالْيَمْنَةُ وَالْمَشْأَمَةُ، مَفْعَلَةٌ مِنَ الْيَدِ الْيُمْنَى وَالشَّامِلِ لِنَفَائِلِهِمْ بِتِلْكَ، وَتَشَاؤُمِهِمْ بِالْأُخْرَى. وَمِنْهُ رَجُلٌ مَشُؤُومٌ. وَتَشَاءَمَ: أَتَى نَحْوَ الشَّامِ. وَأَشَاءَمَ: أَتَى الشَّامَ. وَفِي الْحَدِيثِ: «إِذَا نَشَأَتْ بَحْرِيَّةٌ ثُمَّ تَشَاءَمَتْ فَتِلْكَ عَيْنٌ غَدِيقَةٌ»^(١) أَي اخْذَتْ نَحْوَ الشَّامِ. وَتَيَّمَنَ الْقَوْمُ وَأَيَّمَنُوا. أَتَوْا بِلَادَ الْيَمَنِ.

ش أن :

قوله تعالى: ﴿كُلُّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ﴾^(٢) [الرحمن: ٢٩] أي من إحياء هذا، وإماتة هذا، وإغناء هذا، وإفقار هذا، وإسعاد هذا، وإشقاء هذا. وَالْأَصْلُ فِي الشَّأْنِ الْحَالُ، وَذَلِكَ مَجَازٌ عَنْ تَصَرُّفِهِ فِي خَلْقِهِ بِمَا أَرَادَ، وَقَسْرِهِمْ عَلَى مَا شَاءَ لَا كَمَا يُرِيدُونَ وَيَشَاؤُونَ. وَالشَّأْنُ: الْقَصْدُ؛ وَقَدْ شَأَنْتُ شَأْنَهُ، أَي قَصَدْتُ قَصْدَهُ. وَقِيلَ: الشَّأْنُ: الْأَمْرُ الَّذِي يَتَفَقَّ وَيُصْلَحُ، وَلَا يَقَالُ إِلَّا فِيمَا يَعْظُمُ مِنَ الْأَحْوَالِ وَالْأُمُورِ. فَلَا يَقَالُ: مَا شَأْنُ الْحَجَّامِ؟ مَا شَأْنُ الْمَلِكِ؟

وَالشَّأْنُ أَيْضًا مِنَ الرَّأْسِ: الرِّصْلَةُ الَّتِي بَيْنَ مُتَقَابِلَاتِهِ [التي] بِهَا حَيَاةُ الْإِنْسَانِ. وَجَمْعُهَا شُؤُونٌ.

فصل الشين والباء

ش ب هـ :

قوله تعالى: ﴿مُتَشَابِهًا﴾ [البقرة: ٢٥] يعني أَنَّ ثَمَرَ الْجَنَّةِ يُشَبِّهُ بَعْضُهُ بَعْضًا.

(١) النهاية ٤٣٧/٢ .

(٢) قرأ أبو عمرو الأصبهاني وأبو جعفر (شان) الغيث ٣٦١ .

فالمَنْظَرُ واحدٌ والطعمُ مُختلفٌ. وقيل: يشبهُ ثَمَرَ الدنيا في التسمية وبعضِ الهيئات. وهذا مُبْنِيٌّ على أن المرزوق... أو فيه خلافٌ، اتقناه في غير هذا.

قوله: ﴿كتاباً متشابهاً﴾ [الزمر: ٢٣] أي يشبه بعضه بعضاً في الفصاحة والإعجاز وعدم تناقضه. وإبداع اللفاظ، واستخراج حكمه. قوله تعالى: ﴿إِنَّ الْبَقَرَ^(١) تَشَابَهَ عَلَيْنَا﴾ [البقرة: ٧٠] أي اختلط علينا أمره والتبس فلا ندري ما المقصود منه. وفي الحرف قراءات اتقناها في غير هذا. قوله تعالى: ﴿وَأُخْرُ مُتَشَابِهَاتٌ﴾ [آل عمران: ٧] اختلف الناس في المتشابه على أقوال كثيرة منها:

أن المُحكَمَ هو الناسخ، والمتشابه هو المنسوخ. وقيل: المتشابه: ما لم يتضمن حكماً بل تضمن قصصاً واختياراً. وقيل: المتشابه منه: ما شُكِلَ تفسيره لمشابهته غيره؛ إما من جهة اللفظ أو المعنى^(٢). وقال الفقهاء: المتشابه: ما لا يُبنى ظاهره عن مراده. وحقيقة ذلك أن آيات الكتاب العزيز عند اعتبار بعضها ببعض ثلاثة أقسام:

الأول: متشابه من حيث اللفظ فقط.

الثاني: من حيث المعنى فقط.

الثالث: من جهتهما معاً.

ثم المتشابه من حيث اللفظ نوعان: أحدهما يرجع إلى المفردات إما من جهة الغرابة من قوله: ﴿وفاكهة وأباً﴾ [عبس: ٣١] وكقوله: ﴿يَرْقُونَ﴾ [الصفافات: ٩٤]، وإما من جهة الاشتراك كإلياذ العين في قوله تعالى: ﴿بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ﴾ [المائدة: ٦٤] ﴿تَجْرِي بِأَعْيُنِنَا﴾ [القمر: ١٤] ﴿عَلَى عَيْنِي﴾ [طه: ٣٩]. والثاني يرجع إلى التركيبات، وهي الجمل. وهذا ينقسم إلى ثلاثة أقسام:

أحدها: لاختصار الكلام كقوله تعالى: ﴿وَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تُقْسِطُوا فِي الْيَتَامَى﴾ إلى

(١) قرأ مجاهد (تَشَبَهَ)، وقرأ أبي (تَشَابَهَتْ)، وقرأ ابن أبي إسحاق (تَشَابَهَتْ) وقرأ الحسن (تَشَابَهَ)، وقرأ الحسن والأعرج (تَشَابَهَ)، وقرأ مجاهد وابن مسعود والمطوعي ويحيى بن يعمر (يَشَابَهَ)، وقرأ الحسن ومحمد ذو الشامة (تَشَبَهَ)، وقرأ الحسن والأعشى وابن مسعود (مُتَشَابَهَ)، وقرأ الأعشى (مُتَشَابَهَةً) وقرئت (مُتَشَبَهَ، تَشَابَهَ) البحر المحيط ١/٢٥٤ والإتحاف ١٣٩.

(٢) البرهان ١/١١١-١٥٤.

قوله: ﴿وَرُبَّاعٌ﴾ [النساء: ٣]

وثانيهما: عكسه، وهو بسطُ الكلام، كقوله تعالى: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ [الشورى: ١١] إذ لو قيل: لَيْسَ مثله شيءٌ. لَكَانَ أَظْهَرَ لِلسَّمْعِ.

ثالثها: لنظم الكلام، كقوله تعالى: ﴿أُنزِلَ عَلَى عَبْدِهِ الْكِتَابَ وَلَمْ يَجْعَلْ لَهُ عِوَجًا قِيمًا﴾ [الكهف: ٢١]

والقسم الثاني من حيث المعنى فقط، وذلك في أوصاف الباري تعالى، وأوصاف القيامة. فإن تلك الصفات لا تتصور لنا؛ إذ كَانَ لا يحصل في نفوسنا صورة ما لم نحسّه إذ لم يكن من جنس ما نحسّه.

القسم الثالث وهو المتشابه من جهتهما معاً ينقسم خمسة أقسام: الأول من جهة الكمية كالعموم والخصوص نحو: ﴿فَأَقْضُوا الشَّرْكَاءَ﴾ [التوبة: ٥]. الثاني من جهة الكيفية كالوجوب والنذوب كقوله تعالى: ﴿فَانْكَحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ مَتْنًى وَثَلَاثَ وَرُبَّاعٍ﴾ [النساء: ٣] الثالث من جهة الزمان كناسخ والمنسوخ نحو قوله تعالى: ﴿اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ﴾ [آل عمران: ١٠٢]

الرابع من جهة المكان والأمر التي نزلت فيها كقوله تعالى: ﴿وَلَيْسَ الْبِرُّ بِأَنْ تَأْتُوا الْبُيُوتَ مِنْ ظُهُورِهَا وَلَكِنَّ الْبِرَّ﴾ [البقرة: ١٨٩]، وقوله: ﴿إِنَّمَا النَّسِيءُ زِيَادَةٌ فِي الْكُفْرِ﴾ [التوبة: ٣٧] فإن من لا يعرف عادة أهل الجاهلية في ذلك يتعذر عليه تفسير هذه الآية الكريمة. الخامس من جهة الشروط التي يصح بها الفعل أو يفسد كشروط النكاح والصلاة. ويعلم أن كل ما ذكره المفسرون في تفسير المتشابه لا يخرج عن أحد هذه الأقسام كتفسير قتادة: المحكم: الناسخ، والمتشابه: المنسوخ. وقول الأصم^(١): المحكم: ما انفقوا على تأويله، والمتشابه ما اختلفوا في تأويله وقول بعضهم: المتشابه: الحروف المقطعة في أوائل السور كـ ﴿الْم﴾ و﴿وَلَسْم﴾ و﴿حَمَّ عَسْ﴾، إلى غير ذلك.

قال الراغب^(٢): ثم المتشابه على ثلاثة أضرب؛ ضرب لا سبيل للوقوف عليه

(١) الأصم: عثمان بن أبي عبد الله بن أحمد، أبو عبد الله (ت ٦٣١ هـ / ١٢٣٤ م) قاضٍ، من فقهاء الإباضية بعمان. له تصانيف، منها: «الناج» و«البصرة» و«النور» والأعلام ٤ / ٣٧٠.

(٢) المفردات ٤٤٤.

كوقت الساعة، وخروج الدابة وكيفيتهما. وضرب للإنسان سبيل^(١) إلى معرفته كالالفاظ الغربية، والاحكام الغلقة. وضرب متردد بين الامرين نحو أن يختص بمعرفته بعض الراسخين في العلم، ويخفى على من دونهم، وهو الضرب المشار إليه بقوله عليه الصلاة والسلام في علي كرم الله وجهه: «اللهم فقهه في الدين وعلمه التأويل»^(٢). وقوله في ابن عباس مثل ذلك^(٣).

قال: وإذا عرفت هذه الجملة علمت أن الوقف على قوله: ﴿إلا الله﴾ [آل عمران: ٧] ووصله بقوله: ﴿والراسخون في العلم﴾ جائزان، وأن لكل منهما وجهاً حسماً دل عليه التفصيل المتقدم، انتهى وهو حسن^(٤).

قوله: ﴿ولكن شبه لهم﴾ [النساء: ١٥٧] أي مثل لهم من حسبه إياه. يقال: إنه ألقي شبهه عليه السلام على رجل دل عليه. فدخلوا فوجدوه بعد ارتفاعه عليه السلام فارادوا صلته، فقال: أنا صاحبكم. فلم يصدقوه. ويقال: شبه وشبه نحو مثل ومثل ومثيل. وحقيقتها في المماثلة من جهة الكيفية كاللون والطعم المشار إليهما بقوله تعالى: ﴿وأنتوا به متشابهاً﴾ [البقرة: ٢٥]. كما تقدم تحقيقه.

والتشبه: ما يخیل للإنسان حقيقة شيء والأمر بخلافها. قال الراغب^(٥): والتشبه: أن لا يتميز أحد الشيئين عن الآخر لما بينهما من التشابه عينا أو معنى. وذكر حذيفة رضي الله عنه «فتنة» فقال فيها «تشبه مقبلة، وتبين مدبرة»^(٦). قال شمر^(٧): معناه أن الفتنة إذا أقبلت شبهت على القوم وأرتهم أنهم على الحق حتى يدخلوا فيها ويرتكبوها. فإذا انقضت بان أمرها، وعلم من يرتكبها أنه كان على خطأ من الرأي.

(١) المفردات ٤٤٥.

(٢) أخرجه البخاري في الضوء، (١٠) باب وضع الماء عند الخلاء ١٤٣ ومسلم في فضائل الصحابة ٢٤٧٧ وعن ابن عباس: أن النبي ﷺ دخل الخلاء، فوضعت له وضوء، قال من وضع هذا؟ فآخبر، فقال: اللهم فقهه في الدين ٤.

(٣) يقصد انتهاء ما نقله من المفردات.

(٤) المفردات ٤٤٣.

(٥) النهاية ٤٤٢/٢ وغريب ابن الجوزي ١/٥١٧.

(٦) ورد قوله في النهاية وما بين القوسين استدراك منه.

فصل الشين والتاء

ش ت ت :

قوله تعالى: ﴿يَوْمَئِذٍ يُصْدَرُ النَّاسُ أَشْتَاتًا﴾ [الزلزلة: ٦]. الاشتات: جمع شت، والشت: الشيء المتفرق، أو نفس المتفرق على أنه مصدر. يقال: شت شتًا وشتاتًا، أي تفرق. والمعنى أن الناس يُحشرون مختلفي الأحوال من شقاوة وسعادة وخوف وأمن، وحزن وسرور؛ بحسب أعمالهم. ولذلك عقبه بقوله: ﴿فَمَنْ يَعْمَلْ﴾ الآية. وقوله تعالى: ﴿مَنْ نَبَاتٍ شَتَّى﴾ [طه: ٥٣] أي مختلفة الأنواع من لون وطعم وريح وطراوة؛ وغير ذلك. وهو جمع شتيت. وقيل: اسم جمع لشتيت.

قوله تعالى: ﴿وَقُلُوبُهُمْ شَتَّى﴾^(١) [الحشر: ١٤] أي متفرقة غير مجتمعة على أمر، عكس مَنْ قَالَ فِيهِمْ وَوَصَّفَهُمْ بِقَوْلِهِ: ﴿وَلَكِنَّ اللَّهَ أَلَفَ بَيْنَهُمْ﴾ [الأنفال: ٦٣]. وقيل: معناه مذاهبهم متفرقة، وأديانهم متفرقة. وقوله تعالى: ﴿إِنْ سَعَيْكُمْ لَشَتَّى﴾ [الليل: ٤] أي لمتفرق من سعي مشكور وسعي مذموم. ويحكي أنها نزلت في شأن الصديق رضي الله عنه؛ وذلك أن جارا له نخلة فسقط من ثمرها ثمرة فأخذها صبي من جيرانه، فأخذها ذلك الرجل من الصبي ونهره. فسمع أبو بكر بذلك فعمد إلى النخلة فأشترها وتحلها الصبي وأهله، فتركت.

وشتان: اسم فعل بمعنى افرق، من ذلك نقول: شتان زيد وعمرو. ولا يُكتفى بواحد كما لا يُكتفى به افرق؛ قال: [من السريع]

٧٧٨ - شَتَانٌ مَا يَوْمِي عَلَى كُورِهَا وَيَوْمُ حَبَانٍ أَخِي جَابِرٍ^(٢)
فَيَوْمِي فاعِلٌ، وما مزيدة. ويقال: شتان بين زيد وعمرو، وشتان ما بين وأشد [من الطويل]

٧٧٩ - لَشَتَانٌ مَا بَيْنَ الْبِزِيدِينَ فِي النَّدَى يَزِيدُ سُلَيْمٍ وَالْأَعْرَبُ بْنُ حَاتِمٍ^(٣)

(١) قرا مبشر بن حبيب (شتى)، وقرا ابن مسعود (أشتى) البحر المحيط ٢٤٩/٨.

(٢) البيت للأعشى في ديوانه ١٩٧.

(٣) البيت لربيعة الرقي في ديوانه ٦٠ والأغاني ٢٥٥/١٦ واللسان والتاج (شتت) وابن معيش ٤/٣٧، ٦٨.

ش ت و :

قوله تعالى: ﴿رحلة الشتاء والصيف﴾ كانوا يرحلون شتاءً ليمن وصيفاً للشام يتتبعون يرحلتهم في المتاجر، فامتن عليهم بذلك . والشتاء: زمنُ البرد . قال الشاعر [من الوافر]

٧٨٠ - إذا جاء الشتاء فادفوني في الشَّيْخِ يَهْرُمُهُ الشَّتَاءُ^(١)

ويقال: شتأ وأشتى، نحو صافٍ وأصاف، أي دخل فيهما . والمشتاة والمشئ: مكانُ الشتاء وزمانه ومصدره، قال الشاعر: [من الرمل]

٧٨١ - نحن في المشتاة ندعو الجفلى [لا تترى] الأدب فينا يتقبر^(٢)

والظاهر أن لأمه وأو، فيقال: شتأ يشتو . وقد ذكره الهروي في مادة (ش ت و) وإن كان الراغب^(٣): ذكره في مادة (ش ت ي) ويعبر بالشتاء عن المجاعة لأنه مظنتها، فيقال: أصابهم الشتاء وفي حديث أم معبد: «وكان القوم مرملين مشئين»^(٤) ويروى: «مُسْتَيْن»^(٥) أي أصابتهم السنة والأول أشهر وأنشد للحطبة: [من الوافر]

٧٨٢ - إذا نزل الشتاء بدار قوم تجنب جارب بيتهم الشتاء^(٦)

أي لم يصب جاربهم ضيق لتوسعهم .

فصل الشين والجيم

ش ج ر :

قوله تعالى: ﴿ولا تقربا هذه الشجرة﴾ [البقرة: ٣٥] قيل: هي السنبلة . وقيل: التين . وقيل: العنب وقيل غير ذلك^(٧) وأصل الشجر مانبِت على ساقٍ وكان له أغصان

(١) البيت للمربع بن ضبع في الأزهية ١٨٤ وحامسة البحري ٢٠٢ والخزلة ٣٨١ / ٧ .

(٢) البيت لطرفة بن العبد في ديوانه ٥٥ .

(٣) المفردات ٤٤٥ .

(٤) غرب ابن الجوزي ١٨٨ / ١ والغائي ٧٦ / ١ والنهاية ٤٤٣ / ٢ .

(٥) تقدم في (س ت و) .

(٦) ديوانه ٨٨ والنسان (شتا) .

(٧) في الأشباه والنظائر ١٨١: الشجر في القرآن على أحد عشر وجهاً: الشجر الذي له ساق ، والسنبلة ، والزيتون ، والنخلة ، وشجرة الحنظل ، الرقوم ، وشجرة العوسج وشجرة الفرع ، وشجرة الطلع ، وشجرة المرخ والعفار ، والخليل عليه السلام .

وظلّ وإلا فهو نجمٌ ومنه قوله تعالى: ﴿وَالنَّجْمُ وَالشَّجَرُ يَسْجُدَانِ﴾ [الرحمن: ٦] أي جميع النبات لأنّ النبات لا يخلو من أحد هذين الوصفين وسُميت الشجرة شجرة لاختلاف أغصانها وتشعب أفنانها ومنه المشجرة: وهي المخاصمة، لاختلاط أصواتهم وقيل: ثاشتباك الأغصان والمخاصمة فيها اشتباك أيضاً ومنه قوله تعالى: ﴿حتى يحكموك فيما شجر بينهم﴾ [النساء: ٦٥] أي اختلف والتبس لأنّ الواضح لا اشتباك فيه وشجر الرمح: إذا جره ليطعن به غيره وشبكته وفي الحديث: «فشجرتاهم بالرمح»^(١) أي شبكتاهم، وأنشد: [من الطويل]

٧٨٣ - يُذَكِّرُنِي حَامِيَهُ وَالرَّمْحُ شَاجِرٌ فَهَلَّا تَلَا حَامِيَهُ قَبْلَ التَّقْدُمِ؟^(٢)

قوله: ﴿يُوقَدُ مِنْ شَجَرَةٍ مُبَارَكَةٍ﴾ [النور: ٣٥] قيل: هي شجرة الزيتون. وقيل: هو النبي ﷺ والنور ماء قلبه^(٣) وهذا من بليغ الاستعارات ولكن لا يجوز أن يراد ذلك إلا بتوقيف.

والشجر: اسم جنس، لانه تُفَرَّقُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ وَاحِدِهِ تَاءُ التَّائِيثِ كَقَمَحٍ وَقَمْحَةٍ، وَهُوَ مُؤَنَّثٌ، وَكَانَ قِيَاسُ تَصْفِيهِ دُخُولَ الْبَاءِ لَوْلَا خَوْفُ لَبْسِهِ بِالْمُفْرَدِ وَالشَّجَارُ خَشْبُ الْهُودِجِ وَقِيلَ: هُودِجٌ مَكْشُوفٌ وَمَثَلُهُ الشَّجَرُ، وَجَمَعَهُ مَشَاجِرُ وَأَنْشَدَ لِلْبَيْدِ: [من الوافر]

٧٨٤ - وَأَرْتَدُّ فَارِسُ الْهَيْجَا إِذَا مَا تَقَعَّرَتِ الْمَشَاجِرُ بِالْفَيْصَامِ^(٤)

تقعرت: سقطت. والفصام: وطاء يُفْرَشُ فِي الْمَشَجَرِ.

فصل الشين والحاء

ش ح ح:

قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يُوقِ شُجَّتَهُ﴾ [الحشر: ٩] أي بخل نفسه والشج: شجته

(١) الفائق ٣/ ١٥٠ وغريب ابن الجوزي ١/ ٥٢٠ والنهاية ٤٤٦/ ٢ وهو من حديث الشراة.

(٢) البيت لشرح بن أوفى اللسان (حَمَم) والخصائص ١٨١/ ٢ والمقتضب ٢٣٨/ ١.

(٣) في الأشياء والنظائر ١٨٢ أن المقصود بالآية هو الخليل عليه السلام، وهذا مثل لنبينا محمد ﷺ، وقلمعنى من ذرية إبراهيم عليه السلام.

(٤) ديوانه ٢٠١.

(٥) فراء أبو حيوة وابن أبي عملة (شج) البحر المحيط ٢٤٧/ ٨.

أشدُّ البخل. يقال: شَحَّ يَشْحُ وَيَشْحُ - مثلثُ عينِ المضارع - ورجلٌ شَحِيحٌ وشَحَّاحٌ، ومنه استُعِيرَ بَزْدٌ شَحَّاحٌ، أي لا يُورِي. والجمع اشْحَةٌ قال تعالى: ﴿أَشْحَةٌ^(١) عَلَى الْخَيْرِ﴾ [الأحزاب: ١٩] أي هم بخلاء مع كونهم ذوي مالٍ وقيل: الشَّحُّ هو البخلُ مع حرصٍ.

والشَّحْشُحُ: الخطيبُ الماضي في خطبته وقد سَمِعَ علي رضي الله عنه خطيباً يخطبُ فقال: «هذا الخطيبُ الشَّحْشُحُ»^(٢) أي الماضي فيها لا يتلعثم. وكلُّ ماضٍ في سيرٍ أو كلامٍ لا يتوقفُ فيه فهو شَحْشُحٌ. وهو مأخوذٌ من قولهم: شَحْشُحُ البعيرِ في هديره: إذا مضى فيه لا يسكتُ.

قوله تعالى: ﴿وَأَحْضَرْتَ الْأَنْفُسُ الشَّحَّ﴾ [النساء: ١٢٨] قيل: معناه هو أن تشح المرأة على مكانها من زوجها، ويشح الرجلُ على المرأة بنفسه: إذا كان غيرها أحبَّ إليه منها. قوله تعالى: ﴿أَشْحَةٌ عَلَيْكُمْ﴾ [الأحزاب: ١٩] أي بخلاء عليكم بالغنيمة أن يأتوا الحربَ معكم لئلا يشاركوهم في الغنيمة.

ش ح م:

قوله تعالى: ﴿حَرَمْنَا عَلَيْهِمْ شَحْوَمَهُمَا﴾ [الأنعام: ١٤٦] الشحومُ جمعُ شحْمٍ وهو معروفٌ يكونُ بوجود السمنِ ويذهبُ بذهابه ورجلٌ مُشْحَمٌ: كثيرُ الشحْم. وشاحِمٌ: يُطْعَمُ أصحابه الشحْم. وشَحِيمٌ كثر شحْمُ بدنه. وفي الحديث: «لا يجاوز شحمةُ أذنه» شحمةُ الأذن: مالان من أسفلها، وهو معلقُ القُرْطِ وشحمةُ الأذن قيل: الكمأةُ البيضاء. وقيل: دودةٌ بيضاء.

ش ح ن:

قوله تعالى: ﴿فِي الْفُلْكِ الْمَشْحُونِ^(٣)﴾ [الشعراء: ١١٩] أي المملوء. يقال: شَحَنْتُ السفينةَ، أي ملأتها والشحناءُ: العداوةُ لا امتلاء النفسِ منها وعدوٌّ مُشَاحِنٌ. وتَشَاحَنُوا: تعادوا واشحنَ فلانٌ للبكاءِ أي امتلات نفسه له لتهيئه له.

(١) قرأ ابن أبي عبيدة (أشحة) البحر المحيط ٢٢٠/٧.

(٢) غريب ابن الجوزي ٥٢١/١ والفاقي ٦٤٠/١ والنهاية ٤٤٩/٢.

(٣) النهاية ٤٤٩/٢.

فصل الشين والخاء

ش خ ص:

قوله تعالى: ﴿فَإِذَا هِيَ شَاخِصَةٌ أَبْصَارُ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ [الأنبياء: ٩٧] يقال: شخص من بلده: إذا خرج منها. وأشخصته: أخرجته، وحقيقته: أخرجت شخصه والشخص: السواد المرئي من بعيد. ويقال: شخص بصره: إذا ارتفع غير متحرك. فالمعنى أن أجفانهم ارتفعت فهي لا تطرف لشدة هول المطلاع. والشخص يقع على الذكر والأنثى، عاقلاً كان أو غيره ولفظه مذكر فمن ثم تجب التاء في عدده وإن أريد به مؤنث ومن ثم لحنوا عمر بن أبي ربيعة في قوله: [من الطويل]

٧٨٥ - وَكَانَ مَجْتَنِي دُونَ مَا كُنْتُ أَتَقِي ثَلَاثَ شُخُوصٍ: كَاعِبَانِ وَمُعْصِرٌ^(١)

وهذا ليس بجيد؛ فإنه ممن احتج بقوله وجوابه أنه لما فسر الشخوص بقوله: كاعبان ومُعْصِرٌ، سهل ذلك سقوط التاء من عدده.

فصل الشين والذال

ش دد:

قوله تعالى: ﴿إِذَا بَلَغَ أَشُدَّهُ﴾^(٢) [الاحقاف: ١٥] قيل: هو خمس عشرة سنة إلى أربعين سنة. وهو جمع شدة نحو نعمة وأنعم. وهي القوة والجلادة في البدن والعقل. وقد شد يشد شدة: إذا كان قوياً. وأصل الشدة: العقد القوي وشدت الشيء: قويت عقده ومنه قوله تعالى: ﴿أَشْدُّ بِهِ أِزْرِي﴾ [طه: ٣١] قرئ: أمراً ومضارعاً^(٣) وقد بينا ذلك في غير هذا. والشد يستعمل في العقد وفي البدن وفي قوى النفس.

قوله تعالى: ﴿عَلَّمَهُ شَدِيدُ الْقُوَى﴾ [النجم: ٥] يعني به جبريل عليه السلام. وذلك أنه قلب سبع مدائن؛ حملها على ريشة من ريشه. قوله تعالى: ﴿وَأَشْدُّ عَلَى

(١) ديوانه ١٠٠، المعصر: للجارية أول ما أدركت.

(٢) قرأ ابن مسعود (إذا استوى وبلغ أشده) (الكشاف ٥٢١/٣).

(٣) قرأ الحسن (أشد) وقرأ ابن مسعود (وأشد) (البحر المحيط ٢٤٠/٦، وقرأ ابن عامر وابن وردان والفضل وأبو حيوة وزيد بن علي ويحيى ابن الحارث وابن أبي اسحاق (أشد) (النشر ٣٢٠/٢ والإتحاف ٣٠٣).

قلوبهم ﴿ [يونس: ٨٨] أي امتنعوا من الصرف والفهم عقوبة لهم حيث تآمروا بعدما ابصروا، وضلوا بعدما تبين لهم طريق الهدى قوله: ﴿ وإنه لحب الخير لشديد ﴾ [العاديات: ٨] أي لبخيل، والخير: المال ومنه: ﴿ إن ترك خيراً ﴾ [البقرة: ١٨٠] فسر بالمال، وقد تقدم. والمتشدد أيضاً: البخيل، ومنه قول طرفة: [من الطويل]

٧٨٦ - أرى الموت يَغْتَامُ الكرامَ وَيَصْطَفِي

عَقِيلَةَ مالِ القاحِشِ الْمُتَشَدِّدِ^(١)

وقيل: المعنى: وإنه لشديد حب الخير، أي حبه شديد وهو تفسير معنى قوله: ﴿ وشَدَدْنَا^(٢) مَلَكَهُ ﴾ أي قويناه. قيل: إنه تداعى إليه رجلان فأوحى إليه بقتل أحدهما فقال الرجل: لم أجن جناية تقتضي قتلي فقال بذلك أمرت. فقال الرجل: أما إني لم أقتل بهذه، بل لاني قتلت أباه غيلةً، فهيب من حيثك وقيل: كان يحرس محرابه ثلاثون ألف مسلح، وكل ذلك بتقوية الله تعالى وقال الراغب^(٣): في قوله تعالى: ﴿ لحب الخير لشديد ﴾ إن شديداً يجوز فيه أن يكون بمعنى مفعول، كأنه شد كما يقال: غُلَّ عن الانفصال. وعلى هذا قالت اليهود: ﴿ يدُ الله مغلولةٌ غَلَّتْ أيديهم ﴾ [المائدة: ٦٤] ويجوز أن يكون بمعنى فاعل كالمتشدد كأنه شدَّ صرته وقال في قوله: ﴿ حتى إذا بلغ أشده ﴾ وفيه نسبة أن الإنسان إذا بلغ هذا القدر يتقوى خلقه الذي هو عليه فلا يكاد يزايله بعد ذلك وإليه نحا الشاعر، قال: [من الطويل]

٧٨٧ - إذا المرءُ وافى الأربعين ولم يكن له دون ما يهوى حياة ولا سِرٌّ^(٤)

فدعه ولا تنفس عليه الذي مضى وإن جرت أسباب الحياة له العمرُ

وشدَّ فلانٌ واشتدَّ أسرع، كأنه مأخوذ من قولهم: اشتدت به الريحُ.

(١) ديوانه ٣٤.

(٢) قرأ الحسن وابن أبي عمير (وشَدَدْنَا) البحر المحيط ٣٩٠/٧.

(٣) المفردات ٤٤٧.

(٤) البيهقي لا يمن بن خرم في الأغاني ٢٣٩/١٧ وأما في القالي ٧٨/١ ومعجم البلدان (جرجان) وفي الحاشية البصرة ٧٣/٢ لملك بن أسماء وتروى لابي دهل الجمحي وتروى كذلك لحسين بن خرم. ومما في الدر المصنوع ٤٦٤/٦ والعبات ٣٠٢/٣ دون عزو.

فصل الشين والراء

[ش ر ب]

قوله تعالى: ﴿فَشْرَبُوا مِنْهُ﴾ [البقرة: ٢٤٩] الشرب: تناول كل مائع بالغم من ماء وغيره، قوله تعالى: ﴿وَأَشْرَبُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْعِجْلَ﴾ [البقرة: ٩٣] أي تمكن حبه من قلوبهم تمكناً بمنزلة من شرب ماء فدخل جوفه قوله تعالى: ﴿فَشَارِبُونَ شَرْبَ الْهَيْمِ﴾ [الواقعة: ٥٥] قرئ بالضم والفتح^(١) على أنهما مصدران لشرب وفيه لغة ثالثة «شرب» بالكسر. يقال: شربت الماء شرباً وشرباً والمعلوم مصدران للمضموم مصدر والمفتوح جمع شارب كقول النابغة الذبياني: [من البسيط]

٧٨٨ - كَأَنَّهُ خَارِجًا مِنْ جَنْبِ صَفْحَتِهِ مَفْعُودُ شَرْبٍ نَسُوهُ عِنْدَ مَفْقَادِ^(٢)

والمكسور: الحظ والنصيب؛ ومنه: ﴿هَذِهِ نَاقَةٌ لَهَا شَرْبٌ^(٣) وَلَكُمْ شَرْبٌ يَوْمَ مَعْلُومٍ﴾ [الشعراء: ١٥٥] والشرب: ما يُشربُ قوله تعالى: ﴿قَدْ عَلِمَ كُلُّ أُنَاسٍ مَشْرَبَتَهُمْ﴾ [البقرة: ٦٠] الظاهر أنه مكان الشراب، ويضعف كونه زماناً أو مصدرًا وجمعه مشارب. قال تعالى: ﴿وَلَهُمْ فِيهَا مَنَافِعُ وَمَشَارِبُ﴾ [يس: ٧٣] فهذا جمع مشرب، المراد به المصدر.

والشَّارِبُ: الشعر الذي على الشفة العليا، وهو أيضاً عرق في باطن الحلق؛ سمي بذلك تصوراً بصورة فاعل الشراب. وقوله: ﴿وَأَشْرَبُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْعِجْلَ﴾ [أي تمكن حبه من قلوبهم تمكناً بمنزلة من شرب ماء فوصل إليه وخالطه وقيل: هو على حذف مضاف أي حب العجل. وأنشد للنابغة الجعدي: [من المتقارب]

٧٨٩ - فَكَيْفَ تَوَاصَّلَ مَنْ أَصْبَحَتْ خِلَالَتُهُ كَأَسِي مَرْحَبٍ^(٤)؟

أي كخلالة ابن مرحب.

وقال ابن عرفة: يقال: أشرب قلبه محبة كذا، أي حل محل الشراب وقيل: هو من

(١) قرأ ابن كثير وأبو عمرو وابن عامر والكسائي والأعرج وابن المسيب وخلف ويعقوب (شرب) النشر

٣٨٢/٢ والسبعة ٦٢٣، وقرأ مجاهد وأبو عثمان النهدي (شرب) البحر المحيط ٢١٠/٨

(٢) ديوانه ١٩ والبيت من معلقته.

(٣) قرأ ابن أبي عبيدة (شرب) البحر المحيط ٣٥/٧.

(٤) أمالي القالي ٩٢/١ وديوانه ٢٦.

قولهم: أَشْرَبْتُ البعيرَ أي شَدَدْتُ في عنقه حَبْلًا وأنشد: [من الوافر]

٧٩٠ - تَغْلُغَلْ حَيْثُ لَمْ يَبْلُغْ شَرَابٌ وَلَا حَزُنٌ، وَلَمْ يَبْلُغْ سُرُورٌ^(١)

ولو قيل: حُبُّ العجل، لم يكن في بلاغة ما أنزل الله تعالى فإن في ذكر العجل تنبيهاً أنهم لفرط شغلهم به صارت صورة العجل في قلوبهم لا تنمحي وفي المثل: «أشربتني ما لم أشرب»^(٢) أي ادعيت علي ما لم أفعل.

ش ر ح:

قوله تعالى: ﴿أَمَّنْ شَرَحَ اللَّهُ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ﴾ [الزمر: ٢٢] أي بَسَطَ ووسَّعَ وهو عكسُ مَنْ قَالَ فيه: ﴿يَجْعَلُ صَدْرَهُ ضَيْقًا حَرَجًا﴾ [الأنعام: ١٢٥] وأصل الشرح: البَسْطُ والتوسُّعُ. ومنه شرحُ الكلامِ للإيضاحِ، وشرحُ اللحمِ لبسطه، وشرحُ الله صدورَ عباده، إنما هو بما يُلقي فيها من أنوار الهداية ووفورِ النظر وشرحِ فلانَ جاريته، أي وطعها على قفاها^(٣) وفي حديث ابن عباس: «وكان هذا الحي من قريش يشرحون النساءَ شرحاً»^(٤) أي ييسطونهن وقت الجماع.

ش ر د:

قوله تعالى: ﴿فَشَرَّدَ^(٥) بِهِمْ مِنْ خَلْفِهِمْ﴾ [الأنفال: ٥٧] أي اطَّردَ من خلفهم طرداً بليغاً، وذلك إذا فعلت بهؤلاء فعلاً يترجى به من رآهم فيشردون ويهربون كلَّ مهرب؛ أي هم سبب في تشريد غيرهم ومنه تَكَلَّتْ بفلان، أي منعت غيره بسببه، أي بسبب فعلي به فعلاً يردُّ غيرَه ومنه، شرَّدَ البعيرُ، وشرَّدته أنا وقيل: شرَّدَ بهم. أي أسمع بهم وقيل: هي لغة قرشية قال شاعرهم: [من الوافر]

٧٩١ - أَطَوَّفُ فِي الْأَبَاطِجِ كُلِّ يَوْمٍ مَخَافَةَ أَنْ يُشَرِّدَ بِي حَكِيمٌ^(٦)

(١) البيت لعبيد بن عبد الله بن عتبة في شرح الحماسة للبربري ٣/ ٣٠٦ ومجمع البلاغة ١/ ٤٧٩.

(٢) أي ادعيت علي شربة ولم أشرب. المستقصى ١/ ١٩٥ ومجمع الأمثال ١/ ٣٦٨.

(٣) النهاية ٢/ ٤٥٦: شرح فلان جاريته: إذا وطعها نائمة على قفاها.

(٤) النهاية ٢/ ٤٥٦ والقاتل ١/ ٢٥١ وغريب ابن الجوزي ١/ ٥٢٦.

(٥) قرأ المطوعي وابن مسعود والأعشى (فشرَّد) الإتحاف ٢٣٨ والبحر المحيط ٤/ ٥٠٩.

(٦) البيت دون نسبة في اللسان والناج (شرد) والجمهرة ٢/ ٢٤٦.

وفي الحديث أنه عليه الصلاة والسلام قال لَحَوَاتِ بْنِ جُبَيْرٍ: « مَا فَعَلَ شِرَادُكَ »^(١) قال الهروي: يَعْرَضُ بِقَصْصِهِ مَعَ ذَاتِ النَّحِيبِ، وَهِيَ مَعْرُوفَةٌ^(٢) وَأَرَادَ بِهِ: لَمَّا فَرَّغَ شَرْدُ فِي الْأَرْضِ وَانْفَلَتَ خَوْفًا يُقَالُ: شَرَدَ يَشْرُدُ، فَهُوَ شَارِدٌ وَشَرُودٌ وَشَرَادٌ. وَرَجُلٌ شَرِيدٌ، أَي طَرِيدٌ.

ش ر ذ م:

قوله تعالى: ﴿إِنْ هَؤُلَاءِ لَشِرْذِمَةٌ قَلِيلُونَ﴾ [الشعراء: ٥٤] الشِرْذِمَةُ: الْجَمَاعَةُ الْمُتَفَقِّطَةُ، مِنْ قَوْلِهِمْ: ثَوْبٌ شِرْدَامٌ، أَي مُتَفَقِّطٌ.

ش ر ر:

قوله تعالى: ﴿إِنهَا تَرْمِي بِشَرَرٍ^(٣) كَالْقَصْرِ﴾ [المرسلات: ٣٢] الشَّرَرُ: قَطْعُ النَّارِ الَّتِي تَتَطَايَرُ مِنْهَا الْوَاحِدَةُ شَرَرَةٌ وَصَفَ النَّارَ بِأَنَّهَا عَلَى خِلَافِ مَا يَتَعَارَفُهَا النَّاسُ، وَهُوَ أَنْ شَرَرَهَا بِقَدْرِ الْقَصْرِ وَالشَّرُّ: مَا يَنْفَرُ مِنْهُ كُلُّ أَحَدٍ؛ وَقَدْ يَكُونُ دِينِيًّا وَدُنْيَوِيًّا وَالدُّنْيَوِيُّ مُدْرَكٌ لَذَوِي الْعَقُولِ مِنْ غَيْرِ تَوَقُّفٍ عَلَى غَيْرِهِ غَالِبًا. وَأَمَّا الدِّينِيُّ فَلَا يَعْلَمُ غَالِبًا إِلَّا بِتَوَقُّفِ الرِّسَالِ كَأَدَابِ الْجَوَارِحِ فِي الْعِبَادَاتِ، وَالْامْتِنَاعِ مِنْ مِلَادِ دُنْيَوِيَّةٍ، وَإِنْ حَصَلَ بِهَا تَأَلُّمٌ عَاجِلٌ فَإِنْ بَهِرَ خَيْرًا أَجَلًا.

وقوله عليه الصلاة والسلام: «وَالشَّرُّ لَيْسَ إِلَيْكَ»^(٤) أَي لَا يَلِيقُ بِالْأَدَبِ نَسْبَةُ مَا يَتَعَارَفُهُ النَّاسُ شَرًّا إِلَيْكَ. وَقِيلَ: لَا يَصْعَدُ إِلَيْكَ إِلَّا الطَّيِّبُ مِنَ الْعَمَلِ دُونَ الْخَبِيثِ، ﴿إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ﴾ [فاطر: ١٠] وَقَدْ تَقَدَّمَ طَرَفٌ مِنْ ذَلِكَ عِنْدَ ذِكْرِ الْخَيْرِ وَيُقَالُ: رَجُلٌ شَرِيرٌ وَشَرَاتِي: مُتَعَاظِلٌ لِلشَّرِّ. وَالْجَمْعُ شِرَارٌ قَالَ تَعَالَى: ﴿كَتَنَّا نَعْدَهُمْ

(١) النهاية ٤٥٧/٢ وغريب ابن الجوزي ٥٢٧/١.

(٢) ملخص قصته أن امرأة كانت تبيع عسلاً في وعاءين فأتاها حوكت فحمل أحدهما وذاقه وأصاده فمسكه بإحدى يديها وأفعل بالآخر كذلك، ثم أمسك رجلها وقضى وطره. وبهما ضرب المثل فقالوا: أشغل من ذات النحيب، و «أظلم من حوكت» وانتظر الخبر في الأغاني ٢٧١/١٣ ومجمع الأمثال ٣٧٦/١ وسوائر الأمثال ٣٥٤-٣٥٣ وجمهرة الأمثال ٤٣٢/١: ٥٦٤ والمستقصى ٩٩/١،

١٩٦، ١٩٦ وفصل المقال ٨٦

(٣) قرأ عيسى (بشراً)، وقرأ ابن عباس وابن مقسم (بشراً) البحر المحیط ٤٠٧.

(٤) النهاية ٤٥٨/٢

من الأشرار ﴿ [ص: ٦٢] وأشرزته: نسبته إلى الشر وقيل: أشرزَن كذا، أي أظهرنه. واتشدَّ [من الطويل].

٧٩٢ - إِذَا قِيلَ: أَيُّ النَّاسِ شَرُّ قَبِيلَةٍ أَشْرَتْ كَلْبُ بِالْأَكْفِ الْأَصَابِعِ^(١)

قال الراغب^(٢): فَإِنْ لَمْ يَكُنْ فِي هَذَا إِلَّا هَذَا الْبَيْتُ فَإِنَّهُ يَحْتَمِلُ أَنَّهَا نَسَبُ الْأَصَابِعِ بِالْإِشَارَةِ إِلَيْهِ، فَيَكُونُ مِنْ أَشْرَزَتِهِ: إِذَا نَسَبَتْهُ إِلَى الشَّرِّ. يَعْنِي أَنَّهُ إِنْ لَمْ يَكُنْ لِهَذَا الْقَوْلِ شَاهِدٌ إِلَّا الشَّرُّ، فَإِنَّهُ لَا دَلَالَةَ فِيهِ، لِاحْتِمَالِ مَا ذَكَرَهُ. وَهُوَ كَمَا قَالَ. وَيُرْوَى الْبَيْتُ:

٧٩٣ - أَشَارَتْ كَلْبُ بِالْأَكْفِ الْأَصَابِعِ

بجَرِّ كَلْبٍ وَرَفْعِ الْأَصَابِعِ، عَلَى تَقَدُّمِ أَشَارَتْ الْأَصَابِعِ إِلَى كَلْبٍ فَحَذَفَ الْجَارُ وَابْقَى عَمَلُهُ، وَهُوَ شَادُّ كَقَوْلِ الْآخِرِ: [مَنْ الْكَامِلُ]

٧٩٤ - حَتَّى تَبْدُخَ فَارْتَقَى الْإِعْلَامُ^(٣)

يريد: إِلَى الْإِعْلَامِ.

وَالشَّرُّ بِالضَّمِّ خُصٌّ بِالْأَمْرِ الْمَكْرُوهِ. وَشَرَّرَ النَّارَ: مَا تَطَايَرَ مِنْهَا؛ سُمِّيَ بِذَلِكَ لِمَا فِيهِ مِنَ الشَّرِّ. قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَيَذِخُّ الْإِنْسَانَ بِالشَّرِّ دَعَاءَهُ بِالْخَيْرِ﴾ [الْإِسْرَاءُ: ١١]، أَيِ يَدْعُو عَلَى نَفْسِهِ وَوَلَدِهِ وَمَالِهِ حَالَ ضَجْرِهِ، كَمَا يَدْعُو لَهُمْ بِالْخَيْرِ فَلَا يُعْجَلُ اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ لَطْفًا بِهِ. وَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿أَنْتُمْ شَرُّ مَكَانًا﴾ [يُوسُفُ: ٧٧] نَسَبَ الشَّرَّ إِلَى مَكَانِهِمْ مِبَالِغَةً؛ إِذْ لَا يَحْضُرُ الْمَكَانُ الْمَوْصُوفُ بِالشَّرِّ إِلَّا شَرِيرٌ.

وَفِي الْحَدِيثِ: «يُشَرِّرُ شِدْقُهُ»^(٤)، أَيِ يَشَقُّقُ. وَالْمَشْهُورُ فِي مَادَّةِ الْخَيْرِ وَالشَّرِّ إِذَا بُنِيَ مِنْهَا أَفْعَلُ تَفْضِيلٌ، إِنْ لَا تَثْبِتَ هَمْزُهَا^(٥)؛ فَيُقَالُ: زَيْدٌ خَيْرٌ مِنْ عَمْرٍو، وَشَرٌّ مِنْ بَكْرِ.

(١) الْبَيْتُ لِلْفَرَزْدَقِ فِي دِيْوَانِهِ ٥٢٠ وَالْهَمْعُ ٣٦/٢ وَالْدَّرُورُ ٣٧/٢ وَالْخَزَانَةُ ٦٦٩/٣ وَالْبَيْتُ شَاهِدٌ لِمَوْضِعِ خَفَضِ الْجَارِ بِالْمَحذُوفِ، وَانْظُرْ دِيْوَانَ جَرِيرٍ ٣٥٧

(٢) الْمَفْرُودَاتُ ٤٤٨

(٣) لَمْ أَهْتَدِ إِلَى قَائِلِهِ، وَهُوَ عَجَزَ بَيْتٍ فِي الدَّرُورِ ٣٧/٢ وَالْهَمْعِ ٣٦/٢ وَالْدَّرُورُ الْمَصُونُ ٢١٣/١ وَصَدْرُهُ: (وَكَرِيْمَةٌ مِنْ آلِ قَيْسِ بْنِ كَلْبَةَ)

(٤) أَخْرَجَهُ الْخَارِجِيُّ فِي التَّعْبِيرِ، (٤٨) بِأَبْ تَعْبِيرٍ هَلْزُوبًا بَعْدَ صَلَاةِ الصُّبْحِ ٦٦٤٠ وَمُسْلِمٌ فِي الرُّؤْيَا بِأَبِ رُؤْيَا النَّبِيِّ ﷺ ٢٢٧٥ وَمُسْنَدُ أَحْمَدَ ٩/٥

(٥) انْظُرِ الْمَسَائِلَ الْعُضْدِيَّاتِ ٢٦٤-٢٦٦ وَتَقَدَّمَ الْقَوْلُ فِي ذَلِكَ فِي مَادَّةِ (خ ي ر)

وشذُّ ثبوتها فيهما كقولهِ: [من الرجز]

٧٩٥- بلالٌ خيرُ الناسِ وابنُ الأخير^(١)

وقرئ شاذاً: ﴿سَيَعْلَمُونَ غَدًا مَنِ الْكَذَّابُ الْأَشْرُّ^(٢)﴾ [القمر: ٢٦]. وإذا بُنيَ
منهما أفعُلُ التعجبُ ثبتَ الهمزةُ فيقال: ما أخيرَكَ وما أشْرُهُ! وقد شذُّ حذفُها هنا في
قولهم: ما خيرُ اللينِ للصحيح وما شرُّه للمبطون. كما شذُّ ثبوتها هناك كما مثَّلتهُ لك في
آيةِ الكريمةِ والبيتِ.

ش ر ط :

قوله تعالى: ﴿فقد جاءَ أشرافُها﴾ [محمد: ١٨] أي علاماتها، واحداً ما شرطُ.
والشرطُ الصناعيُّ والشرعيُّ من ذلك، لانه علامةٌ لترتيبِ الحكمِ عليه؛ ألا ترى إلى قولك:
إن قمتَ أكرمْتُكَ؟ فالقيامُ علامةٌ لوقوعِ الإكرامِ مرتباً عليه. وقولك: إن دخلتَ الدارَ فانتِ
طالقٌ، بأنْ دخولَ الدارِ علامةٌ على وقوعِ الطلاقِ؟ وفي كلامِ الراغب^(٣) ما يضادُّ ذلك؛ فإنه
قال: والشرطُ: كلُّ حكمٍ يتعلَّقُ بامرٍ يقعُ بوقوعِهِ. وذلك الأمرُ كالعلامةِ له. وهذا عكسُ
ما قاله الناسُ، وعكسُ المعنى أيضاً.

وأشروطُ نفسِهِ: جعلُ لها علامةً تُعرفُ بها قيلَ: والشرطُ من ذلك لأنهم جَعَلُوا زَيْناً
يُعرفون به دونَ غيرِهِم. وقيلَ: لأنهم أرادوا الناسَ ومنها: أشرافُ الإبلِ للرِّذَالِ منها وفي
الحديثِ، وقد ذَكَرَ الزكاةُ: «ولا الشرطُ للثيمة»^(٤) قيلَ: هي رِذَالُ الجمالِ كالذَّبِيرِ^(٥)
والهذيلِ قال أبو عبيدٍ: هي صغارُ الغنمِ وشرارُها. واشترطَ كذا، أي جعلَ له علامةً على
ما يتفقُ مع غيرِ عليه. وقد اشترطَ نفسَهُ للهِلكَةِ: إذا عملَ عملاً يكونُ علامةً على هلكتهِ
أو يكونُ فيه شرطٌ للهلاكِ.

(١) نسبة المؤلف في الدرر المصون ١٠/ ١٤٠ إلى رؤية وليس في ديوانه، والرجز في الهمع ٢/ ١٦٦ والدرر
٢٢٤/ ٢ دون عرو

(٢) قرأ قتادة وأبو فلابة (الأشْرُ)، وقرأ مجاهد وأبو قيس الأودي (الأشْرُ)، وقرأ مجاهد وابن جبير (الأشْرُ)،
وقرأ أبو حيوة (الأشْرُ) البحر المحيط ٨/ ١٨٠ والقرطبي ١٧/ ١٤٠

(٣) المفردات ٤٥٠.

(٤) غريب ابن الجوزي ١/ ٥٢٩ والنهاية ٢/ ٤٦٠ والفاقي ٢/ ٨٣.

(٥) الذبِير: المصابب يتفرع في دبره. اللسان (دبر).

والشرائطُ جمعُ شريطةٍ لا شرطٍ وفي الحديث: «نهى عن شريطة الشيطان»^(١) قيل: ذبيحة لا تُقطع فيها الأوداجُ، مأخوذٌ من شرط الحجام، لأن أهل الجاهلية كانوا يقطعون اليسير من حلقها، ويتركونها حتى تموت. والشرط: أول طائفة من الجيش يشهدون الوعدة ومنه حديث عبد الله: «وتشرط شرطة للموت لا يرجعون إلا غالبين»^(٢).

ش ر ع:

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ جَعَلْنَاكَ عَلَىٰ شَرِيعَةٍ مِّنَ الْأَمْرِ فَاتَّبِعْهَا﴾ [الجاثية: ١٨] أي دين وملة؛ قاله الفراء وأصل الشرع: نهج الطريق الواضح نحو: شرعت له طريقاً. والشرع مصدر شرع، ثم استعير للطريق النهج فقيل: شرع وشريعة وشرعة وسنة. وقوله تعالى: ﴿لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شَرْعَةً﴾^(٣) ومنهاجاً [المائدة: ٤٨] إشارة إلى أمرين: أحدهما ما سخر الله تعالى عليه كل إنسان من طريق يتحرره مما يعوذ على مصالح عباده وعمارة بلاده، المشار إليها بقوله: ﴿وَرَفَعْنَا بَعْضَهُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ لِّيَتَّخِذَ بَعْضُهُمْ مِّنْ بَعْضٍ سَفَرًا﴾ [الزخرف: ٣٢] الثاني ما قبض له من الدين وأمره ليتحرره اختياراً مما تختلف فيه الشرائع ويعترضه النسخ ودل عليه قوله تعالى: ﴿ثُمَّ جَعَلْنَاكَ عَلَىٰ شَرِيعَةٍ مِّنَ الْأَمْرِ فَاتَّبِعْهَا﴾ وقال ابن عباس - رضي الله عنهما -: «الشريعة ما ورد به القرآن، والمنهاج ما وردت به السنة».

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ جَعَلْنَاكَ عَلَىٰ شَرِيعَةٍ مِّنَ الْأَمْرِ فَاتَّبِعْهَا﴾ [البقرة: ١٣] إشارة إلى الأصول التي تتساوى فيه الملل ولا يصبغ فيها النسخ كعرفة الباري ونحوها مما دل عليه قوله: ﴿وَمَن يَكْفُرْ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكِتَابِهِ وَرُسُلِهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ [النساء: ١٣٦] وقال بعضهم^(٤): سميت الشريعة شريعة تشبيهاً بشريعة الماء لأن من نزع فيها على الحقيقة المصدوقة روي وتطهر قال^(٥): وإعني بالرأي ما قال بعض الحكماء: كنت أشرب فلا أروي فلما عرفت الله رويت بلا شرب. وبالتطهر ما قال تعالى: ﴿إِنَّمَا يَرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ

(١) غريب ابن الجوزي ٥٢٩/١ والفاقي ٦٤٨/١ والنهاية ٤٦٠/٢.

(٢) الحديث لابن مسعود ٤٦٠/٢ والفاقي ٦٥٢/١ وغريب ابن الجوزي ٥٢٩/١.

(٣) قرأ إبراهيم النخعي ويحيى بن وثاب (شرعة) البحر المحيط ٥٠٣/٣.

(٤) المفردات ٤٥٠-٤٥١.

عنكم الرُّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيراً ﴿٣٣﴾ [الاحزاب: ٣٣]

وشارعة الطريق: ما استقام منها، والجمع شوارع ومنه: أشرعت الريح قلعة وشرعته فهو مشرع ومشروع وشرعت السفينة: جعلت لها شراعاً، أي قلعةً لأنه يتقدمها ويمرُّ بها في طريقها والشروع في الشيء: الأخذ فيه والدخول. ومنه قول النحاة: أفعال الشروع نحو: طفق، وجعل. ومنه: هم في هذا شرع واحد، أي سواء، كأنهم شرعوا فيه دفعةً وقولهم: شرعك من رجل زيد، كقولك: حسبك، أي هو الذي يشرع في أمرك.

والشرع بالكسر: خص بما يشرع من الأوتار على العود وقيل: سميت العملة شريعة وشريعة لظهورها ومنه ﴿شرع لكم من الدين﴾ [الشورى: ١٣] أي أظهر وقال ابن عرفة: الشريعة والشريعة: ما ظهر واستقام من المذاهب وقوله ﴿إذ أتاهم حيتانهم يوم سبئهم شرعاً﴾ [الاعراف: ١٦٣] وهو جمع شارع، أي بادية خراطيمها لكل أحد، وذلك أن الله تعالى ابتلى اليهود بتحريم الصيد يوم السبت وبإلهام السمكة بذلك، فكانت تظهر إلى أن يكاد الإنسان يقبضها، فإذا كان يوم الأحد فما بعده ذهب حتى أعدوا حياًضاً شارعة إلى البحر بجداول. وكانت الحيتان تدخل الجداول يوم السبت، فيصيدونها يوم السبت، فذلك اعتداؤهم في السبت، فمن ثم سبخوا قرده وخنازير وقال الليث: حيتان شرع، رافعة رؤوسها، كأنه أخذها من شراع السفينة وفي حديث علي رضي الله عنه أن قوماً سافر معهم رجل فققد، فأتاهم أهله بقتله فاتوا شريحاً فطلب أهل القتل بالبيعة فعمجروا فطلب أيمان المتهمين فبلغت علياً رضي الله عنه فأنشد: [من الرجز]

٧٩٦ - أوردتها سعدٌ وسعدٌ مُشتملٌ يا سعدُ لا ترد [إلى] دار الإبل^(١)

ثم قال: «إن أهون [السقي] التشريع» ففرق أولئك الثفر فاعترقوا بقتله فقتلهم به يريد رضي الله عنه أن شريحاً أخذ بالأهون ولم يستبرئ. كما أن التشريع، وهو إبراد الإبل الشريعة، أمرهم لا يحتاج أصحاب الإبل إلى نزع دلاء ولا حوض فجعل ذلك مثلاً

(١) الخبر مع البيت في غريب ابن الجوزي ١/ ٥٢٩ والخبر دون البيت في النهاية ٢/ ٤٦٠، وصدر البيت مثلاً مذکور في المستقصى ١/ ٤٣٠ ومجمع الأمثال ٢/ ٣٦٤ وجوهرة الأمثال ١/ ٩٣ وفصل انتقال ٣٤٧ والبيت لسالك بن زيد بن مائة ورواية المعجز: (يا سعد ما تروى بهذا الإبل) وروى أيضاً: (ما هكذا تورد يا سعد الإبل).

وما أحسنَ هذا وأبلغه!

ش ر ق:

قوله تعالى: ﴿بِالْعَشِيِّ وَالْإِشْرَاقِ﴾ [ص: ٢٨] الإشراق: مصدرُ أشرقت الشمسُ أي أضاءت يُقال: شرقت الشمسُ شروقاً: طلعت. وأشرقت: أضاءت وشرقت - بالكسر - أخذت ودنت للغروب وقيل: شرقت وأشرق بمعنى واحد والمراد وقت الإشراق وفي تفسير ابن عباس أن المراد به صلاة الضحى، وكانت الجاهلية في موقفهم يقولون: «أشرق» يُعبرُ كَيْمَا تُعبرُ^(١) أي ادخل في الشروق حتى ننفر ونُدفع وقولهم: «لا افعل ذلك ماذرُ شارق»^(٢) أي ماطلع نجمٌ من جهة الشرق.

قوله تعالى: ﴿رَبُّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ﴾^(٣) [الشعراء: ٢٨] وفي موضع آخر بلفظ التنثية^(٤) [الرحمن: ١٧] وفي آخر بلفظ الجمع^(٥) [المعارج: ٤٠] وذلك بحسب اختلاف الإرادات. قال بعضهم: حيث أتيا بلفظ الأفراد، يعني المشرق والمغرب، فالمراد بذلك ناحيتي الشرق والغرب. وحيث أتيا بلفظ التنثية فالمراد مطلقاً الصيف والشتاء ومغربيهما وحيث وردا بلفظ الجمع فالمراد مطلع كل يوم ومغربيه، فيقال: إن للشمس ثلاث مئة وستين كُرَّةً في الفلك تطلع كل يوم من واحدة وكذا في جهة الغروب.

والمشرق والمغرب: اسما مكان الشروق والغروب، فكان قياسهما ضم العين، إلا أن السماع بخلافه، ولها أخوات ذكرناها في غير هذا قوله: ﴿مَكَاناً شَرْقِيّاً﴾ [مريم: ١٦] أي من ناحية المشرق. والمشرقة: المكان الذي يظهر للشرق. وشرقت اللحم: ألقيته في المشرقة، ومنه أيام التشريق والمُشرَّق: مُصلَّى العيد للقيام في الصلاة فيه وقت شروق الشمس وأحمرُ شَرِق: شديد الحمرة ولحمُ شَرِق: لا شحم فيه وثوبُ شَرِق بالصَّغ.

(١) تقدم في (ث ب ر).

(٢) النهاية ٤٦٤/٢.

(٣) قرأ ابن مسعود والأعمش (المشارق والمغارب) البحر المحيط ١٣/٧.

(٤) الرحمن / ١٧.

(٥) المعارج / ٤٠.

قوله تعالى: ﴿لَا شَرْقِيَّةَ وَلَا غَرْبِيَّةَ﴾^(١) [النور: ٣٥] أي لا تطلع عليها الشمس وقت شروقها أو وقت غروبها فقط، ولكنها شرقية غربية تُضيئها الشمس بالغداة والعشي. وهو انضرب لها وأجود لزيوتونها. قلت: وفي هذا دليل لقول الفقهاء في ذلك: والله لا كلمت زيدا ولا عمرا، إنه يمينان. ولو قال: وعمرا، دون «لا» كانت يميناً واحدة. وفيه بحث من حيث قول النحاة: إنه لا الثانية للتأكيد. وقد حققناه في غير هذا.

قوله: ﴿فَاتَّبَعُوهُمْ مَشْرِقِينَ﴾^(٢) [الشعراء: ٦٠] أي داخلين في وقت الشروق وهو حالٌ يحتمل أن تكون من الفاعل أو المفعول أو منهما وهو متلازم وإن قلنا: إنها حالٌ من أحدهما لأن من أدرك وقت كيف أتت وهو «مُشرقين»^(٣) وفي الحديث: «نَهَى أَنْ يُضْحَى بِالشُّرْقَاءِ»^(٤) وهي المشقوقة الازن. شرقاً أذنه يشرقها: شقها. والشرق: مصدرُ شرقَ يريقه؛ ومنه قولُ عدي بن زيد: [من الرمل]

٧٩٧ - لو بغير الماءِ حلقي شرقاً كنتُ كالغصانِ بالماءِ اعتصاري^(٥)

والشرقُ أيضاً: الضوء، وهو أيضاً الشمس. وهو أيضاً الشقُّ وعن المبرد: ما يرى من الضوء في شق الباب.

ش ر ك :

قوله تعالى: ﴿جَعَلَا لَهُ شُرَكَاءَ﴾ [الاعراف: ١٩٠] قرىءَ شُرَكَاءَ وشُرُكاً^(٦) فالشُرُكُ يقالُ بمعنى الشريك، وبمعنى النصيب وفي التفسير أن إبليسَ غيرُهُما حينَ سَمِيَهُ عبدَ الحارثِ وكان عبدُ الله في قصة ذكروها لا تصحُّ عن مثل أبوتنا، وإن صحَّتْ فمن دُرَيْتِهِما، لا منهما وجمعه أشراك، وأتشد للبيد: [من الوافر]

٧٩٨ - تَطِيرُ عِدَائِدُ الْأَشْرَاكِ شَقْعاً وَوِتْراً، وَالزُّعَامَةُ لِلْغُلَامِ^(٧)

(١) قرأ الضحاك (لا شرقية ولا غربية) البحر المحيط ٤٥٧/٦.

(٢) قرأ الحسن وعمرو بن ميمون (مُشرقين) القرطبي ١٠٦/١٣.

(٣) الكلام يشوبه اضطراب.

(٤) الفائق ٦٤٦/١ والنهاية ٤٦٦/٢.

(٥) البيت في ديوانه ٩٣ والهمع ٦٦/٢ والدرر ٨١/٢ واللسان (شرق).

(٦) قرأ نافع وعاصم وأبو بكر وأبو جعفر وابن عباس وابن محيصن وشيبة وعكرمة ومجاهد والاعمرج (شُرُكاً) النشر ٢٧٣/٢ والسبعة ٢٩٩.

(٧) ديوانه ٢٠٢.

وَمَنْ قَرَأَ: ﴿شُرَكَاءَ﴾ أَرَادَ بِهِ جَمْعَ شَرِيكَ وَأَصْلُهُ الشَّرْكَةُ. وَالْمُشَارَكَةُ: خَلَطُ الْمَلَائِكِينَ. وَقِيلَ^(١): وَهُوَ أَنْ يَوْجَدَ شَيْءٌ لِاثْنَيْنِ فَمُتَعَدًّا، عَيْنًا كَانَ ذَلِكَ الشَّيْءُ أَوْ مَعْنَى، كَمُشَارَكَةِ الْإِنْسَانِ وَالْفَرَسِ^(٢) فِي الْحَيَوَانِيَّةِ، وَمُشَارَكَةِ فَرَسٍ وَفَرَسٍ فِي الْكُمَيْتَةِ وَالذَّهْمَةِ يُقَالُ: شَرَكْتُهُ وَشَارَكْتُهُ وَتَشَارَكْتُهُ وَتَشَارَكُوا وَاشْتَرَكُوا. وَاشْرَكَتُهُ فِي كَذَا؛ قَالَ تَعَالَى: ﴿وَاشْرِكْهُ^(٣)﴾ فِي أَمْرِي ﴿طه: ٣٢﴾ وَفِي الْحَدِيثِ: «اللَّهُمَّ اشْرِكْنَا فِي دُعَاءِ الصَّالِحِينَ»^(٤).

ثُمَّ الشَّرْكُ ضَرْبَانِ: ضَرْبٌ يُجْعَلُ لِلَّهِ فِيهِ شَرِيكٌ. وَهَذَا. وَالْعِبَادَةُ بِاللَّهِ مِنْهُ. وَصَفَهُ تَعَالَى بِأَنَّهُ ظَلَمٌ عَظِيمٌ وَالثَّانِي الشَّرْكُ الصَّغِيرُ، وَهُوَ مَرَاعَاةُ غَيْرِ اللَّهِ فِي بَعْضِ الْأُمُورِ، وَذَلِكَ كَالرِّبَاءِ وَالنَّفَاقِ الْمَشَارِ إِلَيْهِمَا يَقُولُهُ: ﴿جَعَلَا لَهُ شُرَكَاءَ فِيمَا أَنَا هُمَا﴾ فِي أَحَدِ الْأَقْوَالِ وَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللَّهِ إِلَّا وَهُمْ مُشْرِكُونَ﴾ [يوسف: ١٠٦] وَقَالَ آخَرُونَ: مَعْنَى «مُشْرِكُونَ» أَيِ وَقَعُونَ فِي شَرِكِ الدُّنْيَا، أَيِ حِبَائِلِهَا وَمَنْ ثُمَّ قَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: «الشَّرْكُ فِي هَذِهِ الْأُمَّةِ أَخْفَى مِنْ دَهَبِ الثَّمَلِ عَلَى الصَّفَا»^(٥) وَلَفْظُ الشَّرِكِ مِنَ الْأَلْفَاظِ الْمُشْتَرَكَةِ قَوْلُهُ: ﴿وَلَا يُشْرِكْ^(٦)﴾ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا ﴿[الكهف: ١١٠] الظَّاهِرُ أَنَّهُ الشَّرْكُ الْمَعْرُوفُ وَقِيلَ: هُوَ الرِّبَاءُ.

قَوْلُهُ: ﴿فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ﴾ [التوبة: ٥] قِيلَ: هَذَا عَامٌّ، قَدْ خُصَّ بِغَيْرِ الرِّهْبَانِ وَالنِّسَاءِ وَالذَّرَّارِيِّ. وَقِيلَ: لَمْ يُدْخَلْ أَهْلُ الْكِتَابَيْنِ وَالظَّاهِرُ دُخُولُهُمْ لِقَوْلِهِمْ: ﴿عَزِيزٌ^(٧)﴾ ابْنُ اللَّهِ ﴿[التوبة: ٣٠]﴾ الْمَسِيحُ ابْنُ اللَّهِ ﴿إِلَّا أَنْ يُوَدَّوا الْجِزْيَةَ وَاحْتَجَّ مِنْ أَخْرَجَهُمْ بِقَوْلِهِ: ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّابِئِينَ وَالنَّصَارَى وَالْمَجُوسَ وَالَّذِينَ أَشْرَكُوا﴾ [الحج: ١٧] وَيَقُولُهُ: ﴿لَمْ يَكُنْ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَالْمُشْرِكِينَ مُتَنَفِّكِينَ﴾

(١) المقدرات ٤٥٢، والكلمة استدركت منه .

(٢) قرأ ابن عامر وابن وردان والفضل والحسن وزيد بن علي وأبو حيوه (واشركه) النشر ٣٢٠ / ٢ والسبعة ٤١٨ والإتحاف ٣٠٣ .

(٣) عارضة الاحوذى ٣٢٠ / ١٢ .

(٤) مستند أحمد ٤٠٣ / ٤ والترغيب والترهيب ٣٩ / ١ .

(٥) قرأ أبو عمرو (ولا تشرك) البحر المحيط ١٦٩ / ٦ .

(٦) عندما تغلب المعارقة على بني إسرائيل وقتلوا علماءهم وسبوا كبارهم بقي العزيز يهكي على بني إسرائيل وذهاب العلم منهم وأرسل الله إليه ملكاً بهيشة شيخ وألقى في قم العزيز شهاباً كهيشة الجمرة العظيمة ثلاث مرات، فرجع عزيز وهو من أعلم الناس بالتوراة . تفسير ابن كثير ٣٦٢ / ٢ .

[البينة: ١] فإفرادهم يدل على عدم تناولهم. فالجواب أنه إنما أفردهم بالذكر لإرادة عبدة الأوثان. وأما الشرك فاسم شامل للجميع عند الإطلاق قال ابن عمر: وقد سئل عن نكاح اليهودية والنصرانية: فتلا قوله تعالى: ﴿وَلَا تَنْكِحُوا الْمُشْرِكَاتِ حَتَّى يُؤْمِنَ﴾ [البقرة: ٢٢١] قال: ولا أعلم شركاً أشد من أن تقول: عيسى ربها. قوله تعالى: ﴿وَمَا لَهُمْ فِيهِمَا مِنْ شِرْكَ﴾ [سبا: ٢٢] أي من نصيب وقيل: من شريك شركه في خلقها قوله: ﴿إِنِّي كَفَرْتُ بِمَا أَشْرِكْتُمُونِي﴾ [إبراهيم: ٢٢] أي بشرككم أيها التباغ، كقوله: ﴿وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكْفُرُونَ بِشِرْكِكُمْ﴾ [فاطر: ١٤]

قوله: ﴿وَشَارِكْتُهُمْ فِي الْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ﴾ [الإسراء: ٦٤] أي شاركتهم فيما أحل الله لهم فحرّمه عليهم، نحو السواك والباحائر والوصائل والحوامى^(١) وفي الأولاد بأن يزنا وهذا أمر تهديد ولتلاء وامتحان لنا. وقال ابن عرفة: مشاركته في الأموال: اكتسابها من حرام، وفي الأولاد خبث المتناكح. قوله: ﴿أَنْتُمْ فِي الْعَذَابِ مُشْتَرِكُونَ﴾ [الزخرف: ٣٩] أعلمهم أن عذاب الآخرة خلاف عذاب الدنيا من حيث إن عذاب الدنيا إذا ابتلي به شخص فرأى غيره قد شاركه فيه خف عنه ذلك بعض شيء بالتأسي، كما قالت الخنساء: [من الوافر]

٧٩٩ - ولولا كثرة الباكين حولي على موتاهم لقتلت نفسي

وما يكون مثل أخي ولكن أعزي النفس عنهم بالتأسي

والشرك: الاشتراك في الأرض. ومنه: «أَنْ مُعَاذًا أَجَازَ الشَّرْكَ فِي أَهْلِ الْيَمَنِ»^(٢) ومنه قول أمّ معبد: [من الطويل]

٨٠٠ - تَشَارَكُنْ هَزْلِي مُخْجِنٌ قَلِيلٌ^(٣)

(١) الحمام: الفحل من الإبل إذا ولد لولده قالوا (حمي هذا ظهرو) فلا يحملون عليه شيئاً ولا يجوزون له وبراً ولا يمنعون منه من حمي رعي ومن حوض يشرب منه، وإن كان الحوض لغير صاحبه. والوصيلة: هي الشاة إذا تمت سبعة. أبطن نظروا إلى السابع فإن كان ذكراً وهو ميت اشترك فيه الرجال دون النساء. وانظر أقوالاً أخرى في تفسير ابن كثير ١١١/٢ - ١١٢ وورد في سورة المائدة / ١٠٣ (ما جعل الله من بحيرة ولا سائبة ولا وصيلة ولا حام).

(٢) غريب ابن الجوزي ٥٣٤/١ والفائق ٦٥٣/١ والنهاية ٤٦٧/٢.

(٣) النهاية ٤٦٨/٢ وغريب ابن الجوزي ٥٣٤/١ واللسان (شرك).

أي عمن الهزال .

ش ر و :

قوله تعالى: ﴿وَشَرَوْهُ بِثَمَنٍ بَخْسٍ﴾ [يوسف: ٢٠] قيل: معناه باعوه؛ على أن الضمير المرفوع لإخوة يوسف. وقيل: هو على بابه بمعنى اشتروه؛ على أن الضمير لأهل السيارة. وقال بعضهم: الشراء والبيع متلازمان؛ فالمشتري دفع الثمن وأخذ الثمن هذا إذا كانت المبيعة والمشاركة تقاض وسلعة فاما إذا كانت بيع سلعة بسلعة، صح أن يتصور كل واحد منهما في موضع الآخر إلا أن شريت بمعنى بعث أكثر، وابتعت بمعنى اشتريت أكثر قال تعالى: ﴿وَشَرَوْهُ﴾ أي باعوه. قال ويجوز الشراء والاشتراء في كل ما يحصل به شيء نحو: ﴿أولئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى﴾ [البقرة: ١٦].

قلت: هذا من الاستعارة التمثيلية أو التخيلية، ورشح ذلك بقوله: ﴿فما ربحت تجارتهم﴾ [البقرة: ١٦] وبالغ فيها حيث أسند عدم الربح لنفس التجارة، والمراد بابها وقد حققنا هذا في غير هذا الموضع قوله: ﴿إنه الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة يقاتلون في سبيل الله﴾ [التوبة: ١١١] فذكر الثمن وهو قوله: ﴿بأن لهم الجنة﴾ وقال الراغب: ^(١) فذكر ما اشترى به وهو قوله: ﴿يقاتلون﴾ وفيه نظر واضح؛ إذ المشتري به على مجاز قوله: ﴿بأن لهم الجنة﴾ وأما ﴿يقاتلون﴾ فهو في الحقيقة المرادة بهذا الكلام المبيع، وقال الهروي: إن شريت من الأضداد؛ يعني أن يكون بمعنى بعث وبمعنى اشتريت.

قوله: ﴿ومن الناس من يشري نفسه ابتغاء مرضاة الله﴾ [البقرة: ٢٠٧] أي يبيعها وفي الحديث: «كان لا يشاري ولا يماري» ^(٢) قيل: لا يشاري: لا يلاج وقال ابن عرفة: أصله لا يشار من الشر فابدل وفي حديث أم زرع: «وركب شرياً» ^(٣) أي قرساً يستشري في عذوه أي يلعج وشري الرجل أي استشري، أي جد في الشر ولج فيه وفي الشراء لغتان: المد والقصر، والأكثر أن تدخل الياء على ما هو ثمن، إن كان الثمن

(١) المفردات ٤٥٣ .

(٢) الفائق ٦٤٧/١ وغريب ابن الجوزي ١/٥٣٥ والنهاية ٢/٤٦٨ وهو من حديث المسائب .

(٣) الفائق ٢/٢٠٩ وغريب ابن الجوزي ١/٥٣٥ والنهاية ٢/٤٦٩ .

وَالْمُثَمَّنُ غَيْرُ نَقْدٍ فَإِنْ كَانَ أَحَدُهُمَا نَقْدًا فَهُوَ الثَّمَنُ مُطْلَقًا وَالشَّرْوَى: المثل، ومنه قولُ علي رضي الله عنه: «ادْفَعُوا شَرَوَاهَا مِنَ الْغَنَمِ»^(١) أي مِثْلَهَا وكان شَرِيحٌ يُضَمِّنُ الْقَصَارَ شَرْوَى الثوبِ^(٢) أي مِثْلَهُ.

فصل الشين والطاء

ش ط ا:

قوله تعالى: ﴿أَخْرَجَ شَطْأَهُ﴾^(٣) [الفتح: ٢٩] قيل: فِراخُهُ، وهو أن يَنْبِتَ في أصل الزرع ما هو أصغر منه. يقال: شَطَّءَ وشَطَّأَ نحو: شَمَعُ وشَمَعٌ، ونَهَرٌ ونَهْرٌ، وشَعَرٌ وشَعْرٌ، والجمعُ أَشْطَاءٌ. وقيل: شَطَّءَ الزرع: أَفْرَاخُهُ لما يَنْبِتُ في شاطئيه أي جانبيه. وجانبُ كُلِّ شَيْءٍ شاطئُهُ. ومنه قوله تعالى: ﴿مَنْ شَاطِئِ الْوَادِي الْأَيْمَنِ﴾ [القصص: ٣٠] أي من جانبيه وناحيته. وشَاطِئُ الْبَحْرِ: ساحلُهُ. وشَاطِئَاتُ فَلَانًا: ماشيته على الشُّطِّ ويقال: أَشْطَا الزرعُ أي أَنْبَتَ الشَّطْءَ وصَارَ ذَا شَطْءٍ، نحو: أَحْصَدَ.

ش ط ر:

قوله تعالى: ﴿فَوَلَّوْا وَجْهَكُمْ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾ [البقرة: ١٤٤] أي نَحْوَهُ ووجْهَهُ وشَطْرُ الشَّيْءِ: وَجْهُهُ وَنَصْفُهُ وشَاطِرُهُ شَطَارًا: نَاصِفَتُهُ وشَطْرَ بَصَرَةٍ أي نَظَرَ إِلَيْكَ وَإِلَى آخَرٍ وشَطْرٌ: أَخَذَ شَطْرًا ومنه: الشَّاطِرُ: لِمَنْ يَتَلَصَّصُ لِأَنَّهُ يَأْخُذُ نَاحِيَةً غَيْرَ نَاحِيَةِ أَهْلِهِ وَجَمْعُهُ شَطَرٌ وقيل: سُمِّيَ شَاطِرًا لِأَنَّهُ يَتْبَاعِدُ وقيل: هو الْمُتْبَاعِدُ عَنِ الْحَقِّ وَجَمْعُهُ شَطَارٌ وفُلَانٌ حَلَبَ الدَّهْرَ أَشْطَرَهُ^(٤) أي كَثِيرَ التَّجَرِبَةِ. وَأَصْلُهُ فِي النَّاقَةِ، أَنْ تُحَلَبَ خَلْفَيْنِ وَتُتْرَكَ خَلْفَيْنِ وَنَاقَةٌ شَطُورٌ: يَبْسُ خَلْفَانِ مِنْ أَخْلَافِهَا وَشَاةٌ شَطُورٌ: أَحَدُ خَلْفَيْهَا أَكْبَرُ مِنَ الْآخَرِ.

(١) القاتل ١٢٤/٣ وغريب ابن الجوزي ٥٣٧/١ والنهاية ٤٧٠/٢.

(٢) القاتل ١٢٤/٣ وغريب ابن الجوزي ٥٣٧/١ والنهاية ٤٧٠/٢.

(٣) قرأ ابن كثير وابن ذكوان وابن محيى (شَطَّأَ)، وقرأ نافع وأبو جعفر وشيبة (شَطَّءَ)، وقرأ زيد بن علي وأبو نصر بن عاصم (شَطَّأَ)، وقرأ أبو حمزة وابن أبي عمير وعيسى الكوفي (شَطَّأَ)، وقرأ الجحدري (شَطُوءَ) البحر المحیط ١٠٢/٨ وإملأه المكي ١٢٨/٢.

(٤) يقال للشخص ذي التجارب والاختيار، انظر جواهر الالفاظ ٣٣٤ وأساس البلاغة (شطر ٢٣٥) ومجمع الامثال ١٩٥/١ وجمهرة الامثال ٤٩٣/١ والمستقصى ٦٤/٢.

ش ط ط :

قوله تعالى: ﴿شَطَطًا﴾ [الكهف: ١٤] أي بعيداً من الصواب في القول يقال: شَطَطْتُ دارنا، أي بعدت. وقيل: الشَطَطُ: الإفراط في البعد فكلُّ شَطَطٍ بعدٌ من غير عكسٍ ثم عُرِّ بالشَطَطُ عن الجور والعدول عن الصواب في القول والحكم ومنه: ﴿لقد قلنا إذا شَطَطًا﴾ [الكهف: ١٤] ﴿وأنه كان يقول سفيهاً على الله شَطَطًا﴾ [الجن: ٤] ومنه: شَطَّ النهر لأنه يبعدُ عن الماء قوله: ﴿ولا تُشَطَطُ﴾^(١) [ص: ٢٢] أي لا تبعدُ عن الحق ولا تَجُر. يقال: شَطَّ، واشَطَّ، واشتَطَّ. وشَطَّ يكونُ لازماً نحو: شَطَّتِ الدار، تُشَطُّ وتُشَطُّ، ومتعدياً ومنه قولُ تميم الداري:

هـ إنك لشاطي^(٢).

والشَطَّة: بعدُ المسافة

ش ط ن :

قوله تعالى: ﴿فاستعذُ بالله من الشيطان﴾ [النحل: ٩٨] الصَّحِيحُ أنه مشتقٌ من شَطَنَ يَشْطُنُ: إذا بعدَ. ومنه قولُ النابغة: [من الخفيف]

٨٠١ - أَيْمًا شَاطِنٍ عَصَاهُ عَكَاهُ ثم يُلْقَى فِي السَّجَنِ وَالْأَكْبَالِ^(٣)

وقال آخر: [من الوافر]

٨٠٢ - نَأَتْ بِمَعَادٍ عَنْكَ نَوَى شَطُونُ فبَانَتْ وَالْفَوَادُ بِهَا رَهِينُ^(٤)

وقالوا: تَشْطِيطَن، أي فعلٌ فعلُ الشياطين؛ فتَوَّه أصليَّةً وألفه مَرِيدَةً هذا قولُ الحذاق، وقد أَوْضَحْنَا ذلك في غير هذا، وذلك لأنه بعد من رحمة الله تعالى لمخاصمة أمره وقيل: مشتقٌ من شَاطَ يَشِيطُ: إذا هَاجَ واحترقَ ولا شك أن المعنيين موجودان فيه،

(١) قرأ قتادة (تشط، تشطط)، وقرأ أبو رجاء وقيادة والحسن وأبو حنيفة (تشطط)، وقرأ الحسن (تشاطط) البحر المحيط ٣٩٢/٧ والكشاف ٣/٣٦٨.

(٢) غريب ابن الجوزي ١/٥٤٠ والنهاية ٢/٤٧٤.

(٣) البيت لأمية بن أبي الصلت في ديوانه ٤٤٥ واللسان والتاج (شطن).

(٤) البيت للناطقة في ديوانه ٢٠٥.

أعني البعد من الرحمة والاحتراق والهيأج. إلا أن الاشتقاق يدلُّ للاول نحو تشيطن يتشيطن وذكرنا أنه يترتب على القولين صرفه، وعدمه إذا سُمي به وإن كان غالبهم يطلق ذلك.

والشيطان في الأصل مُختص بالجن وقال أبو عبيدة: هو اسم بين الجن والإنس والحيوانات. واستدلَّ له بقوله تعالى: ﴿وَإِذَا خَلَوْا إِلَى شَيَاطِينِهِمْ﴾ [البقرة: ١٤] أي أصحابهم من الجن والإنس. وقوله: ﴿وَاتَّبَعُوا مَا تَتْلُو الشَّيَاطِينُ﴾ [البقرة: ١٠٢] قيل: هم الجن وقيل: هم: مردة الفريقين. وقوله: ﴿كَانَ رُؤُوسَ الشَّيَاطِينِ﴾ [الصافات: ٦٥] أراد في الثَّبع الذي يتصوره في ذهنه كلُّ سامع هذا اللفظ والعرب تتصور الشيطان بأقبح صورة والمَلَكُ بأحسنها، وعليه: ﴿إِنْ هَذَا إِلَّا مَلَكٌ كَرِيمٌ﴾ [يوسف: ٣١] وقيل هي حيات لها رؤوس منكرة وأعراف بشعة. وقيل: هونيت معروف عندهم خبيث قبيح المنظر وعليه ما قدمته وأطلق لفظ الشيطان على [كل] صورة ذميمة وخلق رديء، وعليه قوله تعالى: ﴿وَالْحَسَدُ شَيْطَانٌ وَالْغَضَبُ شَيْطَانٌ﴾^(١) وذلك لأنهما ينشآن منه وقال جرير ابن الخطمي: [من البسيط]

٨٠٣ - أَيَّامٌ يَدْعُونِي الشَّيْطَانُ مِنْ غَزَلِي وَهَنْ يَهْوِينَنِي إِذْ كُنْتُ شَيْطَانًا^(٢)
سَمَى نَفْسَهُ شَيْطَانًا وَذَكَرَ سَبَبَ ذَلِكَ وَهُوَ تَغَزُّلُهُ فِي النَّسَاءِ

فصل الشين والعين

ش ع ب:

قوله تعالى: ﴿وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ﴾ [الحجرات: ١٣] الشعوب جمع شعب بالفتح وقال الفراء: الشعوب أكبر من القبائل^(٣) وقال: ^(٤) ما تشعب من قبائل العرب وقد ذكرنا في باب القاف أن القبائل في العرب والشعوب في العجم. ومنه قيل الشعوبية لقوم يتعصبون للعجم ويفضلونهم على العرب. قال الهروي: الشعوبية الذي يصغر شأن العرب، ولا يرى لهم فضلاً على غيرهم. قيل لهم ذلك لأنهم يتأولون قوله: ﴿شُعُوبًا وَقَبَائِلَ﴾ أن

(١) مستند أحمد ٢٢٦/٤ والحقلة لابي نعيم ١٣٠/٢.

(٢) ديوانه ٥٩٧ واللسان (شطن).

(٣) معاني الفراء ٧٢/٣، وتام كلامه والقبائل أكبر من الأنخاذ.

(٤) بياض في الأصل. ولعله يريد وقال ابن عباس: اللسان (شعب).

الشُعوب من العجم كالقبائل من العرب

قلت: يعني ان الله تعالى قَسَمَ العالمَ الإنسي قسَمين من غير تفضيلٍ لأحدهما على الآخر ثم إنه قدَّم الشعوبَ لفظاً وهو قرينةٌ ترجيح. ويقال: إن أبا عبيدةَ معمرَ بنَ المثنى كان من هؤلاء، وأنا أحاشيه من ذلك. ويقال: إنه وضعَ كتاباً في مثالب العرب ويحكي أن الصاحب بن عباد - وكان أعجمياً - يتعصبُ للعرب وأنه حضره رجلٌ شعوبيٌّ وكان يديعُ الزمانَ حاضراً، فتذكروا عنده، فأنشدَ الشعوبي: [من الوافر]

وعن عيسى عَزَافرةَ ذَمُولٍ
لِيُوضِحَ أَوْ لِحَوْمَلٍ فَالذُّخُولِ
بِهَا يَعُوي وَلِيثٍ وَسَطٌ غِيلِ
عَلَى ذِي الْأَصْلِ وَالشَّرَفِ الْأَصِيلِ؟
وإن نَحَرُوا ففِي عُرْسٍ جَلِيلِ
نِجَارُ الصَّاحِبِ الْعَدْلِ الْجَلِيلِ
وَخِيْلُهُمْ بِذَلِكَ خَيْرُ خَيْلِ

٨٠٤ - غَنِيماً بِالطُّبُولِ عَنِ الطُّلُولِ
فَلَسْتُ بِتَارِكِ إِيوَانَ كَسْرِي
وَضُبُّ فِي الْفِلَاسِ وَذَنْبِ
بِأَيَّةِ رُتْبَةٍ هُمْ قَدْ سَمَوْهَا
إِذَا ذَبَحُوا فَذَلِكَ يَوْمٌ عِيدِ
أَمَا لَوْ لَمْ يَكُنْ لِلْفَرَسِ إِلَّا
لَكَانَ لَهُمْ بِذَلِكَ خَيْرُ فَخْرٍ

فقال الصاحب بن عبادٍ لبيدِ الزمان: قم فاجبُ عن صاحبك وأنيسك. فارتجل وقال: [من الوافر]

لِمَا أودعتَ رَأْسَكَ مِنْ فُضُولِ^(١)
مَتَى احتَاجَ النَّهَارُ إِلَيَّ دَلِيلِ؟
مَتَى عَرَفَ الْأَغْرُ مِنْ الْحَجُولِ؟
أَكْفُ الْفُورِ أَطْرَافَ الْخُيُولِ
عَلَى قِطْطَانٍ وَبَيْتِ الْأَصِيلِ
وَذَلِكَ فَخْرُ رَبَاتِ الْحَجُولِ
وَفِرْعُ فِي مَفَارِقِهِ أَسِيلِ

٨٠٥ - أَرَاكَ عَلَى شَفَا خَطَرٍ مَهُولِ
طَلَبْتَ عَلَى مَكَارِمِنَا دَلِيلًا
مَتَى قَرَعَ الْمَنَابِرَ فَسَارِسِي
مَتَى عَلَقْتَ وَأَنْتَ بِهَازِعِيمِ
فَخَرْتَ بِمَلٍ مَاضٍ فِيكَ فَخْرًا
فَخَرْتَ بِأَنْ مَأْكُولًا وَلَيْسَا
تَفَاخَرُهُنَّ فِي خَدِّ أَسِيلِ

فقال صاحبُ لذلك الشعبي: كيف رأيت؟ فقال: لو سمعتُ بمثل هذا ما حدثتُ فقال له صاحبُ: جائزُك جوارُك، إن رأيتك في مُلكي بعدها ضربتُ عنقك فشكرَ اللهَ لآلِينِ عبادِ هذا الصنيعِ، فإنه للإحسانِ غيرُ مُضيعٍ.

وقيل: الشعبُ: القبيلةُ المتشعبةُ من حيٍّ واحدٍ. والشعبُ - بالكسر - من الوادي: ما اجتمع منه طُرفٌ وتفرقَ منه طرفٌ. فإذا نظرتُ إليه من الجانب الذي يتفرقُ أخذتُ في وهْمِك واحدًا، وإذا نظرتُ إليه من جانبِ الاجتماعِ أخذتُ في وهْمِك اثنينِ اجتماعاً فلذلك قيل: شَعِبَتِ الشَّيْءُ: جمعتُهُ، وشَعِبَتِ: فرَّقتهُ؛ فهو من الأضدادِ عند بعضهم وليسَ كذلك لما ذكرنا من القدرِ المُشتركِ.

وشعِبٌ إذا لم يكن اسماً للنبي المعروف ﷺ فهو تصغيرُ شعبٍ أو شعبٍ. وشعبٌ الذي هو مصدرُ لشعِبَتِ الشَّيْءُ. والشعِبُ: المَزَادَةُ الخَلْقَةُ المتشعبةُ. وقال سِمْرٌ: الشعبةُ من كلِّ شيءٍ: القطعةُ والطائفةُ. وفي الحديث: «إذا جلسَ بينَ شعبها الأربعِ»^(١) قيل: هما اليَدانِ والرِّجلانِ. وقيل: رِجْلَيْها وشَفْرَيْها. وفي حديثِ مسروقٍ: «أنَّ رجلاً من الشعوبِ أسلمَ، فكانتْ تؤخذُ منه الجزيةُ»^(٢) قال أبو عبيدٍ: الشعوبُ هنا: العجمُ، وفي غيره جمعُ الشعبِ، وهو أكبرُ من القبيلةِ. وقال بعضهم لآلِينِ عباسٍ: ما هذه الفتيا التي شَعِبَتِ الناسُ؟ أي فرَّقَتْهم. فأنشدَ قولَ الشاعر: [من الكامل]

٨٠٦ - وإذا رأيتِ المرأةَ يشعِبُ أمرُهُ
شعبَ العصا ويلجُ في العِصيانِ^(٣)

وأمُ المؤمنين عائشةُ، لما وصفتُ أباهَا الصديقَ رضيَ اللهُ تعالى عنهما: قالت: «ويُرَأَبُ شعبُ الأمةِ»^(٤) أي يلائمُ بينَ كلمتها إذا تفرقتُ والمُشعِبُ: الطريقةُ والمذهبُ: قال الشاعرُ: [من الطويل]

٨٠٧ - وماليَ إلّا آلُ أحمدَ شيعَةٌ
وماليَ إلّا مشعِبُ الحقِّ مشعِبٌ^(٥)

(١) أخرجه البخاري في الفسل: (٢٨) باب إذا التقى الحدّان ٢٨٧، ومسلم في الحيز: باب نسخ الماء ٣٤٨ ومسنّد أحمد ٢/٢٣٤.

(٢) الفائق ١/٦٦٧ والنهاية ٢/٤٧٨.

(٣) البيت لعلي بن الغدير القنوي في اللسان والتاج (شعب) و الجمهرة ١/٢٩٢.

(٤) النهاية ٢/٤٧٧ وغريب ابن الجوزي ١/٥٤٢.

(٥) البيت للمكيت في اللسان (شعب).

ش ع ر:

قوله تعالى: ﴿لَا تَحْلُوا شَعَائِرَ اللَّهِ﴾ [المائدة: ٢] أي مناسك حججه، جمع شعيرة. والشعيرة: في الأصل: العلامة، فسميت مواضع الحج وأفعاله شعائر، لأنها علامات؛ واشتقاق ذلك من الشعور وهو العلم. قال ابن عرفة: شعائر الله آثاره وعلاماته قال: والعرب تقول: بيننا شعائر، أي علامة نعرف بها اليدنة أنها من الهذلي وقال الأزهري: الشعائر: المعالم التي ندب الله إليها وأمر بالقيام عليها. وقال الزجاج: الشعائر: كل ما كان من موقف ومسعى وذبح. وقيل: هي نفس البدن المهداة؛ سميت بذلك لأنها تشعر أي شعيرة، أي بحديدة تشعر بها.

قوله: ﴿عند المشعر الحرام﴾ [البقرة: ١٩٨] هو المسجد المعروف، سمي بذلك لأنه من علامات الحج، ومواضع الحج كلها [مشعر] إلا أن هذا الاسم غلب على هذا المكان بخصوصه. وأصل هذه المادة من شعر الإنسان. وبنيته أن تقول: شعرت زيدا، أي أصبت شعره. قالوا: ثم استعير: شعرت كذا، أي علمت علما في الدقة كإصابة الشعر. وسمي الشاعر شاعرا لبطنته ودقة معرفته. فالشعر في الأصل: اسم للعلم الدقيق في قولهم: لبت شعري. وصار في التعارف اسما للموزون المقفى من الكلام، والشاعر للمختص بصناعته وقوله تعالى - حكاية عن الكفار - ﴿بل افتراء بل هو شاعر﴾ [الأنبياء: ٥].

حمل كثير من المفسرين على أنهم رموه بكونه آتيا بشعر منظوم ومقفى حتى تأولوا ما جاء في القرآن من كل لفظ يشبه الموزون نحو: ﴿وجفان كالجواب وقدور راسيات﴾ [سبا: ١٣] وقال بعض المحصلين: لم يقصدوا هذا القصد فيما رموه به، وذلك أنه ظاهر من هذا الكلام أنه ليس على أساليب الشعر. ولا يخفى ذلك على الأغنام^(١) من العجم فضلا عن بلغاء العرب. وإنما رموه بالكذب، فإن الشعر يعبر به عن الكذب، والشاعر الكاذب حتى سمو الأدلة الكاذبة الشعرية قال تعالى في وصف عامة الشعراء: ﴿والشعراء يتبعهم الغاؤون﴾ [الشعراء: ٢٢٧] ولأن الشعر مقر الكذب قالوا:

(١) الغنمة: المجنة في المنطق. والأغتم: من لا يفصح في كلامه. اللسان (غتم).

(٢) فرا عيسى بن عمر (والشعراء) البحر المحيط ٤٨/٧.

أحسن الشعر كذبه. وقال بعض الحكماء: لم يمتدئين صادق اللهجة مفلحاً في شعره.

قلت: ولهذا إن شعراء مفلحين كانوا في جاهليتهم لا يبارون، فلما أسلموا ضعف شعرهم كحسان ولبيد وغيرهما. وقد وطنه حسان من نفسه لذلك. والمشار: الحواس فقوله: ﴿وانتم لا تشعرون﴾ [الزمر: ٥٠] ونحوه، أي لا تدركونه بالحواس. ولو قال في كثير من المواضع التي قال فيها: ﴿لا يشعرون﴾، ﴿لا يعقلون﴾ لم يكن تجوزاً إذ كان كثير مم لا يكون محسوساً قد لا يكون معقولاً

والشعار: الثوب يلي الجسد لمماسه الشعر والشعار أيضاً: ما يشعر به الإنسان نفسه في الحرب وفي الحديث: «كان شعارهم: امت امت»^(١) وكان شعار فلان عمامة سوداء وأشعره الحب نحو ألسه. والأشعر: الطويل الشعر وما استدار^(٢) منه وداحية شعراء كقولك: داحية وبراء

والشعري: نجم معروف، وتخصيصه بالذكر في قوله: ﴿وأنه هو رب الشعري﴾ [النجم: ٤٩] لأن خراعة كانت تعبدها وهما شعريان: الشعري العيور وهي المعبودة سميت بذلك لأنها عيرت المجرة وليس في السماء نجم يقطعها عرضاً غيره والأخرى الغميصاء، لأنها لا تتوقد توقد العيور وكان الذي سن عبادة الشعري رجل يقال له أبو كبشة فخالف سائر قريش، ولذلك نسب الكفار إلى النبي ﷺ في قولهم: «لقد أمر أمر ابن أبي كبشة»^(٣) شبهوه به في مخالفته لهم، وشتان ما بينهما!

وفي الحديث: «انه اعطى ابنته حقوة» وقال: «أشعرتها إياه أي إزاره واجعلنه شعارها»^(٤) وفي وصف الأنصار: «الأنصار شعار والناس دثار»^(٥) أي بمنزلة الشعار في القرب. وفيه أيضاً: «لما أراد قتل أبي بن خلف تطاير الناس عنه تطاير الشعر عن القرب»

(١) مسند أحمد ٤/ ٤٦.

(٢) في المفردات ٤٥٦ وما استدار بالحاظر من الشعر.

(٣) غريب ابن الجوزي ٢/ ٢٧٩ والنهاية ٦/ ١٤٤ وهو من حديث أبي سفيان، وقيل إن أبا كبشة جد رسول الله لأمه.

(٤) القائل ١/ ٢٧٥ والنهاية ٢/ ٤٧٩.

(٥) أخرجه البخاري في المغازي، (٥٣) باب غزوة الطائف ٤٠٧٥، ومسلم في الزكاة، باب إعطاء المؤلفة قلوبهم ١٠٦١ ومسند أحمد ٢/ ٤١٩، ٣/ ٢٤٦.

البعير^(١) الشعرُ جمع شعراء وهي ذبابة حمراء تؤذي البعير والحمار وقولهم: شعري بمعنى شعوري ولا يدُ بعده من استفهام، كقول بلال رضي الله عنه: [من الطويل]

٨٠٨ - ألا ليت شعري هل أبين ليلةً بوادٍ وحوالي إذخرٌ وجليل^(٢)

وهل أردن يوماً مياه مجننةً وهل يدون لي شامةً وظفيل؟

ولا خير للبيت لقطاً، بل هو محذوف، والاستفهام معلق للشعور وساد مسد الخبر،

فلذلك لا يُذكر. وفي المسألة خلافٌ حققناه في موضعه. وقد يُفصل الاستفهام

من شعري بجملة معترضة، كقول أبي طالب: [من الخفيف]

٨٠٩ - ليت شعري مسافر ابن أبي عم - سرو وليست يقولها المحزون^(٣)

وفي الحديث: أنه عليه الصلاة والسلام أهدى إليه شعاري^(٤) هي صغار القنأ

الواحدة شعور وفي غير هذا بمعنى الشعر وهي الذباب كما تقدم. وقيل: الشعاري: ذباب البعير، والشعر: ذباب الكلاب.

ش ع ف:

قرأ بعضهم: ﴿شَعَفَهَا^(٥)﴾ [يوسف: ٣٠] بالعين المهملة، أي برح بها حية.

وقال الليث: ماخوذة من شَعْفَة وهو معلق النياط. وقيل: شَعَفَ القلبُ رأسه عند معلق

النياط وشَعَفَ الجبل: أعلاه. وفلانٌ مشعوفٌ بكذا، أي أصيبَتْ شَعْفَة قلبه. وقيل: معناه

غشي الحب قلبه من فوقه ومن تحته وفي حديث عذاب القبر: «أجلس غير الفزع ولا

مشعوف»^(٦) الشَعْفُ: الفرع حتى يذهب بالقلب وفي الحديث: «أو رجلٌ في شَعْفَةٍ في

غُصْمَةٍ له»^(٧) هي أعلى الجبل. وفي صفة يأجوج ومأجوج: «صُهبُ الشُعاف»^(٨) أي

(١) غريب ابن الجوزي ٥٤٤/١ والفائق ٦٦٢/١ والنهاية ٤٨٠/٢.

(٢) جمهرة اللغة ٦٤/١ والنهاية ٦٤٨٩/١، ٥٢١/٢، ١٣٠/٣، ٤١٨/٤، ٣٠١/٤.

(٣) البيت في الأغاني ٥١/٩ واللسان (شعر) وانظر أخبار مسافر في الأغاني ٩/٤٩-٧٦.

(٤) الفائق ٦٦٢/١ وغريب ابن الجوزي ٥٤٤/١ والنهاية ٤٨١/٢.

(٥) القراءة المشهورة (شعفا)، وقرأ ابن رجا، وثابت البناني (شعفا) البحر المحيط ٣٠١/٥.

(٦) مسند أحمد ٦/١٤٠.

(٧) الفائق ٢٢٢/٢ وغريب ابن الجوزي ٥٤٦/١ والنهاية ٤٨٦/٢.

(٨) الفائق ٦٦٢/١ وغريب ابن الجوزي ٥٤٦/١ والنهاية ٤٨٢/٢.

حمر أطرافِ الشعور وشَعْفَةُ كُلِّ شَيْءٍ: أعلاه

ش غ ل:

قوله تعالى: ﴿وَاشْتَغَلَ الرَّأْسُ شَيْبًا﴾ [مريم: ٤] أي أسرع فيه الشيبُ إسرَاعَ النارِ في الحطبِ وهو من أبلغ الاستعارات. ولم يكتف بالاستعارة حتى أسند الاشتعالَ إلى الرأس، وأخرج الشيبَ تمييزاً مبالغاً في ذلك. والأصل: اشتعل شيبُ الرأس وقيل: جهة التشبيه من حيث اللون، وليس بباطل. قيل: وأرادَ بالرأسِ رأسه ولحيته ولا دلالة على ذلك. ويقال: شعلتُ النارَ وأشعلتها. الشعيلةُ: الفتيلة؛ إذا كانت مشتعلة أي موقدة. وفي حديث: «فأصلح الشعيلة»^(١) كأنها فعيلة بمعنى مفعولة. ودخولُ التاء فيها شاذٌّ كالنطيحة واشتعلَ فلانٌ غضباً، تشبيهاً باشتعالِ النار. واشعلتُ الخيلَ في الغارة، أي هيَّجتها على الاستعارة.

فصل الشين والغين

ش غ ف:

قوله تعالى: ﴿قَدْ شَغَفَهَا حُبًّا﴾ [يوسف: ٣٠] أي أصابَ شَغافٌ قلبها وهو وسطه عن أبي علي، وقيل: ياطنه عن الحسن، وهما متقاربان. وقيل: الشغاف: جليدة رقيقة تُسمى غشاء القلب. قال ذو الرمة: [من الطويل]

٨١٠ - مكان الشغاف تبغيه الأصابع^(٢)

وقال ابن عرفة: وهو حجاب القلب، يريد ما ذكرته. وذلك مثل قولهم: رأسه أي أصاب رأسه وكبدته أي أصاب كبده ويقال له الشَغَفُ أيضاً.

ش غ ل:

قوله تعالى: ﴿فِي شُغْلٍ﴾^(٣) فاكهون [يس: ٥٥] أي في تشاغلٍ عن أهليهم

(١) الفائق ٦٦٦/١ وغريب ابن الجوزي ٥٤٧/١ والنهاية ٤٨٢/٢ وهو من حديث عمر بن عبد العزيز.

(٢) أخطأ المؤلف، فالبغتة للذهبي في ديوانه ٣٢ وصدر البيت: (وقد حال هم دون ذلك شاغل).

(٣) قرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو وروح (شُغْل)، وقرأ أبو عمرو ومجاهد وأبو السمال (شَغْل)، وقرأ يزيد النحوي وابن هبيرة (شُغْل) البحر المحيط ٣٤٢/٧ والكشاف ٣٢٧/٣.

المعدّين في النار يتسوّنهم فلا يذكرونهم وقيل: في اشتغال بالذات عكس حال أهل الدنيا فإن شغلهم في كد الدنيا وتعبها ولا لذة منها إلا بعد مشقة السعي في تحصيلها.

والشغل والشغل - بالفتح والضم - هو العارض الذي يذهل الإنسان وقد شغل فهو مشغول ولا يقال: أشغل رباعياً. وشغل شاغل مثل: شعر شاعر في المبالغة. وقولهم في المثل: «أشغل من ذات النحيين»^(١) شاذ لبناء أقبل من المبني للمفعول وبعضهم يراه مقبساً وفي حديث علي رضي الله عنه: «أنه خطب الناس على شغلة»^(٢) هي البیدر. قال: ابن الأعرابي الشغلة والبیدر والكُدس واحد.

فصل الشين والفاء

ش ف ع:

قوله تعالى: ﴿وَالشَّعْ وَالْوَتْرُ﴾ [الفجر: ٣] قيل: الشفع: يوم النحر من حيث إن له نظيراً يليه والوتر: يوم عرفة، من حيث إنه ليس له نظير يليه. وقيل: الشفع: كل جمع لأنهم خلّفوا أزواجاً. والوتر: هو الخالق. وقيل: هما الأعداد. وقيل: آدم هو الوتر، وهو وزوجه الشفع. وقيل: الوتر آدم لا عن والد، والشفع ذريته وأصل الشفع ضم شيء إلى مثله. ويقال للمشفع شفع ومنه الشفاعة لأن فيها انضماماً واحداً إلى آخر ناصراً له. وأكثر ما يستعمل في انضمام من هو أعلى رتبة إلى من هو أدنى. ومنه: شفاعة يوم القيامة؛ قال تعالى: ﴿فَمَا تَنْفَعُهُمْ شَفَاعَةُ الشَّافِعِينَ﴾ [المدثر: ٤٨] أي لا شفاعة فينتفع بها وقيل: توجد شفاعة غير نافعة لأنه لا تكون شفاعة معتبرة إلا بالشرطين اللذين ذكرهما تبارك وتعالى في قوله: ﴿يَوْمَئِذٍ لَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ وَرَضِيَ لَهُ قَوْلًا﴾ [طه: ١٠٩] قوله: ﴿مَنْ يَشْفَعُ﴾^(٣) شفاعة حسنة [النساء: ٨٥] أي من يزد عملاً إلى عمل وقيل: من انضم إلى غيره وعاونته وصار شفعاً له أو شفعياً في فعل الخير أو الشر. فيقتدي به فصار كأنه شفع له، كما قال عليه الصلاة والسلام: «من سن سنة حسنة فله أجرها وأجر من عمل بها»^(٤) الحديث.

(١) تقدم القول فيه في مادة (ش ر د).

(٢) الفائق ٦٦٨/١ وحرّيب ابن الجوزي ٤٨/١ والنهاية ٤٨٣/٢.

(٣) قرأ أبو الهيثم (من يشفع) اللسان (شفع).

(٤) أخرجه مسلم في الزكاة ١٠١٧ ومسند أحمد ٣٦٢/٤.

قوله: ﴿يُدَبِّرُ الْأَمْرَ مَا مِنْ شَفِيعٍ إِلَّا مِنْ بَعْدِ إِذْنِهِ﴾ [يونس: ٣] أي يدبر الأمر وحده لا ثاني له في فصل الأمر إلا أن يأذن للمدبرات من الملائكة فيفعلون ما يفعلونه بعد إذنه قوله: ﴿فَمَا تَنْفَعُهُمْ شَفَاعَةُ الشَّافِعِينَ﴾ [المدثر: ٤٨] قال ابن عرفة: أي ليس لها شافع تفتفعها شفاعته. وإنما نفى الله في هذه المواضع الشافع لا الشفاعة، ألا تراه سبحانه وتعالى يقول: ﴿وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنْ ارْتَضَى﴾ [الأنبياء: ٢٨]. وفي الحديث: «فاتاه بشاة شافع»^(١) أي معها ولدها، لأن كلا منهما يشفع للآخر. وقال الفراء: هي التي في بطنها ولد يتبعها آخر^(٢). وفي الحديث: «مَنْ حَافِظٌ عَلَى شَفْعَةِ الضُّحَى»^(٣) أي ركعتيه. قال القتيبي: الشفع: الزوج، ولم اسمع به مؤنثاً إلا هنا

والشفعة في الملك: أخذ أحد الشركاء نصيب الآخر ليضمه إلى نصيبه. وفي الحديث: «الشفعة على الرؤوس»^(٤) أي تكون بين الشركاء حل قدر رؤوسهم لا قدر سهامهم. وفيه أيضاً: «إذا وقعت الحدود فلا شفعة»^(٥). واستشفعت بفلان على فلان، فتشفع لي إليه. وشفعته: أجاب شفاعته.

ش ف ق:

قوله تعالى: ﴿فَلَا أَسْأَلُكَ بِالشَّفَقِ﴾ [الإنشاق: ١٦]. الشفق: اختلاط ضوء النهار بظلام الليل عند غروب الشمس. وهما شفقان: الأحمر والأبيض، والأحمر قبل الأبيض، وبضائه يدخل وقت عشاء الآخرة. وفي الحديث: «صَلَّى حِينَ غَابَ الشَّفَقُ»^(٦). وقيل: الشفق: الحمرة التي في الغروب عند غيبوبة الشمس، وهي النداء، قوله: ﴿فِي أَهْلِنا مُشْفِقِينَ﴾ [الطور: ٢٦] وقوله: ﴿مُشْفِقُونَ مِنْهَا﴾ [الشورى: ١٨]. الإنشاق: الخوف. وقال بعضهم: الإنشاق: عناية مختلطة بخوف لأن المشفق يحب المشفق

(١) الفائق ٦٦٨/١ وغريب ابن الجوزي ٥٤٩/١ والنهاية ٤٨٥/٢.

(٢) النهاية ٤٨٥/٢ وغريب ابن الجوزي ٥٤٩/١.

(٣) مسند أحمد ٤٤٣/٢، ٤٩٧، ٤٩٩.

(٤) غريب ابن الجوزي ٥٤٩/١ والنهاية ٤٨٥/٢.

(٥) فتح الباري ٤/٤٢٦ كتاب البيوع، باب الشفعة، وأبو داود ٣٥١٤، البيوع، باب الشفعة.

(٦) الموطأ، وقوت. ٦.

عليه، ويخاف ما يلحقه. فإذا عُدِّي بمن فمعنى الخوف فيه أظهر، وإذا عُدِّي بعلى فمعنى العناية فيه أظهر.

ش ف و:

قوله تعالى: ﴿على شفا جرف هار﴾ [التوبة: ١٠٩]. الشفا من الشيء: طرّفه. ومنه: شفا البئر، وشفا النهر؛ أي طرفهما، ومنه قوله تعالى: ﴿وكنتم على شفا حفرة﴾ [آل عمران: ١٠٣]. وتثنيته شقوان، فتكتب بالالف ولا تُمال. والجمع شفاء.

وأشقى على كذا، أي أشرف عليه. ونقل الهروي: شفا على كذا، ثلاثياً. ونقل عن القتيبي أنه لا يقال: أشقى، إلا في الشر. وفي الحديث: «فأشقوا على المرج»^(١) أي أشرفوا عليه. وفي آخر: «وقد أشقى على الموت»^(٢). ويقال: أشقى على كذا وأشاف عليه، واطنه مقلوباً منه لقلته وكثرة أشقى.

فصل الشين والقاف

ش ق ق:

قوله تعالى: ﴿وإن خفتم شقاق بينهما﴾ [النساء: ٣٥] أي خلاف بينهما. وأصل الشقاق: العداوة والمخاصمة، لأن كل واحد يكون شقاً أي ناحية غير شق الآخر. ومنه قوله تعالى: ﴿في عزة وشقاق﴾ [ص: ٢] أي خلاف. والمعنى: صاروا في جانب وشق آخر غير شق أمر الله ونهيه. وقيل: هو مأخوذ من شق العصا بينك وبينه، وذلك أنهم كانوا إذا تقاطعوا شقوا عصاً نصفين، فأخذ كل واحد شقاً. ويقولون: لا نلتئم حتى نلتئم هذه العصا. فسميت كل عداوة شقاقاً باعتبار هذا الأصل.

قوله: ﴿شاقوا الله ورسوله﴾ [الأنفال: ١٣] أي صاروا في جانب وناحية غير ناحية الله ورسوله، على معنى غير ناحية أمرهما ونهيهما. وأصل ذلك من الشق، وهو الخرق الواسع في الشيء. قوله: ﴿وانشق﴾^(٣) [القمر: ١] المشهور أنه وجد ذلك

(١) غريب ابن الجوزي ٥٥١/١ والنهاية ٤٨٩/٢.

(٢) غريب ابن الجوزي ٥٥١/١ والنهاية ٤٨٩/٢ والفائق ٤٦٠/١.

(٣) قرأ حذيفة (وقد انشق) البحر المحيط ١٧٣/٨.

مُعْجَزَةٌ لَهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ بِمَشْهَدٍ عَظِيمٍ انشَقَّ نَصْفَيْنِ وَقُضِلَ بَيْنَهُمَا جَبَلٌ. وَقِيلَ: هُوَ يَأْتِي قَرَبٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ. وَأَتَى بِلَفْظِ الْمَاضِي لِتَحَقُّقِهِ كَقَوْلِهِ: ﴿أَتَى أَمْرُ اللَّهِ﴾ [النحل: ١]. وَقِيلَ: مَعْنَاهُ: انْطَحَ أَمْرُ مُحَمَّدٍ ﷺ وَقَدْ ادَّعَى بَعْضُ النَّاسِ أَنَّ انشِقَاقَ الْقَمَرِ وَقَعَ بَعْدَ مَوْتِهِ ﷺ بِمَدَّةٍ مُتَطَاوِلَةٍ، وَأَنَّ جَمْعًا كَثِيرًا شَاهَدُوهُ بِبِلَادِهِمْ، نَقَلَهُ الْحَلِيمِيُّ، وَلَا أَظُنُّهُ إِلَّا وَهْمًا لَمَّا ثَبِتَ فِي الصَّحِيحِ أَنَّ وَقْعَ ذَلِكَ مُعْجَزَةٌ لَهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ. فَلَوْ جَازَ وَقْعُهُ مَرَّةً أُخْرَى لَفَاتَ ذَلِكَ. قَوْلُهُ: ﴿وَلَكِنْ بَعُدَتْ عَلَيْهِمُ الشُّقَّةُ﴾^(١) [التوبة: ٤٢] هِيَ الْقِطْعَةُ مِنَ الْأَرْضِ؛ سُمِّيَتْ بِذَلِكَ لِلْحَاقِ الْمَشَقَّةِ فِي الْوَصُولِ إِلَيْهَا. وَالشُّقَّةُ مِنَ الْخُرُوقِ: الْقِطْعَةُ الْمَشَقَّةُ نَصْفَيْنِ، وَمِنْهُ: طَارَ فُلَانٌ مِنَ الْغَضَبِ شِقَاقًا. وَطَارَتْ مِنْهُ شِقَّةٌ، كَقَوْلِكَ: تَقَطَّعَ غَضَبًا، قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿لَمْ تَكُونُوا بِالْغَيْهِ إِلَّا بِشِقِّ الْأَنْفُسِ﴾ [النحل: ٧]. الشَّقُّ: الْمَشَقَّةُ وَالْانْكِسَارُ الَّذِي يَلْحَقُ النَّفْسَ وَالْبَدَنَ، وَذَلِكَ كَاسْتِعَارَةِ الْانْكِسَارِ لَهَا، وَيُقَالُ: الْمَالُ بَيْنَهُمْ شَقٌّ شَعْرَةً، وَشَقُّ الْأَهْلَمَةِ، أَيْ مَقْسُومًا عَلَى السَّوَاءِ. فَالْأَهْلَمَةُ: خَوْصُ الْمُغْلَى.

وَالْأَخُ الشَّقِيقُ: مَا كَانَ مِنَ الْأَبْوَيْنِ، كَانَهُ شَقٌّ أَخِيهِ وَقِطْعَةً مِنْهُ. قَالَ الشَّاعِرُ:

[مِنَ الْخَفِيفِ]

٨١١ - يَا بَنَ أُمِّي وَيَا شَقِيقَ نَفْسِي أَنْتَ خَلَقْتَنِي لَدَهْرٍ شَدِيدٍ^(٢)

وَفُلَانٌ شَقٌّ نَفْسِي وَشَقِيقُهَا، أَيْ بَعْضُهَا مِبَالِغَةٌ. قَوْلُهُ: ﴿وَمَا أُرِيدُ أَنْ أَشُقَّ عَلَيْكَ﴾ [القصص: ٢٧] أَيْ أَحْمِلْكَ مَشَقَّةً. وَمِثْلُهُ قَوْلُهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: «لَوْ لَا أَنْ أَشُقَّ عَلَى أُمَّتِي»^(٣) يُقَالُ: شَقَقْتُ عَلَيْهِ شَقًّا - بِالْفَتْحِ - وَشَقِيقَةُ الرَّمْلِ: مَا يُشَقُّ مِنْهُ. وَشَقَائِقُ الثُّعْمَانِ: نِسْتٌ مَعْرُوفٌ. وَالثُّعْمَانُ: الدَّمُ. وَالشَّقَشَقَةُ: لِهَاءُ الْبَعِيرِ لَمَّا فِيهَا مِنَ الشَّقِّ. وَقَالَ اللَّيْثُ: الشَّقَشَقَةُ: لِهَاءُ الْجَمَلِ الْعَرَبِيِّ، وَلَا يَكُونُ ذَلِكَ إِلَّا لِلْعَرَبِيِّ، يُعْظَمُهَا اللَّهُ وَيَطْلُبُهَا

(١) قَرَأَ عِيسَى بْنُ عِمْرَانَ (الشُّقَّةُ) الْبَحْرَ الْمَحِيضَ ٤٥/٥.

(٢) قَرَأَ نَافِعٌ وَأَبُو عَمْرٍو وَأَبُو جَعْفَرٍ الْبَزْدِيُّ وَمُحَمَّدُ بْنُ الْأَعْرَجِ وَعَمْرُو بْنُ مِهْمُونٍ (بِشَقِّ) الْقِشْرِ ٣٠٢/٢ وَإِسْلَامُ الْعَكْبَرِيِّ ٤٣/٢.

(٣) الْبَيْتُ لِأَبِي زَيْدٍ الطَّائِي فِي كِتَابِ مَسْبُوءِهِ ٢١٣/٢ وَأَمَالِي ابْنِ الشَّجَرِيِّ ٢٠/٣ وَالْهَمْعُ ٥٤/٢ وَالدُّرَرُ ٧٠/٢ وَالتَّاجُ (شَقَقْتُ) وَانْظُرْ رَوَايَةَ أُخْرَى لِلْبَيْتِ فِي دِيْوَانِهِ ٥٩٧.

(٤) أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ فِي الْإِيمَانِ، (٢٥). - بَابُ: الْجِهَادُ مِنَ الْإِيمَانِ ٣٦ وَمُسْلِمٌ فِي الْجِهَادِ، بَابُ: فَضْلُ الْجِهَادِ ١٨٧٦.

حتى تخرج ذات^(١).. ويقال: هي جلدة في حلقه ينفخ فيها فتنتفخ. ولا تكون إلا للعربي. وبروي لعلي رضي الله عنه: [من المتقارب]

٨١٢ - لسان كشفشقة الأرحي أو كالحسام البشار الذكر^(٢)

وبروي «كاليمني». وتقول العرب للخطيب الجهر الصوت البليغ: هو أهرت الشفشقة. وهربت الشدق. وأنشد لابن مقبل يذكر قوماً بالخطابة: [من البسيط]

٨١٣ - عاد الأذلة في دار وكان بها هرت الشقاشق ظلامون للجزر^(٣)

وفي حديث علي كرم الله وجهه: «إن كثيراً من الخطب من شقاشق الشيطان»^(٤) ويقال: هذه شقوق، وبحافر الدابة شقاق، وفرس أشق: مائل إلى أحد شقيه. والشقة: نصف الثوب، ثم أطلق على الثوب كله: شقه عرضاً.

ش ق و:

قوله تعالى: ﴿قالوا ربنا غلبت علينا شقوتنا﴾^(٥) [المؤمنون: ١٠٦]؛ الشقوة، والشقاوة، والشقاء: سوء الحظ، وهو ضد السعادة. يقال منه: شقي يشقى. فالشقوة كالردة، والشقاوة كالسعادة وزناً لا معنى، كما أن السعادة في الأصل نوعان: أخروية ودنيوية. ثم الدنيوية ثلاثة أضرب: سعادة نفسية، وبدنية، وخارجية، كذلك الشقاوة ثلاثة أضرب. وإلى الشقاوة الدنيوية أشار تعالى بقوله: ﴿فلا يُخْرِجَنَّكُمَا مِنَ الْجَنَّةِ فَتَشْقَى﴾ [طه: ١١٧] وإلى الشقاوة الأخروية أشار تعالى بقوله: ﴿فمن اتبع هُدَايَ فلا يضل ولا يشقى﴾ [طه: ١٢٣]. وقيل: قد يعبر بالشقاوة عن التعب فيقال: شقيت في كذا. فالتعب أعم من الشقاوة؛ إذ كل تعب شقاوة، وليس كل شقاوة تعباً. فقوله تعالى: ﴿فتشقى﴾ يجوز أن يراد التعب كما هو المعروف من كد الدنيا في

(١) بياض في الأصل.

(٢) البيت في النهاية ٤٩٠/٢ والتاج (شق).

(٣) المعجز في اللسان (شق) والبيت بتمامه في ديوانه ٨١.

(٤) الفائق ٦٧١/١ وغريب ابن الجوزي ٥٥٥/٢ والنهاية ٤٨٩.

(٥) غرر حمزة والكسائي وحلف والحسن وابن مسعود والأعشى وقاعدة وابن مقبل (شقوتنا)، وقرأ قتادة والحسن وخالد بن حوشب (شقوتنا)، وقرأ شبل (شقوتنا) البحر المحيط ٤٢٢/٦ والنشر ٣٢٩/٢ والكشاف ٤٤/٣.

طلب معاشها.

قوله تعالى: ﴿وَلَمْ أَكُنْ بِدُعَائِكَ رَبِّ شَقِيًّا﴾ [مريم: ٤] أي لم تشغني بالرد من غير إجابة. ويقال لكل من أدرك أمراً سعى فيه: قد سعد به. ولكل من فاتته: قد شقي به. فعلى ذلك جاءت الآية.

فصل الشين والكاف

ش ك ر:

قوله تعالى: ﴿وَاشْكُرُوا لِي﴾ [البقرة: ١٥٢] قد تقدم في باب الحاء الكلام على نوع من الشكر، والفرق بينه وبين الحمد عند الجمهور. وقال بعضهم: الشكر: تصور النعمة وإظهارها. وبضاده الكفر، وهو نسيان النعمة وسرها. ومن الأول قالوا: دابة شكور: مظهر بسمه إسداء صاحبه إليه. وقيل: الشكر مقلوب من الكثر: وهو الكشف. ومنه: كثر عن أنباه. وكأشره بالعداوة. وقيل: أصله: عين شكرى، أي ممتلئة. فالشكر على هذا هو الامتلاء من ذكر المنعم عليه.

ثم الشكر على ثلاثة أضرب^(١): شكر بالقلب؛ وهو تصور النعمة من مُسندِها والاعتراف بها. وشكر باللسان؛ وهو الثناء على المنعم والبداءة عليه. وشكر بالجوارح؛ وهو مكافأة المنعم بقدر استحقاقه. وهذا النوع يستحيل من قيام العباد لله، ومنه الصلاة شكر لله. قال تعالى: ﴿اعْمَلُوا آلَ دَاوُدَ شُكْرًا﴾ [سبأ: ١٣] فشكراً على هذا تمييز. والتقدير على هذا: اعملوا ما تعملونه شكرًا لله تعالى: وقيل: شكرًا: مفعول لقوله: ﴿اعْمَلُوا﴾. وقيل: مفعول له، وإنما قال: اعملوا، ولم يقل: اشكروا، تنبيهاً على التزام الأنواع الثلاثة من الشكر بالقلب، واللسان، والجوارح، ومن ثم قال بعضهم: الشكر تصور النعمة بالجنان، وذكرها باللسان، والعمل لها بالآركان. وإلى الأنواع الثلاثة أشار الشاعر بقوله: [من الطويل]

٨١٤ - أفادكم النعماء مني ثلاثة: يدي ولساني والضمير المحجب^(٢)

(١) المفردات ٤٦١.

(٢) البيت في الدر المنصور ٣٦/١ دون عزو.

قوله تعالى: ﴿وَقَلِيلٌ مِّنْ عِبَادِيَ الشَّكُورُ﴾ [سبا: ١٣] فيه تنبيه على أن توفية شكر الله تعالى صعب أو مُمتنع. ولذلك لم يُثن بالشكر على أوليائه إلا على اثنين: الأول خليفه إبراهيم في قوله: ﴿شَاكِرًا لِّأَنْعَمِهِ﴾ [التحل: ١٢١]. الثاني: نوح في قوله: ﴿إِنَّهُ كَانَ عَبْدًا شَكُورًا﴾ [الإسراء: ٣]. وقيل: إنما قال تعالى: ﴿الشَّكُورُ﴾ بصيغة المبالغة دون «شاكراً»، لأن الشاكرين غير قليلين. وأما المبالغون في الشكر فقليلون. ويحكى أن عمر رضي الله عنه سمع رجلاً يقول في دعائه: اللهم اجعلني من عبادك القليل. فقال: يا أخي ما هذا الدعاء؟ قال: يا أمير المؤمنين سمعتُ الله تعالى يقول: ﴿وَقَلِيلٌ مِّنْ عِبَادِيَ الشَّكُورُ﴾ فانا أطلب أن أكون من أولئك القليل. فقال: كل الناس أعلم من عمره.

قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ شَكُورٌ حَلِيمٌ﴾ [التغابن: ١٧] قيل: إذا وُصفَ الله تعالى بكونه ﴿شَكُورٌ حَلِيمٌ﴾ فمعناه إنعامه على عبده، جزاؤه بما أقاموه من العبادات. وقال ابن عرفة: يغفر السيئات ويشكر الحسنات، يعني بذلك مضاعفتها. ولذلك قال غيره: يعني بالشكور في صفاته أنه يذكر عنده القليل من أعمال العباد، فيضاعف لهم جزاءه، قوله: ﴿لَا نُرِيدُ مِنْكُمْ جَزَاءً وَلَا شُكْرًا﴾ [الإنسان: ٩] قيل: هو جمع شكر. وقيل: مصدر وكذلك الكفور؛ قاله الاخفش. وشكر: يتعدى بنفسه تارة وباللام أخرى في أخوات له ذكرتها في غير هذا. واختلف النحويون؛ هل أحدهما أصل للأخر أو هما أصلان؟ تحقيقه في غير هذا. إلا أن الفراء جعل التعدى باللام أفصح.

قلت: ولذلك لم يرد في التنزيل إلا به. وفي حديث باجوج وماجوج: «وإن دواب الأرض تسمن وتشكر شكراً من لحومهم»^(١) أي تمتلئ. يقال شكرت الشاة شكراً: امتلأت لبناً وسماً، فهي شكرى بزنة سكرى وناقدة شكرى: مُمتلئة الضرع. وفي المثل: «أشكر من بروق»^(٢) هو نبت يخضر بادنى مطر. والشكير: فراخ تحصل في أصل الشجرة، وفي المثل: «في عضة ما يبتتن شكيرها»^(٣) ومنه حديث عمر: «وشكير كثير». قيل: يا أمير المؤمنين، وما الشكير؟ قال: ألم تر إلى الزرع إذا زكا ونبت في أصوله؟

(١) الفائق ١/ ٦٦٢ وخریب ابن الجوزي ١/ ٥٥٥ والنهاية ٢/ ٤٩٤.

(٢) تقدم في (ب ر ق).

(٣) مجمع الأمثال ٢/ ٧٤ وجمهرة الأمثال ٢/ ٣٣٢ والمستقصى ٢/ ٣٨٢ وفصل المقال ٢٢٠ والأمثال لابن سلام ١٤٥.

فذلك الشكير^(١). وقال الازهرى: إذا أراد بالشكير ذريةً صغاراً شبههم بالزرع، وهو تشبيهٌ بديعٌ. وقد شكرت الشجرة: كبر غصنها. والشكر: يُكْنَى به عن فرج المرأة؛ ومنه قولُ يحيى بن يعمرَ لرجلٍ طالِبته امرأته بمهرها: «إِنْ سَأَلْتُكَ ثَمَنَ شَكْرِهَا وَشَبْرَكَ أَنْشَاتِ تَطْلُهَا وَتَضْلُهَا»^(٢). قال المبرد: أراد بشكرها فرجها. وأنشد لابي شهاب الهذلي:
[من الطويل]

٨١٥ - صَاعٌ بِاشْفَاها، حَصَانٌ بِشَكْرِها جَوَادٌ بِقُوْتِ الْبَطْنِ وَالْعَرَضُ وَالْفِرْ^(٣)

ش ك س:

قوله تعالى: ﴿شُرَكَاءُ مُتَشَاكِسُونَ﴾ [الزمر: ٢٩] أي مُتَخَلِّفُونَ مُتَشَاكِرُونَ. وأصله من: شَكِسَ خَلْفَهُ: إذا ساءَ وضائق. وَخَلَّقَ شَكِسًا، أي ضيقًا. فالمعنى أنهم مُتَخَلِّفُونَ يَخْتَصِمُونَ أهدأ، ولا يَتَفَقَّحُونَ لشكاسةِ أخلاقهم. ويقالُ فيه التَّشَاخُنُ أَيْضًا.

ش ك ك:

قوله تعالى: ﴿فَإِنْ كُنْتَ فِي شكٍّ﴾ [يونس: ٩٤] الشكُّ في الأصل: اعتدالُ التَّقْيِضِينِ وتساويهما في النفس، وذلك إما لوجودِ أمارتين مُتساويتين، أو لعدمِ الأمارَةِ فيهما. فقد يكونُ الشكُّ في الشيء هل هو موجودٌ أو غيرُ موجودٍ؟ وربما كان في جنسه. من أي جنسٍ هو. وربما كان في صفةٍ من صفاته. وربما كان في الغرض الذي من أصله وجد. قيل: والشكُّ: ضربٌ من الجهل، وهو أخصُّ منه؛ لأنَّ الجهلَ قد يكونُ عَدَمُ العلمِ بالنقيضينِ رأساً؛ فكلُّ شكٍّ جهلٌ من غيرِ عكسٍ. وأصلُ ذلك كله من: شَكَّكَتُ الشيءَ أي خرقته. ومنه قولُ عنترة: [من الكامل]

٨١٦ - فشككتُ بالرمحِ الطويلِ ثيابه ليسَ الكريمُ على القنَا بمُحرَمٍ^(٤)

فكانُ الشكُّ الخرقُ في الشيء، وكأنَّه بحيثُ لا يجدُ الرأيُ فيه مُستَقَرًّا يَثْبُتُ فيه

(١) الفائق ٦٦٣/١ والنهاية ٤٩٤/٢ وغريب ابن الجوزي ٥٥٦/١ والحديث لعمر بن عبد العزيز.

(٢) الفائق ٦٧٣/١ وغريب ابن الجوزي ٥٥٦/١ والنهاية ٤٩٤/٢ ومجسالتى ثعلب ٤٦٥ واللسان (ضهل، طلل).

(٣) البيت في اللسان ٤٢٧/٤ (شكر) دون عزو.

(٤) البيت من معلقة في ديوانه ٢٦، وتقدم برقم ٢٥٥ (ث و ب).

ويعتمد عليه، ولذلك يُعدى يقي، وإن كان أصله المتعدّي بنفسه، لكنه لما تضمن معنى الخرق والغيبوبة في الشيء تعدى تعديتهما. وقيل: هو مستعار من الشك وهو لصوق العضد بالجنب، وذلك أن يتلاصق النقيضان، فلا يجد الرأي والفهم حيثما لهما مدخل، لعدم تخلل ما بينهما. قيل: ويشهد لذلك قولهم: التبس الأمر واختلط وأشكل.

والشكّة: السلاح، لانه يُشكُّ به، أي يُفصل. ثم قوله تعالى: ﴿فإن كنت في شك﴾ [يونس: ٩٤] الخطاب له في الصورة والمراد أمته. وإنما خوطب دونهم لأن العرب إنما تخاطب رئيس القوم. ومثله قوله: ﴿يا أيها النبي أتق الله ولا تطع الكافرين﴾ [الأحزاب: ١] بدليل قوله: ﴿أن الله كان بما تعملون خبيراً﴾ [الأحزاب: ٢] ولم يقل: بما تعمل. وفي الحديث: «أنا أولى بالشك من إبراهيم»^(١) تأويله - على ما قال الهروي وغيره - أنه قال ذلك تواضعاً منه عليه الصلاة والسلام. يعني: أنا لا أشك فكيف بإبراهيم؟ فهو نفي للشك عن إبراهيم بهذا الدليل. وإنما قال ذلك لأنه لما نزل قوله تعالى: ﴿وإذ قال إبراهيم رب أرني كيف تحيي الموتى﴾ [البقرة: ٢٦٠] الآية قال قوم ممن سمعوا: شك إبراهيم فقال عليه الصلاة والسلام ذلك.

ش ك ل:

قوله تعالى: ﴿قل كل يعمل على شاكلته﴾ [الإسراء: ٨٤] أي ناحيته ووجهته وطريقته ومنه: طريق ذو شواكل: إذا كان تشعب منه طرق كثيرة. وقيل: على سجيته التي قيده، فهو من: شككت الدابة، أي قيدها بالشكال. ومنه استعير: شككت الكتاب، أي قيده بالضبط. ودابة بها شكال: إذا كان تحجبله بإحدى يديه وإحدى رجليه كهيئة الشكال، وذلك أن سلطان السجية قاهر للإنسان وهو في المعنى كقوليه عليه الصلاة والسلام: «كل ميسر لما خلق له من شقي أو سعيد»^(٢).

والأشكلة: الحاجة التي تُقيد الإنسان. والإشكال في الأمر: التباسه، وهو استعارة من ذلك، كالأشتباه من الشبه. يقال: أشكل الأمر وشكل، أي اشتبه، لدخول شكل غيره عليك. واشتباهه عليك للمباثلة. قوله: ﴿وآخر من شكله﴾^(٣) أزواج ﴿ص: ٥٨﴾ أي مثل

(١) أخرجه البخاري في الأنبياء، (١٣) حديث ٣١٩٢ ومسلم في الإيمان ١٥١.

(٢) أخرجه البخاري في تفسير سورة الضحى باب (٤٣٨) حديث ٤٦٦٥، ٤٦٦٦.

(٣) قرأ مجاهد (شكله) البحر المحيط ٤٠٦/٧.

له في الهيئة وتعاطي الفعل؛ وذلك أن المشاكلة في الهيئة والصورة والتد في الجنسية والشبه والمثل في الكيفية، ويقال في الكمية. والشكل - بالكسر - قيل: هو الدل، وهو في الحقيقة الأنس بين المتماثلين في الطريقة. ومن هذا قيل: الناس أشكال وألاف. وأصل المشاكلة من الشكل، أي تقييد الدابة - كما تقدم تحقيقه. وقال قتادة: «على شاكلته» أي على جانبه وعلى ما يتوي. وقال ابن عرفة: على شاكلته: على خليقته ومذهبه. ويقال: ليس هذا من شكلي، أي من مذهبي. وكلها أقوال متقاربة. وفي صفته عليه الصلاة والسلام: «أشكال العينين»^(١). قال الهروي سمعت أبا بكر أحمد بن إبراهيم بن مالك الداري - وكتبه لي بخطه - قال: «سألت ثعلباً عن الحديث فقال: كذا كانت عيناه، كان في عينيه سحرة»^(٢) يقال: في عينه سحرة: إذا كان فيه بياض وحمرة. وقال غيره: يقال: أشكل: إذا خالطه الدم. وقال أبو عبيد: الشهلة: الحمرة في سواد العين، والشكل: الحمرة في بياضها، وهو محمود، وأنشد قول الشاعر: [من الطويل]

٨١٧ - ولا عيب فيها غير شكل عيناها كذاك عناق الخيل شكل عيونها^(٣)

وفي مقتل عمر: «فخرج لهم النبيذ مشكلاً»^(٤) أي مختلطاً من جراحه. ومن ثم استعير: أشكل الأمر، أي اختلط. وفي الحديث: «أنه كره الشكال في الخيل»^(٥) قيل: هو أن يكون تحجيلة بإحدى يديه وإحدى رجليه - كما تقدم - وقال أبو عبيد: هو أن يكون ثلاث قوائم محجلة وواحدة مطلقاً؛ أخذ من الشكال الذي يشكل به الخيل؛ شبهه به. قال: لأن الشكال إنما يكون في ثلاث قوائم. كذا قاله، وفيه نظر؛ إذ الشكال إنما هو في اثنتين كما قاله الراغب وغيره^(٦).

شك و:

قوله تعالى: ﴿وَتَشْكِي إِلَى اللَّهِ﴾ [المجادلة: ١] يقال: شكيت واشكيت

(١) مسند أحمد ٥/٨٦، ٨٨، ٩٧، ١٠٣.

(٢) لم أجده في مجالس ثعلب. بل فيه الحديث السابق. مجالس ثعلب ٢٦٩.

(٣) البيت في معاني الفراء ١/٣٨٣ واللسان (شكل).

(٤) القفاق ١/٦٧٢ وغريب ابن الجوزي ١/٥٥٧ والنهاية ٢/٤٩٦.

(٥) مسند أحمد ٢/٢٥٠، ٤٣٦، ٤٦١.

(٦) المفردات ٤٦٢.

بمعنى. والشُّكُو والشُّكَايَةُ والشُّكَاةُ والشُّكُورَى كلها بمعنى إظهار البُثِّ والحُزْن. ومنه قوله تعالى: ﴿ إِنَّمَا أَشْكُو بَثِّي ﴾ [يوسف: ٣٦] أي لا أظهره إلا له. ويقال: أشكاه، أي جعل له شكوى، نحو: امرضه. وأشكاه: إذا أزال شكايته؛ فهو من الأضداد^(١). وفي الحديث: «شكونا إلى رسول الله ﷺ حرَّ الرمضاء في أكفنا وجباهنا فلم يُشكنا»^(٢) أي فلم يأمُرنا بأن نتقي ذلك باطراف ثيابنا^(٣). وقال الهروي: يريد أنهم شكوا إليه حرَّ الشمس وما يصيب أقدامهم، فسألوه تأخيرها إلى وقت الإبراد قليلاً. «فلم يُشكهم» أي فلم يُجيبهم، انتهى. وفيه نظر لأن الإبراد ثابت بالسنة المشهورة، فلم يبق إلا ما قدَّمته وفي الحديث: «ويكثرُ الشُّكَاةُ»^(٤) أي الشُّكُورَى. وأنشد ابن الزبير: [من الطويل]

٨١٨ - وتلك شكاةٌ ظاهرٌ عنك عارُها*

قال القتيبي: الشُّكَاةُ: الذمُّ الغيبُ. وقال طرفة بن العبد: [من الطويل]

٨١٩ - بلا حدٍّ أحدثته كمحدثٍ هجائي وقذفي بالشُّكَاةِ ومُطرَدي^(٥)

وأنشد الأصمعي:

٨٢٠ - لم يقد عينه حثاث المحدث يشكو يعني، وهو البليغُ الحديث^(٦)

أي يعاب.

قيل: وأصلُ الشُّكُو من فتح الشُّكُورَةِ وهو سقاءٌ صغيرٌ يُجعلُ فيه الماء. فالمعنى: أظهر ما في شكوتي. وهذا كقولهم: بَشْتُ له ما في وطائي^(٧)، ونَقَضْتُ له ما في جرابي،

(١) الأضداد لابن الأبياري ٢٢١ «أشكيت الرجل: إذا أقمت على الأمر الذي يشكوه مني، وأشكيت: إذا أقلت من الذي يشكوه».

(٢) مسلم في المساجد ٦١٩. وانظر شرح السنة ٢٠١/٢.

(٣) في الأضداد ٢٢١ «قال أبو بكر: معنى قوله: «لم يشكنا» فلم يتزع من الأمر الذي شكونا إليه».

(٤) أخرجه مسلم في صلاة العيدين ٨٨٥.

(٥) قاله ابن الزبير لما قيل له يا ابن ذات النطاقين، وهو بيت لابي ذؤيب في ديوان الهذليين ٢١/١ وصدرة: (وعبرها الواشون أني أحبها).

(٦) البيت من معلقته في ديوانه ٣٦.

(٧) لم أعتد إليه.

(٨) الوطاب: سقاء اللين.

أي لم اكتسبه من أمري شيئاً. قوله تعالى: ﴿كَمْشَكَاةٍ﴾ [النور: ٣٥] أدخلها الراجب^(١) في هذه المادة بناءً منه على زيادة ميمها. والظاهر أنه اسم أعجمي، عربته العرب؛ يقال إنها بالهندية: الكوة غير النافذة^(٢). وإذا وُضع فيها المصباح كان أضواءً لاجتماع ضوئه فيها، لكونها غير نافذة. ولم يكتفِ بذلك حتى جعله في زجاجة موصوفة بما ذكر. وهو مثل قلب المؤمن.

فصل الشين والميم

ش م ت :

قوله تعالى: ﴿فَلَا تُشْمِتْ﴾^(٣) بي الأعداء [الاعراف: ١٥٠]. الشماتة: إظهار الفرح ببلية تصيب من يُعاديك وتُعادي به. قال الشاعر: [من الكامل]

٨٢١- أَشْمِتْ بِي الْأَعْدَاءَ حِينَ هَجَرْتَنِي وَالْمَوْتَ دُونَ شِمَاتَةِ الْأَعْدَاءِ^(٤)

وقيل في قوله تعالى ﴿رَبَّنَا وَلَا تُحَمِّلْنَا مَا لَا طَاقَةَ لَنَا بِهِ﴾ [البقرة: ٢٨٦] هو شماتة الأعداء. ولذلك كان من دعائه ﴿وَلَا تَطْعِمْنِي عَدُوًّا شَامِتًا﴾^(٥) أي لا تفعل في ما يحب. يقال: شمت به يشمت فهو شامت. والشميت: الدعاء للعاطس، كانه دعاء له بإزالة الشماتة، فهو كالشمر يضى والتفذية في إزالة المرض والقذى. قيل: وأصله من الشوامت، وهي القوائم قال النابغة الذبياني: [من البسيط]

٨٢٢- طُوعَ الشَّوَامَتُ^(٦)

والمعنى أن قوائم الفرس تنقلب فشلاً وكسلاً وعدواً ووقوفاً. فالشماتة كذلك لأنها

(١) المفردات ٤٦٣.

(٢) قال مجاهد: المشكاة هي الكوة بلغة الحبشة، وقال أيضاً: هي الحدائد التي يعلق بها القنديل. تفسير ابن كثير ٣/٣٠١، وانظر الأضداد لابن الأنباري ٤٢٣ - ٤٢٤.

(٣) قرأ الكسائي وابن محيصن ومجاهد والأعرج ومالك بن دينار (فَلَا تُشْمِتْ بِي الْأَعْدَاءُ) إملاء العكبري ١٦٥/١ وقرأ أبو عبيد وابن محيصن ومجاهد وحמיד (فَلَا تُشْمِتْ بِي الْأَعْدَاءُ) إعراب النحاس ٦٤٠/١ وقرأ مجاهد (فَلَا يُشْمِتْ بِي الْأَعْدَاءُ) المحاسب ٢٥٩/١.

(٤) البيت في الدر المصون ٢/٧٠٢ دون عرو.

(٥) النهاية ٢/٤٩٩.

(٦) تمام البيت في ديوانه ١٨. (فارتاع من صوت كلاب قيات له طوع الشوامت من خوف ومن صرد).

تَقَلَّبَ قَلْبَ الحَاسِدِ فِي حَالَتِهِ : فَرَحَهُ وَحُزَنَهُ . وَتَقَلَّبَ فِي تَشَمُّعِ العَاطِسِ الإِعْجَامُ والإِهْمَالُ^(١) ؛ فَبالشينِ عَلَى مَا قَدَّمْتُهُ مِنَ الدَّعَاءِ بِإِزَالَةِ مَا يَصِيبُهُ مِنَ الشَّمَائَةِ . وَقِيلَ : دَعَاءٌ لَهُ بِتَشْيِيعِ شَوَامَتِهِ ، وَهِيَ قَوَائِمُهُ لَمَّا يَحْصُلُ لَهُ مِنَ الِاتِّعَاجِ . وَبِالْمُهْمَلَةِ مَعْنَاهُ الدَّعَاءُ لَهُ بِعَوْدِهِ إِلَى سِمَتِهِ ، أَيْ إِلَى حَالَتِهِ الْأُولَى ، وَقَصْدُهُ الْأَوَّلِ . قَالَ أَبُو عُبَيْدٍ : شَمْتُ العَاطِسَ وَسَمَّتُهُ : دَعَوْتُ لَهُ ، بِالسِّينِ وَالشَّيْنِ . وَالشَّيْنُ يَعْنِي الْمَعْجَمَةَ أَعْلَى اللَّفْظَيْنِ ؛ وَعَكْسَ ذَلِكَ أَبُو بَكْرٍ فَقَالَ : شَمْتُ فَلَانًا ، وَسَمْتُ عَلَيْهِ : إِذَا دَعَوْتُ لَهُ بِالْخَيْرِ . وَكُلُّ دَاعٍ بِخَيْرٍ مُسَمِّتٌ وَمُسَمَّتٌ . قَالَ ثَعْلَبٌ^(٢) : الْأَصْلُ فِيهِمَا السِّينُ مِنَ السَّمْتِ ، وَهُوَ الْقَصْدُ وَالْهَدْيُ . وَفِي حَدِيثِ فَاطِمَةَ وَعَلِيٍّ : « أَنَّهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ دَعَا لِهَمَا وَشَمْتُ عَلَيْهِمَا »^(٣) .

ش م خ :

قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ رَوَّاسِيَ شَامِيخَاتٍ ﴾ [المرسلات : ٢٧] أَيْ عَوَالٍ مُرْتَفِعَاتٍ . وَفَلَانٌ شَمَخٌ بِأَنفِهِ . أَيْ رَفَعَهُ ، يُكْنَى بِذَلِكَ عَنِ التَّكَبُّرِ نَحْوُ ثَنَى عِظْفَهُ ، وَصَعَّرَ خَدَّهُ ، وَلَوَّى جِيدَهُ . كُلُّ ذَلِكَ مِنْ أَعْمَالِ الْمُتَكَبِّرِينَ . وَأَنْشَدَنِي بَعْضُهُمْ فِي مُتَكَبِّرٍ : [مِن السَّرِيعِ]

٨٢٣ - مَرَبِّسًا مُرْتَفِعًا أَنْفُهُ مِنْ شِدَّةِ الْعَجَبِ وَفِرَاطِهِ^(٤)

أَسْتَغْفِرُ اللَّهَ ظَلَمْتُ الْفَتَى أَظُنُّهُ مِنْ تَنْبِ آبَاطِهِ

ش م ز :

قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ اشْمَازَتْ قُلُوبُ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ ﴾ [الزمر : ٤٥] الْاِشْمَازُ : النُّفُورُ . يُقَالُ : اِشْمَازُ فَلَانٌ يَشْمَازُ اِشْمَازًا فَهُوَ مُشْمِزٌ ، أَيْ أَنْفٌ وَاسْتَكْفٌ مِنْ ذَلِكَ الشَّيْءِ . وَرَوَى أَبُو عُبَيْدَةَ عَنْ أَبِي زَيْدٍ : اِشْمَازَتْ : دُعِرَتْ . وَظَاهَرُ كَلَامِ ابْنِ الْأَعْرَابِيِّ وَثَعْلَبٍ أَنَّ الْهَمْزَةَ فِيهِ مَزِيدَةٌ ؛ فَإِنَّهُ تَقَلَّبَ عَنْهُ أَنَّ الشَّمَزَ نَفُورُ الشَّيْءِ مِنَ الشَّيْءِ يَكْرَهُهُ .

ش م ص :

قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ وَالشَّمْسُ تَجْرِي ﴾ [يس : ٣٨] الشَّمْسُ هُوَ هَذَا الْكَوْكَبُ النَّهَارِيُّ

(١) «يُقَالُ لِلدَّاهِي : شَمْتُتَ وَسَمْتُتَ» ، غَرِيبُ ابْنِ الْجَوْزِيِّ ١ / ٥٦٠ .

(٢) فِي مَجَالِسِ ثَعْلَبٍ ١٢٩ «يُقَالُ سَمْتُتَ وَشَمْتُتَ : أَيْ دَعَوْتُ» ، وَفِي ٣٥٢ «وَعَطَسَ فَمَسَمَّتْهُ وَشَمَّتْهُ» .

(٣) الْفَائِزِيُّ ١ / ٦٧٤ وَغَرِيبُ ابْنِ الْجَوْزِيِّ ١ / ٥٦٠ وَالنَّهْأَةُ ٢ / ٥٠٠ .

(٤) لَمْ أَهْتِدِ إِلَى الْبَيْتَيْنِ .

المضيء. ومن قال إنه يذكر ويؤنث بدليل قوله: ﴿هَذَا رَبِّي﴾ [الأنعام: ٧٨] فقد وهم لأن التذكير إنما جاز مراعاة لقوله ﴿كَوْكَبًا﴾ [الأنعام: ٧٦] لا لتأنيث لفظه. والشمس تطلق على القرص نفسه وعلى الضوء المنتشر عنه مجازاً. وشمس يومنا، وأشمس: صار ذا شمس. وشمست الدابة تشمس شمساً وشموساً، إذا جمعت ولم تستقر، تشبهها بالشمس في عدم استقرارها. وتجمع الشمس على شمس، وذلك باعتبار الإيام. كأنهم جعلوا لكل يوم شمساً مجازاً، وإلا فالشمس شخص واحد فأنى له الجمع؟ وفي ذلك قمر وأقمار. وفي الحديث: «إن الشمس والقمر آيتان من آيات الله لا يكسفان لموت أحد»^(١) وفي ذلك لما مات ولده إبراهيم عليه الصلاة والسلام كُسِفَتِ الشمس، فقالوا: كُسِفَتْ لموته. فقال عليه الصلاة والسلام ذلك.

ش م ل:

قوله تعالى: ﴿عَنِ الْيَمِينِ وَعَنِ الشِّمَالِ قَعِيدٌ﴾ [ق: ١٧]. الشمال: هي اليد اليسرى المقابلة لليمين. والعرب تشاءم بجهتها ويسمونها الشؤمى، ولذلك قال تعالى: ﴿وَأَمَّا مَنْ أَوْتِي كِتَابَهُ بِشِمَالِهِ﴾ [الحاقة: ٢٥] عكس أهل السعادة الذين قال فيهم: ﴿وَأَمَّا مَنْ أَوْتِي كِتَابَهُ بِيَمِينِهِ﴾ [الحاقة: ١٩] ولذلك عير بها عن القوة والتمكّن. ومنه قوله تعالى: ﴿إِنكُمْ كُنْتُمْ ثَانُونَآ عَنْ الْيَمِينِ﴾ [الصافات: ٢٨] أي عن القوة والقهر. قولُ تعالى: ﴿يَتَفَقَّهُوا ظِلَالَهُ عَنِ الْيَمِينِ وَالشِّمَالِ﴾ [النحل: ٤٨] الشِّمَالُ جمعُ شِمَالٍ، وإنما أفرد اليمين وجمع الشمال لأن هبوب الريح من جهتها أكثر، فتمايل النمل منه. والمراد به السجود أكثر.

ومن ملحق كلام أمير المؤمنين علي رضي الله عنه: «إن أباهذا - يعني الأشعث بن قيس - كان ينسج الشمال باليمين»^(٢). قلت: الشمال جمع شملة نحو جفنة وجفان. وفي الحديث: «نهى عن اشتغال الصماء»^(٣) فسرّه الأصمعي بأن يشتغل ثوباً حتى

(١) أخرجه البخاري في الكسوف، (٦) حديث ١٠٠١، باب (١٥) حديث ١٠١١، باب (١٧) حديث ١٠١٤ ومسلم في الكسوف ٩١٢.

(٢) غريب ابن الجوزي ٥٦١/١ والفتاوى ٥٥/١ والنهاية ٥٠٢/٢.

(٣) أخرجه البخاري في اللباس، (١٩) باب اشتغال الصماء، ٥٤٨١، ٥٤٨٢ ومسلم في البيوع ١٥١٢ ومسند أحمد ٤٦، ١٣/٣.

يجلَّلَ به جسده، لا يرفعُ منه جانباً فيكونُ فيه فُرْجَةٌ تخرجُ منها يَدٌ. وقال أبو عبيدٍ: وأما الفقهاءُ فيفسِّرونها بأن يشتملُ ثوباً واحداً ليسَ عليه غيره، ثم يرفعه من أحدِ جانبيه، فيضعه على منكبيه. قال الهرويُّ: مَنْ فسَّره بهذا كرهتُ به إلى كراهةِ التَّكشُّفِ وإبداءِ العورة. ومن فسَّره تفسير أهل اللغة فإنه كرهه أن يتزملَ به شاملاً جسده، مخافةً أن يدفعَ منها إلى حالة تسدُّ نفسه فيهلك. وأحسنُ من هذا ما قاله بعضهم إنها سُميتِ اشتِمَالاً الصَّماءِ، لأنَّ الرجلَ يلتفتُ بالثوبِ فيطرحه على ناصيةِ الشَّمالِ، والصَّماءُ: التي لا منفذَ لها. ومنه قارورةٌ مُصَمَّمةٌ.

والشَّمْلَةُ والمِشْمَلُ: كساءٌ يُشتمَلُ به. وقولهم: شَمَلَهُ كذا، أي عمَّه؛ استعارَةٌ من الاشتِمَالِ بالكساءِ ونحوه، لأنه يجمعُ مَنْ يَحْتوي عليه. ومنه استمير الشَّمْلُ. وقيل: جمعُ الله شَمْلَكَ. وفي دعائه عليه الصلاة والسلام: «أَسْأَلُكَ رَحْمَةً تَجْمَعُ بِهَا شَمْلِي»^(١) أي اجتماعي. كذا فسَّره أهلُ العلم؛ قالوا: الشَّمْلُ: الاجتماعُ وقيل للخليفةِ اشتِمَالٌ، لا شَمْلَهُ على الإنسانِ اشتِمَالُ الشَّمالِ على البدنِ.

والشَّمالُ - بالفتح -: أحدُ الرياحِ، لأنها تشمَلُ بهبوبها. وتُرادفُها الهمزةُ قبلَ ميمها تارةً وبعدَها أخرى. قال امرؤ القيس: [من الطويل]

٨٢٤- فتوضَّحَ فالمِقرَّةِ لم يَعَفُ رسمُها لِمَا نَسَجَتْها من جَنُوبٍ وشَمَالٍ^(٢) وإنما قلنا بزيادتها لسقوطها في تصاريِفِ الكلمة؛ قالوا: شَمَلَتْهُ الشَّمالُ. وماءٌ مَشْمُولٌ، أي أصابته الشَّمالُ. قال كعب بنُ زهير (من قصيدةٍ بانتُ سعادُ): [من البسيط]

٨٢٥- شَجَّتْ بِذِي شَبَمٍ من ماءٍ مَحْنِيَةٍ صافٍ بِأَبْطَحِ أَضْحَى وهو مَشْمُولٌ^(٣) وإنما قيلَ لها شَمَالٌ لأنها تهبُّ من شِمَالِ الكعبةِ. واشمَلَ الرجلُ من الشَّمالِ كاجتنبَ من الجنوبِ. وكُنِّيَ بالمِشْمَلِ عن السيفِ كما كُنِّيَ عنه بالرداءِ. ومنه: جاءَ مُشْتَمِلاً بسيفه، كقولهم: مُرتدباً به، ومُتدرباً له. والشَّمُولُ: من أسماءِ الخمرِ، لأنها

(١) النهاية ٥٠١/٢.

(٢) البيت من معلقته في ديوانه ٨.

(٣) ديوانه ٨.

تشمل على العقل، كاشتمال الشَّملة. ومن ثم قيل: خُمِرَ لمخامرته العقل، أو لتخمره إياه.
والشَّملة: الناقة السريعة، مأخوذة من الريح الشمال، تشبيهاً بها في السرعة. وقول
الشاعر: [من الكامل]

٨٢٦- ولتعرفنُ خلائقاً مَشْمولةً ولتندمن، ولات ساعة مندم^(١)

قيل: مَشْمولة طيبة، كأنما هبت عليها الشمال. وتُجمع على شمالات، وهو شاذ.
وانشدوا: [مجزوء الرمل]

٨٢٧- ربما أوقيت في علم ترقعن لوسي شمالات^(٢)

فصل الشين والنون

ش ن أ:

قوله تعالى: ﴿إِنْ شِئْتَ﴾^(٣) هو الأثر^(٤) [الكوثر: ٣]. الشانيء: المُبغض. والأثر: هو الذي لا عقب له. وكان كفار قريش يقولون: إن محمداً لا عقب له، فإذا مات انقطع ذكره. فرد الله تلك المقالة الشنعاء بأحسن كلام. ثم إنه جعل الخلق كلهم أولاده وأتباعه ومنسوبين إليه. وفي بعض القراءات: ﴿وَأَزْوَاجَهُ أُمَّهَاتُهُمْ﴾ [الأحزاب: ٦] وهو أب لهم^(٥). ولا تنافي بين هذا وبين قوله تعالى: ﴿مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ﴾ [الأحزاب: ٤٠] لأن المراد هنا الأبوة الحقيقية المتصور بها الولادة. ويقال: شَنَاءُ يَشْنُوهُ شَنَاءً وشَنَاتًا، وله مصادر كثيرة يَشْنُوها في «الدر» وغيره^(٦). وقد قرئ: ﴿شَنَانُ قَوْمٍ﴾ [المائدة: ٢] بفتح النون وسكونها،^(٧) وهما مصدران. وقال بعضهم: مَنْ سَكَنَ أراد بغيض قوم، ومن ثقل

(١) البيت دون عزو في الأضداد لابن الأثير ١٦٨ وأضداد الأصمعي ١٨ وأضداد ابن السكيت ١٧٣ وعجزة في معاني الفراء ٣٩٦/٢ وهو لرجل من بني سعد في الخزنة ١٧٤/٤.

(٢) البيت لجذيمة الأبرش في اللسان (شمل) والقياد ٢١٠ والهمع ٣٨/٢ والدرر ٤١/٢ وسبويه ١٨/٣ والخزنة ٥٦٧/٤ وابن يمش ٤٠/٩، وتقدم البيت في (رف ع) رقم ٦٠٩.

(٣) قرأ أبو جعفر (شانيك) النشر ٣٩٦/١، وقرأ ابن عباس (شانيك) البحر المحيط ٥٢٠/٨.

(٤) هي قراءة أبي الفريسي ١٢٣/١.

(٥) في اللسان: شَاءَ، شَنَاءَ، شَنَاءَةً، مشنوءة، شَنَاتًا.

(٦) قرأ عاصم وابن عامر وناجع وابن وردان والحسن وابن جمار وشعبة (شَنَان) النشر ٢٥٣/٢ وقرأ ورش

بمد الألف، وقرأها أيضاً بقصر الألف. الغيث ٢٠٠.

جعله مصدراً. قلت: إنما قال ذلك لأنَّ ﴿ شَنَّ ﴾ بالسكون ليس عندهم مصدراً بل صفة. وقد قرأ بذلك عاصمٌ وتجرأ عليه بعض الناس، فلا ينبغي له ذلك. قال ابن الأنباري: قد ائتمر هذا رجلٌ من أهل البصرة يُعرفُ بابي حاتم السُّجستاني^(١) معه تعدُّ شديدٌ وإقدامٌ على الطعن في السلف. فحكيت ذلك لـأحمد بن يحيى فقال: هذا من ضيقِ عَطْنِهِ وقَلَّةِ معرفته، أما سمعتَ قولَ ذي الرِّمة: [من الطويل].

٨٢٨ - فَأَقْسَمُ لَا أُدْرِي أَجَوْلَانُ عِبْرَةً تَجُودُ بِهَا الْعَيْنَانِ أُحْرَى أَمِ الصَّبْرُ؟^(٢)

قال: قلت: وإن كان مصدراً ففيه الواو. فقال: فقد قالوا: وشكَّانَ ذا إهالة^(٣). قلت: يعنون أنَّ المصدرَ حقه أن يجيء مفتوح العين كالصوفان والتزوان والجولان. والصفة مسكنتها نحو غَضَّبانَ وعطشانَ وسكرانَ. فاستدلُّ ثعلبٌ بالبيت والشاهد. ومنه قوله: «أجولان» فسكنَ عينه مع كونه مصدراً. فاعترض أبو بكر بن فيه الواو، يعني فقد يكون السكون لاجلِ حرفِ العلة. فاجابته بأنه قد سكنَ بعضُ الاسماء، وإن لم يكن عينه واواً، نحو: وشكَّانَ في المشالين المذكورين. وهذه الآية قد حَقَّقْتُهَا بدلائلها في «الدرِّ المصون» و«العقد النضيد»، فعليك بالالتفات إليها فيهما.

وتقول العرب: مَشْنُوَةٌ مَن يَشْنُوكَ، أي مَبْغُضٌ مَن يَبْغِضُكَ. وأزُدْ شَنْوَةً من ذلك. وفي حديث عائشة رضي الله عنها: «عليكم بالْمَشْنُوعَةِ النَّافِعَةِ الْقَلْبِيَّةِ»^(٤). قال الهروي: يعني الحسَاء. وقولها «التَّشْلِينُ» تفسيرٌ لها، وهي مَفْعُولَةٌ مَن شَنَيْتُ. قلت: كيف تكون مفعولةً من شَنَيْتُ؟ إذ لو كان كذلك لوجب أن يقالَ فيها مَشْنُوَةٌ مشروبة، لأنَّ أحرقها صحيحةُ الهمزة إلا أن يقالَ: الهمزة تجرى مجرى حروفِ العلة كثيراً. وقال الراشي: سألت الأصمعيَّ عنها فقال: البغيضة.

(١) هو سهل بن محمد الجشمي السجستاني (ت ٢٤٨ هـ / ٨٦٢ م) من كبار العلماء باللغة والشعر، كان المبرد يلازم القراءة عليه، له نيف وثلاثون كتاباً، منها: المعمر، والأضداد والوحوش. انظر الأعلام ٢١٠/٣.

(٢) ديوانه ٥٧٢.

(٣) جمهرة الأمثال ٢/٣٣٥ والمستقصى ٢/٣٠٢ والأمثال لابن سلام ٣٠٥. وتقدم المثل في (س ر ع) برواية «سرعان ذا إهالة».

(٤) غريب ابن الجوزي ١/٥٦٣ والنهابة ٢/٥٠٣ والفائق ١/٦٧٧.

فصل الشين والهاء

ش ه ب:

قوله تعالى: ﴿فَاتَّبِعْ شِهَابٌ ثَاقِبٌ﴾ [الصافات: ١٠]. الشهاب: هو الشعلة المستوقدة الساطعة من النار أو العارض من الجو. ووصفه تارة بكونه ثاقباً، أي للارض ولمن يلحقه، وتارة بكونه مبيئاً في قوله: ﴿فَاتَّبِعْ شِهَابٌ مُبِينٌ﴾ [الحجر: ١٨] بمعنى أنه امرٌ ظاهرٌ لا يختص به واحدٌ دون آخر. وتارة يكون قبساً في قوله: ﴿أَوْ أَتِيكُمْ بِشِهَابٍ قَبَسٍ﴾ [النمل: ٧] فمن نوْن «شِهَاب» فلأنه قبس^(١)، أي أخذ من النار. ومن أضافه فلأن الشهاب أعم من القبس^(٢). وقيل: هو من إضافة الشيء إلى نفسه نحو: مسجد الجامع، وهو رأي كوفي. وأصحابنا يتناولونه بما هو مذكور في مواضع المشار إليها. والشَّهْبَةُ: بياضٌ مختلطٌ بسواد، تشبيهاً بالشهاب لاختلاف ضوئه بالذخان وكثيثة شهباء: اعتباراً بسواد القوم وبياض الحديد.

ش ه د:

قوله تعالى: ﴿عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ﴾ [الأنعام: ٧٣]. الشهادة والشهود: حضور مع مشاهدة. وذلك إما بالبصر، وإما بالبصيرة. والأول تتعلق به الأحكام الظاهرة، أما الثاني فالشرع بالنسبة إلى الأحكام الظاهرة لم يعتبره. وقد يقال للحضور مفرداً، إلا أن الشهود بالحضور المجرد أولى والشهادة مع الشهادة. وقد يقال للمحضر: مُشْهَدٌ، وللمرأة بحضرة زوجها: مُشْهَدٌ. وجمع المُشْهَدِ مُشَاهِدٌ، ومنه مشاهد الحج، قال تعالى: ﴿لِيَشْهَدُوا مَنَافِعَ لَهُمْ﴾ [الحج: ٢٨] فمشاهدته هي مواطنه الشريفة التي تحضرها الملائكة والأبرار من الناس. وقيل: هي مواضع المناسك.

قوله تعالى: ﴿مَا شَهِدْنَا مَهْلِكَ أَهْلِهِ﴾ [النمل: ٤٩] أي ما حضرنا. قوله: ﴿وَالَّذِينَ لَا يَشْهَدُونَ الزُّورَ﴾ [الفرقان: ٧٢] أي لا يحضرونه بنفوسهم ولا بهجهم وإرادتهم. والشهادة: قولٌ صادرٌ عن علم حصل بمشاهدة بصر أو بصيرة. ومنه قوله عليه

(١) قرأ عاصم وحزمة والكسائي وخلف ويعقوب والأعمش (بشهاب قبس) معاني الفراء ٢/ ٢٨٦.

(٢) قرأ ابن عامر وأبو عمرو وابن كثير ونافع والحسن وأبو جعفر وخلف (بشهاب قبس) النشر ٦/ ٣٣٧

الصلاة والسلام: «إِنْ رَأَيْتَ الشَّمْسَ طَالِعَةً عَلَى مِثْلِ هَذَا فَاشْهَدْ» ثم اتسع في ذلك فجازت في مواضع بغلبة الظن. بيأنها في كتب الفقه.

قوله تعالى ﴿أَشْهَدُوا خَلَقَهُمْ﴾^(١) [الزخرف: ١٩] أي بمشاهدة البصيرة، وقوله بعد ذلك: ﴿سُكِّنَ شَهَادَتُهُمْ﴾^(٢) وَيُسَالُونَ ﴿تَنْبِيَهُ أَنْ الشَّهَادَةُ تَكُونُ عَنْ شَهِودٍ. قوله: ﴿لَمْ تَكْفُرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ وَأَنْتُمْ تُشْهَدُونَ﴾ [آل عمران: ٧٠] أي تعلمون. قوله تعالى: ﴿مَا أَشْهَدْتُهُمْ﴾^(٣) خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴿[الكهف: ٥١] أي ما جعلتهم ممن أطلعوا ببصيرتهم على خلقها. قوله: ﴿عَالَمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ﴾ أي ما يغيب عن حواس الناس وبصائرهم وما يشاهدونه بها.

قوله تعالى: ﴿وَشَاحِدٍ وَمَشْهُودٍ﴾ [البروج: ٣] قَالَ عَلِيٌّ كَرَّمَ اللَّهُ وَجْهَهُ: «الشَّاهِدُ: يَوْمُ الْجُمُعَةِ، وَالْمَشْهُودُ يَوْمُ عَرَفَةَ»^(٤) وَقِيلَ: الْمَشْهُودُ: يَوْمُ الْجُمُعَةِ. وَقِيلَ: يَوْمُ عَرَفَةَ. وَقِيلَ: يَوْمُ الْقِيَامَةِ. الشَّاهِدُ: كُلُّ مَنْ يَشْهَدُ. قوله: ﴿وَذَلِكَ يَوْمٌ مَشْهُودٌ﴾ [هود: ١٠٣] تَنْبِيَهُ أَنَّهُ لَا يَدُّ مِنْ وَقْعِهِ. وَقِيلَ: لِأَنَّهُ يَشْهَدُهُ أَهْلُ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ. وَقَدْ رَوَى عَنْ النَّبِيِّ ﷺ مَنْصُوصاً مَا فَسَّرَهُ بِهِ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ: رَوَى الْهَرَوِيُّ بِسَنَدِهِ إِلَى أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «سَيَدُ الْأَيَّامِ يَوْمُ الْجُمُعَةِ هُوَ شَاحِدٌ، وَمَشْهُودٌ يَوْمُ عَرَفَةَ»^(٥). وَقِيلَ: الشَّاهِدُ: نَبِيُّنَا مُحَمَّدٌ ﷺ وَيُؤَيِّدُهُ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَاحِدًا﴾ [الاحزاب: ٤٥] أي شَاحِدًا عَلَى أُمَّتِكَ بِالْإِبْلَاجِ وَلَمْ نَأْمَنْ بِالتَّصْدِيقِ. وَقِيلَ: مَعْنَاهُ: مَبِينًا فَإِنَّ الشَّهَادَةَ بَيَانٌ كَمَا سَيَأْتِي.

قوله تعالى: ﴿وَيَوْمَ يَقُومُ الْأَشْهَادُ﴾ [غافر: ٥١] يعني الملائكة. وقيل: الأنبياء

(١) قرأ نافع وعاصم والمفضل وعلي وورش (أَشْهَدُوا)، وقرأ نافع وأبو جعفر وقالون (أَشْهَدُوا) النشر ٣٦٨/٢ والبحر المحیط ١٠/٨، وقرأ نافع والحلواني والزهرى (أَشْهَدُوا) البحر المحیط ٧٣/١٦.

(٢) قرأ ابن عباس وزيد بن علي وأبو جعفر وأبو حمزة وابن أبي عمير وابن السميع والأعرج (سُكِّنَ شَهَادَتُهُمْ)، وقرأ الحسن وأبو رجاء (سُكِّنَ شَهَادَتُهُمْ)، البحر المحیط ١٠/٨، والقرطبي ٧٣/١٦.

(٣) قرأ أبو جعفر وابن مقسم وعون العقيلي (أَشْهَدْنَاهُمْ) النشر ٣١١/٢.

(٤) أخرج الترمذي والبيهقي عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «اليوم الموعود يوم القيامة واليوم المشهود يوم عرفة والشاهد يوم الجمعة» انظر الدر المنثور ٤٦٣/٨ وعارضة الأحوذى ٢٣٧/١٢. وتفسير ابن كثير ٥٢٥/٤.

(٥) النهاية ٥١٣/٢، وانظر ما تقدم في الحديث السابق.

والمؤمنون يَشْهَدُونَ عَلَى الْمُكذِّبِينَ بِمُحَمَّدٍ ﷺ. وهو جمعُ شَاهدٍ نحوَ صاحبٍ وأصحابٍ، وناصرٍ وأنصارٍ. قوله: ﴿شَاهِدِينَ عَلَى أَنْفُسِهِم بِالْكَفْرِ﴾ [التوبة: ١٧] أي كلُّ فرقةٍ تُنسب إلى دين اليهود والنصارى المجوس سوى مُشركي العرب؛ فإنَّهم كانوا يَمْتَنِعُونَ من هذا الاسم. فجعلَ قَبُولَهُمْ لذلك شهادةً عَلَى أَنْفُسِهِم بِالْكَفْرِ. وقيل: لأنَّهم كانوا يقولون في تَلْبِيَّتِهِمْ: [من الرجز]

٨٢٩ - أَلَا شَرِيكَ لَكَ أَلَا شَرِيكَ لَكَ هَوَلَاكَ تَمْلِكُهُ وَمَا مَلِكُ^(١)

قوله: ﴿وَنَزَعْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا﴾ [القصص: ٢٥] أي اخْتَرْنَا مِنْهُمْ نَبِيًّا، وكلُّ نبيٍّ شَاهدٌ عَلَى قَوْمِهِ. ثم «شَهِدْتُ» يقالُ عَلَى ضَرْبَيْنِ: أَحَدُهُمَا جَارٍ مَجْرَى الْعِلْمِ وَبِلَفْظِهِ تَقَامُ الشَّهَادَةُ. فيقولُ الشَّاهدُ: أَشْهَدُ بِكَذَا، وَلَا يَكْتَفَى بِقَوْلِهِ: أَعْلَمُ، بَلْ لَا بُدَّ مِنْ لَفْظِهِ بِالشَّهَادَةِ. وَلَا يَكْتَفَى مِنْهُ أَيْضًا بِقَوْلِهِ: شَهِدْتُ، أَوْ أَنَا شَاهدٌ بِكَذَا. بَلْ لَا بُدَّ مِنْ قَوْلِهِ: أَشْهَدُ، بِلَفْظِ الْمَضَارِعِ. وَالثَّانِي جَارٍ مَجْرَى الْقَسَمِ؛ فيقالُ: أَشْهَدُ أَنَّ زَيْدًا مُنْطَلِقٌ. وَعَلَيْهِ قَوْلُهُ: ﴿أَنْ تَشْهَدَ أَرْبَعَ شَهَادَاتٍ بِاللَّهِ﴾ [النور: ٨] الْآيَةِ. وَيَجْرِي الْعِلْمُ فِي ذَلِكَ مَجْرَاهُ، فَيُجَابُ بِمَا يُجَابُ بِهِ الْقَسَمُ، كَقَوْلِ الشَّاعِرِ: [من الكامل]

٨٣٠ - وَلَقَدْ عَلِمْتُ لثَلَاثِينَ مَنِيَّتِي إِنَّ الْمَنَائِي لَا تَطْمِئِنُّ سِوَاهُمَا^(٢)

وَقَالَ بَعْضُهُمْ: إِذَا قَالَ: شَهِدْتُ، وَلَمْ يَقُلْ: بِاللَّهِ أَنَّهُ يَكُونُ قَسَمًا. وَشَهِدْتُ كَذَا: حَضَرْتُهُ. وَشَهِدْتُ عَلَى كَذَا: أَقَمْتُ عَلَيْهِ شَهَادَتِي. وَمِنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿يَوْمَ تَشْهَدُ^(٣) عَلَيْهِمُ السُّنَنُ﴾ [النور: ٢٤]، ﴿شَهِدَ عَلَيْهِمْ سَمْعُهُمْ﴾ [فصلت: ٢٠]. وَقَدْ يُعْمَرُ

(١) فِي كِتَابِ الْأَصْنَافِ ص ٧ وَكَانَتْ تَرَارُ تَقُولُ إِذَا مَا عَلِمْتُ:

لَبِيكَ اللَّهُمَّ لَبِيكَ

لَبِيكَ لَا شَرِيكَ لَكَ إِلَّا شَرِيكَ هَوَلَاكَ

تَمْلِكُهُ وَمَا مَلِكُ

وَنَظَرَ أَخْبَارَ مَكَّةَ لِلْأَزْرَقِيِّ ٢٦/١ وَثَمَّةُ أَدْعِيَةِ أُخْرَى فِي كِتَابِ «الْوُثْنِيَّةِ فِي الْأَدَبِ الْجَاهِلِيِّ» (٣٢٠ - ٣٤٦) لِلدَّكْتُورِ عَبْدِ الْغَنِيِّ زَيْتُونِي.

(٢) الْبَيْتُ لِلشَّاعِرِ لَبِيدٍ فِي دِيْوَانِهِ ٣٠٨ وَرِوَايَةُ الصَّدْرِ فِيهِ: (صَادَقَنِي مِنْهَا غُرَّةٌ فَأَصْبَحْتُهَا) وَالْبَيْتُ فِي كِتَابِ سَبِيحِهِ ١١٠/٣ كَمَا رَوَاهُ الْمُؤَلِّفُ هُنَا.

(٣) قَرَأَ حِزْزَةُ وَالْكَسَائِيُّ وَخُلْفٌ وَابْنُ مَقْسَمٍ وَابْنُ سَعْدَانَ وَالْأَعْمَشُ وَابْنُ مَسْعُودٍ (يَشْهَدُ) النَّشْرُ ٣٣١/٢ وَالسَّبْعَةُ ٤٥٤.

بالشهادة عن الحكم نحو قوله: ﴿وشَهِدَ شَاهِدٌ مِنْ أَهْلِهَا﴾ [يوسف: ٢٦] في أحد القولين. وقد يعبرُ بها عن الإقرار بالشهادة كقوله تعالى: ﴿وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ شُفَعَاءُ إِلَّا أَنْفُسُهُمْ فَشَهَادَةُ أَحَدِهِمْ﴾ [النور: ٦]. وقوله: ﴿شَاهِدِينَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ﴾ [التوبة: ١٧] ﴿وشَهِدُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَنَّهُمْ كَانُوا كَافِرِينَ﴾ [الأعراف: ٣٧] أي أَقْرَأُوا. وقد يعبرُ بها عن البيان. ومنه عند بعضهم: مُبَيِّنٌ لدينه، لأنَّ الشاهدَ يبينُ ما يشهدُ به وعليه. وقيل: يبينُ بشهادته ما يوجبُ حكمَ الحاكم.

وقوله تعالى: ﴿شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ [آل عمران: ١٨] يحتملُ أن يُراد بذلك الإعلامُ، أي أعلمَ الله. وأن يرادَ البيانُ أي يبين. وأن يُرادَ الحكمُ أي حَكَمَ بذلك. وقال بعضهم: أنَّ «شَهِدَ» هنا قد استعملَ في معانٍ مختلفة؛ فإمَّا أن يكونَ ذلك من باب الاشتراك أو الحقيقة أو المجاز، وكلاهما مَقُولٌ به. والاستدلالُ على ذلك في غير هذا. فشهادةُ الله تعالى بذلك إعلامُهُ وبيانهُ وحكمُهُ، وشهادةُ الملائكةِ وَمَنْ معهم إقرارُهُم بذلك كما بينَّا. وقد بينَ ذلك بعضهم في عبارة حلوة فقال: فشهادةُ الله بوحدانيته هي إيجادُ ما يدلُّ على وحدانيته في العالم وفي نفوسنا، وأنشد: [من المتقارب]

٨٣١ - أيا عَجِباً كَيْفَ يُعْصِي الْإِلَهَ أَمْ كَيْفَ يَجْحَدُهُ الْجَاهِدُ؟^(١)
وفي كُلِّ شَيْءٍ لَهُ آيَةٌ تَدُلُّ عَلَى أَنَّهُ وَاحِدٌ

وقال بعضُ الحكماء إنَّ الله تعالى لما شَهِدَ لنفسه كان شهادته أنْ أنطقَ خلقه بالشهادة له. قلتُ: فَإِنْ قِيلَ: فقد أنكرَ العالمُ قلتُ: كُلُّهُمْ ناطقون بذلك إمَّا بلسانِ القال وإمَّا بلسانِ الحال، وإنْ وَجَدَ كُفْرُهُمْ وشُرْكُهُمْ عناداً، وأما شهادةُ الملائكةِ بذلك فهي إظهارُهُم أفعالاً يُؤْمَرُونَ بها، وهي المدِّبُولُ عليها بقوله: ﴿فَالْمُدْبِرَاتِ أَمْرًا﴾ [النازعات: ٥]، وأما شهادةُ أولي العلم فهي إطلاعُهُم على تلك الحكم وإقرارُهُم بذلك. وإنما خَصَّ أولي العلم لأنهم هم المُعْتَبَرُونَ، وشهادتهم هي المُعْتَبَرَةُ. وأما الجُهاَلُ فُمُتَعَدُونَ عنها. وعلى ذلك نُبِّهَ بقوله تعالى: ﴿إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ﴾ [فاطر: ٢٨] وهؤلاء هم المُعْتَبَرُونَ بقوله: ﴿وَالصَّادِقِينَ وَالشُّهَدَاءَ وَالصَّالِحِينَ﴾ [النساء: ٦٩].

(١) البيتان لأبي العاتية في ديوانه ١٠٤ والأخاني ٣٥/٤.

قوله تعالى: ﴿وَجَاءَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَعَهَا سَائِقٌ وَشَهِيدٌ﴾ [ق: ٢١] أي من يشهد له وعليه، وهم الحفظة الذين كانوا يكتبون أقواله وأفعاله ويحسبونها عليه، وأما السائق فغيرهما. وقيل: أحدهما يسوقه. وليس المراد بالسائق والشهيد الواحد بل الجنس. قوله: ﴿أَوِ اتَّقَى السَّمْعَ وَهُوَ شَهِيدٌ﴾ [ق: ٣٧] أي يشهدون ما يسمعون به بقلوبهم على حد من قيل فيهم ﴿أَوَلَيْكَ يُنَادُونَ مِنْ مَكَانٍ بَعِيدٍ﴾ [فصلت: ٤٤] وقوله تعالى: ﴿وَاسْتَشْهِدُوا شَهِيدَيْنِ مِنْ رِجَالِكُمْ﴾ [البقرة: ٢٨٢] أي شاهدين. يقال: شاهد وشهيد. إلا أن صيغة فعيل أبلغ، والشهيد الشرعي بالنسبة إلى عدم غسله والصلاة عليه هو من قُتل في حرب الكفار بسبب القتال. والشهيد في الأجر كالبيطون والغريق كما جاء في الحديث^(١).

إنما سُموا كلهم شهداء لأن أرواحهم شهدت دار السلام، أي أحضرتها. وأما أرواح غيرهم فلا تحضرها إلى يوم البعث. قال الهروي: وعلى ذلك يؤول قوله تعالى: ﴿بَلْ أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ﴾ [آل عمران: ١٦٩]. وقال أبو بكر: لأن الله وملائكته شهود لهم بالخير. وقيل: سُموا شهداء لأنهم ممن يستشهد يوم القيامة مع الأنبياء على الاسم. وقيل: سُموا بذلك لحضور الملائكة إياهم، إشارة إلى ما قال تعالى ﴿تَنْتَظِرُ عَلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةُ أَلَّا تَخَافُوا وَلَا تَحْزَنُوا﴾ [فصلت: ٣٠]. وقيل: لأنهم يشهدون في تلك الحالة ما أعد الله لهم من الثعيب.

قلت: وقد حكى لي شيخ صالح من دُمياط أيام رحلتي إليها - وقد زرت قبور الشهداء هناك في مكان يقال له شطا^(٢) - فقال - وقد أراني قبراً حسناً عليه بناء عظيم: هذا قبر شطا. قلت: وما شطا؟ قال: ابن ملك من ملوك الفرنج، جاء مع أبيه وجيشه ليأخذوا ثغرنا. فلما التحم القتال قُتل ناس من المسلمين، فدخل شطا في المعركة فوجد رجلاً من المسلمين يتشعث في دمه فوقف عليه فكشف له لإرادة الله إياه بالخير. فرأى حورية من الجنة تبشده بكون من الماء. قال لها شطا: استغني. فقالت: لست لك. فقالت:

(١) الشهداء خمسة: المطعون والمبطون والغريق وصاحب الهدم والشهيد في سبيل الله البخاري في الجماعة والإمامة، (٤) باب فضل التهجير إلى الظهور ٦٢٤، ومسلم في الإمارة، باب بيان الشهداء حديث رقم ١٩١٤.

(٢) شطا: بالفتح والقصر، وقيل شطا، بلدة بمصر على ثلاثة أميال من دمياط على الضفة البحر الملح. معجم البلدان (شطا) ٣/ ٣٤٢.

له أخرى أحسن منها: لو كنت مسلماً وقُلتَ كنتُ لك. فترك صفهم وجاء لصف المسلمين، فابتدروهُ ليقتلوه فأشارَ إليهم فأمسكوا عنه حتى قص قصته. ثم لم يزل يقاتل قومه ويقاثلونه حتى قُتلَ رحمه الله. فأخذ ودفن هناك. فمن ثم يزار. فهذا معنى قول من قال: إنهم يشاهدون في تلك الحالة ما أعد لهم. وقيل: لأنهم عند الله - أي عند حياته - كقولهِ تعالى: ﴿وَالشَّهَدَاءُ عِنْدَ رَبِّهِمْ لَهُمْ أَجْرُهُمْ﴾ [الحديد: ١٩] فبين جهة العندية.

قوله تعالى: ﴿تَبْتَغُونَهَا عِوَجًا وَأَنْتُمْ شُهَدَاءُ﴾ [آل عمران: ٩٩] أي نبوة محمد ﷺ قوله تعالى: ﴿إِنْ قُرْآنَ الْفَجْرِ كَانَ مَشْهُودًا﴾ [الإسراء: ٧٨] أي تشهدُهُ ملائكة الليل وملائكة النهار، أي تحضره، وقيل: معناه أن صاحبه يشهد الشفاء والرحمة المشار إليهما بقوله: ﴿وَنُزِّلَ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفَاءٌ وَرَحْمَةٌ لِلْمُؤْمِنِينَ﴾ [الإسراء: ٨٢] والتوفيق والسكينات والأرواح. قوله تعالى: ﴿وَادْعُوا شُهَدَاءَكُمْ﴾ [البقرة: ٢٣] قال ابن عباس: معناه أعاونكم. وقال مجاهد: الذين يشهدون لكم. وقال بعض أهل العلم: معناه من يُعَدُّ بحضوره عكس من قيل في حقهم: [من البسيط]

٨٣٢ - مُخْلَفُونَ وَيَقْضِي اللَّهُ أَمْرَهُمْ وَهُمْ بَغِيبٍ وَفِي عَمِيَاءَ مَا شَعَرُوا^(١)

وقيل: يجوز فيه جميع ما ذكر في معنى الشهادة. وكذا جَوُزٌ في قوله: ﴿وَنَزَعْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا﴾ [القصص: ٧٥]. قوله: ﴿وَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا﴾ [النساء: ٧٩] أي لا يغوت علمه شيء. وفيه إشارة إلى معنى ما تضمنه قوله تعالى: ﴿لَا يَخْفَى عَلَى اللَّهِ مِنْهُمْ شَيْءٌ﴾ [غافر: ١٦]. وقوله: ﴿يَعْلَمُ السِّرَّ وَأَخْفَى﴾ [طه: ٧]. قوله: ﴿وَيَتْلُوهُ شَاهِدٌ مِنْهُ﴾ [هود: ١٧] أي حافظٌ ملك. وقيل: هو عبد الله. وفي حديث أبي أيوب: ولا صلاة بعد العصر حتى يرى الشاهد. قيل: يا أبا أيوب وما الشاهد؟ قال: النجم^(٢). وفسرها الفراء بأنها صلاة المغرب^(٣). قال: وهو اسمها. قال شمر: وهذا راجع إلى ما فسره أبو أيوب أنه النجم، كنهه يشهد على الليل. وقال أبو سعيد: سُميت صلاة الشاهد لاستواء المسافرين والمقيم في أنها لا تقصر. قال الأزهرى: والقول الأرجح هو الأول، ألا

(١) البيت للأخطل في ديوانه ٢٠٨.

(٢) الفائق ٦٨٤/١ والنهاية ٥١٤/٢ وغريب ابن الحوزي ٥٧٠/١.

(٣) النهاية ٥١٤/٢.

ثَرَى أَنْ صَلَاةَ الْفَجْرِ لَا تُقْصَرُ أَيْضاً؟

قوله: ﴿وَمَا شَهِدْنَا إِلَّا بِمَا عَلَّمْنَا﴾ [يوسف: ٨١] فالشهادة هنا هي الإخبار. قوله تعالى: ﴿وَبَيْنَ شُهُودًا﴾ [المائدة: ١٣] أي حضوراً، فيه تنبيه على المروءة واستقرار الخاطر، وذلك أنه - لغناه - لا يحتاج في غيبته بيته إلى معاش سفر ولا حضر، وأنه لا ينقص عليه غيبتهم فيقول: قد هلكوا، قد قتلهم اللصوص؟

قوله: ﴿فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ﴾ [البقرة: ١٨٥] أي من حضر ولم يكن مسافراً. ولذلك فسر بعضهم: فمن شهد منكم الشهر في المصبر، فالشهر نصب على الظرف أو على المفعولية. وقد حققنا هذا في غير هذا الكتاب، والتشهد: غلب عرفاً على التحيات.

ش ه ر:

قوله تعالى: ﴿فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ﴾ أي شهر رمضان. فـ هـ الـ فيه للعهد الحسي لتقدم ذكره: ﴿فَعَصَى فِرْعَوْنُ الرَّسُولَ﴾ [المزمل: ١٦]. وسُمي الشهر شهراً؛ قيل: لاشتغاره بإهلاك الهلال، أو باعتباره جزءاً من اثني عشر جزءاً من دوران الشمس من نقطة في الفلك الرابع إلى تلك النقطة. وقيل سمي شهراً لشهرته، وقيل: سُمي شهراً باسم الهلال. والهلال إذا اهل سُمي شهراً. يقال: رأيت شهراً أي هلالاً. ومنه الحديث: «صوموا الشهر وسراً»^(١) وقال ذو الرمة: [من الطويل]

٨٣٣ - فأصبحت أجلي الطرف ما يستزيده

يرى الشهر قبل الناس وهو نحيل^(٢)

ويعبر عن الرجل العالم بالشهر كانه سمي بالمصدر مبالغة؛ تقول: شهرت الشيء شهراً. وأنشد لأبي طالب يمدح النبي ﷺ: [من الوافر]

٨٣٤ - فإني والضوايح كل يوم وما تظلو السفايرة الشهور^(٣)

(١) الفائق ٦٨٢/١ والنهاية ٥١٥/٢.

(٢) البيت في الأساس والمقاييس واللسان والتاج (شهر) وهو ليس في ديوانه.

(٣) البيت في النهاية ٥١٦/٢ واللسان والتاج (شهر).

قيل: الشهور: العلماء. والمشاركة: المعاملة بالشهر كالمساهدة والميامة. وأشهر فلان بالمكان: أقام به شهراً. والشهرة: الفضيحة والشهرة أيضاً هي الاشتهار. وشهر فلان وأشهر، يقال ذلك في الخير والشر.

ش هـ ق:

قوله تعالى: ﴿لَهُمْ فِيهَا زَفِيرٌ وَشَهِيقٌ﴾ [هود: ١٠٦] قيل: الزفير أول نهيق الحمير، والشهيق: آخره. والمعنى أنهم جامعون في استغاثتهم بين هذين الوصفين المنكرين في أصواتهم. وأصله من الشهيق، وهو طول الزفير، وهو رد النفس. والزفير مدّه. من قولهم: جيلٌ شاق، أي متناهٍ في الطول. وقال الربيع: الشهيق في الصدر والزفير في الحلق^(١). وقال يعقوب: كل شيء ارتفع فهو شقيق. يقال شقيق يشهق: إذا تنفّس غالباً.

ش هـ و:

قوله تعالى: ﴿وَاتَّبَعُوا الشَّهَوَاتِ﴾ [مريم: ٥٩]. أصل الشهوة نزوع النفس إلى ما تريده وتحبه. وهي في الدنيا ضربان^(٢): صادقة وكاذبة. فالصادقة ما يختل البدن من دونه كشهوة الطعام عند الجوع. والكاذبة: ما لا يختل البدن بدونه. وقد يُسمّى الشيء المُشْتَهَى شهوةً مبالغاً. وقد يقال للقوة التي بها الشيء شهوة. فقوله تعالى: ﴿زَيْنٌ لِلنَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ﴾ [آل عمران: ١٤] يحتمل الشهوتين. وقوله: ﴿وَاتَّبَعُوا الشَّهَوَاتِ﴾ قيل: هي الكاذبة، والشهوات المُسْتَفْتَنَى عنها. ورجلٌ شَهْوَانيٌّ، مبالغاً في النسب لذلك نحو: رُبّانيٌّ ولحيانيٌّ والشهيُّ فعلٌ بمعنى مفعول.

فصل الشين والواو

ش و ب:

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ إِنَّ لَهُمْ عَلَيْهَا لَشَوْباً﴾^(٣) من حميم ﴿الصافات: ٦٧﴾. الشوب في الأصل: الخلط ومنه شاب اللبن بالماء، أي خلط. قال الشاعر: [من البسيط]

(١) نسب القول إلى ابن عباس في تفسير ابن كثير ٤٧٦/٢.

(٢) المفردات ٤٦٨.

(٣) فراء شيبان النحوي (لشوباً) المحتسب ٢٢٠/٢.

٨٣٥ - تَلَكَ الْمَكَارِمُ لَا قَبْعَانُ مِنْ لَيْنٍ شَيْبَا بِمَاءٍ فَعَادَا بَعْدُ أَبْوَالًا^(١)

ومنه يسمّى العسل شوباً لكونه مختلطاً بالشمع، وفي المثل: «ما عنده شوبٌ ولا رُوبٌ»^(٢) أي لا عسل ولا لَيْن. وفي الحديث: «لا شوبٌ ولا رُوبٌ»^(٣) أي لا غش ولا تخليط في شراء ولا بيع. وأصله من ذلك. ويقال: ما في كلامه شوبٌ ولا رُوبٌ. فالشوبَةُ: الخديعة، والرُوبَةُ: الحُمُضَةُ الظاهرة. ويقال للمخلط في كلامه: هو يشوبُ ويرُوبُ. فمعنى الآية الكريمة: ثم إنَّ لهم عليها لخلطاً ومزجاً من حميم وأيُّ حميم؟

ش و ر:

قوله تعالى: ﴿وَأَمْرُهُمْ شُورَى بَيْنَهُمْ﴾ [الشورى: ٣٨]. الشورى: الأمر الذي يُشار فيه. والمصدر المشاورة والتشاور والمشورة. قيل: والمشورة: استخراج رأي المستشار وما عنده. وأصل ذلك من: شَرْتُ الْعَسْلَ، أي استخرجته. ومنه شَوَارُ العروس لأنه يُبدي ويظهر ويستخرج ما عند أهله، ويُكنى به عن الفرج، وشَوْرْتُ به: فعلت ما خجَّله، كأنك أظهرت شواره. وقال ابن الأعرابي: الشورة - بالضم - الجمال. والفتح: الخجل^(٤). وفي الحديث: «أن أبا بكر ركب فرساً يشوره»^(٥) أي يعرضه ويستخرج ما عنده من الجري، وذلك المكان يقال له المشوار. وفي الحديث: «أن أبا طلحة كان يشور نفسه بين يدي رسول الله ﷺ»^(٦) أي يعرضها على القتل. ويقال: شَرْتُ الْعَسْلَ وأشَرْتُهُ واشترته. وقال الشاعر: [من الطويل]

٨٣٦ - أَلَذُّ مِنَ السَّلْوَى إِذَا مَا نَشَوْرُهَا^(٧)

ش و ط:

قوله تعالى: ﴿شَوَاطِلٌ مِنْ نَارٍ وَنُحَاسٌ﴾ [الرحمن: ٣٥]. قيل: الشواط: اللهب بلا

(١) البيت لامية بن أبي الصلت في ديوانه ٤٥٩.

(٢) مثل يضرب لمن لا خير عنده. انظر المستقصى ٣٢٧/٢ ومجمع الأمثال ٢٩١/٢.

(٣) الفائق ٦٨٠/١ وغريب ابن الجوزي ٥٦٦/١ ونهاية ٥٠٧/٢.

(٤) غريب ابن الجوزي ٥٦٦/١.

(٥) الفائق ٦٨٠/١ وغريب ابن الجوزي ٥٦٦/١ ونهاية ٥٠٨/٢.

(٦) الفائق ٦٨٠/١ وغريب ابن الجوزي ٥٦٦/١ ونهاية ٥٠٨/٢.

(٧) عجزيت لخالد بن زهير في ديوان الهذليين ١٥٨/١ وصدره: (وقاسمها بالله جهداً لانتهم) وتقدم

البيت في (س ل و).

دُخان. والنُّحاس: الدُّخان. وفيه لغتان: «شواظ» بضمّ الفاء وكسرِها وقد قرئ بهما^(١)، وقرئ أيضاً: «وُنحاس» بالرفع والجر^(٢). وقد حقّقنا ذلك في «الدرر» وغيره.

ش و ك :

قوله تعالى: ﴿أَنْ غَيْرَ ذَاتِ الشُّوْكَةِ﴾ [الأنفال: ٧] الشُّوكَةُ هنا السِّلَاحُ. وقِيْدَه بعضهم فقال: السِّلَاحُ القَامُ. والشُّوكَةُ أيضاً: القُوَّةُ والسُّلْطَانُ. وأصلُ ذلك من الشُّوكِ، واحدهُ شوكةٌ، وهو مادقٌ وصلبٌ رأسُه من النبات. ثم عبّر به عن القُوَّةِ والسُّلْطَانِ. والسِّلَاحُ يقالُ فيه شوكةٌ وشِكَّةٌ. ورجلٌ شائكُ السِّلَاحِ، وشاكي السِّلَاحِ، وشاكُ السِّلَاحِ. ويقالُ ذلك بِنِي أيضاً فيقال: شاكٌ في السِّلَاحِ. قيل: وشاكي السِّلَاحِ مقلوبٌ من شائكٍ، كهائر مقلوبٌ من هائر. قال زهير: [من الطويل]

٨٣٧ - لَدَى أَسَدٍ شَاكِي السِّلَاحِ مُقْدَفٍ لَهُ لَبَدٌ أَظْفَارُهُ لَمْ تُقَلِّمْ^(٣)

وقيل: السِّلَاحُ أجمعُ. وقولُ الفقهاء: مضمّن ولأه^(٤) ذو الشُّوكَةِ، يريدون ذا القَهْرِ والغلبةِ. وشوكَةُ العقربِ: إِبْرَتُهَا على التشبيهِ. وشجرةٌ شائكةٌ وشاكِيَةٌ. وشاكي الشُّوكِ: أصابني. وفي الحديث: «حَتَّى يُشَاكَّهَا»^(٥)، وقال الرّاجزُ: [من الرجز]

٨٣٨ - حَوَّكْتَ عَلَى نِيرَيْنِ إِذَا تُحَاكَّ تَخْبِطُ الشُّوكُ وَلَا تُشَاكُّ^(٦)

وشوكُ الفَرْخِ: نَيْتٌ عليه مثلُ الشُّوكِ. وشوكُ البعيرِ: طالت أنيابه. وشوكُ لَدِي المرأةُ: نَهْدٌ، كلّه على التشبيهِ.

(١) قرأ ابن كثير وابن محييين والأعمش والحسن وشبل وابن أبي عبيدة (شواظ) النشر ٣٨١/٢ والسبعة ٦٢١.

(٢) منذر أوجه القراءة لهذه الكلمة في (ن ح س).

(٣) ديوانه ٣٠.

(٤) كذلك في الأصل، ولعل المصواب «فلان ذو الشوكَةِ» اللسان ٤٥٤/١٠ (شوك).

(٥) الحديث بتمامه «ما من مصيبة تصيب المسلم إلا كفر الله بها عنه، حتى الشوكَةُ يشاكها» البخاري في المرضي، (١) باب ما جاء في كفارة المرض، ٥٣١٧، ٥٣١٨ ومسلم في البر والصلة والآداب، باب ثواب المؤمن، ٢٥٧٢، ٢٥٧٣.

(٦) الرجز لرؤبة، وهو ليس في ديوانه. والرجز في الدرر ٢٢٣/٢ والهمع ١٢٥/٢ والدرر المصنوع ١٣٤/١.

ش و ي:

قوله تعالى: ﴿نَزَاعَةٌ لِلشَّوَى﴾ [المعارج: ١٦] قيل: الشوى: الأطراف كاليد والرجل، الواحدة شواة. ورماه فاشواه، أي أصاب شواه ولم يُصِبْ مَقْتَلَه. ومنه قيل للامرئ الهين: شوى، من قول العرب: كل شيء شوى ما سلم لك دينك. وأصله أن كل ما أصاب المضروب في أطرافه دون مقتله فهو هين سهل. وفي حديث مجاهد: «[كل] ما أصاب الصائم شوى إلا الغيبة»^(١) أي كل ما أصاب الصائم سهل لا يُبطل صومه إلا الغيبة. وقيل: الشوى: جلود الرأس. والجلدة: شواة؛ أي تنزع أطرافهم وجلود رؤوسهم. نسأل الله بمنه أن يقينا عذاب النار بمحمد وآله. وشويت اللحم وأشويته. والشوي: ما يُشوى. قال امرؤ القيس: [من الطويل]

٨٣٩ - فظل طهاة اللحم ما بين منضج صفيف شواء أو قدير معجل^(٢)

فالشواء: ما شوي. والتقدير: ما طبخ في القدور. وفي البيت بحث نحوي.

فصل الشين والياء

ش ي أ:

قوله تعالى: ﴿كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ﴾ [القصص: ٨٨]. الشيء عند العلماء هو الذي يصح أن يعلم ويخير عنه. وعند كثير من المتكلمين هو اسم مشترك المعنى إذا استعمل في الله وفي غيره. يقع على الموجود والمعدوم. وعند بعض المتكلمين لا يقع إلا على الموجود دون المعدوم. وأما المستحيل فليس بشيء وفاقاً. قال الراغب^(٣): وأصله مصدر شاء. فإذا وصف الله تعالى به فمعناه شاء، وإذا وصف به غيره فمعناه الهشيء به. قال: وعلى الثاني قوله تعالى: ﴿اللَّهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ﴾ [الرعد: ١٦] فهذا على العموم بلا مثوبة إذ كان الشيء هنا مصدراً في معنى المفعول. وقوله: ﴿قُلْ أَيُّ شَيْءٍ أَكْبَرُ شَهَادَةً﴾ [الأنعام: ١٩] هو بمعنى الفاعل.

(١) غريب ابن الجوزي ١/ ٥٦٨ والنهاية ٢/ ٥١٢.

(٢) البيت من معلقته في ديوانه ٢٢.

(٣) المفردات ٤٧١.

والمشيئة عند أكثر المتكلمين كالإرادة سواء وعند آخرين هي غيرها فقال^(١): إنَّ المشيئة في أصلها: إيجاد الشيء وإصابته، وإنَّ كان قد وقع العرف بانهما شيئاً. فالمشيئة من الله تعالى إيجاداً، ومن الناس الإصابة. وقال تعالى: ﴿وَمَا تَشَاءُونَ﴾^(٢) إلا أن يشاء الله^(٣) [الإنسان: ٣٠] تنبيه أن مشيئتهم مرتبة على مشيئة الله، فلا فعل يستقل به العبد. وإذا كانت الإرادة التي هي من مقدمات الفعل مرتبة على إرادة الله فالفعل بطريق الأولى فالمشيئة من الله مقتضية وجود الشيء. ومن ثم قيل: ما شاء بطريق الأولى فالمشيئة من الله مقتضية وجود الشيء. ومن ثم قيل: ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن. وكذلك الإرادة عندنا. ومن فرق بينهما كالراغب الإصبهاني، قال في المشيئة ما قدمته. وقال في الإرادة: والإرادة منه لا تقتضي وجود المراد لا محالة، ألا ترى أنه قال: ﴿يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ﴾ [البقرة: ١٨٥] وقال: ﴿وَمَا اللَّهُ يُرِيدُ ظُلْماً لِلْعِبَادِ﴾ [غافر: ٣١]. وقال: ومعلوم أنه قد تحصل من غير أن تتقدمها إرادة الله تعالى، فإنَّ الإنسان قد يريد ألا يموت، ويأبى الله ذلك، ومشيته لا تكون إلا بعد مشيئته لقوله: ﴿وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾. وروى أنه لما نزل قوله تعالى: ﴿لَمَنْ شَاءَ مِنْكُمْ أَنْ يَسْتَقِيمَ﴾ [التكوير: ٢٨] قال الكفار: الأمر إلينا؛ إن شئنا استقمنا وإن شئنا لم نستقم. فأنزل الله تعالى: ﴿وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾، انتهى كلامه وفيه نظر، إذ يؤدي إلى أن يريد الإنسان بدون إرادة الله تعالى. وإلى أن يقع في الوجود ما لا يريد. وهذا يقرب مما لا يليق ولا يجوز. وأما قوله: ﴿يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ﴾ فالمعنى فيما فرضه وقرره علينا من أمر الإفطار لمن لا يقدر على الصوم يدل على ذلك سياق الكلام واتساقه. وأما قوله تعالى: ﴿وَمَا اللَّهُ يُرِيدُ ظُلْماً لِلْعِبَادِ﴾. أي منه؛ يعني يريد أن لا يظلمهم. وهذا واقع، فإنه تعالى لا يظلم أحداً ولا يريد ظلمه. وقال بعضهم^(٤): لولا أن الأمور كلها موقوفة على مشيئة الله تعالى، وأن أفعالنا معلقة بها وموقوفة عليها لما

(١) المفردات ٤٧١.

(٢) قرأ ابن كثير وأبو عمرو وابن عامر وابن محيصن والحسن وابن ذكوان (يشاءون) السبعة ٦٦٥، والنشر

٣٩٦/٢.

(٣) قرأ ابن مسعود (ما يشاء، ما شاء) البحر المحيط ٤٠١/٨.

(٤) المفردات ٤٧٢.

أَجْمَعَ عَلَى تَعْلِيلِ الْأَسْتِثْنَاءِ بِهِ فِي جَمِيعِ أَفْعَالِنَا، نَحْوُ قَوْلِهِ: ﴿سَتَجِدُنِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ صَابِرًا﴾ [الكهف: ٦٩]، وَغَيْرِ ذَلِكَ مِنَ الْآيِ.

ش ي ب :

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَاشْتَغَلَ الرَّأْسُ شَيْبًا﴾ [مريم: ٤] الشَّيْبُ: الْبَيَاضُ الشَّعْرِ مِنَ الْكِبَرِ غَالِبًا. وَقَدْ يَرُدُّ مِنْ مَصَائِبِ الدُّنْيَا مَا يَجْعَلُ بَيَاضَهُ مَعَ حَدَاثَةِ السِّنِّ. وَقَدْ جَاءَ فِي بَعْضِ التَّفَاسِيرِ أَنَّ رَجُلًا بَاتَ شَابًا فَأَصْبَحَ شَائِبًا. فَقِيلَ لَهُ، فَقَالَ: رَأَيْتُ وَكَانَ الْقِيَامَةُ قَدْ قَامَتْ وَرَأَيْتُ مِنْ أَهْوَالِهَا، فَمَنْ ثُمَّ شَيْتُ. وَيُؤَيِّدُ هَذَا قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿يَوْمًا يَجْعَلُ الْوِلْدَانَ شِيبًا﴾ [المزمل: ٦٧] وَمَا أَفْصَحَ هَذَا الْكَلَامَ وَأَعَذَّبَهُ وَأَعْجَزَهُ حَيْثُ أَتَى بِهَذِهِ اللَّفْظَةِ الْمُقْتَضِيَةِ لِلْحَنُوِّ عَلَى هَذَا الْجَنَسِ، وَأَنَّهُ قَدْ أَصَابَهُ مَا صِيرَهُ شَائِبًا.

وَيُحْكِي أَنَّ عَيْسَى عَلَيْهِ وَعَلَى نَبِيْنَا وَعَلَى سَائِرِ النَّبِيِّينَ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ وَالْحَوَارِيُّينَ خَرَجُوا ذَاتَ يَوْمٍ سَائِحِينَ، فَتَذَاكُرُوا السَّفِينَةَ فَقَالُوا: يَا رُوحَ اللَّهِ، لَوْ بَعَثْتَ لَنَا مَنْ شَاهَدَهَا فَيُخْبِرُنَا بِهَا. فَاتَى بَلَاً مِنَ التُّرَابِ فَضَرَبَهُ بَعْضًا كَانَتْ مَعَهُ وَقَالَ: قُمْ يَا ذَاكَ اللَّهُ، فَإِذَا رَجُلٌ أَشْمَطُ فَقَالَ: مَنْ أَنْتَ؟ قَالَ: سَامُ بْنُ نُوحٍ، فَاسْتَحْكُوهُ أَمْرَ السَّفِينَةِ فَحَكَى، فَقَالَ لَهُ: أَمْتُ كَذَا؟ فَقَالَ: مَتُ شَابًا، وَلَكِنَّهُ لَمَّا بَعَثْتَنِي حَسِبْتُ أَنَّ الْقِيَامَةَ قَدْ قَامَتْ، فَمَنْ ثُمَّ شَيْتُ. وَأَنْشَدَ بَعْضُ مُلُوكِ الْمَغْرِبِ: [مِنَ الطُّوَيْلِ]

٨٤٠- وَمُنْكَرَةٌ شَيْبِي لِعِرْفَانَ مَوْلَدِي
فَقُلْتُ: يَسُوقُ الشَّيْبُ مِنْ قَبْلِ وَقْتِهِ
تَرْجُوعِ وَالْأَجْفَانِ ذَاتِ غُرُوبِ
زَوَالِ نَعِيمٍ أَوْ فِرَاقِ حَبِيبِ

وَأَنْشَدُوا لِلْعَرَبِ: [مِنَ الْوَافِرِ]

٨٤١- رَمَى الْحَدَثَانِ نِسْوَةَ آلِ سَعْدِ
فَرَدَّ شَعُورَهُنَّ السُّهُودَ بَيْضًا
بِمَقْدَارِ سَمْدَنْ لَهُ سُمُودَا^(١)
وَرَدَّ وَجُوهَهُنَّ الْبَيْضَ سُودَا

وَأَنْشَدْنِي بَعْضُهُمْ لِغَيْرِهِ: [مِنَ الطُّوَيْلِ]

٨٤٢- وَقَائِلَةٌ: شَيْبَا. فَقُلْتُ: نَعَمْ شَيْبَا
فِيَا لَيْتَنَا لَمَّا تَقَضَى زَمَانُنَا
وَلَكِنْ فِي الدُّنْيَا الدِّينِيَّةِ أَنْشِينَا^(٢)
خَلَصْنَا فَأَخْلَصْنَا وَلَكُنَّا شَيْبَا

(١) تقدم البيتان برقم ٣٢٨ (ح د ث)، ٥٧٧ (ر د) وهما لعبد الله بن الزبير أو لنكमित.

(٢) لم أعتد إلى قائلتهما.

ويقال: رجلٌ أشيبٌ، وامرأةٌ شيباءٌ، والجمعُ فيهما شيبٌ، نحو: أحمرٌ وحُمْراءٌ وحُمْر. قالَ الشاعرُ: [من البسيط]

٨٤٣ - مَنَ الَّذِي هُوَ مَا إِنَ طَرَّ شَارِبُهُ وَالْعَانِسُونَ وَمَنَا الْمُرْدُ وَالشَّيْبُ^(١)

وقد ذكرنا وجوهَ المبالغةِ في قوله: ﴿اشتعلَ الرأسُ شيباً﴾ ولله الحمدُ. والاصلُ شيباً يضمُّ الفاءَ، فكُسرتْ لتصحَّ الياءُ. وقد يكونُ إِسْرَاعُ الشَّيْبِ من برودةِ المزاجِ ورطوبته. وكذلك اسودادُ شعورِ أهلِ الأقاليمِ الحارةِ دونَ غيرِهِم.

قوله تعالى: ﴿ضَعُفًا وَشَيْبَةً﴾ [الروم: ٥٤] بمعنى الشيخوخة. وفي بعضِ التفاسيرِ في قوله تعالى: ﴿وجاءكُمُ النَّذِيرُ﴾ [فاطر: ٣٧] إنه الشَّيْبُ. وقد تَطَيَّرَتْ منه النَّاسُ تَطَيُّراً كثيراً وقالوا فيه ما لا يحصى حتى قالَ بعضهم: [من الخفيف]

٨٤٤ - لَوْ رَأَى اللَّهُ أَنَّ فِي الشَّيْبِ خَيْرًا جَاوَزَتْهُ الْأَسْرَارُ فِي الْخُلْدِ شَيْبَا^(٢)

وقد أخطأَ قائلُ ذلك. وحتى قالَ المتنبي: [من البسيط]

٨٤٥ - ضَيْفَ أَلَمْ يَرَأِ بِيَّ غَيْرَ مُحْتَشِمٍ السَّيْفُ أَحْسَنُ فِعْلاً مِنْهُ بِاللَّمَمِ^(٣)

ولذلك رغبَ الشَّارِعُ فيه، وأزالَ الثُّغْرَةَ منه. وسَمَّاهُ اللَّهُ وقَارَأَ فيما قاله لخليله إبراهيمَ - عليه السلام - حتى قالَ: «يَا رَبُّ زِدْنِي وقَارَأَ». ويعبرُ به عن الشَّدَّةِ. وعلى ذلك قولُهُم: باتتِ المرأةُ بلبلةِ شيباءٍ، إذا افْتُضَّتْ. ولبلةٌ حَرَّةٌ إذا لم تُقْتَضْ^(٤). ثم قيل: باتوا بلبلةِ شيباءٍ، أي في شِدَّةٍ. ويومُ أشيبُ، أي شديدٌ. قالَ الشاعرُ:

٨٤٦ - ذَا كَوَاكِبَ أَشْيَا^(٥)

ش ي خ:

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ لَتَكُونُوا شُيُوخًا﴾^(٦) [غافر: ٦٧] هو جمعُ شيخٍ. والشَّيْخُ: مَنْ

(١) البيت لأبي قيس بن رفاعَةَ في اللسان (عس) والدرر ١٩/١ والهمع ٤٥/١ وأما لي ابن الشجري ٢٣٨/٢.

(٢) البيت لأبي تمام في ديوانه ١٦٨/١ ومعاهد التنقيب ٤/٢٦٦.

(٣) ديوانه ٣٤/٤.

(٤) اللسان (شيب).

(٥) لم أجد إليه.

(٦) قرأ ابن كثير والكسائي وحزمة وابن ذكوان وشعبة (شيوخاً) الإتحاف ٣٨٠ والنشر ٢/٢٢٦ وقرئت (شيوخاً) القرطبي ١٥/٣٣٠.

بلغ السن العالية وإن لم يشب. وبعضهم يقيده بالشيب. وقد شاخ يشيخ فهو شيخ بين
الشيخوخة والشيوخ والتشيخ. والشيخ يقابله عجوز. ولا يقال: شيخه إلا في لغة. قال
الشاعر: [من الطويل]

٨٤٧ - وتضحك مني شيخه عشمية كان لم ترى قبلي أسيراً يمانياً^(١)

وله جموع كثيرة منها ما هو جمع تكسير، ومنها ما هو اسم جمع. فمن الأول:
أشياخ وشيوخ وشيخان وشيخة، عند من يراها جمعاً. ومن الثاني: مشيخة وشيخة، عند
من لا يرى فعلة جمعاً. وشيخاء ومشيخواء. ويجوز في فاء شيوخ الضم والكسر، وقد
قرئ بهما كيبوت وعيون.

واعلم أن الولد مادام في بطن أمه فهو جنين لا جتانه، وجمعه أجنة، وقد تقدم في
باب الجيم. فإذا ولد فهو صبي، إلى الفطام. ثم هو غلام، إلى سبع. ثم يافع، إلى عشر.
ثم حزور، إلى خمس عشرة. ثم قمد، إلى خمس وعشرين. ثم عتظظا، إلى ثلاثين؛ قال
الشاعر: [من الطويل]

٨٤٨ - تذكر نعماء لدن أنت يافع إلى أنت ذو فودين أبيض كالنسر^(٢)

وقال الآخر في العتظظ: [من الطويل]

٨٤٩ - وبالمحض حتى أض جعداً عتظظا

إذا قام ساوى غارب الفحل غاربه^(٣)

ثم صمل، إلى الأربعين. ثم كهل، إلى الخمسين. ثم شيخ، إلى الثمانين. ثم هو
هم بعد ذلك.

وقال بعضهم: إذا ولد فهو وليد. فإن لم يستتم أسبوعاً فصديق. وما دام يرضع فهو
رضيع. ثم عند الفطام قطيم. فإن لم يرضع فمحشوش. فإذا دب، فدارج. قال الشاعر:
[من الرجز]

(١) البيت لعبد يغوث بن وقاص الحارثي في المفضليات ١٥٨.

(٢) البيت دون عز في الدرر ١٨٤/١ والهمع ٢١٥/١ والدرر المصون ٣٢٢/٣ والخزانة ١١١/٧ (هارون).

(٣) البيت لفرعان التميمي في اللسان (جعد) والدرر المصون ٦٣٦/٢.

٨٥٠ - يَارُبُّ بِيضَاءَ مِنَ الْعَوَاجِجِ أَمْ صَبِيٌّ قَدْ حَبَا أَوْ دَارِجٌ^(١)

فَإِذَا سَقَطَتْ رَوَاضِعُهُ، فَمَشْغُورٌ، فَإِذَا نَبَتْ بَعْدَ الْإِسْقَاطِ فَمَشْغُورٌ وَمَشْغُورٌ فَإِذَا جَاوَزَ الْعَشْرَ، فَنَاشِءٌ وَمُتَرَعِّعٌ. فَإِذَا قَارَبَ الْإِحْتِلَامَ فَيَافِعٌ وَمَرَاهِقٌ. فَإِذَا احْتَلَمَ فَحَزْزُورٌ. قَالَ: وَالْغَلَامُ يُطْلَقُ عَلَيْهِ فِي جَمِيعِ أَحْوَالِهِ بَعْدَ الْوِلَادَةِ. فَإِذَا اخْضَرَ شَارِبُهُ وَسَالَ عِذَارُهُ فَيَبَاقِلٌ. وَإِذَا صَارَ ذَا لَحْيَةٍ فَفَتَى وَشَارِخٌ. فَإِذَا كَمَلَتْ لَحْيَتُهُ، فَمُجْتَمِعٌ. ثُمَّ وَهُوَ مِنَ الثَّلَاثِينَ إِلَى الْارْبَعِينَ شَابٌّ. وَمِنَ الْارْبَعِينَ إِلَى السِّتِينَ كَهْلٌ. وَقَالَ بَعْضُهُمْ: الْغَلَامُ هُوَ الْفَتَى السَّنُ مِنْ النَّاسِ. وَقَالَ آخَرُونَ: مَنْ بَقِلَ عِذَارُهُ، وَإِطْلَاقُهُ عَلَى الطِّفْلِ وَعَلَى الْكَهْلِ مُجَازًا. وَسَيَأْتِي مَزِيدُ بَيَانٍ فِي بَابِي الْعَيْنِ وَالْكَافِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ.

ش ي ٥:

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَلَوْ كُنْتُمْ فِي بَرْجٍ مُمْتَدَّةٍ﴾^(٢) [النساء: ٧٨] أَيْ مَبْنِيَّةٍ بِالشَّيْدِ، وَهُوَ الْجَصُّ. وَقَالَ ابْنُ عَرَفَةَ: الشَّيْدُ: مَا طَلِيَ عَلَى الْحَائِطِ مِنْ جَصٍّ وَصَارُوجٍ وَغَيْرِ ذَلِكَ. فَكَأَنَّهَا الَّتِي طُلِيتُ بِالشَّيْدِ. وَقَالَ ابْنُ الْيَزِيدِيِّ: الْبَرْجُ الْمُمْتَدَّةُ: هِيَ الْحَصُونُ الْمَجْمُوعَةُ. وَقَالَ مَجَاهِدٌ، فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَقَصِرَ مَشِيدُ﴾ [الحج: ٤٥] أَيْ بِالْقَصَّةِ، أَيْ بِالْجَصِّ مَطْلُيًّا بِهِ. وَقِيلَ: الْمَشِيدَةُ: الْمَطْلُوكَةُ الْبِنَاءِ، الْمُرْتَفَعَةُ. يُقَالُ: شَادَ بَنِيَانَهُ وَشَيْدَهُ: إِذَا عَلَّاهُ. وَيُقَالُ: أَشَادَ بِذِكْرِهِ، أَيْ رَفَعَهُ وَنَوَّهَ بِهِ قَالَ الْهَرَوِيُّ: وَلَا يُقَالُ فِي هَذَا شَادَ وَلَا شَيْدَ. وَفِي الْحَدِيثِ: «أَيُّمَا رَجُلٍ أَشَادَ عَلَى أَمْرٍ مُسْلِمٍ كَلِمَةٍ هُوَ مِنْهَا بَرِيءٌ»^(٣) أَيْ رَفَعَ ذَلِكَ وَأَظْهَرَهُ. وَالْإِشَادَةُ: أَيْضًا: رَفَعَ الصَّوْتِ. يُقَالُ: أَشَادَ فُلَانٌ صَوْتَهُ، وَهُوَ رَفَعَ فِي الْمَعْنَى.

ش ي ط:

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ﴾ [النحل: ٩٨] قَدْ تَقَدَّمَ أَنَّ فِي اسْتِفْهَاقِهِ قَوْلَانِ: أَحَدُهُمَا مِنْ شَطْنٍ وَهُوَ الصَّحِيحُ. وَالثَّانِي شَاطِطٌ يَشِيطُ: إِذَا هَاجَ وَاحْتَرَقَ. وَإِنَّ

(١) الرجز دون عزو في الدرر المصنوع ٥٨/٥ وأمالى ابن السجري ١٦٧/٢ واللسان والتاج (عهج، درج، عمهج) وفي معاني الفراء ٢١٤/١ نسبته إلى جندب بن عمرو.

(٢) قرأ نعيم بن مسيرة (مَشِيدَةُ) البحر المحيط ٣٠٠/٣ وقرئت (مَشِيدَة) الكشف ٢٨٣/١.

(٣) غريب ابن الجوزي ٥٧١/١ والفائق ٦٨٠/١ والنهاية ٥١٧/٢، وهو من حديث أبي الدرداء.

الاشتقاق يردّه وإن كان معناه صحيحاً. وفي الحديث: «إذا استشاط السلطان تسلط الشيطان»^(١) أي إذا تحرق من شدة الغضب. ويقال: شيط الطباخ الرؤوس والأكارع: إذا أشعل فيها حتى يتشيط ما عليها من الشعر والصوف.

وشاط السمن حتى كاد يحترق. وثم يُعبر به عن الهلاك والإهلاك؛ فيقال: شاط دمه وأشاطه. وقال الأعشى: [من البسيط]

٨٥١ - وقد يشيط على أرماحنا البطل^(٢)

وفي الحديث: «أن فلاناً قاتل حتى شاط في رماح القوم»^(٣). وشاط لحم الجزور: إذا قسّمها. ومنه قول عمر رضي الله عنه: «إن أخوف ما أخاف عليكم أن يؤخذ الرجل المسلم البريء فيشاط لحمه كما نشاط الجزور»^(٤).

ش ي ع:

قوله تعالى: ﴿فِي شَيْعِ الْأَوَّلِينَ﴾ [الحجر: ١٠] أي في فِرَقِهِمْ. وقيل: في أصحاب الأولين. وكل من فارق إنساناً وتحزب له فهو له شيعه. وعليه قوله تعالى: ﴿وإن من شيعته لإبراهيم﴾ [الصافات: ٨٣] وجمعها شيع كقبرته وقرب، وأشياع ومنه قوله تعالى: ﴿كما فعل بأشياعهم من قبل﴾ [مبا: ٥٤]. وقال تعالى: ﴿ولقد أهلكنا أشياعكم﴾ [القمر: ٥١] أي من شايعكم على الكفر، أي بايعكم عليه. يقال: شايعه على كذا، أي تابعه. وأصل الشياع: الانتشار والتفوية. ومنه: شاع الحديث، وأشاعه فلان، أي أذاعه ونشره. وشايعته: قويته، وذلك أن المتبع مقو للمتبوع.

وشاع القوم: انتشروا وكثروا. وشيعت النار بالحطب. والشيعه: من يتقوى بهم الإنسان، وينشرون عنه أو امره ونواهيته. قوله تعالى: ﴿أَوْ يَلْبِسَكُمْ شِيْعاً﴾ [الانعام: ٦٥] أي فرقة متفرقة، كل فرقة على حدة، يعني: يعاقبكُم بتفرقة كلمتكم. ويجوز أن يكون

(١) مسند أحمد ٤/٢٢٦.

(٢) عجزيت في ديوانه ١١٣ وصدره: (قد تخضب الغير من مكنون فائله).

(٣) غريب ابن الجوزي ١/٥٧٢ والنهاية ٢/٥١٩، وتسام الحديث في الفائق ١/٦٨٥ وإن زيد بن حارثة قاتل براءة رسول الله حتى شاط في رماح القوم.

(٤) الفائق ١/٣٩٧ وغريب ابن الجوزي ١/٥٧٢ والنهاية ٢/٥١٩.

«شيعاً» نفس الشيء المطلوب على الاستعارة، أي نجعل الفرق من غيركم شاملة لكم، فنسلطهم عليكم. ويرشحه: ﴿وَيَذِيقُ بَعْضُكُم بَأْسَ بَعْضٍ﴾ [الأنعام: ٦٥]

قوله: ﴿وَكَانُوا شِيعاً﴾ [الأنعام: ١٥٩] أي فرقاً يتابع بعضهم بعضاً. وشيئته، وشايئته: أتبعته. ويقول العرب: شاعكم السلام. أي تبعكم. وأشاعكم الله السلام، أي أتبعكموه. وفي الحديث: «نهى عن التشجيع بالمشيعة»^(١) بكسر الياء، هي التي تشيع الغنم، أي تتبّعها عَجْفاً وهزّالاً. وتشيع الجنائز: اتباعها. والمشيّع - بفتح الياء - الشجاع، كانه لإقدامه مشيع للقبّر. وفي الحديث أن مريم دعت على الجراد فقالت: «اللهم شيّعها بلا شيعاء»^(٢) بالكسر. قال ابن الأعرابي: بلا زمارة وراع. قال الأزهرى: الشيعاء: الرعاء بالإبل لتتساق. وأكثر ما يفعل الراعي ذلك بالزمارة، فأطلق الشيعاء عليها.

والشيعاء - بالفتح - الإشاعة، كانه اسم مصدر كالعطاء للإعطاء. والحمد لله رب العالمين والصلاة على نبيه وآله.

(١) غريب ابن الجوزي ٥٧٣/١ والنهاية ٥٢٠/٢.

(٢) اللغات ١٢٦/١ والنهاية ٥٢٠/٢ وغريب ابن الجوزي ٥٧٣/١.

باب الصاد

فصل الصاد والباء

ص ب أ:

قوله تعالى: ﴿وَالصَّابِغِينَ﴾ [البقرة: ٦٢]. قيل: هُم كانوا على دين نوح عليه السلام فخرجوا منه. وكلُّ مَنْ خرج من دين إلى آخر فقد صَبَا، مأخوذٌ من صَبَا نابُ البعير: إذا خرجَ وطلعَ. وقيل: هم قومٌ عَبدوا الملائكة. وقيل: عَبدوا الكواكب. وقيل: هم نوعٌ من النَّصارى، فخالقوهم في أصول دينهم، وقرأ العامةُ بالهمز، ونافعٌ وحده بلا همز^(١)، فقيل: مُخَفَّفٌ منه. وقيل: إِنَّمَا قراءتهُ من صَبَا يَصْبُو: إذا مَالَ. وهؤلاء قد مَالُوا إلى دين غير دينهم. وروى أبو عبيدة عن ابن عباس رضي الله عنهما إنكارها وأنه كَانَ يَقُولُ: ما الصَّابِغُونَ، إِنَّمَا هِيَ الصَّابِغُونَ. ولا تُرَدُّ بمثل هذه الحكاية قراءة متواترة.

ص ب ب:

قوله تعالى: ﴿إِنَّا صَبَبْنَا الْمَاءَ صَبًّا﴾ [عبس: ٢٥]. الصَّبُّ: السَّكْبُ بسرعة وكثرة. وقيل: الصَّبُّ: إِرَاقَةُ المائعات من علو. يقال: صَبَّه فأنصبُ وتَصَبَّبَ. ومنه قولهم: تَصَبَّبَ زيدٌ عرقاً. والصَّبِيبُ: العَرَقُ، بمعنى مَصْبُوباً. وأنشد: [من الرجز]

٨٥٢ - هَوَاجِرٌ تَجْتَلِبُ الصَّبِيبُ^(٢)

وقال أبو عمرو: والصَّبِيبُ: الجليدُ. وأنشد لابن عباب: [من الطويل]

٨٥٣ - وَلَا كَلْبٌ إِلَّا وَالْجِ أَنْفَهَ امْتَهَ وليس بها إلا صَبًّا وصَبِيبُهَا^(٣)

قوله تعالى: ﴿فَصَبَّ عَلَيْهِمْ رَبُّكَ سَوْطَ عَذَابٍ﴾ [الفجر: ١٣] من باب الاستعارة البليغة؛ جعلَ السَّوْطَ مما يُصَبُّ إِذْنا بِسرعةٍ لحاقه بمن يقع به، وأنه في نزوله عليه كتنزولِ

(١) قرأ نافع وشيبة والزهرى وأبو جعفر (والصَّابِغِينَ) البحر المحيط ١/ ٢٤١، وقرأ حمزة (والصَّابِغِينَ) الإتعاظ ١٣٨.

(٢) الرجز في اللسان والنتاج (صب) دون عزو.

(٣) البيت في اللسان والنتاج (صب) دون عزو.

الشيء المصوب. وأشياء أخرى يطول الكتاب بذكرها، فلهذا ذكر فصاحة القرآن، لا تنحصر وجوهها.

ويقال: صب إلى كذا صبابة بمعنى سالت نفسه محبة نحو من يهواه. والصب: من به صبابة. وهو صب بكذا: مولى به. وفي الحديث: «كان يختضب بالصبيب»^(١) الصبيب هنا قال أبو عبيد^(٢): أظنه ماء ورق السمس أو نحوه من نبات الأرض، ولون مائه أحمر يعلوه سواد. وفي غير هذا هو العرق كما تقدم. وقيل: الدم. والصبابة: البقية من الماء في الإناء. وفي الحديث: «إن الدنيا آذنت بصرم وولت خذاء فلم يبق منها إلا صبابة كصبابة الإناء»^(٣).

الصبابة: البقية اليسيرة، وخذاء قال: معناها سرعة. وقيل: الصبابة والصبية: مامن شأنها أن تصب، وتصابت الإناء: شربت صبايته. وتصبص: ذهب صبايته.

ص ب ح

قوله تعالى: ﴿فَالْمُغِيرَاتِ صُبْحاً﴾ [العاديات: ٣]. الصبح والصبح: أول النهار، وهو وقت احمرار الأفق بحجاب الشمس. قوله تعالى: ﴿فَالقُ الإصْبَاحِ﴾ [الأنعام: ٩٦] أي ضوء النهار. والإصباح في الأصل: مصدر أصبح. فالمعنى: جعل ذلك. وشبهه كالبيضة التي تغلق عن الشيء، كأن ضوء النهار كان محتجباً في شيء أغلق عنه. قوله: ﴿فساد صبح المُنْذِرِينَ﴾ [الصفات: ١٧٧] نسب الدم إلى صباحهم مبالغة في إساءتهم، كقوله: ساء يومه. فساد يجوز أن تكون الجارية مجرى بئس. فالمخصوص بالدم محذوف، أي صباحهم. والصبح: الشراب أول النهار. والغبوق: آخره.

يقال: صبحته، أي سقيته صبحاً، مثل: غبقتُه. والصبحان: المصطليح. قوله تعالى: ﴿فِيهَا مَصْبَاحٌ﴾ [النور: ٣٥] المصباح هنا: السراج، وبه شبه النجم. ومنه قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ زَيَّنَّا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِمَصَابِيحَ﴾ [الملك: ٥]. وقيل: هي أعلام الكواكب. والمصباح أيضاً: مقر السراج. والمصباح أيضاً: ما يسقى منه، ومن الإبل: ما يترك فلا

(١) القاتل ١١/٢ وغريب ابن الجوزي ٥٧٦/١ والنهاية ٥/٣، وهو من حديث عقبة بن عامر.

(٢) في غريبه ١٦٨/٤.

(٣) من خطبة عتبة بن غزوان في مسند أحمد ١٧٤/٤ والبيان والبيان ٥٧/٢.

ينهَضُ حتى يُصْبِحَ. وَصَبَحْتَهُمْ ماءً كَذَا: أَتَيْتُهُمْ بِهِ صَبَاحاً.

والصُّبْحُ: شِدَّةُ حِمْرَةٍ فِي الشَّعْرِ تُشَبِّهُهَا بِالصُّبَاحِ أَوْ الْمَصْبَاحِ. وَصَبَّحَ وَجْهَ فُلَانٍ: حَسَّنَ، أَخَذَ مِنَ الْمَصْبَاحِ. وَالصُّبَاحَةُ: الْمَلَاخَةُ مِنْ ذَلِكَ. وَقَوْلُهُمْ: أَصْبَحَ اسْتَطَالَةً لَهُ. وَعَلَيْهِ قَوْلُ أَمْرِئِ الْقَيْسِ: [مِنْ الطَّوِيلِ]

٨٥٤ - أَلَا أَيُّهَا اللَّيْلُ الطَّوِيلُ أَلَا أَنْجِلِي بِصَبْحٍ وَمَا الْإِصْبَاحُ مِنْكَ بِأَمَثَلٍ^(١)

وَفِي الْحَدِيثِ: «نَهَى عَنِ الصُّبْحَةِ»^(٢) هِيَ التَّوَمُ وَقْتُ ارْتِفَاعِ النَّهَارِ، لِأَنَّهُ وَقْتُ الذِّكْرِ وَطَلِبِ الْمَعَاشِ. وَصَبَّحْتُ الْقَوْمَ - مُخَفِّفًا وَمُثْقَلًا - : أَغْرَتُ عَلَيْهِمْ صَبَاحاً. قَالَ الشَّاعِرُ: [مِنْ الْوَافِرِ]

٨٥٥ - صَبَحْنَا الْخَزْرَجِيَّةَ مُرْهَفَاتٍ أَبَانُ ذَوِي أُرُومَتِهَا ذُؤُوبَهَا^(٣)

وَقَالَ الْحِمَاسِيُّ، فِي التَّشْدِيدِ، وَهُوَ أَنْصَفُ شَعْرِ قَبِيلٍ: [مِنْ الطَّوِيلِ]

٨٥٦ - فَلَمْ أَرِ مِثْلَ الْحَيِّ حَيًّا مُصَبَّحًا وَلَا مِثْلَنَا يَوْمَ التَّقِينَا فَوَارِسًا^(٤)
أَكْرَبَ وَأَحْمَى لِلْحَقِيقَةِ مِنْهُمْ وَأَضْرَبَ مِنَّا بِالسُّيُوفِ الْقَوَانِسَا

ص ب ر:

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَلَمَنْ صَبَرَ وَغَفَرَ﴾ [الشُّورَى: ٤٣]. الصَّبْرُ فِي الْأَصْلِ: الْحَبْسُ. وَمِنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَاصْبِرْ نَفْسَكَ﴾ [الْكَهْفَ: ٢٨] أَيِ احْبِسْهَا. وَقَالَ قَطْرِي بْنُ الْقُجَاعَةِ: [مِنْ الْوَافِرِ]

٨٥٧ - فَصَبْرًا فِي مَجَالِ الْمَوْتِ صَبْرًا فَمَا نِيلَ الْخُلُودِ بِمُسْتَطَاعٍ^(٥)

أَيِ احْبِسْ نَفْسَكَ فِي مَوْطِنِ الْحَرْبِ. فَاقَامَ الْمَصْدَرُ مَقَامَ فِعْلِهِ، وَكَذَا: ﴿وَاصْبِرُوا

(١) البيت من معلقته في ديوانه ١٨.

(٢) مسند أحمد ١/ ٧٣.

(٣) تقدم برقم ٥٣٩ (ذو) وهو لكعب بن زهير في ديوانه ٢١٢.

(٤) البيتان للعباس بن مرداس في ديوانه ٩٢ - ٩٣ والحامسة البصرية ٥٤/ ٢ وشرح الحماسة للمرزوقي

٤٤٠/ ١ وشرح القبري ٢٢٨/ ١ والنوادر ٥٩.

(٥) البيت في شعر الخوارج ١٠٨٤ وأمالى المرتضى ٢٣٦/ ١.

وصابروا ﴿آل عمران ٢٠٠﴾ أي احبسوا أنفسكم عن شهواتها. فالصبر: حبس النفس عن الشهوات وعلى امتثال المأمورات واجتناب المنهيات. وقيل: الصبر: الإمساك في ضيق. صبرت الدابة: أمسكتها للعلف. فقال بعضهم: الصبر: حبس النفس عما يقتضيه العقل والشرع عما يقتضيان حبسها عنه. قال: فالصبر لفظ عام، وربما خولف بين اسمائه بسبب اختلاف مواقعها؛ فإن كان حبس النفس لمصيبة سمي صبراً لا غير، ويضاده: الجزع، وهو المراد بقوله تعالى: ﴿وَيَشْر الصابرين الذين إذا أصابتهم مصيبة﴾ [البقرة: ١٥٥] الآية، ﴿إنما يؤتى الصابرون أجرهم بغير حساب﴾ [الزمر: ١٠]. وإن كان في حرب سمي شجاعة، ويضاده: الجبن. وإن كان في نائية مضجرة سمي رحب الصدر، ويضاده: الضجر. وإن كان في إمساك كلام سمي كتماناً، ويضاده: المذل. وقد سمي الله تعالى كل ذلك صبراً. وفيه عليه بقوله: ﴿والصابرين﴾^(١) في البأساء والضراء وحين البأس ﴿البقرة: ١٧٧﴾ ﴿والصابرين على ما أصابهم﴾ [الحج: ٣٥].

قوله: ﴿واستعينوا بالصبر والصلاة﴾ [البقرة: ٤٥] هو الصبر المتعارف. وقيل: هو الصوم. ومن ثم سمي رمضان شهر الصوم، لأن فيه حبس النفس عن الملأ الدنيوية من أكل وشرب وجماع، ولا سيما الأبرار الذين قال فيهم عليه الصلاة والسلام: «إنه يسلم من السب والغيبة حتى لو شتم أحدكم لا يرد بل يقول: إني امرؤ صائم»^(٢) وقال عليه الصلاة والسلام: «صيام شهر الصبر وثلاثة أيام من كل شهر يذهب وحر الصدر»^(٣).

قوله تعالى: ﴿فما أصبرهم على النار﴾ [البقرة: ١٧٥] أي ما أجراًهم على تعاطي أسباب دخول النار من المعاصي. قيل: هي لغة. يقال: هو أصبر على كذا منك. وما أصبره عليك أي أجره. واحتج أبو عبيد على كونه لغة في الجرأة بقول بعض العرب لخصمه: ما أصبرك على الله! أي ما أجراك على اليمين! قال بعضهم: هذا تصور مجاز بصورة حقيقية، لأن ذلك معناه: ما أصبرك على إعداد الله! إذ اجتترت على ارتكاب ذلك. وإلى هذا يعود قول من قال: ما أبقاهم على النار! وقول من قال: ما أعملهم بعمل.

(١) قرأ يعقوب والأعمش والحسن (والصابرون) البحر المحيط ٧/٢.

(٢) أخرجه البخاري في الصوم، (٢) باب فضل الصوم ١٧٩٥ ومسلم في الصيام، باب حفظ اللسان للصائم ١١٥١.

(٣) مسند أحمد ١٥٤/٥. وانظر مجمع الزوائد ١٩٩/٣.

أهل النار؛ وذلك أنه قد يوصف بالصبر من لا صبر له في الحقيقة اعتباراً بحال الناظر إليه، أي من رآهم يقول: وإن لم يكونوا متصفين بالصبر، هذا صفة تعجب فكيف ترد من الباري تعالى؟ فاجيب بأنه جاء باعتبار المخاطبين. ولنا فيه كلام أوسع من هذا.

قوله تعالى: ﴿اصْبِرُوا وَاصْبِرُوا﴾ [آل عمران: ٢٠٠] أي احبسوا أنفسكم على العبادة، وجاهدوا أهواءكم. قوله: ﴿وَاصْطَبِرْ لِعِبَادَتِهِ﴾ [مريم: ٦٥] أي تحمل الصبر بجهدك. قوله: ﴿يُجْزَوْنَ الْعُقُوبَةَ بِمَا صَبَرُوا﴾ [الفرقان: ٧٥] أي بما تحملوه من الصبر في الوصول إلى مرضاته تعالى.

قوله عز وجل: ﴿فَصَبِرْ^(١) جَمِيلٌ﴾ [يوسف: ١٨] أي امر صبر. والاصل النصب علي المصدر ونياً عن الفعل، إلا أن الرفع ابلغ لما قرئناه في: ﴿قَالُوا سَلَامًا قَالَ سَلَامٌ﴾ [هود: ٦٩]. ولذلك أتى الشاعر بهذا الأصل على النصب في قوله: [من الرجز]

٨٥٨ - يَشْكُو إِلَيَّ جَمَلِي طَوْلَ السَّرى صَبْرًا جَمِيلًا فَكَلَانَا مَبْتَلِي^(٢)

ومعنى الآية: الحث على الصبر. والصبور: القادر على الصبر الذي له فيه ملكة. والصابر يقال إذا كان فيه ضرب من التكلف والمجاهدة؛ قاله الراغب^(٣) وفيه نظر من حيث إن فعولاً وفعلاً مبالغة. وفعل لا يدل على التكلف، بل يدل عليه تفعل، ويدل عليه قوله تعالى: ﴿إِنْ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ﴾ [إبراهيم: ٥].

وقد يُعبر عن الانتظار بالصبر لما كان حق الانتظار لا يتفك عن الصبر، بل هو نوع من الصبر؛ وعليه قوله تعالى: ﴿فَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ﴾ [الطور: ٤٨] أي انتظر حكمه لك على الكفار الذين عاندوك. وقال الميرد: الصبر ثلاثة أنواع: حبس، وإكراه، وجراءة. وحكي من كلامهم: أصبره الحاكم على اليمن، أي ألجأه إليها؛ وفي الحديث: «أقتلوا القاتل واصبروا الصابر»^(٤)؛ وذلك أن رجلين قتل رجلاً؛ أمسكه أحدهما وقتله الآخر، أي احبسوا الذي حبسه للموت حتى يموت كفعله به. كذا فسره الهروي. والحكم عندنا

(١) قرأ الكسائي وحسب بن عمر وأنس بن مالك والأشهب (فصراً جميلاً) البحر المحيط ٢٨٩/٥.

(٢) البيت في اللسان (شكا) وأخداد الأتباري ٢٢٢ وحياة الحيوان ١/٢٨٢ دون عزو.

(٣) المفردات ٤٧٤.

(٤) الفائق ٣/٢ وغريب ابن الجوزي ١/٥٧٨ والنهاية ٨/٣.

ليس كذلك. وقيل: الصبر أن يحبس، أي يوقف وهو ينظر لنفسه فيقتل، وهو أشد القتلات. ولذلك نهى عن القتل صبراً، أي تؤخذ ذاته فيرمى عرضاً. وقد قتل النبي ﷺ بعض الكفار صبراً لمصلحة، ومنهم النضر^(١) القائلة أخته قتيلة^(٢) في شعر: [من الكامل]

٨٥٩ - صبراً يقاد إلى المنية متعباً....^(٣)

ص ب ع:

قوله تعالى: ﴿يَجْعَلُونَ أَصَابِعَهُمْ﴾ [البقرة: ١٩] الأصابع جمع إصبع، هذا العضو المعروف. وفيه عشر لغات؛ ثلثت الهمزة، مع ثلث الباء، والعاشره أصبوع. وصبعته: أصبت وهي مؤنثة. وعليه قوله: [من الرجز]

٨٦٠ - هل أنت إلا إصبع ذميت وفي سبيل الله ما لقيت^(٤)

ص ب غ:

قوله تعالى: ﴿صِبْغَةَ اللَّهِ﴾ [البقرة: ١٣٨] أي دين الإسلام، استعار له هذا الاسم إشعاراً بأن الله تعالى هو الذي يفعل ذلك، وكما يفعل الصباغ في الثوب المصبوغ. وقصد تعالى بذلك المشاكلة، وذلك أن النصارى كانوا إذا ولد لهم ولد غمسوه في ماء المعمودية، ويقولون: الآن صار نصرانياً. ويقولون: قد أنصبغ بالنصرانية. فقال تعالى ذلك مقابلة لقولهم. ويقرب منه قول الآخر: [من الكامل]

(١) هو النضر بن الحارث بن عثمة، من قرش (ت ٢ هـ / ٦٢٤ م) صاحب لواء المشركين بدمر، وهو ابن خالة النبي ﷺ وقته الإمام علي بن أبي طالب رضي الله عنه [الاعلام ٨/ ٣٥٧].

(٢) قتيلة بنت النضر بن الحارث (ت ٢٠ هـ / ٦٤٠ م) أدركت الجاهلية والإسلام. شاعرة من الطبقة الأولى في النساء. أسلمت بعد مقتل أبيها وروى الحديث، وتوفيت في خلافة عمر. [الاعلام ٦/ ٢٨]. وذكر في الأغاني ١٩/ ١ أنها أخته.

(٣) صدرت وعجزه: (رَسَفَ المقيّد وهو عان موش) وهو من قصيدة في الأغاني ١٩/ ١ والعمدة ١٥٦/ ١ وزهر الآداب ٦٦/ ١ والبيان والتبيين ٤/ ٤٤، وانظر اعلام النساء ٨٩/ ٤ ومعجم البلدان (أثيل) وأنساب الأشراف ١٤٤. ولما سمع النبي ﷺ القصيدة قال «لو سمعت هذا قبل أن أقتله ماقتله»

(٤) البخاري في الجهاد (٩) باب من يتكبر في سبيل الله ٢٦٤٨، وفي الأدب (٩٠) باب ما يجوز من الشعر ٥٧٩٤، ومسلم في الجهاد، باب ما قاله النبي ﷺ ١٧٩٦. واللسان والتاج (صبح) والمقائيس ٣٣٠/ ٣. وفي أنساب الأشراف ٢١٠ أن القتال هو الوليد بن الوليد.

٨٦١ - قالوا اقترح شيئاً نجد لك طبخه قللت: اطبخوا لي جبةً وقميصاً^(١)

فعبّر عن ملة الإسلام بالصبغة. وقيل: سُميت الملة صبغةً لأنّ النصارى امتنعوا من تطهير أولادهم بالختان. وأبتدعوا تطهيرهم بماء أصفر يصبغون به أولادهم. يقال: صبغته أصبغه، بتثنية عين المضارع، صبغاً وصبغاً وصبغةً وصباغاً.

قوله: ﴿وَصِبْغٌ لِلْكَالِينِ﴾ [المؤمنون: ٢٠] يعني أنّ الزيت مُصنَّبٌ به للاكل يُصبغ به مرة.

والصبغ والصباغ: ما يصبغ به، وذلك نحو: دُبغ ودِباغ، ولبس ولباس. وقيل: ﴿صبغة الله﴾، أي ما أوجده في الناس من العقول المتميزين به عن البهائم كالقطرة في قولة: ﴿قطرة الله التي قطرت الناس عليها﴾ [الروم: ٣٠] قال الراغب^(٢) فكانت النصارى إذا ولد لهم ولد غمسوه بعد السابغ في ماء المعمودية، يزعمون أنّ ذلك صبغة الله، فانزل الله تعالى: ﴿وَمَنْ أَحْسَنُ مِنَ اللَّهِ صِبْغَةً﴾ [البقرة: ١٣٨].

ص ب و:

قوله تعالى: ﴿أَصْبُ^(٣) إِلَهِي﴾ [يوسف: ٣٣] أي أمل. يقال: صَبَا يَصْبُو: إذا مَالَ نحو محبوبه. صَبَى وَصَبَاءٌ وَصَبَوٌ وَصَبُوءٌ. وقيل: صَبَا معناه: نَزَعَ واشتاق، وفعل فعل الصَّبِيَانِ. وَأَصْبَانِي فَصَبَوْتُ. والريح الصَّبَا: المستقبل للقبيلة؛ سُميت بذلك لأنّ مَنْ هَبَتْ عليه صَبَا إلى وطنه ونَزَعَ إلى إلهه. وأنشد: [من الطويل]

٨٦٢ - أَلَا يَا صَبَا نَجِدْ مَتَى هَجْتِ مِنْ نَجْدِ؟

فقد زادني مَسْرَاكِ وَجِداً على وَجْدِ^(٤)

وصابيتُ السيف: أَعْمَدْتُهُ مَقْلُوباً: وصابيتُ الرُمح: أَمَلْتُهُ وَهَيَّأْتُهُ لِلطَّلْعِ. وفي الحديث: «رَأَى حُسَيْنًا يَلْعَبُ مَعَ صَبُوءٍ فِي السُّكَّةِ»^(٥) أي صَبِيَّة جَمَعَ صَبِيٌّ، وهما لُغْنَانِ

(١) تقدم برقم ٦٧٣ (زود) وهو لابي الرقعتي في معاهد التنصيص ٢٠٥٢/٢.

(٢) المفردات.

(٣) قرئت (أَصْبُ) البحر المحيط ٣٠٧/٥.

(٤) البيت لمجنون ليلى في ديوانه ١١٢ وفيه: «متى هجت من نجده».

(٥) العاقل ٨/٢ وغريب ابن الجوزي ٥٧٩/١ والنهاية ١٠/٣.

نحو: عثيان وعثوان، وقُتيت وقُتوت. وتصابي: رجع إلى فعل الصبيان.

ص ب ي:

قوله تعالى: ﴿تَكَلَّمْ مَنْ كَانَ فِي الْمَهْدِ صَبِيًّا﴾ [مريم: ٢٩] أي مَنْ لَمْ يَلِغِ الْحَنُثُ^(١)، وقد تقدّم في مادة (ش ي خ) الكلام على ذلك مُستوفى، فأغنى عن إعادته. والظاهر أن لَمْ صَبِيٌّ يجوز أن تكون واواً وأن تكون ياءً لما قدّمته في جمعه من قولهم: صبيّة وصبوة. فعلى الأول أصله صَبَوَى، فأدغم بعد قلبه.

فصل الصاد والحاء

ص ح ب:

قوله تعالى: ﴿أَصْحَابُ الْجَنَّةِ﴾ [البقرة: ٨٢] أصلها الاجتماع طال زمنها أو قصر. وقيل: الصاحب: الملازم إنساناً كان أو حيواناً أو مكاناً أو زماناً. قيل: لا فرق بين أن تكون المصاحبة بالبدن. وهو الأصل والأكثر، وبالعنائة والهيمّة. قال الراغب^(٢): ولا يقال في العرف إلا لمن كثرت ملازمته. يقال لمالك الشيء: هو صاحبه. ويقال أيضاً: لمن يملك التصرف فيه قوله: ﴿إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ﴾ [التوبة: ٤٠] القائل هو محمد ﷺ. ومن ثم قيل: مَنْ أَنْكَرَ صُحْبَةَ أَبِي بَكْرٍ فَقَدْ كَفَرَ لَأَنَّهُ أَثْبَتَ لَهُ صَاحِبًا. وقام الإجماع على أنه لم يكن معه في الغار غير أبي بكر.

قوله: ﴿وَمَا جَعَلْنَا أَصْحَابَ النَّارِ إِلَّا مَلَائِكَةً﴾ [المدثر: ٣١] فهذا معنى مَنْ يملك التصرف، أي ما جعلنا المؤمنين بها المعذبين بها. فأصحاب النار يطلق على المعذبين والمعذبين. وقد يضاف الصاحب إلى مَسْؤُومِهِ نحو صاحب الجيش، وإلى سائسِهِ نحو صاحب الأمير. قيل: والمصاحبة والاصطحابُ ابلَغُ مِنَ الاجتماع، لاجل أن المصاحبة تُقتضي طولَ بُثَّة. فكل اصطحاب اجتماع من غير عكس.

قوله: ﴿أَوْ لَمْ يَتَفَكَّرُوا مَابَصَاحِهِمْ مِنْ جَنَّةٍ﴾ [الأعراف: ١٨٤]. سمّاهُ مُصَاحِبَةً تَنْبِيهًُ أَنْكُمْ صَحْبْتُمُوهُ وَجَرْتُمُوهُ وَعَرَفْتُمْ ظَاهِرَهُ وَبَاطِنَهُ، وَلَمْ تَجِدُوا بِهِ حَبْلًا وَلَا جَنَّةً.

والإصحابُ للشَّيْءِ: الانقيادُ لَهُ. وأما عند أهلِ الأصولِ فاختلَفُوا فِي الصُّحْبَةِ

(١) الحنث: الإدراك.

(٢) المفردات ٤٧٦.

بالنسبة إلى من يُسَمَّى صَحَابِيًّا، والصحيح أنه مَنْ رَأَاهُ مُسْلِمًا وَإِنْ لَمْ يَرَوْهُ عَنْهُ وَلَمْ تَطُلْ صَحْبَتُهُ. ويقال: أَصْحَبَ الرَّجُلُ: إِذَا كَبَّرَ إِلَيْهِ وَصَحَبَهُ. وَأَصْحَبَ فَلَانٌ فَلَانًا: جَعَلَ صَاحِبًا لَهُ. وَعَلَيْهِ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَلَا هُمْ مِنَّا يُصْحَبُونَ﴾ [الأنبياء: ٤٣] أَي لَا يَكُونُ لَهُمْ مِنْ جِهَتِنَا مَنْ يُصْحَبُهُمْ، وَمَا يُصْحَبُهُمْ مِنْ سَكِينَةٍ وَرُوحٍ وَتَرْفِيقٍ وَنَحْوِ ذَلِكَ مِمَّا يُصْحَبُهُ أَوْلِيَاءُهُ^(١).

وَأَدِيمُ مُصْحَبٌ: أَصْحَبَ الشَّعْرَ الَّذِي عَلَيْهِ وَلَمْ يُجَزَّ عَنْهُ. وَقِيلَ مَعْنَى قَوْلِهِ: ﴿وَلَا هُمْ مِنَّا يُصْحَبُونَ﴾ أَي لَا يُجَاوِزُونَ. وَمَنْ صَحَبَهُ اللَّهُ لَمْ يَضُرَّهُ شَيْءٌ. يَقَالُ: أَصْحَبَكَ اللَّهُ، أَي حَفِظَكَ. وَمِنَ الْحَدِيثِ: «اللَّهُمَّ أَصْحَبْنَا بِصَحْبَةٍ وَأَقْلَبْنَا بِدِمَةٍ»^(٢) أَي أَصْحَبْنَا بِحِفْظِكَ فِي سَفَرِنَا وَأَقْلَبْنَا بِأَمَانِكَ وَعَهْدِكَ إِلَى بِلَدِنَا. فَعَلَى الْأَوَّلِ: هُوَ مِنْ أَصْحَابِ. وَعَلَى الثَّانِي: مِنْ صَحْبٍ. وَإِلَى الْأَوَّلِ نَحْنُ الْمَازِنِيُّ وَفُسْرُهُ بِمَعْنَى الْمَنْعِ. وَحُكِيَ: أَصْحَبْتُ الرَّجُلَ: مَنَعْتُهُ. وَالصَّحَابَةُ مُصَدَّرُ صَحْبَةٍ. وَيَكُونُ جَمْعُ صَاحِبٍ أَهْبَاءً، قِيلَ: وَلَا تَجْمَعُ فَاعِلٌ عَلَى فِعَالَةٍ إِلَّا هَذَا الْحَرْفُ. وَفِي الْحَدِيثِ: «إِنَّكَ صَوَاحِبُ يَوْسُفَ»^(٣) وَيُرْوَى «صَوَاحِبَاتٍ» جَمْعُ الْجَمْعِ. وَأَنْشَدُوا: [مِنْ الرَّجَزِ]

٨٦٣ - فَيَنْ يَعْكُنَ حَدَائِدَ أَهْبَاءِ^(٤)

حَدَائِدَاتٌ جَمْعُ حَدَائِدٍ، وَحَدَائِدُ جَمْعُ حَدِيدَةٍ؛ كَذَلِكَ صَوَاحِبَاتٌ جَمْعُ صَوَاحِبٍ وَصَوَاحِبٌ جَمْعُ صَاحِبَةٍ.

ص ح ف:

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿يَتْلُو صُحُفًا مُطَهَّرَةً﴾ [البينة: ٢] الصُّحُفُ جَمْعُ صَحِيفَةٍ. وَالصَّحِيفَةُ: الَّتِي يُكْتَبُ فِيهَا، وَأَصْلُ الصَّحِيفَةِ: الْمَبْسُوطُ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ. وَمِنْهُ صَحِيفَةُ الْوَجْهِ. وَالْمُصْحَفُ: هُوَ الْجَامِعُ لِلصُّحُفِ الْمَكْتُوبَةِ. وَالْجَمْعُ مَصَاحِفُ. وَغَلَبَ عَلَى مَا كُتِبَ مِنَ الْقُرْآنِ. وَالْتَصْحِيفُ: قِرَاءَةُ الْمُصْحَفِ وَرَوَايَتُهُ عَلَى غَيْرِ مَا هُوَ لَا شَبَاهَ حُرُوفِهِ.

(١) المفردات ٤٧٦.

(٢) غريب ابن الجوزي ٥٨٠/١ والنهاية ١١/٣.

(٣) البخاري في الجماعة والإمامة، (١١) باب حد المريض ٦٣٣ ومسلم في الصلاة، باب استخلاص الإمام ٤١٨.

(٤) من شواهد اللسان ٥٢٠/١ (صحب) وهو في اللسان والتاج (حدد) لابن أحمر.

ثم اتسع فجعل كل تغيير لفظ بما يقرب منه تصحيحاً. وقد وقع ذلك لجماعة من العلماء، حتى يحكى أن حماداً قرأ: ﴿بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي عِزَّةٍ﴾^(١) [ص: ٢] ﴿أَصِيبُ مَنْ أَسَاءَ﴾^(٢) [الاعراف: ١٥٦] ﴿شَأْنُ يُغْنِيهِ﴾^(٣) [عيس: ٣٧]، وفي ذلك تصانيف.

وقوله: ﴿صُحُفًا مُطَهَّرَةً فِيهَا كُتِبَ﴾ إشارة إلى ما تضمنته القرآن الكريم من الزيادة التي ليست في غيره من كتب الله تعالى. والصُّحُفَةُ: مثل قِصْعَةٍ عَرِيضَةٍ؛ خَاطِبُهُمُ اللَّهُ تعالى بما يalfون، فقال: ﴿يُطَافُ عَلَيْهِمْ بِصُحُفٍ مِنْ ذَهَبٍ﴾ [الزخرف: ٧١].

فصل الصاد والخاء

ص خ خ:

قوله تعالى: ﴿فَإِذَا جَاءَتْ الصَّاحَّةُ﴾ [عيس: ٣٣] هي القيامة. سُميت بذلك لأنها ذات أهوال. وأصله من صَخَّ يَصِخُّ فهو صاخٌّ، أي صاخٌ صياخاً مقطوعاً يقطع قلب سامعه. فالصِخُّ شدة صوت ذي النطق. فالصَّاحَّةُ هي التي تصخُّ الأسماع، أي تصمها حسبما أشير إليه بقوله تعالى: ﴿يَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ﴾ [الاعراف: ٧٣].

ص خ ر:

قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ جَاءُوا الصَّخْرَ بِالْوَادِ﴾ [الفجر: ٩]. جابوا أي قطعوا. والصَّخْرُ: الحجر الصلب، أشار إلى قوله تعالى: ﴿وَتَنْحِتُونَ مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتاً﴾ [الشعراء: ١٤٩]. وصخر: علم لرجل مشهور أخو الخنساء الذي تقول فيه: [من البسيط]

٦٨٤ - وَإِنْ صَخْرًا لَتَأْتِمُ الْهَدَاةُ بِهِ كَأَنَّهُ عِلْمٌ فِي رَأْسِهِ نَارٌ^(٤)

فصل الصاد والذال

ص ذ ذ:

قوله تعالى: ﴿وَيَصْدُونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾ [الأنفال: ٤٧] الصَّدُّ: المنع، مأخوذ من

(١) [ص: ٢] يريد عزة.

(٢) [الاعراف: ١٥٧] يريد أساء.

(٣) [عيس: ٣٧] يريد يغنيه.

(٤) البيت في الاطاني ١٥ / ٨٠.

صدّ الجبل، وهو ما يحول بينك وبينه. ومنه الصديد: وهو ما حال بين اللحم والجلد من القيح، وعليه قوله تعالى: ﴿وَيُسْقَى مِنْ مَاءٍ صَدِيدٍ﴾ [ابراهيم: ١٦]. والصديد: قد يكون انصرافاً عن الشيء وامتناعاً نحو قوله تعالى: ﴿يَصْدُونَ عَنْكَ صَدُوداً﴾ [النساء: ١٦] وقد يكون صرفاً ومتعاً، نحو: ﴿فَصَدُّهُمْ عَنِ السَّبِيلِ﴾ [النمل: ٤٢] الصد: الإعراض. ومنه قوله تعالى: ﴿إِذَا قَوْمُكَ مِنْهُ يَصِدُّونَ﴾ [الزخرف: ٥٧] وقرئ بكسر الصاد أي يصدّون^(١)؛ يقال: صدّ يصدّ أي ضجّ، وذلك أنه لما نزل قوله تعالى: ﴿إِنَّكُمْ وَمَنْ تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ﴾ [الأنبياء: ٩٨]. قال الزمخشري: خَصَصْتُ محمداً وربّ الكعبة، قد عبّد المسيح وعزير فنحن نرضى أن يكون إلهاً معهما. فضجّ القوم ولغطوا حتى نزل قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَ الْحُسْنَى﴾ [الأنبياء: ١٠١]. ويروى أنه عليه الصلاة والسلام قال له: «ما أجهدك بلغه قومك، لو أراد ذلك لقال: ومن تعبدون».

وصدّ: يكون متعدباً للثاني بنفسه وبحرف الجر؛ ومن الأول قوله تعالى: ﴿وَصَدَّهَا مَا كَانَتْ تَعْبُدُ﴾ [النمل: ٤٣]. ومن الثاني قوله: ﴿وَلَهُمْ لِيَصْدُونَهُمْ عَنِ السَّبِيلِ﴾ [الزخرف: ٣٧]، قوله: ﴿فَإِنَّ لَهُ تَصَدَّى﴾^(٢) [عبس: ٦] أي تعرّض. تصدى له: إذا تعرّض. والصداد: بثلاث دالات، فابدل آخرها ياء نحو تلّيب، وقليل الشاعر: [من الوافر]

٨٦٥ - من المتصدّيات بغير سوء تسيل إذا مشّت سيل الحباب^(٣)

والاصل فيه الصدّد وهو القرب والمؤاخزة. وكمّ ما قابلك فهو متصدّد.

ص د ر:

قوله تعالى: ﴿حَتَّى يُصَدِّرَ الرِّعَاءُ﴾ [القصص: ٢٣] أي ترجع من سقيهم غنمهم. وصدّر: إذا تعدّى بمن اقتضى معنى الانصراف؛ تقول: صدرت الإبل عن الماء صدراً.

(١) قرأ بضم الصاد: نافع وابن عامر والكناسي وعاصم وخلف والحسن والأعمش وشيبة والأعرج وشعبة. النشر ٣٦٩/٢ والسبعة ٥٨٧، وقرأ بكسر الصاد: عاصم. معاني الفراء ٣/٣٦.

(٢) قرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو وأبو جعفر ويعقوب وابن محيى (تصدّى)، وقرأ أبو جعفر وأبو جعفر الباق (تصدّى) الإتحاف ٤٣٣ والبحر المحيط ٤٢١/٨.

(٣) البيت في اللسان (صدي).

وَقُرِءَ «يَصْدُرُ»^(١) أَي يَرْدُّونَ مَوَاشِيَهُمْ. قَوْلُهُ: ﴿يَوْمَئِذٍ يَصْدُرُ النَّاسُ أَشْتَاتًا﴾ [الزَّلْزَلَةُ: ٦:] أَي يَرْجِعُونَ؛ يُقَالُ: صَدَرَ عَنْ كَذَا: رَجَعَ عَنْهُ، وَصَدَرَ إِلَى كَذَا: صَارَ إِلَيْهِ. وَالْوَارِدُ: الْجَائِي. وَالصَّادِرُ: الْمُتَصَرِّفُ. قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿رَبِّ اشْرَحْ لِي صَدْرِي﴾ [طه: ٥:] لَصَدْرِي: الْجَارِحَةُ، ثُمَّ اسْتَعْمِرَ لِمُقَدِّمِ الشَّيْءِ كَصَدْرِ الْقَنَاةِ وَصَدْرِ الْمَجْلِسِ وَالْكِتَابِ وَالْكَلَامِ. وَصَدْرُهُ: أَصَابُ صَدْرِهِ، نَحْوُ كِبَدِهِ، أَوْ قَصْدُ قَصْدِهِ. وَرَجُلٌ مُصَدَّرٌ: يَشْتَكِي صَدْرَهُ. وَالصَّدَارُ: ثَوْبٌ يُغَطِّي الصَّدْرَ وَذَلِكَ عَلَى بِنَاءِ دَثِيرٍ وَلِبَاسٍ، وَيُقَالُ لَهُ أَيْضًا الصَّدْرَةُ. فَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿لَكِنْ نَعْمَى الْقُلُوبُ الَّتِي فِي الصُّدُورِ﴾ [الحج: ٤٦:] إِيضَارَةٌ إِلَى هَذِهِ الْجَوَارِحِ. قَالَ بَعْضُ الْحُكَمَاءِ: حَيْثُمَا ذَكَرَ اللَّهُ الْقَلْبَ فَإِشَارَةٌ إِلَى الْعِلْمِ وَالْعَقْلِ، نَحْوُ: ﴿إِنْ فِي ذَلِكَ لَذِكْرٌ لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ﴾ [ق: ٣٧:] وَحَيْثُمَا ذَكَرَ الصَّدْرَ فَإِشَارَةٌ إِلَى ذَلِكَ، وَإِلَى سَائِرِ الْقُوَى مِنَ الشَّهْوَةِ وَالْهَوَى وَالْغَضَبِ.

وقوله: ﴿رَبِّ اشْرَحْ لِي صَدْرِي﴾ سَوَالٌ لِإِصْلَاحِ قُوَّاهُ. وَكَذَا قَوْلُهُ: ﴿وَيَشْفِ صُدُورَ قَوْمٍ مُؤْمِنِينَ﴾ [التوبة: ١١٤:]. إِيضَارَةٌ إِلَى اشْتِفَائِهِمْ، مِنْ قَوْلِهِ: ﴿فِيهَا لَا تَعْمَى الْأَبْصَارُ وَلَكِنْ تَعْمَى الْقُلُوبُ الَّتِي فِي الصُّدُورِ﴾ [الحج: ٤٦:] أَيِ الْعُقُولِ فِيمَا بَيْنَ سَائِرِ الْقُوَى، وَلَيْسَتْ بِمَهْتَدِيَةٍ.

ص د ع :

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿فَاصْدَعْ بِمَا تُؤْمَرُ﴾ [الحجر: ٩٤:] أَي شَقِّ قَلْبَ مِنْ تَأْمُرِهِ، يَشِيرُ إِلَى أَنَّ الْأَمْرَ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّهْيِ عَنِ الْمُنْكَرِ أَمْرٌ صَعِبٌ يَكَادُ يَشَقُّ، وَقِيلَ: شَقٌّ جَمَاعَاتُهُمْ بِالتَّوْحِيدِ. وَقِيلَ: أَجْهَرُ بِالْقُرْآنِ. وَقِيلَ: أَظْهَرُ. وَقِيلَ: أَحْكَمُ بِالْحَقِّ، وَاقْصِدْ بِالْأَمْرِ. وَكُلُّهَا مُتَقَارِبَةٌ. وَقَالَ ابْنُ عَرَفَةَ: أَرَادَ فَرَّقَ بَيْنَ الْحَقِّ وَالْبَاطِلِ. يُقَالُ: تَصَدَّعَ الْقَوْمُ إِذَا تَفَرَّقُوا. وَعَنْ ثَعْلَبٍ قَالَ: قَالَ أَعْرَابِيٌّ يَحْضُرُ مَجْلِسَ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ - وَكَانَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ رُبَّمَا يَأْخُذُ عَنْهُ - : «فَاصْدَعْ بِمَا تُؤْمَرُ» أَيِ اقْصِدْ. وَالْعَرَبُ تَقُولُ: صَدَعْتُ فُلَانًا: قَصَدْتُهُ. وَأَصْلُ الصَّدْعِ الشَّقُّ فِي الْأَجْسَامِ الصَّلْبَةِ. يُقَالُ: انْصَدَعَ الْحَدِيدُ وَالزَّجَاجُ، صَدَعَتْهُ فَانْصَدَعَ، وَصَدَعْتُهُ فَتَصَدَّعَ. وَعَنْهُ اسْتَعْمِرَ: صَدَعَ الْأَمْرَ أَيِ فَصَّلَهُ. وَمِنْهُ اسْتَعْمِرَ الصَّدَاعُ: وَهُوَ شِبْهُ الْأَشْتِقَاقِ فِي

(١) قَرَأَ ابْنُ عَامِرٍ وَأَبُو عَمْرٍو وَأَبُو جَعْفَرٍ وَشَيْبَةُ وَالْحَسَنُ وَتَفَادَةُ (يَصْدُرُ) الشَّرْحُ ٢/ ٣٤١ وَالسَّبْعَةُ ٤٩٢، وَقَرَأَ حَمِزَةُ وَالْكَسَائِيُّ وَرُوَيْسٌ وَخَلْفٌ بِإِشْمَامِ الصَّادِ الرَّائِي، الْإِتْحَافُ ٣٤٢.

الرأس من الوجع. ومنه قيل للفقير: صَدِيعٌ، وَصَدَعْتُ الفلاة: قَطَعْتُهَا. وَتَصَدَّعَ القومُ: تَفَرَّقُوا. قَوْلُهُ: ﴿يَوْمَئِذٍ يَصْدَعُونَ﴾ [الروم: ٤٣] أي يَتَفَرَّقُونَ: ﴿فَرِيقٌ فِي الْجَنَّةِ وَفَرِيقٌ فِي السَّعِيرِ﴾ [الشورى: ٧]. وَصَدَعْتُ الرداء: شَقَقْتُهُ. قَوْلُهُ: ﴿وَالْأَرْضِ ذَاتِ الصَّدْعِ﴾ [الطارق: ١٢] لَأَنَّهُا تُشَقُّ بِالنَّيَاتِ. وَفِي الْحَدِيثِ: «فَإِذَا صَدَّعَ مِنَ الدَّجَالِ»^(١)؛ الصَّدْعُ: الرَّبْعَةُ مِنَ الرِّجَالِ بَيْنَ رَجُلَيْنِ.

ص د ف

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿يَصْدِفُونَ عَنْ آيَاتِنَا﴾ [الأنعام: ١٥٧] أي يُعَرِّضُونَ إِعْرَاضاً شَدِيداً. وَأَصْلُهُ مِنْ صَدَفِي الْجَبَلِ وَهُمَا نَاحِيَتَاهُ. وَفِي الْحَدِيثِ: «كَانَ إِذَا مَرُّ بِصَدْفٍ مَائِلٌ أَسْرَعُ الْمَشْيِ»^(٢)؛ قَالَ أَبُو عُبَيْدٍ: الصَّدْفُ وَالْهَدَفُ: كُلُّ بِنَاءٍ عَظِيمٍ مُرْتَفِعٍ. وَقِيلَ: هُوَ مَا خُوذَ مِنَ الصَّدْفِ فِي رَجُلٍ الْبَعِيرِ، وَهُوَ الْمَيْلُ. وَقِيلَ: مِنَ الصَّلَاةِ. وَمِنْهُ: صَدْفُ الْجَبَلِ لَصَلَاتِهِ. وَقِيلَ: مِنَ الصَّدْفِ الَّذِي يَخْرُجُ مِنَ الْبَحْرِ، يَعْنِي: فِي صَلَاتِهِ أَيْضاً. قَوْلُهُ: ﴿بَيْنَ الصَّدَفَيْنِ﴾ [الكهف: ٩٦] أي نَاحِيَتَيِ الْجَبَلِ، لِأَنَّهُ كُلُّ جَبَلٍ بِصَادْفٍ - أي بِقَابِلٍ - الْآخَرِ. وَفُرِيَءَ بَضْمَتَيْنِ، وَبُضْمَةٌ وَسُكُونٌ. وَفَتَحْتَيْنِ. وَهِيَ لَفَاتٌ^(٣).

ص د ق

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَاجْعَلْ لِي لِسَانَ صِدْقٍ﴾ [الشعراء: ٨٤] سَأَلَ رَبَّهُ أَنْ يَجْعَلَ لَهُ صَالِحاً بِحَيْثُ إِنَّهُ إِذَا أَتَى عَلَيْهِ غَيْرُهُ كَانَ صَادِقاً لَا كَاذِباً. وَنَحْوُهُ قَوْلُ الشَّاعِرِ: [من الطويل]

٨٦٦ - إِذَا نَحْنُ أَتَيْنَا عَلَيْكَ بِصَالِحٍ

فَأَنْتَ كَمَا تُنْثِي وَفَوْقَ الَّذِي تُنْثِي^(٤)

(١) غريب ابن الجوزي ٥٨٢/١ والفاقي ١٦/٢ والنهاية ١٧/٣.

(٢) غريب ابن الجوزي ٥٨٢/١ والفاقي ١٧/٢ والنهاية ١٧/٣.

(٣) قرا ابن كثير و أبو عمرو وابن عامر ويعقوب واليزيدي وابن محيصن والحسن ومجاهد (الصَّدَقَيْنِ)، وقرا عاصم وابن محيصن وأبو رجاء وشعبة (الصَّدَقَيْنِ)، وقرا ابن جندب و قتادة (الصَّدَقَيْنِ) والمجاهشون (الصَّدَقَيْنِ) وقرا عاصم و قتادة وإبان (الصَّدَقَيْنِ) البحر المحيط ٦١/١١ وإملاء المعكري ٥٩/٢.

(٤) البيت لأبي نواس في ديوانه ٤١٥.

فالصدق والكذب يتقابلان، وهل بينهما واسطة أم لا؟ الجمهور أنه لا واسطة، وأثبتها الجاحظ. ودليل ذلك في غير هذا الموضوع، وأصلهما في القول ماضياً كان أو مستقبلاً، وعداً كان أو غيره. ولا يكونان بالقصد الأول إلا بالخبر دون غيره من أصناف الكلام، ولذلك قال تعالى: ﴿وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ حَدِيثًا﴾ [النساء: ٨٧]. وقوله: ﴿إِنَّهُ كَانَ صَادِقَ الْوَعْدِ﴾ [مريم: ٥٤]. وقد يكونان بالعرض في غيره من أنواع الكلام كالاستفهام والأمر والدعاء، وذلك نحو قول القائل: أزيد في الدار؟ فإن في ضمنه إخباراً بكونه جاهلاً حال زيد. وكذا إذا قال: واسني؛ فإن في ضمنه أنه محتاج إلى المواساة. وإذا قال: لا تؤذني، ففي ضمنه أنه يؤذيه، قاله الراغب^(١)، وفيه نظر من حيث إن التصديق والتكذيب لم يردا على معنى الاستفهام وما بعده إنما وردا على ما هو لازم له، ولا كلام في ذلك فلم يصح أن يقال إنهما وردا على غير الخبر.

واختلف الناس في الصدق؛ فقليل هو مطابقة الخبر للمخبر عنه في نفس الأمر، وفي اعتقاد المخبر، وإليه نحا الراغب فقال: والصدق مطابقة القول للمُخبر والمخبر عنه معاً. ومتى انخرم شرط من ذلك لم يكن صدقاً بل إما لا يوصف بالصدق، وإما أن يوصف تارة بالصدق، وتارة بالكذب على نظريين مختلفين كقول الكافر دون اعتقاد: محمد رسول الله، فإن هذا يصح أن يقال: صدق لكون المخبر عنه كذلك، وإن يقال: كذب لمخالفة قوله ضميمه؛ وللوجه الثاني كذاب الله المنافقين حيث قالوا: ﴿نشهد أنك لرسول الله﴾ [المنافقون: ١] فقال: ﴿والله يشهد أن المنافقين لكاذبون﴾ [المنافقون: ١] انتهى. وقد أجيب عنه بأن المعنى في تسميتها شهادة قوله: ﴿لقد صدق الله رسوله الرؤيا بالحق﴾ [الفتح: ٢٧] أي: حقق رؤيته. فهذا أصدق بالفعل وهو التحقيق. قوله تعالى: ﴿والذي جاء بالصدق وصدق له﴾ [الزمر: ٣٣] أي حقق ما أورده قولاً بما نحره؛ فعلاً، ويُعبر عن كل فعل فاضل ظاهراً وباطناً بالصدق، فيضاف إليه ذلك الفعل الذي يوصف به كقوله تعالى: ﴿في مقعد صدق﴾ [القمر: ٥٥]. وقوله تعالى: ﴿أن لهم قدم صدق﴾ [يونس: ٢]. وقوله تعالى: ﴿رب أدخلني مدخل صدق

(١) المفردات ٤٧٨.

(٢) قرأ ابن مسعود (والذي جاءوا بالصدق وصدقوا به) البحر المحيط ٤٢٨/٧، وقرأ أيضاً (والذين جاءوا بالصدق وصدقوا به) إهراب النحاس ٨١٩/٢.

واخبرني مُخرجُ صدقٍ ﴿[الاسراء: ٨٠]﴾. وقوله: ﴿واجعل لي لسانَ صدقٍ﴾ [الشعراء: ٨٤]. ويستعملان في أفعال الجوارح فيقال: صدق في القتال إذا وفّى حقّه وفعل ما يجب وكما يجب، وكذب في القتال عكسه. قوله: ﴿صدّقوا ما عاهدوا الله عليه﴾ [الاحزاب: ٢٣] أي حقّقوا العهد بما أظهروه من أفعالهم. قوله: ﴿ليسأل الصادقين عن صدّيقهم﴾ [الاحزاب: ٨] أي ليسأل من صدق بلسانه عن صدق فعله، تنبيهاً أنه لا يكفي الاعتراف بالحق دون تحرّيه بالفعل. وصدّقت فلاناً: نسبته إلى الصدق. واصدّقه: وجدّته صادقاً. ويقال: هما واحد، ويقالان فيهما جميعاً. ويستعمل التصديق في كل ما فيه تحقيق يقال: صدّقني. قوله: ﴿وهذا كتاب مُصدق لساناً عربياً﴾ [الاحقاف: ١٢] أي مصدق ما تقدّم. ولساناًه نصب على الحال. وفي المثل: «صدّقني سنّ بكره»^(١) لم يكذبني فيما استخبرته. والصدقة صدق الاعتقاد في المودة، وذلك مختص بالإنسان دون غيره.

قوله تعالى: ﴿ولا صدّيق حميم﴾ [الشعراء: ١٠١] إشارة إلى نحو قوله: ﴿الاخلاء يومئذ بعضهم لبعض عدوٌ إلا المتقين﴾ [الزخرف: ٦٧] والصدقة: ما يُخرجهُ الإنسان من ماله على وجه القرية كالزكاة، لكن الصدقة في الأصل، يقال للمتطوع به والزكاة للواجب. وقيل: يُسمّى الواجب صدقة إذا تحرّى صاحبها الصدق في فعله، فعليه قوله تعالى: ﴿خذ من أموالهم صدقة﴾ [التوبة: ١٠٣] وهي الزكاة. يقال: صدّق وتصدّق، ويقال لما تجافى عنه الإنسان من حقّه: تصدّق به نحو قوله تعالى: ﴿فمن تصدّق^(٢) به فهو كفّارة له﴾ [المائدة: ٤٥] أي من تجافى عنه. قوله: ﴿وان تصدّقوا^(٣) خير لكم﴾ [البقرة: ٢٨٠] فإنه أجرى ما يُتسامح به للمُغسرين مجرى صدقة. ومنه ما روي عنه عليه الصلاة والسلام: «ما تأكله العافية صدقة»^(٤). ومثله قوله تعالى:

(١) مجمع الأمثال ١/ ٣٩٢ وجمهرة الأمثال ١/ ٥٧٥ وفصل المقال ٤٠ - ٤١ والمستقصى ٢/ ١٤٠ والأمثال لابن سلام ٤٩ - ٥٠.

(٢) قرأ أبي (ومن يتصدّق به فإنه) البحر المحيط ٣/ ٤٩٨.

(٣) قرأ نافع وابن كثير أبو عامر وابن عامر وحزمة والكسائي ويعقوب وخلف (تصدّقوا)، وقرأ ابن مسعود (تصدّقوا) البحر المحيط ٢/ ٣٤١.

(٤) مسند أحمد ١/ ٣٣٨.

﴿وَدِيَّةٌ مُسْلَمَةٌ إِلَى أَهْلِهِ إِلَّا أَنْ يَصَّدَّقُوا﴾^(١) [النساء: ٩٢] سُمِّيَ إِعْفَاءُهُمْ صَدَقَةً. قَوْلُهُ: ﴿وَأَتُوا النِّسَاءَ صَدَقَاتِهِنَّ﴾^(٢) نَحْلَةٌ [النساء: ٤] أَيُ مُهُورَهُنَّ، مَاخُذٌ مِنَ الصَّدَقَةِ، وَفِيهِ تَنْبِيهُ عَلَى أَنَّ فِي إِعْطَائِهِ أَجْرًا كَمَا فِي إِعْطَاءِ الصَّدَقَةِ. وَقَدْ أَثْبَتَ الشَّارِعُ ذَلِكَ فِي النِّفَاقَةِ الْوَاجِبَةِ كَقَوْلِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: «حَتَّى اللَّقْمَةُ تَضَعُهَا فِي فِي امْرَأَتِكَ»^(٣).

يَقَالُ: صَدَّقَ الْمَرَأَةَ وَصَدَّقَهَا وَصَدَّقْتُهَا. وَقَدْ أَصْدَقْتُهَا، أَيُ اعْطَيْتُهَا صَدَاقًا وَسَمِيَتْهُ لَهَا. قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿فَاصَّدُقْ﴾^(٤) وَأَكُنْ [المنافقين: ١٠] مِنَ الصَّدَقَةِ. وَقَالَ الرَّاعِبُ^(٥): مِنَ الصَّدُقِ أَوْ الصَّدَقَةِ، وَلَيْسَ بِذَاكَ. قَوْلُهُ: ﴿إِنَّهُ كَانَ صَدِيقًا﴾^(٦) [مريم: ٤١] أَيُ بَلِيغًا فِيهِ. وَهُوَ مَنْ كَثُرَ مِنْهُ الصَّدُقُ وَقِيلَ: مَنْ لَمْ يَكْذِبْ قَطُّ. وَقِيلَ: مَنْ لَمْ يَتَّاتُ مِنْهُ كَذِبٌ لِتَعَوُّدِهِ الصَّدُقِ. وَقِيلَ: مَنْ صَدَّقَ بِقَوْلِهِ وَاعْتَقَادَهُ وَحَقَّقَ صَدَقَهُ بِفَعْلِهِ، وَهَذِهِ هِيَ دَرَجَةُ الْأَنْبِيَاءِ، وَلِذَلِكَ وَصَفَ بِالصَّدِيقِيَّةِ خَلِيلُهُ فَقَالَ: ﴿إِنَّهُ كَانَ صَدِيقًا نَبِيًّا﴾. وَقَالَ تَعَالَى: ﴿فَاوْلَتْكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصَّدِيقِينَ﴾ [النساء: ٦٩] فَهِم دُونَ الْأَنْبِيَاءِ فِي الْفَضِيلَةِ، إِذْ لَا فَضِيلَةَ عِنْدَنَا تُوَازِي النُّبُوَّةَ خِلَافًا لِقَوْمٍ خَالِينَ مِنَ الْمُتَصَوِّفَةِ. قَوْلُهُ: ﴿وَأُمُّهُ صَدِيقَةٌ﴾ [المائدة: ٧٥] قِيلَ: لَوْ كَانَتْ نَبِيَّةً لَوَصَفَهَا بِهَا، إِذْ فِي مَقَامِ الْمَدْحِ إِنَّمَا يُوصَفُ بِالْأَكْمَلِ.

وَصَدُقٌ: يَتَعَدَّى لِلشَّانِي بِنَفْسِهِ بِحَرْفِ الْجَرِّ مِثْلَ كَذِبٍ. تَقُولُ: صَدَقْتَهُ الْحَدِيثَ وَفِي الْحَدِيثِ. قَالَ تَعَالَى: ﴿وَلَقَدْ صَدَقَكُمُ اللَّهُ وَعْدَهُ﴾. قَوْلُهُ: ﴿إِنَّ الْمَصْدُقِينَ﴾ [الحديد: ١٨] قُرِءَ بِالتَّشْدِيدِ مِنَ التَّصَدُّقِ^(٧)، وَبِالتَّخْفِيفِ مِنْ تَصْدِيقِهِمْ مَا [جاء به]

(١) قَرَأَ أَبُو عَمْرٍو وَالْحَسَنُ وَأَبُو عَبْدِ الرَّحْمَنِ وَعَبْدُ الْوَارِثِ (تَصَدَّقُوا)، وَقَرَأَ أَبِي وَابْنُ مَسْعُودٍ (تَتَصَدَّقُوا، تَصَدَّقُوا) الْبَحْرُ الْمُحِيطُ ٣/ ٣٢٤.

(٢) قَرَأَ مُجَاهِدٌ وَمُوسَى بْنُ الزُّبَيْرِ وَابْنُ أَبِي عُبَيْلَةَ وَفِيضُ بْنُ غُرَوَانَ (صَدَقَاتِهِنَّ)، وَقَرَأَ قَتَادَةُ (صَدَقَاتِهِنَّ)، وَقَرَأَ النُّعْمِيُّ وَابْنُ ثَوَابٍ (صَدَقْتُهُنَّ) الْبَحْرُ الْمُحِيطُ ٣/ ١٦٦.

(٣) أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ فِي الرِّوَايَا، (٢) بَابُ أَنْ يَتْرَكُوا وَرَثَتَهُ أَغْنَاءُ ٢٥٩١ وَذَكَرَهُ فِي الْإِيمَانِ، (٣٩) بَابُ مَا جَاءَ الْأَعْمَالُ بِالنَّبِيِّ ٥٦، وَمُسْلِمٌ فِي الْوَصِيَّةِ ١٦٢٨.

(٤) قَرَأَ ابْنُ مَسْعُودٍ (فَاتَصَدَّقْ) الْبَحْرُ الْمُحِيطُ ٨/ ٢٧٥.

(٥) الْمَفْرَدَاتُ ٤٨٠.

(٦) قَرَأَ أَبُو الْبَرَّهَمِ (صَادَقًا) الْبَحْرُ الْمُحِيطُ ٦/ ١٩٣.

(٧) قَرَأَ أَبِي (الْمَتَصَدِّقِينَ) الْبَحْرُ الْمُحِيطُ ٨/ ٢٢٣، وَقَرَأَ ابْنُ كَثِيرٍ وَعَاصِمٌ وَأَبُو عَمْرٍو وَابْنُ مُحَيْصِنٍ وَشُعْبَةُ وَهَارُونَ (الْمَصْدُقِينَ) النَّشْرُ ٢/ ٣٨٤ وَالْبَيْعَةُ ٦٢٦.

رسولهم وكتبائهم، ومن جعلته الصدقة. والمصدق أيضاً: الذي يأخذ الصدقات كالعامل، وليس مراداً هنا.

ص د ي:

قوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ صَلَاتُهُمْ عِنْدَ الْبَيْتِ إِلَّا مُكَاءً وَتَصَدُّعًا﴾ [الأنفال: ٣٥].
التصدية: التصويت بتصفيق وغيره. ومنه الصدى: وهو ما يسمعه المصوت في الأماكن الخالية ذوات الأجرام الصلبة كالعمران والكهوف في الجبال والبيوت المكسدة. وقيل: الصدى: صوت يرجع من مكان صليل. والتصدية: كل صوت يجري مجرى الصدى في أن لا غناء فيه. فقوله تعالى: ﴿إِلَّا مُكَاءً وَتَصَدُّعًا﴾ أي غناء ما يوردونه غناء الصدى، ومكاء الطير. والتصدى: أن يقابل الشيء مقابلة الصدى، أي الصوت الراجع من الجبل. وقد مر أن أصله صد.

والصدى أيضاً ذكر [اليوم والدماغ] (١) أيضاً لكون الدماغ يتصور بصورة الصدى ولهذا سمي هامة. وقولهم: أصم الله صداً (٢): دعاء عليه بالخرس، لأن المعنى: لا جعل الله له صوتاً حتى لا يكون له صدى يرجع إليه بصوته. وقد يقال للعطش صدى. يقال: رجل صديان وامرأة صدياء وصديانة وصادية، وقد اتشدني شيخنا أثير الدين لبعضهم [من الخفيف]

٨٦٧- لا تَفْهَ مَا حَيَّيْتَ إِلَّا بِخَيْرٍ لِيَكُونَ الْجَوَابُ وَقَفًا لَدَيْكَ (٣)

قد سمعت الصدى وذلك جمادى كل شيء تقول رد عليك

وفي حديث ابن عباس: «كان يُصَادَى مِنْ غَرْبِهِ» (٤) أي تُدَارَى. والمصاداة والمدااة والمداصة والمراداة والمرافاة والمداملة، كله بمعنى واحد. وقال الخبيث الحجاج لأنس بن مالك رضي الله عنه: «أصم الله صداك» (٥)، قد مر تفسيره. وقيل: هو

(١) إضافة من المفردات ٤٨٦.

(٢) مجمع الأمثال ٤٠٤/١ والمستقصى ٢١٢/١.

(٣) لم أعتد إلى قائلهما.

(٤) الفائق ١٥٢/٢ وغريب ابن الجوزي ٥٨٢/١ والنهاية ١٩/٣.

(٥) الفائق ١٩٣/١ وغريب ابن الجوزي ٥٨٢/١ والنهاية ١٩/٣.

كناية عن الموت، لأنه إذا مات انقطع صوته.

فصل الصاد والراء

ص ر ح:

قوله تعالى: ﴿إِنَّهُ صَرَخَ مُمَرَّدٌ﴾ [النمل: ٤٤]. الصرُحُ في اللغة: القصر والبناء المُشرف. ومنه قوله تعالى: ﴿فاجعل لي صرْحاً﴾ [التقصص: ٣٨]. وصرحة الدار: ساحتها. وهو مأخوذ من الصراحة، لأنه خالص مما يشوبه؛ فإن الصرْحَ في الأصل بيت عالٍ مزوَّق. ولين صريح: بين الصراحة والصروحة، أي خالص والكذب الصراخ: الخالص من الصدق والتصريح ضد الكناية لأنه إظهار المعنى. وفلان صريح النسب، أي خالصه. قيل: أن سليمان أخذ صرْحاً من زجاج وجعل تحته ماء، فلما رآه بلقيس حسبته ماء من عرش فوقه. وفي الشعر الذي في حديث أم معبد: [من الطويل]

٨٦٨ - دَعَاها بِشَاةٍ حَائِلٍ فَحَلَبَتْ لَهُ بِصَرِيحٍ ضَرَّةَ الشَاةِ مُزْبِدٍ^(١)
يقال: لبن صريح، أي لم يُمَذَّق بماء. وصرَحَ بالشيء: كشفه. وفي المثل: «عاذَ تعريضك نصريحاً»^(٢) وجاء فلان صراحاً، أي جهاراً.

ص ر ح:

قوله تعالى: ﴿فَلا صَرِيخَ لَهُمْ﴾ [يس: ٤٣] أي لا مغيث يُغيثهم. والصريخ يكون للمستغيث وللمغيث، وأنشد: [من الكامل]

٨٦٩ - قَوْمٌ إِذَا سَمِعُوا الصَّرِيخَ رَأَيْتَهُمْ مَا بَيْنَ مُلْجَمٍ مُهَرِّهِ أَوْ سَافِعٍ^(٣)

قوله تعالى: ﴿مَا أَنَا بِمُصْرِخِكُمْ﴾ [إبراهيم: ٢٢] أي ما أنا بمغيثكم وما أنتم بمغيثي. قوله: ﴿وَهُمْ يَصْطَرِخُونَ فِيهَا﴾ [فاطر: ٣٧] يستغيثون: يفتعلون من الصراخ، وهو التصويت بالاستغاثة. وفي حديث ابن عمر: «استصرخ على صغية استصراخ الحي على الميت»^(٤)، وفي الحديث: «كان يقوم من الليل إذا سمع صوت الصارخ»^(٥) قيل:

(١) البيت في النهاية ٣/٢٠، ٨٣ واللسان (صرح) وغريب ابن الجوزي ١/٥٠٢، ٥٨٣.

(٢) لم أجده في كتب الأمثال.

(٣) تقدم برقم ٧٢٩ (س ق ع) وهو لحمد بن ثور في ديوانه ١١١.

(٤) النهاية ٣/٢١ وغريب ابن الجوزي ١/٥٨٣.

(٥) مسند أحمد ٦/١١٠، ١٤٧، ٢٧٩.

الصارخ: الديك.

ص ر د:

قوله تعالى: ﴿ريح فيها صرٌّ﴾ [آل عمران: ١١٧] أي برد شديد، ومنه الحديث: «نهي عما قتله الصرُّ من الجراد»^(١) أي البرد. وقوله: ﴿ريح صرصر﴾ [الحاقة: ٦] أي شديدة البرودة هي من الصر، وإنما كرر اللفظ دلالة على تكرار المعنى كما قالوا: صلصل في صيل. قيل: وأصل ذلك من الصر وهو العقد المحكم. ومنه الإصرار على الذنب لأنه تعقد في الذنب وشد عليه وامتناع من الإفلاع عنه. وأصله من الصر وهو الشد. ومنه صرة الدراهم لأنه يُعقد عليها. والصرار: خرقه تشد على أطباء الناقة^(٢) لئلا ترضع. قوله: ﴿فأقبلت امرأته في صرة﴾ [الذاريات: ٢٩] قيل: في جماعة من النساء، سميت صرة لانضمام بعضهن إلى بعض كأنهن جمعن وصروا في وعاء واحد. وقيل: في صيحة، يعني ولولة النساء لعادتهن. قيل: ومنه صرير الباب لصوته. والصرورة: من لم يتزوج، ومن لم يحج رجلاً كان أو امرأة. ومنه: «لا صرورة في الإسلام»^(٣) بمعنى التبتل والترهب. ومسي الاسير مصروراً لجمع يديه إلى عنقه.

ص ر ط:

قوله: ﴿الصراط﴾ قد تقدم الكلام عليه في باب السين لأنها أصلية والصاد بدل عنها، فأغنى ذلك عن إعادته هنا.

ص ر ع:

قوله تعالى: ﴿فترى القوم فيها صرعى﴾ [الحاقة: ٧] جمع صريع، وهو من أصابه داء صرعه أي القاه. يقال: صرعته أصرعه صرعاً. قال الشاعر: [من الرجز]

٨٧٠ - يا أقرع بن حابس يا أقرع إنك إن يصرع أخوك تصرع^(٤)

(١) النهاية ٢٣/٣ وغريب ابن الجوزي ٥٨٤/١ والفاق ٢٣/٢.

(٢) الأطباء: جمع طئي، وهي حلمات الضرع التي فيها اللبن من الخف والحافر والسباع اللسان (طبي).

(٣) الفائق ١٩/٢ وغريب ابن الجوزي ٥٨٥/١ والنهاية ٢٢/٣.

(٤) البيت لجبر بن عبد الله البجلي أو عمرو بن خثارم العجلي. انظر كتاب سيبويه ٦٧/٣ وابن معيش

١٥٨/٨ والهمع ١/٢٢، ٦١/٢ و أمالي ابن الشجري ٨٤/١ والخزانة ٣/٣٩٦، ٤٠١/٤، ٤٥١.

وفي المثل: «وَقَعَ الْمَصْطَرَعَانِ عِدْلِي غَيْرُهُ»^(١). وصارَعْتُهُ فصرَعْتُهُ. وفي الحديث: «مَا تُعْدُونَ الصَّرْعَةَ فَيَكُمُّ؟»^(٢) هو الرجلُ الحَلِيمُ في هذا الحديث. وفي غيره هو الذي يصرعُ من قِاومته. ويستوي فيه الواحدُ والجمعُ. يقالُ: رجلٌ صَرَعَةٌ - بتحريك العين - وقومٌ صَرَعَةٌ. والصَّرْعَةُ: بفتح الفاء وسكون العين، حالةُ المصروع. والصَّرَاعَةُ: حِرْفَةُ الْمُصَارِعِ كَالْخِيَاطَةِ. وقيل: أصلُ الصَّرْعِ الطَّرْحُ. وأصابَ المجنونُ صرعاً لأنه يطرحُ غالباً. وهما صِرْعَانِ كَقَوْلِهِمْ: قِرْنَانِ. ومصرعا الباب على التشبيهِ بالمتصارعين. وبمصراعِي البابِ شَبَهَ المَصْرَاعَانِ مِنَ الشَّعْرِ، ولذلك سُمِيَ بِبَيْتٍ.

ص ر ف:

قوله تعالى: ﴿مَاصِرِفٌ عَنِ آيَاتِي الَّذِينَ يَتَكَبَّرُونَ﴾ [الأعراف: ١٤٦] أي سَانِحِي وَأَعْدِلِي بِهِمْ عَنْهَا. يقال: صرفه عن كذا: إذا عدل به عنه ونحاه. وقيل: وأصلُ الصرفِ ردُّ الشيء من حالة إلى حالة وإبدالٍ غيره به. وقيل: هو التقلبُ والتحويلُ. ومنه قوله تعالى: ﴿وَتَصْرِيفُ الرِّيَّاحِ﴾ [البقرة: ١٦٤] أي تقلبيها من جهة إلى أخرى تكون شمالاً فتصيرُ جنوباً ثم دُوراً ثم نكباءً. وتصريفُ الدراهم من ذلك. والتصريفُ الاصطلاحيُّ من ذلك لأنه يقلبُ اللفظَ من بنية إلى بنية نحو: ضاربٍ ومضروبٍ وضَرَابٍ، كما هو محققٌ في موضعة. وصريفُ البابِ والبكرة: أصواتُهما عند حركتهما، وحقيقة ذلك أن هذا الصوتَ يظهرُ عندَ تصريفهما أي ترديدهما وتقليبيهما. وقال النابغة: [من البسيط]

٨٧١ - له صريفٌ صريفُ القَعْرِ بالمسَدِ^(٣)

أي لبانها صوتُ كصوتِ البكرة على البئر. وقد بينا وجه ذلك في شرح القصيدة مُتَصَرِّفًا في أحدِ الأقوالِ لأن فيه ما يشبهُ الصرفَ وهو التثوينُ. قوله تعالى: ﴿ثُمَّ انصَرَفُوا﴾ - أي ذهبوا - ﴿صَرَفَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ﴾ [التوبة: ١٢٧] يجوزُ أن يكونَ خبراً أي فعلٌ بهم ذلك فَاخْبَرَهُ، وأن يكونَ دعاءً. قوله ﴿فَمَا تَسْتَطِيعُونَ صَرْفًا وَلَا نَصْرًا﴾

(١) لم أجده في كتب الأمثال.

(٢) مسند أحمد ١/ ٣٨٢.

(٣) عجز بيت من مغلته في ديوانه ١٦ وصدرة: (مقدوفة بدخيس النحوض بازلهما)

القعر: البكرة من الخشب.

[الفرقان: ١٩] أي لا يقدرُونَ أن يصرفُوا عن أنفسهم العذابَ أو أن يصرفُوا أنفسهم عن النارِ أو أن يصرفُوا الأمرَ من حالٍ إلى حالٍ في التعبير. وقيل: الصرفُ: الحيلة. وعن مكحول في قوله عليه الصلاة والسلام: «لا يَقِيلُ اللهُ منه صَرْفًا ولا عَدْلًا»^(١)؛ الصرفُ: الثبوتُ، والعَدْلُ: القديَةُ؛ وقالَ غيره: الصرفُ: النافلةُ، والعَدْلُ: القريضةُ. قوله: ﴿ولم يجدوا عنها مَصْرِفًا﴾^(٢) [الكهف: ٥٣] أي معدلاً. وأنشدَ لابي كبيرٍ الهذلي: [من الكامل]

٨٧٢ - أزهيرُ هل عن شَيْءٍ من مَصْرِفٍ؟^(٣)

قوله: ﴿وَإِذْ صَرَفْنَا^(٤) إِلَيْكَ تَفْرَأَ﴾ [الاحقاف: ٢٩] أي أقبلنا بهم إليك وإلى الاستماع منك.

والصَّرِيفُ: اللينُ إذا سكنتَ رَغْوَتُهُ، كأنه صَرَفَ الرغوةَ عن نفسه أو صُرِفَتْ عنه. وقيل: هو اللينُ ساعةً يُحَلِبُ، كأنه صَرَفَ به عن الضَّرْع. ومنهُ حديثُ الغارِ: «في رِسْلِها وصَرِفِها»^(٥). ورجلٌ صَرِيفٌ وصَرِيفِيٌّ وصَرَّافٌ: يعرفُ جيدَ الدراهم من رَدِيشِها. قالَ الشاعرُ. [من البسيط]

٨٧٣ - تَنفِي يَدَاها الحَصَا في كُلِّ هاجرةٍ نَفِي الدِراهِمِ تَنقِصَادُ الصَّيَارِفِ^(٦)

أشبعَ في اللفظين أي الدراهم والصيارف؛ سُمِّيَ بذلك لانه يَقلِبُها ويُديرُها ليعرفَها. قوله تعالى: ﴿وكذلك نَصَرَفُ الآياتِ﴾ [الأنعام: ١٠٥] أي نُبَيِّنُها تَبَيِّنَ مَنْ يَقلِبُ الشَّيْءَ. هذا إنْ أريدَ بها آياتُ القرآنِ وإنْ أريدَ بها ما أرسَلَهُ من الآياتِ والدُّلالاتِ. فالنَصْرِيفُ على حاله أي يشيعُها ويقلِبُها ويردُّها بينَ الناسِ، إما بالمشاهدةِ وإما بالسماعِ ليرتدِعُوا. ويقالُ: عَتَرَ صَارِفٌ كأنها صَرَفَتْ إلى نَفْسِها، يرادُ بها الحائلُ^(٧). والصَّرِيفُ:

(١) أخرجه البخاري في الاعتصام بالكتاب السنة، (٥) باب ما يكره من التعمق ٦٨٧٠ ومسلم في الحج، باب فضل المدينة ١٣٧٠ ومسند أحمد ١/١٦١، ١١٩٠٨١.

(٢) قرأ زيد بن علي (مَصْرِفًا) البحر المحيط ٦/١٣٨.

(٣) صدرت لابي كبير في ديوان الهذليين ١٠٤/٢ وعجزه: (أم لاخلود لباذل متكلِّف).

(٤) قرئت (صَرَفًا) البحر المحيط ٦٧/٨.

(٥) الفائق ٣/٤٧١ وخریب ابن الجوزي ١/٥٨٦ والنهائة ٣/٢٥.

(٦) البيت للفرزدق في ديوانه ٥٧٠.

(٧) الحائل: كل أنثى لا تحمل.

صَبَّحَ أَحْمَرُ خَالِصٌ، فَمِنْ ثَم سُمِّيَ صَبْرًا؛ وَيُقَالُ لِكُلِّ خَالِصٍ عَنْ غَيْرِهِ: صَبْرٌ؛ كَانَهُ صُورٌ عَمَّا يَشُوهُ. وَالصَّبْرَانُ: الرِّصَاصُ، قِيلَ: سُمِّيَ بِذَلِكَ كَانَهُ صُورٌ [عَنْ] أَنْ يَبْلُغَ قِيَمَةَ الْفَضَّةِ. قَالَتِ الزَّهَّاءُ: [مَنْ الرِّجَزُ]

٨٧٤ - مَا لِلْجَمَالِ مَشِيهَا وَتَيْدَا ؟ أَجْنَدَلَا يَحْمِلُنْ أَمْ حَدِيدَا؟^(١)

٨٧٥ - أَمْ صَبْرَانَا بَارِدًا شَدِيدَا ؟ أَمْ الرُّجَالُ جُثْمًا قُعُودَا ؟

ص م ر م:

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿فَاصْبِرْ كَاصْبِرِمْ﴾ [الْقَلَمُ: ٢٠]؛ قِيلَ: كَاللَّيْلِ، يَعْنِي أَنَّهَا احْتَرَقَتْ فَاسْوَدَّتْ فَشَبَّهَتْ بِاللَّيْلِ. قِيلَ: وَهُوَ مِنَ الْأَضْدَادِ. وَحَقَّقَهُ بَعْضُهُمْ بِأَنْ كَلًّا مِنَ اللَّيْلِ وَالتَّهَارِ يَتَصَرَّمُ مِنْ صَاحِبِهِ، أَيْ مُنْسَلَخٌ؛ فَكُلٌّ مِنْهَا صَرِيمٌ لِذَلِكَ. وَيُقَالُ لِهَمَا الْأَصْرِمَانِ، لِأَنَّ كَلًّا مِنْهُمَا يَتَصَرَّمُ مِنْ صَاحِبِهِ. وَالْأَصْرِمَانِ أَيْضًا الذَّيْبُ وَالْغَرَابُ لِأَنْصَرَامِهِمَا، أَيْ انْعَزَالِهِمَا عَنِ النَّاسِ. وَقِيلَ: كَالصَّرِيمِ، أَيْ الَّذِي صُرِمَ حَمَلُهُ، أَيْ ذَهَبَ بِهِ. فَهُوَ فَعِيلٌ بِمَعْنَى مَفْعُولٍ. وَالصَّرْمُ وَالصَّرْمُ - بِالضَّمِّ وَالْفَتْحِ - الْقَطِيعَةُ؛ قَالَ أَمْرُو الْقَيْسِ: [مَنْ الطَّوِيلُ]

٨٧٦ - أَفَأَطَمَ مَهْلًا بَعْضَ هَذَا التَّدَلِّيِ وَإِنْ كُنْتُ قَدْ أَزْمَعْتُ صَرْمِي فَأَجْمَلِي^(٢)

وَفِي الْحَدِيثِ: «فَتَقُولُ: هَذِهِ صَرْمٌ»^(٣) هُوَ جَمْعُ الصَّرِيمِ، وَهُوَ مَا قُطِعَ أُذُنُهُ، أَيْ قُطِعَ وَصَرْمٌ وَصَلَّمَ بِمَعْنَى وَاحِدٍ. وَفِيهِ أَيْضًا...^(٤) وَاحِدُهُ وَهُوَ الصَّرِيمُ بِمَعْنَى فَتْنَةٍ قَاطِعَةٍ وَهُوَ فَعِيلٌ مِنَ الصَّرْمِ. وَمِنْ ذَلِكَ الصَّارِمُ وَهُوَ الْمَاضِي مِنَ السِّيفِ الْقَاطِعِ. وَنَاقَةٌ مَصْرُومَةٌ: لَا لَبَنَ لَهَا كَانَتْهَا قُطْعٌ تَدْبِيهَا فَلَا يَخْرُجُ لَبَنُهَا. وَأَنْشَدَ: [مَنْ الْبَسِيطُ]

٨٧٧ - وَرَدُّ جَازِهِمْ حَرْفًا مَصْرُمَةً وَلَا كَرِيمٌ مِنَ الْوَلَدَانِ مَصْبُوحٌ^(٥)

(١) البَيْتَانِ فِي اللِّسَانِ (صَرْفٌ) وَالدَّرَجُ ١/١٤١ وَالْهَمْعُ ١/١٥٩ وَمَعَانِي الْفَرَاءِ ٢/٧٣، ٤٢٦.

(٢) الْبَيْتُ مِنْ مَطْلَعَةٍ فِي دِيَوَانِهِ ١٣.

(٣) مَسْنَدُ أَحْمَدَ ٣/٤٧٣، ٤/١٣٦.

(٤) بَيَاضٌ فِي الْأَصْلِ.

(٥) الْبَيْتُ لِحَاتِمِ الطَّاهِي فِي مَلْحَقِ دِيَوَانِهِ ٢٩٤، وَلِحَاتِمِ وَلايِي ذُوَيْبٍ فِي شَرْحِ الْمَفْصَلِ ١/١٠٥، ١٠٧.

وَلِرَجُلٍ جَاهِلِيٍّ مِنْ بَنِي التَّيْبِ فِي الْمَقَاصِدِ التَّحْوِيَّةِ ٢/٣٦٩، وَبِلَا نَسْبَةٍ فِي اللِّسَانِ (صَرْمٌ) وَسَبِيحُهُ

٢/٢٩٩ وَرَصَفَ الْعَبَّاسِيُّ ٢٦٦.

والصَّيرِمُ أيضاً: قطعةٌ منفردةٌ من الرمالِ. ويقالُ الصَّريمةُ أيضاً؛ قالَ الشاعرُ:
[من البسيط]

٨٧٨ - وبالصريمة منهم منزلٌ خلق غافٍ تَغَيَّرَ إلا السَّوْيُ والوَتْدُ^(١)

قوله: ﴿لَيَصْرِمُنَّهَا﴾ [القلم: ١٧] أي ليقطعنَ ثمرها وليجذَّته وقتَ الصباح. وفي التفسير قصَّةٌ. وانصرمتِ السنَّةُ، وانصرمَ العمرُ وأصرمَ كنايةٌ عن سوءِ الحالِ.

فصل الصاد والطاء

ص ط ر:

قوله تعالى: ﴿لَسْتَ عَلَيْهِمْ بِمُصَيْطِرٍ^(٢)﴾ [الغاشية: ٢٢] أي بوكيلٍ يصيطرُ عليه إذا توكَّلَ به. وكذا قوله: ﴿أَمْ هُمُ الْمُصَيْطِرُونَ﴾ [الطور: ٣٧]. وأصله من السَّطَرِ والسَّطِيرِ وهو الكتابةُ، لأنها أصلُ الضبط، وأصله السينُ، وقد قرئَ بهما^(٣). فقوله: ﴿لَسْتَ عَلَيْهِمْ بِمُصَيْطِرٍ﴾ أي موكلٌ بأن يكتبَ عليهم. ويثبتُ ما يقولونه. وقوله: ﴿أَمْ هُمُ الْمُصَيْطِرُونَ﴾ أي هم الذين تولَّوا كتابةَ ما قدَّرَ قَبْلَ أَنْ يُخْلَقَ، إشارةً إلى قوله: ﴿إِنْ ذَلِكَ فِي كِتَابٍ﴾ [الحج: ٧٠]. وقوله: ﴿فِي إِمَامٍ مُبِينٍ﴾ [سبا: ٣] وهذا قد تقدَّم في باب السينِ فأغنى عن إعادته، وظاهرُ كلامِ الراغب^(٤) أنَّهما أصلان؛ فإنَّه قال: سَطَرٌ وصَطَرٌ واحدٌ، وليس كذلك بل السينُ الأصلُ.

فصل الصاد والعين

ص ع د:

قوله تعالى: ﴿إِذْ تُصْعِدُونَ﴾ [آل عمران: ١٥٣] الصَّعُودُ: الذَّهَابُ فِي الْمَكَانِ

(١) البيت للاخطل في ديوانه ٤٣٤.

(٢) قرأ ابن عامر والكسائي وهشام وقيل وابن ذكوان وحفص (بمسيطر)، وقرأ هارون والاعور (بمسيطر) البحر المحيط ٤٦٤/٨.

(٣) قرأها بالسين: ابن كثير وأبو عمرو وابن عامر والكسائي وهشام وابن محيصن وابن ذكوان وقيل وحفص ومجاهد، وقرأها بالصاد: نافع وأبو عمرو وابن عامر والكسائي وابن محيصن وقيل وابن ذكوان وحفص الإنحاف ٤٠٦ والنشر ٣٧٨/٢ والبحر المحيط ١٥٢/٨.

(٤) المفردات ٤٨٣.

العالي . والصُّعُودُ والحدُّورُ بالفتح أيضاً . قَالَ الرَّاعِبُ: ^(١) هما بالذات واحدٌ وإنما يَخْتَلِفَانِ بحسبِ الاعتبارِ بمن يَمُرُّ فيهما فمَنى كَانَ المَارُّ صَاعِداً يُقَالُ لِمَكَانِهِ صُعُودُهُ ، وَإِذَا كَانَ مُنْحَدِراً يُقَالُ لِمَكَانِهِ حَدُّورٌ . الصُّعْدُ والصُّعُودُ والصُّعِيدُ فِي الْأَصْلِ وَاحِدٌ ، لَكِنِ الصُّعْدُ والصُّعُودُ يُقَالَانِ لِلْعَقْبَةِ ، وَيَسْتَعَارُ لِكُلِّ شَأْنٍ ، قَالَ تَعَالَى : ﴿ يَسْلُكُهُ عَذَاباً صُعَدًا ^(٢) ﴾ [الجن: ١٧] أَي شَأْنًا . وَقَوْلُهُ : ﴿ سَارَهُقُهُ صُعُودًا ^(٣) ﴾ [المذثر: ٧٤] أَي عَقْبَهُ كَنُودًا . يُرَوَى أَنَّهُ كَلِمَا صُعَدَ أَعْلَاهَا تَقَطَّعَتْ يَدَاهُ وَرِجْلَاهُ فَيَهْرَوْنَ مِنْهَا إِلَى اسْفَلِهَا ، ثُمَّ تُثَبَّتْ يَدَاهُ وَرِجْلَاهُ ، وَلَا يَزَالُ يَعْذَّبُ بِذَلِكَ ، وَالصُّعِيدُ يُقَالُ لَوَجْهِ الْأَرْضِ . وَقِيلَ : بَلْ هُوَ الْغُبَارُ الصَّاعِدُ مِنْ وَجْهَيْهَا ، وَلِذَلِكَ يُشْتَرَطُ فِي التَّيَمُّمِ أَنْ يَلْقَى بِيَدِهِ غَيْرًا . وَأَمَّا الْإِصْعَادُ فَقَدْ قِيلَ : هُوَ الْإِبْعَادُ فِي الْأَرْضِ سِوَاهُ كَانَ فِي صُعُودٍ أَوْ حَدُّورٍ ، وَإِنْ كَانَ أَصْلُهُ مِنَ الصُّعُودِ وَهُوَ الْارْتِقَاءُ نَحْوَ تَعَالَى ، فَإِنَّهُ فِي الْأَصْلِ الدَّعَاءُ مِنْ مَكَانٍ مُسْتَقِلٍّ إِلَى مَكَانٍ عَالٍ . ثُمَّ قِيلَ فِي مُطْلَقِ الْإِتْيَانِ ، حَتَّى يُقَالَ لِمَنْ هُوَ عَالٍ : تَعَالَى اسْفِلْ . فَقَوْلُهُ : ﴿ إِذْ تُصْعِدُونَ ^(٤) ﴾ أَي فِي الْجَبَلِ . وَقِيلَ : الْمَرَادُ مَجْرَدُ الذَّهَابِ . وَقِيلَ : لَمْ يُقْصَدِ الْإِبْعَادُ فِي الْأَرْضِ ، وَإِنَّمَا أُشِيرَ إِلَى عُلُوِّهِمْ فِيمَا تَحَرُّوهُ وَأَتَوْهُ كَقَوْلِهِمْ : أَبْعَدْتُ فِي كَذَا ، وَارْتَقَيْتُ فِيهِ كُلَّ مَرْتَقَى . فَكَانَهُ قَالَ : إِذَا بَعْدْتُمْ فِي اسْتِعَارِ الْخَوْفِ وَالِاسْتِمْرَارِ عَلَى الْهَزِيمَةِ . وَقُرِئَ : ﴿ تُصْعِدُونَ ^(٥) ﴾ - بِضَمِّ التَّاءِ ^(٦) - عَلَى مَجْرَدِ الذَّهَابِ - وَبِفَتْحِ التَّاءِ وَالْعَيْنِ ^(٧) - عَلَى مَعْنَى الْارْتِقَاءِ فِي الْجَبَلِ وَالتَّوَعُّلِ فِيهِ فِرَاراً مِنَ الْعَدُوِّ ، الظَّاهِرُ أَنَّ الْقَرَاءَتَيْنِ بِمَعْنَى وَاحِدَةٍ عَلَى مَا قَدَّمْنَاهُ .

قَوْلُهُ : ﴿ كَأَنَّمَا يُصْعَدُ فِي السَّمَاءِ ^(٨) ﴾ [الأنعام: ١٢٥] قُرِئَ بِالتَّثْقِيلِ وَالتَّخْفِيفِ ^(٩) ، وَهَذَا مِثْلُ لَشِدَّةِ الْأَمْرِ وَضَيْقِ الْعَطْشَنِ ، كَقَوْلِهِمْ : يَتَنَفَّسُ الصُّعْدَاءُ إِلَى فَوْقِ . وَأَصْلُ يُصْعَدُ يُتَّصَعَدُ فَأَدْغَمَ . قَوْلُهُ : ﴿ إِلَيْهِ يُصْعَدُ ^(١٠) الْكَلِمُ الطَّيِّبُ ^(١١) ﴾ [فاطر: ١٠] اسْتِعَارَةٌ لِمَا يَصِلُ مِنَ

(١) المفردات ٤٨٤ .

(٢) قرأ ابن عباس والحسن (صُعَدًا) ، وقرئت (صُعْدًا) البحر المحيط ٣٥٢/٨ .

(٣) قرأها بضم التاء : حمزة و الكسائي وهشام وأبو عمرو . الليث ١٨٥ .

(٤) قرأ أبو عبد الرحمن السلمي ومجاهد وقنادة وأبو رجاء (تُصْعِدُونَ) ، وقرأ أبو حية (تُصْعَدُونَ) ، وقرأ ابن كثير وابن محيصن وشبل (يُصْعَدُونَ) البحر المحيط ٨٢/٣ والكشاف ٢٢٣١ والإتعااف ١٨٠ .

(٥) قرأ المطوعي وابن مسعود وابن كثير وابن محيصن (يُتَّصَعَدُ) وقرأ ابن كثير وابن محيصن (يُصْعَدُ) ، وقرأ

عاصم وشعبة والنخعي (يُصَاعَدُ) البحر المحيط ٢١٨/٤ والإتعااف ٢١٦ .

(٦) قرأ علي وابن مسعود والضحاك والسلمي (يُصْعَدُ) البحر المحيط ٣٠٣/٧ .

العبد من الخيرات والبركات. وتصد في كذا: شق علي. ومنه قول عمر رضي الله عنه: «ما تصعد لي امرأ تصعدني خطبة النكاح»^(١). قوله: ﴿صَعِيدًا زَلَقًا﴾ [الكهف: ٤٠] الصَّعِيدُ: الطريق لا ثبات به، وكذلك الرُّقَى فهما كقولهِ: ﴿عليهم صلوات من ربهم ورحمة﴾ [البقرة: ١٥٧]. والظاهر أن الزلق: ما لا تثبت فيه الاقدام لما فيه من الوحل.

ص ع د:

قوله تعالى: ﴿ولا تصغرُ خدكُ للناس﴾ [لقمان: ١٨] أي لا تُمل به تكبراً عليهم. يقال: صغرُ خدُه ولوى جيده، وثنى عطفه، ونأى بجانبه أي تكبر. وقُرىء: ﴿تُصَاعِرُ﴾^(٢) وهما لغتان؛ صَعَرَوُ صاعراً: وأصلُه من الصَّغَر، وهو ميلٌ في العنق. وقيل: داءٌ يصيبُ البحرَ في عنقه فيلتوي. ويقالُ فيه الصَّيْدُ أيضاً، أي لا تلزم خدك الصَّغَر. وفي الحديث: «يأتي على الناس زمانٌ ليس فيهم إلا أصغرُ أو أبتَرُ أو مُعرضٌ بوجهه تكبراً»^(٣) يعني رذالة الناس. وفيه: «كلُّ صَعَارٍ ملعون»^(٤) أي كلُّ ذي ابهة وكبر.

ص ع ق:

قوله تعالى: ﴿فاخذثهم الصاعقة﴾^(٥) [النساء: ١٥٣] قيل: هي صوت الرعد الشديد الذي يصعق منه الإنسان، أي يقش عليه. يقال: صَعَقْتَهُم الصاعقة، وأصعقتهم فصَعَقُوا وصَعِقُوا. وقيل في الأصل مصدرٌ على فاعله كالعاقبة. وقال بعض أهل اللغة^(٦): الصاعقة على ثلاثة أوجه: الموت كقوله تعالى: ﴿فصَعِقَ﴾^(٧) من في السماوات [الزمر: ٦٨]. والعذاب كقوله تعالى: ﴿فقلْ أُنذِرْتُكُمْ صاعقةً مثلَ صاعقة عادٍ وثمود﴾ [فصلت: ١٣]. قلت: وذلك أن عاداً أهسكت بالريح وثمود بالرجفة، فسُمي ذلك

(١) الفائق ٢٤/٢ وغريب ابن الجوزي ٥٨٩/١ والنهاية ٣٠/٢.

(٢) هي قرأة نافع وأبو عمرو والكسائي وحمزة وخلف والأعمش وابن محيصن. النشر ٣٤٦/٢ والسبعة ٥١٣، وقرأ الجحدري (تُصَعِّرُ) البحر المحيط ١٨٨/٧.

(٣) غريب ابن الجوزي ٥٩٠/١ والنهاية ٣٠/٢ والفائق ٢٥/٢.

(٤) النهاية ٣٠/٢ والفائق ٢٣/٢.

(٥) قرأ ابن محيصن والتخفي (الصَّعَقَةُ). الانحاف ١٩٦.

(٦) المفردات ٤٨٥.

(٧) قرئت (فُصِّقَ) البحر المحيط ٤٤٦/٧.

صاعقة، والنار كقولہ تعالى: ﴿وَيُرْسَلُ الصَّوَاعِقُ﴾ [الرعد: ١٣]. قَالَ الرَّاعِبُ: مَا ذَكَرَهُ فهو أشياء مُتَوَلِّدَةٌ مِنَ الصَّاعِقَةِ؛ فَإِنَّ الصَّاعِقَةَ هِيَ الصَّوْتُ الشَّدِيدُ مِنَ الْجَوِّ، ثُمَّ يَكُونُ مِنْهُ نَارٌ فَقَطُّ أَوْ عَذَابٌ أَوْ مَوْتُ، وَهِيَ فِي ذَاتِهَا شَيْءٌ وَاحِدٌ. وَهَذِهِ تَأْثِيرَاتُ مِنْهَا. وَقُرِئَ: ﴿الصَّاعِقَةُ﴾^(١) فَقِيلَ مِنْهَا، وَأَنْشَدَ لَابِنِ أَحْمَرَ: [من الطويل]

٨٧٩- أَلَمْ تَرَ أَنَّ الْمَجْرِمِينَ أَصَابَهُمْ صَوَاعِقُ لَا بَلَّ هُنَّ فَوْقَ الصَّوَاعِقِ^(٢)

وَنَسَبَهَا الْفَرَاءُ لَتَمِيمٍ. فَعَلَى هَذَا لَيْسَتْ مَقْلُوبَةً. وَقَالَ الرَّاعِبُ: ^(٣) الصَّاعِقَةُ وَالصَّاعِقَةُ يَتَقَارَبَانِ وَهِيَ الْهَدَّةُ الْكَبِيرَةُ، إِلَّا أَنَّ الصَّقْعَ فِي الْأَجْسَامِ الْأَرْضِيَّةِ، وَالصَّقْعُ فِي الْأَجْسَامِ الْعُلَوِيَّةِ. قَالَ بَعْضُهُمْ: وَجَمَلَةُ الصَّاعِقَةِ الصَّوْتُ مَعَ النَّارِ. وَأَنْشَدَ لِبَيْدٍ يَرِثِي أَخَاهُ، وَكَانَ قَدْ أَصَابَتْهُ صَاعِقَةٌ قَتَلَتْهُ: [من المنسرح]

٨٨٠- فَجَعَنِي الرَّعْدُ وَالصَّوَاعِقُ بِالْـ سِفَارِسِ يَوْمَ الْكَرِيهِةِ النَّجْدِ^(٤)

وَقِيلَ: هِيَ كُلُّ عَذَابٍ مُهْلِكٍ. وَقِيلَ: هِيَ الْمَوْتُ وَإِنْ اخْتَلَفَتْ أَسْبَابُهَا مِنْ رِيحٍ أَوْ نَارٍ أَوْ صَوْتٍ أَوْ غَيْرِ ذَلِكَ. قَوْلُهُ: ﴿وَخَرَّ مُوسَى صَبَقًا﴾ [الاعراف: ١٤٣] أَيِ لِحَقَّتْهُ غَشِيَةٌ بِدَلِيلٍ: ﴿فَلَمَّا أَتَاهُ﴾ [الاعراف: ١٤٣] وَهُوَ نَوْعٌ مِنَ الْإِغْمَاءِ، وَالْإِغْمَاءُ جَائِزٌ عَلَى الْأَنْبِيَاءِ لِأَنَّهُ مِنْ بَعْضِ الْأَمْرَاضِ بِخِلَافِ الْجُنُونِ.

فصل الصاد والغين

ص غ ر:

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَهُمْ صَاغِرُونَ﴾ [التوبة: ٢٩] أَيِ أَذْلَاءُ قَمَاءُ. وَالصَّغَارُ: الذَّلَّةُ. قَالَ تَعَالَى: ﴿سَيَصِيبُ الَّذِينَ أَجْرَمُوا صَغَارٌ عِنْدَ اللَّهِ﴾ [الأنعام: ١٢٤]. وَقَالَ الشَّافِعِيُّ: مَعْنَى الصَّغَارِ أَنْ يَلْعَوْ حُكْمَ الْإِسْلَامِ حُكْمَ الشُّرْكِ. يُقَالُ: صَغَّرَ صَغَارًا أَيِ ذَلَّ، وَصَغَّرَ ضِدُّ كَبَرٍ، فَوْقَ الْفَرْقِ بِالْمَصْدَرِ. وَالصَّاغِرُ: الرَّاضِي بِالْمَنْزِلَةِ الدُّنْيَا. وَعَلَيْهِ حُمِّلَ قَوْلُهُ: ﴿وَهُمْ صَاغِرُونَ﴾. وَالصَّغَرُ وَالْكِبَرُ مِنَ الْأَسْمَاءِ الْمُتَضَادَّةِ الْمَقُولَةِ عِنْدَ اعْتِبَارِ بَعْضِهَا بِبَعْضٍ؛

(١) انظر الدر المنصور ١/ ١٧٢ (يقال صاعقة بالسين وساعقة بتقديم القاف)، وهي قراءة الحسن انظر مختصر شواذ القراءات لابن خالويه ٣.

(٢) البيت في اللسان (صق).

(٣) المفردات ٤٨٥.

(٤) البيت للبيد في ديوانه ١٥٨. واللسان والتاج (لمجع).

فالشئ قد يكون صغيراً في جنب شيء وكبيراً في جنب آخر. وقد يقال تارة باعتبار الزمان. فيقال: فلان صغير لمن قل زمان عمره، وفلان كبير لمن كبر وإن كان جرمه أقل تارة باعتبار الجرم وتارة باعتبار القدر والمنزلة.

قوله: ﴿وكل صغير وكبير مستطر﴾ [القمر: ٥٣]. وقوله: ﴿لا يغادر صغيرة ولا كبيرة﴾ [الكهف: ٤٩] ﴿ولا اصغر من ذلك ولا اكبر﴾ [يونس: ٦١]. كل ذلك من القدر والمنزلة في الخير والشر من اعتبار بعضها ببعض. وفي الحديث: «المرء بأصغريه، إن قال قال بهنانياً وإن تكلم تكلم ببيان عن القلب واللسان»^(١).

ص غ و:

قوله تعالى: ﴿ولنصنعي إليه أفتدة﴾ [الانعام: ١١٣] أي ولنسمل إليه قلوب. والصغور: الميل. يقال صغت الشمس والنجوم صغوا: مالت للغروب. وصغيت الإناء وأصغيت: امتلته. وقد أصغيت إلى فلان بسمعي [نحوه]. وحكي: صغوا، وصغيت أيضاً وأصغيت أصغني. وصاغية الرجل: الذين يسيلون إليه، ويكنى بذلك عن قلة الحظ؛ فيقال: فلان مصغني إناؤه. وقد يكنى به عن الهلاك أيضاً. وفي الحديث: «يحفظني في صاغيتي بمكة وأحفظه في صاغيتي بالمدينة»^(٢) أي خاصته والمائلون إليه. وعين صغواً إلى كذا. أي مائلة. والصغني: ميل في الحنك والعين. وفيه أيضاً: «وكان يصغني لها الإناء»^(٣) أي يميله. ويقال: صغى يصغى وصغى يصغني. فالمادة يجوز أن تكون من الواو ومن الياء لأنه قد سُمع فيها الحرفان. وقد ذكر الراغب اللغتين^(٤)، ولم يذكرهما الهروي إلا في مادة الياء.

فصل الصاد والفاء

ص ف ح:

قوله تعالى: ﴿افضربْ عنك الذُّكْرَ صَفْحاً﴾ [الزخرف: ٥] أي إعراضاً، والمعنى

(١) غريب ابن الجوزي ١/ ٥٩١.

(٢) القفاق ٢/ ٢٦ وغريب ابن الجوزي ١/ ٥٩١ والنهاية ٣/ ٣٣ والحديث لابن عوف.

(٣) النهاية ٣/ ٣٣.

(٤) المفردات ٤٨٥.

أَفْعَرَضُ عَنْكَ إِعْرَاضاً فَلَا نَدْعُوكُمْ؟ يُقَالُ: صَفَحْتُ عَنْهُ أَيِ اعْرَضْتُ، وَاصْلُهُ مِنْ أَوَّلِيَّتِهِ صَفْحَةً وَجْهِي وَصَفْحَةً عُنُقِي؛ لِأَنَّ الْمُعْرَضَ يُؤَلِّي الْمُعْرَضُ عَنْهُ ذَلِكَ، لِأَنَّ صَفْحَ الشَّيْءِ وَصَفْحَتَهُ: عَرَضُهُ، كَصَفْحَةِ السَّيْفِ وَالْوَجْهِ وَالْحَجَرِ. وَصَفَحْتُ عَنْهُ، أَيِ اعْرَضْتُ عَنْ ذَنْبِهِ. وَالصَّفْحُ: تَرْكُ التَّائِبِ، وَهُوَ أَبْلَغُ مِنَ الْعَفْوِ؛ فَقَدْ يَعْفُو الْإِنْسَانُ وَلَا يَصْفَحُ. فَصَفَحْتُ عَنْهُ: أَوَّلِيَّتُهُ مِنِّي صَفْحَةً جَمِيلَةً مُعْرَضاً عَنْ ذَنْبِهِ. وَلَقِيتُ صَفْحَتَهُ مُتَجَانِياً عَنْهُ، أَوْ تَجَاوَزْتُ الصَّفْحَةَ الَّتِي أَثْبَتَ فِيهِ ذَنْبَهُ مِنَ الْكِتَابِ إِلَى غَيْرِهَا، مِنْ قَوْلِكَ: تَصَفَّحْتُ الْكِتَابَ. فَصَفْحاً مُصَدَّرٌ مِنْ مَعْنَى «أَفْعَضِرْبُ» أَوْ بِمَعْنَى اسْمِ الْفَاعِلِ، وَنَصَبَهُ عَلَى الْحَالِ أَيِ صَافِحِينَ مُعْرَضِينَ. وَالصَّفْرُوحُ: هِيَ الَّتِي تُرِيكَ أَحَدَ صَفْحَتَيْ وَجْهِهَا دَلَالاً وَتَحْبِيباً. قَالَ كَثِيرٌ: [مِنْ الطَّوِيلِ]

٨٨١ - صَفْحٌ فَمَا تَلْقَاكَ إِلَّا بِخَيْلَةٍ فَمَنْ مَلَّ مِنْهَا ذَلِكَ الْوَصْلَ مَلَّتْ^(١)

قَوْلُهُ: ﴿فَاصْفَحْ عَنْهُمْ﴾ [الزخرف: ٨٩] أَمَرُّهُ بِالْمَجَامِلَةِ، وَهَذَا وَنَحْوُهُ قَوْلُ: هُوَ مَسْنُوحٌ. وَالظَّاهِرُ أَنَّهُ مُحْكَمٌ لِأَنَّ هَذَا خُلِفَهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ. وَأَمَّا الْقِتَالُ فَذَاكَ لِأَجْلِ الْإِسْلَامِ، وَلَا تَنَافِي بَيْنَهُمَا حَتَّى يُقَالَ: نَسَخَ أَحَدُهُمَا الْآخَرَ. قَوْلُهُ: ﴿فَاصْفَحِ الصَّفْحَ الْجَمِيلَ﴾ [الحجر: ٨٥] هُوَ الْإِحْسَانُ إِلَى مَنْ أَسَاءَ، وَإِلَّا فَالْصَّفْحُ الَّذِي يَرَادُ بِهِ تَرْكُ التَّائِبِ وَالْمَعَاقِبَةُ كَافٍ فِي ذَلِكَ.

ص ف د:

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿مُفْرَنِينَ فِي الْأَصْفَادِ﴾ [إبراهيم: ٤٩] هِيَ الْقِيُودُ، الْوَاحِدُ صَفْدٌ، وَيُقَالُ: صَفْدٌ وَصْفَادٌ. وَقِيلَ: هِيَ الْأَغْلَالُ. وَالصَّفْدُ: الْعَطِيَّةُ أَيْضاً، وَذَلِكَ عَلَى تَخْيِيلِهِمْ أَنَّ التَّعَمُّدَ قَيْدٌ لِلتَّمَتُّعِ عَلَيْهِ. وَمَنْ تَمَّ قَالُوا: أَنَا مَغْلُولٌ أَيْدِيكَ، وَأَسِيرُ نِعْمَتِكَ. وَقَالَ عَلِيٌّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: «غِلٌّ يَدُ أَنْتَ مُطْلَقُهَا»^(٢). إِلَّا أَنَّهُ يُقَالُ: صَفَدْتُهُ وَصَفْدْتُه - مُخَفَّفاً وَمُثْقَلًا - قَيْدْتُهُ فِي الْحَدِيدِ وَبِالْحَدِيدِ. وَأَصْفَدْتُهُ - بِالْأَلْفِ - بِمَعْنَى أَعْطَيْتُهُ. وَاتَّشَدَّ لِلْأَعْيَى: [مِنْ الطَّوِيلِ]

٨٨٢ - وَأَصْفَدْنِي عَلَى الزَّمَانَةِ قَائِدًا^(٣)

(١) ديوانه ٩٨ واللسان (صفح) والاغاني ٢٧/٩ .

(٢) الفائق ٢٧/٢ .

(٣) ديوانه ١١٥ وصدوره: (تضييفته يوماً ففرب مقعدي).

وجمعُ الصَّفَدِ أَصْفَادٌ، قيل: وَأَصْفَدَ وَصَفَدَ أيضاً. وفي الحديث: «إِذَا جَاءَ شَهْرُ رَمَضَانَ صَفَدَتِ الشَّيَاطِينُ»^(١) أَي غَلَّتْ.

ص ف ر:

قوله تعالى: ﴿بَقَرَةٌ صَفْرَاءُ﴾ [البقرة: ٦٩] هو ثَائِيَةُ الْأَصْفَرِ. وَالصَّفْرَةُ: لَوْنٌ مَعْرُوفٌ. وَقِيلَ فِي قَوْلِهِ: ﴿جَمَالَاتٌ صُفْرٌ﴾^(٢) [المرسلات: ٣٣] وفي «الصفراء» إنه السَّوَادُ، وَأَنْشَدَ لِلْعَشِيِّ: [من الخفيف]

٨٨٣ - تِلْكَ خَيْلِي مِنْهُ وَتِلْكَ رِكَابِي هُنَّ صُفْرٌ أَوْلَاذُهَا كَالزَّرِيبِ^(٣)

وحضرت يوماً درسَ الشيخ فأوردتُ البيتَ متعجباً من استشهادِ الزُّمَخْشَرِيِّ وغيرِهِ به على ذلك. وقلتُ: أليسَ من الزَّرِيبِ ما هو أَصْفَرُ؟ فقال: صدقتُ، ولكنَّ الغالبُ في الزَّرِيبِ السَّوَادُ، حتَّى إنَّ بعضَ البلادِ لا يكونُ فيها إلا كذلك. وقوله: ﴿فَاقِعٌ﴾ [البقرة: ٦٩] هذا تابعٌ لا معنى له غيرُ ذلك؛ يقال: أَصْفَرُ فَاقِعٌ، أَي خَالِصٌ، وَأَسْوَدُ حَالِكٌ وَحَائِلٌ، وَأَبْيَضٌ يَفْقُ، وَأَحْمَرُ قَانٌ، وَأَخْضَرُ نَاصِعٌ، وَأَزْرَقُ حَطْبَانِيٌّ، كُلُّ ذَلِكَ بِمَعْنَى الْخُلُوصِ. وَقَالَ الرَّاعِبِيُّ^(٤): الصَّفْرَةُ بَيْنَ السَّوَادِ وَالْبَيَاضِ، وَهِيَ إِلَى الْبَيَاضِ أَقْرَبُ، وَلِذَلِكَ قَدْ يُعْبَرُ عَنْهَا بِالسَّوَادِ. وَقَالَ الْحَسَنُ: سَوْدَاءُ شَدِيدَةُ السَّوَادِ. قَالَ بَعْضُهُمْ: لَا يُقَالُ فِي السَّوَادِ: فَاقِعٌ. قَوْلُهُ: ﴿كَانَهُ جَمَالَاتٌ صُفْرٌ﴾ هو جمعُ أَصْفَرٍ [وَلَيْسَ الْبُهْمِيُّ] صُفْرًا. وَالصُّفَيْرُ لِلصَّوْتِ الْكَائِنِ مِنَ الْأَشْيَاءِ الْخَالِيَةِ. قِيلَ: وَمِنْ هَذَا صَفَرُ الْإِنَاءِ، أَي خَلَا، إِذَا خَلَا سَمِعَ مِنْهُ صَفِيرٌ مِنْ أَجْلِ الْهَوَاءِ، ثُمَّ صَارَ مُتَعَارَفًا فِي كُلِّ خَالٍ مِنَ الْأَبْنِيَةِ وَغَيْرِهَا. وَفِي الْحَدِيثِ: «إِنْ يَذْهَبَا صَفْرَاءُ» أَي فَارِغَتَيْنِ.

وفي الحديث: «لَا صَفْرَ وَلَا هَامَةَ وَلَا عَدَوِي»^(٥) الصُّفْرُ: تَزَعُمُ الْعَرَبِ أَنَّهُ حَيَّةٌ فِي

(١) مسند أحمد ٢/٢٩٢.

(٢) قرأ الحسن (صفر) البحر المحيط ٨/٤٠٧.

(٣) ديوانه ٣٨٥.

(٤) المفردات ٤٨٧ ر.

(٥) أخرجه البخاري في الطب، (١٩) باب الجذام ٥٣٨٠، ومسلم في السلام ٢٢٢١ ومسند أحمد

البطن إذا حصلتْ جاعُ الانسانُ، فإذا جاعَ آذَنُهُ^(١). نزعِمُ أنها تُعدي. والهامةُ نزعِمُ العربُ أنْ القَتِيلَ إذا قُتِلَ خرجَ منه طيرٌ يرفرفُ عليه ويقولُ: اسْقُونِي اسْقُونِي، حتى يؤخَذَ بشأره فيسْكُنُ^(٢). والعَدْوَى: أنْ يصيبَ الإنسانُ مثلماً بالمَيْثَلَى. فتَفَى الشَّارِعُ ذلكَ كُلَّهُ، فإنَّ المقاديرَ بكفُ الإلهِ. قال بعضُ الحكماءِ: سُميَ [خَلَوُ] الجوفِ والعروقِ من الغذاءِ صَفْرًا. ولما كانتْ تلكَ العروقُ الممتدةُ من الكبدِ إلى المعدةِ إذا لم تجدْ غذاءً امتصَّتْ أجزاءَ المعدةِ، اعتقدتْ جهلةُ العربِ أنْ ذلكَ حيةٌ في البطنِ تعضُ الشَّرَاسِيفَ، وعلى ذلكَ قالَ شاعرُهُم: [من البسيط]

٨٨٤ - وَلَا يَعْضُ عَلَى شَرَسُوفِهِ الصُّفْرُ^(٣)

وصَفْر: علَمٌ لشَهرٍ، سُميَ بذلكَ لخلوِ بُيوتهم من الزاد، والصُّفْرِيُّ من التَّشاج: ما يكونُ في ذلكَ الوقتِ. وقيلَ صَفْرٌ لما كانوا يفعلونه من النِّسيءِ؛ يؤخِّرونَ المحرمَ إلى صَفْر. وفي الحديثِ: «صَفْرَةٌ في سبيلِ الله»^(٤) أي جَوْعَةٌ، من الخَلَوِ. وفي حديثِ أمِّ زرع: «صِفْرُ رِثائِها ومِلءُ كَسائِها وغيظُ جارتِها»^(٥) أي ضامرةُ البطنِ سمينَةٌ، إذ رَأَتْها جارتُها غاظَها حسنُها. وفي الأَصاحي: «نَهَى عَنِ الْمُصْفَرَّةِ»^(٦) والمُصْفَرَّةُ أي المُستَاصِلَةُ الأذنَ لخلوِ صِمَاحِها من الأذنِ. وقيلَ: المَهْزُولَةُ، لصفْرِها مِنَ السَّمَنِ وقيلَ لأبي جهلٍ: «يا مُصَفَّرُ اسْتَبْ»^(٧) رَماءٌ بالأُتْبَةِ. وقيلَ: يا مُضْرَبُ نَفْسِهِ، مأخوذةٌ مِنَ الصُّفَيْرِ، وهو صوتُ الضُّرَاطِ.

ص ف ف:

قوله تعالى: ﴿وَجَاءَ رَيْثُكَ وَالْمَلَكُ صَفًّا صَفًّا﴾ [الفجر: ٢٢] الصَّفُّ: جعلُ الشيءِ

(١) النهاية ٣٥/٣.

(٢) النهاية ٢٨٣/٥ واللسان (هـ) ١٢/٦٢٤.

(٣) عجز بيت الأعشى باهلة وصدره: (لا يتأثرُ لما في القدرِ بقرينه). وهو من قصيدة يريث بها أخاها والبيت في اللسان (صفر) وأما لي القائل ٢٠٠/٢.

(٤) غريب ابن الجوزي ١/٥٩٣ والنهاية ٣٦/٣.

(٥) غريب ابن الجوزي ١/٥٩٣ والنهاية ٣٦/٣.

(٦) مسند أحمد ٤/١٨٥.

(٧) الفائق ٢/٦٨ وغريب ابن الجوزي ١/٥٩٤ والنهاية ٣٦/٣، وهو قول عتبة بن ربيعة لأبي جهل.

على خط مُستقيم كالنَّاسِ والأشجار، والمعنى صفواً بعد صف، فلا يرادُّ به واحداً أبداً. ولهذا كان قولُ مَنْ قال: **إِنْ «صفاء» الثاني تأكيدٌ لفظيٌّ ساقطٌ كما بيَّناه في غير هذا**. قوله: **﴿وَعَرَّضُوا عَلَى رَبِّكَ صَفَاً﴾** [الكهف: ٤٨] أي صفواً واحداً، ولا يتوارى منهم واحداً خلف آخر، كقوله: **﴿يَوْمَ هُمْ بَارِزُونَ لَا يَخْفَى عَلَى اللَّهِ مِنْهُمْ شَيْءٌ﴾** [غافر: ١٦]. قوله تعالى: **﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِهِ صَفَاً﴾** [الصف: ٤] **يحتمل أن يكون مصدرأ، وإن يكون بمعنى الصائفين**. وكذا قوله تعالى: **﴿ثُمَّ اتَّخَذُوا صَفَاً﴾** [طه: ٦٤] أي صائفين. ومعنى المصدرية أن يتناول الفعل قبله به كأنه قيل: **يَصْطَفُونَ فِي الْقِتَالِ صَفَاً**. وقيل: **«ثُمَّ اتَّخَذُوا صَفَاً» أي الموضع الذي تجتمعون فيه لعبدكم وولاتكم**. قال الأزهرى: يقال: **اتَّيْتُ الصَّفَّ**. أي اتَّيْتُ الصَّلَاةَ. قال: **ويجوز أن يكون: ثُمَّ اتَّخَذُوا مَصْطَفِينَ، ليكونَ انْظَمَ لَكُمْ وَاشْدُّ لَكُمْ وَاشْدُّ لِهَيْبَتِكُمْ**.

قلت: لو أراد موضع الصلاة لقال للصَّفُ لأنه مكانٌ معين. قوله: **﴿يَوْمَ يَقُومُ الرُّوحُ وَالْمَلَائِكَةُ صَفَاً﴾** [النبا: ٣٨] قيل: **الروحُ بعينه يقفُ وحده، وتقِفُ الملائكةُ كلُّهم أمانةً فيساويهم ويسامتهم لعظم خلقه**. وقيل: **الروحُ جبريلُ نصراً عليه لشرفه**. قوله تعالى: **﴿وَالصَّافَّاتِ صَفَاً﴾** [الصافات: ١] قيل: **هُمُ الْمَلَائِكَةُ، وهذا هو الظاهر لقوله تعالى حكاية عنهم: ﴿وَإِنَّا لَنَحْنُ الصَّافُّونَ﴾** [الصافات: ١٦٥] وذلك لاصطفائهم في عبادة الله من ركوع وسجود وتسبيح وتقدیس. وقيل: **هُمُ الْمُقَاتِلَةُ فِي سَبِيلِهِ صَفَاً**. وقيل: **هُمُ الْمُصَلُّونَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ**. وقيل: **هُيَ الطَّيْرُ لَصَفِّ اجْتِنَحَتِهَا**. قال تعالى: **﴿أَوْ لَمْ يَبْرُوا إِلَى الطَّيْرِ فَوْقَهُمْ صَافَّاتٍ وَيَقْبِضْنَ﴾** [الملك: ١٩] أي وقابضات.

قوله: **﴿فَاذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهَا صَوَافٍ﴾** [الحج: ٣٦] أي مُصْطَفَةً، يعني بُدُنَ الْهَدْيِ وَالضَّحِيَّةِ لَأنه أعظم في القربة، وذلك أن تُعْقَلَ وتُصَفِّ فُتُنَحَرَ. كان ابنُ عمر يفعل ذلك، ومن ثم قُرىء **﴿صَوَافٍ﴾** ^(١) أي قائمة على ثلاث، ومسياني. وقُرىء **﴿صَوَافِي﴾** ^(٢) أي خاصة لله لا كما كان المشركون يفعلون. والجمعُ صغوف. وفي

(١) قرأها ابن مسعود وابن عمرو وابن عباس وقشادة ومجاهد وعطاء والضحاك والأعشى. البحر المحيط ٣٦٩/٦ وإلاء العكبري ٧٩/٢ ر

(٢) قرأها الحسن وأبو موسى الأشعري ومجاهد وزيد بن أسلم والأعرج. البحر المحيط ٣٦٩/٦ وإلاء العكبري ٧٩/٢ ر وقرأ عمرو بن عبيد (صوافياً) وقرأ الحسن (صوافٍ) البحر المحيط ٣٦٩/٦ .

الحديث: «لَتَسُونُ صُفُوفَكُمْ»^(١) يعني في الصلاة. والصفيف: اللحم المصفوف؛ إما لتقديده وإما لشيء. ومنه حديث ابن الزبير: «كان يتزوّد صفيّف الوحش وهو مُحَرَّم»^(٢)، أي قديدها. وقال امرؤ القيس: [من الطويل]

٨٨٥ - فَظَلَّ طَهَاءَ اللَّحْمِ مَا بَيْنَ مَنْضَجٍ صَفِيفٍ شِبَاءٍ أَوْ قَدِيدٍ مُعْجَلٍ^(٣)

يقال: صَفِفْتُ اللحمُ أَصْفُهُ صَفًّا، أي جعلته صَفًّا واحداً. والصَّفَّةُ: ما يرتفع في جانب البيت، ومنه: أهلُ الصَّفَّةِ لِناحية كانت في المسجد يأوي إليها المساكين. وصَفَّةُ السَّرَجِ تشبيهاً بها في الهيئة. والصُّفُوفُ: الناقَةُ التي تصفُ رجلها عند الحلب. وقيل: التي تكونُ بينَ مُحَلِّبَيْنِ. قوله: ﴿قَاعاً صَفْصَفاً﴾ [طه: ١٠٦] هو المُسْتَوِي مِنَ الأرض؛ قيل: كانه على صَفٍّ واحدٍ. وقيل: هو الخالي المستوي من الأرض.

ص ف ن:

قوله تعالى: ﴿إِذْ عَرَضَ عَلَيْهِ بِالْعَشِيِّ الصَّافَاتُ الْجِيَادُ﴾ [ص: ٣١] أي الخيلُ القائِماتُ. يقال: صَفَنَ الفرسُ، أي قامَ. وأهلُ اللغة يقولون: أن يثنى الفرسُ إحدى يديه أو رجله فيقفُ على ثلاثٍ، وهو أجودُ الخيل، وأنشد: [من الكامل]

٨٨٦ - أَلِفُ الصُّفُونِ فَلَا يَزَالُ كَانَهُ مِمَّا يَقُومُ عَلَى الشَّلَاثِ كَسِيرًا^(٤)

وقيل: هو قيامُها مُطلقاً، ومنه الحديث: «قُمْنَا خَلْفَهُ صُفُونًا»^(٥) أي صافين أقدامنا. وفي حديث آخر: «مَنْ سَرَهُ أَنْ يَقِفَ النَّاسُ لَهُ صُفُونًا»^(٦) أي مُصْطَفِينَ قياماً. وقرئ «صوافن» وقد تقدّم تفسيره. والصابنُ أيضاً: عرقٌ في الصَّلبِ يَجْمَعُ نِياطَ القلبِ. وأصلُ الصُّفُونِ الجَمْعُ بينَ شَيْئَيْنِ ضامّاً بعضُهما إلى بعضٍ، ومنه تقدّم من صُفُونِ الفرسِ

(١) أخرجه البخاري في الجماعة والإمامة، (٤٢) باب تسوية الصفوف ٦٨٥، ومسلم في الصلاة، باب تسوية الصفوف ٤٣٦.

(٢) الفائق ٢٩/٢ وغريب ابن الجوزي ٥٩٤/١ والنهاية ٣٧/٣.

(٣) تقدم برقم ٨٤٠ (ش و ي) وهو من معلقته في ديوانه ٢٢.

(٤) البيت في اللسان (صقن) دون عزو.

(٥) الفائق ٢٧/٢ وغريب ابن الجوزي ٥٩٥/١ والنهاية ٣٩/٣.

(٦) الفائق ٢٧/٢ وغريب ابن الجوزي ٥٩٦/١ والنهاية ٣٩/٣.

لجميعه قوائمه. ومنه الصُّفْنُ - بضم الصاد وفتحها - لخريطة تكون مع الراكب فيها زاده وأداته. ومنه حديث عمر: «حتى يأتي الراعي حقه في صفته»^(١). وصفن ثيابه: جمعها. والصفنة: السفرة المجموعة بخيط.

ص ف و:

قوله تعالى: ﴿وَأَنهَارٌ مِّنْ عَسَلٍ مُّصَفًّى﴾ [محمد: ١٥] أي خالص مما يشوبه. والصَّفْرُ: الخلو، ومنه الاصطفاء افتعال من الصَّفْر، وهو تناول صفو الشيء كالاختيار: تناول خيره، والاجتباء: تناول جبايته. وصفني الغنم: ما يصطفيه الإمام لنفسه فيخلص له. قال الشاعر: [من الوافر]

٨٨٧ - لك المرباع منها والصفايا^(٢)

قوله: ﴿إِنَّ الصَّفاَ والمَرْوَةَ﴾ [البقرة: ١٥٨] هما موضعان معروفان بمكة، شرفها الله تعالى. وأصل الصفا الحجر الأملس؛ سمي بذلك لخلوصه مما يشوبه. ومثله الصَّفْوَانُ في قوله تعالى: ﴿كَمَثَلِ صَفْوَانٍ﴾^(٣) [البقرة: ٢٦٤] الواحدة صفوانة. واليوم الصفوان: الصافي الشمس الشديد البرد. وأصفى الحافر: بلغ الصفا، كقولهم: اكدى أي بلغ كدية. قوله تعالى: ﴿اللَّهُ يَصْطَفِي مِنَ المَلَائِكَةِ رُسُلًا وَمِنَ النَّاسِ﴾ [الحج: ٧٥] قبل اصطفاؤه تعالى لبعض عباده قد يكون بإيجاده صافياً من الشوب الموجود في غيره، وقد يكون باختياره وحكمه وإن لم يتعر ذلك من الأول. ويقال للناقاة أو الشاة الغزيرة اللبن وللنخلة الكثيرة الحمل صفة. وبنو فلان مصفون، أي لهم صفايا من ذلك.

قوله: ﴿أَصْطَفَى البَنَاتِ عَلَى البَنِينَ﴾ [الصافات: ١٥٣] هذا إنكار عليهم قالوا: الملائكة بنات الله؛ يقول: اختار أحسن النوعين عندكم وخصكم بأشرفها.

(١) اللغات ٥٩٠/١ وغريب ابن الجوزي ٥٩٥/١ والنهاية ٣٩/٣

(٢) البيت لعبد الله بن عتبة رضي في الأصمعيات ٣٧ واللسان (نشط، ريع، فضل، صفا) والمقاييس ٤٧٩/٣، ٤٢٢/٥، ٤٢٧/٥ وهو من أبيات ثمانية رواها أبو تمام في الحماسة ٤٢٠/١. وعجز البيت: (وحكمك والنشيطه والقبول).

(٣) قرأ الزهري وسعيد بن المسيب (صفوان)، وقرأ قطوب (صفوان) البحر المحيط ٣٠٩/٢ والقرطبي ٣١٣/٣.

فصل الصاد والكاف

ص ك ك :

قولُ تعالى: ﴿فَصَكَّتْ وَجْهَهَا﴾ [الذاريات: ٢٩] أي لطمته. ويقال: إنه ضرب الوجه بأطراف الأصابع ففعله النساء. وفي الحديث: «كَانَ يَسْتَظِلُّ بِجَفْتَةِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جُدْعَانَ صَكَّةَ عَمِّي»^(١). هذا اللفظ صارَ علماً على الهاجرة وشدة القَيْظِ في وسط النهار. ومنه: لقيته صَكَّةَ عَمِّي. وعَمِّي تصغيرُ أعمى ترخيماً. والأصلُ في ذلك - والله أعلم - أن الإنسانَ في هذا الوقتَ يظللُ على عينيه لينظرَ في القلابة فيضع يده على جبهته، فكانه صكَّ وجهه وجعل قريباً من الأعمى، ولذلك صغروه ولم يصغروه كاملاً بل محدوفاً منه منبهةً على ذلك.

فصل الصاد واللام

ص ل ب :

قوله تعالى: ﴿يَخْرُجُ مِنْ بَيْنِ الصُّلْبِ﴾^(٢) والثرائب^(٣) [الطارق: ٧] يعني أن الماء الذي يُخلق منه الإنسانُ هذا مفرغهُ صلبُ الرجل، وثرائبُ المرأة وهي عظامُ صدرها، تنبئة على ذلك حتى لا يتكبر، فمكس أكثرُ الناسِ ذلك. ولولا الأنبياءُ ومن وفقهُ الله لقلبَ كلُّ الناسِ. وأصلُ الصلب هو الشيء الشديد. والصلابة: الشدة. ومنه صلبُ الرجل وهو ظهره، ولقوته قالوا: ظاهره إذا عاونته كأنه ساعده بأقوى ما فيه وأشدّه. قوله: ﴿الَّذِينَ مِنْ أَصْلَابِكُمْ﴾ [النساء: ٢٣] قيل: إنما قال ذلك تنبيهاً أن الولدَ جزءٌ من والده. والصلبُ والصلبُ والصلابُ بمعنى واحدٍ لغاتٍ ثلاث. قال العباسُ رضي الله عنه يمدحُ رسولَ الله ﷺ: [من المنسرح]

٨٨٨ - تَقُلُّ مِنْ صَالِبٍ إِلَى رَجِمٍ إِذَا مَضَى عِلْمٌ بَدَأَ طَبَقٌ^(٤)

قيل: ومُسي الظهرُ صلباً لأنه يخرج منه ما يُشبه الصلب وهو الودك، منه مُمي المصلوبُ مصلوباً لما يسيل من ودكه عند صلبه. وأنشد لعليمة بن عبيدة يصفُ فلاة:

(١) الفائق ٣٢/٢ وغريب ابن الجوزي ٥٩٨/١ والنهاية ٤٣/٣.

(٢) قرأ ابن أبي عملة ومسلم وعيسى التلغفي (الصلب)، وقرأ الجعاني (الصلب) البحر المحيط ٤٥٥/٨ والقرطبي ٧/٢٠.

(٣) البيت في الفائق ٢٨١/٢ والنهاية ٤٤/٣ واللسان (صلب).

[من الطويل]

٨٨٩ - بها جِفَ الحِصْرَى فَأَمَّا عَظَامُهَا فَبَيْضٌ وَأَمَّا جِلْدُهَا فَصَلِيبٌ^(١)

وسُمي المصلوبُ بذلك لانه يُشَدُّ صَلْبُهُ عَلَى الخَشَبِ غَالِبًا. وفي الحديث: «لَمَّا دَخَلَ مَكَّةَ أَنَا هُ أَصْحَابُ الصَّلْبِ»^(٢) هُم قَوْمٌ يَجْمَعُونَ العِظَامَ بَعْدَ أَكْلِ لَحْمِهَا، فَيُطَيِّخُونَهَا لِيُخْرِجَ صَلْبُهَا فَذَلِكَ هُوَ الصَّلْبُ وَالْأَصْطِلَابُ. وَثُوبٌ مُصَلَّبٌ: عَلَيْهِ صُورُ الصَّلِيبِ، وَهُوَ الخَشَبُ الَّذِي يُصَلَّبُ عَلَيْهِ. وَمَنْ ثَمَّ عَظُمَتِ النِّصَارَى هَذِهِ الْهَيْئَةُ لِأَنَّهُمْ يَزْعُمُونَ - وَقَدْ كَذَبُوا - أَنَّ عِيسَى صَلَّبَ عَلَيْهِ. وَالصَّلَابُ مِنَ الْحَمَى: مَا يُسِيلُ وَذَلِكَ الْمَحْمُومُ أَوْ مَا يَكْسِرُ صَلْبَهُ. وَصَلَبْتُ السَّنَانَ: شَحَذْتُهُ بِالصَّلِيبَةِ؛ وَهِيَ حِجَارَةُ الْمِسْنِ، لِصَلَابَتِهَا.

ص ل ح:

قوله تعالى: ﴿وَهُوَ يَتَوَلَّى الصَّالِحِينَ﴾ [الأعراف: ١٩٦] أَي الْمُسْلِمِينَ الْعَامِلِينَ بِمَا أَمَرُوا بِهِ وَتَوَلَّى عَنْهُ. وَزَادُوا عَلَى ذَلِكَ بِنَوَافِلَ. وَالصَّلَاحُ ضِدُّهُ الْفَسَادُ، وَيَخْتَصُّانِ فِي غَالِبِ أَحْوَالِ الِاسْتِعْمَالِ بِالْأَفْعَالِ. وَقَدْ قُوبِلَ فِي التَّنْزِيلِ تَارَةً بِالْفَسَادِ وَتَارَةً بِالسَّيِّئِ. قَالَ تَعَالَى: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ قَالُوا إِنَّمَا نَحْنُ مُصْلِحُونَ﴾ [البقرة: ١١]. وَقَالَ تَعَالَى: ﴿خَلَقُوا عَمَلًا صَالِحًا وَآخَرَ سَيِّئًا﴾ [التوبة: ١٠٢] وَإِصْلَاحُ اللَّهِ تَعَالَى بَعْضَ عِبَادِهِ يَكُونُ تَارَةً بِخَلْقِهِ إِيَّاهُ كَذَلِكَ، وَآخَرَى بِإِزَالَةِ مَا فِيهِ مِنَ الْفَسَادِ. وَآخَرَى بِالْحَكْمِ لَهُ بِذَلِكَ.

قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُصْلِحُ عَمَلَ الْمُفْسِدِينَ﴾ [يونس: ٨١] لِأَنَّ أَعْمَالَهُمْ تُضَادُّ ذَلِكَ. قَالَ الرَّاعِبُ: أَيِ الْمُفْسِدِ يُضَادُّ اللَّهَ فِي فِعْلِهِ لِأَنَّهُ يَفْسُدُ، وَاللَّهُ تَعَالَى يَتَحَرَّى فِي جَمِيعِ أَفْعَالِهِ الصَّلَاحَ، فَهُوَ لَا يُصْلِحُ عَمَلَهُ. وَفِي عِبَارَتِهِ غَلْظَةٌ. وَقِيلَ: لَا يُوَفِّقُهُمْ لِعَمَلِ الصَّالِحِينَ. قَوْلُهُ: ﴿وَالصَّلُحُ خَيْرٌ﴾ [النساء: ١٢٨] غَلَبَ الصَّلُحُ عَلَى الْمُؤَدَّةِ بَيْنَ النَّاسِ وَإِزَالَةِ مَا بَيْنَهُمْ مِنَ الضُّغَاتِنِ، وَالْإِصْلَاحُ فِعْلُ ذَلِكَ؛ قَالَ تَعَالَى: ﴿أَوْ إِصْلَاحُ بَيْنَ النَّاسِ﴾ [النساء: ١١] وَالصَّلُحُ فِي الْفِقْهِ نَوْعٌ مِنْ ذَلِكَ، لِأَنَّهُ فِيهِ إِزَالَةُ خُصُومَةٍ بِتَرْكِ بَعْضِ الْحَقِّ. قَوْلُهُ: ﴿وَالْحَقِّقِي بِالصَّالِحِينَ﴾ [يوسف: ١٠١] أَيِ اجْعَلِي مِنْهُمْ بَانَ أَحْسَرَ فِي زَمَرَتِهِمْ

(١) تقدم برقم ٣٥٤ (ح س ر) وهو في ديوانه ٤٠

(٢) غريب ابن الجوزي ٥٩٩/١ والفاش ٣٦/٢ والنهاية ٤٥/٣.

لأنك تتولاهم ، ومن توليته فلا سعادة له أعظم من ذلك . قوله : ﴿ وَأَصْلَحْنَا لَهُ زَوْجَهُ ﴾ [الأنبياء : ٩٠] أي خلَقًا وخلَقًا . وقيل : من العقر ، ألا ترى قوله : ﴿ وَكَانَتْ أَمْرَاتِي عَاقِرًا ﴾ [مريم : ٥] . قوله : ﴿ مِنْ عِبَادِنَا صَالِحِينَ ﴾ [التحریم : ١٠] وصفهما بأجمل الصفات لأن الصلاح يشمل أمور الدنيا والآخرة .

وصالح النبي المشهور من ذلك . وصلاح : علم لمكنى مبني على الكسر كحذام وقطام . وهذه لغة الحجاز ، ولغة تمير إعرابه غير منصرف . وقد جمع بين اللغتين من قال : [من الوافر]

٨٩٠ - إِذَا قَالَتْ حَذَامُ فَصَدَّقُوها فَإِنَّ الْقَوْلَ مَا قَالَتْ حَذَامُ^(١)

وقال الحارث بن أمية يذكر مكة ، شرفها الله تعالى بهذا الاسم : [من الوافر]

٨٩١ - أَمَا مَطَرٌ هَلَمْ إِلَى صَلَاحٍ فَتَكْفِيكَ السَّدَامَى مِنْ قُرَيْشٍ^(٢)

وَتَأْمَنُ وَسَطَهُمْ وَتَعِيشُ فِيهِمْ

وَتَسْكُنُ بِلَدَهُ عَزَّتْ لِقَاحَاً وَتَأْمَنُ أَنْ يَزُورَكَ رَبُّ جَيْشٍ

قال الهروي : قرأت في شعر الدريدي في مفاخرة : [من الكامل]

٨٩٢ - مَنَا السَّيِّدِي بِصَلَاحٍ قَامَ مُؤَذِّنَاً لَمْ يَسْكُنْ لَتَهْدُدْ وَتَسْمُرُ^(٣)

قال : يعني حبيب بن عدي . قلت : يشير إلى قتله وصلبه رضي الله عنه حين قتله المشركون بمكة وصلبوه ، شبهه بالمؤذن .

(١) الخصائص ١٧٨/٢ واللسان والتاج (حذام) واللسان (رقش) والمزهر ٤٧٦/٢ والأشتقاق ١١٨ ومجمع الأمثال ١٠٩/٢ والبيت ينسب إلى لجم بن صعب (أو وسيم بن طارق) قاله في زوجته بنت العتيك بن أسلم .

(٢) الأبيات لحرب بن أمية يخاطب فيها أبا ماطر الحضرمي ، وقيل : إن الأبيات للحارث بن أمية ، والأبيات في الأساس واللسان والتاج (صلح) وانظر ما بينته العرب على فعال ١٨ «صلاح : من أسماء مكة... وقد تجرى مجرى مالا ينصرف» . وفي معجم البلدان (صلاح ٤١٩/٣) البيهقي الأول والثالث وقد نسب إلى أبي سفيان .

(٣) البيت في اللسان والتاج (صلح) دون عزو .

ص ل د :

قوله تعالى: ﴿فَرَكَّهُ صَلْدًا﴾ [البقرة: ٢٦٤] أي ثَقِيًّا. وأصله الحجرُ الصُّلبُ، وهو الذي لا يُنْبِتُ شيئاً. ومنه: رَأْسٌ صَلْدٌ، أي لا يُنْبِتُ شعراً. وناقَةٌ صَلْدٌ ومِصْلَدٌ: قليلة اللبن. وقُرْسٌ صَلْدٌ: لا يعرق. وصلد الزُّنْدُ: لا يُخْرِجُ نَارَهُ، وعودٌ صَلْدٌ: لا يقْدَحُ ناراً.

ص ل ص ل :

قوله تعالى: ﴿مِنْ صَلْصَالٍ﴾ [الحجر: ٢٦]. الصِّلْصَالُ: الطينُ اليابسُ الذي له صوتٌ وصلصلةٌ. وأصل الصِّلْصَلَةُ، تردُّ الصوتُ من الشيء اليابس. ومنه: صَلَّ المِسْمَارُ وصلصل^(١). والصِّلْصَلَةُ: بقيةُ الماءِ أبيضاً، سُمِّيَتْ بذلك لحكاية صوت حركته في المزادة. وقيل: الصِّلْصَالُ: المَتْنُ المتغيرُ، من قولهم: صَلَّ اللحمُ، وصلَّلَ وأصل. والأصلُ صَلَالٌ فابدل الثانيةً من جنسٍ فأد الكلمة تخفيفاً. وقد قُرِئ: ﴿إِذَا صَلَّلْنَا﴾^(٢) في الأرضِ ﴿[السجدة: ١٠] بالمهملة، أي أَثْنًا وتَغَيَّرْنَا. وفي الحديث: «كُلُّ مَا رَدَّتْ عَلَيْكَ قَوْسُكَ مَا لَمْ تَصِلْ»^(٣) أي تُثْنُ، وقيل: الصِّلْصَالُ: ما لم يُطْبِخْ بالنارِ، فإذا طُبِخَ فهو قَحَّارٌ.

ص ل و :

قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ﴾ [البقرة: ٣]. الصلاةُ لغويَّةٌ وشرعيةٌ، فاللغويَّةُ: الدعاء؛ قال الأعشى: [من البسيط]

٨٩٣- تقولُ بَنِي، وقد قُرِئَتْ مَرَّتَاحِلًا يا رَبِّ جَنَّبْ أَبِي الْأَوْصَابِ وَالْوَجَعَا^(٤)

عليكِ مثلُ الذي صَلَّيتِ فاغْتَمِضِي يوماً فَإِنَّ لِحْجِبِ الْمَرْءِ مُضْطَجِعَا

وقال آخرُ: [من الطويل]

(١) صَلَّ المِسْمَارُ: إذا ضربَ فأكزه إن دخل في شيء.

(٢) قُرِئَ الحسن وعلي بن أبي طالب وابن عباس والأعمش وأبان بن سعيد (صَلَّلْنَا)، وقرأ يحيى بن يعمر وابن محيصن وطلحة، أبو رجاء وابن وثاب وأبو العالية وابن عباس والحسن (صَلَّلْنَا)، وقرأ علي بن أبي طالب وأبو حنيفة (صَلَّلْنَا) البحر المحيط ٧/٢٠٠ والكشاف ٣/٢١٢.

(٣) النهاية ٣/٤٨ وغريب ابن الجوزي ١/٦٠١.

(٤) ديوانه ١٥١ وفي الأصل «قال النابغة».

٨٩٤ - لها حارس لا يرح الدهر يتهها وإن ذبحت صلى عليها وزمزا^(١)

وأما الشرعية فذات الأركان المعلومة، وهي مشتقة من ذلك، لأنها مشتقة على الدعاء؛ وهذا عند من لم يثبت أسماء شرعية. وفي الحديث: «إذا دُعِيَ أحدكم إلى طعام فليجب فإن كان صائماً فليصل»^(٢) أي ليدع. وقيل: هي مشتقة من الصلوات؛ عريقين: (٣) لأن المصلي يحركهما عند حركته فيها. ومنه المصلي في حلبة السباق، لأنه يضع رأسه عند صكوري السابق. قال الشاعر: [من البسيط]

٨٩٥ - إن يتدب غاية يوماً لمكرمة تلقى السوابق منا والمصلين^(٤)

ومن كلام علي رضي الله عنه: «سبق رسول الله ﷺ وصلى أبو بكر»^(٥). وقيل: هي مشتقة من الصلوة، وهو النار لأنه إذا فعل هذه العبادة فقد درأ عن نفسه الصلوة، وهذا مردود بأن تلك مادة أخرى كما سبأتي. ويقال: الصلوة من الله تعالى لعباده تركية لهم وبركة عليهم. ومن الملائكة استغفار، ومن الناس الدعاء وهذه العبادة. وقد اتفقا الكلام على هذه المادة وما قيل فيها باطول من هذا، وذكرنا شواهدا في «الدر».

قوله تعالى: ﴿لَهْدَمْتُ صَوَامِعُ وَبَيْعَ وَصَلَوَاتٍ﴾^(٦) [الحج: ٤٠] قيل: هي كنائس اليهود يصلون فيها. وقيل: هي الصلوات، وذلك على حذف مضاف أي مواضع صلوات. قيل: وكل موضع مدح الله تعالى فعل الصلوة أو حث عليه. ذكر ذلك [بلفظ] الإقامة ثبتيها أن المقصود من فعلها توفية حقوقها وشرائطها لا الإتيان بهيئتها فقط، ولهذا

(١) البيت للأعشى في ديوانه ٣٤٣.

(٢) أخرجه مسلم في التكاثر، باب الأمر بإجابة الداعي (١٤٣١) ومسنده أحمد ٣/٣٩٢.

(٣) هما أول موصل الفخذين من الإنسان فكأنهما في الحقيقة مكتنفا العصص؛ اللسان (١٤٤/٤٦٥).

(٤) البيت ليشامة بن حزن النهشلي، شرح الحامسة للمعزوقي ١/١٠٣.

(٥) النهاية ٣/٥٠ وغريب ابن الجوزي ١/٦٠٢.

(٦) قرأ جعفر بن محمد (وصلوات)، وقرأ الجحدري والكلبي (وصلوات) وقرأ الكلبي وأبو العالية (وصلوات)، وقرأ جعفر بن محمد والجحدري (وصلوات)، وقرأ مجاهد (وصلوتي)، وقرأ الضحاك والكلبي (وصلوت)، وقرأ أبو رجاء والجحدري (وصلوتي) وقرأ عكرمة (وصلوتي) وقرأ الجحدري (وصلوت) وقرأ الحجاج والجحدري (وصلوب)، وقرأ أبو عمرو وهارون (وصلوات)، وقرئت (وصلوات، وصلوتي، وصلوبي) البحر المحيط ٦/٣٧٥ وإملاء العكبري ٢/٧٩.

رُوي أَنَّ المصلينَ كثيرٌ وَأَنَّ المقيمينَ لها قليلٌ. وقوله تعالى: ﴿الذين هم عن صلاتهم ساهون﴾ [الماعون: ٥] أي غافلون عن استحضارها وإن كانوا فيها؛ فكم من مُصلِّ قلبه في معاشه وأذى الناس. وفي التفسير: ما تركوها وإنما آخروها عن وقتها. وكذا قوله: ﴿أضاعوا الصلاة﴾^(١) [مريم: ٥٩] ﴿ولا يأتون الصلاة إلا وهم كسالى﴾ [التوبة: ٥٤] تنبيهاً أَنَّ فعلهم لها يتكلف لا عن طوعية وذلك لما كانوا يصلونه تقيّةً واتقاءً لأنفسهم وذرائعهم وأموالهم كفعل كثير من الناس إن فعلوا. قيل: ولم يقل المصلين إلا في المُفْطرين والمنافقين كقوله: ﴿فويل للمصلين﴾ [الماعون: ٤] ﴿لم نك من المصلين﴾ [المدثر: ٤٣] أي من الذين صلّوا إخلاصاً لا نفاقاً. وقيل: من اتباع الأنبياء.

قوله: ﴿فلا صدق ولا صلى﴾ [القيامة: ٣١] تنبيه أنه لم يكن ممن يُصلي، أي يأتي بهيئتها فضلاً عن إقامته لها. قوله: ﴿وقد أفلح المؤمنون الذين هم في صلاتهم خاشعون﴾ [المؤمنون: ٢]. ثم قال: ﴿على صلاتهم يُحافظون﴾ [المعارج: ٣٤] ذكرهما بوصفين أحدهما أشرف من الآخر، وهو مُخ العباد الذي هو الخشوع، حتى جعله بعضهم شرطاً في صحتها. ورأى عليه الصلاة والسلام رجلاً يعيث بلحيته في الصلاة فقال: «لو خشع قلب هذا لخشعت جوارحه»^(٢). ثم وصفهم بالمحافظة عليها ويدخل تحته أشياء كثيرة بيّناها في غير هذا. قوله: ﴿وما كان صلاتهم﴾^(٣) عند البيت إلا مكاءً وتصديةً [الأنفال: ٣٥] تنبيه على إبطال صلاتهم، وأن فعلهم ذلك لا اعتداد به، بل هم في ذلك كطيور تمكو وتصدّي. وقيل: لم يصلوا البتة وإنما جعلوا ذلك بذلك صلاتهم كقوله: [من الوافر]

٨٩٦ - تحية بينهم ضربٌ وجيع^(٤)

(١) قرأ المحسن وابن مسعود وابن مقسم والضحاك وأبو زيد العقيلي (الصلوات) البحر المحيط ٢٠١/٦ والإتحاف ٢٩٩.

(٢) نواذر الأصول ١٨٤ والفتح الكبير ٤٤/٢، وتقدم الحديث في (خ ش ع).

(٣) قرأ عاصم وأبان بن تغلب والأعمش والحسين (صلاتهم.... مكاءً وتصديةً) السبعة ٣٠٥ والبحر المحيط ٤٩٢/٤.

(٤) عجز بيت لعمرو بن معدى كرب في ديوانه ١٤٩ وصدره: (وخيل قد دلت لها بخيل) وتقدم في ثلاثة مواضع أحدها برقم ٩٧ (أ م ن).

وقد مر مثله. ومثله قوله تعالى: ﴿وَتَجْعَلُونَ رِزْقَكُمْ أَنْتُمْ تُكذِّبُونَ﴾ [الواقعة: ٨٢].

ص ل ي:

قوله تعالى: ﴿لَا يَصْلَاهَا﴾ [الليل: ١٥] أي لا يدخلها ويلاقي صلاها، وهو حرها وإيقادها. يقال: صَلَّيتُ الشاةَ: شَوَيْتُهَا، فهي مَصْلِيَّةٌ. قَالَ الخليل: صَلَّى الكافرُ النَّارَ: قَاسَى حَرَّهَا وَقَالَ: صَلَّاهُ النَّارَ، وَأَصْلَاهُ أَيَاها. وَالصَّلَا - بِالْفَتْحِ - انْتِظَارُهَا وَإِضْرَامُهَا. وَبِالْكَسْرِ النَّارُ نَفْسُهَا. وَقِيلَ: يَقَالُ فِي النَّارِ نَفْسُهَا: صَلَا - بِالْفَتْحِ وَالْكَسْرِ - إِلَّا إِذَا فَتَحْتَ قَصَصْتَ، وَإِذَا كَسَرْتَ مَدَدْتَ. وَقُرِئَ قَوْلُهُ: ﴿وَسَيَصْلُونَ سَعِيرًا﴾ [النساء: ١٠] مِنْ صَلَّى - ثَلَاثًا - وَصَلَّى - رِبَاعِيًا. وَصَلَّيْتُ الْعُودَ بِالنَّارِ: أَدَخَلْتُهُ فِيهَا لِيَقُومَ. قَوْلُهُ: ﴿أَوَّلَىٰ بِهَا صِلًا﴾^(١) [مریم: ٧٠] قِيلَ هُوَ جَمْعُ صَلَا. قَوْلُهُ: ﴿إِلَّا مَنْ هُوَ صَلَّ﴾^(٢) [الجحیم] [الصافات: ١٦٣] أَيْ الدَّاخِلُ فِيهَا. قَالَ الشَّاعِرُ: [مِنْ الْخَفِيفِ]

٨٩٧ - لَمْ أَكُنْ مِنْ جَنَاتِهَا عِلْمَ اللَّهِ - هُوَ وَإِنِّي لِحَرِّهَا الْيَوْمَ صَلَّ^(٣)

قَوْلُهُ: ﴿تَصْطَلُونَ﴾ [النمل: ٧] أَيْ تَسْتَدْفِتُونَ بِالنَّارِ تَفْتَقِلُونَ مِنَ الصَّلَا. قَالَ الشَّاعِرُ: [مَجْزُوءُ الْخَفِيفِ]

٨٩٨ - مَا اصْطَلَى النَّارَ مُصْطَلِي

فصل الصاد والميم

ص م ت:

قوله تعالى: ﴿أَمْ أَنْتُمْ صَامِتُونَ﴾ [الأعراف: ١٩٣] أَيْ سَاكِتُونَ. يُقَالُ: صَمَتَ يَصْمُتُ صَمْتًا: إِذَا لَمْ يَتَكَلَّمْ. وَفِي الْحَدِيثِ: «إِنْ مَنِ الصَّمْتُ لِحِكْمَةٍ»^(١). وَأَصَمْتُ

(١) قَرَأَ ابْنُ كَثِيرٍ وَنَافِعُ وَابْنُ عَسَرٍ وَأَبُو عَمْرٍو وَعَاصِمٌ وَأَبُو جَعْفَرٍ وَخَلْفٌ وَيَعْقُوبُ (صَلِيًّا) النَّشْرَ ٣١٧/٢ وَالْإِتْحَافَ ٢٩٨.

(٢) قَرَأَ الْحَسَنُ وَابْنُ أَبِي عُبَيْلَةَ (صَالًا، صَالُوا) الْبَحْرَ الْمَحْظُوطَ ٣٧٩/٧، وَقَرَأَ يَعْقُوبُ (صَالِي) النَّشْرَ ١٣٨/٢.

(٣) الْبَيْتُ لِحَارِثِ بْنِ عَادٍ فِي الْخُرَاتَةِ ٢٢٦/١ وَالْمُقَرَّبَاتِ ١٦٩/١.

(٤) الْحَدِيثُ الْمَشْهُورُ فِي الصَّمْتِ هُوَ «مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلْيَقُلْ خَيْرًا أَوْ فَلْيَصْمُتْ» أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ فِي الْأَدَبِ، (٣١) بَابُ مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ٥٦٧٢، ٥٦٧٣، وَمُسْلِمٌ فِي-

المريض: اعتقلَ لسانه. وفي الحديث: «دخلتُ عليه يومَ أصمَّت»^(١). وقد أصمَّتْ أُمَامَةُ: أي اعتقلَ لسانه. وصنَّته الصَّبي: ما يُسَكَّتُ [به] كالسُّكْنَةِ. ومنه قيلَ للثمرة: صنَّته الصَّبِيان؛ لأنهم إذا أعطوها سكتوا وصمتوا. وأصمَّته وصنَّته: إذا قضيت حاجته، وذلك لأنه يسألُ حاجته، فإذا قضيت سكت. فجعل ذلك كنايةً لأنه لازمها وقال الشاعر يذكرُ حِمْلَهُ: [من الرجز]

٨٩٩ - إِنَّكَ لَا تَشْكُرُ إِلَى مُصَمَّتٍ فَاصْبِرْ عَلَى الْجَمَلِ الثَّقِيلِ أَوْ مَتِّ^(٢)

وَالصُّمُوتِ: الْكَثِيرُ الصَّمْتُ.

ص م د:

قوله تعالى: ﴿اللَّهُ الصَّمَدُ﴾ [الأخلاص: ٢] هو السُّنْدُ الذي يُصَمَدُ إليه في الأمور، أي يُقصد. يقال: صَمَدٌ صَمَدُهُ أي قَصَدَ قَصْدَهُ مُعْتَمِداً عليه. وقيل: هو الذي ليسَ بأجوف. قال بعضهم^(٣): والذي ليسَ بأجوفَ شيخانِ أحدهما لكونه أَدَوْنَ مِنَ الإنسان كالجمادات، والثاني أعلى منه وهو الباري تعالى والملائكة. والقصدُ الأولُ بقوله: ﴿اللَّهُ الصَّمَدُ﴾ تنبيهٌ أنه بخلاف من أثبتوا له الألوهية، وإليه أشارَ بقوله: ﴿وَأُمُّهُ صِدْقَةٌ﴾ كانا ياكلان الطعام [المائدة: ٧٥] وقيل: الصَّمَدُ: الدائمُ الباقي. وقيل: مَنْ انتهى إليه السُّودُ. وفي حديث عمر: «إياكم وتعلمُ الانسابِ فوالذي نفسُ عمرُ بيده لو قلتُ لا يخرجُ من هذا الباب إلا صَمَدٌ لم يخرجْ إلا أَفْلَكُكُمْ»^(٤) أي من انتهى إليه السُّودُ. وقيل: الصَّمَدُ: المرتفعُ الرَّتْبَةُ. ومنه بناءُ مُصَمَّدٍ أي مرتفعٍ عالٍ. والصَّمَدُ يسكون العين: ما شُرِفَ مِنَ الأرضِ وعَلا.

ص م ع:

قوله تعالى: ﴿صَوَامِعَ﴾ [الحج: ٤٠] جمعُ صَوْمعة وهي متعبداتُ النَّصارى،

= الإيمان، باب البحث على إكرام الضيف ٤٨/ ٤٧.

(١) الحديث لأسامة في مسند أحمد ٢٠١/ ٥.

(٢) البيت دون عزو في اللسان والاساس والتاج (صمت) والجمهرة ١٩/ ٢.

(٣) المفردات ٤٩٢.

(٤) الفائق ٣٨/ ٢ وغريب ابن الجوزي ٦٠٣/ ١ والنهاية ٥٢/ ٣.

وكلُّ بناءٍ مُتَصَنِّعٍ الرَّاسِ، أي مُتَلاصِقِهِ. ومنه رجلٌ أَصَمُّ أي لاصِقَةٌ أذُنُهُ بِرَأْسِهِ. وقيلَ لصَغِيرِ الأُذُنِ مِنَ النَّاسِ وَغَيْرِهِمْ. ومن كلام علي رضي الله عنه: «كَانِي بِرَجُلٍ أَصْلَحَ أَصَمَّ»^(١). وفي حديث ابن عباس: «كَانَ لَا يَرَى بَأْسًا أَنْ يُضْحَى بِالصُّنْعَاءِ»^(٢). ويقال: قلبٌ أَصَمُّ، أي قوِيٌّ كَالْبِنَاءِ مُجْتَمِعٌ، أي جرى فيه عَكْسٌ مَنْ قِيلَ فِيهِمْ: ﴿وَأَفْقَدْتُهُمْ﴾ [إبراهيم: ٤٣]. وكَلَابٌ صُمُّعُ الكَعُوبِ أي قوِيَّةٌ لَيْسَتْ بِأَجْوِفَها. قال النابغة: [من البسيط]

٩٠٠ - صُمُّعُ الكَعُوبِ بَرِيَاتٌ مِنَ الحَرَدِ^(٣)

وَالصُّنْعَاءُ: الْبُهْمَى قِيلَ إِنْ تَنَفَّقَا لِتَضَامُهَا.

ص م م:

قوله تعالى: ﴿صُمُّ^(١) بُكْمٌ عُمِيٌّ﴾ [البقرة: ١٨] الصُّمُّ فَقْدَانُ حَاسَةِ السَّمْعِ، وَهْ شَبَّهَ مَنْ لَا يُصْغِي إِلَى الْحَقِّ وَلَا يَقْبَلُهُ. وَالْقَوْمُ - كَانُوا - سَامِعُونَ نَاطِقُونَ مُبْصِرُونَ، لَكِنْ لَمَّا لَمْ يَسْمَعُوا الْقُرْآنَ وَلَمْ يَقْرَؤُوهُ وَلَمْ يَنْظُرُوا فِي دَلَالَاتِهِ جَعَلُوا كَذَلِكَ. وَلَيْتَهُمْ كَانُوا فَاقِدِينَ لِهَذِهِ الْحَوَاسِ خَاصَّةً إِنَّمَا الْمَصِيبَةُ فِي فَقْدَانِ تِلْكَ الْبَصَائِرِ. وَأَصْلُ الصُّمِّ السُّدُ. وَمِنْهُ صَمَمَتِ الْقَارُورَةُ: إِذَا شَدَّدَتْ رَأْسَهَا. وَيُشَبَّهُ مَنْ لَا صَوْتَ لَهُ بِالصَّمِّ، فَيَقَالُ: صُمٌّ فَلَانٌ: إِذَا لَمْ يَنْطَلِقْ، كَأَنَّهُ مِنْ بَابِ اللَّازِمِ غَالِبًا. وَفِي الْمَثَلِ: «صَمَّتْ حَصَاةُ بَدَمٍ»^(٢) أَيِ أَنَّ الدَّمَ لَوْ أُلْقِيَ فِيهِ حَصَاةٌ لَمْ تُسْمِعْ لَهَا حَرَكَةً. «وَاشْتِمَالُ الصُّنْعَاءِ»^(٣) أَنْ يَلْتَفُتَ الْمُصَلِّي^(٤) بِالرِّدَاءِ وَنَحْوِهِ حَتَّى لَا يَبْقَى لَهُ مَوْضِعٌ يُخْرِجُ يَدَهُ مِنْهُ، وَقَدْ نَهَى عَنْهَا. وَتَقَدَّمَ

(١) الفائق ٢٣/٢ وغريب ابن الجوزي ٦٠٣/١ والنهاية ٥٢/٣.

(٢) الفائق ٣٩/٢ وغريب ابن الجوزي ٦٠٤/١ والنهاية ٥٣/٣.

(٣) عجزيت من مغلته في ديوانه ١٨ وصدره: (فَيُتَنَّى عَلَيْهِ وَاسْتَرْهَبَ).

«صمغ الكعوب: لسن برهلات المفاصل، والصمغ: اللصوق والحدة واللطافة. والحرد: استرخاء عصب البحر من شدة العقال».

(٤) قرأ ابن مسعود وحفصة (صمًا) البحر المحيط ٨٢/١ ر

(٥) يضرب في الإسراف في القتل وكثرة الدم. قال الأصمعي: أصله أن يكثر القتل وسفك الدماء، حتى إذا وقعت حصاة من يد راميها لم يسمع لها صوت؛ وليست تقع على الأرض فتصنوت. مجمع الأمثال ٣٩٣/٣ والمستقصى ١٤٢/٢ والأمثال لابن سلام ٣٤٦.

(٦) الكلام من حديث «ونهى عن اشتمال الصماء» وقد تقدم في (ش م ل).

فيه وجهان.

وصمّم في الأمر: مضى فيه. ومنه: الصمّة للشجاع، لأنه يصمّم على الإقدام. وقيل: لأنه يصمّم على الإقدام. وقيل: لأنه يصمّم بالضربة. وذريد بن الصمّة. وضربة صمّا، أي تصمّم من تقع به، أي ذات صمير. وقيل: ماضية. والصمّان: أرض غليظة. وعنه ورى رجل من بني الغنير بجملة الأصهب^(١). وستاني حكايته مستوفاة في باب لحن القول إن شاء الله تعالى^(٢).

فصل الصاد والنون

ص ن ع :

قوله تعالى: ﴿صَنَعَ اللَّهُ﴾ [النمل: ٨٨] أي صنعته وخلقه. والصنع: إجادة الفعل؛ فكلُّ صنيع فعلٌ وليس كلُّ فعلٍ صنعاً. ولا يجوزُ نسبته إلى الحيوانات غير آدميين ولا إلى الجمادات. وإن كان الفعل يُنسبُ إليها تقول: فعل الحمارُ كذا، وفعل الحجرُ كذا، ولا تقول: صنعا. ولا يقال: صنّع إلا للحاذق المجيد. وامرأة صناع: تتقن ما تعمله، ضدّ الخرقاء. وقالت عاتكة بنت عبد المطلب: «إني صناعٌ فلا أعلمُ وحصانٌ فلا أكلمُ»^(٣). والصنعية: ما اصطنعه من خير. وكُنِي بالمُصانعة عن الرشوة. قوله: ﴿واصطنعتك لنفسِي﴾ [طه: ٤١]. قيل: الاصطناع: المبالغة في إصلاح الشيء. قوله: ﴿ولتصنع﴾^(٤) على عيني ﴿[طه: ٣٩] كناية عن تربيته إلى أن شبَّ وبلغ أشده، وجعله بمنزلة الشيء المصنوع بمرثقاه من يصطنعه. فقوله: ﴿على عيني﴾، أي على حِفْظي لك وكلاءتي إياك، أي بمرأى مني ومسمع، كقوله: ﴿إني معكما أسمع وأرى﴾ [طه: ٤٦] أي أحفظُكم، وإلا فالباري تعالى يسمع ويرى مع كلِّ أحد. وعن بعض الحكماء: ﴿إنَّ الله

(١) يريد قول القتال الكلابي: (ولقد لحت لكم لكيما تفهموا) ولحت لحناً ليس بالمراقب (

والبيت في اللسان (لحن).

(٢) انظر ما سبّاني في مادة (ل ح ن).

(٣) تقدم قول عاتكة في مادة (تقف) حصن وهو في النهاية ٢١٦/١.

(٤) قرأ أبو جعفر وشيبة (ولتصنع)، وقرأ أبو جعفر (ولتصنع)، وقرأ الحسن وأبو نهيك (ولتصنع). البحر

المحيط ٢٤٢/٦ وإملاء العكبري ٦٦/٢.

(٥) ورد القول في المفردات ٤٩٣.

تعالى إذا أحبَّ عبداً تفقَّده كما يتفقَّدُ الصديقُ صديقه .

قوله: ﴿وَتَتَّخِذُونَ مَصْنَعَهُ﴾ [الشعراء: ١٢٩] قيل: هي مجاري الماء . وقيل: الاصناع، واحدها صنِعَ وقيل: المَصْنَعُ: ما شُيِّدَ من القصور وزُخِرَ من الدور . ولكلُّ مراد؛ فإنَّ القومَ فعلوا كلَّ ذلك . وفي الحديث: «اصطنع رسولُ الله ﷺ خاتماً»^(١) سألَ أن يُصنَعَ له . والصنِيعَةُ: الإحسان، ومنه قيل: الصنِيعَةُ تُذهِبُ القَطِيعَةَ . وقالَ الشاعرُ: [من الطويل]

٩٠١ - وإنْ أَمَرُوا أسدى إليَّ صنِيعَةً وذَكَرَنيها مرةً لبخيلٍ

قوله: تعالى: ﴿وَاجْتَنِبْهُ وَيَتَىٰ أَنْ نَعْبُدَ الْأَصْنَامَ﴾ [ابراهيم: ٣٥] جمعُ صَنِمٍ وهو الجُثَّةُ المتخذةُ من خشبٍ أو حجرٍ أو نحاسٍ، فتُعبدُ مُتَقَرِّباً بها إلى الله تعالى . وقيل: كلُّ ما عُبدَ من دونِ الله فهو صَنِمٌ . وقيل: بل كلُّ ما شَغَلَ عن الله، حتى قالَ بعضُ الحكماء: معلومٌ أنَّ خليلَ الرحمن كان يعلمُ من الله مع تحقُّقه بمعرفته وأطلاعه على حكمته لم يكن ممن يخافُ أن يعودَ إلى عبادة الأصنام، فكأنَّه قالَ: اجتنِبْ عَمَّا يَشْغَلُنِي عنكَ ويصرفُ وجهي إليه . قال ابنُ عَرَفَةَ: كلُّ ما اتَّخَذَ وله صورةٌ فهو صَنِمٌ، وإن لم يكن له صورةٌ فهو وثَنٌ، وسَيَانِي إن شاءَ الله تعالى .

ص ن و:

قوله تعالى: ﴿صِنُونًا وَغَيْرِ صِنُونًا﴾^(٢) [الرعد: ٤] وهو أن يكونَ الأصلُ واحداً وتفرَّعَ منه التخلتان والثلاثُ فأكثَرُ . وقيل: هو الغُصْنُ الخارجُ من أصلٍ شجرة . يقال: هما صِنُونَا دَوْحَةٍ . والظاهرُ اختصاصُ ذلك بالنخل والبقل . وفي الحديث: «عمُّ الرجلِ صِنُونِيَّةٌ»^(٣) أي أنَّ أصلَهما واحدٌ . ومنه «العباسُ صِنُونِيَّةٌ»^(٤) ويستوي المثنى والجمعُ

(١) الفائق ٤٠/٢ والنهاية ٥٦/٣، وثمة الحديث «...من ذهب» .

(٢) قرأ ابنُ عامرٍ وحَمَزَةُ والكِسَائِيُّ ونافعٌ وعاصمٌ وشعبةٌ وخلفٌ وأبو جعفرٍ (صِنُونًا وغيره) النشر ٢٩٧/٢ والسبعة ٣٥٦، وقرأ الحسنُ وقَتَادَةُ (صِنُونًا) البحر المحيط ٣٦٣/٥ وقرأ عاصمٌ والسلميُّ وزيدُ بنُ عليٍّ وحطسٌ ومجاهدٌ (صِنُونًا) البحر المحيط ٣٦٣/٥ .

(٣) الفائق ٤٠/٢ والنهاية ٥٧/٣ .

(٤) الفائق ٤٠/٢ والنهاية ٥٧/٣، و«غريب ابن الجوزي» ٦٠٧/١ .

حالة الوقف في هذه اللفظة وفي قِنَوَانٍ إِذْ يُقَالُ صِنَوَانٌ وَقِنَوَانٌ، فَإِذَا وَصَلَتْ قُلْتَ: صِنَوَانٍ فِي التَّثْنِيَةِ وَصِنَوَانٌ فِي الْجَمْعِ، هَذَا إِذَا رَفَعْتَ الْمُثْنَى. فَإِذَا نَصَبْتَهُ أَوْ جَرَرْتَهُ فَلَا اسْتِبْهَاءَ، وَهَذَا مِنْ مُلْحَ عِلْمِ الْإِعْرَابِ، وَلَا ثَالِثَ لِهَمَا. وَيُجْمَعُ الصَّنَوُ أَيْضاً فِي الْقِلَّةِ عَلَى أَصْنَةٍ، وَفِي الْكَثْرَةِ عَلَى صُنًى وَصِنًى.

فصل الصاد والهاء

ص هـ ر:

قوله تعالى: ﴿فَجَعَلَهُ نَسَبًا وَصِهْرًا﴾ [الفرقان: ٥٤] أي قريبا من جهة النكاح. والأصهار: أقارب الزوج أو الزوجة. ومنه الحديث: «كَانَ يُؤَسِّسُ مَسْجِدَ قُبَاءَ فَيُصْهِرُ الْحَجَرَ الْعَظِيمَ إِلَى بَطْنِهِ»^(١) أي يقرِّبه. يقال: صهره وأصهره أي قرَّبه. وقال بعض أهل اللغة: الصُّهْرُ: الْخَتَنُ. وَأَهْلُ بَيْتِ الْمَرْأَةِ يُقَالُ لَهُمُ الْأَصْهَارُ، وَكَذَا قَالَ الْخَلِيلُ. وَقَالَ ابْنُ الْأَعْرَابِيِّ: الْإِصْهَارُ: التَّحَرُّمُ بِجَوَارٍ أَوْ نَسَبٍ أَوْ تَزْوِيجٍ. يُقَالُ: رَجُلٌ مُصْهِرٌ: إِذَا كَانَ لَهُ تَحَرُّمٌ مِنْ ذَلِكَ. قوله تعالى: ﴿يُصْهِرُ^(٢)» به ما في بطونهم﴾ [الحج: ٢٠] أي يُذَابُ. وَالصُّهْرُ: إِذَابَةُ الشَّيْءِ، وَالصُّهَارَةُ: مَا ذَابَ مِنْهُ. قَالَ أَعْرَابِيٌّ: لِأَصْهِرْتُكَ بِسَمْنِي مَرَّةً. وَصَهَرْتُ الشَّحْمَ: أَذْبَنْتُهُ وَصَهَرْتُهُ. وَالصُّهْرُ وَالْهَصْرُ يُتَقَارَبَانِ؛ يُقَالُ: هَصَرْتُ الْغَصْنَ، أَيْ أَذْبَنْتُهُ فَكَانَهُ مَقْلُوبٌ مِنْ هَصَرْتُ أَيْ قَرِيتُ وَدَنَوْتُ.

فصل الصاد والواو

ص و ب:

قوله تعالى: ﴿لَا يَتَكَلَّمُونَ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ وَقَالَ صَوَابًا^(٣)﴾ [النبا: ٣٨] أي سَدَادًا مِنَ الْقَوْلِ. وَالصَّوَابُ: ضِدُّ الْخَطَا؛ قِيلَ: وَهُوَ يُقَالُ عَلَى وَجْهَيْنِ: أَحَدُهُمَا بِاعْتِبَارِ الشَّيْءِ فِي نَفْسِهِ. فَيُقَالُ: هَذَا صَوَابٌ إِذَا كَانَ مَرْضِيًّا مَحْمُودًا بِحَسَبِ مُقْتَضَى الشَّرْعِ وَالْعَقْلِ، نَحْوَ قَوْلِهِمْ: تَحَرَّرِي الْعَدْلَ صَوَابٌ وَالْكَرَمَ صَوَابٌ. وَالثَّانِي يُقَالُ بِاعْتِبَارِ الْفَاعِلِ إِذَا أَدْرَكَ الْمَقْصُودَ بِحَسَبِ مَا يَقْصِدُهُ. فَيُقَالُ: أَصَابَ كَذَا. أَيْ وَجَدَ مَا طَلَبَ. نَحْوَ أَصَابَهُ

(١) الفائق ٤٥/٢ وغريب ابن الجوزي ٦١٠/١ والنهاية ٦٣/٣.

(٢) قرأ الحسن (يُصْهِرُ) الإنحاف ٣١٤.

(٣) المفردات ٤٩٤.

السهمُ وذلك على أنواع. الأول أن يقصدَ ما يحسنُ مقصدَه فيفعله. وذلك هو الصوابُ التامُ الذي يُحمدُ به. والثاني أن يقصدَ ما يحسنُ فعلَه فيتأتى منه غيرُه لتقديره بعدَ اجتتهاده أنه صوابٌ، وذلك هو المرادُ بقوله عَلَيْهِ السَّلَامُ: «كُلُّ مُجْتَهِدٍ مُصِيبٌ»^(١)، ورُوي: «المُجْتَهِدُ مُصِيبٌ فَإِنْ أَخْطَأَ فَلَهُ أَجْرٌ» كما ما رُوي: «مَنْ اجْتَهِدَ فَأَصَابَ فَلَهُ أَجْرَانِ وَإِنْ أَخْطَأَ فَلَهُ أَجْرٌ»^(٢). والثالثُ أن يقصدَ صواباً فيتأتى منه خطأٌ لعارضٍ من خارجٍ نحو: مَنْ يَقْصِدُ رَمِيَّ صَيْدٍ فَيَصِيبُ إِنْسَاناً فَبُعدُ مَعذُورٌ. والرابعُ أن يقصدَ ما يَنْبَغُ فعلَه ولكنْ يَقَعُ خِلافٌ ما يَقْصِدُهُ فيَقَالُ: أَخْطَأَ فِي قِصْدِهِ وَأَصَابَ الَّذِي قِصْدَهُ. والصَّوْبُ الإِصَابَةُ، ومنه: أَصَابَ سَهْمُهُ: إِذَا وَقَعَ فِي الْغُرْضِ، فيَقَالُ: صَابَهُ وَأَصَابَهُ، نحو: جَابَهُ وَأَجَابَهُ.

قوله تعالى: ﴿أَوْ كَصَيْبٍ^(٣) مِنَ السَّمَاءِ﴾ [البقرة: ١٩]. الصَّيْبُ: الْمَطَرُ النَّازِلُ بِشِدَّةٍ مِنْ مَكَانٍ، مِنْ صَابَ يَصُوبُ إِذَا نَزَلَ؛ قَالَ الشَّاعِرُ: [من الطويل]

٩٠٢ - وَلَسْتُ لِإِنْسِي وَلَكِنْ لِمَلَائِكَةٍ تَنْزِلُ مِنْ جَوْاءِ السَّمَاءِ يَصُوبُ^(٤)

وقال آخرُ: [من الكامل]

٩٠٣ - فَسَقَى دِيَارَكَ غَيْرَ مُفْسِدِهَا صَوْبُ الرَّبِيعِ وَدِيمَةُ تَهْمِي^(٥)

قال بعضهم: جعلَ الصَّوْبَ نَزْلَ الْمَطَرِ بِقَدَرٍ ما يَنْفَعُ، وإليه أشارَ بقوله تعالى: ﴿وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً بِقَدَرٍ﴾ [المؤمنون: ١٨] وقال: [من الكامل]

- فَسَقَى دِيَارَكَ غَيْرَ مُفْسِدِهَا (البيت)

وقيلَ: الصَّيْبُ: السَّحَابُ، وهو فَعِيلٌ مِنْ صَابَ يَصُوبُ. والقراءَةُ يَقُولُ: إِنَّهُ فَعِيلٌ، والأصلُ صَوْبٌ. وتحقيقُه في غيرِ هذا من كُتُبِنَا. قوله: ﴿وَبَشِّرِ الصَّابِرِينَ الَّذِينَ إِذَا

(١) هذا ليس حديثاً وإنما قاعدة فقهاء، وهي ظاهر قول أبي حنيفة ومالك، انظر للمع ٣٥٨.

(٢) المروزي في ذلك «عن عمرو بن العاص أنه سمع رسول الله ﷺ يقول: إذا حكم الحاكم فاجتهد ثم أصاب فله أجران، وإذا حكم فاجتهد ثم أخطأ فله أجر» البخاري في الاعتصام، (٢١) باب أجر

الحاكم ٦٩١٩، ومسلم في الأفضية، باب بيان أجر الحاكم ١٧١٦.

(٣) قرئت (كصائب، كصائب) البحر المحيط ٨٥/١.

(٤) تقدم في (الك) برقم ٧٠ وهو لعلمة في ديوانه ١١٨.

(٥) البيت لطرفة في ديوانه ٨٨.

أصابَتْهُمْ مُصِيبَةٌ ﴿ [البقرة: ١٥٥-١٥٦]؛ النَّائِبَةُ، وَأَصْلُهَا فِي الرُّمِيَةِ ثُمَّ اخْتَصَصَتْ بِالنَّائِبَةِ الْقَادِحَةِ. وَأَصَابَ يُسْتَعْمَلُ فِي الْخَيْرِ وَالشَّرِّ. قَالَ تَعَالَى: ﴿إِنْ تُصِيبْكَ حَسَنَةٌ تَسُؤْهُمْ وَإِنْ تُصِيبْكَ مُصِيبَةٌ يَقُولُوا ﴿ [التوبة: ٥٠]. وَقَالَ بَعْضُهُمْ^(١): الْإِصَابَةُ فِي الْخَيْرِ اعْتِبَارًا بِالضُّوْبِ وَهُوَ الْمَطْرُ، وَفِي الشَّرِّ اعْتِبَارًا بِإِصَابَةِ السُّهُمِ، وَكِلَاهُمَا يَرْجِعَانِ إِلَى أَصْلٍ وَاحِدٍ. قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿حَيْثُ أَصَابَ ﴿ [ص: ٣٦] أَيْ أَرَادَ. وَيُحْكِي أَنَّ رَجُلَيْنِ مِنْ أَهْلِ اللُّغَةِ [اِخْتَلَفَا] فِيهَا فَخَرَجَا يَسْأَلَانِ عَنْهَا فَلَقِيَا رُؤْيَةً فَقَالَ لَهَا: أَيْنَ تُصِيبَانِ؟ فَقَالَا: هَذِهِ بَغْيُنَا، وَرَجَعَا. وَفِي الْحَدِيثِ: «مَنْ يَرِدِ اللَّهُ بِهِ خَيْرًا يُصِيبْ مِنْهُ»^(٢) أَيْ يَبْتَلِيهِ بِمُصِيبَةٍ. يَقَالُ: مُصِيبَةٌ وَمُصَوِّبَةٌ وَمُصَابَةٌ، وَالْجَمْعُ مُصَائِبٌ وَمُصَاوِبٌ، وَهُوَ الْأَصْلُ. كَمَا قَالُوا مُنَاوِرٌ فِي مُنَايِرٍ.

ص و ت:

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَخَشَعَتِ الْأَصْوَاتُ لِلرَّحْمَنِ ﴿ [طه: ١٠٨] الصَّوْتُ: مَا يُسْمَعُ مِنَ الْمَصَوْتُ، وَهُوَ ثُ. قَالَ الشَّاعِرُ: [مَنْ الْبَسِيطُ]

٩٠٤ - سَائِلُ بَنِي أَسَدٍ مَا هَذِهِ الصُّوتُ؟^(٣)

وَقِيلَ^(٤): هُوَ الْهَوَاءُ الْمُتَضَفُّ عَنْ قَرَعِ جَسْمَيْنِ، وَهُوَ نَوْعَانِ: مَجْرَدٌ عَنْ تَنْفَسٍ بِشَيْءٍ كَالصَّوْتِ الْمَمْتَدِّ، وَمُتَنْفَسٌ بِصَوْتٍ مَا. ثُمَّ الْمُتَنْفَسُ ضَرْبَانِ: ضَرْوَرِيٌّ كَمَا يَكُونُ مِنَ الْجِمَادَاتِ وَالْحَيَوَانَاتِ، وَاخْتِيَارِيٌّ كَمَا يَكُونُ مِنَ الْإِنْسَانِ وَذَلِكَ ضَرْبَانِ: ضَرْبٌ بِالْيَدِ كَصَوْتِ الْعُودِ وَنَحْوِهِ. وَضَرْبٌ بِالْفَمِ. ثُمَّ الَّذِي بِالْفَمِ ضَرْبَانِ: نَطَقٌ وَغَيْرُ نَطَقٍ كَصَوْتِ النَّايِ. ثُمَّ التَّنَطُّقُ إِمَّا مُفْرَدٌ مِنَ الْكَلَامِ وَإِمَّا مُرَكَّبٌ. قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ^(٥) فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ ﴿ [الحجرات: ٢] أَمْرُهُمُ بِالتَّأْدِبِ وَأَنْ يَعْلَوْا كَلَامَهُمْ كَلَامَهُ. وَكَانَ جِلَّةُ الصَّحَابَةِ وَأَعَزُّهُمْ عِنْدَهُ بَعْدَهَا كَاتِبِي بَكْرِ وَعَمْرٌ لَا يَكْلُمُونَهُ إِلَّا السَّرَّازَ وَكَأَخِي السَّرَارِ. قِيلَ:

(١) المفردات ٤٩٥.

(٢) أخرجه البخاري في المرضى، (١) باب ما جاء في كفارة المرض ٥٣٢١.

(٣) عجز بيت لرويشد بن كثير الطائي وصدره: (يا أيها الراكب المزجي مطيته) والبيت بتمامه في اللسان والناج والخصائص ٤١٦/٢ وابن عيش ٩٥/٥ والدرر ٢١٦/٢ وشرح الحاشية للتهريزي ١٦٤/١.

(٤) المفردات ٤٩٦.

(٥) قرأ ابن مسعود (يا صوائكم) القرطبي ٣٠٧/١٦ ومعاني الفراء ٦٩/٣.

وإنما خصَّ الصَّوْتُ دونَ النُّطْقِ والكَلَامِ لانه أعمُّ منهما. وقيل: خصَّه لأنَّ المكروَةَ رَفْعُ الصوتِ فوقَ صَوْتِهِ لا رَفْعُ الكَلَامِ. قاله الراغب^(١) وفيه نظرٌ لانه متى رَفَعَ كَلَامَهُ رَفَعَ صَوْتَهُ؛ إذ لا يَكُونُ كَلَامٌ إلَّا مع صوتٍ من غير عكس.

ورجلٌ صَيِّتٌ: شديدُ الصوت، وأصله صَيِّتٌ كَمَيِّتٌ. وخصَّ الصوتُ بالذكرِ الجميلِ وإنَّ كَانَ أصله انتشارُ الصوتِ بُني على فَعِيلٍ فانقلبتِ الواوُ ياءً.

ص و ر:

قوله تعالى: ﴿يَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ﴾ [الأنعام: ٧٣] قيل: الصُّورُ: قرنٌ فيه أرواحُ العالم، فإذا نَفَخَ فيه إِسْرَافِيلُ طارت كلُّ رُوحٍ إلى جَسَدِهَا فلبسته وقال الراغب^(٢): هو مثلُ قَرْنٍ يُنْفَخُ فيه فيجعلُ [الله] ذلك سبيلاً لَعُودِ الصُّورِ والأرواحِ إلى أجسامِها. وروى في الخبر: أنَّ الصُّورَ فيه صُورُ النَّاسِ كُلِّهِمْ^(٣) وقيل: الصُّورُ جمعُ صورةٍ ولكنَّه خُفِّفَ إذ كَانَ من حَقِّهِ تحريكُ عينه نحو عُرقَةٍ وعُرفٍ. ومن ثَمَّ قرئ شاذاً بتحريكِها^(٤). قوله تعالى: ﴿فِي أَيِّ صُورَةٍ﴾ [الأنفطار: ٨]. الصورةُ: ما تُتَنَقَّشُ به الأعيانُ وتُسمَّى بها عن غيرِها. وذلك ضربان أحدهما محسوسٌ مدركٌ للخاصةِ والذَّهنيةِ، بل يدركه كثيرٌ من الحيوانِ غيرِ الناطقِ كصورةِ الإنسانِ والفرسِ والحمارِ بالمُعَاينةِ. والثاني معقولٌ تُدركه الخاصَّةُ دونَ العامةِ كالصورةِ التي اخْتُصَّ [الإنسانُ بها] من العقلِ والرُّؤيةِ، والمعاني التي خُصَّ بها شيءٌ بشيءٍ. وإلى الصورتين أشارَ تعالى بقوله: ﴿خَلَقْنَاكُمْ ثُمَّ صَوَّرْنَاكُمْ﴾ [الأعراف: ١١] وقوله: ﴿وَصَوَّرَكُمْ﴾^(٥) فأحسنَ صُورَكُمْ ﴿[غافر: ٦٤]﴾ بصُورَكُمْ^(٦) في الأرحامِ ﴿[آل عمران: ٦]﴾ ﴿فِي أَيِّ صُورَةٍ مَّا شَاءَ رَكَّبَكَ﴾ [الأنفطار: ٨]. وفي الحديث: «إِنَّ اللَّهَ خَلَقَ آدَمَ عَلَى صُورَتِهِ»^(٧) الهاءُ عائدةٌ على آدَمَ، أي على هيئته التي

(١) المفردات ٤٩٦.

(٢) المفردات ٤٩٨.

(٣) «الصُّور»: هو القرن الذي ينفخ فيه إِسْرَافِيلُ عليه السلام عند بعث الموتى إلى المحشر. وقال بعضهم: إنَّ الصور جمع صورة، النهاية ٦٠/٣.

(٤) قرأ الحسن وعمر بن عبد وعياض (الصُّور) البحر المحيط ١٦١/٤ والقرطبي ٢١/٧.

(٥) قرأ الحسن والأعمش والأشهب العقيلي (صُورَكُمْ) الإتعا ٣٨٠ والقرطبي ٣٢٨/١٥.

(٦) قرأ طائوس (صُورَكُمْ) البحر المحيط ٣٨٠/٢.

(٧) أخرجه البخاري في الاستئذان، (١) باب بدء السلام ٥٨٧٣ ومسلم في الجنة ٢٨٤١ ومسنَد أحمد.

عرفتموها بالسَّماع لا كما يتوهمه الاغنام^(١) ومن لا فهم له . وقيل : أراد بالصورة ماخص به الإنسان من الهيئة المدركة بالبصر والبصيرة ، وبها فضله على كثير من خلقه . قيل : وإضافته إليه على سبيل الملك لا على سبيل البعوضة والتشبيه بل على سبيل التشريف ، كقوله تعالى : ﴿ ناقة الله ﴾ [الشمس : ١٣] وبيت الله .

قوله تعالى : ﴿ فصرهن إليك ﴾ [البقرة : ٢٦٠] بضم الصاد وكسرهما^(٢) فقيل : لغتان بمعنى أملهن ؛ يقال : صارَه يصيره ويصوره : إذا أماله . وقال الأزهري : من ضم أراد أملهن ؛ يقال : صورَ يصورُ : إذا مالَ . ومن قرأ بالكسر فيحتمل ما تقدم ، وهو لغة فيه . وقيل : بمعنى قطعهن ؛ فإن الأصل فيه صرّيت أصري أي قطعت ، فقلبت . وقيل : أصرت أصير كما يقال : غيت أعني وغثت أغيث ، وغثت أغثي . قلت : وفي حكاية صور يصورُ نظر من حيث إن مثله يجب إعلاله فيقال : صارَ يصارُ مثلُ خافَ يخافُ ، إلا أن يكون السماع كذلك فيحفظ ولا يقاس عليه . ويكون مثل قولهم : أغثمت وأغثت . وقيل : من ضم أراد : قطعهن صورة صورة . وقال بعضهم : (صرهن) أي صح بهن . وحكى الخليل أنه يقال : عصفور صوّار وهو المَجيب إذا دعي . وقرأ (فصرهن) بضم الفاء وتشديد العين ؛ من الصر وهو الشد . وقرأ كذلك لكنه بكسر الفاء من الصرير وهو الصوت ؛ ومعناه : صح بهن . وفي الحرف كلام أكثر من هذا ، ذكرته في (الدرة) وغيره . ولا شك أن المادة تدل على القطع والانفصال ومنه الصوّار : قطع البقر ، والجمع صيران . ومنه قول امرئ القيس : [من الطويل]

٩٠٥ - ترى بحر الصيران في عرصاتِها وقبعا نِها كأنه حب فلغل^(٣)

وذلك نحو الصرمة والقطعة والفرقة وسائر أسماء الجماعة المتعبر فيها معنى القطع وقال أبو عبيدة : صرهن - بالضم - : قطعهن . واحتج بقول الخنساء : [من البسيط]

٩٠٦ - نطقت الشهب منها وهي تنصار^(٤)

(١) الاغنام : من لا يفصح في كلامه (اللسان : غنم) .

(٢) قرأ حمزة ويزيد وخلف وابن عباس وطلحة وقتادة وعلقمة وأبو جعفر وابن وثاب والأعشى (فصرهن) ، وقرأ ابن عباس وعكرمة (فصرهن) ، (فصرهن) البحر المحيط ٢ / ٣٠٠ والقرطبي ٣ / ٣١١ وقرأ ابن عباس (فصرهن) القرطبي ٣ / ٣١١ .

(٣) هي رواية ابن النحاس في شرح القصائد السبع ١ / ١٠١ ، ورواية الديوان ٨ (ترى بحر الآرام .)

(٤) عجز بيت ورد في اللسان والتاج (صور) ونسبه في العباب إلى الخنساء بنت زهير بن أبي سلمى =

أي تنصدع وتقطع. وفي حديث مجاهد «كبر أن يصور شجرة مثمرة»^(١) أراد قطعها أو إمالتها أنه يؤذيها. وفي حديث عكرمة: «حملت العرش كلهم صور»^(٢) أي جمع أصور وهو المائل العنق يعني من الهيبة.

ص و ع:

قوله تعالى: ﴿نَفَقْدُ صَوَاعٍ﴾^(٣) المَلِكُ [يوسف: ٧٢] هو الصاع الذي يُكَالُ به. وفي التفسير: هو إناء مُسْتَطِيلٌ يُشَبِّهُ الْمَكْوَكَّ، كان يشرب فيه الملكُ يُشَبِّهُ الطَّاسَةَ والطَّرْجَهَارَةَ. وعن الحسن: الصاع والسقاية شيء واحدٌ يذكُرُ ويؤنثُ فقال: ﴿لَمَنْ جَاءَ بِهِ﴾ [يوسف: ٧٢]، ثم استخرجها [يوسف: ٧٦] وذلك على الذهاب به مذهب الصاع مرة والسقاية أخرى. وفي الحديث: «صاعٌ برُّ بصاع ثمر»^(٤) والصاع: المُطْلَيْنُ من الأرض وأنشد للمسيب بن علس [من الكامل]

٩٠٧ - مَرَحَتْ يَدَاهَا لِلْجَاءِ كَأَنَّمَا تَكْرُو بِكَفِّي لَاعِبٍ فِي صَاعٍ^(٥)

وقيل: الصاع في البيت بمعنى الأول وهو يلعب به مع كرة. نقله الراغب^(٦) ونصَّوْعُ الشَّعْرُ والنَّبْتُ: هاج وتفرق، والكميُّ يَصُوعُ أقرانه، أي يفرقهم. وفي حديث سلمان: «صَوْعٌ به فرسه»^(٧) أي جَمَحَ به؛ من صَوَعُ الطائر رأسه، أي حركه حركة شديدة.

ص و ع:

قُرئ في الشاذ «صَوَاعٌ» بالعين المعجمة^(٨) سُميَ بذلك ذهاباً إلى أنه مَصُوعٌ من

«وصدره: (فلو يلاقي الذي لاقته حُضُنٌ)».

(١) غريب ابن الجوزي ٦٠٨/١ والنهية ٦٠/٣ والفائق ٤٤/٢.

(٢) غريب ابن الجوزي ٦٠٨/١ والنهية ٦٠/٣.

(٣) قرأ مجاهد وأبو هريرة (صاع) وقرأ أبو رجاء (صَوَع) وقرأ عبد الله بن عون وأبي (صُوع) وقرأ ابن جبر (صُاع) وقرأ أبو حوية والحسن وابن جبر (صِوَاع) البحر المحيط ٣٣٠/٥ والقرطبي ٢٣٠/٩.

(٤) أخرجه مسلم في الزكاة ٩٨٤.

(٥) البيت في اللسان والاساس (صوع).

(٦) المفردات ٤٩٩.

(٧) الفائق ٤٣/٢ والنهية ٦٠/٣ وغريب ابن الجوزي ٦٠٩/١.

(٨) هي قراءة الحسن وابن جبر، وقرأ أبو رجاء وأبو الأشعث ويحيى بن يعمر وزيد بن علي (صُوع)، وقرأ يحيى بن يعمر (صَوَع) البحر المحيط ٣٣١/٥.

ذهب ويُعبر بالصَوَّاع عن الكَذَّاب؛ يقال: صاغ قوله يصوغُ صِياغةً فهو صَوَّاعٌ، وذلك لأن الكاذب يُحسنُ كلامه وينمقه ليروج كما أنَّ الصائغ يُحسنُ بصياغته الأشياءَ. ومنه حديث أبي هريرة وقد قيل: إنه خرج الدجالُ فقال: «كُذِّبَتْ كَذِبُهَا الصَوَّاعُونَ»^(١) أي الكذَّابون.

ص و ف:

قوله تعالى: ﴿وَمِنْ أَصْوَانِهَا وَأَوْبَارِهَا وَأَشْعَارِهَا﴾ [النحل: ٨٠] الأصواف: جمع صوفٍ واحدته صوفةٌ. وهو معروفٌ. قيل: عدَّد عليهم نعمه بما جعلَ لهم من الأنعام غير ما يأكلونه ويشربونه ويتنفعون به في سيرهم وحملِ أثقالهم ما يكون لهم لباساً يقيهم الحرَّ والبرد، وهو من الأنواع الثلاثة: الضان والمعر والإبل، فالأصواف من الضان وهو مختصُّ بها، والأوبار من الإبل وهو مختصُّ بها، والأشعار من المعز. ولم يُذكر للبقرة شعرٌ يُنتفع به في ذلك. وقولهم: «أخذ بصوفةٍ قفاه» كنايةٌ عن التمكن منه. وأرادوا شعره الثابت في قفاه. فاستعاروا ذلك. وكبشٌ صافٌ وصائفٌ وأصوفٌ: كثيرُ الصوف. وصافٍ مقلوبٌ من صائفٍ كهارٍ من هائرٍ. قال الراغب^(٢) والصوفةُ: قومٌ كانوا يخدمون الكعبةَ، ف قيل: سُموا بذلك لأنهم تشبَّكوا بها كتشبيك الصوفِ بما يثبتُ عليه. والصوفانُ: نبتٌ أزغبٌ. قال: والصوفيُّ قيل: منسوبٌ إلى لبسه الصوفَ. وقيل: منسوبٌ إلى الصوفةِ الذين كانوا يخدمون الكعبةَ لاشتغالهم بالعبادة، وقيل: منسوبٌ إلى الصوفانِ الذي هو نبتٌ، لاقتصارهم في الطعام على ما يجري مجرى الصوفانِ في قلةِ العناءِ في الغذاء.

ص و م:

قوله تعالى: ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ﴾ [البقرة: ١٨٣] مصدرٌ كالصوم وهو لغةُ الإمساك مطلقاً سواءً كان المُمسكُ عنه مَطْعِماً أو مَشْرَباً أو كلاماً أو مشياً، سواءً صدرَ ذلك من حيوانٍ أو غيره. ومنه: صامتُ الشمسُ: إذا بلغتْ كبدَ السماءِ، فلم تجرِ تَوَهُمها إمساكها عن السير. وصامتُ القمرُ: أمسكتْ عن الجري أو العلف. وأنشد:

[من البسيط]

(١) القاتل ١١/٢ والنهاية ٦١/٣

(٢) المفردات ٤٩٩.

٩٠٨ - خَيْلٌ صِيَامٌ وَخَيْلٌ غَيْرُ صَائِمَةٍ تَحْتَ الْعَجَاجِ وَأُخْرَى تَعْلُكُ اللَّجْمَا^(١)

ومصام الفرس ومصامتة: موقفه، ومنه قيل للريح إذا ركدت: صَوَّم. وقيل في قوله تعالى: ﴿إِنِّي نَذَرْتُ لِلرَّحْمَنِ صَوْماً^(٢)﴾ [مریم: ٢٦] أي إمساكاً بدليل قوله: ﴿فَلَنْ أَكَلُمَ الْيَوْمَ إِنْسِيّاً﴾. وأما الصوم شرعاً: فإمساك جميع النهار من طلوع الفجر إلى غروب الشمس بشرائط مذكورة في غير هذا.

فصل الصاد والياء

ص ي ب:

قوله تعالى: ﴿حَيْثُ أَصَابَ﴾ [ص: ٣٦] قد أدخله الراجز في هذه المادة والظاهر أنه من ذوات الواو. وقد تقدّم تفسيره في مادة (ص و ب) وأنه بمعنى أراد.

ص ي ح:

قوله تعالى: ﴿فَاخَذَتْهُمْ الصَّيْحَةُ﴾ [الحج: ٨٣] هي الصوت الشديد، إما من ملك، كصيحة جبريل باهل أنطاكية فماتوا وإليه الإشارة بقوله: ﴿إِنْ كَانَتْ إِلَّا صَيْحَةً^(٣)﴾ واحدة﴾ [يس: ٢٩]. وإما من رعد، وإما من ريح، وإما من غير ذلك. قوله: ﴿يَوْمَ يَسْمَعُونَ الصَّيْحَةَ بِالْحَقِّ﴾ [ق: ٤٢] أي النفخ في الصور. والظاهر أنها النداء من الملك للعالم: يا أيها الناس قوموا لرب العالمين فيسمعه كل أحد. وهذه عبارته عن النفخة الثانية. قال بعضهم: وأصله تشقيق الصوت من قولهم: انصاح الخشب والثوب: إذا انشق فسمع منه صوت. وصيح الثوب كذلك. ويقال: يارض زيد شجرة قد صاح: عبارة عن طوله أي من نفسه للناظر كما يبينها من دل على نفسه بصياحه. ولما كانت الصيحة تفرغ سامعها عبر بها عن الفرغ. ومنه قوله: ﴿فَاخَذَتْهُمْ الصَّيْحَةُ مُشْرِقِينَ﴾ [الحجر: ٧٣] وصيح بفلان أي فرغ وإنشد لامرئ القيس: [من الطويل]

(١) البيت في ديوانه ٢٤٠.

(٢) قرأ زيد بن علي (صياًماً)، وقرأ انس بن مالك وابن مسعود (صَيَّناً) البحر المحيط ١٨٥/٦، وقرأ أبي ابن كعب وانس بن مالك (صَوْماً صَيَّناً)، وقرأ انس بن مالك (صَوْماً وصَيَّناً) القرطبي ٩٨/١١.

(٣) قرأ ابن مسعود وعبد الرحمن بن الأسود (زَقِيَّةً واحدة) المحاسب ٢٠٦/٢.

٩٠٩- فَدَعَ عَنْكَ نَهْأَ صَبِيحٍ فِي حُجْرَاتِهِ وَلَكِنْ حَدِيثًا مَا حَدِيثُ الرَّوَّاحِلِ^(١)

ويقال: صاحَ فلانٌ في مالِ فلانٍ: إذا أهلكه

ص ي د:

قوله تعالى: ﴿لَا تَقْتُلُوا الصَّيْدَ﴾ [المائدة: ٩٥] أي الوحشَ المصيدَ، فغيرُ عنه بالمصدر نحو: درهمٌ ضربُ الأمير. قالُ الهروي: هو اسمُ المصيدِ ما كان مُمتنعاً ولم يكن له مالكٌ وكان حلالاً أكله. فإذا اجتمعتُ فيه هذه الحلالُ فهو صيدٌ. وقال الراغب^(٢): الصيدُ مصدرُ صَادَ وهو تناولُ ما يُظفرُ به ممَّا كان مُمتنعاً، وفي الشرع تناولُ الحيواناتِ الممتنعة ممَّا لم يكن مملوكاً. والمتناولُ منه ما كان حلالاً. قال: وقد سُمي الصيدُ صيداً بقوله: ﴿أَحِلُّ لَكُمْ صَيْدُ الْبَحْرِ وَطَعَامُهُ﴾ [المائدة: ٩٦]. وأما الصيدُ المنهيُّ عنه المُحرَّمُ فما كان مأكولاً أو إحدى أصليه مأكولاً؛ قال الراغب^(٣): الصيدُ في هذه المواضعُ مُختصٌّ بما يؤكلُ لحمه فيما قالَ الفقهاءُ بدلالةِ ما روي: «خمسٌ يقتلُهنَّ [المُحرَّم] في الحلِّ والحَرَمِ: الحيةُ والعقربُ والغارةُ والكلبُ العَقُورُ والدَّبَّاءُ»^(٤)، والاصيدُ: مَنْ عَنَقَهُ مائلاً والجمعُ صيْدٌ، وغيرُ عن المُتَكَبِّرِ بما تقدَّم في الصُّعُرِ. والصيدانُ: برأى الاحجارِ؛ وأنشد: [من الطويل]

٩١٠ - وَسُودَ مِنَ الصَّيْدَانِ فِيهَا مَذَانِبٌ^(٥)

ويقالُ فيه صَادَ أيضاً، وأنشد: [من الطويل]

٩١١ - رَأَيْتَ قَدُورَ الصَّادِ حَوْلَ بُيُوتِنَا^(٦)

(١) ديوانه ٩٤.

(٢) المفردات ٤٩٧.

(٣) المفردات ٤٩٧.

(٤) أخرجه مسلم في الحج، باب ما يتدب للحمم وغيره قتله ١١٩٨ ومسند أحمد ٣٣/٦.

(٥) صدر بيت لأبي ذؤيب في ديوان الهذليين ٢٧/١ وعجزه: (نُضَارٌ) إذا لم نستفدها تعارها/كوالبيت في اللسان (صيد ٢٦٢/٣) وفيه وقال ابن بري: «يروى هذا البيت بفتح الصاد من (الصيدان) وكسرها، فمن فتحها جعل الصيْدان جمع صيدائه فيكون من باب لمر وتمرة. ومن كسرها جعلها جمع صاد للنحاس، ويكون صادٌ وصيدانٌ بمنزلة تاج وتيجان. وقوله: فيها مذانب نُضَارٌ، يريد: فيها مغارف معمولة من النضار وهو شجر معروف اللسان - مادة صيد - وشرحها في الديوان: القدور.

(٦) صدر بيت لحسان في ديوانه ٤٢٦ وعجزه: (قَابِلٌ دعماً في المحلة صيماً).

والصاد أيضاً بمعنى الاصيد. وفي الحديث: «كما يُدَادُ البعيرُ الصَّادُ»^(١) قال ابن السكيت: هو داء يصيب الإبل تسيلُ منه أنوفُها وتسمو رؤوسُها.

ص ي ر

قوله تعالى: ﴿فَصَبِرْهُنَّ إِلَيْكَ﴾ قد تقدّم أنه لغةٌ في صارَ يصورُ، بمعنى الإمالة أو القطع. قيل: وأصله من الصبر وهو الشق وفي الحديث: «من أطلع من صبرٍ باب»^(٢) أي من شقّه. والشقُّ والقطع يتقاربان. والصبر أيضاً: الصحنَةُ؛ وقد فُسر به الحديث: «أنه عليه الصلاة والسلام مرّ بصبرٍ فذاق منه»^(٣) ولما قال المثنى بن حارثة: «إنا نزلنا بين الصبرين: اليمامة والسمامة. قال له رسول الله ﷺ: ما هذان الصبران؟ مائة العرب ومائة كسرى»^(٤) والصبر [الماء] الذي يحضره الناس؛ صارَ القومُ الماء: حَضَرُوهُ. وأنشد للاعشى: [من المتقارب]

٩١٢ - وَرَوَى التَّائِبُ حَتَّى تَصِيرَ^(٥)

وصارَ إلى كذا: انتهى إليه. قوله تعالى: ﴿إِلَيْهِ الْمَصِيرُ﴾ [غافر: ٣] كقولهِ: ﴿وَأَنْ إِلَى رَبِّكَ الْمُنْتَهَى﴾ [النجم: ٤٢] ومنه: صبر الباب لمصيره الذي ينتهي إليه في تنقلهِ وتحركهِ. وصارَ من الأفعال الناقصة ككان يدلُّ على تحول الموصوف من صفة إلى أخرى، كقولك: صارَ الطينُ خَرَفًا. ومصدرُها الصيرورة مثل الكينونة، والأصلُ صُرُورة وكنُونة. وقد مرَّ ذلك في باب الباء.

ص ي ص:

قوله تعالى: ﴿مَنْ صَيَّاصِيهِمْ﴾ [الاحزاب: ٢٦] هو جمعُ صَيَصَةٍ وهي الحصن. وكلُّ ما يُحصَن به ويُمتنع فهو صَيَصَةٌ. وبهذا الاعتبار قيلَ لقرنِ البقرِ صَيَصَةٌ ولشوكَةِ الديكِ التي في رجلهِ بها صَيَصَةٌ. وفي الحديث، وقد ذكر فتنة، فقال: «كأنَّها صَيَّاصِي

(١) الفائق ٤٧/٢ وغريب ابن الجوزي ٦١٠/١ والنهاية ٦٥/٣.

(٢) غريب ابن الجوزي ٦١١/١ والنهاية ٦٦/٣.

(٣) غريب ابن الجوزي ٦١١/١ والنهاية ٦٦/٣ وهو من حديث ابن عمر.

(٤) الفائق ٥٩٠/١ وغريب ابن الجوزي ٦١١/١ والنهاية ٦٦/٣.

(٥) عجز بيت للاعشى في ديوانه ١٤٣ وصدره: (بما قد تربع روض القطا.)

بَقَرٌ^(١) شَبَّهَها به في الشَّدَّةِ وصَعوبةِ الأمرِ، وقالَ أبو هريرةٌ في أصحابِ الدَّجَالِ: «شوارِبُهُم كالصَّيَاصِي»^(٢) يعني في الطولِ كقرونِ البقرةِ مما يوفرونها.

ص ي ف :

قوله تعالى: ﴿ رَحَلَةُ الشَّتَاءِ وَالصَّيْفِ ﴾ [قريش: ٢] كانت قريشٌ يرحلون رحلتين واحدةً في الشتاءِ إلى اليمنِ وأخرى في الصيفِ إلى الشامِ. ولعمري لقد أصابوا حيث جعلوا هذا الفصلَ الحارَّ في هذا الإقليمِ الباردِ وبالعكس، فامتَنَّ الله عليهم بذلك بأن أمَّنهم في هاتين الرحلتين. والصيفُ هو الفصلُ المقابلُ للشتاءِ. وما قَرَبَ منه وهو الربيعُ. وإن كان ابنُ قتيبةٍ غلطَ النَّاسِ فيه وسمَّاهُ الخَرِيفَ. وليس المرادُ فصلَ الشتاءِ وحده، وهو نزولُ الشمسِ في الجديِّ والدلوِّ والحوتِ، ولا فصلَ الصيفِ وحده، وهو نزولُ الشمسِ في الأسدِّ والسرطانِ والسنبلةِ. وإنما المرادُ - والله أعلمُ - ما ذكرتهُ. وصافوا: حَصَلُوا في الصيفِ. وأصافوا: دَخَلُوا فيه، والمطرُ الآتي فيه صَيْفِيٌّ، كالأتي في الربيعِ رَيْعِيٌّ. وفي الحديث: «فصافَ عنه»^(٣) أي عدَلَ، من صافَ السهمُ: إذا لم يُصِبِ الرميَّةَ.

(١) مستند أحمد ١٠٩/٤، ٣٣/٥، والفاثق ٤٦/٢، وغريب ابن الجوزي ١/١١١ والنهابة ٦٧/٣.

(٢) الفائق ٤٦/٢، وغريب ابن الجوزي ١/١١٢ والنهابة ٦٧/٣، يعني أنهم أطالوها وقتلوا حتى صارت كأنها قرون بقر.

(٣) الفائق ٤٧/٢، وغريب ابن الجوزي ١/١١٢ والنهابة ٦٧/٣، وهو من حديث أنس في بدر.

باب الضاد

فصل الضاد والهمزة

ض أن :

قوله تعالى: ﴿من الضان اثنين﴾ الضان من الغنم معروف يقابل المعز وهو جمع ضائن مثل: تاجر وتجر، وصاحب وصحب. وقيل: الواحدة ضائنة، وسيأتي له مزيد بيان في باب الميم عند ذكر المعز. وأضأن الرجل: كثر ضائنه.

فصل الضاد والباء

ض ب ح :

قوله تعالى: ﴿والعاديات ضَبْحاً﴾ هو خفة العَدْو. وقيل: هو كالضُبح وهو مدُّ الضُبح في السير فكانه أبدل من العين حاء. وقيل: هو صوت أنفاسِ الفرس تشبيهاً بالضُبح والضُباح، وهو صوت الثعلب قيل: والضُبح مختص من الحيوان بجنسين: الفرس والثعلب وهو مشكلٌ بحكاية مطولة مختصرها أنه ابن عباس سئل عن ذلك وهو في الحجر ففسرها بالخيَل فقيل لعلني فدعاني وقال لي: «تفتي الناس بما لا علم لك؟ والله إن كانت لأول غزوة في الإسلام بدر، ولم يكن معنا إلا قرسان»^(١) العاديات: الإبل من عرفة إلى مزدلفة، ومن مزدلفة إلى منى. قال بعضهم: إن صبح هذا فالضُبح للإبل استعارة كاستعارة الحافر والمشافر للإنسان، وقد أوضحناها في «الدر». وقيل: أصله إحراقُ العود؛ شبه عَدْوَهَا به لشبهها بالنار في حركتها وسرعتها. والمراد خيلُ الغزاة أقسم بها لشرفها. وقد سئل ابن عباس عن ذلك فقال: هي الخيل، وحكاة فقال: اح اح. وانشد لعنترة: [من مجزوء الكامل]

٩١٣ - والخيل تعلم حين تَضُحُّ بِح في حياض الموتِ ضَبْحاً^(٢)

(١) ورد الخبر في تفسير ابن كثير ٥/ ٧٩٩ وصحته... إلا قرسان، فرس للزبير وفرس للمقداد، فكيف تكون

العاديات ضبْحاً؟ إنما العاديات ضبْحاً من عرفة إلى المزدلفة، فإذا أَوُوا إلى المزدلفة أَوُوا النيران

(٢) البيت في اللسان والناج (ضبح) ولم أجده في ديوانه.

قلت: وبهذا البيت يتضح ما قال ابن عباس.

فصل الضاد والجيم

ض ج ع:

قوله تعالى: ﴿تَتَجَافَى جُنُوبُهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ﴾ [السجدة: ١٦] جمع مضجع، وهو موضع الاضطجاع أي النوم على جنب. وصفهم بكثرة العبادة ليلاً كقولهم ﴿كانوا قليلاً من الليل ما يهجعون﴾ [الذاريات: ١٧]. قوله: ﴿واهجر وهرن في المضاجع﴾^(١) [النساء: ٣٤] أي السراقد. ويقال: أضجعه يضجعه أي أماله. واضطجع أي افتعل فقلبت التاء طاء لحرف الإطباق. وشذ إدغامه فقليل: الطُّجِعُ^(٢) وأنشد: [من الرجز].

٩١٤ - لَمَّا رَأَى أَنْ لَا دَعَّةَ وَلَا شَيْعَ مَالٌ إِلَى أَرْطَاةٍ حِقْفٍ فَلَا تُطْجَعُ^(٣)

وقال الأعشى: [من البسيط]

٩١٥ - عَلَيْكَ مِثْلُ الَّذِي صَلَّيْتُ فَأَغْتَمَضَنِي

يَوْمًا فَإِنْ لَجَسِبَ الْمَرْءُ مُضْطَجِعًا^(٤)

ويُروى مُلْطَجِعًا وَمُضْطَرَعًا. والضُّجُجُ بمعنى المضاجع، كالخليفة والجلس بمعنى المخالطة والمجالس والضجعة المرأة، والضجعة الهيئة.

فصل الضاد والحاء

ض ح ك:

قوله تعالى: ﴿فَالْيَوْمَ الَّذِينَ آمَنُوا مِنَ الْكُفَّارِ يَضْحَكُونَ﴾ [المطففين: ٣٤]

(١) قرأ ابن مسعود والنخعي والمطوعي (المضجع) الإتحاف ١٩٠ والبحر المحيط ٢٤٢/٣.

(٢) الخصائص ١٦٣/٣، ٣٥٠/٢.

(٣) الرجز لمنظور بن مرثد الأسدي، وينسب إلى أمه فيقال: منظور بن حبة الأسدي، والرجز له في تهذيب

إصلاح المنطق ٢٤٥ والمقاصد النحوية ٥٨٤/٤، والرجز بلا نسبة في معاني القراء ٣٨٨/١

والخصائص ٢٦٣/١، ٢٦٣، والخصص ٢٤/٨ والمحشوب ١٢٤/١ واللسان والصحاح (ابن،

صديق، ضجج)

(٤) ديوانه ١٥١.

ضحكهم كتابة عن السخرية والحقارة لهم، وذلك أنهم كانوا في الدنيا على العكس، وشتان ما بين السخريتين. والضحك أصله انبساط الوجه وتكشّر الأسنان لسرور النفس وانشراحها. ولظهور بعض الأسنان عنده سُميت مقدمات الأسنان ضواحك، ثم استعير للسخرية المجردة كما تقدم. يقال: رجل ضحكة - بفتح العين - إذا أكثر الضحك من غيره ويسكونها لمن يضحك منه. وقد يستعمل في السرور المجرد ومنه قوله تعالى: ﴿مُسْفِرًا ضَاكَّةً﴾ [عبس: ٣٨ - ٣٩] واستعمله في الأناسي على استعارة التخييل وهو في الحيوان أقرب. وأنشد: [من الرمل]

٩١٦ - تضحك الضبع [لقتلى هذيل] وترى الذئب لها يستهل^(١)

وذلك كتابة عن قلة غنائمهم، وأنهم ليسوا أبناء ضرب لأن الضبع والذئب اعتادا الاكل منهم في المعركة وقد استعمر ذلك في الجماد. وأنشد للأعشى: [من البسيط]

٩١٧ - يضحك الشمس منها كوكب شرق

مؤزّذ بعَمِيم التَّجَبُّتِ مَكْهَل^(٢)

سُمي ثلاثوها ضحكاً. وضحك الغدير: ثلاثا من امتلائه. وطريق ضحوك، أي واضح ضدّ العبوس للطامس الاعلام، واستعير أيضاً لمجرد التعجب لأنه مسبّب عنه غالباً. وهذا قصد من قال: الضحك مختص بالإنسان. وأما بإسناده إلى الله تعالى في قوله عليه السلام: «ضحك الله»^(٣) فاستعارة لرضاء. قوله تعالى: ﴿فَضَحَكْتُ﴾ [هود: ٧١] هو على بابه فعلت ذلك سروراً بالولد وقيل: بل حاضت. قال بعضهم مُحَقِّقاً لذلك: وضحكها كان للتعجب، ويدل على ذلك قوله تعالى: ﴿إِنْ هَذَا لَشَيْءٌ عَجِيبٌ﴾ [هود: ٧٢] وقول من قال: حاضت فليس ذلك تفسيراً لقوله: ضحكت كما تصوّره بعض المفسرين فقال ضحكت بمعنى حاضت. وإنما ذكر ذلك تنصيهاً لحالها فإنه جعل ذلك

(١) البيت لثابت شرأفي ديوانه ٢٥٠. واللسان (ضحك).

(٢) البيت في ديوانه ١٠٧.

(٣) أخرجه البخاري في فضائل الصحابة، (٤٠) باب قول الله «ويؤثرون على أنفسهم» ٣٥٨٧، ومسلم في الأشربة، باب إكرام الضيف ٢٠٥٤.

أَمَارَةٌ لَمَّا بُشِّرَتْ بِهِ فَحَاضَتْ فِي الْوَقْتِ لِيُعْلَمَ أَنَّ حَمْلَهَا لَيْسَ مُنْكَرًا إِذَا كَانَتْ الْمَرْأَةُ مَادَامَتْ تَحِيضُ فَإِنَّهَا مَظْنَةُ الْحَبْلِ.

قلت: الصائر لذلك مجاهد بن جبريل تلميذ ابن عباس. وحكي: حاضت الأرنب وضحكت بمعنى والأضحوكة كالأعجوبة.

ض ح و:

قوله تعالى: ﴿وَالضُّحَى﴾ [الضحى: ١] هو امتداد الشمس وقيل: امتداد النهار، وهما متلازمان. وقوله تعالى: ﴿وَأَخْرَجَ ضُحَاهَا﴾ [النازعات: ٢٩] ﴿وَالشَّمْسُ وَضُحَاهَا﴾ [الشمس: ١] أي ضوءها ونورها. و﴿الضحى﴾ بالضم مقصور؛ قال الهروي وإذا فتحت مُدَدَتْ، وظاهره أنهما بمعنى. والضُّحَاءُ فوق الضُّحَى. وقال الراغب^(١): الضُّحَاءُ كالغداة. وهو الطعام المأكول في وقت الضُّحَى، كما أن الغداة الطعام المأكول وقت الغداة. ويقال: ليلة إضحِيَانَّة وإضحِيَان وضحيَانة وضحيَاء، أي مضيفة كإضاءة الضُّحَى. ويوم إضحِيَان أيضاً وضحيَان: لا غيم فيه.

قوله: ﴿وَأَنْ يُحْشَرَ النَّاسُ ضُحًى﴾ [طه: ٥٩] إنما قال ذلك وثوقاً بنصر الله له، فوعدهم في وقت ظاهر لكل أحد وهو وقت نشاط أيضاً. والضحى مؤنثة؛ يقال: ارتفعت الضُّحَى، وكشابتها بالياء لأجل إِمَالَتِهَا وإِمَالَتِهَا لِأَجْلِ تَوَالِيهَا. وتُصَفَّرُ عَلَى الضُّحَى، وكان حقها أن تؤنث كقديمة إلا أنها شذت شذوذاً فويس وعُرب في أخوات لها. قوله: ﴿وَلَا تَضْحَى﴾ [طه: ١١٩] أي لا تبرز للضحى. وحقيقته أنه مصون من الشمس وهو أمر يتعفى عند العرب لحر بلادهم. والأضحية: ما يضحى به أي يذبح. وسُميت بذلك شرعاً لذبحها وقت الضُّحَى. قال بعضهم^(٢): تسميتها بذلك في الشرع لقوله عليه الصلاة والسلام: «من ذبح قبل صلاتنا هذه فليعد»^(٣)، والجمع أضاح وضحية وضحايا وأضحاة وأضحى والضواحي: النواحي البارزة، الواحدة ضاحية وضاحية كل شيء ناحيته البارزة.

(١) المفردات ٥٠٢.

(٢) المفردات ٥٠٢.

(٣) أخرجه البخاري في العيدين (٥) باب الأكل يوم النحر ٩١١، وفي الأضاحي، (١٢) باب من ذبح قبل الصلاة ٥٢٤١، ٥٢٤٢، ومسلم في الأضاحي، باب وقتها ١٩٦٢.

فصل الضاد والذال

ض ٥٥ :

قوله تعالى: ﴿وَيَكُونُونَ عَلَيْهِمْ ضِدًّا﴾ [مریم: ٨٢]. أي عوناً. يشير إلى أنهم عكست عليهم أغراضهم وذلك أنهم قالوا: إنما عبدناهم ليكونوا شفعاء لنا فما نعبدهم إلا ليقربونا إلى الله زلفى، فجاءوا يوم القيامة لما رجوه منهم وأكذبوهم. وكانت الأصنام وقوداً عليهم وهي الحجارة في قوله تعالى: ﴿وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ﴾ [البقرة: ٢٤]. ومن علامة الضدين ألا يجتمعا، وقد يرتفعان كالسود والبياض، والحركة والسكون. والتقيضان: ما لا يجتمعان ولا يرتفعان كالسلب والإيجاب. وقال بعضهم^(١) الضدان: الشيطان اللذان تحت جنس واحد. وينافي كل واحد منهما الآخر في أوصافه الخاصة بهنما بعد البعد السود والبياض، والخير والشر. وما لم يكونا تحت جنس واحد لا يقال لهما الضدان كالحلاوة والحركة.

قالوا^(٢): والضد هو أحد المتماثلات؛ فإن المتقابلين هما الشيطان المختلفان اللذان كل واحد منهما قبالة الآخر، ولا يجتمعان في شيء في وقت واحد، وذلك أربعة أشياء: الضدان كالسود والبياض، والمتضادان كالضعف والنصف والوجود والعدم كالبصر والعشى والموجبة والسالبة في الأخبار، نحو: كل إنسان ههنا وكثير من المتكلمين وأهل اللغة يجعلون ذلك من المضادات، ويقولون: الضدان: ما لا يصح اجتماعهما في محل واحد. وقيل: الله تعالى لا ضد له ولا ند؛ لأن الند هو الاشتراك في الجوهر والضد، وهو أن يتعاقب الشيطان المتناقضان على جنس واحد والله تعالى منزّه عن أن يكون له جوهر، فإذا لا ضد له ولا ند. وقوله: ﴿وَيَكُونُونَ عَلَيْهِمْ ضِدًّا﴾ وحده وإن كان خيراً عن جمع، لأن الاخفش حكى فيه أن يكون واحداً وجمعاً. وقال الفراء: معناه عوناً فلذلك وحده.

قلت: كأنه ينحو به نحو المصادر، والمصادر توحد في المشهور وأحسن ما فسرت به الآية: أي يكونون متافين لهم.

(١) المفردات ٥٠٣.

(٢) المفردات ٥٠٣.

فصل الضاد والراء

ض ر ب :

قوله تعالى: ﴿إِنْ أَضْرَبْ بِعَصَاكَ﴾ [الاعراف: ١٦٠]. الضرب: إيقاع جسم على جسم قصداً للتأليم والإيلام وقال بعضهم: الضرب: إيقاع شيء على شيء؛ وهو أعم من الأول. قال^(١): ولتصوّر اختلاف الضرب خولف بين نفاسيرها كضرب الشيء باليد وبالعصا والسيف ونحوها. وضرب الأرض بالمطر وضرب الدرهم اعتباراً بضربه بالمطروقة. قوله: ﴿لَا يَسْتَطِيعُونَ ضَرْبًا فِي الْأَرْضِ﴾ [البقرة: ٢٧٣] أي سقراً وذهاباً، وذلك لأن المسافرين كالضارب الأرض برجله. وضرب في الأرض أيضاً: أسرع، وأنشد: [من الطويل]

٩١٨ - وَلَكِنْ يُجَابُ الْمُسْتَغِيثُ، وَخَيْلُهُمْ

عَلَيْهَا كَمَاةً بِالْمَنِيَةِ تَضْرِبُ^(٢)

أي تُسرِعُ ومنه قول علي رضي الله عنه: «فَإِذَا كَانَ كَذَا ضَرَبَ يَعْسُوبُ الدِّينِ بِذَنِبِهِ»^(٣) أي أسرع الذهاب، قاله الأزهرى. وما أحسن هذه الاستعارة وأفصحها فلله دره، كم له من مثلها كرم الله وجهه. قوله: ﴿وَضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذِّلَّةُ﴾ [البقرة: ٦١] أي أحاطت عليهم إحاطة القبة المضروبة على شيء فيها. وأصل ذلك من ضرب الخيمة لأن فيها ضرب أوتادها بالقدوم. قوله: ﴿فَضَرَبْنَا عَلَى آذَانِهِمْ﴾ [الكهف: ١١] أي أغبناهم. وأصله أن الرجل إذا ضرب على أذنه حصل له غيبة. قوله: ﴿أَفْتَضْرِبُ عَنْكُمْ الذِّكْرَ﴾ [الرَّحْف: ٥] أي أهملكم وتعرض عنكم وتُنَحِّي عنكم ما يجب تعريفه إياكم.

قوله: ﴿وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا قَرْيَةً﴾ [النحل: ١١٢] ونحوه فيه وجهان: أحدهما أن (ضرب) هنا غني عن لفظ المثل خاصة ضرب [الجاري] مجرى صير فتصبّت مفعولين وصير الله قرية حقها كيت وكيت مثلاً يعتبر من سمعه كسائر الأمثال. وسياتي إن شاء الله تفسير المثل والثاني أنه لم يُضمره ذلك، فقيل: إنه استعير من ضرب الدراهم وذلك لأنه ذكر شيء أثره يظهر في غيره وقال بعضهم: ﴿وَاضْرِبْ لَهُمْ مَثَلًا﴾ [يس: ١٣] أي اذكر

(١) المفردات ٥٠٥.

(٢) البيت لطيف الغوي في ديوانه ٤٢ والأساس (ضرب) وهو في اللسان (ضرب) دون عزو.

(٣) النهاية ٧٩/٣ وغريب ابن الجوزي ٨/٢.

ومثّل. وعندئذ: من الضرب أي من المثل، وهذا الشيء على أضرب أي على أمثال وأنواع.

وقال الأزهرى في قوله: ﴿أضرب عنكم الذكر﴾: أصله أن الراكب إذا ركب دابةً فرأى أن يصرفها إلى جهة، ضربها بعضاً ليعدلها عن جهتها إلى الجهة التي يريد بها. فوضع الضرب موضع الصّرف والعدل، وهو حسن. والاضطراب: كثرة الذهاب في الجهات من الضرب في الأرض، وعبر به عن الأشياء المختلفة فقيل: حاله مضطرب أي مختلف. والمضاربة: المقارضة لانه يسافر غالباً للريح. والمضربة: ما أكثر بالخطاة ضربه والتضرب: حث على الضرب في الأرض فضرب الفحل الناقة، على التشبيه.

ض ر ر:

قوله تعالى: ﴿فلن يضروك شيئاً﴾ [المائدة: ٤٢] الضر والضّر والضّر: سوء الحال، إما في النفس لقلة العلم والفضل والعفة، وإما في البدن لفقدان جارحة، وإما في حالة ظاهرة من قلة مال وجاه. والضّر ضد النفع. قوله: ﴿لن يضروكم﴾^(١) [آل عمران: ١١١] تنبيه على قلة مبالايتهم بهم، وأنهم لا ينالهم من ضررهم إلا هذا القدر اليسير والمقصود الأعظم وهو عليكم مضمون لكم ومثله في المعنى: ﴿وإن تصبروا وتثقوا لا يضركم كيدهم شيئاً﴾ [آل عمران: ١٢٠] قوله تعالى: ﴿يدعو من دون الله ما لا يضره وما لا ينفعه﴾ إلى قوله: ﴿لمن ضره أقرب من نفعه﴾ [الحج: ١٢-١٣] فالأول يقتضي نفي الضرر، والثاني إثباته، وأجيب بأن الأول يعني به النفع والضرر الحاصلان بالقصد والإرادة تنبيه أنه لا يقصد في ذلك ضرراً ولا نفعاً لكونه جماداً. والثاني يعني به ما نشأ وتولد من عبادته إياه واستعانة به في مهماته ما لا يكون منه بقصده.

قوله تعالى: ﴿مستهم البساء والضراء﴾ [البقرة: ٢١٤] الضراء: الضر. وتقابل السراء بالنعماء وتقدم وجه الجمع بين البساء وبينها في باب الباء. قوله تعالى: ﴿ولا يضار كاتب ولا شهيد﴾ [البقرة: ٢٨٢] يجوز أن يكون مبنياً للفاعل بمعنى أنه نهي الكاتب والشهيد عن مضارة المکتوب له والمشهود له؛ بأن يكتب له ما لا يخلصه، وأن يؤخر الشاهد شهادته عند الحاجة إليها، وأن يكون مبنياً للمفعول بمعنى أنه لا ينبغي أن

(١) قرأ المطوعي (يضروكم) الإتحاف ١٧٨.

يُعْطَلَا عَنْ مَعَاشِهِمَا حَسْبُمَا بَيِّنًا ذَلِكَ بَيِّنًا شَافِيًا فِي «الْقَوْلِ الْوَجِيزِ فِي أَحْكَامِ الْكِتَابِ الْعَزِيزِ» وَحَسْبُمَا أَيْضًا بَيِّنًا الْقَرَاءَاتِ الْوَارِدَةَ فِي ذَلِكَ، الشَّاهِدَةُ بِكِلَا الْقَرَاءَتَيْنِ فِي «الدَّرِّ» وَغَيْرِهِ^(١). قَوْلُهُ: ﴿لَا تُضَارُّ وَالِدَةُ بَوْلِدِهَا﴾ [البقرة: ٢٣٣] هُوَ كَالَّذِي قَبْلَهُ فِي احْتِمَالِ الْوُجْهِينِ قَدْ بَيَّنَّا الْحُكْمَيْنِ وَالْقَرَاءَاتِ أَيْضًا فِي الْكِتَابَيْنِ الْمَشَارِ إِلَيْهِمَا. وَقُرِئَ هُنَا بِرَفْعِ الرَّاءِ وَهُوَ خَيْرٌ فِي مَعْنَى التَّنْهِيِ، وَبِفَتْحِهَا عَلَى صِرَاحَةِ التَّنْهِيِ^(٢).

وَالضَّرِيرُ: غَلَبَ عَلَى فَاقِدِ الْبَصَرِ؛ فَعِيلٌ بِمَعْنَى مَفْعُولٍ. وَالضَّرِيرُ أَيْضًا شَاطِئُ الْوَادِي تَخِيلًا أَنَّ الْمَاءَ قَدْ ضَرَّهُ. وَالضَّرِيرُ أَيْضًا: الضَّارُّ. وَالضَّرَةُ: غَلَبَتْ عَلَى الْمَرْأَةِ الْمُصَاحِبَةِ لَزَوْجَةٍ أُخْرَى. وَأَصْلُهَا الْقَعْلَةُ مِنَ الضَّرِّ تَخِيلًا أَنَّهَا نَفْسُ الضَّرِيرِ الْحَاصِلِ لِمُصَاحَبَتِهَا مِنْهَا. وَبِهَذَا النَّظَرِ قَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: «لَا تَسْأَلِ الْمَرْأَةُ طَلَاقَ اخْتِنَانِ لَتَكْتَفِي مَا فِي صَحْفَتَيْهَا»^(٣). وَالْمُتَزَوِّجُ بِالضَّرَةِ يُقَالُ لَهُ الضَّرَارُ. وَضَرَّارٌ أَيْضًا عَلِمَ لِرَجُلٍ مَشْهُورٍ وَهُوَ ضَرَّارُ بْنُ الْأَزُورِ. وَيُقَالُ: زَوْجٌ مُضَرٌّ، أَيْ ذُو زَوْجَيْنِ، قَالَ: وَامْرَأَةٌ مُضَرٌّ بِغَيْرِ تَاءٍ، أَيْ لَهَا ضَرَّةٌ مِنْ آخَرٍ صَارَ ذَا ضَرَّةٍ. قَوْلُهُ: ﴿فَمَنْ اضْطُرَّ﴾ [البقرة: ١٧٣] أَيْ أُلْجِيَ؛ افْتَعَلَ مِنَ الضَّرِّ، فَقَلِبْتَ التَّاءَ طَاءً لَوُقُوعِهَا بَعْدَ حَرْفِ الْإِطْبَاقِ. وَقِيلَ: هُوَ حَمْلُ الْإِنْسَانِ عَلَى مَا يَمْضِرُهُ. وَقِيلَ: هُوَ فِي الْعُرْفِ الْحَمْلُ عَلَى مَا يُمْكِرُهُ، وَذَلِكَ عَلَى ضَرِيرَيْنِ: أَحَدُهُمَا اضْطِرَّارٌ بِسَبَبِ خَارِجٍ، كَمَنْ يَمْضِرُ أَوْ يَهْدُدُ حَتَّى يَنْقَادَ أَوْ يُوْخَذَ قَهْرًا، فَيَحْمَلُ عَلَى مَا يُمْكِرُهُ. وَعَلَيْهِ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿ثُمَّ اضْطَرْهُ إِلَى عَذَابِ النَّارِ﴾ [البقرة: ١٢٦]، وَالثَّانِي بِسَبَبِ دَاخِلٍ، وَذَلِكَ إِمَّا بِقَهْرٍ قُوَّةٍ لَا يَنْأَلُهُ بِدَفْعِهَا هَلَاكٌ، كَمَنْ غَلَبَ عَلَيْهِ شَهْوَةٌ خُمْرٍ أَوْ قَمَارٍ، وَأَمَّا بِقَهْرٍ قُوَّةٍ يَنْأَلُهُ بِدَفْعِهَا هَلَاكٌ، كَمَنْ اشْتَدَّ بِهِ الْجُوعُ، فَاضْطُرَّ إِلَى أَكْلِ مَيْتَةٍ وَنَحْوِهَا.

وَقَوْلُهُ: ﴿فَمَنْ اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ﴾ [البقرة: ١٧٣] أَيْ غَيْرَ بَاغٍ مَا حَدُّهُ وَلَا عَادٍ فِي زِيَادَتِهِ عَلَى سُدِّ رَمَقِهِ أَوْ شَبَعِهِ، حَسْبُمَا بَيِّنًا ذَلِكَ فِي «الْقَوْلِ الْوَجِيزِ». قَوْلُهُ: ﴿أَمِنْ يَجِيبُ الْمُضْطَرَّ إِذَا دَعَاهُ﴾ [النمل: ٦٢] هُوَ عَامٌّ فِي كُلِّ أَنْوَاعِ الْاضْطِرَّارِ. وَقَوْلُهُمْ:

(١) قُرْآنُ عِكْرَةِ (وَلَا يُضَارُّ كَاتِبًا وَلَا شَهِيدًا) الْبَحْرُ الْمَحِيطُ ٣٥٤/٢.

(٢) قُرْآنُ ابْنِ كَثِيرٍ وَأَبُو عَمْرٍو وَعَاصِمٌ وَمُجَاهِدٌ وَالْكَسَاوِيُّ وَأَبَانٌ وَبِقُورَبٍ وَابْنُ مَحِيصِينَ (لَا تُضَارُّ) الْبَحْرُ الْمَحِيطُ ٢١٤/٢ وَالْقُرْطُبِيُّ ١٦٧/٣، وَقُرْآنُ أَبُو جَعْفَرٍ يَسْكُونُ الرَّاءَ، وَالْبَاهِقُونَ يَفْتَحُونَ الرَّاءَ. الْإِتِّحَافُ ١٥٨.

(٣) أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ فِي الْبَيَّوعِ، (٥٨) بَابُ لَا يَبِيعُ عَلَى بَيْعِ أَخِيهِ ٢٠٣٣، وَفِي الشَّرُوطِ، (٨) بَابُ مَا لَا يَجُوزُ مِنَ الشَّرُوطِ ٢٥٧٤، وَمُسْلِمٌ فِي الْبَيَّوعِ، بَابُ تَحْرِيمِ بَيْعِ حَبْلِ الْحَبْلَةِ ١٥١٥.

الضروري هو نسبة للضرورة، ويقال ذلك باعتبار ثلاثة أوجه^(١): أحدها ما يكون على سبيل القسر كالغصن المحرك بريح شديدة. والثاني ما لا يحصل وجوده إلا به نحو الغذاء الضروري للإنسان في حفظ بدنه. والثالث يقال فيما لا يمكن أن يكون على خلافه كقول المتكلمين: الجسم الواحد لا يجوز حصوله في مكان واحد في آن واحد بالضرورة. قوله تعالى: ﴿لَا يَضُرُّكُمْ﴾ [آل عمران: ١٢٠] قرئ بضم الفاء وتشديد العين من الضر، وبكسر الفاء وسكون العين^(٢) يقال: ضَرَّه ضَرًّا وضارَّه ضَيْرًا. ومنه قوله تعالى: ﴿لَا ضَيْرَ﴾ [الشعراء: ٥٠] وضارَّه يَضُورُه، ثلاث لغات بمعنى. وضارَّته: خالفته. وأنشد للناطقة: [من المتقارب]

٩١٩- وَخَصَمَنِي ضِرَارٌ ذَوِي تَدْرٍ مَتَى بَاتَ سِلْمُهَا يَشْفَا^(٣)

وفي بعض روايات حديث الرؤية: لَا تُضَارُّونَ فِي رُؤْيَاهُ^(٤)، أي لَا تَخَالِفُون.

ض ر ع:

﴿إِذْ جَاءَهُمْ بَأْسًا تَضَرَّعُوا﴾ [الأنعام: ٤٣]. التضرُّع: التذلل والخضوع والاستكانة. وفي الحديث أنه قال في ولدي جعفر: «ما لي أراهما ضارعين؟»^(٥) فالضارع: الذليل. وأنشد: [من الطويل]

٩٢٠- لَيْكَ يَزِيدُ ضَارِعٌ لَخُصُومَةٍ وَمُخْتَبِطٌ مِمَّا تُطْلِعُ الطَّوَائِعُ^(٦)

(١) المفردات ٥٠٥.

(٢) قرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو وحسرة وعاصم ويعقوب وخلف (لَا يَضُرُّكُمْ) الإنعاف ١٧٨ والنشر ٢٤٢/٢، وقرأ عاصم وأبو زيد المفضل والمهدوي (لَا يَضُرُّكُمْ)، وقرأ عاصم والضحاك والمفضل (لَا يَضُرُّكُمْ)، وقرأ أبي (لَا يَضُرُّكُمْ)، وقرأ الكسائي (لَا يَضُرُّكُمْ) البحر المحيط ٤٣/٣ والقرطبي ١٨٤/٤.

(٣) البيت للناطقة الجعدي في اللسان (ضرر).

(٤) النهاية ٨٢/٣ وغريب ابن الجوزي ٩/٢.

(٥) النهاية ٨٣/٣ وغريب ابن الجوزي ٩/٢، والفاط ٥٩/٢.

(٦) اختلف في قائله، فهو نهشل بن حري النهشلي في المعاصد النحوية ٤٥٤/٣-٤٥٦ والخزائن ١٤٧/١-١٥٢ وشرح أبيات المغني ٢٩٥/٧ وهو للحارث بن نهيك النهشلي في كتاب سيبويه ٢٨٨/١ وابن عيش ٨٠/١. وهو للحارث بن ضرار النهشلي في الحماسة البصرية ٢٦٩/١، ولضرار بن نهشل النهشلي في معاهد التصنيف ٢٠٢/١. وهو بلا نسبة في المحتسب ٢٣٠/١ والخصائص ٣٥٣/٢ والهمع ١٦٠/١ والدرر ١٤٢/٢.

وقد ضَرَعَ ضِرَاعَهُ وَأَشْدَدَ: [من الوافر]

٩٢١ - أذاقكم الضِرَاعَةَ وَالْهُوَانَا

فهو ضَارِعٌ وَضَرِعٌ. فالتَضَرُّعُ: إظهارُ الضِرَاعَةِ. ومنه قوله تعالى: ﴿ادْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا خَفِيفًا﴾ [الاعراف: ٥٥] أي ذوي أودعاء. قوله: ﴿إِلَّا مِنْ ضَرِيعٍ﴾ [الغاشية: ٦] قيل: هو نبتٌ أحمرٌ متتنُّ الريحُ يرمي به البحرُ. وقيل: هو الشُّبْرِيُّ: نبتٌ بالحجاز ذو شوك. وهو شَبْرَقٌ ما دامَ رَطْبًا، فإذا بَسَّ فهو ضَرِيعٌ. وهذا تمثيلٌ لهم بما يكرهونه مطعماً لدوابهم، وإلا فإيا ليتهم يكتفى لهم بما كلُّ ما هو أظفَعُ وأشنعُ من ذلك.

والمضارعةُ: المشابهةُ؛ مأخوذةٌ من ضَرَعَ الشاةُ لأنَّ كَلَامَ الضَّرْعَيْنِ يشبهُ الآخرَ. ومن ثم قال النحويُّ: الفعلُ المضارعُ لأنه شابهَ الاسمَ في أشياء حرَّرتها في غير هذا الوضع. والضَّرِيعُ أيضاً: الشاةُ العظيمةُ الضرع. وقد أضرعت: نزلَ اللبنُ في ضَرْعِهَا لقربِ نتاجِها نحوَ اللبنِ: كثرَ لبنُه. وضَرَعَ الحَمَلُ: تناولَ ضَرَعَ أُمِّه.

فصل الضاد والعين

ض ر ع ف:

قوله تعالى: ﴿الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ ضَعْفٍ﴾^(١) [الروم: ٥٤] الضَّعْفُ يقابلُ القوَّةَ. وغالبُ ورودهما في الأجسام الحيوانية. وقرئ بضمِّ الفاءِ وفتحها فقليلٌ لغتان؛ فقال الخليلُ بالضمِّ في البدنِ وبالفتح في العقلِ والرأي؛ فقوله تعالى: ﴿خَلَقَكُمْ مِنْ ضَعْفٍ ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ ضَعْفٍ قُوَّةً ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ قُوَّةٍ ضَعْفًا وَشَيْبَةً﴾ [الروم: ٥٤] فهذه ثلاثة أضعافٍ كلٌّ منها غيرُ الآخر، وذلك أنَّ الضعفَ الأولَ إشارةٌ إلى كونه من نطفةٍ أو ترابٍ. والثاني إلى كونه جَنِينًا. والثالثُ إلى ضعفِ الشيخوخةِ والهرم؛ وهو المشارُ إليه بقوله: ﴿أَرْدَلِ الْعَمِيرَ﴾ [النحل: ٧٠] ﴿أَسْفَلَ سَافِلِينَ﴾ [التين: ٥] ﴿تَنَكَّسَهُ فِي الْخَلْقِ﴾ [يس: ٦٨]. وأما القوتان فأولُهُما المجموعلةُ للطفلِ من التحريكِ وهدايتهِ لاستدعاءِ اللبنِ ودفعِ الأذى عن نفسه بالبكاء. والثانيةُ ما بعدَ البلوغِ، ويدلُّ على كونِ كلِّ واحدٍ من

(١) قرأها بضم الضاد: الكسائي وابن كثير وناقع وحفص وابن عامر أبو عمرو وعيسى بن عمر والضحاك وعاصم الجحدري وأبو جعفر وخلف ويعقوب. السبعة ٥٠٨. والنشر ٣٤٥/٢...

المذكورات غير الآخر إعادته مُتَكَرراً إذ هو من قواعد اللغة أنه متى ذُكرت نكرة وأريد إعادتها عُرِفَتْ نحو ﴿فَعَصَى فِرْعَوْنُ الرَّسُولَ﴾ [المزمل: ١٦] فَإِنْ نَكُرَتْ عُرِفَتْ به غير الأول. ومن ثم رَوَى عن ابن عباس^(١)، ويروى مرفوعاً أيضاً: لَنْ يَغْلِبَ عَسْرُ يَسْرٍ^(٢) من هذه الحِثَّةِ التي ذَكَرناها واللَّهُ أَعْلَمُ. والجمعُ أضعافٌ.

والضعيف: مَنْ كَانَ بِهِ الضَّعْفُ وَجَمْعُهُ ضُعَفَاءُ، ومنه: ﴿وَلَهُ ذُرِّيَّةٌ ضُعَفَاءُ﴾^(٣) [البقرة: ٢٦٦] وَضِعَافٌ ومنه: ﴿مِنْ خَلْفِهِمْ ذُرِّيَّةٌ ضِعَافًا﴾^(٤) [النساء: ٩]. وقول تارة بالقوة وتارة بالاستكبار، ومنه: ﴿قَالَ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا لِلَّذِينَ اسْتَضَعِفُوا﴾ [سبا: ٣٢]. قوله: ﴿وَخَلَقَ الْإِنْسَانَ ضَعِيفًا﴾ [النساء: ٢٨] إشارةٌ إلى كثرة حاجاته التي اسْتَغْنَى عنها الملأُ الأعلى. قوله: ﴿إِنَّ كَيْدَ الشَّيْطَانِ كَانَ ضَعِيفًا﴾ [النساء: ٧٦] فضعفه إنما هو مع مَنْ وَفَّقَهُ من عباده الذين أشارَ إليهم بقوله تعالى: ﴿إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ﴾ [الحجر: ٤٢]. قوله تعالى: ﴿يُضَاعَفُ لَهُمَا الْعَذَابُ ضِعْفَيْنِ﴾ [الاحزاب: ٣٠] أي مثلي عذابٍ غيرهم. قال الهروي: والضَّعْفُ: المثل إلى ما زاد. نقل ابن عرفة عن أبي عبيدة أن الضعفين إثنان. قال: وهذا قولٌ لا أحبه لانه قال في آيةٍ أخرى: ﴿نَوْنُهَا أَجْرَهَا مَرَّتَيْنِ﴾ [الاحزاب: ٣١] فأعلم أن لها من هذا حظين ومن هذا حظين. وقد اتقن ذلك بعضهم فقال^(٥): الضَّعْفُ من الأسماءِ الْمُتَضَافَةِ التي يَتَضَيَّعُ وجودُ أحدها وجودَ الآخر كالنصف والزوج، وهو تركبٌ قَدْرَيْنِ مُتَسَاوَيْنِ، ويختصُّ بالعدد؛ فإذا قيل: أضعفت الشيءَ وضعفته وضاعفته: ضُمَّتْ إليه مثله فصاعداً. قال: فالضَّعْفُ مصدرٌ، والضَّعْفُ

(١) في المفردات ٥٠٧ «قال ابن عباس في قوله: (فإن مع العسر يسراً، إن مع العسر يسراً) لن يغلب عسر يسرين».

(٢) عن الحسن قال: لما نزلت هذه الآية (إن مع العسر يسراً) قال رسول الله ﷺ: أبشروا أتاكم اليسر، لن يغلب عسر يسرين؛ الدر المنثور للسيوطي ٨/ ٥٥٠-٥٥١ والمستدرک ٢/ ٥٢٨. وفي صحيح البخاري في كتاب تفسير سورة الشرح، «قال أبو عبيدة أي مع ذلك العسر يسراً آخر، ولن يغلب عسر يسرين» وفي النهاية ٣/ ٢٣٥ أن القول لابن مسعود.

(٣) قرئت (ضعاف) البحر المحيط ٢/ ٣١٤.

(٤) قرأ ابن مهيمن (ضعفاً) وقرأ ابن مهيمن وعائشة والسلمي والزهرى وأبو حنيفة (ضعفاء) الإنحاف ١٨٦ والبحر المحيط ٣/ ١٧٨.

(٥) المفردات ٥٠٨.

اسم كالثيء والثيء. فضعف الشيء هو الذي يُثْبِتُه. ومتى أضيف إلى عدد اقتضى ذلك العدد مثله، نحو أن يقال: ضعف عشرة ضعف مئة، فذلك عشرون ومئتان بلا خوف. قال الشاعر على هذا: [من الطويل]

٩٢٢ - جزيتك ضعف الود لما اشتكيت

وما إن جزاك الضعف من أحد قبلي^(١)

وإذا قيل: أعطه ضعف واحد اقتضى ذلك ومثليه، وذلك ثلاثة، لأن معناه الواحد واللذان يزاوجانه وذلك ثلاثة. هذا إذا كان مضافاً، فإن لم يكن مضافاً فقلت: الضعفين فإن ذلك قد يجري مجرى الزوجين في أن كل واحد منهما يزاوج الآخر فيقتضي ذلك اثنين لأن كل واحد منهما يضاعف فلا يخرجان عن الاثنين بخلاف ما إذا أضيف الضعفان إلى واحد فيثقلهما. وقال أبو بكر بإسناده عن هشام بن معاوية النحوي عن أبيه قال: العرب تتكلم بالضعف مثنى فتقول: إن أعطيتي درهماً فلك ضعفه.

قوله: ﴿لا تأكلوا الرِّبَا أضعافاً مضاعفة﴾^(٢) [آل عمران: ١٣٠] قيل: أتى باللفظين على التأكيد. وقيل: بل بالمضاعفة من الضعف - بالفتح - لا من الضعف - بالكسر - قيل: ومعناه ما يعدونه ضعفاً هو ضعف أي نقص كقوله: ﴿يَحْسِقُ اللَّهُ الرِّبَا وَيُرِي الضَّعَفَاتِ﴾ [البقرة: ٢٧٦]. قوله تعالى: ﴿فَأَنتُمْ عَذَاباً ضِعْفاً مِنَ النَّارِ﴾ [الأعراف: ٣٨]. سألوا أن يعذبهم عذاباً بضلالهم وعذاباً آخر بإضلالهم كما أشار بقوله تعالى: ﴿لِيَحْمِلُوا أَوْزَارَهُمْ كَامِلَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَمِنْ أَوْزَارِ الَّذِينَ يُضِلُّونَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ﴾ [النحل: ٢٥] وقوله: ﴿لِكُلِّ ضِعْفٍ﴾ [الأعراف: ٣٨] أي لكل منهم ضعف ما لكم من العذاب، وقيل: أي لكل منكم ومنهم ضعف ما بدأ للآخر؛ فإن من العذاب ظاهراً وباطناً. وكل لا يدرك من الآخر إلا الظاهر دون الباطن فيقدر أن ليس له العذاب الباطن. قوله تعالى: ﴿إِذَا لَادَقْنَاكَ ضِعْفَ الْحَيَاةِ وَضِعْفَ الْمَمَاتِ﴾ [الإسراء: ٧٥] أي ضعف عذاب الحياة وضعف عذاب الممات على تقدير ركوبتك إلى ما استدعوك. وليس في هذا الخطاب غرض منه عليه الصلاة والسلام ولا نقص من مرتبته ولا وعيد له، وإنما ذكره

(١) البيت لابي ذؤيب في ديوان الهذليين ٣٥/١.

(٢) قرأ ابن كثير وابن عامر ويعقوب وأبو جعفر (مضعفة) الإتحاف ١٧٩.

تعالى منةً عليه بالشَّيْبَةِ بالنُّبُوَّةِ:

قوله: ﴿فَاُولَئِكَ هُمُ الْمُضْغِفُونَ﴾^(١) [الروم: ٣٩] أي الْمُتَصَدِّقُونَ ابتغاء وجه الله تعالى، أولئك هم أصحابُ التَّضْعِيفِ أي زيادة الحساب لانهم يُجَازَوْنَ بالحسنة عشرة أمثالها، ولا إضعاف أكثر من ذلك. يقال: أضعف الرجلُ فهو مُضْعَفٌ، أي ذو إضعاف في الحسنات. قوله: ﴿فَاُولَئِكَ لَهُمْ جِزَاءُ الضَّعْفِ﴾^(٢) [سبا: ٣٧] قال ابن الأنباري: يريدُ جِزَاءَ الْمُضَاعَفَةِ فَالْزِمَ التَّضْعِيفُ التَّوْحِيدَ لَانَ الْمَصَادِرَ لَيْسَ سَبِيلُهَا التَّثْنِيَةُ وَالْجَمْعُ يَزِيدُونَ مِثْلَهُ، وَإِفْرَادُهُ لَا بَأْسَ بِهِ، إِلَّا أَنْ التَّثْنِيَةَ أَحْسَنُ. قال أبو عبيدة: ضِعْفُ الشَّيْءِ مِثْلُهُ، وَضِعْفُهُ مِثْلَاةٌ، وَقَوْلُهُ: ﴿يُضَاعَفُ﴾^(٣) لَهَا الْعَذَابُ ضِعْفَيْنِ [الاحزاب: ٣٠] يجعلُ إلى الشَّيْءِ شَيْئَانِ حَتَّى يَصِيرَ ثَلَاثَةً.

قلت: قد تقدّم حكاية ابن عرفة عنه في ذلك. وقوله: إنه لا يحبّه، أي لا يختاره لقوله: ﴿ثَوْبَتَا أَجْرَهَا مَرَّتَيْنِ﴾ [الاحزاب: ٣١] كما مرّ شرحه. وقال الأزهري: الضَّعْفُ في كلام العرب: المثل إلى ما زاد وليس بمقصودٍ على مثلين فيكون ما قال أبو عبيدة صواباً بل جائزٌ في كلام العرب أن تقول: هذا ضِعْفُهُ، أي مثلاً وثلاثة أمثاله، لأن الضعف في الأصل زيادةٌ غيرُ محصورة. ألا ترى قوله تعالى: ﴿فَاُولَئِكَ لَهُمْ جِزَاءُ الضَّعْفِ بِمَا عَمِلُوا﴾ لم يردّ به مثلاً ولا مثليين ولكنه أراد بالضَّعْفِ الأضعافَ وأولى الأشياء به أن يجعل عشرة أمثاله لقوله تعالى: ﴿مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثَالِهَا﴾ [الأنعام: ١٢٠] فاقُلُ الضَّعْفِ مَحْصُورٌ وَهُوَ الْمِثْلُ وَآكْثَرُهُ غَيْرُ مَحْصُورٍ. وإنما أوسعت الكلام لاختلاف الناس فيه حتى اختلف الفقهاء في ما لو أوصى موصٍ لزيد بضِعْفٍ ما لابتدأ ما ذا يُعْطَى، ومذهبنا أن ضِعْفَ الشَّيْءِ هو مثله، وضِعْفُهُ هو مثلاة، وهلم جرا.

(١) قرأ أبي (الْمُضْغِفُونَ) البحر المحيط ١٧٤/٧.

(٢) قرأ رويس وقناة ويعقوب والأزهري ونصر بن عاصم (جِزَاءُ الضَّعْفِ)، وقرأ قناة (جِزَاءُ الضَّعْفِ) البحر المحيط ٢٨٦/٧ والنشر ٣٥١/٢.

(٣) قرأ ابن كثير وابن عامر وابن محيصة والجحدري (تَضْعُفُ الْعَذَابِ)، وقرأ أبو عمرو وأبو جعفر ويعقوب واليزيدي والحسن عيسى (يُضْعَفُ الْعَذَابُ) البحر المحيط ٢٢٨/٧ والنشر ٢٤٨/٢، وقرأ أبو عمرو وزيد بن علي وابن محيصة (يُضَاعَفُ الْعَذَابُ)، وقرئت (يُضَاعَفُ الْعَذَابُ) البحر المحيط ٢٢٨/٧ والقرطبي ١٧٦/١٤.

فصل الضاد والغين

ض غ ث :

قوله تعالى: ﴿وَحَذِّبْكَ ضَيْغَةً﴾ [ص: ٤٤]. الضَّغْتُ: قبضةٌ من حشيشٍ أو ريحانٍ أو قصبانٍ. وفي التفسير: أن أيوبَ عليه السلام حلفَ ليضربنُ امرأته مئةَ سوطٍ^(١)، فافتأه الله تعالى بأن يأخذ حزمةَ مئةَ فيضربها فيبر، على ما أوضحناه في موضعه. وبذلك شَبَّهت الاحلامُ المختلطةَ قليلًا: ﴿أَضْغَاثُ أَحْلَامٍ﴾ [يوسف: ٢٤] أي اخلاطَ مجتمعةً لا يُدرى ما تأويلها. وقولهم: ﴿أَضْغَاثُ أَحْلَامٍ﴾ حُكْمٌ منهم بذلك. ثم إنهم رجعوا وقالوا: يُحتملُ أن لا يكونَ أضغاثًا، فاعترفوا بعدم العلم بتأويلها حتى نفَّذَ اللهُ قدره. وقالَ مجاهدٌ: أهأويلُ الاحلام. وقالَ ابنُ الزبيدي: الضَّغْتُ: مِلءُ اليدِ من الحشيش، أي قبضةٌ من أسكرٍ فيها مئةُ قضيبٍ. والفعلُ الضَّغْتُ - بالفتح - يعني المصدر. ويقالُ: ضَغْتُ الحشيشَ ضَغْثًا، أي حَزَمَهُ حَزْمًا. فكان الضَّغْتُ بمعنى المضغوثِ كالريح. ومن كلامِ أبي هريرة: «لأنَّ يَمَشِي مَعِيَ ضَيْغَانِ مِنْ نَارٍ أَحَبُّ إِلَيَّ [من] أَنْ يَسْمَعَ غِلَامِي خَلْفِي»^(٢) أي حَزْمَتَيْنِ مِنْ حَطَبِ نَارٍ. ومن كلامِ الكلبي: «النَّاسُ يَضْغُوثُونَ أَشْيَاءَ عَلَى غَيْرِ وَجْهِهَا. قِيلَ: وَمَا يَضْغُوثُونَ؟ قَالَ: يَقُولُونَ الشَّيْءَ حِذَاءَ الشَّيْءِ، وَلَيْسَ بِهِ»^(٣).

ض غ ن :

قوله تعالى: ﴿وَيُخْرِجُ أَضْغَانَكُمْ﴾^(٤) [محمد: ٣٧] أي أحقادكم، من: أَضْغَنَ عليه فعله، أي حَقَدَ عليه. وقِيْدَهُ بعضُهُم فقال: هو الحَقْدُ الشديدُ؛ فهو أخصُّ. ويقالُ فيه: ضَغْنٌ وضِغْنٌ. ومنه قولهم: دَابَّةٌ ذَاتُ ضِغْنٍ: إذا عَسَرَ قَوْذُهَا. وفرسٌ ضَاغِنٌ: لم يُعطَ ما عنده من العدو. وناقَةٌ ذَاتُ ضِغْنٍ كذلك. وقناةٌ ضَغِينَةٌ: عَوِجاء. كُلُّ ذَلِكَ عَلَى

(١) «قيل باعث ضفيرتها بخبز، فاطعمته إياه فلامها على ذلك... وقيل: لغير ذلك من الأسباب» تفسير ابن كثير ٤/٤٤.

(٢) القاتل ٦٥/٢ و«غريب ابن الجوزي ١٢/٢ والنهاية ٩٠/٣».

(٣) ورد قول الكلبي في اللسان (ضغث).

(٤) قرأ ابن عباس ومجاهد وابن سيرين وابن محيصن وأيوب بن المتوكل (وَيُخْرِجُ أَضْغَانَكُمْ)، وقرأ أبو عمرو وعبد الوارث (وَيُخْرِجُ أَضْغَانَكُمْ) البحر المحيط ٨٦/٨ والقرطبي ٢٥٧/١٦، وقرأ ابن محيصن (وَيُخْرِجُ أَضْغَانَكُمْ) الإتحاف ٣٩٥.

الاستعارة. والإضغان: الاشتغال بالثوب والسلاح، كاشتغال المضاعين على ضيقه.

فصل الضاد واللام

ض ل ل:

قوله تعالى: ﴿وَالضَّالِّينَ﴾ [الفاتحة: ٧] قيل: هم النصارى، و﴿المغضوب عليهم﴾ [الفاتحة: ٧] هم اليهود، لقوله في حق النصارى: ﴿قَدْ ضَلُّوا مِنْ قَبْلُ وَأَضَلُّوا كَثِيرًا وَضَلُّوا عَنْ سَوَاءِ السَّبِيلِ﴾ [المائدة: ٧٧]. وفي حق اليهود: ﴿مَنْ لَعَنَهُ اللَّهُ وَغَضِبَ عَلَيْهِ﴾ [المائدة: ٦٠]. والضلال في الأصل: إمّا العدول عن الطريق المستقيم وإمّا الغيوبة والضياغ^(١)، والاول يقابله الهداية، والثاني يقابله الوجدان. والضلال يقال لكل عدول عن المنهج عمداً كان أو سهواً، يسيراً كان أو كثيراً. قال بعضهم^(٢): لأنّ الطريق المستقيم الذي هو المرتضى صعب السلوك أو مستنعٍ إلا على من عصم الله تعالى. ومن ثم قال عليه الصلاة والسلام: «استقيموا ولن تحصوا»^(٣).

وقال تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَامُوا﴾ [فصلت: ٣٠]. ولهذا روي أن بعض الصلحاء رأى رسول الله ﷺ في منامه فقال: «يا رسول الله روي لنا أنك قلت: شيبني هو وأخوانها. فما الذي شيبك منها؟ فقال: قوله تعالى: ﴿فاستقم كما أمرت﴾^(٤) [هود: ١١٢]. قال: وإذا كان الضلال ترك الطريق المستقيم سهواً كان أو عمداً، يسيراً كان أو كبيراً صح استعمال الضلال فيمن يوجد منه خطأ ما من غير قصد، قال هذا القائل: ولعل من ذلك نسب الضلال إلى مذكر لا يتبغي ذكره هنا. قال: والكفار كذلك وإن كان بين الضالين بون بعيد. قال: ألا ترى أنه قال: ﴿ووجدك ضالاً﴾^(٥) فهدى ﴿الضحى: ٧﴾ أي غير مهتد لما سبق إليك من النبوة. ﴿قال فعلتها إذا وأنا من الضالين﴾^(٦) [الشعراء: ٢٠]. وقال: ﴿إنا أنانا لقي ضلال مبين﴾ [يوسف: ٨] تنبيهاً أن

(١) في الأشياء والنظائر ١٩٢ «الضلال في القرآن على عشرة وجوه: الاسترسال في الحكم، والغواية، والخسران، والشقاء والبطلان، والخطأ، والهلاك، والنسيان، والجهل، والمضاد للمهدي».

(٢) المفردات ٥١٠.٥٠٩.

(٣) مسند أحمد ٢٨٠/٥ والمستدرک ١٣٠/١.

(٤) تقدم تخريج الحديث في مادة (ح ص و).

(٥) قرأ الحسن (ضالاً) القرطبي ٩٩/٢٠.

(٦) قرأ ابن مسعود وابن عباس (الجاهلين) البحر المحیط ١١/٧ والقرطبي ٩٥/١٣.

ذلك منهم سهو. انتهى.

ولا شك أن الله تعالى يقول في حق عباده ما شاء وليس لنا أن نقول ذلك إلا على سبيل الحكاية لكلامه تعالى لا على الأخبار. ألا ترى - وإن كان بين القياسين بون - أن السلطان يدعو أكثر خواصه باسمه وينسب إليه بعض الأوصاف فيتحلى بذلك ويعظم به عند الناس، وليس لأحد الخواص ممن هو في رتبته فضلاً عن هو أعلى بطناً أن يخاطبه ببعض ذلك؟ وأما تفسير قوله: ﴿وَوَجَدَكَ ضَالًّا فَهَدَى﴾ فحسن جداً، وهو الذي ينبغي أن لا يجوز غيره. ومثله ما قال الهروي: أي لا تعرف شريعة الإسلام فهذا لك لها، وهو مثل قوله تعالى: ﴿وَعَلِمْتَ مَا لَمْ تَكُنْ تَعْلَمُ﴾ [النساء: ١١٣].

قلت: ومثله قوله تعالى: ﴿مَا كُنْتُ تَدْرِي مَا الْكِتَابُ وَلَا الْإِيمَانُ﴾ [الشورى: ٥٢] وقيل: الضلال هنا: الضياع. يروى أنه ضل من جدّه وهو صغير في بعض شعاب مكة، فردّه أبو جهل. وقيل: بل أضلّه حليمة عند باب الكعبة فردّه الله عليها. وهذا ونحوه لا بأس به. وأما ما يروى عن بعض المفسرين: كان على دين قومه أربعين سنة، فإن عني خلوه من علم الشريعة التي طريقها السمع فمسلم، وإن عني غير ذلك فبرأه الله من ذلك. وسمعت بعض أشياخي يقول: نمت ليلة مهتما بهذه الآية فرايت في المنام كأن قائل يقول: مالك؟ فقصصت عليه أمري فقال: المراد ووجد أمك ضالاً فهداهم، فحذف المضاف للعلم كقوله: ﴿وَأَسْأَلُ الْقُرْيَةَ﴾ [يوسف: ٨٢] فسري عني فاتتبه من وقتي فلم أصبر إلى الصباح، فاوقدت المصباح وكتبته. وأما أمر موسى عليه السلام فإن حال فعله ذلك كان حال صباه. فنعني بضلّاله ما تقدّم من أمر الشريعة، أي لم تكن وصلت إلى شريعة بعد. وأما قول إخوة يوسف عن أبيهم ما قالوه. فإن كانوا غير أنبياء فذاك، وإن كانوا هم فيعتون في بعد عن عادة الناس في محبة أولادهم وغيبوبة الإضلال الذي هو مقابل بالهداية.

قوله تعالى: ﴿لَا يَضِلُّ رَبِّي﴾ [طه: ٥٢] أي لا يضل عنه. قوله: ﴿أَنْ تَضِلَّ﴾ [إحداهما] [البقرة: ٢٨٢] أي تنسى بدليل قوله: ﴿فَتَذَكَّرْ أَحَدَهُمَا﴾

(١) قرأ ابن كثير والحسن وقتادة وعيسى وعاصم الجعدي وابن محيصن وشبل (يُضِلُّ)، وقرأ السلمي (يُضِلُّ) البحر المحيط ٢٤٨/٦ والإتحاف ٣٠٣.

(٢) قرأ الجعدي (تُضِلُّ)، وقرأ الجعدي وعيسى بن عمران (تُضِلُّ) البحر المحيط ٣٤٩/٢ والقرطبي ٣٩٧/٣.

الأخرى ﴿ . وقرئ: ﴿ فتذكر ﴾ بالتشديد فذلك من النسيان الموضوع عن الإنسان . والضلال من وجه آخر ضربان : ضلال في العلوم النظرية ، كالضلال في معرفة الوجدانية ومعرفة النبوة المشار إليهما بقوله تعالى : ﴿ ومن يكفر بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر فقد ضلّ ضلالاً بعيداً ﴾ [النساء : ١٣٦] . أو ضلال في العلوم العملية كمعرفة الأحكام الشرعية التي هي العبادات . قوله : ﴿ في العذاب والضلال البعيد ﴾ [سبا : ٨] أي في عقوبة الضلال البعيد . قوله : ﴿ انذا ضللنا ﴾^(١) في الأرض ﴾ [السجدة : ١٠] أي غيبتنا ، وهو كناية عن الموت واستحالة البدن . وقرئ بالمهمل وقد تقدم تفسيره^(٢) .

ويقال : أضللت اللبن في الماء . قوله : ﴿ ألم يجعل كيدهم في تضليل ﴾ [الفيل : ٢] في تضيع ويطلان . قوله : ﴿ وضلوا عن سواء السبيل ﴾ [المائدة : ٧٧] أي أضلوا غيرهم . والإضلال ضربان^(٣) : أحدهما أن يكون بسببه الضلال ، وذلك على وجهين ؛ إما أن يضل عنك الشيء كقولك : أضللت الدابة ، أي ضللت عني . وإما أن يحكم بضلاله . فالضلال في هذين سبب للإضلال . والثاني أن يكون الأمر بالعكس ، فيكون الإضلال سبباً للضلال ؛ وهو أن يزين واحدٌ لآخر الباطل فيضلّ كقوله تعالى : ﴿ لهمت طائفة منهم أن يضلوك وما يضلون إلا أنفسهم ﴾ [النساء : ١١٣] أي يتحررون أفعلاً يقصدون بها ضلالك ، فلا يحصل من ذلك التحري إلا ما فيه ضلال أنفسهم .

وإضلال الباري تعالى لعباده يقال باعتبارين : أحدهما أن يكون سببه الضلال ، وهو أن يضل الإنسان فيحكم الله عليه بذلك في الدنيا ، ويعدل به عن طريق الجنة إلى طريق النار في الآخرة ، وذلك الإضلال هو حق وعدل ، فالحكم على الضال بضلاله ، والعدول به إلى النار عدل . والثاني من إضلاله تعالى وضع جيلة الإنسان على هيئة إذا راعى طريقاً محموداً كان أو مذموماً ألفه واستطابه ولزمه وتعدّر صرّفه وانصرافه عنه ، ويصير ذلك كالطبع ، ومن ثم قيل : العادة طبع : [من المتقارب]

٩٢٣ - يراود من القلب نسيانكم وثأبى الطباغ على الناقل^(٤)

(١) انظر ما تقدم في مادة (ض ل ن) .

(٢) المفردات ٥١١ .

(٣) البيت للمسي وتقدم برقم ٢٦٥ (ج ب ل) .

وهذه القوة في الإنسان فعلٌ إلهيٌّ؛ قَالَ الراغب^(١): وإذا كان كذلك، وقد ذُكر في غير هذا الموضع أن كلَّ شيء يكون سبباً في وقوع فعلٍ تصحُّ نسبة ذلك الفعل إليه. فيصحُّ أن يُنسب ضلالُ العبد إلى الله من هذا الوجه فيقال: أضله الله، لا على الوجه الذي يتصوره الجهلة. قال: ولما قلناه جعل الإضلال المنسوب إلى نفسه للكافر والفاسق دون المؤمن بل نفى عن نفسه إضلال المؤمن فقال تعالى: ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِلَّ قَوْمًا بَعْدَ إِذْ هَدَاهُمْ﴾ [التوبة: ١١٥] ﴿وَالَّذِينَ قَتَلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَلَنْ يُضِلَّ^(٢) أَعْمَالَهُمْ﴾ [محمد: ٤] وقال في الكافر والفاسق: ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا فَتَعَسَا لَهُمْ وَأَضَلَّ أَعْمَالَهُمْ﴾ [محمد: ٨] ﴿وَمَا يُضِلُّ^(٣) بِهِ إِلَّا الْفَاسِقِينَ﴾ [البقرة: ٢٦]. قَالَ: وعلى هذا النحو نُقلِبُ الأفسدة والأبصار في قوله: ﴿وَنُقَلِّبُ أَفْسَدَتَهُمْ وَابْصَارَهُمْ﴾ [الأنعام: ١١٠]. والختم على القلب في قوله تعالى: ﴿خَتَمَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ﴾ [البقرة: ٧]. وزيادة المرضي في قوله: ﴿فَزَادَهُمُ اللَّهُ مَرَضًا﴾ [البقرة: ١٠].

قلت: مذهبه في ذلك مذهبٌ معتزليٌّ، والحقُّ أنه يجوزُ نسبة ذلك إلى الله حقيقةً بمعنى أنه خلق الإضلال في قلبه كما خلق الهداية في قلب قوم آخرين: ﴿لَا يُسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْأَلُونَ﴾ [الأنبياء: ٢٣]. قوله: ﴿رَبَّنَا لِيُضِلُّوا^(٤)﴾ عن سبيلك﴾ [يونس: ٨٨] قيل: اللامُ للعاقبة كقوله: ﴿فَالْتَقَطَهُ آلُ فِرْعَوْنَ لِيَكُونَ لَهُمْ عَدُوًّا وَحَزَنًا﴾ [القصص: ٨] وقول الشاعر: [من المتقارب]

٩٢٤ - وللموت ما تلدُ الوالدات^(٥)

وقول الآخر: [من الوافر]

(١) المفردات ٥١٣.

(٢) قرأ علي (يُضِلُّ أَعْمَالَهُمْ) البحر المحيط ٧٥/٨، وقرئت (تُضِلُّ أَعْمَالَهُمْ، يُضِلُّ أَعْمَالَهُمْ) الكشاف ٥٣١/٣.

(٣) قرأ زيد بن علي (وما يُضِلُّ به إلا الفاسقون) البحر المحيط ١٢٦/١، والكشاف ٥٨/١ وقرأ إبراهيم بن أبي عيلة وابن مسعود (وما يُضِلُّ به إلا الفاسقون) البحر المحيط ١٢٦/١.

(٤) قرأ ابن كثير ونافع وابن عامر وأبو عمرو ومجاهد وأبو رجاء والأعرج وشيبة وأبو جعفر وخلف ويعقوب (لِيُضِلُّوا)، وقرأ الشعبي (لِيُضِلُّوا) البحر المحيط ١٨٦/٥ والنشر ٢٦٦/٢.

(٥) لم أجد إليه.

٩٢٥- لدوا للموت وابسوا للخراب^(١)

وضلّ ضلاله أي ما دام، نحو: شعرٌ شاعرٌ. وأنشدَ لجبرير: [من الوافر]

- فقال الناس: ضلّ ضلالٌ تيمُّ أَلَمْ يَكْ فِيهِمْ رَجُلٌ رَشِيدٌ؟^(٢)

فصل الضاد والميم

ض م ر:

قوله تعالى: ﴿وَعَلَى كُلِّ ضَامِرٍ﴾ [الحج: ٢٧]؛ الفرسُ الخفيفةُ وكذا البعيرُ، وذلك يكونُ من الأعمالِ لا من الهزالِ والضعفِ. يقالُ: ضَمَرَ ضُموراً فهو ضامِرٌ، واضْطَمَرَ يَضْطَمِرُ اضْطِمَاراً فهو مُضْطَمَرٌ، وضَمَرْتُهُ أَنَا، والمِضْمَارُ: موضعٌ يُعَدُّ لسباقِ الخيلِ، وأصله الموضعُ الذي يُضْمَرُ فيه. والمِضْمَارُ أيضاً: وقتٌ تَضْمِيرُهَا؛ وتَضْمِيرُهَا: أن تُشدَّ عليها سُرُوجُهَا ويُجْعَلَ عليها جِلَالُهَا، فتعرقُ تحتها، فيذهبَ رَهْلُهَا. وفي حديثِ عمرَ بنِ عبدِ العزيز: «كَانَ ضِمَارُ المِضْمَارِ»^(٣)، قالَ أبو عبيدٍ: المالُ الغائبُ الذي لا يُرْجَى.

والضْمِيرُ: ما يَنْطَوِي عليه القلبُ ويعسرُ الوقوفُ عليه لدَقَّتِهِ. وقد تُسَمَّى القوةُ التي يُحْتَفَظُ بها ذلكَ ضَمِيراً، والإِضْمَارُ: الإِخْفَاءُ. والضْمِيرُ عندَ النحاةِ: ما اُخْتَفَرُ إلى مُفسِرِهِ. وله أقسامٌ كثيرةٌ. والإِضْمَارُ عندهم: حذفُ الشيءِ وإِرادته، إلا أن الفرقَ بينَ الإِضْمَارِ والحذفِ عندهم واضحٌ وإن اشتركا في عدمِ التلَفُّظِ.

ض م م:

قوله تعالى: ﴿وَاضْمُمْ إِلَيْكَ﴾ [القصص: ٣٢]. أصلُ الضمِّ: الجمعُ بينَ شيئينِ فصاعداً. والإِضْمَامَةُ: جماعةٌ من الناسِ أو من الكتبِ أو من الرِّيحانِ. ومنهُ أَمْدٌ ضَمُضْمٌ، أي يضمُّ الأشياءَ إلى نفسه. وقيلَ: بل هو المُجْتَمِعُ الخَلْقِ. وفرسٌ سَبَاقِي الأَضاميمِ: إذا سَبَقَ جماعةُ أفراسٍ دفعةً. وفي كتابه: «فَضَرَجُوهُ بِالْأَضَامِيمِ»^(٤) أي بجماهيرِ الحجارةِ؛

(١) صدر بيت لابي العتاهية في ديوانه ٣٣ وعجزه: (فكلكم يصير إلى ذهاب).

(٢) ديوانه ١٦٤.

(٣) القلائق ٧١/٢ وغريب ابن الجوزي ١٨/٢ والنهية ١٠٠/٣.

(٤) القلائق ٤/١ وغريب ابن الجوزي ١٨/٢ والنهية ١٠١/٣.

وهي حجارُتها.

والتشريع: التدمية من الإضرب وهو الخنزُ الأحمر. وفي حديث الرؤية: «لا تضامون»^(١) مخفف الميم؛ أي لا يظلم بعضهم، من الضم، ومثقلها من الضام؛ أي لا يزاحم بعضهم بعضاً فيرته إياه لظهوره. ومررت رواية أخرى في مادة (ض ر ر) والله أعلم.

فصل الضاد والنون

ض ن ك :

قوله تعالى: ﴿فَإِنْ لَهُ مَعِيشَةٌ ضَنْكًا﴾ [طه: ١٢٤]. الضنك: الضيق. وقد ضنك عيشه ضنكاً فهو ضنيك. ومن ذلك: امرأة ضنك ورجل ضنك: لمن اكتنر لحمه تصوراً لضيقه واكتنازه. والضنك: الزكام، لضيق المنخرين، والمزكوم مضموك. وفي الحديث: «شاة لا مقورة الألياط ولا ضنك»^(٢). الألياط: مر تفسيره في مادة (ل و ط). وضمنك: مكتنزة، كما عرفت.

ض ن ن :

قوله تعالى: ﴿وما هوَ على الغيبِ بضنين﴾ [التكوير: ٢٤] أي بخيل؛ من الضنن وهي البخل. يقال: ضن بضن بفتحهما في المضارع، لأن الماضي مكسورهما بدليل قول الشاعر: [من البسيط]

٩٢٦- أَنِّي أَجُودُ لِأَقْوَامٍ وَإِنْ ضَنُّوا^(٣)

لَمَّا فَكُّ اضْطِرَاراً صَرَحَ بِأَصْلِ الْفَعْلِ. وهذا فك شاذ كقولهم: مَشَتِ الدَّاهَةُ أَلَا. وَأَلَّلِ السَّقَاءُ، في أخوانٍ لهما. ويقال أيضاً: ضنن - بالفتح - فالمضارع مضموم العين،

(١) أخرجه البخاري في مواقيت الصلاة، (١٥) باب فضل صلاة العصر ٥٢٩ ومسلم في المساجد، باب فضل صلاتي الصبح والعصر ٦٣٣ ومسند أحمد ٤ / ٣٦٠.

(٢) الفائق ٤ / ١ وغريب ابن الجوزي ٢ / ٢٠ والنهاية ٣ / ١٠٣ من كتابه لوائيل بن حجر.

(٣) عجز بيت لعنبن بن أم صاحب صدره: (مهلاً أعاذل، قد جرئت من خلقي).

والبيت بتمامه في الخصائص ١ / ١٦٠ وسيبويه ١ / ٢٩ وشرح شواهد المفني ٣٢٦ وسقط اللآلي ٣٦٢، ٥٧٦ واللسان (ضنن).

على هذا حكاؤه الراغب^(١). وقيل: الضنّة: البخلُ بالشيء النفيس، فهو أخص. وفلان علق مَضْنَةً مَضْنَةً بالفتح والكسر. والمعنى أنه عليه الصلاة والسلام: ليس يبخل فيما يوحى إليه بل يبلغ جميع ما أنزل إليه امتثالاً لقوله تعالى: ﴿بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ﴾ [المائدة: ٦٧]. وفلان ضني من بين أصحابي، أي هو ممن أبخل به لعزته ونفاسته. وقد ضننت به ضناً وضناً. وفي الحديث: «إِنَّ لِلَّهِ ضَنَانَيْنِ مِنْ خَلْقِهِ يُحْيِيهِمْ فِي عَافِيَةٍ وَيُمِيتُهُمْ فِي عَافِيَةٍ»^(٢) أي خصائص. وقرئ «بظنين»^(٣) بالمسألة. وسيأتي في باب الظاء إن شاء الله تعالى.

فصل الضاد والهاء

ض ه ا:

قوله تعالى: ﴿يُضَاهُونَ قَوْلَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَبْلُ﴾ [التوبة: ٣٠] قرأ عاصم: ﴿يُضَاهُونَ﴾^(١) بالهمز من ضاهات فلاناً: شابهته. والمضاهاة: المشابهة. وامرأة ضهياء: لا تحيض كأنها تشبه الرجال في ذلك، والجمع ضهي نحو حمراء وحمراء، ويقال: ضهي من غير مد. وقيل: المضاهاة: المشاكلة، وهو قريب مما تقدم. وقال ابن عرفة: المضاهاة: معارضة الفعل بمثله. قال قتادة: ضاهت النصارى اليهود فقالوا: المسيح ابن الله كقول أولئك: عزيز ابن الله، تعالى الله عن ذلك. وقرئ ﴿يُضَاهُونَ﴾ غير مهموز فقليل لغة فيه. وقيل: أصله الهمز فخفف، وقد حَقَّقْنَاهُ فِي «الدُرَّة»^(٢) وغيره. وفي الحديث: «أَشَدُّ النَّاسِ عَذَاباً يَوْمَ الْقِيَامَةِ الَّذِينَ يُضَاهُونَ خَلْقَ اللَّهِ»^(٣) أي المصورون.

(١) المفردات ٥١٢.

(٢) الفائق ٧٢/٢ وغريب ابن الجوزي ٢٠/٢ والنهاية ١٠٤/٣.

(٣) قراها بالطاء (ظنين): ابن كثير وأبو عمرو والكسائي ورويس وابن محيصن والبيهقي وابن عباس وابن الزبير وعائشة وابن مسعود ومجاهد وروح، الإتحاف ٤٣٤ والنشر ٣٩٨/٢ والسبعة ٦٧٣.

(٤) النشر ٣١٤ والسبعة ٢٧٩/٢ والإتحاف ٢٤١.

(٥) الدر المنصور ٣٩/٦.

(٦) أخرجه البخاري في اللباس، (٨٩) باب ما وُطِئ من التصاوير ٥٦١٠، ومسلم في اللباس والزينة، باب تحريم تصوير صورة الحيوان ٢١٠٧ ومسنّد أحمد ٨٣، ٣٦/٦.

فصل الضاد والواو

ض و ا:

قوله تعالى: ﴿كَلِمًا أَضَاءَ^(١) لَهُمْ مَشَوْا فِيهِ﴾ [البقرة: ٢٠]. الضوء: ما انتشر من الأجسام النيرة، يقال: ضاءت النار وأضاءت غيرها. وقيل: ضاء وأضاء لغتان بمعنى واحد، وأنشد: [من الطويل]

٩٢٧ - أضاءت لهم أحسابهم ووجوههم

دجى الليل حتى نظم الجزع ثاقبه^(٢)

ف قيل: متعد نصب دجى. وقيل: نصبه على الظرف. وسعى الله كتيه المنزل ضياءً من حيث إنشأ تنير وتبصر من اهتدى بها. ويقال: ضوؤه وضوءه - بالفتح والضم - وضاء يضيء، وأضاء يضيء. قال تعالى: ﴿يَكَادُ زَيْتُهَا يَضِيءُ﴾ [النور: ٣٥]؛ قال ابن عرفة: هذا مثل ضرته الله لرسوله عليه الصلاة والسلام؛ يقول: يكاد منظره وإن لم يثل قرآنًا. وأنشد في المعنى عبد الله بن رواحة: [من البسيط]

٩٢٨ - لو لم يكن فيه آيات مينة كانت بديته تنبيك بالخبر^(٣)

وفي الحديث: «لا تستضيئوا بنار أهل الشرك»^(٤) أي لا تستشيروهم. وقوله تعالى: ﴿ذَهَبَ اللَّهُ بِنُورِهِمْ﴾ [البقرة: ١٧] ولم يقل بضائهم وإن كان أخص، إذ لا يلزم من نفي الأخص نفي الأعم. فكان نفي الأعم أبلغ. وقد حقت هذا في «الدر» و «البحر الزاخر». وقرأ «بضائهم» بهزتين، وهو مقلوب من ضياء بصناعة تصرفية حَقَّقْنَاهَا فِي غَيْرِ هَذَا الْمَوْضُوعِ.

ض و ر:

قوله تعالى: ﴿لَا يَضُرُّكُمْ﴾ [المائدة: ١٠٥] وقرأ بضم الضاد وتخفيف الراء

(١) قرأ ابن أبي حنبل (ضاء) الكشف ٤٣/١.

(٢) البيت لأبي الطمحاقي القيني في ديوان المعاني ٢٢/١ وشرح الحامسة للمرزوقي ١٥٩٨ واللسان (خضض) والخزله ٩٥/٨ (هارون)، وللقبط بن زارة في الحيوان ٩٣/٣.

(٣) البيت في ديوانه ٩٥ والبيان والتبيين ١/١٥.

(٤) مسند أحمد ٩٩/٣ والفتاوى ٧٢/٢ والنهاية ١٠٥/٣.

من: ضارّه يُضَوِّرُهُ^(١)، أي ضارّه يضيّره. وفي الحديث: «دخلَ على امرأةٍ وهي تتضوّرُ من شدّةِ الحُمى»^(٢) أي تُظهِرُ الضَّيْرَ الَّذِي بها وتضطربُ؛ تفعلُ من الضَّوْرِ بمعنى الضَّيْرِ والضَّرِّ. وقيل: التضوّرُ: التضعُّفُ، من قولهم: رجلٌ ضوّرٌ وامرأةٌ ضوورةٌ.

فصل الضاد والياء

ض ي ر:

قوله تعالى: ﴿قَالُوا لَا ضَيْرَ﴾ [الشعراء: ٥٠]؛ الضَّيْرُ بمعنى الضَّرِّ والضُّرِّ والضَّوْرِ. يقال: لا ضَيْرٌ ولا ضَرٌّ ولا ضِرَرٌ ولا ضَوْرٌ ولا ضارورةٌ، كلّهُ بمعنى واحدٍ، وقد تقدّم.

ض ي ز:

قوله تعالى: ﴿تِلْكَ إِذْ قَسَمَ ضَيْزَى﴾ [النجم: ٢٢] أي ناقصةً، وقيل: جائرةٌ. يقال: ضارّه يضيّره أي جارٍ عليه في القسمة، وأصلها ضَيَزَى فقلبت الضمة كسرةً، وإنما قيل ذلك إذ ليس في كلامهم فعلى صفة بل فعلى. وقرأ ابن كثير «ضَيَزَى»^(٣)، ف قيل: قراءة الجماعة مخففةً منها، وقيل: لغتان؛ ضارّه يضارّه. وقد اتفقتا هذا في «الدر» و«العقد» والحمد لله.

ض ي ع:

قوله تعالى: ﴿إِنَّا لَا نُضِيعُ﴾^(٤) أَجَرَ مَنْ أَحْسَنَ عَمَلًا [الكهف: ٣٠]. يقال: ضياعُ الشيء يضيّعُ ضَيَاعاً: إذا فَقِدَ ولم يُعلم موضعه، واستعمل في الإبطال كالإضلال فيقال: أضاعَ عمله وضيّعه. وقيل لبلدة الرجل التي يأخذُ غلتها ضيْعته، باعتبار إذا لم يتفقدها ضاعت. وجمعها ضياعٌ. وتضيّعَ الرّيحُ: هبّت هبوباً كأنها ضيعت ما هبّت عليه. وأما التّضوُّعُ ففُرُوحُ الرَّائِحَةِ، وليس من هذا. وقال الهروي: ضيعةُ الرجل: ما يكون منه معاشه من صناعةٍ أو غلةٍ. وتُقلُّ عن شمر أنه يدخلُ في ذلك الحرفةُ والتجارةُ. ويقال:

(١) قرأ أبو حنيفة (لا يضيّركم)، وقرأ الحسن (لا يضرّكم)، وقرأ النخعي والحسن (لا يضرّكم) البحر المحيط ٣٧/٤ والإتحاف ٢٠٣.

(٢) النهاية ١٠٥/٣ وغريب ابن الجوزي ٢١/٢.

(٣) النشر ٣٩٥/١ والسبعة ٦١٥.

(٤) قرأ عيسى التلّفي (لا نُضِيعُ) البحر المحيط ١٢٢/٦.

ما ضيعتُك؟ فيقال: كذا. وفي الحديث: «أفسد الله ضيعته»^(١) وفيه أيضاً: «مَنْ ترك ضياعاً»^(٢) هو مصدر وقع موقع الوصف، أي ضائعاً، وإن كسر صار جمع ضائع نحو جائع وجياع.

قوله: ﴿أضاعوا الصلاة﴾ [مريم: ٥٩] قيل: أخروها عن وقتها المحدود لها شرعاً، فكيف بمن ترك؟ ويدخل في ذلك مَنْ لم يحافظ على شروطها. وربما يدخل مَنْ لم يواظب على سُننها.

ض ي ف:

قوله تعالى: ﴿هل أتاك حديثُ ضيف إبراهيم﴾ [الذاريات: ٢٤] سمَّاهم ضيفاً وهم ملائكة؛ يقالُ إنهم جبريل وميكائيل وملك الموت، لأنهم أتوه في صورة الضيف، والمُضيف الذي يأتي زائداً مع الضيف من غير استدعاء وهو الطفيلي، وزادوا فيه النون منبهةً على ذلك. وأصل الضيف مصدر بمعنى الميل. يقال: ضيفتُ إلى كذا وأضفته وأتشدتُ لامرئ القيس: [من الطويل]

٩٢٩ - فلما دخلناه أضفنا ظهورنا إلى كل حاري قشيب مُشطب^(٣)

ومنه الإضافة النحوية، لأن فيها إمالة أحد الاسمين إلى الآخر على المجاز. وضافت الشمس للغروب: مالت وتَضَيَّفَتْ. ومنه الحديث: «نهي عن الصلاة إذا تَضَيَّفَت الشمس»^(٤) أي مالت. وضاف السهم عن الهدف، فسُمي الضيف ضيفاً لميله إلى مَنْ ينزلُ به. وصارت الضيافة متعارفة في القرى. ووَحَدَ الضيف لأنه مصدر، وقد جُمع فقبل: أضيافٌ وضُيُوفٌ وضِيفان. يقال: أضفته وضفته بمعنى واحد. وقيل: ضيفته: أنزلته منزلة الأضياف. قال تعالى: ﴿فأبوا أن يُضيِفُوهُمَا﴾^(٥) [الكهف: ٧٧]. وقد فعل اللئام

(١) في النهاية ٣/ ١٠٨ وغريب ابن الجوزي ٢/ ٢٢٢ والفائق ٢/ ٧٥ «إذا أراد الله بعبد شراً أفسد ضيعته».

(٢) أخرجه البخاري في الاستقراض، (١١) باب الصلاة على من ترك ديناً ٢٢٦٩، ومسلم في الفرائض، باب من ترك مالا فلو رثته ١٦١٩ ومسنَد أحمد ٣/ ٣١١.

(٣) البيت في ديوانه ٥٣.

(٤) مسند أحمد ٤/ ١٥٢.

(٥) قرأ عاصم وابن محيصن والمطوعي وابن الزبير والحسن وأبو رجاء (يُضيِفُوهُمَا) الإنحاف ٢٩٣ والبحر المحيط ٦/ ١٥١، وقرأ ابن الزبير وأبو رجاء وسعيد بن الجبير (تُضيِفُوهُمَا) مختصر ابن خالويه ٨١.

الامرَيْنِ نَبِيَّ اللَّهِ وَوَلِيَّهُ. وَأَضَافَ مِنَ الْأَمْرِ: أَشْفَقَ مِنْهُ أَيْضاً. وَضَافَ لُغَةً فِيهِ. وَجَاءَ اثْنَانِ لِعَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَقَالَا: هَ أَتَيْنَاكَ مُضَافَيْنِ^(١) فَفَهِمَ عَنْهُمَا فَأَمَّنَهُمَا. وَالْمُضَوَّفَةُ: الْأَمْرُ الَّذِي يُشْفَقُ مِنْهُ. فَإِنْ كَانَ أَضَافَ بِمَعْنَى أَشْفَقَ مِنْهُ فَتِلْكَ مَادَّةٌ أُخْرَى.

ض ي ق:

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَكُ فِي ضَيْقٍ^(٢) مِمَّا يَمْكُرُونَ﴾ [النحل: ١٢٧]. الضَيْقُ والضَيْقُ - بالفتح والكسر - ضدُّ السَّعة. وغلب استعمالُ الضَيْقِ فِي الْفَقْرِ وَالْبُخْلِ وَالْغَمِّ وَنَحْوِ ذَلِكَ. وَقَالَ ابْنُ عَرَفَةَ: ضَاقَ الرَّجُلُ: بَخِلَ، وَأَضَاقَ: افْتَقَرَ؛ كَأَنَّهُ صَارَ ذَا ضَيْقَةٍ. وَنَقَلَ الرَّاعِبُ^(٣) أَنَّهُ يُقَالُ فِي الْفَقْرِ ضَاقَ وَأَضَاقَ فَهُوَ مُضَيِّقٌ، وَاسْتَعْمَلَ ذَلِكَ. كَمَا أَنَّهُمْ اسْتَعْمَلُوا الْوُسْعَ فِي ضِدِّهِ؛ قَالَ تَعَالَى: ﴿وَضَاقَ بِهِمْ ذُرْعًا﴾ [هود: ٧٧] كَنَاءَةً. عَنْ غَمِّهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ بِمَا يَلْقَى مِنْ قَوْمِهِ بِسَبَبِهِمْ. قَوْلُهُ: ﴿وَضَاقَتْ بِهِ صَدْرُكَ﴾ [هود: ١٢] عَدَلَ عَنْ ضَيْقٍ إِلَى ضَاقٍ دَلَالَةً عَلَى حَدُوثِ ذَلِكَ وَتَجَدُّدِهِ لِإِثْبَاتِهِ وَاسْتِقْرَاره. قَوْلُهُ: ﴿وَضَاقَتْ عَلَيْهِمُ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ﴾ [التوبة: ١١٨] مِنْ أَبْلَغِ كَلَامٍ مُرْشِعٍ؛ صَوَّرَ أَنَّ الْأَرْضَ كَلَّمَا صَارَتْ مَجَالًا لَهُمْ وَمَعَ ذَلِكَ أَحْسَوْا بِضَيْقِهَا، ثُمَّ لَمْ يَكْتَفِ بِذَلِكَ حَتَّى رَشَّحَهُ بِقَوْلِهِ: ﴿بِمَا رَحُبَتْ﴾ يَعْنِي مَعَ رَحْبِهَا وَسَعَتِهَا.

قوله: ﴿وَضَاقَتْ عَلَيْهِمُ أَنْفُسُهُمْ﴾ [التوبة: ١١٨] مِثْلُ فِي شِدَّةِ الْخَنَاقِ وَسَدِّ طَرِيقِ الْفَرَجِ؛ جَعَلَ أَنْفُسَهُمْ شَيْئًا يَوْصَفُ بِالسَّعَةِ وَالضَّيْقِ تَمَثِيلًا، قَوْلُهُ: ﴿يَجْعَلُ صَدْرُهُ ضَيْقًا حَرَجًا﴾ [الأنعام: ١٢٥] وَقُرِئَ: مُخَفَّفَ الْبَاءِ كَمِثِّتٍ وَمِثَّتٍ^(٤)، إِشَارَةً إِلَى ضَيْقِ النَّفْسِ الْمَذْكُورِ. وَجَعَلَهُ حَرَجًا مَبَالِغَةً فِي ذَلِكَ، عَكْسَ مَنْ وَصَفَهُ بِأَن شَرَحَ لَهُ صَدْرُهُ. وَالْمَرَادُ التَّعَمُّيَّةُ وَالتَّحْيِيرُ عَلَى مَنْ أَرَادَ إِضْلَالَهُ وَالتَّيْبِصَرَةَ وَالدَّلَالَهَ لِمَنْ أَرَادَ هِدَايَتَهُ. وَلَا دَلِيلَ أَوْضَحَ مِنْهُ عَلَى مَذْهَبِ أَهْلِ السُّنَّةِ كَمَا بَيَّنَّاهُ فِي غَيْرِ هَذَا. وَقَالَ ابْنُ السَّكَيْتِ: الضَّيْقُ وَالضَّيْقُ بِمَعْنَى وَاحِدٍ كَمَا تَقَدَّمَ. وَهَنْ الْفَرَاءِ: الْمَفْتُوحُ مَا ضَاقَ عَنْهُ صَدْرُكَ، وَالْمَكْسُورُ الَّذِي

(١) القائلان ٧٤/٢ وغريب ابن الجوزي ٢٣/٢ والنهاية ١٠٩/٣.

(٢) قرأ ابن كثير ونافع وابن محيصن (ضَيْقٍ) البحر المحيط ٥٥٠/٥ والقرطبي ٢٠٣/١٠.

(٣) المفردات ٥١٤.

(٤) قرأ ابن كثير (ضَيْقًا) السبعة ٢٦٨ والإنشاف ٢١٦.

يَتَسَعُ وَيَضِيقُ كَالدَّارِ وَالشَّوْبِ . وَقَوْلُهُ : ﴿ وَضَاقَ بِهِمْ ذُرْعًا ﴾ أَصْلُهُ مِنْ ذَرَعَ النَّاقَةَ . وَهُوَ خَطُّهَا . فَإِذَا أُعِيتَ قِيلَ : ضَاقَ ذُرْعُهَا وَمَذَارِعُهَا : قَوَائِمُهَا . فَجَعَلَ مَثَلًا لِمَنْ ضَاقَ صَدْرُهُ وَعَجَزَ وَقَلَّتْ حِيلَتُهُ . وَذُرْعًا تَمَيِّزٌ مَحْمُولٌ مِنَ الْفَاعِلِيَّةِ إِذَا الْأَصْلُ : ضَاقَ ذُرْعُهُ .

قَوْلُهُ : ﴿ وَلَا تُضَارُّوهُمْ لَنَحْبِطَنَّ عَلَيْهِمْ ﴾ [الطلاق: ٦] يَشْمَلُ التَّضْيِيقَ فِي التَّفَقُّةِ وَفِي الْمَعَاشِرَةِ وَآيُ ضَيْقٍ أَضِيقَ مِنْهُمَا ؟

باب الطاء

فصل الطاء والباء

ط ب ع:

قوله تعالى: ﴿بَلْ طَبَعَ اللَّهُ عَلَيْهَا﴾ [النساء: ١٥٥] قد تقدم في مادة الجيم أن ذلك حقيقة عند بعضهم مجاز عند آخرين، وهل هو من مجاز التخييل أو التمثيل. وقد فسر كثير من الناس الطبع بالختم وليس كذلك؛ فإن اللميع أن تصور الشيء بصورة ما كطبع الدراهم بالسكة. قال بعضهم^(١): هو أعم من الختم وأخص من النقش والطابع والخاتم - بالفتح - ما يطبع به ويختم كالقالب لما يُقلب فيه - وبالكسر - هو الفاعل لذلك لانه اسم فاعل. وقد قيل للطابع بالفتح طابع بالكسر نسبة للفعل لدلالته نحو: سيف قاطع. والطبيعة: السجية التي طبع عليها الإنسان تصويراً أنه نقش ذلك فيه. ومنه الحديث: «طبع يوم طبع كافراً»^(٢) وهو كالقطرة. وقيل للسجية طبيعة من حيث إن النفس تنتقش بصورة ما؛ إما من حيث الخلقة وإما من حيث العادة وهو فيما ينتقش به حيث الخلقة أغلب. وطبيعة النار: ما سخره الله تعالى فيها من الإحراق، وطبيعة الداء والدواء: ما سخره الله فيهما من السقم. والطباع بمعنى الطبيعة أيضاً، ومنه قول المتنبي: [من المتقارب]

٩٣٠ - وتابى الطباع على الناقل^(٣)

وقيل: الطباع: ما رُكب عليه الإنسان من المأكول والمشرب وسائر الاخلاق التي لا تزائله. قيل: والطباع مؤنثة فيقال: طباعه حسنة، وطباعك كريمة لأنه بمعنى الطبيعة فانث. وطبعت المكياال: ملائته، لكون الملاء كالعلامة المانعة من تناول ما فيه. والطبع المطبوع، أي المملوء. وقال أبو بكر: أصل الطبع من الوسخ والدنس يغشيان السيف. ويقال: طبع يطبع طبعاً، فاستعير لما يوسخ ويدنس من الآثام وفعل القبايح، وفي

(١) المفردات ٥١٥.

(٢) أخرجه مسلم في الفضائل ٢٣٨٠.

(٣) عجزيت، وصدوره: (يراد من القلب نسيانكم) وقد تقدم برقم ٢٦٥ (ج ب ل).

الحديث: «نَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ طَمَعٍ يَهْدِي إِلَى طَبْعٍ»^(١). وعن مجاهد: الرِّينُ أيسرُ من الطَّبْعِ والطَّبْعُ أيسرُ من الإِفْقَالِ، والإِفْقَالُ أشدُّ من ذلك كله، إلا أنَّ الهروي قال: وكان الصدر الأولُ يرونُ الطَّبْعَ هو الرِّينُ. قلتُ: يرونُ موافقةً لقوله تعالى: ﴿هَلْ رَأَى عَلَى قُلُوبِهِمْ﴾ [المطففين: ١٤] ﴿أَوَلَيْكَ الَّذِينَ لَمْ يَرِدِ اللَّهُ أَنْ يُطَهِّرْ قُلُوبَهُمْ﴾ [المائدة: ٤١]. وكان المعنى أنَّ الله جعلَ عليها صدأً كصدأِ الحديدِ ووَسَخاً كوسخِ الثوبِ منعَ بصيرتها من إِبْصَارِ الْهُدَى، والله تعالى أن يفعلَ ما يشاءُ ويحكمُ في عبادِهِ بما يريدُ.

ط ب ق:

قوله تعالى: ﴿لَتَرْكَبُنَّ طَبَقًا عَنْ طَبَقٍ﴾ [الانشقاق: ١٩] أي حالاً بعدَ حالٍ. والمعنى: يَتَرَفَّعُ مَنْزَلاً عَنْ مَنْزِلٍ، وذلك إشارةً إلى أحوالِ الإنسانِ من تَرْفِيقِهِ فِي أحوالٍ كثيرةٍ فِي الدُّنْيَا الْآخِرَةِ. أما فِي الدُّنْيَا فالإشارةُ إِلَيْهَا بِقَوْلِهِ تعالى: ﴿خَلَقَكُمْ مِنْ نَرَابٍ ثُمَّ مِنْ نُطْقَةٍ﴾ [غافر: ٦٧] إِلَى بُلُوغِ الْأَشَدِّ وَإِنَاطَةِ التَّكْلِيفِ. وَأَمَّا فِي الْآخِرَةِ فَالْمَوْتُ وَالْإِحْيَاءُ لِلْبَعْثِ، وَالبَعْثُ وَالنَّشُورُ وَالْحِسَابُ وَمَقَاسَاةُ الْأَحوَالِ وَجَوَازُ الصِّرَاطِ وَحُضُورُ الْمِيزَانِ إِلَى حِينِ الْأَسْتِقْرَارِ فِي إِحْدَى الدَّارَيْنِ.

قيل: سُمِّيَتِ الْحَالُ طَبَقًا لِأَنَّهَا تَمَلَأُ الْقُلُوبَ أَوْ تَشَارِفُ ذَلِكَ، وَمِنْهُ الْحَدِيثُ: «اللَّهُمَّ اسْقِنَا غَيْثًا طَبَقًا»^(٢) أَي تَمَلَأُ الْأَرْضَ مَطَرًا. وَكُلُّ شَيْءٍ غَلَا شَيْئًا فَهُوَ طَبَقٌ لِلْأَسْفَلِ. وقيل: المعنى لَتَرْكَبُنَّ السَّمَاءَ حَالًا بَعْدَ حَالٍ كَالْمَهَلِ، وَفِي حَالٍ كَالْفَرَّاشِ، وَفِي حَالٍ كَالدَّهَانِ وَفِيهِ نَظَرٌ لِأَنَّهُ قُرِئَ «لَتَرْكَبُنَّ» بِفَتْحِ الْبَاءِ وَضَمِّهَا عَلَى خُطَابِ الْوَاحِدِ وَالْجَمَاعَةِ^(٣). وَفُسِّرَتْ قِرَاءَةُ الْفَتْحِ بِأَنَّهَا خُطَابٌ لِرَسُولِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ وَأَنَّهُ وَعَدَهُ بِالْإِسْرَاءِ أَوْ بِتَرْفِيقِهِ إِلَى الْمَرَاتِبِ الْعُلْيَا، وَكُلُّ قَدْ وَقَعَ. وَقَالَ ابْنُ عَرَفَةَ: الطَّبَقُ: الْعَالَمُ، وَمِنْهُ قَوْلُ الْعَبَّاسِ بْنِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: «إِذَا مَضَى عَالَمٌ بَدَأَ طَبَقٌ»^(٤) أَي إِذَا ذَهَبَ قَرْنٌ جَاءَ آخَرُ، سُمِّيَ طَبَقًا لِأَنَّهُمْ طَبَقُوا الْأَرْضَ. وَفِي حَدِيثِ أُمِّ زَرْعٍ: «زَوْجِي عِيَابَاءُ طَبَاقًا»^(٥) أَي أَطْبَقَ عَلَيْهِ الْحَقُّ، وَأَطْبَقَ عَنْهُ الْكَلَامُ أَوْ أَمُورُهُ. قَوْلُهُ: ﴿سَمِعَ سَمَاوَاتٍ طَبَاقًا﴾ [الملك: ٣] أَي مُتَطَابِقَةً بَعْضُهَا فَوْقَ بَعْضٍ، وَكُلُّ مِنْهَا طَبَقٌ لِمَا تَحْتَهُ.

(١) الفائق ٢/ ٧٥ والنهية ٣/ ١١٢ وغريب ابن الجوزي ٢/ ٢٧.

(٢) الفائق ١/ ٣١٦ وغريب ابن الجوزي ٢/ ٢٧ والنهية ٣/ ١١٣.

(٣) قرأ ابن مسعود وابن عباس ومسروق (لتركبن) القرطبي ١٩/ ٢٧٨ ومختصر ابن خالويه ١٧٠.

(٤) الفائق ٢/ ٢٨١ وغريب ابن الجوزي ٢/ ٢٧ والنهية ٣/ ١١٣.

(٥) الفائق ٢/ ٢٠٨ وغريب ابن الجوزي ٢/ ٢٧ والنهية ٣/ ١١٤.

والمطابقة من الاسماء المتضايقة؛ هو أن تجعل الشيء فوق آخر بقدر. ومنه قولهم: طابقت النعل، أي ساوت بينهما، وأنشد: [من الطويل]

٩٣١ - إذا لاوذ الظل القصير بخفه وكان طباق الظل أو قال زائدا^(١)

والطباق في اصطلاح أهل البديع ذكر الضدين، ولهذا يسمونه التضاد كقوله: ﴿وأنه هو أضحك وأبكى وأنه هو أمات وأحيا﴾ [النجم: ٤٣ و ٤٤] ﴿وأنه هو أغنى وأقنى﴾ [النجم: ٤٨]، وقيل: قد يستعمل الطباق في الشيء الذي يكون فوق الآخر تارة، وفيما يوافق غيره تارة كسائر الاسماء الموضوعة لمعنيين. ثم يستعمل في أحدهما دون الآخر كالكأس والراوية ونحوهما. وطابقته على كذا: وافقته عليه؛ كأنك جمعت طبقه. ومنه: أطبقوا وتطابقوا على كذا، أي اجمعوا. والجواب مطابق للسؤال: موافق له على قدره كمطابقة التعلين.

والمطابقة: المشي كمشي المقيد. ويقال لكل ما يوضع عليه الماكول من فاكهة وغيرها، ولما يوضع على رأس الشيء: طبق، ولكل فقرة من فقرات الظهر: طبق. ومنه الحديث: «ويصير ظهر المنافق طبقاً واحداً»^(٢). ويقال للواحدة طبقة. وطبق الليل والنهار: ساعاتهما المطابقة. وأطبقت الباب: أغلقته. ومنه رجل طباقاً وقد تقدم. وطبقته بالسيف: أصبت طبقه. وطبق المفضل: أصابه ولم يخطئه. ومنه استعير للإصابة في الجواب. منه قول ابن عباس لابي هريرة «حيث سأله فافتاه: طبقت»^(٣). ومنه قيل لأعضاء الشاة طوابق، وأحدها طابق. وفي المثل: «وافق شن طبقه»^(٤) قيل: قبيلتان متكاافتان في الحرب. وقيل: رجل وامرأة في حكاية مشهورة. وطبقات الناس: رتبهم، ومنه قول الفقهاء: الطبقة السفلى والطبقة العليا؛ يعنون من في درجة واحدة.

فصل الطاء والحاء

ط ح و:

قوله تعالى: ﴿والأرض وما طحاها﴾ [الشمس: ٦] أي بسطها. والطحو:

(١) البيت في المفردات ٥١٦ والبصائر ٤٩٦/٣.

(٢) أخرج البخاري في كتاب التفسير، باب ٣٩٤، حديث ٤٦٣٥ «يمر ظهره طبقاً واحداً».

(٣) غريب ابن الجوزي ٢/٢٨ والنهية ٣/١١٤ والائق ٢/٧٧.

(٤) المستقصى ٢/٣٧١ ومجمع الامثال ٢/٣٥٩ والامثال لابن سلام ١٧٧ وفصل المقال ٢٦٢ وجمهرة

الامثال ٢/٣٣٦ والفاخر للعبسي ٤٧.

التوسيع. وطحا به الامر: اتسع به في المداينة. وأنشد لعلقمة بن عبدة: [من الطويل].

٩٣٢ - طحا بك قلب في الحسان طروب

بُعِدَ الشَّبابِ عَصْرَ حَانَ مَشِيبُ^(١)

فصل الطاء الرائ

طرح :

قوله تعالى: ﴿وَإِطْرَحُوهُ أَرْضاً﴾ [يوسف: ٩]. الطرح: الإلقاء والإبعاد؛ والطروح: المكان البعيد، يقال: رأيت من طرح، أي من بُعد. ويكون الإطراح غالباً إلقاء الشيء غير معتد به. والطرح: المطروح أيضاً نحو عدل وضوم. و: أرضاً؛ نُصب على الظرف في أي أرض كانت.

طرد :

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ﴾ [الأنعام: ٥٢]. الطرد: الإبعاد أيضاً، وقيل: هو الإبعاد مع الإزعاج على سبيل الاستخفاف. يقال: طرده وطردته وأطردته فهو مطرود ومطرود ومطرود. والمصيد المطرود يقال فيه: طرد وطريدة. ومطاردة الاقتران: مدافعة بعضهم بعضاً. والمطرود: ما يطرد به كالمنجل. وأطراد الشيء متابعه بعضه بعضاً كان كل بعض يطرد الآخر فيتيحه. ومنه قول العلماء: هذا مطرد، أي متقاس ولا يتوقف به على مكان ولا مسألة بعينها. وفي كلام أهل الكلام: الحد شرط الأطراد والانعكاس والطرود والعكس؛ فالطرود هو عبارة عن كونه مانعاً لغير المحدود أن يدخل فيه كأنه طرد غير المحدود. والعكس عبارة عن كونه جامعاً لأفراد المحدود. فقولك مثلاً في حد الإنسان: الإنسان حيوان ماشٍ غير مطرد حيوان كاتب بالفعل غير منعكس. وفي حديث قتادة: «يتوضأ الرجل بالماء الطرد»^(٢) هو الذي تخوضه الدواب لأنها تطرده أي تتابع. وقيل: لأنها تدفع بعضها بعضاً. وفي الحديث: «لا بأس بالسباق ما لم تطرده ويطرده»^(٣). الإطراد: أن تقول: إن سبقتي فلث علي كذا وإن سبقتك فلي عليك من

(١) الليث مطلع قصيدة في ديوانه ٣٣. والمفصليات ٣٩١.

(٢) الفائق ٥٠٨/١ وغريب ابن الجوزي ٣٠/٢ والنهاية ١١٨/٣.

(٣) النهاية ١١٧/٣ وغريب ابن الجوزي ٣٠/٢.

غير تحلّل.

طرف:

قوله تعالى: ﴿قَبْلَ أَنْ يَرْتَدَّ إِلَيْكَ طَرْفُكَ﴾ [النمل: ٤٠] أي قبل أن يرتد إليك جفئك عند فتح عينك يقال: طَرَفَ يَطْرِفُ: إذا فعلَ ذلك. وقال الفراء: معناه قبل أن يأتيتك الشيء من مدّ بصرك. وقيل: بمقدار ما يبلغ إلى نهاية نظره، والاولُ أبلغ. قوله: ﴿فِيهِمْ قَاصِرَاتُ الطُّرُفِ﴾ [الرحمن: ٥٦] أي فاترات الطرف، وهو صفة مدح في الأعين. وقيل: قَصُرَتْ أَبْصَارُهُنَّ عَلَى أَزْوَاجِهِنَّ فَلَا يَنْظُرْنَ إِلَى غَيْرِهِمْ. والطرف: الجفن، وهو أيضاً تحريك [الجفن] للنظر إذ كَانَ تحريكُ الجفنِ يلازمُه الطُّرفُ. وطَرَفَ فلانٌ: أصيبَ طرفُه.

قوله: ﴿أَوْ لَمْ يَرَوْا أَنَّا نَأْتِي الْأَرْضَ نَنْقُصُهَا مِنْ أَطْرَافِهَا﴾ [الرعد: ٤١] أي من نواحيها، وذلك عبارة عن فتوح بلاد الشرك على عهد رسول الله ﷺ. وقيل: فتوح البلاد بعده. وفي ذلك دلالة على نبوته لصديق ما وعد به. والطرف: الناحية، وقيل: هو كناية عن موت العلماء، الواحد طرف بالكسر وسكون الراء. وقيل: يقال فيه طرفاً أيضاً. والأشرف يستعملون الأطراف، كذا قال الهروي، وفي العرف العكس، وطرف الإنسان: جوارحه كاليدين والرجلين. والظاهر أن قوله: ﴿نَنْقُصُهَا مِنْ أَطْرَافِهَا﴾ عبارة عن أخذ الناس بالموت، وأن لا أحد يبقى كقوله تعالى: ﴿قَدْ عَلِمْنَا مَا تَنْقُصُ الْأَرْضُ مِنْهُمْ﴾ [ق: ٤]

قوله تعالى: ﴿لِيَقْطَعَ طَرَفًا مِّنَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ [آل عمران: ١٢٧] أي جماعة منهم. وقيل فيهم ذلك من حيث إن تنقيص طرف الشيء يتوصل به إلى توهيته وإزالته، ومن ثم قيل: «نَنْقُصُهَا مِنْ أَطْرَافِهَا». قوله تعالى: ﴿وَأَقِمِ الصَّلَاةَ طَرَفِي النَّهَارِ﴾ [هود: ١١٤]، قيل هما صلاة الفجر والعصر. وأطراف النهار: ساعاته وأزمته، كأطراف المكان لنواحيه. والطراف: بيت من الأدم من ذلك، لانه يؤخذ طرفه. قال طرفة بن العبد: [من الطويل]

٩٣٣ - رَأَيْتُ بَنِي غَيْرَاءَ لَا يُنْكِرُونَنِي وَلَا أَهْلَ هَذَاكَ الطَّرَافِ الْمَمْدُودِ^(١)

(١) البيت في ديوانه ٣٦.

ونافقة طُرْفَةٌ: تَرعى أطرافَ المَرعى، والمَرعى: طريفٌ. وطريفٌ: علمٌ لرجلٍ مشهورٍ، وهو أبو رجلٍ من الخوارج، قالت الفارعة^(١) ترثيه: [من الطويل]

٩٣٤ - أيا شجرَ الخابورِ مالكٌ مَوْرقاً؟ كأنك لم تُجزعْ على ابنِ طريفٍ^(٢)

ومِطْرَفُ الخَزْ: ثوبٌ منه، والجمعُ مِطَارِفُ. قالت امرأةُ رُوْح بنِ زُنياع^(٣) تهجوه: [من الطويل]

٩٣٥ - بكى الخَزُّ من رُوْحٍ وأنكرَ جلدهُ وعجتُ عَجيجاً من جذامِ المطارفِ^(٤)
ومالٌ طريفٌ: تشبيهاً بأطرافِ المَرعى؛ يقالُ في خيابه. ومنه طرفُ العراقِ. ورجلٌ طريفٌ: لا يثبتُ على امرأةٍ. والطَّرْفُ للفرسِ الكريمِ وللرجلِ الشريفِ. وتحقيقُه أنه لحسنه يُطَرَفُ، أي يُنظرُ إليه. فالطَّرْفُ بمعنى المطروفِ كالذبيحِ بمعنى المذبوح. وبهذا المعنى قيل هو قيدُ النواظرِ، أي إذا رآه ناظرٌ قصرَ عليه فقيده مجازاً. وفي المثل: «لا يَدْرِي أيُّ طرفيه أطولُ»^(٥) قيل: طرفاهُ نسبُ أبيه ونسبُ أمه. يقالُ: هو كريمُ الطرفين، أي من جهةِ الآباءِ والأمهاتِ. وقيل: طرفاهُ: ذكره ولسانه. وفسر قولهم: كريمُ الطرفين بعفةَ الفرجِ واللسانِ. ومنه قولُ قُبَيْصَةَ: «ما رأيتُ أقطعَ طرفاً من عَمْرٍو»^(٦) يريد أداًباً لساناً منه. ومن كلامِ زيادٍ: «إن الدنيا قد طَرَفَتْ أعينَكم»^(٧) أي طَمَحَتْ بأبصارِكم إليها وشغلتكم عن الآخرة. وقال الأصمعيُّ: امرأةٌ مَطْرُوفَةٌ: طرفُها حبُّ المالِ أي أصابَ طرفُها حبُّ المالِ؛ فهي تنظرُ إلى كلِّ مَنْ أشرفَ عليها. وقيل: معناه صَرَفَتْكم، أي صَرَفَتْ أعينَكم عن

(١) هي الفارعة بنت طريف بنت الصلت التظلية (ت ٢٠٠هـ = ٨١٥م) شاعرة من القواريص، كانت تركب الخيل وتقاتل، وعليها الدرع والمغفر، الأعلام ٣٢٥/٥، والنجم الزاهرة ٩٥/٢.

(٢) البيت في الأماشي ٢٧٤/٢ ومعجم البلدان (خابور ٢/٣٣٤) وأعلام النساء ٢١٠/٢٠.

(٣) هي حميدة بنت النعمان بن بشير الأنصاري (ت ٨٨٥هـ = ٧٠٤م) شاعرة دمشقية، أصلها من المدينة، تزوجت المهاجر بن عبد الله وطلقها فهجته، وتزوجت الحارث بن خالد المصغزي ثم روح بن زنياع ولها معها مساجلات شعيرة. الأعلام ٣١٩/٢ والدر المنثور ١٧١ والأغاني ٩/٢٢٧، ٢٣٣ وأعلام النساء ١/٢٩٨، ٣٠٢.

(٤) البيت في الأغاني ٩/٢٢٩ في خبر يضم مساجلة شعيرة مع زوجها روح بن زنياع.

(٥) مجمع الأمثال ٢/٢١٤ وجوهرة الأمثال ٢/٢٣٤ والمستقصى ٢/٣٣٦ والأمثال لابن سلام ٣٩٣ والفاخر ٢٦.

(٦-٧) غريب ابن الجوزي ٢/٣٢ والمقاتي ٢/٨١ والنهاية ٣/١٢٠.

النظر في عواقبها. يقال: طرفت فلاناً عن كذا، أي صرفته عنه. واتشد: [من السريع]

٩٣٦ - إِنَّكَ وَاللَّهِ لَذُو مَلَّةٍ يَطْرُقُكَ الْأَدْنَى عَنِ الْآبَعْدِ^(١)

طرق:

قوله تعالى: ﴿وَالسَّمَاءِ وَالطَّارِقِ﴾ [الطارق: ١] الطارق: النجم أي نجم كان. سمي طارقاً لأنه يرى ليلاً. وكل من أتى ليلاً أو رُئي فيه سمي طارقاً. ومنه الحديث: «نهى المسافرين أن يأتوا أهلهم طروقاً»^(٢) أي ليلاً. وفيه: «إلا طارقاً يطرُق بخير يارحماً»^(٣) وأصله أن الطارق هو السائل للطريق سمي طارقاً لأنه يطرُق الأرض والسبيل برجله، أي يضربها بها عند سيره. ومن ثم سُميت السبيل طريقاً، أي مطروقةً بالارجل، إلا أنه خُص في العرف بالآتي ليلاً فقالوا: طرُق أهلهم طروقاً. وقول هندی: [مجزوء الرجز]

٩٣٧ - نَحْنُ بَنَاتُ طَارِقٍ نَمْشِي عَلَى النَّمَارِقِ^(٤)

- إِنْ تَقْبِلُوا نَعَانِقِي أَوْ تُدْبِرُوا نَفَارِقِي

قيل: عنت بذلك أن أباهما كالتجم في الشرف وعلو المنزلة. والطارق: الحوادث الآتية ليلاً. وطرُق فلان: أصيب ليلاً. قال الشاعر: [من الطويل]

٩٣٨ - كَانِي أَنَا الْمَطْرُوقُ دُونَكَ بِالَّذِي

طَرَقْتَ بِهِ دُونِي فَعَيْنِي تَهْمَلُ^(٥)

قوله تعالى: ﴿فَاضْرِبْ لَهُم مَّغْرِباً فِي الْبَحْرِ﴾ [طه: ٧٧]. الطريق: السبيل الذي يطرُق بالارض، أي يضرب بها. وعنه استعير لكل مسلك يسلكه الإنسان من الأفعال

(١) البيت لعمري بن أبي ربيعة في الصحاح والاساس واللسان والتاج (طرف) وفي اللسان والتاج وقال ابن بري: والصواب في إنشاده: يطرُقكَ الأدنى عن الأقدم. وانظر ديوانه ٢١٢.

(٢) النهاية ١٢١/٣ وغريب ابن الجوزي ٣٢/٢.

(٣) النهاية ١٢١/٣.

(٤) البشتان في الأغاني ١٥/١٩٠، ٢٤/٩٥. وأنساب الأشراف ٣١٧. وانظر أحلام النساء ٥/٢٤٤ واللسان (طرق) والذعر ١/١٤٧ والهمع ١/١٧١.

(٥) البيت لامية بن أبي الصلت في ديوانه ٤٣٠ والحامسة البصرية ٢/٣٠٦ وشرح الحماسة للشبيري ١٣٣/٢.

مَحْمُوداً كَانَ أَوْ مَذْمُوماً؛ فَيَقَالُ: طَرِيقُ الْخَيْرِ كَذَا، وَطَرِيقُ الشَّرِّ كَذَا. وَالطَّرِيقُ فِي الْأَصْلِ كَالضَّرْبِ لَكِنَّهُ أَخْصٌ مِنْ حَيْثُ إِنَّهُ ضَرْبٌ تَوَقَّعَ كَطَرِيقِ الْحَدِيدِ بِالْمَطْرِقَةِ. وَالضَّرْبُ: تَمَاسُّ جَسْمَيْنِ حَسْبَمَا يَبْتَاهُ فِي بَابِهِ. ثُمَّ يَتَوَسَّعُ فِي الطَّرِيقِ تَوْسِعُهُمْ فِي الضَّرْبِ. وَعَنْهُ اسْتَعْمِرَ طَرِيقَ الْحَصَى لِلتَّكْهِينِ؛ قَالَ الشَّاعِرُ: [مِنْ الطَّوِيلِ]

٩٣٩ - لَعْمُكَ مَا تَدْرِي الطَّوَارِقُ بِالْحَصَى

وَلَا زَاجِرَاتُ الطَّيْرِ مَا اللَّهُ صَانِعٌ^(١)

ومنه الحديث: «الطَّيْرَةُ وَالْعِيَّافَةُ وَالطَّرِيقُ مِنَ الْجَبْتِ»^(٢). وَفَسَّرَ أَبُو عُبَيْدَةَ الطَّرِيقَ بِأَن يَخْطُ الْكَاهِنُ بِأَصْبَعَيْنِ ثُمَّ بِأَصْبَعٍ ثُمَّ يَقُولُ: ابْتَنِي عِيَّانٌ أَسْرِعَا الْبَيَّانَ. وَقَدْ مَرَّ تَفْسِيرُ هَذَا^(٣). وَاسْتَعْمِرَ الطَّرِيقَ لِلْمَاءِ الْكَدِرِ الَّذِي تَخَوُّضُهُ الدَّوَابُّ لِأَنَّهَا طَرَفَتْهُ بِأَرْجُلِهَا، وَيَقَالُ: لَهُ رَيْقٌ وَطَرِيقٌ، وَمِنْهُ حَدِيثُ إِبْرَاهِيمَ: «الْوَضُوءُ بِالطَّرِيقِ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنَ التَّيْمُمِ»^(٤) وَانْشَدَ: [مِنْ الْوَافِرِ]

٩٤٠ - لَقَدْ زَادَ الْحَيَاةَ إِلَيَّ حَيَاً بَنَاتِي إِنَّهُنَّ مِنَ الضَّعَافِ^(١)

أَحَازِرُنَ يَرَيْنَ الْيَوْمَ بَعْدِي وَأَنْ يَشْرَيْنَ طَرِيقاً بَعْدَ صَافٍ

وَيُرَوَّى: رَنْقاً.

وباعتبار الضَّرْبِ قَالُوا: طَرِيقُ الْفَحْلِ النَّاقَةُ، كَمَا قَالُوا: ضَرَبَهَا. وَمِنْهُ طَرِيقَةُ الْفَحْلِ. وَكُنِّي بِالطَّرِيقَةِ عَنِ الْمَرَاةِ. وَأَطَرِقُ فُلَانٌ: أَغْضَى، كَأَن عَيْنَهُ صَارَتْ طَارِفَةً لِلْأَرْضِ أَيْ ضَارِبَةً لَهَا. وباعتبار الطَّرِيقِ قِيلَ: جَاءَتِ الْإِبِلُ مَتَطَارِقَةً، أَيْ فِي طَرِيقٍ وَاحِدٍ، وَتَطَرَّقَ إِلَيْهِ:

(١) البيت للبيد في ديوانه ١٧٢.

(٢) النهاية ١٢١/٣ والفائق ٩٤/٢.

(٣) نظر النهاية ٤٧/٢.

(٤) غريب ابن الجوزي ٣٢/٢ والنهاية ١٢٣/٣ والفائق ٨٢/٢ والحديث لإبراهيم النخعي.

(٥) البيتان في الوحشيات لمعيسى بن فاتك الخارجي وفي معجم الشعراء ٩٥ لمعيسى بن عاتك الخطمي وفي الأغاني ١٠٨/١٨ لمعيسى الحبلي، وفي الأغاني ١٠٨/١٨، ١١٥، والحماصة البصرية ٢٧٣/١ لسمران بن حطان، وفي اللسان (كرم) والكمال ١٢٤/٢ لأبي خالد القناني، وفي اللسان (كسا) لسعيد بن مسحوج الشيباني، وفي الحماصة البصرية ٢٧٣/١ وأبو رباح نسبها إلى محمد بن عبد الله الأزدي، وتروى لأبن العربية البشكري، والبيت الأول في اللسان (ضعف) دون عزو. وانظر شعر الخولج ٥٧، ٥٨.

توسَّلَ مِنَ الطَّرِيقِ. وَطَرَّقْتُ أَي جَعَلْتُ لَهُ طَرِيقاً. وَرَجُلٌ مَطْرُوقٌ: فِيهِ اسْتِرْخَاءٌ وَلِينٌ، وَأَصْلُهُ مِنْ قَوْلِهِمْ: طَرَّقَ فُلَانٌ، أَي أَصَابَتْهُ حَادِثَةٌ لِيُنْتَهَ لِأَصْحَابِهِ، لَا أَنَّهُ مَطْرُوقٌ مِنْ قَوْلِهِمْ: نَاقَةٌ مَطْرُوقَةٌ، تَشْبِيهَا بِهَا فِي الذَّلَّةِ.

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿فَوْقَكُمْ سَبْعٌ طَرَائِقُ﴾ [المؤمنون: ١٧] جَمْعُ طَرِيقَةٍ؛ سُمِّيَتْ السَّمَاءُ طَرِيقَةً لِأَنَّهَا مُتَطَارِقَةٌ بَعْضُهَا فَوْقَ بَعْضٍ مِنْ قَوْلِهِمْ: طَارَقَتْ بَيْنَ نَعْلَيْنِ. طَارَقَتْ النَّعْلُ: جَعَلَتْهُ طَبَقَاتٍ. وَطَارَقَتْ بَيْنَ الدَّرْعَيْنِ. وَطَرِاقُ الْخَوَافِي، أَي يَرْكَبُ بَعْضُهَا بَعْضاً. وَالطَّرِيقَةُ: النَّحْلُ سُمِّيَ بِذَلِكَ لِشَبْهِهِ بِالطَّرِيقِ فِي الِاسْتِدَادِ. قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَيَذْهَبَا بِطَرِيقَتِكُمُ الْمُثَلَّى﴾ [طه: ٦٣] قَالَ الْأَخْفَشُ: بِدِينِكُمْ وَسُنَّتِكُمْ، وَقَالَ الْقَرَاءُ: هُمَا الرِّجَالُ؛ يُقَالُ: هَؤُلَاءِ طَرِيقَةُ قَوْمِهِمْ وَنُظُورَةُ قَوْمِهِمْ. قُلْتُ: تَسْمِيَتُهُمْ مَجَازاً عَنْ كَوْنِهِمْ مُتَبَوِّعِينَ وَمُقْتَدَى بِهِمْ، فَهَمَّ طَرِيقَةُ قَوْمِهِمْ وَتُظُورَةُ قَوْمِهِمْ. قُلْتُ: تَسْمِيَتُهُمْ مَجَازاً عَنْ كَوْنِهِمْ مُتَبَوِّعِينَ وَمُقْتَدَى بِهِمْ، فَهَمَّ طَرِيقَةُ بِهَذَا الْإِعْتِبَارِ، وَحَيْثُ يَكُونُ فِيهِ مَجَازَانِ لِأَنَّهُ اسْتِعْمَالَ الطَّرِيقَةِ فِي السَّيْرِ وَالِإِقْتِدَاءِ مَجَازٌ، وَاسْتِعْمَالُ ذَلِكَ فِي الْأَشْرَافِ مَجَازٌ ثَانٍ لَا بَأْسَ بِهِ. وَفِي الْحَدِيثِ: «كَانَ يُصْبِحُ جُنُباً مِنْ غَيْرِ طَرُوقَةٍ»^(١)، أَي مِنْ غَيْرِ زَوْجَةٍ. وَمِنْ كَلَامِ عُمَرَ: «الْبَيْضَةُ مَنْسُوبَةٌ إِلَى طَرَفِهَا»^(٢)، أَي إِلَى فَحْلِهَا؛ عَبَّرَ عَنِ الْفَحْلِ بِالصَّادِرِ كَرَجُلٍ عَدْلٍ. وَأَنْشَدَ لِلرَّاعِي: [مِنْ الْكَامِلِ]

٩٤١ - كَانَتْ نَجَائِبُ مُنْذِرٍ وَمُحَرِّقٍ أَمَاتِهِنَّ وَطَرَقَهُنَّ فَحِيلًا^(٣)

قَالَ الْهَرَوِيُّ: يَجُوزُ أَمَاتُهُنَّ نَصَباً عَلَى خَيْرِ كَانٍ، وَيَجُوزُ نَجَائِبُ نَصَباً وَأَمَاتُهُنَّ رَفْعاً اسماً لِكَانٍ. وَطَرَقَهُنَّ فَحِيلًا أَي وَكَانَ طَرَقَهُنَّ فَحِيلًا. قُلْتُ: مَا ذَكَرَهُ مِنْ نَصَبِ أَمَاتِهِنَّ لَا يَسْتَقِيمُ مَعْنَاهُ، إِذْ لَيْسَ الْمَقْصُودُ أَنْ يُخْبَرَ عَنِ نَجَائِبِ هَذَيْنِ الرَّجُلَيْنِ بِأَنَّهُنَّ أَمَاتُهُنَّ إِلَّا عَلَى وَجْهِ التَّشْبِيهِ. أَي مِثْلُ أَمَاتِهِنَّ. وَلَا يَتَكَاذَبُ الْخَبَرُ وَالْمُخْبِرُ عَنْهُ، وَلَيْسَ التَّشْبِيهُ مَقْصُوداً. وَإِعْرَابُ الْبَيْتِ أَنْ يَكُونَ نَجَائِبُ رَفْعاً بِكَانٍ، وَأَمَاتُهُنَّ بِدَلَاءِ مَنَّهُنَّ، وَطَرَقَهُنَّ عَطْفٌ، وَالْمُرَادُ بِهِ الْأَبُ. وَفَحِيلًا خَبَرٌ عَنِ الْمُتَعَاظِفِينَ. الْمَعْنَى عَلَى ذَلِكَ، وَالتَّقْدِيرُ: كَانَتْ أَمَاتُ هَذِهِ النِّجَائِبِ وَأَبَاؤُهَا فَحِيلًا، أَي مَنْسُوبٌ لِفَحْلٍ كَرِيمٍ. وَتَجْوِيزُهُ نَصَبُ النِّجَائِبِ مُرَدُّهُ بِمَا رُدَّ بِهِ نَصَبُ أَمَاتِهِنَّ، وَلَسْنَا الْآنَ بِصَدَدٍ تَحْقِيقِ إِعْرَابٍ، فَلْنَعُدْ إِلَى مَا نَحْنُ بِصَدَدِهِ.

(١-٢) النهاية ١٢٢/٣ وغريب ابن الجوزي ٣٣/٢.

(٣) البيت في اللسان (طرق) ودبوانه ١٢٧.

وَأَمَاتَ جَمْعُ أَمْ؛ يُقَالُ فِي الْعَقْلَاءِ أَمَهَاتٌ وَفِي غَيْرِهِمْ أَمَاتٌ. هَذَا هُوَ الْغَالِبُ، وَقَدْ يُعَكَّسُ. وَفِي الْحَدِيثِ: «كَانَ وَجْهُهُمْ الْمَجَانُّ الْمُطْرَقَةَ»^(١) أَيْ التَّرْسَةُ الَّتِي أَطْرَقَتْ بِالْعَقَبِ، أَيْ أَلْبَسَتْ بِهِ، مِنْ طَارَقَتْ الثَّلْعُ. كَذَا فَسَّرَهُ الْهَرَوِيُّ وَغَيْرُهُ: يَقُولُ: مِنْ دَقَّهَا وَطَرَقَهَا بِالْمُطْرَقَةِ. وَهُوَ أَقْرَبُ لِلتَّشْبِيهِ بِوَجْهِ التَّرْسِ. وَالتَّرْسَةُ تَكُونُ حَدِيدًا.

ط ر ي :

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿تَأْكُلُونَ لَحْمًا طَرِيًّا﴾ [فاطر: ١٢] أَيْ غَضًّا جَدِيدًا مِنَ الطَّرَاوَةِ، وَهِيَ ضِدُّ التَّيْسِ. يُقَالُ: طَرِيْتُ كَذَا. وَقَدْ طَرِيَ فَهُوَ مُطَرِيٌّ. وَمِنَ الْمُطْرَقَةِ مِنَ الشِّيَابِ. وَالْإِطْرَاءُ: هُوَ تَجَاوُزُ الْحَدِّ فِي الْمَدْحِ وَالْكَذِبِ فِيهِ، وَهُوَ مِنْ ذَلِكَ لِأَنَّهُ فِيهِ تَجْدِيدُ الْمَدْحِ وَذِكْرُهُ. وَفِي الْحَدِيثِ: «لَا تُطْرُونِي كَمَا أَطَرَّتِ النَّصَارَى عِيسَى»^(٢) يَعْنِي لَا تَجْعَلُونِي إِلَهًا وَلَا ابْنًا لِلَّهِ كَمَا فَعَلَ أُولَئِكَ الضَّلَالُ. وَمِنْ هَذَا يُؤْخَذُ: إِنَّمَا نَمْدَحُهُ بِكُلِّ شَيْءٍ خِلَا مَسَامِعِنَا ﷺ. وَسَمِعْتُ بَعْضَ الصُّلَحَاءِ يَقُولُ: أَرْفَعُ عَنْهُ مَقَامَ الْإِلَهِيَّةِ وَقُلُّ مَا شِئْتَ فِيهِ مِنَ الْمَدْحِ. وَمَا أَحْسَنَ قَوْلَ صَاحِبِ الْبُرْدَةِ الشَّهِيرِ بِالْبُوصِيرِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ: [مِنْ الْبَسِيطِ]

٩٤٢ - دَعَا مَا ادَّعَتْهُ النَّصَارَى فِي نَبِيِّهِمْ وَاحْكُمْ بِمَا شِئْتَ مَدْحًا فِيهِ وَاحْكُمْ^(٣)
فَمُبْلَغُ الْعِلْمِ فِيهِ أَنَّهُ بَشَرٌ وَأَنَّهُ خَيْرُ خَلْقِ اللَّهِ كُلِّهِمْ

وَقِيلَ: سُمِّيَ الْمَدْحُ إِطْرَاءً لِأَنَّهُ يَطْرُؤُ أَوْجَهَ الْمَمْدُوحِ. وَقِيلَ: الطَّرِيءُ مَنْ طَرَأَ كَذَا: إِذَا طَلَعَ وَهَجَمَ؛ فَاصْلُهُ الْهَمْزُ فَخَفَفَ، لِأَنَّ الطَّارِيءَ شَيْءٌ جَدِيدٌ، وَقَدْ أَدْخَلَ الرَّاعِبُ لَفْظَ (ط ر ي) فِي مَادَةِ الْبَاءِ، وَالْهَرَوِيُّ ذَكَرَ لَفْظَةَ الْإِطْرَاءِ فِيهَا. الصُّوَابُ ذَكَرَهُمَا فِيمَا تَرَجَمْتُهُ.

فصل الطاء والعين

ط ع م :

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَلَا يَحْضُرُ عَلَى طَعَامِ الْمَسْكِينِ﴾ [الحاقة: ٣٤] أَيْ إِطْعَامُهُ.

(١) النهاية ١٢٢/٣ وغريب ابن الجوزي ٣٣/٢.

(٢) أخرجه البخاري في الآتياء، (٤٩) باب: واذكر في الكتاب مريم، ٣٢٦٠ ومسلم في الفضائل، باب فضائل عيسى عليه السلام، ٢٣٦٨، ومسند أحمد ١/٢٣، ٤٧، ٥٥.

(٣) ديوان البوصيري ٢٤١ - ٢٤٢.

والطعام: ما يُتناول [من] الغذاء. واختص في عُرف الشرع بالبر فيما روى أبو سعيد رضي الله عنه «إن النبي ﷺ أمر بصدقة الفطر صاعاً من طعام أو صاعاً من شعير»^(١). والطعم: [ما] يُتناول [من] الغذاء، أو يُغذى به أيضاً. قوله: ﴿وَمَنْ لَمْ يَطْعَمْهُ﴾ [البقرة: ٢٤٩] أي لم يُدِّقه. والدُّوقُ يكون في المأكول والمشروب. وفي الحديث عن زمزم: «طعام طعم»^(٢) أي تُشبع من شربها كما يُشبع بالطعام. قال النضر: يقال: هذا طعام يُطعم من أكله، أي يُشبع أكله. وهذا لا يُطعم أكله، أي لا يُشبع. وقيل: الطعمُ مختصٌ بالماكولات وأجابوا عن الآية بأنه تعالى إنما قال: ﴿لَمْ يَطْعَمْهُ﴾ تنبيهاً أنه محظورٌ عليه تناوله إلا عُرفة من طعام، كما أنه محظورٌ عليه أن يشربه إلا عُرفة فإن الماء قد يُطعم إذا كان مع شيء يُمضغ ولو قال: وَمَنْ لَمْ يَشْرِبْهُ، كان يقتضي جواز تناوله إذا كان في طعام. فلما قال: «وَمَنْ لَمْ يَطْعَمْهُ» بين أنه لا يجوز تناوله على كل حال إلا بقدر المستثنى، وهو العُرفة باليد. وأجابوا عن الحديث بأنه عليه الصلاة والسلام إنما قال ذلك لأنه قام مقام الطعام، فبِهِ أنه يُغذى بخلاف سائر المياه.

قوله: ﴿فَإِذَا طَعِمْتُمْ﴾ [الأحزاب: ٥٣]. أي أَكَلْتُمُ الطَّعَامَ وفي قوله تعالى: ﴿أَوْ اطْعَمْتُمْ فِي يَوْمٍ﴾ [البلد: ١٤] أي أُعْطِيَ الطَّعَامَ وجعله له. وقرأ: «إطعام»^(٣) على المصدرية نسقاً على ﴿فَكَ رَقِيعَةً﴾ بالرفع؛ فإن القراءة تين متلازمان. قوله: ﴿وَيُطْعَمُونَ﴾ الطعام على حبه ﴿[الإنسان: ٨]﴾ أي على حَبِّهِم للطعام. وهذا كقوله: ﴿وَيُؤْتُونَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ﴾ [الحشر: ٩] قيل: نزلت في فاطمة الزهراء وبعليها أمير المؤمنين ولديها سيدي شباب أهل الجنة في قصة طويلة ذكرتها في التفسير. واستعير الإطعام والاستطعام لرد الكلام والجواب؛ وفي الحديث: «إِذَا اسْتَطْعَمَكُمُ الْإِسَامُ فَاطْعِمُوهُ»^(٤) أي إذا أُرْتِجَ على إمام الصلاة في قراءته فردوا عليه غلظه أو وقفته.

وطعم فهو طاعم: أَكَلَ الطَّعَامَ، ويكون بمعنى حسن الطعام أيضاً. يقال: هو

(١) الفائق ٥٨/٢ والنهاية ١٢٦/٣.

(٢) الفائق ٨٤/٢ وغريب ابن الجوزي ٣٤/٢ والنهاية ١٢٥/٣.

(٣) في النص المصحفي (أو إطعام)، وقرأ ابن كثير وأبو عمرو والكسائي واليزيدي وابن محيصن (أطعم) الانحاف ٤٣٩ وإملاء العكبري ١٥٥/٢ والنشر ٤٠١/٢.

(٤) النهاية ١٢٧/٣ والفائق ٨٤/٢.

طاعم، أي حسن الحال، ويُعبر به أيضاً عن العاجز الذي يُطعمه غيره. وقال الحطيئة يهجو الزبرقان بن بدر: [من البسيط]

٩٤٣ - دع المكارم لا تقصد لبغيتها واقعد فإنك أنت الطاعم الكاسي^(١)

أي ذو الطعام والكسوة من غيرك لك. وقد شكّا آل الزبرقان الحطيئة لعمر بن الخطاب رضي الله عنه فقال: لا أرى بما قاله بأساً: أنت الطاعم الكاسي. فقيل: أسأل ابن الفريعة - يعني حسناً - فقال: هجاء وسلخ عليه. فحسبه عمر في أهوية^(٢). وكان عمر رضي الله عنه أعرف الناس بمواقع الكلام، وإنما قصد إخماد فتنة وإشاعة قوله. وكان رأيُه أن يُحمل الكلام على أحسن محامله ما وجد إليه سبيلاً، وهذا يدل على اتساع علمه بالكلام وتوجهاته رضي الله عنه، وإلا فكيف يخفى عليه ذلك مع قوله في صدره: «دع المكارم؟» ورجلٌ مطعم: كثير الإطعام. ومطعم: كثير الطعام. ومرزوق: قال علقمة بن عبدة: [من البسيط]

٩٤٤ - ومطعم الغنم يوم الغنم مطعمه أنى توجهه والمحروم محروم^(٣)

والطعمة: الشيء الممدد للطعم، وقدر الشيء المطعم كالغرفة. والطعمة المرأة، والطعمة الهيئة، ويعبر بها عن الكسب أيضاً. ومنه: هو طيب الطعمة أو خبيثها. وفي حديث أبي بكر: «إن الله إذا أطعم نبياً طعمة»^(٤) أي رزقاً وحكماً بدليل قوله بعد ذلك: «ثم قبضه جعلها للذي يكون بعده»^(٥). وفي حديث الحسن: «القتال على ثلاثة - فذكر اثنتين ثم قال: - وعلى هذه الطعمة»^(٦) أي المال. والطعام لغة: كل ما يُطعم، أي يؤكل أو يُشرب إن حملناه على الذوق؛ قال تعالى: ﴿كل الطعام كان حلاً لبني إسرائيل﴾ [آل عمران: ٩٣] ﴿ويطعمون الطعام﴾ [الإنسان: ٨] ﴿أحل لكم صيد البحر وطعامه﴾^(٧) متاعاً لكم وللسيارة [المائدة: ٩٦]. وإما شرعاً فقد تقدم، وفيه بحث

(١) ديوانه ٥٠.

(٢) الخبر مع البيت في الأغاني ١٨٦/٢. وديوانه ٥٠. الأهوية: البعر المغفلة. ولذلك قال الحطيئة يستعطف عمر بن الخطاب: (التي كاسبهم في قعر مظلمة فآغفر عليك سلام الله يا عمر)

(٣) ديوانه ٦٦.

(٤) الفائق ٨٥/٢ وخريب ابن الجوزي ٣٤/٢ والنهاية ١٢٦/٣.

(٥) الفائق ٨٥/٢ والنهاية ١٢٦/٣.

(٦) قرأ ابن عباس وعبد الله بن الحرث (وطعمه) إعراب التحاسي ٥٢٠/١.

كقوله في المصنوعة: «وصاعاً من طعام لا سمرء»^(١) أي من تمرٍ لا حنطة؛ فالتمر عند الشرع طعام. قلت: ويمكن أن يكون من قلب الدليل، وإن قوله: «لا سمرء» أي لا حنطة، فلولا تبادر الفهم إلى اختصاص الطعام بها لما أخرجها. وفي الحديث: «طعام الواحد يكفي الاثنين وطعام الاثنين يكفي الأربعة»^(٢) أي شيع الواحد ويؤيده ما قال عمر في تفسير عام الرمادة: «لقد همت أن أنزل على أهل كل بيت عددهم فإن الرجل لا يهلك على نصف بطنه».

ط ع ن:

قوله تعالى: ﴿وَطَعْنُوا فِي دِيبِكُمْ﴾ [التوبة: ١٢] أي عابوه وثلبوه، وهو استعاره من طعنك بالرمح ونحوه. يقال: طعن طعناً، بالضم. وأنشد لامرئ القيس: [من الطويل]
 ٩٤٥ - وليس بذي رُمح فيطعنني به وليس بذي سيفٍ وليس بنبال^(٣)

فاستعير ذلك للكلام فيقال: طعن في نسيه. ومكن الحاكم الخصم من الطعن في الشاهد. وبعضهم فرق في المضارع بين الطعنين فقال: يطعن بالرمح - بالضم - وفي النسب - بالفتح -، وليس يثبت. وتطاعنوا واطعنوا؛ افتعال منه فأبدلت التاء طاء. وفي الحديث: «فناء أمي بالطعن والطاعون»^(٤) قيل: هو فساد الماء أو الهواء ولذلك يعم فناؤه. وعام الطاعون معلوم. وقيل: عبر بالطعن عن الفتنة فإنها إذا قامت تطاعنوا.

فصل الطاء والغين

ط غ و:

قوله تعالى: ﴿وَمَدَّهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ﴾ [البقرة: ١٥] أي في ضلالهم. وأصل الطغيان مجاوزة الحد في كل شيء، وغلب في تزايد العصيان. قال تعالى: ﴿إِنَّا لَمَّا طَغَى الْمَاءُ﴾ [الحاقة: ١١] أي تزايد على حده. ﴿فَأَهْلِكُوا بِالطَّاغِيَةِ﴾ [الحاقة: ٥] أي

(١) الفائق ١٨/٢ والنهاية ٢٦/٣.

(٢) النهاية ١٢٥/٣، وأخرج البخاري في الاطعمة، (١٠) باب: طعام الواحد يكفي الاثنين ٥٠٧٧ «وطعام الاثنين كافي الثلاثة، وطعام الثلاثة كافي الأربعة» ومسلم في الأشربة، باب فضيلة المواسة في الطعام ٢٠٥٨.

(٣) ديوانه ٣٣.

(٤) النهاية ١٢٧/٣.

بطغيانهم، فهي مصدر كالعاقبة. وقال الراغب: ﴿فأهلكوا بالطاغية﴾ إشارة إلى الطوفان المعبر عنه بقوله: ﴿إنا لما طغى الماء﴾، وفيه نظر من حيث إن المهلك بالطاغية غير المهلك بالطوفان، وهو واضح إلا أن يريد في مجرد الاستعارة. قوله تعالى: ﴿وقوم نوح من قبل إنهم كانوا هم اظلم وأطغى﴾ [النجم: ٥٢] تنبيه أنهم كانوا أشد طغياناً، ومع ذلك لم يتجههم من طغيانهم. قوله: ﴿إن الإنسان ليطغى﴾ [العلق: ٦] أي يتزايد في طغيانه إذا كثر ماله.

قوله: ﴿ربنا ما أطغيت﴾^(١) [ق: ٢٧] أي ما حصته له. قوله: ﴿كذبت ثمود بطغواها﴾^(٢) [الشمس: ١١] أي بطغيانها؛ فهو مصدر كالدغوى والبلى. وفيه تنبيه أنهم لم يصدقوا إذ خوئهم بعقوبة طغيانهم. قوله: ﴿ما زاع البصر وما طغى﴾ [النجم: ١٧] أي لم يتجاوز حده وقصده.

قوله: ﴿فمن يكفر بالطاغوت﴾ [البقرة: ٢٥٦] قيل: الطاغوت: الصنم. وقيل: كل ما عبد من دون الله^(٣)، وليس هذا تفسيراً لموضوع اللفظ بل أطلق عليه مبالغة. وأصل الطاغوت مصدر بني على فعلت مبالغة كالمكوت والرغوت. وأصله طغوت أو طغيوت فقلبت الكلمة بأن آخرت عينها إلى موضع لامها ولاؤها إلى موضع عينها، فصارت طغيوتاً أو طيغوتاً، فتحرك حرف العلة وانفتح ما قبله فقلبت الفاء؛ فوزنه بعد القلب فلعوت. وقيل: هو فعلت، وتحقيقه في غير هذا؛ فلامه واو أو ياء بدليل قولهم: طغوت وطغيت طغوتاً وطغياناً، ولغة القرآن الياء؛ قال تعالى: ﴿فما يزيدهم إلا طغياناً كبيراً﴾ [الاسراء: ٦٠]. ويكون واحداً ويكون جمعاً، ويذكر ويؤنث؛ قال تعالى: ﴿والذين كفروا أولياؤهم الطاغوت﴾^(٤) [البقرة: ٢٥٧] فآخبر عن جمع. وقال تعالى: ﴿والذين اجتنبوا الطاغوت﴾^(٥) [الزمر: ١٧] فأنث، وفي موضع آخر: ﴿وقد

(١) قرأ عمرو بن عبيد (ما أطغيت) مختصر ابن خالويه ١٤٤.

(٢) قرأ الحسن ومحمد بن كعب وحسام بن سلمة والجحدري (بطغواها) الإتحاف ٤٤٠.

(٣) في الأشباه والنظائر ١٩٦ الطاغوت في القرآن على ثلاثة وجوه: الأوثان والشيطان وكعب بن الأشرف. وفي المفردات ٥٢١ «سي الساحر والكاهن والمارد من الجن والصارف عن طريق الخير طاغوتاً».

(٤) قرأ أبو عمرو ورش (الطاغوت) اللغث ١٦٩.

(٥) قرأ الحسن (الطاغوت) البحر المحيط ٤٢١/٧.

أَمَرُوا أَنْ يَكْفُرُوا بِهِ ﴿النساء: ٦٠﴾ فَذَكَّرْنَا قَوْلَهُ: ﴿يُرِيدُونَ أَنْ يُتَحَاكَمُوا إِلَى الطَّاغُوتِ﴾ [النساء: ٦٠] قِيلَ: هُوَ كَعَبُ بْنُ الْأَشْرَفِ، وَفِي التفسيرِ قِصَّتُهُ^(١)، وَهَذَا مِنْ جَنْسِ مَا تَقَدَّمَ مِنْ تَفْسِيرِهِمْ لَهُ بِالصَّنْمِ.

فصل الطاء والفاء

ط ف أ:

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿يُرِيدُونَ أَنْ يُطْفِئُوا^(٢) نُورَ اللَّهِ بِأَفْوَاهِهِمْ﴾ [التوبة: ٣٢] أَي لِيُذْهِبُوا دِينَ اللَّهِ، وَهُوَ اسْتِعَارَةٌ مِنْ: أَطْفَأْتُ النَّارَ، أَي أَخْمَدْتُهَا فَطَفِئَتْ. وَقَدْ طَفِئَتْ فِيهَا طَائِفَةٌ وَمُطْفِئَةٌ. وَقَالَ فِي مَوْضِعٍ: ﴿لِيُطْفِئُوا^(٣)﴾ [الصف: ٨]، وَالْفَرْقُ بَيْنَ الْمَوْضِعَيْنِ أَنَّ قَوْلَهُ: ﴿أَنْ يُطْفِئُوا﴾ يَقْصِدُونَ إطفَاءَ نُورِ اللَّهِ تَعَالَى، وَ﴿لِيُطْفِئُوا﴾ أَي يَقْصِدُونَ أَمْرًا يَتَوَصَّلُونَ بِهِ إِلَى إطفَاءِ نُورِ اللَّهِ. كَذَا قَالَه الرَّاعِبُ^(٤)، وَفِيهِ نَظَرٌ لِأَنَّ قَوْلَهُ: ﴿لِيُطْفِئُوا﴾ بِتَقْدِيرٍ: لِأَنْ يُطْفِئُوا، وَ﴿أَنْ يُطْفِئُوا﴾ بِتَقْدِيرٍ: لِأَنْ يُطْفِئُوا أَيْضًا، فَإِنَّ أَنْ بَعْدَ لَامٍ كَي وَلَا مِ الْجَرِّ يَطْرُدُ حَذْفُهَا مَعَ أَنْ، وَتَحْقِيقُهُ فِي غَيْرِ هَذَا.

ط ف ف:

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَيْلٌ لِلْمُطَفِّفِينَ﴾ [المطففين: ١] هُم الَّذِينَ يُنْقِصُونَ الْمِكْيَالَ وَالْمِيزَانَ. قِيلَ لَهُمْ ذَلِكَ لِأَنَّهُمْ لَا يَكَادُونَ يَتَخَسَّوْنَ النَّاسَ إِلَّا الشَّيْءَ الْيَسِيرَ، وَهُوَ الطَّفِيفُ. وَأَصْلُهُ مِنْ طَفَأَ الْمَاءَ وَهُوَ جَائِبُهُ. وَقِيلَ: مِنَ الطَّفَافَةِ وَهُوَ مَا لَا يُعْتَدُّ بِهِ. وَفِي الْحَدِيثِ: «كُلُّكُمْ بَنُو آدَمَ طَفُ الصَّاعِ»^(٥) أَي قَرِيبٌ بَعْضُكُمْ مِنْ بَعْضٍ، لِأَنَّ طَفُ الصَّاعِ قَرِيبٌ مِنْ مَلَكِهِ.

(١) فِي تَفْسِيرِ ابْنِ كَثِيرٍ ٥٣٠/١ ذَكَرَ فِي سَبَبِ نَزُولِ آيَةِ أَنَّهَا فِي رَجُلٍ مِنَ الْأَنْصَارِ، وَرَجُلٍ مِنَ الْيَهُودِ تَخَاصُّمًا، فَجَعَلَ الْيَهُودِي يَقُولُ: بَيْنِي وَبَيْنَكَ مُحَمَّدٌ، وَذَلِكَ يَقُولُ بَيْنِي وَبَيْنَكَ كَعْبُ بْنُ الْأَشْرَفِ. وَقِيلَ فِي جَمَاعَةٍ مِنَ الْمُنَافِقِينَ مِمَّنْ أَظْهَرُوا الْإِسْلَامَ أَرَادُوا أَنْ يُتَحَاكَمُوا إِلَى حُكَاةِ الْجَاهِلِيَّةِ. وَقِيلَ غَيْرَ ذَلِكَ. وَالْآيَةُ أَعَمُّ مِنْ ذَلِكَ كُلِّهِ، فَإِنَّهَا دَامَةُ لِمَنْ عَدَلَ عَنِ الْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ، وَتَحَاكَمُوا إِلَى مَا سِوَاهُمَا مِنَ الْبَاطِلِ وَهُوَ الْمُرَادُ بِالطَّاغُوتِ هُنَا.

(٢) قَرَأَ أَبُو جَعْفَرٍ (يُطْفِئُوا) النُّشْرَ ٤٩٧/١، وَقَرَأَهَا حَمْزَةً بِتَسْهِيلِ الْهَمْزَةِ كَالْوَاوِ، كَمَا قَرَأَهَا بِإِبْدَالِ الْهَمْزَةِ يَاءً. الْإِتِّحَافُ ٢٤١.

(٣) قَرَأَ أَبُو جَعْفَرٍ (لِيُطْفِئُوا) النُّشْرَ ٣٩٧/١.

(٤) الْمَفْرَدَاتُ ٥٢٢.

(٥) غَرِيبُ ابْنِ الْجَوْزِيِّ ٣٥/٢ وَانْتِهَاءُ ١٢٩/٣.

ط ف ق :

قوله تعالى ﴿وَلَطْفًا﴾^(١) يَخْصِفَانِ عَلَيْهِمَا ﴿[الاعراف: ٢٢] أَي شَرَعًا، وَهِيَ مِنْ أَعْمَالِ الشُّرُوعِ تَرْفَعُ الْأَسْمَ وَتَنْصَبُ الْخَيْرَ كَعَسَى . وَلَا يُقْتَرَنُ خَيْرُهَا بِأَنَّ لِنَافِيهِمَا . يُقَالُ: طَفَّقَ يَفْعَلُ كَذَا - بِفَتْحِ الْفَاءِ وَكَسْرِهَا - وَطَفَّقَ وَطَفِقَ - بِالْبَاءِ وَالْحَرَكَتَيْنِ - بِمَعْنَى وَاحِدٍ . قِيلَ: وَلَا تُسْتَعْمَلُ أَعْمَالُ الشُّرُوعِ إِلَّا فِي الْإِثْبَاتِ دُونَ النَّفْيِ؛ فَلَا يُقَالُ: مَا طَفَّقَ يَفْعَلُ كَذَا . وَقَوْلُهُ: ﴿فَطَفَّقَ مَسْحًا بِالسُّوقِ وَالْأَعْنَاقِ﴾ [ص: ٣٣] . أَي أَخَذَ يَمْسَحُ سَوْفَهَا وَأَعْنَاقَهَا بِالسَّيْفِ أَوْ بِيَدِهِ . وَتَفْسِيرُ أَبِي عُبَيْدَةَ: مَا زَالَ يَفْعَلُ كَذَا تَفْسِيرٌ لِلْمَعْنَى دُونَ اللَّفْظِ .

ط ف ل :

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ يُخْرِجُكُمْ طِفْلًا﴾ [الحج: ٥] قِيلَ: الطِّفْلُ: يَكُونُ وَاحِدًا وَجَمْعًا، وَمِنْهُ هَذِهِ الْآيَةُ وَاجِبٌ بَأَنِ التَّقْدِيرَ: يُخْرِجُ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْكُمْ طِفْلًا . وَاسْتَشْهَدَ بِقَوْلِهِ: ﴿أَوْ الطِّفْلُ﴾^(٢) الَّذِينَ لَمْ يَظْهَرُوا ﴿[النور: ٣١] فَوَصَفَهُ بِالْجَمْعِ، وَاجِبٌ بِعُمُومِ الِ . قِيلَ: وَالطِّفْلُ يُطْلَقُ عَلَى الصَّبِيِّ مِنْ حِينَ يُولَدُ إِلَى حِينَ يَحْتَلِمَ؛ قَالَ تَعَالَى: ﴿وَإِذَا بَلَغَ الْأَطْفَالُ مِنْكُمُ الْحُلُمَ﴾ [النور: ٥٩] قِيلَ لَهُمْ ذَلِكَ بِاعْتِبَارِ مَا كَانُوا كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَأَتُوا الْيَتَامَى﴾ [النساء: ٢] وَقَدْ تَقَدَّمَ فِي مَادَّةِ (ص ب ي) الْكَلَامُ عَلَى ذَلِكَ مُسْتَوْفَى . وَيُقَالُ طِفْلٌ لِلرَّجُلِ وَالْمَرْأَةِ، وَقَدْ يُوْثُّ كَقَوْلِ الشَّاعِرِ: [مِنْ الْكَامِلِ]

٩٤٦ - وَلَقَدْ لَهَوْتُ بِطِفْلَةٍ مِثَالَةٍ بَلْهَاءَ تَطْلُعُنِي عَلَى أَسْرَارِهَا^(٣)

وقيل: الرواية بطفلة بفتح الطاء - يقال: امرأة طفلة أي ناعمة، وأصل ذلك من الطفل؛ فإنه يقال للصبي طفلاً ما دام ناعماً . فباعترار النعومة يقال لها طفلة . وقد طُفِّلَتْ طُفُولَةً وَطُفَالَةً . وَالطُّفْلُ: اصْفَرَارُ الشَّمْسِ، وَأَنْشَدَ: [مِنْ الرَّمْلِ]

٩٤٧ - وَعَلَى الْأَرْضِ غَيَايَاتُ الطُّفْلِ^(٤)

(١) قرأ أبو السمال (طفقاً) البحر المحيط ٢٨٠/٤ .

(٢) قرأت حفصة (الاطفال) القرطبي ٢٣٦/١٢ .

(٣) البيت للنمر بن توبل في ديوانه ٣٤٩، وهو دون عزوفي الأساس واللسان والناسخ (بله)، تهذيب اللغة

٣١٢/٦ والدر المنصور ٢٣٣/٨ .

(٤) عجز بيت لليد في ديوانه ١٨٩ وصدره فتدليت عليه قافلاً .

وطفلت الشمس: هُتِبَ بالرُّود^(١). ومنه: الطفيلي؛ يقالُ طفُلٌ: إذا أتى طعاماً غيرَ مدعوٍ إليه، من طفُلِ النهار، وهو إثباته في ذلك الوقت. وقيل: الطفيلي نسبةٌ إلى رجلٍ يقالُ له طفيلُ العرائس^(٢)، وكان معروفاً بحضور الدُّعوات. وفي حديث الاستسقاء: «وقد شغلت أم الصبي عن الطُّفْل»^(٣) هو كقولهم: «في أمرٍ لا ينادى وليده»^(٤) أي لشدة الأمر اشتغلت أم الطفل عنه، وأين هذا من قوله تعالى: ﴿تَذْهَبُ كُلُّ مُرْضِعَةٍ عَمَّا أَرْضَعَتْ﴾ [الحج: ٢].

فصل الطاء واللام

ط ل ب:

قوله تعالى: ﴿ضَعُفَ الطَّالِبُ وَالْمَطْلُوبُ﴾ [الحج: ٧٣] الأصل في ذلك أن الكفار كانت تطلي أصنامها بالزُّعفران وغيره، فيجيء الذباب يلحسه، فضرب الله ذلك مثلاً لضعفهم فقال: ﴿إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ إلى أن قال: ﴿وإن يَسْتَلْبِهِمُ الذبابُ شيعاً﴾ [الحج: ٧٣]. ﴿ضَعُفَ الطَّالِبُ﴾ وهو الأصنام، ﴿وَالْمَطْلُوبُ﴾ وهو الذباب. وحمل الآية على أعم من ذلك أظهر. وأصل الطلب الفحص عن وجود الشيء عيناً كان ذلك الشيء أو معنى. وأطلبته: أسعفته بما طلب. وإذا أحوجته إلى الطلب: وجدته كذلك. وأطلب الكلاء، أي تباعد حتى صار بحيث أن يُطلب، وحقيقته صار ذا طلب، نحو احصد الزرع. قال: «لم أرَ كالיום مَطْلُوباً ولا طالِباً» والطلبية: هي الشيء المقصود بالطلب، ومنه ظفر فلان بطلبته.

ط ل ح:

قوله تعالى: ﴿وَطَلَحَ مَنُضُودٌ﴾ [الواقعة: ٢٩]. قيل: الطلح: الموز، والمنضود:

(١) في اللسان «بالو جرب» وفي المفردات ٥٢١ «وبالدور».

(٢) طفيل العرائس: رجل من أهل الكوفة من بني عبد الله بن غطفان، كان يأتي الولائم دون أن يدعى إليها، وكان يقول: وددت لو أن الكوفة كلها بركة مصهرجة فلا يخفى علي منها شيء. انظر اللسان (طفل) والأعلام ٣/ ٣٢٨.

(٣) النهاية ٣/ ١٣٠.

(٤) النهاية ٣/ ١٣٠ وقع فلان في أمر لا ينادى وليده، وفي مجمع الأمثال ٢/ ٣٩٠ هم في أمر لا ينادى وليده، وفي الفاخر ١٢ والمستقصى ٢/ ٣٦١ أمر لا ينادى وليده، وانظر الفاخر ٢٨٠ وفصل المقال ٤٧١.

المُتْرَاكِبُ بعضُهُ على بعضٍ. وعن علي: «أَنَّهُ كَانَ يَقْرَأُ (وَطْلَعُ) - بِالْعَيْنِ - وَيَقُولُ: مَا الطَّلُحُ؟»^(١). وهذا لَا يَتَّبِعِي أَنْ يَصْحَ عَنْ مِثْلِهِ. وَقِيلَ: الطَّلُحُ: شَجَرٌ عَظِيمٌ بِالْبَادِيَةِ كَالسَّيْرِ وَنَحْوِهِ، إِلَّا أَنَّهُ تَعَالَى وَصَفُهُ بِخِلَافِ صِفَتِهِ الدُّنْيَوِيَّةِ، فَذَكَرَ أَنَّهُ نَضَدٌ بِالثَّمَرَةِ مِنْ أَوَّلِهِ إِلَى آخِرِهِ. وَقِيلَ: هُوَ شَجَرٌ حَسَنُ اللَّوْنِ لَخَضَرَتِهِ، لَهُ رَفِيفٌ وَتَوْرٌ طَيِّبٌ، فَخُوطِبُوا وَوَعِدُوا بِمَا يُحِبُّونَ ذَلِكَ لِكثَرَةِ ظِلِّهِ، وَهُمْ يَحْبُونَ الظِّلَّ، وَلِذَلِكَ وَعَدُوا بِهِ فِي مَوَاضِعَ. وَالْوَاحِدُ طَلْحَةٌ.

وَأَوَّلُ طَلَاحِيٍّ: مَنْسُوبٌ إِلَى الطَّلْحِ لِأَكْلِهِ مِنْهُ. وَأَوَّلُ طَلْحَةٍ: مُشْتَكِيَةٌ مِنْ أَكْلِهِ. وَالتَّلْحُ وَالطَّلْحُ: الْمَهْزُولُ الْمَجْهُودُ. وَمِنْهُ: نَاقَةٌ طَلْحٌ أَصْفَارٌ. وَالتَّلَاحُ مِنْهُ، وَهُوَ مُقَابِلُ الصَّلَاحِ.

ط ل ع

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَنَخَلٌ لَهَا مِنْ ظِلِّهَا فَضِيماً﴾ [الشعراء: ١٤٨] الطَّلْعُ: مَا يَنْشَقُّ عَنْهُ الْجُفُفُ^(٢) أَوَّلَ مَا يَبْدُو، ثُمَّ هُوَ بَلَحٌ. وَالْهَضِيمُ: الْخَفِيفُ، وَهُوَ أَحْسَنُ لَهُ. وَسَيَاتِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى؛ سُمِّيَ بِذَلِكَ لِظُلُوعِهِ مِنَ الْكَفْرِ^(٣). قَوْلُهُ: ﴿لَهَا مِنْ ظِلِّهَا كَانَهُ رُؤُوسَ الشَّيَاطِينِ﴾ [الصافات: ٦٥] يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ ذَلِكَ حَقِيقَةً، وَأَنَّ اللَّهَ خَلَقَ شَجَرَةً لَهَا طَلْعٌ بِشَيْعِ الْمَنْظَرِ، فَقِيلَ ذَلِكَ لِأَنَّهُمْ أَنْفَرُ شَيْءٍ مِنَ الْجَنِّ، كَمَا أَنَّهُمْ أَنْسُ شَيْءٍ بِالْمَلِكِ خُطِبُوا بِذَلِكَ حَقِيقَةً. وَقَدْ كَثُرَ فِي الْحَدِيثِ وَالْأَخْبَارِ رُؤْيَا الْجَنِّ، فَيَجُوزُ أَنْ يَكُونُوا رَأَوْهَا عَلَى تِلْكَ الْهَيْئَةِ الْمُخِيفَةِ. وَبَلَّغْنِي فِي ذَلِكَ وَقَوْعُ مِثْلِهِ لَوْ لَوَاحِدٍ لِكُلِّ فَرْدٍ مِنَ النَّاسِ. وَمَنْ طَالَعَ أَخْبَارَ الْعَرَبِ عَرَفَ مِنْ ذَلِكَ شَيْئاً كَثِيراً. وَقِيلَ ذَلِكَ عَلَى سَبِيلِ الْإِسْتِعَارَةِ التَّخْيِيلِيَّةِ، وَالْأَوَّلُ هُوَ الْحَقُّ.

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿حَتَّى مَطْلَعِ الْفَجْرِ﴾ [القدر: ٥] أَيِ إِلَى طُلُوعِ الْفَجْرِ، فَهُوَ مُصَدَّرٌ؛ قَرِئَ بِفَتْحِ اللَّامِ^(٤) وَهُوَ الْقِيَاسُ وَلَهُ أَخَوَاتٌ وَرَدَتْ بِالْكَسْرِ وَالْفَتْحِ، وَالْفَتْحُ الْقِيَاسُ

(١) قرأ علي وجعفر بن محمد وعبد الله (وطلم) البحر المحيط ٢٠٦/٨ والقرطبي ٢٠٨/١٧.

(٢) الجفف: غشاء الطلع إذا جف. اللسان (جفف).

(٣) الكفري: وعاء طلع النخل، وتلفظ: الكُفْر، الكَفْرِي، الكَفْرِي، الكَفْرِي، الكَفْرِي، (اللسان. كفر).

(٤) قرأها الكسائي وأبو عمرو والأعشى وابن محيصن ويحيى بن وثاب وأبو رجاء وطلحة وخلف بكسر

اللام (مطلع) النشر ٤٠٣/٢ والسبعة ٦٩٣، وقرأها العوام بفتح اللام. معاني الفراء ٢٨٠/٣.

كالمُشرق والمُغرب والمُتَبَّع. وطلعت الشمسُ طُلوعاً: بدتْ تُشبهها بإنسانٍ قد اشرف من علوه يقال: طلع علينا وأطلع؛ قال تعالى: ﴿فَاطْلُغْ﴾^(١) قراءة ﴿[الصافات: ٥٥]﴾ ﴿أَطْلُعْ إِلَى إِلَهٍ مُوسَى﴾ [القصص: ٣٨] وهو اختعال من الطلوع. واستطلعت رأيه: استشرته، كأنك سألت رأيه الطلوع عليك، وطلعة القوم: عينهم الذي يتقدمهم. وطلّغ الأرض: ملأها. وفي الحديث: «طلّغ الأرض ذهباً»^(٢). وطلّغ الأرض: ملأ الأرض منها. ومنه: قوسٌ طلّغ، أي تملأ الكف.

قوله: ﴿تَطْلُعُ عَلَى الْأَفْعَدَةِ﴾ أي تُشرف على القلوب استشرافاً مَنْ يَطْلُعُ عَلَى الشَّيْءِ. والمراد بها أنها تصل إلى أرق شيء فيهم. نسالُ الله العافية.

ط ل ق:

قوله تعالى: ﴿الطَّلَاقُ﴾^(٣) مرتان [البقرة: ٢٢٩]. الطلاق لغة: التخليء من الوثاق. يقال: أطلقت البعير من عقاله، وأطلقت لك من مالي كذا: خلّيت عنه. وأما شرعاً فهو حل عقد النكاح، بقول صريح أو كناية من زوج بشروط مذكورة في موضعها، وفيه معناه اللغوي أيضاً لأنه تخليء للمرأة من وثاق الزوج. ويقال: طلّقت المرأة فهي مُطلقةٌ وطالقٌ، ويقال للحلال طلقٌ، أي أنه غير مُقيد على أحدٍ شرعاً. والمطلق يقابل المقيّد لغةً وعرفاً. قوله تعالى: ﴿وَالْمُطَلَّقَاتُ يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ﴾ [البقرة: ٢٢٨] فهذا عامٌ في الرجعيّات والبائناات. قوله: ﴿وَيُعَوِّثُهُنَّ﴾ [البقرة: ٢٢٨] خاصٌ بالرجعيّات. وله محضباتٌ آخرٌ استوفيناها في «القول الوجيز». قوله: ﴿فَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا أَنْ يَتَرَاجَعَا﴾ [البقرة: ٢٣٠] أي فإن طلقها الزوج الثاني. وانطلق فلان: مرّ مروراً مُخلّياً عنه. ويستعارُ التطلق لفراق الألم. وأنشد الأناجعة: [من الطويل] ٩٤٨ - يُسَهِّدُ مِنْ لَيْلِ السَّامِ سَلِيمُهَا
تُطَلِّقُهُ طَوْرًا وَطَوْرًا تُرَاجِعُ^(٤)

(١) قرأ أبو عمر وحسين الجعفي وابن محييين وابن عباس وأبو البراهنم وأبو سراج (فأطلغ) البحر المحيط ٣٦١/٧ والسبعة ٥٤٨، وقرئت (فأطلغ، فأطلغ) البحر المحيط ٣٦١/٧.

(٢) الحديث لعمر بن الخطاب في صحيح البخاري، كتاب فضائل الصحابة، (٦) باب مناقب عمر بن الخطاب ٣٤٨٩.

(٣) قرأ ابن عباس (السراح) البحر المحيط ١٨٣/٢.

(٤) تقدم برقم ٤٧١ (خ ل و) وهو في ديوانه ٣٤.

يعني الحية التي ذكرها قبل ذلك في قوله: [من الطويل]

٩٤٩ - فبت كَأَنِّي سَاوَرْتُني ضَيْلَةً^(١)

وعَدَا الفرسُ طَلْقًا أو طَلْقَيْنِ اعتباراً بتخية سبيله. وإطلاق اليد: عبارة عن سخاها كقولهم في العكس: يَدُهُ مَغْلُولَةٌ، وَغُلَّتْ يَدُهُ. وَفَلَانٌ طَلَّقَ الْمُحْيَا، وَطَلَّقَ الْوَجْهَ وَطَلَّقَهُ: عن حَسَنِ خُلُقِهِ. كقوله: [من الطويل]

٩٥٠ - عَدَسٌ مَا لِعَادٍ عَلَيْكَ إِمَارَةً غَدَوْتُ وَهَذَا تَحْمِلِينَ طَلِيقُ^(٢)

والطليقُ أيضاً ضدُّ الأسير، وفي المثل: «هَانَ عَلَى الطَلِيقِ مَا لَقِيَ الْأَسِيرَ»^(٣).

ط ل ل:

قوله تعالى: ﴿فَإِنْ لَمْ يَصْبِهِا وَايَلٌ قَطْلٌ﴾ [البقرة: ٢٦٥] الطَّلُ: المطرُ اليسيرُ كالتَّدْي، وهو الطُّشُّ أيضاً. وَأَطْلَتِ الْأَرْضُ فَهِيَ مَطْلُولَةٌ: أَصَابَهَا طَلٌّ. ومنه: طُلَّ دَمٌ فَلَانٌ: إِذَا هُدِرَ كَانَهُ غَيْرَ مُعْتَدٍّ بِهِ وَصَارَ أَثَرُهُ كَانَهُ طَلٌّ. ومنه في الحديث: «ومثل ذلك بَطْلٌ»^(٤)، وَبُرُوزُ بَطْلٍ بَيْنَ الْبَطْلَانِ. وفي حديث آخر: «قَطَّلَهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ»^(٥) أي أَبْطَلَهَا. يُقَالُ: طُلَّ دَمُهُ؛ فَهُوَ مَطْلُولٌ. وَأَطْلَهُ اللَّهُ. وَلَا يُقَالُ: طُلَّ دَمُهُ، مَبْنِيًّا لِلْفَاعِلِ، وَجَوَّزَهُ الْكِسَائِيُّ.

وفي حديث يحيى بن يعمر: «أَنشَأَتْ وَتَطَّلَّهَا»^(٦) أي تَسَعَى فِي بَطْلَانٍ حَقَّهَا مِنْ طُلُولِ الدَّمِ. وَيَكُونُ طُلٌّ مُتَعَدِّياً بِهَذَا الْمَعْنَى؛ يُقَالُ: طُلَّ فَلَانٌ غَرِيمَةً. وَلَمَّا كَانَ الطُّلُولُ يُسْتَعْمَلُ فِي الشَّيْءِ الْقَلِيلِ قَبْلَ لَأَثَرِ الدَّارِ: طَلَّلٌ. وَأَنشَدَ: [من مجزوء الوافر]

(١) تقدم برقم ٣٥١ (ح و) وهو صدر بيت للناطقة في ديوانه ٣٣ وعجزه:

(من الرقش في أنيابها السم ناغم).

(٢) البيت ليزيد بن مفرغ الحميري في ديوانه ١٧٠ وأما ابن الشجري ١٧٠/٢ واللسان (حديس، عديس) والمختص ٨١/١٤.

(٣) لم أجده في كتب الأمثال.

(٤) أخرجه البخاري في الطب، (٤٥) باب الكهانة ٥٤٢٦، ومسلم في القسامة، باب دية الجنين ١٦٨١، ومسند أحمد ٢٧٤/٢.

(٥) مسند أحمد ٢٢٣/٤.

(٦) الفائق ٦٧٣/١ وغريب ابن الجوزي ٣٩/٢ والنهاية ١٣٦/٣.

٩٥١ - لَمِةٌ مُوحِشًا طَلَلُ يَلُوحُ كَأَنَّهُ خِلَلُ^(١)

وقال امرؤ القيس: [من الطويل]

٩٥٢ - لَمَنْ طَلَلُ أَبْصَرْتُهُ فَشَجَانِي كَخَطِّ زَمُورٍ فِي عَسِيبِ يَمَانِ^(٢)

وطلل الرجل أيضاً لشخصه المترائي. وقولهم: اطل فلان: معناه أشرف بطله، أي بشخصه.

فصل الطاء والميم

ط م ث:

قوله تعالى: ﴿لَمْ يَطْمِئْنُوا أَنْتَ قَبْلَهُمْ وَلَا جِانُكَ﴾ [الرحمن: ٥٦]. الطمئت في الأصل: دم الحيض ودم الافتضاخ ثم تجوز به نفس الافتضاخ. فيقال: طمئت فلانة، أي أصابها فآذماها. وقد يقال ذلك وإن لم يكن ثم دم. وقيل للحائض طامت. وطمئت المرأة، بفتح العين وكسرهما: حاضت. وطمئت: افتضت. وقرئ: ﴿لَمْ يَطْمِئْنُوا﴾ بكسر العين وضمها وهما لغتان^(٣)، وقرئ شاذاً بفتح العين^(٤). وقيل: الطمئت: المس. وأنشد للفردق: [من الوافر]

٩٥٣ - دَفَعَنَ إِلَيَّ لَمْ يَطْمِئَنَّ قَلْبِي وَهَنْ أَصَحُّ مِنْ بَيْضِ النُّعَامِ^(٥)

وقال ابن عرفة: لم يطمئن: لم يمسهن رجل ولا حبل.

ط م س:

قوله تعالى: ﴿رَبَّنَا اطْمِسْ﴾^(٦) على أموالهم ﴿يونس: ٨٨﴾ أي أهلكها. وفي

(١) البيت في ديوان كشهر عزة ٥٠٦ وابن يمشي ٢٢٥/١ وشذور الذهب ٧ وقطر الندى ٣٣ واللسان (خلل).

(٢) البيت في ديوانه ٨٥.

(٣) قرأ الكسائي والدوري وابن مجاهد وأبو الحارث وطلحة وعيسى وعلي وابن عاصم وسلمة (يطمئن)، وقرأ الباقون بكسر الميم. السبعة ٦٢١ والنشر ٣٨١/٣.

(٤) قرأ الجحدري بفتح الميم (يطمئن) البحر المحيط ١٩٨/٨.

(٥) ديوانه ٨٣٦.

(٦) قرأ الشعبي (اطمس) البحر المحيط ١٨٧/٥.

التفسير أنه جعل مُنْكَرَهُمْ حجارةً وهو المسخ في الحقيقة. وأصل الطمس محو الأثر، ومنه طمس الأثر، وطمس مقلوبه. وطريق طامس: إذا لم يبق فيه أثر ولا علم. وأنشد لكعب بن زهير: [من البسيط]

٩٥٤ - عَرَضَتْهَا طَامِسُ الْأَعْلَامِ مَجْهُولٌ^(١)

قوله تعالى: ﴿مَنْ قَبْلَ أَنْ نَطْمِسَ^(٢) وُجُوهًا﴾ [النساء: ٤٧] أي نجعلها مثل أفضائها لا عين ولا فم ولا أنف كالقردة. ومنه قوله تعالى: ﴿وَلَوْ نَشَاءُ لَطَمَسْنَا عَلَى أَعْيُنِهِمْ﴾ [يس: ٦٦] أي محوْنَا أثرها وأزلنا ضوءها كما يزال الأثر. وقيل: ﴿مَنْ قَبْلَ أَنْ نَطْمِسَ وُجُوهًا﴾؛ ذلك في الدنيا بأن نجعل الشعر على وجوهكم فيكسوها، فتصير وجوهكم كوجوه القردة، وقد وقع ذلك لاسلافهم. وقيل: معناه: نردهم من الهداية إلى الضلالة كقوله: ﴿وَحَتَمَ عَلَى سَمْعِهِ وَقَلْبِهِ وَجَعَلَ عَلَى بَصَرِهِ غِشَاءً﴾ [الجاثية: ٢٣]. وقيل: عني بالوجوه الرؤساء والأكابر، أي نجعل رؤسائهم أسافل وأذئاباً كقول الأقرع الأودي: [من البسيط]

٩٥٥ - ... فَالْأَذْنَابُ أَكْثَادُ^(٣)

وذلك أعظم أسباب البوار. ومثله: «وإن ترى الحفاة العراة رعاء الشاء يتطاولون في البنيان»^(٤). وقيل ذلك إشارة إلى ما يُفعل بهم في الآخرة. وقيل: الطمس: استئثار أثر الشيء. ومنه قوله تعالى: ﴿فَإِذَا النُّجُومُ طُمِسَتْ^(٥)﴾ [المرسلات: ٨]. ومنه طمست الريح آثار القوم.

(١) عجز بيت من فصيدته «هانت سعاد» في ديوانه ٩ وصدوره

(من كل نضاعة الذفرى إذا عرقت).

(٢) قرأ أبو رجاء (نطمس) البحر المحيط ٢/٢٦٦.

(٣) من داليه المشهورة، وتعام البيت:

(إمارة الغي أن تلقى الجميع لدى الإبرام للامر والأذئاب اكثاد)

والبيت في ديوانه ١٠ وأمالى القالي ٢/٢٢٢.

(٤) أخرجه مسلم في الإيمان ٩، ١٠.

(٥) قرأ عمرو بن ميمون (طمست) البحر المحيط ٨/٤٠٥.

ط م ع:

قوله تعالى: ﴿لَمْ يَدْخُلُوهَا وَهُمْ يَطْمَعُونَ﴾^(١) [الاعراف: ٤٦]. الطمع: نزوع الشيء إلى الشيء شهوة له. وطمع في كذا طمعاً وطماعية فهو طامع وطمع. ولما كان أكثر الطمع من جهة الهوى قيل: الطمع طبع ثانٍ. والطمع يدنس الإهاب. وقولهم: الطمع ذل، يعنون أن الطامع في معروف رجل يذل له. ومن ثم قيل: الياس غنى.

ط م أن:

قوله تعالى: ﴿أَلَا بِذِكْرِ اللَّهِ تَطْمِئِنُّ الْقُلُوبُ﴾ [الرعد: ٢٨] أي تسكن وتستقر. قيل: والاطمئنان: سكون بعد انزعاج، وفي ذلك تنبيه على أن أكثر العبادة تُكسب اطمئنان النفس المشار إليه بقوله: ﴿وَلَكِنْ لِيَطْمِئِنَّ قُلُوبِي﴾ [البقرة: ٢٦٠]. يقال: اطمأن يطمئن اطمئناناً وطمائنة. ووزن اطمأن أفعلل كالأشعرار والشعريرة. وقيل: أصله طامن، والهمزة قبل الميم، فقلبت الكلمة. وقيل: بل هما أصلان متقاربان لفظاً ومعنى. قوله: ﴿يَأْتِيهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ﴾^(٢) [الفجر: ٢٧] أي الساكنة لما علمت من رضى ربها عنها بامتنال أمره واجتناب نهيه.

والانفس ثلاثة: أمارة، ولوامة، ومطمئنة. وأعلاها الثالثة وأدناها الأولى. وقد حققنا هذا فيما تقدم. قوله: ﴿وَلَكِنْ لِيَطْمِئِنَّ قُلُوبِي﴾ ولم يقل ذلك عن شك. ولكن أحب أن يكون من أهل مقام من أنس بالرؤية وحظي بمشاهدة أفعاله تعالى وغير ذلك. قوله: ﴿فَإِذَا أَطْمَأْنَنْتُمْ﴾^(٣) [النساء: ١٠٣] أي سكتكم بعد خوفكم وقلقي قلوبكم من القتال الذي تذهب معه الأبواب.

ط م م:

قوله تعالى: ﴿فَإِذَا جَاءَتِ الطَّامَّةُ﴾ [النازعات: ٣٤] هي القيامة سُميت بذلك لأنها تطم على كل شيء، أي تغلب على كل شيء. وقيل: هي الصيحة الكبرى، أي التي يُبعث بها الناس وهي النفخة الثانية. وأصله من الطم وهو الغلبة على الشيء. ومنه قيل

(١) قرئت (طامعون) البحر المحيط ٢٦٦/٣.

(٢) قرأ أبي (الأمّة المطمئنة) القرطبي ٥٧/٢٠.

(٣) قرأ السوسي (اطمأنتم) الفتح ١٧٥.

للبحر: طَمْ وطِم. ومنه: الطَّمْ والرَّم^(١). وطَمْ الْبَحْرُ: زَخَرَ. وفي الحديث: في صفة قريش: «ليس فيهم طُمُطُمَانِيَّةٌ جَمِيرَةٌ»^(٢).

يقال: طُمُطِمَ في كلامه، أي لم يُفهِمهُ لغرابته أو لَكُنتِهِ. ويقال للعجم طُمَاطِم. ورجلٌ أعجميٌّ: طُمُطُمِيٌّ، وإنما قال ذلك في حمير لأنهم يأتون في لغتهم بالفاظٍ منكورةٍ غير معروفةٍ، فشَبَّهَهَا بلغة العجم. وفي الحديث أيضاً في حق أبي طالب: «هو في ضَحَضَاحٍ ولولاي لكان في الطُمُطُطام»^(٣) أي وسط النار، كذا فُسِّرَ. وفيه أيضاً: «ما من طامةٍ إلا وفوقها طامةٌ»^(٤) أي ما من داهيةٍ إلا وفوقها أكبر منها. وقد طُمَّ الماء رَكِيَّةً بَنِي فلان، أي علاها.

فصل الطاء والهاء

ط ه ر:

قوله تعالى: ﴿أَنْ طَهَّرَا بَنِي﴾ [البقرة: ١٢٥] أي من المعاصي والأفعال المحرمة. وقد كان ذلك إلى أن حدث في أمر قريش ما حدث من وضع الأصنام حولَه، وعبادتها دون الله تعالى فيه، ووضع الانصاب فيه؛ حجارة يُذْبَحُ عليها لألهتهم فيقعُ الدَّمُ والقرْثُ، إلى أن بعث الله نبيه محمداً ﷺ، فعاد الحق إلى نصابه وأحيا ملة أبويه إبراهيم وإسماعيلَ ﷺ. وقيل: هو حثٌ على تطهير القلب من محبة غير الله تعالى؛ قاله الراغب^(٥) في قوله: ﴿هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ السَّكِينَةَ فِي قُلُوبِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [الفتح: ٤] انتهى. وعجبتُ منه كيف لم يذكر غير ذلك وهذا لا يشبه كلام علماء الظاهر وكيف يعمل بقوله: ﴿لِلطَّاغُتَيْنِ وَالْقَائِمِينَ وَالرُّمُجِ السُّجُودِ﴾ ٩ [البقرة: ١٢٥] على أن الصوفية أوّلوا جميع ذلك.

والطَّهَّارَةُ: النظافة والمبالغة فيها. يقال: طَهَّرَتِ الْمَرْأَةُ تَطَهَّرَ - بفتح العين في الماضي - ونُقِلَ طَهَّرَتْ - بالضم - قال بعضهم: والفتحُ أَقْبَسُ، لأنه خلافُ طَمِئْتُ،

(١) في الإتياع والمزاوجة ١٢١-١٢٢ جاء فلان بالطَمْ والرَّم. فالطم: السداد، طمعت البئر: سدتها.

ويقال: بل الطم: البحر. ويقال: الطم: ما جاء به الماء، والرَّم: ما تَحَاتُّ من أوراق الشجر.

(٢) الفائق ٤٥٨/٢ وغريب ابن الجوزي ٤٠/٢ والنهاية ١٣٩/٣.

(٣) الفائق ٥٥/٢ وغريب ابن الجوزي ٤٠/٢ والنهاية ١٣٩/٣.

(٤) الفائق ٨٤/٣ وغريب ابن الجوزي ٤٠/٢ والنهاية ١٣٩/٣، وهو من حديث أبي بكر.

(٥) المفردات ٥٢٥.

ولأنه يقال: طاهرٌ مثلُ قائمةٍ وقائمٍ. ثم الطهارةُ ضربان: طهارةُ جسمٍ وطهارةُ نفسٍ، قال الراغب^(١): وقد حُمِلَ عليه عامةُ الآياتِ. قلتُ: الظاهرُ من الآياتِ الواردةِ في ذلك إنما هي في طهارةِ الجسمِ لأنَّ ذلك يُتَعَبَّدُ به ظاهراً.

والطهارةُ شرعاً: رفعُ حدثٍ وإزالةُ نجسٍ، أو ما في معنى ذلك كالأستنجاءِ بغيرِ الماءِ والتيمُّمِ، وعليه قوله تعالى: ﴿وإن كُنتُم جُنُباً فأطهروا﴾^(٢) [المائدة: ٦] أي بالماءِ أو ما يقومُ مقامه من الترابِ، كما نصَّت الآيةُ بعدها عليه. قوله: ﴿ولا تقربوهنَّ حتى يَظْهَرْنَ﴾ فإذا تَظْهَرْنَ [البقرة: ٢٢٢] فإذا انْقَطَعَ دُمْنُهُنَّ أيضاً. وقد قرئ: ﴿حتى يَظْهَرْنَ﴾ بالتشديد^(٣). وقد أوضحنا مذاهبَ الناسِ في هذه المسألةِ في «القولِ الوجيزِ». وذكرنا استدلالَ كلِّ طريقٍ وما يردُّ عليه وما يجابُ عنه والحمدُ لله. قوله: ﴿إنَّ اللهَ يحبُّ التَّوَّابِينَ ويحبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ﴾ [البقرة: ٢٢٢] أي المزيلين للنجاساتِ، المُتَحَرِّينَ في الطهاراتِ لأنَّ الطهارةَ أَمُّ العبادَةِ. وقيل: التاركين للذنوبِ، العاملين للصَّلاحِ.

قوله: ﴿فيه رجالٌ يحبُّون أن يتَطَهَّرُوا والله يحبُّ الْمُطَهَّرِينَ﴾^(٤) [التوبة: ١٠٨] قيل: نزلت في أهلِ قُبَاءَ، وقد سأَلهم عليه الصلاة والسلام عن ذلك، فقالوا: «لأنَّا نَتَّبِعُ الحجرَ الماءَ»^(٥) أي إذا اسْتَجْتَجُوا جَمَعُوا بين الماءِ والحجرِ وهو الأفضل، ولا بدَّ من تقديم الحجرِ، وإلا فلا فائدة. وقيل: عَنِ تَطْهِيرِ النَّفْسِ. قوله: ﴿وَمُطَهَّرُكَ مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ [آل عمران: ٥٥] أي مُخْرِجُكَ مِنْ زُمْرَتِهِمْ، وَأَنْزَهُكَ أَنْ تَفْعَلَ فَعْلَهُمْ. قوله: ﴿لَا يَمْسُهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ﴾^(٦) [الواقعة: ٧٩] قيل: مَنْ كَانَ عَلَى الطَّهَارَتَيْنِ الْكِبْرَى وَالصَّغْرَى وَقِيلَ: عَنِ الْمَلَأَكَةِ. وقيل: معناه لَا يَبْلُغُ حَقَائِقَهُ وَمَعْرِفَتَهُ إِلَّا مَنْ يَطْهَرُ نَفْسَهُ وَيُنْقَى مِنْ ذَرْبِ

(١) المفردات ٥٢٦.

(٢) قرئت (تأطهروا) البحر المحيط ٤٣٩/٣.

(٣) قرأ أسد (يتطهرون) البحر المحيط ١٦٨/٢ وقرأ أبو عبد الرحمن (يظهورن) مختصر ابن خالويه ١٣، وقرأ شعبة والكسائي وحيدة وخلف (يظهورن) الإتحاف ١٥٧.

(٤) قرأ علي بن أبي طالب (المتطهرون) البحر المحيط ١٠٥/٥.

(٥) تفسير ابن كثير ٤٠٥/٢.

(٦) قرأ نافع وأبو عمرو وعيسى (المطهرون)، وقرأ سلمان القارسي والحسن وعبد الله بن عوف (المطهرون) وقرأ سليمان القارسي (المطهرون)، وقرئت (المتطهرون). البحر المحيط ٢١٤/٨.

الفساد. قوله: ﴿وَلَهُمْ فِيهَا أَزْوَاجٌ مُطَهَّرَةٌ﴾^(١) [البقرة: ٢٥] أي من دَرَنِ الدُّنْيَا وأوساخها ممّا عليه نساءُ الدنيا من الحيض ونحوه. وقيل من الاخلاق السيئة، والكلُّ مطلوبٌ. و«مطهرة» جاءت على لغة النساء طهرت: ولو قيل: «مطهرات» لكان على لغة «طهرن». قوله: ﴿إِنَّهُمْ أَنَاسٌ يَنْظُرُونَ﴾ [الاعراف: ٨٢] أي من أفعالنا، قالوا ذلك على سبيل التهكم لما سمعوا. قوله: ﴿هُؤُلَاءِ بَنَاتِي هُنَّ أَمْطَهْرُ لَكُمْ﴾ [هود: ٧٨]. قوله تعالى: ﴿وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً طَهُورًا﴾ [الفرقان: ٤٨]؛ الطهور بمعنى المطهر: قال الراغب^(٢): وذلك لا يصح من حيث اللفظ لأنَّ فعولاً لا يُبنى على أَفْعَلَ وفَعَلَ، وإنما يُبنى من فَعَلَ، يعني أنَّ فعولاً مثالُ مبالغة. وأمثلة المبالغة الخمسة لا تُبنى إلا من الثلاثي في الغالب، وإلا فالسمع قد ورد في قولهم: أدرك فهو دارك. وقد اعترض بعضهم أيضاً على الشافعي بأنه كان يقتضي أن يتكرر التطهير به، وهو لا يقول بذلك. وأيضاً فإنَّ الطهور قد ورد مراداً به المبالغة في النظافة. قال تعالى: ﴿وَسَقَاهُمْ رَبُّهُمْ شَرَابًا طَهُورًا﴾ [الإنسان: ٢١] فإنَّ فيه تنبيهاً على أنه بخلاف قوله: ﴿وَيُسْقَى مِنْ مَاءٍ صَدِيدٍ﴾ [إبراهيم: ١٦]. وأنشد: [الطويل]

٩٥٦ - عذاب النّاياء ريقهنّ طهوراً^(٣)

وهذا لا تطهير فيه لغيره، فكذا ﴿مَاءً طَهُورًا﴾ وقد فصلنا في هذه الاعتراضات كلها في غير هذا الموضوع. والطهور تارة يكون مصدراً وهو مسموع كالوضوء والوقود والولوع. وقد يكون اسماً لما يُطهَّر به. وقد يكون وصفاً كهذه الآية. وقيل: إنَّ ذلك اقتضى التطهير من حيث المعنى، وذلك أنَّ الطاهر ضريان: ضرب لا تتعداه الطهارة كالثوب فإنَّه طاهر غير مطهر به. وضرب يتعداه، فيجعل غيره طاهراً به فوصف الله الماء بأنه طهور، تنبيه على هذا المعنى.

(١) قرأ زيد بن علي (مطهرات)، وقرأ عبيد بن عمير (مطهرة) البحر المحيط ١/ ١١٧.

(٢) المفردات ٥٢٦.

(٣) عجزيت في اللسان والتاج (رجح) والدر المصون ٨/ ٤٨٨ دون عرو، وصدره: (إلى رَجَحَ الأكفال هيف خصورها).

فصل الطاء والواو

ط و د :

قوله تعالى: ﴿كَالطُّورِ الْعَظِيمِ﴾ [الشعراء: ٦٣] الطُّورُ: الجبلُ، ويُجمَعُ على أطوارٍ. وبه يُشَبَّهُ الرَّجُلُ الشَّجَاعُ وَالرَّجُلُ الْعَظِيمُ الْخَلْقُ وَالْمَتَوَعَّلُ فِي الْعِلْمِ؛ فيقال: فلانٌ طوْرٌ في كذا، نحو قولهم: هو جبلٌ علم، وفي العلم. ووصفه بالعظيم لكونه فيما بين الأطوارِ عَظِيماً، لا لكونه عَظِيماً فيما بين سائر الجبال، كذا قال الراغب^(١).

ط و ر :

قوله تعالى: ﴿وَالطُّورِ﴾ [الطور: ١] قيل: هو اسمٌ لكلِّ جبلٍ وقيل لجبلٍ مخصوصٍ. وقيل: هو جبلٌ محيطٌ بالأرض. والظاهر أنه في الأصل اسمٌ لكلِّ جبلٍ بدليلٍ تخصيصه بالإضافة في قوله: ﴿وَطُورِ سَيْنٍ﴾ [التين: ٢] وقوله: ﴿تُخْرِجُ مِنْ طُورِ سَيْنَاءَ﴾ [المؤمنون: ٢٠]. وتكون ال هنا للعهد، وذلك الطورُ المضافُ إلى سَيْنٍ أو سَيْنَاءَ يجوزُ أن يكونَ للجنس: أقسم بهذا الجنس. قوله: ﴿وَقَدْ خَلَقْنَاكُمْ أَطْوَاراً﴾ [نوح: ١٤] الأطوارُ: الحالاتُ والشارتُ. قيل: وذلك إشارةٌ إلى قوله: ﴿خَلَقْنَاكُمْ مِنْ نَرَابٍ ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ ثُمَّ مِنْ عِلْقَةٍ ثُمَّ مِنْ مُضْغَةٍ﴾ [الحج: ٥]. وقيل: هو إشارةٌ إلى اختلافِ خَلْقِهِمْ وَخُلُقِهِمْ. وقيل: إشارةٌ إلى قوله: ﴿وَإِخْتِلَافِ السِّتَكُمُ وَالْوَانِكُمْ﴾ [الروم: ٢٢] والتقدير: خَلَقَكُمْ طُوراً بعدَ طُورٍ. ويقال: فعل كذا طُوراً بعدَ طُورٍ، أي تارةً بعدَ أخرى.

والطُّورُ وَالطُّوَارُ لِلدَّارِ: ما امتدَّ معها من بنائها، ثم استعيرَ ذلك لمجاوزةِ الإنسانِ قدره، فيقال: عدا فلانٌ طُورَهُ، أي حده. وقال سطيح الكاهن: [من البسيط]

٩٥٧ - فَإِنْ ذَا الدَّهْرِ أَطْوَارٌ دَهَارِيرُ^(٢)

أي أحوالٌ مختلفةٌ تارةً مُلْكٌ وتارةً هُلْكٌ، وتارةً غنى وتارةً فقرٌ. أطوارٌ: أحوالٌ، أي

(١) المفردات ٥٢٨.

(٢) عجز بيت، وصدره: (حتى كان لم يكن إلا تذكره) وهو لحديث بن جبلة في المعمرين ٥٢ وعيون الأخبار ٣٠٥/٢ وشرح شواهد المغني ٨٦-٨٧، والبيت لعشيرة بن لجيد في شرح أبيات المغني ١٦٨-١٧٦ واللسان (دهر، طور، عصر، غيط) ولا يبي عينة في البصائر ٦٠٩/٢، وبلا نسبة في الخصائص ٧١/٢، ١٧٩ والمخصص ٦٢/٩ وأما في القالي ١٨١-١٨٢.

مُتَطَوِّرينَ. ويجوزُ أنْ يَنْصَبَ مُصَدِّراً، أي خَلَقاً ذَا أَطْوَارٍ.

ط و ع:

قوله تعالى: ﴿فَطَوَّعَتْ^(١٧) لَهُ نَفْسَهُ﴾ [المائدة: ٣٠] أي سَهَّلَتْ وَزَيَّنَتْ. وقيل: تابَعَتْ. وعن مجاهد: شَجَعَتْهُ. وقيل: أَعَانَتْهُ، وكلُّهُ مُتَقَارِبَةٌ. وطَوَّعَتْ وطَاوَعَتْ واحدٌ، وهما ابْلَغُ من أَطَاعَتْ. والطَّوَاعِيَّةُ والطَّاعَةُ: الانْقِيَادُ لِلأَمْرِ ضِدُّ العَصِيَانِ. يقال: طَاعَ طَوَّعُ طَوْعاً، وأطاعَ بطِيعٍ طَاعَةً، والقياسُ إطَاعَةً، ولكنه على حذفِ الزوائد، كقولهم: أعطى عَطَاءً، و ﴿أَنْتُمْ كُمْ مِنَ الْأَرْضِ نَبَاتاً﴾ [نوح: ١٧] ويقال: هو أَسْمُ مُصَدِّرٍ كَسِبِحَانَ اسْمٍ لِلتَّسْبِيحِ. والطَّوْعُ أيضاً الانْقِيَادُ، وبضادِ الكَرِهَةِ، قال تعالى: ﴿إِنِّي أَنشِئُ طَوْعاً أَوْ كَرْهاً﴾ [فصلت: ١١] ﴿وَلِلَّهِ يَسْجُدُ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعاً وَكَرْهاً﴾ [الرعد: ١٥]. ﴿وَلَهُ اسْلَمَ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعاً وَكَرْهاً﴾ [آل عمران: ٨٣]. قال بعضهم: والطَّاعَةُ مثله، لكنه أَكْثَرُ ما يُقالُ في الاتِّصَارِ فيما أَمَرَ وَالإِيسَامِ فيما رُسِمَ.

قوله تعالى: ﴿هَلْ يَسْتَطِيعُ رَبُّكَ أَنْ يُنْزِلَ عَلَيْنَا مَائِدَةً﴾ [المائدة: ١١٢] قُرِئَ بِإِسْنَادِ الْفِعْلِ إِلَى الرَّبِّ؛ فَقَالَ بَعْضُهُمْ: إِنَّهُ السَّائِلِينَ لَيْسُوا بِمُؤْمِنِينَ. وقيل: بل كانوا مُؤْمِنِينَ، وَاجِبٌ عَنْهُمْ بِاجِبِيَّةِ أَحَدِهَا أَنَّهُمْ لَمْ يَقْصِدُوا قَصْدَ الْقُدْرَةِ، وَإِنَّمَا قَصَدُوا هَلْ تَقْضِي الْحِكْمَةُ أَنْ يَفْعَلَ ذَلِكَ؟ الثَّانِي أَنْ يَسْتَطِيعَ بِمَعْنَى يُطِيعُ؛ يُقالُ: اسْتَطَاعَ وَأَطَاعَ بِمَعْنَى وَاحِدٍ. والمَعْنَى: هَلْ يَسْتَطِيعُ أَنْ يَجِيبَ سُؤَالَنا فِيمَا نَسَّأَلُهُ كَقَوْلِهِ تعالى: ﴿مَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ حَسِيمٍ وَلَا شَفِيعٍ يُطَاعُ﴾ [غافر: ١٨] أي يَجَابُ، وَإِنَّهُمْ قَالُوا ذَلِكَ قَبْلَ أَنْ تَقْوَى مَعْرِفَتُهُمْ بِاللَّهِ تعالى. والمُؤْمِنُ قد يَجْهَلُ بَعْضَ الصِّفَاتِ الْعَلِيَّةِ حَتَّى يَعْلَمَهَا. ولذلك اِخْتَلَفَ الْمُسْلِمُونَ فِي بَعْضِ الصِّفَاتِ الْعَلِيَّةِ تَقْيِياً وَإِثْبَاتاً. وقُرِئَ بِإِسْنَادِ الْفِعْلِ إِلَى الْمُخَاطَبِ وَنَصَبِ الرَّبِّ^(٢١)، وَهِيَ وَاضِحَةٌ أَي عَلَى تَقْدِيرِ سُؤَالِكَ رَبِّكَ نَحْوُ: هَلْ تَسْتَطِيعُ يَا فَلانُ الأَمِيرُ أَنْ يُعْطِنِي؟.

قوله تعالى: ﴿طَاعَةً وَقَوْلٌ مَعْرُوفٌ﴾ [محمد: ٢١]، أي لِيَكُنْ مِنْكُمْ طَاعَةٌ.

(١) قرأ أبو واقد والحسن بن عمران والجراح والحسن (قطاوعت) المحتسب ٢٠٩/١ وإعراب النحاس ٤٩٣/١، وقرأ أبو واقد والحسن بن عمران والجراح والحسن وزيد بن علي (قطاوعته) البحر المحيط ٤٦٤/٣.

(٢) هي قراءة الكسائي. الإنعاف ٢٠٤.

وقيل: تقديره طاعةٌ وقولٌ معروفٌ أمثلُ بكم. وسَوَّغَ الابتداءَ بالنكرةِ العطفُ عليها. وقيل: الأصلُ أطيعوا، ثم أُبدِلَ من الفعلِ مصدرٌ منصوبٌ نحو: ﴿فَضْرَبَ الرَّقَابَ﴾ [محمد: ٤] ثم رُفِعَ خبرُ المبتدأ محذوفٌ مبالغةً، أي أمرُكم طاعةً كقوله: ﴿فَصَبِرْ جَمِيلٌ﴾ [يوسف: ١٨] وقد صرَّحَ الشاعرُ بما قدَّرنَاهُ من المبتدأ في قوله: [من الطويل] ٩٥٨ - فقالت: على اسم الله أمرُك طاعةً

وإن كنت قد كُلفتَ ما لم أعود^(١)

قوله تعالى: ﴿مُطَاعٌ ثُمَّ آمِنٌ﴾ [التكوير: ٨١]؛ مطاعٌ اسمٌ مفعولٌ من أطلعته فهو مُطَاعٌ. ومعناه إن كان المرادُ به جبريلُ أنه مطاعُ الأمرِ فيما يأمرُ به عن الله في ذلك المكان العالي لملائكة ربه كخاصة الملك إذا أمروا بعض الخدم. وإن كان المرادُ به نبيًّا ﷺ فالعنى مُطَاعٌ فيما يسأله ربه ويدعوه به ويقويه. قوله في حديث الشفاعة: «ارفع رأسك وقلُ تُسمعُ واسألُ تُعطى واشفعُ تُشفعُ»^(٢) وهذا هو المشارُ إليه بقوله تعالى: ﴿عَسَى أَنْ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَحْمُودًا﴾ [الاسراء: ٧٩]. قوله تعالى: ﴿فَمَنْ تَطَوَّعَ^(٣) خَيْرًا﴾ [البقرة: ١٨٤] أي تنفَّلَ بالطاعةِ ممَّا لم يُفرضَ عليه.

وأصلُ التطوعِ تكلفُ الطاعة. غلبَ في العرفِ على التطوعِ بما لا يلزم من العبادات. ومنه الحديث: «المتطوعُ أميرُ نفسه»^(٤). قوله تعالى: ﴿مَنْ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا﴾ [آل عمران: ٩٧] قد فسرَ النبي ﷺ الاستطاعةَ بوجودِ الزادِ والراحلةِ وأمنِ الطريقِ. والاستطاعةُ نوعان: استطاعةٌ بنفسه واستطاعةٌ بغيره كما هو مشروحٌ في غير هذا حسيما بيناهُ في «القولِ الوجيز». والاستطاعة: «^(٥) استفعال من الطَّوعِ فأعلتُ بالحذفِ وعوضَ منه التاءُ كالاستقامة. قال بعضهم^(٦) في تفسيرها: وذلك وجودٌ ما يصيرُ به الفعلُ متأثراً. قال: وهو عندُ المحققين اسمٌ للمعاني التي بها يتمكنُ الإنسانُ مما يريدُه من إحداثِ الفعلِ، وهي أربعةُ أشياء: بنيةٌ مخصوصةٌ للفاعلِ، وتصورٌ للفعلِ، ومادةٌ قابلةٌ

(١) البيت لعمر بن أبي ربيعة في ديوانه ٤٩٠.

(٢) أخرجه البخاري في تفسير سورة البقرة ٤٢٠٦ ومسلم في الإيمان، باب أدنى أهل الجنة منزلة ١٩٣.

(٣) قرأ حمزة والكسائي وعيسى بن عمر والأعمش ويحيى بن وثاب (يَطَوَّعُ) البحر المحيط ٣٨/٢.

(٤) الترمذي: الصوم ٣٤.

(٥) كذا في الأشباه والنظائر ٤٠، وفي المفردات ٥٣٠؛ الاستطاعة: استفاضة.

(٦) المفردات ٥٣٠.

لتأثيره، وآلة إن كان الفعل آلياً كالكتابة؛ فإن الكاتب محتاج إلى هذه الأربعة في إيجاده للكتابة ولذلك يقال: فلان غير مستطيع للكتابة إذا فقد واحداً من هذه الأربعة فصاعداً. ويضاده العجز وهو أن لا يجده أحد هذه الأربعة فصاعداً، ومتى وجد هذه الأربعة كلها فمستطيع مطلقاً. ومتى فقدّها فعاجز مطلقاً، وجد بعضها دون بعض فمستطيع من وجه عاجز من وجه. ولأن يوصف بالعجز أولى.

والاستطاعة أخص من القدرة، وقال بعضهم: الاستطاعة الإمكان، والإمكان إزالة الموانع. وقوله: ﴿مَنْ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا﴾ فإنه يحتاج إلى هذه الأربعة، وقد مر تفسيره عليه الصلاة والسلام لها. قال الراغب^(١): قوله عليه الصلاة والسلام: «الاستطاعة الزاد والراحلة»^(٢) فإنه بيان لما يحتاج إليه من الآلة، وخصه بالذكر دون الآخر إذ كان معلوماً من العقل. ومقتضى الشرع أن التكليف بدون تلك الآخر لا يصح. قلت: ويظهر جواب آخر وهو أنه عليه الصلاة والسلام إنما ذكر معظم الأشياء وهو هذان المذكوران وغيرهما كالتابع لهما. قوله: ﴿لَوْ اسْتَطَعْنَا لَخَرَجْنَا مَعَكُمْ﴾ [التوبة: ٤٢] فالإشارة إلى عدم الآلة من المال والظهر. قوله تعالى: ﴿وَلَنْ تَسْتَطِيعُوا وَلَوْ حَرَصْتُمْ﴾^(٣) [النساء: ١٢٩] قيل: إنه قد يقال: فلان لا يستطيع كذا لما يصعب عليه فعله لعدم الرياضة، وذلك يرجع إلى افتقاد الآلة أو عدم التصور. وقد يصح معه التكليف، ولا يصير به الإنسان معذوراً، ومثله قوله: ﴿إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا﴾ [الكهف: ٦٧].

قوله: ﴿فَمَا اسْتَطَاعُوا﴾^(٤) [الكهف: ٩٧]، قيل: أصله فما استطاعوا فحدقت ناء الافتعال. وقيل: بل السين مزيدة في أطاع، وتحقيق القولين في غير هذا الموضوع. طوف:

قوله تعالى: ﴿فَارْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الطُّوفَانَ﴾ [الاعراف: ١٣٣] قيل: هو السيل المغرق.

(١) المفردات ٥٣٠.

(٢) الدر المنثور ٢/٢٧٣ والمستدرک ١/٤٤٢ وعارضة الاحوذی ٤/٢٨.

(٣) تمام الآية: (ولن تستطيعوا ان تعدلوا بين النساء ولو حرصتم) [النساء: ١٢٩] وقسم ابن عباس الآية بان المقصود بالعدل بين النساء هو الحب والجماع، انظر تفسير ابن كثير ١/٥٧٧.

(٤) فراء الأعمش (استطاعوا) وقرأ شعبة (استطاعوا) البحر المحيط ٦/١٦٥.

وعن عائشة عن النبي ﷺ أنه فسره بالموت^(١). قال بعضهم: الطوفان من كل شيء: ما كان مطبقاً بالجماعة كالموت الجارف والفرق الشامل والقتل الذريع. وقال آخرون^(٢): الطوفان: كل حادثة تحيط بالإنسان. وصار متعارفاً في الماء المتناهي في الكثرة لاجل أن الحادثة التي نالت قوم نوح عليه الصلاة والسلام كانت ماءً. قوله تعالى: ﴿إِذَا مَسَّهُمْ طَائِفٌ مِّنَ الشَّيْطَانِ تَذَكَّرُوا﴾ [الأعراف: ٢٠١] الطائف في الأصل اسم فاعل من اسم طاف يطوف حول الشيء: إذا دار من جميع جوانبه واحاط به. فيقال: طاف يطوف طَوْفاً وطَوْفاً. ومنه الطواف حول الكعبة لقوله: ﴿أَنْ طَهَّرَ بَيْتِي لِلطَّائِفِينَ﴾ [البقرة: ١٢٥] ثم استعير للطائف من الجن والخيال والحوادث تخيلاً أن كلاً من هذه الأشياء قد طاف بالإنسان من جميع جهاته. واحاط به إحاطة من يطوف به. فالطائف: من يدور حول الشيء يريد اقتناصه واخذه. وقرئ «طيف»^(٣) وهو خيال الشيء وصورته المتراثية له في المنام واليقظة. وقيل: الطيف: الجنون. وقال ابن عرفة: الطيف والطائف يرجعان إلى معنى واحد. وأنشد: [من الطويل]

٩٥٩ - فوالله ما أدري أطائف جنة تأوتني، أم لم يجد أحد وجدي^(٤)

وقال مجاهد: طائف غضب. وقال أبو عبيدة: ما طاف به من وسوسته. وقال أبو منصور: أصل الطيف الجنون. وقيل: الغضب طيف لتغير عقل الغضبان. وقيل: أصل طيف طيف كميته وميته. قيل: بل هما مادتان: طاف يطوف ويطيف، فطيف منه لا من يطوف. قوله: ﴿فطاف عليها طائف﴾^(٥) من ربك [القلم: ١٩] إشارة إلى ما أرسله عليها من نار أو ريح.

قوله تعالى: ﴿طُوفَانٌ عَلَيْكُمْ بَعْضُكُمْ عَلَى بَعْضٍ﴾ [النور: ٥٨] عبارة عن

(١) وعن عائشة رضي الله عنها قالت: قال رسول الله ﷺ: الطوفان الموت. تفسير ابن كثير ٢/ ٢٥٠ وعن ابن عباس أن الطوفان هو كثرة الأمطار المفرقة المتلفة للزروع والثمار. تفسير ابن كثير ٢/ ٢٥٠.

(٢) المفردات ٥٣٢.

(٣) هي قراءة ابن كثير وأبو عمرو والكسائي ويعقوب واليزيدي والشيبوزي وإبراهيم النخعي. الإنحاف ٢٣٤ والنشر ٢٧٥، وقرأ سعيد بن جبير (طيف) البحر المحيط ٤/ ٤٤٩.

(٤) البيت في الأمالي ٢/ ٢٢٩ أشده ابن الأعرابي مع بيتين آخرين.

(٥) فرائد النخعي (طيف) البحر المحيط ٨/ ٣١٢.

الخدم. قال أبو الهيثم: الطواف: الخادم الذي يخدمك برقي وعناية، وجمعه طوافون. وبهذا الاعتبار قال في الهرة: «إنها من الطوافين عليكم والطوافات»^(١). قوله تعالى: ﴿وَلْيَشْهَدْ عَذَابُهُمَا طَائِفَةٌ مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [النور: ٢] ﴿فَلَوْلَا نَفَرَ مِن كُلِّ فِرْقَةٍ مِنْهُمْ طَائِفَةٌ﴾ [التوبة: ١٢٢]. الطائفة في الأصل الجماعة من الناس والمقطعة من الشيء. قال بعضهم: يطلق على الواحد، قال بعضهم: تأويله: نفس طائفة. وقال آخرون: قد يقع على واحد فصاعداً، فهي إذا أريد بها الجمع فجمع طائف، وإذا أريد بها الواحد فيصح أن يكون جمعاً، وكُنِيَ به عن الواحد. ويصح أن يكون كراوية وعلامة. ولكن غالب الاستعمال، وهو الحقيقة، أنها من أسماء الجموع كالفرقة والجماعة.

والطوف كناية عن العذرة وعن الحدث. وفي الحديث: «لا يُصلُّ أحدكم وهو يدافع الطوف»^(٢) ويقال: أطافَ طَافاً طَافاً: إذا قضى حاجته. والطوفة: نجو الصبي قبل أن يطعم العقي. وطائف القوس: ما يلي أهرها.

ط و ق :

قوله تعالى: ﴿سَيُطَوَّقُونَ مَا بَخَلُوا بِهِ﴾ [آل عمران: ١٨٠] أي يجعل لهم بمنزلة الطوق في أعناقهم، يعدون به كالعقل، وهذا حقيقة. وفي الحديث: «طوق من سبع أرضين»^(٣). ومثل له: «ماله شجاع أقرع فيطوق به»^(٤) وأصل الطوق يجعل في العنق خلفة كطوق الحمامة، أو صنعة كطوق الذهب. ثم يجعل عبارة عن الأشياء اللازمة فيقال: طوقني فلان منته ونعمته، أي جعلها بمنزلة طوق في عنقي. وفي المثل: «شب عمرو عن الطوق»^(٥) هو عمرو ابن أخت جذيمة كان له طوق من ذهب، فلما اختطف وعاد لخاله في حكاية طويلة جيء بالطوق فضاق عنه. فقال جذيمة: شب عمرو عن

(١) مسند أحمد ٢٩٦/٥ وأبو داود في الطهارة رقم ٧٥.

(٢) النهاية ١٤٢/٣ وغريب ابن الجوزي ٤٣/٢.

(٣) أخرجه البخاري في المظالم، (١٤) باب من ظلم شيئاً من الأرض ٢٣٢٠، ٢٣٢١ ومسلم في المساقاة، باب تحريم الظلم ١٦١٠، ١٦١٢، ومسند أحمد ١/١٨٧، ١٩٠.

(٤) أخرجه البخاري في الزكاة، (٣) باب إثم مانع الزكاة ١٣٣٨، وفي تفسير سورة آل عمران ٤٢٨٩، وفي تفسير سورة التوبة ٨٣٨٢، وفي الحيل، (٣) باب الزكاة ٦٥٥٧ ومسند أحمد ٢/٩٨، ١٠٦، ١٣٧، ١٥٦.

(٥) المستقصى ١٢٦/٢ وفصل المقال ١٢٥ وجمهرة الأمثال ١/٤٧٠.

الطوق، فصارت مثلاً لمن كبر عن شيء.

قوله: ﴿وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَهُ فِدْيَةٌ﴾ [البقرة: ١٨٤] أي يُقدرون عليه، من أن اطاق كذا يطيقه إطاقةً. وطاقةً كطاعة من أطاع. وقرئ: ﴿يُطَوَّقُونَهُ﴾ من الطوق وهو القدرة. وقرئ: ﴿يُطِيقُونَهُ﴾ وفي الحرف قراءات توجيهاً فيما هو أليق بها من هذا^(١). قوله: ﴿رَبَّنَا وَلَا تُحَمِّلْنَا مَا لَا طَاقَةَ لَنَا بِهِ﴾ [البقرة: ٢٨٦]. قيل: الطاقة: اسم لما يقدر الإنسان أن يفعله بمشقة، وذلك تشبيه بالطوق المحيط بالشيء. فمعنى الآية: لا تُحَمِّلْنَا ما يصعب علينا مزاولته. وليس معناه: لا تُحَمِّلْنَا ما لا قدرة لنا به، وذلك لأنه تعالى قد يُحْمِلُ الإنسان ما يصعب عليه، كما قال تعالى: ﴿وَيَضَعُ عَنْهُمْ إِصْرَهُمْ﴾ [الاعراف: ١٥٧] ﴿وَوَضَعْنَا عَنْكَ وِزْرَكَ﴾ [الشرح: ٢] أي خَفَفْنَا عَنْكَ العبادات الصعبة التي في تركها الوزر؛ قاله الراغب^(٢) وهو حسن، وينفعنا هذا في مسألة تكليف ما لا يُطاق؛ وهو أن بعضهم استدلُّ بها على جوازها منه. قال: لأنه لو لم يكن جائزاً لما كان في الدعاء بنفيه فائدة. وهذا جوابه، وتفسيره: وضع الوزر بتخفيف العبادة أيضاً حسناً؛ فإن النبي ﷺ لم يكن له وزر بالمعنى المتعارف. وقيل في تفسير: «ما لا طاقة لنا به»: إنها شمانية الأعداء. وأنشدوا: [من الكامل]

٩٦٠ - أَشْمَتُ بِي الْأَعْدَاءِ حِينَ هَجَرْتَنِي

والموت دون شمانية الأعداء^(٣)

ط و ل :

قوله تعالى: ﴿أُولُو الطُّولِ﴾ [التوبة: ٨٦] أي الغني. يقال: لفلان طولٌ، أي غني. وقيل: المن والفضل. قد وصف البارئ تعالى بقوله: ﴿ذِي الطُّولِ﴾ [غافر: ٣]

(١) قرأ حميد (يُطَوَّقُونَهُ)، وقرأ ابن عباس (يُطِيقُونَهُ) وقرأ ابن عباس ومجاهد وعكرمة (يُطِيقُونَهُ) و(يُطِيقُونَهُ) البحر المحيط ٣٥/٢ والمحاسب ١١٨/١ وقرأ ابن عباس ومجاهد وعكرمة وطاووس وسعيد بن جبير وعطاء وسعيد بن المسيب (يُطَوَّقُونَهُ) القرطبي ٣٨٦/٢، وقرأ مجاهد وعائشة وطاووس وعمر بن ديار (يُطَوَّقُونَهُ) البحر المحيط ٣٥/٢ والكشاف ١١٣/١.

(٢) المفردات ٥٣٣.

(٣) البيت دون نسبة في الدر المنصور ٧٠٢/٢ والبحر المحيط ٣٦٩/٢.

أي هو صاحبُ المنِّ والفضلِ والغنى على الحقيقة. ولذلك عَقِبَهُ بقوله: ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ إِلَهِي الْمَصِيرُ﴾ [غافر: ٣]؛ إشارةً لقوله تعالى: ﴿وَأَنْفِقُوا مِمَّا جَعَلَكُمْ مُتَخَلِّفِينَ فِيهِ﴾ [الحديد: ٧]. وأصله من الطُولِ دونَ القصير، ويستعملُ في الأعيانِ والأعراضِ كالزَّمانِ؛ فيقالُ: زمنٌ طویلٌ؛ قالَ تعالى: ﴿فَطَالَ عَلَيْهِمُ الْأَمَدُ﴾ [الحديد: ١٦]. ورجلٌ طویلٌ وطوَالٌ. والجمعُ طَوَالٌ وطِيَالٌ وهو شاذٌّ. وأنشدوا: [من الطويل]

٩٦١ - تَبَيَّنَ لِي أَنَّ الْقِمَاءَ ذِلَّةٌ وَأَنَّ أَشْدَّاءَ الرِّجَالِ طِيَالُهَا^(١)
وطوَالُ الدَّهْرِ لِمَدَّتِهِ الطَّوِيلَةَ، كقوله: [من الوافر]

٩٦٢ - طَوَالُ الدَّهْرِ عَشْتُ بِغَيْرِ لِيلِي وَأَيُّ الدَّهْرِ كُنْتُ لَهَا خَلِيلًا؟^(٢)
ومن ذلك الطَّوَلُ لحبلِ الدابةِ أنشدَ لطرفة: [من الطويل]

٩٦٣ - لَعَمْرُكَ إِنْ الْمَوْتَ مَا أَخْطَأَ الْفَتَى لِكَالطَّوَلِ الْمُرْخَى وَشِيَاءَ الْبَالِيدِ^(٣)
قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ قَدْ بَعَثَ لَكُمْ طَالُوتَ مَلَكًا﴾ [البقرة: ٢٤٧]. هو قَالُوتٌ. قالوا: واشتقاقه من الطَّوَلِ؛ يُروى أنه كَانَ سَقَاءً أَوْ دَبَاغًا طَوَالًا جَسِيمًا فِي قِصَّةٍ مشهورة^(٤)، فَسُمِّي طَالُوتُ لَطَوَلِهِ. وَيُؤَيِّدُهُ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَزَادَهُ سُنْطَةً فِي الْعِلْمِ وَالْجِسْمِ﴾ [البقرة: ٢٤٧]، وَهَذَا لَا يَصِحُّ لِأَنَّهُ اسْمٌ أَعْجَمِيٌّ. وَالْإِشْتِقَاقُ لَا يَدْخُلُ فِيهِ. وَكَوْنُهُ كَانَ طَوِيلًا وَاسْمُهُ طَالُوتُ فَمِنْ الْإِتْفَاقِ.
طوي:

قوله تعالى: ﴿طَوِيُّ﴾ [طه: ١٢] قُرِئَ: مَنْوًى وَغَيْرَ مَنْوًى^(٥)، بِتَأْوِيلِ الْمَكَانِ أَوْ

(١) البيت دون عزو في اللسان (طول) ومجالس ثعلب ٣٤٤ وهو لانيب بن زبَّان النهشلي في شرح الحماسة للبربري ١٦٦/١ والمرزوقي ١٦٩ والحماسة البصرية ٣٥/١.

(٢) لم أعتد إليه.

(٣) البيت في ديوانه ٣٤، وقدم تقدم برقم ٢٥٢ (ث ن ي).

(٤) طلب بنو إسرائيل من نبيهم أن يعين لهم ملكاً منهم، فعين لهم طالوت. وكان رجلاً من أجنادهم، ولم يكن من بيت الملك فيهم، فاستنكروا ذلك ولا سيما أنه فقير لآمال له يقوم بالملك. وذكر بعضهم أنه كان سقاءً، وقيل دباغاً. فاجابهم النبي بأن الله اصطفاه عليهم. تفسير ابن كثير ٣٠٨/١.

(٥) قرأ الحسن والأعمش وأبو حيرة وأبو السمال وابن محيصن وعكرمة وابن أبي اسحاق (طوى)، الإتحاف ٣٠٢ والبحر المحيط ٦/٢٣١ والقرطبي ١١/١٧٥ وقرآنناغ وابن كثير وأبو عمرو وأبو جعفر وخلف ويعقوب (طوى) الإتحاف ٣٠٢ والنشر ٢/٣١٩، وقرأ أبو عمرو وأبو زيد (طوى). إبلاء العكري ٦٥/٢ والبحر المحيط ٦/٢٣١.

البقعة. قيل: هو اسم الوادي الذي حصل وقيل: جعل ذلك إشارة إلى حالة حصلت له على طريق الاجتباء، فكأنه قال: طوى عنك مسافة لو احتيج أن يتألفها في الاجتهاد لبعث ذلك. وقيل: هو اسم أرض. وقيل: طوى: هو النداء مرتين. وقيل: هو مصدر طويت. قال الراغب^(١): فيصرف، ويفتح أوله ويكسر نحو ثنى وثنى. قال: ومعناه: ناديته مرتين. وقيل: المقدس مرتين. وعن قطرب: هو اسم ساعة من الليل. والمعنى: قدس لك ساعة من الليل، أو تلك بالوادي المقدس ليلاً. وقيل: هو اسم أعجمي، ومن ثم منع. وقد قرئ بجميع ما ذكرته. وتحقيقه في الدر^(٢) والعقد^(٣).

قوله: ﴿يَوْمَ نَطْوِي السَّمَاءَ﴾ [الأنبياء: ١٠٤]. الطي: لف الشيء بعضه على بعض كطي الدرج. وقد مضى في باب السين تفسير طي السماء كذلك، ويعبر بالطي عن مضي العمر. وأنشد: [من الرجز]

٩٦٤ - [ناج] طواه الأين ممّا وجفا طي الليالي زلفاً فرزفا^(٤)

وقال آخر: [من الوافر]

٩٦٥ - طوتك خطوب دهرك بعد نشر^(٥)

قوله تعالى: ﴿وَالسَّمَاوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ بِيَمِينِهِ﴾ [الزمر: ٦٧] يجوز أن تكون بمعنى طي السجل وإن تكون بمعنى المضي. والمعنى أنها مهلكات كما أخبر عنها بقوله تعالى: ﴿يَوْمَ تَمُورُ السَّمَاءُ مَوْرًا﴾ [الطور: ٩]. والطي أصله طوى فأدغم. وفي الحديث: «يا محمد أعمد لطيئك»^(٦) أي لقصدك. يقال: رجع لطيته، بتشديد الياء وتخفيفها.

(١) المفردات ٥٣٤.

(٢) الدر المنصور ١٦/٨ و١٧ وقرأ الكوفيون وابن عامر (طوى) بضم الطاء والتنوين، وقرأ الحسن والأعمش وأبو حنيفة وابن محيصن بكسر الطاء منوناً.

(٣) الرجز للعجاج في ديوانه ٢٣١/٢ (عزّ حسن).

(٤) صدر بيت لابي العتاهية في ديوانه ٦٧٨، ٤٤٢ وعجزه: (كذلك خطوبه نشرًا وطيًا) والبيت في البيان والتميين ١/٤٠٨، ٣/٢٥٨ والوحشيات ١٣٢ والكامل ١/٢٣٨.

(٥) غريب ابن الجوزي ٢/٤٥ والنهاية ٣/١٥٣.

فصل الطاء والياء

ط ي ب :

قوله تعالى: ﴿سَلَامٌ عَلَيْكُمْ طِبْتُمْ﴾ [الزمر: ٧٣] قال الفراء: زَكُوتُمْ. قال ابن عرفة: حقيقته صَلَحْتُمْ لِلْجَنَّةِ لِأَنَّ الذَّنُوبَ وَالْمَعَاصِيَ مَخَابِثٌ؛ فَإِذَا أَرَادَ اللَّهُ تَعَالَى دَخُولَهُمْ الْجَنَّةَ غُفِرَ لَهُمْ تِلْكَ الذَّنُوبُ فَذَهَبَتْ عَنْهُمْ تِلْكَ الْمَخَابِثُ وَالْأَرْجَاسُ. وتقول العرب: طَابَ لِي هَذَا: فَارَقْتَهُ الْمَكَارَةَ، وَطَابَ لَهُ الْعَيْشُ. وَيُنَشِّدُ قَوْلُ الشَّاعِرِ: [من الوافر]

٩٦٦ - تَحَرَّبْتُ الْجَبَابِرُ بَعْدَ حَجَرٍ وَطَابَ لَهَا الْخَوَرُنُقُ وَالسُّدِيرُ^(١)

أي فارقها ما تكرهه في هذين الموضعين. قيل: وأصل الطَّيِّبِ ما تستلذه الحواس. والطعام الطَّيِّبُ شرعاً ما كان متناولاً من حيث ما يجوز، وبقدار ما يجوز، ومن المكان الذي يجوز، فإنه متى كان كذلك كان طيباً عاجلاً (أو أجلاً لا يُستَوْخَم، وإلا فإنه [وإن] كان طيباً عاجلاً) لم يَطْبُ أجلاً. وعلى ذلك قوله تعالى: ﴿كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ﴾ [البقرة: ٥٧]. وهذا هو المراد بقوله: ﴿قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ﴾ [الأعراف: ٣٢]. قوله: ﴿الْيَوْمَ أَجِلُّ لَكُمْ الطَّيِّبَاتِ﴾ [المائدة: ٥]: قيل: الذَّبَائِحُ. والطَّيِّبُ عند أهل السنة المُسْتَلَذُ، وعند المُعْتَزِلَةِ الحلال، ويرد عليهم لزوم التكرار في قوله: ﴿حَلَالاً طَيِّباً﴾ [البقرة: ١٦٨].

قوله: ﴿وَرَزَقْنَاكُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ﴾ [الأنفال: ٢٦]: قيل: عنى الغنائم. قوله: ﴿وَالطَّيِّبَاتِ لِلطَّيِّبِينَ﴾ [النور: ٢٦]: قيل: المراد الأزواج الطيبات للرجال [الطيبين]، أي العفاف للعفيفين. وقيل: الطيبات من الكلام للطيبين من الرجال، أي لا يقولون فحشاً. والطَّيِّبُ الْمُطْهِبُ بمعنى الطاهر. ومنه قول علي رضي الله عنه لما اتهم من النبي ﷺ ما يُلْتَمَسُ مِنَ الْمَيِّتِ فلم يجده: «طَبْتُ حَيًّا وَمَيِّتًا»^(٢). وقيل: الأعمال الطيبات موفقة لها الطيبون، تنبئها أن الأعمال الطيبة تكون من الطيبين كما روي: «المؤمن أطيب من عمله والكافر أخبث من عمله»^(٣).

(١) ثم اعتد إليه .

(٢) الشهاية ١٤٨/٣ وغريب ابن الجوزي ٤٦/٢ .

(٣) لم أحده في كتب الحديث ، وجاء نحوه عن علي بن أبي طالب «فاعل الخير خير منه ، وفاعل الشر شر منه» شرح لهج البلاغة ٦٦٥ .

قوله: ﴿وَلَا تَبْدُلُوا الْخَبِيثَ بِالطَّيِّبِ﴾ [النساء: ٢] أي الأعمال السيئة بالأعمال الصالحة. وقيل: إنهم كانوا يأخذون شاة هزيلة يضعونها في مال اليتيم ويأخذون بدلها سميكة. وقيل: كانوا يعمدون إلى رذالة الثمر وغيره فيتصدقون به ويبيعون لأنفسهم الطيب كقوله: ﴿وَلَا تَتَمَحَّوْا الْخَبِيثَ مِنْهُ تُنْفِقُونَ﴾ [البقرة: ٢٦٧]. قوله: ﴿وَمَسَاكِينَ طَيِّبَةً﴾ [التوبة: ٧٢] أي مطهرة مما عليه مساكين الدنيا من خوف الخراب وطرق العدو وغير ذلك. ومثل ذلك: ﴿بِلَدَّةٍ طَيِّبَةٍ﴾^(١) ورب غفور ﴿سَبَأَ﴾ [سبا: ١٥] فإن بلادهم كانت حصينة قليلة الوحش والهوام فلم يشكروا هذه النعمة. وقيل: إشارة إلى الجنة وجوار رب العزة. قوله: ﴿وَالْبَلَدُ الطَّيِّبُ﴾ [الأعراف: ٥٨] يريد: الكريم المثبت الركي.

قوله: ﴿صَعِدْ طَيِّباً﴾ [النساء: ٤٣] أي طاهراً لا نجاسة فيه، ومن ذلك سَمُوا الاستنجاء استطابةً لأنه تحصيل للطيب وهو الطهارة. وفي التحيات والصلوات الطيبات^(٢) أي من الكلام مصروفات لله تعالى كالنسيح والتفديس ونحو ذلك. وفي الحديث: «نَهَى أَنْ يُسْتَطْبَ الرَّجُلُ بِيَمِينِهِ»^(٣) أي يستنجي. وقد مر تفسيره. وفي الحديث: «نَهَى أَنْ تُسَمَّى الْمَدِينَةُ يَنْزَبَ لِأَنَّ الثَّرْبَ هُوَ الْفَسَادُ، وَأَمْرَانِ تُسَمَّى طَيِّبَةً وَطَابَةٌ لَطِيبَتَهَا»^(٤) لقوله في حديث آخر: إن المدينة طيبة تنفي خبيثها. والطابة أيضاً: العصور، لطيبه، ومنه أنه «سُئِلَ طَاوُوسٌ عَنِ الطَّابَةِ تُطْبِخُ عَلَى النَّصْفِ»^(٥). وفي حديث المولود: «الْمُطَيَّبِينَ الْأَحْلَافَ»^(٦) أي الذين غمسوا أيديهم في الطيب ليحلفوا أيماناً مؤكدة، وهم في قريش خمس قبائل: بنو عبد الدار، وجمح، وسهم، ومخزوم، وعدي بن كعب في قصة طويلة. وكان رسول الله ﷺ وأبو بكر من المطيبين وعمر من الأحلاف. وفي المثل: «ذَهَبَ مِنْهُ الْأَطْيَابُ»^(٧) قيل: النوم والاكل. وقيل: الاكل والتكاح.

(١) قرأ رويس (بلدة طيبة ورباً غفوراً) البحر المحيط ٧/ ٢٧٠.

(٢) أخرجه البخاري في صفة الصلاة، (٦٤) باب التشهد في الآخرة ٧٩٧، ومسلم في الصلاة، باب التشهد في الصلاة ٤٠٢.

(٣) القاتن ٢/ ٩٣ والنهابة ٣/ ١٤٩.

(٤) القاتن ٢/ ٩٥ والنهابة ٣/ ١٤٩.

(٥) القاتن ٢/ ٩٤ والنهابة ٣/ ١٥٠.

(٦) القاتن ٢/ ٩٤ وغريب ابن الجوزي ٤٧/ ٢ والنهابة ٣/ ٤٩.

(٧) مجمع الأمثال ١/ ٢٨١.

قوله تعالى: ﴿طوبى^(١) لهم﴾ [الرعد: ٢٩] هي من الطيب، وإنما قُلبت التاء واواً لانضمام ما قبلها، وهما لغتان في كل صفة على قُلبى عينها معثلة نحو طيبى وطوبى^(٢)، وقد قرئ بهما^(٣). ورجل كوسى وكيسى، وصيفى وصوفى. وقيل: «هي شجرة في الجنة»^(٤)، فذكر من صفاتها أنه ليس بيت في الجنة إلا وفيه حصن من أغصانها، وإن الراكب المُجد يسير في ظلها خمس مئة عام. وأحوال الآخرة لا تدخل تحت العقل. وقيل: بل هي إشارة إلى كل مُستطاب في الجنة من غنى بلا فقر، وبقاء بلا فناء، وشباب بلا هرم، وري بلا ظما، وشبع بلا جوع. وهذا كله واقع والله أعلم بما أراد.

قوله: ﴿إليه يصعد الكلم الطيب﴾ [فاطر: ١٠] هو ذكر الله تعالى، وتلاوة القرآن، والأمر بالمعروف، والنهي عن المنكر، وإغاثة الملهوف، وإعانة المظلوم، كقوله تعالى: ﴿لا خير في كثير من نجواهم﴾ [النساء: ١١٤].

ط ي ر:

قوله تعالى: ﴿فيكون طيراً﴾ [آل عمران: ٤٩] وقرئ ﴿طائراً﴾^(٥)؛ قيل: الطير جمع طائر نحو ركب وركب، وصاحب وصاحب. والطائر: كل ذي جناح يسبح في الهواء. طار يطير طيراناً. قيل: لم يخلق من الطير غير الخفاش. وكان يطير ثم يقع ميتاً لا ينسل. قوله: ﴿وكل إنسان ألزمناه طائره﴾^(٦) في عنقه [الاسراء: ١٣] أي عمله الذي طار عنه من خير وشر. قوله: ﴿يطيروا﴾^(٧) بموسى ومن معه [الاعراف: ١٣١] أي يتشاءموا به. وأصله أن الرجل منهم كان إذا أراد أمراً نفّر الطير؛ فإن أخذ الطير يميناً تفاءلوا به، وإن أخذ يساراً تشاءموا به. فاصلاً «يطيروا» يتطيروا أي يتفعلوا ذلك. ويقال لطائر اليمين السانح وللآخر البارح. وفي الحديث: «أقروا الطير في وكنايتها»^(٨) هو نهيم عن ذلك.

(١) سفر السعادة ٣٥١-٣٥٢.

(٢) قرأ بكرة الأعرابي (طوبى) البحر المحيط ٣٩٠/٥.

(٣) مسند أحمد ٧١/٣، ونظر الدر المنثور ٦٤٤/٤.

(٤) قرأ نافع ويعقوب ويزيد بن القعقاع (طائراً) السبعة ٢٠٦ وإعراب النحاس ١/٣٣٤.

(٥) قرأ الحسن ومجاهد وأبو رجاء (طيره) البحر المحيط ١٥/٦ والقرطبي ١٠/٢٢٩.

(٦) قرأ طلحة بن مصرف وعيسى بن عمر (تطيروا).

(٧) الفائق ٤٢/٣ والنهاية ٢٢٢/٥.

قوله: ﴿إِنَّمَا طَائِرُهُمْ﴾^(١) [الأعراف: ١٣١] أي ما قد أعدَّ الله لهم من سوء الجزاء، وهو شؤمهم لسوء صنيعهم. وقيل: طائر الإنسان: ما قُدِّرَ له في علم الله تعالى، وطائر له. يقال: أطرت كذا وطيرته: قُدِّرَتْه وقسَّمْتَه. ومنه «أطرت بين نسائي»^(٢) أي قسَّمْتُ، فكان لكلٍّ منهنَّ طائرٌ، أي حظٌّ ونصيبٌ، قوله: ﴿كَانَ شَرُّهُ مُسْتَطِيرًا﴾، والكاذبُ وهو أي مُتَشَرًّا فاشياً من أطارَ النجم: إذا انتشر. وقال الحماسي: [من البسيط] ٩٦٧ - قومٌ إذا الشرُّ أبدى ناجذيه لهم طاروا إليه زرافاتٍ ووحدانا^(٣)

وقال ابنُ عرفة: مُسْتَطِيرٌ: مُسْتَطِيلٌ، وانشد قولَ الأعشى^(٤). وقال غيره: مُسْتَطِيرٌ: فاشياً فشوا الصبحُ المُسْتَطِير. والفجرُ المُسْتَطِيرُ لا المُسْتَطِيلُ باللام: الذي شَبَّهه عليه الصلاة والسلامُ بذنبِ السَّرحان، وهو الذئبُ. قال بعضهم: يقال: فجر مُسْتَطِيرٌ وغبارُ مُسْتَطَارٍ خولفَ بينَ بَنائِهِما فَتَصَوَّرَ الفجرُ بصورةِ الفاعلِ، والغبارُ بصورةِ المفعولِ.

وفرَسٌ مُطَارٌ أي سريعٌ. ويقالُ ذلك للحديدِ القَوَادِ. وقولهم: «خُذْ ما تطاير من شعرِ رأسِكَ»^(٥) أي ما انتشرَ حتى كأنَّه طارَ.

ط ي ن:

قوله تعالى: ﴿وَخَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ﴾ [الأعراف: ١٢]. الطينُ: الترابُ الذي قد عُجِنَ بالماء. قيل: وقد يسمَّى بذلك وإن زالت عنه قوَّةُ الماء. ويقال: طِنْتُ الكتابُ أَطِنُهُ طِيناً، فهو مَطِينٌ نحو: بعتُ أبيعُهُ يَبِعاً فهو مَبِيع. والأصلُ مَطِينون، مفعولٌ كمبيوع. وفي الحديث: «ما مِن نفسٍ فيها مِثْقَالُ نَمْلَةٍ من خَيْرٍ إِلَّا طِينٌ عَلَيْهَا طِيناً»^(٦) أي جَبَلٌ عليها يومَ القيامة. يقال: طَانَهُ اللهُ على طِينِكَ، وطَامَهُ أيضاً. قيل: «طِيناً» هنا مصدرٌ على فَعَلٍ نحو حَانَ حِيناً.

(١) قرأ الحسن (طهرهم، طيركم) الإنحاف ٢٢٩ والمحاسب ٢٥٧/١.

(٢) الفائق ٦٢٩/١ وغريب ابن الجوزي ٤٨/٢ والنهاية ١٥٢/٣ وهو من حديث الإمام علي، وتسامه «طمرت الحلة بين نسائي».

(٣) البيت لقريظ بن أنيف من يلحظ في اللسان والناج (طير) وشرح الحماسة للثيريزي ٨/١.

(٤) بياض في الأصل، ولعله يريد ما جاء في اللسان (طير): جرت لهم النحوس ياشام.

(٥) الفائق ٣٨١/١ والنهاية ١٥١/٣.

(٦) غريب ابن الجوزي ٤٨/٢ والنهاية ١٥٣/٣ وغريب الهروي ٢٢٤/١.

تم الجزء الثاني
وبليه الجزء الثالث
وأوله : باب الظاء

فهرسة موضوعات الكتاب (الجزء الثاني)

| | | | |
|------------------------------------|----|------------------------------------|----|
| فصل الذال مع العين، وما يتصل بهما | ٤٢ | باب الدال | |
| فصل الذال مع القاف، وما يتصل بهما | ٤٢ | | |
| فصل الذال مع الكاف، وما يتصل بهما | ٤٢ | فصل الذال مع الهمزة، وما يتصل بهما | ٣ |
| فصل الذال مع اللام، وما يتصل بهما | ٤٦ | فصل الدال مع الباء، وما يتصل بهما | ٣ |
| فصل الذال مع الميم، وما يتصل بهما | ٤٧ | فصل الدال مع التاء، وما يتصل بهما | ٥ |
| فصل الذال مع النون، وما يتصل بهما | ٤٨ | فصل الباء مع الحاء، وما يتصل بهما | ٥ |
| فصل الذال مع الهاء، وما يتصل بهما | ٤٩ | فصل الباء مع الخاء، وما يتصل بهما | ٦ |
| فصل الذال مع الواو، وما يتصل بهما | ٥٠ | فصل الدال مع الزاء، وما يتصل بهما | ١١ |
| باب الراء | | فصل الدال مع السين، وما يتصل بهما | ١٢ |
| فصل الراء مع الهمزة، وما يتصل بهما | ٥٥ | فصل الدال مع العين، وما يتصل بهما | ١٣ |
| فصل الراء مع الباء، وما يتصل بهما | ٥٩ | فصل الدال مع القاف، وما يتصل بهما | ١٧ |
| فصل الراء مع التاء، وما يتصل بهما | ٦٩ | فصل الدال مع الكاف، وما يتصل بهما | ١٩ |
| فصل الراء مع الجيم، وما يتصل بهما | ٧٠ | فصل الدال مع اللام، وما يتصل بهما | ٢٠ |
| فصل الراء مع الحاء، وما يتصل بهما | ٧٨ | فصل الدال مع الميم، وما يتصل بهما | ٢٢ |
| فصل الراء مع الخاء، وما يتصل بهما | ٨١ | فصل الدال مع النون، وما يتصل بهما | ٢٥ |
| فصل الراء مع الذال، وما يتصل بهما | ٨٢ | فصل الدال مع الهاء، وما يتصل بهما | ٢٧ |
| فصل الراء مع الذا، وما يتصل بهما | ٨٦ | فصل الدال مع الواو، وما يتصل بهما | ٣٠ |
| فصل الراء مع الزاي، وما يتصل بهما | ٨٧ | فصل الدال مع الياء، وما يتصل بهما | ٣٤ |
| فصل الراء مع السين، وما يتصل بهما | ٨٨ | باب الدال | |
| فصل الراء مع الشين، وما يتصل بهما | ٩٣ | فصل الذال مع الهمزة، وما يتصل بهما | ٣٧ |
| فصل الراء مع الصاد، وما يتصل بهما | ٩٤ | فصل الدال مع الباء، وما يتصل بهما | ٣٧ |
| فصل الراء مع الضاد، وما يتصل بهما | ٩٥ | فصل الدال مع الخاء، وما يتصل بهما | ٣٨ |
| فصل الراء مع الطاء، وما يتصل بهما | ٩٦ | فصل الدال مع الزاء، وما يتصل بهما | ٣٩ |

- ٩٧ فصل الراء مع العين، وما يتصل بهما
 ٩٩ فصل الراء مع الغين، وما يتصل بهما
 ١٠١ فصل الراء مع الفاء، وما يتصل بهما
 ١٠٥ فصل الراء مع القاف، وما يتصل بهما
 ١٠٨ فصل الراء مع الكاف، وما يتصل بهما
 ١١١ فصل الراء مع الميم، وما يتصل بهما
 ١١٥ فصل الراء مع الهاء، وما يتصل بهما
 ١٢٠ فصل الراء مع الواو، وما يتصل بهما
 ١٢٨ فصل الراء مع الياء، وما يتصل بهما
 باب الزاي
 ١٣٣ فصل الزاي مع الباء، وما يتصل بهما
 ١٣٥ فصل الزاي مع الجيم، وما يتصل بهما
 ١٣٦ فصل الزاي مع الحاء، وما يتصل بهما
 ١٣٧ فصل الزاي مع الخاء، وما يتصل بهما
 ١٣٨ فصل الزاي مع الزاء، وما يتصل بهما
 ١٤٠ فصل الزاي مع العين، وما يتصل بهما
 ١٤٠ فصل الزاي مع الفاء، وما يتصل بهما
 ١٤٢ فصل الزاي مع القاف، وما يتصل بهما
 ١٤٢ فصل الزاي مع الكاف، وما يتصل بهما
 ١٤٤ فصل الزاي مع اللام، وما يتصل بهما
 ١٤٨ فصل الزاي مع الميم، وما يتصل بهما
 ١٤٩ فصل الزاي مع النون، وما يتصل بهما
 ١٥٠ فصل الزاي مع الهاء، وما يتصل بهما
 ١٥١ فصل الزاي مع الواو، وما يتصل بهما
 ١٥٥ فصل الزاي مع الياء، وما يتصل بهما
 باب السين
 ١٦٠ فصل السين مع الهمزة، وما يتصل بهما
 ١٦٢ فصل السين مع الباء، وما يتصل بهما
 ١٧٢ فصل السين مع التاء، وما يتصل بهما
 ١٧٢ فصل السين مع الجيم، وما يتصل بهما
 ١٧٦ فصل السين مع الحاء، وما يتصل بهما
 ١٨١ فصل السين مع الخاء، وما يتصل بهما
 ١٨٢ فصل السين مع الدال، وما يتصل بهما
 ١٨٥ فصل السين مع الزاء، وما يتصل بهما
 ١٩٧ فصل السين مع الطاء، وما يتصل بهما
 ١٩٨ فصل السين مع العين، وما يتصل بهما
 ٢٠٠ فصل السين مع الغين، وما يتصل بهما
 ٢٠٠ فصل السين مع الفاء، وما يتصل بهما
 ٢٠٤ فصل السين مع القاف، وما يتصل بهما
 ٢٠٦ فصل السين مع الكاف، وما يتصل بهما
 ٢٠٩ فصل السين مع اللام، وما يتصل بهما
 ٢١٩ فصل السين مع الميم، وما يتصل بهما
 ٢٢٦ فصل السين مع النون، وما يتصل بهما
 ٢٢٩ فصل السين مع الهاء، وما يتصل بهما
 ٢٣٠ فصل السين مع الواو، وما يتصل بهما
 ٢٤٣ فصل السين مع الياء، وما يتصل بهما
 باب الشين
 ٢٤٧ فصل الشين مع الهمزة، وما يتصل بهما
 ٢٤٧ فصل الشين مع الباء، وما يتصل بهما
 ٢٥١ فصل الشين مع التاء، وما يتصل بهما
 ٢٥٢ فصل الشين مع الجيم، وما يتصل بهما
 ٢٥٣ فصل الشين مع الحاء، وما يتصل بهما
 ٢٥٥ فصل الشين مع الخاء، وما يتصل بهما
 ٢٥٥ فصل الشين مع الدال، وما يتصل بهما
 ٢٥٧ فصل الشين مع الزاء، وما يتصل بهما
 ٢٦٩ فصل الشين مع الطاء، وما يتصل بهما
 ٢٧١ فصل الشين مع العين، وما يتصل بهما
 ٢٧٧ فصل الشين مع الغين، وما يتصل بهما
 ٢٧٨ فصل الشين مع الفاء، وما يتصل بهما

| | | | |
|-----|-----------------------------------|-----|------------------------------------|
| ٣٦٨ | فصل الضاد مع الباء، وما يتصل بهما | ٢٨٠ | فصل الشين مع الفاف، وما يتصل بهما |
| ٣٦٩ | فصل الضاد مع الجيم، وما يتصل بهما | ٢٨٣ | فصل الشين مع الكاف، وما يتصل بهما |
| ٣٦٩ | فصل الضاد مع الحاء، وما يتصل بهما | ٢٨٩ | فصل الشين مع الميم، وما يتصل بهما |
| ٣٧٢ | فصل الضاد مع الدال، وما يتصل بهما | ٢٩٣ | فصل الشين مع النون، وما يتصل بهما |
| ٣٧٣ | فصل الضاد مع الزاء، وما يتصل بهما | ٢٩٥ | فصل الشين مع الهاء، وما يتصل بهما |
| ٣٧٧ | فصل الضاد مع العين، وما يتصل بهما | ٣٠٢ | فصل الشين مع الواو، وما يتصل بهما |
| ٣٨١ | فصل الضاد مع الغين، وما يتصل بهما | ٣٠٥ | فصل الشين مع الياء، وما يتصل بهما |
| ٣٨٢ | فصل الضاد مع اللام، وما يتصل بهما | | باب الصاد |
| ٣٨٦ | فصل الضاد مع الميم، وما يتصل بهما | ٣١٣ | فصل الصاد مع الباء، وما يتصل بهما |
| ٣٨٧ | فصل الضاد مع النون، وما يتصل بهما | ٣٢٠ | فصل الصاد مع الحاء، وما يتصل بهما |
| ٣٨٨ | فصل الضاد مع الهاء، وما يتصل بهما | ٣٢٢ | فصل الصاد مع الخاء، وما يتصل بهما |
| ٣٨٩ | فصل الضاد مع الواو، وما يتصل بهما | ٣٢٢ | فصل الصاد مع الدال، وما يتصل بهما |
| ٣٩٠ | فصل الضاد مع الياء، وما يتصل بهما | ٣٣٠ | فصل الصاد مع الزاء، وما يتصل بهما |
| | باب الطاء | ٣٣٥ | فصل الصاد مع الطاء، وما يتصل بهما |
| ٣٩٤ | فصل الطاء مع الباء، وما يتصل بهما | ٣٣٥ | فصل الصاد مع العين، وما يتصل بهما |
| ٣٩٦ | فصل الطاء مع الحاء، وما يتصل بهما | ٣٣٨ | فصل الصاد مع الغين، وما يتصل بهما |
| ٣٩٧ | فصل الطاء مع الزاء، وما يتصل بهما | ٣٣٩ | فصل الصاد مع القاء، وما يتصل بهما |
| ٤٠٣ | فصل الطاء مع العين، وما يتصل بهما | ٣٤٦ | فصل الصاد مع الكاف، وما يتصل بهما |
| ٤٠٦ | فصل الطاء مع الغين، وما يتصل بهما | ٣٤٦ | فصل الصاد مع اللام، وما يتصل بهما |
| ٤٠٨ | فصل الطاء مع القاء، وما يتصل بهما | ٣٥٢ | فصل الصاد مع الميم، وما يتصل بهما |
| ٤١٠ | فصل الطاء مع اللام، وما يتصل بهما | ٣٥٥ | فصل الصاد مع النون، وما يتصل بهما |
| ٤١٤ | فصل الطاء مع الميم، وما يتصل بهما | ٣٥٧ | فصل الصاد مع الهاء، وما يتصل بهما |
| ٤١٧ | فصل الطاء مع النون، وما يتصل بهما | ٣٥٧ | فصل الصاد مع الواو، وما يتصل بهما |
| ٤٢٠ | فصل الطاء مع الواو، وما يتصل بهما | ٣٦٤ | فصل الصاد مع الياء، وما يتصل بهما |
| ٤٢٩ | فصل الطاء مع الياء، وما يتصل بهما | | باب الضاد |
| ٤٣٣ | فهرسة موضوعات الكتاب | ٣٦٨ | فصل الضاد مع الهمزة، وما يتصل بهما |

عَمَلَةُ الْحِفَاظِ

فِي تَفْسِيرِ أَشْرَفِ الْأَلْفَاظِ
مُجَمَّمٌ لِقَوِيٍّ لِأَلْفَاظِ الْقُرْآنِ الْكَرِيمِ

تَأْلِيفُ

السَّيِّحِ أَحْمَدَ بْنَ يُونُسَ بْنِ عَبْدِ الدَّائِمِ

الْمَعْرُوفِ بِالسَّمِينِ الْحَلَبِيِّ

الْمُتَرَفِّقِ رَجُلًا ٥٧٥٦ هـ

تَحْقِيقُ

مُحَمَّدَ بَاسِلَ عَمْرٍو السَّوْدِيَّ

لِلْجُزْءِ الثَّالِثِ

دَارُ الْكُتُبِ الْعِلْمِيَّةِ

بِئِيرُوتَ - لُبْنَانُ

جميع الحقوق محفوظة

جميع حقوق الملكية الأدبية والفنية محفوظة لحازر الكتب العلمية بيروت - لبنان ويحظر طبع أو تصوير أو ترجمة أو إعادة للتوزيع الكتاب كاملاً أو مجزأً أو تسجيله على الشريحة كاسيت أو إدخاله على الكمبيوتر أو برمجته على استوانات ضوئية إلا بموافقة الناشر خطياً.

Copyright ©

All rights reserved

Exclusive rights by DAR al-KOTOB al-ILMIYAH Beirut - Lebanon. No part of this publication may be translated, reproduced, distributed in any form or by any means, or stored in a data base or retrieval system, without the prior written permission of the publisher.

الطبعة الأولى

١٩٩٧م - ١٩٩٦م

دار الكتب العلمية

بيروت - لبنان

العنوان : دمل الطريقه شارع البشري، بناية ملكارت
تلفون وفاكس : ٣٦٤٣٨ - ٣٦١٧٥ - ٦-١١٧٧ (١-٩١١)
صندوق بريد : ٩٦١ - ١١ بيروت - لبنان

DAR al-KOTOB al-ILMIYAH

Beirut - Lebanon

Address : Ramei al-Zarif, Bohary st., Melkart bldg., 1st Floor.
Tel. & Fax : 00(961 1) 602133 - 366135 - 364398.
P.O.Box : 11-9624 Beirut - Lebanon

بسم الله الرحمن الرحيم

باب الظاء

فصل الظاء والعين

ظ ع ن:

قوله تعالى: ﴿يَوْمَ ظَنَنْتُمْ﴾ [التحل: ٨٠] الظنن: الارتحال. يقال: ظنن يظنن ظناً وظناً - بالسكون والفتح، وقد قرئ بهما^(١) - لغتان، فهو ظاعن، أي رحل وشخص. والظمنية: اسم للهودج ما كانت المرأة فيه، وإلا فهو هودج ومحمل. وقد توسع فيه فاطلق على المرأة وحدها ظمنية، وإن لم تكن في هودج. والجمع ظمائن. وقولهم: منا ظعن ومنا أقام، تقديره: منا فريق ظعن ومنا فريق أقام، فحذف الموصوف.

فصل الظاء والفاء

ظ ف ر:

قوله تعالى: ﴿مَنْ بَعْدَ أَنْ أَظْفَرَكُمْ عَلَيْهِمْ﴾ [الفتح: ١٤]. الإظفار: التصرة. والظفر: الفوز والانتصار. يقال: ظفر فلان بطلته، وأظفرته بها. ولتضمينه معنى النصر عدي بعلی. وأصله من الظفر؛ فإن قوله ظفر بكذا، معناه أنشب ظفراً في الشيء أي علق به فتمكن منه. يقال: ظفرت فلاناً - مشدداً - أي أنشبت ظفري فيه، عبارة عن تمكنت منه. قوله: ﴿ذِي ظَفَرٍ﴾^(٢) [الانعام: ١٤٦]؛ المظفر: يقال في الإنسان وفي غيره، وإن كان له اسم خاص في غير الإنسان. ألا ترى أن ظفر الإبل يقال لها المياسم، وظفر السباع يقال لها البرائن، وظفر الطير يقال لها المخالب؟ وأنشد لزهير بن أبي سلمى: [من الطويل]
٩٦٨ - لَدَى أَسَدٍ شَاكِي السِّلَاحِ مَقْدَفٌ لَهُ لِبَدٌ أَظْفَارُهُ لَمْ تَقْلَمْ^(٣)
وُعَبِّرَ بِهِ ابْتِغَاءً عَنِ السِّلَاحِ. ظَفَرٌ وَظَفَرٌ وَظَفُورٌ، والجمع أظفار وأظافير. وفلان ظَفَرٌ، أي طويل الظفر. وفي الحديث: «وعلى عينيه - أي الدجال - ظفرة

(١) قرأ ابن كثير ونافع وأبو عمرو وأبو جعفر وخلف ويعقوب (ظننكم) الإنحاف ٢٧٩ والنشر ٢/ ٣٠٤.

(٢) قرأ أبي والحسن والأعرج (ظفر) البحر المحيط ٢٤٤/ ٤ وقرأ أبو السمال (ظفر) القرمطي ٧/ ١٢٤.

(٣) البيت من معلقته في ديوانه ٣٠ وتقدم برقم ٨٣٧ (ش و ك).

غَلِيظَةٌ^(١) قال الأصمعي: الظَّفَرَةُ: لحمة تنبت عند المآقي. وإنشد: [من الرجز]

٩٦٩- بِعَيْنِهَا مِنَ الْبَكَاءِ ظَفَرَةٌ حُلَّ ابْنُهَا فِي السَّجَنِ وَسَطَ الْكَفَرَةِ^(٢)

وقال الراغب^(٣): الظَّفَرَةُ: جليدة تَغْشَى البَصَرَ، تشبهاً بالظَّفَرِ في الصَّلابة. وقد ظَفَرَتْ عَيْنُهُ: أصابها ذلك. وقيل: «إِنَّ الظَّفَرَ كَانَ لِبَاسَ آدَمَ وَحَوَاءَ عَلَيْهِمَا السَّلَامُ فِي الْجَنَّةِ»^(٤). فلما وَقَعَ مَا وَقَعَ نَزَعَ عَنْهُمَا كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى، وَابْقَى اللَّهُ مِنْهُ هَذِهِ الْبَقِيَّةَ عَلَى رُؤُوسِ الْأَصَابِعِ لِيَتَذَكَّرَ بِهَا مَا وَقَعَ مِنْهُمَا، فَبَقِيَتْ فِي ذُرِّيَّتِهِمَا تِلْكَ الْبَقِيَّةُ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ.

فصل الظاء واللام

ظ ل ل:

قوله تعالى: ﴿فِي ظِلَالٍ﴾^(٥) وَعَيُونٍ ﴿الظِّلَالُ جَمْعُ ظِلٍّ، وَهُوَ ضِدُّ الصُّبْحِ الْبَارِزِ لِلشَّمْسِ، وَهُوَ أَعْمُ مِنَ الظَّهِيرَةِ، فَإِنَّهُ يُقَالُ: ظِلُّ اللَّيْلِ، وَظِلُّ الْحَرِّ، وَلَا يُقَالُ فِي الْحَرِّ إِلَّا بَعْدَ الزَّوَالِ لِأَنَّهُ يُقَيُّمُ مِنْ جِهَةِ الْمَغْرِبِ إِلَى جِهَةِ الْمَشْرِقِ. وَالْقِيَّةُ: الرَّجُوعُ. وَمِنْهُ: ﴿حَتَّى تَقْبَلَ إِلَى أَمْرِ اللَّهِ﴾ [الْمَرْسَلَاتُ: ٤١] وَلِذَلِكَ غَلَطَ ابْنُ السَّكَيْتِ النَّاسَ فِي تَسْمِيَّتِهِمُ الظِّلَّ مُطْلَقاً قِيماً. وَيُقَالُ لِكُلِّ مَوْضِعٍ لَمْ تَصِلْ إِلَيْهِ الشَّمْسُ: ظِلٌّ. وَلَا يُقَالُ لَهُ قِي قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿يَتَقَبَّضُوا ظِلَالَهُ﴾^(٦) عَنِ الْيَمِينِ وَالشَّمَائِلِ سُجُوداً لِلَّهِ ﴿[النحل: ٤٨] أَيْ أَفْئَاؤُهُ يَدُلُّ عَلَى وَحْدَانِيَةِ اللَّهِ وَيَتَّبِعُ عَنْ حِكْمَتِهِ.

قوله: ﴿وِظِلَالِهِمْ بِالْعُدُوِّ وَالْأَصَالِ﴾ [الرعد: ١٥]. قال الحسن: «أَمَّا ظَلُكَ فَيَسْجُدُ لِلَّهِ وَأَمَّا أَنْتَ فَتَكْفُرُ بِهِ»^(٧). وقد يعبر بالظل عن الإحسان، فيقال: أنا ظلك، وعن العز والمنازعة، وبه فُسِّرَ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي ظِلَالٍ وَعُيُونٍ وَفُؤَاكِهِ﴾

(١) القائي ١٠٠/٢ وغريب ابن الجوزي ٥٥/٢ والنهاية ١٥٨/٣.

(٢) الرجز في اللسان والتاج (ظفر) أنشده أبو الهيثم.

(٣) المفردات ٥٣٥.

(٤) النهاية ١٥٨/٣.

(٥) قرأ الأعمش والمطوعي والأعرج والزهرى وطلمة (ظلل) الإتحاف ٤٣١ والبحر المحيط ٤٠٨/٨.

(٦) قرأ عيسى (ظللته) البحر المحيط ٤٩٦/٥.

(٧) قول الحسن يشبه ما ورد في النهاية ١٦١/٣ من حديث ابن عباس: «الكَافِرُ يَسْجُدُ لغيرِ اللَّهِ وَظِلَّهُ يَسْجُدُ لِلَّهِ».

[المرسلات: ٤١-٤٢]. وظَلَّلَهُ اللهُ وظَلَّلَهُ: حرسه ومنعه. قال بعضهم: «وظللهم»، أي اشخاصهم. والظِّلُّ: يعبرف به عن الشخص، قال ذلك بعض اللغويين مستنداً بقول الشاعر: [من البسيط]

٩٧٠- لما نزلنا رَفَعْنَا ظِلَّ أَخِيبة^(١)

قال: وليس يتصبون الظِّلُّ الذي هو القيء وإنما يتصبون الأخيبة. ويقول الآخر: [من الطويل]

٩٧١- تَتَبَّعُ أَهْيَاءُ الظَّلَالِ عَشِيبة^(٢)

أي أهْيَاءُ الشخصوص. قال الراغب^(٣): وليس في هذا دلالة فإن قوله: «رفعنا ظلَّ أخيبة» معناه رفعنا الأخيبة فرقعنا بها ظلها، فكأنه يرفع الظل. وأما قوله: «أهْيَاءُ الظَّلَالِ» فالظلالُ عامٌ والقيءُ خاصٌ. وقوله: «أهْيَاءُ الظَّلَالِ» من إضافة الشيء إلى جنسه. قوله تعالى: ﴿وَنُدْخِلُهُمْ ظِلًّا ظَلِيلًا﴾ [النساء: ٥٧] أي كثيفاً مانعاً من الحر، ومما يؤدي إذاه من الغم والضيق. وقيل: هو كناية عن غضارة العيش. وقال ابن عرفة: أي دائماً طيباً. يقال: إنه لفي عيش ظليل، أي طيب، قال جرير: [من الكامل]

٩٧٢- ولقد تَسَاعَفْنَا الدِّيَارَ، وَعِشْنَا لو دام ذاك بما نَحْسِبُ، ظَلِيلُ^(٤)

قوله تعالى: ﴿وَزِلْ مَمْدُودٌ﴾ [الواقعة: ٣٠] أي دائر لا تتسعه الشمس. والجنة كلها ظلٌّ لا شمس فيها؛ كما قال العباس بن عبد المطلب رضي الله عنه بمدحه عليه الصلاة والسلام: [من المنسرح].

٩٧٣- مِن قَبْلِهَا طِبَّتْ فِي الظَّلَالِ وفي مُسْتَوْدِعٍ حَيْثُ يُخَصَّفُ الْوَرَقُ^(٥)

يشير إلى أنه كان عليه الصلاة والسلام طيباً في صلب آدم عليه الصلاة والسلام.

(١) صدر بيت لعبد بن الطيب وعجزه: (وفار بالعم للقوم المراجيل) والبيت من قصيدة في المفضليات ١٤١.

(٢) شطر بيت في المفردات ٥٣٦ دون عزو.

(٣) المفردات ٥٣٦.

(٤) ديوانه ٤٧٣.

(٥) النهاية ١٦٠/٣ والفائق ٢٨١/٢.

وقال أبو بكر: «ظل الجنة سترها والكينونة في دارها» وإلا فالشمس إنما تتعارف في الدنيا، هي محل الظل باعتبار غيبتها وحجبها عن ذلك المكان الذي يوجد فيه الظل ولا شمس في الجنة. قوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَر إِلَى رَبِّكَ كَيْفَ مَدَّ الظِّلَّ﴾ [الفرقان: ٤٥] هذه الآية من أشكل الآي في فهمها، وأحسن ما قيل فيها: إن معنى «مد الظل» أن جعله يسطو ويمشي وينتقل في الأمكنة التي كانت مشمولة بالشمس، فينتفع به العالم انتفاعاً مشاهداً في أبدانهم وزروعهم وثمارهم. ولو بقيت الشمس متسلطة عليهم لاحتوت كل ذلك، وكذا لو لم تطلع عليهم لفسدوا أيضاً. قوله تعالى: ﴿وَلَوْ شَاءَ لَجَعَلَهُ سَاكِناً﴾ [الفرقان: ٤٥] أي لاصقاً بأصل كل شاخص مظل لم يسيطر ولم ينتقل عن أصل ذلك الشاخص من بناء أو جبل أو شجر، فلم ينتفع به ذلك العالم فيما ذكر، فسمى الله تعالى انبساطه وانتقاله الانتقال المعهود امتداداً وتحركاً، وعدم ذلك سكوناً. قوله: ﴿ثُمَّ جَعَلْنَا الشَّمْسَ عَلَيْهِ دَلِيلاً﴾ معناه أن الناس يستدلون بالشمس وأحوالها في المسير العجيب الذي لا يدخل تحت العقول على أحوال الظل في كونه ثابتاً في مكان، وزائلاً عن آخر، ومتسعاً متيسطاً ولاصقاً متقلصاً، فيثبتون حاجاتهم على حسب ما يريدون. قوله: ﴿ثُمَّ قُبْضَتْنَا إِلَيْنَا﴾ معناه: تنسخه بضمي الشمس بأن نطلقها فيسطع نورها أي شعاعها على تلك الأمكنة بالسير الذي قدرناه فيذهب.. قوله: ﴿قُبْضاً يَسِيراً﴾ أي على مهل وتأن. ولو قبض الظل وتسخ دفعة واحدة لتعطلت منافع الناس وفسدت معاشهم ونباتهم وشجرهم بالشمس والظل نعاً، فسبحان الحكيم الذي ناهت عقول الحكماء في حكمته. وإنما شرحت الفاظ الآية، وإن المقصود الظل لأنه لا يفهم معناها إلا بمجموع كلماتها. وما لا يتم الواجب إلا به فهو واجب.

قوله تعالى: ﴿إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ فِي ظُلَلٍ مِنَ الْغَمَامِ﴾ [البقرة: ٢١٠] أي عذابه وأمره، وأما ذاته المقدسة فمتزهة عن الانتقال والحركة. وهي إما جمع ظلة: قطعة من السحاب لأنها تظل من تحتها. وقرئ ﴿ظلالاً^(١)﴾، وهو جمع ظل أيضاً نحو غلبة وغلابة، وحفرة وجفارة. وإما جمع ظل المراد به الشخص عند من يرى ذلك، وقد تقدم الاستدلال

(١) هي قراءة قتادة وأبي وابن مسعود والضحاك وعاصم وأبو جعفر. البحر المحيط ١٢٥/٢ والقرطبي

به والجواب عنه. قوله: ﴿مَوْجٌ كَالظُّلُلِ﴾^(١) [لقمان: ٣٢] فقيل: هي شيء يشبه الظلمة، وبها شبهت الموجة. والاولى ان تكون على بابها، والتشبيه بها واضح لما فيها من التراكم والتلاحق. قوله: ﴿هم وأزواجهم في ظلالٍ على الأرائك متكئون﴾ [يس: ٥٦] قرئ: «ظلال» جمع ظل. وقيل: جمع ظلة نحو برمة وبرام، وقد تقدم. وقرئ: «ظليل»^(٢)، جمع ظلة، يعني على التشبيه بما هم من الظل بمن اظلته سحابة، فصارت عليه ظلة. ثم لم يكتف بذلك حتى جعلها ظلالاً متراكمة مبالغة في الوصف. وحكي في ظلل - بضم سين - فقيل: يجوز أن يكون جمع ظلالٍ ظلال، فهو جمع الجمع، وهذا مردود بقاعدة تصريفية؛ وهو ان فعلاً وفعلاً إن كانا مضاعفين أو معتلي اللام لزمهما الجمع على أفعله نحو زمام وأزمة. وقد يقال: لما ورد في لسانهم كما يشهد بذلك مسأغ القول. وقد قالوا: عنان وعُنْ وحِجاج وحُجج. وكان الذي حمل هذا القائل - والله أعلم - على القول بذلك مع شذوذه أن هذا اللفظ قد ورد في صفة أهل النار بقوله لهم: ﴿من فوقهم ظلل﴾ [الزمر: ١٦] جعل أطباق النار - أعادنا الله منها - ظلالاً لمن فيها وبس الظل. فقوله: ﴿لهم من فوقهم ظلل﴾ ظاهر؛ فإن الظلة ما علا فآظل. وأما قوله: ﴿ومن تحتهم ظلل﴾ فباستغفار من تحتهم من المعدئين في الطبقة التي تحتهم، فبالنسبة إلى من فوق هي كالارض، وإلى من تحت ظلة، وهذا كسقفين؛ فإن الذي تحت يقال فيه ظلة، وغير ظلة بالنسبة والإضافة، وهذا كقوله تعالى في المعنى: ﴿وإن جهنم لمحيطة بالكافرين يوم يمشاهم العذاب من فوقهم ومن تحت أرجلهم﴾.

قوله: ﴿عذاب يوم الظلة﴾ [الشعراء: ١٨٩] هي سحابة انشأها الله تعالى كان فيها عذاب مدين؛ قيل: أصابهم ذلك اليوم حرٌ عظيم إلى أن كادوا يهلكون، فأرسل الله ظلة كثيفة، أي سحابة متراكمة، فهرعوا إليها يستجبرون بها من الحر، فلما تكاملوا تحتها أطبقت عليهم بعدايبها، فلم ير يومٌ مثله^(٣). وحكى القراء: أظل يومنا، أي صار ذا ظل وهو السحاب. قوله تعالى: ﴿انطلقوا إلى ظل ذي ثلاث شعب لا ظليل﴾

(١) قرئت (كالظلال) البحر المحيط ١٩٣/٧.

(٢) هي قراءة حمزة والكسائي والاعمش وطلحة وعبيد بن عمير وخلف، الإتحاف ٣٦٦ والنشر ٣٥٥/٢.

(٣) قيل: أصابهم حرٌ عظيم مدة سبعة أيام. انظر تفسير ابن كثير ٣٥٩/٣.

المرسلات: [٣٠-٣١] سَمَاءٌ ظَلًّا تَهْكُمُا بِهِمْ أَوْ فِي الصُّورَةِ مِنْ حَيْثُ إِنَّهُ مُتْرَاكِبٌ لَا شَمْسٌ فِيهِ. ثُمَّ لَمَّا وَصَفَهُ بِوَصْفَيْنِ بِكَوْنِهِ ظَلًّا وَبِكَوْنِهِ [سَاتِرًا] نَفَى عَنْهُ هَذَيْنِ الْوَصْفَيْنِ؛ فَقَالَ: لَيْسَ بِظَلِيلٍ عَلَى مَا يَتَعَارَفُونَهُ، وَنَفَى عَنْهُ فَائِدَةُ الظِّلِّ الْمُتَعَارَفِ، وَهَؤُلَاءِ مِنْ شَأْنِهِ أَنْ يُغْنِيَ مِنَ لَهَبِ النَّارِ وَحَرِّهَا. وَبِجَوَازِ أَنْ يَكُونَ الْمَعْنَى أَنَّ الظِّلَّ، وَإِنْ كُنْتُمْ تَعْتَهُدُونَهُ يُغْنِي مِنَ الْحَرِّ فَهَذَا لَا يُغْنِي مِنَ اللَّهَبِ. قَالَ الرَّاعِبِيُّ^(١): قَوْلُهُ: ﴿لَا ظَلِيلٌ﴾ أَي لَا يَفِيدُ فَائِدَةَ الظِّلِّ فِي كَوْنِهِ وَاقِيًا مِنَ الْحَرِّ. فَلْنَا: هَذَا قَدْ أَفَادَ وَلَا يُغْنِي مِنَ اللَّهَبِ. وَأَيْضًا لَوْ كَانَ فَائِدَةُ قَوْلِهِ: ﴿لَا ظَلِيلٌ﴾ ذَلِكَ لَمْ يَكُنْ لِقَوْلِهِ بَعْدَ، وَلَا يُعْنِي فَائِدَةً لِأَنَّهُ إِذَا لَمْ يَبْقِ الْحَرُّ عِلْمٌ أَنَّهُ لَا يُغْنِي مِنَ اللَّهَبِ مِنْ بَابِ الْأَوَّلَى وَالْآخِرَى.

وقوله: ﴿ظَلَّتْ﴾^(٢) عَلَيْهِ عَائِشَةُ ﴿[طه: ٩٧] أَصْلُهَا ظَلَلْتُ، وَإِنَّمَا حُذِفَتِ اللَّامُ الْأَوَّلَى لِلتَّضْعِيفِ وَالْكَسْرِ، وَفِيهِ وَفِيمَا أَشْبَهَهُ ثَلَاثُ لَفَازَاتٍ: ظَلَلْتُ عَلَى الْأَصْلِ، وَظَلَّتْ بِالْحَذْفِ مَعَ بَقَاءِ الْفَاءِ عَلَى حَرَكَتِهَا، وَظَلَّتْ بِكَسْرِهَا مُنْبَهَةً عَلَى حَرَكَةِ الْمَحذُوفِ، وَإِنْ كَانُوا قَدْ حَذَفُوا أَحَدَ الْمُثَلِّينِ فِي الْمُبْضَاعِ وَإِنْ لَمْ يَكُنْ كَسْرٌ نَحْوُ: أَحَسْتُ فِي أَحْسَسْتُ، وَهَمَسْتُ فِي هَمَسْتُ، وَحَلَلْتُ فِي حَلَلْتُ. فَلْنَا: يَحْذَفُونَ فِيهَا فِي ذَلِكَ وَحَرَكَةُ ثَقِيلَةٍ أَوَّلَى. وَمِنْهُ قَوْلُ الشَّاعِرِ: [مِنْ الْوَاوِ:]

٩٧٤- سَوَى أَنْ الْعَتَاقَ مِنَ الْمَطَايَا أَحْسَنَ بِهِ فَهَنْ إِلَى شَوْشٍ^(٣)

يريد: أَحْسَنَ. عَلَى أَنَّهُ قَدْ زَعَمَ بَعْضُهُمْ أَنَّهُ جَاءَ ذَلِكَ مَعَ الْفَتْحِ، وَجُعِلَ مِنْهُ: ﴿وَقَرْنَ فِي بُيُوتِكُنَّ﴾ [الْأَحْزَاب: ٣٣] وَلَيْسَ كَذَلِكَ حَسَبًا بَيِّنًا فِي «الدَّرِّ» وَ«الْعَقْدِ» وَغَيْرِهِمَا.

وَأَصْلُ ظَلٍّ الدَّلَالَةُ عَلَى اتِّصَافِ اسْمِهَا بِمَعْنَى خَيْرِهَا نَهَارًا كَدَلَالَةِ بَاتٍ عَلَى اتِّصَافِهِ بِهِ لَيْلًا. تَقُولُ: ظَلَّ زَيْدٌ يَقْرَأُ، أَيْ اتَّصَفَ بِالْقِرَاءَةِ نَهَارًا. وَبَاتَ يُصَلِّي، اتَّصَفَ بِهَا لَيْلًا، قَالَ الشَّاعِرُ: [مِنْ السَّرِيعِ].

(١) المفردات ٥٣٦.

(٢) قُرَأَ ابْنُ يَعْمَرَ (ظَلَّتْ) وَقُرَأَ أَبِي وَالْأَعْمَشُ (ظَلَلْتُ) الْبَحْرُ الْمَحِيْطُ ٢٧٦/٦، وَقُرَأَ ابْنُ مَسْعُودٍ وَقَتَادَةُ وَالْأَعْمَشُ وَأَبُو حَبِيْبَةَ وَابْنُ أَبِي عِيْلَةَ وَابْنُ يَعْمَرَ وَالطَّوْعِيُّ (ظَلَّتْ) إِعْرَابُ النَّحَّاسِ ٣٥٨/٢ وَالْقُرْطُبِيُّ ٢٤٢/١١.

(٣) تقدم برقم ٣٥٥ وهو لابي زيد الطائي في ديوانه ٦٣٠ والأمازي ١٧٤/١.

٩٧٥- أَظْلُ أَرْضِي وَأَبْسَتْ الْمَحَنُ الموتُ من بعضِ الحياةِ أَمَوْنٌ^(١)

وهي من أخواتِ كَانَ ترفعُ اسماً وتنصبُ خبراً، وتكونُ تامةً إذا أريدَ بها الإقامةُ. وتكونُ بمعنى صارَ فتندلُّ على الانتقالِ من حالٍ إلى آخرٍ كقوله تعالى: ﴿ظُلَّ وَجْهُهُ مُسْوَدًّا﴾ [النحل: ٥٨]، إذ ليس المرادُ اتصافه بذلك نهائياً فقط. وقيلَ إنما ذكرَ وقتَ النهارِ لانه أوضحُ، وهو الذي تظهرُ فيه. المحناتُ. والعربُ تقولُ: الليلُ سائرٌ للويلِ. وفي الحديث: «السلطانُ ظلُّ الله في أرضه»^(٢)، قيلَ: ستره ووقايته. وقيلَ: خاصته. وقيلَ: المرادُ العزةُ والمُتعةُ، وأنشد: [من الطويل].

٩٧٦- فَلَوْ كُنْتَ مَوْلَى الْعَزْ أَوْ فِي ظِلَالِهِ ظَلِمْتَ وَلَكِنْ لَا يَنْدِي لَكَ بِالظُّلْمِ^(٣)

ظ ل م:

قوله تعالى: ﴿لَا ظُلْمَ الْيَوْمَ﴾ [غافر: ١٧] أي أنه تعالى يظهرُ عدله في ذلك اليومِ لكلِّ أحدٍ، وإنْ كَانَ نَمَى الظلمُ عنه ثابتاً في غيرِ اليومِ أيضاً، ولكنه فيه أظهرُ لأنه يومٌ مجموعٌ له الناسُ فيشاهدُ عدله تعالى جميعُ الخلائقِ، فلا يجازي بالسببِ إلا مثله. وأما الحسناتُ فيضاعفها ويُعفو عن سيئاتِ بعضِ العبادِ، ولا عدلُ أنتم من ذلك. ولما كان التوحيدُ عندَ الله بمكانٍ لا يُوازى كان الجزاءُ عليه كذلك. ولما كان الشركُ عندَ تعالى أيضاً في بابِ المعاصي بمكانٍ لا يُوازى كان الجزاءُ كذلك، ولو عُدبَ الكافرُ بكلِّ عذابٍ لم يُوازَ كفره ولم يساوه لعظم ما أتى به. فنسألُ الله العظيمَ أن يتوفانا مسلمين كما أمرنا به. والظلمُ عندَ أهلِ اللغةِ وكثيرٍ من العلماءِ وضعُ الشيءِ في غيرِ موضعه المختصِّ به، إما بنقصانٍ أو بزيادةٍ وإما بدولٍ عن وقته أو مكانه. ومن ثمَّ قالوا: ظلمَ السَّقاءُ: إذا تناوله في غيرِ وقته أو مكانه، ويقالُ لذلك اللَّيْنُ: ظليمٌ. وقيلَ: هو أظلمُ من الحيَّةِ، وذلك أنَّ الحيَّةَ تأتي الجحرَ فتغتصبها من أرباها. قال الشاعرُ: [من الرجز]

٩٧٧- وَأَنْتَ كَالْأَفْعَى الَّتِي لَا تَحْتَفِرُ ثُمَّ تَجْسِي حَاذِرًا فَتَنْجَحِرُ

ويقالُ: ظلمَ الأرضُ: إذا حفَرها ولم تكن محللاً للحفْرِ، وتُسمى المظلومةُ. قال

(١) تقدم في مادة (ب ي ت) برقم ٢٠٩.

(٢) النهاية ١٦٠/٣.

(٣) البيت للفرزدق في ديوانه ٢٧٦/٢ (صادر) والخصائص ٣٣٩/١ والمحجب ٢٧٩/٢.

[من البسيط]

٩٧٨- إلا الأوازي لأياً ما أبينها والنؤي كالحوض بالمظلومة الجلد^(١)

والتراب الخارج منها ظلم. وقيل: الظلم: التصرف في ملك الغير من غير إذن^(٢). وقد ظلمني، أي تصرف في ملكي بغير إذني، ومن ثم انتفى الظلم عن الباري تعالى من كل وجهة وعلى كل وجه. فله أن ينعم العاصي ويعذب الطائع. وليس ذلك ظلماً إذ الأشياء كلها ملك له تعالى. وقيل: الظلم مجاوزة الحد الذي يجري مجرى نقطة الدائرة. ويقال فيما يقل ويكثر من التجاوز. ولهذا يقال في الذنب الصغير والذنب الكبير: ظلم. قال الراغب^(٣): ولذلك قيل لآدم عليه الصلاة والسلام في تعديه: ظالم، وإبليس: ظالم، وإن كان بين الظلمين بون بعيد. قلت: أما التباين بين ما ذكره فمسلّم، ولكن وصف آدم بذلك جرأة لا تجوز، فنهت عليها لذلك. وقال بعض الحكماء^(٤): الظلم أنواع: الأول: بين العبد وربّه وأعظمه الشرك والكفر والتفائق. ومن ثم قال الله تعالى: ﴿إِنَّ الشَّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ﴾ [لقمان: ١٣]، وإياه قصد بقوله: ﴿أَلَا لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ﴾ [هود: ١٨]. والثاني: ظلم بينه وبين الناس، وإياه قصد بقوله تعالى: ﴿إِنَّمَا السَّبِيلُ عَلَى الَّذِينَ يَظْلِمُونَ النَّاسَ﴾ [الشورى: ٤٢]. والثالث: ظلم بينه وبين نفسه، وإياه قصد بقوله تعالى: ﴿فَمَنْهُمْ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ﴾ [فاطر: ٣٢]. وقوله: ﴿وَلَا تَقْرَأُ هَذِهِ الشَّجَرَةَ فَتَكُونَا مِنَ الظَّالِمِينَ﴾ [البقرة: ٣٥] أي لانفسهم. قال: وكل هذه الثلاثة في الحقيقة ظلم للنفس فإن الإنسان أول ما يهيم بالظلم قد ظلم نفسه، فإذا الظالم أبدأ يتعدى بنفسه في الظلم، ولهذا قال في غير موضع: ﴿وَمَا ظَلَمَهُمُ اللَّهُ وَلَكِنْ أَنْفُسُهُمْ يَظْلِمُونَ﴾ [آل عمران: ١١٧] قلت: وفي قوله: ﴿فَتَكُونُوا مِنَ الظَّالِمِينَ﴾ فائدة حسنة وهو أنه تعالى علم أنهما يصيبان ما يصيبان فلقنتهما الاعتذار. فمن ثم قال: ﴿رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا﴾ [الأعراف: ٢٣] فتأيد أن الظلم في قوله: ﴿مِنَ الظَّالِمِينَ﴾ أي لانفسكما. ثم إن الظلم المتوسط - وهو ظلم

(١) تقدم برقم ٣٩ ومز في ديوانه ١٥.

(٢) في الأشباه والنظائر ٢٠٢: الظلم في القرآن على ستة وجوه: نفس الظلم، والشرك، والنقص، والجحد، والسرقة، والإضرار بالنفس.

(٣) المفردات ٥٣٧.

(٤) المفردات ٥٣٧-٥٣٨.

العباد - أصعبُ الثلاثة من وجهٍ وهو الافتقارُ إلى الخروج من مظلمة ذلك الإنسان؛ إمّا برُدِّ ما غصبه وإمّا بإعلامه بما اغتابه وثلبه. وفي هذا من الصعوبة كما هو معروف عند كلِّ أحد بخلاف النوعين الآخرين؛ فإنَّهما لمجرد الندم والإقلاع والعزم على عدم العود يحصلُ الغرضُ ويتنقَّى الظلمُ.

قوله ﴿الذين آمنوا ولم يَلبسوا إيمانهم بظلم﴾ [الأنعام: ٨٢] أي بشرك لانه هو الظلم المؤثر في الإيمان. ولما سمعها الصحابة تبادرَ فهمهم إلى مطلق الظلم فضجوا فقال عليه الصلاة والسلام: «ذلكم الشرك» وتلا قوله تعالى: ﴿لَا تُشْرِكْ بِاللَّهِ إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ﴾ [لقمان: ١٣] فسكتوا^(١). قوله ﴿وَلَمْ تَظْلِمْ مِنْهُ شَيْئاً﴾ [الكهف: ٣٣] أي لم تُنقص. قوله تعالى ﴿وَمَا رُبُّكَ بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ﴾ [فصلت: ٤٦]. قال بعضهم: لا يلزم من نفيه الأخص نفي الأعم، والله تعالى مُنتفٍ عنه الظلم على العموم. وظلامٌ صيغةٌ مبالغة، ومثاله إذا قلت: ليس زيدٌ بظالم، معناه أنه لم يلتبس بشيءٍ من الظلم قليله وكثيره. وإذا قلت: ليس بظلامٍ فإنما نفيتُ كثرةَ الظلم. ولا يلزم منه مطلقُ الظلم، والجوابُ عنه أن ظلاماً هنا ليسَ مثالَ مبالغةٍ وإنما معناه النسبُ، أي ليسَ بذِي ظلمٍ كقولهم: لَبَّانٌ وتَبَّالٌ، أي صاحبُ لبنٍ وتَبَلٌ. وقيل: إنما أتى به على صيغة المبالغة بالنسبة إلى ذكر ما بعده من الجمع. فلما تكرَّرَ المتعلق وتعدَّدَ حَسُنَ أن يتكرَّرَ الفعلُ الذي نفى عنه تعلقه، والأوَّلُ أحسنُ.

قوله ﴿إِنَّهُمْ كَانُوا هُمْ أَظْلَمَ وَأَطْفَى﴾ [النجم: ٥٢] تنبيهٌ أن الظلمَ لا يُغني شيئاً؛ فإن قومَ نوحٍ مع كونهم كانوا أظلمَ من هؤلاء لم يَغْنِ عنهم ظلمُهم شيئاً بل كان وبالاً عليهم. قوله تعالى ﴿وَمَا اللَّهُ بِرَبِّدُ ظُلُمًا لِلْعِبَادِ﴾ [غافر: ٣١] أي لا يريدُ أن يظلمهم. وإمّا ظلمهم لبعضهم بعضاً فهو واقعٌ وليس المرادُ نفي إرادته. وقد مضى هذا مُستوفى. وقال في موضع آخر: ﴿وَمَا أَنَا بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ﴾ [ق: ٢٩] فنفى الظلمَ عن ذاته المقدسة من غير تعرضٍ للإرادة، لأنَّ المقامَ هنا يَقْتَضِي نفي ذلك. قيل: والظلمُ يرَدُّ أيضاً بمعنى العُدول ومنه ﴿فَتَلَكَّ يَبُوتُهُمْ خَاوِيَةً بِمَا ظَلَمُوا﴾ [النمل: ٥٢] أي بعدولهم عن الحق. ولا شك أن ذلك لازمٌ للظلم، بأيِّ تفسيرٍ فُسر. ويردُّ أيضاً بمعنى النقصانِ كقوله

(١) أخرجه البخاري في الأنبياء، باب ٤٢ حديث ٣٢٤٦ ومسلم في الإيمان ١٢٤ ومسند أحمد ١/٢٤٤.

تعالى: ﴿وَمَا ظَلَمُونَا وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ﴾ [البقرة: ٥٧] أي ما نَقَصُوا مُلْكَنَا شيئاً، وإنما نَقَصُوا أَنْفُسَهُمْ حَقَّهَا. ويرد بمعنى المنع؛ حكى أبو بكر: ما ظلمك أن تفعل كذا؟ أي ما مَنَعَكَ. وفي حديث أم سلمة أن أبا بكر وعمر [ثُلُمَا] هذا الأمر فلم يَظْلَمَاهُ^(١)، أي لم يَضَعَاهُ في غير موضعه. وقيل: لم يَعدِلَا به عن الحق. وقيل: لم يَنْقُصَاهُ. وقيل: لم يَمْنَعَاهُ وكله مراد. والحق أن الظلم وضع الشيء في غير موضعه، وما ذُكر فلوازم.

والظلم: ذكر النعمان، والجمع ظُلُمَانٌ. وقيل: سُمي بذلك لاعتقاد العرب أنه مظلوم بصلم أذنيه، وإياه قصد الشاعر بقوله: [من السريع]

٩٧٩- [فصرت] كالهَيْقِ غدا يَتَغَيَّرُ قَرْنًا فَلِمَ يَرْجِعْ بِأَذْنِينِ^(٢)

الهَيْقُ هو الظليم. يعني أنه ذهب يطلب له قرناً كبير الوَحشِ فذهبت أذناه. وهو في هذا المعنى كقولهم: مَنْ طَلَبَ الزَّهَادَةَ وَقَعَ فِي النُّقْصِ. وقد تقدّم أن الظليم نوع من اللب، ونوع من الثراب. والظلم: ماء الأسنان. وقيل: بريقتها؛ قال كعب رضي الله تعالى عنه: [من البسيط]

٩٨٠- تَجَلَّوْا عَوَارِضَ ذِي ظَلَمٍ إِذَا ابْتَسَمَتْ كَأَنَّهُ مُنْهَلٌ بِالرَّاحِ مَغْلُولُ^(٣)

وفي الحديث: «إِذَا ابْتَسَمَ عَلَى مَظْلُومٍ فَأَغْدُوا السَّيْرَ»^(٤)، قيل أراد به البلد الذي لا رعي فيه ولا أصابه غيث. قوله تعالى: ﴿اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ آمَنُوا يُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ﴾ [البقرة: ٢٥٧] عني بالظلمات هنا الكُفْرُ، وبالنور الإيمان. وهو من أحسن الاستعارات لهدى الضالين. وأصل الظلمة عدم النور، وهما متقابلان؛ قال الله تعالى: ﴿وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ^(٥) وَالنُّورَ﴾ [الأنعام: ١] ثم يُعبرُ بالظلمة عن الشرك والجهل والفسق، كما عبر عن أضدادها بالنور.

(١) الفائق ١/٥٤٩ والنهية ٣/١٦١.

(٢) الليث لبشار بن برد في عيون الأخبار ٣/١٤١ وديوانه ٤/٢٠١ وذييل الأمازي ١٠٧.

(٣) ديوانه ٧.

(٤) الفائق ٢/١٠٢ والنهية ٣/١٦٢ وغريب ابن الجوزي ٢/٥٧.

(٥) قرأ الحسن (الظلمات) الإصحاف ٢٠٥.

قوله: ﴿كَمَنْ مَثَلُهُ فِي الظُّلُمَاتِ﴾ [الأنعام: ٦] أي كمن هو أعمى. قوله: ﴿فِي ظُلُمَاتٍ ثَلَاثٍ﴾ [الزمر: ٦] أي ظلمة البطن والرحم والمشيمة. قوله: ﴿فَتَنَادَى فِي الظُّلُمَاتِ﴾^(١) [الأنبياء: ٨٧] قيل: ظلمة البحر، وظلمة بطن الحوت، وظلمة الليل. قوله: ﴿قُلْ مَنْ يُنَجِّيكُمْ مِنْ ظُلُمَاتِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ﴾ [الأنعام: ٦٣] عبر عن النجاة من المخاوف، والته في الليل المتراكم بالظلمات، ولا شك أنه أمر عظيم. وقيل: أراد بذلك شدائد هبما عن غير نظر إلى ليل أو نهار. يقولون: هذا مظلم، أي شديد. ويوم ذو كواكب قال: [من الخفيف]

٩٨١- وَتُرِيَةُ النُّجُومَ تَجْرِي بِالظُّهْرِ^(٢)

وقال آخر: [من الوافر]

٩٨٢- يَوْمَ ذِي كَوَاكِبَ أَشْفَعَا^(٣)

قوله: ﴿لَتُخْرِجَ النَّاسَ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ﴾ [إبراهيم: ١] أي من ظلمات الكفر وما كانت عليه قريش من عبادة الأوثان وذبح النسائل^(٤) في البيت المعظم إلى دينك القويم، وما جعلت به عن ربك من الحق الأبلج. قوله: ﴿فَإِذَا هُمْ مُظْلَمُونَ﴾ [يس: ٣٧] أي داخلون في الظلام، كقوله: ﴿لَتَسْمُرُونَ عَلَيْهِمْ مُصْبِحِينَ﴾ [الصفاء: ١٣٧]. قوله تعالى: ﴿لَيْلًا يَكُونُ لِلنَّاسِ عَلَيْكُمْ حُجَّةٌ إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ﴾ [البقرة: ١٥٠] فيه أقوال أقربها: إلا أن يقولوا ظلماً وباطلاً، لقوله: مالك عندي حق إلا أن تظلم: إلا أن تقول الباطل.

فصل الظاء والميم

ظ م أ:

قوله تعالى: ﴿يَحْسِبُ الظُّلُمَانُ مَاءً﴾^(٥) [النور: ٣٩] الظُّلُمَانُ: العطشان، ومنه:

(١) قرأ الحسن (الظلمات) الإتحاف ٣١١.

(٢) عجز بيت لطرفة في ديوانه ٥٢ وصدوه: (إن تَوَلَّه فقد تمنعه) والبيت في الأساس وتاج واللسان (نول).

(٣) لم أجد إليه.

(٤) النسائل: جمع نسيكة وهي الذبيحة. النهاية ٤٨/٥ واللسان (نسك)..

(٥) قرأ نافع وجعفر وشيبة (الظلمان) البحر المحيط ٤٦٠/٦.

رجلٌ ظمآنٌ وامرأةٌ ظمأى. يقالُ: ظمئٌ يَظْمَأُ ظَمْأً فهو ظمآنٌ. قال تعالى: ﴿إِنَّ لَكَ أَلًا تَجُوعُ فِيهَا وَلَا تَعْرِى وَأُنْكَ لَا تَظْمَأُ فِيهَا وَلَا تَضْحَى﴾ [طه: ١١٨-١١٩] نفى عنه أولاً الجوعَ والعَرَى، ثم ثانياً العطشَ والحَرَّ. وما أحسنَ ما جاءَ على هذا التَّسْقِي حَسْبَمَا يَبْنَاهُ فِي غَيْرِ هَذَا! قِيلَ: وأصلُه من الظَّمءِ - بالكسر - وهو ما بينَ الشَّرْبَيْنِ. ومنه: أظْمَاءُ الإِبِلِ، هي جَمْعُ الظَّمَا. فالظَّمَا ما يَحْصُلُ مِنَ الظَّمءِ مِنَ العطشِ.

فصل الظاء والنون

ظ ن ن:

قوله تعالى: ﴿وَمَا هُوَ عَلَى الْغَيْبِ بِظَنٍّ﴾ [التكوير: ٢٤] أي بضمهم، أي أنه صادقٌ في نفس الأمر ولا عبرةَ بمن عاندَ وأتهم. وقد تقدّم أنه قُرئ «بضنين» ومُرّ تفسيره. والظنُّ إذا كانَ بمعنى التَّهْمَةِ تُعدى لواحد. والظنُّ: ترجُّعُ أحدِ الطرفين على الآخرِ نفسياً وإثباتاً. وقد يُعبرُ به عن اليقين والعلم كما يُعبرُ بالعلم عنه مجازاً. قال الراغب^(١): الظنُّ ما يحصلُ عن أَمَارَةٍ فإذا قُوِيَتْ أدَّتْ إلى العلم، ومتى ضَعُفَتْ جَدًّا لم يتجاوزَ حدَّ الوهم. قوله: ﴿أَلَا يَظُنُّ أُولَئِكَ﴾ [المطففين: ٤] تنبيهٌ أن أماراتِ البعثِ ظاهرةٌ، وذلك نهايةٌ في ذمهم. قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يَظُنُّونَ^(٢) أَنَّهُمْ مُلَاقُوا رَبِّهِمْ﴾ [البقرة: ٤٦] أي يَتَيَقَّنُونَ^(٣)؛ إذ لا يناسبُ حالهم وصفهم بظنٍّ ذلك حقيقة. وقيل: هو على بابهِ بتقدير مضاف، أي ثواب ربهم، وهو أمرٌ مَظَنُونٌ إذ لا يَقْطَعُونَ لأنفسهم بالشَّوَابِ، وفيه نظرٌ لأنَّ قوله بعد: ﴿وَأَنَّهُمْ إِلَيْهِ رَاجِعُونَ﴾ معكَّرٌ عليه واجِبٌ بأنه يُحْمَلُ مع المقدِّرِ على الظنِّ الحقيقيِّ مع قوله: ﴿وَأَنَّهُمْ إِلَيْهِ رَاجِعُونَ﴾ على اليقين. واعتُرضَ بلزومُ الجمعِ بينِ الحقيقةِ والمجازِ. واجِبٌ بالتزامه.

قوله: ﴿وَلَنُؤَنِّقَهُنَّ أَهْلَهُنَّ أَنَّهُمْ قَادِرُونَ عَلَيْهَا﴾ [يونس: ٢٤] تنبيهٌ أنهم صاروا في حكمِ العالمينَ لفرطِ طمعِهِمْ وأملِهِمْ. قوله: ﴿وَلَنُؤَنِّقَهُنَّ^(٤) أَنَّهُنَّ الْفِرَاقُ﴾ [القيامة: ٢٨] أي علم.

(١) المفردات ٥٣٩.

(٢) قرأ ابن مسعود (يعلمون) (الكشاف ١/٦٦).

(٣) في الأشباه والنظائر ٢٠١: «الظن في القرآن على ثلاثة وجوه: الشك واليقين والكذب».

(٤) قرأ ابن عباس (وأيقن) (المحاسب ٢/٣٤٧).

وقيل: على، لانه بعد في شك. قوله: ﴿وَلَنْ دَاوُدَ أَتَمَّا فَتَتَاهُ﴾ [ص: ٢٤] أي علم. قوله: ﴿إِنْ نَظُنُّ إِلَّا ظَنًّا﴾ [الجاثية: ٣٢] إِنَّمَا أَكْثَرُوا لَمَّا يَتَوَهَّم عَنْهُمْ أَنَّهُمْ تَجَوَّزُوا بِالظَّنِّ عَنِ الْعِلْمِ. قوله: ﴿فَظُنُّوا﴾ ^(١) أَنْ لَنْ نَقْدِرَ عَلَيْهِ ﴿[الأنبياء: ٨٧] قَالَ بَعْضُهُمْ: إِنَّ لَنْ نَقْدِرَ عَلَيْهِ﴾ كقوله: ﴿فَقَدَّرَ عَلَيْهِ رِزْقَهُ﴾ [الفجر: ١٦] وَمَنْ قَدَّرَ عَلَيْهِ رِزْقَهُ فَلْيَتَّقِ. وقوله: ﴿وَقَدَّرَ فِي السَّرِّ﴾ [سبا: ١١].

وعن معاوية أنه أرسل إلى ابن عباس فسأله وقال: كيف يظنُّ نبيُّ الله ذلك؟ فأجابَه بما ذُكِرَ. قوله: ﴿وَلَنُؤْتُوا أُنْثَاهُمْ إِنْ لَمْ يَرْجِعُوا﴾ [القصص: ٣٩] قيل: إنه استعمل فيه أَنْ الْمُسْتَعْمَلُ مَعَ الظَّنِّ الَّذِي هُوَ الْعِلْمُ تَنْبِيْهَا أَنَّهُمْ اعْتَقَدُوا ذَلِكَ اعْتِقَادَهُمْ لِلشَّيْءِ الْمُتَقَيَّنِّ وَإِنْ لَمْ يَكُنْ ذَلِكَ مُتَقَيَّنًّا. وَكَانَ قَائِلُ هَذَا قَدْ قَدَّمَ أَنَّ الظَّنَّ إِذَا قُوِيَ أَوْ تَصَوَّرَ بِصُورَةِ الْقُوَى اسْتَعْمَلَ مَعَهُ أَنَّ الْمَشْدُودَةَ وَأَنَّ الْمَخْفِضَةَ مِنْهَا، وَمَتَى ضَعُفَ اسْتَعْمَلُ مَعَهُ أَنَّ الْمَخْتَصَّةَ بِالْمَعْدُومِينَ مِنَ الْقَوْلِ وَالْفِعْلِ. قُلْتُ: ذَكَرَ النِّحَاةُ أَنَّ أَنَّ الْمَخْفِضَةَ لَا تَقَعُ إِلَّا بَعْدَ أَعْمَالِ الْيَقِينِ، وَأَنَّ أَنَّ النَّاصِبَةَ لَا تَقَعُ إِلَّا بَعْدَ أَعْمَالِ الشَّكِّ، وَمَتَى وَقَعَ فَعَلٌ مُحْتَمَلٌ لِلْأَمْرِ جَازٍ أَنْ تَكُونَ الْمَخْفِضَةُ إِنْ جَعَلْتَ ذَلِكَ الْفِعْلَ ظَنًّا، وَيُنْصَبُ الْفِعْلُ بَعْدَهَا. وَقَدْ قُرِئَ بِالْوَجْهِينِ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَحَسِبُوا إِلَّا تَكُونُ فَنَةً﴾ [المائدة: ٧١] وَأَجْمَعُوا عَلَى النِّصْبِ فِي قَوْلِهِ: ﴿أَحْسِبِ النَّاسَ أَنْ يَمُرُّوا﴾ [العنكبوت: ٢] وَعَلَى الرِّفْعِ فِي قَوْلِهِ: ﴿إِلَّا يَرْجِعْ إِلَيْهِمْ قَوْلًا﴾ [طه: ٨٩].

قوله: ﴿يَظُنُّونَ بِاللَّهِ غَيْرَ الْحَقِّ ظَنَّ الْجَاهِلِيَّةِ﴾ [آل عمران: ١٥٤] تَنْبِيْهُ أَنْ هَؤُلَاءِ الْمُنَافِقِينَ هُمْ فِي حِزْبِ الْكُفَّارِ حَيْثُ شَبَّهَ ظَنَّهُمْ بِظَنِّ الْجَاهِلِيَّةِ. قوله: ﴿وَلَنُؤْتُوا أُنْثَاهُمْ مَا نَعْتَمُهُمْ حُصُونَهُمْ مِنَ اللَّهِ﴾ [الحشر: ٢] أَيِ اعْتَقَدُوا اعْتِقَادًا كَانُوا مِنْهُ فِي حُكْمِ الْمُسْتَقَيَّنِّينَ. قوله: ﴿الظَّالِمِينَ بِاللَّهِ ظَنُّ السُّوءِ﴾ [الفتح: ٦] قيل: هُوَ مَفْسَرٌ بِمَا بَعْدَهُ مِنْ قَوْلِهِ: ﴿بَلْ ظَنَنْتُمْ أَنْ لَنْ يَنْقَلِبَ الرَّسُولُ وَالْمُؤْمِنُونَ إِلَى أَهْلِيهِمْ أَبَدًا﴾ [الفتح: ١٢] بِدَلِيلِ قَوْلِهِ تَعَالَى بَعْدَهُ: ﴿وَلَنُؤْتِيَنَّكُمْ ظَنُّ السُّوءِ﴾. قوله: ﴿إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ﴾ [الأنعام: ١١٦] ﴿إِنْ الظَّنُّ لَا يُغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئًا﴾ [يونس: ٣٦].

أصلُ الظَّنِّ مَذْمُومٌ إِلَّا مَا اسْتَنْشَاهُ الشَّارِعُ كَمَا هُوَ مَبِينٌ فِي مَوَاضِعِهِ. قوله: ﴿اجْتَنِبُوا

كثيراً من الظنِّ إِنَّ بعضَ الظنِّ إثمٌ ﴿ [الحجرات: ١٢] . أمروا باجتنباب الكثير منه حتى لا يصادفوا ذلك البعض منه الذي عسى أن يقع فيه إثمٌ . وأفهم أن بعضه ليس بإثم وهو ما اُذن بالعمل به . قال بعضهم : إنما جاز استعمال كل من الظن والعلم في موضع الآخر لعلاقة أن كلاً منهما فيه رجحان أحد الطرفين إما جزئاً - وهو العلم - وأما تردداً - وهو الظن . فمن استعمال العلم بمعنى الظن قوله تعالى : ﴿ فَإِنْ عَلِمْتُمُوهُنَّ مُؤْمِنَاتٌ ﴾ [الممتحنة: ١٠] إذ ليس الوقوف على الاعتقادات يقيناً . ومن استعمال العكس قوله تعالى : ﴿ الَّذِينَ يَفْتَنُونَ أَنْهُمْ مُلَاقُوا رَبِّهِمْ ﴾ وقد تقدم . وأنشدوا قول الشاعر ، هو دريد :
[من الطويل]

٩٨٣- فقلت لهم : ظنوا بالقي مدجج سرائهم في الفارسي المسرود^(١)

أي أيقنوا بهم ، لأن المقام يقتضي ذلك .

فصل الظاء والهاء

ظ ه ر :

قوله تعالى : ﴿ وَإِنْ تَظَاهَرَا^(٢) عَلَيْهِ ﴾ [التحریم: ٤] أي تعاونا . يقال : ظاهرته أي عاوثته . قال تعالى : ﴿ وَأَنْزَلَ الَّذِينَ ظَاهَرُوهُمْ ﴾ [الأحزاب: ٢٦] أي عاونوهم . وأصل ذلك من الظهر الذي هو الجارحة ، لأن المعاون يساعده صاحبه بجوارحه وأقواها ظهره . ثم جعل عبارة عن كل معاونة وإن كانت بغير الظهر حتى باللسان . قوله : ﴿ وَكَانَ الْكَافِرُ عَلَى رَبِّهِ ظَهيراً ﴾ [الفرقان: ٥٥] أي معيناً ، يعني أنه بمنزلة المعين للشيطان على الرحمن من حيث طاعته له وعصيانته له . وقيل : إن معناه هين أي وكان هيناً عليه . قال أبو عبيدة : الظهور : المظهر به ، أي هيناً على ربّه كالشيء الذي خلّفته من قولك : ظهرت بكذا أي خلّفته .

قوله : ﴿ وَاتَّخَذْتُمُوهُ وَرَاءَكُمْ ظَهْراً ﴾ [صور: ٩٢] أي غير معتد به ولا ملتفت إليه ، وهو ما تجعله بظهرك فتتساه ، وأصله من قولهم : بعيرٌ ظهريّ ، أي معد للركوب .

(١) البيت لدريد بن الصمة في ديوانه ٤٧ ، ورواية صدر البيت في ديوانه : علانية : ظنوا بالقي مدجج .

(٢) قرأ ابن عمرو ونافع وابن كثير وأبو جعفر (تظاهرا) الإتحاف ٤١٩ والنشر ٢/٢١٨ ، وقرأ عكرمة (تظاهرا) وقرأ أبو عمرو (تظاهرا) البحر المحيط ٨/٢٩١ .

قوله: ﴿الَّذِينَ يَظْهَرُونَ﴾ و﴿يُظَاهِرُونَ﴾^(١) [المجادلة: ٢] أي يُشَبِّهُونَ [ظهوراً] أزواجهم بظهور أمهاتهم، فيقولون: أنت علي كظهر أمي^(٢)، وكان طلاقاً في الجاهلية فغير الشارع حكمه، ثم أئتم الفقهاء فيه فقالوا: أن يُشَبِّه زوجته بعض من أعضاء محارمه الإناث بتفصيل مذكور في كتب الفقه. وقد سماه الله تعالى: ﴿متكراً من القول وزوراً﴾ [المجادلة: ٢] وأوجب به الكفارة العظمى التي نص عليها.

والظهور: ضد الخفاء؛ قال تعالى: ﴿وَلَقَدْ أَهْلَكْنَا بَطْنًا وَكُنَّا لَهُمْ ظَهِيرًا﴾ [التوبة: ٤٨] أي بدا ما وعد الله به رسوله والمؤمنين من النصر، وفشا دين الإسلام. وأصل ذلك من حصول الشيء على وجه الأرض، وضده بطن أي حصل في بطن الأرض فخبئ، ثم صار مستعملاً في كل بارز للبصر والبصيرة. وقوله تعالى: ﴿يَعْلَمُونَ ظَاهِرًا مِّنَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ [الروم: ٧] أي يعلمون الأمور الدنيوية دون الأخروية. ثم إنهم لا يعلمون من تلك الأمور إلا ظاهرها دون باطنها. لو علموا ذلك لأتضح لهم الحق وبان ضده. وقولهم: علم الظاهر وعلم الباطن، يُشيرون بهما إلى المعارف الجليلة والمعارف الخفية وقد يُشيرون بهما إلى العلوم الدنيوية والأخروية. قوله: ﴿ظَهَرَ الْفَسَادُ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ﴾ [الروم: ٤١] أي بدا وفشا، أي ولم يَتَكْتُمْ لكثرة مخالطتهم إياه. وقيل: ظهوره في البر أن قتل قابيل هابيل، وفي البحر أن غصب الجَلْنَدَى سفينة المساكين^(٣)، وهذا مثال من الأمثلة.

قوله: ﴿وَأَسِغْ عَلَيْكُمْ نِعْمَهُ ظَاهِرَةً وَبَاطِنَةً﴾ [لقمان: ٢٠] قيل: عني بالظاهرة ما تُقْفون عليها من صحة الأبدان وإدامة الأبصار وتقوية البطش والسعي وإدراك الأرزاق السماوية والأرضية، والباطنة ما لا يوقف عليها وكم في الإنسان من نعمة لا يعرفها، بل ولا تخاطر بباله. قوله: ﴿فَمَا اسْتَطَاعُوا أَنْ يَظْهَرُوهُ﴾ [الكهف: ٩٧] أي يعلوه؛ يعني السد؛ يقال: ظهر عليه وظهّره أي علاه، كانه ركب ظهراً. قال النابغة الجعدي:

(١) قرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو ويعقوب والحسن (يَظْهَرُونَ)، وقرأ ابن عامر وحزمه والكسائي والاعمش وأبو جعفر وخلف وشيبة (يُظَاهِرُونَ) [الإتحاف ٤١١ والنشر ٣/ ٣٨٥، وقرأ أبي (يُظَاهِرُونَ، يُنْظَرُونَ) البحر المحیط ٨/ ٢٣٢].

(٢) النهاية ٣/ ١٦٥ واللسان (ظهر).

(٣) هو قول مجاهد في تفسير ابن كثير ٣/ ٤٤٥، ويقصد بسفينة المساكين قوله تعالى في سورة الكهف، الآية ٧٩: «أما السفينة كانت لمساكين يعملون في البحر» والجلندي: هو اسم الملك الذي كان يأخذ كل سفينة غصباً، وقيل إن اسمه هدد بن بدد. انظر تفسير ابن كثير ٣/ ١٠٣ والتعريف والإعلام للورقة

[من الطويل]

٩٨٤- بلغنا السماء مجدنا وعلاؤنا وإنا لسرّجٌ فوق ذلك مظهر^(١)

أي مصعداً. ولما قال الشاميون لابن الزبير: يا ابن ذات النطاقين، قال: إيه وإله،
ثم أنشد: [من الطويل]

- تلك شكاة ظاهرٌ عنك عارها

قلت: قد تمثل رضي الله بيت أبي ذؤيب الهذلي، وهو:

٩٨٥- وغيرها الواصون أني أحبها وتلك شكاة ظاهرٌ عنك عارها^(٢)

أي عالٍ ومرتفعٌ عنك لا يعلو بك. والاجلاف إنما عيروه بشيء كان فيه فخره لأن أمه أسماء رضي الله عنها لما هاجر رسول الله ﷺ وصحبته صاحبه أبوها أرادوا تعليق سفرة كانت معهم فيها بعض زاد فلم يجدوا حبلاً، وكان على رأسها نطاقٌ تشقّع به فشرطته نصفين تقنعت بأحدهما وأعطتهم الآخر، فبألها من متقبة فاز بها آل أبي بكر وأولاد الزبير. وقد قالها الخبيث الحجاج لما صلب فلذة كبدها قال: يا ابن ذات النطاقين. فقال: لو عرفتم ما شأن ذات النطاقين! فمن ثم قال عبد الله لأهل الشام ما قال، وأوقع إنشاده هذا العجز من البليغ.

قوله تعالى: ﴿وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ الْقُرَى الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا قُرًى ظَاهِرَةً﴾ [سبا: ١٨] الظاهر أنه أراد بظهورها رؤية المسافرين إياها ونزولهم بها ذهاباً وإياباً. وقيل: هو مثل لأحوال من تقدمهم من أهل القرى. وهذا تذكير لأهل مكة؛ فإنهم كانوا يسمرون في سيرهم إلى الشام بقرى ثمود ولوط، فنبههم على الاعتبار بها كما نبه أهل سبا على ذلك. قوله: ﴿فَلَا يُظْهَرُ^(٣) عَلَى غَيْبِهِ أَحَدًا﴾ [الجن: ٢٦] أي لا يُطلع: قوله: ﴿لِيُظْهَرُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ﴾ [التوبة: ٣٣] يجوز أن يكون من الغلبة والمعاناة، أي ليعليه على الدين كله ويُغلبه أيضاً، وأن يكون من البروز وعدم الخفاء. قوله تعالى: ﴿وَحِينَ تَنْظُرُونَ﴾

(١) البيت في ديوانه ٦٨ واللسان (ظهر) والمقاصد النحوية: ١٩٣/٤.

(٢) ديوان الهذليين ٢١/١ ونظر النهاية ١٦٥/٣.

(٣) قرأ الحسن (يُظْهَرُ) البحر المحيط ٣٥٥/٨.

[الروم: ١٨] أي تَدْخُلُونَ فِي الظَّهِيرَةِ؛ وهي وَسَطُ النَّهَارِ وشِدَّةُ الْحَرِّ. وَقِيلَ: تُصَلُّونَ الظَّهْرَ. وَيُقَالُ: أَظْهَرَ وَأَصْبَحَ وَأَمْسَى: دَخَلَ فِي هَذِهِ الْأَوْقَاتِ. وَقَدْ جَمَعَتِ الْآيَةُ الْكَرِيمَةُ بَيْنَ ذَلِكَ كُلِّهِ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿فَسُبْحَانَ اللَّهِ حِينَ تُمْسُونَ وَحِينَ تُصْبِحُونَ﴾ [الروم: ١٧] ﴿وَلِلَّهِ الْحَمْدُ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَعَشِيًّا﴾ [الروم: ١٨].

قَوْلُهُ: ﴿الَّذِي أَنْقَضَ ظَهْرَكَ﴾ [الشرح: ٣] قِيلَ: الظَّهْرُ هُنَا اسْتِعَارَةٌ. وَالْوِزْرُ الْمَشَارُ إِلَيْهِ ^(١): الْعِبَاءُ الَّذِي حَصَلَ لَهُ مِنْ تَحْمِيلِ النَّبُوءَةِ، لَا الذَّنُوبَ حَاشَا لِلَّهِ. وَذَلِكَ أَنَّ أَمْرَ النَّبُوءَةِ ثَقِيلٌ جَدًّا يَعْجُزُ عَنْهُ الْبَشَرُ مِنْ حَيْثُ هُوَ بَشَرٌ لَوْلَا التَّايِيدُ الْإِلَهِيُّ وَالْفَيْضُ الرَّبَّانِيُّ حَتَّى أَطَافَهَا الْأَنْبِيَاءُ عَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ، فَقَالَ تَعَالَى: ﴿أَلَمْ نَشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ﴾ [الشرح: ١] أَيْ وَسَّعْنَاهُ لَتَلَقِّيِ الْوَحْيِ، وَالْقَيْنَا عَنْكَ أَعْيَاءَ النَّبُوءَةِ حَتَّى أَطْلَقْتَ حَمْلَهَا. وَمَعْنَى إِنْقَاضِ الظَّهْرِ أَنْ يَثْقُلَ بِالْحَمْلِ حَتَّى يُسْمَعَ لَهُ نَقِيضٌ - وَهُوَ الصَّوْتُ الْمُنْتَظَعُ مِنَ التَّقَاءِ الْفَقَارَاتِ وَتَرَاكِبِهَا إِذَا حُمِلَ عَلَيْهَا شَيْءٌ ثَقِيلٌ. وَفِي الْحَدِيثِ: «خَيْرُ الصَّدَقَةِ مَا كَانَ عَنْ ظَهْرِ غِنًى» ^(٢) أَيْ ظَهُورِ سَعَةٍ وَفَضْلٍ. قَالَ مَعْمَرٌ: قُلْتُ لَأَيُّوبَ: مَا ظَهَرَ غِنًى؟ قَالَ: عَنْ فَضْلِ عِيَالٍ. وَفِي حَدِيثِ أَبِي مُوسَى: «أَنَّهُ كَسَانِي ثَوْبَيْنِ: ظَهْرَانِيَا وَمُعَقَّدَا» ^(٣). قِيلَ: مَنْسُوبٌ إِلَى ظَهْرَانٍ؛ قَرْيَةٍ بِالْبَحْرَيْنِ. وَقِيلَ: بَلْ مَرُّ الظَّهْرَانِ. وَالْمُعَقَّدُ: بُرْدٌ مِنْ بَرْدٍ هَجَرَ.

(١) يَقْصِدُ قَوْلُهُ تَعَالَى (وَرَفَعْنَا عَنْكَ وِزْرَكَ) [الشرح: ٢].

(٢) أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ فِي الزَّكَاةِ، (١٧) بَابُ لَا صَدَقَةَ إِلَّا عَنْ ظَهْرِ غِنًى ١٣٦٠، ١٣٦١ وَمُسْلِمٌ فِي الزَّكَاةِ ١٠٣٤.

(٣) الْفَائِقُ ١٠٥/٢ وَغَرِيبُ ابْنِ الْجَوْزِيِّ ٥٩/٢ وَالْنِّهَايَةُ ١٦٧/٣.

باب العين فصل العين والباء

ع ب أ:

قوله تعالى: ﴿قُلْ مَا يَغْبَا بِكُمْ رَبِّي﴾ [الفرقان: ٧٧] أي لا يرى لكم قدراً ولا وزناً. يقال: ما غبأت به، أي لم أقدّره ولم أهابل به ﴿لولا دعاؤكم﴾ [الفرقان: ٧٧] وتضرعكم. وأصله من الغباء وهو الثقل. وقيل: من غبأت الطيب: هيأته. يقال: غبأت الجيش وعبأته. والمعنى ما يُغَيِّبُكُمْ. فيجوز أن تكونا لغتين، وإن يكون غببت، تخفيفاً. قال مجاهد: ما تفعل؟ قال أبو إسحاق: أي وزن لكم عنده لولا توحيدكم^(١) وفي الحديث: «عبيّة الجاهلية»^(٢) بضم العين وكسرهما؛ قيل: ما هي مُدْخَرَةٌ في أنفسهم من خبيّة الجاهلية. قيل: من الغباء. وقيل: من الغب وهو الثور. وأصله عيو فحذف منه كدم.

ع ب ث:

قوله تعالى: ﴿وَأَفْحَسْتُمْ أَنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا﴾ [المؤمنون: ١١٥] العَبَثُ: أَنْ يَخْلُقَ بعمله لعباً، من قولهم: عَبَثْتُ الْأَقِطَ، أي خلطته فهو مَعْبُوثٌ وَعَبِيثٌ. ومنه العَوَثَانِي، ل طعام مختلط من سويق وتمر.

ع ب د:

قوله تعالى: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ﴾^(٣) [الافتحة: ٥] أي نذل ونخضع. والعُبودية: إظهار التذلل، والعبادة أبلغ لأنها غاية التذلل. ولا تليق إلا بمن له غاية الإفضال كالباري تعالى.

(١) التاج واللسان (عيا) وتفسير ابن كثير ٣/٣٤٣.

(٢) مسند أحمد ٢/٣٦١ والترمذي في تفسير سورة الحجرات.

(٣) قرأ زيد بن علي ويحيى بن وثاب وعبيد بن عمير (نعبد)، وقرأ الحسن وأبو مجلز وأبو المتوكل (نُعْبُدُ) البحر المحيط ١/٢٣.

والعبدُ أعمُّ من العابدِ إذ يقالُ: عبدٌ زيدٌ ولا يقالُ: عابدهُ. قال بعضهم: عبادُ الله وعبيدُ الناسِ. فيقعُ الفرقُ في الجمعِ. ونَقَضَهُ بعضهم بقوله: ﴿وما أنا بظلامٍ للعبيدِ﴾ [ق: ٢٩]. وللعبدِ جموعٌ كثيرةٌ. عِبَادٌ وَعَبِيدٌ وَأَعِيدٌ وَعِيدَانٌ وَعِيدَانٌ وَعِيدَاءٌ وَعِيدٌ وأَعَابِدٌ وَمَعْبُودَاءٌ وَمَعْبُودَى وَعَبِدُونَ وَمَعْبُدَةٌ. وقال الراغب^(١): وجمعُ العبدِ الذي هو مُسْتَرْقٍ عَبِيدٌ، وقيلَ: عَيْدَى. وجمعُ العبدِ الذي هو العابدُ عِبَادٌ. قالَ: العبيدُ إذا أُضيفَ إلى الله تعالى أعمُّ من العبادِ. ولهذا قالَ: ﴿وما أنا بظلامٍ للعبيدِ﴾، فَبَيَّنَ أَنَّهُ لَا يَظْلِمُ مَنْ تَخَصَّصَ بِعِبَادَتِهِ وَمَنْ انْتَسَبَ إِلَى غَيْرِهِ مِنَ الَّذِينَ تَسَمَّوْا بِعَبْدِ الشَّمْسِ وَعَبْدِ اللَّاتِ. ثمَّ العَبْدُ يقالُ على أنواعٍ:

الأولُ: عبدٌ بحُكْمِ الشَّارِعِ، وهو ما يجوزُ بيعُهُ وشراؤه من آدميين. ومنه قوله تعالى: ﴿وَالْعَبْدُ بِالْعَبْدِ﴾ [البقرة: ١٧٨] يَعْنِي الَّذِي فِي الرِّقِّ.

والثاني: ما يكونُ عبدًا بالإبداعِ والاختراعِ وهذا لا يكونُ إِلَّا لِلَّهِ تَعَالَى إذْ هُوَ مُوجِدُ الْأَشْيَاءِ كُلِّهَا. وإلى هذا النوعِ أشارَ بقوله تعالى: ﴿إِنْ كُلُّ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ إِلَّا آتِي الرَّحْمَنِ عَبْدًا﴾ [مريم: ٩٣].

والثالثُ: ما يكونُ عَبْدًا بِخِدْمَتِهِ وَعِبَادَتِهِ وَاشْتِغَالِهِ بِمَوْلَاهُ. وإليه أشارَ بقوله: ﴿وَإِذْ كُنَّا عَبْدًا لَأَدْنَى﴾ [ص: ٤١] ﴿سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ﴾ [الإسراء: ١] ﴿فَوَجَدَا عَبْدًا مِنْ عِبَادِنَا﴾ [الكهف: ٦٥] وهذه هي إضافةُ التشريفِ. ومنه قولُ الشاعر: [من السريع]

٩٨٦- لَا تَدْعُنِي إِلَّا بِمَا عِبْدَهَا فَإِنَّهُ أَشْرَفُ أَسْمَائِي^(٢)

الرابعُ: ما هو عبدٌ للدنيا وأعراضِها الفانيةِ، وهو الحرِصُ عليها المتهالكُ على حُبِّها كقوله تعالى: ﴿وَلِتَجِدْهُمْ أَحْرَصَ النَّاسِ عَلَى حَيَاتِهِ﴾ [البقرة: ٩٦] وإياه قصدَ النبي ﷺ بقوله: نَعَسَ عَبْدٌ الدِّينَارِ نَعَسَ عَبْدُ الْخَمِيصَةِ^(٣). قالَ الراغب^(٤): وعلى هذا النوعِ

(١) المفردات ٥٤٢.

(٢) البيت بلا نسبة في الدر المنصور ١٩٩/١ ولقرطبي ٢٣٢/١ والبحر المحيط ١٠٤/١.

(٣) أخرجه البخاري في الجهاد. وفي الرقاق، (١٠) باب ما يتقى من فئة المال ٦٠٧١.

(٤) المفردات ٥٤٣.

يُصَحُّ أَنْ يَقَالَ: لَيْسَ كُلُّ إِنْسَانٍ عَبْدًا لِلَّهِ تَعَالَى؛ فَإِنَّ الْعَبْدَ عَلَى هَذَا الْمَعْنَى الْعَابِدُ، لَكِنَّ الْعَبْدَ أَبْلَغُ مِنَ الْعَابِدِ. قُلْتُ: فِيمَا قَالَهُ نَظَرُ مَنْ حَيْثُ الصَّنَاعَةُ اللَّفْظِيَّةُ، وَالنَّاسُ كُلُّهُمْ عِبَادُ اللَّهِ تَعَالَى، بَلَى الْأَشْيَاءُ كُلُّهَا كَذَلِكَ؛ بَعْضُهَا بِالتَّسْخِيرِ فَقَطْ وَبَعْضُهَا بِهِ وَبِالْاخْتِيَارِ.

وَالْعِبَادَةُ عَلَى تَوْعَيْنٍ: تَوْعٍ بِالتَّسْخِيرِ، وَهُوَ الَّذِي يَكُونُ عَابِدًا بِشَهَادَةِ حَالِهِ وَإِنْ تَأَنَّى فِي الصُّورَةِ كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَلِلَّهِ يَسْجُدُ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا﴾ [الرعد: ١٥]. وَتَوْعٍ بِالْاخْتِيَارِ وَهِيَ الْعِبَادَةُ الَّتِي أَمَرَ اللَّهُ بِهَا الْخَلْقَ وَكَلَّفَهُمْ بِهَا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اعْبُدُوا رَبَّكُمْ﴾ [البقرة: ٢١].

قَوْلُهُ: ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾ [الذاريات: ٥٦] أَيْ لِيُوحَدُونَ، وَلَمْ أَخْلُقْهُمْ احتياجاً إِلَيْهِمْ بِذَلِيلِ قَوْلِهِ: ﴿مَا أَرِيدُ مِنْهُمْ مِنْ رِزْقٍ وَمَا أُرِيدُ أَنْ يُطْعَمُوا﴾ [الذاريات: ٥٧] وَلَيْسَ الْمَعْنَى أَنَّهُ خَلَقَهُمْ مُرِيداً مِنْهُمْ ذَلِكَ إِذْ لَوْ كَانَ كَذَلِكَ لَمْ يَتَخَلَّفْ عَنْ عِبَادَتِهِ مِنْهُمْ أَحَدٌ لَعَلَّا يَلْزَمُ تَخَلُّفُ مُرَادِهِ. وَأَنْتَ تَرَى أَكْثَرَهُمْ غَيْرَ عَابِدِيهِ: ﴿وَمَا أَكْثَرُ النَّاسِ وَلَوْ حَرَصْتَ بِمُؤْمِنِينَ﴾ [يوسف: ١٠٣]. وَيُقَالُ: طَرِيقُ مُعْبَدٍ، أَيْ مَذَلُّ بِالْوُطْدِ؛ قَالَ طَرَفَةُ بْنُ الْعَبْدِ: [مِنَ الطَّوِيلِ]

٩٨٧- [تَبَارِي عِتَاقًا نَاجِيَاتٍ] وَأَتَبَعْتُ [وُظِيغًا] وَظِيغًا فَوْقَ مَوْرِ مُعْبِدٍ^(١)

قَوْلُهُ: ﴿أَنْ عَبَدْتَ بَنِي إِسْرَائِيلَ﴾ [الشعراء: ٢٢] أَيْ اتَّخَذْتَهُمْ عِبِيدًا وَخَوَلَا. وَقِيلَ: ذَلَّلْتَهُمْ ذُلَّةَ الْعَبِيدِ. وَقِيلَ: كَلَّفْتَهُمُ الْأَعْمَالَ الشَّاقَّةَ الَّتِي تُكَلِّفُ مِثْلَهَا الْعِبْدَانُ. وَانْشَدَ: [مِنَ الْبَسِيطِ]

٩٨٨- عَلَامٌ يَعْبُدُنِي قَوْمِي وَقَدْ كَثُرَتْ فِيهِمْ أَبَاعِرُ مَا شَاؤُوا وَعِبْدَانُ^(٢) يُقَالُ: أَعْبَدْتُهُ مِثْلَ عِبْدَتِهِ.

ع ب ر:

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿فَاعْتَبِرُوا يَا أُولِيَ الْأَبْصَارِ﴾ [الحشر: ٢] أَيْ اتَّعَظُوا بِهَؤُلَاءِ فَإِنَّ الْعَاقِلَ مَنْ اتَّعَظَ بِغَيْرِهِ؛ وَمَنْ ثَمَّةٌ قِيلَ: وَلَا تَجْعَلُنَا مَوْعِظَةً. وَمَنْ ثَمَّ قَالَ تَعَالَى: ﴿فَجَعَلْنَاهَا

(١) ديوانه ٢٢.

(٢) البيت للغززدق في ديوانه ١٨٤ والصحيح والاساس واللسان والتاج (عبد).

نكالا لما بين يديها وما خلفها وموعظة ﴿ [البقرة: ٦٦] أي جعلنا تلك الأمة موعظة يتعظ بها المتقدمون وهم من يسمع أن قوماً سيأتون يفعلون كذا فيبتلون بكذا. والمتأخرون وهم من بلغهم خبرهم. والاعتبار افتعال من العبور وهو المجاوزة؛ يقال: عبرت النهر: قطعته وجزته من أحد جانبيه إلى الآخر. ومن ثم استدل بها مثبتو القياس: فإن القياس عبور من أصل إلى فرع بعلّة جامعة.

وأصل العبر تجاوز من حال إلى حال. قيل: والعبور مختص بتجاوز الماء إما بسباحة أو بسفينة أو بعبر أو قنطرة. ومنه عبر النهر لجانبه بحيث يعبر إليه أو منه. واشتق منه: عبر العين للدمع. والعبرة كالدمعة. وفلان [عابر سبيل، قال تعالى] ^(١) ﴿إلا عابري سبيل﴾ [النساء: ٤٣] أي جازي طريق في المسجد. ومنه ناقة عبر الهواجر، أي تعبرها لجلادتها وصبرها بمعنى عائدة. ومن ثم قال النحاة: إن الإضافة غير مختصة. وعبر القوم: ماتوا؛ نظراً إلى أنهم جاوزوا هذه الدنيا وقنطرتها والعبارة مختصة بالكلام لأنه عابر في الهواء من لسان المتكلم إلى سميع السامع.

والعبرة: الدلالة بالشيء على مثله وحقيقتها الحالة التي يتوصل بها من معرفة المشاهد إلى ما ليس بمشاهد. ولهذا خصت بالخواص، نحو: ﴿إِنْ فِي ذَلِكَ لَعِبْرَةٌ لِّأُولِي الْأَبْصَارِ﴾ [آل عمران: ١٣]، ﴿لَعِبْرَةٌ لِّمَن يَخْشَى﴾ [النازعات: ٢٦]. والتعبير مختص بتفسير الاحلام والرؤيا لأن فيه عبوراً من ظاهر الرؤيا إلى باطنها. وقيل: لأنه يجز بما يؤول إليه أمرها؛ مأخوذة من: عبر النهر. إلا أنه لم يسمع في المصدر إلا التعبير ولم يسمع في الفعل غالباً إلا التخفيف. يقال: عبرت الرؤيا أعبرها تعبيراً، فانا عابر. فجاء المصدر على غير القياس، وهو غير الغالب لأن الغالب أن تُحذف زوائد المصدر لا الفعل نحو: أعطى عطاءً، وأنبت نباتاً، واغتسل غسلاً، وتوضأ وضوءاً. على أنه ورد مشدداً موافقاً لمصدره؛ قال الشاعر: [من السريع]

٩٨٩- رأيت رؤيا ثم عبرتها وكنت للأحلام عبّاراً ^(٢)

لولا أن التخفيف لغة التنزيل، قال تعالى: ﴿إِنْ كُنْتُمْ لِلرُّؤْيَا تَعْبِرُونَ﴾

(١) إضافة من المفردات ٥٤٣..

(٢) البيت في الدرر المصون ٦/ ٥٠٥ ورغبة الأمل ٤/ ١٧٢ والتاج (عبر) دون عزو..

[يوسف: ٤٣]. وهذه اللام مزيدة في المفعول زيدت تقوية للعامل وسماها أبو منصور لام التعقيب؛ قال: لأنها عقبيت الإضافة وهو اصطلاح غريب جداً. قيل: والتعقيب أخص من التأويل؛ فإن التأويل يقال فيه وفي غيره. قلت: وكذا هو أخص من التفسير أيضاً.

والعبري، خص بما ينبت على غير النهر. وشطّ معبر: ترك عليه العبري. والشعري: العبور، سميت بذلك لأنها تعبر المجرة، وهما شعريان، وقد تقدم ذلك في باب الشين. وفي حديث أم زرع: «وغير جاريتها»^(١) قيل: إن ضرتها إذا رأتها وحسنتها أصابها ما يعبر عينيها، أي يئسها. وقيل: ترى من عقبها ما تعتبر به. وفي الحديث أيضاً: «لطخت بعبري»^(٢) هو نوع من الطيب؛ قال أبو عبيدة: هو عند أهل الجاهلية الزعفران. قلت: وفيه نظر، لأن في هذا الحديث تعبيراً اللهم إلا أن يكون قد طرأ حرف آخر.

ع ب س:

قوله تعالى: ﴿عَسَىٰ﴾ وقولِي ﴿[عيس: ١]﴾ أي قطب وجهه. والعيسوس: قطوب الوجه لضيق الصدر. وسببها أن ابن أم مكتوم جاءه عليه الصلاة والسلام بعدها: «مرحباً بمن عاتبني فيه ربي»^(٣) وفي هذا رفع للنبي ﷺ؛ فإن عتاب السيد لعبده تشريف فكيف من رب الأرباب؟ ولله أن يعاتب أنبياءه بما شاء ونحن نقوله تلاوة لا إخباراً. واستعير العيسوس للزمان - كما استعير له الشدة والصعوبة - في قوله تعالى: ﴿يوماً عيسوساً﴾ [الإنسان: ١٠]. وباعتبار معناه قيل: العيس لما عيس من البعر على هلب الدئب، أي شعره، ومنه قولهم: عيس الوسخ على وجهه. وفي الحديث: «أنه نظر إلى إبل بني فلان وقد عيست في أبوائها»^(٤)، قيل: ولا يكون ذلك إلا لكثرة شحمها ورعيتها فتجف أبعادها وأبوالها على أفخاذها. وفي حديث شريح: «كان يرُدُّ بالعيس»^(٥) يعني يرُدُّ الرقيق بالبول في الفراش، إذا كان شيئاً كثيراً. وهذا استعارة لأن أصله في الإبل كما تقدم. قال بعضهم:

(١) الفائق ٢/ ٢٠٨ وغريب ابن الجوزي ٢/ ٦٢ والنهابة ٣/ ١٧١.

(٢) الفائق ١/ ١٣٨ وغريب ابن الجوزي ٢/ ٦٣ والنهابة ٣/ ١٧١.

(٣) قرأ زيد بن علي (عيس) البحر المحيط ٨/ ٤٢٧.

(٤) تفسير ابن كثير ٤/ ٥٠١-٥٠٢.

(٥) الفائق ٢/ ١٠٦ وغريب ابن الجوزي ٢/ ٦٣ والنهابة ٣/ ١٧١.

(٦) الفائق ٣/ ١٠٦ وغريب ابن الجوزي ٢/ ٦٣ والنهابة ٣/ ١٧٢.

نُسِبَ الْعَبُوسُ إِلَى الْيَوْمِ لَوُقُوعِ عُبُوسِ الْوُجُوهِ فِيهِ كَقَوْلِهِ: ﴿فِي يَوْمٍ عَاصِفٍ﴾ [إبراهيم: ١٨] لَوُقُوعِ الْعَصْفِ فِيهِ، وَهُوَ حَسَنٌ.

ع ب ق ر:

قوله تعالى: ﴿وَعِيقَرِي حِسَانٌ﴾ [الرحمن: ٧٦] قال الفراء: الطنافسُ [الشحان^(١)] وقال مجاهد: من الديباج. وقال أبو عبيدة: هي البسطُ كُلُّهَا. والعبقريُّ عندهم: كلُّ شيءٍ مُستغربٍ فائقٍ؛ وتزعم العربُ أنَّ عبقراً قريةً تسكنها الجنُّ يصنعون بها صنائعَ عجيبةً؛ فكلُّ ما استغربوه واستعظموه نسبوه إلى تلك القرية^(٢)؛ فيقولون: عبقريٌّ. وقال عليه الصلاة والسلام في حديث المنام عن عمر: «فلم أرَ عبقرياً يفري فرقه»^(٣). قال أبو عبيدة: قال الأصمعي: سألتُ أبا عمرو بن العلاء عن العبقريِّ فقال: يقال: هذا عبقريُّ قوم، كقولك: سيد قومٍ وكبيرهم وقويهم ونحو ذلك. والجمعُ عباقرى، وقد قرئ بذلك^(٤). وقيل: عبقريُّ جمعُ عبقريَّة، يعني اسمَ جنس. وقيل: هي البسطُ التي فيها صورٌ وتماثيلٌ، ووصفها بالجمع يدلُّ على أنها اسمُ جنس.

فصل العين والتاء

ع ت ب:

قوله تعالى: ﴿وإنَّ يَسْتَعْتَبُوا فَمَا هُمْ مِنَ الْمُعْتَبِينَ﴾ [فصلت: ٢٤] أي وإنَّ يَسْتَقِيلُوا رُبَّهُمْ يَرُدُّهُمْ إِلَى الدُّنْيَا فَمَا هُمْ فِيهِ مِنَ الْعَذَابِ لَمْ يَقْلَهُمْ. يقال: عَتَبَ عَلَيْهِ يَعْتَبُ: إذا وجدَّ عليه، فإذا فَاوَضَهُ فيما عتب عليه قيل: عَاتَبَهُ فإذا رَجَعَ إِلَى [مسرته]^(٥) فقد أَعْتَبَ. والاسمُ العُتْبَى وهو رجوعُ المَعْتُوبِ عليه إلى ما يُرِضِي العَاتِبَ. ومن أمثالهم: «لَكَ الْعُتْبَى بَانَ لَا رَضِيَتْ»^(٦) قال الهروي: يُضْرَبُ مثلاً للرجلِ يَعايِبُ صاحبه في أمرٍ

(١) الإضافة من معاني الفراء ١٢٠/٣.

(٢) معجم البلدان: عبقري ٧٩/٤ - ٨٠.

(٣) أخرجه البخاري في المناقب، (٢٢) حديث ٣٤٣٤ ومسلم في فضائل الصحابة ٢٣٩٣ ومسند أحمد ٢٨/٢.

(٤) قرأها ابن محيصن وعاصم والجدري وعثمان بن عفان ونصر بن عاصم ومالك بن دينار وابن مقسم وأبو الجعد. الإتحاف ٤٠٧ وإعراب النحاس ٣١٦/٣، وقرأ أبو بكر (عبار) القرطبي ١٧/١٩٣.

(٥) بياض في الأصل والإضافة من اللسان ١/٧٨٨ (عتب).

(٦) المستقصى ٢/٢٩٠.

نقمة عليه، فيعارضه بخلاف ما يُرضيه. وفي هذا التفسير نظر لانه ورد في الحديث: «لك العتبي حتى ترضى»^(١) أي لك العتب علي حتى ترضى فيه. وقُرئ: ﴿وإن يستعتبوا﴾ بالبناء للمفعول «فما هم من المعتبين - اسم فاعل»^(٢) أي إن أقبالهم وردهم إلى الدنيا عادوا، وإلا خبت ما كانوا ولم يعملوا بطاعته كقوله: ﴿ولو ردوا لعادوا لما نهوا عنه﴾ [الأنعام: ٢٨]. قال بعضهم: وأصل ذلك كله من العتب وهو كل مكان ناب بنازله. ومنه قيل للمرأة ولأسكفة الباب عتبي، وكُنِيَ بها عن المرأة فيما روى أن إبراهيم عليه السلام قال لامرأة إسماعيل: قولي لزوجك: «غير عتبي بابك»^(٣). فاستعير العتب والمعتبة لغلظة يجدها الإنسان في نفسه على غيره وبحسبه. قيل: خشنت بصدر فلان، ووجد في صدره غلظة. ومنه قيل: حمل فلان على عتبي صعبة، أي حالة شاقة. ومنه قولهم: اعتبت فلاناً، أي أبرزت له الغلظة التي وجدت له في الصدر. واعتبت فلاناً: حملته على العتب. واعتبته: أزلت عتبه نحو أسكتته. ومنه قوله: ﴿فما هم من المعتبين﴾ أي من المزال عتابهم. والاستعتاب: أن يطلب من الإنسان أن يذكر عتبه ليعتب.

يقال: استعتبت فلاناً، قال تعالى: ﴿وإن يستعتبوا﴾ وقال أيضاً: ﴿ولا هم يستعتبون﴾ [النحل: ٨٤]. قال: ويقال أيضاً: لك العتبي، وهو إزالة ما لاجله يُعتب، وبينهم أعتوبة أي ما يُعائبون به. ويقال: عتبت عتباناً: إذا مشيت على رجل مشي المرتقي درجة، ومنه استعير: عتبت الدابة تعتب وتعتب: مشت على ثلاث قوائم ورفعت الرابعة. ويروى عنت من العنت وهو المشقة، وسيأتي إن شاء الله تعالى. وفي الحديث: «أولئك لا يُعائبون»^(٤) أعظم ذنبهم.

ع د ٥:

قوله تعالى: ﴿أعتدنا للظالمين نارا﴾ [الكهف: ٢٩] أي أحضرنا. ومنه قوله تعالى: ﴿هذا ما لدي عتيد﴾ [ق: ٢٣] أي حاضر ومُحضر، يعني أنه مكتوب مُحضى

(١) الروض الانف ١٧٢/٢.

(٢) قرأها الحسن وعمر بن عبيد وأبو العالية وموسى الأسواري. إملاء العكبري ١١٩/٢ والبحر المحيط ٤٩٤/٧.

(٣) أخرجه البخاري في الآتياء، الباب (١٢) حديث ٣١٨٤.

(٤) النهاية ١٧٥/٣.

مُحْضَر. وقيل: العتيدُ: المُعْتَدُّ، وأصله من العتاد وهو ادْخَارُ الشيء قبل الحاجة [إليه]. ومنه: ﴿رَقِيبٌ عَتِيدٌ﴾ [ق: ١٨] أي يعتدُّ أعمالَ العباد. وقيل: ﴿أَعْتَدْنَا﴾ ﴿أَعْدَدْنَا﴾، فَهَذَا من إحدَى الدالين تاءً.

وفرس عَتَدَ وعَتِيد: حاضرٌ للعدو. والعتودُ من أولاد المعز، وجمعه أَعْتَدَة وعَدَانٌ بالإدغام. وقيل: العتادُ: الثابتُ اللازم. فمعنى «أَعْتَدْنَا» أي أثْبَتْنَا وَحَصَلْنَا وجعلناه أمراً مُستقراً. وفي صفة عليه الصلاة والسلام: «لِكُلِّ حَالٍ عِنْدَهُ عَتَادٌ»^(١) أي عَتْدَةٌ. وقيل: أَعْتَدَةٌ، فهو عَتِيدٌ بمعنى أحكمته فهو حَكِيمٌ. وفي الحديث: «أَنْ خَالِدًا جَعَلَ رَقِيقَهُ وَأَعْتَدَهُ حَسْبًا فِي سَبِيلِ اللَّهِ»^(٢) هو جمعُ عَتَادٍ أيضاً، وهو ما جعله الرجلُ عَدَّةً من السلاح والجمعُ أَعْتَدَةٌ.

ع ت ق

قوله تعالى: ﴿وَلْيَطُوفُوا بِالْبَيْتِ الْعَتِيقِ﴾ [الحج: ٢٩] قيل: سُمي بذلك لأنه مُعْتَقٌ من الجارين، لم يفسده جبارٌ إلا قَصَمَ. وقيل: لأنه معْتَقٌ من الطوفان. وقيل: لأنه مُقَدَّمٌ، يدلُّ على ذلك قوله تعالى: ﴿إِنْ أَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ﴾ [آل عمران: ٩٦] وأصله التقدُّمُ في الرمانِ أو المكانِ أو الرتبة. ومن ثم قيلَ للقديم: عَتِيقٌ. ولكلٌّ من خِلا من رِقٍّ مُلْكٌ: عَتِيقٌ. والعاتقُ: ما بينَ المَنْكَبَيْنِ، وذلك لارتفاعه على سائرِ الجسد. والعاتقُ أيضاً: الجاريةُ التي عَنَسَتْ، وذلك لأنها كانتَها عَتَقَتْ عن الزواج تحيلاً أنْ المتزوجةُ في رِقٍّ الزواج. وقيل: هي حين تُدْرِكُ. وفي الحديث: «خَرَجْتُ أَمْ كَلْشَوْمٌ وَهِيَ عَاتِقٌ فَجَبَلْتُ هُجْرَتَهَا»^(٣) كُسِرَ بِالْبُلُوغِ. وَعَتَقَ الفرسُ: تقدَّم بِسَبْقِهِ. وَعَتَقَ مني يمينٌ، أي سَبَقَتْ. وَأَنْشَدَ لَأَوْسٍ بْنِ حَجْرٍ: [من الوافر]

٩٩٠ - عَلِيٌّ أَلِيَّةٌ عَتَقَتْ قَدِيمًا فَلَيْسَ لَهَا، وَإِنْ طَلَبْتَ، مَرَامٌ^(٤)

(١) النهاية ١٧٧/٣.

(٢) الفائق ١١٢/٢ وغريب ابن الجوزي ٦٦/٢ والنهاية ١٧٦/٣.

(٣) الفائق ١١٦/٢ وغريب ابن الجوزي ٦٧/٢ والنهاية ١٧٨/٣.

(٤) ديوانه ١١٥ واللسان والتاج (عتق).

ع ت ل:

قوله تعالى: ﴿خَذُوهُ فاعْتَلُوهُ﴾^(١) [الدخان: ٤٧] أي احمِلوه بعُنْفٍ وسُوْقُوهُ سَوْقًا شَدِيدًا. والعَتْلُ: الأخذ بمجامع الشيء وجره بقَهْرٍ كَعَتَلَ البعير ونحوه. وقيل: معناه ادفَعُوهُ دَفْعًا بَعُنْفٍ. قوله: ﴿عَتَلٌ﴾^(٢) بعد ذلك زَنِيمٌ [القلم: ١٣]. العَتْلُ: هو الشَّدِيدُ الخصومة الجافي الضريبة اللثيم. وقال ابنُ عَرَفَةَ: هو القَطْعُ الغليظ الذي لا يَنْقَادُ لخير. وقيل: هو الجافي الغليظ. وقيل: الأكلُ المتنوع، لانه يَعتَلُ الماءَ عَتْلًا.

ع ت و:

قوله تعالى: ﴿وَعَتَا عَتْوًا كَبِيرًا﴾ [الفرقان: ٢١] العَتْوُ: أشدُّ الفساد. وأصله الثَبُوءُ عن طاعة الأمر. يقال: عَتَا يَعتُو عَتْوًا وَعِيتًا. وقيل: العَتْوُ: المبالغة في ركوب المعاصي والتمرد فيها، والعاتي مَنْ اتَّصَفَ بِذلك فلم تَنْفَعْ فيه موعظةٌ ولم يَنْجَعْ فيه إنذارٌ. قوله: ﴿بريح صرصر عاتية﴾ [الحاقة: ٦] أي مُتَجَاوِزَةٌ حَدَّهَا الأول. وكلُّ أمرٍ شَدِيدٍ؛ قوله: ﴿وقد بلغتْ من الكبر عتياً﴾^(٣) [مريم: ٨] أي جَالَةً لَا سَبِيلَ إِلَى إِصْلَاحِهَا بِالنِّسْبَةِ لِضَعْفِي وَمُدَاوَاتِهِ إِلَى رِيَاضَتِهِ. وهي الحَالَةُ المُشَارُ إِلَيْهَا بِقَوْلِ الشَّاعِرِ: [من الكامل]

٩٩١ - ومن العناء رياضة الهرم^(٤)

وقيل: عِتْيًا طَوِيلًا. يقال: لَيْلٌ عَاتٍ، أي طَوِيلٌ. وأشدُّ لَجَرٍ: [من الوافر]

٩٩٢ - رَحَطُ الْمُنْقَرِيْ بِهَمَا فَحَطَّتْ عَلَى أُمِّ الْقَفَا وَاللَّيْلُ عَاتٍ^(٥)

وكلُّ مَنْ انْتَهَى شَبَابُهُ يُقَالُ فِيهِ: عَتَا عَتْوًا وَعِيتًا وَعَتَا عَتْوًا وَعِيتًا، وَحَسَا حُسُوًا وَحِسِيًا وَحَسَا كُلُّهُ بِمَعْنَى يَبِسَ جِلْدُهُ، وَهُوَ كُنَايَةٌ عَنِ طَوِيلِ الْعَمْرِ لِأَنَّ ذَلِكَ يَلَازِمُهُ.

(١) قرأ نافع وابن كثير وابن عامر وأبو عمرو ويعقوب وابن محيصن وأبو جعفر والحسن وقتادة والأعرج (فاعتَلُوهُ) الإتحاف ٣٨٩ والنشر ٣٧١/٢ والبحر المحيط ٤٠/٨.

(٢) قرأ الحسن (عَتَلٌ) الإتحاف ٤٤١.

(٣) قرأ ابن كثير وابن عامر ونافع وأبو عمرو وعاصم وخلف ويعقوب (عِتْيًا) الإتحاف ٢٩٨ والنشر ٣١٧/٢ وقرأ ابن مسعود (عِتْيًا) إسماعيل المكي ٦١/٢، وقرأ ابن مسعود ومجاهد وابن عباس وأبي (عِتْيًا) القرطبي ٨٤/١١ والبحر المحيط ١٧٥/٦.

(٤) عجزت لملك بن دينار في الحيوان ٤١/١ ومجمع البلاغة ٦٣/١ والأمثال والحكم ١٢٤ وصدر البيت: (وتلوم عزمك بعد ما هزمت)

(٥) ديوانه ٨٦.

قوله: ﴿أَيُّهُمْ أَشَدُّ عَلَى الرَّحْمَنِ عِتِيًّا﴾ [مريم: ٦٩] الظاهر أنه مصدرٌ. وقيل: هو جمعٌ عاتٍ، وفيه نظرٌ من حيث الإعراب والمعنى ويأتيهما في غير هذا، إلا أن الجمع الإعلالُ وفي المصدر التصحيح. يقال: عَتَا زَيْدٌ عَتَوًا. والقَوْمُ عَتِيٌّ. والقَوْمُ عَتِيٌّ وبجوز العكس.

فصل العين والثاء

ع ث ر:

قوله تعالى: ﴿فَإِنْ عَثَرَ﴾ [المائدة: ١٠٧] أي طَلَعَ. يقال: عَثَرَ عَلَى فُلَانٍ، أي أَطْلَعْتُ عَلَيْهِ. وَاعْثَرْتُ عَثْرًا عَلَيْهِ، أي أَطْلَعْتُهُ. قَالَ تَعَالَى: ﴿وَكَذَلِكَ أَعَثَرْنَا عَلَيْهِمْ﴾ [الكهف: ٢١] أي أَطْلَعْنَا النَّاسَ عَلَيْهِمْ لِيَتَعَطَّوْا بِهِمْ. وَأَصْلُ ذَلِكَ مِنْ عَثَرَ الرَّجُلُ يَعْثُرُ عَثَارًا وَعَثُورًا، أي سَقَطَ مِنْ شَيْءٍ يُصِيبُ رَجُلَهُ، ثُمَّ تَجَوَّزَ بِهِ عَنِ الْإِطْلَاعِ، كَانَ الْمَطْلَعُ عَثَرَ عَلَى حَقِيقَةِ ذَلِكَ الْأَمْرِ وَصَادَفَهُ بِرَجُلِهِ. فَقَوْلُهُ: ﴿أَعَثَرْنَا عَلَيْهِمْ﴾ أي أَوْقَفْنَا هُمْ عَلَيْهِمْ مِنْ غَيْرِ أَنْ يَطْلُبُوا ذَلِكَ.

وَالْعَاثُورُ: الْهَلَكَةُ، وَالْجَمْعُ الْعَوَاثِيرُ. وَمِنْهُ الْحَدِيثُ «مَنْ بَغَى قَرِيشًا الْعَوَاثِيرَ كَبِهَ اللَّهُ عَلَى مُنْخَرِهِ»^(١)، وَيُرْوَى الْعَاثِرُ وَهُوَ حِبَالَةُ الصَّائِدِ. وَانْشَدَ لَأَبِي وَجْزَةَ: [مَنْ الْبَسِيطِ]

٩٩٣ - عَانٍ تَعْلَقُهُ مِنْ حَبِّ غَانِيَةٍ قَذَافَةٍ عَاثِرٍ فِي الْكَعْبِ مَقْصُورٍ

وَذَلِكَ أَنَّ الْحِبَالَةَ يَعْثُرُ فِيهَا مِنْ عَلَقَ بِهَا. وَالْعَاثُورُ أَصْلُهُ مَا يُحْتَفَرُ مِنْ سِيَةِ النَّهْرِ يُسْقَى بِهِ الْبَعْلُ مِنَ النَّخْلِ، لِأَنَّهُ أَيْضًا نَخْلُ الْعَثَارِ، وَمِنْهُ: وَقَعَ فُلَانٌ فِي عَاثُورٍ شَرٍّ وَعَافُورٍ شَرٍّ وَيُقَالُ: جَدُّ عَاثِرٍ أَيْ حَظٌّ نَاقِصٌ، وَانْشَدَ: [مَنْ الطَّوِيلِ]

٩٩٤ - كَانَ لَمْ يَكُنْ بَيْنَ الْحَيَوْنِ إِلَى الصَّفَا أُنَيْسٌ وَلَمْ يَسْمُرْ بِمَكَّةَ سَامِرٍ^(٢)
بَلَى نَحْنُ كُنَّا أَهْلَهَا فَأَبَادَنَا صُرُوفُ اللَّيَالِي وَالْجُدُودُ الْعَوَاثِرُ

ع ث و:

قوله تعالى: ﴿وَمَا تَعَثُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ﴾ [البقرة: ٦٠] قَالَ الْهَرَوِيُّ: أَي لَا

(١) الفائق ١١٥/٢ وغريب ابن الجوزي ٦٩/٢ والنهاية ١٨٢/٣.

(٢) البيهقي في الدر المنصور ٣٥٨/٨ واللسان (حجن) وقطر الندى ١٥٩. وينسبان إلى عمرو بن الحارث بن مضاض أو للحارث الجهمي.

تُفسدوا فيها. يقال: عَثْتُ تَعْثِي لَعْنَةُ الْحِجَازِ فِي عَاثٍ يَعِثُ عَيْثًا، أَي أَفْسَدَ. قُلْتُ: وَعَلَى هَذَا فَقَوْلُهُ: ﴿مُفْسِدِينَ﴾ حَالٌ مُؤَكَّدَةٌ. وَظَاهِرُ كَلَامِهِ أَنَّهُ لَيْسَ مَقْلُوبًا مِنْهُ. قَالَ الرَّاعِبُ^(١): وَالْعَيْثُ وَالْعَيْثُ بِتَقَارِيانٍ، نَحْوُ جَذَبٍ وَجَبَذَ، إِلَّا أَنَّ الْعَيْثَ أَكْثَرُ مَا يُقَالُ فِي الْفَسَادِ الَّذِي يُدْرِكُ حِسًّا، وَالْعَيْثُ فِيمَا يُدْرِكُ حُكْمًا. يُقَالُ: عَيْثِي يَعِثِي عَيْثًا. وَعَلَى هَذَا قَوْلُهُ: ﴿وَلَا تَعْثُوا فِي الْأَرْضِ﴾، وَعَثَا يَعْثُوا عَثْوًا. قُلْتُ: وَعَلَى هَذَا فَيَكُونُ عَثَا بِالثَّنَاءِ وَالثَّلَاثَةِ بِمَعْنَى وَاحِدٍ. وَالْأَعْيُ: هُوَ الْأَحْمَقُ الثَّقِيلُ. وَهُوَ أَيْضًا لَوْنٌ يَضْرِبُ إِلَى السَّوَادِ.

فصل العين والجيم

ع ج ب:

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَإِنْ تَعَجَّبَ فَعَجَبٌ قَوْلُهُمْ﴾ [الرعد: ٥]. الْعَجَبُ وَالتَّعَجُّبُ: حَالَةٌ تَعْرِضُ لِلْإِنْسَانِ عِنْدَ الْجَهْلِ بِسَبَبِ الشَّيْءِ. وَقَالَ بَعْضُهُمْ: التَّعَجُّبُ زِيَادَةٌ فِي وَصْفِ الْفَاعِلِ خَفِيَ سَبَبُهَا، وَخَرَجَ بِهَا الْمُتَعَجِّبُ مِنْهُ عَنْ نَظَائِرِهِ. وَعَلَى هَذَا فَلَا يُسْنَدُ إِلَى الْبَارِي تَعَالَى لَا امْتِحَالَةَ ذَلِكَ عَلَيْهِ تَعَالَى، فَإِنْ وَرَدَ مَا ظَاهَرَهُ خِلَافُ ذَلِكَ وَجِبَ تَأْوِيلُهُ كَقَوْلِهِ: ﴿فَمَا أَصْبَرَهُمْ عَلَى النَّارِ﴾ [البقرة: ١٧٥]، ﴿أَسْمِعْ بِهِمْ وَأَبْصِرْ﴾ [مريم: ٣٨]، ﴿بَلْ عَجِبْتَ﴾^(٢) [الصافات: ١٢] فِي قِرَاءَةِ ضَمِّ التَّاءِ عَلَى مَعْنَى حَالٍ هَؤُلَاءِ حَالٌ مَنْ يُقَالُ فِيهِ ذَلِكَ. وَقَدْ وَرَدَ فِي الْحَدِيثِ: «عَجِبَ رُبُّكُمْ»^(٣) مِنْ كَذَا، وَهُوَ مُؤَوَّلٌ عَلَى مَعْنَى يَلِيقُ بِجَلَالِهِ، قَالَ بَعْضُهُمْ: كَمَا أَسْنَدَ إِلَيْهِ الْمُجِيبُ وَالْإِتْيَانُ بِمَعْنَى يَلِيقُ بِهِ لَا عَلَى مَا تَتَعَارَفُهُ. وَقِيلَ: قَوْلُهُ: «عَجِبْتَ» إِنَّهُ مُسْتَعَارٌ بِمَعْنَى أَنْكَرْتَ كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿أَتَعْجِبِينَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ﴾ [هود: ٧٣] قَالَ الرَّاعِبُ^(٤): وَفِيهِ نَظَرٌ. وَقِيلَ: مَعْنَى «عَجِبَ رُبُّكُمْ» عَظُمَ ذَلِكَ عِنْدَهُ وَكَبُرَ. وَقِيلَ: مَعْنَاهُ آثَابٌ وَرَضِيَ كَقَوْلِهِ: ﴿وَيَمْكُرُونَ وَيَمْكُرُ اللَّهُ﴾ [الأنفال: ٣٠] بَعْنِي سَمَى جَزَاءَهُ عَجَبًا تَنْبِيهُ أَنَّهُمْ قَدْ عَهَدُوا مِثْلَ ذَلِكَ قَبْلُ.

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿أَمْ حَسِبْتَ أَنَّ أَصْحَابَ الْكَهْفِ وَالرَّقِيمِ كَانُوا مِنْ آيَاتِنَا عَجَبًا﴾

(١) المفردات ٥٤٦.

(٢) قرأ حمزة والكسائي وخلف: وأبو عبيد وابن مسعود وشعبة والأعمش وابن مقسم وابن عباس والنخعي وابن وثاب (عجبت) [الأنفال: ٣٦٨] والنشر ٣٥٦/٢ والسبعة ٥٤٧.

(٣) النهاية ١٨٤/٣ وغريب ابن الجوزي ٧٠/٢ وتتمة الحديث لعجب ربكم من إلكم وقنوطكم.

(٤) المفردات ٥٤٧.

[الكهف: ٩:] معناه ليس ذلك في نهاية العَجَب؛ فإن في آياتنا ما هو أعجبُ منهم. قوله تعالى: ﴿إِنَّا سَمِعْنَا قرآنًا عَجَبًا﴾ [الجن: ١] لأنه لم يعهدوا مثله، ﴿وَإِن تَعَجَّبْ فَعَجَبٌ قَوْلُهُمْ﴾ أي هذا محلُّ التعجب وهو إنكارهم البعث مع ظهور دلائله وسطوع براهينه، من نصب الأدلة الظاهرة كخلق السماوات والأرض، وما أوجد فيهما من بدیع الصنعة والمخلوقات.

ع ج ز:

قوله تعالى: ﴿كَانَهُمْ اعْجَازٌ^(١)﴾ نخل خاوية ﴿[الحاقة: ٧]. الاعجازُ جمعُ عَجَزٍ وهو في الأصل مؤخرُ الإنسان ثم شبه مؤخر غيره به. وقوله: ﴿يَا وَيْلَتَا أَعَجَزْتَ^(٢)﴾ أن تكونَ مثلَ هذا الغراب ﴿[المائدة: ٣١]﴾ أي قصرت ولم أقدر. فحقيقة العَجَزِ التأخرُ عن الشيء وحصوله عن عجز الأمر أي مؤخره. كما ذكر في الدُّبر ثم عُبِّرَ به في العرف عن التقصير عن فعل الشيء، وهو ضدُّ القدرة. وقوله: ﴿وَالَّذِينَ سَعَوْا فِي آيَاتِنَا مُعَاجِزِينَ﴾ [الحج: ٥١] وقرئ «مُعْجِزِينَ»^(٣). يقال: عَاجَزْتُهُ وأَعَجَزْتُهُ: جعلته عاجزاً. وقيل: ﴿مُعَاجِزِينَ﴾ معناه ظانين مُقدِّرين أنهم يُعْجِزُونَا لأنهم حَسَبُوا أن لا بعث ولا نُشُورَ، فلا يكونُ ثوابٌ وعقابٌ، وهو في المعنى كقوله: ﴿أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ أَن يَسْبِقُونَا﴾ [العنكبوت: ٤]. وقيل: مُعَاجِزِينَ للأنبياء وأولياء الله تعالى يُمَانِعُونَهُمْ ويُقَاتِلُونَهُمْ ليصدوهم عن أمر الله. وقيل: معناه مُعَانِدِينَ. وقيل: سابقين، أي يظنون أنهم يَفُوتُونَا. و«مُعْجِزِينَ» يَنْسُبُونَ مِنْ تَبِعِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ إِلَى الْعَجْزِ، وهو كقولك: جَهَلْتُه أَي نَسَبْتُهُ إِلَى الْجَهْلِ. وقيل مُتَّبِعِينَ، أي مانعين الناس من اتباعه ﷺ، وهو كقوله في المعنى: ﴿الَّذِينَ يَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾ [الأعراف: ٤٥].

والعجوزُ: نظيرُ الشيخ لعجزها عن كثير من الأمور. وفي حديث علي رضي الله عنه: «لنا حقٌّ إن نُعطه نأخذهُ وإن تُمنعهُ نركبُ أعجازَ الإبلِ وإن طالَ السَّرى»^(٤) كُنِيَ

(١) قرأ أبو نهيك (أعجز) البحر المحيط ٣٢١/٨.

(٢) قرأ ابن مسعود والحسن وطلحة (أعجزت) الإنعاف ١٩٩.

(٣) قرأ ابن كثير وأبو عمرو وابن محيصن والجحدري وأبو السمال والزعفراني (مُعْجِزِينَ) الإنعاف ٣١٦ والنشر ٣٢٧/٢ والسبعة ٤٣٩، وقرأ مجاهد وابن الزبير (مُعْجِزِينَ) البحر المحيط ٣٧٩/٦..

(٤) الفائق ١١٩/٢ وغريب ابن الجوزي ٧٢/٢ والنهاية ١٨٥.

بذلك عن حصول المشقة، لأن ركوب الإعجاز في غاية المشقة، لا سيما مع طول السير في الليل. وقيل: بل ضرره مثلاً لتقدم غيره عليه وتأخيره عن الحق الواجب.

ع ج ف:

قوله تعالى: ﴿يَا كَلْبُحُ سَبِّعْ عَجَافُ﴾ [يوسف: ٤٣] أي مهازيل، وهو جمع أعجف وأعجفاء، وهو الدقيق من الهزال. وأصله من قولهم: نُصِّلَ أعجف، أي دقيق. وأعجف الرجل: صادف مواشيَه أو صارت عجافاً. وعَجَفَتْ نفسي عن فلان وعن الطعام، أي نَبَتْ. وليس فعالٌ قياساً لأفعل فملاء ولا فملاء أفعل، ولكن جمع فاعل فعال لمقارنته بسمان. ومقتضاه أنه إذا لم يقترن بسمان فلن يُجمع على فعال كما قالوا في أحد ما قدم وما حدث في أخوات له. وفي الحديث: «أعترأ عجافاً»^(١) من غير مقارنة ما يناسبه.

ع ج ل:

قوله تعالى: «أَعَجَلْتُمْ أَمْرَ رَبِّكُمْ» [الاعراف: ١٥٠] أي سَبَقْتُمُوهُ، وهو كقولهم: ﴿وَمَا أَعْجَلَكُ عَنْ قَوْمِكَ﴾ [طه: ٨٣] أي كيف سَبَقْتَهُمْ؟ يقال: أَعْجَلَنِي فَعَجَلْتُ لَهُ، واستعجلته: تقدمته فحملته على العجلة. وأصل العجلة: طلب الشيء وتحريه قبل أوانه، وهو مُقتضى الشهوة، فلذلك صارت مذمومة في عامة القرآن، حتى قيل: العجلة من الشيطان. قوله: ﴿وَعَجَلْتُ إِلَيْكَ رَبِّ لِتَرْضَى﴾ [طه: ٨٤] أي مما خص من الدم فإنها وإن كانت عجلة لكنها محمودّة، إذ المقصود بها رضى ربه. وللاغب هنا عبارة: قال^(٢): فذكر أن عجلته، وإن كانت مذمومة، فالذي دعا إليها أمر محمود وهو رضى الله. وهذا إنما ذكرته تنبيهاً على خطايه في ذلك إذ لا يصدر من الأنبياء ما يذم عليه البتة.

قوله تعالى: ﴿خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَجَلٍ﴾^(٣) [الأنبياء: ٣٧] تنبيهاً أن طبعه العجلة بمنزلة من خلق من الشيء فكان العجلة مادته. وأصله: أنه لا يتعزى من ذلك البتة، فإنها إحدى القوى التي ركب عليها. وقد قال بعضهم: العجل: الطين بلغة بعضهم، وأنشد: [من البسيط]

(١) غريب ابن الجوزي ٧٢/٢ والنهاية ١٨٥/٣.

(٢) المفردات ٥٤٨.

(٣) قرأ ابن مسعود (خَلَقَ الْعَجَلُ مِنَ الْإِنْسَانِ) البحر المحيط ٣١٢/٦.

٩٩٥ - وَالتَّخَلُّلُ يَنْتَبِهُ بَيْنَ الطَّيْنِ وَالْعَجَلِ^(١)

ولا يبعدُ عن الصُّنع. قوله: ﴿مَنْ كَانَ يَرِيدُ الْعَاجِلَةَ﴾ [الإسراء: ١٨] يريدُ الدنيا، فإنها حاضرةٌ بالنسبةِ إلى الآخرة، فإنها وإن كانتْ حتى اليقين إلا أنها آجلةٌ. قوله: ﴿عَجَّلْنَا لَهُ فِيهَا مَا نَشَاءُ لِمَنْ نُرِيدُ﴾ [الإسراء: ١٨] لم نُعطِه طلبته بل الذي نُعجلُه ما نَشَاءُ لا ما يَتَمَنَّا. ثم أخبر أنه ليس كلُّ مَتَمَنٍّ أيضاً نُعطيه ما يَشَاءُ، بل أردنا ذلك له. ربُّ رَضْنَا بما قَسَمْتَ لنا، ولا تَجْعَلْنَا مِنَ الَّذِينَ يَرِيدُونَ الْعَاجِلَةَ.

وَالْعُجَالَةُ: مَا يَتَعَجَّلُ أَكْلُهُ الضَّيْفُ كَاللُّهْنَةِ، وَقَدْ عَجَّلْتَهُمْ وَلَهْتَهُمْ. وَالْعَجَلَةُ: الْإِدَاوَةُ الصَّغِيرَةُ لِلتَّعَجُّيلِ بِهَا عِنْدَ الْحَاجَةِ إِلَيْهَا. وَالْعَجَلَةُ: خَشَبَةٌ مُعْتَرِضَةٌ عَلَى الْبَشْرِ، وَمَا يُحْمَلُ عَلَى الثَّيْرَانِ أَيْضاً، قِيلَ لِهَمَا ذَلِكَ لِيُسَرَّ مَرُومُهُمَا. وَالْعَجَلُ: وَلَدُ الْبَقَرَةِ، قِيلَ: سُمِّيَ ذَلِكَ لِتَصَوُّرِ عَجَلَتِهِ الَّتِي تَقْدُمُ مِنْهُ إِذَا صَارَ ثَوْرًا. وَبَقَرَةٌ مُعَجَّلٌ: لَهَا عَجَلٌ، مِنْ أَعَجَلْتُ صَارَتْ ذَاتَ عَجَلٍ. وَالْعَجَلَةُ أَيْضاً مِنَ التَّخَلُّلِ نَحْوُ التَّقْيِيرِ مِنْهُ كَأَنَّهُ يَتَعَجَّلُ بِهِ الْخَمْرُ. قَوْلُهُ: ﴿وَلَوْ يُعَجِّلُ اللَّهُ لِلنَّاسِ الشَّرَّ﴾ [يونس: ٨] الْآيَةُ أَيِ أَنَّهُمْ يَدْعُونَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ بِالشَّرِّ كَمَا يَدْعُونَ لَهَا بِالْخَيْرِ. فَلَوْ عَجَّلَ لَهُمُ مِنَ الشَّرِّ مَا يَسْتَعِجِلُونَهُ بِدَعَائِهِمْ مِثْلَ اسْتَعْجَالِهِمُ الْخَيْرَ لَهَلَكُوا، وَقِيلَ: لَوْ أَخَذَهُمْ فَعَجَّلَ لَهُمُ الْعُقُوبَةُ كَاسْتَعْجَالِهِمُ بِالْخَيْرِ لَفَرَّعَ مِنَ الْأَمْرِ فَهَلَكُوا.

ع ج م

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَلَوْ نَزَّلْنَاهُ عَلَى بَعْضِ الْأَعْجَمِينَ﴾ [الشعراء: ١٩٨]. الْأَعْجَمُ: مَنْ فِي لِسَانِهِ عُجْمَةٌ عَرَبِيًّا كَانَ أَوْ أَعْجَمِيًّا، وَالْأَعْجَمِيُّ مَنْسُوبٌ إِلَيْهِ، وَالنَّسَبُ إِلَى الصِّفَاتِ لَا يَنْقَاسُ نَحْوُ أَحْمَرِيٍّ (مَنْسُوبٌ إِلَى أَحْمَرَ) وَقَدْ وَرَدَ ذَلِكَ. وَانْشَدَ: [مِنْ الرَّجَزِ]

٩٩٦ - أَطْرِبًا وَأَنْتَ قَسْرِيٌّ وَالدَّهْرُ بِالْإِنْسَانِ دَوَّارِيٌّ^(٢)

وَأَمَّا «الْأَعْجَمِينَ» فِي الْآيَةِ فَجَمْعُ أَعْجَمٍ لَا أَعْجَمِيٍّ وَإِنَّمَا جَازَ ذَلِكَ لِأَنَّهُ لَيْسَ أَفْعَلٌ فَعَلَاءً. وَالْأَعْجَمِيُّ مَنْسُوبٌ إِلَى الْعَجْمِ فَصِيحًا كَانَ أَوْ غَيْرَ فَصِيحٍ. وَالْعُجْمَةُ خِلَافُ الْإِبَانَةِ. وَالْإِعْجَامُ: الْإِبْهَامُ، وَهُوَ أَيْضاً إِزَالَةُ الْإِبْهَامِ. وَمِنْهُ أَعْجَمْتُ الْكِتَابَ، أَيِ أَزَلْتُ عُجْمَتَهُ

(١) عجز بيت في اللسان (عجل) وتفسير القرطبي ٢٨٩/١١ وصدر البيت :

(والتبُّع في الصخرة الصماء منبتة).

(٢) الرجز للمعاج في ديوانه ٤٨٠/١ واللسان (قصر)، وتقدم برقم ٥١٣ (دور).

بالنقطة والضبط. واستعجمت الدار: بأن عنها أهلها ولم يبق بها من يمين جواباً. ومن ثم قيل: خرجت عن بلاد تنطق، كناية عن عمارتها بقطائنها. وقال النابغة: [من البسيط]

٩٩٧ - رقت فيها أصيلاً أسائلياً عيت جواباً وما بالربع من أحد^(١)

والعجم: الجيل المعروف مقابل العرب من أي جنس كان، وغلب في العرف على أبناء فارس. والعجماء: البهيمة لأنها لا تبين عن نفسها. وفي الحديث: «جرح العجماء جباراً»^(٢) و «صلاة النهار عجماء»^(٣) أي لا قراءة يجهر بها فيها. وحروف المعجم هي المعروفة من الف إلى ياء؛ (رؤي عن الخليل أنها هي الحروف المقطعة لأنها أعجمية، وفسر بعضهم ذلك أن الحروف المجردة لا تدل على ما تدل عليه الحروف الموصولة بعضها ببعض. ومنه باب معجم، أي متهم. ومنه العجم للنوى، وقيل: إما لأنه [أدخل] في الفم في حال العض عليه، وإما بما أخفي من اجزائه بضغط المضغ. وفلان صلب المعجم، أي شديد عند المختبر. وقد نص بعضهم على أن النوى يقال فيه العجم، بتحريك الجيم. وبعضهم نص على سكونها. وقيل: هو بالسكون العض على العجم بالفتح.

وفي الحديث: «ما كنا نتعاجم أن ملكاً ينطق على لسان عمر»^(٤) أي نكني ونوري. وكل من لم يقصص عن شيء فقد أعجمه. وفي حديث أم سلمة: «نهانا أن نعجم النوى طبعاً»^(٥) أي نتضجه. قوله: ﴿أعجمي﴾^(٦) وعربي ﴿فصلت: ٤٤﴾ أي أرسول أعجمي ولسان عربي؟ وقيل بالعكس.

فصل العين والذال

ع ٥٥:

قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا نَعُدُّ لَهُمْ عَدًّا﴾ [مريم: ٨٤] أي نحصي عليهم كل شيء، وعن

(١) البيت من مملته في ديوانه ١٤.

(٢) أخرجه البخاري في الزكاة، باب (٦٥) في الركاز الخمس ١٤٢٨، ومسلم في الحدود ١٧١٠.

(٣) الحديث للحسن في النهاية ١٨٧/٣ والفتاوى ١١٨/٢.

(٤) الفتاوى ١١٩/٢ وشرح ابن الجوزي ٧٣/٢. والنهاية ١٨٧/٣ وهو من حديث ابن مسعود.

(٥) مستند أحمد ٢٩٢/٦ والفتاوى ١١٩/٢.

(٦) قرأ حمزة والكسائي وعاصم وشعبة وخلف (أعجمي)، وقرأ نافع وابن كثير وابن عامر وأبو عمرو والأزرق وورش (أعجمي) (الإتحاف ٣٨١ والنشر ٣٦٦/١ والسبعة ٥٧٧، وقرأ عمرو بن ميمون =

ابن عباس: نعدُّ أنفاسَهُمْ. والعددُ في الأصل: آحادٌ مركبةٌ. وقيل: هو تركيبُ الآحاد، وهما مُتقاربان. والعددُ: آحادٌ وعشراتٌ ومِئونٌ والوفُّ، هذه أصولُهُ. وباعتبارِ أنواعِهِ مفردٌ ومركبٌ ومضافٌ ومعطوفٌ. وقد بيَّنتُ جميعَ ذلك في النحو. والعدُّ: ضمُّ الأعداد. فالعدُّ هو المصدرُ، والعددُ هو المعدودُ نحوُ نَقَضَهُ نَقْضاً فهو نَقْضٌ، وقَبَضَهُ قَبْضاً. قوله: ﴿وَأَحْصَى كُلَّ شَيْءٍ عَدْداً﴾ [الجن: ٢٨] قيل: معناه عَدَّ كُلَّ شَيْءٍ عَدْداً. فعلى هذا هو المصدرُ، وقيل: بل هو بمعنى المعدود، فيكونُ حالاً.

قوله تعالى: ﴿فَضَرَبْنَا عَلَى آذَانِهِمْ فِي الْكَهْفِ سِنِينَ عَدْداً﴾ [الكهف: ١١] أي ذواتَ عددٍ. وثَبَّهَ بِذِكْرِ الْعَدَدِ عَلَى كَثَرَتِهَا، قَالَه الرَّاعِبِيُّ^(١) وفيه نظرٌ لانه قيل: يُذكرُ لِلتَّغْلِيلِ لَأَنَّ الْقَلِيلَ يَعدُّ وَالْكَثِيرُ لَا يَعدُّ. ومنه قوله تعالى: ﴿ذَرَاهِمٌ مَعْدُودَةٌ﴾ [يوسف: ٢٠] ومحصورٌ لِلْقَلِيلِ مُقَابِلَةً لِمَا لَا يُحْصَى كَثْرَةً نحوُ المِشَارِ إِلَيْهِ بقوله: ﴿بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾ [البقرة: ٢١٢]، وعلى ذلك قوله: ﴿لَنْ تَمْسَسَنَا النَّارُ إِلَّا أَيَّاماً مَعْدُودَةً﴾ [البقرة: ٨٠] أي قَلِيلَةً، لَأَنَّهُمْ قَالُوا: نَعَذِّبُ بِعَدَدِ الْآيَامِ الَّتِي عَبَدْنَا فِيهَا الْعَجَلِ. ويقالُ عَلَى الضَّدِّ مِنْ ذَلِكَ: جِيشٌ عَدِيدٌ، أي كَثِيرٌ، وَهْمٌ ذُو عَدَدٍ، أي يَحِثُّ الْأَعْدَا كَثْرَةً.

ويقالُ فِي الْقَلِيلِ: هُم شَيْءٌ غَيْرُ مَعْدُودٍ. قال^(٢): وقوله: ﴿فِي الْكَهْفِ سِنِينَ عَدْداً﴾ يَحْتَمِلُ الْآمِرِينَ. قلتُ: احْتِمَالُهُ لِلْقَلَّةِ بَعِيدٌ جَدًّا. قوله: ﴿وَلَوْ أَرَادُوا الْخُرُوجَ لَاَعْدُوا لَهُ عِدَّةً﴾^(٣) [التوبة: ٤٦] أي مِنْ سِلَاحٍ وَكِرَاعٍ^(٤) وَنَفَقَةٍ وَزَادَ. وَأَصْلُ الْعِدَّةِ: الشَّيْءُ الْمَعْدُودُ الْمَذْخَرُ، أي شَيْءٌ كَثِيرٌ يَعدُّ مِنْ مَالٍ وَسِلَاحٍ وَغَيْرِهِمَا. قوله تعالى: ﴿فَأَسْأَلُ الْعَادِينَ﴾^(٥) [المؤمنون: ١١٣] أي الْحَاسِبِينَ. وقيل: أَصْحَابُ الْعَدَدِ وَهُمَا سَوَاءٌ. وقيل: هُم الْمَلَائِكَةُ يَعدُّونَ عَلَيْهِمْ أَنْفَاسَهُمْ. وَالْعِدَّةُ: الشَّيْءُ الْمَعْدُودُ كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرٍ﴾ [البقرة: ١٨٤] لَوْصَفَهَا بِقَوْلِهِ: ﴿مِنْ أَيَّامٍ﴾. وَتَكُونُ بِمَعْنَى الْعَدَدِ كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَمَا جَعَلْنَا عِدَّتَهُمْ إِلَّا فِتْنَةً﴾ [المائدة: ٣١] أي عَدَدَهُمْ. قوله تعالى:

= والحسن (أعجمي)، وقرأ ابن عامر وابن عباس والحسن وأبو الأسود والجحدري وسلام والضحاك

وقيل (أعجمي) الإنحاف ٣٨١ والبحر المحيط ٥٠٢/٧.

(٢٥١) المفردات ٥٥٠.

(٣) قرأ عاصم وأبان (عدَّة) البحر المحيط ٤٨/٥.

(٤) الكراع: الخيل والبغال والحمير. اللسان (كرخ).

(٥) قرأ الكسائي والحسن (العادين)، وقرئت (العاديين) البحر المحيط ٤٢٤/٦.

﴿فَعَدَّتْهُنَّ﴾ [الطلاق: ٤] أي عَدَّةُ المرأة تَرَبُّصُهَا مَدَّةً مَعْلُومَةً تَعُدُّ عَدًّا، فَبِاتِقُضَائِهَا تَحُلُّ لِلْأَزْوَاجِ.

قوله: ﴿وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ﴾ [الأنفال: ١٨٥] أي اجعلوه مُعَدًّا لَهُمْ عِنْدَ الْحَاجَةِ إِلَيْهِ وَمَذْخَرًا. وَالْإِعْدَادُ مِنَ الْعَدَدِ كَالْإِسْقَاءِ مِنَ السَّقْيِ؛ فَاعْدَدْتُ لَكَ كَذَا: جَعَلْتُهُ بِحَيْثُ تَتَنَاوَلُهُ حِينَ حَاجَتَكَ إِلَيْهِ وَتَعُدُّهُ. قوله: ﴿وَلِتَكْمَلُوا الْعِدَّةَ﴾ [البقرة: ١٨٥] أي الْعِدَّةَ. قوله: ﴿فِي أَيَّامٍ مَعْدُودَاتٍ﴾ [البقرة: ٢٠٣] الْمَشْهُورُ أَنَّهَا أَيَّامُ التَّشْرِيقِ، وَالْمَعْلُومَاتُ الْعَشْرُ قَبْلَهَا. وَقِيلَ: يَوْمُ النَّحْرِ وَيَوْمَانِ يَلِيَانِهِ؛ فَيَوْمُ النَّحْرِ مِنَ الْمَعْلُومَاتِ وَالْمَعْدُودَاتِ عِنْدَ هَؤُلَاءِ. وَقَدْ بَيَّنَّا هَذَا فِي «الْقَوْلِ الْوَجِيزِ». قوله: ﴿الَّذِي جَمَعَ مَالًا وَعَدَّدَهُ﴾ [الهمزة: ٢] قُرِئَ مُشَدِّدًا أَيْ جَعَلَهُ عِدَّةً لِلدَّهْرِ، «وَعَدَّدَهُ» بِالتَّخْفِيفِ^(١)، أَيْ ذَوِي عَدَدٍ فَالْهَاءُ لِلْهَمْزَةِ. وَفِي الْحَدِيثِ: «إِنَّمَا أَقْطَعْتُهُ الْمَاءَ الْعِدَّةَ»^(٢) أَيْ الدَّائِمَ الَّذِي لَا انْقِطَاعَ لِعَدَدِهِ. وَقَوْلُهُ: «مَا زَالَتْ أَكَلْتُ خَبِيرَ تُعَادُنِي»^(٣)؛ يُعَادُونِي أَلَمْ سَمُّهَا فِي أَوْقَاتٍ مَعْدُودَةٍ. وَعِدَانُ الشَّيْءِ زَمَانُهُ. وَالْعِدَادُ كَذَلِكَ يُقَالُ: بِهِ عِدَادٌ مِنَ الْجَنُونِ، أَيْ يُعَادُوهُ فِي أَوْقَاتٍ مَعْدُودَةٍ. وَفِي الْحَدِيثِ: «إِذَا تَكَامَلَتِ الْعِدَّتَانِ قَامَتِ السَّاعَةُ»^(٤)، قَالَ الْقُتَيْبِيُّ: الَّذِي عِنْدِي فِيهِ أَنَّهُ إِذَا تَكَامَلَتِ عِدَّةُ أَهْلِ الْجَنَّةِ وَأَهْلِ النَّارِ قَامَتِ الْقِيَامَةُ. وَقَالَ غَيْرُهُ: هُوَ إِشَارَةٌ لِقَوْلِهِ: ﴿إِنَّمَا نَعُدُّ لَهُمْ عَدًّا﴾ [مريم: ٨٤] يَعْنِي أَنَّهُمْ إِذَا اسْتَوْفَوْا الْمَعْدُودَ لَهُمْ قَامَتِ الْقِيَامَةُ.

ع د س:

قوله تعالى: ﴿وَعَدَسَهَا﴾ [البقرة: ٦١] الْعَدْسُ: الْحَبُّ الْمَعْرُوفُ، وَبِهِ شَبِهُتْ بُرَّةٌ أَوْ قُرْشَةٌ تَطْلُعُ عَلَى ظَاهِرِ الْجَسَدِ فِي الْهَيْئَةِ فَيُقَالُ: أَخَذْتُهُ عَدْسَةً. وَعَدَسٌ: زَجَرٌ لِلْبُغْلِ، وَقَدْ يُقَالُ لْغَيْرِهِ. قَالَ الشَّاعِرُ: [مِنَ الطَّوِيلِ]

٩٩٨ - عَدَسٌ مَا لِعِبَادٍ عَلَيْكَ إِمَارَةٌ^(٥)

(١) هي قراءة الحسن. مختصر ابن خالويه ١٧٩.

(٢) الفائق ١٢١/٢ وغريب ابن الجوزي ٧٤/٢ والنهاية ١٨٩/٣.

(٣) أخرجه البخاري في المغازي، (٧٨) باب مرض النبي ووفاته ٤١٦٥ ومسنود أحمد ١٨/٦.

(٤) الفائق ١٢٢/٢ وغريب ابن الجوزي ٧٤/٢ والنهاية ١٨٩/٣.

(٥) صدرت لزيد بن المغيرة وعجزه: (نجوت وهذا تحملين طليق)

وهو في ديوانه ١٧٠ والحماسة البصرية ٨٧/١ واللسان (حدث، عدى) والمخصص ٨١/١٤=

واشتق منه فعلٌ قليلٌ: عدسٌ في الأرض، فهو عدوسٌ.

ع د ل:

قوله تعالى: ﴿أَوْ عَدَلُ﴾^(١) ذلك صيماً ﴿[المائدة: ٩٥] أي مثله ومساويه. قيل: العدلُ والعدلُ يتقاربان. ولكن العدلُ يُستعملُ فيما يُذكرُ بالبصيرة كالأحكام والآية المتقدمة. والعدلُ هو التقيسطُ على سواءٍ. وعلى هذا روي عن النبي ﷺ: «بالعدل قامت السماوات والأرض»^(٢)

تنبيهاً أنه [لو] كان ركنٌ من الأركان الأربعة في العالم زائداً على الآخر أو ناقصاً عنه على مقتضى الحكمة الربانية، لم يكن العالم منتظماً ولتطابقت السماوات والأرض. وقال البصريون: العدلُ والعدلُ لغتان بمعنى المثل. وقال أبو بكر: العدلُ: ما عادل الشيء من جنسه، وبالفتح ما عادله من غير جنسه، يقال: عندي من الدراهم عدلُ دراهمك ومن الثياب عدلُ دراهمك بالفتح.

ثم العدلُ ضربان^(٣): مُطلقٌ يقتضي العقلُ حسنه، ولا يكونُ في شيءٍ من الاوقات متسوخاً، ولا يوصفُ بالاعتداء بوجه، نحو الإحسان إلى من أحسن إليك، وكف الأذى عن كذا إذاه عنك. والثاني مقيدٌ بالشرع ويتطرقُ إليه النسخُ في بعض الأزمات كأروش^(٤) الجنائيات والقصاص وأخذ مال المرتد. ومن ثم قال تعالى: ﴿فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم﴾ [البقرة: ١٩٤] ﴿وجزاء سيئة سيئةً مثلها﴾ [الشورى: ٤٠] فسمي بذلك سيئةً واعتداءً. وهذا النحو هو المعنى بقوله تعالى: ﴿إن الله يأمر بالعدل والإحسان﴾ [النحل: ٩٠] فالعدلُ هنا: المساواة في المكافأة إن خيراً فخير، وإن شراً فشر. والإحسان أن يُقابلَ بالخير مثله وزيادة، والشرُّ بأقل منه. والعدلُ: العدالةُ أيضاً، وهي في الرجل لفظٌ يقتضي معنى المساواة وكذلك المعدلة. وقوله تعالى: ﴿وأشهدوا ذوي عدلٍ منكم﴾ [الطلاق: ٢] أي عدالة، ويوصفُ به الواحدُ المذكورُ

= وإمامي ابن السجري ٢/ ١٧٠ والإتصاف ٤٢٥.

(١) قرأ ابن عباس وطلحة بن مصرف وعاصم (عدل) البحر المحيط ٤/ ٢١.

(٢) سنن أبي داود ٣٤١٠ باب في المخابرة

(٣) المفردات ٥٥٢.

(٤) الأرض: الدية. اللسان (أروش).

وَضِدَاهُمَا الْمِبَالغةُ نَحْوُ: رَجُلٌ عَدْلٌ وَرَجَالٌ عَدْلٌ. قَالَ الشَّاعِرُ: [من الطويل].

٩٩٩ - فِهِمْ رِضًا وَهَمَّ عَدْلٌ^(١)

وكذا الوصفُ لَسَائِرِ الْمَصَادِرِ، وَالْمطَابقةُ قَلِيلَةٌ. وَفِي مِثْلِ قَوْلِهِ: ﴿وَلَنْ تَسْتَطِيعُوا أَنْ تَعْدِلُوا بَيْنَ النِّسَاءِ﴾ [النساء: ١٢٩] إِشَارَةٌ إِلَى مَا جُبِلَ عَلَيْهِ الْآدَمِيُّ مِنَ الْمِيلِ؛ فَإِنَّ الْإِنْسَانَ وَإِنْ أَمَكْنَهُ أَنْ يُسَوِّيَ بَيْنَهُنَّ فِي النِّفْقَةِ وَالْكُسُوفِ وَالْمَنْزِلِ وَالْمَبِيتِ وَالْوَطَنِ وَلِئِنْ الْكَلِمَةُ وَغَيْرَ ذَلِكَ، فَلَنْ يَسْتَطِيعَ أَنْ يُسَوِّيَ بَيْنَهُنَّ فِي الْمَحَبَةِ، وَلِهَذَا كَانَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ يَقُولُ: «اللَّهُمَّ إِنَّ هَذَا قَسَمِي فِيمَا أَمْلِكُ فَلَا تُؤَاخِذْنِي فِيمَا لَا أَمْلِكُ»^(٢) إِشَارَةٌ إِلَى مَا ذَكَرْنَا مِنَ الْمَعْنِيِّينَ. قَوْلُهُ: ﴿فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تَعْدِلُوا فَوَاحِدَةٌ﴾ [النساء: ٣] إِشَارَةٌ إِلَى الْعَدْلِ الَّذِي هُوَ الْقَسَمُ وَالنِّفْقَةُ. قَوْلُهُ: ﴿ثُمَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ﴾ [الأنعام: ١] أَيِ يَجْعَلُونَ لَهُ عَدِيلًا، فَصَارَ كَقَوْلِهِ: ﴿هُمْ بِهِ مُشْرِكُونَ﴾ [النحل: ١٠٠] وَقِيلَ: يَعْدِلُونَ بِأَفْعَالِهِ عَنْهُ، وَيَتَسَوَّيْنَهَا إِلَى غَيْرِهِ كَقَوْلِهِ: مُطَرْنَا بَنُوهُ كَذَا. وَلِهَذَا حَكَى اللَّهُ عَنْ رَبِّهِ: «أَصْبَحَ مِنْ عِبَادِي مُؤْمِنٌ بِي وَكَافِرٌ بِالْكَوَكِبِ» الْحَدِيثُ^(٣) وَقِيلَ: يَعْدِلُونَ بِعِبَادَتِهِمْ عَنْهُ إِلَى مَنْ لَا يَسْتَحِقُّ عِبَادَةً. بَلْ أَنْ يَكُونَ عَابِدًا.

وَمِنْ طَرَفٍ مَا يُحْكِي أَنَّ الْخَبِيثَ الْحِجَاجَ بْنَ يُوْسُفَ الشَّقْفِيَّ اسْتَحْضَرَ الْخَبَرَ الشَّهِيدَ سَعِيدَ بْنَ جُبَيْرٍ ثَلَمِيذَ ابْنِ عَبَّاسٍ فَقَالَ لَهُ: مَا تَقُولُ فِي؟ قَالَ: وَمَا أَقُولُ: أَنْتَ قَاسِطٌ عَادِلٌ. فَأَعْجَبَ الْجَمَاعَةُ بِقَوْلِهِ، فَقَالَ الْحِجَاجُ الْخَبِيثُ: مَا تَقْنُونُ؟ قَالُوا: مَدَحَكَ بِالْقَسِطِ وَالْعَدْلِ. فَقَالَ: بَلْ بِالْجَوْرِ وَالْكَفْرِ؛ ثُمَّ تَلَا لَهُمْ: ﴿وَأَمَّا الْقَاسِطُونَ فَكَانُوا لِجَهَنَّمَ حَطَبًا﴾ [الجن: ١٥] ﴿ثُمَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ﴾ [الأنعام: ١] فَفَهَمَهَا الْخَبِيثُ أَخْرَاجَهُ اللَّهُ تَعَالَى.

قَوْلُهُ: ﴿أَوْ عَدْلٌ ذَلِكَ صِيَامًا﴾ أَيِ مَا يَعَادِلُ مِنَ الطَّعَامِ الصِّيَامُ. وَالْفِدَاءُ يُطْلَقُ عَلَيْهِ عَدْلٌ نَظَرًا إِلَى الْمَسَاوَاةِ. وَقَوْلُهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: «لَا يَقْبَلُ اللَّهُ مِنْهَا صَرَفًا وَلَا

(١) مِنْ بَيْتٍ لَزْهَرِي فِي دِيْوَانِهِ ٩٠ وَتَمَامُ الْبَيْتِ :

(مَنْ يَشْتَجِرُ قَوْمٌ يَقُلُّ سُرُوتُهُمْ : هَمَّ يَبْتَغِيهِمْ رِضًا وَهَمَّ عَدْلٌ)

(٢) أَخْرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ فِي السَّنَنِ بِرَقْمٍ ١١٤٠ .

(٣) أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ فِي صِفَةِ الصَّلَاةِ، (٧٢) بَابُ: يَسْتَقْبِلُ الْإِمَامُ النَّاسَ ٨١٠، وَمُسْلِمٌ فِي الْإِيمَانِ ٧١ .

عدلاً^(١)، قيل: العدلُ كنايةٌ عن الفريضة، والصرفُ النافلةُ وهي الزيادةُ على ذلك، فهما كالعدل والإحسان على ما مر. ومعنى «لا يُقبلُ منها»: لا يكونُ له خيرٌ يُقبلُ منه. وقال النضر: الصرفُ: الثروةُ قوله تعالى: ﴿يَلْهَمْهُمْ قَوْمٌ يَعْدِلُونَ﴾ [النمل: ٦٠] يصحُّ أن يكونَ من الشرك، وإن يكونَ من العدولِ عن الحقِّ عدولاً يقال: عدَلَ يَعْدِلُ: إذا تحرَّى الحقَّ وعدولاً إذا مالَ عن وجهِ الصوابِ وهو في الأصلِ مطلقُ الميل. قوله: ﴿الذي خلقَكَ فسواكَ فَعَدَلَك﴾ [الانفطار: ٧] قرئ مشدداً^(٢)، من التعديل، أي لم يجعلْ إحدي يدَيْكَ ورجليك أطولَ، ولا إحدي عينيك وأذنيك أكبرَ لأنه كان مما يُستبشعُ، ومُخففاً أي عدَلَ بك من الكفرِ إلى الإيمانِ؛ قاله ابنُ الأعرابي، وفيه نظرٌ لأنَّ الخطابَ عامٌّ للكافرِ والمؤمنِ، والظاهرُ أنهما لغتان بمعنى التَّسوية. يقال: عدَلْتُهُ فاعتدَلَ، أي قوَّمْتُهُ فاستقامَ، وعدَلْتُهُ فتعدَلَ، قوله: ﴿فَلَا تَتَّبِعُوا الْهَوَى أَنْ تَعْدِلُوا﴾ [النساء: ١٣٥] أي فراراً من إقامة الشهادة. فالمعنى أنْ تعدلوا عن إقامتها لمن تَوَدُّونها له أو عليه. وقيل: المعنى: لا تَتَّبِعُوا الْهَوَى لَتَعْدِلُوا، نحو: لا تَتَّبِعْهُ لَتَرْضِي الله، أي أنهاك عنه لترضي الله.

وعادلَ بينَ الأمرين: نظرَ أُنْهُمَا أَرْجَحُ. وعادلَ الأمر: ارتبكت فيه فلا يَدْرِي أي طرفيه يتبع. والأيامُ المعتدلةُ: عبارةٌ عن طيبها لاعتدالِها.

ع د ن:

قوله تعالى: ﴿جَنَّاتُ عَدْنٍ﴾ [الرعد: ٢٣] العَدْنُ: الإقامةُ والثبوت. يقال: عَدَنَ بِمَكَانٍ كَذَا، أي أقامَ به. ومنه المَعْدَنُ لثبوت الجواهر واستقرارِها فيه. وقال عليه الصلاة والسلام: «المَعْدَنُ جِبَارٌ»^(٣) أي هدره. وقيل: عَدَنٌ: علمٌ لمكانٍ بعينه في الجنة.

ع د و:

قوله تعالى: ﴿فَمَنْ أَضَلُّ مِنْ بَاغٍ وَلَا عَادٍ﴾ [البقرة: ١٧٣] أي ولا مُتجاوز ما حدُّهُ له. يقال: عَدَا يَعْدُو عُدْواً وَعُدْوَاناً: إذا تجاوزَ ما حدُّهُ له. قال تعالى: ﴿فَيْسَبُوا اللهَ عُدْواً﴾^(٤) بغيرِ علمٍ [الأنعام: ١٠٨] أي ظُلماً. وأصلُ العَدْوِ: التجاوزُ ومُتافأةُ الانتقامِ؛

(١) أخرجه البخاري في أبواب فضائل المدينة، (١) باب حرم المدينة ١٧٧١، ومسلم في الحج ١٣٧٠.

(٢) هي قراءة ابن عاصم وابن كثير ونافع وأبي جعفر ويعقوب. السبعة ٦٧٤ والإتحاف ٣٤.

(٣) أخرجه البخاري في الزكاة، (٦٥) في الركوز الخمس ١٤٢٨، ومسلم في الحدود ١٧١٠.

(٤) كرا الحسن وأبو يعقوب وأبو رجاء وقتادة (عُدْواً)، وقرأ ابن كثير (عُدْواً) البحر المحيط ٢٠٠/٤.

والقرطبي ٦١/٧.

فتارة يُعتبر بالقلب فيقال العداوة والمعاداة، وتارة بالمشي فيقال له العدو، وتارة في الإخلال بالعدالة فيقال له العدوان والعدو، وتارة بأجزاء المقر فيقال له العدو. يقال مكان ذو عدو: غير متلائم الأجزاء، وأصله الأرض الغليظة يقال لها عدو، وبعضهم يقولها بسكون الدال؛ فمن المعادة يقال: رجل عدو وقوم عدو. وقال تعالى: ﴿هُمُ الْعَدُوُّ﴾ [المنافقون: ٤]. وقد يُجمع فيقال: عدى وأعداء. وقيل العدو بالكسر يطلق على الأجانب، وأما العدى - بالضم - فالأعداء. وفي حديث عمر: «كان يهرح قومهم ويبعث العدى»^(١) يعني الأجانب.

والعدو على ضربين: أحدهما بقصد من المعادي نحو: ﴿فَإِنْ كَانَ مِنْ قَوْمِ عَدُوِّكُمْ﴾ [النساء: ٩٢]. والثاني لا بقصده بل بأن تعرض له حالة يتأذى بها يكون من العدو، نحو قوله: ﴿فَإِنَّهُمْ عَدُوِّي إِلَّا رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾ [الشعراء: ٧٧]. والاعتداء: مجاوزة الحد والظلم؛ افتعال من العدو. ومنه قوله تعالى: ﴿وَلَا تُمْسِكُوهُمْ ضِرَارًا لِّتَعْتَدُوا﴾ [البقرة: ٢٣١]. قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ الَّذِينَ اعْتَدُوا مِنْكُمْ فِي السَّبْتِ﴾ [البقرة: ٦٥]. قيل: إنهم حَفَرُوا حِيَاضًا فَإِذَا طَلَعَتِ الْحِثَّانُ فِيهَا يَوْمَ السَّبْتِ صَادَوْهَا يَوْمَ الْاِحْدِ فَهُوَ اعْتَدَاءٌ مِنْهُمْ. وقيل: هو أَخَذَهُمُ الْحِثَّانُ عَلَى جِهَةِ الْأَسْتِحْلَالِ^(٢). قوله: ﴿فَمَنْ اعْتَدَى عَلَيْكُمْ فَاعْتَدُوا عَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا اعْتَدَى عَلَيْكُمْ﴾ [البقرة: ١٩٤] الآية أي قابلوه بحسب اعتدائه وتجاوزوا إليه بحسب تجاوزه من العدوان المحظور ابتداءً.

وقوله: ﴿وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ﴾ [المائدة: ٢] هو من العدوان الذي على سبيل المجازاة. وقال النحاة: الفعل متعد قاصراً؛ تصوروا في الناصب لمفعوله مجاوزته له وفي غيره المقصور عنه؛ قوله تعالى: ﴿إِذْ أَنْتُمْ بِالْعُدْوَةِ^(٣) الدُّنْيَا﴾ [الأنفال: ٤٢] الآية. العدو: هي الجانب، كانه متجاوز للقراب. قوله: ﴿وَلَا تَعُدُّ عَيْنَاكَ عَنْهُمْ﴾ [الكهف: ٢٨] أي لا تتجاوز، هو في اللفظ نهي عن العين وفي المعنى

(١) الفائق ١٢٢/٢ وغريب ابن الجوزي ٧٥/٢ والنهاية ١٩٤/٣.

(٢) تفسير ابن كثير ١٠٩/١، ٢٦٧/٢.

(٣) قرأ ابن كثير وأبو عمرو ويعقوب والحسن واليزيدي وابن محيصن (بالعدوة) الإنشاف ٢٣٧ والنشر ٢٦٦/٢ وقرأ قتادة وعمر بن عبد الله والحسن وزيد بن علي (بالعدوة)، وقرئت (بالعدية) البحر المحيط ٤٩٩/٤ - ٥٠٠.

لصاحبيها، وهذا تأدب لامته. وقال أمير المؤمنين يومَ الجملي لبعض أصحابه وقد تخلف عنهم يومَ الجملي: «ما عدا مياً بدا؟»^(١). قال المبرد: معناه: ما الذي ظهر منك من التخلف بعدما ظهر منك من الطاعة؟ وقيل: معناه: ما صرفك وشغلك عما كان بدا لنا من نصرتك؟ وقيل: معناه: ما بدا لك مني فصرفك عني؟

قوله تعالى: ﴿وَالْعَادِيَاتِ﴾ [العاديات: ١] قيل: هي الخيل. وقيل: الإبل، وقد مضى ذلك مشروحاً، وتقدمت حكاية عن ابن عباس في قوله: ﴿ضَبْحاً﴾ في باب الضاد. قوله: ﴿فَاُولَئِكَ هُمُ الْعَادُونَ﴾ [المؤمنون: ٧] أي المتجاوزون ما حد لهم. وفي الحديث: «لا عدوى»^(٢) هو أن يكون لا يعير [أو إنسان به جذام أو برص، فتتقى المؤكلة معه، فتفأها الشرع. ولهذا قال في موضع آخر: «فمن أعدى الأول؟»^(٣) وفي حديث أبي ذر: «تعدو في الشجر»^(٤) أي ترعى العدو، وهي الخلة^(٥). وفي الحديث أيضاً: «السلطان ذو عدوان وذو بدوان وذو بدراء»^(٦). والعدوان: سرعة الملل والانصراف، والبدوان: أن يبدو له كل يوم رأي جديد. والعدوان: السريعة العدو؛ قال امرؤ القيس: [من الطويل]

١٠٠٠ - كئيس ظباء الحلب العدوان^(٧)

ويقال: عادى الحمار يعادي بمعنى عدا يعدو؛ وقال امرؤ القيس: [من الطويل]

فعادى عياداً بين شؤر ونعجة وكان عداؤ الوحش مني على بال^(٨)

وفي حديث حذيفة: «أنه خرج وقد طم رأسه فقال: إن تحت كل شجرة لم يصبها الماء جنباً فمن ثم عاديت رأسي»^(٩) قيل: استأصله الماء إلى أصول شجره وعن

(١) غريب ابن الجوزي ٧٥/٢ والنهاية ١٩٤/٣.

(٢) الفائق ١٢٠/٢ وغريب ابن الجوزي ٧٥/٢ والنهاية ١٩٢/٣.

(٣) النهاية ١٩٢/٣.

(٤) الفائق ١٢٢/٢ وغريب ابن الجوزي ٧٥/٢ والنهاية ١٩٤/٣.

(٥) الخلة: ضرب من المرعى محبوب إلى الإبل. النهاية ١٩٥/٣.

(٦) الفائق ١٢٢/٢ وغريب ابن الجوزي ٧٥/٢ والنهاية ١٩٣/٣.

(٧) عجز بيت في ديوانه ٨٧ وصدره: مكر مفر مقبل مدير معاً.

(٨) ديوانه ٣٨.

(٩) النهاية ١٩٤/٣.

عبيدة: رفعت شعري عند الغسل. وعاديت الوسادة: ثبيتها، وعاديت الشيء: باعدته. وفي الحديث: «في المسجد تعاد»^(١) أي أمكنة مختلفة. وعاد رجلك، أي جافها. وفي حديث عمر رضي الله عنه: «أني بسطيت حيتين فيهما نبيذ فشرب من إحداهما وعدت عن الأخرى»^(٢) أي تركها من قولهم: عدت عن كذا. قال النابغة: [من البسيط]

١٠٠١ - فَعَدُّ عَمَّا تَرَى إِذْ لَا ارْتِجَاعَ لَهُ وَانَّمِ الْقُتُودُ عَلَى غَيْرَانِ أَجْدُ^(٣)
وعن عمر بن عبد العزيز: «أنه أتني رجل قد اختلس طوقاً فلم ير قطعه وقال: تلك عاديتك الظاهر»^(٤) العادية: من العدوان، والثاء فيه للمبالغة كراوية. والظاهر ما ظهر من الحلي كالطوق ونحوه. قوله: ﴿فلا عدوان إلا على الظالمين﴾ [البقرة: ١٩٣] ليس حقيقة الخبر، بل معناه: لا تعتدوا إلا على من ظلمكم وليس بخير، لأن العدوان كثيراً ما يقع على غير الظالمين. أو أنه بيان للحكم بمعنى أنه لا يحكم بالعدوان إلا عليهم. وقولهم: قام القوم ما عدا زيداً وعدا زيداً، من المجاوزة. ولذلك قال النحاة: تقديره: قاموا عدا القيام زيداً، ومعناه معنى إلا زيداً. ولنا فيه كلام اتقناه في النحو.

فصل العين والذال

ع ذ ب:

﴿ولهم عذاب أليم﴾ [البقرة: ١٧٤]: الإجماع الشديد، وأصله من المنع، وسُميت العقوبة والإيلام عذاباً باعتبار منعها من معاودة ما عوقب عليه، ومنه الماء العذب لأنه يعذب العطش، أي يجتبه. وقيل: هو من قولهم: عذب الرجل إذا ترك المأكل فهو عاذب وعذوب. فكان التعذيب في الأصل حمل الإنسان على أن يعذب أي يجوع ويسهر. وقيل: بل هو من العذب وهو الخلو بمعنى أن عذبتة للسلب، أي أزلت عذوبته حياته نحو مرثته.

وقيل: هو من ضربته بعذبة السوط، وهي عقدة طرفه. وقيل: هي من قولهم: ماء

(١) غريب ابن الجوزي ٢/٢٠٥ والنهاية ٣/١٩٤.

(٢) الفائق ١/٥٩٣ والنهاية ٣/١٩٣.

(٣) البيت من معلقته في ديوانه ١٦.

(٤) غريب ابن الجوزي ٢/٧٥ والنهاية ٣/١٩٣.

عَذَبَ إِذَا كَانَ فِيهِ فُذَى وَكَدَّرَ فَقَوْلُهُمْ عَذَّبْتَهُ بِمَنْزِلَةٍ كَدَّرْتُ عَيْشَهُ وَزَكَّيْتُ حَيَاتَهُ .

وَأَعَذَبَ يَكُونُ قَاصِرًا وَمَتَعِدِيًا؛ يُقَالُ: أَعَذَبْتُ وَأَعَذَبْتُ زَيْدًا، أَيِ امْتَنَعْتُ وَمَنَعْتُ .
وَمِنْ كَلَامِ عَلِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لِسِرِّيَّةٍ بَعْثَهَا: «أَعَذَّبُوا عَنْ ذِكْرِ النِّسَاءِ فَإِنَّ ذَلِكَ يَكْسِبُكُمْ
عَنِ الْغَزْوِ»^(١) وَلَمَّا كَانَ لِلْعَذَابِ أَسْبَابٌ فَقَدْ قَسَرَهُ الْمُفْسِرُونَ فِي كُلِّ مَوْطِنٍ بِمَا يَلِيقُ بِهِ
فَقَالُوا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿إِنَّمَا الْعَذَابُ وَإِنَّمَا السَّاعَةُ﴾ [مريم: ٧٥] أَنَّ الْعَذَابَ مَا وَعَدُوا بِهِ
مَنْ نَصَرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِمْ فَيُعَذِّبُونَهُمْ قَتْلًا وَأَسْرًا، وَفِي قَوْلِهِ: ﴿وَلَقَدْ أَخَذْنَاهُمْ بِالْعَذَابِ﴾
[المؤمنون: ٧٦] أَيِ بِالْمَجَاعَةِ، وَفِي قَوْلِهِ: ﴿حَتَّى إِذَا فَتَحْنَا عَلَيْهِمْ بَابًا ذَا عَذَابٍ﴾
[المؤمنون: ٧٧] هُوَ الْقَتْلُ بِالسَّيْفِ، وَفِي قَوْلِهِ: ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ﴾
[الأنفال: ٣٣] أَيِ عَذَابِ اسْتِعْصَالٍ، وَفِي قَوْلِهِ: ﴿وَمَا لَهُمْ آلًا يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ﴾
[الأنفال: ٣٤] أَيِ بِالسَّيْفِ . تَخَالَفَتْ الْأَسْبَابُ وَالْمَوْتُ وَاحِدٌ .

ع ذ ر :

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿لَا تَعْتَذِرُوا﴾ [التوبة: ٦٦] . وَأَصْلُ الْعُذْرِ مَا يَنْحَرُّهُ الْإِنْسَانُ مِنْ
مَحَرِّ جَنَابَتِهِ . يُقَالُ: عَذَرْتُ وَعَذَّرْتُ نَحْوُ عَسَّرْتُ وَعَسَّرَ . ثُمَّ الْعُذْرُ قِيلَ: عَلَى ثَلَاثَةِ أَضْرَبٍ:
أَحَدُهَا أَنْ يَقُولَ: لَمْ أَفْعَلْ، قَالَهُ الرَّازِيُّ^(٢) وَفِيهِ نَظَرٌ لِأَنَّ أَهْلَ الْعُرْفِ لَا يَعُذُّونَهُ عَذْرًا بَلْ
هَذَا إِنْكَارٌ . وَالثَّانِي أَنْ يَقُولَ: فَعَلْتُ كَذَا، فَيُخْرِجُ بِذَلِكَ عَنْ كَوْنِهِ مُذْنِبًا . وَالثَّالِثُ أَنْ
يَقُولَ: فَعَلْتُ وَلَا أَعُودُ . قَالَ: وَهَذَا الثَّلَاثُ هُوَ التَّوْبَةُ؛ فَكُلُّ تَوْبَةٍ عَذْرٌ وَلَيْسَ كُلُّ عَذْرٍ تَوْبَةً .
وَمِنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَجَاءَ الْمُعَذِّرُونَ مِنَ الْأَعْرَابِ﴾ [التوبة: ٩٠] وَقُرِئَ «الْمُعَذِّرُونَ»^(٣)
أَيِ الْآتُونَ بِالْعُذْرِ . وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ: «لَعَنَ الْمُعَذِّرِينَ وَرَحِمَ الْمُعَذَّرِينَ»^(٤) وَقَالَ بَعْضُهُمْ:

(١) غريب ابن الجوزي ٧٦/٢ والنهاية ١٩٥/٣ .

(٢) المفردات ٥٥٥ .

(٣) قرأ الكسائي وعاصم والشيبوزي وابن عباس وزيد بن علي والأعرج ومجاهد وشعبة ويعقوب
(المُعَذِّرُونَ) الإِتِّعَافَ ٢٤٤ والنشر ٢/٢٨٠، وقرأ سعيد بن جبير (المُعَذَّرُونَ) ، وقرأ مسلمة
(المُعَذَّرُونَ) البحر المحیط ٨٣/٥ - ٨٤، وقرأ السدي (المُعَذَّرُونَ)، وقرأ ابن أبي ليلى (المُعَافِرُونَ)
مختصر ابن خالويه ٥٤ .

(٤) الدر المنثور ٤/٢٦٠ والأخضاد لابن الأثيري ٣٢٦ واللسان (عذر) وفي مختصر ابن خالويه ٥٤ «كَانَ
يَسِبُ الْمُعَذِّرِينَ» .

المُعْذَرُ الْمُقْصَرُ والمُعْذَرُ الْمُبَالِغُ الَّذِي لَيْسَ لَهُ. وَالْمُعْذَرُ يُقَالُ فِيمَنْ لَهُ عَذْرٌ وَفِيمَنْ لَا عَذْرَ لَهُ. وَمِنْهُ قَوْلُ عُمَرَ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ لِمَنْ اعْتَذَرَ إِلَيْهِ: «عَذْرَتُكَ غَيْرُ مُعْذِرَةٍ»^(١) أَي دُونَ أَنْ تَعْتَذَرَ، لِأَنَّ الْمُعْتَذِرَ يَكُونُ مُحَقِّقًا وَغَيْرَ مُحَقِّقٍ. قُلْتُ: وَهَذِهِ التَّفَرُّقَةُ إِنَّمَا تَصَحُّ عَلَى قَوْلِنَا: إِنَّ «الْمُعْذِرُونَ» مِنْ عَذْرٍ بِالتَّضْعِيفِ، إِلَّا أَنَّ الْجُمْهُورَ عَلَى أَنَّ أَصْلَهُ «الْمُعْذِرُونَ».

قَوْلُهُ: ﴿قَالُوا مَعْذَرَةٌ﴾ [الأعراف: ١٦٤] مَصْدَرٌ أَيْ نَعْتَذِرُ مُعْذَرَةً، وَقُرِئَ بِالرَّفْعِ^(٢)، أَيْ صَرْنَا مُعْذَرَةً، كَقَوْلِهِ: ﴿وَقُولُوا حِطَّةٌ﴾ [البقرة: ٥٨] رَفْعًا وَنَصْبًا، كَانَهُ قِيلَ: أَطْلُبُ مِنْهُ أَنْ يَعْذِرَنِي. وَأَعْذَرَ فُلَانٌ: أَتَى بِمَا صَارَ بِهِ مُعْذُورًا. يُقَالُ: قَدْ أَعْذَرَ مَنْ أَنْذَرَ.

قَالُوا: وَأَصْلُ الْكَلِمَةِ مِنَ الْعَذْرَةِ: وَهِيَ الشَّيْءُ النَّجِسُ. وَمِنْهُ قِيلَ لِقُلْفَةِ الرَّجُلِ وَالْمَرْأَةِ عَذْرَةٌ. يُقَالُ: عَذَرْتُ الصَّبِيَّ: طَهَّرْتُهُ وَأَزَلْتُ عَذْرَتَهُ. وَكَذَلِكَ أَعْذَرْتُ فُلَانًا، أَيْ أَزَلْتُ نَجَاسَةَ ذَنْبِهِ بِالْعَفْوِ مِنْهُ نَحْوُ: غَفَرْتُ لَهُ: سَتَرْتُ ذَنْبَهُ. وَسَمَّوْا جِلْدَةَ الْبَكَارَةِ عَذْرَةً تَشْبِيهَا بِعَذْرَتِهَا الَّتِي هِيَ الْقُلْفَةُ. وَمِنْهُ قِيلَ: عَذَرْتُهَا كِتَابَةً عَنْ افْتِضَاضِهَا، وَهُوَ كَرَأْسُهَا أَيْ أَصَبْتُ رَأْسَهَا. وَلِلذَلِكَ قِيلَ لِلْعَارِضِ فِي حَلْقِ الصَّبِيِّ عَذْرَةً. فَقِيلَ: عَذَرُ الصَّبِيِّ: أَصَابُهُ ذَلِكَ. قَالَ الشَّاعِرُ: [مِنْ الْكَامِلِ]

١٠٠٢ - غَمَزَ الطَّيِّبُ نَفَاغِعَ الْمُعْذُورِ^(٣)

وَيُقَالُ: اعْتَذَرْتُ الْمِيَاءَ: انْقَطَعَتْ. وَاعْتَذَرْتُ الْمَنَازِلَ: دُرِسَتْ عَلَى التَّشْبِيهِ بِالْمُعْذِرِ الَّذِي يَنْدَرُسُ ذَنْبُهُ بِإِرَازِ عَذْرِهِ. وَالْعَافِرَةُ: الْمُسْتَحَاضَةُ لِمَا بِهَا مِنَ النِّجَاسَةِ. وَالْمُعْذُورُ: السَّيِّئُ الْخَلْقِ اعْتِبَارًا بِالْعَذْرَةِ الَّتِي هِيَ النِّجَاسَةُ. قِيلَ: وَأَصْلُ ذَلِكَ مِنَ الْعَذْرَةِ الَّتِي هِيَ فَنَاءُ الدَّارِ. وَيُسَمَّى مَا يُتَلَقَّى فِيهَا بِاسْمِهَا. وَمِنْ كَلَامِ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عَلِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فِي عِتَابِهِ لِقَوْمٍ: «مَا لَكُمْ لَا تَنْتَفِقُونَ عَذْرَاتِكُمْ»^(٤) وَهَذَا كَمَا كُنِيَ عَنْ ذَلِكَ بِالْغَائِطِ لِأَنَّ قَاضِيَ الْحَاجَةِ يَنْتَابُهُ لِيَسْتَتِرَ بِهِ، وَسَيَاتِي.

(١) غريب ابن الجوزي ٧٦/٢ والنهاية ١٩٧/٣.

(٢) هي قراءة نافع وابن كثير وابن عامر وحزمة والكسائي. الإتحاف ٢٣٢ والنشر ٢٧٢/٢ والسبعة ٢٩٦.

(٣) عجز بيت لجبري ديوانه ١٩٤ وصدره: (غمز ابن مرة يا فرزدق كيتها).

(٤) الفائق ٢/ ١٢٤ وغريب ابن الجوزي ٧٦/٢ والنهاية ١٩٩/٣ أصلها: فناء الدار، وهو الذي أراد.

وسميت العذرة لأنها كانت تلقى بالافنية.

وفي الحديث «استعذر رسول الله ﷺ أبا بكر عن عائشة»^(١) أي عتبَ عليها وقال لايبها: كُنْ عَذِيرِي مِنْهَا. واستعذرَ ﷺ من عبدِ الله بنِ أبي قُحافة: «مَنْ يَعْذِرُنِي مِنْ عَبْدِ اللَّهِ؟»^(٢) أي مَنْ يَقُومُ بِعَذْرِي إِنْ جَازَيْتُهُ بِصَنِيعِهِ؟ وفي المثل: «عَذِيرُكَ مِنْ فُلَانٍ» أي أَحْضَرُ مِنْ يَقْبَلُ عَذْرَكَ؛ فَعِيلٌ بِمَعْنَى فَاعِلٍ. ومنه قولُ علي رضي الله عنه وقد نظر إلى الخبيث عبد الرحمن بن ملجم المرادي: [من الوافر]

١٠٠٣ - عَذِيرُكَ مِنْ خَلِيلِكَ مِنْ مُرَادٍ^(٣)

وفي شعر أنشد في الاستسقاء: [من الطويل]

١٠٠٤ - أَتَيْنَاكَ وَالْعَذْرَاءُ يَدْمِي لِبَانِهَا^(٤)

العذراء: البكر من النساء، وباعتبار ضيقها قيل للجامعة من الأغلال عذراء. وقد يجوز أن تكون الجامعة هي الأصل، ومن ذلك قولهم: تعذر: إذا ضاقت وعُسرت معرفة وجهه.

فصل العين والراء

ع رب:

قوله تعالى: ﴿وَمِنَ الْأَعْرَابِ﴾ [التوبة: ٩٨] الأعراب: سكان البوادي، والعرب: سكان القرى والبادي. ومن ثم غلط سيبويه مَنْ جَعَلَ أَعْرَاباً جَمْعاً لِعَرَبٍ لاسْتِحَالَةِ كَوْنِ الْمَفْرَدِ أَعْمُ مِنَ الْجَمْعِ^(٥). وهذا نظير: عالمون في كونه ليس جمعاً كما سيأتي إن شاء الله تعالى. وقد تكلمنا على ذلك في «إيضاح السبيل» وغيره. وقال الراغب^(٦):

(١) الفائق ١٢٣/٢ وغريب ابن الجوزي ٧٦/٢ والنهاية ١٩٧/٣.

(٢) من الحديث السابق.

(٣) غريب ابن الجوزي ٧٦/٢ والنهاية ١٩٧/٣ والبيت بتمامه في التاج والمقاييس (عذر) وصدره:

(أريد حياته ويريد قتلي).

والبيت لعمرو بن معدني كرب في ديوانه ١١١ ومعجم الشعراء ١٦.

(٤) صدر بيت ورد في النهاية ١٩٦/٣ واللسان والتاج (عذر، ابن) وعجز البيت في الأحكام السلطانية للماوردي ٩٢. وقد شغلت أم الصبي عن الطفل.

(٥) في كتاب سيبويه ٣٧٩/٣ وتقول في الأعراب: أعرابي؛ لأنه ليس له واحد على هذا المعنى، ألا ترى أنك تقول: العرب، فلا تكون على هذا المعنى ٤.

(٦) المفردات ٥٥٧.

والأعرابُ جمعُه في الأصل، وصارَ ذلك اسماً لسكانِ البادية. وهذا لا يُنافي قولَ سيبويه فإنه كان كذا ثم غلبَ الاستعمالُ على ما ذكره. والأعرابُ يُجمعُ على أعرابٍ. وأنشد: [من الوافر]

١٠٠٥ - أعرابٌ ذوو فخرٍ يافك^(١)

والأعرابيُّ منسوبٌ إلى الأعرابِ سكانِ البادية. والعربيُّ هو المُفصِّحُ؛ قيل: والعربُ مَنْ كَانَ من ولدِ إسماعيلَ. ويقالُ: لكونهم منسوبين إلى يعرب. والعربيُّ أيضاً هو الكلامُ المُبِينُ المُفصِّحُ.

والإعرابُ يطلقُ بإزاء معانٍ منها اليأسُ. ومنه الحديثُ: «والأيمُ تعربُ عن نفسها»^(٢) ومنها التغيُّرُ؛ ومنه: أعرَبها اللهُ، أي غيَّرها. ومنها التحسينُ؛ ومنه: ﴿عُرِبَتْ أتراباً﴾ [الواقعة: ٣٧] أي حَسُنَتْ مُتَحَبِّباتٌ إلى أزواجهن. ومنها الفسادُ؛ ومنه عَرَبَتْ معدةَ البعيرِ أي فُسِدَتْ. فالهَمْزُ في الإعرابِ حينئذٍ للسُّلبِ. فقولهم: أعرَبَ كلامه، أي بيَّنه أو غيَّره أو حَسَّنَه أو أزالَ فساده. وللشُّعْبة عباراتٌ بيَّناها في غيرِ هذا. قوله: ﴿إنا جعلناه قرآناً عربياً﴾ [الزَّخْرَف: ٣] أي بيَّناً فلا يلزمُ أن يكونَ كلُّهُ بلغةِ العرب. بل يجوزُ أن يكونَ غيرَ عربيٍّ إذا كانَ مُتَّفاهِماً معروفاً بينَ المخاطَبِ به كاليَمِّ قيل: البحرُ بلغةِ الحبشة، والقِسْطاسُ: الميزانُ بلغةِ الروم، والمشكاةُ: الكُوَّةُ بلغةِ الهند، إلى غيرِ ذلك. ومن الناسِ مَنْ أباه وتَحاشَى ذلك لقوله: ﴿أعجمي وعربي﴾ [فصلت: ٤٤] وقد بيَّنا القولين ودلائلهما في غيرِ هذا الموضوع من «القولِ الوجيزِ» و«البحرِ الزاخرِ» وغيرهما.

قوله: ﴿وكذلك أنزلناه حكماً عربياً﴾ [الرعد: ٣٧] قيل: معناه شريعاً كريماً، كقوله: ﴿عرباً أتراباً﴾ ووصفه بذلك كوصفه بكرم^(٣). وقيل: معناه مُفصِّحاً يُحقِّقُ الحقَّ ويُبطلُ الباطلَ، وقيل: مُعرباً من قوله عليه الصلاة والسلام: «عربوا على الإمام»^(٤)؛ يقال:

(١) صدر بيت دون عرو، وصحبه في شرح الحاشية للشمسيري ٤/ ٤٤٤ والمفردات ٥٥٦:

(والبسنة لطف. في المقال).

(٢) مسند أحمد ٤/ ١٩٢.

(٣) قرأ حمزة وعاصم وأبو عمرو ونافع وخلف وشعبة (عرباً) الإتحاف ٤٠٨ والنشر ٢/ ٢١٦.

(٤) في قوله تعالى ﴿إنه لقرآن كريم﴾ [الواقعة: ٧٧].

(٥) الحديث في المفردات ٥٥٧، ولم أجده في مصادر أخرى.

عُرِبَتْ عليه: إذا رَدَدَتْ عليه من حيث الإعراب، قاله الراغب^(١)، ومعناه على هذا أنه ناسخٌ لغيره من الأحكام. وقيل: لكونه منسوباً إلى النبي العربي من حيث إنه مُنزَلٌ على قلبه وبلسانه. قوله: ﴿عَرَبًا﴾ أي متحبات لبُعوثهن حسان في أعينهن. وقيل: لأنها لا تُعَرَّبُ بحالها عن عَفَّتْها ومحبة زوجها؛ الواحدة عَرُوبٌ. والمُعَرَّبُ: المتحرري في كلامه الصواب، والمُبَيَّنُّ عَمَّا في نفسه، وصاحبُ الفرس العربي كالمُجَرَّبِ لصاحب الجرب.

ويعرَّبُ: يقال إنه أول من نقل السريانية إلى العربية. ومن قيل إنه سُمي باسم فعله. قوله: ﴿وهذا لسان عربي مبين﴾ [التحل: ١٠٣] اللسان هنا: اللغة، ووصفه بالإبانة بعد نسبته إلى العرب تنبيه على أن صاحبه يتكلم بالعربية. يقال: عَرَّبَ اللسانُ يُعَرِّبُ عَرُوباً وعُروبيةً. وفي الحديث: «الأيُّمُ يُعَرِّبُ عنها لسانها»^(٢) أي يُبين، إلا أن أبا عبيد قال: الصوابُ يُعَرَّبُ؛ بالتشديد. قال الفراء: يقال: عُرِبَتْ عن القوم: إذا تكلمت عنهم، ومنه الحديث الآخر: «فإنما كان يُعَرِّبُ عَمَّا في قلبه ولسانه»^(٣). وقد ردَّ ابنُ قتيبة على أبي عبيد وقال: الصوابُ التثنية لأنه يقال: اللسانُ يُعَرَّبُ عَمَّا في الضمير^(٤). قال أبو بكر: لا حجة لابن قتيبة على أبي عبيد لأنه حكاه عن الفراء عن العرب. والذي قاله ابن قتيبة إنما عمله براهه عملاً، واللغة تُروى ولا تعمل ولا سَمْعنا أحداً يقول: التَّعَرِّبُ باطلٌ كما قال، لأنه لا اختلاف بين اللغويين في أنه يقال: أعرِبت الحرفَ وعُرِبَتْ الحرف. فالفراء يذهب إلى أن عُرِبَتْ أجود من أعرِبت مع عن، فإذا لم تكن عن فاعرِبت وعُرِبَتْ لغتان متساويتان لا تقدم إحداهما على الأخرى.

قلت: وهذا هو المشهور، وهو أن اللغة سماع لا قياس، وإنما حكيت هذا الكلام برُمته لإفادته لاسيما عن فحول الصناعة. وقال ابن الأعرابي: أعرِبَ الصبي والعجمي: إذا فهم كلامهما بالعربية. وعَرَبًا: إذا لم يَلْمَحنا. وقال عمر رضى الله عنه: «ما لكم إذا رأيتم الرجل يُخْرِقُ أعراضَ الناسِ ألا تُعَرِّبُونَهُ؟»^(٥) أي تمنعونه. وقيل: فقبحوا فعله عليه. وفي

(١) المفردات ٥٥٧.

(٢) تقدم الحديث في الصفحة السابقة، وهو في مسند أحمد ١٩٢/٤.

(٣) الفائق ١٣٠/٢ والنهاية ٢٠١/٣.

(٤) ورد القولان في النهاية ٢٠١/٣.

(٥) الفائق ١٣٤/٢ وغريب ابن الجوزي ٧٨/٢ والنهاية ٢٠١/٣.

الحديث: «لا تَحِلُّ العَرَابَةُ لِلْمَحْرَمِ»^(١) قيل: هي الفحش. وفي الحديث: «نَهَى عن بَيْعِ العُرْبَانِ»^(٢) هو أن يَدْفَعَ المُسْتَأْمَرُ شَيْئاً فَإِذَا مَضَى الْبَيْعُ حُسِبَ مِنَ الثَّمَنِ، وَإِنْ لَمْ يُمْضِهِ كَانَ لِلْبَائِعِ.

ويقال: عُرْبُونٌ وَعُرْبُونٌ وَأَرْبُونٌ - بالعين والهمز - ومنه الحديث: «فَأَعْرَبُوا فِيهَا [بَارِع] مِئَةَ دِرْهَمٍ»^(٣) أي أَسْلَفُوا وهو من العُرْبَانِ. وعن عطاء: «نَهَى عن الإِعْرَابِ فِي الْبَيْعِ»^(٤) هو أيضاً من العُرْبُونِ.

ع ر ج:

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ يَخْرُجُ﴾^(٥) إليه في يوم ﴿[السجدة: ٥] أي يَصْعَدُ إِلَيْهِ فِي الْمَعْرَاجِ وَهُوَ السَّلْمُ؛ تَقُولُ: عَرَجَ فِي السَّلْمِ يَخْرُجُ عُرْجاً وَالْجَمْعُ مَعَارِجُ. قَوْلُهُ: ﴿ذِي الْمَعَارِجِ﴾^(٦) [المعارج: ٣]؛ قيل: معارج الملائكة. وقيل: أراد بها الفواصل العالية؛ الواحد مَعْرَجٌ وهو الدَرَجَةُ. وَشَبَّهَ الصَّاعِدُ عَلَيْهَا بِالْأَعْرَاجِ. فَمِنْ ثَمَّ سُمِّيَتْ مَعْرَجاً وَالصَّاعِدُ فِيهَا عَارِجاً. وقيل: العُرُوجُ: ذَهَابٌ فِي صَعُودٍ. وَعَرَجَ يَخْرُجُ عُرْجاً وَعَرَجَانًا: مَشَى مَشْيَ الْعَارِجِ كَمَا قَالُوا: دَرَجَ أَي مَشَى مَشْيَ الصَّاعِدِ فِي دَرَجِهِ. وَعَرَجَ: صَارَ ذَلِكَ خَلْقَةً لَهُ. وَقِيلَ: يُقَالُ عَرَجَ بِالْفَتْحِ: أَصَابَهُ شَيْءٌ غَمَزَ مِنْهُ. وَعَرَجَ - بِالْكَسْرِ - إِذَا صَارَ أَعْرَجٌ؛ فَعَرَجَ - بِالضَّمِّ وَالْكَسْرِ - يَتَقَارَبَانِ مَعْنًى. وَمَنْ ثَمَّ قِيلَ لِلضَّبْعِ: عَرَجَاءُ لِكُونِهَا فِي خَلْقَتِهَا ذَاتَ عَرَجٍ. وَتَعَارَجَ تَفَاعَلَ ذَلِكَ. وَالْأَعْرَجُ: مَنْ أَصَابَتْ إِحْدَى رِجْلَيْهِ فَاخْتَلُ مَشْيُهُ؛ قَالَ تَعَالَى: ﴿وَلَا عَلَى الْأَعْرَجِ حَرَجٌ﴾ [النور: ٦١].

قوله تعالى: ﴿كَالْعُرْجُونِ﴾^(٧) القديم [يس: ٣٩]. العُرْجُونُ: فُعْلُونٌ مِنَ الْإِنْعِرَاجِ لَا الْإِنْعِطَافِ. وَأَصْلُهُ مِنَ الْعُرُوجِ وَالْعَرَجِ. وَالْعُرْجُونُ: عَوْدُ الْكِيَاَسَةِ الَّتِي عَلَيْهَا الشَّمَارِيُّخُ

(١) الفائق ١٣٩/٢ وغريب ابن الجوزي ٧٨/٢ والنهاية ٢٠١/٣. وهو حديث ابن الزبير

(٢) الفائق ١٣١/٢ وغريب ابن الجوزي ٧٩/٢ والنهاية ٢٠٢/٣ ..

(٣) الفائق ١٣٧/٢ وغريب ابن الجوزي ٧٩/٢ والنهاية ٢٠٢/٣ ..

(٤) المصادر السابقة.

(٥) فَرَأَى ابْنُ أَبِي عُبَيْلَةَ (مَعْرَجٌ)، وَفَرَأَى جَنَاحُ بْنُ حَبِيشٍ (تَعَرَّجَ الْمَلَائِكَةُ) الْبَحْرُ الْمَحِيطُ ١٩٨/٧ - ١٩٩ ..

(٦) فَرَأَى ابْنُ مَسْعُودٍ (الْمَعَارِجُ) الْقُرْطُبِيُّ ٢٨١/١٨ ..

(٧) فَرَأَى سُلَيْمَانُ التَّيْمِيُّ (كَالْعُرْجُونِ) الْقُرْطُبِيُّ ٣١/١٥ ..

للمدق، فإذا قُدُمَ تقوُّسٌ واصفرُّ، فمن ثمَّ شَبَّهَ بالهلالِ في آخرِ الشهرِ وأولهُ ويقالُ له الأهاقُ أيضاً. وقال الراغب^(١): العرجونُ الطائفةُ من أغصانه. وهذا تفسيرٌ يحتاجُ إلى تفسيرٍ.

ع ر ر:

قوله: ﴿وَأَطِيعُوا الْقَانِعَ وَالْمُعْتَرَّ^(٢)﴾ [الحج: ٣٦]. الْمُعْتَرُّ: المتعَرِّضُ للسؤالِ. يقالُ: عَرَّ وَاَعْتَرَّ أَيَ تَعَرَّضَ. وَعَرَّرْتُ لَكَ حَاجَتِي. والعَرُّ والعَرُّ: الجربُ الذي يَعرُّ البدنَ، أي يعترضه. ومنه قيلُ لِلْمَضْرُوءَةِ: مَعَرَّةٌ، تشبيهاً بالعَرِّ الذي هو الجربُ. وقيلَ: الْمُعْتَرُّ الذي يتعرَّضُ ولا يسألُ. يقالُ: اعْتَرَهُ يَعتَرُهُ، واعتراه يَعتريه، والقانعُ: من برزَ وجهه للمسألة. ومنه قيلَ: اعترَّه، أي أتته أطلبُ منه معروفه.

قوله تعالى: ﴿فَتَصْبِيحُكُمْ مِنْهُمْ مَعَرَّةٌ﴾ [الفتح: ٢٥] أي مَسَبَّةٌ ومَذْمَةٌ، وذلك أنهم لو قاتلوا أهلَ مكةَ وفيهم من المؤمنين والمؤمناتِ مَنْ لم يَتميَّزَ عندَ قتالِ الكفرةِ لأصابوا أولئك المؤمنين من غيرِ علمٍ بهم، فيقال فيهم إنهم قد قتلوا المسلمين من أهلِ مِلَّتِهِمْ فيلزمهم من ذلك مَذْمَةٌ من القومِ ودياتُ المقتولين. وأصلُ المَعَرَّةِ من العَرِّ وهو الجربُ، فقيل لكلِّ مَضْرُوءَةٍ مَعَرَّةٌ تشبيهاً بالعَرِّ الذي هو الجربُ. قال النابغة: [من الطويل]

١٠٠٦ - كَذِي الْعُرِّ يُكْوِي غَيْرُهُ وَهُوَ رَاتِعٌ^(٣)

أي كصاحبِ الداءِ الذي يستحقُّ الكيَّ، وهو مثلُ اللبريِّ يُعاقَبُ ويُتركُ الجاني.

وفي الحديث: «كان إذا تُعَارُ من الليل»^(٤) قال أبو عمر: واختلفَ الناسُ في تُعَارٍ؛ قيل: انتبه، وقيل: عَلِمَ، وقيل: تَمَطَّى، وإنه مأخوذٌ من عَرَّارِ الظلِّيمِ وهو صياحه، والظَلِّيمُ ذكرُ النعامِ. والعَرَّارُ: حكايةُ صوته وصوتِ حفيفِ الريح. والعَرَّارُ: شجرٌ، لما يسمعُ من حفيفِ أغصانها. وعَرَّارٌ: لُعبةٌ لهم حكايةٌ لصوتها. وفي الحديث: «أَتَيْتُكَ بهذا المالِ لما يَعرُّوكَ»^(٥) ويروى «يَعْرُوكَ» أي ينوبك. والعَرَّارُ: شجرٌ طيبٌ أيضاً وقال الشاعر:

(١) المفردات ٥٥٧.

(٢) قرأ ابن عباس وأبو رجاء (والمُعْتَرَّ) البحر المحيط ٦/ ٣٧٠.

(٣) عجز بيت في ديوانه ٣٧ وصدروه: (لكلفتي ذنبَ لبري وتركته).

(٤) مسند أحمد ٣/ ١٦٦.

(٥) الفائق ٢/ ١٣٤ وغريب ابن الجوزي ٢/ ٨٠ والنهية ٣/ ٢٠٤.

[من الوافر]

١٠٠٧ - تَمَتَّعَ مِنْ شَمِيمِ عَرَارٍ نَجْدٍ فَمَا بَعْدَ الْعَشِيَّةِ مِنْ عَرَارٍ^(١)

والعَرَارَةُ بالناء: الشدة. وفي الحديث: «كَانَ يَذْمُلُ إِرْضَهُ بِالْعَرَّةِ»^(٢) وهي العُدْرَةُ. ومنه حديث جعفر: «كُلُّ سَبْعِ ثَمَرَاتٍ مِنْ نَخْلَةٍ غَيْرِ مَعْرُورَةٍ»^(٣) أي غير مسمدة بعدرة. وسأل بعض الأعراب آخرَ عن منزله فقال: «بَيْنَ حَيِّينِ مِنَ الْعَرَبِ، فَقَالَ: نَزَلْتُ بَيْنَ الْمَجْرَةِ وَالْمَعْرَةِ»^(٤) المجرة: مجرة السماء، والمعرة: ما وراءها من ناحية القطب الشمالي؛ سُمِّيَتْ بِذَلِكَ لَكثَرَةِ نَجُومِهَا تَشْبِيهَا بِمَنْ أَصَابَهُ الْعُرُّ وَهُوَ الْجَرَبُ لِكثَرَتِهِ فِي الْبَدَنِ. والعربُ تُسمي السماء: الجرباء، لنجومها؛ كانه قال له: هُمْ فِي الْكَثَرَةِ كَالنَّجُومِ.

والمعرة: المَسْبَةُ كما تقدم. والمعرة: بلدٌ معروف^(٥). والمعرة أيضاً: موضعُ العُرِّ وهو الجربُ أو العرةُ وهو العُدْرَةُ، كانه لطلحهم بها.

ع ر ش:

قوله تعالى: ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾ [طه: ٥]: أصلُ العرش: شيءٌ مُسْقَفٌ ومنه: عَرَشْتُ الْكَرْمَ أَعْرَشْتُهُ: إِذَا جَعَلْتَ لَهُ كَهَيْئَةِ سَقْفٍ. ويقالُ له عَرِيشٌ أيضاً. واعتُشِرَ العنب: رُكِبَ عَرِشُهُ. والعَرِشُ أيضاً: شِبْهُ الْهُودِجِ، تَشْبِيهَا لَهُ بِعَرِشِ الْكَرْمِ فِي هَيْئَتِهِ. وعَرَشْتُ الْيَمْرَ، أَي جَعَلْتُ لَهُ عَرِيشاً. وَسُمِّيَ مَجْلِسُ السُّلْطَانِ عَرِشاً اعْتِبَاراً بَعْلُوهُ. ثُمَّ عُبِّرَ بِهِ عَنِ الْعِزِّ وَالْمَنْعَةِ وَالْقُوَّةِ، لِأَنَّهُ مَحَلٌّ صَدُورِ ذَلِكَ وَقَرَارُهُ وَهُوَ الْمَرَادُ بِعَرِشِ الْبَارِي تَعَالَى. وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ عَرِشاً جِسْمَانِيّاً وَلَكِنَّهُ فِي الْهَيْئَةِ وَالْخَلْقَةِ لَا يَعْلَمُ كَنَهُ ذَلِكَ إِلَّا خَالِقُهُ. وَاسْتَوَاهُ عَلَيْهِ هُوَ اسْتِيلَاؤُهُ. وَقَدْ مَضَى تَفْسِيرُ ذَلِكَ. لَا الْإِسْتَوَاءَ الْمَعْلُومَ. قَالَ الرَّازِيُّ^(٦):

(١) البيت للصلبة القشيري في ذبوانه ٧٨ ومساعد التنصيص ٣٠٠/٣ واللسان والتاج (حمر) وإمامي القلي ٣٣/١ وسفر السعادة ٩٢٨.

(٢) الفائق ٤١٩/١ وغريب ابن الجوزي ٨٠/٢ والنهاية ٢٠٥/٣.

(٣) غريب ابن الجوزي ٨٠/٢ والنهاية ٢٠٦/٣ والحديث لجعفر بن محمد.

(٤) الفائق ١٤٢/٢ وغريب ابن الجوزي ٨٠/٢ والنهاية ٢٠٥/٣.

(٥) في معجم البلدان ١٥٦/٥: معرة النعمان: مدينة كبيرة قديمة مشهورة من أعمال حمص بين حلب وحماة، ومنها كان أبو العلاء المعري؛ وفي معجم البلدان ١٥٥/٥: معرة مصرين: بلدة بنو حني حلب ومن أعمالها وبينهما خمسة فراسخ.

(٦) المفردات ٥٥٨.

وعرشُ الله مما لا يعلمه البشرُ على الحقيقة إلا بالاسم . قال : وليس كما تذهبُ إليه أوهام العامةُ فإنه لو كان كذلك لكانَ حاملاً له تعالى عن ذلك لا محمولاً ، والله تعالى يقولُ : ﴿ إِنَّ اللَّهَ يُمَسِّكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ أَنْ تَزُولَا وَلَئِنْ زَالَتَا إِنْ أَمْسَكَهُمَا مِنْ أَحَدٍ مِنْ بَعْدِهِ ﴾ [فاطر: ٤١] . وليس كما قال قومٌ إنه الفلكُ الأعلى ، والكرسيُّ فلكُ الكواكب . قال : واستدلُّوا على ذلك بما رويَ عنه عليه الصلاة والسلام : « ما السماواتُ السبعُ والأرضون السبعُ في جنبِ الكرسيِّ إلا كحلقَةٍ ملقاةٍ في أرضٍ فلاةٍ »^(١) والكرسيُّ عند العرشِ كذلك .

قلتُ : لا يلزمُ من قال : إن العرشَ جسمٌ وفلكٌ أن يكون حاملاً لله تعالى بل العرشُ وحملتهُ وما سوى ذلك محمولون بقدرته تعالى . والقرآنُ قد وردَ بأنَّ للباري تعالى عرشاً موجوداً جسمانياً محمولاً وهو قوله تعالى : ﴿ وَيَحْمِلُ عَرْشُ رَبِّكَ فَوْقَهُمْ يَوْمَئِذٍ ثَمَانِيَةً ﴾ [الحاقة: ١٧] . ﴿ وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ ﴾ [هود: ٧] فايُّ محذورٍ في أن يكونَ له عرشٌ كما أنَّ له سماواتٍ وأرضاً ، ولا نقولُ إن شيئاً من ذلك يحويه ولا هو مقوله تبارك وتعالى عن ذلك . وقيلَ : العرشُ سريرُ الملكِ فعبرَ به عن ملكوتِ ربنا لأنه ملكُ الملوك .

قوله : ﴿ وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ ﴾ تنبيهٌ أن عرشَهُ تعالى لم يزلْ مُستعليماً منذُ وجدَ على الماء . وقوله تعالى : ﴿ ذُو الْعَرْشِ الْمَجِيدُ ﴾ [البروج: ١٥] ، ﴿ رَفِيعُ الدَّرَجَاتِ ذُو الْعَرْشِ ﴾ [غافر: ١٥] ونحو ذلك . قيلَ : هو على حقيقته من وجودِ عرشٍ كالسماواتِ . وقيلَ : هو إشارةٌ إلى مملكته وسلطانه لا إلى مقرِّه ، تعالى عن ذلك . ومن ذلك قولهم : ثلُّ عرشَ فلانٍ : إذا ذهبَ عنه . وروى أَن عَمْرٍو رضيَ الله عنه « [رُمي] في المنام فقبل : ما فعلَ الله بك ؟ فقال : لولا أن يتداركني برحمته لثُلُّ عرشي »^(٢) قوله : ﴿ وَلَهَا عَرْشٌ عَظِيمٌ ﴾ [النمل: ٢٣] إشارةٌ إلى قوةِ مُلكها وعزِّ سُلطانها وكبرِ سريرِها وعظمتِها ، واستعظامِ الهدهدِ لذلك غيرُ بدعٍ منه ؛ فهو حكايةٌ عنه لا أنه تعالى استعظمه ، وحيثُ وردَ عنه تعالى استعظامُ شيءٍ فإنما ذلك بالنسبة إلى استعظامِ خلقه كقوله ﴿ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴾ [المائدة: ٤١] .

(١) أخرجه البيهقي في الأسماء والصفات ٥١١ ونظر روح المعاني ٩/٣ وتفسير ابن كثير ٣١٧/١ وفتح الباري ٤١١/١٣ .

(٢) الفائق ١٥٤/١ والنهاية ٢٢٠/١ وغريب ابن الجوزي ١٢٨/١ .

قوله: ﴿وما كانوا يعرشون﴾ [الأعراف: ١٣٧] أي لكرؤسهم. وقيل: يُثبتون. يقال: عَرَشَ يَعْرِشُ وَيَعْرِشُ، وقد قُرئَ بهما^(١) أي عَرَشَ العُرُوشَ من أي نوع كان ومن أي زرع كان. وقيل: يَتَوَن العريش. قوله: ﴿خاويةً على عُرُوشِها﴾ [البقرة: ٢٥٩] أي ساقطةً على سُقُوفِها، سقطت السقوفُ ثم وقعت عليها الحيطانُ، يشيرُ إلى خرابها علواً وسفلاً. ولا ترى أوجزَ لفظاً ولا أرمزَ على المعنى بأحسنَ من لفظ القرآن. وفي الحديث: «لَمَّا مَاتَ سَعْدُ اهْتَزَّ لَهُ عَرْشُ الرَّحْمَنِ»^(٢) قيل: هو الجنائزَةُ، واهْتَزَّاهُ فَرَحَهُ به، وإضافتهُ إلى الرَّحْمَنِ من باب التَّكْرِيمِ، واليُشَارَةُ. وقيل: كنايةٌ عن قُبُولِ أَهْلِ العَرْشِ - وَهُمْ الْمَلَائِكَةُ - ولا مانعَ من أنْ يُحْمَلَ على حقيقته تَكْرِيمٌ كما قيلَ في قوله تعالى: ﴿فَمَا بَكَتْ عَلَيْهِمُ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ﴾ [الدخان: ٢٩] وإِنَّ اللَّهَ يَجْعَلُ فِيهَا قُوَّةَ الْبِكَاءِ كُلُّ هَذَا لَا مُحَالَ فِيهِ عَقْلاً وَلَا شَرْعاً. وعن بعضهم: «تَمَتُّعُنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَفَلَانٌ كَافِرٌ بِالْعَرْشِ»^(٣) يعني وهو يَعْرِشُ مَكَّةَ بَعْدَ لَمْ يَهَاجِرْ، والبَاءُ بمعنى فِي، وَالْعَرْشُ جَمْعُ عَرْشٍ كَسَقْفٍ وَسُقْفٍ. وقيل: هو جَمْعُ عَرِيشٍ نَحْوَ قَلْبٍ وَقَلِيبٍ. وفي مَقْتَلِ أَبِي جَهْلٍ: «خَذَ سَيْفِي فَاحْتَزَّ بِهِ رَأْسِي مِنْ عُرْشِي»^(٤) قَالَ الْمِرْدُ: الْعَرْشُ: عِرْقٌ فِي أَصْلِ الْعُنُقِ.

ع ر ض:

قوله تعالى: ﴿وَجَنَّةٌ عَرْضُهَا السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ﴾ [آل عمران: ١٣٣] الْعَرْضُ مُقَابِلُ الطُّولِ، وَإِذَا كَانَ عَرْضُهَا كَذَلِكَ فَمَا طَوْلُهَا؟ وَهُوَ مِنْ بَابِ التَّنْبِيهِ بِالْأَدْنَى عَلَى الْأَعْلَى. وَمِثْلُهُ فِي الْمَعْنَى: ﴿بَطَانَتُهَا مِنْ إِسْتَبْرَقٍ﴾ [الرحمن: ٥٤] فَمَا طَوْلُكَ بِالظُّهْرَةِ؟ فَإِنَّ الْعَادَةَ قَاضِيَةٌ بِأَنَّ الظُّهْرَةَ أَنْفَسُ مِنَ الْبَطَانَةِ. وَانْشَدَ لِلْأَعَشَى: [من الطويل]

١٠٠٨ - كَانَ بِلَادَ اللَّهِ وَهِيَ عَرِيضَةٌ عَلَى الْخَائِفِ الْمَذْعُورِ كَفَّةً حَابِلٍ^(٥)

(١) قرا عاصم وابن عامر وشعبة (يعرشون) وقرا ابن أبي عملة (يعرشون) البحر المحيط ٣٧٧/٤ والنشر

٢٧١/٢ والسبعة ٢٩٢

(٢) النهاية ٢٠٧/٣

(٣) القاتل ١٣٨/٢ وغريب ابن الجوزي ٨١/٢ والنهاية ٢٠٧/٣ .

(٤) غريب ابن الجوزي ٨١/٢ والنهاية ٢٠٨/٣ .

(٥) البيت لعبد الله بن الحجاج في الأغاني ١٦٢/١٣ وليس للأعشى، والبيت دون عزو في اللسان والناج

(كفف) والحيوان ٤٣٢/٦٠، ٢٤٠/٥ .

وقيل: هو كناية عن السعة من غير نظر إلى طول ولا عرض. وأصل العرض والطول أن يستعملا في الأجسام، وقد يتجاوز بهما في غيرهما. ومنه قوله تعالى: ﴿فَذُوْ دَعَا عَرِيضَ﴾ [فصلت: ٥١] والعرض مخصوص بالجانب. وعرض الشيء: بدا عرضه. ومنه قولهم: عرضت العود على الإناء. واعترض الشيء في حلقه: وقف فيه بالعرض. واعترض الفرس في مشيه. وفيه عرضة أي اعتراض في مشيه من الصعوبة. ومنه قوله تعالى: ﴿وَلَا تَجْعَلُوا اللَّهَ عُرْضَةً لِّإِيمَانِكُمْ﴾ [البقرة: ٢٢٤] قيل: معناه: ولا تجعلوه معرضاً لها ومعداً لأن ذلك يشعُر بقلّة المبالاة، من قولك: هذا بمرّ عرضة للسفر. وانشد لعبد الله بن الزبيري: [من الطويل]

١٠٠٩ - فهذه لأيام الحروب وهذه للهوي وهذي عرضة لا رتاليا

وقال المبرد: العرضة: الاعتراض في الخير والشر. يقول: لا تعترضوا باليمين في كل ساعة أن لا تبرؤ ولا تتقوا. وقيل: لا تجعلوه معرضاً بينكم وبين فعل البر، وذلك أن الرجل يحلف ألا يفعل الخير ولا يبرّ فلاناً فيجعل الإيمان معرضة بين فعله الخير وبينه وقيل: هي المنع، أي: لا تجعلوه مانعاً لكم من البر والتقوى. ويدل عليه الحديث: «من حلف على يمين فرأى غيرها خيراً منها فليكفر عن يمينه وليأت الذي هو خير»^(١) وقد اتفقا هذه المسألة وأوسعنا فيها العبارة إحكاماً وإعراباً وتفسيراً في «القول الوجيز» و«الدر النظيم» وغيرهما ولله الحمد والمثنة. وقوله تعالى في موضع: ﴿عَرْضُهَا السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ﴾ [آل عمران: ٢٣٣] وفي موضع آخر: ﴿كَعَرْضِ﴾ [الحديد: ٢١]. فصرح بحرف التشبيه لما بيناه في غير هذا. قال بعضهم^(٢): أراد بالعرض في الموضعين الذي هو خلاف الطول. قال: وتصور ذلك على أحد وجوه: إما أن يريد به أن يكون عرضها في السماء الأخيرة كعرض السماوات والأرض في النشأة الأولى، وذلك أنه قد قال: ﴿يَوْمَ تُبَدَّلُ الْأَرْضُ غَيْرَ الْأَرْضِ وَالسَّمَاوَاتُ﴾ [إبراهيم: ٤٨] قال: فلا يمتنع أن تكون السماوات والأرض في النشأة الأخيرة أكبر مما هي الآن وروى أن يهودياً سأل عمر رضي الله تعالى عنه عن هذه الآية وقال: فإين النار؟ فقال عمر: فإذا جاء الليل فإين النهار؟ وقد

(١) أخرجه البخاري في الإيمان والنذور برقم ٦٢٤٨، ومسلم في الإيمان وفي الإمارة ١٦٥٢.

(٢) المفردات ٥٥٩.

قيل: يعني بعرضها سعتها لا من حيث المساحة لكن من حيث المسرة، كما يقال في ضده: الدنيا على فلان حلقه خاتم وكفه حابل. وسعة هذه الدار كسعة الدنيا. وقيل: العرض ما هنا من العرض على البيع كقولهم: بيع كذا بعرض: إذا بيع بسلعة فمعناه عرضها أي بدلها وعرضها كقولك: عرض هذا الثوب كذا وكذا. والعرض - بالتحريك - ضد الجوهر، وهو ما لا يكون له ثبات ولا استقرار. ومنه استعار أهل الكلام العرض لما لا يقرم بنفسه بل بجوهر كاللون. وقولهم: الدنيا عرض حاضر، أي لا ثبات لها ومنه قوله تعالى: ﴿تُرِيدُونَ عَرَضَ الدُّنْيَا﴾ [الأنفال: ٦٧] وقوله: ﴿لو كان عرضاً قريباً﴾ [التوبة: ٤٣] أي مطلباً سهلاً.

والعرض: ما احتمل من الكلام وجهين فصاعداً وهو الذي تسميه الأدباء الكلام الموجه. وفي الحديث: «إن في المعارض مندوحة عن الكذب»^(١) والتعرض: ضد التصريح. ومنه قوله تعالى: ﴿فِيمَا عَرَضْتُمْ بِهِ مِنْ خُطْبَةِ النِّسَاءِ﴾ [النساء: ٢٣٥] هو أن يقول: أنت جميلة ورُبِّ راضٍ فيك وإذا خللت فأذيني، ونحو ذلك. والتصريح أن تقول: أريد أن أتزوجك، ونحو ذلك. قوله تعالى: ﴿ثُمَّ عَرَضْتُمْ^(٢) عَلَى الْمَلَائِكَةِ﴾ [البقرة: ٣١] أي أتى بهم لهم واعتداهم ووقفهم عليهم، من قولك: عرض الأمير الجند ليتعرفهم بخلافهم وأسمائهم. والعارض: البادي عرضه؛ فتارة تختص بالسحاب كقوله تعالى: ﴿هَذَا عَارِضٌ مُنْطَرِفٌ﴾ [الأحقاف: ٢٤] أي سحاب قد عرض في الأفق. قال الشاعر: [من المنسرح]

١٠١٠ - يَا مَنْ رَأَى عَارِضاً أَكْفَكْفَهُ بَيْنَ ذِرَاعَيْ وَجْهِهِ الْأَسَدِ^(٣)

وقوله تعالى: ﴿وَعَرَضْنَا جَهَنَّمَ﴾ [الكهف: ١٠] أي أبرزناها وجعلناها بحيث يرونها. ومثله: ﴿وَيَوْمَ يُعْرَضُ الَّذِينَ كَفَرُوا عَلَى النَّارِ﴾ [الأحقاف: ٢٠] من ذلك وقيل: هو مقلوب، والاصل: تعرض النار عليهم. ومنه قولهم: عرضت الناقة على الحوض. وقوله: ﴿وَأَنْتُمْ مُعْرَضُونَ﴾ [البقرة: ٨٣] أي مولون، وأصله: من ولّى في عرضه أي ناحيته

(١) أخرجه البخاري في الأدب، (١١٦) باب: المعارض مندوحة عن الكذب ...

(٢) قرأ ابن مسعود (عَرَضْتُمْ)، وقرأ أبي (عرضها) البحر المحيط ١/١٤٦.

(٣) تقدم البيت برقم ٢٦٦.

فأعرض عني من كذا. وقيل: أعرض: أظهر عرضه، أي ناحيته. فإذا قيل: أعرض لي كذا، أي بكذا عرضه فامكن تناوله. وإذا قيل: أعرض عني فمعناه وألى مبدئاً عرضه. وعرض كذا: إذا بدا من أي ناحية كانت. وقولهم: هو من عرض الناس، أي من نواحيهم غير مخصوص ولا معلوم.

قوله: ﴿وَهُمْ عَنْ آيَاتِهَا مُعْرِضُونَ﴾ [الأنبياء: ٣٢] أي مولون على الاستدلال بها على الله وعلى وحدانيته. وأعرض الشيء: إذا بدا. ويقال فيما يُعرض من السقم: عارض وفيما يظهر من شعر الخدين: عارض، ومنه: العارضان: وهما الشعر الثابت على اللحيين. وعلى ما يبدو من الاستبان وهي المجاورة للثنايا، وللإنسان أربع عوارض؛ قال عنترة: [من الكامل]

١٠١١ - مَبْقَعُ عَوَارِضِهَا إِلَيْكَ مِنَ الْقَمِّ^(١)

وقال كعب: [من البسيط]

١٠١٢ - تَجْلُو عَوَارِضَ ذِي ظَلَمٍ إِذَا أُوتِمْتَ كَانَهُ مُنْهَلٌ بِالرَّاحِ امْعَلُولُ^(٢)

وفلان شديد المعارضة: كناية عن جودة بسانه. قوله: ﴿بِاخْذُونَ عَرْضَ هَذَا الْأَدْنَى﴾ [الأعراف: ١٦٩] أي الرشا في الأحكام. قوله: ﴿سَيَحْلِفُونَ بِاللَّهِ لَكُمْ إِذَا اتَّقَلَبْتُمْ إِلَيْهِمْ لَتُعْرِضُوا عَنْهُمْ﴾ [التوبة: ٩٥] أي لتعفوا وتصفحوا، أي لأن في العفو إعراضاً عن الجاني. وقيل: اللام متعلقة بالحلف على معنى أنهم حلفوا لأجل إعراضكم عنهم؛ فَعَلُوا ذَلِكَ لَأَ رَأَوْكُمْ أَعْرِضْتُمْ. وعبر الهروي عن هذا المعنى حكاية عن أبي العباس قال: قال أبو العباس: أي لإعراضكم عنهم، وليست لام كي لكنهم حلفوا لإعراض المسلمين عنهم. قلت: وهذه لام كي على التقديرين المذكورين، وهي متعلقة بالفعل على التقديرين أيضاً، فكيف يقال: وليست لام كي؟

وفي الحديث: «كل المسلم على المسلم حرام؛ ماله وعرضه ودمه»^(٣) قال

(١) عجزيت من مغلطه في ديوانه ١٨ وصدرة: (وكان قارة تاجر بقسيمة)

(٢) ديوانه ٧.

(٣) النهاية ٢٠٨/٣، وأخرج البخاري في الحج، (١٣١) باب الخطية أمام من ١٦٥٢ هـ ... فإن

دماءكم وأموالكم وأعراضكم عليكم حرام، كحرمة يومكم هذا، في بلدكم هذا، في شهركم هذا.

المبرد: العرض من الإنسان موضع المدح والذم، وذلك أن يذكر أموراً يرتفع بها الإنسان أو يسقط وقيل: عرضه هم أسلافه الذين يشرف بهم أو موضع منه. وقيل: العرض: نفس الرجل، واستدل بحديثه عليه الصلاة والسلام في صفة أهل الجنة: «لا يبولون ولا يتغوطون إنما هو عرق يخرج من أعراضهم»^(١) أي من ذواتهم. قلت وقول حسان رضي الله عنه: [من الوافر]

١٠١٣ - فَإِنْ أَبِي وَوَالِدُهُ عَرَضِي لِعَرَضِ مُحَمَّدٍ مِنْكُمْ وَقَاءُ^(٢)

يحتمل الأمرين إلا أن الظاهر منه العرض المتعارف. واستدل أيضاً بحديث أبي ضمضم: «اللهم إني تصدقت بعرضي على عبادك»^(٣) ووجه الدليل أنه لو كان العرض الأسلاف لما جاز أن يحلهم لغيره لأن ذلك إليهم لا إليه. والذاهب إلى ذلك والمستدل عليه هو ابن قتيبة. قال أبو بكر: وما ذهب إليه واضح الخطأ ألا ترى قول مسكين الدارمي: [من الرمل]

١٠١٤ - رَبُّ مَهْزُولٍ سَمِينٌ عَرَضُهُ وَسَمِينُ الْجِسْمِ مَهْزُولُ الْحَسَبِ^(٤)

قال: فلو كان العرض البدن والجسم على ما ادعى لم يكن مسكيناً ليقول: «رب مهزول سمين عرضة» إذ كان مستحيلاً للقاتل أن يقول: «رب مهزول سمين جسمه» لمنقضة ذلك. وإنما أراد: «رب مهزول جسمه كريمه أفعاله» وتأول الحديث بأن الأعراض: المغايب التي يخرج منها العرق، وهذا عندي قريب من قول ابن قتيبة فكيف يكون رداً عليه؟ واستدل أبو بكر بقوله: دم المسلم وماله وعرضه. قال: لو كان العرض البدن لكان قوله دمه كافياً لأن الدم يعبر به عن النفس. ويدل عليه قول عمر للحطيعة: «اندفعت تغني بأعراض المسلمين»^(٥) معناه بأفعالهم وأفعال أسلافهم. قال الشاعر وهو

(١) الفائق ٢/ ١٣٠ وغريب ابن الجوزي ٨٣/ ٢ والنهاية ٢٠٩/ ٣.

(٢) ديوانه ٦٥ والنهاية ٢٠٩/ ٣ واللسان (عرض).

(٣) الفائق ٢/ ١٣٢ وغريب ابن الجوزي ٨٢/ ٢ والنهاية ٢٠٩/ ٣.

(٤) البيت في العباب واللسان والتاج. (عرض).

(٥) النهاية ٢٠٩/ ٣، والإضافة من النهاية. وانظر الخبر كاملاً في الأغاني ١٨٦/ ٢ حيث هجا الحطيعة

الزبرقان بن بدر.

طرفة^(١): [من الطويل]

وقال: الحكمُ بنُ عبدِ الأسدِ: [من الطويل]

١٠١٥ - وأدركَ مسيورَ الغني ومعي عِرْضي^(٢)

أي أفعالي الجميلة التي تفتضي مدحي وعدمَ مذمتي. وقوله عليه الصلاة والسلام: «لِي الْوَاجِدُ يُحِلُّ عَقوبَتَهُ وَعِرْضَهُ»^(٣) أي يجوزُ لربِّ الدَّيْنِ أَنْ يَصْفَهُ بِسُوءِ الْقَضَاءِ بِالنِّسْبَةِ إِلَى نَفْسِهِ لَا إِلَى أَسْلَافِهِ. وفي كتابه عليه الصلاة والسلام لأَقْبَالِ شَرْعَةٍ: «وَمَا كَانَ لَهُمْ مِنْ مَلِكٍ وَعُرْمَانٍ وَمَازَهَرٍ وَعُرْضَانٍ»^(٤) قِيلَ: الْعُرْضَانُ: جَمْعُ عَرِيضٍ وَهُوَ ابْنُ سَنَةٍ مِنَ الْمَعَزِ. وَقِيلَ: جَمْعُ عِرْضٍ وَهُوَ الْوَادِي الْكَثِيرُ النَّخْلِ وَالشَّجَرِ. وَمَنْ: أَعْرَضَ الْمَدِينَةَ لِقَرَاهَا فِي الْوَادِي خَاصَّةً فِيهَا النَّخِيلُ. وَفِي الْحَدِيثِ: «فَمَنْ أَتَى الشُّبُهَاتِ فَقَدْ اسْتَبْرَأَ لِدِينِهِ وَعِرْضِهِ»^(٥) أَيِ احْتَأَى لِنَفْسِهِ. فَهَذَا ظَاهِرٌ فِي النَّفْسِ كَمَا قَالَ ابْنُ قُتَيْبَةَ. وَفِي حَدِيثِ ابْنِ عُمَرَ: «وَأَضْرِبُ الْعُرُوضَ»^(٦) الْعُرُوضُ مِنَ الْإِبِلِ مَا أَخَذَ يَمِينًا وَشِمَالًا وَلَا يُلْزَمُ مُحَجَّةٌ وَاحِدَةٌ. وَالْعُرُوضُ: الْعِلْمُ الْمَعْرُوفُ اسْتَبْطَهُ الْخَلِيلُ بْنُ أَحْمَدَ. وَقَالَ ذُو الْبِجَادِينَ يَخَاطَبُ نَافَقَةَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ: [من الرجز]

١٠١٦ - تَعْرِضِي مَدَارِجًا وَمُومِي تَعْرِضُ الْجُوزَاءِ لِلنَّجُومِ^(٧)

أي خُذِي يَمَنَةً وَيَسْرَةً وَتَنَكُّبِي الشَّاهَا الْغَلَاطَ. يُقَالُ: تَعْرِضُ فِي الْجَبَلِ: إِذَا أَخَذَ فِي عُرُوضٍ مِنْهُ أَيِ نَاحِيَةٍ، فَاحْتَاجَ أَنْ يَأْخُذَ يَمِينًا وَشِمَالًا. وَإِنَّمَا قَالَ: «تَعْرِضُ الْجُوزَاءِ» لِأَنَّهَا

(١) لم يذكر المؤلف البيت ، ولعل بيت طرفة هو كما في ديوانه ١٢ :

(أدوا الحقوق تفرلکم اعراضکم إن الکرم إذا یحرب یخضب).

وورد في اللسان (عرض ١٧١/٧) البيت التالي دون عرو بعد حديث عمر للحطيفة:

(ولكن اعراض الکرم مصونة إذا کان اعراض اللعام تفرل)

(٢) عجز بيت وصدرة: (وأعبر أحيانا فتشدد عسرتي) والبيت في أمالي الثعالبي ٢٦١/٢ وشرح الحماسة للمرزوقي ١١٦٣ واللسان والتاج (عرض).

(٣) الفائق ٤٧٧/٢ وغريب ابن الجوزي ٨٢/٢ والنهاية ٢٠٩/٣.

(٤) غريب ابن الجوزي ٨٤/٢ والنهاية ٢١٤/٣.

(٥) أخرجه البخاري في الإيمان ، (٣٧) باب فضل من استبرأ لدينه ٥٢ ، ومسلم في المساقاة ١٥٩٩ .

(٦) غريب ابن الجوزي ٨٤/٢ والنهاية ٢١٣/٣.

(٧) البيت في النهاية ٢١٣/٣ واللسان والتاج والمصاب (عرض) .

تسير على جنب وليست بمستقيمة، بل تعارض النجوم معارضة. وفي حديث عدي «إني أرمي بالعارض»^(١) هو سهم بلا نصل ولا ريش ويصيب بعرض عوده. وفي الحديث: «ولكم العارض»^(٢) هي التي أصابها كسر عرّضت الناقّة والشاة: أصابها ذلك. وأنشد [من الطويل].

١٠١٧- إذا عرّضت منها كهأة سمينّة فلا تهدم منها وأنشّق وتجبّج^(٣)

وبنو فلان ياكلون العوارض، أي التي أصابها مرض وكسر؛ يصفونهم بالبلخل. وقال عليه الصلاة والسلام لعدي لما تأول قول الله عز وجل: ﴿الخيطة الأبيض من الخيط الأسود﴾ [البقرة: ١٨٧] بخطين جعلهما في رجله: «إنك لعريض الوساد»^(٤) أي كثير النوم، كني عن كثرة نومه بعرض وساده. وكبر: كثر نومه. والظاهر أنه أراد عدم الفطنة، وذلك أنه ورد في رواية أخرى: «عريض القفا»^(٥) وهذا كناية عن السمن المفرط؛ فإنه غالباً يزيل الفطنة وقيل: معناه: من أكل في صومه مع الصبح أصبح عريض القفا أي سميناً، لأن الصوم لا يثبكه ولا يؤثر فيه. وأنشدت لبعض البدويّات في بلدي: [من الطويل]

١٠١٨- عريض القفا ميزانه في شماله قد انحص من بعض المقاريظ شارب^(٦)

وفي الحديث: «أن تجاراً عرضوا رسول الله ﷺ وأبا بكر ثياباً بيضاً»^(٧) أي أهدوا لهما ذلك. والعارض: الهدية أيضاً. وفيه أيضاً: «خمرؤا آتيتكم ولو بعود تعرضوّه عليه»^(٨) أي تضعونه بالعرض. يقال: عرضه يعرضه، بالضم في المستقبل. وفي حديث عمر رضي الله عنه: «فأدان مَرَضاً»^(٩) المَرَضُ، قال شمر: هو هنا بمعنى المَعْرَضِ،

(١) الفائق ١٣٤/٢ وغريب ابن الجوزي ٨٥/٢ والنهاية ٢١٥/٣.

(٢) غريب ابن الجوزي ٨٥/٢ والنهاية ٢١١/٣.

(٣) البيت في اللسان والصحيح والمهاب والقناع (عرض) والبقايس ٢٧٩/٤ وهو لحمام بن زيدمانة الباصي.

(٤) أخرجه البخاري في تفسير سورة البقرة بزم ٤٢٣٩، ومسلم في الصيام ١٠٩٠.

(٥) أخرجه البخاري في تفسير سورة البقرة بزم ٤٢٤٠.

(٦) تقدم بزم ٤٨٣.

(٧) الفائق ١٣٣/٢ وغريب ابن الجوزي ٨٥/٢ والنهاية ٢١٥/٣.

(٨) أخرجه البخاري في الأشربة، (١١) باب شرب اللبن ٥٢٨٣ ومسلم في الأشربة ٢٠١١.

(٩) غريب ابن الجوزي ٨٦/٢ والنهاية ٢١٥/٣.

بمعنى: اعترض لكل من يُعرضه؛ يقال عرض لي الشيء فأعرض، وتعرض وأعرض بمعنى واحد قال: ومن فسره بمعنى المُمكن على ما فسّر أبو عبيد فهو بعيد لأن مُعرضاً منصوباً على الحال، فإذا فسّر أنه يمكنه فالمعرض هو الذي تعرض لأنه هو المُمكن. وقال ابن شميل: «فإذا كان مُعرضاً» أي تعرض، إذا قيل له: لا تستدن فلا يقبل. وروى أبو حاتم عن الأصمعي أنه قال فيه: أي أخذ الدين، ولم يُبال الأ يؤديه. وقال القتيبي: أي استدان مُعرضاً عن الاداء، وهو قول أبي حاتم. وعندي أن كلام أبي عبيد صحيح لأن هذا المُستدين قد يكون أداناً وهو مكيء مُمكن، وهو مما يلام عليه الإنسان، والمستدين رجل غير عمر رضي الله عنه. وفي حديث محمد بن علي: «كل الجبن عُرضاً»^(١) قال أبو عبيد: أي اعترضه واشتره ممن وجدته ولا تسأل عن عمله؛ أعمل مسلم أم غيره؟ وهذا قصد به رضي الله عنه: الأخذ بالظاهر، وإن السؤال قد يؤدي إلى محاذير لا بد من تعاطيها، مأخوذة من عرض الشيء وهو ناحيته كما تقدم. وفي حديث: «فاستعرضهم الخوارج»^(٢) أي قتلهم من أي وجه أمكنوهم.

ع ر ف

قوله تعالى: ﴿الجنة عرُفها﴾^(٣) لهم ﴿محمد: ٦﴾ أي طيبها، من العرف وهو الطيب. وتقول العرب: طيب الله عرُفك، أي رائحتك. وقيل عرُفها لهم في الدنيا بوصف وصفها لهم، فإذا دخلوها عرفوها بتلك الأوصاف الحسنة بمعنى: ألهم كل أحد أن يعرف منزله في الجنة كما يعرف منزله في الدنيا مع اتساع تلك المنازل وكثرتها. وإذا ألهم الطيور أن تهتدي لآواكها في الدنيا مع كثرة أوكارها وأشباهاها وتقاصر فهمها، فهذا أولى. فقيل: إنه يُبحث مع كل رجل ملك يعرفه منزله. وقيل: عرفها: زينها. وقيل: شوقهم إليها بوصفها لها وتعريفها إياها. قوله تعالى: ﴿ولتعرفنهم في لحن القول﴾ ﴿محمد: ٣٠﴾ أي ليظهرن لك المنافق من غيره من فحوى خطابه. والمعرفة والعرفان: إدراك الشيء بتفكير وتدبر لآثره فهو أخص من العلم ومضاده الإنكار. ويقال: فلان يعرف

(١) الفائق ١٤١/٢ وغريب ابن الجوزي ٨٦/٢. والنهاية ٢١٠/٣.

(٢) غريب ابن الجوزي ٨٦/٢ والنهاية ٢١٥/٣.

(٣) قرأ ابن محيصن (عرُفها) الإتعاظ ٣٩٣.

الله، ولا يقال: يعلم الله، متعدياً إلى واحد، لما كان معرفة البشر لله هي تدبر آثاره دون إدراك ذاته. ويقال: الله يعلم كذا ولا يقال: يعرف، لما كانت المعرفة تستعمل في العلم المقاصر المتوصل إلى بتفكر، قاله الراغب^(١).

قلت: وقد فرق قوم بين العلم والعرفان بغير ذلك؛ فقال بعضهم: المعرفة: إدراك الشيء دون ما هو عليه. ومن ثم تعدت لواحد. والعلم معرفة وما هو عليه. ومن ثم تعدت لاثنتين، فمن ثم يقال: علم الله، دون عرف. وقال آخرون: المعرفة تستدعي جهلاً بالشيء المعروف بخلاف العلم فإنه لا يستدعي ذلك، ولذلك علم الله دون عرف الله. وقد وقع في عبارة بعض العلماء عرف الله، ومنهم الزمخشري في كشفه. ثم إنهم يقولون: علم يتعدى لمفعول واحد إذا كانت بمعنى عرف، ويجعلون من ذلك ﴿لا تعلمونهم الله يعلمهم﴾ [الأنفال: ٦٠] وحينئذ فكيف يصح ذلك؟ إذ المحذور أمر معنوي لا لفظي فإنه متى أريد بالعلم العرفان كلنا بمعنى واحد امتناعاً وجوازاً. فيجب أن يقال: ﴿الله يعلمهم﴾ متعد لاثنتين حذف ثانيهما وأما ﴿لا تعلمونهم﴾ فمتعد لواحد. قيل: وأصل عرفت: من أصبت عرقه. أي راحته، أو من أصبت عرقه أي خذه. وتقابل المعرفة بالإنكار والعلم بالجهل.

قوله: ﴿وجعلناكم شعوباً وقبائل لتعارفوا﴾^(٢) [الحجرات ١٣] أي ليعرف بعضكم بعضاً بنسبه، فيقال: فلان بن فلان من الحي الفلاني والقبيلة الفلانية والشعب الفلاني. وقد تقدم أن الشعوب في العجم والقبائل في العرب. والمعنى: لتعارفوا لا لتفخروا، والأصل: لتعارفوا فحذفت إحدى التاءين، وأثبتهما ابن كثير إلا أنه ادغم إحداهما في الأخرى، وهي أحرف معدودة بينها في «العقد النضيد». وقيل: ﴿عرف بعضه وأعرض عن بعض﴾ [التحریم: ٣] أي عرف بعض أزواجه وهي حفصة. وقيل: ﴿عرف﴾^(٣) بالتخفيف، قيل، بمعنى جازاها عليه، وهو مستفيض عندهم في الوعيد،

(١) المفردات ٥٦٠.

(٢) قرأ الأعمش (لتعارفوا)، وقرأ عاصم وابن عباس وأبان (لتعرفوا) البحر المحيط ١١٦/٨، وقرأ الأعمش (لتعرفوا) مختصر ابن خالويه ١٤٤.

(٣) قرأها الكسائي وأبو عمرو وطلحة والحسن وقتادة والأعمش وأبو بكر بن عياش، الإتعاظ ٤١٩ والنشر ٣٨٨/٢ والسبعة ٦٤٠، وقرأ ابن المسيب وعكرمة (عراف) البحر المحيط ٢٩٠/٨.

يقولون: عرفتُ ما فعلتُ، أي ساجزيتك وفي التفسير قصة ﴿وَالْمُرْسَلَاتُ عُرْفًا^(١)﴾ [المرسلات: ١] هم الملائكة ترسلُ بالمعروف. فعرفاً حال، أي ذات عُرْف. وقيل: معنى عُرْفاً: مُتَّبَعَةٌ من عُرْفِ الْفَرَسِ والديك لتتأبغ شعره. ومنه: جاءت القَطَا عُرْفًا أي متتابعة. وقوله: ﴿وقولوا لهم قولاً معروفاً﴾ [النساء: ٥] أي علموهم وعرفوهم طرق الرشاد وأسباب الخير، فهذا هو القولُ المعروف. وقيل: لا تواجهوهم بمنع الأموال بكلام شين بل برد جميل بأن تقولوا: إذا رشدتم دفعنا إليكم الأموال. وقيل: ما يوجبُه الدينُ والملةُ بتصريح وبيان.

وقوله: ﴿وصاحبتهما في الدنيا معروفاً﴾ [لقمان: ١٥] قال ابنُ عرفة: المعروفُ ما عرفَ من طاعةِ الله والمُنْكَرُ ما خرجَ عنها، وهذا يقربُ من الإجمال. ومرادُ الآية أن يُصْحَبَا وهما كافران بالإحسان إليهما من نفقة عليهما، ومراعاةً لجانيهما، ممَّا يتعلقُ بالأمورِ الدنيوية كقوله تعالى: ﴿وبالوالدينِ إِحْسَانًا﴾ [البقرة: ٨٣] ﴿فلا تَقُلْ لَهُمَا أَفْ﴾ [الإسراء: ٢٣] فهذا عامٌ في المسلمين والكافرين إلا أن يأمرُوا بمعصية فلا سمح ولا طاعة، وهم وغيرهم في ذلك سواء، وقد قال تعالى: ﴿وإنْ جَاهَدَاكَ عَلَى أَنْ تُشْرِكَ﴾ [لقمان: ١٥] قوله: ﴿تأمرُونَ بالمعروفِ وتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ﴾ [آل عمران: ١١٠] هذه الأشياءُ تفسيرٌ للخبرة المذكورة في قوله تعالى: ﴿كُنتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ﴾ [آل عمران: ١١٠] والمعروفُ: اسمٌ لكلِّ فعلٍ يُعرفُ بالعقل والشرع حسنه، والمُنْكَرُ: ما يَنْكَرُها ومن ثم قيلُ للاقتصاد في الجودِ معروفٌ لما كان مُستَحْسَنًا شرعاً وعقلاً. وقوله: ﴿وَاللِّمْتَطَاقَاتِ مَنَاعٌ بِالْمَعْرُوفِ﴾ [البقرة: ٢٤١] أي بالاعتصاف من غير إسراف فيضربُ بالزوج، ولا تَقْتَصِرُ فيضربُ المرأةُ قوله: ﴿قَوْلُ مَعْرُوفٍ وَمَغْفِرَةٌ خَيْرٌ مِنْ صَدَقَةٍ يَتْبَعُهَا أَذَى﴾ [البقرة: ٢٦٣] أي ردُّ للفسير بقول جميل نحو: فتح الله عليك، وسع الله عليك، أعفاك الله، خيرٌ من أن تُعْطِيَ شيئاً فتُمنَّ به وتُفْرَقَ وتُوْبَخَ كصدقة غالبِ أهلِ زماننا.

قوله تعالى: ﴿حَذِّ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ^(٢)﴾ [الأعراف: ١٩٩] أي بالمعروف وفي

(١) قرأ الحسن وعيسى (عُرْفًا) بالإتحاف ٤٣٠.

(٢) قرأ عيسى بن عمر (بالعُرْفِ) بإعراب النحاس ٦٥٩/١.

الحديث في تفسيرها: «أنه عليه الصلاة والسلام سأل جبريل عنها [فقال]: لا أدري حتى أسأل. ثم رجع فقال: «يا محمد إنه رُبُّكَ يأمُرُكَ أَنْ تَصَلََّ مِنْ قَطْعِكَ وَتُعْطِيَ مِنْ حَرَمِكَ وَتَعْفُوَ عَمَّنْ ظَلَمَكَ»^(١). وعن جعفر الصادق أنه قال: «أمر الله نبيه بمكارم الاخلاق وليس في القرآن آية أجمع منها لمكارم الاخلاق».

في الحديث: «من أتى عرافاً أو كاهناً»^(٢) العراف: الحازي أو المنجم الذي يدعي الغيب. والعراف كالكاهن إلا أن العراف يُخصَّصُ بمن يُخبرُ بالأحوال المستقبلية، والكاهن بمن يُخبرُ بالأحوال الماضية. وسيأتي شيء من هذا في مادة (ك ه ن) وفي حديث طاووس: «سألت ابن عباس عن قول الناس: أهل القرآن عرفاء أهل الجنة»^(٣) قلت: مصداق ما قاله ابن عباس رضي الله عنه أن العرف من يسري المعروف إلى أهله وجيرانه وأهل قريته. قال علقمة بن عبدة: [من البسيط]

١٠١٩ - بل كل قوم وإن عزوا وإن كثروا

عريفهم بأثافي الشرمرجوم^(٤)

والعرف أيضاً من يتعرف أحوال الناس ومنه عرف الجيش وهو نقيبه. قال الشاعر: [من الكامل]

١٠٢٠ - أو كلما حلت عكاظ قبيلة
بعثوا إلي عريفهم يتوسم^(٥)

والاعتراف: الإقرار، وأصله إظهار معرفة الذنب، وذلك ضد الجحود. والعارف في عرف المتصوفة: هو المختص بمعرفة الله تعالى ومعرفة ملكوته وحسن معاملته. وفي الحديث: «أهل المعروف في الدنيا هم أهل المعروف في الآخرة»^(٦) قيل: معناه من يذل معروفه في الدنيا أوتي جزاء معروفه في الآخرة وقيل: من يذل جاهه لأصحاب الجرائم

(١) في تفسير ابن كثير ٢/٢٨٩ روله ابن جرير وابن أبي حاتم. وانظر الترغيب والترهيب ٣/١٤٧.

(٢) مسند أحمد ٢/٤٢٩، ٤/٦٨، ٥/٣٨.

(٣) غرب ابن الجوزي ٢/٨٧، والنهاية ٣/٢١٨.

(٤) ديوانه ٦٤ والمفضليات ٤٠١.

(٥) البيت لطريف المتنبري في الاصحاحات ١٢٧ والمخصص ١٤/١٣٢ والجمهرة ١/٣٢١ واللسان

(عرف).

(٦) غرب ابن الجوزي ٢/٨٧ والنهاية ٣/٢١٦.

التي لا تبلغ الحدود مستشفعا فيهم شفعه الله في الآخرة في أهل التوحيد، وكان عنده وجيهاً كما كان عنده في الدنيا وجيهاً عند الناس. قال ابن عباس: سألت ابن الأعرابي عنه فقال: روى الشعبي أن ابن عباس قال^(١): يأتي أصحاب المعروف في الدنيا يوم القيامة فيغفر لهم بمعروفهم وتبقى حسناتهم جامعة فيعطونها لمن زادت سيئاته على حسناته فتزيد حسناته فيغفر له فيدخل الجنة.

وفي الحديث: «تعرف إلى الله في الرخاء يعرفك في الشدة»^(٢) أي أطمعه واحفظه في أمره ونهيه يجازيك بذلك، فسماه تعرفاً على المقابلة وهو كثير. ومن كلام عمر رضي الله عنه: «أطردنا المعترفين»^(٣) قال القتيبي: أحسبه الذين يقرنون على أنفسهم وشبهه، كأنه كره لهم ذلك وأحب الستر على أنفسهم ونعم ما أوجب رضي الله عنه فإن العلماء نصوا على أن الذنب المتعلق بينه وبين ربه أن يستره على نفسه ويتوب منه. وإن تعلق بغيره فيؤذيه إليه ويستتر على نفسه ما أمكنه. وإذا أحسن إلى غيره بالستر عليه فإحسانه إلى نفسه ما أمكنه. وإذا أحسن على غيره بالستر عليه فإحسانه إلى نفسه بذلك أولى. وفي الحديث: «إن الله يقول لعباده: من تعبدون؟ فيقولون: نعبد الله سبحانه. فيقول: هل تعرفون ربكم؟ فيقولون: إذا اعترف لنا عرفناه»^(٤) قال الأزهرى: معناه إذا تحقق.

ع ر م:

قوله تعالى: ﴿فَارْسَلْنَا عَلَيْهِم سَيْلَ الْعَرِمِ﴾^(٥) [سبأ: ١٦] قيل: العرم: اسم الوادي. وقيل: اسم الخلد الذي نقب السدحتي فتح وسال ماؤه فغرق ديارهم وأهلك بسائيتهم. وقيل: العرم: المسناة^(٦). قال ابن الأعرابي: العرم من أسماء الفارة. ومنه قولهم في المثل: «لا يعرف الهر من البر»^(٧) والهر: السنور والبر الفارة. وقيل: العرم: المطر.

(١) النهاية ٢١٦/٣.

(٢) النهاية ٢١٧/٣.

(٣) غريب ابن الجوزي ٨٧/٢ والنهاية ٢١٧/٣.

(٤) النهاية ٢١٧/٣.

(٥) قرا عروة (العرم) البحر المحيط ٢٧١/٧.

(٦) المسناة: ما بين في وجه السد.

(٧) تقدم تخريج المثل في مادة (ب ر).

الشديد. وخصه بعضهم بالفار الذكر، وهو الجراد أيضاً.

وأصل العرامة: الشدة والشراسة وصعوبة المخلوق. ومنه رجل عارم. يقال: عرمَ يعرم فهو عارم، وعرم فهو عريم. تخلق بذلك. وعرام، الجيش: معظمه. وفي الحديث: «من ملك وعُرمَان»^(١) العُرمَان: المزارع، الواحد عريم، وقيل: أعرم: وهو ما يرتفع حول الدائرة. والعُرمَة: الكدس؛ وهو حصيد الزرع.

ع ر و:

قوله تعالى: ﴿فقد استمسك بالعروة الوثقى﴾ [البقرة: ٢٥٦] قال الأزهري: أصله من عروة الكلأ وهو ماله أصل ثابت في الأرض مثل الشَّيخ والأرطى وغيرهما من جميع الشجر المستاصل في الأرض، فإذا كانت السنة قليلة المطر والبقول رعتها الماشية وعاشت بها. فلما كانت هذه الأشياء يستمسك بها ضربت مثلاً للعهد ولكل ما يعتصم به ويلجأ إليه. وقيل: العروة: ما يتعلق [به] من العرا - بالقصر - وهو الناحية. قيل: ومنه: عراه واعتراه أي قصد عراه أي ناحيته.

والعروة أيضاً: شجر يتعلق به الإبل، فاستعيرت العروة للعهد الوثيق. قوله: ﴿إن نقول إلا اعتراك﴾ [هود / ٥٤] أي مسك وأصابك، يقال: عرَّوته واعتريته وعرَّته واعتريته: إذا أتيتَه تطلبُ منه حاجة. وعرى: مسَّته العرواء وهي الحمى؛ قال الراغب^(٢): واحده عرواء أي رعدة تعرض من العري. وليست العروة من العري لا خلاف المادتين.

ع ر ي:

قوله تعالى: ﴿إن لك الاتجوع فيها ولا تعري﴾ [طه ١١٨] أي لا يزول عنك لباسك بل يبقى عليك أبداً؛ أخبره بعدم الشقاوتين الحاصلتين في الدنيا وهما الكد في اللباس والمطعم، فكفاه مؤنتهما. يقال: عري من ثوبه فهو عار وعريان وحكى الراغب^(٣): فهو عرو من الذئب، أي عار. وهذا يقتضي أن يكون في لابه لغتان: الواو والياء. ومعاري الإنسان: الأعضاء التي من شأنها ألا تُكسى كاليدَيْن والرجلين والوجه.

(١) غريب ابن الجوزي ٢/ ٩٠ والنهاية ٣/ ٢٢٣.

(٢) المفردات ٥٦٢.

(٣) المفردات ٥٦٣.

وقلانَ حَسَنُ الْمُعَرَّى نَحْوُ حَسَنُ الْمُتَجَرِّدِ، أَيِ الْجَسَدِ.

قوله: ﴿فَتَبَذْنَاهُ بِالْعَرَاءِ﴾ [الصفافات: ١٤٥] أي بمكانٍ لا شجرَ فيه، فهو عُرْيَانٌ من شيءٍ يُسْتَره. يقال: مكانٌ عَرَاءٌ، بالمدِّ أي خالٍ من الشجر. وأما العَرَا بالقصر فقد تقدَّم أنه الناحية. وفي الحديث: «رخص في بيع العَرَايا»^(١). جمعُ عَرِيَّةٍ وهي النخلة. وقد اختلف في تفسيرها فقيل: لَمَّا حَرَّمَ رسولُ الله ﷺ المَزَابنةَ - وهي بيعُ التمرِ في رؤوسِ النخلِ بالتَمَرِ على الأرض - رخصَ لَهُمْ من جملةِ ذلك بيعَ العَرَايا؛ وهو أن من الناس مَنْ عندهُ فَضْلٌ تمرٍ من قوته ولا نقدَ عندهُ قدرًا للرُّطْبِ فيشتبهه هو وعياله فلم يجدوا ثمنًا فَرُخِصَ له أن يشتري بذلك التمرَ رُطْبَ نخلةٍ خَرَصًا فيما دونَ خمسةِ أوسقٍ. الواحدةُ عَرِيَّةٌ؛ قيل: من أعرى، أي خَرَجَتْ من المعْنَى عنه فهي فَعِيلَةٌ بمعنى فاعلة. وقيل: من عَرَاهُ يَعرُوها لأنها قُصِدَتْ بالشراء. وقيل: هي التي تُعْرَى عن البيعِ وتُعزَلُ. وقيل: هي التي يُعْرِيهَا صاحبُها محتاجاً فيحصلَ ثمرُها. وقيل: هي النخلةُ للرجلِ وَسَطُ نخيلٍ كثيرٍ لغيره فيشأدُّ به صاحبُ الكثيرِ فَرُخِصَ له أن يتشاعَ بتمرٍ. والعَرِيَّةُ في غيرِ هذا: ما يَعرُو من الريحِ الباردةِ.

وفي الحديث: «ركبَ فرساً عُرْيَا»^(٢) يقال: فرسٌ عُرْيٌ ولا يقال: رجلٌ عُرْيٌ، بل عُرْيَانٌ وعارٍ. وقال ﷺ: «إنما مثلي ومثلكم كمثل رجلٍ انذَرَ قومَه جيشاً فقال: أنا النذيرُ العُرْيَانُ»^(٣) قال يعقوب: هو رجلٌ من خُثَمٍ حمل عليه عوفُ بنُ عامرٍ يومَ ذي الخَلَصَةِ فقطعَ يدهُ ويداَ امرأته، فصارت مثلاً في النذارة. وقيل: خصَّ العُرْيَانُ لأنه أبينُ له في العين، يعني من غيرِ لیسرٍ. وأَعْرَوِيْتُ الفرسَ: ركبتهُ عُرْيَا.

فصل العين والزاي

ع زب:

قوله تعالى: ﴿وَمَا يَعْزُبُ﴾^(١) عن ربِّكَ من مثقالِ ذَرَّةٍ ﴿يونس: ٦١﴾ أي لا يبعدُ عن علمه ولا يغيبُ، من قولهم: روضٌ عازِبٌ، أي بعيدٌ. يقال عَزَبَ يَعْزُبُ. ويعزُبُ بالضم والكسر، وفُرئَ بهما - ورجلٌ عَزَبٌ، أي بعيدٌ عن النساءِ، وامرأةٌ عَزَبَةٌ. ولا

(١) أخرجه البخاري في البيوع، (٨٤) باب تفسير العرايا ٢٠٨٠.

(٢) أخرجه البخاري في الجهاد ٢٧١١ و ٢٧٥١، ٢٨٧٥، ومسلم في الجهاد ٢٣٠٧.

(٣) أخرجه البخاري في الرقاق، (٢٦) باب الانتهاء عن المعاصي ٦١١٧، ومسلم في الفضائل ٢٢٨٣.

(٤) قرأ الكسائي والأعمش وطلحة بن مصرف وابن وثاب (يعزب) النشر ٢/ ٢٨٥ والإتحاف ٢٥٢.

يقال: عازب وعازبة في المشهور. وفي الحديث: «مَنْ قَرَأَ الْقُرْآنَ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً فَقَدْ عَزَبَ»^(١) أي بَعَدَ عَهْدَهُ بِمَا ابْتَدَأَ مِنْهُ وَأَبْطَأَ فِي تِلَاوَتِهِ. وفي الحديث: «أَصْبَحْنَا بِأَرْضِ عَرَبِيَّةٍ»^(٢) أي بِعِيدَةِ الْعَشَاءِ وَالْكَلَا وَالْمَالِ عَازِبٌ وَعَاهِنٌ؛ فَالْعَازِبُ: الْغَائِبُ، وَالْعَاهِنُ: الْحَاضِرُ.

ع ز ر:

قوله تعالى: ﴿وَعَزَّزْتُمُوهُمْ﴾^(٣) [المائدة: ١٢] و﴿تُعْزِرُوهُ﴾^(٤) [الفتح: ٩] أي نَصَرْتُمُوهُمْ. قَالَ الزَّجَّاجُ: الْعَزْرُ فِي اللُّغَةِ: الرَّدُّ. وَتَاوِيلُ عَزْرَتِ فُلَانًا، أَيْ أَدْبَتُهُ، أَيْ يَغْلِبُ بِهِ مَا يَرُدُّهُ عَنِ الْقَبِيحِ كَمَا تَقُولُ: نَكَلْتُ بِهِ، أَيْ فَعَلْتُ بِهِ مَا يَجِبُ أَنْ يَنْكُلَ مَعَهُ عَنِ الْمَعَاوِدَةِ. قَالَ قَتَادَةُ: تَاوِيلٌ ﴿وَعَزَّزْتُمُوهُمْ﴾ أَيْ نَصَرْتُمُوهُمْ بِأَنْ تَرُدُّوْا عَنْهُمْ أَعْدَاءَهُمْ. وَقَالَ غَيْرُهُ: ﴿تُعْزِرُوهُ﴾ تَنْصُرُوهُ مَرَّةً أُخْرَى، كَأَنَّهُ أَخَذَ التَّكْرِيرَ مِنْ بَنِيهِ فَعَلَّ. وَفِي التَّفْسِيرِ: تَنْصُرُوهُ بِالسِّيفِ. وَقَالَ ابْنُ عَرَفَةَ: وَلِلَّذَلِكَ سُمِّيَ الضَّرْبُ دُونَ الْحَدِّ تَعْزِيرًا لِأَنَّهُ مَنَعَ لِلْجَانِي أَنْ يَعَاوِدَ. وَقَالَ الرَّائِغُ^(٥): التَّعْزِيرُ: النَّصْرَةُ مَعَ التَّعْظِيمِ. وَالتَّعْزِيرُ دُونَ الْحَدِّ، وَلِلَّذَلِكَ يَرْجِعُ إِلَى الْأَوَّلِ، فَإِنَّ ذَلِكَ تَأْدِيبٌ. وَالتَّأْدِيبُ: نَصْرَةٌ بِقَهْرٍ مَا، لَكِنِ الْأَوَّلُ نَصْرَةٌ بِقَهْرِ الْعَدُوِّ عَنْهُ. وَالثَّانِي نَصْرَةٌ بِقَهْرِ عَدُوٍّ، فَإِنَّ أَفْعَالَ الشَّرِّ عَدُوٌّ لِلْإِنْسَانِ فَمَتَى قَهَمْتَهُ عَنْهَا نَصَرْتَهُ. وَمِنْ ثَمَّ قَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: «انْصُرْ أَخَاكَ ظَالِمًا أَوْ مَظْلُومًا». قَالَ: انْصُرْهُ مَظْلُومًا فَكَيْفَ أَهْجَرَهُ ظَالِمًا؟ قَالَ: تَكْفُهُ عَنِ الظُّلْمِ»^(٦) وَيُقَالُ: عَزَّرْتُهُ مُخَفِّفًا أَيْضًا. وَانْشَدَ لِلْقَطَامِيِّ: [مِنَ الطُّوِيلِ]

١٠٢١ - أَلَا بِكَرْتِ سَلَمَى بِغَيْرِ سَفَاهَةٍ تَعْنِفُنِي وَالْمَرْءُ يَنْفَعُهُ الْعَزْرُ^(٧)

(١) الفائق ١٤٦/٢ أو غريب ابن الجوزي ٩١/٢ والنهاية ٢٢٧/٣.

(٢) الفائق ١٤٣/٢ وغريب ابن الجوزي ٩٢/٢ والنهاية ٢٢٧/٣.

(٣) قرأ عاصم الجحدري (عَزَّزْتُمُوهُمْ) إملاء المكي ١٢٢/١.

(٤) قرأ الجحدري (وَتُعْزِرُوهُ، وَتُعْزِرُوهُ) البحر المحيط ٩١/٨ وقرأ ابن كثير وابن محيصن وابن زيد والحسن وأبو جعفر (وَتُعْزِرُوهُ) الإنشاف ٣٩٥ والنشر ٣٧٥/٢.

(٥) المفردات ٥٦٤.

(٦) أخرجه البخاري في المظالم، (٥) باب امن اخاك ظالماً أو مظلوماً ٢٣١١، ٢٣١٢، ومسلم في البر والصلة ٢٥٨٤.

(٧) ديوانه ١٢٤.

فالعَزْرُ مصدرٌ عزَّرتُ مُخَفَّفًا، كما أنَّ التَّعْزِيرَ مصدرٌ عزَّرتُ، مثَقَلًا. وقال بعضهم: التعْزِيرُ في كلام العرب: التَّوْقِيفُ على الفرائض والأحكام. قال الهروي: وفي حديث سعد: «أصبحتُ بنو أسدٍ تُعزِّرُنِي على الإسلام»^(١) أي تُوقِفُنِي عليه.

وعزير: اسمٌ نبي، قيل: أصله عزَّر فصُفِّرَ ترخيماً، وقُرئ مُتَوْنًا وغير متون. ولنا فيه كلامٌ اتَّفَقْنَا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ عِزُّهُ^(٢) ابْنُ اللَّهِ﴾ [التوبة: ٣٠]

ع ز ز

قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾ [البقرة: ٢٢٨] العزيرُ: الغالبُ المُمْتَنِعُ على مَنْ يريدهُ بالقهر والغلبة، والباري تعالى أغْلِبَ الغالِبِينَ. قال تعالى: ﴿وَاللَّهُ غَالِبٌ عَلَى أَمْرِهِ﴾ [يوسف: ٢١] فقوله تعالى: ﴿وَعَزَّيْنِي فِي الْخَطَابِ﴾ [ص: ٢٣] أي غَلَبْنِي: وقيل: صارَ أعزُّمَنِي فِي الْمَخَاطَبَةِ وَالْمَحَاجَةِ. ومنه قوله تعالى: ﴿فِي عِزَّةٍ^(٣) وَشِقَاقٍ﴾ [ص: ٢] أي فِي مَغَالِبَةٍ وَمُنْعَةٍ. قوله تعالى: ﴿أَيَّتِفُونَ عِنْدَهُمُ الْعِزَّةُ﴾ [النساء: ١٣٩] أي الْمُنْعَةُ وَشِدَّةُ الْغَلْبَةِ. قوله: ﴿أَخَذَتْهُ الْعِزَّةُ﴾ [البقرة: ٢٠٦] أي الْاِمْتِنَاعُ وَالْغَلْبَةُ. قوله: ﴿يَا أَيُّهَا الْعَزِيزُ﴾ [يوسف: ٧٨] سَمَّوْهُ عَزِيزًا لَا مِتْنَاعَهُ وَشِدَّتِهِ لِأَن هَذِهِ صِفَةُ الْمُلُوكِ. وعز يعزُّ عِزًّا بِكسْرِ الْعَيْنِ إِذَا صَارَ عَزِيرًا. ويعزُّ - بفتحها - إِذَا اشْتَدَّ يُقَالُ يَعِزُّ عَلَيَّ أَنْ أَرَاكَ بِحَالٍ سِوَةِ أَي يَشْتَدُّ. وَيُقَالُ لِلْعَلِيلِ إِذَا اشْتَدَّتْ بِهِ الْعِلَّةُ: قَدْ اسْتَعَزَّتْهُ. وقيل: الْعِزَّةُ: حَالَةٌ مَانِعَةٌ لِلْإِنْسَانِ مِنْ أَنْ يُغْلَبَ، مِنْ قَوْلِهِمْ: أَرْضٌ عَزَازٌ، أَي صَلْبَةٌ. وتعزُّزُ اللَّحْمِ: اشْتَدُّ وَعِزُّ كَأَنَّهُ حَصَلَ فِي عَزَازٍ يَصْعَبُ الْوُصُولُ إِلَيْهِ، كَقَوْلِهِمْ: تَغْلَفُ، أَي حَصَلَ فِي ظَلْفٍ مِنْ الْأَرْضِ. والعزيرُ الَّذِي يُقَهَّرُ وَلَا يُقَهِّرُ. قال تعالى: ﴿إِنَّهُ هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ [الأنبياء: ٢٦] وَلِلَّهِ الْعِزَّةُ وَلِرَسُولِهِ وَلِلْمُؤْمِنِينَ﴾ [المنافقون: ٨].

والعِزَّةُ قَدْ يُمَدَّحُ بِهَا تَارَةً وَيُذَمُّ بِهَا تَارَةً، [قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ كَفَرُوا فِي عِزَّةٍ وَشِقَاقٍ﴾] قال بعضهم: وَوَجْهٌ ذَلِكَ أَنَّ الْعِزَّةَ لِلَّهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى وَلِرَسُولِهِ وَلِلْمُؤْمِنِينَ هِيَ

(١) الفائق ٢٣٤/١ وغريب ابن الجوزي ٩٢/٢ والنهاية ٢٢٨/٣.

(٢) قرأها بالترتين عاصم والكسائي ويعقوب والحسن، وقرأها بدون تنوين ابن عامر وابن كثير وحزمة ونافع وأبو عمرو. الإتحاف ٢٤١ والنشر ٢٧٩/٢.

(٣) قرأ الكسائي وأبو جعفر والعقيلي وميمون الجحدري (غرة) البحر المحيط ٣٨٣/٧.

الدائمة الباقية وهي العزة الحقيقية. والعزة التي للكافر هي التمزُّز. وهي في الحقيقة ذُلٌّ ولهذا قال عليه الصلاة والسلام: «كلُّ عزٍّ ليس بالله فهو»^(١) ذُلٌّ ﴿قوله تعالى: ﴿لِيَكُونُوا لَهُمْ عِزًّا﴾ [مريم: ٨١] أي ليستمتعوا بهم من العذاب. قوله: ﴿مَنْ كَانَ يَرِيدُ الْعِزَّةَ فَلِلَّهِ الْعِزَّةُ جَمِيعًا﴾ [فاطر: ١٠] معناه: مَنْ كَانَ يَرِيدُ أَنْ يُعَزَّزَ فَإِنَّهُ يَحْتَاجُ أَنْ يَكْتَسِبَ مِنَ اللَّهِ [العِزَّةَ] فَإِنَّهَا لَهُ وَقَدْ تُسْتَعَارُ لِلْحَمِيَّةِ وَالْإِنْفَةِ الْمَذْمُومَةِ، وَذَلِكَ فِي قَوْلِهِ: ﴿أَخَذَتِ الْعِزَّةُ بِالْإِثْمِ﴾ وَقَدْ تُسْتَعَارُ الْعِزَّةُ لِلصُّعُوبَةِ وَمِنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ﴾ [التوبة: ١٢٨] أَي صَعَبٌ عَلَيْهِ مُشَقِّقُكُمْ. وَقِيلَ: مَنْ عَزَّيْزٌ. أَي غَلَبَ سَلْبٌ. وَعَزَّ الْمَطَرُ الْأَرْضَ: صَلَبَهَا. وَقَدْ تُسْتَعَارُ الْعِزَّةُ لِلْقَلَّةِ اعْتِبَارًا بِمَا قِيلَ: كُلُّ مُوجُودٍ مِلْوٌ مَقْذُودٌ مَطْلُوبٌ.

وَاسْتَعَزَّ فُلَانٌ: إِذَا غَلَبَ بِمَرَضٍ أَوْ مَوْتٍ. قَوْلُهُ: ﴿وَإِنَّهُ لَكِتَابٌ عَزِيزٌ﴾ [فصلت: ٤١] أَي يَصْعَبُ وَجُودُ مِثْلِهِ. وَفِي الْحَدِيثِ: «فَاسْتَعَزَّ بِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ»^(٢) أَي اشْتَدَّ بِهِ الْمَرَضُ وَأَشْرَفَ عَلَى الْمَوْتِ. وَفُلَانٌ مُعَزَّزُ الْمَرَضِ، أَي شَدِيدُهُ. وَقَالَ ابْنُ عَمَرَ لَجَمَاعَةٍ اشْتَرَكُوا فِي قَتْلِ صَيْدٍ: إِنِّكُمْ لَمُعَزَّزُونَ بِكُمْ»^(٣) أَي مُشَدَّدُونَ بِكُمْ. وَكَانُوا قَالُوا: عَلَى كُلِّ مَنَا جِزَاءً فَافْتَاهُمْ بِجِزَاءٍ وَاحِدٍ. قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿فَعَزَّزْنَا بِثَالِثٍ﴾ [يس: ١٤] أَي قُوَّتِنَا. وَفُرِئَ مُخَفَّفًا وَمُشَدَّدًا^(٤) وَفِي التَّشْدِيدِ مِبَالِغَةٌ، يُقَالُ عَزَّزْتُهُ وَعَزَّزْتُهُ: قُوَّتُهُ وَشَدَّتُّهُ. وَفِي كِتَابِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ لَقُومٌ: «وَأَنْ لَهُمْ عَزَازَهَا»^(٥) أَي مَا اشْتَدَّ وَصَلَبَ مِنَ الْأَرْضِ، وَذَلِكَ يَكُونُ فِي أَطْرَافِ الْأَرْضِ.

مِنْ ظَرِيفٍ مَا يُحْكِي أَنَّ الزُّهْرِيَّ قَالَ: كُنْتُ اخْتَلَفْتُ إِلَى أَبِي عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عُتْبَةَ بْنِ مَسْعُودٍ فَكُنْتُ أُخْدِمُهُ. وَذَكَرَ جُهْدُهُ فِي الْخِدْمَةِ، فَقَدَّرْتُ أَنِّي اسْتَنْظَفْتُ مَا عِنْدَهُ، فَلَمَّا خَرَجَ لَمْ أَقْمِ لَهُ وَلَمْ أَظْهَرْ مِنْ تَكْرَمَتِهِ مَا كُنْتُ أَظْهَرُهُ مِنْ قَبْلُ. قَالَ: فَظَنَرْتُ إِلَيْ فَقَالَ: «إِنَّكَ فِي الْعَزَازِ - أَي أَنْتَ فِي الْأَطْرَافِ مِنَ الْعِلْمِ لَمْ تَتَوَسَّطْهُ بَعْدُ - فَخُفِّمْ»^(٦) قَوْلُهُ: ﴿أَعَزُّهُ﴾

(١) المفردات ٥٦٣.

(٢) مسند أحمد ٣٢٢/٤.

(٣) الفائق ١٤٦/٢ وحرث ابن الجوزي ٩٢/٢ والنهاية ٢٢٨/٣.

(٤) قرأ عاصم وشعبة والحسن وأبو حنيفة وإمام (وَعَزَّزْنَا) الإتحاف ٣٦٣ والسبعة ٥٣٩.

(٥) الفائق ٩٤/٣ وحرث ابن الجوزي ٩٢/٢ والنهاية ٢٢٩/٣.

(٦) الفائق ١٤٧/٢ وحرث ابن الجوزي ٩٢/٢ والنهاية ٢٢٩/٣.

أي أشداء ﴿على الكافرين﴾ [المائدة: ٥٤] كما صرح بهذا الوصف عنه نفسه في موضع وقال: ﴿أذلة على المؤمنين﴾ وقال: ﴿رحماء بينهم﴾ [الفتح: ٢٩] فما أحلى تفنن القرآن وانتقال أساليبه! قوله: ﴿ذُقْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْكَرِيمُ﴾ [الدخان: ٤٩] من باب التهكم، أي أنت الهين الذليل. وقيل: العزيز عند نفسك حين عندنا. وفي التفسير: «إن أبا جهل رآه رسول الله ﷺ فقال له: أولى لك. فقال: إني لكذا وكذا وإني العزيز»^(١) فنزلت قوله تعالى: ﴿إفرايتم اللات والعزى﴾ [النجم: ١٩] اسم صنم، وكذا اللات اشتقوها من لفظ العز. وقال قائل يوم بدر: «إن لنا العزى ولا عزى لكم، فقال عليه الصلاة والسلام: «اجيبوهم: الله مولانا ولا مولى لكم»^(٢) فانزل الله تعالى ذلك ﴿بأن الله مولى الذين آمنوا وإن الكافرين لا مولى لهم﴾ [محمد: ١١] وهذه هي التي بعث رسول الله ﷺ خالد بن الوليد فقطعها فخرجت منها شيطانة ناصرة شرها، وكان يرتجز^(٣).

ع ز ل:

قوله تعالى: ﴿وإن لم تؤمنوا لي فاعتزلون﴾^(٤) [الدخان: ٢١] أي تنحوا عني وأتركوني. وقال ابن عرفة: أي فدعوني كفافاً لا علي ولا لي. ولا يفهم هذا المعنى من هذا اللفظ. وأصل الاعتزال تجنب الشيء بامارة وولاية أو غيرهما. وتارة يكون في الظاهر كالاعتزال بالبدن، وتارة في الباطن كالاعتزال في الاعتقاد؛ قوله: ﴿وإذا اعتزلتموهم وما يعبدون﴾ [الكهف: ١٦] فهذا من الظاهر بالبدن لأنهم فرؤا منهم. وقيل: بالقلب. يعني: إذا خالفتموهم في معتقدهم فأنجوا إلى غار تعبدون الله فيه. ويقال: عزلته واعتزلته وتعزلته فاعتزل؛ وأنشد للأحوص: [من الكامل]

١٠٢٢ - يا بيت عاتكة الذي أتعزل
حذر العبد وبه الفؤاد موكل^(٥)
إني لأمنحك الصدود وإنسي
قسماً إليك مع الصدود لأميل

(١) تفسير ابن كثير ٤/ ٢٧١-٢٧٢.

(٢) أخرجه البخاري في الجهاد، (١٦١) باب ما يكره من التنازع والاختلاف ٢٨٧٤.

(٣) لم يرد الرجز في الأصل، والرجز هو: (يا عز: كفر أنك لا سبحانه) أي ربه الله قد أعانك والرجز في اللسان والتاج والصباح والعياب (عز) والأصنام ٢٦.

(٤) قرأ مقوقب وورش (فاعتزلوني) الإنشاف ٣٨٨.

(٥) ديوانه ١٦٦.

قوله: ﴿وَكَانَ فِي مَعَزَلٍ﴾ [هود: ٤] أي في مكانٍ مُعَزَّلٍ عن أبيه. وقيل: في معزلٍ بقلبه، أي في جانبٍ عن دين أبيه. قال الهروي: وقيل: في السفينة، وفيه غربةٌ شديدةٌ لقوله: ﴿أَرْكَبْ مَعَنَا﴾ [هود: ٤] ولقوله: ﴿سَأَرَى إِلَى جِبَلٍ يَفْعَسُنِي مِنَ الْمَاءِ﴾ [هود: ٤٣] ويبعدُ أن يكونَ هَذَانِ التَّوَلَّانِ صَدْرًا مِنْهُ فِي السَّفِينَةِ وَخَرَجَ مِنْهَا حَتَّى غَرِقَ. وقيل: وقد يكونُ العَزْلُ بمعنى المنع؛ قال تعالى: ﴿إِنَّهُمْ عَنِ السَّمْعِ لَمْعَزُولُونَ﴾ [الشعراء: ٢١٢] أي مَمْنُوعُونَ بعدَ أن كانوا يُمكنون من ذلك. والاعزل: الذي لا رَمَحَ له. ومن الدوابِّ ما يَمِيلُ ذَنَبَهُ، ومن السحابِ ما لا مطرَ معه. والسَّمَاءُ الأعزل: نجمٌ لتصوره بخلافِ نجمٍ آخرَ يُقالُ له: السَّمَاءُ الرَّامِحُ، تصوراً بصورةٍ من أمانته رَمَحٌ، وإياهما قَصَدَ أَبُو الْعَلَاءِ الْمَعَرِيُّ فِي قَوْلِهِ: [من الكامل]

١٠٢٣ - سَكَنَ السَّمَاءَ كِلَاهُمَا هَذَا لَهُ رَمَحٌ وَهَذَا أَعَزْلُ^(١)

والجمعُ عَزْلٌ. قال الشاعر: [من الطويل]

١٠٢٤ - أَلَكِي إِلَى قُرْمِي الْعُدَاةَ رَسَالَةً بَايَةً مَا كَانُوا ضِعَافاً وَلَا عَزْلاً^(٢)

واعزلاً ايضاً. قال الفند الزماني: [من الهزج]

١٠٢٥ - رَأَيْتُ الْفِتْيَةَ الْأَعْزَا لَ مِثْلِ الْأَيْتُقِ الرُّعْصِلِ^(٣)

قيل: وهو الصحيح؛ إنَّ الأعزَالَ جمعُ عَزْلٍ بِزَنَةِ عُنُقٍ. ومنه الحديث: «رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ بِالْحَدِيثِ عَزْلاً»^(٤) وذلك نحو ناقةٍ غُلْظٍ وَجَمَلٍ فُنُقٍ^(٥) والجمعُ أَغْلَظٌ وَأَفْنَأُ، وَمَاءٌ سُدْمٌ، وَمِاءٌ أَسْدَامٌ، وَجَنْبٌ وَأَجْنَابٌ. وفي الحديث: «دَفَأْتُ الْعَزَائِلَ جَمْعَ الْبُعَاقِ»^(٦) العزائلُ أصلُها العزالي. قيل: والعزالي جمعُ عَزْلَاءَ، والعزلاءُ: فَمُ الْمَزَادَةِ الْأَسْفَلِ؛ شَبَّهَ اتِّسَاعَ الْمَطَرِ بِالَّذِي يَخْرُجُ مِنْ فَمِ الْمَزَادَةِ. وأَنشدَ لِقَيْسِ بْنِ ذَرِيْعٍ: [من الطويل]

(١) تقدم البيت في (رمح) برقم ٦١٧.

(٢) البيت لمعروين شاس في ديوانه ٩٠.

(٣) البيت في اللسان (عزل).

(٤) الفائق ١٤٦/٢ وغريب ابن الجوزي ٩٣/٢. والنهاية ٢٣٠/٣.

(٥) الجمل الفسق: الفتي اللهم السين. اللسان (فندق).

(٦) غريب ابن الجوزي ٩٣/٢ والنهاية ٢٣١/٣.

١٠٢٦ - سَفَاها مِنَ الوَسْماءِ كُلِّ مُجْلَجِلٍ

سَكُوبُ الْعَزَالِي صَادِقِ الْبَرَقِ وَالرَّعْدِ^(١)

فَقَلِبَتِ الْكَلِمَةُ كَقَوْلِهِ: عَاقَتِي يَمُوتُنِي، وَعَقَانِي يَمُوتُونِي، فَهُوَ عَاقَتْ وَعَاقِي. وَالْقَلْبُ كَثِيرٌ فِي كَلَامِهِمْ حَتَّى زَعَمَ بَعْضُهُمْ أَنَّ مِنْهُ قَوْلُهُ: ﴿شَفَا جَرْفٍ هَارٍ﴾ [التوبة: ١٠٩] أَيْ هَائِرٍ. وَسَيَاتِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى.

ع ز م:

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿فَإِذَا عَزَمْتَ^(٢) فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ﴾ [آل عمران: ١٥٩] الْعَزَمُ وَالْعَزِيمَةُ: عَقَدُ الْقَلْبِ عَلَى إِمضَاءِ الْأَمْرِ. وَتَعَدَّى بِنَفْسِهِ وَيَعْلَى؛ يُقَالُ: عَزَمْتُ الْأَمْرَ وَعَلَيْهِ. وَقَالَ تَعَالَى: ﴿وَلَا تَعَزِمُوا عَقْدَةَ النِّكَاحِ﴾ [البقرة: ٢٣٥] قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَلَمْ تَجِدْ لَهُ عَزْماً﴾ [طه: ١١٥] وَقَالَ قَتَادَةُ: صَبِراً. وَقَالَ غَيْرُهُ: حَزْماً، وَهَذِهِ غَلْطَةٌ. وَالْأَوَّلَى فِي تَفْسِيرِهَا: وَلَمْ تَجِدْ لَهُ تَصَمِيماً عَلَى مَا هُمْ بِهِ. وَقَالَ شَمِرٌ: الْعَزْمُ وَالْعَزِيمَةُ: مَا عَقَدَ عَلَيْهِ قَلْبُكَ مِنْ أَمْرٍ أَنْتَ فَاعِلُهُ. يُقَالُ: عَزَمْتُ عَلَيْكَ، أَيْ أَمَرْتُكَ أَمراً جَدّاً. قَوْلُهُ: ﴿فَإِذَا عَزَمَ الْأَمْرُ﴾ [محمد: ٢١] مِنْ أَحْسَنِ الْمَجَازِ أَنَّهُ جَعَلَ لِلْأَمْرِ عَزْماً. وَالْعَزَائِمُ: الْفَرَائِضُ، تُقَابِلُ الرُّخَصَ. وَمِنْهُ الْحَدِيثُ: «إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ أَنْ تُؤْتَى رُخْصَةٌ كَمَا يُحِبُّ أَنْ تُؤْتَى عَزَائِمُهُ»^(٣) وَفِي حَدِيثٍ آخَرَ: «غَيْرُ الْأُمُورِ عَوَازِمُهَا»^(٤) قِيلَ: فَرَائِضُهَا. وَقِيلَ: مَا وَكَّدْتَ رَأْيَكَ وَعَزَمْتَ عَلَيْهِ. «وَقَالَ تَعَالَى لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ بِكَرَرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: مَتَى تُؤْتَرُ؟ قَالَ: مِنْ أَوَّلِ اللَّيْلِ. وَقَالَ لِعِمْرٍ: مَتَى تُؤْتَرُ؟ قَالَ: مِنْ آخِرِ اللَّيْلِ. فَقَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ بِكَرَرٍ: أَخَذْتَ بِالْحَزْمِ، وَلِعِمْرٍ: أَخَذْتَ بِالْعَزْمِ»^(٥) أَيْ احْتَضَمْتَ أَنْتَ وَوَقَعْتَ أَنْتَ وَالْعَزْمُ أَيْضاً عَلَى الشَّيْءِ الصَّبْرُ عَلَيْهِ، قَالَ تَعَالَى: ﴿فَاصْبِرْ كَمَا صَبَرَ أَوَّلُو الْعَزْمِ مِنَ الرُّسُلِ﴾ [الاحقاف: ٣٥] قِيلَ: كُلُّ رَسُولٍ مِنْ أَوَّلِي الْعَزْمِ ذُو مَنَ اللَّيَالِي. وَقِيلَ: هُمْ خَمْسَةٌ: نَبِيُّنَا ﷺ وَنُوحٌ وَإِبْرَاهِيمُ وَمُوسَى وَعِيسَى؛ فَمَنْ

(١) البيت ليس في ديوانه .

(٢) قرأ جعفر الصادق وعكرمة وابن نهيك (عزمت) البحر المحيط ٩٩/٣ .

(٣) الفائق ١٤٦/٢ وغريب ابن الجوزي ٩٣/٢ والنهاية ٢٣٢/٣ .

(٤) الفائق ١٤٥/٢ وغريب ابن الجوزي ٩٣/٢ والنهاية ٢٣٢/٣ .

(٥) الفائق ٢٥٧/١ وغريب ابن الجوزي ٩٣/٢ والنهاية ٢٣٢/٣ .

للتبعض. وفي المثل: «لا خير في عزم بغير حزم» يريدون إن القوة إذا لم يكن معها حذر ورطت صاحبها. وقال بعضهم: الحزم: التائب للأمر، والعزم: النفاذ فيه. واعتزم الأمر: مضى. ويحكى أن الأشعث قال لعمر بن معدى كرب: «أما والله لئن دنوت مني لأضربنك». فقال عمرو: «كلاً والله إنها لعزوم مفزعة»^(١) قال شمر: العزوم: الصبور الصحيحة العقد. قال: «والدبر يكنى عنها بأم عزمة». أراد أن لها عزماً وليست بواهية فتعسر. ومعنى مفزعة أنها تنزل بها الأقزاع فتجلبها. وقال عليه الصلاة والسلام: «يا أنجشة رويداً سوفك بالموازيم»^(٢) والموازيم جمع عزوم وهي الناقة المسنة.

ع ز و:

قوله تعالى: ﴿وَعَزَّيْ﴾^(٣) في الخطاب ﴿[ص: ٢٣] ﴿عَزِينَ﴾ [المعارج: ٣٧] أي حلقاً حلقاً وجماعةً جماعة؛ الواحدة عزة، وأصلها عزوة فحدث اللام، وجمع جمع سلامة جبراً لها نحو سنين، وهي كل جماعة اعتزأها واحد. وقيل: هي الجماعات في تفرقة، وأصلها من عزوته فاعتزى، أي نسبته فانتسب، فكانت الجماعة المنتسبة بعضهم إلى بعض إما في الولادة وإما في المصاهرة. ومنه الاعتزاء في الحرب. وفي الحديث: «من تعزى بعزاء الجاهلية فأعضوه على من أبيه ولا تكتوا»^(٤) يعني: من انتسب نسب الجاهلية فقولوا له: أعضض بظر أمك. وقيل: هو من قولهم: عزى عزاء فهو عز. إذا صبر، وتعزى: تصبر. قيل: فعلى هذا كان اسم للجماعة يتأسى بعضهم ببعض.

فصل العين والسين

ع س ع س:

قوله تعالى: ﴿وَالذِّلِيلَ إِذَا عَسَّسَ﴾ [التكوير: ١٧] أي أقبل وأدير، فهو من الاضداد وذلك في مبدأ الليل ومُنتهاه. والعسسة والعساس: رقة الظلام وذلك في طرفي

(١) الفائق ١٤٧/٢ وغريب ابن الجوزي ٩٣/٢ والنهاية ٢٣٢/٣.

(٢) الفائق ٤٤/٢ وغريب ابن الجوزي ٩٤/٢ والنهاية ٢٣٣/٣.

(٣) قرأ عاصم وطلحة وأبو حنيفة (وعزى)، وقرأ عاصم وحفص وعبيد الله وأبو وائل والضحاك والحسن وابن مسعود (وعازى) البحر المحيط ٣٩٢/٧ والقرطبي ١٧٥/١٥.

(٤) مسند أحمد ١٣٦/٥.

الليل وقال بعضهم: إنه ليس من الأضداد، بل لأن بينهما قدراً مشتركاً. وإليه نحا الهروي وغيره، وقال: والمعنيان يرجعان إلى معنى واحد وهو ابتداء الظلام في أوله وإدباره في آخره. ويقال: رجلٌ عاسٌّ وعَسَسَ لمن يتعَسَّس بالليل، والجمعُ العَسَسُ، ومن ثم قالوا: كلبٌ عسٌّ خيرٌ من أسدٍ رِيضٍ، أي كلبٌ يطلبُ صيده وقوته ليلاً خيرٌ من أسدٍ لا يطلبُ رزقه. والعَسُوسُ من النساء: المتعاطية للزينة بالليل. والعَسُ: قدحٌ ضخمٌ، وجمعه عَسَاسٌ.

ع س ر:

قوله تعالى: ﴿إِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا﴾ [الشرح: ٦] العُسْرُ: الإضافة في المال، يقال: عُسِرَ يَعْسِرُ عَسَاراً فهو مُعْسِرٌ، أي افتقر. والعُسْرَةُ: نقيةُ اليسرة. وتعاسَرَ القومُ تحرُّوا تسييراً الأمر.

قال تعالى: ﴿وَإِنْ تَعَاَسَرْتَـمْ فَاسْتَرْضِعْ لَهُ أُخْرَى﴾ [الطلاق: ٦] قوله: ﴿فذلك يومئذٍ يومٌ عسيرٌ﴾^(١) على الكافرين ﴿[المذثر: ٩ - ١٠] أي لا يتيسر فيه أمرٌ. وعَسَرَنِي الرجلُ: طالَني حينَ العُسْرِ. وروى عن ابن مسعود، وقيل: عن ابن عباس: أنه لما قرأها قال: لن يغلبَ عُسْرُ يُسْرِيهِ^(٢) قلْتُ: قالَ الفراءُ وغيره: العربُ إذا ذكرتْ نكرةً ثم أعادتها بنكرة مثلاً صارتا بُتَيْنِ، وإذا أعادتها بمعرفة فهي هي. تقولُ: إذا كسبتَ درهماً فاتفقَ درهماً. فالثاني غيرُ الأولِ وتقولُ: إذا كسبتَ درهماً فاتفقَ الدرهمُ، فالثاني هو الأولُ بعينه فهذا معنى قولِ ابنِ مسعودٍ لأنَّ الله تعالى لما ذكرَ العُسْرَ ثم أعاده بالالف واللام علمتِ العربُ أنه هو. ولما ذكرَ يسراً بلا الفِ ولا المِ ثم أعاده بغيرِ الفِ ولا المِ علموا أن الثاني غيرُ الأول. وفي حديثِ رافع بنِ سالمٍ: «وفينا قومٌ عُسْرَانُ»^(٣) هو جمعُ أعسرَ نحوَ أعورٍ وعُورَانٍ وأعمى وعُمَيَّانٍ والأعسرُ أشدُّ رمياً من غيره.

(١) قرأ أبو عمرو وعيسى بن عمر وابن وثاب وأبو جعفر (العُسْر) النشر ٢/ ٢١٦ والإتحاف ٤٤١.

(٢) قرأ الحسن (عُسِر) مختصر ابن خالويه ١٦٤.

(٣) نسب ابن الأثير الحديث إلى ابن مسعود، النهاية ٣/ ٢٣٥. ونسبه البخاري إلى ابن عيينة في تفسير سورة الشرح، باب رقم ٤٤٢.

(٤) غريب ابن الجوزي ٢/ ٩٥ والنهاية ٣/ ٢٣٦.

ع ص ل :

قوله تعالى: ﴿وَإِنهَارًا مِنْ عَسَلٍ مُصَفًّى﴾ [محمد: ١٥] العسلُ معروفٌ وهو ما يمجُّه هذا الطيرُ المعروفُ الذي ألهمه الله تعالى ذلك. يقال إنه يمتصُّ التَّدْي الذي ينزل من السماء ثم يمجُّه من فيه لا من دُبُرِهِ، والشمع الذي فيه ليس من بطنه وإنما هو حده في رجليه ويثني به ييوتا مسددة يكون فيها العسل. حدثنا بذلك جعاعةٌ ممن يُرَبُّون النحل ويسافرون به برأ وبجرا. فسبحان من أعطى كلُّ شيء خلقه ثم هدى^(١). ولما ذكرنا من كون النحل - يمجُّ مجًّا لا أنه يروُّه من دُبُرِهِ، قال ابن الروميُّ مُنبهاً في ذلك: [من البسيط]

١٠٢٧ - في زخرف القول تزيينٌ لباطله والحق قد يعتربه سوءُ تغيير^(٢)
تقول: هذا مجاج النحل تمدحه وإن ذممت فقل قبيء الزنابير

والجمعُ أعسالٌ. وقال بعضُ أهل اللغة: العسلُ لعابُ النحل وهو موافق لما ذكرناه وقوله عليه الصلاة والسلام: «لا حتى تذوق عُسَيْلَتَهُ ويذوق عُسَيْلَتَكَ»^(٣) كنى عن لذَّة الجماع وحلاوته بذلك. ويقال: كانوا في لحمه وسده وعُسَلِهِ. والمرادُ الكنايةُ عن طيب ما كانوا وإن لم يكن ثم شيءٌ مما ذكر، وإنما أنث؛ قيل: لأنه أراد النطفة فأنث الكناية لأن المكثي عنه مؤنث. قيل: العسلُ يذكَّر ويؤنث، فمن أنثيه يقول: العسلُ شَرِيئُهَا وشَرِيئُهَا وقال: عُسَيْلَةٌ. وقيل: لأنه أراد قطعةً من العسل وإذا فعلوا ذلك فيما لا يتفاضل قطعاً نحو قوله: التَّدْيَةُ وذو التَّدْيَةِ يريدون قطعةً من التَّدْي، فإن يفعلوا ذلك فيما يتفاضل أولى والعسلان والسيلان: ضربٌ من السير، وأصله من عسلان الرمح وهو اهتزاز كعوبه واضطرابها. وأكثر ما يستعملُ العسلان في الذئب قال الشاعر: [من الكامل]

١٠٢٨ - لَدَنْ يَهْرُ الكفِّ يعسلُ مته فيه، كما عسل الطريق الثعلب^(٤)

(١) من قوله تعالى ﴿قَالَ رَبُّنَا الَّذِي أَعْطَى كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ ثُمَّ هَدَى﴾ [طه: ٥٠].

(٢) ديوانه ١١٤٤.

(٣) أخرجه البخاري في الشهادات، (٣) باب شهادة المخففي ٢٤٩٦، ومسلم في النكاح ١٤٣٣، ومستند أحمد ٢٢٩/٦.

(٤) البيت لساعد بن جوية في ديوان الهذليين ١٠٩/١ والخصائص ٣١٩/٣ والهمع ٢٠٠/١ والدرر ١٦٩/١ وجمهرة اللغة ٣٢/٣.

وقيل: العسلان: اهتزاز الاعضاء في العدو والسير، فاطلق على السير عسلاناً مجازاً وفي الحديث: «إذا أراد الله بعيداً خيراً عسله». قيل: وما عسله يارسول الله؟ قال: يفتح الله له عملاً صالحاً بين يدي موته حتى يرضى عنه من حوله»^(١).

قال ابن الأعرابي: العسل: طيبُ الشاء. وفي حديث آخر: «إذا أراد الله بعيداً خيراً عسله في الناس»^(٢) أي طيبَ شأئه. قال القتيبي: أراه مأخوذاً من العسل؛ شبه العمل الصالح الذي يفتح له بالعسل. وقال أبو بكر: هذا مثل أي وفقه الله تعالى لعمل صالح يُحققه به كما يتحلف الرجل أخاه إذا أطعمه العسل.

ع س ي:

قوله تعالى: ﴿عسى ربكم﴾ [الإسراء: ٨] هذه وإن كانت في الأصل للترجي فهي هنا للإيجاب، كانه قيل: ربكم يرحمكم. وقال سيبويه: عسى ولعل من الله إيجاب، أي لا يراد بهما الترجي ولا الإشفاق^(٣) لأن ذلك محال في حق الباري تعالى. وأما الحدائق غيره فقد قالوا: هما على بابهما، ولكن ليس بالنسبة إلى الباري تعالى بل إلى الناس؛ فقالوا في قوله تعالى: ﴿فقلوا له قولاً لنا لعله يندكر﴾ [طه: ٤٤] أي اذهب إليه، على الرجاء والطمع منكما في ذلك. كما قيل في قوله: ﴿بل عجب﴾ [الصافات: ١٢] فيمن قرأ بالضم. قال الراغب^(٤): عسى: طمع وترج. وكثير من المفسرين فسروا عسى ولعل في القرآن باللازم فقالوا: إن الطمع والرجاء لا يصحان من الله قال: وفي هذا قصور نظر، وذلك أن الله تعالى إذا ذكر ذلك [بذكره] تذكراً ليكون الإنسان منه على رجاء لا أن يكون هو تعالى راجياً قال تعالى: ﴿عسى ربكم أن يهلك عدوكم﴾ [الأعراف: ١٢٩] أي كونوا راجين ذلك. وعسى فعل لا يتصرف، خرج عن حقيقته من الماضي إلى الإنشاء، وهو ناقص ككان إلا أن خبره لا يكون في الأمر العام إلا مضارعاً مقترناً بأن كقوله تعالى: ﴿فَعَسَى اللَّهُ أَنْ يَأْتِيَّ الْفَتْحُ﴾ [المائدة: ٥٢] ولم يرد

(١) مسند أحمد ٤/٢٠٠.

(٢) النهاية ٣/٢٣٧.

(٣) في كتاب سيبويه ٤/٢٣٣ (لعل وعسى: طمع وإشفاق) وفي ٢/١٤٨ (إذا قلت لعل: فانت ترجوه وتخافه). وانظر فطر الندي ٢٨.

(٤) المفردات ٥٦٦ (عسى: طمع وترجى).

التنزيلُ إلا عليه . وقد وردَ اسماً مفرداً كقول الشاعر: [من الرجز]

١٠٢٩ - أَكْثَرْتُ فِي الْعَدْلِ مَلْجَأً دَائِماً لَا تُكْثِرُنْ أَنِّي عَسَيْتُ صَائِماً^(١)

وقالت الزبلاء: «عَسَى الْغَوِيْرُ أَنْ يُؤْسَا»^(٢) فارسلتها مثلاً . وقد وردَ المضارعُ بعدها مُجرَداً من أن، حملاً على كاذ في قول الشاعر: [من الطويل]

١٠٣٠ - عَسَى اللَّهُ يُغْنِي عَنْ بِلَادِ ابْنِ قَادِرٍ

بِمُتَهَمِرِ جَوْنِ الرُّبَابِ مَكْنُوبِ^(٣)

ويجوزُ كسرُ سينها إذا أُسْتُدْتُ إلى متكلم أو مخاطب أو نونِ إناث، وبها قرأ ابنُ نافع: ﴿فَهَلْ عَسَيْتُمْ^(٤)﴾ [محمد: ٢٢] ولها أحكامٌ كثيرةٌ حررناها في كتبنا النحويةِ وأما عَسَى العودُ بعَسَوْ عَسَوْ: إذا صلب، ففعلٌ متصرفٌ وليس من هذا الباب . والمُعَسَّياتُ: الإبلُ المنقطعُ [لبنها]^(٥) فيرجى عودُه .

فصل العين والشين

ع ش ر :

قوله تعالى: ﴿تِلْكَ عَشْرَةٌ كَامِلَةٌ﴾ [البقرة: ١٩٦] العشرة: عقدٌ من العدد معروف، وهي ثاني العقود الأربعة؛ فإن أصولَ العدِّ أَحَادٌ وَعَشْرَاتٌ وَمِئُونَ وَالْأَلْفُ . وقوله: ﴿كَامِلَةٌ﴾ يعني في الثواب . ويقال: عَشَرْتُهُمْ أَعَشَرْتُهُمْ: أخذتُ عَشَرَتَهُمْ . وأعَشَرْتُهُمْ - بالكسر - صِرتُ عَاشِرَهُمْ وَعَشَرْتُهُمْ - بالتشديد - صِيرْتُ مَالَهُمْ عَشْرَةً . وقال ابنُ عرفة في قوله: ﴿تِلْكَ عَشْرَةٌ كَامِلَةٌ﴾ مذهبُ العربِ إذا ذكروا عددين أن يحملوهما وأنشد للناطقة: [من الطويل]

(١) البيت لرؤبة في ملحقات ديوانه ١٨٥ والخصائص ١٩٨/١ وأما ابنُ الشجري ١٦٤/١ والهمع ١٣٠/١ والدرر ١٠٧/١ ..

(٢) المستقصى ١٦١/٢ ومجمع الأمثال ١٧/٢ وجمهرة الأمثال ٥٠/٢ والأمثال لابن سلام ٣٠٠ وفصل المقال ٢٧٢ .

(٣) البيت لهذبة بن الحشرم في ديوانه ٧٦ وسيرته ١٥٩/٣ ١٣٩/٤ والبيت في اللسان والتاج (عسى) لساعة بن أسول النعماني، وفي شرح المفصل ١١٧/٧ ٦٢/٩٠ دون نسبة .

(٤) قرأ نافع والحسن وطلحة (عسيتم) الإتحاف ٣٩٤ والنشر ٢٣٠/٢ .

(٥) الإضافة من اللسان (عسا)

١٠٣١ - تَوَهَّمَتْ آيَاتُ لَهَا فَعَرَفَتْهَا لِسَةً أَعْوَامٍ وَذَا الْعَامِ سَابِعٌ^(١)

وَأَنشَدَ لِلْفَرَزْدَقِ: [من الوافر]

١٠٣٢ - ثَلَاثٌ وَالثَّنَانِ فَهِنَّ خَمْسٌ وَسَادَسَةٌ تَمِيلُ إِلَى الثَّمَامِ^(٢)

وَقَالَ الشَّاعِرُ أَيْضًا: [من الوافر]

١٠٣٣ - فَمِرْتُ إِلَيْهِمْ عَشْرِينَ شَهْرًا وَأَرْبَعَةٌ فَذَلِكَ حِجَّتَانِ^(٣)

قَالَ: وَإِنَّمَا تَفْعَلُ الْعَرَبُ ذَلِكَ لِقَلَّةِ الْحَسَابِ فِيهِمْ. وَقَالَ الْأَعَشَى: [من الوافر]

١٠٣٤ - ثَلَاثٌ بِالْفِدَاةِ فَهِنَّ حَسْبِي وَسَتْ حِينٌ يَدْرِكُنِي الْعِشَاءُ^(٤)

فَذَلِكَ تِسْعَةٌ فِي الْيَوْمِ رَيْبِي وَشَرِبُ الْمَاءِ فَوْقَ الرِّيِّ دَاءُ

وَقَالَ: الْمَبْرَدُ: فِي الْكَلَامِ تَقْدِيمٌ وَتَاخِيرٌ، وَالتَّقْدِيرُ: فَتِلْكَ عَشْرَةٌ؛ ثَلَاثَةٌ فِي الْحَجِّ وَسَبْعَةٌ إِذَا رَجَعْتُمْ. وَقِيلَ: عَشْرَةٌ تَوَطَّئُ. وَمِثْلُهُ: زَيْدٌ رَجُلٌ صَالِحٌ، وَفِيهِ أَقْوَالٌ أُخَرُ حَرَّرْنَاهَا فِي «الدَّرِّ» وَهُوَ الْقَوْلُ الْوَجِيزُ فَعَلِيكَ بِهَا. قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَإِذَا الْعِشَاءُ عَطَلَتْ﴾ [التكوير: ٤] جَمْعُ عَشْرَاءَ وَهِيَ النَّاقَةُ الْحَامِلُ يَكُونُ وَلَدُهَا فِي بَطْنِهَا، وَهِيَ أَنْفَسُ أَمْوَالِ الْعَرَبِ. وَقِيلَ: هِيَ الَّتِي تَضَعُ لَثَمَامَ سَنَةٍ مِنْ يَوْمٍ حَمَلَتْ، وَهِيَ أَحْسَنُ مَا تَكُونُ، فَلَا يُعْطَلُونَهَا إِلَّا لِأَمْرِ شَدِيدٍ وَقِيلَ: الْعَشْرَاءُ: هِيَ الَّتِي مَرَّ عَلَى حَمْلِهَا عَشْرَةُ أَشْهُرٍ، وَهُوَ اسْتِنْقَاقٌ وَاضِحٌ.

قَوْلُهُ: ﴿وَمَا يَلْفُوا مِعْشَارًا مَا أَتَيْنَاهُمْ﴾ [سبا: ٤٥] أَيِ عَشْرٍ. يُقَالُ: مِعْشَارُ الدَّرْهِمِ وَعَشْرُهُ بِمَعْنَى، وَالْمَعْنَى أَنَّ هَؤُلَاءِ لَمْ يَلْفُوا عَشْرًا مَا أُعْطِيَ أُولَئِكَ. قَوْلُهُ: ﴿وَعَاشِرُوهُمْ بِالْمَعْرُوفِ﴾ [النساء: ١٩] أَيِ صَاحِبُوهُمْ؛ يُقَالُ: عَاشِرْتُهُ، أَيِ صَحْبْتُهُ، وَأَصْلُهُ مِنَ الْعَشِيرَةِ، وَذَلِكَ أَنَّ الْعَشِيرَةَ هِيَ أَهْلُ الرَّجُلِ الَّذِينَ يَتَكَثَّرُ بِهِمْ، أَيِ يَصِيرُونَ لَهُ بِمَنْزِلَةِ الْعَدَدِ الْكَامِلِ، وَذَلِكَ أَنَّ الْعَشِيرَةَ هِيَ الْعَدَدُ الْكَامِلُ، فَصَارَتِ الْعَشِيرَةُ اسْمًا لِكُلِّ جَمَاعَةٍ مِنْ أَقَارِبِ الرَّجُلِ يَتَكَثَّرُ بِهِمْ. قَوْلُهُ: ﴿وَلَيْسَ الْعَشِيرُ﴾ [الحج: ١٣]. الْعَشِيرُ: الْمُعَاشِرُ قَرِيبًا كَانَ أَوْ بَعِيدًا؛ وَفَعِيلٌ يَكُونُ بِمَعْنَى مُفَاعَلٍ كَثِيرًا نَحْوُ: الْجَلِيسُ وَالْخَالِيطُ. وَالْعِشْرُ مِنْ

(١) ديوانه ٣٠.

(٢) ديوانه ٨٣٥.

(٣) البيت دون عزو في اللسان (عشر) والدر المصون ٢/ ٣٢٠.

(٤) البنيان لیسما في ديوانه، وهما في الدر المصون ٢/ ٣٢٠ والبحر المحیط ٢/ ٧٩.

أظماء الإبل كالخمس. وإبل عواشر وقدح أعشار، وبرمة^(١) أعشار أي منكسر. وأصله أن يكون على عشرة أقطار، ويستعار ذلك في القلب ونحوه؛ قال امرؤ القيس: [من الطويل]

١٠٣٥ - وما ذرقت عيناك إلا لتضربي بهميك في أعشار قلب مقتل^(٢)

ثم صار ذلك لكل منكسر وإن لم يكن على عشرة، ووجه الجمع وإن كان الموصوف مفرداً من حيث إنهم جعلوا كل جزء بمنزلة الكامل كقولهم: ثوب أسمال وإخلاق. وجاؤوا عشاري أي عشرة عشرة. والتعشير: نهيق الحمار عشرة أصوات. وثوب عشاري: طوله عشرة أذرع.

ع ش و:

قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَعْشُ عَنْ ذِكْرِ الرَّحْمَنِ﴾ [الزخرف: ٣٦] أي يعرض. يقال: عشا يعشو فتارة تكون بمعنى يقصد فيتعدى إلى، وتارة بمعنى اعرض فيتعدى بمن؛ قال الشاعر: [من الطويل]

١٠٣٦ - متى تأته تعشو إلى ضوء ناره تجد خير نار عندها خير موقد^(٣)

وقد أنكر القتيبي: عشوت عن الشيء بمعنى اعرضت. قال: وإنما الصواب تعاشيت، والأول قول ابن الهيثم وهو المرجح عند أهل العلم. وقرأ ﴿يَعْشُ﴾^(٤) من عشي يعشى بمعنى عمي فلا يبصر ليلاً. ومنه الرجل الأعشى: وهو الذي ضعف بصره فلا يبصر ليلاً فهو خير من الأعمى. وإنراة عشواء. والعشا: ظلمة تعرض في العين. ويقال: هو يخبط خبط عشواء، أي لا يدري وجه الصواب قولاً ولا فعلاً. وأصله أن الناقاة التي تسير وبها العشا ترمي بنفسها وتخبط بقوائمها من غير أن ترى ما يضرها ولا ما ينفعها قال زهير: [من الطويل]

(١) البرمة: ثمرة الطلح أو ثمرة الأراك. اللسان (برم) ..

(٢) ديوانه ١٣.

(٣) البيت للحطيفة في ديوانه ٨١ وسيبويه ٨٦/٣ وابن يعيش ٦٦/٢ ١٤٨/٤ وأما ابن الشجري ٢٧٨/٢.

(٤) قرأ بها يحيى بن سلام وعكرمة وابن عباس، وقرأ زيد بن علي (يعشو) البحر المحيط ١٦/٨ والقرطبي ٨٨/١٦.

١٠٣٧ - رَأَيْتُ الْمَنَايَا خَبَطَ عَشَاءٌ مَن تَصِبُ

تُبْعُهُ، وَمَنْ تُخْطِئُ يَعْمَرُ فِيهِ رَمٌ^(١)

والعواشي جمع عاشية وهي الإبل تُرعى ليلاً. وفي المثل: «العاشية تُهَيِّجُ الآية»^(٢) ويقال: عشوت النار - متعدياً بنفسه أي قصدتها. فلما ضُمنَ معناه تعدى تعدىته.

ع ش ي:

قوله تعالى: ﴿وَالْعَشْيُ وَالْإِكْبَارُ﴾ [آل عمران: ٤١] قيل: العشي ما بعد زوال الشمس إل غروبها. ومن ثم قالوا لصلاتي الظهر والعصر: صلاتا العشي. ومنه حديث أبي هريرة رضي الله عنه: «صلى بنا رسول الله ﷺ صلاتي العشاء»^(٣) وقيل: العشاء: من الزوال إلى الفجر. وقال أبو عبيد: العشاءان: المغرب والعشاء إنما غلبوا كالأبوين. وقد شهدت المغرب في تصغير عشيّة وعشاء فقال: عُشِيَّةٌ. وفي الحديث: «فأتينا بيطن كديد عُشِيَّةً»^(٤). وعشأ قيل: أهدل من الباء الوسطى شين. وسأل رجل ابن عمر فقال: «كما لا ينفع مع الشرك عمل هل يضر مع الإيمان ذنب؟ فقال عبد الله: عش ولا تغتر»^(٥). فسأ أبو عبيد هذا المثل فقال^(٦): أصله أن رجلاً أراد قطع مفازة متكلاً على كليلها، فقيل له: عش - أي عش إهلك - ولا تغتر بالكلا الذي في البرية رعيًا لإهلك؛ فإنك إن صادفت كلاً فكان خيراً على خير، وإن لم تصادفه فقد أخذت بالاحوط لنفسك فقال له ابن عمر: اجتنب الذنوب ولا تتكل في ارتكابها على إسلامك وفي حديث: «فاعتشي أول الليل»^(٧) قيل: معناه: سار وقت العشاء، كما يقال: استحر وابتكّر، أي خرج سحرة ومكررة. قال الأزهري: صوابه فأغشى. وفي حديث: «أحمدوا

(١) تقدم برقم ٣٣ والبيت من معلقته في ديوانه ٣٤.

(٢) مجمع الأمثال ٩/٢ والأمثال لابن سلام ٣٩٤ والمستقصى ٣٣١/١ وجمهرة الأمثال ٥٧/٢ وفصل المقال ٥١٦.

(٣) مسند أحمد ٢٧/٢ وفيه إحدى صلاتي العشاء.

(٤) الفائق ١٥٢/٢ وغريب ابن الجوزي ٩٨/٢ والنهاية ٢٤٣/٣ وهو من حديث جندب الجهني.

(٥) الفائق ١٥٤/٢ وغريب ابن الجوزي ٩٨/٢ والنهاية ٢٤٣/٣.

(٦) انظر كتاب أبي عبيد (الأمثال ٢١٢) ومجمع الأمثال ١٦/٢ ومجمع الأمثال ١٦٢/٢ وجمهرة الأمثال ٤٩/١.

(٧) مسند أحمد ٤/١٦٨ والنهاية ٢٤٢/٣.

الله الذي رفع عنكم العَشْوَةَ^(١) العَشْوَةُ والعَشْوَةُ: ظلمة الليل، وأصله من قولهم: أوطأته العَشْوَةُ، أي حملته على أمر ارتكبه بجهل بمنزلة مَنْ عشي في ظلمة، فلا يدري كيف يضع قدمه حتى لا تقع في مهوالة.

قوله ﴿وجاوزوا أباهم عشاءً يَبْكُونُ﴾^(٢) [يوسف: ١٦] يعني آخر النهار. وقيل: العشاء صلاة المغرب إلى العتمة. وقيل: العشاء بالفتح طعام العشاء، كالغذاء طعام الغداة. ويقال: تعش، أي كُلْ عشاءك في هذا الوقت. قال الشاعر: [من الطويل]

١٠٣٨- تعش فإن عاهدتني لا تخونني نكن مثل من يا ذئب يصطحبان^(٣)

فصل العين والصاد

ع ص ب:

﴿هذا يومٌ عَصِيبٌ﴾ [هود: ٧٧] أي شديد، وأصله من العَصَب وهو أظناب المفاصل والعروقي. والمعصوب: المشدود بالعَصَب، فقيل لكل شديد: عَصِيبٌ. ويحتمل أن يكون فعلاً بمعنى فاعل، وإن يكون بمعنى مفعول كأنه قد شد وقوي. وقيل: بمعنى أنه مجسوم الأطراف نحو قولهم: يومٌ ككفة حابل وحلقة خاتم. وفلانٌ معصوب الخلق، أي مُدْمَجٌ شديد. ومن ذلك العُصْبَةُ: وهي الجماعة الذين يتعصبون لبعضهم، أي يتقوى بعضهم بعضاً؛ فهم [جماعة] متعصبة متعاضدة. ومنه قوله تعالى: ﴿لَتَنوءَ بالعُصْبَةُ﴾ [القضص: ٧٦]. وقوله: ﴿ونحنُ عُصْبَةٌ﴾^(٤) [يوسف: ٨] أي مجمعة أقوياء.

واعصَوْصَبَ القومُ: صاروا عَصَباً. وعصَّبوا بفلانٍ أمراً. وعَصَبَ الريقُ بفيه، أي يسس فكانه بمنزلة العَصَب. والعَصَبُ: ضربٌ من برود اليمن قد عَصَبَتْ به نقوش. ومنه قول الشاعر: [من المنسرح]

(١) غريب ابن الجوزي ٩٨/٢ والنهاية ٢٤٢/٣.

(٢) قرأ الحسن (عشاء، عَشَاءً، عَشِيًّا) البحر المحيط ٢٨٨/٥ والإتحاف ٢٦٣.

(٣) البيت للفرزدق في ديوانه ٨٧٠.

(٤) قرأ علي بن أبي طالب (عصبة) البحر المحيط ٢٨٣/٥.

١٠٣٩- يوماً تَرَاهَا كَشِبَهُ أُرْدِيَةُ الـ عَصَبُ يَوْمًا أَدِيمُهَا نَعْلًا^(١)

وَالْعَصَابَةُ: مَا يُعَصَّبُ بِهَا الرَّاسُ، أَيْ يُشَدُّ. وَالْمَعْصُوبُ: النَّاقَةُ الَّتِي لَا تَدْرُ حَتَّى تُعَصَّبَ. وَالْعَصِيبُ فِي بَطْنِ الْحَيَوَانِ لِكَوْنِهِ مَعْصُوبًا أَيْ مَطْرُوبًا. وَالْعَصَابَةُ أَيْضًا: الْجَمَاعَةُ مِنَ النَّاسِ لِأَنَّهُمْ تَعَصَّبُ بِهِمُ الْأُمُورُ. وَمَنْ قَوْلُهُمْ: اغْفِرْ لَنَا أَيْتَهَا الْعَصَابَةُ. وَقِيلَ: الْعَصْبَةُ وَالْعَصَابَةُ وَاحِدٌ. وَقَالَ غَيْرُهُ: هِيَ مِنَ الْعَشْرَةِ إِلَى الْأَرْبَعِينَ. وَالْعَصْبَةُ أَيْضًا: نَبَاتٌ يَنْتَلُو وَيَنْطَلُو عَلَى الشَّجَرِ وَهُوَ اللَّبْلَابُ. وَلَمَّا أَقْبَلَ لِلزَّيْبُرِ نَحْوَ الْبَصْرَةِ سُئِلَ عَنْ وَجْهِهِ فَأَنْشَدَ:

[مَنْ الرِّجْز]

١٠٤٠- عَلِقْتُهُمْ إِنْ خُلِقْتُ عُصْبَةٌ قَصَادَى تَعْلَقَتْ بِشُبْهَةٍ^(٢)

قَالَ شَعْرٌ: يَلْغَنِي أَنَّ الْعَرَبَ تَقُولُ: [مَنْ الرِّجْز]

١٠٤١- غَلَبْتُهُمْ إِنْ دُلِقْتُ تُشْبَهُ قَصَادَةً مَلَوِيَّةٌ بِعُصْبَةٍ^(٣)

وَالْتُّشْبَهُ مِنَ الرِّجَالِ: إِذَا تَعَلَّقَ بِشَيْءٍ لَمْ يَكُذِّ يَفَارِقُهُ: وَفِي الْمَثَلِ: لَا تُعْصَبُ سَلَمَاتُهُ^(٤) يُقَالُ لِلرَّجُلِ الَّذِي لَا يُقَهَّرُ وَلَا يُسْتَذَلُّ. وَمَنْ قَوْلُ الْحَجَّاجِ لِأَهْلِ الْعِرَاقِ: لَا عُصْبَتَكُمْ عُصَبَ السَّلْمَةِ^(٥) السَّلْمَةُ: شَجَرَةٌ يُدْبَغُ بِوَرَقِهَا يَمَسُّ خَرْطَهُ، فَتُعْصَبُ أَغْصَانُهَا بِحَبْلٍ وَنَحْوِهِ، أَيْ تَجْمَعُ بِحَبْلٍ وَتُخْفِطُ بِعَصَا فَيَتَأَثَّرُ وَرَقُهَا. وَأَصْلُ الْعُصْبِ الَّذِي. وَفِي حَدِيثِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي: وَقَدْ كَانَ أَهْلُ هَذِهِ الْبُحَيْرَةِ اصْطَلَحُوا عَلَى أَنْ يُعْصِبُوهُ^(٦) أَيْ يُسَوِّدُوهُ وَيُعْصِبُوهُ بِالْعَصَابَةِ. وَيُسَمُّونَ السَّيِّدَ مُعْصَبًا لِأَنَّهُ يُعْصَبُ بِالنَّجَاحِ أَوْ تُعْصَبُ بِهِ أُمُورُ النَّاسِ. وَيُقَالُ لَهُ أَيْضًا: الْمُعْصَمُ. وَالْعَمَائِمُ: تِيْجَانُ الْعَرَبِ وَهِيَ الْعَصَائِبُ.

ع ص ر:

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَأَنْزَلْنَا مِنَ الْمُعْصِرَاتِ﴾ [النَّبَا: ١٤] هِيَ السَّحَابُ لِأَنَّهَا تَعْتَصِرُ الْمَطَرَ، أَيْ تُعْصَبُ بِهِ. وَقِيلَ: هِيَ السَّحَابُ الَّتِي تَأْتِي بِالْإِعْصَارِ وَهِيَ الرِّيحُ الَّتِي تُثِيرُ الْغُبَارَ.

(١) البيت للأعشى في ديوانه ٢٨٢ .

(٢) الرجز دون عرو في اللسان والتاج (عصب) .

(٣) الرجز دون عرو في اللسان والتاج (عصب) .

(٤) يضرب للمعز الذي لا يقهر ، والمثل في المستقصى ٢٥٧/٢ .

(٥) من خطبة في حيون الاخيار ٢٤٤/٢ والفاقي ٢٣٢/٢ والنهاية ٢٤٤/٣ وغريب ابن الجوزي ٩٩/٢ .

(٦) الفاقي ٦٤/١ وغريب ابن الجوزي ٩٩/٢ والنهاية ٢٤٤/٣ .

وقيل: هي الرياح لأنها تعصر السحاب فينزل منها المطر وهو مَرَوِيٌّ عن ابن عباس^(١). قال الهروي: وإذا فُسر بهذا التفسير كانت بمعنى الباء^(٢). والمعصر من النساء: أول ما تحيض. قال الهروي: لاعتصار رحمها. وقال غيره: هي التي حاضت ودخلت في عصر شبابها. وقال عمر بن أبي ربيعة: [من الطويل]

١٠٤٢- وكان مجنيّ دون من كنت أنقي ثلاثَ شخوص: كاعبان ومعصر^(٣)

الكاعب: من كعب ثديها. قوله تعالى: ﴿وفيه يعصرون﴾ [يوسف: ٤٩] أي يعصرون الزيت من الزيتون. وقيل: معناه يتنجون من الجذب ويتعصمون بالخصب. والمصرة: الملجأ، والمعصر والمعصر كذلك؛ يقال: هذا عصره ومعتصره. واعتصرت به، أي لجأت إليه. والمعصر: الذي يأخذ من الشيء عصارته. والمصرة: نفاية ما يعصر. وقرئ ﴿يعصرون﴾^(٤) على ما لم يسم فاعله، أي يمحطرون. يقال: أعصر القوم، أي أمطروا. وفي حديث عمر: يعصر الوالد على ولده^(٥) أي يحبس عن الإعطاء ويمتنع. كل شيء حبسته ومنعه إياه فقد اعتصرتة. وعن ابن الأعرابي: يعصر أي يرتجع. وفي حديث القاسم بن مخيمرة: أنه سئل عن المصرة للمرأة فقال: لا أعلم رخص فيها إلا للشيخ المغفوف^(٦) قال ابن الأعرابي: المصرة هنا: منع البنت من التزويج. يقال: اعتصرت فلان فلاناً: إذا منعه من حق يجب عليه. قال: ومن هذا عصرة الغريم، وهو أن يمنعه مالاً عليه ويقول: صالحتني على كذا أعجله لك.

قوله: ﴿فأصابها إعصار﴾ [البقرة: ٢٦٦] أي ربح عاصف يرفع تراباً إلى السماء

(١) ورد قوله في تفسير ابن كثير ٤/ ٤٩٣، وأيضاً هو قول عكرمة ومجاهد وقادة ومعنى هذا أنها تستدر المطر من السحاب.

(٢) يعني أن «من» بمعنى «الباء» أي (بالمعصرات) وبها قرأ ابن الزبير وابن عباس وعكرمة وقادة والقضيل بن عباس. البحر المحيط ٨/ ٤١١ والقرطبي ١٩/ ١٧٤.

(٣) البيت في ديوانه ١٠٠ وقد تقدم في شخص (ش خ ص).

(٤) هي قراءة جعفر بن محمد والأعرج وعيسى البصري، وقرأ حمزة والكسائي والأعرج وخلف (تعصرون)، وقرأ عيسى البصري (تعصرون) وقرأ زيد بن علي (تعصرون)، البحر المحيط ٥/ ٣١٥ والإنشاف ٢٦٥ والنشر ٢/ ٢٩٥ وقرئت (تعصرون) القرطبي ٩/ ٢٠٥.

(٥) الفائق ٢/ ١٥٦ وغريب ابن الجوزي ٢/ ١٠٠ والنهاية ٣/ ٢٤٧.

(٦) الفائق ٢/ ١٥٩ وغريب ابن الجوزي ٢/ ١٠٠ والنهاية ٣/ ٢٤٧.

ويديره كأنه عمودٌ تُسميه العربُ الزُّويعة. وفي المثل: «إِنْ كُنْتُ رِيحاً فَقَدْ لَاقَيْتُ
إِعْصَاراً»^(١) يُضْرَبُ مثلاً للِقْوِي بِلِقَاءِ أَقْوَى مِنْهُ. قوله تعالى: ﴿وَالْعَصِيرُ﴾ [العصر: ١] أي
وربَّ العَصِير. والعَصِيرُ: الزَّمانُ؛ قال الشاعر: [من الطويل]

١٠٤٣- وقد مرَّ للدارين من بعد عَصْرنا

والجمعُ عَصَرٌ وعَصُورٌ؛ قال الشاعر: [من الطويل]

١٠٤٤- حَيَّوْا بَعْدَ مَا تَوَا مِنَ الدَّهْرِ أَعْصُرَا^(٢)

وعَصَرَ بالفتح والضم. والعَصْرُ أيضاً: وقتُ هذه الصلاة المعروفة بخصوصها لأنها
فُعِلَتْ في وقت. واللغة ليست بقياس: وتُسمى كلُّ صلاةٍ عَصِراً. والعَصْران، قيل: الليلُ
والنهارُ وقيل: الغداةُ والعشي، وأنشد: [من الطويل]

١٠٤٥- وَلَنْ يَلِثَ الْعَصْرَانِ يَوْمَ وَلِيَّةٍ إِذَا طَلَبَا أَنْ يُدْرِكَمَا تَيْمَمَا^(٣)

وهذا نصٌّ في أنَّهما الليلُ والنهارُ بدليل أنَّ اليومَ والليلةَ ابدلا من العَصْرين. وفي
حديث أبي هريرة: «إِنَّ أَمْرَأَةً مَرَّتْ بِهِ مَتَعَلِيَّةً وَلَدَيْهَا عَصْرَةٌ»^(٤) أي غبارٌ لسحبٍ ذيلها
بالارض. وقيل: عَصْرَةٌ أي رائحةٌ وذلك على التشبيه بما يفوح من رائحةٍ طيبها.
والأعاصيرُ جمعُ إعصارٍ. وقال الشاعر: [من البسيط]

١٠٤٦- وَبَيْنَمَا الْمَرْءُ فِي دُنْيَاهُ مُغْبِطٌ إِذْ حُلَّ بِالرَّمْسِ تَعَفُّوهُ الْأَعَاصِيرُ^(٥)

ع ص ف:

قوله تعالى: ﴿رِيحٌ عَاصِفٌ﴾ [يونس: ٢٢] أي شديدةُ الهبوبِ والمرار. ويقالُ:

- (١) المستقصى ٢٧٣/١ ومجمع الأمثال ٣٠/١ وجمهرة الأمثال ٣١/١ والأمثال لابن سلام ٩٦.
(٢) عجز بيت وصدره: (وكنا حسبانهم فوارس كهمس) والبيت لابي حزاية في الأغاني ٢٢٦٨/٢٢
واللسان (حيا)، ودون عزو في سيبويه ٣٩٦/٤ وابن بعث ١١٦/١٠ واللسان (عيا). ولمودود
العنبري أو أبي حزاية في اللسان (كهمس).
(٣) البيت لحميد بن ثور في ديوانه ٨.
(٤) الفائق ١٥٧/٢ وغريب لين الجوزي ١٠٠/٢ والنهاية ٢٤٧/٣.
(٥) البيت لحريث بن جبلة في المعمرين ٥٢ واللسان والناج (دهر) وعيون الأخبار ٣٠٥/٢ وشرح شواهد
المعني ٨٦-٨٧، وهو لحليلة بن حريث في الحماسة البصرية ٦٤/٢ وهو لعثير بن ليبد في اللسان
(دهر، غبط) وشرح أبيات المعني ١٦٨/٢، وهو لابي عبيدة المهاسبي في بعضائر ذوي التمييز
٦٠٩/٢، والبيت بلا نسبة في أمالي القالي ١٨١/١ ومجالس ثعلب ٢٢٠.

عصفت الريح واعتصفت فهي عاصف وعاصفة ومُعَصِفٌ ومُعَصِفَةٌ. وقيل: أصله من العَصْف وهو ما يتكسر. ومنه العصف لورق الزرع كالتيين ونحوه. قال تعالى: ﴿وَالْحَبُّ ذُو الْعَصْفِ﴾ [الرحمن: ١٢]. وقال تعالى: ﴿فَجَعَلْنَاهُمْ كَعَصْفٍ مَأْكُولٍ﴾ [الفيل: ٥] لم يكفه أن شبههم بأهون الأشياء. وهو ما يأكله الدواب بغير رغبة لها فيه - حتى جعلهم بمنزلته بعدما أكل وصار مرجئاً ورجيعاً. قوله: ﴿في يوم عاصف﴾^(١) [إبراهيم: ١٨] نسب الوصف الواقع فيه لغيره مجازاً قصداً للمبالغة كقوله: نهاره صائم وقيل: أراد: يوم عاصف، فهو على النسب. وقيل: أراد في يوم عاصف الريح لأنها ذكرت في أول الآية. وأنشد: [من الطويل]

١٠٤٧- إذا جاء يوم مظلم الشمس كاسف^(٢)

أي كاسف الشمس فحذف لذكره أيها.

ع ص م:

قوله: ﴿وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ﴾ [المائدة: ٦٧] أي يمتنعك ويحفظك من أذاهم. ولما نزلت أخرج رسول الله ﷺ رأسه الكريم وتوقاً منه بذلك^(٣)، وقال لحرسه كان حوله: «أيها الناس انصرفوا فإن الله قد عصمني»^(٤). قوله: ﴿واعتصموا بحبل الله﴾ [آل عمران: ١٠٩] أي امتنعوا بالقرآن. والاعتصام: الامتساك بالشيء. والاستعصام: الاستمسك. قوله: ﴿واعتصموا بحبل الله﴾ أي امتسكوا به. قوله تعالى: ﴿ومن يعتصم بالله﴾ [آل عمران: ١٠١] أي يتمسك ويمتنع. قوله: ﴿واعتصموا بالله﴾ [الحج: ٧٨] أي امتسكوا وامتنعوا. قوله: ﴿لا عاصم اليوم من أمر الله إلا من رحم﴾ [هود: ٤٣] أي لا مانع من أمره وما أرادته من غرق قوم نوح. قيل: عاصم هنا بمعنى معصوم كقوله: ﴿ماء دافق﴾ [الطارق: ٦] و﴿عيشة راضية﴾ [الحاقة: ٢١]. وكان الذي أحوج إلى هذا استثناء قوله: ﴿إلا من رحم﴾ منه على تقدير الاتصال وليس ذلك بلازم لما سيأتي. قال

(١) قرأ ابن أبي إسحاق والحسن وإبراهيم بن أبي بكر (يوم عاصف) إملاء العكبري ٣٧/٢.

(٢) الشاهد في اللسان (عصف).

(٣) «كان رسول الله ﷺ قبل نزول هذه الآية يحرس».

(٤) أخرجه الترمذي في تفسير سورة البائدة وفي تفسير ابن كثير ٨١/٢.

الراغب^(١): وَمَنْ قَالَ: لَا مَعْصُومٌ فَلَيْسَ يَعْنِي أَنَّ الْعَاصِمَ بِمَعْنَى الْمَعْصُومِ وَإِنَّمَا ذَلِكَ تَنْبِيهُ عَلَى الْمَعْنَى الْمَقْصُودِ بِذَلِكَ، وَذَلِكَ أَنَّ الْعَاصِمَ وَالْمَعْصُومَ يَتَلَازمانِ فَأَيُّهُمَا حَصَلَ حَصَلَ مَعَهُ الْآخَرُ. وَقَالَ ابْنُ كَيْسَانَ: لَمَّا نَفَى الْعَاصِمُ صَارَ بِمَعْنَى الْمَعْصُومِ، وَصَارَ ﴿إِلَّا مَنْ رَحِمَ﴾ مُسْتَنْتَى مِنَ الْمَعْصُومِينَ الَّذِينَ دُلَّ عَلَيْهِمُ الْفَاعِلُ لِأَنَّهُ جَوَابٌ مَنْ قَالَ: مَنْ يَعْصِمُنِي مِنْ أَمْرِ اللَّهِ؟. وَالْجَوَابُ السَّيِّدُ أَنْ عَاصِمًا عَلَى مَعْنَى ذِي عَصِمَةٍ؛ ففَاعِلٌ لِلنَّسَبِ كَلَّا بْنِ وَرَامِحَ وَنَابِلَ، وَحَيْثُ فَلَا اسْتِنَاءَ مُتَّصِلٌ وَاضِحٌ.

قوله: ﴿وَلَا تُشْكِرُ بِعَصَمِ الْكَوَاكِبِ﴾ أي بعقد نكاحهن. وَقَالَ ابْنُ عَرَفَةَ: الْعَصِمَةُ: الْعَقْدُ. وَالْعَصِمَةُ: الْمُتَعَةُ أَيْضًا، وَمَنْ قَبِلَ لِلْبَذْرِقَةِ^(٢) عِصْمَةً. وَمَنْهَ قَوْلُ أَبِي طَالِبٍ يَمْدَحُ النَّبِيَّ ﷺ: [مَنْ الطَّوِيلُ]

١٠٤٨- وَأَبْيَضُ يَسْتَسْقِي الْغَمَامَ بِوَجْهِهِ ثَمَّالُ الْيَتَامَى عِصْمَةً لِلْأَرَامِلِ^(٣)

وَالْعِصْمُ: مَصْدَرُ عَصَمَهُ أَيْ سَكَنَهُ. وَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿فَاسْتَعْصِمْ﴾ [يوسف: ٣٢] أَيْ تَحَرَّيْ مَا يَعْصِمُهُ وَيَمْنَعُهُ مِنْ رُكُوبِ الْفَاحِشَةِ كَأَنَّهُ طَلَبُ مَا يَعْصِمُ بِهِ. وَالْعِصَامُ: مَا يُشَدُّ بِهِ وَيُرْبَطُ. وَمَنْهَ: عِصَامُ الْقَرِيَةِ، وَالْجَمْعُ عِصْمٌ وَأَعِصِمَةٌ. وَمَنْهَ الْحَدِيثُ: ﴿جَمَلٌ مُقَيَّدٌ بِعِصْمٍ﴾^(٤). وَالْعِصْمَةُ: مَا يَبْقَى مِنْ أَثَارِ الْبَوْلِ عَلَى أَفْخَاذِ الْإِبِلِ. وَعِصَامٌ عَلِمَ مَنْقُولٌ مِنْهُ. وَعِصْمَةُ الْأَنْبِيَاءِ عَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عِبَارَةٌ عَنْ حِفْظِ اللَّهِ تَعَالَى إِيَّاهُمْ مِنْ كُلِّ كَبِيرَةٍ وَصَغِيرَةٍ وَرَذِيلَةٍ؛ وَعَمَّا خَصَّصَهُمْ بِهِ مِنْ صِفَاءِ جَوْهَرِهِمْ، وَبِمَا نَقَّاهُمْ مِنْ دَرَنٍ طَبَائِعِ الْبَشَرِ. وَفِي الصَّحِيحِ مَا يَبِينُ ذَلِكَ مِنْ شَقِّ صَدْرِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ وَإِخْرَاجِ مَا ذَكَرَهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ مِنْهُ وَغَسَلِهِ بِالْمَاءِ وَالتَّلْخِجِ وَحَشْوِهِ وَمَلَكِهِ بِالْحَكْمِ^(٥). فَكُلُّ هَذَا مِنَ الْعَنَاءِ

(١) المفردات ٥٦٩-٥٧٠.

(٢) في اللسان: بذرق ١٤/١٠ قال ابن بري: البذرة الخفارة... يقال بعث السلطان بذرة مع القافلة.

وقال الهروي في فصل عصم من كتابه الغرر: إن البذرة يقال لها عصمة، أي يعصم بها.

(٣) البيت في النهاية ١/٢٢٢، ٢/٢٦٦ وأنساب الأشراف ٥٥٣، وقد تقدم البيت برقم ٢١٢ في مادة

(ر م ل).

(٤) الفائق ١٥٦/٢ وغرر ابن الجوزي ١٠٢/٢ والنهاية ٣/٢٥٠.

(٥) أخرج البخاري في بدء الخلق، (٦) باب ذكر الملائكة ٣٠٣٥، ومسلم في الإيمان ١٦٤، بينما أنا عند البيت بين النائم واليقظان فأثبت بطلت من ذهب، ملئ حكمة وإيماناً، فشق من التحرر إلى مراقب البطن، ثم غسل البطن بماء زمزم، ثم ملئ حكمة وإيماناً.

الربانية بهم، وإلا فالبشر من حيث هو بشرٌ يعجزُ عن اكتساب مثل هذه الأشياء، ولا تنجيء إلا بالفيض الإلهي خلافاً لمن ضلّ وزعم أنّ النبوات تكون بالاكتسابات وبما أولاهم من الفضائل الجسمية والنفسية، وبالعصاة وتثبيت أقدامهم بما أنزله عليهم من السكينة وربط الجاش، حتى إن موسى عليه السلام يجيء إلى فرعون وهو يدعي الربوبية، وقد رآه في حجره الناس كلهم مدّعون لربوبيته مقرّون بالإلهية إلا من عصم الله، ويكذبه ويوبخه، ما ذاك إلا لقوله: ﴿إِنِّي مَعَكُمْ أَسْمَعُ وَأَرَى﴾ [طه: ٤٦]. وأعجب من ذلك قصة نبيّنا ﷺ مع سائر الخلق إنهم وجنّهم بمفرده ليس له معين غير مرسله. وفي الحديث: «إن جبريل جاء يوم بدر على فرس أنثى وقد عصم كنيته الغبار»^(١). قال القُتَيْبِيُّ: صوابه «عَصَب» أي يس. والمعصم: من الكوع إلى المرفق. قال النابغة: [من الطويل]

١٠٤٩ - فَأَلَقْتُ قِنَاعاً دُونَهُ الشَّمْسُ وَأَثَقْتُ

بِأَحْسَنِ مَوْصِلَيْنِ: كَفٌّ وَمِعْصَمٌ

وكأنه أجري مجرى الآلة التي تعصم. والأعصم: الغراب لبعض البياض الذي فيه في نوع منه؛ وفي الحديث: «لا يدخل من النساء الجنة إلا مثل الغراب الأعصم» قال أبو عبيد: هو الأبيض الرجلين. وقال ابن شميل: هو الأبيض الجناحين. وقد حاكاه أبو بكر في هذا قال: لأن تشبيه رجله باليدين أولى من تشبيههما بجناحيه. وفي حديث آخر، «غراب أحمر المنقار والرجلين». فقال عليه الصلاة والسلام: «لا يدخل الجنة من النساء إلا قدر هذا الغراب»^(٢). والعرب تجعل البياض حمرة. ومنه قولهم للبيضاء حمراء. ومنه قوله لعائشة رضي الله عنها: «يا حميرة»^(٣). والأعصم أيضاً: الوعل الذي بذراعه بياض، وجمعه عصم. وأنشد [من الكامل]

١٠٥٠ - لو أنّ عصم عما يتين ويذبل^(٤)

والعصمة: شبه السوار، والمعصم: موضعه من اليد. ومن ثم قيل: للبياض بالرُسغ

(١) الفائق ١٥٦/٢ وغريب ابن الجوزي ١٠١/٢ والنهاية ٢٤٩/٣.

(٢) النهاية ٢٥٠/٣.

(٣) غريب ابن الجوزي ٢٤١/١ والنهاية ٤٣٨/١.

(٤) صدر بيت لجبر وعجزه: (سما حديثك أنزلا الأوغلا) والبيت في ديوانه ٤٥٠ والدرر ١٢٥/١.

(الكوفة) وبلا نسبة في شرح المفصل ٤٦/١ والهمع ٤٢/١.

عَصْنَةً تشبيهاً بالسوار، وكسمية البياض بالرجل تحجيلاً.

ع ص و:

قوله تعالى: ﴿وَإِنَّ أَلْفَ عَصَاكَ﴾ [التقصص: ٣١]. العصا معلومة، وجمعها عَصِيٌّ بكسر الفاء وضمتها وهو الأصل، وهي من ذوات الواو. والأصلُ عَصَوْتُ؛ الأولى وأَوْ فَعُولٌ والثانية لَامُ الكلمة؛ قال تعالى: ﴿فَإِذَا جَاءَهُمْ وَعَصِيَهُمْ﴾^(١) [طه: ٦٦]. والثنية عَصَوَان. وعَصَوْتُهُ: ضربه بالعصا، وعَصَيْتُهُ: ضربه بالسيف. ففرقوا بين المعنيين بالحرفين. قوله: ﴿قَالَ هِيَ عَصَايَ﴾ [طه: ١٨] هذه هي اللغة الفصحى. وقرأ: «عَصِيَّ»^(٢) على لغة هذيل؛ قال شاعرهم: [من الكامل]

١٠٥١- سَبَقُوا هَوًى وَأَعْتَقُوا لَهَاوَهُمْ فَتَخَرُّمُوا وَلِكُلِّ جَنْبٍ مَضْرُغٌ^(٣)

وفي المثل: «اللقى عصاه» كناية عن مطرح الأمور. واللقى عصاه، أي قدم من سفره، لأنها حالة المسافر غالباً عندهم؛ قال شاعرهم: [من الطويل]

١٠٥٢- فَأَلْقَتْ عَصَاهَا وَاسْتَقَرَّ بِهَا النَّوَى كَمَا قَرَّ عَيْنًا بِالْإِبَابِ الْمُسَافِرِ^(٤)

قال أبو عبيد: وأصل العصا: الاجتماع والاختلاف. ومنه قولهم: من شقَّ عصا المسلمين، أي فارق جماعتهم. وقال غيره: إنما ذلك تمثيل بمن شقَّ العصا نصفين؛ فنصفها يفرق من الآخر ولا يعود يلتصق معه، فضره ذلك مثلاً لكل مفارق. وفي الحديث: «لَا تَرْفَعُ عَصَاكَ عَنْ أَهْلِكَ»^(٥) كناية عن تاديبتهم وجمعهم على طاعة الله تعالى. وقوله عليه الصلاة والسلام: «لَا يَضَعُ الْعَصَا عَنْ عَاتِقِهِ»^(٦) قيل: كناية عن كثرة سفره لقولهم في الإياب: ألقى عصاه. قال الشاعر: «فَالْقَتْ عَصَاهَا»، البيت. وقيل: كناية عن كثرة

(١) قرأ الحسن وعيسى بن عمر (وعصيتهم) ، وقرأ الحسن (وعصيتهم) البحر المحيط ٢٥٩/٦ .

(٢) قرأ بها ابن أبي إسحاق والجاحدي ، وقرأ الحسن وأبو عمرو وابن أبي إسحاق (عصاي) البحر المحيط ٢٣٤/٦ والقرطبي ١٨٦/١١ .

(٣) البيت لأبي ذؤيب في ديوان الهذليين ٢/١

(٤) البيت لمعمر بن حمار أو عبيد ربه السلمي أو سليم بن ثمامة ، وهو في اللسان والناج (عصا، نوى) والبيان واللبين ٤٠/٣ والعمامة البصرية ٧٦/١ والأغاني ١٥/١٢٣، ٨/٣٤٦، ٨١/٣٥١ وتقدم

البيت في مادة (رسى) برقم ٥٩٦ ..

(٥) غريب ابن الجوزي ١٠٢/٢ والنهية ٢٥٠/٣ والفاقي ١٥٦/٢ .

(٦) من حديث أبي جهم في النهاية ٢٥٠/٣ .

ضربه أهله، وهذا من باب المبالغة.. والحديث لغالب الأحوال؛ وإلا فمعلوم أنه كان يضعها في بعض الأحيان لنومه وقضاء حاجته وأكله وغير ذلك. ويحكى أن رجلاً دخل إلى مالك يستغفبه فقال: اشتريت طائراً على أنه لا يسكت، فقال: لك رده إذا سكت، فخرج الرجل وكان الشافعي على باب مالك فسأله فقال: بماذا افتاك مالك؟ فآخبره فقال: راجعه. فلما راجعه قال: من بالباب؟ قبل له: الشافعي. فاستدعاه واستغفاه فقال: إن كان غالب أحواله الصياح فلا رد بدليل «لا يضع العصا عن عاتقه». فاستحسن ذلك منه^(١).

ع ص ي:

قوله تعالى: ﴿لَا يَعْصُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ﴾ [التحریم: ٦] العصيان: مخالفة الأمر. وقيل: عصى عصياناً: خرج عن الطاعة، قال الراغب^(٢): وأصله أن يمتنع بعصاه؛ فإن أراد اشتقاقه من ذلك فمشكل من حيث اختلاف المادتين؛ تيك من الواو - كما تقدم - وهذه من الياء بدليل: عصى يعصي عصياناً، وعصيت أنت. قال تعالى: ﴿أفنعصيت أمري﴾ [طه: ٩٣] وإن أراد الاشتقاق الأكبر فقريب، وتقدم مثله في الصلاة. وليس قوله: ﴿ويفعلون﴾ [طه: ٩٣] تكريراً لقوله: ﴿لَا يَعْصُونَ﴾ إذ لا يلزم من عدم العصيان فعل الأمور به لاحتمال أن يكون الأمور عاجزاً عنه. ومثاله من يأمر رجلاً بحمل صخرة عظيمة فيمثل، لكن لا يطيق ذلك. فهذا غير عاصٍ لكنه عاجز. والملائكة جامعون بين الأمرين: الامتثال والطاعة، وهو حسن جداً. وقد يعبر بالعصيان عن مجرد الامتناع. ومنه الحديث: «لولا أننا نعصى الله ما عصانا»^(٣) أي لم يمتنع أجابتنا في دعائنا له.

فصل العين والضاد

ع ض د:

قوله تعالى: ﴿سَنَشُدُّ عَضُدَكَ﴾^(٤) [القصاص: ٣٥] هو ما بين المنكب إلى الكتف، وهو عبارة عن الإعانة والثقوية. وأصله من قولهم: عضدته، أي شددته واشتد

(١) الخبر في ترجمة الإمام الشافعي في تاريخ بغداد ٧٣٠٥٦/٢ وحلية الأولياء ٦٣/٩.

(٢) المفردات ٥٧٠.

(٣) النهاية ٢٥١/٣.

(٤) قرأ الحسن وعيسى (عضدك)، وقرأ الحسن وزيد بن علي (عضدك) وقرأ الحسن (عضدك)، وقرئت

(عضدك) البحر المحيط ١١٨/٧.

بعضده عند وقوع في هلكة من حفيرة وغيرها. ثم جعل عبارة عن كل معونة. وعضدته أيضاً: أصبت عضده نحو رأسه. وجعل عاضد: يأخذ بعضد الناقة فينوخها. ويستعار العضد للمعين فيقال: أنا عضدك نحو أنا يدك. ورجل أعضد: رقيق العضد مشتك من العضد؛ داء يناله في عضده. وأنشد للناطقة الديباني: [من البسيط]

١٠٥٣ - شك الفريضة بالمدرى فألقدها طعن المبيطر إذ يشفي من العضد^(١)

ومعضد: موسوم في عضده. وتلك السمة عضاد. والمعضد: دملجة. وأعضاد الحوض: جوانبه تشبيهاً بأعضاد الإنسان. قوله: ﴿وَمَا كُنْتُ مُتَّخِذَ الْمُضِلِّينَ عَضُدًا﴾ [الكهف: ٥١] أي أعواناً أتقوى بهم. وفي حديث أم زرع: «وملا من شحم عضدي»^(٢) تريد إحسانه إليها ملاًها شحماً، ولا تريد عضديها فقط بل عبرت بأشهر ما فيها.

والعضد - بالسكون -: الفقع؛ وفي الحديث: «أَنْ يُعَضَّدَ شَجَرُهَا»^(٣) أي يُقَطَّع. وأصل ذلك من: عضدته: أصبت عضده بقطع وغيره، فاستعير ذلك لقطع الشجر ونحوه. يقال: عضده واستعضده نحو علاء واستعلاء، وقر واستقر. وفي حديث آخر: «وَنَسْتَعِضِدُ الْبَرِيرَ»^(٤) البرير: ثمر الأراك. ونفس المعضود يقال فيه عضد نحو قبض ونقض. ومنه قولهم في بني عمرو بن خالد بن جذيمة: «يَحْبِطُونَ عَضِيدَهَا وَيَاكُلُونَ حَصِيدَهَا»^(٥). وفي الحديث: «كَانَ لَهُ عَضْدٌ مِنْ نَخْلٍ»^(٦) أراد طريقة من النخل. قال بعضهم: إنما هو عَضِيدٌ. قال بعضهم: إذا صار للنخلة جذع يتناول منه فهو عَضِيدٌ، وجمعه عَضِدَانِ.

ع ض ض:

قوله تعالى: ﴿عَضُّوا عَلَيْكُمُ الْأَنَامِلَ﴾ [آل عمران: ١١٩] تمثيل لشدة غيظهم

(١) البيت من معلقته في ديوانه ١٩.

(٢) فراء الحسن وعيسى بن عمر (عضداً)، وقرأ عيسى (عضداً)، وقرأ الضحاك (عضداً) البحر المحيط ١٣٧/٦، وقرأ أبو عمرو وهارون القارئ وشيبة والحسن (عضداً) وقرأ عكرمة والحسن (عضداً)، وقرأ هارون القارئ (عضداً) القرطبي ٢/١١.

(٣) الفائق ٢٠٨/٢ وغريب ابن الجوزي ١٠٣/٢ والنهاية ٢٥٢/٣.

(٤) الفائق ٣٨٣/٢ وغريب ابن الجوزي ١٠٣/٢ والنهاية ٢٥١/٣.

(٥) غريب ابن الجوزي ١٠٣/٢ والنهاية ٢٥٢/٣ والحديث لطيفة.

(٦) غريب ابن الجوزي ١٠٣/٢ والنهاية ٢٥٢/٣ والحديث لطيفان.

(٧) الفائق ١٦٠/٢ وغريب ابن الجوزي ١٠٣/٢ والنهاية ٢٥٢/٣.

وحسدُهم وعدمُ انقيادهم للأمر، فهم حينَ يَقْدرون عليهم بمثابة مَنْ تَفَوُّتَهُ فرصةٌ فيعضُ أنامله ندماً على ما فاتته. وقيل: لشدة إغماظهم المؤمنين وغيظهم منهم يفعلون ذلك. يقال: عضُ فلانٍ يدهَ غيظاً على فلانٍ: إذا بالغَ في عداوته. وقوله: ﴿وَيَوْمَ يَعْضُ الظَّالِمُ عَلَى يَدَيْهِ﴾ [الفرقان: ٢٧] يعني ندماً وتحسراً. وأنشد: [من الوافر]

١٠٥٤- كَمْغُبُونِ يَعْضُ عَلَى يَدَيْهِ تَبَسُّنَ غَبْنَهُ بَعْدَ الْبَيْعِ^(١)

وأصلُ العض: الأَزمُ بالأسنانِ على الشيء. والعضُ: الثوى ولما تَعَضَّ عليه الإبلُ. والعِضاضُ: مُعَاضَةُ الدوابِّ بعضها بعضاً. ورجلٌ عضَّ. مبالغٌ في أمره بمنزلة مَنْ يعضُ عليه. ويقالُ ذلك في المدحِ نارةً وفي الذمِّ أخرى بحسب ما يبالغ فيه. يقال: هو عضٌّ في سفره، وعضٌّ في الخصومة. ويستعارُ ذلك لأَزمَ الزمانِ وشِدَّتِه. وأنشد للفرزدق: [من الطويل]

١٠٥٥- وَعَضُ زَمَانٍ يَا بَنَ مَرْوَانَ لَمْ يَدْعُ مِنْ الْمَالِ إِلَّا مُسْحِتًا أَوْ مُجَرَّفًا^(٢)

والتعضُّضُ ضربٌ من التمرِّ يعضُّ عضُّه ومَضَغُهُ، ومنه الحديث: «أهدت لنا نوعاً من التعضُّض»^(٣). وجمعُ العضِّ عضُوضٌ؛ قيل: العضُوضُ جمعُ عضٍّ وهو الرجلُ الخبيثُ الشريرُ. وغلطُ الأزهريِّ مَنْ ضمَّ العينَ وقال: صوابه عضُوضٌ بالفتح. يقال: «ملكٌ عضُوضٌ»^(٤) إذا نالَ رعيته منه جورٌ كأنه يعضُّهم. قلت: إن كانت الرواية «ملكٌ» بالإنفراد فيظهر ما قال، وإن كانت «ملوكٌ» بالجمع فيشكلُ إلا أن يقصدَ الجنس. وفي الحديث: «مَنْ تعرَّى بَعْرَاءَ الجاهليةِ فأعضَّوه بهنَّ أبهٍ ولا تَكْتُوا»^(٥) تقدَّم تفسيرُ «تعرَّى بَعْرَاءَ الجاهليةِ» وأما «فأعضَّوه» قيل: معناه قولوا له: اعضضْ بِأَبْرِ إِيكَ، ولا تَكْتُوا بالهنَّ تاديباً وتنكيلاً.

(١) البيت لقيس بن ذريح في ديوانه ١١٨. واللسان والتاج (بج).

(٢) ديوانه ٥٥٦.

(٣) مسند أحمد ٢٠٦/٤.

(٤) في مسند أحمد ١١٦/١ «سباني على الناس زمان عضوض»، وفي المعاجزات النبوية ٢٩٠ ثم يكون ملكٌ عضٌّ يستعملُ الفرجَ والحريمَ، وفي النهاية ٢٥٣/٣ وغريب ابن الجوزي ١٠٤/٢ ثم يكون ملكٌ عضُوضٌ وفي رواية «ثم يكون ملوكٌ عضُوضٌ».

(٥) اللغات ١٤٤/٢ وغريب ابن الجوزي ١٠٣/٢ والنهاية ٢٥٢/٣.

ع ض ل:

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَعْضُلُوهُنَّ﴾ [النساء: ١٩] أي لا تمنعهن من نكاح أزواجهن. وأصل العضل التضيق. يقال: أعضل في الأمر أي ضاق. ومنه قول عمر رضي الله عنه: «أعضل بي أهل الكوفة»^(١) قال الأزهرى: أصل العضل من قولهم: عضلت المرأة: إذا نشب ولدها فلم يسهل خروجه. وعضلت الدجاجة: نشبت بيضتها. ومساءلة مَعْضلة: إذا كانت صعبة لا يهتدى لوجه الصواب فيها لضيقها. ومنه قول معاوية رضي الله عنه: «مَعْضلة ولا أبا حسن»^(٢) أي صعبة ضيقة المخارج ولا مثل علي لها، يعني هو الذي يشرحها. وأعضل الأمر: اشتد. وداء عضال: إذا عسرت مداواته. وانشد: [من الطويل]

١٠٥٦ - شفاها من الداء العضال الذي بها غلام إذا هز القنافة سقاها^(٣)

وهو عضلة من العضل، أي لا يقدر عليه لشدة. والعضلة: الداهية المنكرة أيضاً. وعضلت الأرض بالجيش: ضاقت بهم، كناية عن كثرتهم. وانشد: [من الطويل]

١٠٥٧ - ترى الأرض منا بالقضاء مريضة مَعْضلة منا بجمع عرفم^(٤)

والعضلة: كل لحم صلب وعصب. ومنه: رجل عضل: مكتنز اللحم. وعضلته: شدته بالعضل المأخوذ من الحيوان نحو: عصيته، ثم تجوز به في كل منع شديد. وقوله: ﴿وَلَا تَعْضُلُوهُنَّ لِتَذْهَبُوا﴾. هذا [بلا] خلاف خطاب للأزواج. أي لا تضيقوا عليهن بالمضارة ليفتدين منكم ببعض مهورهن. وأما ﴿فَلَا تَعْضُلُوهُنَّ أَنْ يَنْكِحْنَ﴾ [البقرة: ٢٣٢] فالظاهر أنه للأولياء، وقيل: للأزواج.

ع ض هـ:

قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ جَعَلُوا الْقُرْآنَ عِضِينَ﴾ [الحجر: ٩١] اختلف في تفسير معناه فقيل: معناه فرقاً وأنواعاً لأن بعضهم يقول: هو سحر، وبعض كهانة، وبعض شعر، وبعض

(١) الفائق ١٦٣/٢ وغريب ابن الجوزي ١٠٤/٢ والنهاية ٢٥٤/٣.

(٢) الفائق ١٦٣/٢ وغريب ابن الجوزي ١٠٤/٢ والنهاية ٢٥٤/٣.

(٣) البيت للبي الاخيلية في الاغانى ١١/٢٤٨ واللسان (عضل).

(٤) البيت لاوس بن حجر في ديوانه ١٢١ وأساس البلاغة ٣٠٨.

أساطير الأولين. إلى غير ذلك مما افشروه وانتحلوه^(١). وقيل: معناه جعلوه مقسماً أقساماً يؤمن ببعضه ويكفر بآخر، لقوله تعالى: ﴿افْتَوَمَنُوا بِبَعْضِ الْكِتَابِ وَتَكْفُرُونَ بِبَعْضٍ﴾ [البقرة: ٨٥] وعُضْوَنَ جَمْعُ عَضَةٍ وفيها لغتان: عَضْوَةٌ وَعَضِيَّةٌ، كما في سَنَةٍ: سَنَةٌ وَسِنَةٌ، ويدلُّ لذلك قولهم: عَضِيَّةٌ وَعَضِيَّهَاتٌ وَعَضِيَّاتٌ، فحُدِّثَتِ اللَّامُ وجمعت جمع المذكر السالم في ظاهر قول النحاة وعند تحقيقهم ليس هذا تصحيحاً إنما هو تكسيرٌ كما حققناه في غير هذا، لكنه جرى مجرى جمع التصحيح في الإعراب حيث رُفِعَ بالواو وتُصَبَّ وجُرَّ بالياء. فمن قال: أصلها الواو قال هو من العَضْوِ. والتَّعَضُّبَةُ: تجزئة الأعضاء. وقد عَضِيَّتْهُ أَي أَجَزَّتْهُ. قال الشاعر: [من الرجز]

١٠٥٨ - وَلَيْسَ دِينَ اللَّهِ بِالْمَعْضَى^(٢).

أي بالمقسم بل هو دين واحد، قال الكسائي: هو من العَضْوِ أو من العَضَةِ، وهي شجرة. وأصل عَضَةٍ فسي لغة عَضِيَّةٌ لقولهم عَضِيَّةٌ، وفي لغة عَضْوَةٌ لقولهم عَضْوَاتٌ. قلت: ومنهم من جعل مادة عَضِيَّةٌ غير معنى مادة عَضْوَةٌ فقال: العَضَةُ: السَّحَرُ، والعاضَةُ: السَّاحِرُ، والعاضِيَّةُ: السَّاحِرَةُ. ومنه الحديث: «لَمَنَ اللَّهُ الْعَاضِيَّةَ وَالْمُسْتَعَضِيَّةَ»^(٣) وفسر بالساحرة والمستسحرة. وفي الحديث أيضاً: «أَلَا أُتَبِّحُكُمْ بِالْعَضَةِ؟» هي النسيمة^(٤) والعَضِيَّةُ: البُهتانُ؛ قالوا: فسمي السَّحَرُ عَضِيَّةً لانه كذب وإفك وتخيل لا حقيقة له. وعلى هذا التاويل فالمعنى: جَعَلُوا الْقُرْآنَ أَنْوَاعاً مِنَ السَّحَرِ. وفي الحديث: «لَا تَعْضِي فِي مِرَاثٍ»^(٥) أي لا قسمة فيما فيه ضررٌ على الورثة؛ كَانَ تُقَسَّمُ جَوْهَرَةٌ نَفِيسَةٌ أَوْ ثَوْبٌ نَفِيسٌ فَتَنْقُصُ بِذَلِكَ قِيَمَتُهُ.

فصل العين والطاء

ع ط ف:

قوله: تعالى: ﴿ثَانِيَ عِطْفِهِ﴾^(٦) [الحج: ٩] أي مُتَكَبِّرٌ، وقد تقدّم أن ذلك كناية

(١) المسائل العَضِيَّات ٥١٥٠.

(٢) الشاهد لرؤية في ديوانه ٨١.

(٣) الفائق ١٦٣/٢ وغريب ابن الجوزي ١٠٤/٢ والنهاية ٢٥٥/٣.

(٤) مستند أحمد ٤٣٧/١.

(٥) الفائق ١٦٢/٢ وغريب ابن الجوزي ١٠٤/٢ والنهاية ٢٥٦/٣.

(٦) قرأ الحسن (عِطْفُهُ) للبحر المحيط ٣٥٤/٦.

عن التكبر نحو: لَوَّى جِيدَهُ، وصَغَّرَ خَدَّهُ. وَعِطَفَا الْإِنْسَانَ: جَانِبَاهُ يَمَنًا وَيَسَارًا مِنْ عِنْدِ رَأْسِهِ إِلَى وَرِكَيْهِ. وَقِيلَ: هُمَا نَاحِيَتَا عُنُقِهِ. وَقِيلَ: مَنَكَبُ الرَّجُلِ: عِطْفُهُ، وَهُوَ الَّذِي يُمْكِنُهُ أَنْ يُلْقِيَهُ مِنْ بَدَنِهِ. وَالْعِطْفُ: ثَنِي الشَّيْءِ وَرَدُّ أَحَدِ طَرَفَيْهِ عَلَى الْآدِرِ كَعِطْفِ الْوَسَادَةِ وَالْفُصْنِ وَالْحَبْلِ. وَمِنْهُ سُمِّيَ الشَّيْءُ الْمُثْنِيُّ عِطْفًا. وَقَدْ يُكْنَى بِهِ عَنِ الشَّفَقَةِ وَالْمِيلِ إِذَا تَعَدَّى بِعَلَى نَحْوٍ: عِطَفَ عَلَيْهِ. وَإِذَا عُدِيَ بِهِمْ عَكْسَ الْمَعْنَى، نَحْوُ: عِطَفْتُ عَنْهُ نَحْوَ مَالٍ فِي تَعَدُّهِ بِالْحَرْفَيْنِ. وَشَاةٌ عَاطِفَةٌ وَطَبِيبَةٌ عَاطِفَةٌ وَعَاطِفٌ عَلَى وَلَدِهَا. وَنَاقَةٌ عَلَى بُرْهَا. وَأَنْشَدُ: [مَنْ السَّرِيعُ]

١٠٥٩ - مَا طَبِيبَةٌ فِي مَمَرِ صُورَتْ أَوْ طَبِيبَةٌ فِي حُمَرٍ عَاطِفٌ^(١)
أَحْسَنَ مِنْهَا يَوْمَ قَالَتْ لَنَا وَالدَّمْعُ مِنْ مَقْلَتِهَا وَاكْفُ:
لَأَنْتَ أَحْلَى مِنَ لَذِيذِ الْكُرَى مِنْ أَمَانٍ نَأَاهُ خَالِفُ

وَفِي الْحَدِيثِ: «سُبْحَانَ الَّذِي تَعَطَّفَ بِالْمَرْءِ وَقَالَ بِهِ»^(٢) أَيِ تَرَدَّى بِالْمَرْءِ. وَمِنْهُ قِيلَ لِلرَّدَاءِ عِطَافٌ. وَقَدْ اعْتَطَفَ وَتَعَطَّفَ: إِذَا تَرَدَّى. وَسُمِّيَ الرَّدَاءُ عِطَافًا لِأَنَّهُ يَقَعُ عَلَى عِطْفِي الْإِنْسَانِ. وَفِي حَدِيثِ أُمِّ مَعْبُدٍ: «وَفِي أَشْفَارِهِ عِطْفٌ»^(٣) تَصَفُّهُ بِطَوِيلِ هُدْبِ الْعَيْنِ، أَيْ طَالَ وَاتْعَطَفَ. وَيُرْوَى بِالْمَعْجَمَةِ.

ع ط ل:

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَإِذَا الْعِشَارُ عُطِّلَتْ﴾^(٤) [التكوير: ٤] أَيِ أَهْمَلْتُ، وَشُغِلَ عَنْهَا أَهْلُهَا مَعَ أَنَّهَا أَعْظَمُ أُمُورِهِمْ وَأَحَبُّهَا إِلَيْهِمْ. وَالتَّعْطِيلُ: الْإِهْمَالُ. وَجِدَّ عَاطِلٌ، أَيِ خَالٍ مِنَ الْحَلِيِّ. وَامْرَأَةٌ عَاطِلٌ وَنِسْوَةٌ عُطِّلَ نَحْوُ ضَرْبٍ، وَأَنْشَدُ: [مَنْ الْمُتَقَارِبُ]
١٠٦٠ - وَيَاوِي إِلَى نِسْوَةٍ عُطِّلَ وَشَغَبَ مَرَاضِيْعَ مِثْلِ السَّعَالِي^(٥)

(١) تَقَدَّمَتِ الْآيَاتُ فِي (٥٠٨ م) بِرَقْمِ ٥٠٨.

(٢) الْفَائِقُ ١٦٤/٢ وَغَرِيبُ ابْنِ الْجَوْزِيِّ ١٠٥/٢ وَالتَّهْنِئَةُ ٢٥٧/٣.

(٣) الْفَائِقُ ٧٧/١ وَالتَّهْنِئَةُ ٢٥٧/٣.

(٤) قَرَأَ ابْنُ كَثِيرٍ وَالْبَزْهَدِيُّ (عُطِّلَتْ)، وَقَرَأَ ابْنُ كَثِيرٍ (عَطِّلَتْ) الْبَحْرُ الْمُحِيطُ ٨/٤٣٢.

(٥) الْبَيْتُ لِأَمِيَّةَ بِنِ ابْنِ عَائِدٍ الْهَذَلِيِّ فِي دِيْوَانِ الْهَذَلِيِّينَ ١٨٤/٢ وَرَوَاتُهُ:

(لَهُ نِسْوَةٌ عَاطِلَاتٌ الصَّدُّ رَأً عَوَجَ مَرَاضِيْعَ مِثْلِ السَّعَالِي).

﴿وبقر مُعْطَلَةٌ﴾^(١) [الحج: ٤٥] أي مُسْتَعْفَى عنها لخراب مكانها وعدم قاطنيها بعد أن كانت آهلة. ويقال إنها بقر بعينها في اليمن تجاور القصر المذكور معها^(٢). والمُعْطَلَةُ: قوم يزعمون أن لا صانع أوجد هذا العالم، وإنما الطوائف اقتضت ذلك. وقد رُدَّ هذا القول بقوله تعالى: ﴿وفي الأرض قطع متجاورات﴾ إلى قوله: ﴿يُسْقَى بماء واحد﴾ [الرعد: ٤] وما يبلغ هذا الرد حيث بيناه في كتابنا «أحكام القرآن» وغيره. ووصفت عائشة رضي الله عنها أباهما فقالت: «رأب النَّأْيِ وَأَوْذَمَ الْمُعْطَلَةُ»^(٣)؛ هي الناقة الحسنة أو الدلو المتروكة. أَوْذَمْتُ: شَدَدْتُ فيه الْوَذَمَ.

ع ط ي:

قوله تعالى: ﴿فَتَعَالَى فَعَمَّرَ﴾ [القمر: ٢٩]. تعاطى الشيء: تناوله وقصد فعله، ومنه: كان يتعاطى كذا وعطوته: تناولته، أيضاً وأعطيته: ناولته؛ يتعدى بلا همزة لواحد، وبها لاثنين ثانيهما غير الأول، ويجوز حذفهما اختصاراً واقتصاراً، وحذف أولهما والعكس؛ قال تعالى: ﴿فَنَامَا مِنْ أَعْطَى﴾ [الليل: ٥] ﴿ولسوف يُعْطِيكَ﴾^(٤) [الضحى: ٥] فذكر الأول ﴿وأعطي قليلاً﴾ [النجم: ٣٤] فذكر الثاني. وأولهما هو فاعل في المعنى ثم وجب، أعطيت الدرهم صاحبه، وامتنع صاحبه الدرهم. ولهذا كان قوله تعالى: ﴿الذي أعطى كل شيء خلقه﴾ [طه: ٥٠] أي أمكنه من تناول ما يصلحه. وقالت عائشة رضي الله عنها تصف أباهما: «أبي والله لا تعطوه الأيدي»^(٥) أي لا تبلغه فتناولوه. ومن أمثالهم: «عاط بغير اتواط»^(٦) يضرب لمن لا جدوى لعمله، شبه بمن يريد أن يتناول من غير معلقه. وغلب الإعطاء في الصلة: ﴿فإن أعطوا منها رضوا وإن لم يعطوا منها إذا هم يسخطون﴾ [التوبة: ٥٨].

وأعطى البعير: انتقاد؛ كانه ناول رأسه قائده. وظي عطو وعاط: رفع رأسه ليتناول

(١) قرأ الجحدري والحسن (مُعْطَلَةٌ) البحر المحيط ٣٧٦/٦.

(٢) يشير إلى تسمية الآية (وقصر مشيد).

(٣) الفائق ١/٥٧٨ وغريب ابن الجوزي ١٠٥/٢ والنهاية ٣/٢٥٨.

(٤) قرأ ابن مسعود (وسيعطيك) [عرب النحاس ٣/٧٢٥ وقرأ ابن مسعود (ولسيعطيك) معاني الفراء

٢٧٤/٣.

(٥) الفائق ١/٥٣١ والنهاية ٣/٢٥٩ وغريب ابن الجوزي ١٠٦/٢.

(٦) مجمع الأمثال ٢/٢٤.

أوراق الشجر. وقياس مصدر أعطى إعطاءً، وعطاءً اسم مصدره ويعمل عمله وأنشد:
[من الوافر]

١٠٦١ - أكثرأ بعد رد الموت عني وبعد عطائك المنة الرثاءا^(١)

فصل العين والطاء

ع ظ م:

قوله تعالى: ﴿وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ﴾ [البقرة: ٢٥٥]. العظم الموصوف به الباري تعالى عبارة عن كبريائه وجلاله وجبروته وقدرته وأنه متصف بصفات الكمال. وأصل العظم: الكبر والزيادة في الأجزاء المحسوسة، هذا أصله ثم يتجاوز به في المعاني نحو قوله: ﴿وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ [آل عمران: ١٧٦]. قال بعضهم: أصله من عظم الرجل: كبر عظمه وكثر، ثم استعبر لكل كثرة محسوسة كان ذلك الشيء أو معقولاً. قال^(٢): والعظيم إذا استعمل في الأعيان فإصله أن يقال في الأجزاء المتصلة، والكثير في الأجزاء المنفصلة. ثم قد يقال في المنفصل عظيم نحو جيش عظيم ومال عظيم أي كثير.

والعظيمة: النازلة. والإعظام والعظامة: شبه وسادة تغط بها المرأة عجيزتها والعظم: معروف وهو جسد الإنسان. قوله: ﴿رَبِّ إِنِّي وَهَنَ الْعَظْمُ مِنِّي﴾ [مريم: ٤] كناية عن كبر سنه. وإذا وهن منه أقوى ما فيه - وهو العظم - فما عداه من اللحم والعصل والعصب أو هن، وجمعه عظام وأعظم. وأنشد: [من الخفيف]

١٠٦٢ - نضر الله أعظاماً دفنوها بسجستان طلحة الطلحات^(٣)

فصل العين والفاء

ع ف ر:

قوله تعالى: ﴿عَفْرِتٌ﴾^(٤) [النمل: ٣٩] هو المتمرد من الجن الخبيث منها.

(١) البيت للقطامي في ديوانه ٤١ والخصائص ٢٢١/٢ وأما لي ابن الشجري ١٤٢/٢ والهمع ١٨٨/١

والدرر ١٦١/١ واللسان (عطا)

(٢) المقدرات ٥٧٣

(٣) البيت لعبد الله بن قيس الرقيات في ديوانه ٢٠ ورصف المباني ٢٩٧ والإنصاف ٤١ والهمع ١٢٧/٢

والدرر ١٦٢/٢ واللسان (طلح)

(٤) قرأ أبو حيوة (عفريت، وقرأ أبو رجاء وأبو السمال وعيسى الثقفي وأبو بكر الصديق (عفريته) البحر=

وقيل: هو من الجن النافذ القوي مع حيث، ويستعار ذلك للآدميين استعارة الشيطان لهم. قال ابن قتيبة: هو من قولهم: رجل عفرته، وهو الموثق الخلق. وأصله من العفر وهو التراب. ومنه: عافره: صارعه فالتقاء في العفر. وعلى هذا فتسببه هذه الصفة إلى الإنس أولى من الجن، لأن الإنس خلقوا من الراب، والجن من النار. ويقال: رجل عفر نقر، عفرته نقرته، وعفارية نقرية: إذا كان خبيثاً. ومنه الحديث: «إن الله يبعث العفرية النقرية»^(١). قيل: الجموع: المتنوع. وقيل: الظلوم. ويقال: رجل عفر، نحو شمر. وليث عفرين: دابة تشبه الحربة، تعرض للراكب. وعفريه الديك والحباري للشعر الذي على رأسهما. ورجل ععفر: أبيض وليس بالناصع ولكنه لون الأبيض. ومنه قيل للظباء: عفر. وقال شمر: هو بياض إلى الحمرة قليلاً. وقال أبو بكر: العفر والعفرة: البياض الذي ليس بخالص. يقال: ما على عفر الأرض مثله. وبعضهم يطلق فيقول: العفرة: البياض. ومنه الحديث: «لكاني أنظر إلى عفرتي إبطي رسول الله ﷺ»^(٢). وشكت إليه عليه السلام امرأة قلة نسل غنيها ورسلها فقال: ما الوأثها؟ قالت: سود. فقال: عفري إذا خلعت بها بعفر»^(٣) أي ببيض. ومنه قوله عليه الصلاة والسلام: «لدم عفرأ أحب إليه من دم سوداوين»^(٤).

ومن كلامهم: «ليس عفر الليالي كالدأدي»^(٥). قال القرشي: سُميت عفراء لبياضها. ويقولون: لقيته عن عفر، أي بعد خمسة عشر يوماً فصاعداً، أي حتى جاوز الليالي العفر. وأنشدني لابي العميل: [من الطويل]

١٠٦٣ - لقيت ابنة السهمي زينب عن عفر ونحن حرام منى عشرة العشر^(٦)
والعفر أيضاً: تلقيح النخل ومنه الحديث: «ما قرئت امرأتي مد عفرنا»^(٧). العفر:

= المحيط ٧٦/٧ والقرطبي ٢٠٣/١١٣، وقرئت (عفر، عفرى، عفارية) الدر المنصور ٨/٦١٤.

(١) الفائق ٢٨٧/١ وغريب ابن الجوزي ١٠٧/٢ والنهاية ٣/٢٦٢.

(٢) الفائق ١٦٧/٢ والنهاية ٣/٢٦١ وغريب ابن الجوزي ١٠٧/٢.

(٣) النهاية ٣/٢٦١ وغريب ابن الجوزي ١٠٧/٢.

(٤) مسند أحمد ٤١٧/٢.

(٥) الفائق ١٦٨/٢ والنهاية ٣/٢٦١.

(٦) لم أعتد إليه.

(٧) الفائق ١٦٨/٢ وغريب ابن الجوزي ١٠٨/٢ والنهاية ٣/٢٦٣.

[أولُ سَفِيَةٍ] ثم تتركُ أربعينَ لا تُسقى ثم تُسقى فتصلحُ. ومعافِرٌ^(١): موضعٌ تُنسبُ إليه البرودُ. وفي الحديث: «وعلية ثوبانِ معافِرِيانِ»^(٢).

ع ف ف:

قوله تعالى: ﴿فَلْيَسْتَغْفِرْ﴾ [النساء: ٦] أي ليصبرَ ويتَّقنعَ. يقال: تَعَفَّفَ واستَعَفَّ بمعنى وأنشد: [من الطويل]

١٠٦٤ - وقائلة: مالفِرُزْدَقٍ لا يرى من الشرِّ يستغني ولا يتعفف^(٣)

وقيل: العَفَّةُ: حصولُ حالةٍ للنفسِ تَمْتَنعُ بها عن غلبةِ الشهوةِ. والمُتَعَفِّفُ: المُتَعَاظِي لذلك بضربٍ من الممارسة. قال بعضهم: وأصله من الاقتصادِ على تناولِ الشيءِ القليلِ الجاري مجرى العَفَافَةِ. والعَفَّةُ: البقيةُ من الشيءِ، وقيل: الجاري مجرى العَفَفِ وهو ثمرُ الأراكِ. والاستغفارُ أيضاً: طلبُ العَفَّةِ.

ع ف و:

قوله تعالى: ﴿خُذِ الْعَفْوَ﴾ [الأعراف: ١٩٩] أصله القصدُ لتناولِ الشيءِ. يقال: عَفَاَهُ واعتفاهُ: إذا قصدهُ متناولاً ما عندهُ. ومنه: عَفَتِ الرِّيحُ الترابَ، أي قصدتهُ متناولَةً آثارَهُ وَعَفَتِ الدَّارُ من ذلك: تُصَوِّرُ أنها قصدتُ نحو البلي. وعَفَا الثُّبْتُ والشعرُ قصداً نحو الزيادةِ وتناولِها، كقولك: أخذَ الثُّبْتُ في الزيادةِ. وعَفَوْتُ عنه، كأنه قصدَ إزالةَ ذنبه صارفاً عنه. فالمفعولُ في الحقيقةِ متروكٌ، وعن متعلقةٍ بمضمرٍ. فالعفوُ هو التجاوزُ عن الذنبِ. فقوله: ﴿خُذِ الْعَفْوَ﴾ أي ما سهَّلَ قصدهُ وتناولهُ. وقيل: معناه: تعاظَ العفوُ مع الناسِ. قوله: ﴿يَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنفِقُونَ قُلِ الْعَفْوَ^(٤)﴾ [البقرة: ٢١٩] أي ما سهَّلَ إنفاقَهُ. وأنشد: [من الطويل]

(١) معافِر: اسم قبيلة من اليمن، وهو معافِر بن يعفر، وينتهي نسبُه إلى سبأ. تنسب إليه الشباب المعافرية معجم البلدان (معافِر ١٥/١٥٣).

(٢) الفائق ١٧٠/٢ وغريب ابن الجوزي ١٠٨/٢ والنهاية ٢٦٢/٣.

(٣) البيت لجرير في ديواته ٢٨٠.

(٤) قرأ أبو عمرو وابن كثير واليزيدي والحسن وقتادة وعاصم والجحدري وابن أبي إسحاق (العفو) الإنعاف ١٥٧ والسبعة ١٨٢ وأنشد ٢٢٧/٢.

١٠٦٥ - خَذِيَ الْعَفْوُ مِنِّي تَسْتَدِيْعِي مَوَدَّتِي

وَلَا تَنْطَلِقِي فِي سَوْرَتِي حِينَ أَغْضِبُ^(١)

وقد تقدّم تفسير الآية في العُرف. وقولهم: أعطى عَفْوَ مصدر في موضع الحال، أي أعطى، وحالُه حالُ العافِي أي القاصِد للتناوُل إشارة إلى المعنى الذي عدّوه بديعاً في قول الشاعر: [من الطويل]

١٠٦٦ - تَرَاهُ، إِذَا مَا جِئْتَهُ مُتَهَلِّلاً كَأَنَّكَ تُعْطِيهِ الَّذِي أَنْتَ سَائِلُهُ^(٢)

والعَفْو: المتجاوز عن الجرائم. ومن ثمّ وصف به تعالى في قوله إنه: ﴿كَانَ عَفْوَاً غَفُوراً﴾ [النساء: ٤٣] وصف نفسه بأنه يسترُ الذنوبَ ولا يعاقبُ عليها؛ إذ لا يلزم من ترك أحدهما ترك الآخر. فمن ثمّ ذكر الوصفين المُقتضيين لذَيْنِكَ المعنيين في الدعاء: أسألك العفو والعافية، أي ترك العقوبة والسلامة. وفي الحديث: «ما أكلت العافية فصدقة»^(٣)، عني بالعافية طلبُ الرزق من الطير والوحش والإنس. وقيل فيها: «العوافي» أيضاً^(٤) من قولك: عَفَوْتُ فلاناً: آتَيْتُهُ أَطْلَبُ عَفْوَه، أي معروفه. وأعفيتُ الشيء: تركته يعفو ويكثر، ومنه الحديث: «وَأَعْفُوا اللَّحْيَ»^(٥). والعفاء: ما كثر من الوبر والشعر، وقد يستعارُ لغيرهما. قال زهير بن أبي سلمى: [من الوافر]

١٠٦٧ - عَلَى آثَارٍ مِنْ ذَهَبِ الْعَفَاءِ^(٦)

وفي الحديث: «فعلى الدنيا العفاء»^(٧) قيل: الدُّرُوسُ. وقيل: الترابُ وعَفَا الشعرُ:

(١) البيت لأبي الأسود الدؤلي في عيون الأخبار ٧٧/٤ وتزيين الأسواق ٣٠٣، وهو لعامر بن عمرو في الحماسة البصرية ٢١/٢ وأمالى ابن الشجري ٦٤، والبيت لشرح في عيون الأخبار ١١/٣ والوحشيات ١٨٥، والبيت لمالك بن أسماء في محاضرات الراغب ٤٣/٢، ٧٥ وقد تقدّم البيت في (س و ز).

(٢) البيت لزهير بن أبي سلمى في ديوانه ١١٣.

(٣) الفائق ١٦٦/٢ وغريب ابن الجوزي ١١٠/٢ والنهاية ٢٦٦/٣.

(٤) رواية أخرى للحديث في المصادر السابقة.

(٥) أخرجه البخاري في اللباس (٦٣) باب إعفاء اللحى ٥٥٤ ومسنّد أحمد ٥٢/٢.

(٦) عجر بيت في ديوانه ٥٦ وسنّده: (تحمل أهلها منها غنائوا).

(٧) الفائق ١٦٦/٢ والنهاية ٢٦٦/٣ وهو من حديث صفوان بن محرز.

كثُر. وفي الحديث: «إِذَا دَخَلَ صَفَرٌ وَعَفَا الْوَيْرُ»^(١). والعَفَا - بالقصر -: وَلَدُ الْحِمَارِ. وَيُقَالُ فِيهِ عَفُوٌ وَعَفْوٌ - بالكسر والفتح -، ومنه الحديث: «قَدْ تَرَكَ أَتَانًا وَعَفْوًا»^(٢) والعَفَاءُ بِالْكَسْرِ وَالْمَدُّ نَفْسُ الشَّعْرِ الَّذِي حُلَّ بِهِ الْعَفَاءُ، أَيِ الْكَثْرَةِ. والعَافِي: مَا يَرُدُّ مُسْتَعِيرَ الْقَدْرِ مِنَ الْمَرَقِ. قَالَ الشَّاعِرُ: [من الطويل]

١٠٦٨ - إِذَا رَدُّ عَافِي الْقَدْرِ مَنْ يَسْتَعِيرُهَا^(٣)

قوله: ﴿فَمَنْ عَفَىٰ لَهُ مِنْ أَخِيهِ شَيْءٌ﴾ [البقرة: ١٧٨] قَالَ ابْنُ عَرَفَةَ: أَيِ مَنْ جُعِلَ لَهُ فِي مَالِهِ دِيَةٌ ﴿فَاتَّبَاعٌ بِالْمَعْرُوفِ﴾ مِنَ الطَّالِبِ ﴿وَأَدَاءٌ إِلَيْهِ بِإِحْسَانٍ﴾ مِنَ الْمَطَالِبِ. قَالَ: وَسُمِّيَتِ الدِّيَةُ عَفْوًا لِأَنَهَا يُعْفَى بِهَا عَنِ الدِّمِّ؛ أَلَا تَرَى إِلَى قَوْلِهِ: ﴿ذَلِكَ تَخْفِيفٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَرَحْمَةٌ﴾ [البقرة: ١٧٨]. وَقَالَ: أَيِ مَنْ جُعِلَ لَهُ مِنْ أَوْلِيَاءِ الْمَقْتُولِ عَفْوٌ مِنَ الدِّيَةِ، أَيِ فَضْلٍ بَدَلَ أَخِيهِ الْمَقْتُولِ فَاتَّبَاعٌ بِالْمَعْرُوفِ، أَيِ مُطَالِبَةٌ جَمِيلَةٌ. قَالَ: وَمِنْ مَعْنَاهُ الْبَدَلُ. قَالَ: وَمِنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَلَوْ تَشَاءُ لَجَعَلْنَا مِنْكُمْ فَلَاحَةً فِي الْأَرْضِ يَخْتَلِفُونَ﴾ [الزخرف: ٦٠] أَيِ بَدَلِكُمْ.

وَعَوَّضْتُ فَلَانًا مِنْ حَقِّهِ ثَوْبًا، أَيِ بَدَلَ حَقِّهِ. قوله: ﴿حَتَّىٰ عَفْوًا﴾ [الأعراف: ٩٥] أَيِ كَثُرُوا وَكَثُرَتْ أَمْوَالُهُمْ. وَقِيلَ: ﴿فَمَنْ عَفَىٰ لَهُ مِنْ أَخِيهِ شَيْءٌ﴾ أَيِ تَرَكَ. قوله: ﴿وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ﴾ [آل عمران: ١٣٤] أَيِ التَّارِكِينَ حَقُوقَهُمْ مَعَ قُدْرَتِهِمْ عَلَىٰ إِنْفَازِهَا، وَلِلَّذَلِكَ عَقَبَهُ يَقُولُهُ: ﴿وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ﴾.

قوله: ﴿أَوْ يُعْفَوُ الَّذِي بِيَدِهِ عُقْدَةُ النِّكَاحِ﴾ [البقرة: ٢٣٧] اخْتَلَفَ فِي ضَمِيرِ «بِيَدِهِ»؛ فَقِيلَ لِلزَّوْجَةِ وَقِيلَ لِلْوَلِيِّ. قوله تعالى: ﴿عَفَا اللَّهُ عَنْكَ﴾ [التوبة: ٤٣] أَيِ رَفَعَ لَكَ بِذَلِكَ دَرَجَاتٍ حَيْثُ اجْتَهَدْتَ فَأُثِّبْتَ. سَمِيَ ذَلِكَ عَفْوًا وَإِنْ كَانَ مَدْلُوكُهُ فِي الْأَصْلِ لَغَيْرِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ. مَحَا اللَّهُ ذَنْبَكَ. وفي الحديث: «وَيَرْعُونَ عَفَاءَهَا»^(٤) هُوَ مَا

(١) النهاية ٢٦٦/٣.

(٢) الفائق ١٧٠/٢ وغريب ابن الجوزي ١٠٩/٢ والنهاية ٢٦٦/٣.

(٣) البيت للأعشى في ديوانه ٣٧١ وللكميت في أساس البلاغة (عفو) ولمعنرس الأسدي في اللسان (عفا) ومصدر البيت: (فلا تسألني وإسالي ما خلقتني).

(٤) الفائق ٩٤/٣ وغريب ابن الجوزي ١٠٩/٢ والنهاية ٢٦٦/٣.

ليس لأحد فيه ملكٌ من عفا الشيء إذا صفا وخُلصَ ومنه الحديث الآخر: «أقطع من أرض المدينة ما كان عفاءً»^(١) ويروى بالكسر.

فصل العين والتفاف

ع ق ب :

قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ بِحُكْمِكُمْ لَا مُعْقِبَ لِحُكْمِهِ﴾ [الرعد: ٤١] لا مُتَّبِعَ لَهُ ولا مُكْرَأَ عَلَيْهِ بنقص. والعقب: الذي يكرّ على الشيء ويتبعه لينظر ما فيه من الخلل لينتقصه. ولذلك فسّر بأنه لا يحكم بعد حكمه حاكم؛ مأخوذ من العقب، فإن من تتبع شيئاً يكون وراء عقبه. وقيل: معناه: لا أحد يتعقبه ويبحث عن فعله، من قولهم: عقب الحاكم على حكم من قبله: إذا تتبعه. قيل: ويجوز أن يكون ذلك نهياً للناس أن يخوضوا في البحث عن حكمه وحكمته إذا خفيا عليهم، ويكون ذلك من نحو النهي عن الخوض في سرّ القدر. وأصل ذلك من العقب، وهو مؤخر الرجل. وقال الأصمعي: العقب ما أصاب الأرض من مؤخر الرجل إلى موضع الشراك. وفي الحديث: «كانت نعلهُ مُعْقَبَةً»^(٢) أي لها عقب، وجمعه أعقاب. وفي الحديث: «ويل للأعقاب من النار»^(٣) وفي رواية «للمراقب».

قوله: ﴿وجعلها كلمةً باقيةً في عقبه»^(٤) [الزخرف: ٢٨] أي ذريته، استعارة من التأخير. وجاء في عقب الشهر، أي آخره. قوله: ﴿نكص على عقبيه﴾ [الأنفال: ٤٨] رجع مسرعاً، وفيه فائدة؛ وهو أنه لسرعة رجوعه لم يمهّل أن يولي وجهه للجهة التي يفر إليها، بل رجع القهقري. ثم صار ذلك عن مطلق الرجوع، وإن لم ينكص على الهيسة المذكورة. وكذا قوله: ﴿على أعقابكم»^(٥) تنكصون [المؤمنون: ٦٦] وهو عبارة عن توليهم عن الحق وتكذيبهم. ومثله: رجع على حافرتي، و[رجع] عودته على يديه ولم يُعقب [النمل: ١٠] أي لم يرجع بل مرّ لوجهه.

(١) الفائق ١٦٦/٢ والنهاية ٢٦٦/٣ وغريب ابن الجوزي ١٠٩/٢.

(٢) الفائق ١٦٦/٢ والنهاية ٢٦٩/٣ وغريب ابن الجوزي ١١٢/٢.

(٣) أخرجه البخاري في العلم، (١) باب فضل العلم ٦٠ ومسلم في الطهارة ٢٤١.

(٤) قرئت (عقبه، عاقبه) البحر المحيط ١٢/٨.

(٥) قرأ علي بن أبي طالب (أخباركم) القرطبي ١٣٦/١٢.

قوله تعالى: ﴿لَهُ مُعَقِّبَاتٌ﴾^(١) [الرعد: ١١] أي ملائكة يَتَعاقِبُونَ عليه في الحفظ. ومنه الحديث: «يَتَعاقِبُونَ فيكم ملائكة»^(٢) وقيل: الضمير لرسول الله ﷺ وليس في ذلك منافاة لقوله: ﴿وَاللَّهُ يَنْصِبُكُمْ مِنَ النَّاسِ﴾ [المائدة: ٦٧]، لأن من جعل الله له ملائكة حَفَظَةً فَقَدْ عَصَمَهُ. وَعَقِبَهُ، أي تَلَاهُ نحو دَرَه وَقَفَاهُ، والعاقبة والعقبى مُخْتَصَانِ بالشواب، والعاقبة في الشواب إذا أُطْلِقَتْ كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ﴾ [الأعراف: ١٢٨] فإذا وَرَدَتْ فِي الْعُقُوبَةِ قُدِّرَتْ، قال تعالى: ﴿ثُمَّ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ اسَافُوا السُّوْى﴾ [الروم: ١٠] ﴿فَكَانَ عَاقِبَتُهُمَا أَنَّهُمَا فِي النَّارِ﴾ [الحشر: ١٧]. وقيل: ذلك استعارة من الضد كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ﴾ [آل عمران: ٢١]. والعقوبة والعقاب والمُعَاقِبَةُ مُخْتَصِمَةٌ بِالْعَذَابِ كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿فَحَقَّ عِقَابُ﴾^(٣) [ص: ١٤] ﴿وَإِنْ عَاقِبْتُمْ فَمَاقِبُوا﴾^(٤) [النحل: ١٢٦] وَالتَّعَقُّبُ: أَنْ يَأْتِيَ بِشَيْءٍ بَعْدَ آخَرٍ. وَالتَّعَاقُبُ: التَّوَارُدُ كَاعْتِقَابِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ. وَالعُقْبَةُ: أَنْ يَتَعَاقَبَ اثْنَانِ عَلَى ظَهَرٍ فِي الرُّكُوبِ. وَعَقْبَةُ الطَّائِرِ: صَعُودُهُ وَحُدُودُهُ. وَيُقَالُ: أَعَقَبَهُ كَذَا، أي أَوْرَثَهُ لَهَا، كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿فَاعْقِبْتُمْ نِفَاقًا﴾ [التوبة: ٧٧] وَقَالَ الشَّاعِرُ: [من الطويل]

١٠٦٩ - لَهُ طَائِفٌ مِنْ جِنَّةٍ غَيْرِ مُعَقَّبٍ^(٥)

أي لَا يُعَقَّبُ الْإِفَاقَةُ. وَقَوْلُهُمْ: فَلَنْ لَمْ يُعَقَّبْ، أي لَمْ يَتْرَكْ وَلَدًا. وَاعْقَابُ الرَّجُلِ: أَوْلَادُهُ. وَنَقْلُ الرَّاعِبِ^(٦) عَنْ أَهْلِ اللُّغَةِ أَنَّ الْأَعْقَابَ لَا يَدْخُلُ فِيهَا أَوْلَادُ الْبَنَاتِ لِأَنَّهُمْ لَا يَتَعَقَّبُونَهُ بِالنَّسَبِ. قَالَ: وَإِذَا كَانَ لَهُ ذُرِّيَّةٌ فَإِنَّهُمْ يَدْخُلُونَ فِيهَا. قُلْتُ: وَفِيهِ نَظَرٌ لِقَوْلِهِ: ﴿كَلِمَةً بَاقِيَةً فِي عَقِبِهِ﴾ [الزخرف: ٢٨] أي نَسْلُهُ وَذُرِّيَّتُهُ مِنْ غَيْرِ قَصْدٍ لِأَوْلَادِ الذَّكَوَرِ دُونَ الْبَنَاتِ.

(١) قرأ عبيد الله بن زياد وأبو إبراهيم (المعاقب) وقرأ أبو البرهم وعبيد الله بن زياد (معاقب)، وفُرقَت (معقبات) البحر المحيط ٣٧٢/٥.

(٢) أخرجه البخاري في مواقيت الصلاة، (١٥) باب فضل صلاة العصر ٥٣٠ ومسلم في المساجد ٦٣٢.

(٣) قرأ نافع وابن كثير وعاصم وشعبة ويعقوب والحسن وأبو جعفر واليزيدي (عاقبة).

(٤) قرأ يعقوب (عقابي)، النشر ٣٦٢/٢.

(٥) قرأ ابن سيرين (عقبتهم فمقبوا) إملاء العكبري ٤٨/٢ والبحر المحيط ٥٤٩/٥.

(٦) عجز بيت لأخري القيس في ديوانه ٤٩ ورواه:

(يخضيد في الآري حتى كأنما به عرة من طائف غير معقب).

(٧) المفردات ٥٧٥.

وامرأة معقَاب: تلد مرة ذكراً وأخرى أنثى. وعَقِبَتُ الرمح: شددته بالعقب نحو عصبته: شددته بالعصب. والمعْبَةُ: طريقٌ وعَرَفِي الجبل وذلك لتعاقب المشقة فيها وجمعها عقَاب، واسم الجنس منها عقبٌ بحذف التاء. والعقَاب: معروف، ويقال: كلُّ عقَابٍ أنثى، سُمي عقَاباً لتعاقب جريه في الصيد. وبه شُبِّهت في الهيئة الرابَّة والحجر الذي على حافتي البئر والخيط الذي في القرط. والعَقُوبُ: ذكر الحجل لِمَالِهِ من عقب الجُرِّي. وبِعَقُوبٍ: علمٌ لثبي معروف قيل: سُمي بذلك لأنه وَلَدَ عقب أخيه العيص. وقيل: نَزَلَا مُلتصقي العقبين، ومقتضاه أن يكون عريباً ولا يصح لعدم صرفه. ويقال: عقب فلان: مكث. وفي الحديث: «مَنْ عقب في صلاة فهو في صلاة»^(١) أي من أقام ومكث بعدما يفرغ من الصلاة في مجلسه. يقال: صَلَّى القومُ وعَقِبَ فلانٌ، أي أقام بعدهم. وسئل أنسٌ عن التّعقيب فقال^(٢): قال ابن راعويه: هو أنه إذا صَلَّى القومُ ثم عادوا والتّعقيب: أن يعودَ لعمله الأول، ومن ذلك التّسبيحات عقب الصلوات لأنهن تعود مرة بعد أخرى. ومنه الحديث: «مُعَقَّبَاتٌ لَا يَخِيبُ فَاتِلُهُنَّ»^(٣). قال شمر: أرادَ تسبيحات تخلف بأعقاب الناس. قال: والمعْقُبُ من كل شيء ما خلف بعقب ما قبله.

قوله تعالى: ﴿وَإِنْ فَاتَكُمْ شَيْءٌ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ إِلَى الْكُفَّارِ فَعاقِبْتُمْ﴾ [المتحنة: ١١] ورَأَيْتُمْ ﴿فَعَقِبْتُمْ﴾ مُحَقِّقاً ومُشَدِّداً^(١) أي فكانت العقبي لكم حتى عنهم. والمعنى إن ذهبت امرأة منكم إلى مَنْ لَا عَهْدَ بَيْنَهُ وَبَيْنَكُمْ فَاتُوا الَّذِينَ ذَهَبَ أَزْوَاجُهُمْ مِثْلَمَا اتَّفَقُوا فِي مَهْوَهِمْ. وكذلك إِنْ مَضَتْ إِلَى مَنْ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُ عَهْدٌ فَنَكَتْ فِي إعْطَاءِ الْمَهْرِ فَالَّذِي ذَهَبَ زَوْجُهُ كَانَ يُعْطَى مِنَ الْغَنِيمَةِ الْمَهْرَ وَلَا يُنْقَصُ شَيْئاً مِنْ حَقِّهِ يُعْطَى حَقُّهُ كَامِلاً بَعْدَ مَهْوَهِ النِّسَاءِ. قوله: ﴿وَإِنْ عَاقِبْتُمْ فَعَاقِبُوا﴾ [النحل: ١٢٦] قال أبو منصور: سُمي الأول عقوبةً، وإنما العقوبة الثانية لأزدواج الكلام في الفعل بمعنى واحد. والعقَابُ والعقوبةُ لأنهما يكونان بعقب الذنب واكتسابه. قوله تعالى: ﴿وَلَا يَخَافُ عُقْبَاهَا﴾

(١) الفائق ١٧٣/٢ وغريب ابن الجوزي ١١٠/٢ والنهاية ٢٦٧/٣.

(٢) غريب ابن الجوزي ١١٠/٢ والنهاية ٢٦٧/٣.

(٣) غريب ابن الجوزي ١١١/٢ والنهاية ٢٦٧/٣.

(٤) قرأ الحسن وحמיד وعكرمة ومجاهد والأعرج وعكرمة وأبو حيوة والنخعي (فَعَقِبْتُمْ)، وقرأ النخعي والأعرج وأبو حيوة وابن وثاب والزهري (فَعَقِبْتُمْ)، وقرأ مسروق والنخعي والزهري (فَعَقِبْتُمْ)، وقرأ مجاهد (فَاقِبْتُمْ) البحر المحيط ٢٥٧/٨ والفرطبي ٦٩/١٨.

[الشمس: ١٥] أي لا يخاف من يُعَقَّبُ على عقوبته من يدفعها ويغيرها وقيل: لم يخف القاتل العُقْبَى. وفي الحديث: «لي خمسة أسماء كذا وكذا والعاقب»^(١) أي آخر الأنبياء. وقال ابن الأعرابي: العاقب والعقوب: الذي يخلف من كان قبله في الخير قال أبو عبيد: (يقال): عَقِبَ (يَعْقُبُ عَقُوبًا) وَعَقْبًا: إذا جاء بعد شيء. وفي حديث عمر: «أنه سافر في عَقَبِ شهر رمضان»^(٢) قال أبو زيد: يقال: في عَقَبِ شهر كذا، أي قد بقيت منه بقية وجاء في عَقْبِهِ - بالضم والسكون - أي ذهب الشهر كله. وفي الحديث: «كانت رابته العَقَاب»^(٣) قَالَ ابْنُ الْمُظَفَّرِ: هو العلم الضخم. وأنشد: [من الوافر]

١٠٧٠ - فراس لا يكون له كفاء إذا حاد اللفيف على العقاب^(٤)

وفي حديث إبراهيم: «الْمَتَّعُبُ ضَامِنٌ لِمَا اعْتَقَبَ»^(٥). اعتقبت الشيء: حسبته ومعناه أن البائع إذا باع شيئاً وحسبه عنده عن المشتري فتلف عنده ضمينه. ويقول الرجل لزميله: اعقب، أي انزل لأركب عُقْبَى. وأنشد: [من الخفيف]

١٠٧١ - أعقبني آل هاشم يامياً^(٦)

يقول: أنزلي عن الخلافة حتى يلها بنو هاشم.

ع ق د:

قوله تعالى: ﴿وَأَوْفُوا بِالْعُقُودِ﴾ [المائدة: ١] أي العهد. قال ابن عرفة: الضمان والعقود ثلاثة: فعقد لهم أن يعقدوه إن شأوا كالبيع والنكاح، وعقود الناس التي تجب لبعضهم على بعض. وقيل: بالفرائض التي فرضها وعقدها على عباده. وقيل: هو ما يلتزمه الإنسان كالنذور، وقال الشاعر: [من البسيط]

(١) أخرجه البخاري في المناقب، (١٥) باب ما جاء في أسماء رسول الله ٣٣٣٩ لي خمسة أسماء: أنا محمد وأحمد، وأنا الماحي الذي يحمو الله به الكفر، وأنا العاشر الذي يحشر الناس على قدمي، وأنا العاقب وأخرجه مسلم في الفضائل ٢٣٥٤.

(٢) الفائق ١٢٥/٢ وغريب ابن الجوزي ١١١/٢ والنهاية ٢٦٨/٣.

(٣) غريب ابن الجوزي ١١١/٢ والنهاية ٢٦٩/٣.

(٤) لم أعتد إليه.

(٥) الفائق ١٧٨/٢ وغريب ابن الجوزي ١١٢/٢ والنهاية ٢٦٩/٣.

(٦) الشاهد في اللسان والتاج (عقب) وهو لسديف بن ميمون شاعر بني العباس. وينسب إلى خليفة والد خلف بن خليفة في البيان والتبيين ٣٥٨/٣ وعجزة: (جعل الله بيت مالك فيا).

١٠٧١ - قَوْمٌ إِذَا عَقَدُوا عَقْدًا لَجَارِهِمْ شَدُّوا الْعِنَاجَ وَشَدُّوا فَرْقَهُ الْكِرْبَا^(١)

وأصل العقد: الجمع بين أطراف الشيء، ويستعمل ذلك في الأجسام الصلبة كعقد الحبل وعقد البناء. ثم يستعمل للمعاني نحو عقد البيع والعهد والنكاح وغيرها. وعقدت يميني وعاقدتها. وقد قرئ: ﴿بِمَا عَقَدْتُمْ (وعاقدتُمْ)^(٢) الأيمان﴾ [المائدة: ٨٩] أي أكثتموها، ولذلك سقط اللغز. وقد ينسب ذلك لنفس اليمين مبالغة كقوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ عَقَدَتْ^(٣) أَيْمَانُكُمْ (وعاقدتكم)﴾ [النساء: ٣٣].

والعقد: مصدر عقد الشيء يعقده: أكثده وبالكسر: القلادة وغلب في الجواهر النفسية إذا نظمت. قوله: ﴿وَلَا تَمِزْهُمْ أَوْ عَقْدَةَ النِّكَاحِ﴾ [البقرة: ٢٣٥] أي ما التزم وأكث من التزام كل من الزوجين بما يجب عليه لصاحبه. قوله: ﴿وَاحْتُلْ عَقْدَةً مِنْ لِسَانِي﴾ [طه: ٢٧] أي حبة. قيل: كان به أثر من حرق أصابه فدعا الله بحلها أي بإزالتها. والظاهر أنه أراد إطلاق لسانه بما يعبر به عما في نفسه. قوله: ﴿وَمِنْ شَرِّ النَّفَّاثَاتِ فِي الْعُقَدِ﴾ [الفرقان: ٤] أي الساحرات. وكان الساحر يعقد عقداً وينقث في كل عقدة من رقاء ما يؤكد ذلك كائنه بخيل أنه شيء يعقد عليه ويربط، ومن ثم قيل لها عزيمة. وفي التفسير: «أن رسول الله ﷺ بعثهم إلى بدر فاستخرجوا منها سحراً سحره به لبيد بن الأعصم اليهودي وبنائه إحدى عشرة عقدة في مشط ومشاقة^(٤)». وفي القصة طول. ويروى أنه لما نزلت المعوذة الأولى صار كلما قرأ آية منها انحلت عقدة. وناقدة عاقدة وعاقدت: عقدت للفاح. وتيس أعقد، وكتب أعقد: ملتوي الذنب. وفي الحديث: «فعدلت عن الطريق فإذا أنا بعقدة من شجرة^(٥)» والعقدة: البقعة الكثيرة الشجر. وفي حديث آخر: «من عقد لحيته فإن محمداً ﷺ بريء منه^(٦)» أي جعلها.

(١) البيت للحطيفة في ديوانه ١٦ واللسان والتاج (كرب) وجمهرة اللغة ١٠٤/٢.

(٢) قرأ حمزة والكسائي وخلف والأعمش (عقدتكم)، وقرأ ابن عامر وابن ذكوان (عاقدتكم) الإتيان ٢٠٢ وللش ٢٥٥/٢ والبيدة ٢٤٧، وقرأ الأعمش (عقدت الأيمان) البحر المحيط ٩/٤.

(٣) قرأ ابن كثير ونافع وابن عامر وأبو عمرو (عاقدت)، وقرأ حمزة والمطوي وعلي بن كبيشة (عقدت) البحر المحيط ٢٣٨/٣ والإتيان ١٨٩ والسبعة ٢٣٣.

(٤) أخرجه البخاري في بدء الخلق، (١١) باب صفة إبليس وجنوده برقم ٣٠٩٥.

(٥) غريب ابن الجوزي ١٨٢/٢ والنهاية ٢٧١/٣.

(٦) الفائق ١٧١/٢ وغريب ابن الجوزي ١١٢/٢ والنهاية ٢٧٠/٣.

وقيل: كانوا يعقدونها في الحروب. وفي حديث أبي: «هلك أهل العقدة»^(١) يعني الولاة الذين عقدت لهم البيعة. ومنه قولهم: هم أهل الحل والعقد.

ع ق ر:

قوله تعالى: ﴿فَعَقَرُوهَا﴾ [هود: ٦٥] أي نحروها. يقال: عقرت البعير، وعقرت ظهره: إذا أثرت فيه بالركوب. وأصل ذلك من: أصبت عقره، أي أصله؛ وذلك أن عقر الدار والحوض بالضم والفتح، ومنه: «ما غزي قوم في عقر دارهم إلا ذلوا»^(٢). وقيل للعقر: عقرة فمعنى عقرته: أصبت عقره، نحو رأسه: أصبت رأسه. وعقرت النخل: قطعته. وقيل: عقر الحوض بالضم، وعقر الدار بالفتح. وفي الحديث: «إني لبعقر حوضي أذود الناس»^(٣). ويقال: الزم عقر دارك.

قوله: ﴿وامراتي عاقر﴾ [آل عمران: ٤٠] أي لم تلد. ورجل عاقر: لا يولد له، كانه من عقره إذا قطع عقره، أي أصله. ولم يؤث إذ المراء: ذات عقر. والعقر: آخر الولد، وببضه العقر كذلك. والعقر أيضاً: المهر. ومنه قول الشعبي: «ليس على زان عقر»^(٤) قاله النضر. وقال غيره: هو للمغتصبة من الإمام كمهر الحرة. والعقار: الخمر لكونه كالعاقرة للعقل. والمعاقرة إدمان شربها؛ وفي الحديث: «لا يدخل الجنة معاقرة خمر»^(٥) ماخوذة من عقر الحوض، وهو مقام الشارب لأن شاربها يلازمها ملازمة الإبل عقر الحوض.

والعقار - بالفتح -: متاع البيت، وقيل: الأرض، ومنه الحديث: «ذراريهم وعقار بيوتهم»^(٦)، قال الحرابي: أراد أراضيهم. وقال الأزهري: متاع بيوتهم والأدوات والأواني. وقال ابن الأعرابي: عقار البيت، وقصده متاعه الذي لا يتبدل إلا في الأعياد. ويقال: بيت حسن العقار. والعقار - بالكسر - قيل: الأرض، وقيل: النخل ويكون

(١) الفائق ١٧٦/٢ وغريب ابن الجوزي ١١٢/٢ والنهاية ٢٧٠/٣.

(٢) من خطبة للإمام علي في البيان والتهنئة ٥٣/٢ - ٥٤ واستشهد المؤلف بما ورد في النهاية ٢٧٠/٣ وغريب ابن الجوزي ١١٣/٢.

(٣) مسند أحمد ٢٨٠/٥.

(٤) النهاية ٢٧٤/٣.

(٥) الفائق ١٧٤/٢ وغريب ابن الجوزي ١١٣/٢ والنهاية ٢٧٤/٣.

(٦) الفائق ٣٨٥/١ وغريب ابن الجوزي ١١٣/٢ والنهاية ٢٧٤/٣.

مصدر عاقره، نحو قاتله قتالاً، والعقار: الأصل أيضاً؛ يقال بالفتح - وهو المشهور - والكسر: وهو الكلب العقور وكل سبيع جارح كالقهد والنمر.

قوله عليه السلام: «عَقَرَى حَلْقَى»^(١) أي عَقَرَهَا اللَّهُ وأصابَ حَلْقَهَا، وَضَعَ هذا في الدعاء عليها، وليس مُراداً في الحديث، وإنما هو جَرَى على مَذْهَبِهِمْ إذا أَعْجَبُوا بِالشَّيْءِ قالوا فِيهِ بِلَفْظِ الدَّعَاءِ عَلَيْهِ نَحْوُ: قَاتَلَهُ اللَّهُ مَا أَشْرَعَهُ! ومنه: «تَرَبَّتْ يَدَاكَ»^(٢): لَصَقَتْ بالتراب، من العَقَرِ في أحد القولين. وقال أبو عبيد: صوابه: عَقَرًا حَلْقًا بالتَّوْنين، لأنَّ معناه عَقَرَهَا عَقَرًا وحَلَقَهَا حَلْقًا؛ فهي فَعَلَى من العَقَر والحَلَق، كما بُنِيَ شَكْوَى من الشَّكْوِ.

والعَقِيرَةُ: الصَّوْتُ، ومنه قولهم: رَفَعَ عَقِيرَتَهُ. وأصله أن رجلاً عَقَرَتْ رَجُلَهُ فَرَفَعَ صَوْتَهُ، فصَارَ ذَلِكَ مُسْتَعَارًا فِي الصَّوْتِ. والعَقَاقِيرُ: اخْلَاطُ الْأَدْوِيَةِ، الواحدُ عَقَّارٌ. وفي الحديث: «فَاعْطَاهَا عَقْرَهَا»^(٣). العَقْرُ: مَا تُعْطَاهُ فِي وَطءِ الشَّبْهَةِ، وأصله في البكر يَفْتَنُهَا الْوَاطِئُ فَيَعْقِرُهَا. فَسُمِّيَ مَا تُعْطَاهُ بِسَبَبِ الْعَقْرِ عَقْرًا. ثم قِيلَ لِكُلِّ وَطءٍ وَإِنْ كَانَ فِي ثِيْبٍ: عَقْرٌ. وفي الحديث: «لَا عَقْرَ فِي الْإِسْلَامِ»^(٤) لأنهم كانوا يَعْقِرُونَ الدَّوَابَّ عَلَى قَبْرِ الْمَيِّتِ. وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ نَهْيًا عَمَّا كَانُوا يَفْعَلُونَهُ مِنْ عَرْقَةِ الْإِبِلِ بِدَلِّ نَحْرِهَا لِلْإِضَافَةِ. فَكَانَ قَوْمٌ حَاسِرٌ يَنْصُدُونَ إِلَيْهِمْ وَيَأْكُلُونَ. وَكَانَ حَاسِمٌ يَعْرِقُهَا وَيَقُولُ:

١٠٧٢ - هَكَذَا فَرَدِي أَنَّهُ^(٥)

يعني قصدي أنا. وفي حديث ابن عباس: «لَا تَأْكُلُوا مِنْ تَعَاوُرِ الْأَعْرَابِ فَإِنِّي لَا أَمْنُ أَنْ يَكُونَ مِمَّا أَهْلُ بِهِ لِغَيْرِ اللَّهِ»^(٦). وَذَلِكَ أَنَّ يَتَبَارَى الرَّجُلَانِ فِي الْجُودِ، فَيَعْقِرُ هَذَا وَيَعْقُرُ هَذَا حَتَّى يُعْجِزَ أَحَدُهُمَا. وَقَالَتْ أُمُّ سَلَمَةَ: «إِنَّمَا قَالَتْ لَمَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا: أَسْكَنْ اللَّهُ عَقِيرَكَ فَلَا تُصَحِّرْ بِهَا»^(٧) أَيِ أَسْكَنْكَ اللَّهُ بَيْتَكَ وَعَقَارَكَ وَسَتَرَكَ فِيهِ فَلَا تُبْرِزِهِ. قَالَتْ لَهَا

(١) أخرجه البخاري في الحج برقم ١٤٨٦، ١٦٧٣، ومسلم برقم ١٢١١.

(٢) أخرجه البخاري في النكاح، (١٦) باب الاكفاء في الدين ٤٨٠٢، وأخرجه مسلم في الرضاع ١٤٦٦.

(٣) غريب ابن الجوزي ١١٣/٢، والنهاية ٢٧٣/٣.

(٤) مستدرج أحمد ١٩٧/٣.

(٥) الشاهد ليس في ديوان حاتم، وقد تقدم برقم ١١١.

(٦) الفائق ١٧٧/٢ وغريب ابن الجوزي ١١٤/٢ والنهاية ٢٧٤/٣.

(٧) الفائق ٥٨٤/١ وغريب ابن الجوزي ١١٤/٢ والنهاية ٢٧٣/٣.

عندَ خروجها إلى البصرة. ويُعبرُ بالمُعبرِ عن مجردِ القطع، ومنه الحديثُ: «أنَّه أقطعَ فلاناً ناحيةً واشترطَ عليه أنْ لا يُعبرَ مرعاهَا»^(١).

ع ق ل

قوله تعالى: ﴿وما يعقلها إلا العالمون﴾ [الأنبياء: ١٠٧] أي لا يتدبرها ويفهم غرضها ويصابق بينها وبين ما ضربت له إلا من اتصف بالعلم دون الجهلة. وأصل العقل: الحس، يقال: عقلت البعير أَعقله عقلًا: قيَّدته بما يحبسُه عن الانبعاث. وسُمي عقل الإنسان لأنه يمنعه ويحبسه عن محذورات. والعقال: ما يُعقل به البعير. قال الشاعر: [من الوافر]

١٠٧٣ - ألا يا حَزَنَ الشَّرَفِ التَّوَاهِي وَهَنَ مُعَقَّلَاتِ الْفَنَاءِ^(٢)

وسمى الدابة عقلًا باسم المصدر لأن أولياء المقتول إذا عَفَوْا على الدابة اتَّوَهَم بالدابة وهي الإبل، فتَعَقَّل بدورهم لتلا تتقلب. والعقل الذي هو لب الإنسان يقال للقوة المشهقة لقبول العلم. ثم يقال للمستفاد بتلك القوة: عقل. ومن ثم قال أمير المؤمنين رضي الله عنه: [من مجزوء الوافر]

١٠٧٤ - رَأَيْتُ الْعَقْلَ عَقْلَيْنِ: مَطْبُوعٌ وَمَنْصُوعٌ^(٣)

فَلَا تَنْفَعُ مَنْصُوعٌ إِذَا لَمْ يَكْ مَطْبُوعٌ

كَمَا لَا تَنْفَعُ الشَّمْسُ وَضُوءَ الْعَيْنِ مَنْصُوعٌ

والإلى الأول أشار عليه الصلاة والسلام بقوله: «ما خلق الله خلقاً أكرمَ عليه من العقل»^(٤). وإلى الثاني أشار بقوله: «ما كسب أحدٌ شيئاً أفضلَ من عقلٍ يهديه إلى هدى أو يردّه عن ردى»^(٥). قال بعضهم: وهذا هو المعنى بقوله تعالى: ﴿وما يعقلها إلا العالمون﴾. قيل: وكل موضع وصف الله الكفار فيه بعدم العقل فإشارة إلى الثاني دون الأول. وكل موضع رفع التكليف فيه عن عباده لعدم العقل فالمراد الأول.

(١) الفائق ٨٤/١ وغريب ابن الجوزي ١١٤/٢ والنهاية ٢٧٣/٣.

(٢) البيت دون عزو في اللسان والنتاج (شرف، نوى) والنهاية ٤٦٢/٢، ٢٨١/٣، ١٣٢.

(٣) ديوانه ٨٧.

(٤) كشف الخفاء ٢٣٦/١ وحلية الأولياء ٣١٨/٧.

(٥) إحياء علوم الدين ٨٣/١ وتقريب التهذيب ٢٠٠.

والمعاقِلُ: الحصونُ لمنعها من فيها. والعَقيلةُ: المرأةُ الحسنةُ، كأنها تعقلُ من يراها على حُسنتها. قال امرؤ القيس: [من الطويل]

١٠٧٥ - عَقيلةٌ أنرابٍ لها لا دَمِيمةٌ ولا ذاتُ خُلُقٍ إن تأملتَ جانبَ^(١)

وهذا كقول الآخر: [من الكامل]

١٠٧٦ وحديثها السُّحرُ الحَلالُ لو أنه لم يسبِ عقلُ المسلمِ المتحرِّزِ^(٢)

إن طالَ لم يَمَلْ وإن هي أوجزتْ

شَرَكُ العقولِ وَفَتْةٌ ما مثَلُها للمطمئنِّ وعقلةُ المُستوفِزِ

والمُعَالُ: داءٌ يمرضُ في قوائم الخيل. والمُعَلُّ أيضاً: اصطكاكُ فيها. واختلف الناسُ في العقلِ هل هو عَرَضٌ أو جَوْهَرٌ؟ وهل محلُّه القلبُ أو الرأسُ؟ والعاقلةُ: العَصْبَةُ التي تعقلُ عن الجاني غيرِ الأصولِ والفروع. وقولُ أبي بكرٍ: «لو متعوني عقلاً»^(٣) قيلَ أرادَ العقالَ الذي يُعقلُ به الخيرُ مبالغةً في ذلك. وقيلَ: عني بذلك صدقةٌ عام، ومن ذلك: أخذُ النقدِ ولم يأخذِ العقالَ. وفي حديثِ الدجالِ: «ثم يأتي الخصبُ فيعقلُ الكرمُ»^(٤) قال الفراءُ: معناه أنه يُخرجُ المعْقِلِي، وهو الحَصِيرُ، ثم يُمَجِّعُ أي يَطِيبُ.

وقولهم: اعتقلَ رَمَحَهُ، كأنه حُعلَ بمنزلةِ عقالٍ له. وفي الحديثِ: «يتعاقلون بينهم معاقِلَهُم الأولى»^(٥) أي يكونون على ما كانوا عليه في الجاهلية مما يأخذونه (من الذنوب) ويعطون، ومن حديثِ عمرَ رضي الله عنه: «إننا لا نتعاقَلُ المُضْغُ يَتَنَا»^(٦) أي لا يأخذُ بعضُنا من بعضِ العقلِ. والمُضْغُ: قطعُ اللحم. وفي الحديثِ: «من اعتقلَ الشاةَ وأكلَ مع أهله برئَ من الكبيرة»^(٧) هو عبارةٌ عن حَلْبِها بأن يضعَ رجلُها بينَ

(١) ديوانه ٤١ وللسان والتاج (جنب).

(٢) الأبيات لابن الرومي في ديوان المعاني ٢٤٢/١ وديوانه ١١٦٤.

(٣) أخرجه البخاري في الاعتصام بالكتاب والسنة، (٢) باب الأخذ به بسن رسول الله ٦٨٥٥.

(٤) الفائق ١٧٨/٢ وغريب ابن الجوزي ١١٩/٢ والنهاية ٢٨١/٣.

(٥) الفائق ٤٤٦/١ والنهاية ٢٧٩/٣.

(٦) الفائق ١٦٨/٣ والنهاية ٢٧٩/٣.

(٧) الفائق ١٧٨/٢ وغريب ابن الجوزي ١١٨/٢ والنهاية ٢٨١/٣.

ساقه وفخذه.

ع ق م:

قوله تعالى: ﴿عَجُوزٌ عَقِيمٌ﴾ [الذاريات: ٢٩] أي لا تلد، وهي العاقرة كما ذكرت بذلك في موضع آخر. والعقم: منع الولادة، واستعير ذلك لمنع الخير كقوله: ﴿عذاب يوم عقيم﴾ [الحج: ٥٥]، أي لم يولد فيه خير، يعني: لم يوجد. وفي الحديث: «سوداء وكود خير من حسناء عقيم»^(١). ورجل عقيم أيضاً أي لا يولد له، كما يقال عاقر فيهما. قال تعالى: ﴿ويجعل من يشاء عقيماً﴾ [الشورى: ٥٠] أي لا يلد ولا يولد له. قوله تعالى: ﴿أرسلنا عليهم الريح العقيم﴾ [الذاريات: ٤١] على الاستعارة لأنها لا تأتي بمطر ولا سحاب ضد قوله: ﴿وأرسلنا الرياح لواقح﴾ [الحجر: ٢٢] أي ذات حمل. وريح عقيم: يجوز أن تكون بمعنى الفاعل، أي لا تلقح سحاباً ولا شجراً، أو بمعنى المفعول كالعجز العقيم.

وأصل العقم: اليبس المانع من قبول الأثر. ومنه: عقت مفاصله. وداء عقام - نحو عضال - لا يقبل علاجاً. ويقال: عقت المرأة، مبنياً للمفعول فهي معقومة، أي لم تلد. وعقت - برئة ظرفت - إذا ساء خلقها فهي عقام وعقيم.

فصل العين والكاف

ع ك ف:

قوله تعالى: ﴿فَأَتَوْا عَلَى قَوْمٍ يَعْكُفُونَ﴾^(٢) [الأعراف: ١٣٨] العكوف: اللبث والإقامة. وقيل: هو الإقبال على الشيء وملازمته على سبيل التعظيم. ومنه قوله تعالى: ﴿وَأَنْتُمْ عَاكِفُونَ﴾^(٣) في المساجد [البقرة: ١٧] قوله: ﴿لَنْ نَبْرَحَ عَلَيْهِ عَاكِفِينَ﴾ [طه: ٩١] أي ملازمين للإقامة. يقال: عكف يعكف ويعكف عكوفاً، وقد قرئ بهما. والاعتكاف شرعاً: اللبث في المسجد بشرائط. ومنهم من فرق بين اعتكف وانعكف؛

(١) غريب ابن الجوزي ١١٩/٢ والنهاية ٢٨٢/٣.

(٢) قرأ حمزة والكسائي وأبو عمرو وخلف والمطوعي وابن مقسم ورويس والحسن والأعمش (يعكفون) الإنشاف ٢٢٩ والبشر ٢٧١/٢.

(٣) قرأ قتادة (عكفون) البحر المحيط ٥٣/٢.

فقال: الأول في الخير، والثاني في الشر.

فصل العين واللام

ع ل ق:

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ خَلَقْنَا النُّفُثَةَ عَلَقَةً﴾ [المؤمنون: ١٤]. العَلَقَةُ: القطعة من الدم، وقيدَهُ بعضهم بالجماد. قال: فإذا كان جارياً فهو المسفوح. وسئل بعضُ الأعراب عن أصعب ما لقي فقال: وَقَع الزُّلْفَى عَلَى الْعَلْقَى، يَعْنِي زَلَقَهُ بِدَمِ الْقَتْلِ فِي الْمَعْرَكَةِ. وَالْعَمَقُ: جَنْسٌ لِلْعَلَقَةِ نَحْوُ تَعْرِ وَتَمْرَةٍ. وَأَصْلُ الْعَلْقَى: التَّشَبُّهُ بِالشَّيْءِ؛ يُقَالُ: عَلِقَ بِهِ: تَعَلَّقَ. وَعَلِقَ الصَّيْدُ فِي الْحَبَالَةِ: نَشِبَ فِيهَا. وَأَعْلَقَ الصَّائِدُ عَلَى الصَّيْدِ فِي حَبَالَتِهِ. وَالْمِعْلَقُ: مَا يُعْلَقُ بِهِ. وَعِلَاقَةُ السُّوطِ كَذَلِكَ. وَالْمُعْلَقَةُ: مَا يُتَمَسَّكُ بِهِ مِنَ الْأَكْلِ. وَفِي الْحَدِيثِ: «تَعْلَقُ مِنْ شِمَارِ الْجَنَّةِ»^(١). وَمِنَ الْحَدِيثِ الْآخَرُ: «وَيَجْتَرِي بِالْمُعْلَقَةِ». يُقَالُ: عَلِقَ بِالْفَتْحِ، يُعْلَقُ - بِالضَّمِّ - عَلِيقًا. وَأَنْشَدَ لِلْكَمِيتِ: [من الكامل]

١٠٧٧ - أَوْ لَيْقَ طَاوِيَةِ الْحَشَا وَمَلِيَّةٍ إِنْ تَدُنُّ مِنْ قَسْرِ الْأَلَةِ تَعْلَقُ^(٢)

ولما نزل قوله تعالى: ﴿وَأَنكَحُوا الْأَيَامَى مِنْكُمْ﴾ [النور: ٣٢] قيل: «يا رسول الله فما العلائقُ بينهم؟»^(٣) قال: العلائقُ: المهورُ، وأحدُها عِلَاقَةٌ. قوله تعالى: ﴿فَتَذَرَوْهَا كَالْمُعْلَقَةِ﴾^(٤) [النساء: ١٢٩] أي لا ذاتَ بعلٍ ولا أيماءَ، من عَلِقَتِ الشَّيْءَ: إِذَا رَفَعْتَهُ. وَفِي حَدِيثِ أُمِّ زُرْعٍ: «إِنْ أَنْطَقَ أَطْلَقَ وَإِنْ أَسْكَتَ أَعْلَقَ»^(٥) أي يجعلُني كَالْمُعْلَقَةِ. وَفِي الْحَدِيثِ: «أَنَّ أَمْرَأَةً جَاءَتْ لَهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ بِابْنٍ لَهَا [قَالَتْ:] وَقَدْ أَعْلَقْتُ عَنْهُ فَقَالَ: عَلَامٌ تَدْعُرْنَ أَوْلَادَكُمْ بِهَذِهِ الْعَلْقَى؟»^(٦). [الإعلاقُ: مُعَالَجَةُ عَذْرَةِ الصَّبِيِّ وَدَفْعُهَا بِالْإِصْبَعِ. وَالْعَلْقُ - بَفَتْحِ اللَّامِ وَضَمِّهَا - : الدَّوَاهِي وَالْمَنَاهِي وَالْأَشْغَالُ. وَفِي حَدِيثِ عُمَرَ

(١) مستد أحمد ٤٥٥/٣ والفائق ١٨٤/٢.

(٢) غريب ابن الجوزي ١٢٣/٢. والنهاية ٢٨٩/٣.

(٣) البيت في اللسان والتاج (علق) وديوان الكمي ٢٥٥/١.

(٤) غريب ابن الجوزي ١٢٣/٢ والنهاية ٢٨٩/٣، وكان جوابه ﷺ «ما تراضى عليه أهلهم».

(٥) قرا أبي (كالمسجونة)، وقرا ابن مسعود (كانها معلقة البحر المحيط ٣٦٥/٣).

(٦) البخاري في النكاح رقم ٤٨٩٣ وفي الفائق ٢٠٨/٢ وغريب ابن الجوزي ١٢٢/٢ والنهاية ٢٨٨/٣.

(٧) الفائق ١٨٢/٢ وغريب ابن الجوزي ١٢٢/٢ والنهاية ٢٨٨/٣.

رضي الله عنه: «إن الرجل ليغالي بصداق امرأته حتى تكون عداوة في نفسه، وحتى يقول: قد كُلفت إليك القرية»^(١). قال أبو عبيد: عَلَّقَهَا عَصَاهُ، أي تكلفت لك كل شيء حتى عصام القرية. ويروى: «عرق القرية»^(٢). يقال في هذا الأمر عَلَّقَ وَعَلَّقَ وَعَلَاةٌ وَعَلَقَةٌ وَعَلُوقٌ وَمُتَعَلِّقٌ بمعنى واحد. وفي الحديث: «رأيت أبا هريرة وعليه إزار فيه عَلَقٌ وقد خيطه بالأصطبة»^(٣).

قال ابن السكيت: العَلَقُ الذي يكون في الثوب وغيره. وقال غيره: هو أن يمر بالشركة أو غيرها. فتعلق بالثوب فتحرقه. والأصطبة: مُشَاةُ الكتان. والعَلَقُ: دود يتعلق بالحلق. والعَلَقُ: الشيء النفيس الذي به يتعلق صاحبه. والعَلِيقُ: ما يعلق على الدابة من القضييم. والعَلِيقَةُ: مركوب يبعثه الإنسان مع غيره فيعلق أمره به. وأنشد: [من الرجز]

١٠٧٨ - أُرْسِلَهَا عَلِيقَةٌ وَمَا عَلِمَ أَنَّ الْعَلِيقَاتِ يُلَاقِينَ الرَّقِمَ^(٤)

والعَلُوقُ: الناقة التي ترام ولدها فتعلق به. ويقال للمنية: علوق. والعَلَقَى: شجر يتعلق. وعَلَقَتِ المرأة: حبلت. ورجلٌ: يتعلق بخصمه. والتعلق أيضاً: ترتيب شيء على شيء. ومنه تعليق المشروط على شرط.

ع ل م:

قوله تعالى: ﴿وَعَلَّمَ^(٥) آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا﴾ [البقرة: ٣١] أي عرّفه إياها. وأصل العلم إدراك الشيء على حقيقته، وهو معرفة الشيء على ما هو عليه. وقد اختلف الناس فيه: هل يدرك بالحد أم لا، ومن منع تحديده اختلفوا فقال بعضهم: لا يُحدّد لعُسرِهِ، وآخرون يُسرِهِ. وقال بعضهم: العلم ضربان: الأول إدراك ذات الشيء، والثاني الحكم على الشيء بوجود شيء هو موجود له، أو نفي شيء هو منفي عنه. فالأول يتعدى لواحد؛ قال تعالى: ﴿لَا تَعْلَمُهُمْ نَحْنُ نَعْلَمُهُمْ﴾ [التوبة: ١٠١]. والثاني يتعدى لثنين

(١) غريب ابن الجوزي ١٢٢/٢ والنهاية ٢٩٠/٣.

(٢) غريب ابن الجوزي ٨٨/٢ والنهاية ٢٢٠/٣.

(٣) الفائق ١٨٣/٢ وغريب ابن الجوزي ١٢٢/٢ والنهاية ٢٩٠/٣.

(٤) الرجز لسالم بن دارة الغطفاني في اللسان (علق) وجمهرة اللغة ١٣٠/٣.

(٥) قرأ الحسن واليماني وزيد الزبدي (وَعَلَّمَ آدَمَ) الإنعاف ١٣٢ والبحر المحیط ١٤٥.

كقوله تعالى: ﴿فَإِنْ عَلِمْتُمُوهُنَّ مُؤْمِنَاتٌ﴾ [المتحنة: ١٠]. قوله تعالى: ﴿يَوْمَ يَجْمَعُ اللَّهُ الرُّسُلَ﴾ إلى قوله: ﴿لَا عِلْمَ﴾ (١) لنا [المائدة: ١٠٩]. قال بعضهم: إشارة إلى أن علمهم قد تضاعف مع علمه ولذلك عقبوه بقولهم: ﴿إِنَّكَ أَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ﴾ [المائدة: ١٠٩].

والعلم من وجه آخر نوعان (٢): نظري وعملي؛ فالنظري ما إذا علم فقد كمل، نحو العلم بموجودات العالم، والعمل ما لا يتم إلا بان يعمل كالعلم بالعبادات. ومن وجه آخر ضربان: عقلي وسمعي. والعلم قد يتجاوز به عن الظن كقوله تعالى: ﴿فَإِنْ عَلِمْتُمُوهُنَّ مُؤْمِنَاتٌ﴾ لا سبيل إلى القطع بالإيمان الباطن. كما يستعار الظن للعلم كقوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُمْ مُلَاقُوا رَبِّهِمْ﴾ [البقرة: ٤٦] وقد تقدم تحرير ذلك في باب الظن. قوله تعالى: ﴿فَاعْلَمُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ﴾ [محمد: ١٩] أمر بالقطع والبت. وهو لم يزل كذلك، وإنما هو تعليم لأمته. ودل ذلك على وجوب علم التوحيد وما شاكله من أصول الدين. وأعلمته وعلمته - بالهمزة والتضعيف -؛ واحد، إلا أن الاستعمال خص الإعلام بإخبار سريع، والتعليم بما يكون فيه تكرير وتكثير حتى يحصل منه أثر في نفس المتعلم.

وقال بعضهم: التعليم: تنبيه النفس لتصوير المعاني، والتعلم: تنبيه النفس لتصوير ذلك. وربما استعمل في معنى الإعلام إذا كان فيه تكثير نحو قوله: ﴿أَتَعْلَمُونَ اللَّهَ بِدِينِكُمْ﴾ [الحجرات: ١٦] وقوله تعالى: ﴿وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا﴾ فتعليمه الأسماء هو أن جعل له قوة بها نطق، ووضع أسماء الأشياء وذلك بإلقائه في روعه، وكتعليمه الحيوانات كل واحد فعلاً يتعاطاه وصوتاً يتحرره. قوله: ﴿وَعَلَّمْنَاهُ مِنْ لَدُنَّا عِلْماً﴾ [الكهف: ٦٥] قيل: عني به العلم الخاص الخفي على البشر الذي يروونه، ما لم يعرفهم، متكرراً بدلالة ما رآه موسى عليه السلام منه لما تبعه فأنكره بظاهر شريعته حتى عرفه، وعلى هذا العلم في قوله: ﴿قَالَ الَّذِي عِنْدَهُ عِلْمٌ مِنَ الْكِتَابِ﴾ [النمل: ٤٠]. وقوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ﴾ [المجادلة: ١١] تنبيه منه تبارك وتعالى على تفاوت منازل العلوم وتفاوت أربابها.

قوله: ﴿وَفَوْقَ كُلِّ ذِي عِلْمٍ﴾ (٣) عليم [يوسف: ٧٦] إشارة إلى الإنسان الذي

(١) قرأ ابن عباس (علام) البحر المحيط ٤٩/٤.

(٢) المفردات ٥٨٠.

(٣) قرأ ابن مسعود (ذي عالم) إملاء المعكري ٣١/٢.

فوقه آخر. ويكون تخصيص لفظ العليم الذي هو للمبالغة تنبيهاً على أنه بالإضافة إلى الأول عليم لما ذكر معه، وإن لم يكن بالإضافة إلى من فوقه كذلك. قيل: ويجوز أن يكون ﴿عَلِيمٌ﴾ عبارة عن الله تعالى وإن كان لفظه منكراً إذ كان الموصوف بالعليم هو الله تبارك وتعالى فيكون قوله: ﴿فوق كل ذي علم عليم﴾ إشارة إلى الجماعة بأسرهم لا إلى كل واحد بانفراده. وعلى الأول يكون إشارة إلى كل واحد بانفراده. قوله تعالى: ﴿عَلَامُ الْغُيُوبِ﴾ إشارة إلى أنه لا تخفى عليه خافية. قوله: ﴿عَالَمُ الْغَيْبِ﴾^(١) فلا يظهر على غيبه أحداً إلا من ارتضى من رسول ﴿[الحج: ٢٦ - ٢٧] إشارة إلى أن الله تعالى يخص به أولياءه. والعالم في وصفه تعالى هو الذي لا يخفى عليه شيء لقوله: ﴿لا تخفى منكم خافية﴾ [الحاقة: ١٨] وذلك لا يصح إلا في وصف الله تعالى.

قوله تعالى: ﴿في البحر كالأعلام﴾ [الشورى: ٣٢] أي الجبال. ويقال لكل أثر يعلم به الشيء علم. ومنه الحديث: «تكون الأرض يوم القيامة كقصرمة النقي ليس فيها معلّم لأحد»^(٢). ومعلّم الحرم وأعلامه: حدوده، ومنه: العلم للراية، شبه السفن في البحر بالجبال الظاهرة لكل أحد، والواحد علم. وأنشد:

١٠٧٩ - رُبَّمَا أَوْقَيْتُ فِي عِلْمٍ تَرْفَعُنْ ثَوْبِي شِمَالَاتٍ^(٣)

وقرى شاذاً: ﴿وإنه لعلم﴾ [الزخرف: ٦١] بالفتح في الفاء والعين^(٤). والعلمة: شق الشفة العليا لكونها أظهر علامة. وفي الشفة السفلى يقال شرم. ورجل أعلم ورجل أشرم. وكان صاحب الغيل أشرم. وأنشد: [من الرجز]

١٠٨٠ - والأشرم المغلوب ليس الغالب^(٥)

وكل جمل أعلم، ويتجوز بذلك عن الرجل المشهور فيقال: فلان علم في كذا

(١) قرأ السدي (علم الغيب)، قرئت (علم) البحر المحيط ٣٥٥/٨.

(٢) أخرجه البخاري في الرقاق، (٤٤) باب يقبض الله الأرض ٦١٥٦، وأخرجه مسلم في صفات المنافقين ٢٧٩٠ ومسند أحمد ١/٧٩، ١٣١، ١٤٤.

(٣) تقدم البيت في (رف ح) برقم ٦٠٩.

(٤) قرأ بها الأعمش وابن عباس وقاتدة وعكرمة ومجاهد والضحاك وزيد بن علي. الإتحاف ٣٨٦ والقرطبي ١٠٥/١٦، وقرأ أبو نصره وعكرمة (للعلم) البحر المحيط ٢٦/٨.

(٥) عجز بيت لنفيل بن حبيب الحميري في شرح شواهد المغني ٧٠٥/٢ وصدره:

(أين المفر وإله الطالب).

كقولهم: جبلٌ. ومعالمُ الطريقِ والدينِ، وأخذها معلّمٌ. والعَلَامُ: الحَنَاءُ. قوله: ﴿الحمدُ لله ربّ العالمين﴾ العالمون ليس جمع عالمٍ بدليل أن عالمًا يُطلقُ على كلِّ موجودٍ سوى الله تعالى، وعالمون لا يُطلقُ إلا على العقلاء؛ فاستحال أن يكون المفرد أمّ والجمع أخصّ، وهذا نظير ما منع سيبويه من جعله أعراباً جمع عرب^(١)، لأنّ أعراباً يعمّ البدويّ والقرويّ، والأعرابُ مخصوصٌ بالبدويين. وقيل: العالمُ لا يطلقُ إلا على أولي العلم ومنه اشتقّ. وكان هذا الخلافُ مبنيّ على الخلاف في اشتقاقه مِمّاذا؟ فإن قيل إنه مشتقٌّ من العلامة بمعنى أن كلَّ موجودٍ دالٌّ (على صناعته وموجده، فلا شك أن هذا المعنى موجودٌ) سوى الله تعالى، فتطوّل على العاقل وغيره من حيوان وجماد. وإن قيل: إنه مشتقٌّ من العلم فلا يطلقُ إلا على ذوي العلم، قيل: وحيثُ يصحّ جعله جمعاً لعالم، إلا أن الأول هو المشهور. ولذلك يروى عن ابن عباس: «إن لله تعالى ألف اسم؛ ست مئة في البحر وأربع مئة في البر». وقال الراغب^(٢): والعالمُ: اسمٌ للفلک وما يحويه من الجواهر والأعراض. وهو في الأصل اسمٌ لما يُعلم به كالطابع والخاتم لما يُطبع به ويختتم. وجعل بناءً على هذه الصيغة لكونه كالألّة. فالعالمُ ألّة في الدلالة على صناعته. ولهذا أحاطنا تعالى على ذلك في معرفة وحدانيته فقال: ﴿أو لم ينظروا في ملكوت السماوات والأرض﴾ [الأعراف: ١٨٥]. وأمّا جمعه فلأن كلَّ نوع من هذه قد يُسمّى عالماً؛ فيقال: عالمُ الإنسان، وعالمُ الماء، وعالمُ النار. وأيضاً فقد روي «أن لله تعالى بضعة عشر عالماً وألف عالم»^(٣).

وأمّا جمعه جمع السلامة فلكون الناس في جملتهم. والإنسان إذا شارك غيره في اللفظ غلبَ حكمه. وقيل؛ إمّا جمع هذا الجمع لأنه عني به أصناف الخلاق من الملائكة والجن والإنس دون غيرها، وقد روي هذا عن ابن عباس. وقال جعفر بن محمد الصادق^(٤): «عني به الناس، وجعل لكل واحد منهم عالماً». وقال^(٥): «العالمُ عالمان: الكبير وهو الفلك بما فيه. والصغير وهو الإنسان لأنه مخلوقٌ على هيئة العالم؛ فقد أوجد

(١) كتاب سيبويه ٣/٣٧٩، وقد تقدم تفصيل ذلك في مادة (ع ر ب).

(٢) المفردات ٥٨١.

(٣) انظر الدر المنثور ١/٣٤١.

(٤) البصائر ٩٥/٤.

(٥) تفصيل النشأتين ٧٨.

اللَّهُ تعالى فيه كُلُّ ما في العالم الكبير، انتهى. وقال الهروي: العالمون المُخاطَبون هم الجن والإنس، ولا واحد له من لفظه. والعالمون: أصنافُ الخلقِ كُلِّهم، الواحدُ عالمٌ. ويقال: دهرٌ عالمٌ. وانتشدَ لجرير بن الخطمي: [من الوافر]

١٠٨١ - تَصَفُّهُ الْبَرِيَّةُ وَهُوَ سَامٍ وَيُضْحِي الْعَالَمُونَ لَهُ عِيَالاً^(١)

ثم إنَّ المُفسرين خصوا كُلَّ موضعٍ بما يليقُ به ممَّا يُطلقُ عليه أصنافُ العالم. فقالوا في قوله تعالى: ﴿أَوَلَمْ نُنْهَكْ عَنِ الْعَالَمِينَ﴾ [الحج: ٧٠] أي عن أن تُضَيِّفَ أحداً. وفي قوله تعالى: ﴿لِيَكُونَ لِلْعَالَمِينَ نَذِيرًا﴾؛ الجن والإنس لأنه لم يكنْ نَذِيرًا للبهائم. قوله: ﴿أَنْزَلَهُ بِعِلْمِهِ﴾ [النساء: ١٦٦] أي مُصاحِباً لعلِّمه. والمعنى: أنزل القرآن الذي فيه علِّمه. قوله: ﴿وَلِيَعْلَمَ اللَّهُ﴾ [الحديد: ٢٥] يعني علِّمَ المشاهدة الذي يوجبُ العقوبة، وذلك أن علمَ الغيب لا يوجبُ ذلك. قوله: ﴿إِنَّمَا أُوتِيتُهُ عَلَى عِلْمٍ عِنْدِي﴾ [القصص: ٧٨] أي شرفٌ وفضلٌ، يوجبُ لي ما خولته.

قوله: ﴿وَمَا تَفَرَّقُوا إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ بَغْيًا بَيْنَهُمْ﴾ [الشورى: ١٤] أي عن علم أن الفرقة ضلالةٌ ولكنهم فعلوه بغياً. قوله: ﴿وَأَصْلَهُ اللَّهُ عَلَى عِلْمٍ﴾ [الجاثية: ٢٣]، يعني من الله، أي على ما سبق في علمه. وقيل: على علم من الفضل. جعل علمه سببَ فتنته وضلاله. قوله: ﴿وَإِنَّهُ لَدَوْ عِلْمٍ لِمَا عَلَّمْنَاهُ﴾ [يوسف: ٦٨] قال ابنُ عيينة: لدو علم. دلُّ على صحة ذلك قولُ ابنِ مسعود: العلمُ خَشْيَةٌ. قلت: وبدلُ عليه أيضاً قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ﴾ [فاطر: ٢٨] وقرئُ برفعِ الجلالة ونصبِ العلماء^(٢)، بمعنى يوقرُ ويعظمُ، سمَّاهُ خَشْيَةً مجازاً. وعن الشعبي أنه قيلَ له: أَفَنُتِي أَبُهَا الْعَالَمُ. فقال: الْعَالَمُ مَنْ خَشِيَ اللَّهَ، يشيرُ إلى الآية. قوله: ﴿فِي أَيَّامٍ مَعْلُومَاتٍ﴾ [الحج: ٢٨] هي عشرُ ذي الحجة الأول، والمعدوداتُ أَيَّامُ التَّشْرِيقِ. نقل ذلك أكثرُ أهلِ علم التفسير^(٣) منهم أبو عبيد. قوله: ﴿وَمَا يُعْلِمَانِ^(٤)﴾ من أحدٍ حتَّى يَقُولَا إِنَّمَا نَحْنُ فِتْنَةٌ﴾ [البقرة: ١٠٢] أي يُعْلِمَانِهم السَّحَرُ ويأمرانِ باجتنبه.

(١) ديوانه ٤١٣.

(٢) هي قراءة عمر بن عبد العزيز وأبي حنيفة وأبي حيو. البحر المحيط ٣١٢/٧ والقرطبي ١٤/٣٤٤.

(٣) تفسير ابن كثير ٢٢٦/٣ - ٢٢٧.

(٤) قرا طلحة بن مصرف (يُعْلِمَانِ)، وقرأ أبي (يُعلم الملكان) البحر المحيط ١/٣٣٠.

قوله: ﴿الَّذِي عَلَّمَ﴾ ^(١) بِالْقَلَمِ ﴿[العلق: ٤]﴾ أَي عَلَّمَ الْكِتَابَةَ. قوله: ﴿تَعْلَمُونَ عِلْمَ الْيَقِينِ﴾ [التكاثر: ٥] أَي لَوْ عَلَّمْتُمْ الشَّيْءَ حَقَّ عِلْمِهِ لَارْتَدَّ عَنْكُمْ. وَقَالَ أَهْلُ الْحَقِيقَةِ: الْأَشْيَاءُ رُتَبٌ ثَلَاثٌ: عِلْمُ الْيَقِينِ، وَحَقُّ الْيَقِينِ، وَعَيْنُ الْيَقِينِ، وَأَعْلَاهَا هَذَا، وَأَدْنَاهَا الْأَوَّلُ. قوله: ﴿وَإِنِّي فَضَّلْتُكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ﴾ [البقرة: ٤٧] أَي عَالَمِي زَمَانِهِمْ، وَقِيلَ: أَرَادَ فَضْلَاءَ زَمَانِهِمْ الَّذِي يَجْرِي كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ مَجْرَى عَالَمٍ بِمَا أُعْطَاهُمْ وَمَكَّنْتَهُمْ. وَتَسْمِيَتُهُ بِذَلِكَ كَتَسْمِيَةِ إِبْرَاهِيمَ صَلَواتِ اللَّهِ وَسَلَامُهُ عَلَيْهِ «أُمَّةً» لِأَنَّهُ يَقُومُ مَقَامَهُمْ.

ع ل ن:

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ إِنِّي أَعْلَنْتُ لَهُمْ﴾ [نوح: ٩] أَي أَظْهَرْتُ. يُقَالُ: أَعْلَنُ يُعْلِنُ إِعْلَانًا. وَالْإِعْلَانُ يُقَابِلُ الْإِسْرَارَ؛ قَالَ تَعَالَى: ﴿سِرًّا وَعَلَانِيَةً﴾ [البقرة: ٢٧٤]. وَكَأَكْثَرُ مَا يُقَالُ ذَلِكَ فِي الْمَعَانِي دُونَ الْأَعْيَانِ يُقَالُ: أَعْلَنْتُهُ فُعْلِنَ، وَمِنْهُ عَلَوَانُ الْكِتَابِ، لِأَنَّهُ يَعْرِفُ بِهِ مَدْلُولَهُ، وَهَلْ هُوَ مِنَ الْعَلَنِ اعْتِبَارًا بِظُهُورِ الْمَعْنَى فِيهِ لَا بِظُهُورِ ذَاتِهِ. وَفِيهِ لَفْظٌ: الْعَنْوَانُ، فَكَانَ اللَّامُ وَالنُّونُ مُتَعَاتِقَتَيْنِ نَحْوَ أَصِيلَانَ وَأَصِيلَالٍ. يُقَالُ: عَنَوْتُ الْكِتَابَ وَعَلَوْتُهُ عَنَوْنَةً: إِذَا جَعَلْتَ عَلَيْهِ عِلَامَةً يُعْرِفُ بِهَا مَنْ نَصَدَبَهُ، قِيلَ: فَهُمْ مَعْنَاهُ.

ع ل و:

قوله تعالى: ﴿الْكَبِيرُ الْمُتَعَالَى﴾ ^(٢) ﴿[الرعد: ٩]﴾. الْمُتَعَالَى: صِفَةٌ لِلَّهِ تَعَالَى بِمَعْنَى عُلُوِّ أَمْرِهِ وَصِفَاتِهِ لَا بِاعْتِبَارِ مَكَانِ تَعَالَى عَنْ ذَلِكَ. وَكَذَا قَوْلُهُ: ﴿سُبْحَانَ تَعَالَى عَمَّا يَقُولُونَ عُلُوًّا كَبِيرًا﴾ [الإسراء: ٤٣]. وَالْعُلُوُّ ضِدُّ السُّفُلِ مُنْسَوْبٌ إِلَيْهِمَا. وَالْعُلُوُّ: الارتفاعُ، وَقَدْ عَلَا يَعْلُو عُلُوًّا، وَعَلِيَ يَعْلَى عَلَاً: ارْتَفَعَ، فَهُوَ عَلِيٌّ. قَالَ بَعْضُهُمْ: عَلَا بِالْفَتْحِ أَكْثَرُ مَا يُقَالُ فِي الْأَمَكَةِ وَالْأَجْسَامِ. قَوْلُهُ: ﴿وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ﴾ [البقرة: ٢٥٥] هُوَ الرَّفِيعُ الْقَدِيرُ مِنْ عَلِيَ يَعْلَى. قِيلَ: مَعْنَاهُ أَنَّهُ يَعْلُو أَنْ يَحِيطَ بِهِ وَصِفُ الْوَاصِفِينَ بِلِ عِلْمِ الْعَارِفِينَ، وَعَلَيْهِ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿تَعَالَى اللَّهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ [النمل: ٦٣]. قِيلَ: وَتَخْصِصُ لَفْظِ الْمُتَعَالَى لِمِثَالِغَةِ ذَلِكَ مِنْهُ لَا عَلَى سَبِيلِ التَّكْلُفِ، وَالْأَعْلَى الْأَشْرَفُ، وَمِنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿رَبُّكَ الْأَعْلَى﴾ ^(٣).

(١) قَرَأَ ابْنُ الزُّبَيْرِ (عَلَّمَ الْخَطَّ بِالْقَلَمِ) الْبَحْرُ الْمَحِيطُ ٨/ ٤٩٣.

(٢) قَرَأَ ابْنُ كَثِيرٍ وَأَبُو عَمْرٍو وَيَعْقُوبُ (الْمُتَعَالَى) الْإِنْتِخَافَ ٢٧٠ وَالْبَحْرُ الْمَحِيطُ ٥/ ٣٧٠.

(٣) قَرَأَ أَبِي وَابْنُ عَمْرٍو (سُبْحَانَ رَبِّي الْأَعْلَى) الْقَرَطِي ٢٠/ ١٤٤.

والاستعلاء قد يكون طلب العلو المذموم، وقد يكون طلب العلاء وهي الرفع.
فقوله: ﴿وقد أفلح اليوم من استعلى﴾ [طه: ٦٤] يحتمل الأمرين جميعاً. وقوله: ﴿سبح اسم ربك الأعلى﴾ أي أعلى من أن يقاس به أو يُعتَبَر بغيره. قوله: ﴿تنزيلاً ممن خلق الأرض والسموات العلى﴾ [طه: ٤] جمع علياً تاتيت أعلى أفعِل تفضيل. والمعنى هنّ الأشرف والأفضل بالنسبة إلى هذا العالم.

قوله: ﴿عليهم ثياب﴾ [الإنسان: ٢١]. يجوز أن يكون ظرفاً وأن يكون وصفاً، ونصبه على الحال وما بعده مرفوع به، ولذلك موضع حَقَّقْنَاهُ فيه. وقرأ ﴿عليهم﴾ جاز ومجورور^(١)، وكلا المعنيين متقارب. قوله تعالى: ﴿كَلَّا إِنَّ كِتَابَ الْإِبْرَارِ لَفي عِلِّيْنِ﴾ [المطففين: ١٨] قيل: هو موضع في أعلى الجنة وهو اسم علم لذلك المكان كمكانة، وجمع جمع العقلاء، وهو اسم أشرف الجنان كما أنه سبحانه اسم شر النيران. وقيل: بل ذلك في الحقيقة اسم سكانها. قال الراغب^(٢): وهذا أقرب في العربية؛ إذا كان هذا الجمع يختص بالناطقين. قال: والواحد عليّ نحو بطيخ. ومعناه أن الإبرار في جملة هؤلاء فيكون ذلك كقوله: ﴿فاولئك مع الذين أنعم الله عليهم﴾ [النساء: ٦٩]. وباعتبار العلو قيل للمكان الشرف والمشرف العلياء. وقال مجاهد: عليون: السماء الرابعة. وقال الزجاج: أعلى الأمكنة. وقال قتادة: هو تحت قائمة العرش اليمنى. وقال الفراء: هو واحد كما تقول: لقيت منه الرحين وهو واحد. ويراد به المبالغة. وأنشد قول النابغة: [من البسيط]

١٠٨٢ - يا دار مئة بالعلياء فالسند أقوت وطال عليها سالف الأبد^(٣)

قيل: والعلياء من عليت أعلى، لا من علوت أعلو، وإلا لوجب العلاء. وقد حَقَّقْنَا

(١) هي قراءة مجاهد وابن سيرين وفتادة وإبان وابن أبي عبيدة، وقرأت عائشة (عليهم)، وقرأ المطرومي وابن مسعود وطلحة والأعمش وزيد بن علي (عليهم) البحر المحيط ٣٩٩/٨، وقرأ ابن مسعود وابن وثاب (عليهم) القرطبي ١٤٦/١٩ وقرأ ابن مسعود (عليهم) مختصر ابن خالويه ١٦٦، وقرأ نافع وحزمة وعاصم وشيبة وابن محيصن والحسن والأعمش وابن عباس والأعرج وإبان (عليهم) الإتحاف ٤٢٩ والنشر ٣٩٦/٢ والسبعة ٦٦٤.

(٢) المفردات ٥٨٣.

(٣) مطلع معلقته في ديوانه ١٤.

هذا في شرح هذه القصيدة المذكورة في مصنف مُعَرِّد كثير الفوائد. والعِلَّةُ: الغرفة المرتفعة. وعالية الرمح: ما دون سِنَانِهِ. قال أبو طالب: [من الطويل]

١٠٨٣ - كَذَبْتُمْ وَبَيْتَ اللَّهِ مُحَمَّدًا وَلَمْ تَخْتَضِبْ سَمْرَ الْعَوَالِي بِالْدَمِ^(١)

وفي الحديث: «بُعِثَ إِلَى أَهْلِ الْعَوَالِي»^(٢)؛ مواضع مرتفعة بالمدينة. وشذَّوا في النسب إليها فقالوا: عَلَوِيٌّ وَالْقِيَّاسُ عَالِي وَعَالَوِيٌّ كَقَاضِي وَقَاضَوِي. وَالْعَلَاةُ: السِّنْدَانُ حَجَرًا كَانَ أَوْ حَدِيدًا، وَغَلَبَ فِي الْحَدِيدِ. وَالْعِلَّةُ: الْغُرْفَةُ الْمُرْتَفَعَةُ. قَالَ الرَّاعِبُ^(٣): وَالْعِلَّةُ تَصْغِيرُ عَالِيَةٍ، وَصَارَتْ فِي التَّعَارُفِ اسْمًا لِلْغُرْفَةِ، وَجَسَمُهَا عَلَالِيٌّ فَهِيَ فَعَالِيلُ. وَالْكَلَامَانِ مُشْكِلَانِ جَدًّا؛ أَمَّا الْأَوَّلُ فَلَا يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ عَلِيَّةٌ تَصْغِيرُ عَالِيَةٍ؛ إِذْ يَجِبُ أَنْ يَكُونَ عَوِيلِيَّةٌ نَحْوَ صَوِيرِيَّةٍ تَصْغِيرُ صَارِيَّةٍ، جَرِيًّا بِالْمَعْتَلِّ مَجْرَى نَظِيرِهِ مِنَ الصَّحِيحِ. وَإِنَّمَا عَلِيَّةٌ بِوزنِ فَعِيلِيَّةٍ وَلَا تَصْغِيرُ الْبَيْتِ، فَاصْلُهَا عَلِيَّةٌ فَقُلِبَتْ الْوَاوُ يَاءً وَأُدْغِمَتْ فِيهَا فَصَارَتْ عَلِيَّةٌ كَمَا تَرَى. وَأَمَّا الْكَلَامُ الثَّانِي فَكَيْفَ يَكُونُ عَلَالِيٌّ بِزَنْةٍ فَعَالِيلُ وَإِنَّمَا هُوَ بِزَنْةٍ فَعَاعِيلُ، وَلَمْ يَكُنْ لَهُ حَاجَةٌ بِذَلِكَ إِذْ لَا تَعْلُقُ لَهُ بِمَا هُوَ مِنْ صَدَدِهِ. وَعَجِبْتُ كَيْفَ يَخْفَى عَلَى مِثْلِهِ ذَلِكَ! وَالْعِلَالِيَّانِ: الْبَحِيرُ الضَّخْمُ. وَعِلَاوَةُ الشَّيْءِ: أَعْلَاهُ كَالرَّاسِ وَنَحْوِهَا. وَيُقَالُ لِمَا فَوْقَ الْحِمْلِ مِنْ زِيَادَةِ عِلَاوَةٍ. وَعِلَاوَةُ الرِّيحِ وَسَفَالُهَا - تَضُمُّ الْفَاءَ فِيهِمَا - وَالْمُعْلَى: هُوَ الْقَدْحُ السَّابِعُ. وَاسْتَعْمِرَ لِلْحِظِّ فَقِيلَ: لَهُ الْقَدْحُ الْمُعْلَى. وَاعْلُ: أَمْرٌ مِنَ الْعُلُوِّ، وَغَلَبَ فِي الْأَسْتِدْعَاءِ. وَيُقَالُ: أَمْرٌ مِنَ التَّعَالَى وَهُوَ الْارْتِفَاعُ. قِيلَ: أَصْلُهُ أَنْ يُدْعَى الْإِنْسَانُ إِلَى مَكَانٍ مُرْتَفِعٍ ثُمَّ جُعِلَ لِلدَّعَاءِ مِنْ كُلِّ مَكَانٍ. وَقِيلَ: أَصْلُهُ مِنَ الْعُلُوِّ وَهُوَ ارْتِفَاعُ الْمَنْزِلَةِ، فَكَانَتْهُ دَعَاءٌ إِلَى مَا فِيهِ رَفْعَةٌ نَحْوَ قَوْلِهِمْ: قُمْ غَيْرَ صَاحِرٍ. وَهُوَ تَشْرِيفٌ لِلْمَقُولِ لَهُ. ثُمَّ جُعِلَ لِكُلِّ مَدْعُوٍّ وَإِنْ لَمْ يُقْصَدْ تَشْرِيفُهُ. وَالْمَشْهُورُ أَنْ يُعْتَدَ بِمَا حُدِّفَ مِنْهُ وَهُوَ الْلَاكُمُ، فَتُفْتَحُ لَامُهُ أَمْرًا لِلْوَحْدِ الْمَذْكُورِ وَالْمَوْثُوثِ وَالْمِثْنَى وَالْمَجْمُوعِ فِيهِمَا، فَيُقَالُ: تَعَالُ، تَعَالَوْا، تَعَالِي،

(١) كَذَا رَوَاهُ الْأَصْلُ. وَفِي أَنْسَابِ الْأَشْرَافِ ٢٣٢:

(كَذَبْتُمْ وَبَيْتَ اللَّهِ يَقْتُلُ أَحَبِدَ) وَلَمَّا تَنَاضَلَ دُونَهُ وَتَقَاتَلَ (أَتَرَجُونَ أَنْ نَشْجِي بِقَتْلِ مُحَمَّدٍ) وَلَمْ تَخْتَضِبْ سَمْرَ الْعَوَالِي مِنَ الدَّمِ

وَانْظُرِ الدَّرَجَةَ ١/٣٠ وَالْهَمْعَ ١/٥٣.

(٢) النِّهَايَةُ ٣/٢٩٥.

(٣) الْمَفْرَدَاتُ ٥٨٤.

تعالى؛ قال تعالى: ﴿ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ ﴾ [آل عمران: ٦٤] ﴿ فَعَالَيْنِ أُمْتَعُكُنْ ﴾ [الأحزاب: ٢٨] . ونقل فيه عدم الاعتداد بالحذف فيقال تعالى - بالكسر - وتعالوا - بالضم وأنشد: [من الطويل]

١٠٨٤ - تعالى أفاستحك الهموم تعالى^(١)

والشعر لبعض الحمدانيين فيستأنس به ولا يستشهد به . وعليته فتعلى . قوله تعالى : ﴿ وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ ﴾ [آل عمران: ١٣٩] أي المنصورون على أعدائكم بالحجة والظفر . علوت قرني ، أي غلبته . قوله : ﴿ إِنْ فَرَعُونَ عَلَا فِي الْأَرْضِ ﴾ [القصص: ٤] هذا علو في الأرض تكبراً منه وطغياناً . ومثله : ﴿ الْأَتَعْلَوْنَ^(٢) عَلَيَّ ﴾ [النمل: ٣١] . قوله : ﴿ وَلَتَعْلُنَّ عُلُوقُ^(٣) كِبِيرًا ﴾ [الإسراء: ٤] أي لتطفون ولتعظمن . قوله تعالى : ﴿ تِلْكَ الدَّارُ الْآخِرَةُ نَجْعَلُهَا لِلَّذِينَ لَا يَرِيدُونَ عُلُوقًا فِي الْأَرْضِ ﴾ [القصص: ٨٣] أي تكبراً وطغياناً . وأما الرفعة في الأمور الدنيوية من طلب مال ورياسة عقل فلا يسلم منها كالأنبياء ومن والأهم . قوله : ﴿ هَذَا صِرَاطٌ عَلَيَّ مُسْتَقِيمٌ ﴾ [الحج: ٤١] قرئ ﴿ عَلَيَّ ﴾^(٤) أي مرتفع . ومعنى قراءة العامة أن طريق الخلق كلهم علي فلا يفتوئني منهم أحد ، اللهم بجاء كتابك القرآن ونبيك محمد ﷺ اعصمنا منه ومن نزغاته . واعلم أن «علي» قال النحاة فيها : إنها تكون مترددة بين الفعلية والاسمية والحرفية فتكون فعلاً ماضياً متعدياً تقول : علا زيد السطح ، وأنشد : [من الطويل]

١٠٨٥ - علا زيدنا يوم النفا رأس زيدكم بأبيض ماضى الشفرتين يعاني^(٥)
وتكون حرفاً إذا جرّت ما بعدها نحو : ﴿ وعلى الله فليستوكل المؤمنون ﴾ [آل عمران: ١٦٠] وتكون اسماً إذا دخل عليها حرف جر نحو من في قول الشاعر : هو مزاحم العقيلي : [من الطويل]

(١) عجزيت لأبي فراس الحمداني في ديوانه ٢٤٦ وصدره :

(٢) أجازتنا ما نصف الدهر بيننا) .

(٣) قرأ ابن عباس وابن السميع والأشهب العقيلي (نقل) إعراب النحاس ٥٢١/٢ والقرطبي ١٣/١٩٣ .

(٤) قرأ زيد بن علي (علياً) البحر المحيط ٩/٦ .

(٥) قرأ بها يعقوب والحسن والضحاك وأبو رجاء وابن سيرين ومجاهد وقناة وعمرو بن ميمون . الإنعاف ٢٧٤ والنشر ٣٠١/٢ والبحر المحيط ٤٥٤/٥ .

(٥) البيت لرجل من طيء في الخزنة ٣٢٧/١ وابن عيش ٤٤/١ .

١٠٨٦ - غَدَّتْ مِنْ عَلَيْهِ بَعْدَ مَا تَمَّ ظَمُّوْهَا تَصَلُّ، وَعَنْ قَيْضِ بْنِ زِيَادٍ مَجْهَلٌ^(١)

قالوا: لأنَّ حرفَ الجرِّ لا يدخلُ على مثله ويكونُ معناها حينئذٍ معنى فوق. فإذا قلت: غَدَّتْ مِنْ عَلَيْهِ، أي من فوقه ومن جهة علوه. وقال بعضهم: تكونُ اسماً إذا أذى جعلها حرفاً إلى تعدّي فعل المضمر المتصل في غير باب ظنّ وفي لفظي فقد وعدم. وأنشد: [من المتقارب]

١٠٨٧ - هَوْنٌ عَلَيْكَ فَإِنَّ الْأُمُورَ بِكَفِّ الْإِلَهِ مَقَادِيرُهَا^(٢)

فليس بآتيك منهيها ولا قاصر عنك مأمورها

وفي هذه المسألة غموضٌ أوضحناه في كتبنا الإعرابية فعليك بتحقيقها منها. وفي الحديث: «فإذا انقطعَ مِنْ عَلَيْهَا»^(٣) أي من فوقها. وقال الهروي: معناه من عندها. ويقال: عَلَجَ في عُلَى بإبدال الياء جيماً وأنشد: [من الرجز]

١٠٨٨ - خَالِي عُرَيْفٌ وَأَبُو عَلَجٍ يُقْلَعُ بِالْوَدِّ وَالصَّيْصِجِ^(٤)

المُطْعَمَانِ اللَّحْمَ بِالْعَشِجِ وَبِالْغَدَاةِ كَسَرَ الْبَرَنْجِ

يريد: أبو عليّ والعشيّ والبرنجيّ والصيصيّ. وهذه لغة ثانية في قلب الياء جيماً لا خصوصية لها بهذه الكلمة.

فصل العين والميم

ع ٥:

قوله تعالى: ﴿رَفَعَ السَّمَاوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ﴾^(٥) تَرَوْنَهَا ﴿الرعد: ٢﴾ قيل: رفعها بقدرته من غير عمد البتّة وقيل: لها عمدٌ لكنّها غير مرئية لكم، فإنها عمدٌ القدرة، وهو كقوله تعالى: ﴿لَا يَسْأَلُونَ النَّاسَ إِلْحَافًا﴾ [البقرة: ٢٧٣]. والعمدُ جمعُ عمودٍ. وقد قرئ

(١) البيت في الخزنة ٢٥٣/٤ والخبي ٣٠١/٣ وابن عيش ٣٧/٨ والدرر ٣٦/٢ والنوادر ١٦٣ واللسان (علا).

(٢) البيان للأعور الشّثي في كتاب سيبويه ٦٤/١ والحامسة البصرية ٢/٢

(٣) النهاية ٢٩٦/٣

(٤) الرجز في اللسان والتاج (برن) وغرب ابن الجوزي ١٢٥/٢

(٥) قرأ أبو حيوة وابن وثاب (عمد) إملاء العكبري ٣٣/٢

قوله تعالى: ﴿فِي عَمَدٍ مُمَدَّدَةٍ﴾ [الهمزة: ٩] بضميتين وفتحيتين وكلاهما جمعُ عمود^(١). وقد صرح بأنَّ عَمَدًا وَعَمْدًا جمعُ عمود. قال الراغب^(٢): قِيلَ: عَمْدٌ جمعُ عمادٍ نحو خادِمٍ وخَدَمٍ، والعامدُ والعمادُ والعمودُ بمعنى واحد وهو ما يعمدُ به من خشبٍ ونحوه. وقال ابنُ عرفة: هو جمعُ عمادٍ. قال: وليس في كلامهم فعال على فَعَلٍ إلاَّ عماد وعَمَد وإهاب وأهَب. وقال الهروي: يقال: عمادٌ وأعمِدةٌ وعَمْدٌ، وهي التي تُرفعُ بها البيوت. وقولهم: رفيعُ العماد، كنايةٌ عن ارتفاع شأنه؛ في قومه؛ إذ لا يُرفعُ بيتٌ إلاَّ لمن كان مسوداً في قومه. ويقولون: هو رفيعُ العماد، كثيرُ الرماح، طویلُ النجاد كنايةٌ عن رفعة بيته وطوله وكرمه^(٣). ومنه حديثُ أم زرع: «زوجي رفيعُ العماد»^(٤).

قوله: ﴿إِذْ ذَاتَ الْعَمَادِ﴾ [القمر: ٧] أي الاساطين. قال المبرد: أي ذاتُ الطولِ والبناءِ الرفيع. قوله: ﴿وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا﴾ [النساء: ٩٣] أي قاصداً الفعلَ والشخص. والعَمْدُ في الأصل: قصدُ الشيء والاستنادُ إليه. والتعمدُ في العرفِ خلافُ السهو. والعَمْدَةُ: كلُّ ما يُعتمدُ عليه. والعَمِيدُ: ما يعتمدُ الناسُ، وعَلَبَ على السيد الذي يعتمدُ عليه الناسُ. والعَمِيدُ أيضاً: المقتولُ حياً. وقيل: هو القلبُ الذي قتلَهُ الجوى والسَّعْمُ. وأنشد: [من الطويل]

١٠٨٩ - وَلَكِنِّي مِنْ حَبِهَا لَعَمِيدٌ^(٥)

ومنه: عَمَدٌ أي توجَّع من حُزنٍ وغضبٍ. وعَمِيدَ البعير: توجَّع من عَقْرِ أصابه بظهره. وفي حديثِ عمرَ رضي الله عنه: «يأتي [به] أحدُهم على عمودٍ بطنه»^(٦) وقال

(١) قرأ حمزة والكسائي وعاصم والحسن وشعبة وعلي والأعشى وابن مسعود وخلف وابن وثاب (عَمْد) الإتحاف ٤٤٣ والنشر ٤٠٢/٢ والسبعة ٦٩٧، وقرأ أبو عمرو وهارون (عَمْد) البحر المحيط ٥١٠/٨، وقرأ الأعرج (عَمْد) مختصر ابن خالويه ١٧٩، وقرأ ابن مسعود (بَعْمَد) القرطبي ١٨٥/٢٠.

(٢) المفردات ٥٨٥.

(٣) انظر أساس البلاغة (عمد) والمجمل ٦٢٩/٣.

(٤) أخرجه البخاري في التكاثر، (٨٢) باب حسن المعاشرة ٤٨٩٣ ومسلم في فضائل الصحابة باب ذكر حديث أم زرع ٢٤٤٨.

(٥) عجزيت دون عزو في شرح شواهد المعنى ٦٠٥/٢ وابن يهش ١٤١/١ وصدره:

(يولموني في حب ليلى عوالي).

(٦) الفائق ١٨٧/٢ والنهاية ٢٩٦/٣.

أبو عمر: هو ظهر من حيث إنه يُعَمِّكُ البطنَ ويقويه، فصار بمنزلة. وقيل: هو مثل في المشقة والتعب وإن لم يأت به على ظهره. وفي حديث عمر رضي الله عنه: «إِنْ نَادَيْتَهُ قَالَتْ: وَأَعْمَرَاهُ! أَقَامَ الْأَوْدَ وَشَفَى الْعَمْدَةَ»^(١) هو ورم يكونُ بظهر البعير، كُنْتُ بِذَلِكَ عَنْ حُسْنِ سِيَاسَتِهِ.

ع م ر:

قوله تعالى: ﴿لَعَمْرُكَ إِنَّهُمْ لَفِي سَكْرَتِهِمْ﴾ [الحج: ٧٢] العمر: الحياة، والمعنى أنه تعالى أقسم بحياة نبيه لعزته عليه. والعمر والعمر - فتحاً وضمّاً - واحدٌ غير أنه متى اتصل بلام الابتداء مقسماً به وجب فتح عينه، وإلا جاز الأمران. وقال الهروي: فإذا استعمل في القسم فالفتح لا غير. ولا بد أن يكون مع اللام. ويقال: عَمَرَكَ بنصب الجلالة وعَمَرَكَ. على أن المعنى: أسأل الله عَمَرَكَ؛ فهما مفعولان بذلك المقدّر، وحذف زوائد المقدّر. وقيل: المعنى عبادتك الله، أي أسأل الله يعمرَكَ بعبادته. فيكون المصدر مضافاً لفاعله، والجلالة منصوبة بالمصدر. وقال عمر بن أبي ربيعة: [من الخفيف]

١٠٩٠ - أَيُّهَا الْمُنَكِّحُ الثَّرِيَا سَهِيلاً عَمَرَكَ اللَّهُ كَيْفَ يُلْتَقِيَانِ؟^(٢)

وفي الحديث: «أَنَّهُ بَايَعَ رَجُلًا مِنَ الْأَعْرَابِ فَخِيَرُهُ بَعْدَ الْبَيْعِ فَقَالَ لَهُ الرَّجُلُ: عَمَرَكَ مَنْ أَنْتَ؟» وفي رواية: «عَمَرَكَ اللَّهُ - بالشديد - بَيْعاً»^(٣). قال الأزهري: أراد: عَمَرَكَ اللَّهُ مِنْ بَيْعٍ. وقال أبو بكر: هو حرفٌ معناه القسم؛ يقول بالذي أسأله أن يعمرَكَ والعمرُ والعمر - بالضم والفتح -: لحمٌ ما بين الأسنان، والجمعُ عُمُورٌ. ومنه الحديث: «أَوْصَانِي جَبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ بِالسَّوَاكِ حَتَّى خَشِيتُ عَلَى عُمُورِي»^(٤). والعمرُ أيضاً: الكم، ومنه الحديث: «لَا بَأْسَ أَنْ يَصْلِيَ الرَّجُلُ عَلَى عَمْرِي»^(٥) أي كُمِّي. وفسر الفقهاء بأنهما طرفا الكُمَيْنِ. قوله تعالى: ﴿وَمَا يَعْمَرُ مِنْ مُعَمَّرٍ﴾ [فاطر: ١١] أي يزيد في السن. قوله: ﴿وَلَا يَنْقُصُ مِنْ عَمْرِهِ﴾ [فاطر: ١١] أي من عمر مُعَمَّرٍ آخَرٍ. وهذا يُسميه التحويون مما

(١) الفائق ١/٥٠ وغريب ابن الجوزي ١٢٥/٢ والنهاية ٢٩٧/٣.

(٢) البيت في ديوانه ٥٠٣.

(٣) الفائق ١/٣٢٣ وغريب ابن الجوزي ١٢٦/٢ والنهاية ٢٩٨/٣.

(٤) الفائق ١/١٨٧ وغريب ابن الجوزي ١٢٦/٢ والنهاية ٢٩٩/٣.

(٥) الفائق ٢/١٨٩ وغريب ابن الجوزي ١٢٦/٢ والنهاية ٢٩٩/٣.

يعودُ عليه الضميرُ لفظاً لا معنىً. وينظرونه بقولهم: عندي درهمٌ ونصفه، أي نصفُ درهمٍ آخر. وينشدون قولَ الشاعر: [من الطويل]

١٠٩١ - وكلُّ أناسٍ قاربوا قَيْدَ فحلهم ونحنُ خلَعنا قَيْدَهُ سارِباً^(١)

وأجاب بعضهم بأن معنى: عندي درهمٌ، أي مقداره. وعلى هذا فالضميرُ عائِدُ عليه لفظاً ومعنى، وفيه لنا مقالٌ ليسَ هذا موضعُ تحريره. قوله: ﴿وَعَمَرُوهُمَا أَكْثَرَ مِمَّا عَمَرُوهُمَا﴾ [الروم: ٩] يريدُ تعالى ما يتوه من الأبنية العتيقة والأساطين الشديدة وشق الأنهار وغرس الأشجار كما دوخت الأرضُ ساساناً والفرسُ فرائسهم هم الذين عتوا بذلك. والعمارة: ضدُّ الخراب. وأعمرتُ الرجلَ واستعمرته: فوُضتُ إليه العمارة.

والعُمرُّ: اسمٌ لمدةِ عمارةِ البدنِ بالحياة. وفرَّقَ بعضهم بينَ العمرِ والبقاء؛ فقال: العمرُ دونُ البقاء، فإذا قيل: طَالَ عمرُهُ فمعناه عمارةُ بدنه بروحه. وإذا قيل: بقاءُهُ فليسَ يفتضي ذلك؛ فإنَّ البقاءَ ضدُّ الفناء. ولفضلُ البقاءِ على العمرِ وُصفَ تعالى به، وقُلِّما وُصفَ بالعمرِ. والتَّعْمِيرُ: إعطاءُ العمرِ بالفعلِ أو بالقولِ على سبيلِ الدعاء. والعُمُرَى في النحلِ أنْ يقالَ: أَعْمَرْتُكَ هذه الدارَ، أي جعلتها لك مدةَ عُمرِكَ أو عُمرِي كالتَّرقِي. والعمارة أيضاً بمعنى الجماعة، وهي أخصُّ من القبيلة، لأنها اسمُ الجماعةِ بها عمارةُ المكان. والعمارُ - بالفتح - ما يضعُه الرئيسُ على رأسِهِ ظاهرٌ لرئاستِهِ من عِمامةٍ ونحوها.

والمُعَمَّرُ: المسكُنُ ما دامَ عامراً بسكانه، ثم سُمِّيَ به الرجلُ، ومنه جميلُ بنِ مَعْمَرٍ. والعومرة: صَحْبٌ يدلُّ على عمارةِ المكانِ بأربابه. قوله: ﴿وَاتِمُوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ﴾ [البقرة: ١٩٦]؛ العُمْرةُ في الأصلِ: الزيارة. يقالُ: اعتمرَ فلانٌ يَعْتَمِرُ: إذا زار. وهي في الشرعِ زيارةٌ مخصوصةٌ. وقيلَ: العُمْرةُ: الزيارةُ التي فيها عمارةُ الوُدِّ. قوله: ﴿إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسَاجِدَ اللَّهِ﴾ [التوبة: ١٨] قيلَ: يجوزُ أن يكونَ من العمارةِ ضدُّ الخراب، فيكونُ عبارةً عن حفظِ بنيانه وجُدُّره أو من العُمْرةِ التي هي الزيارة، أو من قولهم: عَمَرْتُ مكاناً كذا: أَقَمْتُ به. يقالُ: عَمَرْتُ مكاناً كذا وبمكانٍ ذا: أَقَمْتُ به. وأمَّ عامرٍ: كنيةُ الضَّيْعِ نفاوِلاً أو تهكماً. وأنشد: [من الطويل]

(١) البيت للأخس بن شهاب النخعي في المفضليات ٢٠٨ وابن يعيش ٨/٨٨ واللسان والتاج (سرب، خلع).

١٠٩٢ - فلا تدفنوني إن دفني محرّم عليكم، ولكن خامري أم عامر^(١)

ويكنى عن الإفلاس بابي عمرة. وفي حديث: «ما رأيت خرباً بين رجلين مثلهما قام كل واحد منهما إلى صاحبه عند شجرة عمرية يلود بها»^(٢) قال أبو العيشل وأبو سعيد: العمري: القديم، والعمري: الذي ينبت من السدر على الأنهار.

ع م ق:

قوله تعالى: ﴿يَانِثِينَ مِنْ كُلِّ فَجٍّ عَمِيقٍ﴾^(٣) [الحج: ٢٧] أي بعيد. وأصل العمي: البعد سقلاً. يقال: بقر عميق: إذا كان بعيد القعر. ويقال: معيق إذا كان...^(٤)، وهو مقلوب منه، لأن عميق أكثر من معيق.

ع م ل:

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَعْمَلُونَ مِنْ عَمَلٍ﴾ [يونس: ٦١]. العمل هنا أعم لأنه من أعمال الجوارح والقلب، ويدخل فيه الأقوال لأنها عمل اللسان وهو من جملة الجوارح. وقد وقع في التقابل الفرق بين الأقوال والأفعال فيقولون: سديد الأقوال والأفعال. وقال بعضهم^(٥): العمل كل فعل من الحيوان يقصد فهو أخص من الفعل، لأن الفعل قد ينسب إلى الحيوانات التي يقع منها فعل بغير قصد، وقد ينسب إلى الجمادات. والعمل قلماً ينسب إلى ذلك، ولم يستعمل العمل في الحيوان إلا في قولهم البقر والإبل العوامل. والعمل يستعمل في الصالح والطالح؛ قال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ [الفتح: ٢٩] وقال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ﴾ [العنكبوت: ٤]. قوله: ﴿وَأَعْمَلُوا صَالِحاً﴾ [المؤمنون: ٥١] الظاهر أن صالِحاً مفعول به. وقيل: نعت مصدر. قوله: ﴿وَالْعَامِلِينَ عَلَيْهَا﴾ [التوبة: ٦٠] أي المولكون عليها، والعمالة: أجرته. والعامل من الرمح مما يلي السنان. واليعملة: الناقة والجمال يعمل. قوله: ﴿وَجِوْءٌ يَوْمَئِذٍ خَاشِعَةٌ عَامِلَةٌ نَاصِبَةٌ﴾ [الغاشية: ٢-٣]. قيل: عملت في الدنيا بغير ما يقرب إلى الله. وقيل:

(١) البيت للشنفرى في الأغاني ١٨٢/٢١ ويروى ثابت شراً في الحيوان ٤٥٠/٦.

(٢) الفائق ١٨٩/٢ وغريب ابن الجوزي ١٢٦/٢ والنهاية ٢٩٨/٣.

(٣) قرأ ابن مسعود (معيق) البحر المحيط ٣٦٤/٦.

(٤) بياض في الأصل، ولعل المقصود «إذا كان الطريق بعيداً».

(٥) المفردات ٥٨٧ «كل فعل يكون من الحيوان بقصد».

انهم الرهبانُ ومن جرى مجراهم. وقيل: ﴿عَامِلَةٌ نَاصِبَةٌ﴾ يعني شدةً مُقاساتها العذابَ وقيل: العملُ والنصبُ بمعنى. قال الهروي: والعملُ: التعبُ والنصبُ. وقال القطامي: [من البسيط]

١٠٩٣ - إِنْ تَرْجِعِي مِنْ أَبِي عَثْمَانَ مُنْجَحَةً

فقد يهونُ على المُستَجِيعِ العملُ^(١)

أي النصبُ والتعبُ. قوله: ﴿وَمَا عَمِلَتْهُ أَيْدِيهِمْ﴾ [يس: ٣٥] أي صنعتُهُ، وما يجوزُ أَنْ تكونَ نافيةً، أي لم تعملهُ أَيْدِي الخلقِ إلَّما عَمِلَتْهُ أَيْدِيَنَا، أي قَدَرْنَا، وقوله: ﴿مِمَّا عَمِلْتَ أَيْدِيَنَا﴾ [يس: ٧١] هو كقولهِ: ﴿وَمَا عَمِلَتْهُ أَيْدِيهِمْ﴾. وقيل: ﴿أَيْدِيَنَا﴾ أي نعمتُنا قال: ودليلُ النعمةِ قوله تعالى: ﴿أَفَلَا يَشْكُرُونَ﴾ [يس: ٣٥]. قلتُ: قال بعضهم: اليدُ بمعنى النعمةِ، تجمعُ على أيادٍ، وبمعنى الجارحةِ على أيَدٍ، وهذا يردُّ هذا القول. قوله: ﴿فَاعْمَلْ إِنَّا عَامِلُونَ﴾ [فصلت: ٥]. قيل: فاعْمَلْ بما تَدْعُو إليه فإننا عامِلون بمذَهَبِنَا. وقيل: فاعْمَلْ في هلاكنا فإننا عامِلون في هلاكك. وفي حديثِ الشعبي: «أَتَيْتُ بِشَرَابٍ مَعْمُولٍ»^(٢) قال المبردُ: هو الذي فيه اللبنُ والعسلُ والثلجُ. واعمَلْتُ الناقةَ سَقَّتْهَا. ومنهُ: إعمالُ المطايا. وفي حديثِ الإسراءِ: «فَعَمِلْتُ بِأَذْنِيهَا»^(٣) يعني البراق؛ أسرعْتُ.

٤٤٤:

قوله تعالى: ﴿وَبَنَاتُ عَمِّكَ وَبَنَاتُ عَمَّتِكَ﴾ [الأحزاب: ٥٠] العمُّ يجمعُ على أعمامٍ وعمومةٍ، ويقالُ: رجلٌ مِعْمٌ مُخَوِّلٌ، أي كريمٌ الطرفين من جهةِ أبيهِ ومن جهةِ أمِّهِ. واتشدَّ لامرئٍ القيس: [من الطويل]

١٠٩٤ - فَأَذْبُرْنَ كَالْجَزَعِ الْمَفْصَلِ بَيْنَهُ بَجِيدٍ مِعْمٍ فِي الْعَشِيرَةِ مُخَوِّلٍ^(٤)

أراد بالبيدِ الجمَلَ. واستعصمتُ فلاتاً وتعممتُ، أي اتخذتُهُ عمّاً، نحو استأبنتُ.

(١) البيت في الأغاني ٤٨/٢٤ وديوانه ٢٩.

(٢) الفائق ١٨٩/٢ وغريب ابن الجوزي ١٢٦/٢ والنهاية ٣٠١/٣.

(٣) غريب ابن الجوزي ١٢٦/٢ والنهاية ٣٠١/٣.

(٤) البيت من معلقته في ديوانه ٢٢.

قيل: وأصل ذلك من العموم وهو الشمول، وذلك باعتبار الكثير، ويقال: عنهم كذا وعمهم بكذا عماء وعموماً، وسُمي الجَمُّ الغفيرَ عامةً (لكثرتهم وعمومهم في البلد). وباعتبار: الشمول سُمي البشورُ عمامةً؛ فقيل: تعمم نحو تقنع وتقمص وعممته. وكُنِيَ بذلك عن السيادة. وشاةٌ معممةٌ: مبيضة الرأس كأن عليها عمامةً) نحو مُقنعة ومخمرة. وأنشد: [من الرجز]

١٠٩٥ - يا عامر بن مالك يا عمًا أفنيت عمًا وجبرت عمًا^(١)

أي عماءه سلبت قومةً وأعطيت قوماً. وفي الحديث: «وإنها لنخلُ عمٍّ»^(٢) أي تواءم في طولها (والتنافها) الواحدة عسيمةً. وفي حديث الحوض: «وإنه من مقامي إلى عمان»^(٣) عمان: موضع بالشام، وهو بفتح العين وتشديد الميم.

ع م هـ:

قوله تعالى: ﴿وَلَذَرَهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ﴾ [الأنعام: ١١٠] أي يترددون في حيرتهم. يقال: رجلٌ عامٍ وعَمَةٍ، وعَمَةٌ أبلغ من عامٍ، والجمعُ عماءٌ وعمَةٌ. وأنشد^(٤):
ومعنى التحير في الطغيان أنهم ليسوا على بصيرةٍ ممّا هم عليه إن كانوا متوغلين فيه مُحسِنين له.

ع م ي:

قوله تعالى: ﴿وَهُوَ عَلَيْهِمْ عَمًى﴾^(٥) [فصلت: ٤٤] هو جمع أعمى نحو حمر في جمع أحمر، والمراد أعمى البصيرة لا البصر، فإنهم كانوا ثاقبي الأبصار. قوله: ﴿وإنهم كانوا قوماً عَمِينَ﴾ [الأعراف: ٦٤] أي عَمِينَ عن الحق. والفرق بين الأعمى والعَمَى أن الأعمى يقال في عَمَى البصر والبصيرة، والعَمَى في عَمَى البصر خاصة، ويذمُّ عَمَى

(١) الرجز للبيد في ديوانه ٣٤٥.

(٢) الفائق ١٣١/٢ وغريب ابن الجوزي ١٢٦/٢ والنهاية ٣٠١/٣.

(٣) غريب ابن الجوزي ١٢٧/٢ والنهاية ٣٠٤/٣.

(٤) بياض في الأصل، ويريد قولاً رؤية كما في اللسان (عمه):

(ومهمه أطرافه في مهمه أعمى الهدى بالجاهلين العمه).

(٥) قرأ ابن عباس وابن هرمز وابن عمرو وعمرو بن العاص ومعاوية (عم)، وقرأ عمرو بن دينار وابن عباس

(عَمِي) [ملاء العكبري ١١٩/٢ والبحر المحيط ٥٠٢/٧].

البصيرة دون عَمَى البصر. قَالَ بَعْضُهُمْ^(١): لَمْ يَعُدَّ اللَّهُ تَعَالَى اخْتِقَادَ الْبَصْرِ فِي جَنْبِ اخْتِقَادِ الْبَصِيرَةِ عَمَى حِينَ قَالَ تَعَالَى: ﴿فَإِنَّهَا لَا تَعْمَى الْأَبْصَارَ وَلَكِنْ تَعْمَى الْقُلُوبَ الَّتِي فِي الصُّدُورِ﴾ [الحج: ٤٦]. وَيَجْمَعُ الْأَعْمَى أَيْضاً عَلَى عُمَيَّانٍ. قَوْلُهُ: ﴿وَمَنْ كَانَ فِي هَذِهِ أَعْمَى فَهُوَ فِي الْآخِرَةِ أَعْمَى﴾ [الإسراء: ٧٢] أَيْ مَنْ كَانَ ضَالًّا فِي الدُّنْيَا فَهُوَ أَضَلُّ مِنْهُ فِي الْآخِرَةِ فَكِلَاهُمَا بِمَعْنَى. وَقِيلَ: اسْمٌ فاعِلٌ لَا يَقْصُدُ بِهِ تَفْضِيلٌ، وَالثَّانِي لِلتَّفْضِيلِ لِأَنَّهُ مِنْ فَقْدَانِ الْبَصِيرَةِ. وَيَجُوزُ بِنَاءُ أَفْعَلَ مِنْهُ بِخِلَافِ عَمَى الْبَصْرِ.

قُلْتُ: وَلَا جُلَّ ذَلِكَ فَرَّقَ أَبُو عَمْرٍو بَيْنَهُمَا فِي الْإِمَامَةِ؛ فَامَالَ الْأَوَّلَ دُونَ الثَّانِي لِأَنَّ الثَّانِي أَفْعَلَ لِلتَّفْضِيلِ، فَمَنْ مَعَهُ مَزَادَةٌ، فَوَقَعَتْ اللَّهُ كَالْحَشْرِ لِاخْتِقَارِ أَفْعَلَ إِلَى مَنْ اخْتِقَارِ الْمِضَافِ إِلَى الْمِضَافِ إِلَيْهِ، بِخِلَافِ الْأَوَّلِ فَإِنَّهُ لَغَيْرِ تَفْضِيلٍ. فَالْتَّ طَرَفٌ لَفْظًا وَتَقْدِيرًا، وَقَدْ اتَّفَقْنَا ذَلِكَ فِي غَيْرِ هَذَا مِنْ كُتُبِ الْأَعْرَابِ وَالْقُرَاءَاتِ.

قَوْلُهُ: ﴿وَنَحْشُرُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَعْمَى﴾ [طه: ١٢٤] الْآيَةُ، قِيلَ: هُوَ عَمَى الْبَصْرِ وَإِنَّهُ يَعَاقِبُ بِذَلِكَ. وَقَالَ الرَّاعِبُ^(٢): ﴿هُوَ عَلَيْهِمْ عَمَى﴾ ﴿كَانُوا قَوْمًا عَمِينَ﴾ ﴿وَنَحْشُرُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَعْمَى﴾ ﴿وَنَحْشُرُهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى وُجُوهِهِمْ عُمًى﴾ [الإسراء: ٩٧] يَحْتَمِلُ لَعْنَى الْبَصْرِ وَالْبَصِيرَةِ مَعًا. قُلْتُ: إِنْ أَرَادَ مَجْمُوعَ الْمَعْنَيْنِ فَقَرِيبٌ وَإِنْ أَرَادَ انْفِرَادَ كُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا، فَيَشْكُلُ إِرَادَةُ عَمَى الْبَصِيرَةِ إِلَّا بِتَأْوِيلٍ مُتَعَسِّفٍ، لِأَنَّ الْمُرَادَ الْعُقُوبَةَ وَلَا يَرَى أَشَدَّ عَذَابًا مِمَّنْ يَعَاقِبُ بِالْعَذَابِ وَيَفْقَدُ الْبَصَرَ. قَوْلُهُ: ﴿فَعُمِّيْتُ عَلَيْكُمْ﴾ [هود: ٢٨] أَيْ اشْتَبِهْتُ. وَقُرِئَ بِالتَّخْفِيفِ مَعَ فَتْحِ الْفَاءِ^(٣). نَسَبَ الْعَمَى إِلَيْهَا مِبَالِغَةً كَمَا نَسَبَ الْإِبْصَارَ إِلَى آيَةِ «النَّهَارِ» مِبَالِغَةً، وَكَذَلِكَ النَّاقَةُ. وَأَمَّا قَوْلُهُ: ﴿فَعُمِّيْتُ عَلَيْهِمُ الْآنِيَاءُ يَوْمَ مِثْقَلِ الْقَصَصِ﴾ [٦٦] فَلَمْ تُثَقِّلْ. وَالْعَمَاءُ بِالْمَدِّ: الْجَهَالَةُ، وَالسُّحَابُ أَيْضًا. وَفِي الْحَدِيثِ: «أَبْنُ كَانَ رَبَّنَا قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ؟ فَقَالَ: فِي عَمَاءَ تَحْتَهُ عَمَاءَ وَفَوْقَهُ عَمَاءَ»^(٤) قَالَ بَعْضُهُمْ: إِنَّ ذَلِكَ إِيضًا إِلَى أَنَّ تِلْكَ حَالَةً تُجْهَلُ وَلَا يُمْكِنُ الْوُقُوفُ عَلَيْهَا.

(١) المفردات ٥٨٨.

(٢) المفردات ٥٨٩.

(٣) قَرَأَ نَاقِعُ وَابْنُ كَثِيرٍ وَابْنُ عَامِرٍ وَعَاصِمٌ وَشُعْبَةُ وَيَعْقُوبُ وَابُو جَعْفَرٍ (فَعُمِّيْتُ) الْإِنْحَادُ ٢٥٥ وَالنَّشْرُ ٦٨٨/٢ وَقَرَأَ الْأَعْمَشُ وَابْنُ قَتَابٍ (وَعُمِّيْتُ) الْبَحْرُ الْمَحِيطُ ٥/٢١٦.

(٤) الحديث بهذه الرواية في المفردات ٥٨٩.

قلتُ : تحيرُ الباري مُحالٌ، وإنما وقع السؤالُ ممن سألَ لأنَّهُ لم تُتقررْ بعدُ عندهُ قواعدُ العقائدِ، وجوابُهُ بقوله عليه السلام بذلك فيه إشعارٌ بأنَّ اللهَ لا يحويه مكانٌ لا قبلَ وجودِ السماءِ ولا بعدُ وجودِها. ولا يعني أنه كانَ في سحابِ تعالى عن ذلك. وقد روى الحديثُ كذا الراغبُ في مفرداته، ورواه الهرويُّ في غريبه : «كانَ في عمامته تحته هواءٌ وفوقه هواءٌ»^(١). قالَ أبو عبيدٍ : العمامَةُ : السحابُ في كلامِ العربِ، ولا يُدرى كيف كانَ ذلك العمامَةُ. وحكي عن أبي الهيثمِ أنه قالَ : هو في عمامَةٍ يُتصورُ. وقالَ : هو كلُّ امرٍ لا يعقله بنو آدمَ ولا يبلغُ كنهَهُ الوصفُ ولا تدركهُ الفطنُ. وقالَ بعضهم : معناه أينَ كانَ عرشُ ربِّنا؟ كقوله تعالى : ﴿وَإِسْأَلِ الْقُرْيَةَ﴾ [يوسف : ٨٢]. وقالَ : ويدلُّ على ذلك قوله : ﴿وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ﴾ [هود : ٧] وفي الحديثِ : «تَعَوَّذُوا بِاللَّهِ مِنَ الْأَعْمِيِّينَ»^(٢)؛ الحريقِ والسبيلِ. وفي الحديثِ : «مَنْ قُتِلَ تَحْتَ رَايَةٍ عَمِيَّةٍ»^(٣). قالَ بعضهم : هو الإصرُ الأعمى كالعصية لا تستبينُ وجهه.

وأما عَمَّا يعمو فمادةٌ أخرى ومعناه الخضوعُ، وقد يرادُ به التحيرُ. وفي الحديثِ : «مثلُ المنافقِ مثلُ شاةٍ بينَ رَيْضَيْنِ تَعْمُو إِلَى هَذِهِ مَرَّةً وَإِلَى هَذِهِ مَرَّةً»^(٤). وفي الحديثِ : «نهى عن الصلاة إذا قام قائمُ الظهيرة صَكَّةً عَمِيَّ»^(٥)؛ قالَ أبو زيدٍ : هو أشدُّ الهاجرة. قالَ أبو شَبرٍ : شَبرٌ : كانه تصغيرُ أعمى؛ يقالُ : لقيته صَكَّةً عَمِيَّ. قالوا : لا يقالُ ذلك إلا في حمارَةٍ القيظِ. والأصلُ فيه أنَّ الرجلَ إذا خرجَ نصفَ النهارِ لم يَتَّهبا له أن يملأَ عينيه من عينِ الشمسِ فأرادوا أنه تصغيرُ كالأعمى.

قلتُ : وتحقيقُهُ أن المَنَزَلَ منزلةُ الأعمى يهكُّ جبينه بوضعِ يده على جبينه لأجلِ ضوءِ الشمسِ، فانصبَّأها على المصدرِ، ثم وُضعتْ موضعُ الظرفِ كقولهم : مقدمُ الحاجِ، وخُفِّقَ النجمُ.

(١) مسند أحمد ١١/٤ وعارضة الأحوذى ٢٧٣/١١.

(٢) الفائق ١٨٥/٢ وغريب ابن الجوزي ١٢٨/٢ والنهاية ٣٠٥/٣.

(٣) مسند أحمد ٢/٢٩٦، ٣٠٦، ٤٨٨. ومسلم في الإمارة.

(٤) الفائق ٤٤٥/١ وغريب ابن الجوزي ١٢٨/٢ والنهاية ٣٠٦/٣.

(٥) مسند أحمد ٥٥/١.

فصل العين والنون

ع ن ب :

قوله تعالى: ﴿فَأَنْبَتْنَا فِيهَا حَبًّا وَعِنَبًا﴾ [عبس: ٢٧- ٢٨]. العنب: معروف، وهو غير الكرم ويطلق على الكرم نفسه لقوله تعالى: ﴿وَجَنَّاتٍ مِنْ أَعْنَابٍ﴾ [الأنعام: ٩٩] والعنبية أيضاً بئرة تشبهاً بالثمرة في الهيئة. وفي حديث الدجال: «كانها عنب طافية»^(١).

ع ن ت :

قوله تعالى: ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَأَعْتَقْتُمْ﴾^(٢) [البقرة: ٢٢٠] أي لشق عليكم. قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ لِمَنْ خَشِيَ الْعَنَتَ مِنْكُمْ﴾ [النساء: ٢٥] أي المشقة في ترك اللواط والوقوع في الزنا. وأصله من: عنت الدابة نعت عنتاً وعنتاً: إذا حدث في قوائمها كسر بعد جبر لا يمكنها معه الجري^(٣)، ومنه: أكمة عنت: شاقة المصعد. ويقال: اعنت البيطار الدابة: إذا فعل بها فعلاً يغمز فيه. قال ابن الأنباري: أصل العنت: التشديد. فإذا قالت العرب: فلان يتعنت فلاناً ويعنته، فاصله بشدد ويلزمه بما يصعب عليه إذاؤه. ثم يقلب إلى معنى الهلاك. وقوله: ﴿ذَلِكَ لِمَنْ خَشِيَ الْعَنَتَ﴾ يريد الهلاك في الزنا، وإن يحمله الشبق على الفجور. ومثله: ﴿لَعَنْتُمْ﴾ [الحجرات: ٧] أي لهلكتم ووقعتم في العنت.

وقوله تعالى: ﴿وَذُؤا مَا عَنِتُّمْ﴾ [آل عمران: ١١٨] أي تمنوا ما أعنتكم وأوقعكم في الهلكة. والتقدير: وذؤا عنتكم. وفي الحديث: «فيعنتوا عليكم دينكم»^(٤) أي يدخلون الضرر عليكم في دينكم. وقال بعضهم^(٥): المعانة كالمعانة، لكن المعانة أبلغ لأنها معانة فيها خوف وهلاك، ولهذا يقال: عنت فلان: إذا وقع في أمر يخاف منه التلف، يعنت عنتاً. ويقال للعظم المجبور إذا أصابه ألم فهاضه.

(١) الفائق ٨٦/٢ والنهاية ١٣٠/٣ وغريب ابن الجوزي ٣٥/٢.

(٢) قرأ البيزي وأبو ربيعة (لعتنكم)، وقرأ الزبيدي (لعتنكم) الإتحاف ١٥٧.

(٣) غريب ابن الجوزي ٦٥/٢ والنهاية ١٧٦/٣.

(٤) غريب ابن الجوزي ١٢٩/٢ والنهاية ٣٠٦/٣.

(٥) المفردات ٥٨٩.

ع ن د:

قوله تعالى: ﴿عَنْدَ رَبِّهِمْ﴾ [البقرة: ٦٢] هذا إشارة إلى رفعة رتبهم وليس ثم عندي حقيقة إذ الباري لا يتحيز، كما تقول: فلان عزيز عند الملك، وإن كان غائباً عن حضرته. وعند: ظرف مكان لا يتصرف بالكثرة من جره بمن. ويقال فتح عينه وضماها. وقال بعضهم: عند: لفظ موضوع للقرب؛ فتارة يستعمل في المكان وتارة في الاعتقاد، نحو: عندي كذا. وتارة في الزلفى والمثالة. قال تعالى: ﴿وإنهم عندنا لمن المصطفين﴾ [ص: ٤٧] ﴿إن الذين عند ربك﴾ [الأعراف: ٢٠٦]. ومن ثم قيل للملائكة: المقربون، لا يراد بذلك منزلة مكانية.

قوله: ﴿وخاب كل جبار عند﴾ [إبراهيم: ١٥] أي حائد عن القصد والسواء؛ يقال: رجل عنيد وعنود وعائد. ويتخي أن يكون عنيد وعنود أبلغ من عائد. قال الليث: العنود من الإبل

الذي لا يخالطها إنسا هو في ناحية أبدأ؛ أراد من هم بالخلاف أو بمفارقة الجماعة. وفرق بعضهم بين الثلاثة بفرق آخر فقال: العنيد: المعجب بما عنده، والمعاند: المباهي، والعنود: قيل: مثل العنيد. وقال^(١): لكن بينهما فرق لأن العنيد الذي يعاند ويخالف. والعنود: الذي يعتد عن القصد. ويقال: بعير عنيد ولا يقال عنود؛ والعنود جمع عائد وجمع العنود عندة، وجمع العنيد عنيد، وقال بعضهم: هو العدول عن الطريق، لكن خص العنود بالعدل عن الطريق في المحسوسات، والعنيد بالعدل عن الطريق في الحكم. وعنود عن الطريق: عدل عنه. ويقال: عائد: لازم، وعائد: فارق. قال الراغب: كلاهما من عند لكن باعتبارين مختلفين كقولهم: البين في الوصل والهجر باعتبارين مختلفين.

ع ن ق:

قوله تعالى: ﴿فاضربوا فوق الأعناق﴾ [الأنفال: ١٢] الاعناق: جمع عنق وهو الجارحة المعروفة. والمراد: اضربوا فوق رؤوسهم. وقيل: فوق مزبدة، ولا يحتاج إلى مثل ذلك لصحة المعنى بدون الجذف. ورجل أعنت وامرأة عنقاء، أي طويلة العنق.

والأعناق: الأشراف، وعليه قوله تعالى: ﴿فَظَلَّتْ أَعْنَاقُهُمْ لَهَا خَاضِعِينَ﴾ [الشعراء: ٤].
 قوله تعالى: ﴿وَكُلُّ إِنْسَانٍ لِّزَمَانِهِ طَائِرَةٌ فِي عُنُقِهِ﴾ [الإسراء: ١٣] أي قلدها كسبه
 من خير وشرّ تقليد الإنسان بما لا انفكاك له منه نحو قولهم: الزمته به طوق الحمامة،
 وطوقته به وجعلته في عنقه، تصويراً للمعاني بصورة أجرام تحتوي على أعزما في الإنسان
 وامكنه مبالغة في ذلك. ويروى أن ذلك يكون حقيقة، وأن كل واحد يكتب عمله في
 سجل يطوق به. وفي الحديث: «المؤذنون أطول الناس أعناقاً يوم القيامة»^(١) قال ابن
 الأعرابي: أكثر الناس أعمالاً. ومنه: لفلان عُنُق من الخير. وقال بعضهم: هو على حقيقته،
 وذلك أن الناس في الكرب يومئذ وهم في الروح مُشرَّبون لأن يؤذَن لهم في دخول
 الجنة. وقيل: إن ذلك كناية عن شرفهم وفضلهم، وذلك أن المستبشر بخير لا يطأطئ
 برأسه ولا يخفض رأسه ولا يخفض طرفه بخلاف من هو في خشية، فإنه يطرُق رأسه،
 فيشروا بأنهم بهذه الصفة. وقيل: ذلك يدل على كونهم رؤساء فضلاء من قولهم: عندي
 أعناق الناس كما تقدم في الآية الكريمة. ويقال: العرب تصف السادات والأكابر بطول
 العنق وأنشد: [من البسيط]

١٠٩٦ - يشبهون سبوقاً في صرامتهم طوال أنصبة الأعناق والأسم^(٢)

وروى بعضهم «إعناقاً» بكسر الهمزة^(٣) على أنه مصدر من أعنق، مأخوذة من سير
 العنق وهو الإسراع. وفي الحديث: «كَانَ يَسِيرُ الْعُنُقُ»^(٤). وفي حديث آخر: «لَا يَزَالُ
 الرَّجُلُ مُعْنَقاً مَا لَمْ يُصِيبْ دَمًا»^(٥) أي مُنِيسَط في سيره. وفي حديث آخر: «أَنَّهُ بَعَثَ رَجُلًا
 فِي سِرِّيَّةٍ فَاتَّخَذَ لَهُ عَامِرُ بْنُ الطُّفَيْلِ قَتْلَهُ فَلَمَّا بَلَغَ النَّبِيُّ ﷺ قَالَ: أَعْنَقَ لِيَمُوتَ»^(٦). وهذا
 مثل مشهور تفسيره أن العنية أسرع به وسافته إلى مصرعه. وقال أبو موسى: «فَانْطَلَقْنَا

(١) قرئت (عُنُق) المفردات ١٥/٦ .

(٢) مستند أحمد ١٦٩/٣ .

(٣) البيت للشعردل بن شريك في الأغاني ١٣/٣٥٩ والحيوان ٩٢/٣ والشعر والشعراء ٤٤٣ وإمالي القاضي

٣٢٨/١

(٤) في الحديث السابق، وهو في النهاية ٣١٠/٣ .

(٥) النهاية ٣١٠/٣ .

(٦) الفائق ١٩٠/٢ وغريب ابن الجوزي ١٣١/٢ والنهاية ٣١٠/٣ .

(٧) الفائق ٧٢/٣ وغريب ابن الجوزي ١٣١/٢ والنهاية ٣١٠/٣ .

إلى الناس معانيق^(١) أي مُسرَّعين. ويقال: اعتنقه كذا أي جعلته في عنقه، وعنه استعير
اعتنق الأمر، وتعتق الأرنب: رفع عنقه. والعناق: الأئني من المعز، وهو علم لامرأة أيضاً.

والعنقاء: طائر عجيب الخلق يتوهم العرب وجوده كالغول. وزعم بعضهم أنها
كانت تختطف صبيان قوم نبي من الأنبياء يقال له حنظلة بن صفوان، وأنه دعا عليها
فهلكت. ويقال: عنقاء مغرب. وعن الخليل: لم يبق من رسمها غير اسمها. وقال
الكميت: [من الطويل]

١٠٩٧ - محاسن من دين ودنيا كأنها بها خلقت في الجو عنقاء مغرب

وقال عنترة بن أعرس الطائي: [من الطويل]

١٠٩٨ - لقد خلقت بالجو فتحاء كاسر كفتحاء دمج خلقت بالحزور

وقال أبو نواس: [من الطويل]

١٠٩٩ - وما خيرة إلا كعنقاء مغرب تصور في بسط الملوك وفي المشي^(٢)

وقال بعض الشعراء: [من البسيط]

١١٠٠ - الجود والغول والعنقا ثلاثها أسماء أشياء لم تخلق ولم تكن^(٣)

وقد كذب في الجود فإنه موجود. ودمج^(٤): جبل تزعم العرب أنها كانت تأويه
وأنها كانت أحسن الطير فيها من كل لون، وأنها كانت تأكل الطير فأعوزها الطير يوماً،
فاختطف صبيها وهو الحزور في شعر عنترة ثم خلقت بجارية فشكا أهل الرس ذلك
لحنظلة فدعا عليها فهلكت. وقيل: بل النبي خالد بن سنان في الفترة، وأنها كانت في
زمن موسى إلى زمن خالد، وسميت مغرباً لأنها تغرب بكل من تأخذ.

ع ن و:

قوله تعالى: ﴿وَعَنَتِ الْوُجُوهُ﴾ [طه: ١١١] أي خضعت مستأسرة بقاء. ومنه:

(١) مستند أحمد ٦/٢٨.

(٢) ديوانه ٥١٥.

(٣) البيت دون عزو في حياة الحيوان ٢/٩٠، ١٣٤.

(٤) في معجم البلدان ٢/٤٦٢: دمج: اسم جبل كان لأهل الرس مصعبه في السماء ميل، وقيل جبل لبني
نضيل بن عمرو بن كلاب فيه أوشال كثيرة لا تكاد تنقضي من أن يكون فيها ماء.

وَعَيْنُهُ بِكَذَا، أَيِ أَنْصَبْتُهُ وَأَتَعَبْتُهُ. عَيْنِي: نَصَبَ وَاسْتَأْسَرَ. وَمِنْهُ قِيلَ لِلْأَسِيرِ: عَانٍ. وَأَنْشَدَ
لِأَمْرِئِ الْقَيْسِ: [مِنْ الطَّوِيلِ]

١١٠١ - فَيَا رَبُّ مَكْرُوبٍ كَرِذْتُ وَرَاءَهُ وَعَانٍ لَكَ كَتُّ الْفُلِّ عَنْهُ فُقْدَانِي^(١)

وَفِي الْحَدِيثِ: «اسْتَوْصُوا بِالنِّسَاءِ خَيْرًا فَإِنَّهُنَّ عَوَانٌ [عِنْدَكُمْ]»^(٢)، أَيِ اسْرَأْنَ.
وَعَيْنِي بِحَاجَتِهِ فَهُوَ مَعْنِي. وَعَيْنِي بِهَا أَيْضًا فَهُوَ عَانٍ. وَمِنْهُ قُتِحَتِ الْبَلَدَةُ عَنُوةً أَيْ قَهْرًا وَذُلًّا
لِأَهْلِهَا.

ع ن ي:

قَرَأَ: ﴿لِكُلِّ أَمْرٍ مِنْهُمْ يَوْمَئِذٍ شَأْنٌ يُغْنِيهِ﴾^(٣) [عَبَسَ: ٣٧] أَيْ يَشْغُلُهُ عَنْ غَيْرِهِ.
وَفِي الْحَدِيثِ: «مَنْ حَسَنَ إِسْلَامَ الْمَرْءِ تَرَكَّهُ مَا لَا يُغْنِيهِ»^(٤) وَالْمَعْنَى فِي الْأَصْلِ اسْمُ
مَصْدَرٍ كَالْمَعْتَلِّ، وَهُوَ فِي التَّعَارُفِ إِظْهَارُ مَا تَضَمَّنَهُ اللَّفْظُ، مِنْ قَوْلِهِمْ: عَنَّتِ الْأَرْضُ
بِالنَّبَاتِ، أَيْ ابْتَنَتْهُ حَسَنًا. وَعَنَّتِ الْقَرْيَةُ: أَظْهَرَتْ مَاءَهَا. وَمِنْهُ عَنَوَانُ الْكِتَابِ فِي قَوْلِ مَنْ
يَجْعَلُهُ مِنْ عَيْنِي. وَقَدْ يُطْلَقُ الْمَعْنَى وَيُرَادُ بِهِ التَّفْسِيرُ، فَيُقَالُ: مَعْنَى ذَلِكَ كَيْتٌ وَكَيْتٌ، أَيْ
تَفْسِيرُهُ. قَالَ الرَّائِغُ^(٥): «وَإِنْ كَانَ بَيْنَهُمَا فَرْقٌ، وَلَمْ يُبَيَّنْهُ. وَالْفَرْقُ أَنَّ التَّفْسِيرَ هُوَ الْكَشْفُ
وَالْإِيضَاحُ. وَمِنْهُ قِيلَ لِمَاءِ الطَّبِيبِ تَفْسِيرَةٌ حَسْبَمَا تُبَيِّنُهُ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى فِي بَابِ الْفَاءِ.
وَقَدْ يُطْلَقُ الْمَعْنَى عَلَى مَدْلُولِ الْأَلْفَازِ وَبِهِ يُقَابَلُ اللَّفْظُ فَيُقَالُ: مَعْنَى كَذَا وَكَذَا. وَقَدْ يُرَادُ
بِهِ التَّقْدِيرُ كَقَوْلِهِمْ: ﴿وَاسْأَلِ الْقَرْيَةَ﴾ [يُوسُفَ: ٨٢] الْمَعْنَى: أَهْلُ الْقَرْيَةِ: وَالْعَيْنَةُ: شَيْءٌ
تُطْلَقُ بِهِ الْإِبْهَالُ الْجَرْبُ، وَمِنْهُ الْمَثَلُ الْمَشْهُورُ: «عَيْنَةُ تَشْفِي الْجَرْبَ»^(٦).

فصل العين والهاء

ع ه د:

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَأَوْفُوا بِعَهْدِي أُوفِ بِعَهْدِكُمْ﴾ [البقرة: ٤٠] الْعَهْدُ فِي الْأَصْلِ:

- (١) البيت في ديوانه ٩٠، وقد تقدم في مادة (رَبَّ) برقم ٥٥٩.
- (٢) أخرجه ابن ماجه في كتاب النكاح برقم ١٨٥١ (٥٩٤/١).
- (٣) يقصدان الزهري وابن محيصة وابن أبي عيطة قرؤوا (يعنيه) بدلاً من (يعنيه) الإتحاف ٤٣٣ والقرطبي ٨/ ٤٣٠ ومختصر ابن خالويه ١٦٩.
- (٤) النهاية ٣/ ٣١٤.
- (٥) المفردات ٥٩١.
- (٦) المستقصى ١٧١/ ٢ ومجمع الأمثال ١٨/ ١.

حفظُ الشيء ومُراعاهُ حالاً بعدَ حالٍ، فسمي الموثق الذي يلزمُ مراعاته عهداً. وعهدهُ تعالى تارة يكونُ بما ركزه في عقول المكلفين وتارة يكونُ بما أمرهم به في كتابه وعلى السنة رُسله، وتارة بما يلزمه المكلف نفسه وإن كان ليس يلزم له في أصل الشرع كالندوب، والكلُّ مطلوبٌ فيها الوفاء بها. وعلى ذلك قوله تعالى: ﴿ وَأَوْفُوا بِالْعَهْدِ إِنَّ الْعَهْدَ كَانَ مَسْئُولاً ﴾ [الأنعام: ٢٤] وقوله تعالى: ﴿ وَأَوْفُوا بِعَهْدِي ﴾ أي اعملوا بما أمرتكم به وانتهوا عما نهيتكم عنه أوف لكم بعهدكم بأن أجازيكم بالحسنى وزيادة كما وعدتكم. وقوله: ﴿ إِنَّ الْعَهْدَ كَانَ مَسْئُولاً ﴾ يجوزُ أَنْ يُسألَ فيقال: ما فعل صاحبك؟ هل وفى بك أم لا؟ ولا غرو في ذلك فإن القدرة صالحةٌ أَنْ تُسألَ فيها المعاني كما تُسألُ الأجسامُ الناطقة، وهو قريبٌ من قوله تعالى: ﴿ وَإِذَا الْمَوْءُودَةُ سُئِلَتْ ﴾ [التكوير: ٨] توبيحاً بفعل ذلك. وقيل: المعنى مسؤولاً عنه من متقلده هل حفظوه أولاً؟ وقوله: ﴿ وَمَنْهُمْ مَنْ عَاهَدَ اللَّهَ ﴾ [التوبة: ٧٥]. المُعَاهَدَةُ هنا باعتبار ما أمر الله خلقه، فهذا عهده إليهم، والتزامهم بذلك عهدهم إليه فتحققت المُعَاهَدَةُ. ومثله: ﴿ وَمَنْ أَوْفَى بِمَا عَاهَدَ عَلَيْهِ اللَّهُ ﴾ [الفتح: ١٠] ويجوزُ على بعدٍ أَنْ يَكُونَ مثلُ عاقبتُ وطارقتُ الثعل.

قوله تعالى: ﴿ لَا يَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ ﴾ [البقرة: ١٢٤] أي لا يصيبُ عهدي من كان ظالماً، أي أمانى. وقيل: إن المراد بالعهد التولية والتسكين من عهد فلان إلى فلان الخلافة. والمعنى: لا أولي ولاية شرعية من كان ظالماً، فإنه يُقْوَى مُتَقَوِّياً ويغلبُ مُتَغَلِّباً، فلا عهد له شرعاً. وقال ابنُ عرفة: أي لا يكونُ الظالمُ إماماً. قوله ﴿ أَلَمْ أَعْهِدْ إِلَيْكُمْ ﴾ [يس: ٦٠]. العهدُ هنا قيل: الوصية. ومثله: ﴿ وَلَقَدْ عَهِدْنَا إِلَى آدَمَ مِنْ قَبْلِ ﴾ [طه: ١١٥] فلا حاجة إلى إخراجِه عن موضوعه مع صحته إذ المعنى: أَلَمْ أَمُرْكُمْ بعدم عبادة الشيطان؟ وقد أوصينا أمراً إلى آدم؟ قوله ﴿ فَأَتَيْنَا إِلَىٰ إِبْرَاهِيمَ عَهْدَهُمْ إِلَىٰ مَدَنِهِمْ ﴾ [التوبة: ٤] أي ميثاقهم وما هادتهمهم عليه.

قوله: ﴿ وَالَّذِينَ يَتَّقُونَ عَهْدَ اللَّهِ ﴾ [الرعد: ٢٥] قيل: العهدُ هنا: الضمان؛ يقال: عَهِدْتُ لِي فلان في كذا، أي ضمته. وقيل: هذا في قوله تعالى: ﴿ وَأَوْفُوا بِعَهْدِي ﴾ أي بما ضمنتكم من طاعتي. ﴿ أَوْفَ بِعَهْدِكُمْ ﴾ بما ضمنتكم من الفوز بالجنة. يقال: امرته بامر واستعدهته من آخر، أي ضمته بالأ يفعلُه. وأنشد للفرزدق. [من الطويل]

١١٠٢ - وما استعهد الأقوام من زوج حرة

من الناس إلا منك أو من محارب^(١)

قوله: ﴿الذين يؤمنون بعهد الله﴾ [الرعد: ٢٠] يجوز أن يكون مصدراً مضافاً إلى الفاعل، أي بما عهد الله إليهم من امتثال طاعاته واجتناب نواهيه، وأن يكون مضافاً للمفعول، أي بما ألزم من وفاء أوامر الله تعالى: وفي الحديث: «لا يقتل مسلم بكافر ولا ذو عهد في عهده»^(٢) العهد هنا: الذمة، وقد غلب المعاهد على من دخل دار الإسلام بأمان التجارة ونحوها. وباعتبار الحفظ قيل للوثيقة بين المتعاهدين عهداً. وقولهم: في هذا الأمر عهداً لما أمر به إن يستوثق منه، وباعتبار التقيد في أحواله قيل للمطر عهداً وعهاداً. ومنه: روضة مفعودة، أي أصابها المعاهد. وفي حديث أم زرع: «ولا يسأل عما عهد»^(٣) أي عما علمه في البيت من طعام ونحوه؛ تصفه بالكرم. قوله تعالى: ﴿إلا من اتخذ عند الرحمن عهداً﴾ [مريم: ٨٧] فسر بالتوحيد. ولا شك أنه من أوثق العهود.

ع هـ ن:

قوله تعالى: ﴿كالمهين﴾^(٤) المنفوشي [القارعة: ٥]. المهين: الصوف الملون، واحده عينة. وما أبلغ هذا التشبيه! وتخصيص المهين لما فيه من اللون بالذكر كتخصيص الوردة بالذكر في قوله: ﴿فكانت وردة كالدخان﴾ [الرحمن: ٣٧]. ومن كلام العرب: رمى على عواهنه. أي أوردته من غير فكر وروية. وفي الحديث: «أنتني بجريرة وأنتي العواهن»^(٥) قيل: العواهن: السعفات اللواتي تلي القلب [النخلة]^(٦) على موتها. والعواهن أيضاً: عروق رحم الناقة.

فصل العين والواو

ع و ج:

قوله تعالى: ﴿ولم يجعل له عوجاً، قُبماً﴾ [الكهف: ١-٢]. العوج: المَعْلَفُ عن

(١) ديوانه ١١٣.

(٢) أخرجه أبو داود في الدييات ٤٥٣٠ (١٨١/٤) ومسنده أحمد ١/١١٩.

(٣) أخرجه البخاري في النكاح برقم ٤٨٩٣ ومسلم في فضائل الصحابة ٢٤٤٨.

(٤) قرأ ابن مسعود (كالصوف) [إعراب النحاس ٣/٧٥٨].

(٥) الفائق ١/١٨٥ وغريب ابن الجوزي ١٣٧/٢ والنهاية ٣/٣٢٧.

(٦) إضافة من النهاية ٣/٣٢٧ واللسان (عين).

حالة الانتصاب . يقال: عَجْتُ البعير بزمامه . وفلانٌ مَائِعُوجٌ عن شيءٍ بهم ، أي يرجعُ .
وانشدَ لجرير: [من الوافر]

١١٠٣ - أهل أنتم عائجون بنا لأننا نرى العرصات أو أثر الخيام^(١)

وقيل: عاجٌ بمكان كذا، أي أقام به، ومنه هذا البيت . وفي حديث إسماعيل: «هل أنتم عائجون؟»^(٢) قيل: معناه مقيمون . والعوجُ بالكسر في المعاني دون الجثث، نحو: ﴿وبغونها عوجاً﴾ [هود: ١٩] . يقال: في دينه وأمره عَوْجٌ . وبالفصح في الجثث نحو: في هذا الحائط عَوْجٌ ، وعلى هذا فيحتاج إلى الجواب عن قوله تعالى: ﴿لا تَرى فيها عوجاً ولا أمثاً﴾ [طه: ١٠٧] وأجيب بأنه قصد بذلك المبالغة، فجعلت الأرض بمنزلة المعنى الذي لو تحرى فيها كلٌ مهندسٍ بحذقه وسواها لظهر عند تحقق التسوية أن فيها بعض عَوْجٍ . فنفى ذلك القدر المستوفى عن الأرض يوم القيامة . وفي الحديث: «سواراً من عاج»^(٣) . قال القتيبي: هو الذئبُ وانشد الهذلي: هو أبو خراش يذكر امرأة: [من الطويل]

١١٠٤ - فجاءت كخاصي العير لم تحل حاجة

ولا عاجة منها تلوح على وشم^(٤)

هذا مثل . يقال: جاء فلانٌ كخاصي الحمار، أي منكسراً . والعاجة: الذبلة، والجاجة: خزيمة نافهة لا تساوي فلساً . وفي الحديث: «ثم عاج رأسه»^(٥) أي لفتها . عَجْتُ الناقة: لويت رأسها وعطفتها بزمامها . والأعوجُ يَكْنَى به عن السيء الخلق . والأعوجية: خيلٌ منسوبة إلى أعرج؛ فحضر مشهور . وهو مذكور في أشعارهم .

ع ود:

قوله تعالى: ﴿ولورثوا لعادوا﴾ [الأنعام: ٢٨] . العود: الرجوع إلى الشيء بعد الانصراف عنه؛ إما انصرافاً بالذات أو بالقول والعزيمة . قوله تعالى: ﴿ثم يعودون

(١) ديوانه ٥٦٥ .

(٢) غريب ابن الجوزي ١٣٣/٢ والنهاية ٣١٥/٣ .

(٣) مسند أحمد ٢٧٥/٥ .

(٤) ديوان الهذليين ١٢٩/٢ واللسان والنجاشي (جوج، عوج) .

(٥) مسند أحمد ١٥٠/٥ .

لما قالوا ﴿ [المجادلة: ٣] اختلفوا في العود؛ فقيل: هو أن يُمسك المظاهرُ زَمناً يمكنه أن يطلقها فيه، وعند أهل الظاهر أن يقول ذلك مرة ثانية. وقال أبو حنيفة: العود في الظاهر: أن يجامعها بعد أن ظاهر منها. قال بعض الناس: المظاهرة هي يمين نحو أن يقول: امرأته عليه كظهر أمه إن فعل كذا. فمتى فعل ذلك حثت ولزمت الكفارة بما بهت الله تعالى في هذا الكتاب. وقوله: ﴿ ثم يعودون لما قالوا ﴾ نحمله على فعل ما حلف له أن لا يفعل، وذلك كقولهم: حلف فلان ثم عاد إذا فعل. وقال الاخفش: قوله: ﴿ لما قالوا ﴾ يتعلق بقوله: ﴿ فتحرير ربة ﴾ [النساء: ٩٢]، وهذا يقوي القول الأخير. قال: ولزوم هذه الكفارة، إذا حثت، كلزوم الكفارة المسيئة في الحلف بالله تعالى: والحث في قوله: ﴿ فكفارتُه إطعام عشرة مساكين ﴾ [المائدة: ٨٩].

قوله: ﴿ إن الذي فرض عليك القرآن لرادك إلى معاد ﴾ [القصص: ٨٥]. وقيل: هي مكة. وقيل: المعنى لباعثك. ومنه يقال: فلان يذكر المعاد، أي المبعث في الآخرة. قوله: ﴿ أو تعودن في ملتنا ﴾ [الأعراف: ٨٨] أي لتصيرن. وإنما يؤول بذلك لأن شياً عليه السلام لم يكن قط على ملتهم حتى يعود إليها. والعرب تقول: عاد علي من فلان مكروه، يريدون صار منه إلي ووصل. وقيل: هو على حذف مضاف أي: أو لتعودن أصحاب شبيب. وقيل: المخاطب قومُه. وفي الحديث: «وددت أن هذا اللين يعود فطراناً»^(١). وأنشد النحويون على كونهما بمعنى صار قول الشاعر: [من الطويل]

١١٠٥ ورئيتُه حتى إذا ماتركته أخا القوم واستعفى عن المسح شاربه^(٢)
وبالمحض حتى عاد جوراً غططاً إذا قام ساوى غارب الفحل غاربه

قوله: ﴿ إنه هو يبدئ ويُعبد ﴾ [البروج: ١٣] أي يخترع من غير مثال ثم يعبد ذلك الذي بدأه من غير إخلال. وإنما قال: ﴿ ويعبد ﴾ بعد قوله: ﴿ يبدئ ﴾ وإن كان الإعادة أسهل منبهة أنه قد يعدل الصانع عن صناعته الأولى فلا يعبد المصنوع على هيئته الأولى. وفي الحديث: «إن الله يحب الرجل القوي المبدئ المعبد على القرس»^(٣)

(١) النهاية ٣/٣١٧ وهو من حديث كعب.

(٢) البيهقي لأمران التميمي في اللسان (جعد) والعيني ٢/٢٩٨ ومعجم الشعراء ١٨٩ وتوارد المخطوطات في العفة والبررة ٣٦٠. وتقدم البيت الثاني في مادة (ش ي خ)

(٣) النهاية ٣/٣١٦ وخریب ابن الجوزي ٢/١٣٤.

المبدئ المعيد قال أبو عبيد: هو الذي أهدأ في غزوة وأعاد، أي غزا مرة بعد مرة، وجرب الأمور فأعاد فيها. قال: فالفرس المبدئ المعيد: هو الذي ريش وأدب، والفارس يصرفه كيف شاء. وقيل: هو الذي غزا عليه مرة بعد أخرى. والعود: البعير الذي يعاود السفر عليه. ومنه قول امرئ القيس:

١١٠٦ - على لأحب لا يهتدي بمناره إذا سافه العود الثباطي جرجراً^(١)

وما أحسن قول الآخر: [من المنسرح]

١١٠٧ - كل بنات المخاض راتعة والعود في رحله وفي قتيبه

ولا يبالى بضنك مضجعه من راحة العالمين في تبعه

ويقال: ناقة عودة وعودتان وعودة نحو هر وهريرة. والعادة: اسم لتكرير الفعل أو الانفعال حتى يسهل تعاطيه فيصير كالطبع. ومن ثم قيل: العادة طبع خامس، والعادة طبيعة ثانية. والعيد ما يعاود مرة بعد أخرى، ومنه قوله تعالى: ﴿تَكُونُ لَنَا عِيداً﴾ [المائدة: ١١٤] أي وقت سرور. وأصله من ذوات الواو، تصغيره عيد، وجمعه أعياد، وكان قياسه عيداً وأعواد لزوال الموجب للقلب. وإنما أبقوه على حاله فرقاً بينه وبين عود الحطب تصغيراً وتكسيراً. وخص العيد في شريعتنا بيوم فطرنا ويوم نحرنّا. قيل: ولما كان يوم العيد في شريعتنا وقت سرور، كما نبه عليه الصلاة والسلام عليه بقوله: «أيام أكل وشرب» [بعل^(٢)»، صار ذلك اسماً لكل وقت فيه مسرة. والعيد أيضاً: كل حالة تعاود الإنسان.

والعائدة: تطلق على كل نفع يرجع إلى الإنسان منه شيء. وقوله تعالى: ﴿لِرَأْدِكَ إِلَى مَعَادٍ﴾ [التقصص: ٨٥] وقد تقدم أنه مكة. أو المعاد قال الراغب^(٣): والصحيح ما أشار إليه أمير المؤمنين وذكره عن ابن عباس رضي الله عنهما^(٤)، إنه ذلك [إشارة إلى الجنة التي خلقه فيها بالقوة في ظهر آدم صلوات الله وسلامه عليه وأظهره من حيث قال:

(١) البيت في ديوانه ٦٦، وقد تقدم في مادة (س و ف) برقم ٧٦٧.

(٢) أخرجه مسلم برقم ١١٤١ بلفظ «أيام التشريق أيام أكل وشرب وذكر لله».

(٣) المفردات ٥٩٤.

(٤) الدر المنثور ٤٤٧/٦.

﴿وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ﴾ [الأعراف: ١٧٢]

والعوذ: البعير المسن كما تقدم سمي بذلك إما بمعاودته السير فيكون في معنى الفاعل، وإما بمعاودة السنين إياه وعوذ سنة عليه بعد أخرى فيكون بمعنى المفعول وعلى كلا التقديرين فهو في الأصل مصدر وضع موضع الفاعل أو المفعول. والعوذ أيضاً: الطريق القديم الذي يعود السفر إليه مرة بعد أخرى. فهو موضوع موضع المفعول. ويقال: عدت المريض أعود عياداً أو عيادة. قال الشاعر: [من الكامل]

١١٠٨ - ويمرضُ كلِّكم فاعود^(١)

وبهذا سمي عائذ الكلب، وهو من الألقاب المشهورة. والعيدة: إبل منسوبة إلى فحل يقال له العيد. والعوذ من الخشب، قيل: سمي بذلك لأنه في الأصل مأخوذ من شجر إذا قُطع أخلف غيره، وغلب على آلة اللهو وعلى الطبيب المعروف الذي يُتبحر به. وتصغيره عويد، وجمعه أعواد. والعودان: منبر النبي ﷺ وعصاه.

ع و ذ :

قوله: ﴿فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ﴾ [الأعراف: ٢٠٠] أي التحجى إليه ولذ بحجابه القوي. وحقيقته: اسأل العوذ، وهو الالتحاق والتعلق بالشيء ثقة به. يقال: عاذ بكذا يعوذ عوداً وعياداً ومعاذاً. وقول الشاعر: [من البسيط]

١١٠٩ - ألحق عذابك بالقوم الذين طغوا وعائدك بك أن يغلوا فيطغوني^(٢)

عائد هنا اسم فاعل وقع موقع المصدر، أي وعياداً بك من أن يغلوا، كما قام المصدر مقام اسم الفاعل في نحو: رجل عدل، في أحد الأقوال. قوله تعالى: ﴿مَعَاذَ اللَّهِ

(١) من بيت لعبد الله بن مصعب الزبيري، وتمام البيت في عيون الأخبار ٥٢/١ :

(مالي مرضت فلم يمدني عائذ منكم ويمرض كلِّكم فاعود).

فسمي عائذ الكلب، وولده يسمون بني عائذ الكلب. وهو أمير من أهل العدل والورع والشعر، ولد بالمدينة (١١١هـ / ٧٢٩م) وولي الحراسة أيام المهدي العباسي، ثم الهادي توفي بالرقعة (١٨٤هـ / ٨٠٠م) وهو بصحبة الرشيد. انظر الأعلام ٤/ ٢٨١-٢٨٢ وتاريخ بغداد ١٠/ ١٧٣.

(٢) البيت لعبد الله السهمي في اللسان والناج (عوذ) وسيبويه ١/ ٣٤٢ وابن يعيش ١/ ١٢٣ والحامسة ٤٧٥ بشرح المرزوقي.

أَنْ نَأْخُذَ ﴿ [يوسف: ٧٩] أَي نَلْتَجِيءَ إِلَيْهِ وَنَسْتَعِينُ بِهِ أَنْ نَفْعَلَ ذَلِكَ فَإِنَّهُ سَوْءٌ يَتَحَاشَى مِنْهُ غَيْرُنَا فَكَيْفَ بِنَا وَنَحْنُ أَبْنَاءُ نَبِيِّ اللَّهِ؟ وَالْمَعَادُ أَيْضاً مَا يُعَادُ بِهِ. وَمِنْهُ الْحَدِيثُ: «لَقَدْ عُدْتُ بِمَعَادِ»^(١) وَاللَّهُ تَعَالَى مَعَادٌ مِنْ عَادَ بِهِ أَي تَمَسَّكَ بِهِ وَامْتَنَعَ. وَالْمُعَوِّذَاتَانِ السُّورَتَانِ الْمُشْهُورَتَانِ آخِرُ الْقُرْآنِ لَتَصُدُّهُمَا بِالْعَوِّذِ. وَفِي الْحَدِيثِ: «كَانَ يَحْوِذُ نَفْسَهُ بِالْمُعَوِّذَيْنِ»^(٢). وَفِي الْحَدِيثِ: «وَمَعَهُمُ الْعَوْدُ الْمَطْفِئُ»^(٣) قِيلَ: الْعَوْدُ جَمْعُ عَائِذٍ، وَهِيَ فِي الْأَصْلِ النَّاقَةُ الَّتِي تَضَعُ، وَيَعُدُّ وَضْعُهَا تَقَعْدُ أَيَاماً حَتَّى يَقْوَى وَلَدُهَا. وَالْمَطْفِئُ: جَمْعُ مُطْفِئٍ، وَهِيَ النَّاقَةُ مَعَهَا فَصِيلُهَا. وَالْمَرَادُ بِذَلِكَ فِي الْحَدِيثِ النَّسَاءُ وَالصَّبِيَّانُ. وَالْعَوْدُ بِالضَّمِّ: مَا يُعَادُ بِهِ مِنَ الشَّرِّ، وَمِنْهُ قِيلَ لِلتَّمِيمَةِ وَالرَّقِيَّةِ عَوْدَةٌ وَعَوْدَةٌ. وَكُلُّ أُنْثَى وَضِعَتْ فِيهِ عَائِذٌ إِلَى سَبْعَةِ أَيَّامٍ.

وَقَوْلُهُ: ﴿فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ﴾ [التَّحْلِيلُ: ٩٨] ظَاهِرُهُ تَأْخُرُ الْاسْتِعَاذَةُ عَنِ الْقِرَاءَةِ. وَتَأْوِيلُهُ: فَإِذَا أَرَدْتَ^(٤). وَقَدْ حَقَّقْنَا هَذَا فِي «الدَّرِّ الْمَصُونِ» وَفِي «الْقَوْلِ الْوَجِيزِ» ع وَر:

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿إِنْ يَبُوءْتَا عَوْرَةً﴾^(٥) [الْأَحْزَابُ: ١٣] أَي مُعَوَّرَةً، أَي غَيْرَ حَصِينَةٍ؛ مُسَكَّنَةً لِلْسَّرَاقِ. وَأَصْلُ الْعَوْرَةِ سَوْءَةٌ كُنَايَةٌ عَنْ فَرْجِهِ وَذُبْرِهِ، وَهِيَ مِنَ الْعَارِ، وَذَلِكَ لِمَا يَلْحَقُ فِي ظَهْرِهَا مِنَ الْعَارِ، وَهِيَ الْمَذْمُومَةُ. وَمِنْ ثَمَّ سُمِّيَتِ النَّسَاءُ عَوْرَةً. وَالْعَوْرَاءُ: الْكَلِمَةُ الْقَبِيحَةُ وَالْفَعْلَةُ السَّيِّئَةُ. وَقَالَ حَاتِمُ الطَّائِي: [مِنْ الطَّوِيلِ]

١١١٠ - وَأَغْفِرْ عَوْرَاءَ الْكِرَامِ ادْخَارَهُ وَأَعْرَضَ عَنْ شَتَمِ اللَّئِيمِ تَكْرُماً^(٦)

(١) أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ فِي الطَّلَاقِ، (٢) بَابُ مَنْ طَلَّقَ ٤٩٥٦ وَمُسْنَدُ أَحْمَدَ ٤٩٨/٣.

(٢) أَخْرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ فِي الدَّعَوَاتِ ١١٣.

(٣) أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ مِنْ حَدِيثِ طَوِيلٍ فِي الشُّرُوطِ، (١٥) بَابُ الشُّرُوطِ فِي الْجِهَادِ ٢٥٨١، وَمُسْنَدُ أَحْمَدَ ٣٢٣/٤.

(٤) وَرَدَّ فِي الدَّرِّ الْمَصُونِ ٧/٢٨٧، ٢٨٦ فَإِذَا أَرَدْتَ، فَانْضَمَرَتِ الْإِرَادَةُ، وَتَقْدِيرُ الْآيَةِ: فَإِذَا اخْتَلَتْ فِي قِرَاءَةِ الْقُرْآنِ فَاسْتَعِذْ.

(٥) قَرَأَ ابْنُ كَثِيرٍ وَابْنُ عَبَّاسٍ وَفَقَادَةُ وَابْنُ رَجَاءٍ وَمُجَاهِدٌ وَابْنُ مَقْسَمٍ وَابْنُ حَبِيبٍ (بَعْوَرَةٌ) الْإِتْعَافُ ٣٥٣ وَالْقُرْطُبِيُّ ٧/٢١٨.

(٦) دَبُولُهُ ٨١.

وَعَوَّرَتْ عَيْنَهُ عَوْرًا، وَعَارَتْ عَيْنَهُ عَوْرًا. قَالَ الشاعِرُ: [من البسيط]

١١١١ - لولا الحياءُ وباقي الدين عبتكما ببعض ما فيكما إذ عبتما عَوْرِي^(١)

وَعَوَّرْتُ عَيْنَهُ بِالتشديدِ وَعَوَّرْتُ البعْرَ. وقيلَ للغرابِ أعورٌ لحدّةِ نظره، قيلَ: وهو من العكسِ للتهكُّم، وإليه نحا الشاعِرُ بقوله: [من الخفيف]

١١١٢ - وصحاحُ العيونِ يُدْعَوْنَ عَوْرًا^(٢)

وَالْعَوَارُ وَالْعَوْرَةُ: سُوءٌ فِي الثَّوْبِ وَالْبَيْتِ وَنَحْوَهُمَا، وَمِنْهُ ﴿إِنْ يَبْتَغُوا عَوْرَةً﴾ أَي مُتَخَرِّقَةً مُمَكَّنَةً مِمَّنْ أَرَادَهَا. وَقِلَانٌ يَحْفَظُ عَوْرَتَهُ. أَي يَسُدُّ خَلْلَ نَفْسِهِ وَاهْلِهِ. قَالَ الشاعِرُ: [من المنسرح]

١١١٣ - والحافظُ عَوْرَةُ العَشِيرَةِ لَا يَأْتِيهِمْ مِنْ وَرَائِهِمْ وَكَفَّ^(٣)

وَالْمُعَاوَرَةُ: التَّدَاوُلُ؛ يُقَالُ: تَعَاوَرْنَا كَذَا، أَي تَدَاوَلْنَاهُ بَيْنَنَا. وَتَقُولُ النِّسَاءُ: الْإِعْرَابُ: يَتَوَرَّ عَلَى الْكَلِمَةِ، أَي يَخْتَلِفُ. وَقِيلَ: الْمُعَاوَرَةُ فِي مَعْنَى الْاسْتِعَارَةِ. وَالْعَارِيَّةُ قِيلَ هِيَ مِنَ الْمُعَاوَرَةِ لِاتِّتْقَالِ الْعَيْنِ الْمُعَارَةِ مِنْ وَاحِدٍ إِلَى آخَرٍ. وَأَصْلُهَا عَوْرِيَّةٌ فَقُلِبَتْ الْوَاوُ، وَتَخْفِيفٌ بِأَثَرِهَا خَطَا. وَمِنْهُ: تَعَاوَرْنَا الْعَوَارِي. وَقِيلَ: هُوَ مِنَ الْعَارِ، لِأَنَّهُ دَفَعَهَا يَوْرَثُ الْمَذْمَةَ وَالْعَارَ، كَمَا قِيلَ فِي الْمَثَلِ: «إِنَّهُ قِيلَ لِلْعَارِيَةِ: أَيْنَ تَذْهَبِينَ؟ فَقَالَتْ: أَجْلِبُ إِلَى أَهْلِي مَذْمَةً وَعَارًا»^(٤) قَالَ الرَّاعِبُ^(٥): وَهَذَا لَا يَصُحُّ مِنْ حَيْثُ الْأَشْتِقَاقُ فَإِنَّ الْعَارِيَّةَ مِنَ الْوَاوِ لِقَوْلِهِمْ: تَعَاوَرْنَا. وَالْعَارُ مِنَ الْبَاءِ لِقَوْلِهِمْ: عَيْرْتُهُ بِكَذَا.

قَوْلُهُ: ﴿ثَلَاثُ عَوْرَاتٍ لَكُمْ﴾ [النور: ٥٨] أَي نِصْفُ النَّهَارِ وَآخِرُهُ وَبَعْدُ الْعِشَاءِ الْآخِرَةِ. وَقِيلَ لَهَا عَوْرَاتٌ لِأَنَّ النَّاسَ يُلْقُونَ ثِيَابَهُمْ فِي هَذِهِ السَّاعَاتِ لِكُونِهَا مَقْبُذَةً الْوَحْدَةِ.

(١) البيت لابن مقبل في ديوانه ٧٦ والهمع ٢٧/٢ والدرر ٨٣/٢ ووصف العياني ٢٤٢.

(٢) حيزيت للكيميت في ديوانه ١٩٧/١ وصدرة: (والبحار التمام ذا السمر منهن)

والبيت دون نسبة في اللسان والتاج (عور) وتهذيب اللغة ١٧١/٣.

(٣) البيت لعمرو بن امرئ القيس الخزرجي من سبعة أبيات يخاطب بها مالك بن المعجلان، وخبرها في الأغاني ١٩٠ - ٢٠ والخزانة ١٨٩/٢ - ١٩٠، والبيت له في اللسان والتاج (كف)، ويروى لقيس بن الخطيم في ديوانه ٦٣، وقيل لشريح بن عمران القضاخي. ونسبه سيبويه ١٨٥/١ إلى رجل من الأنصار.

(٤) مجمع الأمثال ١٨٩/٢ والأمثال لابن سلام ٢٩٧.

(٥) المفردات ٥٩٥.

قوله: ﴿الذين لم يظهروا على عورات النساء﴾ [النور: ٣١] أي الذين لا يصفون النساء لعدم بلوغهم مبلغ الرجال. وسهم عائر لا تدري من أين جاء، وفرس عائر كذلك. ولفلان عائرة عين من الماء، أي ما يعور العين ويحييها لكثرة.

ع وق:

قوله تعالى: ﴿قد يعلم الله المعوقين منكم﴾ [الاحزاب: ١٨] يعني المشيطين عن رسول الله ﷺ. يقال: عوقه عوقاً، أي صرفته. والعائق: الصارف عما يراد من خير. ومنه: عوائق الدهر. ورجل عوق وعوقة: يعوق الناس عن الخير. ﴿ويعوق^(١)﴾ [نوح: ٢٣] اسم صنم، ويقال: عاقه وعقاه، بالقلب.

ع ول:

قوله تعالى: ﴿ذلك أدنى ألا تقولوا﴾ [النساء: ٣] أي ألا تجوروا. والعول: الجور والشطط، ومنه قول أعرابي لحاكم حكّم عليه: أنت تعول عليّ، أي تميل. ومنه عالت الميزان. والعول أيضاً: الرفع. والعول أيضاً: الزيادة، ومنه: العول في الفرائض لأنها زيادة في انصباء المفروض لهم. وقيل: العول: تحمّل المؤن والقبل، ومعنى الآية على هذا: ألا تموتوهن. ومنه قوله عليه السلام: «أبدأ بمن تعول»^(٢). وقد فسر الشافعي الآية بأن معناه: ألا يكثر عيالكم^(٣). وقد اعترض عليه بعض الناس راداً عليه بأن هذه من الواو، والعيلة من الياء. وهذا غلط ممن اعترض به؛ فإن الشافعي أراد السبب الذي هو العيال فإن به يحصل العول وقد بينا هذا؛ وأيضاً فقد قال الكسائي: يقال: عال الرجل يعول؛ إذا كثر عياله، فهذا خير من أئمة الدين، قد فسر بما يوافق معناها لفظها بدليل ما حكاه هذا الإمام. إلا أن الهروي قال: واللغة الجيدة أعال، وعاله يعوله أيضاً: غلبه؛ ومنه الحديث: «فلما عيل صبره»^(٤) أي غلب. ومن أمثالهم: «عيل ما هو عائله»^(٥) أي غلب ما هو

(١) قرأ ابن مسعود (وعوقاً) إعراب النحاس ٥١٧/٣ ويعوق: صنم في قرية بصنعاء، عبده همدان ومن والأهمن أرض اليمن. الاصنام ١٠، ٥٧.

(٢) أخرجه البخاري في الزكاة، (١٧) باب لاصدقة إلا عن ظهر غنى ١٣٦٠، ١٣٦١، وأخرجه مسلم في الزكاة ١٠٣٤.

(٣) تفسير ابن كثير ٤٦١/١.

(٤) غريب ابن الجوزي ١٣٥/٢ والنهاية ٣٢٢/٣ والحديث لسطح.

(٥) المستقصى ١٧٤/٢ وفصل البقال ٨٠ ومجمع الأمثال ٢٣/٢ والأمثال لابن سلام ٦٩.

غالبه . وقال بعضهم^(١) : عاله وغاله متقاربان ، لكن القول فيما يهلك ، والقول فيما يثقل . وفي المثل : « ما عالك فهو عائل لي » أي ما أثقلت أثقلني . والقول : ترك النصف باخذ الزيادة . والمويل : البكاء ؛ قال الشاعر : [من الوافر]

١١١٤ - بكت عيني وحق لها بكاءها وما يغني البكاء ولا العويل^(٢)

والعويل : الاعتماد على الغير فيما يثقل من القول ، وهو ما يثقل من المصيبة . ومنه قولهم : ويله وعوكه . وعاله : تحمل مونة ثقله . وفي الحديث : « ابدأ بنفسك ثم بمن تعول »^(٣) .

ع و م :

قوله تعالى : ﴿ ثم يأتي من بعد ذلك عام ﴾ [يوسف : ٤٩] العام : اثنا عشر شهراً كالسنة ، إلا أن العام إذا أطلق غلب في الخصب والسنة في الجدب . قوله : ﴿ فلبث فيهم ألف سنة إلا خمسين عاماً ﴾ [العنكبوت : ١٤] في كون المستثنى منه بلفظ السنة والمستثنى بلفظ العام لطيفة حسنة وهو أن هذه الخمسين بقاؤه بعد هلاك قومه ، فهي أعوام خير حيث هلك الكفرة المتمردة . وبسطه في غير هذا .

ع و ن :

قوله تعالى : ﴿ لا فارض ولا بكر عوان بين ذلك ﴾ [البقرة : ٦٨] . العوان : النصف من السنين ؛ يقال : امرأة عوان أي نصف ، والجمع عون . وانشد : [من الوافر]

١١١٥ - نواعم بين أبكار وعون^(٤)

وإلى معنى التوسط بين السنين أشار الشاعر بقوله : [من البسيط]

١١١٦ - وإن أتوك وقالوا : إنها نصف فإن أطيب نصفها الذي ذهب^(٥)

(١) المفردات ٥٩٧ .

(٢) البيت لحسان بن ثابت في ديوانه ٥٠٤ / ٢ (طبعة دار صادر) .

(٣) نواذر الأصول ٦٥ / ١ .

(٤) الشاهد صدر بيت في اللسان (عون) دون عزو وعجزه : (طوال مشك أعقاد الهوادي) .

(٥) البيت للحرملي في ديوان المعاني ٢ / ٢٤٠ ، وهو دون عزو في اللسان والناج (نصف) وعيون

الاخبار ٤٣ / ٤ والجمهرة ٤٢٩ / ٣ ، وتقدم البيت في مادة (ب ك ر) برقم ١٨٥ .

ومن هذا استُعير للحرب التي تَكَرَّرَتْ قَلِيلٌ: الحربُ العَوَانُ. وقيلُ: لِلشُّخْلَةِ القَدِيمَةِ: عَوَانَةٌ. والعَانَةُ: قَطِيعُ جَبَرِ الوَحْشِ، والجَمْعُ عَوْنٌ وَعَانَاتٌ. والعَانَةُ أَيْضاً مِنَ الآدَمِيِّ: الشَّعْرُ النَّابِتُ عَلَى فَرْجِهِ. والعَوْنُ والمَعَاوَنَةُ: المَظَاهِرَةُ. ومنه قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾ [الفاتحة: ٥] أَي نَطْلُبُ عَوْنَكَ. وَأَعَانَهُ يَعْنِي إِعَانَةً. قَالَ تَعَالَى: ﴿فَاعِينُونِي بِقُوَّةٍ﴾ [الكهف: ٩٥] أَي مُنَاعِدُونِي. وفي الحديث: «وَاللَّهِ فِي عَوْنِ الْعَبْدِ مَا دَامَ الْعَبْدُ فِي عَوْنِ أَخِيهِ»^(١).

فصل العين والياء

ع ي ب :

قوله تعالى: ﴿فَإَرَادَتْ أَنْ أُعْيِبَهَا﴾ [الكهف: ٧٩] أَي أَجْعَلَ فِيهَا عَيْبًا. والعيبُ: والعابٌ: مَا يُصِيرُ بِهِ الشَّيْءُ عَيْبَةً، أَي مَقْرَأً لِلنَّقْصِ. وَعَيْبَتُهُ: جَعَلَتْهُ مَعْيِبًا إِمَّا بِالْفِعْلِ كَقَوْلِهِ: ﴿أَنْ أُعْيِبَهَا﴾، وَإِمَّا بِالْقَوْلِ وَذَلِكَ إِذَا ذَمَّتْهُ. وَالْعَيْبَةُ: مَا يُسْتَرُّ فِيهِ الشَّيْءُ، ومنه قَوْلُهُ تَعَالَى: «الْأَنْصَارُ كَرِشِي وَعَيْبَتِي»^(٢) أَي مَوْضِعُ سِرِّي. وفي حديث آخر: «أَنْ يَبْنِئَا وَيَبْنِئَهُم عَيْبَةً مَكْفُوفَةً»^(٣) رَوَى عَنْ الْأَعْرَابِيِّ فِي تَفْسِيرِهِ: «إِنْ يَبْنِئَا صَدْرًا نَقِيًّا مِنَ الْغُلِّ وَالذَّغَلِ»^(٤). والعربُ تُكْنِي عَنْ الصَّدْرِ بِالْعِيَابِ عَلَى الاستعارة؛ فَإِنَّ الْعَيْبَةَ وَعَاءُ الْمَتَاعِ كَالصَّدْرِ فَإِنَّهَا وَعَاءُ الضَّمَائِرِ. ومنه قولُ الشَّاعِرِ: [من الطويل]

١١١٧ - وَكَادَتْ عِيَابُ الْوُدِّ مِنَّا وَمِنْكُمْ وَإِنْ قِيلَ: أَبْنَاءُ الْعُمُومَةِ تَصْفَرُّ^(٥)

أَرَادَ الصَّدْرَ. وقيلَ: أَرَادَ أَنْ يَبْنِئَا وَيَبْنِئَهُم مَوَادَّةً وَمُكَافَأَةً تَجْرِي مَجْرَى الْمَوَدَّةِ بَيْنَ الْمُتَحَابِّينَ.

(١) قرا ابن وثاب والأعمش والنخعي (نستعين) الإتحاف ١٢٢ والقرطبي ١/١٤٦.

(٢) مسند حنبل ٢.

(٣) أخرجه البخاري في فضائل الصحابة برقم ٣٥٨٩، ٣٥٩٠، ومسلم في فضائل الصحابة ٢٥١٠ ومسند أحمد ٣/١٧٦، ١٨٨.

(٤) مسند أحمد ٤/٣٢٥.

(٥) الذغل: الفساد.

(٦) البيت في الأساس (عيب) بشر بن أبي خازم، والبيت دون عزو في اللسان والتكملة والتناج (عيب).

ع ي ر:

قوله تعالى: ﴿أَيُّهَا الْعَبْرُ﴾ [يوسف: ٧] قيل: هم أصحاب الإبل والإبل الحاملة للعبير، فهو اسم للمجموع. وقد يطلق على كل واحد منهما على انفراده. ونسبة السرقة^(١) إنما تصح للناس فقط. وقيل: العبير: الإبل والحمير التي تحمل عليها الاحمال، وأراد أصحاب العبير كقوله عليه الصلاة والسلام: «يا خيل الله اركبي»^(٢). والعبير لفظ مشترك بين ما ذكرنا وبين الحمار الوحشي وبين الناضر على ظهر القدم وبين إنسان العين وبين العظم الذي تحت غضروف الأذن وبين ما يعلو الماء من الغشاء وبين الوتد وبين حرف النصل. وأراد بعضهم أن يجعل بين الجميع قدراً مشتركاً فيكون متواطفاً. قال الراغب^(٣). ومناسبة بعضها لبعض فيها تعسف.

والعيار: تقدير المكيال والميزان، ومنه عيرت الدنانير، أي جعلت لها عياراً. وعيرته: ذمته، من العار. وتعاير بنو فلان: تذاكروا العار. وتعاطوا العيارة، أي الحيلة، وأصله انفلت العبير وانحلاله. ومنه العيار وهو المحتال. وعيرته بكذا، أي ذكرت له مذمة ما يخشاه. قال الشاعر: [من البسيط]

١١١٨ - وعيرتني بنو ذبيان خشيته وهل علي بأن أخشاك من عار^(٤)؟

وعارت الدابة تعير: انفلتت. وفي الحديث: «مثل المنافق مثل الشاة العائرة بين الغنمين»^(٥) أي المتردة. وجمع العبير عيران بفتح الياء وهو شاذ. قال امرؤ القيس: [من الطويل]

١١١٩ - غشيت ديار الحي بالكرات فعارمة فبرقة العيرات^(٦)

وجمع العبير أعيار. قال الشاعر: [من الطويل]

(١) بقصد ما ورد في تسمية الآية (إنكم لسارقون).

(٢) كشف الخفاء ٣٧٩/٢.

(٣) المفردات ٥٩٦.

(٤) البيت للناطقة الذبياني في ديوانه ٧٨.

(٥) مسند أحمد ٣٢/٢ ٤٧٤، ٦٧٤.

(٦) ديوانه ٧٨.

١١٢٠ - أفني السلم أعياراً جفأً وغلظةً وفي الحرب أمثال النساء العوارك^(١)

وفي الحديث: «إذا قوضت قاهر الماء على عيار الأذنين»^(٢). العيار: جمع غير وهو الثاني المرتفع من الأذنين، وقد تقدم.

ع ي س:

قوله تعالى: ﴿يا عيسى ابن مريم﴾ [المائدة: ١١٠] عيسى عليه السلام ليس عربياً، وقد جعله بعضهم عربياً، وتكلم في اشتقاقه. قال الراغب^(٣): «إذا جعل عربياً أمكن أن يكون من قولهم: بعير أعيس وناقّة عيساء، وجمعها عيس، وهي إبل بيض يعتري بياضها ظلمة. أو من العيس وهو ماء الفحل. يقال: عاسها يعيسها: إذا طرقها عيساً، فهو عائس، والصحيح أنه معرب لا عربي كموسى».

ع ي ش:

قوله تعالى: ﴿وجعلنا لكم فيها معايش﴾^(٤) [الأعراف: ١٠] هو جمع معيشة، وهو ما يعاش به من زرع وضرع وغيرهما. والمشهور معايش بالياء صريحة لأنها أصل والميم زائدة. وقد خرج خارجة في همزها، وهذا كما شدوا فقالوا: مصائب ومناثر والأصل مصابوب ومناور حملاً للأصل على الزائد. ومعيشة قياس عند سيبويه^(٥) إذ وزنها مفعلة بضم العين فقلت الضمة كسرة لتصح الياء، وشاذ عند الأخفش إذ الأصل عنده في مثله أن تقرأ الحركة ويُغَيَّر لها الحرف، هذا إذا قلنا: (وزنها مفعلة بالكسر فلا شدوذ على المذهبين. وزعم الفراء أن أعينها) مفتوحة في الأصل وليس بصواب؛ إذ لو أن كذلك لقالوا معاشة مثل مقامه، وهو في الأصل مصدر لعاش أي بقي حياً. ومثلها المعاش والعيش والمعيش. قال تعالى: ﴿وجعلنا النهار معاشاً﴾ [النبا: ١١] وقال آخر [من الرجز]

١١٢١ - أشكو إليك شدة المعيش وجهد أعوام برين ريشي^(٦)

(١) البيت لهند بنت عتبة، وقد تقدم برقم (١).

(٢) الفائق ٢٠٣/٢ وغريب ابن الجوزي ١٣٨/٢ والنهاية ٣٢٩/٣ والحديث لأبي هريرة.

(٣) المقدرات ٥٩٦.

(٤) قرأ نافع وابن عامر والأعرج والأعمش (معاش) الإنحاف ٢٢٢ والسبعة ٢٧٨.

(٥) كتاب سيبويه ٤/٣٥٥.

(٦) البيت لرؤبة في ديوانه ٧٩-٧٨ والتاج والعياب (عيش).

والعيشة بمعناها أيضاً قال تعالى: ﴿فِي عَيْشَةٍ رَاضِيَةٍ﴾ [الحاقة: ٢١] وهي في الأصل حالة المعاش. وعائشة: علم مشهور للتفاضل نحو يعيش ويحيا. قال بعضهم: العيش: الحياة المختصة بالحيوان، وهو اخص من الحياة، لان الحياة تقال في الحيوان وفي الباري تعالى وفي الملك، ومنه قوله عليه السلام: «لَا عَيْشَ إِلَّا عَيْشُ الْآخِرَةِ»^(١) كان إذا رأى شيئاً من متاع الدنيا قاله تعليماً لنا وتسلية لقلوبنا.

ع ي ل:

قوله تعالى: ﴿وَإِنْ خِفْتُمْ عَيْلَةً﴾^(٢) [التوبة: ٢٨] أي فقراً. يقال: عال يعيل عيلة فهو عائل، أي افتقر، ومنه قوله تعالى: ﴿وَوَجَدَكَ عَائِلًا﴾^(٣) فأغنى [الضحى: ٨] أي أزال عنك فقر النفس، وجعل لك الغنى الأكبر المعنى بقوله عليه الصلاة والسلام: «إِنَّمَا الْغِنَى غِنَى النَّفْسِ»^(٤). وقيل: معناها: وجدك فقيراً إلى رحمته وعفوه فأغناك بما غفر لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر، ولا غنى أفضل من ذلك. ويقال: ما عال من اقتصد، أي افتقر من سلك في نفقته القصد، كقوله: ﴿لَمْ يُسْرِفُوا وَلَمْ يَقْتُرُوا﴾ [الفرقان: ٦٧] الآية. وفي الحديث: «إِنَّ اللَّهَ يُبْغِضُ الْعَائِلَ الْمُخْتَالَ»^(٥).

والعالة: جمع عائل نحو القادة جمع قائد، ومنه الحديث: «خير من أن تتركهم عالة»^(٦) أي فقراء. وفي الحديث: «وَإِنْ مِنَ الْقَوْلِ عَيْلًا»^(٧). قال صعصعة: هو عرضك حديثك وكلامك على من لا يريدك وليس من شأنه. وقال أبو عبيدة عن أبي زيد: علت الضالة أعلها عيلاً: إذا لم تدبر أي وجهة تبغيها، كأنه لم يهتد لمن يطلب كلامه فعرضه على من لا يريد. وقال أبو بكر: عال الرجل في الأرض يعيل، أي ضرب فيها. وقال الأحمر: يقال: عالتني الشيء يعيلني عيلاً ومعياً: إذا أعجزك.

(١) أخرجه البخاري في الجهاد، (٣٣) باب النحر يرض على القتال ٢٦٧٩، ومسلم في الجهاد والسير ١٨٠٥.

(٢) قرأ ابن مسعود وعقمة (عائلة) البحر المحيط ٢٨/٥.

(٣) قرأ البستاني وابن السميع (عيلاً) القرطبي ١٠٠/٢٠ وقرأ ابن مسعود (عديماً) معاني القراء ٢٧٤/٣، وقرأ ابن مسعود (طريماً) مختصر ابن خالويه ١٧٥.

(٤) أخرجه البخاري في الرقاق، (١٥) باب الفنى غنى النفس ٦٠٨١، ومسلم في الزكاة ١٠٥١.

(٥) غريب ابن الجوزي ١٤٠/٢، والنهاية ٣٣٠/٣.

(٦) أخرجه البخاري في الجنائز، (٣٥) باب رثى النبي ﷺ سعد بن خولة ١٢٢٣، ومسلم في الوصية ١٦٢٨.

(٧) غريب ابن الجوزي ١٤٠/٢ والنهاية ٣٣١/٣.

ع ي ن:

قوله تعالى: ﴿وَالْعَيْنُ بِالْعَيْنِ﴾ [المائدة: ٤٥] العين: الجارحة وهي أشهر الالفاظ المشتركة، ولها معان كثيرة منها الجارحة كما تقدم، ومنها عين الماء، وعين الميزان، وعين الذهب، وعين الشمس. والعين أيضاً: المرئية للقوم تسمية لكل باسم الجزء المقصود. قوله تعالى: ﴿وَاصْنَعِ الْفُلْكَ بِأَعْيُنِنَا﴾ [هود: ٣٧] أي بحفظنا وكلاءتنا. ومثله: ﴿وَلْتَصْنَعْ عَلَى عَيْنِي﴾ [طه: ٣٩] أي لترى على حفظ مني لك ومراعاة، فاستعير ذلك من ذلك من حفظ العين، لأن الحراسة فيما يتعارفه الناس تكون بملاحظة النظر. والباري تعالى منزّه عن الجوارح. ومن كلامهم: فلان بعيني، أي احفظه وأراعته، فجاء القرآن على هذا الأسلوب. وحاول الراغب أن يجعل العين من باب المشترك في المعنى، وهو المتواضع لا المشترك اللفظي فقال^(١): وتستعار العين لمعان هي موجودة في الجارحة بنظرات مختلفة. واستعير للثقب في المرادة تشبيهاً بها في الهيئة وفي سيلان الماء منها، واشتق منها: سقاء عين ومعين: إذا سال منها الماء.

وقولهم: عين قربتك، أي صب فيها ما يتسد بسيلانه آثار خرزه. قال^(٢): وقيل للمتجسس: عين، تشبيهاً بها في نظرها، وذلك كما تسمى المرأة فرجاً والمركوب ظهراً، فيقال: فلان يملك كذا كذا فرجاً وكذا كذا ظهراً لما كان المقصود منهما العضوين. وقيل للذهب عين تشبيهاً في كونها أفضل الجوارح. ومن ثم قالوا لأفاضل القوم أعيان. ويقولون لبني أب أو أم أعيان. وقال بعضهم: العين إذا استعمل في معنى ذات الشيء يقال لكل ماله عين كاستعمال الرقية في الممالك وتسمية النساء بالفرج من حيث إنه المقصود منهن. ويقال لمتبع الماء عين تشبيهاً بها لما فيها من الماء. ومن عين الماء اشتق: ماء معين^(٣)، وعينه: أصبته بعيني، نحو سفته: أصبته بسيفي، وذلك أنه يجعل تارة من الجارحة المضروبة نحو: رأسه، وتارة من الجارحة التي هي آلة الضرب فيجري مجرى سفته ورمحه. وعلى نحو في المعنيين قولهم: يدت؛ فإنه يقال إذا أصبت يده وإذا أصبته بيدك. وعنت البئر: أثرت عينها.

(١) المفردات ٥٩٩.

(٢) المفردات ٥٩٩.

(٣) المفردات ٥٩٩ أي ظاهر للمعين.

قوله تعالى: ﴿وَحُورٌ^(١) عِينٌ﴾ [الواقعة: ٢٢] جمعُ عَيْنَاءٍ، وأصله في بقر الوحش فقولهم: رجلٌ أعينٌ وامرأةٌ عَيْنَاءٌ، أي حسنة العين. قوله: ﴿فَمَنْ يَأْتِيكُمْ بِهِمْ مَعِينٌ﴾ [الملك: ٣٠] قيل: هو مشتقٌ من العَيْنِ، أي ظاهرٌ للعَيْنِ. وقيل: معناه: جاريٌّ ظاهرٌ. قال ثعلبٌ: يقال: عانَ الماءُ يَعِينُ: إذا ظهرَ جاريًا، واتشدَّ لجريهِ: [من الكامل]

١١٢٢ - إِنَّ الَّذِينَ غَدَا بِلَبَّكَ غَادَرُوا وَشَلَّا بِعَيْنِكَ لَا يَسْزَالُ مَعِينَا^(٢)

واتشدَّ للاختلُّ: [من الكامل]

١١٢٣ - حَبَسُوا الْمُطَيَّ عَلَى قَدِيمِ عَهْدٍ طَامَ يَمِينٌ وَغَاثَرُ مَسْدُومٍ^(٣)

وقال الفراء: ميمُه أصليةٌ من الماعون وهو الزكاة، وسيأتي بيانه في باب الميم. قوله: ﴿فَاتَّوَا بِهِ عَلَى أَعْيُنِ النَّاسِ﴾ [الأنبياء: ٦١] أي على مشهده.

ع ي ي:

قوله تعالى: ﴿وَلَمْ يَكُنْ لَكُمْ﴾ [الأحقاف: ٣٣] أصلُ الإعياء عجزٌ يلحقُ البدنَ من المشي. والعي يُلحقُ من تَوَلَّى الأمر والكلام، ويقال: هو عَيٌّ بمنطقه، استعارةٌ من ذلك. وعيى الأمرُ: ضاقَ به. وقال الشاعر: [مجزوء الكامل]

١١٢٤ - عَيَّوْا بِأَمْرِهِمْ، كَمَا عَيَّتْ بِسِضْتِهَا الْحَمَامَةُ

وفي حديث أم زرع: «زَوْجِي عَيَّاءٌ»^(٤) قيل: هو هنا العَيْنُ الذي تُعَيِّيه مُبَاضَعَةُ النساءِ. ويقال: العَجْزُ والعَجِيزُ والحَرِيكُ والعَيَّاءُ من الإبل: الذي لا يَضْرِبُ وَلَا يُلْفَحُ، وهو من الرجلِ كذلك. وقيل: رجلٌ عَيَّاءٌ طباقاً، إذا عَيَّى بالأمر والكلام، وداءُ عَيَّاءٍ: لا دواءَ له.

(١) قرأ النخعي (وحير عين)، وقرأ قتادة (وحور عين)، وقرأ عكرمة (وحوراء عينا)، وقرأ ابن مقسم (وحور عين)، وقرأ أبي والنخعي وهيب بن عمر (وحوراً عينا)، البحر المحيط ٢٠٦/٨، وقرأ حمزة والكسائي وعاصم والحسن وشيبة وطلحة (وحور عين) الإنشاف ٤٠٧، والنشر ٣٨٣/٢.

(٢) ديوانه ٥٧٨.

(٣) ديوانه ٣٨٩.

(٤) قرأ الحسن (يَعْيِي) الإنشاف ٣٩٢، وقرأ الحسن أيضاً (يَعْيِي) البحر المحيط ٦٨/٨.

(٥) البيت لمعيد بن الأبرص في ديوانه ١٣٨.

(٦) أخرجه البخاري في النكاح، (٨٢) باب حسن المعاشرة ٤٨٩٣، ومسلم في فضائل الصحابة

باب الغين

فصل الغين والباء

ع ب ر:

قوله تعالى: ﴿إِلَّا عَجُوزاً فِي الْغَابِرِينَ﴾ [الشعراء: ١٧١]. قيل: الغابر من الاضداد؛ يقال: غبر: مضى وذهب. وغبر: بقي. وقيل: الغابر: الماكن بعد مضي من معه. فقوله: ﴿إِلَّا عَجُوزاً فِي الْغَابِرِينَ﴾ يعني فيمن طالت أعمارهم. وقيل: فيمن بقي ولم يسر مع قوم لوط. وقيل: فيمن بقي في العذاب. وفي الحديث: «أَنَّهُ اعْتَكَفَ الْعَشْرَ الْغَوَابِرَ فِي رَمَضَانَ»^(١) أي البواقي المتأخرة ومن مجيء غبر بمعنى مضى قول الأعشى:

[من السريع]

١١٢٥ - عَضُّ بَمَا أَبْقَى الْمَوَاسِي لَهُ مِنْ أَمَةٍ فِي الزَّمَنِ الْغَابِرِ^(٢)

أي غبر بمعنى بقي. قرأهم: الغيرة: لبقية اللبن في الضرع. وجمعها اغيار. وغبر الحيض وغبر الليل: بقيتهما. ومنه في حديث عمرو بن العاص: «وَلَا حَمَلَتِي الْبَغَا فِي غَيْرَاتِ الْمَالِي»^(٣) هو جمع غيرة. وقال أبو عبيد: الغيرات: البقايا، الواحد غيرة وغبر جمع غابر، فهو جمع الجمع. وهو تكلف لم تدع إليه ضرورة، أخبر أنه لم تتول تربيته الإمام، كذا فسره الهروي. وفسره غيره بأنه لم تحمله الزواني في بقية حبيهن. وانشد لابي كبير الهذلي: [من الكامل]

١١٢٦ - وَمُبَرَّأً مِنْ كُلِّ غَيْرٍ حَيْضَةٍ وَفَسَادٍ مُرْضَعَةٍ وَدَاءٍ مُغِيلٍ^(٤)

ومن ذلك الغبار: لما بقي من التراب المثار، جاء على مثال الدخان والغياب ونحوهما من بقايا الأشياء. وغير الغبار: ارتفع. قال بعضهم: يقال للماضي غابر تصوراً

(١) غريب ابن الجوزي ١٤٤/٢ والنهاية ٣٣٧/٣.

(٢) ديوانه ١٩٥.

(٣) غريب ابن الجوزي ١٤٤/٢ والفتاوى ٩/١ والنهاية ٣٣٨/٣ المالكي: خرق الحيض، الغيرات: البقايا.

(٤) ديوان الهذليين ٩٣/٢.

لمعني الغبار عن الأرض، وقيل للباقي غابرٌ تصوراً بتخلف الغبار وما كان على لونه. وعليه قوله تعالى: ﴿عليها غيرةٌ﴾ [عبس: ٤٠] كما وصفها بالسواد في موضع آخر. ويكنى بذلك عن تغير الوجه للغم والحزن؛ يقال: غُيِّرَ غَيْرُهُ، وغُيِّرَ وأغْبَارُ. وفي الحديث: ﴿يَفْنَاهُ أَعَزُّ دَرُهْنَ غَيْرَهُ﴾^(١) أي قليلة. وقيل ذلك للونها. والغبراء: الأرض، لما عليها من الغبار. وفي الحديث: ﴿مَا أَظْلَمَ الْخَضِرَاءُ وَلَا أَقْلَمَ الْغِبْرَاءُ ذَا لَهْجَةٍ أَصْدَقَ مِنْ أَبِي ذُرٍّ﴾^(٢). وأشدُّ لطرفة بن العبد: [من الطويل]

١١٢٧ - رأيتُ بني غبراء لا يُنكروني ولا أهلَ هذا الطرافِ المُمَدِّدِ^(٣)

وفي الحديث: ﴿إِنَّا كُمْ وَالْغِبْرَاءُ فَإِنهَا خَمَرُ الْأَعَاجِمِ﴾^(٤) فسرها أبو عبيدٍ فقال: هي ضربٌ من الشرابِ تتخذُه الحبشة من الذرة وهي السكركة. وبعضهم يزعم أنها الحشيش المتعارف بين الحرافيش. وقال الراغب: الغبراء نبتٌ معروفٌ وثمرٌ معروفٌ على هيئته ولونه. ويقولون: أخذته داهية الغبر، وهو من قولهم: غبر الشيء، أي وقع في الغبار، كأنها تُغبر الإنسان. وقيل: هي من الغبر أي البقية. قال: والمعنى: داهية باقية لا تنقضي، أو من غبرة اللون؛ كقولهم: داهية زباء، أو من غبرة اللبن فكانها الداهية التي إذا انقضت بقي لها أثر. أو من قولهم: عرق غبر، أي ينتفض مرة بعد أخرى. وقد غبر العرقُ يَغْبِرُ.

غ ب ن:

قوله تعالى: ﴿ذلك يومُ التغابن﴾ [التغابن: ٩] هو: تفاعلٌ من الغبن. وفي التفسير: أن الرجل يكسبُ مالاَ عليه وزره، فيعاقب به يومُ القيامة. ثم يرى غيره قد ورث ذلك المالَ عنه، فعملٌ فيه بالطاعة فيشأب عليه. فلا يرى أغبن منه حيث سعدَ غيره بما شفي هو به. وقال بعضهم: قيل ليومُ القيامة يومُ التغابن لظهور الغبن في المباحة المشار إليها بقوله ﴿ومن الناس من يَشْرِي نفسه ابتغاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ﴾ [البقرة: ٢٠٧] وبقوله: ﴿إنَّ اللَّهَ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ﴾ [التوبة: ١١١] والمشار إليها بقوله

(١) الفائق ٢٢٤/٣ والنهاية ٣٣٨/٣ وغريب ابن الجوزي ١٤٤/٢ والحديث لمعرو بن العاص .

(٢) أخرجه الترمذي في المناقب ٦٧/٥ ومسند أحمد ١٦٣/٢، ١٩٧/٥، ٤٤٢/٦ .

(٣) ديوانه ٣١ .

(٤) مسند أحمد ٤٢٢/٣ .

تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَأَيْمَانِهِمْ ثَمَنًا قَلِيلًا﴾ [آل عمران: ٧٧] فَعَلِمَ أَنَّهُمْ قَدْ غَبَرُوا فِيمَا تَرَكُوا مِنَ الْمَبَايِعَةِ وَفِيمَا تَعَاطَوْهُ مِنْ ذَلِكَ جَمِيعًا. وَقَالَ بَعْضُهُمْ ^(١): مَعْنَاهُ: أَنَّ الْأَشْيَاءَ تَبْدُو لَهُمْ بِخِلَافِ مَا قَدَّرُوهَا.

قلت: وهو في معنى قوله تعالى: ﴿وَبَدَأَ لَهُمْ مِنَ اللَّهِ مَا لَمْ يَكُونُوا يَحْتَسِبُونَ﴾ [الزمر: ٤٧] وقال بعضهم: لَأَنَّ فِيهِ يَغْبُنُ أَهْلُ الْجَنَّةِ أَهْلَ النَّارِ، وَضَرَبَ اللَّهُ الشَّرَّاءَ وَالْبَيْعَ لِلذَّكَاءِ مِثْلًا، كَمَا قَالَ تَعَالَى: ﴿هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَى تِجَارَةٍ تُجْزِيكُمْ مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ﴾ [الصف: ١٠] وقال تعالى: ﴿فَمَا رَیَحَتْ تِجَارَتُهُمْ﴾ [البقرة: ١٦]. وَأَصْلُ الْغَيْنِ: الْإِخْفَاءُ وَمِنْهُ: الْغَيْنُ بِالْفَتْحِ لِلْمَوَاضِعِ الَّتِي يَخْتْفِي فِيهِ الشَّيْءُ. وَأَنْشَدَ: [مَنْ الْبَسِيطُ]

١١٢٨ - لَمْ أَرِ مِثْلَ الْغَيْنِ فِي غَبْنِ الدَّاءِ أَيَّامَ يَنْسُونُ مَا عَوَّلَ بِهَا ^(٢)

وَمَعْنَاهُ الْإِنْسَانُ: مَا تَنَتَّى مِنْ أَعْضَائِهِ كَالْفَخْذَيْنِ وَالْمَرَافِقِ. وَمِنْهُ قَوْلُهُمْ فِي الْمَرْأَةِ: طَبِئَةُ الْمَغَابِنِ. ثُمَّ جُعِلَ الْغَيْنُ عِبَارَةً عَنْ تَحْسِينِكَ صَاحِبِكَ فِي مُعَامَلَةِ بَيْتِكَ وَبَيْنَهُ بِضَرْبٍ مِنَ الْإِخْفَاءِ. إِلَّا أَنَّهُمْ فَرَّقُوا بَيْنَ الْمَعْنَيْنِ فِي الْمَالِ وَفِي الرَّأْيِ فَقَالُوا فِي الْمَالِ وَالْبَيْعِ: غَبْنُهُ يَغْبِنُهُ غَبْنًا بِالسُّكُونِ فِي غَبْنِ الْمَصْدَرِ، وَبِالْفَتْحِ فِي مَاضِيهِ، وَبِالْكَسْرِ فِي مُضَارَعِهِ. وَغَبْنٌ فَلَانٌ رَأَيْهِ يَغْبِنُهُ غَبْنًا بِفَتْحِهَا فِي الْمَصْدَرِ، وَكَسْرِهَا فِي الْمَاضِي، وَفَتْحِهَا فِي الْمُضَارَعِ.

وقيل: أَصْلُ الْغَيْنِ: النِّقْصُ؛ وَمِنْهُ: غَبْنٌ فَلَانٌ ثَوْبُهُ إِذَا قُتِيَ طَرَفُهُ فَقُصِّرَ بِذَلِكَ مِنْ طَوْلِهِ وَنُقِصَ. وَفِي الْحَقِيقَةِ رَاجِعٌ إِلَى مَا ذَكَرْتُهُ مِنَ السُّرِّ وَالْخَفَاءِ، لِأَنَّ فِيهِ سَرَّ ذَلِكَ الطَّرْفِ. وَالْغَيْنُ بِالْفَتْحِ: مَا يَنْسَاقُ مِنْ أَطْرَافِ الثَّوْبِ الَّذِي تَقَطَّعَ.

فصل الغين والثاء

غ ث و:

قوله تعالى: ﴿فَجَعَلَهُ غُثَاءً أَحْوَى﴾ [الاعلى: ٥] الْغُثَاءُ: مَا احْتَمَلَهُ السَّيْلُ مِنَ الثِّبَاتِ بَعْدَ يَبْسِهِ فَالْقَاءُ عَلَى الْجَوَانِبِ. وَالْأَحْوَى: الشَّدِيدُ الْخُضْرَةِ، وَالْمُرَادُ بِهِ هُنَا السَّوَادُ. وَعَلَى هَذَا لَا يَحْتَاجُ إِلَى أَنْ يُقَالَ فِي الْكَلَامِ تَقْدِيمٌ وَتَاخِيرٌ، وَالْأَصْلُ: أَحْوَى

(١) ورد هذا القول والذي قبله في التفرقات ٦٠٢.

(٢) البيت لمعدي من زيد في ديوانه ٤٥ والمسائل المعشديات ١٦٦ ومعاني الفراء ٢٤٥/١.

غُثَاءٌ. وقيل: أصله: فجعله غُثَاءً بعدما كان أحوى كما قرَّره الهروي لصحة المعنى بدونه. وصف تعالى المرعى بأنه بعدما أخرجه من الأرض وتكامل نبتُه جعله حُطَاماً تحتلّه السيول الجارفة. وقيل: أحوى حال من المرعى^(١). أي أخرج المرعى شديد الخضرة فجعله غُثَاءً. وقوله تعالى: ﴿فَجَعَلْنَاهُمْ غُثَاءً﴾ [المؤمنون: ٤١] أي أهلكناهم هلاكاً صاروا به كالغُثَاءِ في عدم الاعتداد به وتحطيمه، كقوله تعالى: ﴿فَجَعَلْنَاهُمْ كَصَفِّ مَأْكُولٍ﴾ [الفيل: ٥] وهو أبلغ من هذا.

وقيل: أصل الغُثَاءِ: ما يُلْقِيهِ الماء والقدر من زَبَدِهِما، وما يَتَفَرَّقُ من الثِّبَاتِ فيَحْتَمِلُهُ السَّيْلُ، ويَضْرِبُ به المَثَلُ في قلة الاعتداد به. ويقال: غُثَا الوادي يَغْشُو غُثَا، أي جاء بالغُثَاءِ. وغُثَا السَّيْلُ المَرْتَعُ، أي جُمع بعضُه إلى بعضٍ وأذهب حلاوته فجاء قاصراً مرةً ومُتَعَدِّياً مرةً أخرى. وأما غُثْتُ نَفْسٍ تَغْثِي، أي خَبَّتْ فيَجُوزُ أن تكون من هذه المادة، وإنما قُلِبَتِ الواوُ ياءً لانكسار ما قبلها نحو رُضِي يَرْضَى، وهو من ذوات الواوِ بدلِيلِ الرُّضْوَانِ. ويجوز أن يكون من ذاتِ الياءِ.

فصل الغين والذال

غ د ر:

قوله تعالى: ﴿لَا يُغَادِرُ صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً﴾ [الكهف: ٤٩] أي لا يترك. والغدرُ: الترك، ومنه قولهم: غدر فلان عهد فلان، أي ترك حفظه ومراعاته. وقيل الغدرُ أصله الإخلال بالشيء وتركه. ومنه: الغديرُ للماء لانه تركه السيل في مُسْتَنْقِعٍ. وجمعه غُدُرٌ وغُدْرَانٌ كَرُغْفٍ ورُغْفَانٍ. ومنه: الغدائرُ جمعُ غديرٍ وهي الشعرُ الطويلُ، لانه ترك. وإنشد لا مري القيسي: [من الطويل]

١١٢٩ - غداثه مُسْتَشْرَواتٌ إلى العلا تَصِلُ المداوي في مثنى ومُرْسَلٍ^(٢)

وَعَدَرَتِ الشَّاةُ فِيهِ غَدْرَةٌ، أي تَخَلَّقَتْ وتركَّت أصحابها. والغَدْرُ بالفتح: الحجارة التي تترك الفرس والبعير يعثر. ومنه قولهم: ما اثبت غَدْرُ هذا الفرس! ثم جعل مثلاً لمن له

(١) يريد الآية السابقة (والذي أخرج الرعي).

(٢) اثبت في ديوانه ١٧، وتقدم في (دري).

ثَبَاتٌ فَقِيلَ: مَا أَثَبْتَ غَدْرَهُ^(١)، وَغَدْرٌ أَمْلَغُ مِنْ غَادِرٍ. وَهُوَ مَطْرَدٌ فِي سَبِّ الذَّكُورِ كَعَسْفٍ. وَمَنَهُ: اللَّيْلَةُ الْمُغْدِرَةُ، أَيْ الشَّدِيدَةُ الظُّلْمَةِ، لِأَنَّهَا تُغْدِرُ النَّاسَ فِي الْبُيُوتِ. أَيْ تَتْرَكُهُمْ.

يُقَالُ: غَادَرَهُ وَاعْدَرَهُ بِمَعْنَى، مِنْهُ الْحَدِيثُ: «مَنْ صَلَّى الْعِشَاءَ فِي لَيْلَةٍ مُغْدِرَةٍ»^(٢). وَقِيلَ: سُمِّيَتْ مُغْدِرَةً لِأَنَّهَا تَطْرَحُ النَّاسَ فِي الْغَدَرِ لَشِدَّةِ ظُلَامِهَا.

غ د ق:

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿لَأَسْقِيَنَّهُمْ مَاءً غَدَقًا﴾^(٣) [الجن: ١٦] أَيْ وَاسِعًا كَثِيرَ الْقَطْرِ. وَهُوَ فِي الْأَصْلِ مُصَدَّرٌ؛ يُقَالُ: غَدَقَ غَدَقًا، وَمَكَانٌ غَدَقٌ: كَثِيرُ النَّدَى. وَيُقَالُ: اغْدَقَ يُغْدِقُ اغْدَاقًا. وَفِي الْحَدِيثِ: «اللَّهُمَّ اسْقِنَا غَيْثًا غَدَقًا مُغْدَقًا»^(٤) قَالَ أَبُو بَكْرٍ الْغَدَقُ: الْكَثِيرُ الْقَطْرِ. وَالْمُغْدَقُ مِثْلُهُ أَكْثَرُهُ. أَقْلْتُ: وَلَيْسَ كَذَلِكَ، بَلْ مَعْنَى «غَدَقًا»: وَاسِعًا كَثِيرًا، وَمُغْدَقًا، أَيْ فَاعِلًا لَذَلِكَ؛ إِذْ لَا يَلْزَمُ مِنْ كَوْنِهِ كَثِيرًا أَنْ يَنْفَعُ. وَعَيْشٌ غَيْدَقٌ: وَاسِعٌ، وَبِهِ سُمِّيَ الرَّجُلُ الْجَوَادُ. وَفِي الْحَدِيثِ أَيْضًا: «فَتَلَكَ عَيْنٌ غَدِيقَةً»^(٥) أَيْ كَثِيرَةً الْمَاءِ.

غ د و:

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿بِالْغَدَاةِ﴾^(٦) وَالْعَشِيِّ [الأنعام: ٥٢]. الْغَدَاةُ وَالْغُدُوَّةُ وَالْغُدُوُّ بِمَعْنَى، وَهُوَ مِنْ أَوَّلِ النَّهَارِ إِلَى الزَّوَالِ، وَالْعَشِيُّ مِنَ الزَّوَالِ. وَكَذَلِكَ الرُّوْحُ وَالْأَصَالُ. قَالَ تَعَالَى: ﴿غُدُوْهَا﴾^(٧) شَهْرٌ وَرَوَاحُهَا شَهْرٌ [سبا: ١٢] وَقَوْلُهُ فِي التَّنْزِيلِ الْغُدُوُّ بِالْأَصَالِ وَالْغَدَاةُ بِالْعَشِيِّ. وَفِي الْعَرَبِ أَنَّ الْغَدَاةَ لِأَوَّلِ النَّهَارِ إِلَى ارْتِفَاعِ الضُّحَى. وَقَدْ يُطْلَقُ عَلَى مَجْرَدِ الْوَقْتِ؛ قَالَ أَمْرُو الْقَيْسِ: [من الطويل]

(١) يُقَالُ هَذَا لِلرَّجُلِ إِذَا كَانَ لِسَانُهُ يَثْبِتُ فِي مَوْضِعِ الزَّلَلِ وَالْخُصُومَةِ. أَنْظَرَ اللَّسَانَ (غدر).

(٢) الفائق ٢١٦/٢ وغريب ابن الجوزي ١٤٦/٢ والنهاية ٣٤٤/٣.

(٣) قرئت (غَدَقًا) الكشاف ١٧٠/٤.

(٤) مسند أحمد ٢٣٥/٤.

(٥) الفائق ٢١٦/٢ وغريب ابن الجوزي ١٤٧/٢ والنهاية ٣٤٥/٣.

(٦) قرأ ابن أبي عبيدة (بِالْغُدَوَاتِ)؛ وقرأ أبو عبد الرحمن (بِالْغُدُوِّ)، وقرأ ابن عامر والحسن وأبو رجاء

ونصر بن عاصم (بِالْغُدُوَّةِ) البحر المحیط ١٣٦/٤ والإتحاف ٢٠٨ والنشر ٢٥٨/٢.

(٧) قرأ ابن أبي عبيدة (غُدُوْهَا) البحر المحیط ٢٦٤/٧.

١١٣٠ - كَانِي غَدَاةَ الْيَوْمِ تَحْمَلُوا لَدَى سَمَرَاتِ الْحَيِّ نَاقِفٌ حَنْطَلٍ^(١)

لا يريدُ بذلك خصوصيةَ زمانِ الغداة، لأنهم قد يتحملون في غيرِ الغداة. وقد يقال: إن هذه واقعةٌ خاصةٌ وقعت في وقتِ الغداةِ المعهودَةِ، وهذا هو الظاهرُ. والغدُ اسمٌ لليوم الذي يلي يومَكَ. وقد يعبرُ به عن مطلقِ الزمنِ المستقبلِ، كما يعبرُ بامسٍ عن مطلقِ الماضي، وباليومِ عن الحالِ. ومنه قولُ زهيرٍ: [من الطويل]

١١٣١ - وَأَعْلَمُ عِلْمَ الْيَوْمِ وَالْأَمْسِ قَبْلَهُ وَلَكُنِّي عَنْ عِلْمِ مَا فِي غَدٍ عَمٌ^(٢)

لم يُرد بالامس اليومَ الذي قبلَ يومِهِ فقط، ولا بالغدِ اليومَ الذي بعدَ يومِهِ فقط، لأن ما قبلَ أمسٍ وما بعدَ الغدِ مثلُهُما في عدمِ علمِهِ بما فيهِما. فالمرادُ الماضي والحالُ والمستقبلُ. واستدلَّ الجمهورُ من المتكلمين والنحاةِ إلى أن الأزمَنَةَ ثلاثةٌ خلافاً لطائفةٍ، فإنهم ينكرون الحالَ. وقد حَقَّقْنَا هذه المذاهبَ في غيرِ هذا. ويقالُ: غَدٌ بالنقصِ كدمٍ، وهو المشهورُ. وقد يقالُ: غَدٌ بوزنةٍ دلمٍ، فردُّوا محذوفه وأنشدوا: [من الرجز]

١١٣٢ - لَا تَنْزِعَاها وَاذْلُوْها ذَلُّوا إِنْ مَعَ السَّيْمِ أَخَاهُ غَدُّوا^(٣)

والغداةُ: ما يُتناولُ من الطعامِ وقتَ الغدوةِ. قالَ تعالى: ﴿آتَيْنَا غَدَائِنَا﴾ [الكهف: ٦٢] ويقابلهُ العشاءُ: وهو ما يُتناولُ وقتَ العشاءِ. وفي الحديثِ: «نُهي عن بَيْعِ الْغَدَاوِيِّ»^(٤) فسره أبو عبيدٍ الهرويُّ بأنه ما في في بطونِ الحواملِ. وزعمَ شمرُ أنه بالذالِ المعجمة.

فصل الغين والراء

غ ر ب:

قوله تعالى: ﴿وْغَرَابِيبُ سُودٌ﴾ [فاطر: ٢٧] أي شديدةُ السَّوادِ. قيلَ: وأصلُه سودٌ غرابِيبٌ، فقدَّمتِ الصِّفَةُ على موصوفِها، وبه استدلَّ الكوفيون على ذلك، وتناولهُ البصريون

(١) البيت من معلقته في ديوانه ٩، وقد تقدم في (س م ر).

(٢) البيت من معلقته، وقد تقدم في (أ م س) برقم ٨٨

(٣) البيت في اللسان (غدا) دون عزو، وقد تقدم برقم ٣٤٥، ٥٠٣.

(٤) النهاية ٣/٣٤٦ وغريب ابن الجوزي ١٤٧/٢.

على البدل. وله موضع قد أوضحناه فيه. والمفرد غريب. يقال: أسود غريب (وحالك حالك نحو: أحمر قان، واشتقاقه من الغراب لشدة سواده. يقال: هو أسود) من حلك الغراب. والغراب مأخوذ من القرية. وأصل القرية البعد. ومنه الغريب لبعد عن وطنه. وهي صعبة شاقة، ولذلك عاقب بها الشارع في الزنى؛ غرب الحر عاماً والعبد نصفه. ^(١) وما أحسن قوله: [من البسيط]

١١٣٣ - إن الغريب الطويل الذليل مُمتَهَنٌ فكيف حال غريب ماله قُوت؟

ف قيل: له: غراب لإبعاده في المذهب. ومنه قيل لكل متباعد غريب، ولكل قليل النظر في جنسه غريب. ومن ثم قيل للعلماء غرباء بالنسبة إلى قلة نظراتهم. وقيل للدُّكُو غرباً لتصور بُعدها وذهابها في قعر البئر، وهي أخص من الدُّكُو كالذُّنوب كما تقدم. وفي الحديث: «فاستحالت غرباً» ^(٢) أي ذكوا عظيماً، وهو مثل لكثرة ما فُتح على يد عمر رضي الله عنه. «وأصابه سهم غرب» ^(٣) لا يُدرى من أين جاء؟ والمشهور سكون عينه. ونقل الهروي في الفتح (وقال: إن سماعه من الأزهرى بالفتح) لا غير. ونقل عن أبي زيد أن قولهم: سَهْمُ غَرْبٍ بالسكون إذا أنه من حيث لا يُدرى. وسهمُ غَرْبٍ بالفتح إذا رماه فأصاب غيره. وذكر الحسن عن ابن عباس رضي الله عنهم فقال: «كان منجاً يسيلُ غرباً» ^(٤) أي لا ينقطع عمله، وأصله من سيلان الدُّكُو كما قدمته. قال الشاعر: [من الرجز]

١١٣٤ - ما لك لا تذكر أم عمرو إلا لعينيك غروب تجري؟ ^(٥)

الغروب هنا الدموع.

قوله: ﴿ولله المشرق والمغرب﴾ [البقرة: ١١٥] هما مكانا شروقها وغروبها؛ يقال: غربت الشمسُ تغربُ غرباً وغروباً ومغرباً. وكان القياسُ فتح الغين لضمها في

(١) أخرج البخاري في كتاب الصلح، (٥) باب إذا اصطلحوا على صلح جور ٢٥٤٩ أن أعرابياً قد زنى ابنه فقال له رسول الله ﷺ: «على ابنك جلد مائة وتغريب عام».

(٢) القائل ٢/ ٢٢٠ والنهاية ٢٤٩/ ٣ وغريب ابن الجوزي ١٤٨/ ٢.

(٣) القائل ٢/ ٢٢١ والنهاية ٢٥٠/ ٣ وغريب ابن الجوزي ١٤٨/ ٢.

(٤) القائل ١/ ١٤٤ وغريب ابن الجوزي ١٤٩/ ٢ والنهاية ٣٥١/ ٣.

(٥) البيت دون عزو في الصحاح والمقاييس واللسان والتاج (غرب).

المضارع، وتقدم ذلك مُحَقَّقًا. والقَرَبُ أيضاً الذهبُ لغُربته بينَ جواهر الأرض، أي لخروجه عنها بالنفاسة. والقَرَبُ أيضاً حدةُ السَّنانِ واللِّسانِ، ومنه أحدهُ لغُربِ سِنانه ولِسانه. وغُربُ السيفِ أيضاً حدهُ. وسُئلَ الحسنُ أيضاً عن قُبلةِ الصَّائمِ فقال: «إني أخافُ عليك غُربَ الشَّبابِ»^(١) أي حِدَّتَهُ ومن ثَمَّ كَرِهَها أصحابُنا للشَّبابِ. وما أفصحَ هذه العبارةُ وأَعَدَّها!

غ ر ر:

قوله تعالى: ﴿فَلَا تَفْرَحُوا﴾^(٢) الحَيَاةُ الدُّنْيَا [لقمان: ٣٣]. الغَرَرُ والغُرُورُ مصدرُ اغْرَهِ يَغْرِهُ: إذا أَوْهَمَهُ إعجاباً بشيءٍ وأطمعَهُ فيه. قال تعالى: ﴿فَدَلَّاهُمَا بِغُرُورٍ﴾ [الأعراف: ٢٢] وذلك لتقدم قولهِ: ﴿مَا نَهَاكُمَا بِرُكْمَا﴾ إلى قولهِ: ﴿لَمَنِ النَّاصِحِينَ﴾ [الأعراف: ٢٠-٢١]. وقال في موضعٍ آخر: ﴿هَلْ أَدُلُّكَ عَلَى شَجَرَةِ الْخُلْدِ وَمُلْكٍ لَّا يَبْلَى﴾ [طه: ١٢٠] ومن ثَمَّ نَهَى عن بَيْعِ الغَرَرِ لما فيه مِنَ التَّدْلِيلِ^(٣)، وأصلهُ من غررتُ فلاناً، أي أصبتُ غُرَّتَهُ ونلتُ منه ما أريدُ. قال بعضهم: الغُرَّةُ: غُفْلَةٌ في اليقظة. والغَرَارُ: غُفْلَةٌ مع غُفُوفَةٍ. وأصلُ ذلك من الغُرُورِ: وهو الأثرُ الظاهرُ من الشيءِ. ومنه غُرَّةُ الفرسِ. وغَرَارُ السيفِ: حِدَّةُ. وغَرَّ الثوبِ: كَسَرُ مَطَاوِيهِ، ومنه: أطوَاهُ على غُرَّة. ومنه: غُرَّةُ يَغْرِهُ غُرُوراً: كَانَتْما طَوَاهُ على غُرَّة.

والغُرَّةُ: الخيارُ، ومنه الحديثُ: «في الجنينِ غُرَّةٌ عبداً أو أمةً»^(٤). والغَرِيرُ: الخَلْقُ الحسنُ اعتباراً بأنه يَغْرِ، ومنه المثلُ: «أدبرَ غَرِيرُهُ وأقبلَ هَرِيرُهُ»^(٥). والأغَرُ: الرجلُ الكريمُ المشهورُ بالكرمِ، مأخوذٌ من غُرَّةِ الفرسِ لظهورِها وشهرتها من بينِ سائرِ لونها. والجمعُ غُرَرٌ. وفي الحديثِ: «أَنْ أُمِّي يُدْعَوْنَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ غُرّاً مُحَجَّلِينَ»^(٦). والغُرَرُ: ثلاثُ ليالٍ

(١) غريب ابن الجوزي ١٤٨/٢ والنهاية ٣٠٠/٣.

(٢) قرأ ابن أبي اسحاق وابن أبي عمير ويعقوب (لا تَفْرَحُوا) البحر المحيط ١٩٤/٧.

(٣) عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ نهى عن بيع الغرر، وبيع الحصاة. أخرجه مسلم في البيوع ١٥١٣ ومسند أحمد ١١٦/١ ونظر جامع الأصول ٥٢٧/١.

(٤) مسند أحمد ٢٤٦/٤.

(٥) مجمع الأمثال ٢٧٠/١.

(٦) أخرجه البخاري في الوضوء، (٣) باب فضل الوضوء ١٣٦، ومسلم في الطهارة ٢٤٦.

من أوّل الشهر لكونها من الغرة. والغرار أيضاً: لينٌ قليل. وغارتِ الناقة: قلّ لبثها بعد أن ظنَّ أنه لا يقبل، فكأنّها غرّت صاحبها. وغرار: رجلٌ مشهور. ومنه قول أبيه فيه: [من الطويل]

١١٣٥- أرادتِ عِراراً بالهوان، ومن يُرَدُّ عِراراً لَعَمري بالهوان فقد ظَلَمَ^(١)
فإنَّ عِراراً إنْ يَكُنْ غيرَ واضحٍ فإنّي أحبُّ الجَوْنَ ذا المَنَكِبِ السَّمَمِ
ومن ظريف ما يُحكى أن بعض سَرايا عبد الملك بن مروان غَزَوْا قوماً فارسلوا رسولاً
يُخبر عبد الملك. فجعل لا يسأله عن شيء إلا أجابه بأحسن جواب، وسأله عيه فيه،
وكان رجلاً أسودَ طويلاً، فاشتدَّ عبد الملك: «فإنَّ عِراراً إنْ يَكُنْ غيرَ واضحٍ البيت.
فقال: يا أمير المؤمنين أتدري من القاتل ومن المقول فيه ذلك؟ قال: لا. قال: هو أنا (يا
أمير المؤمنين) والقاتل أني فعجب عبد الملك من ذلك»^(٢).

قوله تعالى: ﴿وَلَا يَغْرُوكُمْ بِاللَّهِ الْغُرُورُ﴾ [لقمان: ٣٣]. قال ابن عرفة: ما رأيت له
ظاهراً تحبه وفيه باطنٌ تكرمه أو تجهله، وفي الحديث: «المؤمنُ غِرٌّ كريمٌ»^(٣) أي
ينخدعُ لانتقاده ولينه، وضده الخُبُّ اللثيم. والأثنى غِرٌّ أيضاً فيستوي فيه المدكَّر والمؤنثُ
والجمعُ غِرارٌ. ومنه حديث طَيِّبان: «إنَّ حميرَ ملكوا معاقِلَ الأرضِ وقرارها وكهولَ الناسِ
وغِمَارها ورؤوسَ الملوكِ وغِرارها»^(٤) وغِرارُ النوم: قلته، كغِرارِ اللبن. ومنه قول
الأوزاعي: «كانوا لا يَرَوْنَ بَغِرارَ النومِ بأساً»^(٥) أي قليله لا يَنقُضُ الوضوء. وغِرارُ
الصلاة: نقصانها، وهو راجعٌ لمعنى القلة. وفي الحديث: «إياكم ومُشارَةَ الناسِ فإنها
تَدْفِنُ الغُرةَ وتُظهِرُ الغُرةَ»^(٦) الغُرة: الحَسَنُ. والغُرة: القُبْحُ. وفي الحديث: «أَنَّ اللَّهَ يَقْبَلُ
تَوْبَةَ الْعَبْدِ ما لَمْ يَغْرُغْ»^(٧) أي ما لم تبلغ روحه حلقومَه، فتكون بمنزلة الشيء الذي

(١) البيان لمعروفين شاس في ديوانه ١٠٢ والأغاني ١٩٤/١١.

(٢) الطبري في الأغاني ١٩٩/١١.

(٣) أخرجه الترمذي في كتاب البر ٣٤٤/٤ ومسنَد أحمد ٢/٢٩٤.

(٤) غريب ابن الجوزي ١٥٠/٢ والنهاية ٣/٣٥٥.

(٥) غريب ابن الجوزي ١٥٢/٢ والنهاية ٣/٣٥٧.

(٦) الفائق ٢/٢٢١ وغريب ابن الجوزي ١٥٢/٢ والنهاية ٣/٣٥٤.

(٧) أخرجه الترمذي في الدعوات ٥٤٧/٥ ومسنَد أحمد ٣/٤٢٥.

يتغرغر به، وذلك الشيء هو الغرور. وفي حديث عائشة وقد ذكرت أباها: «رَدَّ نَشْرَ الإسلام على طيه»^(١) أي رده على ما كان؛ من قولهم: اطو هذا الثوب على غره وأخنائه وخنائه، أي على كسره وقد تقدم، وضرب ذلك مثلاً وهي فصاحة وبلاغة. والغرور بالضم مكاسر الجلد. وذكر الزهري قوماً أهلكهم الله فقال: «جعل عنبهم الراك ودجاجهم الغرغرة»^(٢) هو دجاج الحبش، قيل: هو مصب لتغذيه بالمعدرة.

غ رض:

الغرض: الهدف المقصود بالرمي، ثم جعل اسماً لكل غاية يُتحرى إدراكها، والجمع أغراض. ثم الغرض ضربان: ضرب يُتسوق بعده شيء آخر كالرئاسة واليسار ونحوهما من الأغراض الدنيوية، وتام وهو الذي لا يُتسوق بعده شيء آخر كالجنة. وأما الغرض بسكون الراء فهو ما يُشد به الرجل على بطن الناقة. وهو الغرضة أيضاً، وموضع الشد المغرض. ومنه الحديث: «لا تُشدُّ الغرض إلا إلى ثلاثة مساجد»^(٣).

غ رف:

قوله تعالى: ﴿لهم غرف من فوقها غرف﴾ [الزمر: ٢٠] هي البيوت المرتفعة، الواحدة غرفة. وقد قرئ: ﴿وهم في الغرفات آمنون﴾ و ﴿في الغرفة»^(٤) ﴿سبا: ٣٧﴾ جمعاً وإفراداً. وأصل الغُرف الرفع للشيء والتناول له؛ يقال: غرفت الماء. قوله تعالى: ﴿إلا من اغترف غرفةً بيده﴾ [البقرة: ٢٤٩] قرئ يفتح الفاء على أنها المرة^(٥)، وبالضم على أنها اسم لما يُغترف كالْمُضْغَةِ والمُضْغَةِ. وغرفت الطعام غُرفاً، وغرفت غُرفاً: القُرس: جرتقه. وغرفت الشجرة: قطعت عروقه. والغُرف: شجر معروف. وغرفت الإبل: نأذت بأكل الغُرف. وفي الحديث: «نهى عن الغارقة»^(٦)، قال الأزهري: هو أن تسوى

(١) غريب ابن الجوزي ١٥٢/٢ والنهاية ٣٥٧/٣، ٥٥/٥.

(٢) الفائق ٣٣/٣ وغريب ابن الجوزي ١٥٢/٢ والنهاية ٣٦٠/٣ ويريد الزهري أن القوم هم بنو إسرائيل.

(٣) الفائق ٢٢٢/٢ وغريب ابن الجوزي ١٥٣/٢ والنهاية ٣٥٩/٣.

(٤) قرأ حمزة والاعمش وطلحة وخلف وابن وثاب (المُرفة)، وقرأ ابن وثاب (المُرفة)، وقرأ عاصم والحسن والاعمش (المُرفات)، وقرئت (المُرفات) الإتحاف ٣٦٠ والبحر المحيط ٢٨٦/٧ والنشر ٣٥١/٢.

(٥) قرأها بفتح الفاء: ابن كثير وأبو عمرو ونافع وابن عباس ومجاهد والأعرج. وقرأها بالنون بالضم. النشر

٢٣٠/٢ والسبعة ١٨٧.

(٦) الفائق ٢١٨/٢ وغريب ابن الجوزي ١٥٣/٢ والنهاية ٣٦٠/٣.

ناصبُها مقطوعة على وسط جبينها. قيل: والغارقة مصدرٌ نجاء على فاعله، نحو راقية الإبل. وقوله: ﴿لَا تَسْمَعُ فِيهَا لِأَعْيُنٍ﴾ [الغاشية: ١١]

غرق:

قوله تعالى: ﴿وَأَغْرَقْنَا آلَ فِرْعَوْنَ﴾ [الأنفال: ٥٤]. الإغراق: التغييب في الماء وشبهه، ثم استعير لكل متعد في شيء. قوله تعالى: ﴿وَالنَّازِعَاتِ غَرْقًا﴾ [النازعات: ١] قيل: هي الملائكة تنزع نفوس الكفرة من صدورهم إغراقاً، أي مبالغة من قولهم: أغرق الباري في القوس، أي بالغ قيل: والمصدر الإغراق. والغرق اسم المصدر. وفي الحديث: «يأتي على الناس زمان لا يتجو فيه إلا من دعا دعاء الغرق»^(١). قال أبو عدنان: الغرق الذي شارب الغرق. ولما أفاد: غرق فهو غريق. واستغرق فلان في كذا استعاراً، كان ذلك الشيء المتفكر فيه أحاط بالمتفكر فيه إحاطة الماء بالغرق.

غرم:

قوله تعالى: ﴿إِنَّا لَمَغْرُمُونَ﴾ [الواقعة: ٦٦] أي خاسرون. والمعنى أننا قد أغرمنا ولم يحصل لنا من زرعنا ما أملنا. وأصله من الغرم وهو ما يتوب الإنسان في ماله من ضرر لغير جناية منه. قوله: ﴿إِن عَذَابَهَا كَانَ غَرَامًا﴾ [الفرقان: ٦٥] أي هلاكاً. وأصل الغرام ما يصيب الإنسان من شدة ومصيبة. وقيل: هو من قولهم: فلان مغرم بالنساء، أي ملزمهن ملازمة الغريم. وعن الحسن: «كل غريم مفارق غريمه إلا النار»^(٢). وقيل: معناه مشغوف بإهلاكه. والغريم يطلق على من له الدين تارة باعتبار ملازمته من عليه الدين، وعلى من عليه الدين أخرى باعتبار لزوم الدين له. وفي الحديث أيضاً: «الزعيم غارم»^(٣) أي ملزم نفسه ما ضمنه. والغرم: أداء شيء لازم، ومنه الحديث: «الرهن لمن رهنه، له غنمه وعليه غرمه»^(٤) قيل: غنمه: نماؤه، وغرمه: أداء ما يفلت به. فالمعنى أن عذابها كان ملازماً لهم لا يفلت عنهم. قال ابن عرفة: الغرام عند العرب ما كان ملازماً،

(١) النهاية ٣٦١/٣ وغريب ابن الجوزي ١٥٤/٢.

(٢) الدر المنثور ٢٧٤/٦.

(٣) أخرجه الترمذي في البصير ٢٩٧/٣ ومسند أحمد ٢٦٧/٥.

(٤) غريب ابن الجوزي ١٥٥/٢ والنهاية ٣٦٣/٣ والفاقي ٢٣٢/٢.

ومنه: فلانٌ مُغرَمٌ بكذا، أي مُلازمٌ له مولعٌ به. قوله تعالى: ﴿فَهُمْ مِنْ مَّغْرَمٍ مَثْقُلُونَ﴾ [الطور: ٤٠] أي من غرامةٍ. يقال: غَرِمَ يَغْرِمُ غَرَمًا وَغَرَامَةً وَمَغْرَمًا.

غ ري:

قوله تعالى: ﴿لَنُغْرِبَنَّكَ بِهِمْ﴾ [الاحزاب: ٦٠] أي لَنُسَلِّطَنَّكَ عَلَيْهِمْ تَسْلِيطًا بليغًا. يقال: غَرِيَ بكذا أي لَصِقَ به وَلَهَجَ. وأصل ذلك من الغراء. وهو ما يُلصِقُ به. فأغرِيتُ فلانًا بكذا نحو الهجرتُ به. قوله تعالى: ﴿فَأَغْرَيْنَا بَيْنَهُمُ الْعَدَاوَةَ﴾ [المائدة: ١٤]؛ نصقنا العداوة بهم. قال أبو منصور: تأويله: أنهم صاروا فرقةً يَكْفُرُ بعضهم بعضاً. ويقال: غرِيتُ بالشئ غَرِيًّا، أي لَصِيقْتُ به.

فصل الغين والزاي

غ زل:

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِي نَفَقَتْ غُرْلُهَا﴾ [النحل: ٩٢]. الغرلُ: الفتلُ للقطيعِ والكتانُ ونحوهما. وقد غرلتُ تغرلُ غُرْلًا، وغلبَ على صناعته النساءُ. وهذا مثلُ ضربه الله للناكثِ عهده بعدَ توثيقه بالالتزامِ والإيمانِ، من حيثُ إنَّ فيه إِبْرَامًا ونَقَضًا معنويين كما أنَّ في الغرلِ المنقوضِ إِبْرَامًا ونَقَضًا حسيين. قيل: وهي امرأةٌ بعينها اسمُها رِبْعَةُ اتَّخَذَتْ مِغْرَلًا قَدْرَ ذِرَاعٍ وَفُلَكِهِ. فكانتُ تغرلُ هي وجواربها نهارَهْن، فإذا جاء الليلُ عمدتُ إلى غرلِهْن فنَقَضْتُهُ حُمَقًا، فغُرِيتُ مثلاً في الحمق^(١).

والغُرَالُ: ولدُ الظبية، والمغزلةُ: قرصُ الشمسِ. وكُنِّيَ بِالْغُرْلِ وَالْمَغْزَلَةِ عَنْ مَنَاقِشَةٍ الْمَرَاةِ الَّتِي كَانَهَا غُرَالٌ. وَغُرْلُ الْكَلْبِ غُرْلًا: أدركَ الغُرَالُ فَلَهَا عَنْهُ بعدَ إدراكِهِ.

غ زو:

قوله تعالى: ﴿أَوْ كَانُوا غُرَى^(٢)﴾ [آل عمران: ١٥٦] هو جمعُ غَارٍ، وقياسُه غُرَاةٌ كَقَضَاةٍ، ولا يقاسُ عليه. والغُرُو: الخروجُ إلى محاربةِ العدوِّ. وقد غَرَا يَغْرُو غُرْوًا فهو غَارٍ

(١) تفسير ابن كثير ٦/٢٠٥، وفي كتاب التعريف والإعلام الورقة ٣٠ هـ رِبْعَةُ بنت سعد بن زيد، ويقال هي من قريش.

(٢) قرأ الحسن والزهرى (غُرَى) الإتخاف ١٨١.

وَمُغْزَوْ. وَأَغْزَتِ الْمَرْأَةُ فَهِيَ مُغْزِيَةٌ إِذَا غَزَا زَوْجُهَا. وَمِنْهُ قَوْلُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: «لَا يَزَالُ أَحَدُكُمْ كَاسِرًا وَسَادَةً عِنْدَ مُغْزِيَةٍ»^(١).

فصل الغين والسين

غ س ق:

قوله تعالى: ﴿وَمِنْ شَرِّ غَاسِقٍ إِذَا وَقَبَ﴾ [الفرقان: ٣] قيل: هو القمر وقت زحل. هو كناية عن خسوفه واسوداده^(٢). ومنه الحديث: «نظر رسول الله ﷺ إلى القمر فقال: تَعُوذِي بِاللَّهِ مِنْ شَرِّ غَاسِقٍ إِذَا وَقَبَ، فَهَذَا غَاسِقٌ إِذَا وَقَبَ»^(٣) قال أبو بكر: إنما سُمِّيَ رسول الله القمر غاسقاً لأنه إِذَا خَسَفَ أَوْ اخْتَفَى فِي الْغَيْبِيَّةِ أَظْلَمَ. وَالْفُسُوقُ: الإِظْلَامُ. وَحَكَى الْفَرَاءُ: غَسَقَ وَأَغْسَقَ نَحْوَ ظَلَمَ وَأَظْلَمَ، وَدَجَا وَأَدَجَى، وَعَبَسَ وَأَعْبَسَ. قوله تعالى: ﴿اقِمِ الصَّلَاةَ لِدُلُوكِ الشَّمْسِ إِلَى غَسَقِ اللَّيْلِ﴾ [الإسراء: ٧٨] أي اشتداد ظلامه. وقيل: الْغَاسِقُ: اللَّيْلُ الْمَظْلَمُ يُقَالُ غَسَقَ اللَّيْلُ يَغْسِقُ غُسُوقًا وَغَسَقًا: إِذَا اشْتَدَّ ظُلَامُهُ فَهُوَ غَاسِقٌ. وَمِنْهُ قَوْلُ الرَّبِيعِ بْنِ خُثَيْمٍ لِمَوْذَنْهِ كُلِّ يَوْمٍ غَيْمٌ «أَغْسِقُ أَغْسِقُ»^(٤) أي أَخْرَجَ الْأَذَانَ وَقْتَ الْمَغْرَبِ لِيَدْخُلَ وَقْتُهَا مُحَقَّقًا، أَيْ ادْخُلَ فِي الْفُسُوقِ نَحْوَ أَظْلَمَ وَأَصْبَحَ أَيْ دَخَلَ فِيهِمَا. وَمَعْنَى الْإِسْتِعَاذَةِ مِنْ شَرِّ الْقَمَرِ أَوْ اللَّيْلِ، أَنَّ الشَّرَّورَ تَحْدُثُ فِيهِمَا، أَيْ مِنْ شَرِّ الْحَوَادِثِ الْكَائِنَةِ فِيهِمَا.

قوله: ﴿حَمِيمٌ وَغَسَّاقٌ﴾ [ص: ٥٧] قُرِئَ مُشَدَّدَ الْغَيْنِ وَمُخَفَّفُهَا^(٥)، وَهُمَا مَا يَسِيلُ مِنْ صَدِيدِ أَهْلِ النَّارِ وَمَا يَصْهَرُ مِنْ جُلُودِهِمْ، أَعَادَنَّا اللَّهُ مِنْ ذَلِكَ بِمَنِّهِ وَكَرَمِهِ، مِنْ قَوْلِهِمْ: غَسَقَتْ عَيْنُهُ: إِذَا سَالَتْ بِالْدمْعِ. وَقِيلَ: هُوَ دَمُوعُهُمُ الَّتِي تَخْرُجُ مِنْ عَيْنِهِمْ لَكثْرَةِ

(١) الفائق ٤١١/٢ وغريب ابن الجوزي ١٥٥/٢ والنهاية ٣٦٦/٣.

(٢) تفسير ابن كثير ٦١٣/٤، وفي تاج العروس (وقب) خمسة اقوال في تفسير الآية: أولها: الليل إذا أظلم، والثاني: القمر إذا غاب، والثالث: الشمس إذا غربت، والرابع: أنه النهار إذا دخل في الليل، الخامس: الذكر إذا قام.

(٣) أخرجه الترمذي والنسائي في كتابي التفسير من مستنيهما. وانظر ابن كثير ٦١٣/٤.

(٤) الفائق ٢٢٧/٢ والنهاية ٣٦٧/٣.

(٥) قرأها بنحيف الفاء: نافع وابن كثير وابن عامر وعاصم وشعبة ويعقوب. الإتحاف ٣٧٣ والنشر

بكائها يسقونها مع الحميم، عن مجاهد. وقيل: المجفف البارد الذي يمزق برده، ومنه قولهم: الليل غاسق، لانه أبرد من النهار. وفي حديث عمر: «حتى يُغسق الليل على الطراب»^(١) قال ابن الأعرابي: أي ينصب على الجبال، من غسقت عينه، أي انصبت.

غ ص ل:

قوله تعالى: ﴿وَلَا طَعَامَ إِلَّا مِنْ غَسَلِينَ﴾ [الحاقة: ٣٦] هو فعلين من الغسل، وهو ما يغسل من أبدان أهل النار وما يسيل من صديدهم، وهو غسالة أبدان الكفرة. والغسلُ والغسلُ مصدرًا غسل الشيء يغسله: إذا أسال عليه الماء فزال دَرَتُهُ. وقيل: الغسلُ بالفتح المصدر، وبالضم الاسم، وبالكسر ما يغسل به، والمغتسل يكون مصدرًا لاغتسل ولزماته ومكانه واسم مفعوله. وفي الحديث: «مَنْ غَسَلَ وَاغْتَسَلَ»^(٢) اختلف فيه فقيل: كناية عن الجماع قبل الصلاة، لانه اغض للفرج. وقيل: اسبغ الطهور وأكمله ثم اغتسل للجمعة. وقال الأزهري: روي بالتحفيف من قولك: غسل الرجل امرأته، وغسلها: جامعها. وفعل غسلة: كثير الطرق من غير إحبال. وقال أبو بكر: معنى غسل بالتشديد: اغتسل بعد الجماع. ثم اغتسل للجمعة، فكرر لهذا المعنى.

فصل الغين والشين

غ ش ي:

قوله تعالى: ﴿هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ الْغَاشِيَةِ﴾ [الغاشية: ١] كناية عن القيامة لأنها تغشى الناس، أي تحيط بهم وتشملهم، فلا يفلت منها أحد منهم. والمعنى أنه يغشاهم هولها. ومثله: ﴿أَنْ تَأْتِيَهُمْ غَاشِيَةٌ مِنْ عَذَابِ اللَّهِ﴾ [يوسف: ١٠٧] [والغشاية: السُرُّ والتغطية]. ويستعار ذلك لعمى البصيرة. ومنه قوله تعالى: ﴿وَعَلَى أَبْصَارِهِمْ غِشَاوَةٌ﴾^(٣) [البقرة: ٧] ليس المراد أنه أعمى أبصارهم بل المراد قلوبهم. ومثله: ﴿وَجَعَلَ عَلَى بَصِيرِهِ

(١) الفائق ٢/ ٢٢٦ والنهاية ٣/ ٣٦٧ وغريب ابن الجوزي ١٥٦/ ٢.

(٢) أخرجه أبو داود في الطهارة ٩٥/ ١ والنسائي في كتاب الجمعة ٩٥/ ٣ ومسند أحمد ٢/ ٢٠٩.

(٣) قرأ الحسن وزيد بن علي (غشاة)، وقرأ أبو حيوه والحسن (غشاة)، وقرأ عاصم بن بهدلة والمفضل (غشاة)، وقرأ عبد الله (غشية)، وقرأ الأعمش وعبيد بن عمير (غشوة)، وقرأ أبو حيوه (غشوة)، وقرأ عبد الله والأعمش (غشوة) البحر المحيط ٤٩/ ١ والقرطبي ١/ ١٩١.

غُشَاوَةٌ ﴿[الجاثية: ٢٣]﴾. وقُرئ غُشْوَةٌ^(١). وقد حققنا القراءتين في «الدر» و«العقد».
وانشدَ لامرئ القيس: [من الطويل]

١١٣٦ - غَشِيَتْ دِيَارَ الْحَيِّ بِالْبَكَرَاتِ^(٢)

أي أُنِيَتْهَا ووصلَتْهَا، فتَجَوَّزَ بالغُشَيَّانِ عن ذلك. قوله: ﴿لَهُمْ مِنْ جَهَنَّمَ مِهَادٌ وَمِنْ
فَوْقِهِمْ غَوَاشٍ^(٣)﴾ [الأعراف: ٤١] قيل: تَهَكُّمٌ بِهِمْ فِي اللَّفْظَيْنِ: الْمِهَادُ وَالْغَوَاشِي، لِأَنَّ
كِلَا مِنْهُمَا إِنَّمَا يَسْتَعْمَلُ فِي الْأَمْرِ الْمَحْمُودِ. قوله: ﴿وَأَسْتَغْشَوْا ثِيَابَهُمْ﴾ [نوح: ٧] أي
تَغَطَّوْا بِهَا حَتَّى لَا يَرَوْا بِأَعْيُنِهِمُ الدَّاعِيَ وَلَا يُصْغَوْا إِلَى كَلَامِهِ. وقيل: هُوَ كُنَايَةٌ عَنِ الْفِرَارِ
نَحْوُ: شَمَّرَ ذَيْلَهُ، فَيَكُونُ كَقَوْلِهِ: ﴿فَلَمْ يَزِدْهُمْ دُعَائِي إِلَّا فِرَارًا﴾ [نوح: ٦]. وَيَكْنَى بِهِ
عَنِ الْجَمَاعِ، وَمِنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿فَلَمَّا تَغَشَّاهَا﴾ [الأعراف: ١٨٩] وَذَلِكَ نَحْوُ تَجَلَّلَهَا.
وَيَقْرَبُ مِنْهُ: ﴿هَنْ لِبَاسٌ لَكُمْ وَأَنْتُمْ لِبَاسٌ لَهُنَّ﴾ [البقرة: ١٨٧] وَغَاشِيَةُ السَّرَجِ: لَمَّا
يُغْطَى بِهِ. قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿كَأَنَّهُ يَفْشَى عَلَيْهِ مِنَ الْمَوْتِ﴾ [الأحزاب: ١٩]. التَّغَشِّيَةُ: مَا
يُغْطِي الْعَقْلَ مِنَ الْهَمِّ وَالْأَلَمِ وَنَحْوِهِمَا. نَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ ذَلِكَ. وَغَشِيَتْهُ سَيْفًا وَسَوْطًا نَحْوُ
قَتَعَتْهُ، أَيْ جَعَلَتْهُ لَهُ بِمَنْزِلَةِ الْغَاشِيَةِ وَالْقَنَاعِ.

فصل الغين والصاد

غ ص ب:

الغَصْبُ: أَخَذَ مَالَ الْغَيْرِ وَالْإِسْتِيلَاءُ عَلَيْهِ قَهْرًا. قَالَ تَعَالَى: ﴿يَاخُذُ كُلُّ سَفِينَةٍ
غَصْبًا﴾ [الكهف: ٧٩]. وَتَغَصَّبْتُ الشَّيْءَ: أَخَذْتُهُ وَقَبِلْتَهُ بِكَرِهٍ.

غ ص ص:

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَطَعَامًا ذَا غُصَّةٍ﴾ [المزمل: ١٣]. الْغُصَّةُ: الشَّجَا الَّذِي يَعْتَرِضُ فِي

(١) قَرَأَ حِمَزَةُ وَالْكَسَايُي وَخَلِيفُ وَالْأَعْمَشُ وَطَلْحَةُ وَابْنُ وَثَّابٍ (غُشْوَةٌ)، وَقَرَأَ الْأَعْمَشُ وَابْنُ مَسْرُوفٍ
(غُشَاوَةٌ)، وَقَرَأَ عَبْدُ اللَّهِ وَالْأَعْمَشُ (غُشَاوَةٌ)، وَقَرَأَ عِكْرَمَةُ وَعَبْدُ اللَّهِ (غُشَاوَةٌ) الْبَحْرُ الْمُحِيطُ ٣٩٠
وَالْإِتِّحَافُ ٣٩٠ وَقَرَأَ طَاوُسٌ (غُشَاوَةٌ) مُخْتَصِرًا بِنِ خَالَوَيْهِ ١٣٨.

(٢) صَدْرُ بَيْتٍ فِي دِيَارَاتِهِ ٧٨ وَعِجْرُهُ: (غَامَرَةٌ فِئْرَةٌ الْعِيرَاتِ). وَقَدْ تَقَدَّمَ الْبَيْتُ فِي (ع ي ر).

(٣) قُرِئَتْ (غَوَاشٍ) الْبَحْرُ الْمُحِيطُ ٢٩٨/٤.

الحَلَقِ فيمنع من جريان الطعام والشراب والتفسي.

فصل الغين والضاد

غ ض ب :

قوله تعالى : ﴿ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ ﴾ [الفاتحة: ٧] هم اليهود، والضالون؛ النصاري لقوله تعالى في حق اليهود : ﴿ وَغَضِبَ عَلَيْهِ ﴾ [المائدة: ٦٠] ، وفي حق النصاري : ﴿ قَدْ ضَلُّوا مِنْ قَبْلُ ﴾ [المائدة: ٧٧] . والغضب في الاصل : ثوران دم القلب إرادة الانتقام . ومنه قوله عليه السلام : « اتَّقُوا الْغَضَبَ فَإِنَّهُ جَمْرَةٌ تَوْقَدُ فِي قَلْبِ ابْنِ آدَمَ أَلَمْ تَرَوْا إِلَى انْتِفَاحِ أَوْدَاجِهِ وَحُمْرَةِ عَيْنَيْهِ »^(١) . ومعنى إسناده للباري تعالى في قوله : ﴿ وَغَضِبَ عَلَيْهِ ﴾ ، « وبأَوْأَوْ بغضب من الله ﴾ [آل عمران: ١١٢] أن المراد به الانتقام والعقاب فقط لتعالبه عما ذكر أولاً . وقيل : هو إرادة الانتقام . فعلى الأول يكون صفة فعل ، وعلى الثاني يكون صفة ذات ، والغضب : الكثير الغضب ، قال الشاعر : [من الخفيف]

١١٣٧ - كروب القلب من جواه يذوب حين قال الوشاة : هند غضوب^(٢)

وفلان غَضِبٌ : سريع الغضب . قال بعضهم : يقال : غضبت لفلان : إذا كان حياً ، وغضبت به : إذا كان ميتاً .

غ ض ض :

قوله تعالى : ﴿ قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ يَغُضُّوا مِنْ أَبْصَارِهِمْ ﴾ [النور: ٣٠] أي يُنْقِصُوهَا به وهو كناية عن قصور الطرف عما لا يحل النظر إليه . يقال : غض بصره ولسانه ، أي قَلَّلَ من فعلهما ، وهو مدٌّ ورفع الصوت . وأصل الغض النقصان . وفي الحديث : « أَنْ يَغُضُّوا مِنَ الثَّلْثِ »^(٣) أي يُنْقِصُوا منه . وَغَضِضْتُ السَّاءَ : نقصت ما فيه . ومنه : الْفَاكُهُ الغَضُّ : هي الطرية لقلّة مكثها . قوله تعالى : ﴿ وَاعْغُضُّ مِنْ صَوْتِكَ ﴾ [لقمان: ١٩] أي اخفضه . وَغَضِغَضْتُ الشَّيْءَ : نقصته ؛ كَرَّرُ مبالغاً . ومنه : هذه ركيّة لا تُغَضِّضُ . ولما مات

(١) عارضة الاحوذى ٤٣/٩ ومسند أحمد ١٩/٣ .

(٢) البيت للكلمجة الربوعي في شذور الذهب ٢٧٢ وأوضح المسالك ٢٢٦/١ والدرر ١٤١/٢ والهمع ١٣٠/١ .

(٣) أخرجه البخاري في الوصايا ، (٣) باب الوصية بالثلث ٢٥٩٣ ومسلم في الوصية ١٦٢٩ .

عبد الرحمن بن عوف قال عمرو بن العاص: «هنيئاً لك خرجت من الدنيا يَبْطِئَكَ لم تَغْضُضْ منها بشيء»^(١) أي لم تَتَلَيَسَّ منها بشيء ينقص أجرك.

فصل الغين والطاء

غ ط ش:

قوله تعالى: ﴿وَاعْطِشْ لَيْكَهَا﴾ [النازعات: ٢٩] أي اظلمه وجعله شديداً الظلمة. واطلم يكون متعدياً ولازماً. وأصل الإغطاش من قولهم: رجلٌ اغطش: إذا كان في عينيه شبه عَمَشٍ. والتغاطش: التعمي. وفلاة غطشى: لا يَهْتَدَى فيها. ومكان اغطش.

غ ط و:

قوله تعالى: ﴿فَكَشَفْنَا عَنْكَ غِطَاءَكَ﴾ [ق: ٢٢] أي رَفَعْنَا الْحِجَابَ الدُّنْيَوِيَّ عَنْكَ فِي الْآخِرَةِ فَصَارَ بَصْرُكَ حَدِيداً ثَابِتاً. والغطاء: ما جعل فوق شيءٍ يحجبُه ويسترُه، فهو كالغشاء معنى ووزناً. يقال: غطاءٌ يَغْطِيهِ تغطيةٌ. وغطى عليه بالخفيف؛ قال حسان رضي الله عنه وقد صاح بالليل بأصحابه فاقبلوا عليه فأنشدهم وقال: «إِنَّمَا دَعَوْتُكُمْ لَتَحْفَظُوا عَنِّي مَا أَقُولُ لَعَلَّا نُنْسَى»: [من الخفيف]

١١٣٨ - رَبُّ جَلِمَ أَضَاعَهُ عَدَمَ الْمَا لَ وَجَهْلَ غَطَى عَلَيْهِ النُّعِيمُ^(٢)

ولقد صدق رضي الله عنه.

فصل الغين والفاء

غ ف ر:

قوله تعالى: ﴿رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا﴾ [آل عمران: ١٤٧] أي اسْتَرْهَا وَأَمْحُهَا، وَحَقِيقَتُهَا لَا تُعَاقِبُنَا مُوَاخَذَةً عَلَيْهَا. وَالْغَفْرُ: السَّرُّ وَالتَّغْفِيَةُ، وَمِنَ الْمَغْفَرِ لِأَنَّهُ يَسْتُرُ الرَّأْسَ. وَقِيلَ: هُوَ الْبَاسُ الشَّيْءُ مَا يَصُونُهُ عَنِ الدُّنْسِ، وَمِنَهُ قِيلَ: اغْفِرْ ثَوْبَكَ فِي الْوَعَاءِ وَأَصْبِغْ ثَوْبَكَ، فَإِنَّهُ اغْفَرٌ لِلْوَسْخِ. وَالْغَفَارَةُ بِمَعْنَى الْمَغْفَرِ. وَأَنْشَدَ لِلْأَعَشَى: [من مجزوء الكامل]

(١) الفائق ٢/ ٢٢٨ وغريب ابن الجوزي ١٥٧/ ٢ والنهاية ٣/ ٣٧١.

(٢) البيت لحسان بن ثابت في ديوانه ٤٣٤.

١١٣٩- أو شَطْبَةُ جَرْدَاءٍ تَضُّ جِرُّاً بِالْمَدِّجِ ذِي الْغَفَارَةِ^(١)

ومنه حديثُ عمرَ رضي الله عنه : « أنه لما حصَبَ المسجِدَ قالَ له رجلٌ : لمَ فعلتَ هذا؟ قالَ : لأنَّه أَغْفَرُ لِلنَّخَامَةِ »^(٢) أي استرَّ لها . والغفارُ أيضاً : خرقَةٌ يُستَرُّ بها الخمارُ أن يمسَّه شيءٌ من دهنِ الرأسِ ، ورقعةٌ يُستَرُّ بها مَحَزُّ الوترِ . وهو أيضاً سحابةٌ فوقَ سحابةٍ . والغفيرةُ بمعنى الغفرانِ ، وهي أيضاً شعرُ الأذنِ . ويكونُ زَيْتَرُ الثوبِ . والغفرُ - بالسكون - شعرُ الأذنِ ونجمٌ معروفٌ . قال بعضهم : فمعنى مَغْفِرَةِ اللَّهِ هو صورهُ للعبدِ أن يمسَّه العذابُ . وقد يستعملُ الغفرانُ في التجاوزِ ظاهراً دونَ التجاوزِ باطناً . ومنه قوله تعالى : ﴿ قُلْ لِلَّذِينَ آمَنُوا يَغْفِرُوا لِلَّذِينَ لَا يَرْجُونَ أَيَّامَ اللَّهِ ﴾ [الجاثية : ١٤] . قوله تعالى : ﴿ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ﴾ [هود : ٣] أي اطلبوا غفرانَه قولاً وفِعْلاً . ولم يؤمروا بأن يَسْتَغْفِرُوا بالمقالِ دونَ الأفعالِ كاستغفارِ الكذابينِ .

والغُفُورُ : مثالٌ مبالغٍ ووُصفَ البارِي تعالى بكلِّ من الغافرِ والغفورِ . والغفرانُ مصدرٌ كالكَفْرانِ أو اسمٌ مصدرٌ كسُحبانٍ . قوله : ﴿ لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ ﴾ [الفتح : ٢] قال الهروي : أخبرنا الأزهريُّ عن المُنْذِرِيِّ عن أبي حاتمٍ قال : المعنى ليغفرَنَّ الله . فلما حذفَ كسرَ اللامِ وأعملها إعمالاً لامٍ كي . وليس المعنى لكي يغفرَ لك الله ، ولم يكنِ الفتحُ سبباً للغفرانِ . وأنكره ثعلبٌ وقال : المعنى ليجمَعَ لك المغفرةُ وتَمَامُ النعمةِ بالفتح . فلما انضمَّ إلى المغفرةِ شيءٌ حادثٌ واقعٌ حسنٌ فيه معنى كي . وقد تكلَّمتنا على ذلك مُشبعاً في غيرِ هذا .

غ ف ل :

قوله تعالى : ﴿ وَلَا تُحْسِنِ اللَّهُ غَافِلًا عَمَّا يَعْمَلُ الظَّالِمُونَ ﴾ [إبراهيم : ٤٢] . الغفلةُ : سهوٌ يعثرُ الإنسانَ من قِلَّةِ التحفُّظِ والتهَيُّظِ . قوله : ﴿ لَقَدْ كُنْتَ فِي غَفْلَةٍ مِنْ هَذَا ﴾ [ق : ٢٢] أي كنتَ في الدنيا تاركاً للنظرِ والاعتبارِ لما غُطِّيَ على عينيك من حبِّ الشهواتِ ومن شَبَّهه . وهذا خطابٌ للإنسانِ المتقدمِ . يقالُ : غَفُلَ يَغْفُلُ غَفْلاً فهو غافلٌ . وأرضٌ غُفْلٌ : لا نباتُ بها . ورجلٌ غُفْلٌ : لم تُحَنِّكْهُ التجاربُ . وإغفالُ الكتابِ : تركُه غيرَ

(١) ديوانه ٢٠٩ .

(٢) الفائق ٢٦٥/١ . والنهاية ٣٧٤/٣ . وغريب ابن الجوزي ١٥٩/١ .

معجم. قوله: ﴿وَلَا تُطْعَمْنَ مِنْ أَغْفَلْنَا^(١) قَلْبَهُ عَنْ ذِكْرِنَا﴾ [الكهف: ٢٨] أي حصرناه صرف الغافل، يعني أنه غير ملتفت إليه. وقيل: تركناه غير مكتوب فيه الإيمان. وقيل: جعلناه غافلاً عن الحقائق. وقيل: سَيَّأَهُ غَافِلًا. وقيل: وجدناه غافلاً، وفيه نظر لقوله: ﴿عَنْ ذِكْرِنَا﴾.

قوله: ﴿وَدَخَلَ الْمَدِينَةَ عَلَى حِينٍ غَفْلَةٍ مِنْ أَهْلِهَا﴾ [القصص: ١٥]. قيل: نصف النهار. والأغفال: الإبل لا ينام عليها والتي لا البان لها. وفي الحديث: «يا رسول الله إني رجل مُغْفَلٌ»^(٢) أي صاحب إبل أغفال. وفي حديث بعضهم في الوضوء: «عليك بالمَغْفَلَةِ وَالْمَنْشَلَةِ»^(٣) الْمَغْفَلَةُ: الْعَنْقَشَةُ. وَالْمَنْشَلَةُ: موضع الخاتم؛ يقول: يتوفى في غسلهما.

فصل الغين واللام

غ ل ب:

قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ غَالِبٌ عَلَى أَمْرِهِ﴾ [يوسف: ٢١] أي قوي قادر، أي غالب بالحق على أمر يوسف، والغلبة: القهر. قوله: ﴿الْم، غَلَبَتِ الرُّومُ فِي أَدْنَى الْأَرْضِ وَهُمْ مِنْ بَعْدِ غَلَبِهِمْ^(١) سَيِّئُونَ﴾ [الروم: ١-٣] أي بعد أن غلبهم غيرهم، فاضيف المصدر لمفعوله بدليل قوله أولاً: «غَلَبْتُ» مبنياً للمفعول. وقد قرئ: «غَلَبْتُ» مبنياً للفاعل^(٢) فعلى هذا مضاف للفاعل. ويقال: غلبه يغلبه غلباً وغلبةً، نحو الجلب والجلبة وغلباً وغلبةً. قوله: ﴿وَحَدَّثَنَا غُلَبًا﴾ [عبس: ٣٠] أي غلاظاً مُمتلئةً، وأصله من قولهم: رجلٌ أَغْلِبٌ وامرأةٌ غَلْبَاءُ^(٣)، أي غليظة الرقبة، والجمع غُلْبٌ. وغَلَبَ عليه كذا: استولى عليه، ومنه: ﴿قَالَ الَّذِينَ غَلَبُوا عَلَى أَمْرِهِمْ﴾ [الكهف: ٢١] يعني رؤساءهم المستولون

(١) قرأ عمرو بن عبدي وعمر بن فائد وموسى الأسواري (أَغْفَلْنَا قَلْبَهُ) البحر المحيط ١٢٠/٦ وإملاء المكري ٥٦/٢.

(٢) الفائق ٢٢٨/٢ والنهاية ٣٧٥/٣ والحديث لنفاة الأسلمي.

(٣) الفائق ٢٢٩/٢ وغريب ابن الجوزي ١٥٩/٢ والنهاية ٣٧٦/٣.

(٤) قرأ علي وابن عمر وابن السبيع وأبو حيو (غَلَبَهُم) البحر المحيط ١٦١/٧ والقرطبي ٦/١٤.

(٥) قرأ بها النبي ﷺ وعلي وابن عمر. مختصر ابن خالويه ١١٦.

(٦) في مجالس ثعلب ٢١٤ وقال رجل لابنه يوصيه: يا بني: إياك والرُّقُوب، الغضوب القطوب، الغلباء الرقباء....

على أمورهم

غل ظ:

قوله تعالى: ﴿وَاعْلَظْ عَلَيْهِمْ﴾ [التوبة: ٧٣] أي عاملهم بالغلظة والشدة عكس معاملتك للمؤمنين بما أمرناك به من قولنا: ﴿وَاخْفُضْ جَنَاحَكَ لِلْمُؤْمِنِينَ﴾ [الحج: ٨٨]. وقوله: ﴿وَلْيَجِدُوا فِيكُمْ غِلْظَةً﴾^(١) [التوبة: ١٢٣] أي شدة وجلادة وصبراً عند لقائهم. والغِلْظَةُ والغُلْظَةُ - بالكسر والضم - لغتان. قوله: ﴿فَاسْتَغْلِظْ﴾ [الفتح: ٢٩] أي صار غليظاً. وقيل: معناه تهيأ لذلك. والغِلْظَةُ ضدُّ الرقة، وأصلهما أن يُستعملَا في الأعيان دون المعاني، وقد يُستعملان فيهما مجازاً كالكبير والكثير.

غل ف:

قوله تعالى: ﴿قُلُوبُنَا غُلْفٌ﴾ [البقرة: ٨٨] قيل: هو جمع غلاف، والأصل غُلْفٌ - بضمين - فحفف. ويدلُّ له قراءة بعضهم إياه بضمين^(٢)، ومعناه على ذلك أن قلوبنا أوعية للعلم منبهةٌ منهم على أننا لا نحتاج إلى التعلم منك فإن لنا غنيةً عنك، وهو كقوله: ﴿فَرِحُوا بِمَا عِنْدَهُمْ مِنَ الْعِلْمِ﴾ [غافر: ٨٣] ويحكى أن جالينوس أو غيره من الفلاسفة لما قيل له: لو أتيت هذا الرجل - يعنون موسى عليه السلام - فتعلمت منه، فقال: نحن قومٌ مهذبون لا نحتاج إلى علم. وقيل: هو جمع أغلف نحو سيف وأسيف، أي هي غلاف مغطاة به، كقوله تعالى: ﴿وَقَالُوا قُلُوبُنَا فِي أَكِنَّةٍ﴾ [فصلت: ٥]. وقيل: بل معناه أن قلوبنا أوعية للعلم، كما مر تفسيره. وقيل: معناه قلوبنا مغطاةٌ ومستترَةٌ عن قبول الحق، وكلُّ ذلك على سبيل التهكم لأنهم كانوا يعتقدون أنهم أعقل خلق الله وأهداهم.

وغلامٌ أغلف، أي ألقى لم يُخْتَن، والغُلْفَةُ والغُلْفَةُ واحدٌ. وغُلِفْتُ لحيتي بالحناء: خضبتُها بها وجعلتها كالغلاف لها. وتغلِفْتُ نحر تخضبتُ.

غل ق:

قوله تعالى: ﴿وَعَلَقَتْ الْآبَاؤُا﴾ [يوسف: ٢٣] أي أقفلتها، والتشديدُ للتكثير؛

(١) قرأ عاصم وأبان بن تغلب والمفضل والمطوعي (غلظة)، وقرأ السلمي وأبان بن تغلب وأبو حيوة وابن السميع (غلظة) البحر المحيط ١١٥/٥.

(٢) قرأها بضمين (غلف) أبو عمرو وابن عباس وابن محيصن والأعرج وابن هرمز، إلا تعاف ١٤١ والسبعة ٣٠١/١.

لما ذكر الأبواب ناسبَ تضييعَ الفعل، وقد يكونُ التضييعُ لتكريرِ الفعل وإن كان المحلُّ واحداً نحو: غلقتُ: إذا غلقتَه مراراً. وقد يكونُ ذلك للمبالغة، فيقال: ذُبحْتُ الكبيشَ، بالمعنى الثالث دونَ الأولين. والمغلَّق والمغلَّق والمغلَّق: لما يُغلَّق به. وقيل: لما يُفتَح به، لكن إذا اعتُبرَ بالإغلاقِ يقالُ له مغلَّق ومغلَّق. وإذا اعتُبرَ بالفتح يقالُ له مغلَّق ومفتَّح. وغلَّق الرُّهُنَ غُلُوقاً، أي لم يوجد له مخلصٌ. وأنشد لزهير: [من البسيط]

١١٤٠ - وفارقتك برهنٍ لا فكاك له يومَ الرِّداعِ وأمسى الرُّهُنُ قد غلَّقاً^(١)

وفي الحديث: «لا يَغْلِقُ الرُّهُنُ»^(٢) اختلفَ في تفسيره؛ فقيل: لا يستحقُّه مرَّتَيْنِ إذا لم يردَّ الرهنُ ما رهنه فيه، وكان هذا فعلَ الجاهلية. وفي المثل: «أهونُ من قُيسٍ على عَمته»^(٣)، وذلك أنه رهنه عمتَه على جرزةٍ بقل، فطلوبتُ فقالت: قد غلَّق الرُّهُنُ. وهذا هو تفسيرُ المعظم. وقال عمرو عن أبيه: الغلَّق: الهلاكُ. وفي كتابِ عمرَ إلى أبي موسى: «إياك والغلَّق»^(٤) قال المبرد: الغلَّق: ضيقُ الصدرِ وقلةُ الصبر. وفي الحديث: «رجلٌ ارتبطَ قرماً ليغاليَ عليها»^(٥) أي ليراهنَ. والمغلَّق: سهامُ الميسر، واحداً مغلَّق. وفيه: «لا طلاقَ في إغلاق»^(٦) اختلفَ في تفسيره؛ فقيل: أي في إكراه. وكانوا يغلِّقون البابَ على الرجلِ ويضيقون عليه حتى يطلق. وقيل: معناه لا تُغلَّقُ التطبيقاتُ في دفعةٍ واحدةٍ حتى لا ينفقَ منها شيءٌ. وفيه أيضاً شفاعَةُ النبي ﷺ لمن واثقَ نفسه وأغلَّقَ ظهره. وغلَّقَ ظهرُ البعيرِ: إذا دبر. وأغلَّقَه صاحبه: إذا أثقلَ حمْلَه حتى يدبر.

غ ل ل:

قوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ لَنَبِيٍّ أَنْ يَغُلَّ﴾ [آل عمران: ١٦٦] قرئ: «يَغُلُّ»^(٧) مَبِيناً للفاعل، أي يخون؛ يقال: غُلَّ الجائرُ من اللحم: إذا خانَ وسرقَ منه. وفي الحديث: «لا

(١) ديوانه ٣٨.

(٢) الفائق ٢/٢٣٢ والنهاية ٣/٣٧٩ وغريب ابن الجوزي ٢/١٦٠.

(٣) المستقصى ١/٤٤٨ وجميع الأمثال ٢/٤٠٧ وجمهرة الأمثال ٢/٣٧٣ والدرة الفاخرة ٢/٤٢٩.

٤٣٢ وفصل المقال ٣٠.

(٤) الفائق ٢/٢٣٤ والنهاية ٣/٣٨٠.

(٥) مسند أحمد ٤/٦٩، ٥/٣٨١.

(٦) الفائق ٢/٢٣٢ وغريب ابن الجوزي ٢/١٦١ والنهاية ٣/٣٧٩.

(٧) قرأها نافع وابن عامر وحمرزة والكسائي وابن مسعود والحسن. (الإتحاف ١٨١ والنشر ٢/٢٤٣).

إِغْلَالٌ وَلَا إِسْلَالٌ^(١) أَي لَا خِيَانَةً وَلَا سَرَقَةً. وَأَغْلُ السَّلْعُ فِي الْإِهَابِ، أَي تَرَكَ فِيهِ بَعْضَ اللَّحْمِ. وَفُرْيٌ «يُغْلُ» مَبْنِئاً لِلْمَفْعُولِ، أَي لَا يُنْسَبُ إِلَى الْغُلُولِ. وَفُرْيٌ «يُغْلُ» بِضَمِّ الْيَاءِ وَكسْرِ الْغَيْنِ^(٢)، أَي لَا يَوْجَدُ وَلَا يَصِيرُ. يُقَالُ: أَغْلُ فُلَانٌ فُلَانًا: نَسَبَهُ إِلَى ذَلِكَ. وَأَغْلُ فُلَانٌ وَجَدَ غَالاً أَوْ صَارَ. وَالْغُلَّةُ وَالْغُلِيلُ: مَا يَتَدَرَّعُهُ الْإِنْسَانُ فِي دَاخِلِهِ مِنَ الْعَطَشِ وَمِنْ شِدَّةِ الْغَيْظِ وَالرَّجْدِ. وَشَفَى فُلَانٌ غُلِيلَهُ، أَي غِيظَهُ.

وَالْغُلَّةُ: مَا يَتَنَاوَلُهُ الْإِنْسَانُ مِنْ دَخَلِ أَرْضِهِ. وَأَغْلَتْ ضَيْعَتُهُ: صَارَتْ ذَاتَ غَلَّةٍ. وَأَصْلُ الْغُلْلِ: تَدَرُّعُ الشَّيْءِ وَتَوَسُّطُهُ. وَمِنْهُ الْغُلْلُ لِلْمَاءِ الْجَارِي بَيْنَ الشَّجَرِ، وَيُقَالُ لَهُ: الْغِيلُ. وَالْغُلُّ: مَخْتَصٌّ بِمَا يَقِيدُ بِهِ، فَيَجْعَلُ الْأَعْضَاءَ وَسْطُهُ. وَالْجَمْعُ أَغْلَالٌ، وَمِنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿إِنَّا جَعَلْنَا فِي أَعْنَاقِهِمْ أَغْلَالاً﴾ [يس: ٨]. وَغَلَّتْ يَدُ فُلَانٍ، وَفُلَانٌ مَغْلُولٌ الْيَدِ كَنَاءَةٌ عَنِ الْبَحْلِ. وَمِنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ يَدُ اللَّهِ مَغْلُولَةٌ غُلَّتْ أَيْدِيهِمْ﴾ [محمد: ١٦] عَاقَبَهُمُ اللَّهُ بِمَا أَقْرَوْهُ فَلَا يَرَى أَيْحُلَ مِنْهُمْ فِي عَالَمِ اللَّهِ، كَمَا لَا يَرَى أَكْرَمَ مِنَ الْعَرَبِ فِي عَالَمِ اللَّهِ. وَقِيلَ: إِنَّهُمْ سَمِعُوا أَنَّ اللَّهَ قَدْ قَضَى كُلَّ شَيْءٍ قَالُوا إِذَا يَدُ اللَّهِ مَغْلُولَةٌ، أَي حَكَمَ الْمُقِيدَ لَكُونِهِ فَارْغاً.

وقوله: ﴿إِنَّا جَعَلْنَا فِي أَعْنَاقِهِمْ أَغْلَالاً﴾ [يس: ٨] قِيلَ: هِيَ الدُّنْيَا. وَقِيلَ ذَلِكَ كَنَاءَةً عَنْ مَنَعِهِمْ فَعَلَ الْخَيْرَ كَقَوْلِهِ: ﴿طَلَعَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ﴾ [النحل: ١٠٨] ﴿خَتَمَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ﴾ [البقرة: ٧] وَنَحْوَ ذَلِكَ مِنَ الْآيِ. وَقِيلَ: بَلْ مَعْنَاهُ: تَفَعَّلَ ذَلِكَ بِهِمْ فِي الْآخِرَةِ، وَاتَى بِهِ مَاضِياً لِتَحَقُّقِ وَقُوعِهِ لِقَوْلِهِ: ﴿رُبَّمَا يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ [الحجر: ٢] ﴿أَتَى أَمْرُ اللَّهِ﴾ [النحل: ١] ﴿وَنَادَى أَصْحَابُ الْجَنَّةِ﴾ [الأعراف: ٤٤]. وَالْغُلَّةُ: مَا بَيْنَ الثَّوْبَيْنِ، وَالشُّعَارُ: لِمَا يُلْبَسُ تَحْتَ الثَّوْبِ، وَالذُّنَارُ: مَا يُلْبَسُ فَوْقَهُ. قَوْلُهُ: ﴿وَنَزَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِنْ غِلٍّ﴾ [مريم: ١٩]. الْغِلُّ وَالْغُلُولُ: تَدَرُّعُ الْخِيَانَةِ وَالْعَدَاوَةِ وَهُوَ الْحَقْدُ.

غ ل م:

قوله تعالى: ﴿غَلَامًا زَكِيًّا﴾ الْغَلَامُ: مَنْ طَرُ شَارِبُهُ وَيَقْلُ عَذَارُهُ، وَقَدْ تَقَدَّمَ فِي مَادَّةِ

(١) مسند أحمد ٤/٣٢٥.

(٢) يقصد في الحديث النبوي ثلاث لا يُغْلُ عليهن قلب مؤمن: والحديث في مسند أحمد ٣/٢٢٥،

٨١/٤ وعارضة الاحوذى ١٠/١٢٤.

الضاد. رتب الإنسان من حين يولد إلى أن يهرم. يقال: غلام بين الغلومة والغلومية، والجمع غلمان وغلمة. وقيل: هو اسم جمع نحو صبية وفتية. واحتلم الغلام: بلغ حد الغلومة. ولما كان من بلغ هذا الحد يغلب عليه الشبق، قيل: للشبق نفسه غلمة، ومن اغتلم الفحل. وأصل ذلك من الاغتيال الذي هو الشدة والحدة وتجاوز الحد. ومن الحديث: «تجهزوا لقتال المارقين المغتلمين»^(١) قال الكسائي: الاغتيال: أن يتجاوز الإنسان حد ما أمر به من الخير والنباح. قال: ومنه قول عمر رضي الله عنه: «إذا اغتلمت عليكم هذه الأشرية فاكسروها بالماء»^(٢). وقال أبو العباس: إذا جاوزت حدّها الذي يُسكّر. ومن كلام علي رضي الله عنه: «تجهزوا لقتال المارقين المغتلمين»^(٣) أي الذين تجاوزوا حد ما أمروا.

غ ل و:

قوله تعالى: ﴿لَا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ﴾ [النساء: ١٧١] قيل: معناه لا تُجاوزوا فيه القدر الذي حد لكم. وأصل الغلوا المجاوزة للشئ والزيادة. وقيل معناه [لا] تشددوا على الناس فتفتروهم. وقيل: غلا السعر، وغلا في الأمر وغلا السهم يغلو باتفاق الفعل في كل ذلك. وأوقعوا الفرق بين المعاني في المصادر فقالوا: في السعر غلاء، وفي الأمر غلواء، وفي السهم غلواء. والغلواء: تجاوز الحد في الجماع، وبه شبه غلواء الشباب.

غ ل ي:

قوله تعالى: ﴿كَأَنَّهُمْ يَغْلِي فِي الْبُطُونِ﴾ [الدخان: ٤٥] أي ينفور ويطلع من شدة الإيقاد. يقال: غلت القدر تغلي غليانا: فارت وطفحت بما فيها. فاستعير ذلك لما يجدونه من العذاب بالحميم الذي في أجوافهم. ومنه استعير غليان الغضب نحو تحرق عليه وتميز من الغيظ. وقريء «يغلي» بالياء من تحت على المهل، وبالثاء من فوق عوداً على الشجرة^(٤).

(١) الفائق ٢٣٤/٢ والنهاية ٣٨٢/٣ وغريب ابن الجوزي ١٦١/٢.

(٢) غريب ابن الجوزي ١٦٢/٢ والفائق ٢٣٤/٢ والنهاية ٣٨٢/٣.

(٣) غريب ابن الجوزي ١٦١/٢ والفائق ٢٣٤/٢ والنهاية ٣٨٢/٣.

(٤) قرأ نافع وأبو عمرو وابن عامر وحزمة والكسائي وعاصم وخلف ويعقوب وابن محيصن وشعبة (تغلي).

النشر ٣٧١/٢ والسبعة ٥٩٢ والبحر المحيط ٣٩/٨.

فصل الغين والميم

غ م ر:

قوله تعالى: ﴿فِي غَمَرَاتِ الْمَوْتِ﴾ [الأنعام: ٩٣] أي في شدائده وكرهه. وأصل الغمر: إزالة أثر الشيء وبه سمي الماء الكثير لإزالته أثر سيله. وقد غمره الماء: إذا غطاه ومستره. قال الشاعر: [من الطويل]

١١٤١ - ترى غمرات الموت ثم تزورها

وسُميت الشدة غمرة لأنها تغمر القلب، أي تركبه فتغطيه. ومنه اشتد مرضه حتى غمر عليه^(١). وقد غمره الماء فهو غامر. قال الشاعر: [من الكامل]

١١٤٢ - نصف النهار الماء غامرة ورفيقه بالغيب لا يدري^(٢)

وبه يشبه الرجل السخي؛ قال الشاعر: [من الكامل]

١١٤٣ - غمر الرداء إذا تبسم ضاحكاً^(٣)

والغمرة: معظم الماء، ثم استعيرت للجهل. ومنه قوله تعالى: ﴿فَذَرَهُمْ فِي غَمَرَتِهِمْ^(٤)﴾ [المؤمنون: ٥٤] أي جهلهم. وقيل: في حيرتهم. وقيل: في غمائمهم، وكلها متقاربة. قوله: ﴿يَلْقَوْنَهُمْ فِي غَمْرَةٍ﴾ [المؤمنون: ٦٣] أي في غطاء وغفلة. ورجل غمر، أي جاهل، كأن عقله غمر بالجهل، والجمع أغمار. والغمر: الحقد المكنون، والجمع غُمور. والغمر بالفتح: ما يغمر من رائحة الدسم سائر الروائح. وقد غمرت يده وغمر عرضه دنس. ودخلت في غمار الناس وخمارهم، أي فغمروني. والغمرة: ما يطلى به الجسد من الزعفران. وتغمرت بالطيب: تضمخت. وباعتبار الماء قبل للقدح الذي يتناول به الماء غمر. ومنه أشق تغمرت أي شرب ماء قليلاً.

وفلان مغامر: إذا رمى بنفسه في الحرب، إما لتوغلّه وخوضه فيه كقولهم: هو

(١) الفائق ٢٣٦/٢ والنهاية ٣٨٤/٣ وغريب ابن الجوزي ١٦٣/٢.

(٢) البيت للمسيب بن علس في الخزانة ٥٤٢/١ وشواهد المغني ٨٧٨/٢.

(٣) صدر بيت لكثير في الصباح واللسان والمباب والتاج (غمر) والمقاييس ٣٩٣/٣ ومعاقد التنصيص ١٨٧/١ وعجز البيت: (غَلَّتْ لُصْحَكَ رِقَابَ الْمَالِ).

(٤) قرأ علي بن أبي طالب وأبو حيوة والسلمي (غمراتهم) البحر المحيط ٤٠٩/٦.

بخوض الحرب، وإِذَا لَتَصُورُ الْعَمَارَةَ مِنْهُ، وَيَكُونُ وَصْفُهُ بِذَلِكَ كَوَصْفِهِ بِالْهُودُجِ وَنَحْوِهِ. وَفِي الْحَدِيثِ: «أَطْلِقُوا لِي غُبْرِي»^(١) قَالَ أَبُو عُبَيْدٍ: هُوَ الْقَعْبُ الصَّغِيرُ. وَفِيهِ أَيْضًا: «وَلَا ذِي غُبْرِ عَلَى أَخِيهِ»^(٢) أَيِ حَقْدَرٍ. وَفِي حَدِيثِ عُمَرَ: «جَعَلَ عَلَى كُلِّ جَرَبٍ عَامِرٌ أَوْ غَامِرٌ دَرَهْمًا وَقُضِيًّا»^(٣). وَالْغَامِرُ: مَا لَمْ يُزْرَعْ مِمَّا يَحْتَمِلُ الزَّرَاعَةَ، فَعَلَ ذَلِكَ لَعَلَّا يَقْصُرُوا فِي الزَّرَاعَةِ. وَسُمِّيَ غَامِرًا لِأَنَّ الْمَاءَ يَغْمُرُهُ؛ فَاعِلٌ بِمَعْنَى مَفْعُولٍ، نَحْوُ: سَبَرُ كَاتِمٍ. وَغَمَرْتُ الْقَوْمَ: عَلَوْتُهُمْ شَرَفًا.

غ م ذ:

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَإِذَا مَرُّوا بِهِمْ يَتَغَامِرُونَ﴾ [المطففين: ٣٠]. أَصْلُ الْغَمْرِ: الْإِشَارَةُ بِالْجَفْرِ أَوْ الْيَدِ طَلِبًا إِلَى مَا فِيهِ مُعَابٍ. وَالْمَعْنَى أَنَّهُمْ كَانُوا يَسْتَهْزِئُونَ بِالْمُؤْمِنِينَ، وَيَشِيرُونَ إِلَيْهِمْ بِعُيُونِهِمْ وَأَيْدِيهِمْ سَخِرَةً بِهِمْ. وَمَا فِي فَلَانٍ غَمِيرَةٌ، أَيِ تَقْبِصَةٌ يُشَارُ بِهَا إِلَيْهِ. وَالْجَمْعُ غَمَائِرُ. وَأَصْلُ ذَلِكَ مِنْ غَمَرْتُ الْكَبْشَ: إِذَا لَمَسْتَهُ هَلْ بِهِ طَرِقٌ؟ نَحْوُ: عَبَطْتُهُ.

غ م ض:

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿إِلَّا أَنْ تَغْمُضُوا﴾^(١) فِيهِ ﴿[البقرة: ٢٦٧] أَيِ تُسَاهَلُوا أَوْ تُسَامَحُوا. وَأَصْلُهُ مِنْ غَمَضَ عَيْنَهُ وَأَغْمَضَهَا: وَضَعَ أَحَدَ جَفَنَيْهِ عَلَى الْآخَرِ، فَاسْتَعْمَرَ لِلتَّغَافُلِ وَالتَّسَاهُلِ، لِأَنَّ مَنْ تَغَافَلَ عَنِ الشَّيْءِ غَضَّ طَرَفَهُ عَنْهُ. وَالْغَمَضُ: النَّوْمُ الْعَارِضُ. وَمِنْهُ: مَا ذُقْتُ غَمَضًا وَلَا غِمَاضًا. وَمِنْهُ قِيلَ: أَرْضٌ غَامِضَةٌ وَغَمِضَةٌ وَدَارٌ غَامِضَةٌ، أَيِ مَنْخَفِضَةٌ. وَمِنْهُ: فِي الْمَسَآلَةِ غُمُوضٌ، أَيِ خَفَاءٌ.

غ م م:

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿كَلِمًا أَرَادُوا أَنْ يَخْرِجُوا مِنْهَا مِنْ غَمٍّ أُعِيدُوا فِيهَا﴾ [الحج: ٢٢]. الْغَمُّ: الْحُزْنُ الَّذِي يَغْمُ الْقَلْبَ، أَيِ يَسْتُرُهُ وَيَغْشِيهِ. وَالْغَمُّ فِي الْأَصْلِ: سَتَرُ كُلِّ شَيْءٍ. وَمِنْهُ

(١) الفائق ٢٣٥/٢ وغريب ابن الجوزي ١٦٢/٢ والنهاية ٣٨٥/٣.

(٢) مسند أحمد ٢٠٤/٢.

(٣) الفائق ٢٣٧/٢ وغريب ابن الجوزي ١٦٢/٢ والنهاية ٣٨٣/٣.

(٤) قرأ الزمري (تَغْمِضُوا، تَغْمِضُوا، تَغْمِضُوا) وقرأ قتادة (تَغْمِضُوا)، وقرأ الحسن ومكي (تَغْمِضُوا).

البحر المحيط ٣١٨/٢ والقرطبي ٣٢٧/٣.

الغمامُ لانه يستعِرُ الضوءَ والشمسَ. قوله: ﴿ثُمَّ لَا يَكُنْ أَمْرُكُمْ عَلَيْكُمْ غُمَّةً﴾ [يونس: ٧١] أي كربةٌ يحصلُ منها. يقالُ: غَمَّ وَغُمَّةً نحو كُرْبٍ وَكَرْبَةٍ. وليلةٌ غُمَّةٌ. والغمامةُ كالعمامة: خرقَةٌ تشدُّ على أنفِ الناقةِ وعينها. والأغمُ: مَنْ سألَ شعره على جبهته ضدَّ الأصلِ. وناصيةُ غمَاءٍ: تسترُ الوجهَ. قال بعضهم: الغمامُ هو الغيمُ الأبيضُ، وسُمي غماماً من قبلِ لقاحه بالماءِ في جوفه. وماءٌ مَغْمَمٌ: علا غيرُه من المياه. وقالَ شعرٌ: سُمي غماماً من غَمَمَتِهِ وهي صوته. وفيه نظرٌ لأنَّ الصوتَ فيه من الرعدِ لا منه. ويكونُ الغمامُ واحداً وجمعاً. وأنشدَ للحطيفة: [من الطويل]

١١٤٤ - إِذَا غَبَتَ عَنَّا غَابَ عَنَّا رَيْعُنَا وَنَسَقَى الْغَمَامُ الْغُرَّ حِينَ تَزُوبُ^(١)

وقد يقالُ في الواحدِ غمامةٌ؛ قال الشاعرُ: [من الطويل]

١١٤٥ - كَمَا أَبْرَقَتْ قَرَمًا عِطَاشًا غَمَامَةً فَلَمَّا أَتَوْهَا أَقْشَعَتْ وَتَجَلَّسَتْ

وغامت السماءُ وأغامت وأغيمت - وهو شاذٌ - وغيمت. والمصدرُ الغيمومةُ كالدُّيمومةِ. وَغَمَّتْ وَأَغَمَّتْ. ويقالُ: يَوْمٌ مَغْيُومٌ. قالَ علقمةُ بنُ عبدةَ: [من البسيط]

١١٤٦ - حَتَّى تَذْكُرَ بَيْضَاتٍ وَهَيْجَةً يَوْمٌ رَذَافٍ عَلَيْهِ الرِّيحُ مَغْسُومٌ^(٢)

وغمت الشيءَ أغسومهُ: سترته. وَغَمَّ الْهَلَاكُ: سُرَّ. ومنه: «إِذَا غَمَّ عَلَيْكُمْ فَأَكْمَلُوا الْعُدَّةَ»^(٣). ومنه: «صُمْنَا لِلْغَمَى وَلِلْغَمَى»^(٤) أي لغيرِ رؤية. وفي الحديثِ في صفةِ قريشٍ: «لَيْسَ فِيهِمْ غَمْمَةٌ قُضَاعَةٌ»^(٥). والتَّغْمُومُ: كَلَامٌ غَيْرُ بَيِّنٍ. وفي بعضِ الرواياتِ: «فَإِنْ أَغَمِّي عَلَيْكُمْ فَأَقْدَرُوا لَهُ قُدْرَهُ»^(٦) وفي بعضها: «فَإِنْ غَمِّي عَلَيْكُمْ»^(٧). ويقالُ: غَمًّا الْبَيْتَ يَغْمُوهُ وَيَغْمِيهِ: غَطَّاهُ. وليلةٌ غَمَاءٌ وَغَمَى وَغَمَّةٌ. ومنه: صُمْنَا الْغَمَى وَالْغَمِيَّةَ وَالْغَمَّةَ، أي صُمْنَا لغيرِ رؤيةٍ.

(١) ديوانه ٢٠٧.

(٢) ديوانه ٥٩.

(٣) أخرجه البخاري في الصوم ١٨٠٨.

(٤) من حديث معاوية في الفائق ٤٥٨/٢.

(٥) غريب ابن الحوزي ١٦٤/٢ والنهاية ٣٨٨/٣.

(٦) أخرجه البخاري في الصوم ١٨٠١.

(٧) النهاية ٣٨٩/٣، وأخرج البخاري برقم ١٨١٠ ومسلم برقم ٥١٠٨١ فإن غبي عليكم...٤.

فصل الغين والتون

غ ن م:

قوله تعالى: ﴿وَأَعِشْ بِهَا عَلَى غَنَمِي﴾ [طه: ١٨]. الغنم: جنس معروف وحيوان مألوف، واحده غنمة، وقد يثنى كقوله عليه السلام: «مثل المنافق مثل الشاة العائرة بين الغنمين»^(١). والغنم أصله من الغنم لأنه هو الظفر به وإصابته، ثم جعل اسماً لكل ما ظفر به غنماً كان أو غيره: ومنه الغنيمه وهو ما أخذ من العدو قهراً. وأما في الشرع فهو ما أخذ من الكفار بإيجاف خيل أو ركاب. وفي الحديث: «له غنمه وعليه غرمه»^(٢) أي فائدته ما يحصل منه. والنفل ما يحصل من غير إيجاف خيل ولا ركاب.

قوله: ﴿وَعَدَكُمْ اللَّهُ مَغَانِمَ كَثِيرَةً﴾ [الفتح: ٢٠] جمع مغنم، وهو اسم مصدر كالمقتل. يقال: غنم غنيمه، وفلان يغتنم الأمر الفلاني، أي يحرص عليه حرص المقاتل على الغنيمه. وفي حديث عمر رضي الله عنه: «أعطوا من الصدقة من أبت له غنماً ولا تعطوها من أبت له غنمين»^(٣) أي من أبقى له الغلاء قطعة واحدة لا تحتاج أن تجعل قطعتين لكسرتها، بل لقلتها تكون قطعة واحدة فاعطوه من الصدقة فإنه مستحق، ولا تعطوها من كثر فيه حتى صار لا يسعه مراح واحد فجعل قطعتين على مكانين، فمن ثم حسنت ثنية اسم الجنس، وقد تقدم مثله في قوله عليه السلام: «بين الغنمين». والذي يسهل ثنية اسم الجنس اختلاف أنواعه نحو: عندي قمحان: جيد ووديء.

غ ن ي:

قوله تعالى: ﴿كَانَ لِمَنْ تَرَوْنَهُ بِالْأَمْسِ﴾ [يونس: ٢٤] أي كان لم تكن ولم تقم. يقال: غني بالمكان يغني به، أي أقام. ومنه قوله تعالى: ﴿كَانَ لِمَنْ يَقُولُ فِيهَا﴾ [الأعراف: ٩٢] أي كان لم يقيموا. وأصله من غني بالمكان: إذا أقام به إقامة مستغنى به راضٍ بمحلّه فيه. وقال بعضهم: يقال: غني في مكان كذا: إذا طال مقامه مستغنياً به عن غيره، يغني. والمعنى: المكان المقام به، ويكون مصدرًا وزماناً أيضاً. والجمع المغاني.

(١) أخرجه مسلم في المناقيق: ١٦.

(٢) الفائق ٢/٢٣٢ والنهاية ٣/٣٦٣ وغريب ابن الجوزي ٢/١٥٥.

(٣) الفائق ١/٦١٧ وغريب ابن الجوزي ٢/١٦٥ والنهاية ٣/٣٩٠.

وفي حديث علي رضي الله عنه: «رجل سمّاهُ الناسُ عالماً ولم يَغْنِ في العلم يوماً سالماً»^(١) يريدُ رضي الله عنه أن من الناس من يُعتقدُ كونه عالماً ولم يلبث في العلم يوماً تاماً، ولله درّه ما أنصحه! قوله تعالى: ﴿يَحْسِبُهُمُ الْجَاهِلُ أَغْنِيَاءَ مِنَ التَّعَفُّفِ﴾ [البقرة: ٢٧٣] هو جمعُ غني. والغني: من حصل له الغنى ضد الفقر. وهو مقصور، وقد مدّه بعضهم ضرورة في قوله: [من الوافر]

١١٤٧ - سَيَغْنِيَنِ الَّذِي أَغْنَاكَ عَنِّي فَلَا فَقْرٌ يَدُومُ وَلَا غِنَاءُ^(٢)

والبصريون لا يُجيزون نحوه. وأما الغناء، وهو الصوتُ بالثَّغْم المعروف، فممدودٌ. وأما الغناء بالفتح والمدّ فمعناه الكفاية. ثم الغنى يكونُ على ضرب^(٣): أحدها ارتفاعُ الحاجاتِ وامتناعها على ذلك المُستغني، وليس ذلك إلا لله تعالى دون خلقه. والثاني قلّةُ الحاجاتِ، وهذا موجودٌ في الخلق. ومن الأول قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ﴾ [لقمان: ٢٦] أي لا يستحقُّ الغنى المطلق إلا مَنْ له الحمد. ومن الثاني قوله تعالى: ﴿وَوَجَدَكَ عَالِلاً فَأَغْنِي﴾ [الضحى: ٨] وإليه أشار بقوله عليه السلام: «إنما الغنى غنى النفس»^(٤) لأنه قد قال قبله: «ليس الغنى بكثرة العرض»^(٥). والثالث كثرةُ القنِيّاتِ وزيادةُ الأعراضِ الدُّنْيوية، وهذا هو الذي يقع فيه كثيرٌ من الناس في ضروبٍ من الفتن. وإليه أشار بقوله تعالى: ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنُفٍ، أَنْ رَأَاهُ اسْتَفْتَى﴾ [العلق: ٦-٧]

قوله: ﴿وَمَنْ كَانَ غَنِيًّا فَلْيَسْتَعْفِفْ﴾ [النساء: ٦] أي ومن كان عنده مالٌ يكتفي به عن أكلِ مالِ اليتيم فليطلب العِفَّةَ والقَنَعَ من نفسه عن مالِ اليتيم. قوله: ﴿يَحْسِبُهُمُ الْجَاهِلُ أَغْنِيَاءَ مِنَ التَّعَفُّفِ﴾ أي من رآهم من الجهلةِ بأحوالهم يحسبهم أغنياء بكثرةِ القنِيّاتِ لما يظهرون من التعفُّفِ عما في أيدي الناس والزهد فيه فيُظنون أغنياء. وهذا هو غنى النفس الذي أشار إليه سيدنا رسول الله ﷺ. قوله تعالى: لقد كفر ﴿الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ

(١) غريب ابن الجوزي ١٦٥/٢ والنهاية ٣/٣٩٢.

(٢) البيت دون عرو في اللسان والتاج (غنا) والإنصاف ٧٤٧ وأوضح المسالك ٤/٢٩٧ والمقاصد النحوية ٥١٣/٤.

(٣) المفردات ٦١٥.

(٤) أخرجه البخاري في الرقاق، (١٥) باب الغنى غنى النفس ٦٠٨١ ومسلم في الزكاة ١٠٥١.

(٥) تلمة الحديث السابق.

الله فقير ونحن أغنياء» [آل عمران: ١٨١] يروى أنهم لما سمعوا قوله تعالى: ﴿مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا﴾ [البقرة: ٢٤٥] قالوا ذلك جهلاً بقول الباري تعالى وإبراز طلبه الصدقة في صورة القرض لئلا يكتسبوا بهلوا معناها، وهو أن المقترض يرد ما أخذ فلا يأخذ شيئاً لا سيما إذا كان أكرم الأكرمين. يقال: غني يغني وتغني وتغاني. قوله: ﴿مَنْ أَعْطَى عَتِي مَالِهِ﴾ [الحاقة: ٢٨] أي ما كفاه مؤونة ما يحذرُه. غني بكذا بمعنى ابتلي به. قال الشاعر: [من الطويل]

١١٤٨ - غَنِينَا زَمَانًا بِالتَّصْلُكِ وَالْفَنَى وَكُلُّا سَقَانَاهُ بِكَاسَيْهِمَا الدُّهْرُ^(١)

والغانية: المرأة، وأصله من استغنت بزوجها. وقيل: إنما قيل لها غانية لاستغنائها بحسبها. قال الشاعر: [من الطويل]

١١٤٩ - فَلَا تَحْسَبَنَّ هِنْدًا لَهَا الْعَذْرُ وَحَدَّهَا سَجِيَّةً نَفْسٍ كُلِّ غَانِيَةٍ هِنْدُ^(٢)

وقيل: سُميت بذلك لاستغنائها بجمالها عن التزين حيث تزين النساء. وقيل: لأنها تقيم بالبيت، ولذلك قيل للنساء ربات الخدور لملامزتهن إياه. وفي الحديث: «خير الصدقة ما أبقت غنى»^(٣) قال القتيبي: فيه قولان أحدهما: خير ما تصدقت به الفضل من قوت عيالك وكفايتهم، فإذا خرجت منك إلى من أعطيته خرجت على استغناء منك، ومنهم عنها. ومثله الحديث الآخر: «خير الصدقة ما كان عن ظهر غنى»^(٤). والثاني أن معناه خير الصدقة ما أغنت به من أعطيت عن المسألة. وفي الحديث: «ليس منا من لم يتغن بالقرآن»^(٥)، فيه تاويلات أحدها من لم يحسن صوته به، أي يقرؤه بحقوقه من تقويم لفظه، وإكمال مخارج حروفه، وعدم تمطيطها كما تفعله الجهلة من عوام الناس. ويحملون نفس هذا الحديث على ما يصنعونه من القراءة بالالحن وصناعات الانغام، ويزعمون أن هذا هو التغني المراد بالحديث، حاشا رسول الله ﷺ من الأمر

(١) البيت لحاتم الطائي في ديوانه ٢٠٣ واللسان (غنا) والأغاني ١٧/ ٣٨٦.

(٢) لم أعتد إليه.

(٣) النهاية ٣/ ٣٩٠ وغريب ابن الجوزي ١٦٥/ ٢، وأخرج البخاري في النفقات، (٢) باب وجوب النفقة على الأهل ٥٠٤٠ «أفضل الصدقة ما ترك غنى».

(٤) أخرجه البخاري في الزكاة، (١٧) باب لا صدقة إلا عن ظهر غنى ١٣٦٠، وأعاد في النفقات ٥٠٤١.

(٥) أخرجه البخاري في التوحيد، باب (٤٤) حديث رقم ٧٠٨٩.

بذلك. وقيل: معنى «مَنْ لَمْ يَتَغَنَّ» مَنْ لَمْ يَسْتَعِنْ كَقَوْلِهِ: «مَنْ لَمْ يُغَنِّهِ الْقُرْآنُ لَا أَغْنَاهُ اللَّهُ» وقد جاءَ بِمَعْنَى اسْتَعْلَى نَحْوَ تَعَجَّبَ وَاسْتَعْجَبَ وَتَعَظَّمَ وَاسْتَعْظَمَ. وهذا تَأْوِيلُ سُفْيَانَ، وَقَدْ رَدَّهُ بَعْضُهُمْ بِأَنَّ تَمَامَ الْحَدِيثِ يَقْتَضِي تَحْسِينَ الصَّوْتِ، فَلَا مُلَاطَمَةَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْإِسْتِغْنَاءِ. وَقِيلَ: مَعْنَاهُ تَحْسِينَ الصَّوْتِ وَتَزْيِينُهُ. وَفِي لِحْدِيثٍ: «لَحَبْرَتُهُ لَكَ تَحْيِيرٌ»^(١) أَيْ حُسْنُهُ وَزِينَتُهُ. وَلَا شَكَّ أَنَّ تَحْسِينَ الصَّوْتِ مَطْلُوبٌ مَا لَمْ يَخْرُجْ عَنْ حَدِّ الشَّرْعِ. وَقِيلَ: مَعْنَاهُ جَهْرُ الصَّوْتِ بِهِ. وَكُلُّ مَنْ جَهَرَ صَوْتَهُ وَوَالَى بِهِ فَصَوْتُهُ عِنْدَ الْعَرَبِ غِنَاءٌ. قَالَ أَبُو عُبَيْدٍ الْهَرَوِيُّ. وَقَالَ الشَّافِعِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: مَعْنَاهُ تَحْلِيلُ الْقِرَاءَةِ وَتَرْقِيقُهَا.

قُلْتُ: وَيَشْهَدُ لَهُ الْحَدِيثُ الْآخَرُ: «إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ نَزَلَ بِحُزْنٍ، فَلِذَا قَرَأْتُمُوهُ فَتَحَازَنُوا»^(٢). وَفِي حَدِيثٍ آخَرَ: «زَيَّنُوا الْقُرْآنَ بِأَصْوَاتِكُمْ»^(٣). وَمِثْلُ الْحَدِيثِ الْأَوَّلِ فِي هَذَا التَّأْوِيلِ قَوْلُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَيْضاً: «مَا أَدْنَى اللَّهُ لَشَيْءٍ كَمَا أَدْنَى لِنَبِيٍّ يَتَغَنَّى بِالْقُرْآنِ»^(٤) وَقِيلَ: مَعْنَاهُ التَّنْزِيلُ الَّذِي لَا يُخْرِجُ الْقُرْآنَ عَنْ نَظْمِهِ وَلَا وَضْعِهِ، وَقَلِيلٌ مَنْ يُتَّقِنُ ذَلِكَ. وَفِي حَدِيثِ الْجُمُعَةِ: «مَنْ اسْتَعْنَى بِلَهْوٍ أَوْ تِجَارَةٍ اسْتَعْنَى اللَّهُ عَنْهُ»^(٥)، أَيْ تَرَكَهُ وَطَرَدَهُ وَرَمَى بِهِ عَنْ عَيْنِهِ، لِأَنَّ الْمُسْتَعْنَى عَنِ الشَّيْءِ تَارَكُهُ لَهُ. فَهُوَ مِنْ بَابِ الْمَقَابَلَةِ كَقَوْلِهِ: ﴿تَسُوا اللَّهَ فَنَسِيْهِمْ﴾ [التوبة: ٦٧].

فصل الغين والواو

غ و ر:

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ أَنْ أَصْبَحَ مَاؤُكُمْ غَوْرًا﴾ [الملك: ٣٠] أَيْ ذَاهِبًا غَائِضًا. وَالْغَوْرُ فِي الْأَصْلِ مُصْدَرٌّ، وَالتَّقْدِيرُ: ذَا غَوْرٍ. وَالْغَوْرُ أَيْضاً: الْمُنْهَبَطُ مِنَ الْأَرْضِ ضِدُّ

(١) غريب ابن الجوزي ١/١٨٧ والنهية ١/٣٢٧.

(٢) ابن ماجه، الإقامة ٧٦.

(٣) أخرجه البخاري في التوحيد، (٥٢) باب الماهر بالقرآن مع السفرة الكرام البررة، ومسنند أحمد ٢٨٣/٤، ٢٨٥.

(٤) أخرجه البخاري في فضائل القرآن، (١٩) باب من لم يتغن بالقرآن ٤٧٣٦، وأعادته في التوحيد ٧٠٤، ٧١٠٥، ومسلم في صلاة المسافرين ٧٩٢.

(٥) الفائق ٢/٢٣٨ وغريب ابن الجوزي ٢/١٦٥ والنهية ٣/٣٩١.

النجد، وهو ما ارتفع منها. ويكون الغور في الأصل مصدراً وُصفَ به الواحد والجمع في قولهم: ماء غور ومياه غور. قوله تعالى: ﴿لَوْ يَجِدُونَ مَلْجَأً أَوْ مَفَارِتَ﴾^(١) [التوبة: ٥٧] جمع مفاراة وهي الكهف في الجبل وما يغار فيه من الأرض أي يُدخَل ويُستتر به. وكل مادخلته ليقيم فهو غار ومغار. والمعنى: لو تجدون جياً أو ما تغفرون فيه وتُستترون به.

وغارت عينه غوراً: نزلت في الرأس. وغار الرجل وأغار على القوم: إذا فاجأهم بالقتال، والكثير أغار؛ قال الشاعر: [من الرجز]

١١٥٠ - نحن اللذون صبحوا الصبحا يوم اليسار غارة ملحاحا^(٢)

قوله تعالى: ﴿فَالْمُغِيرَاتِ صُبْحاً﴾ [العاديات: ٣] جمع مُغيرة وهي الخيل التي يغير عليها الغزاة من المسلمين وقت الصبح، أقسم بها تعظيماً لشأن الجهاد. وغارت الشمس غياراً: غابت؛ قال الشاعر: [من الطويل]

١١٥١ - هل الدهر إلا ليلة ونهارها وإلا طلوع الشمس ثم غيارها؟^(٣)

وفي الحديث: «سابت إلا تغويراً»^(٤). يقال: غور القوم تغويراً؛ قالوا^(٥). وروى «تغويراً»^(٦) من الغرار وهو القلة. وغور الرجل: نزل غوراً. وفي الحديث: «أنه سمع ناساً يدكرون القدر فقال: إنكم أخذتم في شعبين بعيدَي الغور»^(٧) قال الحرابي: غور كل شيء بعده^(٨). يقولون تُدرِكوا حقيقتهما كالماء الغائر الذي لا يُقدر عليه. وقد حصلت فروق في المصادر مع اتحاد الفعل، فيقال: غارت عينه غوراً، وغارت الشمس غياراً،

(١) قرأ سعد بن عبد الرحمن بن عوف (مفارات) البحر المحيط ٥٥/٥.

(٢) البيت لأبي حرب بن الأعمى أو ليلي الأخيلية، والبيت في النوادر ٤٧ والاشموني ١٤٩/١ وابن عقيل ١٠٨/١ والذرر ٣٦ والهمع ٦١/١ والخزانة ٥٠٦/٢.

(٣) البيت لأبي ذؤيب الهذلي في ديوان الهذليين ٢١/١ ومجالس ثعلب ٥٨٣ واللسان (غور) وابن عيش ٤١/٢.

(٤) الحديث للسائب بن الأقرع في الفائق ٢/٢٤٠ وغريب ابن الجوزي ١٦٦/٢ والنهاية ٣٩٣/٣.

(٥) من القيلولة. غور القوم: إذا قالوا، وهو النوم القليل. النهاية ٣٩٣/٣.

(٦) الرواية الثانية في المصادر السابقة، وفيها «وهو النوم القليل».

(٧) النهاية ٣٩٣/٣ وغريب ابن الجوزي ١٦٦/٢.

(٨) غريب ابن الجوزي ١٦٦/٢.

وغازَ الماءَ غَوْرًا.

غ و ط :

قوله تعالى: ﴿أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُم مِّنَ الْغَائِطِ﴾ [النساء: ٤٣] أي من قضاء الحاجة. وأصل الغائط: المكان المغطى من الأرض الذي يُؤري مَنْ يدخل فيه. وكلُّ ما أراك فهو غائط. فكُنِّيَ به عن البراز لما كان الناسُ يتناوبونه لقضاء الحاجة لأنه يُؤريهم ويغيبهم. وبه سُمِّي غوطٌ دمشق لا طمثناتها. وفي الحديث: «أَنَّ رجلاً جَاءَهُ فقال: يا رسولَ الله قُلْ لاهِلِ الغائطِ يحسنوا مخالطتي»^(١). أراد بالغائط هنا حقيقته، وهو الوادي المنخفض. وفي قصة نوح عليه السلام: «وَانْسَدَّتْ يَنَابِيعُ الْغَوَاطِ الْأَكْبَرِ»^(٢) [الغوط: عمق الأرض الأبعد، يقال غاط يغوط، أي دخل في شيء واره].

غ و ص :

قوله تعالى: ﴿كُلُّ بَنَاءٍ وَغَوَاصٍ﴾ [ص: ٣٧] الغوص: الدخول تحت الماء وإخراج شيء منه. فيقال لكل من يهجم على شيء غامض فيخرجه: غائص، عينا كان ذلك المخرج أومعنى، إلا أن حقيقته إخراج العين من الماء. وقوله تعالى: ﴿وَمِنَ الشَّيَاطِينِ مَن يَغُوصُونَ لَهُ﴾ [الأنبياء: ٨٢] قيل: يستخرجون اللؤلؤ من البحر، وهو أول من استخرجه. وقيل: معناه يستنبطون له الأعمال العجيبة والأفعال البديعة. وفي زمنه ظهرت الصنائع وتوارثها منهم الناس إلى اليوم. ويقال: فلان يغوص على المشكلات، أي يستخرجها ويوضحها.

غ و ل :

قوله تعالى: ﴿لَا فِيهَا غَوْلٌ﴾ [الصافات: ٤٧] الغَوْلُ هنا: غيبوبة العقل. وأصله إهلاك الشيء من حيث لا يحس به. ومنه: اغتاله، وقتله غيلة: إذا قتله من حيث لا يشعر به. قال السدي: أي [لا] تغتال عقولهم، أي لا تذهب بها عكس ما عليه جمهور العلماء من كونها تذهب بالعقل. وقيل: الغَوْل: الصداع والتدويم في الرأس، ولذلك وصف علقمة بن عبدَةَ الخمر بذلك فقال: [من البسيط]

(١) الفائق ٢/٢٣٩ وغريب ابن الجوزي ٢/١٦٦ والنهاية ٣/٣٩٦.

(٢) الفائق ٢/٢٤١ وغريب ابن الجوزي ٢/١٦٦ والنهاية ٣/٣٩٥.

١١٥٢ - تَشْفِي الصَّدَاعَ وَلَا يُوْذِكُ صَالِيَهَا وَلَا يَخَالِطُهَا فِي الرَّأْسِ تَدْوِيمٌ^(١)

وقال أبو الهيثم: يقال: عالَت الخمرُ فلاناً: إذا شربها فذهبت بعقله أو بصحة بدنه. قال: والغول: الخيانة، وكذا الغائلة. وقال ابن عرفة: يقال: غاله وأغتاله، أي ذهب به. وفي عهدته الماليك: لا داء ولا غائلة^(٢) قال ابن شميل: الغائلة: أن يكون مسروقاً، فإذا استحق غال مالٌ مشترى، أي أنقذه في ثمنه. وإنما نفى الله تعالى عنها الغول لما نهي عليه من وصف خمر الدنيا في قوله: ﴿وَأَلْهُمَا كَبِيرٌ مِنْ نَفْعِهِمَا﴾ [البقرة: ٢١٩] ويقول: ﴿وَأَلْهُمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ﴾ إلى قوله: ﴿رَجَسَ مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوا﴾ [المائدة: ٩٠] فبين انتفاء ذلك عن خمر الآخرة المذكورة في قوله تعالى: ﴿وَأَنهَارٌ مِنْ خَمِرٍ لَذَّةٍ لِلشَّارِبِينَ﴾ [محمد: ١٥] وأما خمور الدنيا فليست بلذبة الطعم، وإنما يتلذذون بها لما تنفي من الهم، ولما تغيب من العقول المقتضية للنظر في العواقب. وكلما قل العقل قل الهم. ومنه قول بعض الدُّعَاة: [من الرجز]

١١٥٣ - لو لم يكن في شربها فرحٌ إلا الخلاص من دواهي الهموم^(٣)

وقال في معنى أن كلما قل العقل قل الهم: [من الكامل]

١١٥٤ - ذو العقل يشقى في النعيم بعقله وأخو الجهالة في الشقاوة ينعم^(٤)

والقول: شيء يزعم العرب أنه يهلك الإنسان في البرية، وأنه يترأى له ويتلون حتى يتبعه فيهلكه، وذكروا ذلك في أشعارهم وأكثروا منه؛ قال كعب رضي الله عنه: [من البسيط]

١١٥٥ - فما تدوم على حال تكون بها كما تلون في أثوابها القول^(٥)

وقد بالغ بعض الشعراء فقال في نقيها. [من البسيط]

١١٥٦ - الجود والغول والعنقا ثلاثها أسماء أشياء لم تخلق ولم تكن^(٦)

(١) ديوانه ٦٩.

(٢) أخرجه البخاري برقم ٦٥٧٩ في الحيل.

(٣) لم أجد إليه.

(٤) البيت للمصنف في ديوانه ١٢٤/٤.

(٥) ديوانه ٨.

(٦) البيت دون عزو في حياة الحيوان ٩٠/٢، ١٣٤، وقد تقدم برقم ١١٠٠ في مادة (عنق).

وقد كذبَ في نفي الجودِ فإنه خُلِقَ وكانَ، وكثرتِ العربُ الغولُ نفاهاً الحديثُ النبويُّ في قوله عليه الصلاة والسلام: «لا غول»^(١) كقوله: «لا هامة ولا عدوى ولا صقر»^(٢). وتقولُ عليُّ البلادُ، أي تلوئتُ واختلطت. وقال بعضهم: الغولُ هي السُعلاة، والجمعُ سعالى. ويقولون: إنَّ السُعلاةَ ساحرةُ الجن. فإنَّ صبحَ ذلك فتكونُ الغولُ موجودةً لأن مذهبَ أهلِ الحقِّ أنَّ الجنَّ موجودون. وفي الحديث: «بارضِ غائلة النطاء»^(٣) أي تغولُ ببُعدها سالكيها، أي تُهلكُهم. ومنه المثلُ: «الغضبُ غولُ الحلم»^(٤) أي يهلكُ الحلمَ. والغولُ يُداني البعدَ، والبعدُ يُداني الإهلاكَ. فالغولُ والغولُ يقعانِ على معنيين متقاربين؛ أحدهما البعدُ والآخرُ الإهلاكُ، وتحقيقُهُ أنَّ الغولَ مصدرٌ والغولُ اسمٌ كالغسل والغسل. وفي حديثِ عمارٍ: «أنه أوجز الصلاة فقال: كنتُ أغاولُ حاجة لي»^(٥) قال أبو عبيدٍ: المغاولَةُ: المبادرةُ في السير. وأصله من الغولُ، وهو البعدُ. ومنه قولُهم في الدعاء: «هوَنَّ اللهُ عليك غولَ هذا الطريق»^(٦) أي بُعدَه. والبعدُ عندهم يعبرُ عن الهلاكِ؛ قال الشاعر: [من الطويل]

١١٥٧ - يقولون: لا تبعُدْ وهُم يفتونهُ فلا بُعدَ إلا ما تُوارِي الصفائحُ^(٧)
وقد تقدّمَ ذلك في مكانه والله أعلم.

غ و ي:

قوله تعالى: ﴿وَالشُّعْرَاءُ يَتَّبِعُهُمُ الْغَاوُونَ﴾ [الشعراء: ٢٢٤] هو جمعُ غاوٍ، وهو الضالُّ المنهملُ في ضلاله لا يردُّه شيءٌ. يقال: غَوَى يَغْوِي غَيًّا والاصلُ غَوِيًّا فادغم، كطَيِّبٌ مصدرٌ طَوَّى. وقد يُعبرُ بِغَوِيٍّ عن جهلٍ لأنه سببه، وعليه قوله تعالى: ﴿مَا ضَلَّ صَاحِبُكُمْ وَمَا غَوَى﴾ [النجم: ٢]. وقد ذكّر المفسرون في قوله تعالى: ﴿وَعَصَى آدَمُ

(١) مسند أحمد ٣/٣٨٢، ٣٠٥.

(٢) الفائق ٢/١٢٠ والنهاية ٣/١٩٢، ٥/٢٨٣ وغريب ابن الجوزي ٢/٧٥.

(٣) الفائق ٢/٤١ وغريب ابن الجوزي ٢/١٦٧ والنهاية ٣/٣٩٧، والحديث لطيفة.

(٤) مجمع الأمثال ٢/٦١ والمستقصى ١/٣٣٧.

(٥) الفائق ٢/٢٤١ وغريب ابن الجوزي ٢/١٦٧ والنهاية ٣/٣٩٧.

(٦) أساس البلاغة (٣٣٠: غول).

(٧) البيت دون عرو في الدر المصون ٦/٣٣٤، ٣٨٠، وقد تقدم برقم ١٧٠.

رَبُّهُ فَعَوَى ﴿١٢١﴾ [طه: ١٢١] إِذْ مَعَهُ جَهْلٌ، وَقِيلَ: خَابَ، وَقِيلَ: فَسَدَ عَيْشُهُ. وَقَالَ آخَرُونَ: بِشِمٌ، مِنْ قَوْلِهِمْ: عَصَى الْفَصِيلُ: إِذَا بِشِمَ. وَقَدْ قِيلَ: إِنَّهُ يُقَالُ: غَوَى الْفَصِيلُ وَغَوَى، بِالْفَتْحِ وَالْكَسْرِ. وَقَدْ قُرِئَ: «غَوَى»^(١) بِالْكَسْرِ نَحْوَ هَوَى وَهَوَى. قَوْلُهُ: ﴿فَاغْوَيْنَاكُمْ﴾ [الصافات: ٣٢] أَيِ حَمَلْنَاكُمْ عَلَى الْغِيِّ ﴿إِنَّا كُنَّا﴾ فِي أَنْفُسِنَا ﴿غَاوِينَ﴾.

قَوْلُهُ: ﴿قَالَ الَّذِينَ حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ رَبَّنَا هَؤُلَاءِ الَّذِينَ أَغْوَيْنَا هُمْ كَمَا أَغْوَيْنَا﴾^(٢) [القصص: ٦٣] إِعْلَامٌ مِنْهُمْ بِأَنَّهُمْ قَدْ فَعَلْنَا بِهِمْ غَايَةً مَا كَانَ فِي وَسْعِ الْإِنْسَانِ أَنْ يَفْعَلَ بِصَدِيقِهِ مَا يَرِيدُ لِنَفْسِهِ، فَقَالُوا: أَفَدَنَاهُمْ مَا كَانَ لَنَا وَجَعَلْنَاهُمْ أَسْوَءَ أَنْفُسِنَا حَتَّى لَا يَبْقَى لَاحِدُنَا غَيْرُ غِيٍّ صَاحِبِهِ، وَلِذَلِكَ تَرَى الْأَصْدِقَاءَ لَا يُحِبُّونَ أَنْ يَتَخَالَفُوا قَوْلًا وَلَا فِعْلًا هَدَى كَانٍ أَوْ ضَلَّالًا، غِيًّا أَوْ رَشْدًا. قَوْلُهُ حِكَايَةً عَنْ إِبْلِيسَ: ﴿وَلَا تُغْوِيَنَّهُمْ﴾ [الحجر: ٣٩] أَيِ لَا حَمَلْنَهُمْ عَلَيْهِ وَلَا جَعَلْنَهُمْ غَاوِينَ عَلَيْهِ ظَنًّا مِنْهُ بِذَلِكَ لِمَا رَأَى وَعَرَفَ مِنْ طِبَاعِ الْآدَمِيِّينَ الْإِنْقِيَادَ إِلَيْهِ، وَعَلَيْهِ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَلَقَدْ صَدَّقَ عَلَيْهِمْ إِبْلِيسُ ظَنَّهُ﴾ [سبا: ٢٠] الْآيَةُ. قَوْلُهُ: ﴿فَسَوْفَ يَلْقَوْنَ غَيًّا﴾ [مريم: ٥٩] أَيِ هَلَاكًا. وَقِيلَ: عَذَابًا. وَالْمَعْنَى سَبَبُ ذَلِكَ لِأَنَّ الْغِيَّ جَهْلٌ مِنْ اعْتِقَادِ فَاسِدٍ، وَذَلِكَ أَنَّ الْجَهْلَ قَدْ يَكُونُ مِنْ كَوْنِ الْإِنْسَانِ غَيْرَ مُعْتَقِدٍ اعْتِقَادًا لَا صَالِحًا وَلَا فَاسِدًا. وَقَدْ يَكُونُ مِنْ اعْتِقَادِ شَيْءٍ فَاسِدٍ. فَقَوْلُهُ: ﴿فَسَوْفَ يَلْقَوْنَ غَيًّا﴾ أَيِ أَثَرُ غِيٍّ وَمُسِيْبِهِ. وَقَالَ طَرَفَةُ بْنُ الْعَبْدِ: [مِنْ الرَّمْلِ]

١١٥٨ - سَادِرًا أَحْسَبُ غِيِّي رَشْدًا^(٣)

وَفِي مَقْتَلِ عِشْمَانَ: «فَتَعَاوَا عَلَيْهِ حَتَّى قَتَلُوهُ»^(٤)، أَيِ تَعَاوَنُوا وَغَالُوا، وَأَصْلُهُ تَجَاهَلُوا وَتَعَاوَنُوا بَعْضُهُمْ، وَالْغَوَايَةُ: شِدَّةُ الْجَهْلِ. قَالَ أَمْرُؤُ الْقَيْسِ: [مِنْ الطَّوِيلِ]

١١٥٩ - وَمَا إِنْ أَرَى عَنْكَ الْغَوَايَةَ تَجَلَّى^(٥)

وَفِي حَدِيثِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: «إِنْ قُرَيْشًا تَرِيدُ أَنْ تَكُونَ مُغْرِبَاتٍ لِمَالِ اللَّهِ»^(٦)

(١) قُرِئَتْ (فَعَوَى) تَفْسِيرَ الْآلُوسِيِّ ٢٧٤/١٦.

(٢) قَرَأَ عَاصِمٌ وَأَبَانُ (غَوَيْنَا) الْبَحْرَ الْمَمْجُوطَ ١٢٨/٧.

(٣) صَدَرِيَّتٌ فِي دِيْوَانِهِ ٥٩ وَعَجَزَةٌ فَتَاهَيْتْ وَقَدْ صَابَتْ بِقُرٍّ.

(٤) الْفَائِقُ ٢/٢٤١ وَغَرِيبُ ابْنِ الْجَوْزِيِّ ١٦٧/٢ وَالنِّهَايَةُ ٣/٣٩٨.

(٥) عَجَزِيَّتٌ فِي دِيْوَانِهِ ١٤ وَصَدْرُهُ: فَقَالَتْ يَمِينُ اللَّهِ مَالِكٌ حَيْلَةً.

(٦) الْفَائِقُ ٢/٢٤٠ وَغَرِيبُ ابْنِ الْجَوْزِيِّ ١٦٧/٢ وَالنِّهَايَةُ ٣/٣٩٨.

أي مُهلكات. قال أبو عبيد: كذا رُوي، والذي تكلمت به العربُ مُقَوَّيات، والمُغَوَّياتُ بفتح الواو وتشديد هاء، واحدُها مُغَوَّةٌ: وهو حفرةٌ كالزُبَّةِ؛ تُحْفَرُ ويُجْعَلُ فيها جَدْيٌ ونحوه، فيراه الذئبُ فيسقطُ لياكله. ومنه قيل لكلِّ مُهلكةٍ مُغَوَّةٌ. قال: أراد أن تكونَ مُهلكةٌ كإهلاكِ تلكِ المُغَوَّةِ للذئب. ومثل للعرب: «مَنْ حَفَرَ مُغَوَّةً أَوْشَكَ أَنْ يَقَعَ فِيهَا»^(١).

فصل الغين والياء

غ ي ب :

قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ﴾ [البقرة: ٣] الغيبُ: مصدرُ غابَ يغيبُ ضدَّ حَضَرَ يحضرُ. والمرادُ يؤمنونَ بأخبارِ الغيبِ، كأخبارِ البعثِ والنشورِ والصراطِ والميزانِ والحوشِ، والجنةِ والنارِ وعذابِ القبرِ وفتنةِ مُنْكَرٍ ونَكيرٍ ونحو ذلك، مما وردَ به الكتابُ العزيزُ والسنةُ الصحيحةُ. وقيل: الغيبُ: مصدرٌ واقعٌ موقعٌ اسمُ الفاعلِ، أي يؤمنون بالغائبِ مما أخبروا به من نحو ما تقدّم ذكره. وقيل: أصله غَيْبٌ بالتشديد فحُفِفَ كُمِيتٌ في مِيتٍ. ولنا فيه كلامٌ مشعٍ في غيرِ هذا الموضع. وكلُّ ما استرعى العينَ فهو غائبٌ وغَيْبٌ وغَيْبٌ وغابٌ. وقيل: معناه: يؤمنون بما لا يدخلُ تحتَ الحواسِّ ولا يُقتضيه بدايةُ العقولِ، وإنما يُعلمُ بأخبارِ الصادقين كالأنبياءِ والرسلِ والملائكةِ. وقيل: الغَيْبُ: القرآنُ. وقيل: القدرُ، وهو تخصيصُ إشارةٍ من قائله إلى بعضٍ ما يُقتضيه لفظُ الغَيْبِ. وقيل: معنى «يؤمنون بالغيبِ» متلبِّسينَ بالغيبِ، فتتعلقُ الباءُ بغيرِ الإيمانِ أي يؤمنون وهم غائبون عنكم وليسوا كالمنافقين الذين يؤمنون بحضرتكم تَقِيَّةً وإحرازاً لغنائمكم، ويكفرون في غيبكم، يشهدُ له: ﴿وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ آمَنُوا قَالُوا آمَنُوا وَإِذَا خَلَوْا﴾ [البقرة: ١٤].

قوله: ﴿حَافِظَاتٌ لِلْغَيْبِ﴾ [النساء: ٣٤] أي لا يفعلنَ في غَيْبِةٍ بُعِلَتْهُنَّ ما يكرهونه في حضورهم. قوله: ﴿وَلَا يَغْتَبِ بَعْضُكُم بَعْضًا﴾ [الحجرات: ١٢] هو أن تذكرَ أخاك بما يكرهه من عيبٍ من غيرِ حاجةٍ شرعيةٍ، فَإِنْ كَانَ حَاجَةً فَلَا بَأْسَ، بل ربما

(١) مجمع الامثال ٢/ ٢٩٧، وروى: (من حفر مهوكة) انظر جمهرة الامثال ٢/ ٢٨٩ والمستقصى

يجبُ كمشاورَة الإنسان في خطبة ومعاملة ونحو ذلك. والغَيْبَةُ والغِيَابَةُ: مُتَهَيِّطٌ مِنَ الْأَرْضِ، وَمِنَ الْغَايَةِ لِلْأَجْمَةِ. وفي المثل: «وَهُمْ يَشْهَدُونَ أَحْيَانًا وَيَتَغَايِبُونَ أَحْيَانًا»^(١). قوله: ﴿وَيُذَفِّفُونَ بِالْغَيْبِ مِنْ مَكَانٍ بَعِيدٍ﴾ [سبا: ٥٣] أي من حيث لا يُدرِكونهم بِبَصَرِهِمْ وَبَصِيرَتِهِمْ. قَالَ ابْنُ الْأَعْرَابِيِّ: الْغَيْبُ: مَا غَابَ عَنِ الْعْيُونِ وَإِنْ كَانَ مُحَصَّلًا فِي الْقُلُوبِ. وَأَنْشَدَ: [مِنَ الْبَسِيطِ]

١١٦٠ - وَلِلْفُؤَادِ وَجِيبٌ تَحْتَ أَبْهَرِهِ لَدُمَ الْغَلَامُ وَرَاءَ الْغَيْبِ بِالْحَجَرِ^(٢)

وقال الهروي: أَرَادَ وَرَاءَ الْجِدَارِ. وفي عَهْدَةِ الرُّقِيقِ: «وَلَا دَاءَ وَلَا خَيْفَةَ وَلَا تَغْيِيبَ»^(٣) قال ابن شميل: التَّغْيِيبُ الْأَبْيَعُ ضَالَّةٌ وَلَا لَقْطَةٌ وَلَا مُرْعَعَاءٌ، أَي مَعِيًا. وفي الحديث أيضًا: «حَتَّى تَمْتَشِطَ الشَّعْبَةُ وَتَسْتَجِدَّ الْمُغِيبَةَ»^(٤) أَي الَّتِي غَابَ عَنْهَا زَوْجُهَا. وفي حديث أَبِي بَكْرٍ الصِّدِّيقِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: «أَنْ حَسَانًا لَمَّا هَجَا قُرَيْشًا قَالَتْ: «لَشَنَّمَا غَابَ عَنْهُ ابْنُ أَبِي قِحَاقَةَ»^(٥) يَغْنُونَ أَنْ أَبَا بَكْرٍ كَانَ عَالِمًا بِالْأَنْسَابِ وَالْأَخْبَارِ، وَهُوَ الَّذِي عَلَّمَهُ، وَكَانَ أَبُو بَكْرٍ عَالِمًا بِالْأَنْسَابِ يَدُلُّ لَهُ مَا رَوَى عَنْهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي قَوْلِهِ لِحَسَّانَ: «سَلِّهِ عَنْ مَعَايِبِ الْقَوْمِ»^(٦).

غ ي ث :

قوله تعالى: ﴿كَمَثَلُ غَيْثٍ﴾ [الحديد: ٢٠] أي مطر. وقيل: تقديره كمثلي نبات ينبت عن غيث ولا حاجة إليه لقوله: ﴿تَبَاتُّهُ﴾. والغَيْثُ يُقَالُ فِي الْمَطَرِ، وَالْغَوْثُ فِي النَّصْرَةِ. قَالَ ذُو الرِّمَّةِ: [مِنَ الْوَافِرِ]

١١٦١ - سَمِعْتُ النَّاسَ يَنْتَجِعُونَ غَيْثًا فَقُلْتُ لَصِيدِحْ: انْتَجِعِي بِلَالَا^(٧)

(١) لم أجده في كتب الأمثال وهو في المفردات ٦١٧ واللسان (غيب).

(٢) البيت لابن مقبل في ديوانه ٩٩ واللسان والصاحح والتاج (بهر).

(٣) الفائق ١/ ٢٣٥ وغريب ابن الجوزي ٢/ ١٦٨ والنهاية ٣/ ٣٩٩.

(٤) أخرجه البخاري في الشكاح، (١٠٠) باب تزويج النسيات ٤٧٩١، ومسلم في الإمارة ٧١٥ ومسنند أحمد

٢٩٨/٣

(٥) الفائق ٢/ ٢٤٤ وغريب ابن الجوزي ٢/ ١٦٨ والنهاية ٣/ ٣٩٩.

(٦) الفائق ٢/ ٢٤٤ والنهاية ٣/ ٣٩٩.

(٧) ديوانه ١٥٣٥.

واستغثته: طلبت الغيث منه أو الغوث؛ فغائثي من الغيث، وأغائثي من الغوث.
قوله تعالى: ﴿فِيهِ يُغَاثُ النَّاسُ﴾ [يوسف: ٤٩] من الغيث ليس إلا. قوله:
﴿فَاسْتَغَاثَهُ﴾^(١) الذي من شيعته. [القصص: ١٥] هو من الغوث ليس إلا.

غ ي ر:

قوله تعالى: ﴿غَيْرٌ﴾^(٢) المغضوب عليهم. [الفاتحة: ٧] غير تكون صفة بمعنى
مُغَايِر، ولذلك لا تعرف بالإضافة. وقال بعضهم: إلا إذا حضرت المغايرة بين ضدّين
ونحوهما، نحو الآية الكرّيمة، والوصفية أصلها. وقد تكون بمعنى لا النافية، ومن ثم
عطف عليها. قوله: ﴿وَالضَّالِّينَ﴾، فاعيدت لا لما كانت بمعناها. ولذلك يقدم
معمول ما بعدها عليها كقول الشاعر: [من البسيط]

١١٦٢ - إِنْ أَمْرًا خَصَنِي يَوْمًا مَوَدَّتْهُ عَلَى الثَّنَائِي لَعْنَدِي غَيْرُ مَكْشُورٍ^(٣)

ولهذا يقول النحوي: يجوز أن أزيد غير ضارب، ويمتنع أن أزيد مثل ضارب لما
بيّناه في غير هذا الموضوع، وأوماناً إليه هنا. وتكون غير بمعنى إلا فيستثنى بها وتُعطى
حكم ما بعد إلا في النصب وغيره كما هو مبين في علم العربية، وكما حُمِلَتْ غير على إلا
في الاستثناء حُمِلَتْ إلا عليها في الوصفية بشروط معروفة عند النحاة^(٤) كقوله تعالى:
﴿لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا﴾ [الأنبياء: ٢٢]. وقد قسم بعضهم غير تقسيماً آخر
فقال^(٥): غير يقال على أوجه: الأول أن تكون للنفي المجرد من غير إثبات معنى [به]،
نحو: مررت برجل غير قاتل، أي لا قاتل؛ قال تعالى: ﴿وَهُوَ فِي الْخِصَامِ غَيْرُ مُبِينٍ﴾
[الزخرف: ١٨]. الثاني بمعنى إلا فيستثنى بها وتوصّف بها النكرة قال تعالى: ﴿مَا
عَلِمْتُ لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرِي﴾ [القصص: ٣٨]. الثالث لنفي صورة من غير مادّتها

(١) قرأ الحسن وسيبويه وابن مقسم والزعفراني (فاستغاثه) الإنصاف ٣٤١ والبحر المحيط ١٠٩/٧.

(٢) قرأ ابن كثير وعمر بن الخطاب وابن مسعود وأبي بن كعب وعلي بن أبي طالب وعبد الله بن الزبير
(غير) السبعة ١١١ والقرطبي ١/١٥٠.

(٣) البيت لأبي زيد الطائي في ديوانه ٦٢٢ واللسان والتاج (خصص) والإنصاف ٤٠٤ وابن يعيش
٦٥/٨ والدرر ٥٩/١، ١١٦/١ والهمع ١/١٣٩، ٤٩/٢ وشرح شواهد المعنى ٣٢٢.

(٤) الإنصاف ٢٨٧-٢٩٣، المسألة ٣٨.

(٥) المفردات ٦١٨.

نحو: الماء حاراً غيرُهُ إذا كان بارداً؛ قَالَ تعالى: ﴿بَدَّلْنَاهُمْ جُلُوداً غَيْرَهَا﴾ [النساء: ٥٦].
 الرابعُ أَنْ يَكُونَ ذَلِكَ مُتَنَاولاً لَذَاتٍ، نحو: ﴿تَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ غَيْرَ الْحَقِّ﴾ [الأنعام: ٩٣]
 أي الباطل. ﴿قُلْ أَغَيَّرَ اللَّهُ أَبْيَاحِي رَبِّاً﴾ [الأنعام: ١٦٤] قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُغَيِّرُ مَا
 بِقَوْمٍ حَتَّى يُغَيِّرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ﴾ [الرعد: ١١] التَّغْيِيرُ: التَّحَوُّلُ مِنْ صِفَةٍ إِلَى صِفَةٍ، وَمِنْ
 حَالٍ إِلَى حَالٍ. وَيَكُونُ عَلَى وَجْهَيْنِ أَحَدُهُمَا تَغْيِيرُ صُورَةِ الشَّيْءِ دُونَ ذَاتِهِ نَحْوُ غَيْرْتُ
 دَارِي، أَيْ بَنَيْتُهَا بِنَاءً غَيْرَ الَّذِي كَانَ. وَالثَّانِي لِتَبْدِيلِهِ بِغَيْرِهِ نَحْوُ: غَيْرْتُ غُلَامِي وَدَابَّتِي، أَيْ
 أَبَدَلْتُهُمَا بِغَيْرِهِمَا. وَقَوْلُهُ: ﴿يَوْمَ تُبَدَّلُ الْأَرْضُ غَيْرَ الْأَرْضِ﴾ [إبراهيم: ٨] مُحْتَمَلٌ
 لِلْأَمْرَيْنِ، وَقَدْ قِيلَ: بِكُلِّ مِنْهُمَا. وَفِي الْحَدِيثِ: «وَمَنْ يَكْفُرِ اللَّهَ يَلْقُ الْغَيْرَ»^(١) أَيْ تَغْيِيرَ
 الْحَالِ مِنْ صِلَاحٍ إِلَى فُسَادٍ. وَالْغَيْرُ أَيْضاً الدِّيَّةُ، وَجَسْمُهَا أَغْيَارٌ. وَسُمِّيَتِ الدِّيَّةُ غَيْراً لِأَنَّهَا
 غَيَّرَتِ الْقَوْدَ إِلَى غَيْرِهِ. وَقَدْ فُرِّقَ بَعْضُهُمْ بَيْنَ الْغَيْرَيْنِ وَالْمُخْتَلِفَيْنِ بِأَنَّ الْغَيْرَيْنِ أَعْمُ، فَإِنَّهُمَا
 قَدْ يَكُونَانِ مُخْتَلِفَيْنِ وَقَدْ يَكُونَانِ مُتَّفَقَيْنِ. فَالْجَوْهَرَانِ الْمُتَّحِيزَانِ هُمَا غَيْرَانِ وَلَيْسَا
 مُخْتَلِفَيْنِ. قَالَ: وَكُلُّ خِلَافَيْنِ غَيْرَانِ وَلَيْسَ كُلُّ غَيْرَيْنِ خِلَافَيْنِ^(٢).

غ ي ض:

قوله تعالى: ﴿وَمَا تَغْيِضُ الْأَرْحَامُ﴾ [الرعد: ٨] الْغَيْضُ: النِّقْصُ، وَلِذَلِكَ قُوبِلَ
 بِقَوْلِهِ: ﴿وَمَا تَزْدَادُ﴾ [الرعد: ٨] وَالْمَعْنَى: وَمَا تَنْقُصُهُ الْأَرْحَامُ فَتَجْعَلُهُ كَالْمَاءِ الَّذِي
 تَبْتَلَعُهُ الْأَرْضُ. وَالْغَيْضَةُ: الضَّرْبُ. وَقِيلَ: مَعْنَى ﴿وَمَا تَغْيِضُ الْأَرْحَامُ﴾ وَمَا تَنْقُصُ عَنْ
 التَّسْعَةِ أَشْهُرَ الَّتِي هِيَ وَقْتُ الرُّضْعِ وَمَا تَزْدَادُ عَلَى التَّسْعَةِ الْمَذْكُورَةِ. وَقِيلَ: مَعْنَاهُ مَا
 يَنْقُصُ الْوَلَدُ عَنْ تَمَامِهِ. وَيَقَالُ لِذَلِكَ السَّقْطُ الْغَيْضُ. قَوْلُهُ: ﴿وَغِيضُ الْمَاءِ﴾ [هود: ٤٤]
 أَيْ نَقْصٌ.

يَقَالُ: غَاضَ الْمَاءُ يَغْيِضُ غَيْضاً، وَغَاضَهُ اللَّهُ يَغْيِضُهُ غَيْضاً، أَيْ نَقَصَهُ فَيَكُونُ لَازِماً
 وَمُتَعَدِياً نَحْوَ نَقْصٍ وَزَادَ فَإِنَّهُمَا يَكُونَانِ لَازِمَيْنِ وَمُتَعَدَّيْنِ. وَفِي الْحَدِيثِ: «وَغَاضَتْ
 بَحِيرَةٌ سَاوَةً»^(٣) أَيْ نَضَبَ مَاؤُهَا. وَفِي الْمَثَلِ: «أَعْطَى غَيْضاً مِنْ فَيْضٍ»^(٤) أَيْ قَلِيلاً مِنْ

(١) غريب ابن الجوزي ١٦٩/٢ والنهاية ٤٠١/٣، وهو من حديث الاستسقاء.

(٢) المفردات ٦١٩.

(٣) الفائق ٤٦٠/١ والنهاية ٤٠١/٣.

(٤) غريب ابن الجوزي ١٦٩/٢ ومجمع الأمثال ١٨/٢، وروى (غِيضٌ مِنْ فَيْضٍ) انظر مجمع الأمثال

٦٠/٢ والمستقصى ١٧٨/٢ والأمثال لمجهول ٧٩.

كثير. وفي الحديث: «إذا كان الشتاء قَيْظًا وغازت الكرامُ غَيْضًا»^(١) أي قُتُوا وبَادُوا من أجل القَيْظِ. وقولهم: «غازت الدرة»^(٢) أي نقصَ اللين.

غ ي ظ:

قوله تعالى: ﴿وَالكَافِرِينَ الْغَيْظُ﴾ [آل عمران: ١٣٤]. الغَيْظُ: أشدُّ الغضب؛ وهو الحرارة التي يجدها الإنسان من ثوران دم قلبه، فهو أخصُّ من الغضب؛ فكلُّ غَيْظٍ غَضَبٌ وليس كلُّ غَضَبٍ غَيْظًا. قوله تعالى: ﴿سَمِعُوا لَهَا تَغَيُّظًا وَزَفِيرًا﴾ [الفرقان: ١٢] أي سَمِعُوا لجهنم غَلِيَانًا وازِيرًا كما يُسمع ذلك من غَلِيَانِ القدير. والمعنى سَمِعُوا غَلِيَانًا تَغَيُّظًا. وقوله تعالى: ﴿تَكَادُ تَمَيَّزُ مِنَ الْغَيْظِ﴾ [الملك: ٨]. قَالَ ابنُ عَرَفَةَ: أي من شدة الحرِّ. والمعنى: تَكَادُ يَتَفَصَّلُ بعضها من بعض من شدة حرِّها غَيْظًا على الكافرين.

يقال: تَغَيَّظْتُ الهاجرة: إذا اشتدَّ حرُّها. وانشدَ للأخطل: [من الطويل]

١١٦٣ - لَدُنْ غَدْوَةٍ حَتَّى إِذَا مَا تَغَيَّظْتُ هَوَا جَرَّ مِنْ سَفِيَانِ حَامٍ أَصِيلَهَا^(٣)

وقيل: التَغَيُّظُ: إظهارُ الغَيْظِ، ثم إنَّه قد يكونُ مع ذلك صوتٌ كقوله تعالى: ﴿سَمِعُوا لَهَا تَغَيُّظًا﴾، وقد لا يكونُ ذلك. قوله: ﴿إِنَّهُمْ لَنَا لَغَائِظُونَ﴾ [الشعراء: ٥٥] أي حاملون لنا على الغَيْظِ. وقيل: معناه أنهم داعون بفعلهم إلى أن ينتقمَ منهم انتقامَ المغيظِ. وإذا وُصفَ به الباري تعالى فالمرادُ به الانتقامُ على حدِّ وصفه بالغضب كما قدمته. وقد غَطَّته فهو مَغِيظٌ. قالتُ قَتِيلَةُ بنتُ الحارث: [من الطويل]

١١٦٤ - مَا كَانَ ضَرْكُ لَوْ مَنَّتْ وَرُبَّمَا مِنْ الْغَيِّ وَهُوَ الْمَغِيظُ الْمُحْنَقُ^(٤)

في قصيدةٍ تخاطبُ بها رسول الله ﷺ.

(١) غريب ابن الجوزي ١٦٩/٢ والنهاية ٤٠١/٣.

(٢) غريب ابن الجوزي ١٦٩/٢ والنهاية ٤٠١/٣، وهو حديث خزيمة في ذكر السنة.

(٣) ديوانه ٦٢٤.

(٤) البيت في الأغاني ١٩/١ والمعدة ٥٦/١، وزهر الآداب ٦٦ والبيان والتبيين ٤٤/٤ ومعجم البلدان

(أنبل) وانتساب الأشراف ١٤٤. وانظر أعلام النساء ٨٩/٤. وقيل إن الرسول بعد ما سمع القصيدة

قال: «لو سمعت هذا قبل أن أتله ما قتله» وكان أبوها قد قُتل.

باب الفاء

ف :

الفاء حرفٌ عطفٌ يُقتضي الترتيبَ والمَهْلَ عكسَ الواوِ وثَمَ؛ فَإِنَّ الواوِ لَا تَقْتَضِي تَرْتِيباً^(١)، وَ ثَمَ تَقْتَضِي التَّرَاخِي. فَأَمَّا قَوْلُهُ: ﴿أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَتُصْبِحُ الْأَرْضُ مُخْضَرَةً﴾ [الحج: ٦٣] فَقِيلَ: تَعْقِيبُ كُلِّ شَيْءٍ بِجَنْسِهِ، وَقِيلَ: لِأَنَّ أَرْضَ الْمُخَاطَبِينَ بِهَذِهِ الصِّفَةِ.

وتفيدُ السببية، ولذلك جازَ أَنْ يُعْطَفَ بِهَا مَا لَيْسَ صِلَةً عَلَى مَا هُوَ صِلَةٌ نَحْوُ قَوْلِهِ: الَّذِي يَطِيرُ فَيَغْضِبُ زَيْدَ الدَّهَابِ. وَتَعْطَفُ مَا هُوَ خَيْرٌ عَلَى مَا لَيْسَ بِخَيْرٍ كَقَوْلِ الشَّاعِرِ: [من الطويل]

١١٦٥ - وَإِنْسَانٌ عَيْنِي يَحْسُرُ الْمَاءَ تَارَةً فَيَبْدُو وَتَارَاتٍ يُحَمُّ فَيَفِرُّ^(٢)

وتحذفُ بعدها «رَبُّ» كَقَوْلِ امْرِئِ الْقَيْسِ: [من الطويل]

١١٦٦ - فَمِثْلِكَ حَبْلِي قَدْ طَرَقْتُ وَمُرْضِعٍ فَالْهَيْتُهَا عَنِ ذِي ثَمَائِمٍ مُغِيلٍ^(٣)

وتقعُ جواباً لِلشَّرْطِ فَتَضَرُّعُهَا بِهَا «رَبُّ» أَيْضاً كَقَوْلِ الشَّاعِرِ: [من الوافر]

١١٦٧ - فَإِمَّا تُعْرِضُنَّ أُمَيْمَ عَنِّي وَيَنْزَعُكَ الْوُشَاةُ أَوَّلُو الرِّبَاطِ^(٤)

فحورٌ قد لهُوتُ بِهِنَّ عَيْنِي نَوَاعِمٌ فِي الْمَرْوُوطِ وَفِي الرِّبَاطِ

تقدِّره: فَرُبُّ حورٍ، فَأَضْرَمَتْ بِهَا رَبُّ مَعَ كَوْنِهَا جَوَاباً، وَهِيَ وَمَا بَعْدَهَا فِي مَحَلِّ

جَزْمٍ؛ بِدَلِيلِ عَطْفِ الْمَجْزُومِ عَلَيْهَا وَعَلَى مَا بَعْدَهَا، وَلِلَّذَلِكَ قُرئ: ﴿مَنْ يَضِلِّ اللَّهُ فَلَا

هَادِيَ لَهُ وَيَذَرُهُمْ﴾ [الأعراف: ١٨٦] بِرَفْعٍ يَذَرُ وَجْزَمِهِ، وَلَهَا أَحْكَامٌ.

(١) قطر الندى ٣٠٢.

(٢) البيت لذي الرمة وقد تقدم برقم ٢٣٦، ٣٠٢.

(٣) ديوانه ١٢، وقد تقدم برقم ٣٩٨.

(٤) البيتان للمنتحل مالك بن عويمر الهذلي في ديوان الهذليين ١٩/٢ وابن معيش ٥٣/٨.

فصل الفاء والألف

فأد:

قوله تعالى: ﴿وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ﴾ [النحل: ٧٨] هي جمع فؤاد، قيل: هو القلب الذي يراد به العقل لا العضو المعروف، وقال بعضهم الفؤاد كالقلب، لكن يقال له فؤاد إذا اعتبر فيه معنى الفؤاد^(١) أي التوقد، يقال: فادت اللحم: إذا شويته، ولحم فئيد بمعنى مفؤود^(٢)، وقوله تعالى: ﴿مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ^(٣) مَا رَأَى﴾ [النجم: ١١] أي واطأ قلبه بصره، والمعنى: الذي رآه حق يقين لا تخييل. يقال: كذبتني قلبي وظني وصدقني.

قوله: ﴿الَّتِي تَطْلُعُ عَلَى الْأَفْئِدَةِ﴾ [الهمزة: ٧] إنما خصها لأنها أرق شيء في البدن وأخفاه. فإذا وصل إليها الشيء فقد تناهى إفراطه وتأثيره، أعادنا الله بكرمه من لغحاتها بمحمد وآله.

فأي:

قوله تعالى: ﴿قَدْ كَانَ لَكُمْ آيَةٌ فِي فَيْتِنِ^(١) التَّقَا﴾ [آل عمران: ١٣] أي طائفتين وجماعتين. والفتنة: الجماعة من الناس، وقيدوا بعضهم بالمظاهرة، وبعضهم بالمعاوضة وهما متقاربتان، وجعلها بعضهم من فاء يعني أي رجع، قال الراغب^(٢): والفتنة الجماعة المتظاهرة التي يرجع بعضها إلى بعض في التعاضد. وهذا لا يصح لأنه فتنة عينها همزة ولاؤها ياء حذفت، فهي كمعة، والاصل: فتية بدليل قولهم: أمات الدراهم: أي صيرتها مئة، فإن ادعوا فيها قلباً أو حذف عين فلا يُسمع لمخالفته الأصول. ونقل الهروي وغيره في لامها وجهين: أحدهما أنها ياء، والثاني أنها واو، وقال: هو من قولهم: فابت رأسه وفأوته: إذا شققته فانفأى. قلت: وبهذا الاشتقاق يعلم فساد قول من جعلها من فاء يعني

(١) في المفردات ٦٤٦ الفؤاد ٤.

(٢) أي على وزن مفعول.

(٣) قرأ الجراح وعبدالله (الفؤاد) مختصر ابن خالويه ١٤٦٤.

(٤) قرأ حمزة وأبو جعفر (فتين) الإتحاف ١٧١.

(٥) المفردات ٦٥٠.

إذا رجع كما قدمت. ويُجمع جمعي التصحيح فيقال: قَات، وهو القياس، وفنون. ولا نبالي بقاءِ التانيث لأنها عوضٌ من لامٍ كما يُقال مِثون ومِئين. قال الشاعر: [من الطويل]

١١٦٨ - ثلاثٌ مِئين للملوكِ وفي بها زدائي وجَلَّتْ عن وجوه الأهاتم^(١)

قوله تعالى: ﴿فَمَا لَكُمْ فِي الْمُنَافِقِينَ فِتْنَةٍ﴾ [النساء: ٨٨] أي فرقتين. فانتصابها على الحال، وذلك أن المسلمين أفترقوا في شأنهم فرقتين: فرقة تكفّرهم وأخرى لم تكفّرهم. وقوله تعالى: ﴿أَوْ مَتَحِيزًا إِلَى فِتْنَةٍ﴾ [الأنفال: ١٦] أي إلى فرقةٍ وطائفةٍ، وفي الحديث يمهّدُ عذرَ أصحابه: «أنا فتنكم»^(٢) يشير إلى الآية.

فصل الفاء والتاء

فات أ:

قوله تعالى: ﴿قَالُوا تَاللّهِ نَفْتًا^(٣) تَذْكُرُ يَسُوفَ﴾ [يوسف: ٨٥] أي لا تزال ولا تبرح، وهو مضارعٌ فتى الملازمة للنفي العاملة عملَ كان، وهي ستة أفعال: مافتى، وما زال، وما انفك، وما برح، وهذه الأربعة مشهورة، وَوْنِي بمعنى فتر، ورام بمعنى طلب، ولا تعمل إلا منفية لفظاً كقوله تعالى: ﴿وَلَا يَزَالُونَ مُخْتَلِفِينَ﴾ [هود: ١١٨] أو تقديراً كقوله: ﴿نَفْتًا تَذْكُرُ يَسُوفَ﴾ أي لا نفثا. وهذا الإضمار لا بد منه لما تقرّر من أن لا يطرّد حذفها من المضارع الواقع جواب قسم. وزعم بعضهم أنها تعمل عمل نفي لفظاً و «لا» تقديراً، مُستدلاً بقول الشاعر: [من الوافر]

١١٦٩ - وأبرح ما أدام الله قومي بحمد الله مُتَطَقًا مجيداً^(٤)

وليس كما زعم لصحة تقدير الأبرح.

والبارحة: الليلة الماضية، لا يقال لها ذلك إلا بعد الزوال، وإلا فهي ليلة؛ قال طرفة

(١) البيت دون عزو في شرح المفصل ٢١/٦ وهو للفرزدق في ديوانه ٨٥٢ واللسان (ردى) والمقاصد النحوية ٤٨٠/٤.

(٢) غريب ابن الجوزي ١٧٤/٢ والنهاية ٤٠٦/٣.

(٣) قرأ حمزة وهشام (نفثا) (الإنحاف ٢٦٧).

(٤) البيت لخداش بن زهير في اللسان (نطق) والمقاصد النحوية ٦٤/٢، وبلا نسبة في الدرر ٤٦/٢ والهمع ١١١/١ والخزنة ٢٤٣/٩ (هارون).

ابنُ العبد : [من الرجز]

١١٧٠ - ما أشبه الليلة بالبارحة^(١)

وَبَرَحَ الْخَفَاءُ : أي ظهر .

ف ت ح :

قوله تعالى : ﴿ ثُمَّ يَفْتَحُ بَيْنَنَا بِالْحَقِّ وَهُوَ الْفَتَّاحُ ^(٢) الْعَلِيمُ ﴾ [صبا : ٢٦] أي يحكمُ
 ويُقضي ، وعن ابن عباس : « ما كنت أدري ما معنى الفَتَّاح حتى اختصم إليّ أعرابيان فقال
 أحدهما : افتح بيننا ^(٣) » وهي الفَتَّاحَةُ : أي الحكومة ، وعليه قول الشاعر : [من الوافر]
 ١١٧١ - وإنسي عن فتاحتكم غني^(٤)

الفتاحة بالضم .

قوله : ﴿ رَبَّنَا افْتَحْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ قَوْمِنَا بِالْحَقِّ ﴾ [الاعراف : ٨٩] أي احكم ، وإنما قيلَ
 للقاضي : فَتَّاحٌ لأنه ينصرُ المظلومَ .

والفتحُ : النصرُ ، كقوله تعالى : ﴿ إِنْ تَسْتَفْتِحُوا فَقَدْ جَاءَكُمْ الْفَتْحُ ﴾ [الانفال : ١٩]
 وقوله : ﴿ وَكَانُوا مِنْ قَبْلُ يَسْتَفْتِحُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا ﴾ [البقرة : ٨٩] . وقيل لأنه يفتح ما
 أغلق على غيره من الأحكام .

قوله تعالى : ﴿ إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا ﴾ [الفتح : ١] أي قضينا قضاءً مُحْكَمًا .
 وعنى به صلح الحديبية . وقيل : فتح مكة ، والمعنى : فتحاً ظاهراً وبركته ، فإنه من حيث
 كثرة الإسلام واتسع نطاقه .

والفتحُ في الأصل إزالة الإغلاق والإشكال ، وهو نوعان : أحدهما مُدْرَكٌ بالبصر
 نحو : فتحت البابَ والقفلَ والمتاعَ ، كقوله تعالى : ﴿ فَتَحْتُ ^(٥) أَبْوَابَهَا ﴾ [الزمر : ٧١]

(١) عجزيت في ديوانه ١٥ ، وصدرة : (كلهم أروغ من ثعلب) . وقد تقدم في مادة (ب ر ح) .

(٢) قرأ عيسى (الفاتح) البحر المحيط ٢٨٠ / ٧ .

(٣) الفائق ٢٤٨ / ٢ والنهاية ٤٠٧ / ٣ .

(٤) البيت للأسر الجمعي في اللسان وفتاح (فتح ، رسل) ، وهو لاعشى بني قيس في الجمهرة ٤ / ٢ ، والبيت
 دون عزو في المقاييس ٤٦٩ / ٤ والأساس (فتح) .(٥) قرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو وابن عامر وأبو جعفر ويعقوب (فَتَحْتُ) الإتحاف ٣٧٧ والنشر ٣٦٤ / ٢
 والسبعة ٥٦٤ .

﴿وَلَمَّا فَتَحُوا مَتَاعَهُمْ﴾ [يوسف: ٦٥]. والثاني مُدْرَكٌ بالبصيرة كَفَتْحِ الهمْ وهو إزالة الغم، وذلك ضربان: أحدهما الأمور في الدنيوية كغم يُفْرَجَ وقمر يُزَالُ بمنح المال. والثاني فتحٌ ما استغلِقَ من العلم نحو: الشافعي فتح باباً مُغْلَقاً [من العلم]، وهذا مقولٌ في قوله تعالى: ﴿إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا﴾ [الفتح: ١] عَنِ تعالى ما فتحه عليه الصلاة والسلام من العلوم الإلهية والهدايات الدينية التي هي ذرائعٌ إلى نيلِ أعلى المقامات المحمودة وإصابة الثواب الجزيل وسببٌ في غفران الذنوب. ولذلك عقبه بقوله تعالى: ﴿لِيُغْفَرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ﴾.

ويعبرُ بالفتح عن توسعة الرزق كقوله تعالى: ﴿فَتَحْنَا عَلَيْهِمْ أَبْوَابَ كُلِّ شَيْءٍ﴾ [الأنعام: ٤] وقوله تعالى: ﴿فَلَفْتَحْنَا^(١) عَلَيْهِمْ بَرَكَاتٍ﴾ [الأعراف: ٩٦] المعنى: لوسعنا عليهم الرزقَ ولأقبلنا عليهم بالخيرات من كل وجه.

قوله تعالى: ﴿وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْفَتْحُ﴾ [السجدة: ٢٨] قيل: معناه إزالة الشبهة والشك الذي كانوا فيه من قيام القيامة ومشاهدة الساعة وأحوالها، وقيل: ما كانوا يستفتحون من العذاب ويطلبونه، لأن الاستفتاح طلبُ الفتح.

ويعبرُ بالفتح عن الابتداء بالشيء؛ يقالُ افْتَتَحْتُ كَذَا بكذا، ومنه سُميت فاتحة الكتاب للابتداء بها فيه. وفاتحة كل شيءٍ مبدؤه الذي يُفْتَحُ به ما بعده.

وقوله: ﴿إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ﴾ [النصر: ١] يحتملُ الظفرَ مع النصر والحكم، وما يفتح الله به من المعارف، ومثله قوله: ﴿نَصْرٌ مِنَ اللَّهِ وَفَتْحٌ^(٢) قَرِيبٌ﴾ [الصف: ١٣].

وقوله: ﴿وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ^(٣) الْغَيْبِ﴾ [الأنعام: ٥٩] قيل: هو جمعُ مُفْتَحٍ بفتح الميم والمرادُ بها الخزائنُ نفسها، والمرادُ أن أحداً لا يتوصلُ إلى علم غيبه كقوله: ﴿عَالِمُ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ عَلَى غَيْبِهِ أَحَدًا إِلَّا مَنِ ارْتَضَى مِنْ رَسُولٍ﴾ [الجن: ٢٦-٢٧] الآية. وقيل: هو جمعُ مُفْتَحٍ بكسر الميم وهو ما يُفْتَحُ به، ومثله المفتاحُ وجمعه مفاتيح. والمرادُ أن الأشياء المتوصلُ بها إلى علم غيبه أَسْتَارٌ، خاطبهم بما يعرفون. فإن تعذر عليه فتح

(١) قرأ ابن عامر وعيسى التقيي وزويس وابن وردان وابن جمار (لفتحنا) الإتحاف ٢٢٧ والسبعة ٢٨٦.

(٢) قرأ ابن أبي عبيدة (نصر من الله وفتحاً قريباً) البحر المحيط ٢٦٤/٨.

(٣) قرأ ابن السميع (مفاتيح) وقرئت (مفتاح) البحر المحيط ١٤٤/١٤٤.

باب عَجَزَ عن معرفة ما في داخله، والمعنيان متلازمان.

وقوله تعالى: ﴿مَا إِنْ مَفَاتِحَهُ﴾^(١) لَشَوْءٍ بِالْمُصْبَةِ ﴿[القصص: ٧٦] أراد الآلة التي يفتح بها، وقيل: الخزائن أنفسها، والاولُ أبلغُ لأنه إذا كَثُرَتِ المفاتيحُ. فتكثير المفتوح أبلغُ. يقال: إنها كانت من جلود، طولُ كلِّ واحدٍ أصبحَ حملُ ثمانين بغلاً، فهذه المفاتيحُ، فهاهيك بالاموال.

وقولهم: بابٌ فَتَحَ وَغَلَقَ أي مفتوحٌ لكلِّ أحدٍ ومُغْلَقٌ عن كلِّ أحدٍ. وروى أبوهريرة عنه عليه السلام: «من وجدَ باباً غَلَقاً وجدَ إلى جنبه باباً فَتْحاً»^(٢) قال الهروي: قال الاصمعي: لم يذهب به إلى المفتوح ولكن السعة. قال أبو عبيد: يعني بالباب الفتح الطلب إلى الله عز وجل والمسألة. وكُم فَتَحَ أي واسع.

قوله: ﴿فَفَتَحْنَا أَبْوَابَ السَّمَاءِ بِمَاءٍ مُنْهَمِرٍ﴾ [القمر: ١١] عبارة عن إرسال المطر الخارج عن المعتاد، وقيل: عبر بذلك عن إجابة دعائه الكُلِّي.

والفَتْحُ: ماءُ النهرِ الجاري، وفي الحديث: «ما سَقَى بالفَتْحِ فقيه العُشُر»^(٣).

ف ت ر

قوله تعالى: ﴿يُسَبِّحُونَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لَا يَفْثُونَ﴾ [الأنبياء: ٢٠] أي لا يَسْكُتُونَ ولا يَقْطَعُونَ عبادتهم ولا يَنْفَكُ نشاطهم عن ذلك. وأصلُ الْفَثِ وَالْفُثُورُ: السكون بعد الشدة، وفي الحديث: «لك عملٌ شَرٌّ، ولكلُّ شَرِّه قُتْرَةٌ، فمن قَتَرَ إلى مُنْتَهَى سُنَّتِي فَقَدْ نَجَا وإلا فَقَدْ هَلَكَ»^(١)، قوله عليه الصلاة والسلام «لكلُّ شَرِّه قُتْرَةٌ» إشارة إلى ما قيل: للباطل جولةٌ ثم يَضْطَحِلُّ وللحقِّ دَوْلَةٌ لا تَذُلُّ ولا تَقِلُّ. وقوله: «مَنْ قَتَرَ إلى مُنْتَهَى سُنَّتِي» أي سكن إليها. والطرفُ الْفَاتِرُ: الساكنُ ضَعْفًا، وهو مُسْتَحْسَنٌ.

وقوله تعالى: ﴿على قُتْرَةٍ مِنَ الرُّسُلِ﴾ [المائدة: ١٩] أي سكون خالٍ من مجيء الرسل. والمعنى: قد أتى للرسل مدةٌ قبله. وفي الحديث: «نَهَى عَنْ كُلِّ مُسْكِرٍ

(١) فَرَا الْأَعْمَشُ (مَفَاتِيحُهُ) وَقَرَأَ بِدَهْلٍ بِنِ مِيسِرَةَ (مَفَاتِيحُهُ لِيَنْوَأَ، مَفَاتِيحُهُ لِيَنْوَأَ) الْبَحْرَ الْمَحِيطَ ١٣٢/٧.

(٢) هَذَا لَيْسَ حَدِيثًا نَبَوِيًّا، بَلْ هُوَ مِنْ قَوْلِ أَبِي الدَّرْدَاءِ فِي النَّهَابَةِ ٤٠٨/٣ وَغَرِيبُ ابْنِ الْجَوْزِيِّ ١٧٤/٢.

(٣) غَرِيبُ ابْنِ الْجَوْزِيِّ ١٧٤/٢ وَالنَّهَابَةِ ٤٠٧/٣.

(٤) مَجْمَعُ الزَّوَادِ ٢٦٠/٢ وَالتَّرْغِيبُ وَالتَّرْهيبُ ٤٦/١.

وَمُفْتِرٌ^(١)، فَالْمُسْكِرُ: مَا زَالَ بِهِ الْعَقْلُ، وَالْمُفْتَرُ: مَا يَفْتَرُ الْجَسَدُ بِشَرِّهِ؛ يُقَالُ: أَفْتَرَ الرَّجُلُ إِذَا ضَعُفَتْ جَفُونُهُ وَانْكَسَرَتْ.

وَالْفَتْرُ: مَا بَيْنَ طَرَفِ الْإِبْهَامِ وَالسَّبَابَةِ. يُقَالُ: فَتَرْتُهُ يَفْتَرِي وَشَبِيرْتُهُ بِشِيرِي.

ف ت ق:

قوله تعالى: ﴿إِنَّ السَّحَابَ وَالْأَرْضَ كَانَتَا رَتْقًا فَفَتَقْنَاهُمَا﴾ [الأنبياء: ٣٠] الفَتْقُ: الْفَصْلُ بَيْنَ مُتَّصِلَيْنِ، ضِدُّ الرِّتْقِ. وَالْمَعْنَى: كَانَا مُتَلَاصِقَيْنِ فَفَتَقَهُمَا اللَّهُ بِالْهَوَاءِ. وَقِيلَ: فَتَقَ السَّمَاءَ بِالْمَطَرِ، وَالْأَرْضَ بِالنَّبَاتِ، وَقَدْ كَانَتَا خِلَافَ ذَلِكَ.

وَالْفَتْقُ وَالْفَتَقُ لِلصَّيْحِ تَصَوُّرًا مِنْهُ أَنَّ الظَّلَامَ قَدْ انْفَتَقَ عَنْهُ. وَأَفْتَقَ الْقَمَرُ: إِذَا صَادَفَ فَتَقًا يَطْلُعُ مِنْهُ، وَنَصَلَ فَتِيقَ الشَّجَرَتَيْنِ: إِذَا كَانَ لَهُ شُعْبَتَانِ كَانَ إِحْدَاهُمَا فَتَقَتْ مِنَ الْآخَرَى. وَيُقَالُ: جَمِلَ فَتِيقٌ: تَفَتَّقَ سِمْنًا، كَأَنَّهُمْ تَصَوُّرُوا مِنْهُ تَفَتَّقَ جِلْدُهُ لَامْتِلَاقِهِ بِالشَّحْمِ. وَتَفَتَّقَتِ الْبَهَائِمُ: أَيِ انْتَفَخَتْ خَوَاصِرُهَا مِنْ كَثَرَةِ الرِّعْيِ، وَفِي الْحَدِيثِ: «كَانَ فِي خَاصِرِيهِ انْفَتَاقٌ»^(٢)، أَيِ انْتِفَاحٌ، وَفِي الْحَدِيثِ: «فِي الْفَتَقِ الدِّيَّةُ»^(٣)، قَالَ الْهَرَوِيُّ: أَقْرَانِيهِ الْأَزْهَرِيُّ يَفْتَحُ النَّاءَ، قَالَ: وَهُوَ قَطْعُ الشَّحْمِ الْمَشْتَمِلِ عَلَى الْأَنْثَمِينَ، وَقَالَ الْحَرَبِيُّ: هُوَ انْفَتَاقُ الْمَثَانَةِ^(٤). وَقَالَ غَيْرُهُمَا: انْفَتَاقُ الصَّفَاقِ إِلَى دَاخِلِهِ يَصِيبُ الْإِنْسَانَ فِي مَرَأَقٍ بَطْنِهِ. وَفِي الْحَدِيثِ: «حَتَّى أَفْتَقَ بَيْنَ الصَّدْمَتَيْنِ»^(٥)، أَيِ خَرَجَ مِنْ مَضِيقِ الْوَادِي إِلَى مَتَسَعِهِ، وَمِنْهُ: أَفْتَقَ السَّحَابُ: إِذَا انْفَرَجَ.

ف ت ل:

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَطْلُمُونَ قَتِيلًا﴾ [النساء: ٧٧]. قِيلَ: هُوَ مَا فِي شَقِّ التَّوَاتُةِ مِمَّا يَشْبَهُ الْخَطَّ الرَّقِيقَ. وَقِيلَ: مَا يَخْرُجُ مِنَ الْوَسْخِ عِنْدَ قَتْلِكَ أَصَابِعَكَ، وَالْمَعْنَى: قَدَّرَ قَتِيلًا، وَهُوَ فَعِيلٌ بِمَعْنَى مَفْعُولٍ يَضْرِبُ بِهِ الْمَثَلُ فِي الْقَلَّةِ وَالنَّزَارَةِ.

(١) الفائق ٢/٢٤٦ والنهاية ٣/٤٠٨.

(٢) الفائق ٣/٣٧ وغريب ابن الجوزي ٢/١٧٥ والنهاية ٣/٤٠٩، والحديث للإمام علي في صفته عليه السلام.

(٣) الفائق ٢/٢٤٨ وغريب ابن الجوزي ٢/١٧٥ والنهاية ٣/٤٠٩، والحديث لأبي زيد بن ثابت.

(٤) ورد القولان في غريب ابن الجوزي ٢/١٧٥ والنهاية ٣/٤٠٩.

(٥) الفائق ١/٣٧٨ والنهاية ٣/٤٠٩.

وفتلتُ الحبلُ: أحكمته، وفتلتُ الأمر: استعارته من ذلك. والفتيلُ: التي توقدُ في السراج، قال الأعشى: [من البسيط]

١١٧٢ - هل تنتهون ولا ينهي ذوي شَطَطٍ

كالطعن يذهب فيه الزيتُ والفتلُ^(١)

وناقة فتلاء الذراعين أي قويتهما محكمتهما، من فتلتُ الحبلُ: إذا قويته بفتلٍ طاقاته وقواه بعضها إلى بعض. قال كعب بن زهير: [من البسيط]

١١٧٣ - غيرانةٌ قُذفتُ بالتحضُّ عن عرضٍ مرفقُها عن بناتِ الزورِ مفتولُ^(٢)

ويقالُ إنه اجتمع في النواة أربعة أشياء يضربُ بها المثلُ في القلَّة والحقارة، وقد ذكرتُ منها ثلاثة في القرآن العزيز: الفتيلُ، والتقييرُ وهو النقرة في ظهرها^(٣)، والقطميرُ وهو اللفافة التي على ظهرها^(٤)، والتفروقُ وهو العرقُ الذي بين القمع والنواة. وفي حديث النجاشي: «ولو سألوني تفروقاً ما أعطيتهم».

ف ت ن :

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ قَتَلُوا الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ﴾ [البروج: ١٠]. قيل: معناه حرقوهم بالنار، وذلك أنهم لما أخذوا أخاديدَ في الأرض ملأوها ناراً، وكانت على أفواه السكك فمن أبى دينهم القوه في تلك الحفرة. وأصله من فتنتُ الفضة: إذا أدخلتها النارَ ليتميزَ جيدها من رديتها، ثم أطلق ذلك على الابتلاء والامتحان.

وقوله: ﴿وَفَتَنَّاكَ فُتُونًا﴾ [طه: ٤٠] أي ابتليناك بضروب من الاختبارات. وسأل ابنُ جُبَيْرِ ابنِ عباس رضي الله عنهم عن ذلك فقال^(٥): ابتلى الأبناء بالذبح فنجأ، فهذه فتنةٌ يا ابنَ جُبَيْرِ وقتلُ القبطي ونجأ، فهذه فتنةٌ يا ابنَ جُبَيْرِ والفتنُ على هذا جمعٌ، وقيل: بل

(١) ديوانه ١١٣.

(٢) ديوانه ١٢. غيرانة: تشبه العير لصلابتها، بنات الزور: العضلات، والزور: عظام الصدر.

(٣) في سورة النساء: ١٢٤ ﴿ولا يظلمون تقيراً﴾، وانظر ما سياتي في (ن ق ر) في هذا الكتاب.

(٤) في سورة فاطر: ١٣ ﴿ما يملكون من قطمير﴾، وانظر ما سياتي في (ق ط م ر) في هذا الكتاب.

(٥) أخرجه النسائي بإسهاب في كتاب التفسير من سننه في تفسير سورة طه، ونقله ابن كثير في تفسيره

(١٥٦/٣).

هو مصدرٌ ومثله المفتونُ في أحد القولين من ذلك.

قوله تعالى: ﴿بَايَكُمُ الْمَفْتُونُ﴾ [القلم: ٦] أي الفتون، كالمعقول والمجلود والميسور في قولهم: ليس لهم معقول ولا مجلود^(١) أي لا عقل ولا جلد. وانظر إلى ميسوره أي إلى يسره، وقيل: التأء مزيدة. والمفتون اسمٌ مفعولٌ على بابه، أي أيكم الشخصُ المفتون؟ قوله: ﴿ثم لم تكن فتنتهم﴾^(٢) إلا إن قالوا ﴿[الأنعام: ٢٣] أي لم يظهروا الاختبار منهم إلا هذا القول.

قوله: ﴿وَالْفِتْنَةُ أَكْبَرُ مِنَ الْقَتْلِ﴾ [البقرة: ٢١٧] أي الشرك والحمل عليه، وذلك أنهم كانوا يعدّون ضَعْفَ المسلمين ليرجعوا إلى الكفرِ كفعلِ بني جُمَحَ بِلَالٍ وغيره حتى اشتراه أبو بكرٍ واعتقه.

وفتته عن كذا: صرفه عنه، ومنه قوله تعالى: ﴿وإن كاذبوا لَيَفْتِنَنَّكَ عَنْ الَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ﴾ [الإسراء: ٧٣] يقال: فتنت الرجل عن رايه: صرفته عما كان يريدُه. وقيل: معناه لَيُوقِعَنَّكَ في البلياء والشدائد بصرفهم إياك عن اتباع القرآن، وحاشاهُ من ذلك ﷺ.

قوله تعالى: ﴿ذُوقُوا فِتْنَتَكُمْ﴾ [الذاريات: ١٤] أي أثرها وما تسبّب عنها. فاطلق السببَ وأراد مُسبِّه.

قوله تعالى: ﴿أَلَا فِي الْفِتْنَةِ سَقَطُوا﴾ [التوبة: ٤٩] يعني في النارِ التي هي مُسبِّبَةٌ عن الفتنة، وذلك حيث طلبوا الخلاصَ من الفتنة بقولهم: ﴿أَلَا نَذُنُّ لِي وَلَا تَفْتِنِي﴾^(٣) [التوبة: ٤٩]، في قصة قالوا له عليه الصلاة والسلام بعبارة ففليعة^(٤). وأكثر استعمال

(١) في مجمع الأمثال ٢/ ٢٢٩١ ماله حول ولا معقول. وانظر الصاحبي ٤ ص ٣٩٥.

(٢) في المفردات ٦٦٥ خذ ميسورة ودع معسورة وانظر الصاحبي ٤ ص ٣٩٥.

(٣) قرأ حمزة والكسائي وشعبة ويعقوب والبطوني والعليمي (لم يكن فتنتهم) الإتحاف ٢٠٦ والنشر ٢٥٧/٢، وقرأ أبي ولين مسعود والأعشى (وما كان فتنتهم)، وقرأ طلحة بن مصرف (ثم ما كان فتنتهم) القرطبي ٦/ ٤٠٣ والبحر المحیط ٤/ ٩٥.

(٤) قرأ عيسى بن عمرو ابن كثير ٢/ ٣٧٦ ومن المتأخرين من يقول لك يا محمد ائذن لي في القعود ولا تفتني بالخروج معك بسبب الجواري من نساء الروم: وليس ذلك به فمأ سقط فيه من الفتنة بتخلفه عن رسول الله ﷺ والرغبة بنفسه عن نفسه أعظم.

الفتنة في الشدة كالابتلاء. قال الراغب: وجعلت الفتنة كالبلاء في أنها يُستعملان فيما يُدفعُ إليه الإنسان من شدة ورخاء، وهما اظهرُ معنى وأكثر استعمالاً، وقد قال تعالى: ﴿وَتَبْلُوكُمْ بِالشَّرِّ وَالْخَيْرِ فِتْنَةً﴾ [الانباء: ٣٥]، وقوله: ﴿على خوفٍ من فرعونٍ وملئهم أن يُفتنهم﴾^(١) [يونس: ٨٣] أي يتلثمهم ويعذبهم.

قوله تعالى: ﴿ولكنكم فتنتم أنفسكم﴾ [الحديد: ١٤] أي أوقعتموها في الفتنة والعذاب. قوله ﴿أنما أموالكم وأولادكم فتنة﴾ [الأنفال: ٢٨] ساءهم فتنة اعتباراً بما ينال الإنسان من الاختبار بهم، وذلك لأنهم يحملونه على الاكتساب من كل وجه والاقتحام في كلهلكه، كما ساءهم عدواً في قوله: ﴿إن من أزواجكم وأولادكم عدواً لكم﴾ [التغابن: ١٤] باعتبار ما يتولد منهم، وقد ساءهم زينة في مواضع اعتباراً بعادة الناس في تكاثرهم بالأولاد^(٢).

قوله: ﴿أن يقولوا آمنا وهم لا يفتنون﴾ [العنكبوت: ٢] أي يُختبرون، فيتميز خبيثهم من طيبهم وطائعهم من عاصيهم. وفي وزنه: «أم حسيبم أن تدخلوا الجنة ولما ياتكم مثل الذين خلوا﴾ [البقرة: ٢١٣]. وقوله تعالى: ﴿أولاً يروون أنهم يُفتنون في كل عام مرة أو مرتين﴾ [التوبة: ١٢٦] أي يُبتلون ويُختبرون فينظرون من ثبت على دينه في الصحة والمرض والسراء والضراء، ولا يكونوا كما قال فيهم: ﴿ومن الناس من بعد الله على حرفٍ فإن أصابه خيرٌ أطمأن به وإن أصابته فتنةٌ انقلب على وجهه﴾ [الحج: ١١] وقيل: هو إشارة إلى قوله تعالى: ﴿ولنبلؤنكم بشيءٍ من الخوف والجوع ونقص من الأموال والأنفس والثمرات﴾ [البقرة: ١٥٥]، ولذلك عقبه بقوله: ﴿وبشر الصابرين﴾ أي الحابسين أنفسهم على دينهم مع ما يصيبهم من هذه البلايا. ولم يقتصر على وصفهم بالصبر حتى حكى عن قولهم ما حكى في هذا المقام المَدْحَض الذي تذهب فيه العقول وتطيش الحلول، لاسيما عند من فسر الثمرات بثمرات الفؤاد^(٣) وهي الأولاد كما أوضحنا في غير هذا الكتاب.

(١) قرأ الحسن (يُفتنهم) البحر المحيط ١٨٥/٥.

(٢) إشارة إلى قوله تعالى في سورة الكهف: ١٨ ﴿المال والبنون زينة الحياة الدنيا﴾.

(٣) تفسير ابن كثير ٢٠٣/١.

وقوله تعالى: ﴿إِنْ هِيَ إِلَّا فِتْنَتُكَ﴾ [الاعراف: ١٥٥] أي ابتلاؤك واختبارك عبادك، لأنك التصرف المطلق والتسلط التام والقهر الغالب فلا اعتراض. وما أضل المعتزلة حيث نكثوا عما فهم موسى!

والفتنة تكون من الله تعالى بمعنى أنه يتلى عباده ليُشكروا أو يكفروا. ومن العباد أيضاً يمتحنون بها أحوال بعضهم بعضاً.

قوله: ﴿وَأَخَذَرَهُمْ أَنْ يَفْتَنُوكَ﴾ [المائدة: ٤٩] قيل: معناه يصرفوك كما تقدم في نظيره، وقيل: ضمن معنى يخذعوك.

وقوله تعالى: ﴿مَا أَنتُمْ عَلَيْهِ بِفَاتِنِينَ﴾ [الصفافات: ١٦٢] أي بُمُضِلِينَ. يقال: فتنه أي أضله، ومنه الحديث: «المسلم أخو المسلم يتعاونان على الفتن»^(١) يروى بضم الغاء على أنه جمع فاتن أي يتعاونان على قتل المضلين، ويفتحها على أنه مثال مبالغة كضراب، والمراد به الشيطان.

ف ت ي:

قوله: ﴿وَدَخَلَ مَعَهُ السَّجَنَ فَتَيَانٌ﴾ [يوسف: ٣٦]. الفتى: الطري من الشبان، والأنثى فتاة. يقال: هي بين الفتاة، وأنشد لابن ضبع القزاري: [من الوافر]

١٠٧٤ - إذا جاء الشتاء فأدفتوني فإن الشيخ يهرمه الشتاء^(٢)

إذا عاش الفتى مشتين عاماً فقد ذهب اللذذة والفتاء

وجمع الفتى فتية وفتيان، وعليهما قرئ: ﴿وَقَالَ لَفَتِيهِ﴾ [يوسف: ٦٢] ولفتيانه والرسم يحتملهما. وجمع الفتاة فتيات كقوله تعالى: ﴿وَلَا تُكْرِهُوا فَتَيَاتِكُمْ عَلَى الْبِغَاءِ﴾ [النور: ٣٣].

ويُعبر بالفتى والفتاة عن العبد والامة، ومنه قوله تعالى: ﴿وَقَالَ لَفَتِيَانِهِ﴾. قيل:

(١) الفائي ٢/٢٦٠ وغريب ابن الجوزي ٢/١٧٥ والنهاية ٣/٤١٠.

(٢) البشائر لربيع بن ضبع أو يزيد بن ضبة في المعمرين والوصايا ١٠ ومجالس ثعلب ٢٧٥ وشذور الذهب ٣٥٤ وسيبويه ١/٢٠٨، ٢/١٦٢ والنماني ٤/٤٨١ واللسان (غني) وابن عيش ٦/٢١ والخزانة ٣/٣٠٦ والهمع ١/٢٥٣.

مماليكه وخدمه، وقيل: فتَيَانِكُمْ أي إِمَائِكُمْ. وفي الحديث: «ولا يقل أحدكم عدي ولا أمتي ولكن فتأي وفتاني»^(١).

قوله تعالى: ﴿ثَرَاوُدُ فَتَاهَا عَنْ نَفْسِهِ﴾ [يوسف: ٣٠]. سموه بذلك لزعمهم أنها مالكته، ويحتمل أن يكون الأمر كذلك بتمليك زوجها إياه لها.

قوله تعالى: ﴿أَفْتَنَّا فِي سَبْعِ بَقَرَاتٍ سِمَانٍ﴾ [يوسف: ٤٦] الإفتاء: جوابُ السائل عما يشكُلُ عليه، ومنهُ المُفتي لانه يزيلُ إشكَالَ المسائل ويوضحُ الأحكام. وقوله تعالى: ﴿فَاسْتَفْتِهِمْ﴾^(٢) [الصافات: ١١] أي اسألهم سؤالَ مُستفتٍ، يريدُ بذلك الزيادةَ في توبيخهم.

والفتيا والفتوى بمعنى الإفتاء. وجمعُ الفتيا فتى بزنة فعى على وزن جمع عليا ودنيا. وجمعُ الفتوى الفتاوى بفتح الواو، والواوُ عن ياء؛ لأنَّ لَامَ فعلى الاسم إذا كانت صفة ياء قُلبت واواً، ولَامَ فعلى الصفة تسلم نحو: صدّياً وحرّاً وطغياً. وقُعلَى بالضم الصفة ممّا لا وار تُقلب ياء، يقال: دنيا وعليا، والأصل: دَنُوا وعَلُوا من الدنو والعلو. ولتحقيق هذا مقام آخر.

والمُفتي: مكّيالُ بعينه؛ يقال: إنّه مكّيالُ هشامِ بنِ هُبيرةَ العُمريّ. وفي الحديث أن امرأةً سألت أمّ سلمة أن تُرهبها الإناء الذي كان يتوضأ منه عليه الصلاة والسلام فأخرجته، قالت: فقلت: هذا مكوكُ المُفتي^(٣). روى شمر عن أبي حاتم، عن الأصمعيّ قال: المُفتي: مكّيالُ هشامِ ابنِ هُبيرةَ العُمريّ مكّيالُ اللّبن. وقال ابنُ الأعرابي: المُفتي: قدحُ الشُّطَار. وقد أفتى الرجل: إذا شربَ به فهو مُفت.

وَتَفَاتُوا: تخاصموا، ومنه الحديث: «أن قومًا تَفَاتُوا إليه»^(٤). وقال الطرمذاني:

[من الواقف]

(١) أخرجه البخاري في العتق، (١٧) باب كراهية التطاول على الرقيق ٢٤١٥، ومسلم في الألفاظ من الأدب ٢٢٤٩.

(٢) قرأ رويس (فاستفتهم) النشر ٢٧٢/١.

(٣) الفائق ٢٤٧/٢ وغريب ابن الجوزي ١٧٦/٢ والنهاية ٤١١/٣.

(٤) الفائق ٢٤٧/٢ وغريب ابن الجوزي ١٧٦/٢ والنهاية ٤١١/٣.

١١٧٥- أَنْخُ بِقَنَاءٍ أَشَدُّقٍ مِنْ عَدِيٍّ وَمِنْ جَرَمٍ وَهُمْ أَهْلُ التَّفَاتِي^(١)

التفاتي: مصدرُ تَفَاتَيْتُ، تَفَاتَيْتُ، نحو: تَوَاتَى يَتَوَاتَى تَوَاتِيًا. والأصلُ تَفَاتِيًا بضم التاء، وإنما كُسرَت لتصحَّ اللام، بدلًا على ذلك أنه مصدرُ تفاعلٍ على تفاعلٍ نحو: تَقَاتَلْ تَقَاتَلًا.

فصل الفاء والجيم

ف ج ج:

قوله تعالى: ﴿لَسَلَّكُمَا مِنْهَا سَبِيلًا فَجَاجًا﴾ [نوح: ٢٠]. الفجاج: جمعُ فَجٍّ وهو الطريقُ الواسعُ. وقيل: الفَجُّ كلُّ شَقَّةٍ يَكْتَفُهَا جَبَلَانِ. وقوله تعالى: ﴿يَاتِينَ مِنْ كُلِّ فَجٍّ عَمِيقٍ﴾ [الحج: ٢٧] أي من كلِّ طريقٍ ومن كلِّ وادٍ غامضٍ، وهو أبلغُ أي لم تخفِ دعوتك على أحدٍ من أهل السهل والجبل، والمادةُ دَالَّةٌ على السعة، ومنه الحديث: «فَفَجَّاتُ عَلَيْهِ»^(٢) يعني الناقةَ فَرَجَّتْ رَجْلَيْهَا لِلْحَالِبِ. وفي حديث آخر يصفُ جملًا: «أَزْهَرُ مُتَفَاجٍ»^(٣) يريدُ: يفتَحُ ما بينَ رجليه ليَبُولَ، وكُنِيَ بذلك عن كونه في رعيٍّ وشربٍ، وذلك أنه إذا كَانَ يرعى ويشربُ كَثُرَ منه البُولُ، وفي حديث آخر: «فَرَكَبْتُ الْفَحْلَ فَتَفَاجٍ»^(٤). وفي حديث آخر: «كَانَ إِذَا بَالَ تَفَاجٍ»^(٥) أي بالغَ في تباعدِ ما بينَ رجليه تحرُّرًا من البُولِ واستبراءً منه. وقد أَفَجَّ بَيْنَ رجليه أي باعدَ بينهما وجعلَ بينهما فَجَاجًا على الاستعارة.

قيل: والفَجَجُ: تباعدُ الركبتين، وهو أَفَجَّ مِنَ الْفَحَجِ بالحاءِ المهملَةِ قبلَ الجيمِ وَجُرْحٍ فَجٍّ: لم ينضجْ بعدُ، وفي الحديث: «إِنَّ هَذَا الْفَجَّاجَ لَا يَذُرِي مَا اللَّهُ»^(٦) قيل: هو المِهْدَارُ، وروى البَجَّاجُ بالموحدة، وهو بمعنى الأول.

(١) البيت في اللسان والأساس (في) وديوانه ٢٦.

(٢) من حديث أم معبد في الفائق ٧٧١ والنهاية ٤١٢/٣ وغريب ابن الجوزي ١٧٦/٢.

(٣) الفائق ٥٥٥/١ وغريب ابن الجوزي ١٧٧/٢ والنهاية ٤١٣/٣.

(٤) الفائق ٢٧٧/١ والنهاية ٤١٣/٣، والحديث لعبادة المزني.

(٥) غريب ابن الجوزي ٢٧٧/١ والنهاية ٣١٤/٣.

(٦) الفائق ٦٢/١ وغريب ابن الجوزي ١٧٧/٢ والنهاية ٤١٣/٣.

ف ج ر:

قوله تعالى: ﴿بَلْ يَرِيدُ الْإِنْسَانُ لِيَفْجُرَ أَمَامَهُ﴾ [القيامة: ٥] أي أنه يسوِّفُ بالتوبة، والمعنى يريدُ الحياةَ ليتَعَاطَى الفجورَ فيها. وقيل: معناه يذنبُ ويقول: غداً أتوبُ، ثم لا يفعلُ؛ لِيَذْهَبَ عَهْدُهُ لَا يَبْقَى به، ومنه سُمِّيَ الكاذبُ فاجراً لأنه بعضُ الفجور. وأصلُ الفجورِ شَقٌّ سَبَرُ الدَيَانَةِ والحَيَاءِ، وذلك أن المَادَّةَ تَدُلُّ عَلَى شَقِّ الشَّيْءِ وتوسُّعته، ومنه الفَجْرُ لانه يَشُقُّ اللَّيْلَ شَقًّا واسعاً. والفَجْرُ فَجْرَانٌ^(١): كاذبٌ وصادقٌ؛ فالأولُ كَذَنِبَ السُّرْحَانِ يَظْهَرُ ثم يَخْبُو. والثاني هو الذي يَعرِضُ فِي الأفقِ ثم يَعمُضِي متزايداً ضَوْؤُهُ، وهو الذي تُنَاطُ بِهِ أَحْكَامُ الصُّومِ والصَّلَاةِ وغير ذلك.

قوله تعالى: ﴿وَفَجَّرْنَا^(٢) الْأَرْضَ عَيْوناً﴾ [القمر: ١٢] أي شَقَقْنَاهَا شَقُّوقاً واسعةً تَنبُحُ مِنْهَا الْمِيَاءُ، ومنه قوله تعالى: ﴿فَتَفَجَّرَ الْأَنْهَارُ خِلَالِهَا تَفْجِيراً﴾ [الإسراء: ٩١]. ويقال: فَجَرْتُ الشَّيْءَ مُخَفِّفًا وَمُثَقِّلًا، وبهَذَا قَرِئَ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿حَتَّى تَفْجُرَ^(٣) لَنَا مِنَ الْأَرْضِ يَنْبُوعاً﴾ [الإسراء: ٩٠].

وفجر الرجلُ يَفْجُرُ فُجُوراً فهو فَاجِرٌ، والجمعُ فُجَّارٌ وفَجْرَةٌ. وقال تعالى: في موضع: ﴿كَلَّا إِنَّ كِتَابَ الْفُجَّارِ لِنِي سَجِينٌ﴾ [المطففين: ٧] وفي آخر: ﴿أَوَلَيْكَ هُمُ الْكَافِرَةُ الْفَجْرَةُ﴾ [عبس: ٤٢] وذلك لما فيه من شَقِّ سَبَرِ الدَيَانَةِ كما قَدِمْتُ تَحْقِيقَهُ. وقيل: أصلُ الفجورِ الميلُ عن القَصْدِ. وقال بعضهم في قوله تعالى: ﴿بَلْ يَرِيدُ الْإِنْسَانُ لِيَفْجُرَ أَمَامَهُ﴾ أي يَكْذِبُ بِيَوْمِ الْقِيَامَةِ الذي سَيَأْتِي، فهو أَمَامُهُ، والكاذبُ فَاجِرٌ فالمعنى يَكْذِبُ بما أَمَامَهُ مِنَ الْحَسَابِ وغير ذلك، وأنشد بعضهم قولَ بعضِ الأعرابِ: [من الوافر]

١١٧٦ - أَقْسَمَ بِاللَّهِ أَبُو حَفْصٍ عُمَرُ مَا مَسَّهَا مِنْ نَقَبٍ وَلَا ذَبَرٍ^(٤)

فَاغْفِرِ اللَّهُمَّ إِنْ كَانَ فَجْرٌ

(١) المفردات ٦٢٦.

(٢) قرأ عاصم والمفضل وأبو حنيفة وعبد الله (وفجَّرنا) البحر المحيط ٨/ ١٧٧.

(٣) قرأ ابن كثير ونافع وابن عاصم وأبو عمرو وخلف وأبو جعفر (تَفَجَّرَ) الإتحاف ٢٨٦ والنشر ٣٠٨/ ٢ والسبعة ٣٨٤، وقرأ الأعشى وعبد الله وابن مسلم بن يسار (تَفَجَّرَ) البحر المحيط ٦/ ٧٩.

(٤) الرجز لرؤبة في شرح المفصل ٣/ ٧١، وليس في ديوانه، ولعبد الله بن كيسان أو لأعرابي في الخزائن ١٥٤/ ٥ (هارون)، ولأعرابي في المقاصد النحوية ٤/ ١١٥ واللسان والتاج (نقبه فجر)، وبلا نسبة في شذور الذهب ٥٦١، وأساس البلاغة (نقب).

أي مالٍ عن الحق. وسُمِّيَ تفجُّرُ الأنهارِ بذلك لأنَّ فيه مَيْلاً عن أحدِ الجانبين إلى الآخر.

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا الْبِحَارُ فُجِّرَتْ﴾ [الانفطار: ٣] قرئَ مُخَفَّضاً ومُثَقَّلًا^(١). وقيل: فُجِّرَ بعضها إلى بعضٍ حتى تذهبَ مياهُها، وقيل: تفجُّرُ العذبِ في الملح فتختلطان، وذلك هو خرابُ الدنيا وهلاكُ ما عليها من حيوانٍ ونباتٍ وشجرٍ لعدمِ قوامِهِم لقوله تعالى: ﴿وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيٍّ﴾ [الأنبياء: ٣٠] وفي دعاءِ القنوت: «ونخلعُ ونتركُ من يَفْجُرُك»^(٢) أي من يعصيك ويكذبُ بوعيدِكَ ووعيدِكَ، وقيل: مَنْ يتباعدُ عنكَ. وقيل: مَنْ يخالفُكَ. وهي معانٍ متقاربة.

وأيامُ الفجَارِ: وقائعُ اشتدَّتْ بينَ العربِ، وفي الحديث: «كنتُ يومَ الفجَارِ أنبُلُ على عُمومي»^(٣) أي أنا ولهم النبل، وهي ثلاثةُ أفجرةٍ كانت بين قريشٍ وقيسٍ^(٤)، وسُمِّيَ ذلكَ فجَاراً لأنهم تحاربوا في الأشهرِ الحُرُمِ، فهذا من أشدِّ الفجورِ.

قوله تعالى: ﴿فَقُلْنَا اضْرِبْ بِعَصَاكَ الْحَجَرَ فَانفَجَرَتْ﴾ [البقرة: ٦٠] أي تنبعتُ وتشققتُ مجاريها، وهذه معجزةٌ في انفجارِ هذه العينِ من حجرٍ يُحملُ في مخلخةٍ على عاتقِ صاحبه كقدَرِ رأسِ الإنسانِ، يشربُ منه اثنا عشرَ سبطاً لا يعلمُ عددهمُ إلا خالقُهم أو مَنْ قُدَّره على ذلك. وكان ذلكَ بحسبِ إرادتهم. قال بعضهم: هذا برهٌ بمن عصاه فكيف بمن أطاعه؟

ف ج و:

قوله تعالى: ﴿وَهُمْ فِي فَجْوَةٍ مِنْهُ﴾ [الكهف: ١٧] أي ناحيةٍ متسعةٍ من الكهف. والفجوةُ: المتسعُ من الأرضِ بينَ جبلينِ أو تَلَيْنِ أو نحوهما، ومنه: قوسٌ فجَاءَ وفَجَّوَأَ: بَانَ وترَّها عن كبدِها. ورجلٌ أَفَجَى: بَيْنَ الفجَاءِ، أي متباعدٌ ما بينَ العُرْقوبيينِ لأنَّ بينهما

(١) قرأ مجاهد والربيع والثوري والزعفراني (فُجِّرَتْ)، وقرأ مجاهد (فَجَّرَتْ) الرازي ٧١/٣١ والبحر المحيط ٤٣٦/٨.

(٢) الفائق ٢٤٩/٢ وغريب ابن الجوزي ١٧٧/٢ والنهاية ٤١٤/٣ وهو من دعاءِ الوتر في النهاية.

(٣) النهاية ٤١٤/٣.

(٤) وقعت أيامُ الفجَارِ مرتين، أيامُ الفجَارِ الأول: وفيه وقعت ثلاثةُ أفجرةٍ وأيامُ الفجَارِ الثاني: وفيه وقعت خمسةُ أفجرةٍ. وشهد النبي ﷺ أيامَ الفجَارِ الثاني وله أربع عشرة سنة وكان يناولُ عُمومه النبل. وقيل: =

فجوة - كما تقدم في الفجج - وجمعها فجوات. قال الراغب: والفجاء، وهذا غير مقبس. وفي الحديث: «إذا رأى فجوة نص» - أي سعة من الأرض - أسرع في سيره بعد العتق^(١) وهما ضربان من السير. وفي حديث عبد الله: «لا يُصلِّين أحدكم وبينه وبين القبلة فجوة»^(٢) يريدُ ليصل ملتصقاً بما أمامه، ومنه الحديث: «إذا صلى أحدكم إلى شيء فليرفقه»^(٣) أي ليغتنه، كل ذلك حذراً من المرور بين يديه.

فصل الفاء والحاء

ف ح ش:

قوله تعالى: ﴿قُلْ إِنْ أَلَلَّ لَا يَأْمُرُ بِالْفَحْشَاءِ﴾ [الأعراف: ٢٨] الفحشاء: ما تزايد فحشه واشتد نكره، والفاحشة كذلك، قال ابن عرفة في قوله: ﴿إِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّي الْفَوَاحِشَ﴾ [الأعراف: ٣٣] هي كل ما نهى الله عنه. والفواحش عند العرب كل ما فُحِح، ومنه مكان فاحش، وقد تفحش وتفاحش، ومنه قول الأنصاري للأحوص: [من الكامل] ١٧٧ - هل عشنا بك في زمانك راجعٌ فلقد تفحش بعدك المتعلل^(٤)

قوله: ﴿إِلَّا أَنْ يَأْتِينَ بِفَاحِشَةٍ﴾ [النساء: ١٩] قيل: الزنا، وقيل: اللواط والبداءة على الزوج أو على أحمتها.

والفاحش: البخل، والفاحشة: البخل، وأنشد لطرفة: [من الطويل]

١٧٨ - أرى الموت يعتام الكرام ويصطفي عقيقة مال الفاحش المتشد^(٥)

وذلك أن البخل من أفحش الفحش كقوله عليه الصلاة والسلام: «وأي داء أدوى من البخل»^(٦). والفحش والتفحش من ذلك.

^(١) بل شهدا وهو ابن ثمان وعشرين سنة. انظر الاغانى ٢٢/٥٤-٧٤ وأيام العرب في الجاهلية ٣٢٢-٣٤١.

(٢) الفائق ١/٤٠٦ والنهاية ٣/٤١٤.

(٣) الفائق ٢/٢٤٩ وغريب ابن الجوزي ١٧٧/٢ والنهاية ٣/٤١٤، وهو حديث عبد الله بن مسعود.

(٤) الفائق ٢/٢٤٩ والنهاية ٢/٢٨٣.

(٥) البيت في ديوانه ١٦٧ والأغانى ٢١/٩٨.

(٦) البيت في ديوانه ٣٤ وتقدم في (ش د).

(٦) الفائق ١/٤١٧ وغريب ابن الجوزي ٣٥٣/١ والنهاية ٣/١٤٢. وانظر تفسير ابن كثير ٢/٣٧٦.

والمفتحش: الآتي بالفحشاء. وسمع النبي ﷺ عائشة تقول لليهود: «وعليكم السُّمُّ واللَّعْنَةُ والإِفْنُ والذَّامُ». فسأل لها: لا تقولِي ذلك، فإنَّ الله لا يحبُّ الفُحْشَ والمُتَفَاحِشَ^(١). قال الهروي: أراد بالفحش عدوان الجواب لا الفحش الذي هو من قُدَّع الكلام لانه لم يكن منها إليهم فحش، وقال غيره: إنه نهاها عن ردِّ الجواب وإن كان مثلما قالوا تَكْرُماً. فأما إذا قالته فلا يردُّ عليه.

والفحش - أيضاً - الزيادة على ما يتعارفه الناس حتى يخرج إلى حدِّ الإنكار كطول القامة وكبر الوجه المظطرب، ومنه قول امرئ القيس: [من الطويل]

١١٧٩ - وجيد كجيد الرثم ليس بفاحش إذا هي نضته ولا بمعطل^(٢)

أي ليس بطويل طويلاً زائداً عن عادة الاستحسان في نظائره، والحاصل أن كل ما تزايد قبحه فهو فاحش وإن خصه العرف بأخص من ذلك.

فصل الفاء والخاء

ف خ ر:

قوله تعالى: ﴿وَتَفَاخَرُ^(٣) بَيْنَكُمْ﴾ [الحديد: ٢٠] التفاخر: المباهاة في الأشياء الخارجة عن الإنسان كالمال والجاه، ولذلك قال تعالى: ﴿إِذْ عَلِمُوا أَنَّمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا لَعِبٌ وَلَهُمْ زِينَةٌ وَتَفَاخُرٌ بَيْنَكُمْ وَتَكَاثُرٌ فِي الْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ﴾.

قوله: ﴿وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ﴾ [البقرة: ١٨] أي كشيبر الخيلاء والفخر، ففخور مثالي مبالغ في كفاخيره. وفخرت فلانة على فلان أخفزه فخراً، أي حكمت عليه بفضل.

والفاخر: الشيء النفيس الذي يرضى به، يقال: ثوب فاخر، وناقفة فخورة، إذا عظم ضرعها وكثر درها. ونخلة فاخرة: طيبة البسر والتمر.

قوله: ﴿خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ صَلْصَالٍ كَالْفَخَّارِ﴾ [الرحمن: ١٤]. الفخار ما شوي

(١) ألفاق ١/٥٥٩ والنهاية ٢/٣٢٨، ٢/٤٢٦.

(٢) البيت من معلقته في ديوانه ١٦، وقد تقدم برقم ٣٦٦.

(٣) قرأ السلمي (وتفاخر بينكم) البحر المعيط ٨/٢٢٤.

من الطين بالنار. وقيل: كل مصوت من ذلك كانه صور بصورة من يكثر التفاضر.

فصل الفاء والذال

ف د ي:

قوله تعالى: ﴿وَإِنْ يَأْتِوكُمُ أَصَارٌ تُفَادُوهُمْ﴾ [البقرة: ٨٥]. الفداء والغدى - بالمد والقصر - بذل شيء في مقابلة نفس الإنسان من مال أو أسير آخر، وقُرئ: «تفادوهم»^(١) و«تفادوهم» في المتواتر قليل: هما بمعنى؛ يقال: فداؤه وفاداه. وقيل: فداؤه إذا بذل في مقابلته مالا، وفاداه: إذا بذل في مقابلته أسيرا آخر كأنهم راعوا المفاعلة؛ فمن المد قول حسان رضي الله عنه: [من الوافر]

١١٨٠- أنهجوه ولست له بكفء فشركما لخيركما الفداء^(٢)

ومن القصير قول الآخر: [من الوافر]

١١٨١- فدئ لك من أخي ثقة إزاري^(٣)

والحق أن فدئ - بالقصير - مصدر فدئ الثلاثي، وبالمد مصدر فادئ، نحو قاتل قتالا.

قوله: ﴿لَا تَفْدُوا بِهِ﴾ [الرعد: ١٨] أي افتعلوا الفداء عن أنفسهم. وتفادى فلان من فلان: إذا تحامى منه شيء يذله. وفديته بنفسه: أي جعلتها دونه، قال الشاعر: [من الوافر]

١١٨٢- محمد تفد نفسك كل نفس إذا ما خفت من شيء تبالا^(٤)

(١) قرأ ابن كثير وأبو عمرو وحمره وابن عامر ومجاهد وابن محيصن والأعرج وشبل وقتادة (تفادوهم) الإنحاف ١٤١ والنشر ٢١٨/٢ والسبعة ١٦٣.

(٢) ديوانه ٦٤. وهو من قصيدة قالها قبل فتح مكة وفيها يمدح النبي ﷺ ويهجو أبا سفيان، الذي هجا النبي قبل إسلامه.

(٣) عجز بيت لفيلة الأكبر الأشجعي وصفه: (الأبلغ أبا حفص رسولا) والبيت في اللسان والنتاج (أزر) والنهاية ٤٥٠/١ والفائق ٢٨/١. وتقدم برقم ٥٣ (أزر) وبرقم ٥٩١ (رس ل).

(٤) نسب البيت إلى أبي طالب وحسان والأعشى، وليس في ديوان واحد منهم. انظر الخزائن ٦٢٩/٣، ٦٦٦ والمعيني ٤١٢/٤ وشرح شواهد المعني ٥٩/٢ ووصف المباني ٢٥٦ وابن معيش ٣٥/٧ وسيبويه ٨/٣.

قوله تعالى: ﴿فَقَدِيَّةٌ مِّنْ صَيَامٍ﴾ [البقرة: ١٩٦]. القديَّة ما يقدي الإنسان به نفسه من مال يبذله في عبادة يقصر فيها، وهي الكفارة بعينها.

فصل الفاء والراء

ف ر ث :

قوله تعالى: ﴿وَأَسْقَيْنَاكُمْ مَاءً فُرَاتًا﴾ [المرسلات: ٢٧] أي حلواً بليفاً في العذوبة، من فرت الشيء أي شقه، فكانه فرت العطش، والفاء فيه أصلية يوقف عليها تاء، وفيه لغة أنها يوقف عليها بالهاء، وهو شاذ. والفراء يقع على الواحد والجمع، يقال: ماء فُرَاتٍ، ومياه فُرَاتٍ. وقالوا: كل ماء عذب فهو فُرَاتٌ، وكل ماء ملح فهو بحرٌ، وأنشدني بعضهم وقد رثي بعض الفضلاء من قصيدة لغيره: [من الوافر]

١١٨٣- فلا والله ما أنفك أبكي إلى أن تلتقي شعشأ عرانا^(١)

أألحي أن نزحت أجاج عيني على جدت حوى الماء الفُرانا؟

وهو حسن بديع، وفي البيت الأول شذوذة غريب وهو إبدال تاء التانيث ألفاً، والمشهور قلبها هاء بذهاب التوين، وهذا لغة لبعضهم سَمِع منهم: أكلت تمرًا، يريد تمرًا.

ف ر ث :

قوله تعالى: ﴿مِن بَيْنِ فَرْثٍ وَدَمٍ﴾ [النحل: ٦٦]. الفَرث: السرجين وهو ما في الكرش، وأصله من فرث كبد أي فثها. وقالت أم كلثوم بنت أمير المؤمنين رضي الله عنها، لاهل الكوفة: «اتدرون أي كبد فرثتم لرسول الله ﷺ والفَرث - أيضاً - فت الصبر (وهي القدر من) التمر. والفُرانة: ما أخرج من الكرش أيضاً، والمفارت: مواضع يُسلخ فيها الغنم.

ف ر ج :

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا السَّمَاءُ فُرِجَتْ^(٢)﴾ [المرسلات: ٩] كقوله تعالى: ﴿وَإِذَا

(١) البيتان في الدر المنثور ٨/ ٤٩٠ دون عزو.

(٢) قرا عمرو بن ميمون (فُرِجَتْ) البحر المنحيط ٨/ ٤٠٥.

السَّمَاءُ انشَقَّتْ ﴿ [الانشقاق: ١] . والفَرْجُ: الشَّقُّ، ومنه فَرْجُ الحيوان . والفَرْجُ: الخروجُ من الضيقِ والشدة . قوله تعالى: ﴿ مَا لَهَا مِنْ فَرْجٍ ﴾ [ق: ٦] أي شَقْوَى، بل هي ملتزمةُ الأجزاء ليس فيها صُدُوعٌ كَقَوْلِهِ تعالى: ﴿ هَلْ تَرَى مِنْ فُطُورٍ ﴾ [الملك: ٣] . ومُسَمًّى الخروجُ من الضيقِ فَرْجًا لانفتاحِ الضيقِ وانشقاقِهِ .

ويطلقُ على الدُّبُرِ فَرْجٌ، وأنشدَ لامرئ القيسَ يصفُ جمالاً: [من الطويل]

١١٨٤ - وَأَنْتَ إِذَا اسْتَدْبَرْتَهُ سَدُّ فَرْجِهِ بِضَافٍ فَوْقَ الْأَرْضِ لَيْسَ بِأَعْزَلٍ^(١)

يعني سَدُّ بَدَنِهِ ما بَيْنَ وَرَكَيْهِ؛ يَصِفُهُ بِكَثْرَةِ شَعْرِ ذَنْبِهِ، وَهُوَ مَحْمُودٌ فِي الْإِبِلِ وَغَيْرِهَا .

والفَرْجَةُ: الشَّقُّ بَيْنَ شَيْئَيْنِ يَفْتَحُ الْفَاءَ وَضَمُّهَا وَحُكِّي أَنَّ الْحِجَاجَ طَالِبٌ أَبَا عَمْرٍو وَغَيْرَهُ بِشَاهِدٍ عَلَى جَوَازِ فَرْجِهِ يَفْتَحُ الْفَاءَ فَخَرَجَ يَنْتَقِلُ فِي أَحْيَاءِ الْعَرَبِ يَتَغَنَّى سَمَاعٌ ذَلِكَ، فَبَيْنَا هُوَ سَائِرٌ إِذَا لَقِيَهُ رَاكِبٌ يُنْشَدُ: [من الخفيف]

١١٨٥ - رُبَّمَا تَجْزَعُ النَّفُوسُ مِنَ الْأَمْرِ سِرُّهُ فَرْجَةً كَحَلِّ الْعُقَالِ^(٢)

قال: فسألته، فقال: ماتَ الحِجَاجُ، قال: فلم أدرِ بَالَهُمَا أَفْرَحُ؟^(٣)

واستعْمِرَ الفَرْجَ لِلتَّفَرُّقِ، وَكُلُّ مَوْضِعٍ مَخَافَةٍ . وَقِيلَ: الْفَرْجَانِ فِي الْإِسْلَامِ: التَّرُكُ وَالسُّودَانُ . وَفِي كَلَامِ الْحِجَاجِ قُبْحُهُ اللَّهُ تَعَالَى: «اسْتَعْمَلْتُكَ عَلَى الْفَرْجَيْنِ وَالْمَصْرَيْنِ»^(٤)؛ فَالْفَرْجَانِ: خُرَّاسَانُ وَمِجِسْتَانُ، وَالْمَصْرَانِ: الْبَصْرَةُ وَالْكُوفَةُ . وَفِي الْحَدِيثِ: «صَلَّى عَلَيْهِ فَرْجُوجٌ مِنْ حَرِيرٍ»^(٥)؛ قَالَ أَبُو عُبَيْدٍ: هُوَ الْقَبَاءُ الَّذِي فِيهِ شَقٌّ مِنْ خَلْفِهِ .

(١) ديوانه ٢٣ .

(٢) البيت لأمية بن أبي الصلت في ديوانه ٤٤٤ والصحيح واللسان والأساس والتاج (فرج) والمعاني ٤٩٩/٤ والجمهرة ٨٢/٢ ومعجم الشعراء ٧٢ ومعجم الهوامع ٨/١، ٩٢ والمقاصد الحوية ٤٨٤/١ والخزانة ٥٤١/٢ وابن عيش ٤/٢، ٣٠/٨ وسبويه ١٠٩/٢ وشذور الذهب ١٣٢ .

(٣) الخبر مع البيت في معجم الشعراء ٧٢ وابن عيش ٤/٢ .

(٤) غرب ابن الجوزي ١٨٣/٢ والنهاية ٤٢٣/٣ .

(٥) مسند أحمد ٤/١٤٣ .

وفي الحديث: «لا يترك في الإسلام مُفْرَجٌ»^(١) يُروى بالجيم والحاء المهملة؛ فمن رواه بالجيم فاختلَفَ فيه؛ فقبل: هو القتلُ يوجد في أرضٍ فلاةٍ ليس بقرب قريةٍ فيؤدى من بيت المال^(٢). وقيل: هو من لا جرة له ولا أهل، فإذا قُتل بين قومٍ وجُهل [قاتله] وداه أولئك القوم. ومن رواه بالحاء فقال: هو الذي أثقله الدين^(٣)، وقد أفرحه بفرحه: إذا أثقله وكان الهمزة عندي للسلب لأنه بذلك يُسلب فرحه ويؤول. وهذا كان خطرتي، ثم رأيتُ الراغب^(٤) قاله ولكن بزيادة فقال: وكان الإفراج يُستعمل في جلب الأفراح وهو إزالة الفرج، كما أن الإشكاء يُستعمل في جلب الشكوى وفي إزالتها.

وحقيقة المُفْرَج: هو الذي ينفرج عنه القوم ولا يُدرى قاتله. ورجلٌ فرَج: لا ينكح سره. وفرَج لا يزال ينكشف فرجه، وقوسٌ فرَج: انفرج سبناها.

وفراريجٌ اندجاج من ذلك لانفراج البيض عنها. ودجاجةٌ مُفْرَجٌ: ذات فراريج، قال الشاعر: [من البسيط]

١١٨٦- كَانَ أَصَوَاتُ مِنْ إِيغَالِهِنَّ بِنَا أَوَاخِرَ الْمَيْسِ أَصَوَاتُ الْفَرَارِيحِ^(٥)
وَالْفَرَجُ: انفراجُ النعم وانكشافه؛ قال الشاعر: [من الوافر]

١١٨٧ عَسَى الْكَرْبُ الَّذِي أَمْسَيْتَ فِيهِ يَكُونُ وَرَاءَهُ فَرَجٌ قَرِيبٌ^(٦)
فِيأَمِنْ خَائِفٌ وَيَفُكُّ عِبَانٌ وَيَأْتِي أَهْلَهُ الرَّجُلُ الْغَرِيبُ

ف ر ح:

الفرح: انشراح الصدر، وأكثر ما يكون ببلدةٍ دنيوية عاجلة، ومن ثم نُهي عنه في قوله: ﴿وَلَا تَفْرَحْ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْفَرِحِينَ﴾ [القصص: ٧٦]. وقال تعالى: ﴿لَكِنِّي لَا

(١) الفائق ٢/ ٢٥٥ وغريب ابن الجوزي ١٨٢/ ٢ والنهاية ٤٢٣/ ٣.

(٢) القول لمحمد بن الحسن وغريب ابن الجوزي ١٨٢/ ٢.

(٣) القول لابن الأعرابي في غريب ابن الجوزي ١٨٢/ ٢.

(٤) المفردات ٦٢٩، مادة: فرح.

(٥) البيت لذي الرمة في ديوانه ٩٩٦ والخزله ١١٩/ ٢ وابن يغيث ٧٧/ ٣ والإنصاف ٤٢٣ وسيبويه ١٧٩/ ١.

(٦) ٢٨٠، ١٦٦/ ٢ والخصائص ٤٠٤، والبيان والتبيين ٣٤٢/ ٢.

(٦) البيتان لهذبة بن الخشرم في ديوانه ٥٤ وشرح شواهد المغني ٤٤٣-٤٤٤ ومعجم الشعراء ٤٦١.

ومعاضرات الراغب ١٩٥/ ٣.

تأسوا على ما فاتكم ولا تفرحوا بما آتاكم ﴿ [الحديد: ٢٣].

والمفرح: الكثير الفرح لانه مثال مبالغة، وأنشد: [من الطويل]

١١٨٨ - ولست بمفرح إذا الخير مسني ولا جازع من صرفه المتقلب^(١)

وقد اذن فيه تعالى بقوله: ﴿فبذلك فليفرحوا^(٢)﴾ [يوسف: ٥٨] لانه امر أخروي، ومثله: ﴿ويومئذ يفرح المؤمنون بنصر الله﴾ [الروم: ٤-٥] لانه نصره لدين الله، وذلك ان الروم غلبت الفرس، والروم أهل كتاب في الجملة، والفرس عبدة نار لا كتاب لهم؛ فهم أبعد من المؤمنين.

ويقال: رجل فارح: إذا حدث فرحه، وفرح: إذا كان ذلك دائماً أو غالباً، وفي الحديث: «لا يترك في الإسلام مفرح»^(٣) وقد تقدم تحقيقه.

ف رد:

قوله تعالى: ﴿وكلهم آتية يوم القيامة فرداً﴾ [مريم: ٩٥] أي منفرداً من أهله وخلأته وماله، وقد كان يتعزز بذلك كله. ومثله قوله تعالى: ﴿ولقد جئتمونا فرداً^(٤)﴾ [الانعام: ٩٤] الآية. وقيل: الفرد الذي لا يخلط به غيره، فهو أعم من الوتر، ويقال له تعالى: فرد بمعنى أنه تعالى يخالف الأشياء كلها في الازدواج المنبئ عليه بقوله تعالى: ﴿ومن كل شيء خلقنا زوجين﴾ [الذاريات: ٤٩] وقيل: الفرد هو المستغني عن كل شيء، وقد نبه عليه بقوله تعالى: ﴿فإن الله غني عن العالمين﴾ [ال عمران: ٩٧]. وإذا قيل: هو منفرد بوحدهيته فمعناه أنه مستغني عن كله تركيباً وازدواجاً، تنبيهاً أنه بخلاف كل موجود.

(١) البيت لهذبة بن الخشرم في ديوانه ٦٨ ومعجم الشعراء ٤٦١ وحامسة ابن الشجري ١/ ٤٧٤ والحامسة البصرية ١/ ١١٥ ومحاضرات الراغب ٢/ ٥٠٨، وينسب البيت إلى ثابت شراً في عيون الأخبار ٣/ ٣٨١ والوساطة ٢٠٧، وروى الليث في عيون الأخبار ١/ ٣٧٦.

(٢) قرأ أبي (فانفرحوا): وقرأ الحسن (فليفرحوا) البحر المحيط ٥/ ١٧٢، وقرأ ابن عامر وعثمان بن عفان والحسن وأبو رجاء وعقادة والسلمي ورويس (فلتفرحوا) الإتحاف ٢٥٢ والنشر ٢/ ٢٨٥.

(٣) النهاية ٢/ ٢٤٤ وانظر ما تقدم في مادة (ف ر ج).

(٤) قرأ أبو عمرو ونافع وخارجة والاعرج (فردى)، وقرأ عيسى بن عمر وأبو حيوة (فرداً)، وقرئت (فرداً) القرطبي ٧/ ٤٢ والبحر المحيط ٤/ ١٨٢.

قوله: ﴿وَلَقَدْ جِئْتُمُونَا فِرَادَى﴾ [الأنعام: ٩٤]. وقد فسر انفرداهم بقوله: ﴿وَتَرَكْتُمْ مَا خَوَّلْنَاكُمْ وَرَاءَ ظُهُورِكُمْ وَمَا نَرَى شُعْعَاءَكُمْ الَّذِينَ زَعَمْتُمْ﴾ [الأنعام: ٩٤]. وذلك أن الرجل في دنياه إنما يتعزز بماله ورجاله، وهؤلاء قد أتوا منكشفين من جميع ذلك، واعترض بين المفسر والمفسر بالتشبيه في قوله: ﴿كَمَا خَلَقْنَاكُمْ﴾ أي عزلاً، فليتهم كما كانوا، كذا جاء في الحديث.

وفرادى جمع فريد؛ قالوا: نحو أسارى وأسير. وقال الفراء^(١): قوم فرادى وفردان. لا يجرونها أي لا يصرفونها، قال: تشبيهاً بثلاث ورباع، قال: وواحدتها فرد وفردان. قال: ولا يجوز فرد في هذا المعنى.

قوله تعالى: ﴿رَبِّ لَا تَذَرْنِي فَرْدًا﴾ [الأنبياء: ٨٩] أي وحيداً من ولد يرثني. وفي الحديث: «طوبى للمفردين»^(٢) قال أبو العباس عن ابن الأعرابي: فرد الرجل: إذا تفقه واعتزل الناس وخلا بمراقبة أوامر الله ونواهيه. القشيري: هم الذين هلك لدأبتهم من الناس ومضى القرن الذي كانوا فيه، فهم يذكرون الله تعالى. وقال الأزهرى: المتخلون عن الناس بذكر الله تعالى^(٣). وقال بعض الأعراب لسيدنا رسول الله ﷺ: [من الرجز]

١١٨٩- يا خير من يمشي بتعل فرد^(٤)

فريد بتعل لم تُخصف طراً، أي طريقة فوق أخرى، وهم يمدحون بمثل ذلك؛ يقولون: رقيق التعل، وفرد التعل: أي لم تطارق طبقة فوق أخرى، وعلى ذلك قال النابغة: [من الطويل]

١١٩٠- رفاق النعال طيب حجزاتهم يحبون بالريحان يوم السباب^(٥)

قال الهروي: أراد بأخير العرب لأن ليس النعال لهم دون العجم. ولا تُعد

(١) معاني الفراء: ٣٤٥/١.

(٢) الفائق ٢٥٨/٢ والنهاية ٤٢٥/٣.

(٣) ورد قول ابن الأعرابي والقشيري والأزهري في غرب ابن الجوزي ١٨٣/٢.

(٤) البيت في النهاية ٤٢٦/٣، ٨٣/٥، ١٣٥، واللسان والتاج (فرد، تعل، نهدي) وغرب ابن الجوزي ١٨٣/٢، ويعد «أوهية نهدي» ونهد لا تسين سلي وجلدي.

(٥) ديوانه ٤٤٧، يريد أنهم ملوك ليسوا بأصحاب مشي ولا تعب. وقوله «طيب حجزاتهم» أي أصفاء الفروج. والسباب: عيد من أعياد النصارى.

فَارِدْتُكُمْ^(١) أي الزائدة على الفريضة.

فردوس:

قوله تعالى: ﴿كَانَتْ لَهُمْ جَنَّاتُ الْفِرْدَوْسِ نُزُلًا﴾ [الكهف: ١٠٧] ﴿الَّذِي يَرِثُونَ الْفِرْدَوْسَ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ [المؤمنون: ١١]. قيل: هو كل بستان، وقيل: إذا كان فيه نخل وكرم وماء جارٍ وإلا فهو بستان، وهل هو عربي أم فارسي معرب فيه قولان^(٢). وقيل: هو مكان مخصوص في الجنة، يقال: أنه أعلاها^(٣)، ووزنه فعْلَلٌ نحو: قِرْطَعب. والتحقيق أن لا وزن له لعجمته. وقال الفراء: الفردوس هو البستان الذي فيه الكرم بلغة العرب، فظاهر هذا أنه عربي الأصل لا معرب.

فرد:

قوله تعالى: ﴿يَقُولُ الْإِنْسَانُ يَوْمَئِذٍ أَيْنَ الْمَفْرُ^(٤)﴾ [القيامة: ١٠] أي المهرب، من: فر الرجل يفر إذا هرب. وهو في الآية الكريمة يحتمل أن يراد به مكان الفرار وزمائه ونفس الفرار، نحو المقتل والمضرب. والأصل: مَفَرَرٌ، وإنما أُدغم.

وأصل الفر الكشف؛ يقال: فررت عن الدابة فراراً: إذا كشفت عن سنها لتعرف كم عمرها. والافتراق: ظهور السن من الضحك. وفر عن الحرب فراراً، وبه سمي الشاعر المشهور فقيلاً له الفرار^(٥). وقال امرؤ القيس يصف جواداً: [من الطويل]

(١) الفاء ٥٥/٢ وغريب ابن الجوزي ١٨٣/٢ والنهاية ٤٢٦/٣.

(٢) قال مجاهد: الفردوس هو البستان بالرومية، وقال السدي: هو الكرم بالنبطية. تفسير ابن كثير ١١٣/٣ والإتقان ١٣٧/٢.

(٣) أخرج البخاري في الجهاد، (٤) باب درجات المجاهدين ٢٦٣٧، وأعادته في التوحيد، باب (٢٢) برقم ٥٦٩٨٧ إذا سألتم الله فاسأله الفردوس، فإنه أوسط الجنة وأعلى الجنة... وفي تفسير ابن كثير ١١٣/٣ قال قتادة: الفردوس روبة الجنة وأوسطها وأفضلها ٤.

(٤) قرأ الحسن والزهرى (المفر) البحر المحيط ٣٨٦/٨، وقرأ الحسن وابن عباس وعكرمة ومجاهد وقاتدة وأبو رجاء وأبو حبة والزهرى (المفر) الإنحاف ٤٢٨ والقرطبي ٩٧/١٩.

(٥) هو الفرار السلمي واسمه حيان (حيان) بن الحكم بن مالك بن خالد بن صخر بن الشريد. شاعر مخضرم، شهد حنيناً، سمي بالقرار لقراره من المعركة وهو يقول: فتركهم تقص الرماح ظهورهم من بين منعبر وآخر مسند انظر اخباره في الحماسة البصرية ٢٨/١ والوحشيات ٥٢ والإصابة ١٥٥١.

١١٩١ مَكْرُوفٌ مُقْبِلٌ مُدْبِرٌ مَعَا كَجَلْمُودٍ صَخْرٍ حَطْلُهُ السَّيْلُ مِنْ عَلٍ^(١)

وأفررت: جعلته فاراً. ورجلٌ فارٌ وفرٌّ. وقوله: ﴿فَقَرَرْتُ مِنْكُمْ﴾ [الشعراء: ٢١] تنبيهٌ منه ﷺ على قرطٍ تُعَدِّيهم، وأنه بالغٌ في الهرب منهم فالفرارُ أخصُّ من الهرب. وكذا قوله: ﴿فَقَرُّوا إِلَى اللَّهِ﴾ [الذاريات: ٥٠] أي امتثال أوامره واجتناب نواهيه. وقد يستوي فيه الواحدُ المذكر والمثنى وضداهما على قاعدة الوصف بالمصدر؛ يقال: هذا فرٌّ، وهذا فرٌّ، وهؤلاء فرٌّ. وفي حديث سُرَّاقَةٍ: «هذان فرٌّ قرش»^(٢) يعني النبي ﷺ وأبا بكر. وفي حديث عَوْنٍ: «ما رأيتُ أحداً يُفرُّ الدُّنيا فرُّه هذا الأعرج»^(٣) يعني أبا حازم، أي: يمزقها ويشتمها بالذم لها كما يُفرُّ اللَّذْبُ الشاةَ. وقال ابنُ عمر لابنِ عباس رضي الله عنهما: «كان يُلغني عنك أشياء كرهت أن أفركَ عليها»^(٤) أي أظاهاك وأكشفها لك، من فررت الدابة. وفي الحديث: «كان يُفتر عن مثل حب الغمام»^(٥) يريدُ تبدو أسنانه من غيرِ حقيقة. وأحب الغمام هو البرد.

ف ر ش:

قوله تعالى: ﴿وَمِنَ الْإِنْعَامِ حَمُولَةٌ وَفَرَشٌ﴾ [الأنعام: ١٤٢]. الفرش: البقر والغنم. قال الأزهرى: ومما يدلُّ على هذا التفسير قوله تعالى إثره: ﴿ثَمَانِيَةَ أَزْوَاجٍ مِنَ الضَّأْنِ اثْنَيْنِ﴾ [الأنعام: ١٤٣] الآية. قال: ونصب ثمانية لأنه بدلٌ من قوله: ﴿حَمُولَةٌ وَفَرَشٌ﴾. فقوله ﴿ثَمَانِيَةَ أَزْوَاجٍ﴾ هي الحمولة والفرش، قال: وإلى هذا أذهب. قلت: ويجوزُ نصبه بإضمار فعل، وقال الراغب^(٦): والفرش: ما يُفرش من الأنعام أي يُركب، يعني كُنِّي بالافتراض عن الركوب، يعني أن منها ما يُحمل عليه ومنها ما يُركب، يعني أنه جامع بين هذين الأمرين.

قوله: ﴿وَفَرَشٌ﴾^(٧) [مرفوعة] [الواقعة: ٣٤] قيل: كُنِّي بذلك عن النساء في الجنة،

(١) البيت من معلقته في ديوانه ٦٩.

(٢) الفائق ٢/ ٢٥٧ وغريب ابن الجوزي ٢/ ١٨٣ والنهاية ٣/ ٤٢٧.

(٣) الفائق ٢/ ٢٧٣ وغريب ابن الجوزي ٢/ ١٨٤.

(٤) النهاية ٣/ ٤٢٧ وفي الحديث لعمر.

(٥) الفائق ١/ ٦٤٣ والنهاية ٣/ ٤٢٧.

(٦) المفردات ٦٢٩.

(٧) قرأ أبو حيوة (وفرش) البحر المحيط ٨/ ٢٠٧.

والعربُ تفعلُ ذلك. يقولون: هو كريمُ المفارشِ والفَرشِ، ومعنى مرفوعة أي عالية في جنسها رفيع محلها، وقيل مصونة غير مبتذلة. وقيل: الفرش ما يُفترش من متاع البيت، وهو أظهُر. وقيل: معنى رفعها مرادُ بها النساءُ أنها فاقتُ نساء أهل الدنيا.

والفَرشُ: ما يُجلسُ عليه، ومنه قوله تعالى: ﴿جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ فِرَاشًا﴾^(١) [البقرة: ٢٢] أي مفرشه مُستقراً عليها، ولم يجعلها نائمةً غير ممكن الاستقرار عليها. وافتَرش الرجلُ صاحبه: اغتابه وأساءَ قوله فيه. وافرَشَ عنه: أفلَحَ.

قوله تعالى: ﴿كَالْفِرَاشِ الْمُبْثُوثِ﴾ [القارعة: ٤]. الفَرشُ: صغارُ البق ونحوه، وهو ما يتهاقَّتْ وقوعاً في النارِ؛ سُمي بذلك تصوراً منه أنه يفرشُ الجوّ. وبه يُضربُ المثلُ في الطُّيشِ وخفةِ الحلم. وأنشد: [من الرمل]

١١٩٢ - وفرشُ الحلم فرعونُ العذابِ

وإن شِبهَ الناسِ يومَ القيامةِ من فزعِهِمْ وظهورِ جَزَعِهِمْ وذهابِ عَقُولِهِمْ بفَرَشِ انتشر وتفرّق، ولا يرى أبلغ من هذا التشبيهِ وما فيه من التنبيهِ على هولِ ذلك اليومِ، ومثله: ﴿يَوْمَ تَرَوْنها تَذَهَلُ كُلُّ مُرْضِعَةٍ عَمَّا أَرْضَعَتْ﴾ [الحج: ٢]. رزقنا الله بمنه في ذلك اليومِ أمته بمن أنزلَ عليه أشرفَ كتبه.

والفَراشةُ: الماءُ القليلُ في الإناء. وهي - أيضاً - فَراشةُ القُفْلِ على التشبيهِ في الهيئَةِ، وفي الحديث: «نهى عن افتراشِ السَّبعِ في الصلاة»^(٢)، وهو أن يسطُ ذراعيه على الأرض ولا يرفعهما في سجوده. وأنشدَ لعمر بن مَعدي كَرَبَ: [من الوافر]

١١٩٣ - ترى السُّرْحانَ مُفترشاً يديه كأنَّ بياضَ لَبَتِهِ الصَّدِيعُ^(٣)

وفي آخر: «لَا أَنْ يَكُونَ» [مألاً] مُفترشاً^(٤) أي لا مَقْصُوباً قد انبسطت فيه الأيدي بغير حق. قوله عليه السلام: «الولدُ للفَرَشِ»^(٥) أي لصاحبِ الفَرَشِ وهو الزوجُ أو

(١) قرأ يزيد الشامي (بساطاً) وقرأ طلحة (مهاداً) البحر المحيط ١/٩٥.

(٢) مسند أحمد ٦/٣١.

(٣) ديوانه ١٤٦ والخزانة ٤٦٣/٣ واللسان والتاج (فرش، صدع).

(٤) اللغات ٢/٢٧٢ وغريب ابن الجوزي ٢/١٨٥ والنهاية ٣/٤٣٠.

(٥) أخرجه البخاري في البيوع (٣) باب تفسير المشبهات ١٩٤٨، ومسلم في الرضاع ١٤٥٧.

المالك، وهذا معدودٌ من مُختصر الكلام. وفي الحديث: «لكم العارضُ والفرشُ»^(١) قيل: الفرشُ هي التي قُربَ وضعُها أو وضعتُ قريباً كالنُقُساء. وقيل: هو كلُّ نبات لا ساقَ له كئنه قُرشٌ على الأرض؛ فعيلٌ بمعنى مفعول، وقيل: هو الموضع الذي يكثرُ به النباتاتُ.

فارض:

قوله تعالى: ﴿لَا فَارِضٌ وَلَا بَكْرٌ﴾ [البقرة: ٦٨]. الفارضُ من البقر التي طُعنت في السنِّ كأنَّها فرضتُ سنَّها أي قطعته. وقيل: سُمي فارضاً لأنه فارضُ الأرض أي قاطعُ لها أو قاطعٌ لما يُحملُ من الأعمال الشاقة. وقيل: بل لأنَّ فريضةَ البقر اثنتان: تبيعٌ ومسنَّةٌ؛ فالتبيعُ يجوزُ في حالٍ دون حالٍ، والمسنَّةُ يجوزُ بذلَّها في كلِّ حالٍ، فسُميتُ المسنَّةُ فارضاً لذلك. قال الراغب^(٢): فعلى هذا يكونُ الفارضُ اسماً إسلامياً، وإنما سُمي الفارضُ فارضاً لقدمه، وكلُّ قديمٍ يقالُ له فارضٌ. وأنشد يقول: [من الرجز]

١١٩٤ - يَا رَبُّ ذِي ضِفْرِ عَلَى فَارِضٍ لَهُ قُرُوءٌ كَقُرُوءِ الْحَائِضِ^(٣)

وأصلُ الفَرَض: قطعُ الشيء الصلب والتأثيرُ فيه كقطع الحديد، وفرض الزُّند والقوس. والمفروضُ والمفراضُ: ما يُقطعُ به الحديدُ. فَرَضَةُ الماء: مَقْسِمُهُ.

والفرضُ والواجبُ عند بعضهم مترادفان، وعند آخرين مُتغايران؛ فالفرضُ ما ثبتَ بدليلٍ قطعي، كفرض الظهير وغيره من الخمس. والواجبُ ما ثبتَ بدليلٍ كالوتر. قال الراغب: والفرضُ كالإيجاب لكنَّ الإيجابَ يقالُ اعتباراً بوقوعه وثبوته، والفرضُ بقطع الحكم فيه. قال تعالى: ﴿سُورَةُ أَنْزَلْنَاهَا وَفَرَضْنَاهَا﴾ [النور: ١] أي أَوْجَبْنَا العملَ بها، وقال تعالى: ﴿وَإِنَّ الَّذِي فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لَرَأْدُكَ إِلَى مَعَادٍ﴾ [القصص: ٨٥] أي أَوْجَبَ عَلَيْكَ العملَ به، ومنه يقالُ لما ألزمَ الحاكمُ من التَّفَقُّة: قَرْضٌ. وقُرئ «وفرَضْنَاهَا» مُخَفَّفاً ومُشَدِّداً^(٤)؛ فالمخفَّفُ بمعنى: جَعَلْنَا فِيهَا فَرَائِضَ الْأَحْكَامِ، والتشديدُ: جَعَلْنَا فِيهَا

(١) الفائق ٢/٥ والنهاية ٣/٤٣٠.

(٢) المفردات ٦٣١.

(٣) الرجز دون عرو في اللسان والتاج والأساس والعباب (فرض) ومجالس ثعلب ١/٣٠١ والاضداد ٢٨ والحيوان ٦/٦٦-٦٧.

(٤) قرأ ابن كثير وأبو عمرو وابن مجاهد وابن مسعود ومجاهد وقتادة (وفرَضْنَاهَا) الإتحاف ٣٢٢ والنشر ٣٣٠/٢ والسبعة ٤٥٢.

فريضةً بعدَ فريضةٍ. وقال الأزهرى: في التخفيف: الزمناكم العملَ بها، وبالتشديد فصلناها وبيننا ما فيها. والفرضُ يطلقُ على التمرِّ لأنه يُقطعُ للاكل، وأنشد الهروي عن الأزهرى: [من الرجز]

١١٩٥ - إذا أكلتُ سَمَكاً وفَرَضاً ذهبتُ طَوَلاً وذهبتُ عَرَضاً^(١)

قوله تعالى: ﴿نُصِيباً مَّفْرُوضاً﴾ [النساء: ٧] أي مَقْطُوعاً، وقيل مُوفِياً، وقيل معلوماً.

قوله: ﴿وَقَدْ فَرَضْتُمْ لِهَنْ فَرِيضَةً﴾ [البقرة: ٢٣٧] أي سَمِيتُمْ لِهَنْ مَهْراً وأَوْجِبْتُمْ عَلَى أَنْفُسِكُمْ ذَلِكَ وَقَطَعْتُمُوهُ لِهَنْ. وقيل: لِلدِّينِ فَرَائِضُ لَأَنهَا أُمُورٌ مَقْطُوعَةٌ بِهَا، وَفَرَائِضُ الْمِيرَاثِ لَأَنهَا قُطِعَتْ وَفُصِّلَتْ.

قوله تعالى: ﴿مَا كَانَ عَلَى النَّبِيِّ مِنْ حَرَجٍ فِيمَا فَرَضَ اللَّهُ لَهُ﴾ [الأحزاب: ٣٨] أي ما حَدَّدَهُ وَبَيَّنَّهُ وَفَصَّلَهُ. يقالُ لِمَا أَخَذَ فِي الصَّدَقَةِ فَرِيضَةً، وَمِنْهُ كِتَابُ أَبِي بَكْرٍ لِبَعْضِ عَمَالِهِ: «هَذَا كِتَابٌ فِيهِ فَرِيضَةُ الصَّدَقَةِ الَّتِي فَرَضَهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَى الْمُسْلِمِينَ»^(٢).

قوله تعالى: ﴿فَمَنْ فَرَضَ فِيهِنَّ الْحَجَّ﴾ [البقرة: ١٩٧] أي أَوْجِبَ عَلَى نَفْسِهِ. قَالَ ابْنُ عَرَفَةَ: الْفَرَضُ: التَّوَقُّيتُ، وَكُلُّ فَرَضٍ مُؤَقَّتٌ فَهُوَ فَرُوضٌ. وَالْفَرَضُ: الْعَلَامَةُ - أَيْضاً - وَقِيلَ: مَعْنَاهُ مَنْ عَيَّنَ عَلَى نَفْسِهِ إِقَامَةَ الْحَجِّ، فإِضَافَةُ فَرَضِ الْحَجِّ عَلَى الْإِنْسَانِ دَلَالَةٌ عَلَى أَنَّهُ هُوَ مُعَيَّنُ الْوَقْتِ، كَذَا قَالَ الرَّائِغُ^(٣). يَعْنِي أَنَّهُ فِي هَذِهِ الْأَشْهُرِ مُخَيَّرٌ فَأَيُّ وَقْتٍ عَيْنَهُ فِيهَا جَازٌ. وَخَطَبَ ابْنُ الزُّبَيْرِ خُطْبَةً قَالَ فِيهَا: «وَاجْعَلُوا السُّيُوفَ لِلْمَنَايَا فَرَضاً»^(٤) يَرِيدُ: اجْعَلُوا السُّيُوفَ طَرَفًا لِلْمَوْتِ، يَرِيدُ: تَعَرَّضُوا لِلشَّهَادَةِ بَأَن تَقَاتَلُوا.

وَالْفَرَضُ: جَمْعُ فَرَضَةٍ وَهِيَ مِشَارِعُ الْمَاءِ، وَهَذِهِ اسْتِعَارَةٌ بَلِيغَةٌ.

(١) الرجز دون عزو في الصحاح والعياب والمقاييس واللسان والتاج (فرض) ومجالس ثعلب ١٢٩ والمخصص ١١/١٣٤.

(٢) أخرجه البخاري في الشركة، (٢) باب ما كان من خليطين ٢٣٥٥، وفي الزكاة برقم ١٣٨٠ وابن ماجه في الزكاة ١/٥٧٥.

(٣) المفردات ٦٣٠.

(٤) الفائق ١/٤٥٣ وغريب ابن الجوزي ٢/١٨٧ والنهية ٣/٤٣٣.

ف ر ط:

قوله: ﴿مَا فَرَطْنَا﴾^(١) في الكتاب من شيء ﴿[الأنعام: ٣٨]﴾ أي ما تركنا وقصرنا ولم نعجز عن إيداع جميع الأشياء فيه. والمعنى: ما ضيعنا شيئاً من ذلك: فَرَطَ يَفْرِطُ: إذا تقدم، وفَرَطَ يَفْرِطُ: إذا ضيع وعجز، وأفراط يَفْرِطُ الماء: تجاوز الحد واشتط. وقيل: فَرَطَ يَفْرِطُ: إذا تقدم تقدماً بالقصد، ومنه الفارط إلى الماء: المتقدم لإصلاح الدلو.

قوله تعالى: ﴿وَهُمْ لَا يَفْرَطُونَ﴾ [الأنعام: ٦١] أي لا يُقَصِّرون ولا يُفْغَلون. قوله تعالى: ﴿وَمَنْ قَبْلَ مَا فَرَطْتُمْ فِي يُوسُفَ﴾ [يوسف: ٨٠] أي من قبل تفرطكم أي تفديمكم الذنب. وقال ابن عرفة: معنى التفرط أن تترك الشيء حتى يمضي وقت إمكانه، ثم يخرج إلى وقت يُمنع فيه، ومنه التفرط في الصلاة وهو تركها حتى يتقدم وقتها.

قوله تعالى: ﴿وَأَنْتُمْ مُفْرَطُونَ﴾ [النحل: ٦٢]. قال مجاهد: منسيون، وقيل: متروكون في النار. وقال الأزهري: الأصل فيه أنهم مُقَدَّمُونَ إلى النار مُعْجَلُونَ إليها. يقال: أفرطته أي أقدمته، وفَرَطَ يَكْسِرُ الرَّاءِ وهي شاذة^(٢).

قوله تعالى: ﴿وَكَانَ أَمْرُهُ فُرْطًا﴾ [الكهف: ٢٨] أي مضياً متهاوناً به. قال أبو عبيدة: أي ندماً. وقيل: سرفاً، وكانه المتجاوز فيه.

قوله تعالى: ﴿إِنَّا نَخَافُ أَنْ يُفْرِطَ﴾^(٣) عَلَيْنَا ﴿[طه: ٤٥]﴾ أي يتجاوز، وقيل: يُعَاجِلُنَا ويُتَقَدِّمُ لنا العقوبة. يقال: فَرَطَ من فلان أمر: أي بَدَرَ، وقال ابن عرفة: معناه يُعْجَلُ فيقدّم لنا منه مكروه، وهو قريب مما تقدم. وفي الدعاء للطفل الميت: «واجعله فُرْطاً»^(٤) أي أجراً متقدماً. وفي الحديث: «أنا فَرَطُكُمْ على الحوض»^(٥) أي اتقدّمكم، يقال:

(١) قرأنا الأخرج وعلقته (ما فَرَطْنَا) البحر المحيط ١٢١/٤.

(٢) قرأ نافع والكسائي وابن عباس وابن مسعود وشيبة وأبو رجاء (مُفْرَطُونَ)، وقرأ أبو جعفر (مُفْرَطُونَ)، الإتحاف ٢٧٩ والنشر ٣٠٤/٢، وقرأ الأخرج وأبو جعفر (مُفْرَطُونَ) الكشف ٤١٥/٢.

(٣) قرأ ابن محيصن والزعفراني وابن عباس ومجاهد وعكرمة (يَفْرِطُ)، وقرأ: ابن محيصن (يَفْرِطُ)، وقرأ يحيى وأبو نوفل وابن محيصن (يَفْرِطُ) البحر المحيط ٢٤٦/٦ والقرطبي ٢٠١/١١.

(٤) غريب الهروي ٤٥/١ والنهاية ٤٣٤/٣ وتام الدعاء: اللهم اجعله لنا فُرْطاً.

(٥) أخرجه البخاري في الرقاق، (٥٣) باب في الحوض ٦٢٠٥ ومسلم في الفضائل ٢٢٩٧ ومسند أحمد

فرطت القوم أي تقدمتهم، لئلا لهم الماء وتتهيأ الدلاء والرشاء.

وافرط فلان أبناً له: أي تقدم له ابن. وفي الحديث: «أنا والنبیون فراط القاصفين»^(١) أي متقدمون في الشفاعة. وفي الحديث: «نهاك عن الفرط في البلاد»^(٢) أي التقدم والسبق.

وفرس فرط: أي سبق غيره من الخيل.

ف د ر ع :

قوله تعالى: ﴿وَقَالَ رَجُلٌ مُؤْمِنٌ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ﴾ [غافر: ٢٨]. فرعون اسم أعجمي، يقال: كل من ملك مصر فهو فرعون، وقيل: كل من ملك العمالة فهو فرعون، كما أن كل من ملك الروم فهو قيصر، ومن ملك الفرس كسرى، وكل من ملك اليونان فهو بطليموس، وكل من ملك الحبش فهو نجاشي، وكل من ملك حمير فهو تبع. واختلف في اسمه الأصلي؛ فقيل: مصعب، وقيل غير ذلك، وقد تصرف فيه العرب واشتقوا منه فعلاً فقالوا: تفرعن فلان: إذا فعل فعل فرعون، وقالوا: هم الفراعنة للعناة، وأنشد بعضهم [من البسيط]

١١٩٦ - قد جاء موسى كلم الله فزاد في أقصى تفرعنه وفرط غرامه^(٣)

وهذا كما قالوا: إبلس فلان: أي فعل فعل إبليس. وقالوا: أهالسة. وظاهر تصرفه فيما ذكرته يدل على أصالة نونه لثبوتها في تصاريقه. وقد يقال: إنه لما كان أعجمياً لم يعتبر ذلك.

وفروع الشجرة: أغصانها، ويقال ذلك باعتبارين: إما باعتبار الطول والامتداد يقال: فرع فلان كذا: إذا أطاله، ومنه قيل للشعر. وامرأة فرعاء: طويلة الشعر، ورجل أفرع، قال امرؤ القيس: [من الطويل]

١١٩٧ - وفرع يغشي المتن أسود فاحم أليث كفتو النحلة المتعكل^(٤)

وقال الأعشى: [من البسيط]

(١) غرب ابن الجوزي ١٨٧/٢ والنهاية ٤٣٤/٣.

(٢) النهاية ٤٣٤/٣ وهو حديث أم سلمة لعائشة.

(٣) لم أعتد إليه.

(٤) البيت من معلقته في ديوانه، وقد تقدم برقم ٢٢.

١١٩٨ - غَرَاءُ قَرَعَاءُ مَقْصُولٌ عَوَارِضُهَا

تَمْشِي الْهُوَيْنَى كَمَا يَمْشِي الْوَجِي الْوَحْلُ^(١)

وَقَرَعْتُ الْجَبَلَ: أَيِ تَوَقَّفْتُه^(٢). وَقَرَعْتُ رَأْسَهُ بِالسَّيْفِ. وَافْتَرَعْتُ الْمَرْأَةَ وَتَفَرَعْتُ فِي بَنِي فَلَانٍ: تَزَوَّجْتُ فِي أَشْرَافِهِمْ. وَإِنَّمَا بِاعْتِبَارِ الْأَخِيذِ مِنَ الشَّيْءِ أَوْ مَا قَارَنَهُ، وَمِنْهُ قِيلَ لِلْوَلَدِ: فَرَعٌ وَالِدُهُ، وَفَرَعُ الْمَسَالَةِ: مَا نَشَأَ مِنْهَا وَلِذَلِكَ قَوْلُ بِالْأَصْلِ. وَفَرَعُ الشَّجَرَةِ يُقَالُ بِالْاعْتِبَارَيْنِ: الطُّوْلُ وَكَوْنُهُ مِنْ أَصْلٍ نَشَأَ عَنْهُ، وَفِي الْحَدِيثِ: «لَا فَرَعَ وَلَا فَرَعَةَ فِي الْإِسْلَامِ»^(٣). قَالَ أَبُو عُبَيْدٍ: الْفَرَعُ وَالْقَرَعَةُ يَفْتَحُ الرِّاءُ: أَوَّلُ مَا تَلَدُّ النَّاقَةُ، وَكَانُوا يَذْهَبُونَهَا لِأَلْهَتِهِمْ فِي الْجَاهِلِيَّةِ فَنَهَى الْمُسْلِمُونَ عَنْ ذَلِكَ^(٤). وَقَالَ أَبُو مَالِكٍ: كَانَ الرَّجُلُ إِذَا بَلَغَتْ إِبِلُهُ مِئَةً قَدَّمَ بِكَرٍّ فَتَحَرَّهَ فَذَلِكَ الْفَرَعُ.

ف ر غ:

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَاصْبِرْ فَوَاقِدَ أُمِّ مُوسَى فَارْعًا﴾^(٥) [القصص: ١٠] أَيِ خَالِيًا مِنَ الصَّبْرِ لَشِدَّةِ تَهَالُكِهَا عَلَيْهِ. وَقِيلَ: خَالِيًا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ إِلَّا مِنْ ذِكْرِ مُوسَى، وَقِيلَ: فَارْعًا مِنَ الْإِهْتِمَامِ بِمُوسَى لِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى وَعَدَهَا أَنْ يَرْدَّهَ إِلَيْهَا. وَقِيلَ: أَنْسَيْنَاهَا ذِكْرَهُ حَتَّى احْتَمَلْتُ أَنْ تُتْلَى فَلَذَّةُ كِبْدِهَا فِي الْبَحْرِ، وَهَذَا لَا يَقْدَرُ عَلَيْهِ بَشَرٌ إِلَّا بِأَنْ يَقْدِرَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ، وَيُؤَيِّدُ الْآخَرَ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿لَوْلَا أَنْ رَافِقُنَا عَلَى قَلْبِهَا﴾ [القصص: ١٠] بَعْدَ قَوْلِهِ: ﴿إِنْ كَادَتْ لَتُبْدِيَ بِهِ﴾.

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿سَتَقَرُّ^(٦) لَكُمْ﴾ [الرحمن: ٣١] أَيِ سَنَعْمَلُ، وَهُوَ مِمَّا يَتَعَارَفُهُ

(١) ديوانه ١٠٥.

(٢) تَوَقَّفَ الْجَبَلَ: صَعِدَ فِيهِ.

(٣) فِي الْفَائِئِ ٢/٢٦٥ وَانْتِهَاءُ ٣/٤٣٥ لَا فَرَعَةَ وَلَا عَتِيرَةَ وَأَخْرَجَ الْبُخَارِيُّ فِي الْمَعْقِيَّةِ، (٣) بَابُ الْفَرَعِ ٥١٥٧ ٥١٥٧ لَا فَرَعَ وَلَا عَتِيرَةَ وَمُسْلِمٌ فِي الْأَضَاحِيِّ ١٩٧٦.

(٤) غَرِبَ الْهَرَوِيُّ ١/١٥٦ وَغَرِبَ ابْنُ الْجَوْزِيِّ ٢/١٨٨.

(٥) قَرَأَ ابْنُ عَبَّاسٍ (قَرَعًا، قَرَعًا)، وَقَرَأَ الْخَلِيلُ بْنُ أَحْمَدَ (قَرَعًا)، وَقَرَعْتُ (قَرَعًا) الْبَحْرَ الْمَحِيطَ ٧/١٠٧، وَقَرَأَ فُضَالَةُ بْنُ عُبَيْدٍ (قَرَعًا) وَقَرَعْتُ (قَرَعًا) إِسْلَامَ الْعَكْبَرِيِّ ٢/٩٥، وَقَرَأَ أَبُو الْعَالِيَةِ وَابْنُ مَحْبُوبٍ وَابْنُ السَّمِيعِ وَفُضَالَةُ بْنُ عُبَيْدٍ (قَرَعًا) الْبَحْرَ الْمَحِيطَ ٧/١٠٧ وَالْقُرْطُبِيُّ ١٣/٢٥٥.

(٦) قَرَأَ حَمْزَةً وَالْكَسَاةَ وَخَلْفَ الْأَعْمَشِ وَابْنُ وَثَابٍ (سَتَقَرُّ)، وَقَرَأَ عَاصِمٌ وَهَبِيرَةُ وَخَفَضَ وَفَتَادَةُ وَالْأَعْرَجُ (سَتَقَرُّ)، وَقَرَأَ الْأَعْمَشُ وَابْنُ حَبِيبٍ (سَتَقَرُّ)، وَقَرَأَ أَبُو عَمْرٍو وَيُونُسُ وَالْأَعْرَجُ وَعَبْدُ الْوَارِثِ (سَتَقَرُّ)، وَقَرَأَ عَبْسِي (سَتَقَرُّ) الْبَحْرَ الْمَحِيطَ ٨/١٩٤ وَالْقُرْطُبِيُّ ١٧/١٦٩.

الناس في مُحاوراتهم:

١١٩٩ - وَلَمَّا اتَّفَقَ الْقَيْنُ الْعِرَاقِيُّ بِاسْتِهِ

فَرَعَتْ إِلَى الْعَبْدِ الْمُقْبِدِ فِي الْحِجْلِ^(١)

والفراع في اللغتين على وجهين: الأولُ الفراغُ من شغلٍ، وهذا غيرُ جائزٍ على الله تعالى لانه لا يشغله شأنٌ عن شأنٍ، والثاني: القصدُ للشيءِ.

والإفراعُ: الصبُّ، ومنه: ﴿أَتُونِي أَفْرِغْ عَلَيْهِ قَطْرًا﴾ [الكهف: ٩٦] واستعير ذلك في المعاني؛ فسُيْلَ: أفرغَ الله علينا الصبرَ؛ قال تعالى: ﴿رَبُّنَا أَفْرِغْ عَلَيْنَا صَبْرًا﴾ [البقرة: ٢٥٠] وأفرغتُ الإناءَ: صببتُ ما فيه، ومنه استعيرَ: ذهبَ دمه فرغًا، أي مصبوبًا باطلاً غيرَ مأخوذٍ بثأره. قال الشاعر: [من البسيط]

١٢٠٠ أَهَانَ دَمُكَ فَرَعًا بَعْدَ عَزَّتِهِ يَا عَمْرُو بِغَيْكِ إِصْرَارًا عَلَى الْحَسَدِ^(٢)

وقال آخرُ: [من الطويل]

١٢٠١ - فَإِنْ تَكْ أَذْوَادُ أَصِينٍ وَنِسْوَةٌ فَلَنْ تَذْهَبُوا فَرَعًا بِمَقْتَلِ حِبَالِ^(٣)

فرغًا: حالٌ من يقتل قدمَ عليه.

وحمارٌ فراغٌ، ودابةٌ فراغٌ، أي سريعةُ السيرِ، ومنه حديثُ الانصاري: «حَمَلْنَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَلَى حِمَارٍ لَنَا قُطُوفٌ فَتَزَلَّ عَنْهُ فَإِذَا هُوَ فَرَاغٌ لَا يُسَايِرُهُ»^(٤) أي لا يمكنُ مسايَرَتُهُ لسرعته وذلك ببركته ﷺ.

ف ر ق:

قوله تعالى: ﴿وَمَا أُنْزِلْنَا عَلَى عَبْدِنَا يَوْمَ الْفُرْقَانِ﴾ [الأنفال: ٤١] قبل: هو يومُ

(١) البيت لجرير في ديوانه ٤٦٤ واللسان والتاج (فرغ).

(٢) البيت دون عزو في الدرر ١٣/١ والهمع ٢٠/١، وقد تقدم برقم ٥٠٦ (د م م).

(٣) البيت لطلحة بن خويلد في العباب واللسان والتاج (فرغ) والمحتسب ١٤٨/٢ والعيني ١٥٤/٣ والبحر المحيط ١٠٧/٧.

(٤) الفائق ٢٦٣/٢ وغريب ابن الجوزي ١٨٩/٢ والنهاية ٤٣٧/٣.

بدر، وذلك أنه فرّق فيه بين الحق والباطل، وتبين أن دين الله هو الغالب. فالفرقان مصدر فرّق يفرق، وأصله في الأعيان نحو: فرقت بين الإناءين. وسُمي يوم بدر يوم الفرقان لأنه أول يوم حصل فيه الفرق بين الحق والباطل. وتقديره تقدير رجل قنعان أي يُقنع به في الحكم. والفرق يُستعمل في ذلك وفي غيره. وقيل: الفرقان: اسم لا مصدر قاله الراغب^(١)، والفرق [والفلق] متقاربان. وقال الراغب: لكن الفلق يقال اعتباراً بالانشقاق. والفرق اعتباراً بالانفصال [والفرق: الطائفة من الناس المنفصلة عن غيرها، قال تعالى: ﴿فلولا نفر من كل فرقة منهم طائفة﴾ [التوبة: ١٢٢]. قوله تعالى: ﴿فكان كل فرقة كالطود العظيم﴾ [الشعراء: ٦٣]. فالفرق قطعة من الماء منفصلة، والفرق: الجماعة المنفردة أيضاً، كقوله تعالى: ﴿فرق^(٢) في الجنة فرقتين في السعير﴾ [الشورى: ٧].

وفرقت بين الشيئين: فصلت بينهما، وهذا الفصل قد يكون مذكراً بالبصر كما في الأشخاص، وقد يكون مذكراً بالمعاني، ومنه الفرق بين المسائلتين، وهذا إيداء معنى لم يوجد في الطرف الآخر مع تحيّل التساوي.

قوله تعالى: ﴿فالتّافات فرقا﴾ [المرسلات: ٤] قيل: عنى الملائكة، فإنه يفرقون بين الحق والباطل حسبما أمرهم الله تعالى به. وقيل: بفصل الأشياء حسبما أمروا به من زيادة رزق هذا وعمره، ونقص آخر منهما، حسبما ورد بذلك ظاهر أحاديث مشهورة.

وقوله تعالى: ﴿وقرآناً فرقناه﴾ [الإسراء: ١٠٦] أي فصلناه وبيننا فيه الأحكام، وقرئ ﴿فرقناه﴾^(٣) مشدداً أي نجّمناه في التنزيل، ولذلك قال: ﴿ونزلناه تنزيلاً﴾.

قوله تعالى: ﴿لا تُفرّق^(٤) بين أحد من رسله﴾ [البقرة: ٢٨٥] إنما دخلت بين على أحد وإن كان بلفظ الإفراد. وبين لا تدخل إلا على متعدّد لأنه يفيد الجمع في سياق

(١) المفردات ٦٣٣.

(٢) قرأ زيد بن علي (فرقا) البحر المحيط ٥٠٩/٧.

(٣) قرأها ابن محييين وأبي وابن عباس وقتادة والشعبي وعكرمة والحسن وزيد بن علي وأبو رجاء الإتحاف ٢٨٧ والقرطبي ٣٣٩/١.

(٤) قرأ ابن مسعود وأبي (لا تُفرّقون) القرطبي ٤٢٧/٣، وقرأ أبو عمرو وسعيد بن جبير ويعقوب ويحيى بن يعمر (لا تُفرّق) الإتحاف ١٦٧ والنشر ٢٣٧/٢.

النفي، والمعنى أن الإيمان بكلِّ الرسل واجب، وكذلك بجميع الكتب السماوية وبجميع الملائكة، فلو آمنَ واحدٌ ببعضِ أولئك فإيمانه كلاً إيمان، وحينئذ يكونُ المؤمنُ ببعضِ قد فرَّقَ بينَ رسولٍ ورسولٍ وكتابٍ وكتابٍ، مع أن كلاً منهم يُدلي بما يُدلي الآخرُ. فما معنى التفرقة بينهم في ذلك؟.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ﴾ [الأنعام: ١٥٩] أي جعلوا دينهم مختلفاً، فخلطوا حقه بباطله، بأن آمنوا ببعضِ الرسل وبعضِ الكتب، وكفروا ببعضِ، فهو في معنى الآية قبلها. وقرأ ﴿فارقوا﴾^(١) أي تركوا. ويطابق الأولى قوله بعده ﴿وكانوا شيعاً﴾ أي فرقةً مختلفةً.

قوله تعالى: ﴿إِنْ تَتَّقُوا اللَّهَ يَجْعَلْ لَكُمْ فُرْقَاناً﴾ [الأنفال: ٢٩] أي نوراً وتوفيقاً في قلوبكم يفرق بين الحق والباطل، فكان الفرقان ههنا كالسكينة والروح في غيره. وقال الفراء: أي فتحاً ونصراً ونجاةً.

يقال للصبيح قرآن لفرقه بين النور والظلمة، ولأنه يفرق به بين الأشياء، ومنه قولهم: قد طلع الفرقان.

والفرقان: كلامُ الله تعالى في سائر كتبه المنزلة لأنه يفرق بين الحق والباطل في الاعتقاد، والكذب والصدق في المقال، والصالح والطالح في الأعمال. وهذا المعنى موجود في القرآن والتوراة والإنجيل والزبور، ويدل على ذلك قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى وَهَارُونَ الْفُرْقَانَ وَضِيَاءً﴾ [الأنبياء: ٤٨]. قوله تعالى: ﴿وَهَذَا بَالِغُ الْأَمْرِ﴾ [الأنبياء: ٢٨] أي تيقن أو ترجح عنده أنه زمن مفارقتة الدنيا، وأنه ميت لا محالة، يعني بذلك المحضّر بدليل تقدّم قوله تعالى: ﴿كَلَّا إِذَا بَلَغَتِ الثَّرَاقِي﴾. وتأخر قوله: ﴿وَالْتَفَتِ السَّاقِ بِالسَّاقِ﴾ الآية. والفرقان والمفارقة يكونان بالابدان وبغيرها ولكن بالابدان أكثر؛ فيقال: فارقت روحه جسده.

والفرق: شدة الفزع لأنه يفرق القلب ويشعبه لما يحصل فيه من الخوف،

(١) قرأها حمزة والكسائي والحسن وعلي. الإتحاف: ٢٢٠ والنشر: ٢/٢٦٦، وقرأ الأعمش والنخعي وأبو صالح (فرقوا) إملاء المكبري ١/١٥٤ والقرطبي ٧/١٤٩.

واستعمال الفرق فيه كاستعمال الصدع والشق فيه. ويقال: رجل فروق وفروقة أي كثير الفرق، وفروقة أبلغ كعلامة، ويستوي فيه المذكر والمؤنث؛ فيقال: امرأة فروق وفروقة. ومنه قيل للناقة النادرة في الأرض من وجع المخاض: فارقة وفارقة، وبه شبهت السحابة المتفرقة ف قيل لها فارقة.

والأفرق من الديكة: ما عرقه مفروق، ومن الخيل ما إحدى وركبه أرفع من الأخرى. والفرقة: - أيضاً - شحم الكليتين. والفرقة: تمر يطبخ بحلبة.

قوله تعالى: ﴿وَيُرِيدُونَ أَنْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ اللَّهِ وَرُسُلِهِ﴾ [النساء: ١٥٠] أي يظهرُونَ الإيمان بالله ويكفرون بالرسول، وهذا خلاف ما أمرهم الله به، فإنه قرن الإيمان به بالإيمان بالله، فمن كفر برسوله لم يؤمن بالله. فنسأل الله تعالى بمن جعل له هذه الرتبة أن يمن علينا برؤياه في الجنة آمين.

والفرق - أيضاً - إناء أو مكيال يسع اثني عشر مدًا، وفي الحديث: «كان يفتسل مع عائشة رضي الله عنهما من إناء يقال له الفرق»^(١). قال أبو الهيثم: هو إناء يأخذ ستة عشر رطلًا وذلك ثلاثة أصوع.

والفرقة - أيضاً - طائفة تشد وتنفرد عن الغنم، ومنه الحديث: «ما ذئبان عاديان أصابا فرقة غنم»^(٢) والفرق - أيضاً - القطيع من الغنم، وفي حديث عثمان أنه سأل فقال: «كيف تركت أفريق العرب»^(٣) الأفريق جمع أفراق، والأفراق جمع فرق وفرقة وفريق بمعنى واحد.

ف ر هـ:

قوله تعالى: ﴿وَتَلْحَقُونَ مِنَ الْجِبَالِ يَبُوتًا فَارِهِينَ﴾ [الشعراء: ١٤٩] أي أشربين بطرين، والجمع فره. وقرأ فارهين وقرهين^(٤) فقيل بمعنى، نحو [بار وبر]. وقيل^(٥):

(١) القائق ٢٦٤/٢ وغريب ابن الجوزي ١٨٩/٢ والنهاية ٤٣٧/٣.

(٢) القائق ٢٥٩/٢ وغريب ابن الجوزي ١٨٩/٢ والنهاية ٤٤٠/٣.

(٣) القائق ٢٦٨/٢ وغريب ابن الجوزي ١٩٠/٢ والنهاية ٤٤٠/٣.

(٤) قرأما ابن كثير ونافع وأبو عمرو. الإتحاف ٣٣٣ والسبعة ٤٧٢، وقرأ مجاهد (مُتَفَرِّهين) البحر المحيط ٣٥/٧.

(٥) معاني الفراء ٢٨٢/٢.

فأرهين: حاذقين، وقريحين: أشربين مريحين.

وناقة مفرة ومفرهة: تنتج الفرء. والفراهة تكون في الإنسان وفي غيره من الحيوان، يقال رجل فارة ودابة فارة.

وقولهم: هو أفرء عبد وأفرء عبداً؛ فهو على الأول عبدٌ وعلى الثاني مالك عبد، وهذا يعرف من صناعة النحر لا من هنا.

ف ر ي:

قوله تعالى: ﴿لقد جئت شيئاً فريباً﴾^(١) [مريم: ٢٧] أي عظيماً، وقيل: عجباً، وقيل: مصنوعاً مختلفاً، ومعناها متقارب. وفي الحديث لما وصف عمر فقال: «لم أر عبيراً يفري فريباً»^(٢). وأصل الفري قطع الجلد للخز، قال زهير بن أبي سلمى: [من الكامل]

١١٠٢ - ولأنت تفري ما خلقت وبعد حش القوم يخلق، شهيم لا يفري^(٣)

والفري: الإصلاح، والإفراء: الإفساد، كان الهمزة فيه للسلب، وإذا أزيل الإصلاح صار فساداً. والافتراء: افتعال من الفري أو الإفراء، وهو أقيح الكذب، أو الكذب مع التعمد عند من يرى أن الكذب مخالفة ما في الواقع مطلقاً. ولذلك موضع حقيقته فيه ولله الحمد، وقد ذكرنا منه طرماً في هذا الكتاب عند كلامنا على الصدق والكذب. ووقع الافتراء والمراد به الكذب والشرك والظلم، كل ذلك بحسب المقامات الواردة في الكتاب.

وافترى الرجل: لبس الفراء. والفراء: جمع فرءة، وهذا يستعمل في التورية فيقال: افترى زيد: أي لبس الفروءة. وقوله عليه السلام في حق سفيان بن حرب: «أنت كما قيل: كل الصيبد في جوف الفراء»^(٤) فالفراء مقصور مهموز ليس من هذه المادة وإن كان بعضهم

(١) قرأ أبو حية (فريباً، فرياً) البحر المحيط ١٨٦/٦.

(٢) الفائق ٢٢١/٢ وغريب ابن الجوزي ١٩١/٢ والنهاية ٤٤٢/٣.

(٣) البيت في ديوانه ٨٢، وقد تقدم برقم ٤٦٣.

(٤) تألف النبي ﷺ أبا سفيان بهذا القول، حين استأذن على النبي ﷺ، فحجب قليلاً ثم أذن له. انظر مجمع الأمثال ١٣٦/٢، وجمهرة الأمثال ١/٦٥، ٢/١٣٦، ٢/١٦٢، والمستقصى ٢/٢٢٤ وفصل المقال ١٠ والأمثال ٣٥.

يُرويه «الفراء» بحرف الميم وليس بصواب، كذا قيل، وفيه نظرٌ من حيث إنه إذا وقف على مثل هذه الهمزة جاز قلبها الفاء، فالمنطقُ بذلك ليس خطأً إنما الخطأ اعتقادُ كونه غير مهموز، والله أعلم.

فصل الفاء والزاي

ف ز ز:

قوله تعالى: ﴿وَأَسْتَفْزِزُ مَنِ اسْتَطَعْتُ مِنْهُمْ﴾ [الإسراء: ٦٤] أي أزعجهم وقلقلهم. يقال: استفزه يستفزه أي: استخفه مزعجاً له، ومنه قوله تعالى: ﴿وَأَنْ كَادُوا لَيَسْتَفْزُونَكَ مِنَ الْأَرْضِ لِيُخْرِجُوكَ مِنْهَا﴾ [الإسراء: ٧٦]، ومثله: ﴿فَارَادَ أَنْ يَسْتَفْزَهُمْ مِنَ الْأَرْضِ﴾ [الإسراء: ١٠٣] أي يزعجهم ويحركهم تحريكاً عتياً.

ويقال: فلان أزعجني واستفزني: استدعاني استدعاءً يستخفني به، وأنشد لابي ذؤيب: ﴿من الكامل﴾

١٢٠٣ - وَالذُّهْرُ لَا يَتَّقِي عَلَى حَدَثَانِهِ شَبَّ أَفْزَتْهُ الْكِلَابُ مَرُوعٌ^(١)

أي استخفته وأزعجته، فالمعنى: استدعهم استدعاءً تستخفهم به إلى إجابتك بصورتك أي بدعائك.

وسمي ولد البقرة فرّاً لما تُصوّر فيه من الخفة، كما سمي عجلًا لما تُصوّر فيه من العجلة.

ف ز ع:

قوله تعالى: ﴿وَهُمْ مِنْ قَرَعٍ^(٢) يَوْمَئِذٍ آمَنُونَ﴾ [النمل: ٨٩]. القرع: قيل الخوف وليس بظاهر، بل القرع أخص منه. وهو كما فسره بعضُ الحدائق: انقباضٌ يعتري الإنسان ونفارٌ من كل شيءٍ مخيفٍ، وهو من جنس الجزع. قال: ويقال: خفت من الله ولا يقال: قرعت منه.

(١) ديوان الهذليين ١/ ١٠ الشبب: الثور المسن، أفزته: استخفته وطردته.

(٢) قرأ ابن كثير وابن عامر وأبو عمرو ونافع وخلف ويعقوب (قرع يومئذٍ) وقرأ ورش ونافع (قرع يومئذٍ) (الإنعاف ٣٤٠ والسبعة ٨٧) والنشر ٣٤٠/ ٢ وقرئت (قرع يومئذٍ) معاني الفراء ٣٠١/ ٢.

وقوله تعالى: ﴿لَا يَحْزَنُهُمُ الْفَزَعُ الْأَكْبَرُ﴾ [الأنبياء: ١٠٣]. قيل: الفزع: دخول النار والخلود فيها. وقيل: هو أن يؤتى بالموت على هيئة كبشٍ أملح فيوقف بين الجنة والنار، وأهلها ينظرون إليه فيذبح ويقال: يا أهل الجنة خلودوا بلا موت، ويا أهل النار خلودوا بلا موت، فذلك هو الفزع الأكبر. اللهم آمنا كما آمنت أولئك من هذا الفزع الأكبر بحرمة من أنزلت عليه كتابك الكريم.

وقوله تعالى: ﴿حتى إذا فُزِعَ﴾^(١) عن قلوبهم ﴿سبأ: ٢٣﴾ أي كشف عن قلوبهم الفزع، قال القراء: المفزع يكون شجاعاً ويكون جباناً؛ من جعله شجاعاً مفعولاً به قال: [من الكامل]

١٢٠٤ - ومثله تنزل الأفراع^(٢)

قال الهروي: ومنه قول عمرو بن معدى كرب وقد قال له بعضهم: «لأضرطنك»: «إنها لعزوم مفزعة»^(٣) أي صحيحة بها تنزل الأفراع فتجلبها، ومن جعله جباناً أراد: يفزع من كل شيء. قال القراء: هذا مثل قولهم: رجل مغلب أي غالب، ومغلب أي مغلوب.

وفزع يفزع فزاعاً: إذا حل به الفزع. وفزع - أيضاً - استغاث. وفزع: اغاث. وفي الحديث: «فزع أهل المدينة ليلاً فركب رسول الله ﷺ فرساً مغروراً لابي طلحة»^(٤) أي استغاثوا. ومن مجيء فزع بمعنى اغاث قول طلحة الليثي «من الطويل»

١٢٠٥ - فقلت لكاسي الجميها وإنما حلت الكتيب من زرد لأفزعاً^(٥)

(١) قرأ ابن عامر وابن مسعود ويعقوب وابن عباس ومجاهد وطلحة وابن السميع والحسن وقتادة (فزع)، قرأ الحسن وعوف وأبو مجلز وقتادة وعبد الله بن عمر (فزع) (الإتحاف ٣٥٩ والبحر المحيط ٧/٢٧٨ والسبعة ٥٣٠، وقرأ الحسن وقتادة وأبو المتوكل ومطر الوراق) (فزع)، وقرأ الحسن وأبو وقتادة وحמיד الطويل (فزع) (أعراب النحاس ٢/٦٧١ والقرطبي ١٤/٢٩٨، وقرأ الحسن (فزع، فزع)، وقرأ ابن مسعود وعيسى بن عمر (افترقع) البحر المحيط ٧/٢٧٨.

(٢) معاني الفراء ٢/٣٦١.

(٣) الفائق ٢/١٤٧ وغريب ابن الجوزي ٢/١٩٢ والنهاية ٣/٤٤٤.

(٤) أخرج البخاري في الجهاد ٢٧١٢، ٢٧٥١، ٢٨٧٥ على فرس لابي طلحة غري ما عليه سرج، ومسلم في الفضائل ٢٣٠٧ ومسنده أحمد ٣/١٢٦.

(٥) البيت في اللسان والعياب والتاج (فزع) والمقاييس ٤/٥٠١ والجمهرة ٣/٥.

اي لاغيث، ومن مجيء فرع بمعنى اغاث - ايضاً - قول سلامة: [من البسيط]

١٢٠٦ - كنا إذا ما اتانا صارخ فرع كان الصراخ له فرع الطنابيب^(١)

كذا قال الهروي، إلا أن الغالب لم يرتض بذلك فقال: وقول الشاعر:

١٢٠٧ - كنا إذا ما اتانا صارخ فرع

اي صارخ اصابه فرع. ومن فسرهُ بأن معناه المستغيث كان ذلك تفسيراً للمقصود من الكلام لا للفظ الفرع. وقال الهروي بعد إنشاد البيت: تقول: إذا ما اتانا مستغيث كانت إعادته منا الجد في نصرته.

يقال: فرع لذلك الأمر طنبويه: إذا جد فيه، قال: فالفرع يكون بمعنىين؛ أحدهما الرعب، والثاني النصرة.

والفرع - ايضاً - : الهبوب من النوم، وفي الحديث «أنه عليه الصلاة والسلام فرع من نومه وهو يضحك»^(٢) أي هب. وقال عليه الصلاة والسلام للأنصار: «إنكم لتكثرون عند الفرع وتقلون عند الطمع»^(٣) يرادُ عليه الصلاة والسلام: تكثرون عند النصرة والإغاثة والإنجاد.

وافرع يقال بمعنىين أحدهما: أزال فرعي ونصرتي، والثاني: حصل لي فرعاً؛ فلهزمة تكون للسلب وللضرورة، وكذلك التضعيف، يقال: فرعني، أي أزال فرعي أو حصله لي.

فصل الفاء والسين

ف س ح:

﴿إذا قيل لكم تفسحوا^(١)﴾ في المجالس ﴿المجادلة: ١١﴾ أي توسعوا في

(١) البيت لسلامة ابن جندل في ديوانه ١٢٣ والمقطبيات ١٢٤ والأضداد ٨٠ واللسان والتاج (ظب، فرع) والاساس (صرخ) والجمهرة ٦/٣ والمقاييس ٤/٣٠٥٢/٤٧٠.

(٢) القائق ٢/٢٧٤ والنهاية ٣/٤٤٤ وغريب ابن الجوزي ٢/١٩٢.

(٣) القائق ٢/٢٧٤ وغريب ابن الجوزي ٢/١٩٢ والنهاية ٣/٣٤٣.

(٤) قرأ عيسى والحسن وقشادة وداود بن أبي هند (تفاسحوا) البحر المحيط ٨/٢٣٦ والقرطبي ١٧/٢٩٧، وقرأ الحسن (تفسحوا) مختصر ابن خالويه ١٥٣.

مجالسكم بأن تناخروا ولا تضيّقوا، وذلك بعض أكابر الصحابة أتى مجلس النبي ﷺ فلم يجد مكاناً، وأبى القوم أن يفسحوا له فزلت، ولذلك قال: ﴿وَإِذَا قِيلَ انشُرُوا فانشُرُوا﴾ أي ارتفعوا عن امكتنكم لتوسعوا لغيركم.

ومكانٌ فُتِحَ وفُسيحٌ وفُسّاحٌ أي: متسعٌ، وفي حديث أم زرع: «وبستها فُسّاح»^(١). ويروى فُبّاح^(٢)، وهما بمعنى. ومنه استعير: فُسّحتْ له في هذا الأمر، أي أذنت له فيه، ولم تمنعه من فعله فاضيق عليه.

ف س د:

قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا لَهُمْ الْمُفْسِدُونَ﴾ [البقرة: ١٢] الفساد لغة: خروج الشيء عن الاعتدال والاستقامة، قل ذلك الخروج أو كثر، ويكون في الأعيان والمعاني. ومنه فساد العقائد أعادنا الله منه. ويستعمل في النفس والبدن. وفي الحديث: «إذا فسد القلب فسد سائر البدن»^(٣) يقال: فسد يفسد فساداً فهو فاسدٌ. وافسد يفسد فهو مفسدٌ إفساداً.

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا تَوَلَّى سَعَى فِي الْأَرْضِ لِيُفْسِدَ فِيهَا وَيُهْلِكَ الْحَرْثَ وَالنَّسْلَ﴾ [البقرة: ٢٠٥] من باب عطف الخاص على العام تنبيهاً على زيادته في جنسه، فإن الإفساد يعم إهلاك الحرث والنسل وغيره. قوله تعالى بعد ذلك: ﴿وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقَ﴾ [البقرة: ٢٠٥]. نفى محبته للفساد من الأصل وإن كان لولا ذلك المعنى المقصود الإفساد هو المطابق لقوله أولاً ليفسد فيها لأنه من أفسد.

ف س ر:

قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا جِئْنَاكَ بِالْحَقِّ وَاحْسَنَ تَقْسِيراً﴾ [الفرقان: ٣٣] أي كشفاً وبياناً. والتفسير لغة: الكشف لما ينظر فيه الطبيب فيكشف له ذلك الداء. وقال الراغب^(٤):

(١) الفائق ٢/٢٠٨ وغريب ابن الجوزي ١٩٣/٢ والنهاية ٤٤٥/٣.

(٢) الفائق ٢/٢٠٨ وغريب ابن الجوزي ١٩٣/٢ والنهاية ٤٤٤/٣.

(٣) أخرج البخاري في الإيمان، (٣٧) باب فضل من استشيراً لدينه ٥٢، ومسلم في المساقاة

٥١٩٩... لا وإن في الجسد مضغة، إذا صلحت صلح الجسد كله، وإذا فسد فسد الجسد كله

الآ وهي القلب ٤.

(٤) المفردات ٦٣٦.

الفسر؛ إظهار المعنى المعقول، ومنه قيل لما بُني عنه القول؛ تفسر، وسُمي بها قارورة الماء. وتفسير القرآن: بيان ألفاظه وبيان معانيه وأحكامه، وتأويله: حملُه على المعاني اللاتفة، ما ظاهره قد يفهمه من لم تثبت قدمه في العلم المتغايِر، وهل التفسير والتأويل الواردان في القرآن مترادفان أو متغايران؟ فقيل: التفسير: معرفة مدلولات الألفاظ وأسباب النزول والوقائع. وأما التأويل فهو ردُّ اللفظ إلى ما يليق به من المعنى، ولذلك يجوز لمن تثبت قدمه في العلم أن يتكلم فيه باجتهاده، ونظره هذا أحسن ما قيل في الفرق بينهما. وقال الهروي: قال أبو العباس: التأويل التفسير والمعنى واحد. وقال غيره: التفسير: كشف المراد عن اللفظ المشكل، والتأويل ردُّ أحد المحتملين إلى ما يطابق الظاهر. وقال الراغب^(١): والتفسير قد يقال فيما يختص بمفردات الألفاظ وغريبها وفيما يختص بالتأويل، ولذلك قيل: تفسير الرؤيا وتأويلها. قلت: التأويل تعميل من آل يؤول، أي رجع. فمعنى التأويل: الرجوع باللفظ عن ظاهره إلى معنى يستقيم به ذلك اللفظ، ولذلك يقابل العلماء بينه وبين الظاهر فيقال: الظاهر والمؤول كتابنا قوله تعالى: ﴿وقالت اليهود يدُ الله مغلولة﴾ [المائدة: ٦٤] على أن المراد النعمة والقدرة، وكجمعنا بين قوله تعالى: ﴿فوريك لتسألنهم أجمعين﴾ [الحجر: ٩٢] وبين قوله تعالى: ﴿فيومئذ لا يسأل عن ذنبه إنس ولا جان﴾ [الرحمن: ٣٩] بأن يوم القيامة ذو مواطن وأزمنة مختلفة فيسألون في وقت، ولا يسألون سؤال تكرمة بل سؤال تقرير وتوبيخ. ولذلك قال تعالى: ﴿وما يعلم تأويله إلا الله والراسخون في العلم﴾ [آل عمران: ٧] عند من وقف عند الراسخون في العلم وهو الظاهر. كان ابن عباس، وحق له أن يقول لقوله عليه الصلاة والسلام في حقه: «اللهم فقهه في الدين وعلمه التأويل»^(٢) يقول: أنا منهم. وقد ذكرنا طرقاً من القول في مادة «أول» في صدر هذا الموضوع.

ف من ق:

قوله تعالى: ﴿فسق عن أمر ربّه﴾ [الكهف: ٥٠] أي خرج. والفسق: الخروج، يقال: فسقت الرطبة: إذا خرجت من قشرها. والفسق الشرعي: عبارة عن الخروج عن

(١) المفردات ٦٣٦، وانظر فروق اللغات ٨٧-٩٢.

(٢) النهاية ٣/ ٤٦٥ وتقدم الحديث في مادة (ش ب هـ) فانظر هناك.

الطاعة وهي امتثال الأوامر واجتناب النواهي. قال الراغب^(١): الفسق أعم من الكفر ويقع بالقليل من الذنوب والكثير، لكن تُعروف فيما كان كبيراً، قال: وأكثر ما يقال الفاسق لمن التزم حكم الشرع وأقر به ثم أخل بجميع أحكامه أو بعضها.

وقيل للكافر الأصلي فاسق لأنه أخل بما التزمه العقل واقتضته الفطرة، وقوبل بالمؤمن في قوله تعالى: ﴿أَفَمَنْ كَانَ مُؤْمِنًا كَمَنْ كَانَ فَاسِقًا﴾ [السجدة: ١٨] وقوله: ﴿بِئْسَ الْأَسْمُ الْفُسُوقُ بَعْدَ الْإِيمَانِ﴾ [الحجرات: ١١]. فالفاسق أعم من الكافر، والظالم أعم من الفاسق.

قوله: ﴿وَإِنَّ لَافِسًا﴾ [الأنعام: ١٢١] أي لخروج عن الحق. وقد غلط ابن الأعرابي فقال: لم يُسمع الفاسق في وصف الإنسان في كلام العرب، وإنما قالوا: فسقت الرطبة عن قشرها.

وقد أثبت بعض المعتزلة تسماً ثالثاً زيادةً على الكافر والمؤمن فقال: الناس مؤمن وكافر وفاسق.

وسُميت الفسارة فوسيفةً لما فيها من الخُبث والفسق. وفي الحديث: «اقتلوا الفوسيفة فإنها تُضرم على الناس بيوثها»^(٢). وفيه أيضاً: «خمس فواسق يُقتلن في الحل والحرم: الغراب والحدأة والفارة والحية والكلب العقور»^(٣).

فصل الفاء والشين

ف ش ل:

قوله تعالى: ﴿لَفَشَلْتُمْ﴾ [الأنفال: ٤٣] أي لجئتم. يقال: فشل من الأمر يفشل فشلاً: إذا جبن؛ فالفشل: ضعف القلب وخور الجنان، ومنه قوله تعالى: ﴿إِذْ هَمَّتْ

(١) المفردات ٦٣٦.

(٢) أخرجه البخاري في بدء الخلق، (١٦) باب خمس من الدواب فواسق ٣١٣٨ «خمرُوا الآية وأوَكُوا الأسقية و أجفُوا الأبواب واكتفُوا صبيانكم عند العشاء»، فإن للجن انتشاراً وخطقة، وأطففوا المصاييح عند الرقاد فإن الفوسيفة ربما اجترت الفتيلة فأحرقت أهل البيت.

(٣) أخرجه البخاري في بدء الخلق، (١٦) باب خمس من الدواب ٣١٣٦، ٣١٣٧ ومسلم في الحج ١١٩٩، ١٢٠٠.

طائفتان منكم ان تَفْشَلَا ﴿ [آل عمران: ١٢٢] . وقيل: الفشلُ ضعفٌ مع جُبنٍ . وتفشَلُ الماءُ: إذا سَالَ، وتفاشَلَ مثله .

فصل الفاء والصاد

ف ص ح:

قوله تعالى: ﴿ هو أَفْصَحُ مِنِّي لِسَانًا ﴾ [القصص: ٢٤] . الفصاحةُ: خلوصُ الكلامِ وبيانُه بحيث لا يَلْتَبِسُ على سامعه . وفَصَحَ الرجلُ: جادَتْ لُغتهُ، وأفْصَحَ: تكلمَ بالعربية، وقيلَ بالعكس، قال الراغب^(١): «والأولُ أصحُّ» . والفصيحُ: مَنْ ينطقُ والأعجمُ مَنْ لا ينطقُ، ومنه استعيرَ فَصَحَ الصَّيْحُ: بَدَأَ ضَوْؤُهُ .

واصلُ الفصاحةِ مِنْ فَصَحَ اللِّبْنُ يَفْصَحُ فهو فَصِيحٌ، وأفْصَحَ يَفْصَحُ فهو مُفْصِحٌ إذا خلَصَ من الرُّغوةِ وتعرَّى عنها . فالْفَصْحُ: خُلُوصُ الشَّيْءِ ممَّا يشوبُه، وفي المثل:

١٢٠٨ - وَتَحْتَ الرُّغْوَةِ اللِّبْنُ الْفَصِيحُ^(٢)

فأنبعثه ذلك للفصاحة في الكلام .

و الفصاحةُ في اصطلاح أهل البيان تتعلقُ بالكلمة والكلام والمشكل، والبلاغةُ بوصفُ بها الآخران فقط . وقد حققنا ذلك في غير هذا الموضوع . فاما قولهم: كلمةٌ بليغةٌ، فلأنَّ الكلمةَ في هذا المقام بمعنى الكلام .

ف ص ل:

قوله تعالى: ﴿ فلما فَصَلَ طَالُوتُ بالجنودِ ﴾ [البقرة: ٢٤٩] أي فارقَ مكانَه

(١) المفردات ٦٣٧ .

(٢) عجز بيت وصدره: ظم يخشوا مصائبه عليهم . والبيت في اللسان والتاج (فصح) لنضلة السلمي ، وفي الجمهرة ١٦٣/٢ للبحرث ، وفي البيان والتهيين ٣/٢٣٨ لابي مجيب الثقفي (انظر ديوانه ٥٢ قسم الزوائد) ، وفي مجالس ثعلب ٧ الرجل من بني سليم ، والبيت دون عزو في اللسان والتاج و الصحاح (صول) والمقاييس ٥٠٧/٤ والمخصص ٤٠/٥ ، وتروى قافيته (الصريح) ، وفي مجمع الأمثال ٤٠٦/١ وجمهرة العسكري ١/٢٢٧ تحت الرغوة الصريح ، أو «الصريح تحت الرغوة» ونظر المستقصى ١/١٥١ وجمهرة الأمثال ١/٢٧ وفصل المقال ٦٠ ومجمع الأمثال ١/١٠٣ أيدي الصريح عن الرغوة .

ومركزه الذي كان فيه، وكذا قوله تعالى: ﴿وَلَمَّا فَصَلَ^(١) الْعِيرُ﴾ [يوسف: ٩٤].
وأصل الفصل: إبانة الشيء من الشيء وقطعه حتى يكون بينهما فرجة. ومنه مفصل
الإنسان، الواحد مفصل. وفصلت الشاة: قطعت مفصلها.

قوله تعالى: ﴿هَذَا يَوْمُ الْفَصْلِ﴾ [الصفات: ٢١] أي يوم يفصل فيه بين الحق
والباطل، والظالم والمظلوم؛ بأن يحكم الله بين عبادِهِ، فيفصل بينهم بعلمه فيهم.

قوله تعالى: ﴿إِنَّهُ لَقَوْلُ فَصْلٍ﴾ [الطارق: ١٣] أي بين ظاهر، يفصل به بين
الاشياء لا التباس ولا لبس فيه ﴿قُرْآنًا غَرِيبًا غَيْرَ ذِي عِوَجٍ﴾ [الزمر: ٢٨].

قوله تعالى: ﴿وَأَتَيْنَاهُ الْحِكْمَةَ وَفَصَّلَ الْخُطَابَ﴾ [ص: ٢٠] أي قطع الحكم
وبيانه، والفصل بين الخصوم. وقيل: هي كلمة أَمَا بعد. وقيل: هو قوله: **الْبَيِّنَةُ** على
المدعى واليمين على المدعى عليه. وقيل: الفصل بين الحق والباطل.

قوله: ﴿آيَاتٍ مُفَصَّلَاتٍ﴾ [الاعراف: ١٣٣] أي مبيّنات. وقيل: تفصيلها: فصلها
وتمييزها بعضها من بعض، أي بين كل آيتين فصل؛ تمضي هذه وتأتي هذه. وقيل: من
تفصيل القلائد بالشذر لأن آيات القرآن مفصلة بالأحكام كما تفصل القلائد بالشذر
والخيزر، وهذا القول مقول في قوله تعالى: ﴿ثُمَّ فَصَّلْتُ^(٢)﴾ من لدن حكيم خبير ﴿[هود: ١].
وقيل: بين فيها الحلال والحرام. وقيل: جاءت شيئاً بعد شيء.

قوله تعالى: ﴿وَلَوْلَا كَلِمَةُ الْفَصْلِ﴾ [الشورى: ٢١] أي ما سبق من أن الله تعالى
يؤخر الحكم بينهم إلى يوم القيامة، أي لولا ما تقدم من وعد الله أنه يفصل بينهم يوم
القيامة لفصل الآن. وقيل: قوله تعالى: ﴿ثُمَّ فَصَّلْتُ﴾ إشارة إلى قوله: ﴿تَبَيَّنَا لَكُلِّ
شَيْءٍ﴾ [النحل: ٨٩].

قوله: ﴿وَفَصِيلَتِهِ الَّتِي تُؤْوِيهِ﴾ [المعارج: ١٣]. فصيلة الرجل: عشيرته المنفصل
هو عنها. وقيل: **الفصيلة** أقرب القبيلة. وأصل **الفصيلة**: القطعة من لحم الفخذ، وسياها
إن شاء الله تعالى الكلام على القبيلة وما بعدها من **المعصرة** و**الفخذ** و**البطن** ونحوها.

(١) قرأ ابن عباس (انفصل) البحر المحيط ٣٤٥/٥

(٢) قرأ ابن كثير وعكرمة والضحاك وزيد بن علي (فصلت)، وقرئت (فصلت) البحر المحيط ٢٠٠/٥
والقرطبي ٣/٩.

وكان يُقال: العباسُ رضي الله عنه فصيلةٌ رسولِ الله ﷺ.

قوله: ﴿وَحَمَلَهُ وَفَصَّالَهُ﴾ [الاحقاف: ١٥] أي فطامته، وذلك لانفصال الولد عن أمه التي تُرضعه. وكذا قوله: ﴿فَإِنْ أَرَادَا فِصَالًا﴾ [البقرة: ٢٣٣] أي فطمَ ولدهما.

وفي وصف كلامه عليه الصلاة والسلام: «فَصْلٌ لَا تَزُرُّ وَلَا هَذَرٌ»^(١) فالفصلُ للفواصل بين الحقِّ والباطل والقاطع بين الخصوم. والتزُرُ: القليل، والهذَرُ: الكثير.

والمُفَصَّلُ من القرآن: السَّبْعُ الأخير، وذلك للفصل بين القصص بالسور القصار. وقيل: سُمي مُفَصَّلًا لقصص أعداد سورهِ من الآي. واختلَفَ الناسُ في المفصَّل؛ فقيل: السَّبْعُ الأخير كما تقدَّم نقلُه عن الراغب^(٢). وقيل: من الحُجرات، وقيل: من سورة ق إلى آخر القرآن. والفواصل: أواخر الآي. وفواصل القلادة: شذَرُ يُفصل به بينها. وفي الحديث: «مَنْ أَتَفَقَ تَفَقَّةً فَاصِلَةً فَلَهُ مِنَ الْأَجْرِ كَذَا»^(٣) أي يفصل بين الإيمان والكفر. والفِصْلُ: الكثيرُ الفصل. وفي الحديث: «لَوْ عَلِمَ بِهَا لَكَانَتْ الْفِصْلُ بَيْنِي وَبَيْنَهُ»^(٤) أي القطيعة. والفِصْلُ أيضاً: الحوارُ لانفصاله عن أمه، وهو مختصٌّ به خصَّصه الاستعمالُ العرفي. والفِصْلُ أيضاً، حائِطٌ دونَ سورِ المدينة.

ف ص م:

قوله تعالى: ﴿لَا انْقِصَامَ لَهَا﴾ [البقرة: ٢٥٦] أي لا انقطاع. يقال: فصمتُ الشيء: إذا كسرته أو قطعتَه من غيرِ يَتُونَةٍ فيه بعضه من بعض. فإذا فصلته منه قيلَ له قِصَمَ - بالْقَاف - ولذلك كان نفيُ الانقِصامِ في الآيةِ أبلغُ من نفيِ الانقِصام، لأنه إذا انتفى القِصَمُ مع قلته فليتنفِ القِصَمُ بطريقِ الأولى وهذا كما قالوا في الحِصَمِ والقِصَمِ والقَبْضِ والقَنْصِ والوكِزِ واللكِزِ. وفي حديث عائشة رضي الله عنها: «فِيْقِصَمُ عَنْهُ الْوَحْيُ وَإِنْ

(١) قرأ يعقوب وعاصم الجحدري وأبو رجاء والحسن وقعاذة (وقصَّلتُ)، وقرأ الحسن (وقصَّلتُ) (الإتحاف ٣٩١ والنشر ٣٧٣/٢).

(٢) مسند أحمد ٢٥٧/٦ والترمذي في المناقب ٥/٥٩٩.

(٣) المفردات ٦٣٨.

(٤) مسند أحمد ١٩٥/١٩٦ ومجمع الزوائد ٣٠٣/٢.

(٥) القائي ٢/٢٨٠ وغريب ابن الجوزي ١٩٦/٢ والنهاية ٤٥٢/٣.

جيبه ليتفصد عرقاً^(١) أي يقلع عنه . وفي الحديث : « دُرَّةٌ بيضاء ليس فيها قَصَمٌ »^(٢) .

فصل الفاء والضاد

ف ض ح :

قوله تعالى : ﴿ قَالَ إِنَّ هَؤُلَاءِ ضَيْفِي فَلَا تَفْضَحُونِ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَلَا تُخْزُونِ ﴾ [الحجر: ٦٨-٦٩] أي تظهروا لي الضفيرة . وأصل الفضح بيان الشيء وكشفه . والفضيحة ما يستحي من إظهاره . ومنه : فُضِحَ الصبحُ أي ظهر ضوؤه . وفي الحديث : « حتى فُضِحَ الصبحُ »^(٣) قال الهروي : معناه حتى دَهَمَتْهُ فَضْحَةُ الصُّبْحِ وهي بياضه . والأفضح : الأبيض الذي لم ينصح بياضه .

ف ض ض :

قوله تعالى : ﴿ وَلَوْ كُنْتَ فَظًّا غَلِيظَ الْقَلْبِ لَا نَفَضْنَا مِنْ حَوْلِكَ ﴾ [آل عمران: ١٥٩] أي لتفرقوا . وكذا ﴿ وَإِذَا رَأَوْا تِجَارَةً أَوْ لَهْواً انْفَضُّوا إِلَيْهَا ﴾ [الجمعة: ١١] أي ذهبوا ومضوا وتفرقوا عنك . وأصل الانفضاخ الانكسار يقال : فضضت الخاتم : كسرته وفرقت أجزائه ، وعنه استعير : انفض القوم . وكل شيء كسرته فقد فضضته ، وبها فض من الناس : أي تفر متفرقون ، وقالت عائشة لمروان : « وَاَنْتَ فَضُّضٌ »^(٤) أي قطعة .

وفضض الماء : نشره ، وهو ما ينتشر منه عند التطهر به ، وفي حديث عمر : « حتى انقطعنا من فضض الحمى »^(٥) أي ما تفرق منه . والفضيض والفضض : أول ما يطلع من الطلع ، والفضفاض : الدرغ الواسع . وفي حديث سطيح وشعره : [من الرجز]

١٢٠٩ - أبيض فضفاض الرداء والبدن^(٦)

(١) أخرجه البخاري في بدء الوحي الحديث رقم ٢ ومسلم في الفضائل ٢٣٣٣ ومسند أحمد ٢٥٧/٦
(٢) الحديث في صفة الجنة في الفائق ٣٥١/٢ وغريب ابن الجوزي ١٩٦/٢ والنهاية ٤٥٢/٣ وثمة الحديث (ولا قصم) .

(٣) مسند أحمد ١٤/٦ .

(٤) الفائق ٢٠٣/٣ وغريب ابن الجوزي ١٩٧/٢ والنهاية ٤٥٤/٣ .

(٥) الفائق ٢٨٣/٢ والنهاية ٤٥٤/٣ .

(٦) البيت في اللسان والتأاج (سطح ، فضض) والنهاية ٤٥٥/٣ وغريب ابن الجوزي ١٩٧/٢ .

وهذا كناية عن سعة صدره وعظم بدنه. وقال العباس رضي الله عنه لرسول الله ﷺ: «إني امتدحتك. فقال: إذا لا يَفْضُضُ اللهُ قَالَكُ»^(١) أي يَفْرُقُ أَسْنَانَكَ.

وفُضِضْتُ ختم الكتاب: إذا كسرتَه. وأنْفَضْتُ أوصالَه: تفرقتُ، وأنشدُ الذي الرمة: [من البسيط]

١٢١٠ - تَعْتَاذُنِي زَفَرَاتُ حَيْنِ أَذْكَرْهَا تَكَادُ تَنْفُضُ مِنْهُنَّ الْحَيَازِيمُ^(٢)

وافْتَضُ الماءُ: صَبِهَ. وَالْفَضِيضُ: هو الماءُ السائلُ، وفي الحديث: «كانت المرأة إذا تُوفِي عَنَّا زَوْجُهَا دَخَلَتْ حَفْشًا، ثُمَّ لَبَسَتْ شُرَّ ثِيَابِهَا، حَتَّى تُحْرِبَهَا سَنَةٌ ثُمَّ تُؤْتَى بِدَابَةِ، شَاةٍ أَوْ طَائِرٍ فَتَفْتَضُ بِهَا، فَقَلِمًا تَفْتَضُ بِشَيْءٍ إِلَّا مَاتَ»^(٣). قال القتيبي: سألتُ الحجازيين عَنِ الْإِفْتِضَاضِ فَذَكَرُوا أَنَّ الْمَعْتَدَةَ كَانَتْ لَا تَغْتَسِلُ وَلَا تَمْسُ مَاءً وَلَا تُعَلِّمُ ظُفْرًا حَتَّى تَخْرُجَ بَعْدَ الْحَوْلِ بِاقْبَحِ مَنْظَرٍ، ثُمَّ تَفْتَضُ، أَيْ تُكْسِرُ مَا هِيَ فِيهِ مِنَ الْعِدَّةِ بِطَائِرٍ تَمْسَحُ بِهِ قَبْلِهَا وَتَنْبِذُهُ فَلَا يَكَادُ يَمِيشُ. وقد رواه الشافعي فتفتضي، بالقاف والضاد والياء آخر الحروف، كذا قال الأزهرى. قلتُ: ومعنى الحرف: السقوطُ، وفُضِضَ السِّنُّ: سقوطُها من أصلِها، وأنشد لابي ذؤيب: [من الطويل]

١٢١١ - لِرَاقٍ كَفِضَ السِّنُّ فَالْصَبْرُ إِنَّهُ لَكُلِّ أَنْاسٍ عَشْرَةٌ وَجُبُورٌ^(٤)

وقال الهروي: انْفَاضَتِ الْبُحْرُ، انهارت. ويحتملُ أَنْ يُرْوَى بِالْصَادِ مِنْ: فَيَضِي الْبَيْضَةُ وهو ما انفلقَ عنها من قشرِها، ومعناهما بعيدٌ من الحديث.

ف ض ل:

قوله تعالى: ﴿وَيُوتَى كُلُّ ذِي فَضْلٍ فَضْلُهُ﴾ [هود: ٣] قال ابنُ عرفة: إِنَّ كُلَّ مَنْ قَدَّمَ خَيْرًا يَلْتَمِسُ بِهِ فَضْلَ اللَّهِ بَنِيَّةً أَوْ لِسَانًا أَوْ جَارِحَةً أَعْطَاهُ اللَّهُ فَضْلَ ذَلِكَ الْعَمَلِ. وقال الأزهرى: أَيْ مَنْ كَانَ ذَا فَضْلٍ فِي دِينِهِ فَضْلَهُ اللَّهُ فِي الْآخِرَةِ.

(١) غريب ابن الجوزي ٩٧/٢ والنهاية ٤٥٣/٣ والفاقي ٢٨٣/٢.

(٢) اللسان والتاج (فضض) وديوانه ٣٨١.

(٣) الفاقي ١/٢٧٢ والنهاية ٣٠٤/٣.

(٤) ديوان الهذليين ١٣٨/١.

وأصل الفضل الزيادة على الاقتصاد، وذلك ضربان^(١): محمود كفضل العلم والحلم، ومذموم كفضل الغضب على ما يجب أن يكون. والفضل في المحمود أكثر استعمالاً، والفضول في المذموم. والفضل إذا استعمل لزيادة حسنة أحد الشيعين على الآخر على ثلاثة أضرب^(٢): فضل من حيث الجنس كفضل جنس الحيوان على جنس النبات، وفضل من حيث النوع كفضل الإنسان على غيره من الحيوان، وفضل من حيث الذات كفضل رجل على آخر، فالأولان جوهران لا سبيل للنقص فيهما أن يزيل نقصه وأن يستفيد الفضل، كالفرس والحصان لا يمكنهما أن يكتسبا الفضيلة التي خص بها الإنسان. والفضل الثالث قد يكون عرضياً فيوجد السبيل إلى اكتسابه. ومن هذا النحو التفضيل المذكور في قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ فَضَّلَ بَعْضَكُمْ عَلَى بَعْضٍ فِي الرِّزْقِ﴾ [النحل: ٧١].

قوله تعالى: ﴿لِيُنْفِقُوا فَضْلًا مِّن رِّبْكَ﴾ [الإسراء: ١٢] أي ليس عليكم جناح أن تنفقوا فضلاً من ربكم، كل ذلك يريد به المال وما يكتسب. وقال أبو منصور: المعنى في قوله: ﴿وَاللَّهُ فَضَّلَ بَعْضَكُمْ عَلَى بَعْضٍ فِي الرِّزْقِ﴾ أن الله فضل الملاك على ممالكهم فجعل المملوك لا يقدر على ملك مع ماله. واعلم أن المالك لا يرد عن مملوكه من فضل ما في يده شيئاً حتى لا يستوي حالهما في الملك، فأنتم لا تسوون بينكم وبين ممالككم وكلكم بشر، فكيف تجعلون بعض الذي رزقكم الله الله وبعضه لأصنامكم، فتشركون بين الله وبين الأصنام، وأنتم لا ترضون لأنفسكم فمن هو مثلكم بالشركة؟

وقوله تعالى: ﴿الرِّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ بِمَا فَضَّلَ اللَّهُ بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ﴾ [النساء: ٣٤] يعني ما خص به الرجل من الفضيلة الذاتية والفضل الذي أعطاه من المكنة والمال والجاه والقوة. وكل عطية لا تلزم من تُعطى له يقال لها فضل نحو قوله تعالى: ﴿وَاسْأَلُوا اللَّهَ مِنْ فَضْلِهِ﴾ [النساء: ٣٢].

قوله تعالى: ﴿وَأَنَّ الْفَضْلَ بِيَدِ اللَّهِ﴾ [الحديد: ٢٩] يصلح أن يتناول أنواع الفضل الثلاثة التي قدمنا ذكرها.. ومن فسرها بالإسلام فقصر اللفظ على بعض محامله،

(١) المفردات ٦٣٩.

(٢) المفردات ٦٣٩.

وكذا قوله: ﴿قُلْ بِفَضْلِ اللَّهِ وَبِرَحْمَتِهِ فَبِذَلِكَ فَلْيَفْرَحُوا﴾ [يونس: ٥٨] وقوله: ﴿وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ﴾ [البقرة: ٦٤] في الدنيا والآخرة.

قوله: ﴿يُرِيدُ أَنْ يَمُضِلَّ عَلَيْكُمْ﴾ [المؤمنون: ٢٤] أي يكون ذا فضلٍ وعلوٍ في المنزلة، وفي الحديث: «فَضْلُ الْإِزَارِ فِي النَّارِ»^(١) قال المبرد: إِنَّمَا أَرَادَ مَعْنَى الْخَيْلَاءِ، واستدلَّ بقوله في حديث آخر أنه قال: «إِيَّاكَ وَالْمَخِيلَةَ» قال: وما وَالْمَخِيلَةَ؟ قال: سَبِيلُ الْإِزَارِ»^(٢) وأنشد لزهير: [من الوافر]

١٢١٢ - يَجْرُونَ الْبُرُودَ وَقَدْ تَمَشَّتْ حُمَيَّا الْكَاسِ فِيهِمْ وَالْغَسَاءُ^(٣)

وأنشد لابن أحرمر: [من الوافر]

١٢١٣ - وَلَا يَنْسِينِي الْحَدَثَانُ عِرْضِي وَلَا أَرْخِي مِنَ الْمَرْحِ الْإِزَارُ^(٤)

وحلف الفضول كان في دار عبد الله بن جدعان، وهو الذي قال فيه عليه السلام: «رَأَيْتُ فِي دَارِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَدْعَانَ حَلْفًا لَوْ دُعِيتُ إِلَى مِثْلِهِ فِي الْإِسْلَامِ لَاجَبْتُ»^(٥). وسُمِّي حلف الفضول لأنه قام به رجالٌ يقال لكلٍ منهم فضلٌ وهم: فضل بن وداعة، وفضل بن الحارث، وفضل بن فضالة. والفضول جمع فضل نحو السمود جمع سعد.

ف ف ض ي:

قوله تعالى: ﴿وَقَدْ أَفْضَى بَعْضُكُمْ إِلَى بَعْضٍ﴾ [النساء: ٢١] أي خَلَا وجامع، وهذا من أحسن الكنايات. قال بعضهم: الإفضاء إذا كان معًا في لحافٍ جامعٍ أو لم يُجامع. وفي الحديث: «مَنْ أَفْضَى يَدُهُ إِلَى ذِكْرِهِ فَلْيَتَوَضَّأْ»^(٦) أي مَسَّ فَرَجَهُ، قيل: ولا يقال ذلك لغة إلا إذا كان بياطن الكف.

والفضاء: هو الواسع من الأرض؛ فقولك: أفضى فلان أصله صار إلى الفضاء، ثم

(١) النهاية ٤٥٥/٣، وفيه: وهو ما يجره الإنسان من إزاره على الأرض على معنى الخيلاء والكبر.

(٢) أخرجه البخاري في اللباس، (٤) باب من جر ثوبه من الخيلاء ٥٤٥٥.

(٣) ديوانه ٦٥.

(٤) ديوانه ٧٧.

(٥) الفائق ٩٤/٢ والنهاية ٤٥٦/٣.

(٦) أخرجه النسائي في الطهارة ١١٧.

عبر به عن العجل والجماع، قال الراغب: أفضى بيده إلى امرأته في باب الكناية أبلغ وأقرب إلى التصريح من قولهم: خلا بها. وقول الشاعر: [من الطويل]

١٢١٤ - طعامهم فوضى فضا في رجالهم^(١)

أي مباح غير ممنوع كانه موضوع في فضاء يتصرف به من يريد.

فصل الفاء والطاء

ف ط ر:

قوله تعالى: ﴿فاطر^(٢) السماوات﴾ [الأنعام: ١٤] أي مبتدعها ومُنشئها من غير مثال احتذاء. وفطرت البئر: ابتدعتها وحفرتها. وفطر ناب البعير: أي طلع. وأصل الفطر الشق طولاً. وفطر يكون قاصراً ومصدره الفطور، ومتعدياً ومصدره الفطر. وقد فطرته فانفطر انفطاراً؛ قال تعالى: ﴿السماء منفطر به﴾ [المزمل: ٧٣] ﴿إذا السماء انفطرت﴾ [الانفطار: ١].

وفطرت الشاة: حلبتها بإصبعين. وفطرت العجين: خبزته من قوره. وعن ابن عباس: «ما كنت أدري ما فاطر السماوات حتى احتكم إليّ أعرابيان في بئر فقال أحدهما: أنا فطرتها»^(٣) أي ابتدأها.

وقوله تعالى: ﴿تكاد السماوات يتفطرن^(٤) منه﴾ [مريم: ٩٠] أي يتشققن.

وقوله: ﴿إلا الذي فطرني﴾ [الزخرف: ٢٧] أي خلقتني. قوله تعالى: ﴿فطرة الله التي فطر الناس عليها﴾ [الروم: ٣٠] أي أتبع فطرة الله، وهو كقولهم: ﴿فأقم وجهك للدين﴾ أي أتبع الدين القيم الذي فطر عليه. وقيل: الفطرة: الخلقة التي يخلق المولود

(١) صدر بيت للمعلل البكري في اللسان (فضا) والمقاييس ٥٠٩/٤ وعجزه:

(ولا يحسون الشر إلا تادياً).

(٢) قرأ ابن عينة والأخفش (فاطر)، وقرأ الزهري (فطر)، وقرئت (فاطر) البحر المحيط ٨٥/٤ والقرطبي ٣٩٧/٦.

(٣) الفائق ٢/٢٨٥ والنهاية ٤٥٧/٣.

(٤) قرأ أبو عمرو وحمة وعاصم وابن عامر وشعبة وخلف ويعقوب والشنوبذ والزهري وطلحة (يتفطرون) الإنحاف ٣٠١ والنشر ٣١٩/٢ والسبعة ٤١٣، وقرأ ابن مسعود (تصدعن) البحر المحيط ٢١٨/٦.

عليها في رحم أمه، وفي الحديث: «كُلْ مَوْلُودٌ يُولَدُ عَلَى الْفِطْرَةِ»^(١) قال ابن المبارك: أي على ابتداء الخلقة في علم الله مؤمناً كان أو كافراً. قال أبو الهيثم: يعني على الخلقة التي فطر عليها في الرحم من سعادة وشقاوة «فأبواه يهودانه أو ينصرانه» في حكم الدنيا. وقال الراغب^(٢): وفطر الله الخلق: وهو إيجاد الشيء وإبداعه على هيئة مترشحة لفعل من الأفعال. وقوله تعالى: ﴿فَطَرَهُ اللَّهُ الَّذِي فُطِرَ النَّاسَ عَلَيْهَا﴾ إشارة منه تعالى إلى ما فطر أي أبداع وركز في الناس من معرفته تعالى. ففطرة الله تعالى هي ما ركز فيه من قوته على معرفة الإيمان، وهو المشار إليه بقوله: ﴿وَلَكِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَهُمْ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ﴾ [الزخرف: ٨٧]

قوله: ﴿وَالَّذِي فُطِرْنَا﴾ [طه: ٧٢] أي ابدعنا وأوجدنا. ويصح أن يكون الانفطار في قوله: ﴿السَّمَاءِ مُنْفَطِرٌ بِهِ﴾ إشارة إلى قبول ما ابدعه وإفاضه علينا منه.

والفطر: ترك الصوم؛ يقال: فطرتُه، وأفطر هو. وقيل للكثرة فطرٌ لأنه يُفطرُ الأرض أي يخرج منها. وقيل: فطر الصائم وإفطاره: شقُّه صومه بالفطور. ويقال: أفطر الصائم إذا تعاطى ما يُفطره. وأفطر: دخل في وقت الإفطار، نحو: أصبح، ومنه الحديث: «إذا غربت الشمس فقد أفطر الصائم»^(٣) أي جاز له أن يُفطر وحل له بعد أن كان محظوراً عليه.

والفطر: المذْيُ أيضاً. وفي الحديث أنه سُئل عن المذْي فقال: «ذَاكَ الْفَطْرُ»^(٤) قال أبو عبيد: سُمي فطراً لأنه شُبِّهَ بِالْفَطْرِ فِي الْحَلْبِ. يقال: فطرت الناقة أفطرها. ورواه غير أبي عبيد كالثوري بن شمير الفطر، بالضم.

وقوله: ﴿فَطَرَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ﴾ [الأنعام: ٧٩] أي فَتَقَّحَهَا من بعد أن كانتا مُلتصقتين، إشارة إلى قوله: ﴿كَانَتَا رَتْقًا فَفَتَقْنَاهُمَا﴾ [الأنبياء: ٣٠] وقوله: ﴿هَلْ تَرَى مِنْ فُطُورٍ﴾ [الملك: ٣] أي من خلل يحصل شقوق فيها وارتفاع وانخفاض، فليس بين

(١) أخرجه البخاري في الجائز، باب (٧٨) حديث ١٣٩٢، ١٣٩٣، ومسلم في القدر ٢٦٥٨.

(٢) المفردات ٦٤٠.

(٣) أخرجه البخاري في الصوم، (٤٢) باب متى يحل فطر الصائم ١٨٥٣، ومسلم في الصيام ١١٠٠.

(٤) الفائق ٢٨٦/٢ وغريب ابن الجوزي ١٩٩/٢ والنهاية ٤٥٨/٣ وهو من حديث عمرو بن الخطاب.

قوله تعالى: ﴿فَطَرِ السَّمَاوَاتِ﴾ وبين قوله: ﴿هَلْ تَرَى مِنْ فُطُورٍ﴾ تنافٍ، والله أعلم.

فصل الفاء والطاء

ف ظ ظ:

قوله تعالى: ﴿وَلَوْ كُنْتَ فَظًّا غَلِيظَ الْقَلْبِ لَانْفَضُّوا مِنْ حَوْلِكَ﴾ [آل عمران: ١٥٩] الفظ: القاسي القلب الغليظ الجانب السيء الخلق. قال الأزهري: أصل الفظ ماء الكرش يُتَصَرَّ فيشرب عند إغوازي الماء وشدة الضرورة، وسُمِّيَ فَظًّا لغلظ شربه.

فصل الفاء والعين

ف ع ل:

قوله تعالى: ﴿إِنَّا كُنَّا فَاعِلِينَ﴾ [الأنبياء: ١٠٤] أي قادرين. فالفعلُ يعبر به عن القدرة على الشيء. قوله: ﴿وَالَّذِينَ هُمْ لِلزَّكَاةِ فَاعِلُونَ﴾ [المؤمنون: ٤] أي غير مُضِيِّين لها مرفون بها.

«والفعل: تأثير من جهة مؤثر، وهو عام لما كان بإجادة وغير إجادة، ولما كان بعلم أو غير علم، ولما كان بقصد وبغير قصد، ولما كان من الإنسان والحيوانات والجمادات. والعمل أعم والصنيع أخص منه، كما تقدم^(١)». «^(٢)»

«والذي من جهة الفاعل يقال له مفعولٌ ومُتَّعِلٌ، وقد فصلَ بعضهم بين المفعولِ والمتَّعِلِ فقال: المفعولُ يقال إذا اعتُبرَ لفعلِ الفاعلِ، والمتَّعِلُ يقال إذا اعتُبرَ قبولُ الفعلِ في نفسه. فالمفعولُ أعم من المتَّعِلِ لأنَّ المتَّعِلَ يقال لِمَا لَا يَقْصُدُ الفاعلُ إيجاده وإن تولد منه، كحمرة اللون من خجلٍ تعتري من رؤية إنسانٍ، والطرب الحاصل من الغناء، وتحريك العاشق لرؤية معشوقه. وقيل لكل فعلٍ انفعالٌ إلا الإبداع من الله تعالى فذلك إيجاده من عدم لا في مادة وجوهر بل هو إيجاد الجوهر». «^(٣)»

(١) تقدم في مادة «صنع، عمل».

(٢) ما بين الهلالين من المفردات ٦٤٠.

(٣) ما بين الهلالين من المفردات ٦٤١.

فصل الفاء والقاف

ف ق د

قوله تعالى: ﴿تَفْقَدُ صَوَاعِ الْمَلِكِ﴾ [يوسف: ٧٢] أي نعدمه. والفقد: عدم الشيء بعد وجوده، فهو أخص من العدم؛ كأن المعدم يقال فيه وفيما لم يوجد بعد.

قوله تعالى: ﴿وَتَفْقَدُ الطَّيْرُ﴾ [النمل: ٢٠] أي تفقد حالها، وحقيقته طلب المفقود. وقيل: التفقد: التمهيد لكن حقيقة التفقد تعرف فقدان الشيء والتمهيد تعرف العهد المتقدم.

والفائد: المرأة تفقد ولدها أو زوجها. وفي حديث أبي الدرداء: «مَنْ يَفْقَدُ يَفْقَدُ»^(١) أي من طلب الخير في الناس يفقده. وفقد وعدم خرجا عن الأفعال، فإن تعديا رافعين الضمير المتصل إلى ضميره المتصل، نحو قولك: فقدتني وعدمتني. ولو قلت: ضرتني لم يجز، وأنشد: [من الطويل]

١٢١٥ - لقد كان لي عن ضرتين عدمتني وعمّا ألقى منهما متزحزح^(٢)
ومثل فقد وعدم في ذلك ظن وبأنها، وقد حققنا هذا في غير هذا الموضع.

ف ق د

قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ﴾ [التوبة: ٦٠] والفقير: الخلّة والحاجة الضرورية، ويقال: أشد الحاجة، وهو مأخوذ من فقار الظهر كأنه لا احتياجه انكسر فقارُه فهو لا ينهض. كما قيل: إن المسكين من السكون، لا احتياجه سكن وانقطع عن الحركة، وقيل: هو فاعيل بمعنى مفعول، فالفقير هو المكسور الفقار على التشبيه، ومنه: فقرته الفاقة، أي الداهية التي تكسر فقار ظهره.

وقولهم: أفقرتك الصيد فارمه، أي مكنتك من فقاره، ويقال: فقره: أي أصاب فقار ظهره، نحو كبده ورأسه.

والفقر: خرزات الظهر، الواحدة فقرّة، كسيرة وسدر.

(١) الفائق ٢/٢٩٢ والنهية ٣/٤٦٢ وغريب ابن الجوزي ٢/٢٠١.

(٢) البيت لجران المود في ديوانه ٤٠ وابن يعيش ٧/٨٨ وإسماعيل ابن السجري ١/٣٩.

وقوله تعالى: ﴿تَنْظُرُ أَنْ يُفْعَلَ بِهَا فَاقِرَةٌ﴾ [القيامة: ٢٥] أي داهية عظيمة تُكسِرُ منها الفقار. وفي حديث عثمان رضي الله عنه: «استحلوا منه الفقر الثلاث»^(١) أي الأمور العظام: حرمة الشهر الحرام، والبلد الحرام، وحرمة الخلافة. وقالت عائشة رضي الله عنها في حقّه: «المرْكوبُ فيه الفقر الأربع»^(٢)، ضربت ذلك مثلاً لما ارتكب منه، لأن الظاهر محلُّ الركوب والفقر فيه، وأرادت أنه ارتكب منه أربع حرم فانتهكوها وهي: حرمة صحبته وصهره، وحرمة البلد، وحرمة الخلافة، وحرمة الشهر الحرام، وقال الأزهري: هي الفقر، بضم الفاء.

وقيل: اشتقاق الفقير من قولهم: فقرت البعير، وذلك أن يُحرز أنف البعير إلى أن يصل الحز إلى العظم ثم يُلوى عليه جرير، أي حبل ونحوه ليُذَلَّ بعد صعوبته، فكذلك الفقير يحصل له من الغل ما يجعله بمنزلة البعير المذلّ المقيد. وقيل: اشتقاقه من الفقرة أي الحفرة، ومنه قيل لكل حفرة يجتمع فيها الماء: فقير.

وفقرت للفسيل: حفرت له حفرة غرسه فيها، قال الشاعر: [من الرجز]

١٢١٦ - مَالِيَةُ الْفَقِيرِ إِلَّا شَيْطَانٌ^(٣)

وقيل: هو اسم بشر.

وفقرت الخرز: ثقبته، وأفقرت البعير: ثقيت خطمه، فكان الفقير لقلّة موجوده قد دُفن في فقير.

واختلف الناس في الفقير والمسكين^(٤)؛ فذهب الشافعي وجماعة أن الفقير أسوأ حالاً من المسكين؛ وهو من لا يقع ماله ولا كسبه اللاتق به غير المانع له من النفقة موقعاً من كفايته، والمسكين عنده من يقع ماله أو كسبه موقعاً من كفايته ولا يكفيه. واستدل على ذلك بقوله تعالى: ﴿أَمَّا السَّائِغَةُ فَكَانَتْ لِمَسَاكِينَ يَعْمَلُونَ فِي الْبَحْرِ﴾

(١) غرب ابن الجوزي ٢٠١/٢ والنهاية ٤٦٣/٣.

(٢) غرب ابن الجوزي ٢٠١/٢ والنهاية ٤٦٣/٣.

(٣) الرجز للشماخ بن ضرار في اللسان والتاج والصباح والعباب (قمر) والمفاهيس ٤/٤٤٤ وديوانه ٤١٣.

ومعجم البلدان (الفقير ٤/٢٦٩).

(٤) فروق اللغات ١٨٨-١٩٠.

[الكهف: ٧٩]. فاثبت لهم ملكاً، وذهب أبو حنيفة وغيره إلى أن المسكين أسوأ حالاً، مُستدلاً بقوله تعالى: ﴿أَوْ مَسْكِينًا ذَا مَتْرَبَةٍ﴾ [البلد: ١٦] أي لصق جلدُه بالتراب لعدم موجوده، ويقول الشاعر: [من البسيط]

١٢١٧ - أَمَا الْفَقِيرُ الَّذِي كَانَتْ حُلُوْبُهُ وَفَقَّ الْعِيَالُ فَلَمْ يُتْرَكْ لَهُ مَسْبَدُ^(١)

ورد أصحابنا هذا بأنه قال «كانت» أي ثم عدت. وقال ابن عرفة: أخبرني أحمدُ ابنُ يحيى عن محمد بن سلام قال: قلت ليوثس: أفرق لي بين الفقير والمسكين. فقال: الفقير الذي لا يجد الثوب، والمسكين الذي لا شيء له. وقال ابن عرفة: الفقير عند العرب: المحتاج؛ قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ أَنْتُمُ الْفُقَرَاءُ إِلَى اللَّهِ﴾ [فاطر: ١٥] أي المحتاجون إليه.

قلت: هذا بالنسبة إلى الفقير لغة، أما الفقير شرعاً فكما قدمنا ذكره. ونقل عن الشافعي أنه قال: الفقراء الزمنى الذين لا حرفة لهم، وأهل الحرف الذين لا تقع حرفتهم من حاجتهم موقعاً، والمساكين: السؤال ممن له حرفة تقع موقعاً ولا تغنيه وعياله. وقد قسم بعضهم الفقر إلى أربعة أقسام فاجاد فيها فقال^(٢): الفقر يستعمل على أربعة أوجه؛ الأول عدم وجود الحاجة الضرورية؛ وذلك عام للإنسان ما دام في دار الدنيا بل هو عام للموجودات كلها، وإلى هذا الفقر أشار بقوله في وصف الإنسان: ﴿وَمَا جَعَلْنَاهُمْ جَسَدًا لَا يَأْكُلُونَ الطَّعَامَ﴾ [الأنبياء: ٨]. والثاني: عدم المقتنيات وهو المذكور في قوله: ﴿لِلْفُقَرَاءِ الَّذِينَ أُحْصِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا يَسْتَطِيعُونَ ضَرْبًا فِي الْأَرْضِ يَحْسِبُهُمُ الْجَاهِلُ أَغْنِيَاءَ مِنَ التَّعَفُّفِ﴾ [البقرة: ٢٧٣]. والثالث: فقر النفس، وهو الشرع المشار إليه بقوله ﷺ: «كاد الفقر أن يكون كفراً»^(٣) وهو المقابل بقوله: «إنما الغنى غنى النفس»^(٤) وهو المعنى بقولهم: «من عدم القناعة لم يَغْدُ المال غنى»^(٥). والرابع: الفقر إلى الله تعالى،

(١) المفردات ٦٤٦.

(٢) البيت للرازي النيسري في ديوانه ٥٥ واللسان والمصباح والعيال والناج (فقر، وفق) والمقاييس ٤٤٤/١ والمخصص ٢٨٥/١٢ - ٢٨٦.

(٣) الحديث في حلية الأولياء ٣/٥٣ عن أنس قال: رسول الله ﷺ: كاد الحسد أن يفلب القدر، وكاد الفقر أن يكون قفراً.

(٤) الحديث تقدم في مادة «غنى».

(٥) المفردات ٦٤٢.

وهو المشار إليه بقوله: «اللهم اغْنِنِي بِالْاِفْتِقَارِ إِلَيْكَ وَلَا تُفْقِرْنِي بِالِاسْتِغْنَاءِ عَنْكَ»^(١) وإياه عَنِ بقوله ﷺ: ﴿رَبِّ إِنِّي لِمَا أَنْزَلْتَ إِلَيَّ مِنْ خَيْرٍ فَقِيرٌ﴾ [القصص: ٢٤]. وقد ألم الشاعر بهذا المعنى فأجاذ بقوله: [من الطويل]

١٢١٨ - وَيُعْجِبُنِي فَقْرِي إِلَيْكَ وَلَمْ يَكُنْ يُعْجِبُنِي، لَوْلَا مَحَبَّتُكَ، الْفَقْرُ^(٢)

ف ق ع:

قوله تعالى: ﴿إِنَّهَا بَقَرَةٌ صَفْرَاءُ فَاقِعٌ لَوْنُهَا﴾ [البقرة: ٦٩] أي خالص، يقال: أصفر فاقع أي صادق الصفرة، وأسود حالك وحالتك من قولهم: أسود من حلك الغراب ومن حتك الغراب - باللام والتون - وأبيض يَفْقُ وأخضر ناصع وأحمر فاقئ.

وَالْفَقْعُ: ضرب من الكماة، وبه شبه الدليل، فيقال: أذل من فقع بقاع. وقال كعب ابن زهير^(٣) قال الخليل بن أحمد^(٤): وَسُمِّيَ الْفُقَاعُ فُقَاعاً لِمَا يَرْتَفِعُ مِنْ زُبْدِهِ.

وفقايق الماء: نقاطه - على التشبيه - وفي حديث ابن عباس: «نَهَى عَنِ التَّفْقِيعِ فِي الصَّلَاةِ»^(٥) هي الْفَرْقَةُ وَغَمَزُ الْأَصَابِعِ حَتَّى يَسْمَعَ نَقِيشَهَا، وَمِنْهُ تَفْقِيعُ الْوَرْدِ. ويقال للزبد الذي يطفو على وجه الماء فقايق. وفي الحديث: «إِذَا تَفَاعَتَ عَيْنَاكَ»^(٦) أي رَمَصْنَا، وفي الحديث: «عَلَيْهِمْ خِفَافٌ لَهَا فُقْعٌ»^(٧) أي خراطيم. يقال: خَفَّ مُفَقَّعٌ أي مُحَرَّطٌ.

ف ق هـ:

قوله تعالى: ﴿لِيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ﴾ [التوبة: ١٢٢]. أي يَطْلُبُونَ أَنْ يُفَقَّهُوا أَدِينَ اللَّهِ. وَأَصْلُ الْفَقْهِ الْفَهْمُ. وَقِيلَ: فَقَّ الْأَشْيَاءَ الْخَفِيَّةَ، فَهُوَ أَحْصَى مِنْ مُطْلَقِ الْفَهْمِ، وَقِيلَ:

(١) تقدم في ٤ ل ل وهو لمعرو بن عبيد في البيان والتبيين ٣/ ٢٧١ وجواهر الالفاظ ٥ ومجمع البلاغة ٣٤٦/١.

(٢) البيت للمبحري في الصناعتين ١٢٨ وديوانه ٨٤٧.

(٣) لعل الناسخ - أو المؤلف - قد سها عن ذكر شعر كعب بن زهير.

(٤) العين ١٧٦/١.

(٥) الفائق ٢/ ٢٩٣ وغريب ابن الجوزي ٢/ ٢٠٢ والنهاية ٣/ ٤٦٤.

(٦) الفائق ٢/ ٣١٣ وغريب ابن الجوزي ٢/ ٢٠٢ والنهاية ٣/ ٤٦٥، والحديث لا م سلمة.

(٧) الفائق ٢/ ٢١٣ وغريب ابن الجوزي ٢/ ٢٠٢ والنهاية ٣/ ٤٦٥.

هو التوصلُ إلى علمٍ غائبٍ يعلمُ شاهدٌ، فهو أخصُّ - أيضاً - من مُطلقِ الفهم، ولذلك قال تعالى: ﴿وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ﴾ [الإسراء: ٤٤] أي ليسَ في وَسْمِهِمْ أن يعرفوا حقيقةَ ذلك.

ويقال: فقه بالضم أي صارَ الفقه سَجِيَّةً له وطبعاً. وقته: أي حصلَ له فهمٌ. وفقه - بالفتح أي غلبَ غيرَه في الفقه، نحو شعرَه أي غلبَه في الشعر، ومصدرُ الأولِ فُقهَةٌ، والثاني فِقْهاً.

قوله تعالى: ﴿بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ﴾ [الأنفال: ٦٥] أي لا يعلمون العلمَ الشرعي. وقيل: لما لم ينتفعوا بفهومهم جعلوا كأنهم مكروئو ذلك بكوله تعالى: ﴿صُمُّ بِكُمْ عُمِّي﴾ [البقرة: ١٨]. وقد كانوا ذوي أسماعٍ والسنة والبصائر لكن لم ينتفعوا بها، كأنهم فقدوها. وفي دعائه عليه السلام لابن عباس: «اللهم فقهه في الدين»^(١) أي فهمه علمٌ تفسير كتابك، وفي الحديث: «لعن الله النائحة والمُسْتَفْقِهَةَ»^(٢) يعني التي تُفقه قولها وتُلقِّفه لتجيبه عن ذلك.

فصل الفاء والكاف

ف ك ر:

قوله تعالى: ﴿أَوَلَمْ يَتَفَكَّرُوا مَا بِصَاحِبِهِمْ مِنْ حِنَّةٍ﴾ [الأعراف: ١٨٤]. الفكر: قوةَ نظريةٍ للعلم إلى المعلوم. والتفكَّرُ جَوْلَانُ تلك القوة بحسبِ نظيرِ العقل، وذلك يختصُّ مِنَ الحيوانِ بالإنسان، ولا يمكنُ أن يقالَ إلا لما يحصلُ له صورةٌ في القلبِ إذ كَانَ منها عن اتِّصافٍ بالصورة. وقال تعالى: ﴿أَوَلَمْ يَتَفَكَّرُوا فِي أَنفُسِهِمْ﴾ [الروم: ٨] وذلك ممكنٌ لا محالة، وقد دلَّ على ذلك قوله تعالى: ﴿وَفِي أَنفُسِكُمْ أَفَلَا تُبْصِرُونَ﴾ [الذاريات: ٢١]. وقال بعضُ أهلِ الأدب: الفكرُ مقلوبٌ من الفَرَكُ، لكن يُستعملُ في المعاني وهو فَرَكُ الأمورِ وبحثُها طلباً للوصولِ إلى حقيقتها.

(١) تقدم الحديث في (فسر أول).

(٢) الفائق ٣١٢/٣ وغريب ابن الجوزي ٢٠٢/٢ والنهاية ٤٣٥/٣.

ف ك ك :

قوله تعالى: ﴿فَكَرَّهَا^(١) رَقَبَةً﴾ [البقرة: ١٣] أي خلاصاً. والفك: الخلاص والتخليص. ومنه فك الرهن وهو تخليصه من تعلق حق المرتهن، ولذلك يقال: علق الرهن ضد انفك. وفي معنى الآية قولان: أحدهما - وهو المشهور - أنه عتق الرقاب من المماليك. والثاني أن المعنى يتخذ نفسه من الهلكة بالكلم الطيب والعمل الصالح. ولذلك ورد: مشتر نفسه فمعتقها وبائع نفسه فموبقها. وقيل: هي إعانة المكاتب. ويؤيد ذلك أنه قد ورد في الحديث: «أعتق النسمة وفك الرقبة»^(٢) أي يعين في عتقها. قيل: أو ليس واحداً. قال لا، عتق النسمة أن ينفرد بعقها، وفك الرقبة أن يعين في عتقها.

قوله تعالى: ﴿وَالْمُشْرِكِينَ مُنْفَكِينَ﴾ [البقرة: ١] قال مجاهد: مُنْفَكِينَ: مُنْتَهَيْن، وقال غيره: زائلين من الدنيا، يقول: ولم يتفانوا ﴿حتى تاتيهم البيئة﴾. وقال ابن عرفة: لم يكونوا مفارقين الدنيا حتى تاتيهم البيئة التي اثبتت لهم في التوراة من صفة محمد ﷺ. قال الهروي: لفظه لفظ المضارع ومعناه الماضي. وهذا غير جائز البيئة لأن حتى حرف غاية، والغاية في المستقبل، وأيضاً فهو منصوب بأن، وأن مخصصة للاستقبال. وقال الأزهرى: ليس هو من باب ما انفك وما زال، وإنما هو انفكاك الشيء إذا انفصل عنه، وقيل: معناه: لم يكونوا متفرقين بل كانوا كلهم على الضلال كقوله: ﴿كَانَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً فَبَعَثَ اللَّهُ النَّبِيِّينَ مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ﴾ [البقرة: ٢١٣].

والفك: انفراج المنكب عن مفصله. والفككان: ملئ الشدقين.

ف ك هـ :

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا انْقَلَبُوا إِلَىٰ أَهْلِهِمْ انْقَلَبُوا فَكِهِينَ^(٣)﴾ [المطففين: ٣١] أي فرحين مسرورين فابذلهم الله بذلك حزناً كثيراً. وقوله تعالى: ﴿إِنَّ أَصْحَابَ الْجَنَّةِ الْيَوْمِ

(١) قرأ ابن كثير وأبو عمرو وأبو رجاء والكساوي والحسن والبيهقي (فك) الإنحاف ٤٣٩ والنشر ٤٠١/٢.

(٢) الفائق ٣٥٥/٢ وغريب ابن الجوزي ٢٠٣/٢ والنهاية ٤٦٥/٣.

(٣) قرأ أبو عمرو وابن عامر وناقع وابن كثير وحزمة والكساوي وهشام والمطوعي وابن ذكوان وخلف (فاكهن) الإنحاف ٤٣٥ والنشر ٣٥٤/٢ والسبعة ٦٧٦.

في شُكْلِ فَاكْهُون^(١) ﴿يس: ٥٥﴾ أي مسرورون بما نَعَمَهُمُ اللهُ تعالى في الآخرة؛ بما تحمّلوا من مشاقِّ الصبر على عملِ الطاعاتِ واجتنابِ المعاصي. وهو مأخوذٌ من لفظِ الفاكهة لأنَّ بها يحصلُ التلذُّذُ.

والفاكهة: المَرْحُ؛ قال أبو عبيد: الفاكهة المازحُ، والاسمُ: الفاكهة والفُكاهُ. وقوله: ﴿وَنَعِمَةٌ كَانُوا فِيهَا فَاكِهِينَ^(٢)﴾ [الدخان: ٢٧] أي ناعمين أشيرين بَطْرِين.

والفكهة: ذو الفُكاهة أو الفُكاهة، والفكهة: مَنْ يَشْفِكُهُ، وقد قُرئ «فاكهيين» و«فُكهيين» فقبل هما بمعنى. وقيل: الفاكهة: ذو الفُكاهة، نحو: لابنِ وتامر. والفكهة: مَنْ بالغَ في ذلك. وفي الحديث: «أربعةٌ ليسَ غيبتُهُنَّ بغيبةٍ.. كذا وكذا.. والمتفكّهون بالأمهات»^(٣) أي معناه الذين يَشْتُمُون متفكّهين به.

وقوله: ﴿فَطَلْتُمْ نَفْكَهُونُ﴾ [الواقعة: ٦٥] قيل: معناه تَنَدَّمُون. وفكهة وفكَن: تَنَدَّم. والتفكيه والتفكَن: التَنَدُّمُ، وقيل: معناه تتعجبون. وكذا قوله: ﴿أَنقَلَبُوا فُكَيْهِينَ﴾ [المطففين: ٣١] أي مُعْجِبِينَ.

والفاكهة: ما يَتَفَكَّهُ به من الثمار، ويقلبُ في الرُطْب منها، وقال الراغب^(٤): وقيل هي الثمارُ ما عدا العنب والرمان. وقائلٌ هذا كأنه نظرٌ إلى اختصاصِهما بالذكرِ وعطفِهما على الفاكهة - انتهى - قلت: كأنه سبقَ لسانُه أو قلمُه من الرُطْب إلى العنب لأنه يريدُ أنهما عطفَا على الفاكهة وليس ذلك إلا في قوله فيهما: ﴿فاكهةٌ ونخلٌ ورمانٌ﴾ [الرحمن: ٦٨] فالمرادُ بالنخل ثمرُه وهو الرُطْب.

فصل الفاء واللام

ف ل ت:

قرأ ابنُ عباسٍ: ﴿وَسِعِلْهُمُ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَيَّ مُنْقَلَبٍ يَنْقَلِبُونَ﴾ [الشعراء: ٢٢٧]

(١) قرأ نافع وأبو جعفر وقتادة وأبو حنيفة ومجاهد وشيبة وأبو رجاء والحسن والأعرج (فَكْهُون)، وقرأ طلحة بن مصرف وابن مسعود والأعشى (فاكهيين)، وقرئت (فُكهيين، فُكْهُون) البحر المحيط ٣٤٢/٧.

(٢) قرأ أبو جعفر وأبو رجاء والحسن وشيبة والأعرج (فُكهيين) الإتحاف ٣٨٨ والنشر ٣٥٤/٢.

(٣) غريب ابن الجوزي ٢/ ٢٠٣ والنهاية ٤٦٦/٣.

(٤) المعقودات ٦٤٣.

بالفاء والفاء^(١)، والانفلات: التخلص من وثاق. يقال: افلئت الدابة ففلت فهي مُفلتة إذا نددت وهربت وافلتها غيره، قال الشاعر: [من الطويل]

١٢١٩ - وأفلتني منها حماري وجبتي جزى الله خيراً جبتي وحماري^(٢)

وفي الحديث: «إِنَّ اللَّهَ يُعَلِّي لِلظَّالِمِ حَتَّى إِذَا أَخَذَهُ لَمْ يُفْلِتْهُ»^(٣) أي لم يخلصه منه أحد، وفيه: «إِنَّ أُمَّي افْتَلَتَتْ نَفْسَهَا»^(٤) أي ماتت فجأة. وكل أمر عوجل به من غير رؤية فهو فلتنة؛ يقال: كان هذا فلتنة من فلان: أي من غير قصد.

ف ل ح:

قوله تعالى: ﴿وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ [البقرة: ٥] الفلاح: الفوز والظفر بالبيعة، وأصله من فلحت الحديث، أي شققته. قال الشاعر: [من الرجز]

١٢٢٠ - إِنَّ الْحَدِيدَ بِالْحَدِيدِ يُفْلَحُ^(٥)

ومنه الفلاح لأنه يشق الأرض.

ورجل أفلح: أي مشقوق الشفة. وفي الحديث: «لَوْ لَا شَيْءٌ بِسَوْءِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ لَضُرِبَتْ فَلَّتُكَ»^(٦) أي موضع الفلح. وقيل: الفلاح: البقاء، ومثله الفلح، وأنشد لابي الدحداح: [من الرجز]

١٢٢١ - بِشُرْكَ اللَّهِ بِخَيْرٍ وَفْلَحُ^(٧)

وقال الأعشى: [من الرمل]

(١) قرأ ابن عباس والحسن وابن أرقم (مفلتت ينفلتون) البحر المحيط ٤٩/٧ والكشاف ١٣٤/٣ والقرطبي ١٥٣/١٣.

(٢) البيت في اللسان والناج (حبر) لمصيح بن منظور الأسدي، وفي الأساس (فلت) لنصيح بن منظور القمقي، وفي اللسان والناج (فلت) دون عزو.

(٣) أخرجه البخاري في تفسير سورة هود برقم ٤٤٠٩، ومسلم في البر والصلة والآداب ٢٥٨٣.

(٤) الفائق ٢٩٥/٢ وغريب ابن الجوزي ٢٠٤/٢ والنهاية ٤٦٧/٣.

(٥) الرجز في اللسان والناج (فلح) والمعين ٢٣٣/٣ وتهذيب اللغة ٧٢/٥ والمستقصى ٤٠٣/١ قد علمت خيلك أنني الصحيح.

(٦) الفائق ١٨٩/٣ والنهاية ٤٦٩/٣ وغريب ابن الجوزي ٢٠٥/٢.

(٧) النهاية ٤٦٩/٣ وغريب ابن الجوزي ٢٠٥/٢.

١٢٢٢ - أُولَئِكَ كَانُوا فِي الْيَأْسِ، يَأْتِيهِمْ مِنَ الْيَأْسِ (١)

وقيل: هو الغنى والعز، وإياه قصد الشاعر بقوله [من الرجز]

١٢٢٣ - أَفْلَحَ بِمَا شِئْتَ فَقَدْ يُدْرِكُكَ بِالْخَفِيفِ، وَقَدْ يُخْذَعُ الْأَرِيبُ (٢)

وقوله: ﴿قَدْ أَفْلَحَ﴾ (٣) الْمُؤْمِنُونَ ﴿الْمُؤْمِنُونَ﴾ [١: ١] أي صاروا إلى البقاء، وقيل:

أصابوا نعيماً يخلدون فيه. وقول المؤذن: «حي على الفلاح» أي هلموا إلى سبب البقاء، ثم الفلاح بمعنى إدراك البغية على ضربين: دنيوي وأخروي؛ فالدنيوي: الظفر بالسعادات التي بها تطيب حياة الدنيا، ومنه قول الشاعر:

١٢٢٤ - أَفْلَحَ بِمَا شِئْتَ... البيت

والأخروي أربعة أشياء: بقاء بلا فناء، وغنى بلا فقر، وعز بلا ذل، وعلم بلا جهل، وكذلك قال الصادق الصدوق عليه السلام: «لا عيش إلا عيش الآخرة» (٤). وقوله: ﴿قَدْ أَفْلَحَ الْيَوْمَ مِنْ اسْتَعْلَى﴾ [طه: ٦٤] هو الفلاح الدنيوي.

وسمي السحور الفلاح إما لأن به بقاء البدن والحفظ من الضعف، وإما لأنه يقال عنده «حي على الفلاح» (٥). وسُمي وقت الصبح فلاحاً لذلك، ومنه: «خَفْنَا أَنْ يُدْرِكََنَا الْفَلَاحُ». وعندني: حتى يُدْرِكََنَا هذا القول لأنه إنما يقال عادة عند الصبح فيكون هذا من الكنايات. وقيل: المعنى أن يُدْرِكََنَا السحور. والمعنى وقته ومعناه ما قدمته. وفي حديث آخر: «حتى خَفْنَا أَنْ يَفُوتَنَا الْفَلَاحُ» (٦) قال الراغب (٧): أي الظفر الذي جعل لنا بمصلاة العتمة.

(١) ديوانه ٣٨٧.

(٢) البيت لمجد بن الأبرص في ديوانه ٢٦ واللسان والتاج (فلاح) والجمهرة ١٧٧/٢.

(٣) قرأ ورش وابن ذكوان وحفص وأدريس (قَدْ أَفْلَحَ) الإتحاف ٣١٧، وقرأ طلحة بن مصرف وعمرو بن عبيد (أَفْلَحَ)، وقرأ طلحة بن مصرف (أَفْلَحَ، أَلْفَحُوا) البحر المحيط ٣٩٥/٦.

(٤) أخرجه البخاري في الجهاد، (٣٣) باب التحريض على القتال ٢٦٧٩، ومسلم في الجهاد والسير ١٨٠٥.

(٥) النهاية ٤٦٩/٣ وغريب ابن الجوزي ٢٠٥/٢.

(٦) ابن ماجه ٤٢٠/١ والنسائي ٨٣/٣ ومسنند أحمد ١٦٠/٥.

(٧) المفردات ٦٤٤.

ف ل ق

قوله تعالى: ﴿إِنْ أَضْرَبْ بِمَعْصَاكَ الْبَحْرَ فَاتْفَلَقْ﴾ [الشعراء: ٦٣] أي انشق.
والفلق: انشقاق الشيء وبينونة بعضه من بعض. وقوله: ﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ﴾
[الفلق: ١] الفلق: الصبح، والمعنى ربّ الصبح، وذلك لانفلاق الظلام عنه. وقيل:
الفلق: الانهار لأنها مفلوقة في الأرض. وقد أشار إليها بقوله تعالى: ﴿وَجَعَلَ خِلَالَهَا
أَنْهَاراً﴾ [النمل: ٦١]. وقيل: هي الكلمة التي علم الله موسى عليه السلام فدعا بها
فانفلق البحر.

وقوله: ﴿فَالِقُ^(١) الْإِصْبَاحِ﴾ [الأنعام: ٩٦] أي شاق الظلمة عن النور، وهو راجع
إلى معنى خالق، وقيل: الفلق: الخلق كله.

قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ فَالِقُ^(٢) الْغَابِ وَالنُّوَى﴾ [الأنعام: ٩٥] أي يشق الحبة اليابسة
فيخرج منها ورقاً أخضر. وفي رؤياه عليه الصلاة والسلام: «فتأتي مثل فلّق
الصبح»^(٣) يعني في وضوحها مثل إنارته وإضاءته. وفي حديث الدجال: «رجل
فيلق»^(٤) وهو العظيم؛ يقال: رجل فيلق وفيلم. وتقول الغلام وتقليم. وسئل الشعبي عن
مسألة فقال: «ما يقول فيها هؤلاء المفايق»^(٥) يعني الذين لا علم لهم. وأصله أن
المفايق جمع مفلق، والمفلق من لا مال له، فشبه من لا علم له عنده بهم، وهو تشبيه
حسن.

والفلق: المفلوق، كالتكتث والنقض. وقيل: هو العجب أيضاً. والفليق والفالق:
ما بين الجبلين وما بين السّامين.

ف ل ك

قوله تعالى: ﴿كُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ﴾ [الأنبياء: ٣٣] الفلك: مجرى الكواكب،

(١) قرأ النخعي وابن وثاب والأعمش وأبو حيو (فَلَقَ) الكشف ٢٩/٢.

(٢) قرأ ابن مسعود والمطوعي (فَلَقَ) الإتحاف ٢١٣.

(٣) مستد أحمد ٦/١٥٣.

(٤) غريب ابن الجوزي ٢/٢٠٧ والنهية ٣/٤٧٢.

(٥) الفائق ٢/٢٩٥ وغريب ابن الجوزي ٢/٢٠٧ والنهية ٣/٤٧٢.

وقيل: الأفلاك: هيئة مستديرة كالتي للساقية، وبعضها يدخل في بعض، أعلاها الفلك الاطلس وهو الفلك الأثير. ويقال له الفلك المحيط، ولاهل الهيئة فيها كلام ليس هذا موضع بيانه.

قوله تعالى: ﴿وَآيَةٌ لَهُمْ أَنَّا حَمَلْنَا ذُرِّيَّتَهُمْ فِي الْفُلِّ الْمَشْحُونِ﴾ [يس: ٤١].
الْفُلُّ: السفينة، ويكون جمعاً، ويكون واحداً؛ فمن الاول قوله تعالى: ﴿وَإِذَا كُنْتُمْ فِي الْفُلِّ﴾^(١) وجرّين بهم بريح طيبة ﴿يونس: ٢٢﴾ فاعاد ضمير الجمع على لفظ. ومن الثاني قوله تعالى: ﴿فِي الْفُلِّ الْمَشْحُونِ﴾ فوصفه بالمفرد، وهذا مما خرج عن القاعدة، فكان لفظ مفرد كلفظ جمعه، وهو جمع تكسير، وعند الاخفش^(٢) مما اشترك فيه لفظ الواحد والجمع كجنّب وشلل. ورد سبويه هذا بقولهم^(٣): فُلُكُنْ فِي التَّشْيَةِ. وتحقيقه في غير هذا الموضع. ومثله ناقة هيجان ونوق هيجان ودرع دلاص ودروع دلاص، فضمة فُلُكُ جمعاً كضمة بَدَن وحُر، وضمته مفرداً كضمة قُل، وكسرة هيجان جمعاً ككسرة رجال، وكسرة مفرداً ككسرة كتاب.

وقيل: فُلُكُ جمع فُلُك، نحو أَسَدَ وأَسَد، والفلك كل ما استدار ومنه فَلَكَهُ المَغْرُل. وفلكت الجدي: جعلت في لسانه مثل فَلَكَهُ المَغْرُل لتمنعه من الرضاع. وفي حديث ابن مسعود: «تركت فرسي كأنه يدور في فَلَكَ»^(٤). قال بعض الاعراب: الفلك: الموج إذا هاج البحر واضطرب، وذلك انه أصابته عين.

ف ل ن:

قوله تعالى: ﴿لَيْتَنِي لَمْ أَتَّخِذْ فُلَانًا خَلِيلاً﴾ [الفرقان: ٢٨] في هذا تنبيه أن كل إنسان يتندّم عن من خاله وصاحبه في تحرّي باطل، وإلى ذلك أشار بقوله: ﴿الْأَخْلَاءُ يَوْمَئِذٍ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ إِلَّا الْمُتَّقِينَ﴾ [الرّحرف: ٦٧]

وفلان وفلانة: كناية عن اعلام العقلاء، والفلان والفُلانة: كناية عن اعلام غير

(١) قرأ أبو الدرداء (الفلكي) البحر المحيط ١٣٨/٥.

(٢) معاني القرآن للأخفش ٥٦٦/٢.

(٣) لم يرد هذا القول في كتاب سبويه، انظر كتاب سبويه ٥٧٧/٣.

(٤) الفائق ٢٩٨/٢ والنهاية ٤٧٢/٣.

العقلاء. وقُلْ الملازمُ للنداء أصله فلان، وشذَّ قوله: [من الرجز]

١٢٢٥ - في نجاة أميك فلاناً عن قُلْ^(١)

فصل الفاء والنون

ف ن د:

قوله تعالى: ﴿لَوْلَا أَنْ تُفَنِّدُونُ^(٢)﴾ [يوسف: ٩٤] التفنيد: نسبة الإنسان إلى الفند. والفند: الفساد والخيل وضعف الرأي. وقيل: معناه: تلوموني، وهو راجع لما ذكرت. وقيل معناه: تُخرفون أي تقولون: قد خرفت. وفي الحديث: «ما ينتظر أحدكم إلا هَرماً مُفَنِّداً^(٣)» يقال: افند الرجل: كثر كلامه، وافنده الكبير؛ يستعمل قاصراً ومتعدياً. وفي حديث أم معبد: «لا عابس ولا مُفَنِّد»^(٤) أي لا ساقط الكلام لخرفه. وفي حديث آخر: «يعيش الناس بعددي أفناداً»^(٥) الأفناد: جمع فند، والفند: الجماعة على حدة، والفند - أيضاً - شمراخ الجبل، وبه سمي الرجل. وفي الحديث: «إني أريد أن أفندُ فرساً»^(٦) أي أقتني. وقال الأزهري: أي أرتبط فرساً. وحقيقته: اتَّخذ حصناً التحجى إليه كما يلجأ إلى فند الجبل.

ف ن ن:

قوله تعالى: ﴿ذَوَاتَا أَفْنَانٍ﴾ [الرحمن: ٤٨]. قيل: هو جمع فَنَن، والفَنَن: الغصنُ الغضُّ الورق، كذا قيَّده الراغب^(٧)؛ ولم يقيده غيره، قال الهروي: وشجرة فَنَوَاءُ أي ذاتُ أغصان، ولا يقالُ فَنَاءُ.

(١) الرجز لامي النجم المعجلي في الطرائف الأدبية ٦٦ والخزانة ١/١٠١ والمصنف ٤/٤٤٧ واللسان (فَنَن)، واللسان والتاج (لجج) .

(٢) قرأ يعقوب (تفندوني) الإتحاف ٢٦٦.

(٣) الفائق ٢/٣٠١ والنهاية ٣/٤٧٤ وغريب ابن الجوزي ٢/٢٠٨.

(٤) الفائق ١/٢٧٧ وغريب ابن الجوزي ٢/٢٠٨ والنهاية ٣/٤٧٥.

(٥) النهاية ٣/٤٧٥ وتسام الحديث «أسرع الناس بي لحوقاً قومي، ويعيش الناس بعدهم أفناداً يقتل بعضهم بعضاً» .

(٦) الفائق ٢/٣٠٠ وغريب ابن الجوزي ٢/٢٠٩ والنهاية ٣/٤٧٥.

(٧) المفردات ٦٤٥.

قلتُ: القياسُ فناء وإثما تركُ لشهرة استعمال غيره. وقيل: هو جمعُ فنٍّ، والمعنى: ذواتُ ألوانٍ من الشمار، وفي الحديث: «أهل الجنة جردٌ مكحلون أولو أفنانٍ»^(١) جمعُ أفنان، وأفنانٌ جمعُ فتن وهو الخصلة من الشعر تشبيهاً بالغصن.

فصل الفاء والهاء

ف هـ م:

قوله تعالى: ﴿فَفَهَّمْنَاهَا﴾^(٢) سليمان ﴿[الأنبياء: ٧٩] أي عَرَفْنَاهُ حَقِيقَةَ الْحُكْمِ. والفهم: هيئةٌ للنفس بها تتحقق معاني ما يحسن. وقوله: ﴿فَفَهَّمْنَاهَا سُلَيْمَانَ﴾ يُحْتَمَلُ أَنْ يَرِيدَ: جَعَلْنَا لَهُ مِنْ فَضْلِ قُوَّةِ الْفَهْمِ مَا أَدْرَكَ بِهِ ذَلِكَ، أَوْ أَلْقَيْنَا ذَلِكَ فِي رُوعِهِ، أَوْ أَحْيَيْنَا إِلَيْهِ وَخَصَّصْنَاهُ بِهِ. كَذَا قَالَ الرَّائِغُ^(٣) وَعِنْدِي أَنْ هَذَا كُلُّهُ بِمَعْنَى وَاحِدٍ. وَافْهَمْتُهُ: أَيِ قُلْتُ لَهُ قَوْلًا تَصَوَّرَ بِهِ ذَلِكَ. وَالِاسْتِفْهَامُ: طَلَبُ الْفَهْمِ عَمَّا جُهِلَ.

فصل الفاء والواو

ف و ت:

﴿وَلَوْ تَرَى إِذْ فَرَعُوا فَلَا قُوَّةَ﴾^(٤) ﴿[سبأ: ٥١] أَيِ لَا يَفُوتُونَ مَا فَرَعُوا مِنْهُ. وَأَصْلُ الْقُوَّةِ: الْبَعْدُ عَنِ الشَّيْءِ بِحَيْثُ يَتَعَذَّرُ إِدْرَاكُهُ، وَهُوَ مِنْ قُوَّةِ الرِّيحِ أَيِ بِحَيْثُ لَا تَدْرِكُهُ الرِّيحُ. وَجَعَلَ اللَّهُ قُوَّةَ فَيْهٍ: أَيِ بِحَيْثُ يَرَاهُ وَلَا يَصِلُ إِلَى فَيْهِ. وَالْأَفْتِيَاءُ: افْتَعَالٌ مِنْهُ، وَهُوَ أَنْ يَفْعَلَ الْإِنْسَانُ الشَّيْءَ مِنْ دُونِ أَمْرِ مَنْ حَقُّهُ أَنْ يُؤْتَمَرُ.

قوله: ﴿مَا تَرَى فِي خَلْقِ الرَّحْمَنِ مِنْ تَفَاوُتٍ﴾ ﴿[الملك: ٣] التَّفَاوُتُ: الْاِخْتِلَافُ وَالتَّجَاوُزُ فِي الْأَوْصَافِ كَأَنَّهُ يَفُوتُ وَصْفَ أَحَدِهِمَا الْآخَرَ أَوْ وَصْفَ كُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا الْآخَرَ. وَقُرِئَ «تَفَوَّتَ» بِمَعْنَى الْأَوَّلِ^(٥). وَيُقَالُ: تَفَاوَتَ تَفَاوُتًا، وَتَفَوَّتَ تَفَوُّتًا: إِذَا اخْتَلَفَ. وَفِي

(١) الفائق ٦٠٢/١ وغريب ابن الجوزي ٢٠٩/٢ والنهاية ٤٧٦/٣.

(٢) قرأ عكرمة (فأنهمنها) البحر المحيط ٣٣٠/٦.

(٣) المفردات ٦٤٦.

(٤) قرأ طلحة بن مصرف وأبو عبد الرحمن (فلا قوت) البحر المحيط ٢٩٣/٧.

(٥) قرأها حمزة والكسائي وعاصم والأعمش وابن مسعود وابن جبير وطلحة. السبعة ٦٤٤ والنشر

الحديث: «إني أكره موتَ الفَوَاتِ»^(١) أي موتَ الفجأة. وفيه: «أن رجلاً نفوتَ على أبيه في ماله»^(٢) ومعناه أنه فات أباهُ على مالٍ نفسه فيدره ورهنه دونَ إذنه.

ف و ج:

قوله تعالى: ﴿هَذَا فَوْجٌ مُّقْتَحِمٌ﴾ [ص: ٥٩] الفوج: الجماعةُ من الناس وغيرهم؛ فهو اسمُ جمع كقومٍ ورهطٍ يُجمعُ على أفواجٍ، قال تعالى: ﴿وَرَأَيْتَ النَّاسَ يَدْخُلُونَ فِي دِينِ اللَّهِ أَفْوَاجًا﴾ [النصر: ٢] وقال الراغب^(٣): الفوج: الجماعةُ المارةُ المُسرعة.

ف و ر:

قوله تعالى: ﴿وَيَاتُوكُمْ مِنْ فُورِهِمْ هَذَا﴾ [آل عمران: ١٢٥] أي من وقتهم وساعتهم، وحقيقته أن الفورَ مصدرُ فارٍ يَفُورُ فوراً: اشتدَّ غليانه، ويُطلقُ على النارِ نفسها، وفارتِ القدرُ وفارَ الغضبُ على التشبيه. وفلانٌ يَفُورُ من الحمى، فإذا قيل: فعله من فوره فالمعنى في حالٍ غليانِ الدم واشتداده. وقيل: من فوره أي من ابتداء أمرهم، وحقيقته ما ذكرته، ومنه قولُ المتكلمين والفقهاء: الأمرُ يفتضي الفورَ والخيارَ في العيبِ والشُّقةِ على الفورِ، كلُّ ذلك يردونَ به عدمُ التأخير.

وقوله: ﴿وَهِيَ تَفُورُ﴾ [الملك: ٧] أي تغلي. والفؤارةُ ما ترمي به القدرُ عند فورانها، وفؤارةُ الماءِ على التشبيهِ بذلك.

ف و ز:

قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْمُبِينُ﴾ [الجاثية: ٣٠]؛ النجاةُ والتقصي من الشيء. وقيل^(٤): الظفرُ بالخير مع حصولِ السلامة. والمفازةُ: الفلاةُ المهلكةُ. وإنما سُميتَ بذلك على سبيلِ التفاضُل. وقيل: سُميتَ بذلك لأن سالِكها إذا قطعها وصلَ إلى الفوزِ وهو النجاةُ؛ فإنَّ التفركَما يكونُ للهلاكٌ فقد يكونُ سبباً للفوزِ.

(١) مستند أحمد ٢/٣٥٦.

(٢) الفائق ٢/٣٠٣ وغريب ابن الجوزي ٢/٢١٠ والنهاية ٣/٤٧٧.

(٣) المفردات ٦٤٦.

(٤) المفردات ٤٦٧.

وقوله: ﴿فَلَا تُحَسِّبْتَهُمْ مَفَازَةً مِنَ الْعَذَابِ﴾ [آل عمران: ١٨٨] أي بمنجاة. وقيل: يبعد وهذا من طريق اللزوم لأنهم إذا تجرأوا منه بعدوا عنه.

وفاز يفوز، وفوز يفوز: إذا مات. قال بعضهم: سُميت مَفَازَةً لأنها مَهْلِكَةٌ من قولهم: فَوَزَ الرجلُ: إذا مات؛ قال الراغب^(١): غِيَانٌ يَكُنْ فَوْزٌ بِمَعْنَى هَلَكٍ صَحِيحاً فذلك راجع إلى الفوز، وتصور أن مَنْ مات فقد فازَ ونجا من حِبَالَةِ الدُّنْيَا؛ فالموتُ وإن كَانَ من وَجْهِ هَلَكَةٍ فَمِنْ وَجْهِ فَوْزٍ، ولذلك قيل: ما مِنْ أَحَدٍ إِلَّا وَالْمَوْتُ خَيْرٌ لَهُ، هذا إذا اعتُبرَ بِحَالِ الدُّنْيَا. فَمَاذَا إِذَا اعتُبرَ بِحَالِ الْآخِرَةِ فَمَا يَصِلُ إِلَيْهِ مِنَ النِّعَمِ فَهُوَ الْفَوْزُ الْكَبِيرُ. وقد أشارَ إلى ذلك بقوله: ﴿فَمَنْ زُحِرَ عَنِ النَّارِ وَأُدْخِلَ الْجَنَّةَ فَقَدْ فَازَ﴾ [آل عمران: ١٨٥].

وقوله: ﴿إِنْ لِلْمُتَّقِينَ مَفَازٌ﴾ [النبا: ٣١] بجوز أن يكون مضدراً وأن يكون مكاناً أي موضع فوز. وقوله: ﴿حَدَاتِقٌ وَأَعْتَابٌ﴾ [النبا: ٣٢] تفسيرٌ لذلك الفوز أو مكان الفوز على المبالغة والمجاز. وقوله: ﴿وَلَنْ أَصَابَكُمْ فَضْلٌ مِنَ اللَّهِ﴾ [النساء: ٧٣] إلى قوله: ﴿فَازَ فَوْزاً عَظِيماً﴾ أي يحرصون على أعراض الدنيا ويعُدُّون ما ينالونه من الغنيمة فوزاً وليس كما زعموا، وفي شعر صاحب سطوح: [من الرجز]

١٢٢٦ - أَمْ فَازَ فَاوْزُكُمْ بِهَ شَاؤُ الْعَيْنِ^(٢)

وقيل: فاز بمعنى مات، وقد تقدّم وجه مجازة. ويروى «فَادَ» وهو بمعنى مات أيضاً؛ يقال: فَادَ يَفُودُ أي مات، وفَادَ يَفِيدُ أي تَبَخَّرَ.

ف و ض:

قوله تعالى: ﴿وَأَفْوُضْ أَمْرِي إِلَى اللَّهِ﴾ [غافر: ٤٤] أي أَرُدْهُ إِلَيْهِ، يقال: فَوُضَ فلانُ أَمْرَهُ إِلَى فلانٍ، وأصله من قولهم: مَالَهُمْ فَوْضَى بَيْنَهُمْ أي غَيْرُ مُتَعَيِّنٍ لِوَاحِدٍ بَعِيْنِهِ، ومنه شَرَكَةُ الْمَفَاوِضَةِ، وهي أن يَتَّفَقَا عَلَى أَنْ يَكُونَ كَسْبُهُمَا بَيْنَهُمَا، وما يَعْضُ مِنْ غَرَامَةٍ تَكُونُ عَلَيْهِمَا.

(١) المفردات ٤٦٧.

(٢) تقدم في مادة (زلم) وهو في اللسان والتاج (فوز، سطوح) والنهاية ٣١١/٢، ٤٧٨/٣، وغريب ابن الجوزي ٤٤١/١، ٢١١/٢، والفائق ٤٦١/١، وحياة الحيوان ٦٠٣/١.

فوق:

قوله تعالى: ﴿فَوْقَ كُلِّ ذِي عِلْمٍ عَلِيمٌ﴾ [يوسف: ٧٦] أي ليس من عالم إلا وفوقه من هو أعلم منه، وهذه الصفة ليست لأحد إلا للباري تعالى، وأما البشر فيتفاوتون فلا تجد أحداً يُتَغَن شيئاً إلا وفوقه في ذلك العلم من يفوقه فيه إلى أن ينتهي ذلك العلم إلى واحدٍ مخصوص، ففوق ذلك الواحد الباري تعالى.

وقوله: ﴿وهو القاهرُ فوقَ عباده﴾ [الأنعام: ١٨] فالْفَوْقُ هنا ليست حقيقةً مرادةً - تعالى الله عن الجهة - وإنما المراد أن قهره وسلطانه وقدرته استعملت على عباده؛ فهم تحت قهره وسلطانه لا يخرجون عن إرادته ولا يملكون لأنفسهم نفعا ولا ضرا ولا خيرا ولا شرا ولا موتا ولا حياة ولا نشورا.

واعلم أن فوق من ظروف الامكنة المقابل لتحت وتصرفه قليل جداً، ويضاف فيعرف، ويُقطع فينبئ كقبل، ويكون ظرفاً حقيقةً ومجازاً نحو: ثوبك فوقك، ونعمته فوقك، ولما ذكرته من المجاز قال بعضهم^(١): فوق تُستعمل في المكان والزمان والجسم والعدد والمنزلة، وذلك أضرب.

الاول: باعتبار العلو، ويقابله تحت نحو قوله تعالى: ﴿قُلْ هُوَ الْقَادِرُ عَلَى أَنْ يَبْعَثَ عَلَيْكُمْ عَذَاباً مِنْ فَوْقِكُمْ﴾ [الأنعام: ٦٥] ولذلك قابله بقوله: ﴿أو من تحت أرجلكم﴾.

والثاني: باعتبار الصعود والحدور كقوله تعالى: ﴿إِذْ جَاءُوكُم مِّنْ فَوْقِكُمْ وَمِنْ أَسْفَلَ مِنْكُمْ﴾ [الاحزاب: ١٠]. قلت: ولذلك قُوبِلَ هنا بأسفل دون تحت.

الثالث: أن يقال في العدد، أي باعتبار الزيادة، كقوله تعالى: ﴿فَإِنْ كُنْ نِسَاءً فَوْقَ اثْنَتَيْنِ فَلَهُنَّ ثَلَاثَا مَا تَرَكَ﴾ [النساء: ١١] أي زائدة على اثنتين. ولما رأى بعضهم أن حكم الثنتين حكم ما فوقهما في ذلك زعم أن فوق زائدة، وجعل مثله: ﴿فاضربوا فوق الاعناق﴾ [الأنفال: ١٢]. وقال: تقديره فاضربوا الاعناق، وهذا وهم، وتحقيقه في غير هذا.

الرابع: يقال في الكبير أو الصغير كقوله تعالى: ﴿بَعُوضَةٌ فَمَا فَوْقَهَا﴾ [البقرة: ٢٦] قيل: معناه هو الظاهر فما فوقها في الكبير، وذلك كضربه تعالى الأمثال بالعنكبوت والذباب وغيرها مما هو أكبر جرماً من البعوضة وبما هو دونها، وأصغر جرماً منها فما فوقها في الصغر بهذا الاعتبار. وهذا المعنى هو الذي قصده بعضهم بتفسيره فوق بمعنى دون فقال: أراد فما دونها لكنه لم يلخص عبارته ولم يخلصها. قال بعض أهل اللغة: تصور بعض أهل اللغة أنه يعني أن فوق تستعمل بمعنى دون فأخرج ذلك من جملة ما صنعه من الأضداد^(١)، وهذا قوهم منه.

الخامس: يقال باعتبار زيادة الفضيلة، ثم هذه الفضيلة تكون دنيوية كقوله تعالى: ﴿وَرَفَعْنَا بَعْضَهُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ﴾ [الزخرف: ٣٢] وأخرية كقوله: ﴿وَالَّذِينَ اتَّقَوْا فَوْقَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾ [البقرة: ٢١٢].

السادس: باعتبار القهر والغلبة كقوله تعالى: ﴿وَهُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ﴾. ومن فوق، المراد الزيادة في الفضل، اشتقوا قولهم: فاق فلان فلاناً: إذا زاد عليه فيما يشاركه فيه وعلاه من لفظ فوق اشتق فوق السهم. وسهم أفوق: انكسر فوقه.

قوله تعالى: ﴿مَا لَهَا مِنْ فَوَاقٍ﴾ [ص: ١٥] قرئ بفتح الفاء وضماً^(٢)، فقيل: لغتان، ومعناه: ما لها من رجوع. وقيل: بينهما فرق. قال الفراء: «ما لها من فواق» يعني - بالفتح - ما لها من راحة^(٣). والإفاقة - بالضم - ما بين حَلْبَتِي الناقة مشتق من الرجوع لرجوع اللبن إلى الضرع بين الحلبتين. ومنه أفاق المريض من مرضه والمجنون من جنونه، وذلك إما لرجوع الصحة والعقل إليهما؛ أو رجوعهما إلى الصحة والعقل. وقال الأشر لعلني رضي الله عنه يوم صغين: أنظرني فواق ناقة^(٤) أي قدر ما بين حلبتين. وقد رد بعضهم المعنيين إلى معنى واحد؛ فقال: المعنى: ما لها من رجوع إلى راحة. وقال أبو

(١) لعله يقصد ابن الأتباري في كتابه الأضداد ص ٢٥٠، وانظر الأضداد للسجستاني ١٠١ وللصغاني ٢٤١.

(٢) قرأها بضم الفاء: حمزة والكسائي وخلف والاعمش ويحيى بن وثاب والسلمي وطلحة. الإنحاف ٣٧٢ والنشر ٢/٣٦١ والبحر المحيط ٧/٣٨٩.

(٣) معاني الفراء ٢/٤٠٠.

(٤) غريب ابن الجوزي ٢/٢١١ وانتهاب ٣/٤٧٩.

عبيدة: مَنْ قرأ بالضم فهو من فَوَاقِ الناقة. وقال غيره: هما واحدٌ نحو: جَمَامٌ وجُمَامٌ^(١). وقيل: الإفاقة هي الرجوع، فقولك: أفاقَ المريضُ والمجنونُ والسكرانُ أي ثابَ إليهم عقلهم وقوتهم بعدَ المرضِ والسكرِ والجنونِ.

والإفاقة - في الحلب: رجوعُ الدُرِّ، وكلُّ دُرَّةٍ رجعت بعد الحلب تُسمى الفَيْقَةَ، ومنه حديثُ أم زرع: «وترويه الفَيْقَةُ»^(٢) وقد اشتقوا من ذلك: تفوقتُ الشيء أي شربته. وفي حديث أبي موسى، وقد ذُكر القرآن العزيز: «وأما أنا فأتفوقه اللقوح»^(٣). يقول: اتدبره وأنفهمه شيئاً فشيئاً ولا أهدُه هدأً من غير تفهمٍ لمعناه، وهذا شأنُ العلماء. ولذلك ذمَّ الله اليهودَ حيث قال تعالى: ﴿لَا يَعْلَمُونَ الْكِتَابَ إِلَّا أَمَانِي﴾ [البقرة: ٧٨]. وقد ذكرنا في مقدمة التفسير الكبير من ذلك جملةً صالحة.

وقالوا: استَفَقَ ناقَتك: أي اتركها ساعةً بعد الحلب، والمعنى حتى يفوقَ لبنُها. وفوقٌ فصيلُك: أي اسقه ساعةً بعد أخرى. وظلُّ فلانٌ يتفوقُ السَحْضَ: أي يشربُ اللبنَ الخالص، يقالُ ذلك لمن يتخيرُ الأشياءَ ويصطفِها. وفي الحديث: «قسم غنائم بدرٍ عن فَوَاقٍ»^(٤) قيل: بقدر ما بين الحلبتين. وقيل: أرادَ التفضيلَ كأنه جعلَ بعضهم أَوْقَ من بعضٍ. وقال ابن مسعود رضي الله عنه: «فأمرنا عثمانَ ولم نألُ عن خيرنا ذا فَوْقٍ»^(٥) ولم يقلْ خيرنا سَهْمًا لأنه قد يقالُ له سَهْمٌ. وإن لم يصلحْ فَوْقُه فهو سَهْمٌ، فإن لم يكن تاماً فكانه قال: خيرنا سَهْمًا تاماً في الإسلام والسابقة والفضل.

ف و م:

قوله تعالى: ﴿فَوُومَهَا﴾^(٦) [البقرة: ٦١] اختلفَ الناسُ في ذلك اختلافًا كثيرًا؛ فقيل: هو الثَّوْمُ المعهودُ بدلالة ذكره مع ما يناسبه من العدس والبصل. والفاء والثاء يتعاقبان في كثيرٍ نحو: جَدَّتْ وجَدَفَ. وقيل: هو الحنطة ومنه: فَوُومُوا لنا، أي اخبِزُوا لنا الحنطة.

(١) مجاز القرآن ١٧٩/٢.

(٢) الفائق ٢٠٨/٢ وغريب ابن الجوزي ٢١١/٢ والنهاية ٤٨٦/٣.

(٣) الفائق ٣٠٤/٢ وغريب ابن الجوزي ٢١١/٢ والنهاية ٤٨٠/٣.

(٤) الفائق ٣٠٢/٢ والنهاية ٤٧٩/٣.

(٥) الفائق ٣٠٤/٢ وغريب ابن الجوزي ٢١١/٢ والنهاية ٤٨٠/٣.

(٦) قرأ ابن مسعود وابن عباس (ثومها) القرطبي ٤٢٥/١ والبحر المحيط ٢٣٣/١.

ف وه:

قوله تعالى: ﴿يَقُولُونَ بِأَفْوَاهِهِمْ﴾ [آل عمران: ١٦٧] [الافواه جمع الفم وأصله قوة بدليل الافواه والقوويه، وإنما حذف لأمه وأبدلت واؤه ميماً حال قطعه عن الإضافة، ولا تثبت ميمة إضافة إلا ضرورة عند بعضهم كقوله: [من الرجز]

١٢٢٧ - يَصْبِحُ ظَمَانٌ وَفِي الْبَحْرِ فَمُهُ^(١)

والاختيار جوازُه لما ثبت في الصحيح كـ «لَحْلُوفٌ فَمُ الصَّائِمِ»^(٢) ولذا لا يجوز عدم البدل ميماً حال قطعه عن الإضافة إلا ضرورة كقوله: [من الرجز]

١٢٢٨ - خَالَطَ مِنْ سَلْمَى خَيَاشِيمَ وَفَا^(٣)

يريد: وفاها. والذي حسن ذلك كون الإضافة في قوة المنطوق بها. وقوله تعالى: ﴿يَقُولُونَ بِأَفْوَاهِهِمْ﴾ [آل عمران: ١٦٧] كقوله: ﴿ذَلِكُمْ قَوْلُكُمْ بِأَفْوَاهِكُمْ﴾ [الاحزاب: ٤]. والقول لا يكون إلا بالضم تنبيهاً على أنه قول صادر عن غير عقد ولا ربط بينه، وإنما هو شيء يمر باللسان من غير عقد بالجنان، وهذا أحسن من قول من قال: إنه تأكيد لقوله تعالى: ﴿وَلَا طَائِرٌ يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ﴾ [الأنعام: ٣٨].

والفم إذا أضيف إلى غير ياء المتكلم كان من الأسماء المعروفة عند النحاة، وفيه لغات كثيرة إذا كانت معه الميم^(٤)، وقد حققنا هذا في موضع اليق به من هذا.

وقوة البشر والرقاق بضم الفاء وتشديد الواو ومفتوحة الهاء، والعامّة تقول: قُوَّة بفتح الفاء وسكون الواو وهو لحن، وأما القُوَّة بالضم والسكون فهي الكلمة. ومنه قولهم: إِنَّ رَدَّ الْقُوَّةِ لَشَدِيدٌ.

فصل الفاء والياء

في أ:

قوله تعالى: ﴿حَتَّى تَقِيَّءَ﴾^(٥) إلى أمر الله ﴿[الحجرات: ٩] أي ترجع؛ يقال: فاء

(١) الرجز لرؤية في ديوانه ١٥٩ والمختصن ١٣٦/١ والفرر ١٤/١ والخزانة ٢/٢٦٦.

(٢) أخرجه البخاري في الصوم، (٢) باب فضل الصوم ١٧٩٥، ١٨٠٥، ومسلم في الصيام ١١٥١.

(٣) الرجز للمجاج في اللسان (فوم) وابن يعيش ٩٨/٦ ويعد: (صهباء خرطوماً عقاراً قرقناً).

(٤) المسائل العضديات ٢٤-٢٦.

(٥) قرأ الزهري (تقي) البحر المحفوظ ١١٢/٨.

بقيء فيئاً وقبوءاً وفيئة أي رجع، ومنه الفيء وهو الظل بعد الزوال خاصة، والناس يطلقونه على مطلق الظل، وخطأهم يعقوب داهياً إلى أنه من الرجوع ولا رجوع إلا بعد زوال الشمس من جانب المشرق إلى جانب المغرب.

وقوله تعالى في المولين: ﴿فَإِنْ فَاؤُوا﴾ [البقرة: ٢٢٦] أي رجعوا إلى ما امتنعوا منه من الرطبة. والفيء من الكفار ما أخذ منهم من غير إيجاب خيل ولا ركاب. والغنيمة عكسه.

قوله: ﴿مَا آفَاءَ اللَّهِ﴾ [الحشر: ٧] أي ما رد الله. ونقل الراغب عن بعضهم^(١): وإنما سمي الفيء فيئاً تشبيهاً بالفيء الذي هو الظل تشبيهاً أن أشرف أعراض الدنيا يجري مجرى ظل زائل. وقد قيد بعضهم الفيء بالرجوع إلى حالة محمودة؛ فكل فيء رجوع، وليس كل رجوع فيئاً. ويقال: يا زيد فيء، نحو بيع، ويا هند فيئي، نحو بيعي، قال الشاعر: [من الطويل]

١٢٢٩ - فقلت لها: فيئي لما يستغزني ذوات العيون والبشائر المخصب^(٢)
وقد تقدم أن بعضهم جعل الفعة بمعنى الجماعة من هذه المادة، وذكرنا ذلك عند مادة ف أي فالتفت إليه.

وقوله: ﴿يَتَغَيَّبُ ظِلَالُهُ﴾ [النحل: ٤٨] أي تتقل وترجع، وذلك أن الظل يرجع على كل شيء من جوانبه.

ف ي ض:

قوله تعالى: ﴿بِمَا تُفَيْضُونَ فِيهِ﴾ [الاحقاف: ٨] أي تتحدثون وتداولون، وهو استعارة بدعية وذلك أنه مأخوذ من فاض الماء: إذا سال، وأفضته أنا: أسلته فيضاً. وأفاضوا في الحديث: أي خاضوا فيه ودخلوه دخولهم في الماء، فهو كاستعارة الخوض سواء.

وحديث مستفاض على المجاز. وأفاض القдах أي أجالها. وقوله تعالى: ﴿فَإِذَا

(١) المفردات ٦٥٠.

(٢) البيت لعلقة في دهبه ٨٣.

أَفَضْتُمْ مِنْ عَرَفَاتٍ ﴿ [البقرة: ١٩٨] وقوله: ﴿ ثُمَّ أَفِيضُوا مِنْ حَيْثُ أَفَاضَ النَّاسُ ﴾ أي جئتم منها تشبيهاً لها بالفائض من مَقَرَّة.

والفَيْضُ: الماء الكثير، وفي المثل: اعطاه غَيْضاً^(١) من فَيْضٍ؛ أي قليلاً من كثير. وقولهم: رَجُلٌ فَيَاضٌ أي سخيٌّ. والفَيْضُ: العطاء. ودرعٌ مَفَاضَةٌ، أي أَفِيضَتْ عَلَى لَابِهَا كقولهم: درعٌ مَسْنُونَةٌ أي سَتَتْ عَلَيْهِ. كقوله تعالى: ﴿ مِنْ حَمَآ مَسْنُونٍ ﴾ [الحجر: ٢٦] أي مصبوب. في أَحَدِ تَارِيخَاتِهِ، وقد تقدَّم ذلك.

ف ي ل:

قوله تعالى: ﴿ أَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِأَصْحَابِ الْفِيلِ ﴾ [الفيل: ١] هو هذا الحيوان المعروف، وجمعه فَيْلَةٌ وقُيُول، ولهُ فهمٌ عَجِيبٌ يَقْرُبُ مِنْ فَهْمِ الْآدَمِيِّ، وقصته مشهورة، وقد وُلِدَ ﷺ عَلَى رَأْسِ أَرْبَعِينَ مِنْ قِصَّةِ الْفِيلِ؛ قيل: اسْمُهُ مُحَمَّدٌ وَصَاحِبُهُ ابْرَهُةُ الْأَشْرَمُ. قَالَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا: «رَأَيْتُ سَائِسَ الْفِيلِ وَقَائِدَهُ أَعْمِيَيْنِ يَشْحَذَانِ بِمَكَّةَ» وقد ذكرنا قصة بطولها في التفسير.

ويقال: رَجُلٌ فَيْلٌ الرَّاي: أي ضعیفه. والمُفَايَلَةُ: لعبةٌ لِلْعَرَبِ يُخْبِعُونَ الشَّيْءَ فِي التَّرَابِ ثُمَّ يَجْعَلُونَهُ غُرْماً؛ فَمَنْ ظَفَرَهُ فَهُوَ لَهُ.

باب القاف

فصل القاف والباء

ق ب ح :

قوله تعالى : ﴿ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ هُمْ مِنَ الْمَقْبُوحِينَ ﴾ [القصص : ٤٢] قيل : المقبوحين . يقال : قبحه الله أي أبعده . والقبيح : الإبعاد ، قاله الهروي . وقبح الله وجه فلان : أي أبعده من الخير . وفي الحديث : « لَا تُقْبِحُوا وَجْهَهُ »^(١) أي لا تنسبوه إلى القبح لأن الله صورته وقد أحسن كل شيء خلقه ، والظاهر أنه بمعنى لا تعيبوه . وفي حديث أم زرع : « وعنده أقول فلا أقبح »^(٢) أي لا يعاب قولي ولا يرد لمعرتي عنده . وقيل : لا يقال لي : قبحك الله .

يقال : قبحت فلاناً بالشد يد أي قلت له : قبحك الله . قال الهروي : تقول : جزئته الجزاء أي قلت له : جزاك الله خيراً . وقيل : القبح : التحية والإزالة ؛ يقال : قبحه الله عن الخير أي نحاه وأزاله ، وهذا عندي يرجع إلى معنى الإبعاد .

وقيل : القبيح : ما يثبو عنه البصر من الأعيان ، والنفس من الأعمال والأحوال . وقد قبح قباحة فهو قبيح . فقوله : ﴿ هُمْ مِنَ الْمَقْبُوحِينَ ﴾ أي الموصومين بحال منكورة ، وذلك إشارة إلى ما وصف الله تعالى به الكفار من الرجاسة والنجاسة إلى غير ذلك من الصفات الذميمة ، وما وصفهم به من أسوداد الوجوه وزرقة العيون وسحبهم بالأغلال والسلاسل .

والقبيح أيضاً : اسم للعظم الذي هو في الساعد ممّا يلي النصف منه إلى المرفق ، يقال : قبح يقبح قبحاً فهو قبيح . قال الشاعر : [من الرجز]

١٢٣٠ - قُبِحْتَ مِنْ سَالِفَةٍ وَمِنْ صُدُغٍ^(٣)

(١) مسند أحمد ٤ / ٤٤٧ ، ٣ / ٥ .

(٢) أخرجه البخاري في النكاح ، (٨٢) باب حسن المعاشرة ٤٨٩٣ ، ومسلم في فضائل الصحابة ٢٤٤٨ .

(٣) الرجز دون عزو في اللسان والتاج (صقع ، صقع ، صدغ ، سقغ) ، وفي الجمهرة ٧٠ / ٣ للجوام بن هريم ، وبعبده : (كلها كشية ضبة في صقغ) . وروى « في صقع » .

ق ب ر:

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ أَمَاتَهُ فَأَقْبَرَهُ﴾ [عبس: ٢١] أي جعل له مكاناً يُقْبَرُ فيه، نحو أسقيته: أي جعلت له ما يُسقى منه. وقيل: معناه ألهمه كيف يُدفن، وذلك نحو بعثه الغراب باحثاً ودافناً لآخر مثله ليعلم بني آدم ذلك، وسائر الحيوان غير آدمي يلتفت على وجه الأرض.

يقال: قُبرته أي دفنته في اللحد، وأقبرته: أي جعلت له قبراً. والقبر: مستقر الميت ومصدر قُبرته أيضاً. والمقبرة والمقبرة والمقبرة، مثلثة العين: موضع القبور وجمعها مقابر، كقوله تعالى: ﴿حَتَّى زُرْتُمُ الْمَقَابِرَ﴾ [التكاثر: ٢] ومعناه حتى أدرَككم الموت وأنتم على حالة الغفلة. وقيل: تفاخروا حتى ذكروا أسلافهم وصنائعهم وما كانوا عليه من فعل الميسر وإطعام المحتاج وفك العناة وغير ذلك.

وقوله: ﴿أَفَلَا يَعْلَمُ إِذَا بُعْثِرَ مَا فِي الْقُبُورِ﴾ [العاديات: ٩] إشارة إلى البعث والنشور، وذلك بأن يقوم الناس من قبورهم فتُبْعَثِرُ قبورهم التي كانوا فيها، كلٌ منهم ينفضُ التراب عن رأسه. وقيل: ذلك كناية عن كشفه السرائر، وذلك أن أحوال الناس ما داموا في الدنيا مستورة عليهم كآنها مقبورة، فإذا بُعثوا ظهرت المخبات وبانت الفضائح. نسأل الله الباعث الوارث أن يستر علينا في الآخرة ما ستر في الدنيا. وقيل^(١): ذلك كناية عن إزالة الجهالة بالموت، وكان الكافر والجاهل ما دام في الدنيا مقبورين فإذا ماتا تيقنا الحق وظهر لهما ما كان مستوراً عنهما. فجعل القبور كناية عن ذلك، وذلك بحسب ما روي: «الناس نيام فإذا ماتوا انتبهوا»^(٢). وإلى هذا المعنى أشار تعالى بقوله: ﴿وَمَا أَنْتَ بِمُسْمِعٍ مَن فِي الْقُبُورِ﴾ [فاطر: ٢٢] أي الذين هم في حكم الأموات. وفي حديث ابن عباس «أن الدجال ولد مقبوراً»^(٣) قال ثعلب: المعنى أنها وضعت عليه جلدة مصمتة ليس فيها ثقب. فقالت قابله: هذه سبعة وليست ولداً. فقالت أمه: بل فيها ولد، فشقوها، فاستهل صارخاً.

(١) المفردات ٦٥١.

(٢) القول للإمام علي في كشف الخفاء ٣١٢/٢.

(٣) النهاية ٤/٤ وغريب ابن الجوزي ٢١٦/٢، وفيها قول ثعلب.

ق ب س :

قوله تعالى: ﴿بشهابٍ قيسٍ﴾ [النمل: ٧] القيس: ما اقتبس من النار، وهو أن يأخذ ناراً في طرفِ عودٍ أو خشيةٍ أو نحوهما. يقال: اقتبس ناراً يَقتبسها اقتباساً. وتلك النار هي القيس وهي الجذوة أيضاً. ويقال: قيسته ناراً واقتبسته علماً؛ ففرقوا بفعل وأفعل بين هذين المفعولين؛ هذا نقلُ الهروي. ونقلُ الراغب أنه يقال اقتبسته ناراً وعلماً أي أعطيته، فسوى بينهما.

والاقتباس: طلبُ ذلك، وقد يستعارُ لطلب العلم والهداية، قال تعالى: ﴿انظرونا نقبَسَ من نورِكم﴾ [الحديد: ١٣]. والقَبَسُ: فعلٌ سريعُ الإلقاح، تشبيهاً بالنار لسرعته. وقرأ قوله تعالى: ﴿بشهابٍ قيسٍ﴾ بالتثنية والإضافة^(١)؛ فعلى الأولى يكونُ القيسُ بدلاً، وعلى الثانية يكونُ إضافةً بيان، أو الشهاب قيس، وغيره.

ق ب ض :

قوله تعالى: ﴿والأرضُ جميعاً قبضته﴾^(٢) [الزمر: ٦٧]. هذا عبارة عن كونه تعالى مالك الملك في وقت ليس لاحد فيه ملك، وأن الأرض في حوزته وتحت قهره وسلطانه. كما يقال: قبضت الدار وأرض البلد الفلانية، يعني أنني حزنتها وملكتها وهي تحت سلطتي ولا قبضَ حقيقياً، ثم من كونه مُتناولاً بجسيم اليد، وذلك أن أصلَ القبض التناولُ بجسيم الكف، وبالصناد المهملات: بأطراف الأصابع، وقد قرئ ﴿قبضة﴾ [طه: ٩٦] بالمعجمة والمهملات^(٣)؛ فالقبضُ والقبضُ هنا حقيقةً لأنه تناولُ الجزء من الأرض إما بكفه جميعه وإما ببعضه.

واستعيرَ القبضُ لمنع المال والعطاء كقوله تعالى: ﴿ويقبضون أيديهم﴾ [التوبة: ٦٧] أي يمنعون من الإنفاق. وقد يستعارُ القبضُ لتحصيل الشيء وإن لم يكن

(١) قرأ ابن عامر وأبو عمرو وابن كثير ونافع والحسن وأبو جعفر وخلف (بشهاب قيس) الإنحاف ٣٣٥ والنشر ٢/ ٣٣٧ والسبعة ٤٧٨.

(٢) قرأ الحسن (قبضته) الإنحاف ٣٧٧، وقرئت (وقبضته والأرض جميعاً يوم القيامة) مختصر ابن خالويه ١٣٢.

(٣) قرأ ابن مسعود وأبي وابن الزبير والحسن وقادة ونصر بن عاصم وأبو رجاء (فقبضت قبضة) الإنحاف ٣٠٧ والمحتسب ٢/ ٥٥ والبحر المحيط ٦/ ٢٧٣.

تناول، نحو: ﴿ثُمَّ قَبَضْنَاهُ إِلَيْنَا قَبْضًا يَسِيرًا﴾ [الفرقان: ٤٦] أي تَسَخَّنَا الشمسَ بالظِّلِّ وجعلناه مكانها.

ويستعار أيضاً للعَدُوَّ تشبيهاً للعادي بالمتناول شيئاً من الأرض.

قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ يَقْبِضُ وَيَسْطُرُ﴾ [البقرة: ٢٤٥] أي يعطي هذا ويمنع هذا، ويعطي تارةً ويسلبُ أخرى، أو يجمع مرةً ويفرقُ أخرى. ويكُنَّى بالموت عن القبض، نحو: قبضه الله. ومن هذا التحوُّ قوله عليه الصلاة والسلام: «ما من آدمي إلا وقلبه بين إصبعين من أصابع الرحمن»^(١) أي الله قادرٌ على التصرفِ في أشرفِ جزءٍ منه، فكيف بباقي بدنه؟.

والانقباضُ ضدُّ الانبساط، ويعبرُ به عن حصولِ غمٍّ يقبضُ على قلبِ الإنسان استعارةً ومجازاً. ويعبرُ بالقبضِ المهملة عن القلة. والقبضُ هو الشيءُ المقبوضُ. والقبْصُ: الفرسُ الذي لا يَمْسُ في عدوِّه الأرضِ إلا باطرافِ سُنابكه تشبيهاً للمتناول للشيءِ باطرافِ أصابعه كاستعارةِ القبضِ له في العَدُوَّ.

ق ب ل:

قوله تعالى: ﴿لِلَّهِ الْأَمْرُ مِنْ قَبْلُ وَمِنْ بَعْدُ﴾ [الروم: ٤] قَبْلُ: ظرفُ زمانٍ يقتضي التقدُّمَ، ويقابلُ بعدُ. وقد تقدَّم حكمهما في مادة (ب ع د) بالنسبة إلى الإعراب والبناء. وقيل: قَبْلُ يُستعمل في التقدُّمِ المنفصل، وبيضاده بعدُ. وقِيلَ وقِيلَ وبيضادهما دُبُرٌ ودُبُرٌ، هذا في الأصل، وإنَّ كَانَ قد يَتَجَوَّزُ في كُلِّ واحدٍ منهما. قال بعضهم^(٢): قَبْلُ يُستعمل على أوجه: أحدها في المكان بحسب الإضافة فيقولُ الخارجُ من أصبهانَ إلى مكة: بغدادُ قَبْلُ الكوفةِ، والخارجُ من مكةَ إليها: الكوفةُ قَبْلُ بغدادَ. الثاني في الزمانِ نحو: عبدُ الملك قَبْلُ المنصور. الثالثُ في المتزلة نحو: عبد الملك قَبْلُ الحجاج. الرابعُ في الترتيب الصناعاتي نحو: تعلَّم الهجاءَ قَبْلَ تعلُّم الخطِّ.

والقَبْلُ والدُّبُرُ يستعملان كنايةً عن السَّوءَتَيْنِ باعتبارِ استقبالِ الوجهِ واستدباره. القفا والإقبال: التوجه. نحوُ القَبْلِ كالاستقبال. والقابل: الذي يستقبلُ الدلوَّ من اليد. والقبالة:

(١) مسند أحمد ٤/ ١٨٢.

(٢) المفردات ٦٥٣.

التي تستقبل الولد عند خروجه من بطن أمه.

وقبل الله توبة عبده وعذره وتقبله بمعنى أنه اعتدله بما أتى به وبما اعتذر به. والتقبل: قبول الشيء على وجه يقتضي ثواباً كالهدية.

وقوله تعالى: ﴿إِنَّمَا يَتَقَبَّلُ اللَّهُ مِنَ الْمُتَّقِينَ﴾ [المائدة: ٢٧] تنبيه على أنه ليس كل عبادة متقبلة، بل إنما تتقبل إذا كانت على وجه مخصوص. وقيل للكفالة قبالة فإن الكفالة هي أوكد تقبل، وباعتبار معنى الكفالة سمي العهد المكتوب قبالة.

وقوله تعالى: ﴿فَتَقَبَّلَهَا رَبُّهَا بِقَبُولٍ حَسَنٍ﴾ [آل عمران: ٣٧] أي قبلها. وقيل: معناه تكفل بها، وقيل: معناه رضيها؛ تقول: قبلت الشيء أي رضيته. وإنما قال: «تقبلها» بلفظ الماضي دون المضارع، قال الراغب: للجمع بين الأمرين.

التقبل: هو الترفي في القبول، والقبول الذي يقتضي الرضا والإنابة. وقيل: هو من قولهم: فلان عليه قبول: إذا أحبه من رآه.

وقوله: ﴿وَحَشَرْنَا عَلَيْهِمْ كُلَّ شَيْءٍ قِبَلًا﴾ [الأنعام: ١١١] قرئ بضمين^(١)، وهو جمع قبيل، ولذلك قال مجاهد: معناه جماعة جماعة. وقال غيره: المعنى المقابلة، أي لو حشرنا عليهم كل شيء فقابلهم مقابلة، وقيل: هو جمع قبيل أيضاً لكن بمعنى الكفيل، والمعنى مقابل لحوائسهم. وقيل: قبلاً بكسرة وفتحة، ومعناه عياناً جهاراً.

وقوله تعالى: ﴿أَوْ تَأْتِي بَالِلًا وَّالْمَلَائِكَةُ قِبَلًا﴾ [الإسراء: ٩٢] قال ابن عرفة: أي جميعاً. وأنشد للسموئل، وقيل لعبد الملك بن عبد الرحيم الحارثي: [من الطويل]

١٢٣١ - مَعْرُودَةٌ أَلَا تُسَلِّ نِصَالُهَا فَتُغَمَدُ حَتَّى يُسْتَبَاحَ قَبِيلُ^(٢)

وقال آخرون: معناه كفيلاً، أي يأتي بهم كفيلاً بما يقول ويدعي. وفعليل يستوي فيه الواحد والجمع حسبما قررناه في غير هذا الموضع.

(١) قرأ بها ابن كثير وحزمة والكسائي وخلف ويعقوب وعاصم. الإتحاف ٢١٥، وقرأ الحسن وأبو رجاء وأبو حنيفة (قبلاً)، وقرأ أبي الأعمش (قبيلًا)، وقرأ ابن مصرف (قبلاً) البحر المحيط ٥/٢٠٥، وقرأ نافع وابن عامر وأبو جعفر (قبلاً) الإتحاف ٢١٥ والنشر ٢/٢٦١.

(٢) البيت للسموئل في ديوانه ٩٢.

قوله: ﴿وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ﴾ [الحجرات: ١٣]. الشعوبُ في المعجم كالقبايل في العرب وكالأسباط في بني إسرائيل، وهو جمعُ قبيل، والقبيلةُ: الجماعةُ المجتمعةُ التي يُقبل بعضها على بعض، وفي المثل: «فلان لا يعرف القبيل من الدبير»^(١) أي ما أقبلت به المرأة من غزلها وما أدبرت به. والمقابلةُ والتقابلُ أن يُقبل بعضهم على بعض إما بالذات وإما بالعناية والتوفر، ومنه قوله تعالى في وصف أهل الجنة: ﴿مُتَكَبِّرِينَ عَلَيْهَا مُتَقَابِلِينَ﴾^(٢) [الواقعة: ١٦]، في الحديث: «لا يرى أحدٌ ظهرَ آخر».

قوله تعالى: ﴿فَمَالِ الَّذِينَ كَفَرُوا قِبْلَتِكُمْ مُطْعَمِينَ﴾ [المعارج: ٣٦]. قِبْلُ الرجل: مكانه وجهته حقيقة أو مجازاً نحو عند؛ فَإِنَّ العندِيَّةَ تكون حقيقةً ومجازيةً. ويقال: لي في قِبَلِ فلان حق، أي عنده، ويستعارُ بذلك للقوة والقدرة والطاقة على المقابلة أي المجازاة كقوله تعالى: ﴿فَلَنَأْتِيَنَّهُمْ بَجُنُودٍ لَا يَبْلُغُ لَهُمْ بِهَا﴾ [النمل: ٣٧] أي لا طاقة لهم على استقبالها ودفاعها. وقوله تعالى: ﴿وَجَاءَ فِرْعَوْنُ وَمَنْ قِبْلَهُ﴾^(٣) [الحاقة: ٩] أي ومن في جهته، ولذلك قال المفسرون وأتباعه.

قوله: ﴿إِنَّهُ يَرَاكُمْ هُوَ وَقَبِيلُهُ﴾ [الاعراف: ٢٧] أي جماعته وجنوده، وقال الأزهرى: القبيل: الجماعة ليسوا من أب واحد، وجمعه قِبَلٌ، فإذا كانوا من أب واحد فهم قبيلة. وقد سَوَّى ابن عرفة بينهما فقال: يقال: قبيلة وقبيل.

قوله تعالى: ﴿فَلَنُؤَلِّقَنَّكُمُ الْقَبْلَةَ تَرْضَاهَا﴾ [البقرة: ١٤٤] يريدُ الكعبة. وأصلُ القبلةِ الجهة؛ سُميت بذلك لأنها تُقابلُ المصلّي ويقابلها، ومنه: أين قِبْلَتُكَ؟ أي جهتك. وقيل: القبلةُ في الأصل: اسمٌ للحالة التي عليها المقابلُ نحوُ الجلِسةِ والقعدة، وفي التعارف صارَ اسماً للمكان المُقابلِ المتوجّه إليه للصلاة.

والقبول: ربحُ الصِّبَا، وإنما سُميت بذلك لاستقبالها القبلة. وشاةُ مُقَابِلَةٍ: قُطْع من قِبَلِ أذنِها؛ وفي الحديث: «نَهَى أَنْ يُضْحَى بِشَرْقَاءٍ أَوْ خَرْقَاءٍ أَوْ مُقَابِلَةٍ»^(٤). قَالَ

(١) المثل في اللسان والتاج (دير). ويروى في كتب الأمثال: «ما يعرف قبيلاً من دبيرة»، وانظر مجمع الأمثال ٢/٢٦٩ وفصل المقال ١٩ والمستقصى ٢/٣٣٧ وجمهرة الأمثال ٢/٢٨٦ والأمثال للزبي ٤٠.

(٢) قرأ ابن مسعود (ناعمين) الطبري ٢٧/١٠٠.

(٣) قرأ الكسائي وعاصم وحمره والحسن واليزيدي وأبو رجاء وطلحة وشعبة وأبو حاتم وأبو عمرو (ومن قِبْلَهُ) النشر ٢/٣٨٩ والسبعة ٦٤٨، وقرأ أبي وابن مسعود (ومن مع) الطبري ٨/٢٦٢.

(٤) غريب ابن الجوزي ٢/٢١٧ والنهابة ٤/٨ والفائق ١/٦٤٦.

الاصمعي: هي أن يُقطع طرفُ أذنها ويترك معلّقاً من غير بينونةٍ كأنه زَنَمَةٌ. وقيل: الثعلبي: زَمَامُهَا. وقد قَابَلْتُهَا: جعلتُ لها قِبَالاً، والقِبَالُ أيضاً الناصيةُ، وفي حديث الدجال: «أنه رأى دابةً يواريها شعرها فقال: ما أنت؟ قالت: أنا الجساسةُ أهدبُ القِبَالَ»^(١) تريدُ كثرةَ الشعرِ في ناصيتها. وقيل: كلُّ شيءٍ وقَبَلَهُ: ما يستقبلُك منه، وفي الحديث: «من أشرط الساعة أن يرى الهلالَ قِبَلًا»^(٢) أي مُعَايَنَةً. والقِبَلُ أيضاً: الفَحْجُ. والقِبْلَةُ: خَزَرَةٌ يزعمُ الساحرُ أنها تُقْبِلُ بالإنسانَ على وجه الآخر. ومنهُ القِبْلَةُ، وجمعُها قُبُلٌ وفي الحديث: «من قُبِلَ الرجلُ امرأتهُ الوضوءُ»^(٣) أي من تقبيله إياها. وتكلم فلانٌ قِبَلًا، أي لم يستعد له لأنه...^(٤) وارتجله. وفي الحديث: «رايتُ عقيلًا يَقْبِلُ غُربَ زَمَزم»^(٥) أي يستقبلها.

فصل القاف والتاء

ق ت ر:

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ إِذَا أَنْفَقُوا لَمْ يُسْرِفُوا وَلَمْ يَقْتُرُوا﴾^(١) [الفرقان: ٦٧] أي لم يُضَيِّقُوا. والقُتْرُ: التضيقُ؛ يقال: قُتِرَتِ الشَّيْءُ وأَقْتَرَتْهُ وقُتِرَتْهُ أي ضَيِّقَتْ الإنفاقَ فيه. ورجلٌ قُتُورٌ ومُقْتَرٌ. وقُتُورٌ صيغةٌ مبالغة؛ قال تعالى: ﴿وَكَانَ الْإِنْسَانُ قُتُورًا﴾ [الإسراء: ١٠٠] وفيه تبيهُ على ما جُبِلَ عليه الإنسانُ من البُخلِ، وعليه قوله تعالى: ﴿وَأَحْضَرْتَ الْأَنْفُسَ الشُّحَّ﴾ [النساء: ١٢٨].

قوله تعالى: ﴿وَعَلَى الْمُقْتَرِ قُدْرُهُ﴾ [البقرة: ٢٣٦] أي وعلى الفقير الذي ضَيِّقَ عليه رزقه كقبوله: ﴿وَمَنْ قُدِرَ عَلَيْهِ رِزْقُهُ﴾ [الطلاق: ٧] قيل: وأصل ذلك من القُتَارِ، وهو الدُّخَانُ من الشَّوَاءِ والْعُودِ، فكانَ الْمُقْتَرُ والمُقْتَرُ هو المتناولُ من الشيءِ قُتَارَهُ.

(١) القافئ ١/٤٦٥ غريب ابن الجوزي ٢/٢١٧ والنهاية ١/٢٧٢، ٨/٤.

(٢) غريب ابن الجوزي ٢/٢١٧ والنهاية ٨/٤.

(٣) ذكره الإمام مالك في الموطأ، الظهارة (٦٥).

(٤) بياض في الأصل، ولعل الكلمة هي «استأنفه».

(٥) غريب ابن الجوزي ٢/٢١٧ والنهاية ٩/٤.

(٦) قرأ نافع وابن عامر وعاصم والكسائي وأبو جعفر وشعبة (يُقْتَرُوا)، وقرأ ابن كثير أبو عمر وابن محيصة والحسن واليزيدي (يُقْتَرُوا)، وقرأ نافع وابن عامر (يُقْتَرُوا) البحر المحيط ٦/١٤٤ والإنحاف ٣٣٠ والنشر ٢/٣٣٤.

قوله تعالى: ﴿ تَرَهَّقْهَا قَتْرَةً ﴾ [عبس: ٤١] أي دخانٌ يَغْشَى وجوههم، وذلك إشارة إلى ما يرسله الله تعالى عليهم من اسوداد الوجوه وزرقة العيون، كقوله: ﴿ فَأَمَّا الَّذِينَ اسْوَدَّتْ وُجُوهُهُمْ ﴾ [آل عمران: ١٠٦] ليعرفوا من الموقن، نسأل الله العظيم مالك أمر ذلك اليوم أن يبيض وجوهنا وصحائفنا.

والقتر: ناموس الصائد الحافظ لقتار الإنسان أي الريح، لأن الصائد يجتهد في إخفاء ريحه عن الصيد لئلا ينفذ ويند. ورجل قاتر: ضعيف، كأنه لخفته من ضعفه صار بمنزلة القطار كقولك هو هباء.

وابن قتر: نوع من الحيات، سمي بذلك لخفته وسرعة وثوبه. والقشير: رؤوس مسامير الدرع. ويقال: قتر يقتر ويقتر بالكسر والضم وقرئ بهما. وكان بنو عبد الملك يحسدون عمر بن عبد العزيز على كلامه، فجاء يوماً بنو عبد الملك عنده فسأله عن حاله، فقال كالحسنة بين السبيتين، يشير إلى قوله: ﴿ لم يسرفوا ولم يقتروا وكان بين ذلك قواماً ﴾. وفي الحديث: «أن أبا طلحة كان يرمي النبي ﷺ يقتر بين يديه النصال»^(١) أي يسوبها.

والإقتار: سهام صغار، والقتر: نصال الأهداف. وقيل: يجمع له الحصى والتراب يجعله قتراً. وفي الحديث: «تعوذوا بالله من قتر وما ولد»^(٢) يعني من إبليس، وقتر لقب له كأنه لقب باسم الحية الخبيثة.

والقشير: الشئب، وفي الحديث: «قال: قد رأت القشير. قال: دُعها»^(٣) قال الشاعر: [من الكامل]

١٢٣٢ - شاب المفارق واكتسب قتيراً^(٤)

وذلك على التشبيه بالاشتعال من الدخان ونحوه، وقد ذكر ذلك في لسانهم.

(١) الفائق ٣١١/٢ والنهاية ١١/٤ وغريب ابن الجوزي ٢١٨/٢.

(٢) الفائق ١٨٥/٢ وغريب ابن الجوزي ٢١٩/٢ والنهاية ١٢/٤.

(٣) مسند أحمد ٣٣٦/٦.

(٤) عجز بيت لجرير في ديوانه ٢٢٧ واللسان (صلب، عثر) وسبويه ٤٨٤/٣، ومصدره: (قال العواذل ما لجهلك بعدما).

ق ت ل

قوله تعالى: ﴿فَاقتُلُوا^(١) أَنْفُسَكُمْ﴾ [البقرة: ٥٤] أصل القتل إزالة الروح كالموت. قال الراغب^(٢): لكن إذا اعتبرَ بفعل المتولي لذلك يقال له قُتل. وإذا اعتبرَ بفوات الحياة يقال له موت. ومعنى قوله: ﴿فَاقتُلُوا أَنْفُسَكُمْ﴾ أي ليقتل بعضكم بعضاً؛ ولذلك روي في القصة أنه أمر من لم يعص أن يقتل من عصى فبقي القاتل يرى أباه وأخاه فلا يقدم عليه. فأرسل الله عليهم شباباً منهم من رؤية بعضهم بعضاً حتى كادوا يفنون^(٣). وقيل: بل كل واحد أمر بقتل نفسه بيده، والظاهر الأول كقوله: ﴿فَسَلَّمُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ﴾ [النور: ٦١]. والثاني أبلغ في المعنى. وقيل: المعنى فاقتلوا بإماطة الشهوات، وهذا يشبه تفسير بعض أهل التصوف وليس بظاهر، إذ ترده القصص والآثار.

قوله تعالى: ﴿وَمَا قَتَلُوا يَقِيناً﴾ [النساء: ١٥٧]. قيل: معناه ما علموا صلبه علماً يقيناً على الاستعارة من قولهم: قتلته علماً وخبرة. وقُتل فلاتاً، وقُتلته أي ذللته أي صيرته بمنزلة القتل. وقيل: المعنى وما قتلوا عيسى قتل يقين، بل هو ظن وشبهة لقوله: ﴿ولكن شبه لهم﴾. وقوله: ﴿قُتِلَ^(٤) الْخَرَّاصُونَ﴾ [الذاريات: ١٠]، ﴿قُتِلَ الْإِنْسَانُ مَا أَكْفَرَهُ﴾ [عبس: ١٧] لفظه خبر ومعناه الدعاء، ومعناه إجماد ذلك من الله بهم. وقيل: هذا يستعمل في تعظيم الشيء نحو: قاتله الله وقتله الله ما أشجعاه ومنه: دَوْلَمَه! مِسْعَرُ حَرْبٍ^(٥).

وقوله: ﴿قَاتِلَهُمُ اللَّهُ إِنْ يُلَاقِهِمْ﴾ [التوبة: ٣٠] قيل معناه لعنهم، وقيل: قتلهم، نحو: عاقبت اللص. والظاهر أن المفاعلة فيه مبنية على أن الفعل بُلِغ فيه بحيث إنه صدر من اثنين. وقد حققنا عند قوله: ﴿يُخَادِعُونَ اللَّهَ﴾.

(١) قرأ قتادة (فاقتلوا) المحاسب ١/ ٨٣.

(٢) المفردات ٦٥٥.

(٣) تفسير ابن كثير ٩٦.

(٤) قرئت (قتل الخراصين) الكشف ٤/ ١٥.

(٥) أخرجه البخاري في الشروط، (١٥) باب الشروط في الجهاد ٢٥٨١، وتقدم الحديث في (١٦ م، م).

وَقَتَلَتِ الْخَمْرُ بِالْمَاءِ: أي مزجتها لكسر سورتها، تشبيهاً بقتل الحي، وكذلك قال بعضهم، والصحيح أن ذلك هو المفاعلة، والمعنى صار بحيث يتصدى لمحاربة الله تعالى؛ فإن من قاتل الله تعالى فمقتول، ومن غلبه فمغلوب. وذلك أن المفاعلة المحاربة وتحري القتل، ولذلك قال تعالى: ﴿ قَاتِلُوا الَّذِينَ يَلُونَكُمْ ﴾ [التوبة: ١٢٣] وقوله: ﴿ وَلَا تَقَاتِلُوهُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ حَتَّى يَقَاتِلُوكُمْ فِيهِ فَإِنْ قَاتَلُوكُمْ فَاقْتُلُوهُمْ ﴾ [البقرة: ١٩١] قرئ: « وَلَا تَقْتُلُوهُمْ ... فَإِنْ قَتَلُوكُمْ »^(١) بالفعل والمفاعلة، ومعناها واضح، إلا أن معنى قوله: ﴿ فَإِنْ قَتَلُوكُمْ ... فَاقْتُلُوهُمْ ﴾، أي فإن قتلوا بعضكم، أو فإن عزموا وشارفوا قتلكم وتحققتم منهم ذلك أو غلب على ظنكم، وإلا فبعد أن تقتلوا كلهم حقيقة يستحيل أن تقتلوا بعد ذلك غيرهم، وقال ابن عرفة: وهذا من فصيح الكلام؛ يقال: قتلنا بنو فلان؛ أي قتلوا منا، واتشد الأخطل: [من الوافر]

١٢٣٣ - لَقَدْ بَلَغُوا الشَّفَاءَ فَخَيَّرُونَا بِقَتْلَى مَنْ يَقْتُلُنَا رِيحًا^(٢)

قوله: ﴿ وَلَا تَقْتُلُوا ﴾^(٣) أولادكم خشية إِمْلَاقٍ ﴿ [الإسراء: ٣١] قيل: عنى نه وادّ البتات، وكانت محابوهم تفعله. وقيل: عنى بذلك الغزل في الوطء، ولذلك سماه النبي ﷺ: « الوادّ الخفي »^(٤). ولذلك اختلف في جوازه في الحرمة إلا بإذنها. وقيل: معناه النهي عن منع تعليم الأولاد العلم، واشتغالهم بالحرف الملهية عن العلم خشية الفقر؛ فإن الجاهل ميت وإن كان حياً، ويؤيده قوله تعالى: ﴿ أَوْ مَنْ كَانَ مِيتًا فَأَحْيَيْنَاهُ وَجَعَلْنَا لَهُ نُورًا يَمْشِي بِهِ فِي النَّاسِ ﴾ [الأنعام: ١٢٢] الآية، وإليه نظر من قال: [من البسيط]

١٢٣٤ - وَعَاشَ قَوْمٌ وَهُمْ فِي النَّاسِ أَمْوَاتُ^(٥)

وقد وصفهم بذلك حيث قال تعالى: ﴿ أَمْوَاتٌ غَيْرُ أَحْيَاءٍ وَمَا يَشْعُرُونَ أَهَانًا يُبْعَثُونَ ﴾ [النحل: ٢١] .

(١) قرأ بها حمزة والكسائي والأعمش وابن مسعود . الإتحاف ١٥٥ ، والنشر ٢٢٦/٢ والسبعة ١٧٩ .

(٢) البيت ليس في ديوانه .

(٣) قرأ الأعمش وابن وثاب (تَقَاتِلُوا) البحر المحيط ٣٢/٦ .

(٤) أخرجه البخاري في الاستقراض، (١٩) باب ما ينهى عن إضاعة المال ٢٢٧٧، وأعادته في الأدب ٥٦٣٠، وأخرجه مسلم في الأفضية ٥٩٣ ومسند أحمد ٢٥١/٤ .

(٥) لم اعتد إليه .

قوله تعالى: ﴿لَا تَقْتُلُوا الصَّيْدَ وَأَنْتُمْ حُرْمٌ﴾ [المائدة: ٩٥] ذكرَ القتلَ دونَ الذَّبْحِ والزكاةَ وغيرَهما، وهو أعمُّها، وفيه تنبيهٌ على أن تفويتَ روحه على جميع الوجوه محظورٌ.

وأقتلته: عرضته للقتل، نحو أبعثته. وأقتله العشقُ والجنُّ، ولا يقالُ في غيرهما. والافتِئالُ كالمُتأنلة، كقوله تعالى: ﴿وَأَنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا﴾ [الحجرات: ٩].

قوله تعالى: ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الشَّهْرِ الْحَرَامِ قِتَالٍ﴾^(١) فيه ﴿البقرة: ٢١٧﴾ أي يسألونك عن القتال في الشهر الحرام، وإنما أبرزه في هذا التركيب لما يروغ السامع من فظاعة الكلام، وروى هذا الأسلوب فأتى بالظرفِ مسؤولاً عنه وأبدلَ منه حدُّه الواقع فيه، وفيه مما ذكرتُ لك ما لم يكن في غيره، فجعلُ من أنزله على أفصحِ أسلوبٍ وأبلغِ نظير.

ويُعبَّرُ بالقتال عن المدافعة، ومنه حديثُ المارِّ بينَ يَدَيِ الْمُصَلِّي «فليقاتله»^(٢) أي فليدافعه؛ قال الهرويُّ: ليسَ كلُّ قتالٍ بمعنى القتال، وربما يكونُ لعباً، وربما يكونُ دفعاً؛ وإذا دفعتُ سورةَ الشَّرابِ بالماءِ قلتُ: قتلتُ الشَّرابَ أَقْتَلْتُهُ، بمعنى أن ذلك مستعارٌ للمدافعة كاستعارته لكسرِ حدةِ الخمر، ومنه قولُ الشاعر: [من الطولُب]

١٢٣٥ - فقلتُ: أَقْتُلُهَا عَنْكُمْ بِمَزَاجِهَا

وأطيبَ بها مقولةً حينَ تُقْتَلُ^(٣)

فصل القاف والناء

ق ت أ:

قوله تعالى: ﴿مَنْ يَغْلِبْهَا فَيَنَالَهَا﴾ [البقرة: ٦١] القِتَاءُ: الخيارُ، وفي عرفِ بعضهم

(١) قرأ ابن أبي عملة (اقتلتا)، وقرأ زيد بن علي وعبد بن عمر (اقتلا) البحر المحيط ٨/ ١١٢.

(٢) قرأ ابن مسعود وابن عباس وعكرمة والأعمش (عن قتال)، وقرأ عكرمة وابن مسعود (قتل)، وقرأ الأعرج (قتال) البحر المحيط ٢/ ١٤٥ وإعراب النحاس ١/ ٢٥٧.

(٣) غريب ابن الجوزي ٢/ ٢١٩ والنهاية ٤/ ١٣.

(٤) البيت للأخطل في ديوانه ١٩.

يختص بشيء غير الخيار لكنه من نوعه، وفيه لفتان: ضم القاف وكسرهما^(١)، وهو أفصح، الواحد قثاءة، نحو قمع وقلمحة، فهو اسم جنس، ويجمع على قثائي نحو علياء وعلائي، وهمزته أصلية خلافاً لمن وهم فجعلها بدلاً من واو، ويدل على ما قلته قولهم: أفتات الأرض: كثر قثاؤها، وأفتات القوم: أطمعتهم القثاء.

وأفتات القدر^(٢): سلبت غليانها بصب ماء فيها، وأنشد: [من الطويل]

١٢٣٦ - تَفُورُ عَلَيْنَا قَدَرُهُمْ فُدِيمُهَا وَنَغْشُهَا عَنَا إِذَا حَمِيَهَا عَلَيَّ^(٣)

فصل القاف والحاء

ق ح م:

قوله تعالى: ﴿هَذَا نُوحٌ مُقْتَحِمٌ﴾ [ص: ٥٩] أي داخل. يقال: اقتحمت الشيء: دخلت فيه، وأصله توسط شدة مخفية.

وقحم الفرس إليه: أي دخل به وتوغل ما يخاف عليه منه. وقحم فلان بنفسه في كذا: دخل من غير روية. والمقاحيم: الذين يقتحمون في الأمر المهيّب.

قوله: ﴿فَلَا اقْتَحَمَ الْعَقَبَةُ﴾ [البلد: ١١] أي لم يتجاوزها ولم يقطعها، وهو استعارة عن تحمل المشقة، ولذلك قال ابن عرفة: ولم يتحمل الأمر العظيم في طاعة الله. ثم فسر تلك العقبة بأنها ﴿فَكُّ رَقِيَةٍ أَوْ إِطْعَامٌ﴾ [البلد: ١٣-١٤]. وفي الحديث: «مَنْ لَقِيَ اللَّهَ لَا يُشْرِكُ بِهِ شَيْئاً غَفَرَ لَهُ الْمُقَحَّمَاتُ»^(٤) أي العظام التي تُدخله النار.

والتقحم: التقدم والوفوع في أهوية. والتقحم: الأمور الشاقة. وفي صفته عليه السلام: «لَمْ تَقْتَحِمْهُ عَيْنٌ مِنْ قِصَرٍ»^(٥) أي لم تزدده. وكل شيء أزدريته فقد تقحمته؛ وذلك أن العين تتجاوز الشيء الحقيق ولا تنظر إليه. فالمعنى لا تتجاوز العين احتقاراً له.

(١) قرأ الأشهب وابن وثاب وطلحة بن مصرف (وقثاها) إملاء العكري ٢٣/١ والبحر المحيط ٢٣٣/١.

(٢) أفتات: بالقاف، وكذا الشاهد بالقاف.

(٣) البيت للنايفة الجعدي في الصباحاح واللسان والناج (فتاء دوم) وفي المقاييس ٣١٥/٢، ٤٥٨/٤، ٤٧٥ والجمهرة ٢٨٦/٣، ٢١٩/٣.

(٤) قرئت (اقتحام) مختصر ابن خالويه ١٧٤.

(٥) الحديث لابن مسعود في غريب ابن الجوزي ٢٢١/٢ والنهاية ١٩/٤.

(٦) الفائق ٧٨/١ وغريب ابن الجوزي ٢٢١/٢ والنهاية ١٩/٤.

ﷺ، بل تدبّر النظر إليه إعجاباً به وتعظيماً له ﷺ. وهذا شأن الإنسان إذا رأى ما لا يعجبه أعرض عنه.

فصل القاف والذال

ق د د:

﴿وإن كان قميصه قد من دبر﴾ [يوسف: ٢٧] القد: قطع الشيء طولاً. والقد: المقدود؛ ومنه قد الإنسان لغامته. والقدّة: القطعة من اللحم. وقددت اللحم: فعلت به ذلك، فهو قديد، وغلب في اليأس منه. واقتد الأمر: دبره، كقوله: فضله وصومه.

و «قد» تصحب الأفعال وتقرب الماضي من الحال، وتكون «قد» حرف توقع وتقليل وذلك بحسب القرائن، وإذا دخل على المضارع أفاد التقليل غالباً إلا في أفعال البارئ تعالى فتكون للتحقيق نحو: ﴿قد يعلم الله﴾ [الأحزاب: ١٨] قال الراغب^(١): وقد: حرف يختص بالفعل، والنحويون يقولون: هو للتوقع، وحقيقته أنه إذا دخل على فعل ماضٍ فإنما يدخل على كل فعل متحدثٍ نحو قوله تعالى: ﴿قد سمع الله﴾ [آل عمران: ١٨١]. ولما قلت: لا يصح أن يستعمل في أوصاف الله تعالى الذاتية فيقال: قد كان الله عليمًا حكيمًا. وإذا دخل «قد» على الفعل المستقبل فذلك لفعل يكون في حالة دون حالة نحو: ﴿قد يعلم الله الذين يتسللون﴾ [النور: ٦٣] فيها علم الله، انتهى.

و «قد»: يكون اسمًا^(٢) بمعنى «حسب» نحو: قدك درهم، وقطك درهم، أي حسبك وكافيك درهم، فالكاف في محل جر بالإضافة. وتدخل عليها النون للوقاية جوازاً، ومنه قول الشاعر: [من الرجز]

١٢٣٧ - قدني من نصر الخبيبين قدني^(٣)

(١) المفردات ٦٥٧.

(٢) أي: اسم فعل.

(٣) الرجز لحميد الأرقط أو أبي بحدلثا أو أبي نخيلة وبعده: (ليس الإمام بالشحيح الملحذ). والرجز في كتاب مسبوقة ٣٧١/١ وابن عيش ١٣١/٢، ١٢٤/٣، ١٤٣/٧، والإنصاف ١٣١ والخزانة ٤٤٩/٢، ٣٤/٣، والهمع ٦٤/١ والنواذر ٢٠٥ وابن الشجري ١٤/١، ١٤١/٢ وشرح شواهد المعنى ١٦٦ واللسان (خب، قد، لحد).

قَاتِبَتْهَا فِي الْأَوَّلِ وَحَذَفَهَا فِي الثَّانِي، إِلَّا أَنَّ الْأَكْثَرَ إِبْثَاتُهَا. وَزَعَمَ بَعْضُهُمْ أَنَّهَا اسْمَا فَعْلٍ يَنْتَصِبُ مَا بَعْدَهُمَا وَأَنَّ الْكَافَ وَمَا مَعَهَا فِي مَحَلِّ نَصَبٍ. وَأَجَازَ الْفَرَاءُ: قَدْ زِيدًا، بِنَصَبِ زَيْدٍ. قَالَ الرَّاعِبُ^(١): وَجَعَلَ ذَلِكَ مَقِيماً عَلَى مَا سَمِعَ مِنْ قَوْلِهِمْ: قَدْنِي وَقَدْنِكَ، قَالَ: وَالصَّحِيحُ أَنَّ ذَلِكَ لَا يُسْتَعْمَلُ مَعَ الظَّاهِرِ وَإِنَّمَا جَاءَ عَنْهُمْ فِي الْمُضْمَرِ.

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿كُنَّا طَرَائِقَ قَدَدًا﴾ [الجن: ١١] أَيِ فِرْقًا مُتَفَرِّقِينَ مُخْتَلَفِي الْأَهْوَاءِ، وَهُوَ جَمْعُ قَدَّةٍ نَحْوُ: قِطْعَةٍ وَقُطْعٍ.

وَالْقَدُّ: السُّوطُ. وَفِي الْحَدِيثِ: «مَوْضِعُ قَدَّةٍ فِي الْجَنَّةِ خَيْرٌ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا»^(٢) أَيِ مَوْضِعُ قَدَرِ السُّوطِ.

وَالْقَدُّ بِالْفَتْحِ جِلْدُ السَّخْلَةِ، وَهُوَ أَيْضاً سِقَاءٌ صَغِيرٌ يَتَّخِذُ مِنْ جِلْدِهَا. وَالْقَدُّ أَيْضاً الْمَقْدُودُ: وَقَالَ طَرَفَةُ بْنُ الْعَبْدِ: [مِنَ الطَّوِيلِ]

١٢٣٨ - وَحَدَّ كَقَرطاسِ الشَّامِيِّ وَمِشْفَرٍّ كَسَبَتِ الْيَمَانِي قَدَّهُ لَمْ يُجَرِّدْ^(٣)

يُرْوَى بِكسْرِ الْقَافِ مَعَ الْجِيمِ؛ فَالْقَدُّ: التَّعْلُّ، وَمَعْنَاهُ أَنَّهُ مُجْرورٌ مِنْ شَعْرِهِ فَهُوَ أَلْيَنُ لَهُ، وَبَفَتْحِهَا مَعَ الْحَاءِ، وَالْمَعْنَى: مِثْلُهُ لَمْ يُعَوِّجْ. فَالتَّحْرِيدُ: الْأَعْوِجَاجُ، وَهُوَ قَطْعُ بَعْضِهِ دَقِيقاً وَبَعْضُهُ عَرِيفاً.

ق د ر:

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَمَا قُدِّرُوا اللَّهُ حَقَّ قَدْرِهِ﴾^(٤) [الزمر: ٦٧] أَيِ مَا عَظَّمُوهُ حَقَّ تَعْظِيمِهِ وَلَا عَرَفُوهُ حَقَّ مَعْرِفَتِهِ. قَالَ الرَّاعِبُ: تَنْبِيْهُاً أَنَّهُ كَيْفَ يُمْكِنُهُمْ أَنْ يُدْرِكُوا كُنْهَهُ وَهَذَا وَصْفُهُ. وَهُوَ قَوْلُهُ: ﴿وَالْأَرْضُ جَمِيعاً قَبِضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾ [الزمر: ٦٧]؟

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿فَظُنُّوا أَنَّ لَنُتَقَدَّرَ﴾^(٥) عَلَيْهِ [الأنبياء: ٨٧] أَيِ أَنَّ لَنُتَضَيَّقَ،

(١) المفردات ٦٥٧.

(٢) الفائق ٢/ ٣٨٢ وغريب ابن الجوزي ٢/ ٢٢٢ والنهية ٤/ ٢١.

(٣) البيت من معلقته في ديوانه ٢٧٨.

(٤) قرأ الموطويع والأعمش والحسن وعيسى وأبو نوح وأبو حيوة (قَدَرَهُ) الإتحاف ٣٧٧ والبحر المحيط ٤٣٩/٧.

(٥) قرأ الزهري وابن عباس والماوردي (تُقَدَّرُ)، وقرأ علي بن أبي طالب وقادة والأعرج (تُقَدَّرُ)، وقرئت -

والتقدير: التضييق، ومنه قوله تعالى: ﴿وَقَدَرْنَا السَّيْرَ﴾ [سبا: ١١]. وعن ابن عباس أن معاوية أرسل خلفي فقال: ضربتني أمواج القرآن. قال: فيماذا؟ قال: في قوله: ﴿فَظَنُّ أَنْ لَنْ نَقْدِرَ عَلَيْهِ﴾، أيظن عبد من عبيد الله أن الله لا يقدر عليه، فضلاً عن نبي من الأنبياء؟ فقال له: ليس ذلك من القدرة، إنما هو التقدير بمعنى التضييق. وتلا قوله تعالى: ﴿فَقَدَرُ^(١) عَلَيْهِ رِزْقَهُ﴾ [الفجر: ١٦] قال الهروي: يعني قدرنا عليه من كونه في بطن الحوت.

يقال: قدر وقدر بمعنى واحد، وليس من القدرة في شيء. وقال أبو الهيثم: فظن أن لن نقدر عليه العقوبة. قال: ويحتمل أن يكون تفسيره أن لن نضيّق عليه.

قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ [البقرة: ٢٨٤] وهذا عام خصصه العقل كما حققناه في غير هذا الموضع. ثم القدرة إذا وصف بها الإنسان فاسم لهيئة له بها يتمكن من فعل شيء ما. وأما إذا وصف بها الباري تعالى فنفي العجز عنه. ومحال أن يوصف غير الله تعالى بالقدرة المطلقة معنى، وإن أطلق عليه لفظاً، بل حقه أن يقال: هو قادر على كذا. ومتى قيل: هو قادر فعلى سبيل معنى التقييد، ولهذا لا أحد غير الله يوصف بالقدرة من وجه، إلا ويصح أن يوصف بالعجز من وجه آخر، والباري تعالى هو الذي ينتفي عنه العجز من كل وجه، جل وعز.

والقادر يوصف به الإنسان حسبما تقدم، والقدير لا يوصف به إلا الله تعالى، وذلك لما فيه من المبالغة؛ قال الراغب^(٢): والقدير هو الفاعل لما يشاء على قدر ما تقتضي الحكمة لا زائداً عليه ولا ناقصاً عنه، ولذلك لا يصح أن يوصف به غير الله تعالى. والمقدر يقاربه لكن قد يوصف به البشر، وإذا استعمل في الله فمعناه معنى القدير، وإذا استعمل في البشر فمعناه المتكلف المكتسب للقدرة. يقال: قدرْتُ على كذا أثبته قدراً وقُدراً ومقدرةً وقدراناً. يقال: اقدر بذرك، أي اقدر على الأمور

= (يَقْدَرُ) البحر المحيط ٢٣٥/٦ والقرطبي ٣٣٢/١١، وقرأ يعقوب والحسن وابن عباس وحيد بن

قيس (يَقْدُرُ) الإنحاف ٣١١/٢ والنشر ٣٢٤/٢.

(١) قرأ ابن عامر وأبو جعفر والحسن (فَقَدَرُ) الإنحاف ٤٣٨ والنشر ٤٠٠/٢.

(٢) المفردات ٦٥٨.

بمقدار ما عندك من الاستقلال، وأنشد زهير: [من البسيط]

١٢٣٩ - تَعْلَمَنَّ، هَالَعَمَرُ اللَّهِ ذَا قَسَمًا فاقْدِرْ بِذَرْعِكَ وانظُرْ: أَيْنَ تَسْلِكُ؟^(١)

ويروى: «فاقصِدْ لِدَرْعِكَ» وهو في المعنى الأول.

واقدرني الله وقدرني على كذا، أي قواني وجعل لي قدرة. وتقدير الله الأشياء على وجهين: أحدهما بإعطاء القدرة، والثاني بأن يجعلها على مقدار مخصوص ووجه مخصوص حسبما اقتضت الحكمة. قال الراغب^(٢): وذلك أن فعله تعالى ضربان: ضرب أوجده بالفعل، ومعنى إيجاده بالفعل أن أبدعه كاملاً دفعة لا تتعربه الزيادة والنقصان إلى أن يشاء أن يبدله ويغيّره. كالسموات وما فيها. وضرب جعل أصوله موجودة بالفعل وأجزاء بالقوة، وقدره على وجه لا يثنأ غير ما قدر فيه، كتقديره في النواة أن ينبت منها النخل دون التفاح والزيتون، وتقدير مني آدمي أن يكون منه الإنسان دون سائر الحيوان. فتقدير الله على وجهين أحدهما بالحكم منه أن يكون كذا أو لا يكون كذا، إما على سبيل الوجوب وإما على سبيل الإمكان. وعلى ذلك قوله تعالى: ﴿قد جعل الله لكل شيء قدراً﴾^(٣) [الطلاق: ٣] والثاني بإعطاء القدرة عليه.

قوله: ﴿نحن قدرنا﴾^(٤) بينكم الموت [الواقعة: ٦٠] أي حكمتنا به وصرفناه بينكم فلا يختص به أحد من المخلوقين بعضهم دون بعض. وفيه منبهة على أن فيه حكمة وهو أن الله تعالى هو المقدر له وليس كما زعم المجوس من قولهم: إن الله يخلق وإن إبليس يقتل. فانظر إلى هذا الكتاب العزيز كيف تعرض لكل مذهب والرد عليه قديماً وحديثاً؟

قوله: ﴿فقدّرنا﴾^(٥) فنعّم القادرون [المرسلات: ٢٣] تنبيه أن ما حكم به فهو

(١) ديوانه ١٣٧.

(٢) المفردات ٦٥٨.

(٣) قرأ جناح بن حبيش (قدراً) البحر المحيط ٢٨٣/٨.

(٤) قرأ ابن كثير وابن محيصن وساجده وحמיד (قدّرنا) النشر ٢/٢٨٣ والسبعة ٦٢٣ والبحر المحيط

٢١١/٨.

(٥) قرأ نافع والكسائي وابن عامر وأبو جعفر والحسن وشيبة وأبو عبد الرحمن السلمي (قدّرنا) الإتحاف

٤٣٠ والنشر ٢/٣٩٧ والسبعة ٦٦٧.

محمودة في حكمه، ويجوز أن يكون في معنى ﴿قد جعل الله لكل شيء قدراً﴾ .

قوله تعالى: ﴿والله يُقدرُ الليلَ والنهارَ﴾ [المزمل: ٢٠] إشارة إلى قوله: ﴿يُكوِّرُ الليلَ على النهارِ ويُكوِّرُ النهارَ على الليلِ﴾ [الزمر: ٥] ﴿يُولِجُ الليلَ في النهارِ ويُولِجُ النهارَ في الليلِ﴾ [الحج: ٦١] وأنه ليس أحدٌ يمكنه معرفة ذلك على حقيقته، وأنه جعل ذلك علامة على توفيق العبادة وغيرها. قوله: ﴿مِنْ تَطْفَةِ خَلْقِهِ فَقَدَرَهُ﴾ [عبس: ١٩] إشارة إلى ما أوجد فيه بالقوة فيظهر حالاً فحالاً إلى الوجود بالصورة.

قوله: ﴿وكان أمرُ الله قَدَرًا مقدوراً﴾ [الأحزاب: ٣٨] فقدّر إشارة إلى ما سبق به القضاء والكتابة في اللوح المحفوظ، وإشارة إلى قوله عليه الصلاة والسلام «فَرَّغَ رَبُّكَ مِنْ أَرْبَعٍ: الخَلْقِ وَالْأَجَلِ وَالرِّزْقِ»^(١). والمقدور إشارة إلى ما يحدث حالاً فحالاً، وهو المشار إليه بقوله تعالى: ﴿كُلُّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ﴾ [الرحمن: ٢٩]، وعليه قوله: ﴿وما نُزِّلَهُ إِلَّا بِقَدَرٍ مَعْلُومٍ﴾ [الحجر: ٢١]. قال أبو الحسن: يقال: خُدَّ بِقَدَرٍ كذا أو بِقَدَرٍ كذا.

قوله تعالى: ﴿على الموسعِ قدره وعلى المُتقِرِّ قدره﴾ [البقرة: ٢٣٦] قرئ بالفتح والإسكان^(٢)، والمعنى: ما يليق بحاله مقدراً عليه، والمعنى أنه أعطى كل شيء ما فيه مصلحته وهذا لما فيه خلاص له إما بالتسخير وإما بالتعليم كقوله ﴿أَعْطَى كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ ثُمَّ هَدَى﴾ [طه: ٥٠]

والنقدير من الإنسان على وجهين؛ أحدهما التفكير في الأمر بحسب نظر العقل وبناء الأمر عليه. والثاني أن يكون بحسب التعمي والشهوة وذلك مذموم، كقوله: ﴿إِنَّهُ فَكَّرَ وَقَدَّرَ فَقَتَلَ كَيْفَ قَدَّرَ﴾ [المدثر: ١٨-١٩]

وتستعار القدرة والمقدور للجاء والسعة والمال.

(١) الحديث في مجمع الزوائد ١٩٥/٧ والفتح الكبير ٢/٢٦٦، وانظر مسند أحمد ١٦٧/٢، وتقديم الحديث في مادة (خزن) .

(٢) قرأ ابن كثير ونافع وعاصم وأبو بكر وأبو عمرو (قَدَرَهُ) ، الإنحاف ١٥٩ والنشر ٢/٢٢٨ والسبعة ١٨٤، وقرأ ابن أبي عملة (قَدَرَهُ) على أنها فعل ماضٍ، وقرئت (قَدَرَهُ) على أنها اسم منصوب. البحر المحيط ٢/٢٣٤ وإعراب النحاس ١/٢٧١ .

وَالْقَدَرُ: وَقْتُ الشَّيْءِ الْمَقْدُرُ لَهُ وَالْمَكَانُ الْمَقْدُرُ لَهُ. قَوْلُهُ: ﴿فَسَأَلْتُ أَوْدِيَةَ بِقَدَرِهَا﴾ [الرعد: ١٧] أَيِ بِقَدَرِ الْمَكَانِ لِأَنَّهُ يَسَعُهَا. وَقُرِئَ «بِقَدَرِهَا» ^(١) أَيِ تَقْدِيرِهَا.

قَوْلُهُ: ﴿وَعَدُوا عَلَى حَرْدٍ قَادِرِينَ﴾ [القلم: ٢٥] أَيِ مَعْيُنِينَ لَوْ قَدْ قَدَرُوهُ، وَمِثْلُهُ: ﴿فَالْتَقَى الْمَاءُ عَلَى أَمْرٍ قَدْ قُدِرَ^(٢)﴾ [القمر: ١٢].

وَلِيلَةُ الْقَدَرِ لِأَنَّ الْأُمُورَ يَقْدَرُ فِيهَا وَتُقَضَى، فَيَسْعَدُ فُلَانٌ وَيَشْقَى فُلَانٌ وَيُحْرَمُ فُلَانٌ. اللَّهُمَّ لَا مَانِعَ لِمَا أَعْطَيْتَ وَلَا مُعْطِيَ لِمَا مَنَعْتَ، نَسْأَلُكَ بِجَاهِ كَلَامِكَ وَنَبِيِّكَ أَنْ تُعْطِنَا أَمَانَكَ وَتَمْنَعَنَا نَقَمَتَكَ.

قَوْلُهُ: ﴿وَمَنْ قُدِرَ^(٣) عَلَيْهِ رِزْقُهُ﴾ [الطلاق: ٧] أَيِ ضَيِّقَ عَلَيْهِ، وَمِنْهُ اشْتَقَّ الْأَقْدَرُ أَيِ الْقَصِيرُ الْعَتَقُ.

وَفَرَسٌ أَقْدَرُ: يَضَعُ حَافِرَ رِجْلِهِ مُوَضَّعَ حَافِرِ يَدِهِ.

قَوْلُهُ: ﴿وَقُدِّرَ فِي السَّرِّدِ﴾ أَيِ أَحْكَمَهُ، وَهُوَ أَنْ يَجْعَلَ الْمَسَامِيرَ طَبِيقَ الْحَلْقِ، فَإِنَّهُ لَوْ عَمَلَهَا غَلِيظَةً لَا نَفَصَمَتِ الْحَلْقُ، وَلَوْ عَمَلَهَا دَقِيقَةً لَقَلَعَتْ.

وَمَقْدَارُ الشَّيْءِ: الْمَقْدُرُ لَهُ وَبِهِ، وَقَدْ كَانَ أَوْ مَكَانًا أَوْ غَيْرُهُمَا، وَمِنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَكُلُّ شَيْءٍ عِنْدَهُ بِمَقْدَارٍ﴾ [الرعد: ٨].

قَوْلُهُ: ﴿وَقُدُورِ رَاسِيَاتٍ﴾ [سبا: ١٣] هِيَ الَّتِي يُطْبَخُ فِيهَا، سُمِّيَتْ بِذَلِكَ لِأَنَّهَا مُقَدَّرَةٌ عَلَى هَيْئَةٍ لَهَا، وَمَا يُطْبَخُ فِيهَا يُقَالُ لَهُ الْقَدِيرُ اشْتِقَاقًا مِنْهُ، كَقَوْلِ امْرِئِ الْقَيْسِ: [مِنَ الطَّوِيلِ].

١٢٤٠ - فَظَلَّ طُهَاءُ اللَّحْمِ مَا بَيْنَ مُنْتَضِحٍ صَفِيفٍ شَوَاءٍ أَوْ قَدِيرٍ مُعْجَلٍ ^(٤)

وَفِي الْبَيْتِ مَسْأَلَةٌ نَحْوِيَّةٌ. يُقَالُ: قَدَرْتُ اللَّحْمَ، أَيِ طَبَخْتُهُ فِي الْقَدْرِ، وَالْقَدَارُ، أَيِ يَنْحَرُ وَيُقَدَّرُ، أَيِ يُطْبَخُ. وَفِي الْحَدِيثِ: «فَإِنْ غَمَّ عَلَيْكُمْ فَأَقْدُرُوا لَهُ» ^(٥) أَيِ قَدِّرُوا لَهُ عَدَدَ

(١) قَرَأَ أَبُو عَمْرٍو وَالْحَسَنُ وَالْمَطْوَعِيُّ وَزَيْدُ بْنُ عَلِيٍّ وَالْأَشْهَبُ الْعَقِيلِيُّ (يَقْدُرُهَا) الْإِتْعَافَ ٢٧٠ وَالْبَحْرُ الْمَحِيطُ ٣٨١/٥.

(٢) قَرَأَ أَبُو حَيَّةَ (قُدِّرَ) الْبَحْرُ الْمَحِيطُ ١٧٧/٨.

(٣) قَرَأَ ابْنُ أَبِي عُبَيْلَةَ (قُدِّرَ) الْبَحْرُ الْمَحِيطُ ٢٨٦/٨.

(٤) الْبَيْتُ مِنْ مَعْلَفَتِهِ فِي دِيْوَانِهِ ٢٢، وَقَدْ تَقَدَّمَ فِي مَادَّةِ (شَوَى) بِرَقْمِ ٨٣٩.

(٥) أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ فِي الصَّوْمِ ١٨٠١، وَتَقَدَّمَ الْحَدِيثُ فِي (غَمَمٍ).

الشهر حتى تُكملوه ثلاثين يوماً، ويدلّ له حديث آخر «كَمَلُوا الْعِدَّةَ»^(١)، وقيل: قدروا له منازل القمر فإنّ ذلكم يدلّ على أن الشهر تسع وعشرون أو ثلاثون. وبهذا يستدلّ من رأى وجوب الصوم بقول أهل التقويم العالمين بسير القمر. ولقد أحسن أبو العباس بن سريج حيث قال: هذا خطاب لمن خصّه الله تعالى بهذا العلم فهو له. وقوله: ﴿فَاكْمَلُوا الْعِدَّةَ﴾ خطابٌ للعامة التي لم تُعَنّ به.

يقال: قَدَرْتُ الأمر كذا: أَقَدَرُهُ وَأَقْدَرُهُ: إذا دَيَّرْتَهُ ونظرت فيه. وكان ابن سريج يقول: إنّ ذلك يختصّ بمن يعلم الحساب في خاصّة نفسه ولا يلزم غيره أن يصوم بقوله.

ق د م:

قوله تعالى: ﴿وَأَيَّدْنَاهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ﴾^(٢) ﴿[البقرة: ٨٧]﴾ هو جبريل. والقُدُس: الطهارة وبضمّ دالّه ويُسكن وذلك لانه خُلِقَ من طهارة مُحَضَّةٍ مُلْكُ نُوراني. وقيل: سُمي بذلك من حيث إنه ينزل من الله تعالى بالقُدُس أي بما يطهر به نفوس عباده من القرآن والحكمة والفيض الإلهي.

قوله: ﴿وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ﴾ [البقرة: ٣٠] أي نصفُك بالقُدُس وهو التطهير والتزكية ممّا لا يليقُ بجلاله وصفاته، عكس ما فعله جهلُ بني آدم حسباً وصفوه به من اتخاذ الولد والزوجة والحلول والاتحاد والجسم والتحيّز تعالى الله عمّا يقول الظالمون علواً كبيراً. وقيل: المعنى نصفُك بالقُدُس حيث يقولون: «سُبَّوحٌ قُدُّوسٌ رَبُّ الْمَلَائِكَةِ وَالرُّوحِ»^(٣). وقيل: نظهرُ لك الأشياء ارتساماً لك. والتقدّيس: التطهير الإلهي المذكور في قوله: ﴿وَيُطَهِّرُكُمْ تَطْهِيراً﴾ [الأحزاب: ٣٣] دون التطهير الذي هو إزالة النجاسة. وقيل: معناه: نظهرُ أنفسنا لك ممّا يخالفُك.

قوله: ﴿يَا قَوْمِ ادْخُلُوا الْأَرْضَ الْمُقَدَّسَةَ﴾ [المائدة: ٢١] المطهرة. ومنه: بيت المقدس لانه يُتَطَهَّرُ فيه من الذنوب. ومنه قيلُ للمسطلّ قُدُسٌ لانه يُتَطَهَّرُ منه ويتوضأ.

قوله: ﴿الْمَلِكُ الْقُدُّوسُ﴾^(٤) [الحشر: ٢٣] أي البليغ في الطهارة والتطهير. وجاء

(١) أخرجه البخاري في الصوم ١٨٠٨.

(٢) قرأ ابن كثير وابن محيصن ومجاهد (القُدُس) الإتحاف ١٤١ والسبعة ١٦٣.

(٣) أخرجه مسلم في كتاب الصلاة، باب ما يقال في الركوع والسجود ٥١/٢، ونظر سيوطه ٣٣٦/١.

(٤) قرأ أبو الدينار والأعرابي (القُدُّوس) الفرطبي ٤٥/١٨ والبحر المحيط ٢٥١/٨.

في التفسير: القُدّوس: المبارك، ويقال يفتح القاف^(١). وفي الحديث: «لا قُدّست أمة لا يؤخذ لضعفها من قوتها»^(٢) أي لا طُهرت. وقال الشاعر: [من البسيط]

١٢٤١- إِنَّ السَّفَاهَةَ فِي خِلَاتِكُمْ لَا قُدْسَ لِلَّهِ أَرْوَاحِ الْمَلَاعِينِ^(٣)

وحظيرة القُدّس: الجنة، وقيل: الشريعة، وكلاهما صحيح، فإن الشريعة حظيرة منها يستفاد القُدّس، وقال عَمَلٌ: «إِنَّ رُوحَ الْقُدْسِ نَفْثَ فِي رُوعِي»^(٤) قيل: هو جبريل، وقيل: هو الله تعالى، يعني هو معك بقوته وبقدّره كقوله: ﴿إِنِّي مَعَكُمْ أَسْمَعُ وَأَرَى﴾ [طه: ٤٦] ﴿إِلَّا هُوَ مَعَهُمْ أَيْنَمَا كَانُوا﴾ [المجادلة: ٥٨] أي بعلمه.

ق د م:

قوله تعالى: ﴿لَا تَقْدُمُوا^(٥)﴾ بين يدي الله ورسوله ﴿[الحجرات: ١] معناه لا تتقدموا. وتحقيقه لا تسبقوه بالقول والفعل، بل افعلوا ما يرسّمه لكم وقفوا عند حدّه كما تفعله الملائكة الذين وصفهم ربهم يكونهم عبداً مكرّمين، حيث أخبر عنهم بقوله تعالى: ﴿لَا يَسْبِقُونَهُ بِالْقَوْلِ وَهُمْ بِأَمْرِهِ يَعْمَلُونَ﴾ [الأنبياء: ٢٧] وفي التفسير أنهم ذهبوا قبل ذبحه فنهبوا عن ذلك. وقال ابن عرفة: أي لا تعجلوا بأمر قبل أن يأمر الله فيه أو ينهى عنه على لسان رسوله ﷺ. وقيل: معناه: لا تتقدموا، وهذا في معنى ما قدمته.

وقوله تعالى: ﴿يَقْدُمُ قَوْمَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾ [هود: ٩٨] أي يتقدمهم؛ يقال: قدّمته أتقدمه قدماً. وقدّم يقْدُم أيضاً: إذا تقدّم وعليه بقوله تعالى: ﴿وَقَدّْمْنَا إِلَى مَا عَمِلُوا مِنْ عَمَلٍ﴾ [الفرقان: ٢٣] أي قصّصنا وعمدنا. وأقدم يقْدُم مثله، وأنشد لعنصرة: [من الكامل]

(١) في سفر السعادة ٤٢٢ «قال أحمد بن يحيى - ثعلب: كل اسم على فُتْرٍ فهو مفتوح الاول، مثل سَفود، شَبوط... إلّا السُّوح والقُدّوس، فإنّ الضمّ فيهما أكثر، وقد يفتحان» وانظر سيبويه ٣٢٧/١ واللسان (قدس).

(٢) غريب ابن الجوزي ٢٢٤/٢ والنهاية ٢٤/٤.

(٣) البيت ليزيد بن المهلهل في البحر المحيط ٢٢٤/٦ والقرطبي ١٦٦/١١ والدر المنصور ٦/٨.

(٤) غريب ابن الجوزي ٢٢٤/٢ والنهاية ٢٤/٤.

(٥) قرا يعقوب وابن عباس والضحاك والحسن وابن مقسم وابن حيوة (لا تقدّموا) الإنشاف ٣٩٧ والنشر ٣٧٥/٢، وقرئت (لا تقدّموا، لا تقدّموا) البحر المحيط ١٠٥/٨.

١٢٤٢ - ولقد شَفَى نَفْسِي وَأَبْرَأَ مَقَمَهَا قِيلَ الْفَوَارِسُ: وَيَكْ عَسَرَ أَقْدِمُ^(١)

ومثله: قَدَمٌ بِالتَّشْدِيدِ يُقَدَّمُ: إِذَا تَقَدَّمَ، وَانْشَدَ لَيْدٌ: [من الرمل]

١٢٤٣ - قَدِمُوا إِذْ قَالَ: قَيْسٌ قَدَمُوا وَاحْفَظُوا الْمَجْدَ بِأَطْرَافِ الْأَسَلِ^(٢)

وبمعناه أيضاً اسْتَقْدَمَ يَسْتَقْدِمُ، وَعَلَيْهِ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَلَقَدْ عَلِمْنَا الْمُسْتَقْدِمِينَ مِنْكُمْ﴾ [الحجر: ٢٤] وَأَصْلُ ذَلِكَ كُلُّهُ مِنَ الْقَدَمِ، وَهُوَ قَدَمُ الرَّجُلِ وَجَمْعُهُ أَقْدَامٌ. وَبِهِ اعْتَبِرَ التَّقَدُّمُ وَالتَّأَخُّرُ. وَالتَّقَدُّمُ عَلَى أَرْبَعَةِ أَضْرِبٍ حَسَبَ مَا بَيْنَاهُ فِيمَا قَبْلُ^(٣). وَيُسْتَعَارُ الْقَدَمُ لِلْسَابِقَةِ؛ وَمِنَهُ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿أَنْ لَهُمْ قَدَمٌ صِدْقٍ﴾ [يونس: ٢]. وَيَقَالُ: قَدِيمٌ وَحْدَيْتٌ وَذَلِكَ إِذَا بَاعْتَابَ الرِّمَانِينَ، وَإِنَّمَا بِالشَّرَفِ، وَإِنَّمَا لِمَا لَا يَصْحُحُ وَجُودُ غَيْرِهِ إِلَّا بِوُجُودِهِ، نَحْوُ: الْوَاحِدُ مُتَقَدِّمٌ عَلَى الْعَدَدِ بِمَعْنَى أَنَّهُ لَوْ تَصَوَّرَ ارْتِفَاعُهُ لَارْتَفَعَ الْأَعْدَادُ. وَالْقَدَمُ وَجُودٌ فِيمَا مَضَى، وَالْبَقَاءُ وَجُودٌ فِيمَا يُسْتَقْبَلُ، كَذَا قَالَهُ بَعْضُهُمْ^(٤)، وَيَنْبَغِي أَنْ يَزِيدَ فِيمَا يُسْتَقْبَلُ وَفِي الْحَالِ. وَالْمُتَكَلِّمُونَ يَصِفُونَ الْبَارِي تَعَالَى بِالْقَدِيمِ، وَقَدْ اشْتَهَرَ ذَلِكَ فِي عِبَارَاتِهِمْ، وَلَمْ يَرَدْ فِي شَيْءٍ مِنَ الْقُرْآنِ وَالْآثَارِ الصَّحِيحَةِ وَصْفُهُ تَعَالَى بِالْقَدِيمِ، وَلَكِنَّهُ قَدْ وَرَدَ فِي بَعْضِ الْأَدْعِيَةِ، وَاحْسِبْهَا مَأْثُورَةً: «يَا قَدِيمَ الْإِحْسَانِ»^(٥). وَكَثُرَ مَا يُسْتَعْمَلُ الْقَدِيمُ بِاعْتِبَارِ الزَّمَانِ كَقَوْلِهِ: ﴿كَالْعَرَجُونِ الْقَدِيمِ﴾ [يس: ٣٩].

قَوْلُهُ: ﴿وَقَدْ قَدَّمْتُ إِلَيْكُمْ بِالْوَعْدِ﴾ [ق: ٢٨] أَيِ قَدَّيْتُهُمْ عَلَى مَا بَيْنَ أَيْدِيكُمْ قَبْلَ أَنْ يُفَاجِئَكُمْ. يَقَالُ: قَدَّمْتُ إِلَى فُلَانٍ بِكُلِّهَا: أَعْلَمْتُهُ قَبْلَ الْحَاجَةِ إِلَى فَعْلِهِ وَقَبْلَ أَنْ يُدْهِمَهُ الْأَمْرُ.

قَوْلُهُ: ﴿لَا يَسْتَخِرُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ﴾ [الأعراف: ٧] أَيِ لَا يَرِيدُونَ تَقَدُّمًا وَلَا تَأَخُّرًا. قَوْلُهُ: ﴿وَنَكُتِبْ مَا قَدَّمُوا﴾ [يس: ١٢] أَيِ مَا فَعَلُوهُ قَبْلُ. قَوْلُهُ: ﴿رَبَّنَا مَنْ قَدَّمَ لَنَا هَذَا﴾ [ص: ٦١] أَيِ مَنْ سَنَّهُ وَشَرَعَهُ. قَوْلُهُ: ﴿أَنْ لَهُمْ قَدَمٌ صِدْقٍ﴾ [يونس: ٢] قَدْ تَقَدَّمَ أَنَّهَا السَّابِقَةُ، وَقَالَ الْأَزْهَرِيُّ: هِيَ الْمَنْزِلَةُ الرَّفِيعَةُ. وَقِيلَ: مَعْنَاهُ لَهُمْ سَابِقَةٌ فِي

(١) البيت من معلقته في ديوانه ٣٠ ولين يعيش ٧٧/٤.

(٢) ديوانه ١٩٦.

(٣) انظر ما تقدم في مادة (قيل).

(٤) المفردات ٦٦١.

(٥) روي عن محمد بن وزير أنه رأى النبي ﷺ في المنام، وشكاه، فقال له: قل: يا قديم الإحسان، وبامن إحسانه فوق كل إحسان، وبإمالك الدنيا والآخرة. انظر الرضا النظر للطبري ٥٠/١.

الخير، أي سبق لهم السعادة في الذكر الأول. ويقال: تفسير القدم في العربية الشيء تقدمه قدامك ليكون عدة لك حتى تقدم عليه. وقال القتيبي: عملاً صالحاً فيما قدموه. وفي التفسير أنه شفاعته سيدنا رسول الله ﷺ. وفي الحديث: «حتى يضع الرحمن فيها قدمه»^(١) يعني في النار. واضطرب الناس في تفسيره، وأحسن ما قيل فيه ما قاله الحسن البصري: حتى يجعل الله فيها الذين قدمهم من شرار خلقه فهم قدم الله للنار كما أن المسلمين قدماً للجنة. وقال ثعلب: كل ما قدمت من خير فهو قدم، وتقدمت لفلان فيها قدم: أي تقدم في الخير، ورجل قدم: إذا كان شجاعاً، ومنه حديث علي رضي الله عنه: «غير نكول في قدم ولا واهن في عزم»^(٢). وفي حديث ابن عباس رضي الله عنهما «أن ابن الزبير مشى الفهقري وأن ابن أبي العاص مشى القديمة»، وروي «القدمية»^(٣) يعني في الشرف والفضل. وذلك عن الشاعر بقوله: [من الطويل]

١٢٤٤ - مشى ابن الزبير الفهقري وتقدمت

أمية حتى أحرزوا القصبات^(٤)

أي قصبات السبق. وفي الحديث: إن إبراهيم على نبينا وعليه وعلى سائر الأنبياء أفضل الصلاة والسلام اختن بالقُدوم^(٥) يقال: هو مفيل له، ويقال: قرية بالشام. واستبعد رواية القُدوم بمعنى الآلة المعروفة لعسر ذلك عرفاً وعدم إمكانه عادة.

وقوله عليه الصلاة والسلام: «أنا الحاشير الذي يحشر الناس على قدمي»^(٦) أي على أثري. وركب فلان مقاديمة: إذا ركب على وجهه. وقادمة الرجل، وقادمة الجناح، وقادمة الأطباء. ومقدمة الجيش بفتح الدال وكسرهما والقُدوم: كل ذلك معتبر فيه معنى التقدم. وقدام بمعنى أمام عكس خلف وتصغيرها قديمية، ودخول الهاء فيها شاذٌ ولذلك يصغرون وراء ورقيقة، حسبما بينا ذلك في كتب النحو.

(١) أخرجه البخاري في الأيمان والظهور (١١) باب الحلف بعة الله ٦٢٨٤، وفي التوحيد، ٦٩٤٩، ومسلم في الجنة ٣٨٤٨، ومسلم أحمد ٣٦٩/٢.

(٢) الفائق ٣٨٩/١ وغريب ابن الجوزي ٢٢٥/٢ والنهاية ٢٦/٤.

(٣) الحديث بالروايتين في الفائق ٣١٢/١ والنهاية ٢٧/٤ وغريب ابن الجوزي ٢٢٥/٢.

(٤) البيت لعبد الله بن الزبير في ديوانه ٦٤ وأساس البلاغة (قدم).

(٥) الفائق ٣٢٠/٢ وغريب ابن الجوزي ٢٢٦/٢ والنهاية ٢٧/٤.

(٦) أخرجه البخاري في المناقب، (١٥) باب ماجاء في أسماء رسول الله ﷺ ٣٣٣٩، ومسلم في الفضائل

ق د و:

قوله تعالى: ﴿فِيهِدَاهُمْ أَقْتَدِه﴾ [الأنعام: ٩٠] الاقتداء: الاتباع، ومنه الاقتداء بإمام الصلاة، وذلك أن يتبع أفعاله فلا يتقدم عليه ولا يتأخر عنه ولا يزيده عليه ولا ينقص عنه.

والقُدوة والقِدوة اسمٌ للاقتداء، كالأسوة والإسوة. وفي الحديث: «أصحابي كالنجوم بأيهم اقتديتم اهتديتم»^(١) أي أنهم على الحق. وقال طرفة بن العبد: [من الطويل]

١٢٤٥- عن المرء لا تسأل وسل عن قريبه

فكل قرين بالمقارن يقتدي^(٢)

والهاء في «اقتده» قيل: هاء السكت ولذلك حذفها بعض القراء وصلوا وهو القياس^(٣)، وقيل: هي ضمير المصدر، ولنا في هذا الحرف كلام متسع اتقناه في «الدر» و«العقد» فعليك بهما.

فصل القاف والذال

ق ذ ف:

قوله تعالى: ﴿فَأَقْذِفْهُ فِي النَّيْمِ﴾ [طه: ٣٩] أي القيه وأطرحه. والقذف: الرمي قوله تعالى: ﴿قُلْ إِنْ رَبِّي يَذْفُ بِالْحَقِّ﴾ [سبا: ٤٨] قال ابن عرفة: أي يلقي بالحق في قلب من يشاء. وقوله: ﴿بَلْ نَذْفُ بِالْحَقِّ عَلَى الْبَاطِلِ﴾ [الأنبياء: ١٨] أي نأتي به عليه فنغلبه به.

قوله: ﴿وَيَقْذِفُونَ^(٤) بِالْغَيْبِ مِنْ مَّكَانٍ بَعِيدٍ﴾ [سبا: ٥٣] استعارة لرجعهم بالظنون الكاذبة والأوهام الفاسدة. وأشار بذلك إلى ما كانوا يقولون في حقه عليه الصلاة

(١) كشف الخفاء ١/١٤٧.

(٢) ديوانه ٤٤.

(٣) هي قراءة حمزة والكسائي وخلف ويعقوب والأصمش وابن محيصن واليزيدي. الإتحاف ٢١٣ والقرطبي ٣٦/٧.

(٤) قرأ أبو عمرو ومحبوب ومجاهد وأبو حيرة (وَيَقْذِفُونَ) البحر المحيط ٧/٢٩٤ والقرطبي ٣١٧/١٤.

والسلام: هو ساحرٌ وشاعرٌ ومجنونٌ وغير ذلك من أكاذيبهم. والقذفُ في عرضِ الناس من ذلك لأنه رُميَ بالبهتان. وأصلُ القذفِ الرميُّ من بُعدٍ، وباعتبارِ البُعدِ قيلَ: مكانٌ قَذَفٌ وقَذوفٌ وقَذيفٌ كلُّهُ بمعنى البُعدِ. واستُعيرَ للشتمِ والسبِّ كما استُعيرَ لهما الرميُّ والرجمُ في قولهم: رمأه بكذا ورجمته به. ومنه ﴿لَارْجِمَنَّكَ﴾ [مريم: ٤٦] وقد تقدّم. وفي الحديث: «أَنَّ ابْنَ عَمَرَ كَانَ لَا يُصَلِّي فِي مَسْجِدٍ فِيهِ قَذَافٌ»^(١) كذا رَوَى وَغَلَطَهُ الْأَصْمَعِيُّ وَقَالَ: بَلْ هُوَ الْقَذْفُ جَمْعُ قَذَقَةٍ وَهِيَ الشَّرَفَاتُ، وَكُلُّ مَا أَشْرَفَ مِنْ رُؤُوسِ الْجِبَالِ فَهِيَ الْقَذَفَاتُ.

فصل القاف والراء

ق ر أ:

قوله تعالى: ﴿شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ﴾ [البقرة: ١٨٥] القرآن الكريم هو المنزل من اللوح المحفوظ مع جبريل عليه السلام على قلب سيدنا رسول الله ﷺ متلواً وهو كلامُ الله تعالى كلامٌ نَسَانِيٌّ قائمٌ بذاته المقدسة، محفوظٌ في الصدور، متلواً باللسنة مكتوبٌ في المصاحف، وأل في العهد. ومنه قيل: هو علمٌ بالغلبة، واشتقاقه من قرأ، أي جمعٌ لأنه مجموعٌ من سورٍ، والسور من آياتٍ، والآيات من كلماتٍ، والكلمات من حروف. وقيل: لأنه جمعٌ فيه القصصُ والأمرُ والنهيُ والوعدُ والوعيدُ والتنبيهُ وغير ذلك من أنواع الخطاب. وفيه لغتان: الهمزُ وعدمه، والعامَّةُ على الهمز، وقراه ابنُ كثيرٍ غيرَ مهموزٍ^(٢)، فقليلٌ: أصله الهمزُ فبخفٍ بالنقل. وقيل: بل هو من قرنٍ لأنه قد اقترنت فيه الكلماتُ والسورُ والآياتُ، أو الوعدُ والوعيدُ والأمرُ والنهيُ حسبما تقدّم.

والقرآنُ مصدرٌ أيضاً، ومنه ﴿إِنْ عَلَيْنَا جُمُوعُهُ وَقُرْآنُهُ﴾^(٣) [القيامة: ١٧] فإذا قرأناه فاتبع قرآنَهُ أي قراءته وقال الفقهاء: لو حلف لا يقرأ القرآن لا يحنث إلا بقراءة الجميع. وقال الفقهاء: لو قال قرأتاً حنث بما يُسمى قرأتاً كانوا يجعلوا «أل» للاستفراق. وقال الراغب^(٤): القرآن في الأصل نحو كُفْرانٍ ورجحانٍ، وقد خُصَّ بالكتاب المنزل على

(١) الفائق ٢/ ٣٢٤ وغريب ابن الجوزي ٢/ ٢٢٧ والنهاية ٤/ ٣٠.

(٢) قراءة ابن كثير في الإنحاف ١٥٤.

(٣) قرأ ابن كثير (قراءته) الإنحاف ٤٢٨، وقرأ أبو العالية (قرئته) البحر المحيط ٨/ ٣٨٧.

(٤) المفردات ٦٦٨.

محمد ﷺ وصار له كالعلم، كما أن التوراة لما أنزل على موسى، والإنجيل لما أنزل على عيسى. وقال بعض العلماء: ليست تسمية هذا الكتاب قرآناً من بين سائر كتب الله المنزلة لكونه جامعاً لثمرته كتبه، بل لجمعه ثمره جميع العلوم كما أشار بقوله: ﴿وتفصيل كل شيء﴾ [يوسف: ١١١] ﴿تبياناً لكل شيء﴾ [النحل: ٨٩]

قوله: ﴿وَقُرْآنَ الْفَجْرِ﴾ [الإسراء: ٧٨] قيل: أراد صلاة الصبح وعبر عنها به لاشتمالها عليه، كما سميت تسبيحاً وركوعاً وسجوداً لاشتمالها عليها.

قوله: ﴿ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ﴾ [البقرة: ٢٣٨] القُرُوء جمع قرء بضم القاف وفتحها^(١). وقيل: القُرُوء جمع للمفتوح والأقراء جمع للمضموم، وهل هما بمعنى واحد؟ والمضموم نفس الدم أو الطهر والمفتوح نفس المصدر؟ وهل إطلاقه على الطهر والحيض بطريق الحقيقة فيكون مشتركاً؟ أو بطريق الحقيقة والمجاز؟ أقوال كثيرة منتشرة ذكرناها وذكرنا دلائلها والاعتراضات عليها والأجوبة عنها في كتابنا المسمى بـ «القول الوجيز في أحكام الكتاب العزيز» والله الحمد. ولذكّر هنا نبذة من ذلك؛ فقال أهل المدينة: هي الاطهار، وبه قال الشافعي؛ واستدلوا على ذلك بقول الشاعر، وهو الأعشى: [من الطويل]

١٢٤٦ - مَوْرَثَةٌ عِزًّا وَفِي الْحَيِّ رِفْعَةٌ
لَمَّا ضَاعَ فِيهَا مِنْ قُرُوءٍ نِسَائِكَا^(٢)

وقال الكوفيون، وهو قول أبي حنيفة: إنها الحيض، واستدلوا على ذلك بقوله عليه الصلاة والسلام: «دعي الصلاة أيام أقرائك»^(٣) أي حيضك، ويحكى أن الشافعي تناظر هو وأبو عبيدة في ذلك، وكان الشافعي يرى أنها الحيض وأبو عبيدة يعكسه، فانفصلا وكل منهما مدّع عكس ما كان عليه لكثرة ما أورد صاحبه عليه من الأدلة. وزاد أصحابنا الشافعية على ذلك فقالوا: لا بد أن يكون القرء طهراً محبوساً بدمين؛ فالمتبدئة لا قرء لها إلا بعد أن ترى الدم. وقيل: الأصل في القرء الوقت فقليل في الحيض قرء وفي الطهر قرء لأنهما يرجعان لوقت معلوم. ويقال: هبّ الرياح لقرئتها: أي لوقتها. قال مالك بن الحويرث الهذلي: [من الوافر]

(١) قرأ نافع والزمري (قُرُوء)؛ وقرأ الحسن (قُرُوء) بالبحر المحيط ١٨٦/٢.

(٢) ديوانه ١٤١.

(٣) عارضة الأحوزي ١٩٩/١.

١٢٤٧ - كَرِهْتُ الْعَقْرَ عَقْرَتِي شَلِيلٌ إِذَا هَبَّتْ لِقَارِبِهَا الرِّيحُ^(١)

وقال أنيسٌ أخو أبي ذرٍّ الشاعر: «لقد وضعتُ قوله على أقرأه الشعرُ فلا يلتئم على لسانٍ أحدٍ»^(٢) أي على طَرَفِهِ وأنواعِهِ، للواحدِ قُرَّةً.

ويقال: قرأت المرأة: رأت الدم، وأقرأت: صارت ذات قرء، وأقرأت الجارية: استبرأتها بقرء. قال الراغب^(٣): القُرءُ في الحقيقة اسمٌ للدخول في الحيض عن طهر. ولما كان اسماً جامعاً للأمرين: الحيض والطهر المتعقب له أطلق على كلٍّ منهما، لأن كلَّ اسمٍ موضوع لمعينين معاً يُطلق على كلٍّ واحدٍ منهما إذا انفرد كالمائدة للخوان وللطعام. ثم قد يُسمى كلٌّ واحدٍ منهما بانفراده به. وليس القُرءُ اسماً للطهر مجزئاً ولا للحيض مجزئاً بدلالة أن الطاهر التي لم تر الدم لا يقال لها: ذات قرء. وكذا الحائض التي استمر بها الدم والنفساء لا يقال لها ذلك. قال: وقوله: ﴿يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ﴾ أي ثلاثة دخول من الطهر في الحيض. وقوله عليه الصلاة والسلام: «أعُدي عن الصلاة أيامَ أقرأتك» أي أيامَ حيضك، فإنما هو كقول القائل: افعل ذلك أيامَ ورود فلان، ووروده إنما يكون في ساعة وإن كان ينسب إلى الأيام. وقول أهل اللغة: إن القُرء من قرأ أي جمع قارئٍ إنهم اعتبروا الجمع بين زمن الطهر والحيض بحسب ما ذكرت لاجتماع الدم في الرحم.

ويقال: قُرأت كذا أي تفهمت. وقارأت فلاناً: أي دارسته.

ق رب:

قوله تعالى: ﴿وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ﴾ [ق: ١٦] هذا من باب التمثيل لاقتداره وقهره، وأن العبد في قبضته وسلطانه بحال من ملك حبلى وريده أي عرق خلقومه ولا قُربَ حسيباً، تعالى الله عن الجهة، فقرب الله تعالى من عبده هو الإفضال عليه والفيض. ولهذا روي أن موسى ﷺ قال: إلهي! أقرب فأتناجيك أم بعيد فأتناذك؟ فآوحى الله تعالى إليه: لو قدرت لك البعد لما انتهيت إليه، ولو قدرت لك القُرب لما

(١) ديوان الهذليين ٨٣/٣ واسمه فيه: مالك بن الحارث.

(٢) الفائق ١/١٨٠ وغريب ابن الجوزي ٢/٢٢٧ والنهاية ٤/٣٢.

(٣) المفردات ٦٦٨.

اقتدرت عليه^(١).

وقربُ العبدِ منَ الله تعالى عبارةٌ عن امتثالِ أوامره واجتنابِ نواهيه، ومنه الحديثُ الذي يُروى فيه عن ربِّه عزَّ وجلَّ: «ولن يقتربَ إليَّ عبدٌ بمثلِ أداءِ ما افترضتُ، وإنَّه ليقربُ إليَّ بعدَ ذلك بالتواضِعِ حتى أحبه»^(٢) الحديث. وقال بعضهم^(٣): قربُ العبدِ منَ الله في الحقيقةِ التخصُّصُ بكثيرٍ من الصفات التي يوصفُ أن يوصفَ الله بها وإن لم يكن من وصفِ الإنسان بها على الحدِّ الذي يوصفُ به تعالى، نحو الحكمة والعلم والرحمة، وذلك يكونُ بإزالةِ الاوساخ من الجهل والطيش والحمية والغضب والحاجات البدنية بقدرِ طاقةِ البشر، وهذا قربٌ روحانيٌّ لا بدنيٌّ، وعليه نبهَ الله تعالى بقوله فيما حكى عنه أمينُ وحيه ﷺ: «مَنْ تَقَرَّبَ مِنِّي شَبْرًا تَقَرَّبْتُ مِنْهُ ذِرَاعًا»^(٤) إلى آخره، وقوله «ما تقربُ إليَّ عبدٌ» الحديث.

والقربُ والبعدُ يتقابلان؛ يقال: قَرَّبْتُ مِنْهُ أَقْرَبُ قُرْبًا، وَبَعَدْتُ عَنْهُ أَبْعَدُ قُرْبَانًا وَقُرْبًا. ويستعملُ ذلك في الزمانِ نحوُ قوله: ﴿اقتربت الساعة﴾ [القمر: ١]، وفي المكانِ نحوُ قوله: ﴿ولا تقربا هذه الشجرة﴾ [البقرة: ٣٥]، والنسبةِ نحوُ قوله: ﴿ولو كان ذا قُربى﴾ [فاطر: ١٨]، والحظوةِ والمَنْزلةِ نحوُ قوله تعالى: ﴿عينا يشرب بها المقربون﴾ [المطففين: ٢٨] ﴿فأما إن كان من المقربين﴾ [الواقعة: ٨٨] ﴿أولئك المقربون﴾ [الواقعة: ١١]، والرعابةِ كقوله: ﴿وإذ أسألك عبادي عني فإني قريب أجيب دعوة الداع﴾ [البقرة: ١٨٦]، والقُدرةِ نحوُ قوله: ﴿ونحن أقرب إليه من حسيل الوريد﴾ [ق: ١٦] وكذا قوله: ﴿ونحن أقرب إليه منكم﴾ [الواقعة: ٨٥]. ولذلك قال بعده: ﴿ولكن لا تبصرون﴾ لأنه عني تعالى بقربه قربٌ حَفَظْتُهُ ومَلَأْتُكَتِهِ التي وكلَّهم بتوفي أرواح بني آدم.

قوله تعالى: ﴿إِذْ قَرَّبْنَا قُرْبَانًا﴾ [المائدة: ٢٧]. القُرْبَانُ في الأصلِ ما يُتَقَرَّبُ به إلى

(١) الدر المنثور ١/ ٤٧٠ والمصنف لابن أبي شيبة ١٠٨/ ١.

(٢) أخرجه البخاري في الرقاق، (٣٨) باب التواضع ٦١٣٧.

(٣) المفردات ٦٦٥.

(٤) أخرجه البخاري في التوحيد، (١٥) باب قوله تعالى «ويحذركم الله نفسه» ٦٩٧٠، ومسلم في الذكر والدعاء ٢٦٧٥.

الباري تعالى، ثم غلب في العُرف على التَّسَيِّكة التي هي الذَّبِيحَةُ، وجمعها قُرَابِينُ، ومنه قوله تعالى: ﴿فَلَوْلَا نَصْرُهُمُ الَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ قُرْبَانًا آلِهَةً﴾ [الاحقاف: ٢٨]. ولنا في هذه الآية كلامٌ حسنٌ اتَّقْنَاهُ في «الدرِّ المصنُون».

قوله: ﴿أَلَا إِنَّهَا قُرْبَةٌ^(١) لَهُمْ﴾ [التوبة: ٩٩]. القُرْبَةُ هنا المحظوظة عند الله والمنزلة الرفيعة.

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ﴾ [الانعام: ١٥٢] هذا أبلغ من النهي عن أكله وتناوله، لأنه إذا نُهيَ أَنْ يُقْرَبَ منه، فالنهي عن تناوله من باب أولى وأحرى، وهو في المعنى كقولهِ: ﴿إِذَا أَخْرَجَ يَدَهُ لَمْ يَكْذِبْهَا﴾ [النور: ٤٠] إلا أن هذا في حيزِ نفْيِ المقاربة.

قول: ﴿يَتِيمًا ذَا مَقْرَبَةٍ﴾ [البقرة: ١٥٠] أي قرابة. يقال: فلان ذو قرابي وذو مقربتي وقلمًا يقال: فلان قرابتي.

قوله: ﴿وَاسْجُدْ وَاقْتَرِبْ﴾ [العلق: ١٩] الخطابُ في الفعلين ظاهره للرسول ﷺ، وقيل: الخطابُ في «اسجد» له عليه الصلاة والسلام وفي «اقترِب» لاني جهل لعنه الله، وذلك أن أبا جهل لم يبعده عليه الصلاة والسلام بأنه إذا سجد وطئ عنقه الكريم، فأمر بذلك أمرٌ تهديد، وذلك أنه لما همَّ بذلك رأى فحلاً عظيماً، والمعنى: إن اقتربت هلكت وأخذت، واستأنسوا له بقوله تعالى: ﴿أَرَأَيْتَ الَّذِي يَتَّهَى عَبْدًا إِذَا صَلَّى﴾ [العلق: ٩-١٠].

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَقْرَبُوا^(٢) حَتَّى يَطْهَرُوا﴾ [البقرة: ٢٢٢] كناية عن الغشيان والوطء، وهو في المبالغة كقولهِ: ﴿وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ﴾ [الانعام: ١٥٢]. والقُرَابُ بالضم المقاربة، وأنشد: [من الطويل]

١٢٤٨ - فَإِنْ قُرَابَ الْبَطْنِ يَكْفِيكَ مِلَّةٌ^(٣)

(١) قرأ نافع وورش ويعقوب (قُرْبَةٌ) الإنحاف ٢٤٤.

(٢) قرأ أنس (وَلَا تَقْرَبُوا النِّسَاءَ فِي مَحِيضِهِنَّ وَاعْتَزَلُوهُنَّ حَتَّى يَطْهَرْنَ) البحر المحيط ٢/ ١٦٨.

(٣) شطربيت وحجزه: (ويكفيك سوءات الأمور اجتنابها) والبيت لهلال بن خشعم في الحيوان

٣٨٣/١ وحيون الأخبار ٣/ ١٨٤ وحسان بن الشجري ١٣٥.

والمقربُ بالكسرِ قربُ السيفِ، وقيل: هو الغمدُ نفسه، وقيل: بل جلدٌ فوقَ الغمدِ، وقيل: هو جرابٌ أو يُشبهُ الجرابَ يطرحُ الراكبُ فيها زادَهُ، ومنهُ الحديثُ: «إنَّ لكلَّ عشرةٍ من السَّرايا قرباً»^(١). وروى في قوله عليه السلام حكايةً عن ربِّه عزَّ وجل: «إنَّ لقيني بقربِ الأرضِ خطيئةً»^(٢) أي ما يقاربُ ملأها بكسر القاف وإلا شبه الضمُّ على ما مرَّ. وقربُ السيفِ يجمع على قُربٍ نحو حمارٍ وحُمر.

والأقربُ: الخواصرُ، ومنه فرسٌ لاحقٌ الأقرب، وأنشدَ لرؤبة: [من الرجز]

١٢٤٩ - لَوَاحِقُ الْأَقْرَابِ فِيهَا كَالْمَقَى^(٣)

والتقريبُ: ضربٌ من السيرِ سمي بذلك لقربه من العدو. وأقربتُ السيفَ وقربتُهُ: جعلتهُ في قرب. وأقربوا إليهم: أَدْنَوْها من الماء. والمقربُ: الحاملُ دَنَتْ ولادَتْها. وفلانٌ قاربٌ: قُربٌ من الماء. وفي حديث المولد: «فخرَجَ عبدُ الله مُتَقَرِّباً مُتَخَضِراً»^(٤) أي واضعاً يده على قُرْبِهِ أي خَاصِرَتِهِ، قال أبو سعيد: يقولُ الرجلُ لصاحبه إذا استحثَّه: تَقَرَّبْ، تَقَرَّبْ، وأنشدَ لمرَّةٍ بنِ هُمام: [من الكامل]

١٢٥٠ - يَا صَاحِبِي تَرَحَّلَا وَتَقَرَّبَا فَلَقَدْ أَنَسَى لِمَسَافِرٍ أَنْ يَطْرِبَا^(٥)

وفي الحديث: «ثَلَاثٌ لَعِينَاتٌ: رَجُلٌ عَوَّرَ طَرِيقَ الْمُقَرَّبَةِ»^(٦) قال أبو عمرو: الْمُقَرَّبَةُ: المنزلُ، وأصله من القُرب، وهو سَبِيلُ الإِبِلِ، وأنشدَ للرَّاعي. [من الكامل]

١٢٥١ - يَحْدُونَ حُدْباً مَائِلاً إِشْرَافُهَا فِي كُلِّ مَقَرَّبَةٍ يَدْعُنَ رَعِيسُهَا^(٧)

ق ر ح:

قوله تعالى: ﴿إِنْ يَمْسَسْكُمْ قَرْحٌ﴾^(٨) فَقَدْ مَسَّ الْقَوْمَ قَرْحٌ مِثْلُهُ ﴿آل عمران: ١٤٠﴾

(١) غرب ابن الجوزي ٢/٢٢٧ والنهية ٤/٣٤.

(٢) غرب ابن الجوزي ٢/٢٢٧ والنهية ٤/٣٤.

(٣) شرح شواهد المغني ٢/٧٦٤.

(٤) الفائق ٢/٣٢٨ وغرب ابن الجوزي ٢/٢٢٧ والنهية ٤/٣٤.

(٥) البيت لمرَّة بن همام في اللسان والأساس والتاج (قرب) والمفضليات ٣٠٣ ومعجم البلدان (١٩٧/٥: مطبعة).

(٦) غرب ابن الجوزي ٢/٢٢٨ والنهية ٤/٣٤ والفائق ٢/٤٦٦.

(٧) البيت في اللسان والتاج (قرب) وديوانه ١٤١.

(٨) قرأ حمزة والكسائي وعاصم وخلف وشعبة والأعمش (قَرْح) الإتحاف ١٧٩ والنشر ٢/٢٤٢ والسبعة

قُرئ بفتح القاف وضمها؛ فقيل: المفتوح مصدر والمضموم ألم الجراحات. وقال آخرون: المفتوح الأثر من الجراحة من شيء يصيبه من خارج، والمضموم أثرها من داخل كالبثرة.

قَرَحَهُ مثلُ جَرَحَهُ وِزْنًا ومعنى: وقَرَحَ: خَرَجَ به قَرَحٌ. وقَرَحَ قلبه وأقَرَحَهُ الله. والقَرَحَانُ: الرجل الذي لم يُضَيِّهِ الجُدْرِي، وفي الحديث: «إِنَّ مَنْ مَعَكَ مِنْ أَصْحَابِ مُحَمَّدٍ ﷺ قَرَحَانٌ»^(١) من الأضداد. يقال: رجل قَرَحَانٌ للذي لم يمسسه القَرَحُ ولا الجُدْرِي ولا الحَصْبَةُ، ويستوي فيه المذكر والمؤنث والواحد وغيره، يقال: امرأة قَرَحَانٌ، ورجلان قَرَحَانٌ، ورجال قَرَحَانٌ، ومنهم من يقول: قَرَحَانَانِ وقَرَحَانُونَ ليطابق.

ق ر د:

قوله تعالى: ﴿كُونُوا قِرَدَةً﴾ [البقرة: ٦٥] القردة جمع قرد، وهو هذا الحيوان المعروف، قيل: جعلوا مثل صور القردة حقيقة، وقيل: بل في أخلاقها وفسادها، وذلك أن القرد أخبث حيوان وأفسده.

قوله: ﴿وجعل منهم القردة والخنازير﴾ [المائدة: ٦٠] أي في صورها، قيل مسح الشبان قردة والشيخوخة خنازير. والخنزير أقذر شيء في الحيوان وأخبثها منظرًا، ويجمع على قُرود وهو القياس، نحو جمل وحمل، وعلى قردة وليس بقياس بل سُمع ذلك فيه وفي جمل وحسلة. والمادة تدل على اللزوم واللصوق. ومنه اشتق القراد؛ يقال إنه يلزم الأرض عشرين سنة، وهو جمع قردان، كذا قال الراغب^(٢)، والظاهر العكس، أعني أن تكون قردان جمع قراد، نحو غلمان جمع غلام، وغربان جمع غراب.

والصوف القرد: المتداخل بعضه في بعض، ومنه سحب قرد: أي متلبّد متكاثف. وأقرد بمكان كذا: أي أصبى بالأرض لصوق القراد. وقرد: سكن سكونه، وفي المثل: «أسمع من قراة»^(٣)؛ يقال: إنه يسمع مواسم الإبل من مسيرة أيام. وقردت البعير: أزلت

= ٢١٦، وقرأ ابن السميع وأبو السمال (قَرَحَ) البحر المحيط ٦٢/٣.

(١) الفائق ٥٩٦/١ وغريب ابن الجوزي ٢٢٩/٢ والنهاية ٣٥/٤ والحديث لعمر بن الخطاب لما أراد دخول الشام.

(٢) المفردات ٦٦٦.

(٣) مجمع الأمثال ٣٤٩/١ والمستقصى ١٧٣/١ وجمهرة الأمثال ٥٣١/١ وفصل المقال ٤٩٢ والأمثال

لاين سلام ٣٦٠.

قُرَادَهُ، نَحْوُ قُدْبَتِهِ وَمُرُضَتِهِ. وَيَسْتَعَارُ ذَلِكَ لِلْمُدَارَةِ الْمُتَوَصِّلِ بِهَا إِلَى خَدِيدَةٍ، فَيَقَالُ: فَلَانٌ يُقَرِّدُ فَلَانًا.

وَتُسَمَّى حَلْمَةُ الثَّدْيِ قُرَادًا كَمَا تُسَمَّى حَلْمَةُ عَلَى التَّشْبِيهِ فِي الْهَيْئَةِ. وَفِي حَدِيثِ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: «كَانَ لَنَا وَحْشٌ فَيَاذَا خَرَجَ ﷺ اسْتَعَرْنَا قُرَادًا أَيْ وَثْبًا فَإِذَا حَضَرَ مَجِيبُهُ أَقْرَدَهُ»^(١)، أَيْ ذَلَّ وَسَكَنَ. اسْتَعَرْنَا: آذَنَّا. وَقَالَ ﷺ: «إِيَّاكُمْ وَالْإِقْرَادَ، قَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ وَمَا الْإِقْرَادُ؟ قَالَ: الرَّجُلُ يَكُونُ مِنْكُمْ أَمِيرًا، فَيَأْتِيهِ الْمَسْكِينُ وَالْأَرْمَلَةُ فَيَقُولُ لَهُمْ: مَكَانَكُمْ حَتَّى أَنْظُرَ فِي حَوَائِجِكُمْ، وَيَأْتِيهِ الْغَنِيُّ فَيَقُولُ: عَجَلُوا قَضَاءَ حَاجَتِهِ»^(٢).

وَعَنْ ثَعْلَبٍ: أَجْرَدَ سَكَتَ حَيَاءً، وَأَقْرَدَ: سَكَتَ ذُلًّا، قِيلَ: وَأَصْلُهُ مِنْ قَرَدَتْ الْبَعِيرَ لِأَنَّهُ إِذَا فَعَلَ بِهِ ذَلِكَ ذَلَّ وَسَكَنَ.

وَالْقَرْدَاءُ: رَدَاءُ الصُّوفِ. وَالْقَرْدُدُ: الرَّابِيَةُ مِنَ الْأَرْضِ. وَقُرْدَوْدَةُ الظَّهْرُ: مَا رَتَفَعَ مِنْهُ. وَالْقَرْدَةُ: قِطْعَةٌ مِنْ نَسْلِ وَبَرِّ الْبَعِيرِ؛ وَفِي الْحَدِيثِ: «تَنَاوَلَ قَرْدَةً مِنْ وَبَرِّ الْبَعِيرِ»^(٣).

ق ر ر:

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ﴾ [البقرة: ٣٦] أَيْ قَرَارٌ وَثُبُوتٌ. قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿جَعَلَ لَكُمْ الْأَرْضَ قَرَارًا﴾ [غافر: ٦٤] أَيْ ذَاتَ قَرَارٍ، وَقِيلَ: مَعْنَاهُ مُسْتَقَرٌّ، وَقَالَ فِي الْجَنَّةِ وَالنَّارِ لَفْظُ ﴿الْقَرَارِ﴾، وَقَالَ: ﴿رَبْوَةٌ ذَاتُ قَرَارٍ﴾ [المؤمنون: ٥٠] وَ﴿فَبَيْسَ الْقَرَارِ﴾ [ص: ٦٠] وَقَوْلُهُ: ﴿مَا لَهَا مِنْ قَرَارٍ﴾ [إبراهيم: ٢٦] أَيْ ثِبَاتٌ. قَوْلُهُ: ﴿فَمُسْتَقَرٌّ وَمُسْتَوْدَعٌ﴾ [الأنعام: ٩٨] قَرِئَ بِفَتْحِ الْقَافِ عَلَى أَنَّهُ اسْمُ مَكَانٍ أَوْ مَصْدَرٌ، وَيَكْسَرُهَا عَلَى تَقْدِيرِ فَمَنْكُم مُسْتَقَرٌّ فِي الْأَصْلَابِ^(٤). وَلَمْ يُقْرَأْ إِلَّا بِفَتْحِ الدَّالِ لِفَسَادِ الْكُسْرِ فِيهِ.

وَالْقَرَارُ مَصْدَرٌ لِقَرِئَ بِقَرٍ فِي مَكَانٍ كَذَا قَرَارًا أَيْ ثَبِتَ ثُبُوتًا جَامِدًا، وَأَصْلُهُ مِنَ الْقَرِّ وَهُوَ

(١) الفائق ١/ ٥٠٦ وغريب ابن الجوزي ٢/ ٢٣٠ والنهية ٤/ ٣٦.

(٢) الفائق ٢/ ٣٢٥ وغريب ابن الجوزي ٢/ ٢٣٠ والنهية ٤/ ٣٦ وحلية الأولياء ٦/ ١٠٨.

(٣) الفائق ٢/ ٣٢٤ وغريب ابن الجوزي ٢/ ٢٣١ والنهية ٤/ ٣٧.

(٤) قرأ ابن كثير وابن عباس وابن محيصة والحسن والأعرج وشيبة والتخفي (لمستقر) الإنشاف ٢١٤ والنشر ٢/ ٢٦٠.

البرد من حيث إن البرد يقتضي السكون كما أن الحر يقتضي الحركة. وقرئت عنه تقرأ أي بردت، يمكن بذلك عن السبرور، وفي ضده: سَخَنَتْ وذلك أن دمعاً الفرح قارئة، ودمعة الترح حارة؛ فالماضي مكسور العين والمضارع مفتوحها. وقررت بمكان كذا، عكسه. وقرأ قوله تعالى: ﴿وَقُرْآنٌ فِي نُيُوبِكُنَّ﴾ [الأحزاب: ٣٣] بفتح القاف وكسرها^(١)؛ فالكسر واضح وأصله «القرآن» كاضربين فالتقى التضعيف والكسر فحذف أحد المثلين المتحرك تخفيفاً، ومثله «ظَلْتُ» أصله «ظَلَلْتُ» إلا أنه يجوز هنا فتح الفاء وكسرها بعد الحذف نحو: ظَلْتُ وظَلْتُ إلا أنه لم يقرأ قوله: ﴿فَطَلَبْتُمْ تَفْكَهُونَ﴾ [الواقعة: ٦٥] إلا بالفتح لأنه الأصل. وقيل: من وقرأ يقرأ نحو وعد يعد. وأما الفتح فقليل: هو من قرأ بالمكان يقرئه بالفتح في المضارع، وفيه نظر لأنه لا مسوغ للحذف لخفة الفتح، والأولى أن يجعل من قار يقرأ أي اجتمع، فيكون مثل خفي من الخوف، وقد اتفقا هذا في غير هذا، وقال التابعة الذبياني: [من البسيط]

١٢٥٢ - أَتَيْتُ أَنْ أَيْبَا قَابُوسَ أَوْعَدَنِي وَلَا قَرَارَ عَلَى زَائِرٍ مِنَ الْأَسَدِ^(٢)

أي ولا آمن ولا ثبات ولا استقرار. ويوم القَر: يوم من أيام النحر، لاستقرار الناس فيه بمعنى. كذا قاله الراغب^(٣). وقال غيره: هو غد يوم النحر وهو الظاهر، نص عليه الهروي. واستقر فلان: تحرى القرار. وقد يستعمل في مكان قر كاستجاب وأجاب، وقال تعالى في الجنة: ﴿خَيْرٌ مُسْتَقَرًّا﴾ [الفرقان: ٢٤] وفي النار: ﴿سَاءَتْ مُسْتَقَرًّا﴾ [الفرقان: ٦٦]. وقال ابن عباس في قوله تعالى: ﴿فَمُسْتَقَرًّا وَمُسْتَوْدَعًا﴾ مستقر في الأرض ومستودع في الأصلاب. وقال ابن مسعود: مستقر في الأرض ومستودع في القبور. الحسن: مستقر في الآخرة ومستودع في الدنيا. قال بعضهم: جملة الأمر أن كل حالة ينقل عنها الإنسان فليس بالمستقر التام^(٤).

(١) قرأ الكسائي وحزمة وابن عامر وعاصم وابن كثير وحفص وخلف ويعقوب (وقرن) الإتحاف ٣٥٥ والنشر ٣٤٨/٢.

(٢) البيت من معلقته في ديوانه ٢٦.

(٣) المفردات ٦٦٢.

(٤) وردت الأقوال كلها في تفسير ابن كثير ١/١٦٥ والدر المنثور ٣/٣٢٢.

قوله: ﴿وَيَعْلَمُ مَسْتَقَرُّهَا^(١)﴾ وَمُسْتَوْدَعُهَا ﴿[هود: ٦] أي ما واهها على ظهر الأرض
وَمُسْتَوْدَعُهَا في الأرحام.

قوله: ﴿وَأَوْبَيْنَاهُمَا إِلَى رِبْوَةٍ فَذَاتِ قَرَارٍ﴾ [المؤمنون: ٥٠] التقرار: المكان المطمئن
الذي يستقر فيه الماء، ومنه قيل للروضة المنخفضة قَرَارٌ، وأنشد لعنترة: [من الكامل]

١٢٥٣ - جادت عليها كل عين ثرةً فتركنا كل قراراً كالدرهم^(٢)

وقال ابن عباس رضي الله عنهما، وذكر فضل علم شيخه أمير المؤمنين علي بن أبي
طالب رضي الله عنه: «علمي إلى علمه كالقرار في المشتجير»^(٣) يريد كالغدير في البحر.

قوله: ﴿رَبَّنَا هَبْ لَنَا مِنْ أَزْوَاجِنَا ذُرِّيَّتًا قُرَّةَ^(٤) عَيْنٍ﴾ [الفرقان: ٧٤] أي ما تفر
به عيوننا وهو أن يعملوا بعملنا الصالح فيكونوا معنا.

وأقر الله عينه: أنامها من ذلك، لأن الفرح ينام والمحزون يسهر. وفي حديث أم
زرع: «لا حر ولا قر»^(٥) هذامبالغة، أو على حذف مضاف، أي هولا ذو حر ولا ذو قر.
والقر بالفتح ترديد الكلام في أذن الأبهكم ليفهمه. ومنه حديث عائشة رضي الله عنها عن
النبي ﷺ: «تنزل الملائكة في العبادة أي السجود فيتحدثون بما علموا به مما لم ينزل من
الأمر، فيأتي الشيطان فيسمع فيسمع الكلمة، فيأتي بها إلى الكاهن، فيقرأها في أذنه كما
تقرأ القارورة إذا أفرغ فيها، فيزيد فيها مئة كذبة»^(٦)، وروي أيضاً «كقر الدجاجة»^(٧) أي
صوتها إذا قطعته؛ يقال: قرّت الدجاجة تقرأ وقريراً، فإن ردّته قلت: قرّرت قررة
وقريراً. وفي المثل: «حرة تحت قرّة»^(٨) يضرب لمن يظهر أمراً ويخفي غيره. وقال عمر
لابي مسعود البدري رضي الله عنهما «إنك تفتي، ولّ حارها من توّلى قارها»^(٩)؛ قال

(١) قرأ ابن محيصن (وَيَعْلَمُ مَسْتَقَرُّهَا وَمُسْتَوْدَعُهَا) الإتحاف ٢٥٥.

(٢) البيت من معلقته في ديوانه ١٨.

(٣) الفائق ٢/٣٣٤ والنهاية ٤/٣٨ وغريب ابن الجوزي ٢/٢٣١.

(٤) قرأ أبو هريرة وابن مسعود وأبو الدرداء (قُرَّتْ) البحر المحيط ٦/٥١٧ ومعاني الفراء ٢/٢٧٤.

(٥) النهاية ٤/٣٨.

(٦) الفائق ١/٣٣١-٣٣٢ والنهاية ٤/٣٩.

(٧) غريب ابن الجوزي ٢/٢٣٢ والنهاية ٤/٣٩.

(٨) مجمع الأمثال ١/١٩٧ وجمهرة الأمثال ١/٣٥٥.

(٩) غريب ابن الجوزي ٢/٢٣٢ والنهاية ٤/٣٨.

شعر: معناه يتولى شديدها من يتولى هيتها. قال ابن الأعرابي: يقال: حرَّ يومنا فهو حارٌّ، وقرَّ يومنا فهو قرٌّ، ولا أقول قارٌّ، وفي المثل: «وقعت بقرُّك»^(١) وأصله أنهم يقولون لمن أدرك ثاره أي أصاب قلبك مطلوبه فقرٌّ، إما بمعنى ثبت واستكن من قلقه، وإما من القرَّ والبرودة. وفي شعر الشماخ: [من البسيط]

١٢٥٤ - كأنها وابن أيام توتنه من قرّة العين مجتاباً ديابود^(٢)

أي من طيب مرتعها ورضاها. وفي الحديث أنه قال لا نجشنة وهو يحدو بالنساء: «رفقاً بالقوارير»^(٣) شبه النساء بالقوارير من الزجاج لضعف عظامهن، والقوارير أقرب شيء إلى الكسر، فخاف عليه الصلاة والسلام من حصول الفتنة لهن، لأنه روي أن أنجشة كان يشبُّ في حديثه. قال الهروي: والظاهر أنه أراد بالقوارير نفس الإبل شبهت بذلك لضعفها، وأنَّ الحذاء إذا سمعته جهدت أنفسها في السير فتهلك.

والقرقرة: الضحك العالي، وهي أيضاً فروة الوجه، وفي الحديث «إذا قُرب منه المَهْلُ سَقَطَتْ قُرْقُرَةٌ وجهه»^(٤). وفي الحديث: «ركبوا القراقير»^(٥) وهي جمع قُرْقُور، وهو السفينة الصغيرة، وفي الحديث: «يطلع لها يوم القيامة بقاع قُرْقُرَة»^(٦) أي مُستور، وفي رواية: «بقاع قُرْقُرَة»^(٧) وهو بمعناه. وأنشد قول الشاعر: [من الرجز]

١٢٥٥ - كأن أيديهن بالقاع القُرْقُرُ أيدي جواريتناطين السورق^(٨)

وفي حديث الثراق: «أنه استصعب ثم أرقض وأقره»^(٩) أي ذلُّ وانقاد.

(١) لم أجده في كتب الأمثال.

(٢) ديوانه ١١٢ واللسان (قر).

(٣) الفائق ٣٢٩/٢ وغريب ابن الجوزي ٢٢٣/٢ والنهاية ٤/٣٩.

(٤) النهاية ٤/٤٨.

(٥) غريب ابن الجوزي ٢٢٣/٢ والنهاية ٤/٤٨.

(٦) الفائق ٣٢٧/٢ والنهاية ٤/٤٨.

(٧) النهاية ٤/٤٧.

(٨) الرجز لرؤبة في ملحق ديوانه ١٧٩ والخزانة ٣٤٦/٨ والدرر ١٦٦/١ (الكويت) والناج (زهن، فرق).

واللسان (زهن) وبلا نسبة في الخصائص ٣٠٦/١ والهمع ١/٥٣.

(٩) النهاية ٤/٣٨ وغريب ابن الجوزي ٢/٢٣٣.

ق ر ش :

قوله تعالى: ﴿لَا يَلَافُ قَرِيشٌ﴾^(١) [قريش: ١] قريش قبيلة هي أشرف القبائل، وقريش بنو النضر بن كنانة بن خزيمة بن مدركة بن إلياس بن مضر. فكل من كان من ولد النضر فهو قرشي دون ولد كنانة ومن فوقه. واشتقاقه قيل من التقرش وهو التجمع؛ يقال: تَقَرَّشُوا أي تجمعوا. والتقرش مثل التحريش عن أبي عبيدة. وقيل: من الكسب؛ يقال: تَقَرَّشَ أي تكسب، وكانت قريش قوماً تجاراً مكتسبين.

والتقارُش: التداخل أيضاً، ومنه تقارشت الرماح في الحرب أي تداخلت والإقراش: السعي بالإنسان والوقوع فيه، ومنه: أقرش بفلان، وقيل: هو دابة في البحر، وعن ابن عباس: وقد سألته معاوية أو عمر رضي الله عنهم عن ذلك فقال: هي دابة عظيمة في البحر تعلق ولا تعلو وتاكل ولا تؤكل. وقياس النسب إليه قرشي بالتكميل، ولكن المشهور في الاستعمال قرشي بالحذف، ويجوز صرفه باعتبار الحي كقوله: [من البسيط]

١٢٥٦- حاشا قریشاً فإن الله فضلهم على البرية بالإسلام والدين^(٢) ومنعه باعتبار القبيلة كقوله:

١٢٥٧- «قريش المعضلات...»^(٣)

في أحد وجهيه من التخريج والوجه الآخر أن تنوينه حذف لالتقاء الساكنين كقراءة ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ [الإخلاص: ١] وقوله: ﴿وَلَا يَدْعُرُونَ اللَّهَ إِلَّا قَلِيلًا﴾ [النساء: ١٤٢]

ق ر ط س :

قوله تعالى: ﴿وَلَوْ نَزَّلْنَا عَلَيْكَ كِتَابًا فِي قِرْطَاسٍ﴾^(٤) [الأنعام: ٧] القِرطاس ما

(١) فرا عكرمة (تألف قريش) البحر المحيط ٥١٤/٨.

(٢) البيت للفرزدق في ديوانه ٢١٥/١ (صادر) والهمع ٢٣٢/١ والمقاصد النحوية ١٣٧/٣.

(٣) من بيت لعدي بن الرقاع، وتعامه: (غلب المساميح الوليد سباحة وكفى قريش المعضلات وسادها) والبيت في اللسان والتاج والمصباح (قرش) والطوائف الأدبية ٩٠ والحامسة البصرية ١٤٠/١.

(٤) قرئت (قِرطاس) إملاء العكبري ١٣٧/١.

يُكْتَبُ فِيهِ كَالزُّقِ وَالْكَاغِدِ وَنَحْوَهُمَا، لَا كَالْخَشَبَةِ وَالْحَجَرِ وَإِنْ كَانَ يُكْتَبُ فِيهِ، وَلِذَلِكَ قَالَ ابْنُ عَرَفَةَ: الْعَرَبُ تُسَمِّي الصَّحِيفَةَ قَرطاساً مِنْ أَيْ شَيْءٍ كَانَتْ، فَاجِدُ فِي مُسَمَّاهُ الصَّحِيفَةَ وَهِيَ مُخْتَصَّةٌ بِمَا يُعْلَوَى وَيُنْشَرُ.

وَالْقَرطاسُ أَيْضاً مَا يَصِيبُهُ السَّهْمُ، وَالْجَمْعُ قَرطائِسُ، وَيَغْلِبُ فِي قَافِهِ لُغَةٌ شاذَّةٌ بِالضَّمِّ.

ق ر ض:

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَاقْرَءُوا اللَّهَ قَرْضاً حَسَناً﴾ [الحديد: ١٨] الْقَرْضُ فِي الْأَصْلِ الْقَطْعُ، وَمِنْهُ: قَرْضُ الْفَارِ الثُّوبِ، وَقَرْضَتِ الْخَشَبَةُ. وَالْقَرْضُ: الدِّينُ الْمَعْرُوفُ وَهُوَ إِعْطَاءُ الشَّيْءِ وَرَدُّهُ بِذَلِكَ صَوْرَةً كَمَا فِي الْحَدِيثِ: «اقْتَرَضَ بَازِلًا وَرُدَّ بِكَرَاءٍ». وَاقْرَضَهُ: أَعْطَاهُ قَرْضاً. وَاسْتَقْرَضَهُ: سَأَلَهُ الْقَرْضَ. وَاقْتَرَضَ: فَعَلَ ذَلِكَ، وَالْمَشْهُورُ فَتَحَ قَافِهِ وَهَجُوزَ كَسْرِهَا وَهُوَ مُصَدَّرٌ.

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَإِذَا غَرَبَتِ ثَقَرُضُهُمْ ذَاتَ الشَّمَالِ﴾ [الكهف: ١٧] أَيْ تَقَطَّعَتْهُمْ وَتَجَاوَزَ مَكَانَهُمْ إِلَى أَحَدِ الْجَانِبَيْنِ فَسُمِّيَ قَطْعُ الْمَكَانِ وَتَجَاوُزُهُ قَرْضاً مُجَازاً وَاتِّسَاعاً.

قَوْلُهُ: ﴿مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضاً حَسَناً﴾ [البقرة: ٢٤٥] مُرَاداً بِهِ الصَّدَقَةُ وَاجِبُهَا وَمَنْدُوبُهَا. وَسَمَّاهُ قَرْضاً تَكْرِماً مِنْهُ وَتَطْيِئاً لِلْمُتَصَدِّقِينَ، وَأَنْ مَا يَعْطُونَهُ مِنَ الصَّدَقَةِ عَلَى الْوَجْهِ الْمَطْلُوبِ وَهُوَ الْمُرَادُ بِقَوْلِهِ «حَسَناً» لَا يَدَّ أَنْ يَرْجِعَ إِلَيْهِمْ بِذَلِكَ وَاتَّهَ لَا يَضْمِيعُ عَلَى مَا يَتَعَارَفُونَهُ فِيمَا بَيْنَهُمْ، وَقِيلَ: لِأَنَّهُ أَفْضَلُ مِنَ الصَّدَقَةِ فَعَبَّرَ بِهِ عَنْهَا. وَ«قَرْضاً» فِي الْآيَةِ مُصَدَّرٌ عَلَى حَذْفِ الزَّوَائِدِ كَقَوْلِهِ: ﴿وَاللَّهُ أَنْتَبَّكُمْ مِنَ الْأَرْضِ نِسَاءً﴾ [نوح: ١٧].

وَالْمُقَارَضَةُ وَالْمُفَاوَضَةُ فِي الشَّعْرِ. وَالْقَرِيضُ: الشَّعْرُ؛ فَعِيلٌ بِمَعْنَى مَفْعُولٍ لِأَنَّهُ يُقَطَّعُ مِنَ الْكَلَامِ فَيُجْعَلُ نَوْعاً بِرَأْسِهِ. وَمِنْهُ: «حَالُ الْجَرِيضِ دُونَ الْقَرِيضِ»^(١) أَيْ حَالُ الْمَوْتِ

(١) الجريض: هو أن يغص الإنسان بريقه عند الموت والمثل في المستقصى ٥٥/٢ ومجمع الأمثال

١٩١/١ وجمهرة الأمثال ٣٥٩/١ وقصبل المقال ٤٤٤ والأمثال لابن سلام ٣١٩.

وغصصه، وقيل: استعير القرض للشعر استعارة الحوك والنسج له. والمقرض والمقراض: آلة القرض كالمفتاح والمفتاح.

ق ر ع:

قوله تعالى: ﴿القارعة ما القارعة﴾^(١) [القارعة: ١-٢] هي القيامة لأنها تقرع الخلائق: أي تصيبهم بشدة أذاها. وأصل القرع ضرب شيء على شيء. والمقرعة: آلة القرع.

قوله: ﴿ولا يزال الذين كفروا تصيبهم بما صنعوا قارعة﴾ [الرعد: ٣١] أي داهية تفجؤهم وقيل: سريّة من سرايا رسول الله ﷺ. وفي الحديث: «لما أتى عل محسر قرع راحلته»^(٢) أي ضربها بسوطه.

وقوارع القرآن: آياته التي يزجر بها من قراها. وقيل: هي التي من قراها آمن من الشيطان، كأنها تقرع الشيطان.

والأقرع: الذي لا شعر له، والأقرع عكسه. وفي حديث منع الصدقة: «يجيء كنز أحدهم شجاعاً أقرع»^(٣) أي حية قد تمعط شعر رأسها لكثرة سُمها. والقرعة: التساهم لأن القارع يصيب نصيبه أو يصيبه نصيبه. والاقترع: افتعال من ذلك. وتصور من قرع الراس قرع الدار أي خلوها. وتقول العرب: نعوذ بالله من قرع الفناء وصفر الإناء^(٤) أي خلوا الدار من قطانها. وفي الحديث: «لا تحدثوا في القرع فإنه مصلّى الخافين»^(٥). قال ابن قتيبة: هو أن يخلو موضع من الكلا ليس فيه نبت^(٦). والخافون: الجن؛ نهاهم عن ذلك لئلا يتأذى إخوانهم الجن المصلون.

ق ر ف:

قوله تعالى: ﴿ومن يفترف حسنة﴾ [الشورى: ٢٣] أي يكتسب. والافتراف:

(١) قرأ عيسى (القارعة ما القارعة) البحر المحيط ٥٠٦/٨.

(٢) أخرجه الترمذي في كتاب الحج ٢٢٣/٣ ومستدأ أحمد ١/٧٥، ٨١، ١٥٧.

(٣) مسند أحمد ٣/٣٢١.

(٤) النهاية ٤٥/٤ وغريب ابن الجوزي ٢٣٦/٢ واللسان (قرع).

(٥) النهاية ٤٥/٤ وغريب ابن الجوزي ٢٣٦/٢.

(٦) ورد قوله في النهاية ٤٥/٢ وغريب ابن الجوزي ٢٣٦/٢.

الاعتساب. وأصل القرف والافتراق قشر اللحاء عن الشجرة والجلدة عن الجرح، وذلك الشيء الماخوذ قرف ثم استعير الافتراق للاعتساب حسناً كان أو سيئاً إلا أنه في السوء أغلب ولذلك قيل: الاعتراق يزيل الافتراق. وقرفت فلاناً بكذا: اتهمته به أو عبته به.

قوله: ﴿وَلْيَقْرَفُوا﴾^(١) ما هم مقترفون ﴿[الانعام: ١١٣] أي ليكسبوا، وقيل: المعنى ليعملوا ما هم عاملون من الذنوب. يقال: قرف الذنب واقرقه أي عمله. وهي لام الأمر وهو تهكم بهم، وقيل: لام كي. وقارفت الأمر: أي تعاطيت ما أعاب به.

وقارفت الأمر: قاربته ولاصقته. والإقراق في الخيل: ملاصقة العيوب إليها. وقيل: قارفت الأمر: أي تعاطيت به ما أعاب به. والمقرف: الهجين من الخيل. وقيل: المقرف: ما كان من قبل الآباء، والهجين: ما كان من جهة الأمهات، ومنه قوله: [من الرمل]

١٢٥٨ - كم بحدود مقرف نال العلى وكريم بخله قد وضعه^(٢)

وفلان قرفني: أي اتهمه. وفي الحديث أنه سئل عن أرض وبيرة فقال: «دعها فإن من القرف الثلث»^(٣) القرف: مدانة المرض، وفي آخر: «أراك أحمر قرفاً»^(٤) أي شديد الحمرة. كأنه قشر: وضع ثوبه بقرف الصدر أي بقشره.

ق ر ن:

قوله تعالى: ﴿وَكَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْنٍ﴾ [مريم: ٩٨] القرن: الجماعة المقتربون في وقت واحد. وقيل: كل طبقة في وقت افتترت في زمان. وقيل: كل طبقة بُعث فيها نبي، وقيل: القرن: المدة، واختلف في قدرها؛ فقيل: ثمانون سنة، وقيل: أربعون، وقيل: مئة، واستدل للأربعين بقول النابغة الجعدي: [من المتقارب]

(١) قرأ الحسن (وليقرفوا) الإنصاف ٢١٥.

(٢) البيت لعبد الله بن كريب في الحماسة البصرية ١٠/٢، ولأنس بن زليم في الخزائن ١١٩/٣، والبيت دون عزو في كتاب سيبويه ١٦٧/٢ والإنصاف ٣٠٣ وابن يعيش ١٣٢/٤. وانظر الهمع ١/٢٥٥، ١٥٦/٢ والمعني ٤٩٣/٤، والبيت شاعداً على جواز رفع مقرف، على أنها مبتدأ، ونصبها وجراً على التمييز.

(٣) الفائق ٢/٣٢٩ وغريب ابن الجوزي ٢/٢٣٦ والنهاية ٤/٤٦.

(٤) من حديث لعبد الملك في غريب ابن الجوزي ٢/٢٣٧ والنهاية ٤/٤٧.

١٢٥٩ - ثَلَاثَةُ أَهْلِينَ أَفْنَيْتَهُمْ وَكَانَ الْإِلَهُ هُوَ الْقَرْنُ^(١)

واستدلّ للآخر بما ثبت في الصحيح أنّه مسح برأس غلام وقال: عَشْرُ قُرْنًا. فعاش مئة^(٢)، وقال ابن الأعرابي: القرن: الوقت. وقال غيره: يقال له قرن لأنه يُقَرَّنُ أمة بأمّة وعالمًا بعالم. وهو في الأصل مصدرُ قرئتُ أقرن. ثم جُمِلَ اسمًا للوقت أو لاهله، قال الشاعر: [من البسيط]

١٢٦٠ - تِلْكَ الْقُرُونُ وَرِثْنَا الْأَرْضَ بَعْدَهُمْ

فَمَا يُجِسُ عَلَيْهَا مِنْهُمْ أَرَمُ^(٣)

قوله تعالى: ﴿أَوْ جَاءَ مَعَهُ الْمَلَائِكَةُ مُقَرَّنِينَ﴾ [الزخرف: ٥٣] أي مُزْدَوِجِينَ ومُجْتَمِعِينَ من: قُرئتَ البعيرُ بالبعيرِ في قَرْنٍ. والقَرْنُ: الحبل. وأنشد: [من البسيط]

١٢٦١ - وَابْنُ اللَّبُونِ إِذَا مَا لُزِيَ قَرْنٍ لَمْ يَسْتَطِعْ صَوْلَةَ الْبُزْلِ الْقَنَاعِيسِ^(٤)

قوله: ﴿وَأَخْرَيْنَ مُقَرَّنِينَ فِي الْأَصْفَادِ﴾ [ص: ٣٨] من ذلك: أي مُجْتَمِعِينَ في قَرْنٍ مُقَيَّدِينَ، فالتشديد فيه للتكثير. وفلان قَرْنٌ فلان إِمَّا في الولادة وإِمَّا في القوة والجلادة وفي غيرها من الأحوال، وهو قرينه أيضًا.

قوله تعالى: ﴿وَقَالَ قَرِينُهُ﴾ [ق: ٢٣] قيل: هو المقيضُ له من الشياطين لقوله تعالى: ﴿تَقِيضُ لَهُ شَيْطَانًا فَهُوَ لَهُ قَرِينٌ﴾ [الزخرف: ٣٦].

والقرن: النفسُ لكونها مُقترنةً بالجسم. والقرون - أيضًا - الناقّة التي يَدنو أحدُ خلفيها^(٥) من الآخر. وقَرْنُ الشاةِ والبقرة معروفٌ. وشاةُ قرناء: عظيمةُ القرن، وكبشٌ أقرن: مثله. والقرن في المرأة: منعٌ وطهرٌ لعظم في فرجها يمنعُ من ذلك، ومنه امرأةُ قرناء. قال

(١) البيت في ديوانه ٧٨ واللسان (أوس، قرن) والتاج (أوس، لبس، أهل، قرن) والاساس (أوس) والمقاييس ١/ ١٥٠، ١٥٦ والعين ٧/ ٣٣٠ ورواية عجزه في هذه المصادر: (وكان الإله هو المستأمن).

(٢) الفائق ٢/ ٣٢٧ والنهاية ٥١/ ٤.

(٣) البيت دون عرو في اللسان والتاج (أرم).

(٤) البيت لجرير في ديوانه ٣٢٣.

(٥) الخلف: حلبة ضرع الناقة، اللسان (خلف).

بعضهم^(١): «سُمِّيَ عَقْلُ الْمَرْأَةِ قَرْناً تَشْبِيهَا بِالْقَرْنِ فِي الْهَيْئَةِ. وَتَأْذِي عَضْوِ الرَّجُلِ بِمَبَاضِعَتِهَا كَالْتَأْذِي بِالْقَرْنِ» قُلْتُ: الْعَقْلُ وَالْمَعْلَةُ: شَيْءٌ يَخْرُجُ مِنْ فَرْجِ الْمَرْأَةِ وَحَيَاءِ النَّاقَةِ شِبْهُ الْأُدْرَةِ^(٢) الَّتِي فِي الرَّجُلِ.

وَقَرْنُ الْجَبَلِ: مَاتَا مِنْهُ. وَقَرْنٌ - بِالتَّحْرِيكِ - قَبِيلَةٌ مَشْهُورَةٌ، وَإِلَيْهَا نُسِبَ أُوَيْسُ الْقَرْنِيُّ^(٣) الَّذِي وَصَّى بِهِ النَّبِيُّ ﷺ. وَأَمَّا قَرْنٌ - بِالتَّسْكِينِ - فَمَوْضِعٌ يَحْرُمُ مِنْهُ الْحَاجُّ يُقَالُ لَهُ قَرْنُ الْمَنَازِلِ^(٤). وَغَلَطَ بَعْضُهُمْ فَفَتَحَ رَأْيَهُ وَجَعَلَ أُوَيْساً مَنْسُوباً إِلَيْهِ. وَسُمِّيَتْ ذَوَابَةُ الْمَرْأَةِ قَرْناً تَشْبِيهَا بِذَلِكَ.

وَقَرْنُ الشَّمْسِ: حَاجِبُهَا، وَقَرْنُ الشَّيْطَانِ، عَلَى التَّشْبِيهِ. وَفِي الْحَدِيثِ: «الشَّمْسُ تَطْلُعُ بَيْنَ قَرْنَيْ الشَّيْطَانِ»^(٥) قِيلَ: نَاحِيَتَا رَأْسِهِ، وَقِيلَ: مَعْنَاهُ تَطْلُعُ حِينَ قُوَّةِ الشَّيْطَانِ. وَالْقَرْنُ: الْقُوَّةُ، قَالَ إِبْرَاهِيمُ الْخَرْنَبِيُّ: هَذَا مِثْلُ يَقُولُهُ حِينَئِذٍ يَتَحَرَّكُ الشَّيْطَانُ وَيَتَسَلَّطُ فَيَكُونُ كَالْمُعِينِ لَهَا^(٦)، وَلِلَّذَلِكَ قَوْلُهُ: «إِنَّ الشَّيْطَانَ يَجْرِي مِنْ ابْنِ آدَمَ مَجْرَى الدَّمِ»^(٧) وَلَيْسَ مَعْنَاهُ أَنَّهُ يَدْخُلُ فِي جَوْفِهِ.

وَالنَّهْيُ عَنِ الْقِرَانِ فِي الثَّمَرَةِ^(٨) الْجَمْعُ بَيْنَ ثَمَرَتَيْنِ فِي الْأَكْلِ. وَالْقِرَانُ فِي الْحَجِّ:

(١) المفردات ٦٦٧.

(٢) الحفلة بظارة المرأة، والمعقل: نبات لحم ينبت في قُبُلِ المرأة وهو القرن، باللسان (عقل)، والأدرة: انتفاخ يصيب الخصية. باللسان (أدر).

(٣) هو أويس بن عامر بن جزء بن مالك القرني (٣٧٧هـ/٦٥٧م) أحد السُّلَاكِ العبَّادِ المُقَدِّمِينَ، مِنْ سَادَاتِ التَّابِعِينَ. أَصْلُهُ مِنَ الْيَمَنِ، أَذْرَكَ حَيَاةَ النَّبِيِّ ﷺ وَلَمْ يَرَهُ، فَوَفَدَ عَلَى عَمْرٍو بْنِ الْخَطَّابِ ثُمَّ سَكَنَ الْكُوفَةَ، وَشَهِدَ رُقْعَةً صَفِينٍ مَعَ عَلِيٍّ، وَرَجَعَ الْكَثِيرُونَ أَنَّهُ قُتِلَ فِيهَا. انظر الأعلام ١/٣٧٥ وحلية الأولياء ٢/٧٩ ولسان الميزان ١/٤٧١ وميزان الاعتدال ١٢٩.

(٤) في معجم البلدان: قَرْنٌ ٤/٣٣٦ قال الأصمعي: جبل مطل يعرفات، وقال الغوري: هو ميقات أهل اليمن والطفائف يقال له قرن المنازل... وقال القاضي خياض: هو ميقات أهل نجد تلقاء مكة على يوم وليلة..

(٥) أخرجه البخاري في بدء الخليقة، (١١) باب صفة إلهيس ٣٠٩٩، ومسلم في صلاة المسافرين ٨٢٩.

(٦) ورد قوله في غريب ابن الجوزي ٢/٢٣٨.

(٧) أخرجه البخاري في الاعتكاف، (١٢) باب: هل يدرك المعتكف عن نفسه ١٩٣٤، ومسلم في السلام

٢١٧٥.

(٨) الفائق ٢/٣٢٢ والنهاية ٤/٥٢.

الجمع بين النُسكين بشروط مذكورة في كتب الفقه^(١).

وقرن الهامة : حافظتها . وقرن الفلاة : حرقها . قوله : ﴿ وما كنا له مقرنين ﴾^(٢) [الزخرف : ١٣] أي مُطابقين مقتدرين ، من قرن له الأمر : إذا قوي عليه ، من قوله فلان قرن فلان أي له من القوة مثل ما لصاحبه .

قوله : ﴿ ويسألونك عن ذي القرنين ﴾ [الكهف : ٨٣] هو الاسكندر بن داري ، وفي تسميته بذلك خلافاً ؛ فقبل : لأنه كان له ضفيران من الشعر . وقيل : لأنه دعا قومه إلى الله فضربوه على قرنيه الأيسر فمات ثم أحياه الله تعالى^(٣) . وحكى عليّ - رضي الله عنه - قصته كذا ثم قال : « وفيكم مثله »^(٤) قالوا : فترى أن يكون عني نفسه لأنه ضرب ضربتين : ضربة يوم الخندق ، وضربه ثانياً ابن ملجم لعنه الله ، وقال له النبي ﷺ : « إن لك بيتاً في الجنة وإنك ذو قرنيها »^(٥) أي طرفي الجنة ، وقال ابو عبيد : أحسب أنه أراد [ذو قرني الأمة ، فاضمر . وقيل : أراد]^(٦) الحسن والحسين .

والقرن : البدعة ، وفي حديث خباب : « هذا قرن قد طلع »^(٧) يعني بدعة لم تكن على عهد ﷺ ، وقيل : أراد قوماً أحياناً يتبعوا بعد أن لم يكونوا^(٨) .

وقرنا البشر : عمودان عن يمينها ويسارها يُسقى عليهما . والقرن في الحاجبين : التقاءهما ضد البَلَج . وفي صفته عليه الصلاة والسلام : « سوابغ في غير قرن »^(٩) وهذا

(١) يقصد : الجمع بين الحج والعمرة بنية واحدة وتلبية واحدة وطواف واحد وسعي واحد ، فيقول : ليك بحجة وعمرة . انظر النهاية ٥٢ / ٤ .

(٢) قرئت (مقرنين) الكشاف ٤٨٠ / ٣ .

(٣) « قال وهب بن منبه : إنما سمي ذا القرنين لأن صفحتي رأسه كانتا من نحاس ، قال : وقال بعضهم : كان في رأسه شبه القرنين . وقال علي رضي الله عنه : كان عبداً ناصحاً لله فناصره ، دعا قومه إلى الله فضربوه على قرنيه فمات ، فأحياه الله فدعا قومه إلى الله فضربوه فمات فسمي ذا القرنين » وهو غير الإسكندر المكدوني ، فالمدكور في القرآن طاف بالبيت مع إبراهيم الخليل ، وأما الإسكندر المكدوني فهو ابن فيليس الذي تزوج به الروم . انظر تفسير ابن كثير ١٠٦ / ٣ والإتقان ٩١ / ٤ .

(٤) الفائق ٣٢٧ / ٢ وغريب ابن الجوزي ٢٣٨ / ٢ والنهاية ٥٢ / ٤ .

(٥) مسند أحمد ٣٥٣ / ٥ والطبراني في الأوسط ٣٨٨ / ١ .

(٦) الإضافة من النهاية ٥٢ / ٤ ، والقول الآخر هو لتعجب كما في غريب ابن الجوزي ٢٣٨ / ٢ .

(٧) النهاية ٥٢ / ٤ .

(٨) يعني : القصص ، النهاية ٥٢ / ٤ .

(٩) الفائق ٦٤٢ / ١ وغريب ابن الجوزي ٢٣٩ / ٢ والنهاية ٥٤ / ٤ .

خلاف ما روت أم معبد رضي الله عنها^(١).

ق ر ي :

قوله تعالى: ﴿وَاسْأَلِ الْقَرْيَةَ﴾ [يوسف: ٨٢] قيل هي اسم للمكان الذي يجتمع فيه الناس، وللناس جميعاً، ثم يستعمل في كل واحد منهما، قاله الراغب^(٢). قلت: وعلى هذا فكون القرية اسماً للمكان وحده أو للناس وحدهم مجازاً واشتقاقها من القرى وهو الجمع. أي يقال: قرئت الماء في الحوض، أي جمعته. ومنه: المقرى والمقراة، وهي مجتمع الماء وفي الحديث: «أتى إلى مقرى بستان فتوضأ»^(٣). قوله تعالى: ﴿وَاسْأَلِ الْقَرْيَةَ﴾ قيل: هو على حذف مضاف أي أهلها، وقيل: بل القرية نفسها مسؤولة. وساغ ذلك لأن السائل يجوز أن تجبه الأحجار وما معها، فيكون حقيقة. وقيل: نسب السؤال للقرية والمراد أهلها، والعلاقة المجاورة؛ فالأول من مجاز الحذف، والثاني من مجاز العلاقة. والأصوليون يقولون: إذا تعارض المجاز والإضمار فالمجاز أولى. وقيل: مستويان، وهو تسميح منهم لأن الإضمار مجاز.

قوله: ﴿وَاسْأَلُهُمْ عَنِ الْقَرْيَةِ﴾ [الأعراف: ١٦٣] هي آيلة^(٤) قوله: ﴿وَقَالُوا لَوْلَا نُزِّلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَى رَجُلٍ مِنَ الْقَرْيَتَيْنِ عَظِيمٍ﴾ [الزخرف: ٣١]. هما مكة والطائف^(٥). وقوله: ﴿وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا قَرْيَةً كَانَتْ آمَنَةً مَطْمَئِنَّةً﴾ [النحل: ١١٢] يجوز أن يكون غير بالقرية عن القوم^(٦)، وأن يكون أراد الحذف.

قوله: ﴿وَمَا كَانَ رَبُّكَ لِيُهْلِكَ الْقَرْيَةَ بِظُلْمٍ وَأَهْلِهَا مُصْلِحُونَ﴾ [هود: ١١٧]

(١) فإنها قالت في صفته: أزعج قرن. أي مقرون الحاجبين، والأول الصحيح في صفته. النهاية ٤ / ٥٢.

(٢) المفردات ٦٦٩.

(٣) الفائق ٣٣٧ / ٢ والنهاية ٤ / ٦٦٠ وغريب ابن الجوزي ٢ / ٢٤٠، والحديث لابن عمر.

(٤) هو قول ابن عباس وعكرمة ومجاهد وقتادة. وقال ابن زيد: هي قرية يقال لها معان، بين مدين وعينونا. انظر تفسير ابن كثير ٢ / ٢٦٧. وفي معجم البلدان: آيلة: ١ / ٢٩٢ هي آخر الحجاز وأول الشام، وقال أبو عبيدة: آيلة مدينة بين القسطنطين ومكة على شاطئ بحر القلزم تعد في بلاد الشام، وفي التعريف والإعلام الورقة ١٦ ذكر أنها طبرية.

(٥) هو قول ابن عباس وعكرمة وقتادة وغيرهم. انظر تفسير ابن كثير ٤ / ١٣٧.

(٦) في تفسير ابن كثير ٢ / ٦١٠ هذا مثل أريد به أهل مكة.

فالقُرَى هنا اسمٌ للمدُن فقط. ودخلَ بعضُ القضاةِ على عليٍّ بنِ الحسنِ رضيَ الله عنهما فقال: أخبرني عن قولِ الله تعالى: ﴿وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ الْقُرَى الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا قُرًى ظَاهِرَةً﴾ [سبا: ١٨] ما يقولُ فيه علماءُكم؟ فقال: يقولون: مكة. فقال: وهل رأيت؟ فقال: ما هي؟ فقل: إنما عني الرجالُ. قال: فقلت: فإينَ ذلكَ في كتابِ الله تعالى؟ فقال: أولم تسمعَ قوله تعالى: ﴿وَكَأَيُّ مِنْ قَرْيَةٍ عَتَتْ عَنْ أَمْرِ رَبِّهَا﴾ [الطلاق: ٨] ^(١).

وَقُرَيْتُ الْمَاءَ جَمَعْتُه قُرًى. وَقُرَيْتُ الضَّيْفَ قُرًى. وَقُرَيْتُ الْمَاءَ: مُجْتَمَعُهُ. والاستقراء: التتبع والاستقصاء، وفي الحديث: «فخرجَ يَسْتَقْرِى الرُّفَاقَ» ^(٢). وفي الحديث: «أمرتُ بقريةٍ تاكلُ القُرَى» ^(٣)، يعني: أمرتُ بالهجرةِ إلى المدينة، ومعنى أكلها القُرَى ما يفتحُ الله على أيديهم من الغنائم، وهو من أحسنِ المجازِ.

فصل القاف والسين

ق س س:

قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ بَأْسُ الْقَيْسِ بْنِ رُبَاعَةَ﴾ [المائدة: ٨٢] القيسُ: العالمُ المتعبدُ من رؤوسِ النصارى، وقيل: بل هو رئيسُ النصارى، ومثله القسُ. وجمعُ القسِ قُسُوسٌ، والقيسُ قيسونٌ وقساوسةٌ وقُسُوسٌ، وهما على غيرِ قياسٍ.

والقسُ في اللغةِ تتبعُ الخيرِ، وقيل: تتبعُ الشيءَ وطلبُهُ بالليلِ، وبينَ العبارتينِ عمومٌ وخصوصٌ من وجهٍ؛ يقالُ: تَقَسَّسْتُ أصواتَهُم بالليلِ أي تتبعَتهَا. والقَسَّاسُ والقَسَّاسُ: الدليلُ بالليلِ. والقَسَّاسَةُ: التحريكُ، وفي الحديث: أن فلانةً خطبها أبو جهم ومعاوية، فقالَ لها ﷺ: «أما أبو جهم فاخافُ عليكِ قَسَّاسَتَهُ» ^(٤) أي تحريكَهُ إياها عندَ الضربِ. وقَسَّسَ الرجلُ في مشيئته: أي أسرعَ. وما زالَ يُقَسِّسُ ليلته، أي إذا أسرعَ.

(١) ورد الخبر في المفردات ٦٦٩ والبصائر ٤/٢٦٦ والدر المنثور ٦/٦٩٣. وفي مخطوط التكملة والإتمام الورقة ٧٣ المقصود بالقُرَى هو بيت المقدس.

(٢) النهاية ٤/٥٦.

(٣) أخرجه البخاري في فضائل المدينة، (٢) باب فضل المدينة ١٧٧٢، ومسلم في الحج ١٣٨٢.

(٤) الفائق ٢/١٩٧ وغريب ابن الجوزي ٢/٢٤١ والنهاية ٤/٦١.

وأنشد: [من الرجز]

١٢٦٢ - كأنها وقد براها الإخماس وأدلج الليل وهاد فُئاس^(١)

قيل: وكان القياس فسقسته دون ألف، وإنما زيدت كيلا تتوالى الحركات، وفمر أبو زيد الفساسة بالعصا، وهو الظاهر المراد في الحديث. وقيل: عني عليه السلام بذلك كثرة أسفاره. وروى علي رضي الله عنه عن النبي ﷺ «أنه نهى عن لبس القسي»^(٢) قيل: من ثياب مصر فيها حرير نسبة إلى القس وهو موضع^(٣). وقال شمر: قال بعضهم: أصله القزي فأبدلت الزاي سينا.

ق س و ر:

قوله تعالى: ﴿فَرَّتْ مِنْ قَسْوَرَةٍ﴾. القسورة^(٤): الأسد ووزته قعولة، اشتقاقاً من القسر وهو القهر. وقيل: القسورة: الصيادون؛ شبههم بحمر وحشية، وهي أنقر الصيد. ثم لم يكتف بذلك حتى وصفها بالفرار، ثم لم يكتف بذلك حتى بين سبب الفرار من أشد الحيوان بأساً وهو الأسد. ويقال: قسرتُه واقتسرتُه، أي غلبته وقهرته.

ق س ط:

قوله تعالى: ﴿فَاقْصَ بَاقِصُطٍ﴾^(٥) [آل عمران: ١٨]. القسط: العدل؛ وقيل: النصيب بالعدل كالتصيف والتصفية. والقسط - بالفتح - هو أن يأخذ قسطاً غيره، وهذا جور. والإقسط: أن يعطى قسطاً غيره، وذلك إنصاف؛ قال الراغب^(٦): ولذلك يقال: قسط الرجل: إذا جار. وأقسط: إذا عدل. قال تعالى: ﴿وَأَمَّا الْقَاسِطُونَ فَكَانُوا لِجَهَنَّمَ حَطَبًا﴾ [الجن: ١٥]، وقال: ﴿وَأَقْصِطُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ﴾ [الحجرات: ٩].

(١) الرجز للشماخ في ديوانه ٣٩٩-٤٠٠ واللسان والتاج (شرح، تنيع) ودون عزو في أساس البلاغة (دلج).

(٢) الفائق ٣٤٤/٢ وغريب ابن الجوزي ٢/٢٤٢ والنهاية ٥٩/٤.

(٣) في معجم البلدان: القس ٣٤٦/٤ (ناحية من بلاد الساحل قريبة إلى ديار مصر تنسب إليها الثياب القسية التي جاء النهي فيها).

(٤) هو قول ابن عباس في تفسير ابن كثير ٤٧٦/١ والإتقان ١٣٧/٢: الأسد بالعربية يقال له بالعشيشية قسورة.

(٥) قرأ ابن مسعود (القائم بالقسط)، وقرأ ابن مسعود والسجاءوندي (قائم بالقسط)، وقرأ أبو حنيفة (قيما بالقسط) البحر المحيط ٤٠٣/٢.

(٦) المفردات ٦٧٠.

ويُحكى أن الحجاجَ الخبيثَ قال لسعيد بن جبيرة في حكاية طويلة: ماتقولُ في؟ فقال: أقولُ إنك قاسطٌ عادلٌ. فأعجبَ الحاضرين، فقالَ الحجاجُ: ما أبلدُكم! جعلني كافراً جائراً^(١)، وثلاً قوله: ﴿وَأَمَّا الْقَاسِطُونَ فَكَانَ لِجَهَنَّمَ حَطَبًا﴾ ﴿ثُمَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ﴾ [الأنعام: ١].

قوله: ﴿وَنَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ^(٢)﴾ [الأنبياء: ٤٧] أي ذوات القسط، أو جعلها نفسَ القسط مبالغة. و﴿القسطاسُ﴾ [الإسراء: ٣٥] قيل: هو القسطُ فريدٌ فيه وجعلُ اسمًا للزيادة لأن به يحصلُ العدلُ. وفي قافِ القسطاسِ لغتان: ضمُّها وكسرُها، وقرئ بهما في السبع^(٣). وقيل: هو روميٌ فُرب.

والقسط - أيضاً - الإناء الذي يتوضأ منه، قيل: هو نصفُ صاع، وفي الحديث، وإنَّ النساءَ من أسفهُ السفهاءِ إلا صاحبةُ القسطِ والسراجِ^(٤) قيل: أرادَ إلا التي تخدمُه بان تقدُّمَ له وضوءه وتقومُ على رأسِه بالسراجِ تضيءُ عليه به.

ق م م:

قوله تعالى: ﴿وَأَنْ تَسْتَقْسِمُوا بِالْأَزْلَامِ﴾ [المائدة: ٣] أي وحرمَ عليكم استقسامكم بالقداح، وقد مرَّ تفسيرُها. والمعنى طلبُ معرفة ما قُسم للإنسان من خيرٍ أو شرٍّ، نفعٍ أو ضررٍ، حياةٍ أو موتٍ، ظفرٍ أو خذلانٍ، كما كانت الجاهليةُ وأكثرُ الجهلةِ يفعلونه. وقال أبو سعيدٍ الضَّرِيرُ: يُقالُ تركتُ فلاناً يستقسمُ أي يفكر، ويروي بين أمرين. قوله تعالى: ﴿كَمَا أَرْزَأْنَا عَلَى الْمُقْتَسِمِينَ﴾ [الحجر: ٩٠]. قال ابنُ عرفة: هم الذين تقاسموا وتحالفوا على كيدِ الرسول ﷺ. وقال ابنُ عباس: هم اليهودُ والنصارى. قيل: واستعمالُ القسمِ بمعنى الحلفِ أصله من القَسامة، وهي إيمانٌ تُقسمُ على أولياءِ المقتول، ثم صارَ اسماً لكلِّ حلفٍ.

قوله: ﴿فَالْمُقْسِمَاتُ أَمْرًا﴾ [الذاريات: ٤] يعني الملائكةُ لأنها تُقسمُ أي تُقرئُ أمورَ العالم من الأرزاق والأجبال والسعادة والشقاء. قوله: ﴿وقاسمهُما﴾ [الاعراف: ٢١] أي حلفَ لهما. فالْمُقَاعِلَةُ بمعنى الفعل. وقيل: حلفَ لهما أنه لهما من

(١) تقدم الخبر في (ع د ل).

(٢) قرئت (القسط) البحر المحيط ٣١٦/٦.

(٣) قرأ ابن كثير وابن عامر وناقع وعاصم وحزمة وشعبة (قسطاس) الإتحاف ٢٨٣ والنشر ٣٠٧/٢.

(٤) غريب ابن الجوزي ٢/٢٤٢ والتهذيب ٦٠/٤.

الناصحين وحلفا له أنهما لمن القابلين أمره ونصحته.

وفلان قَسِمُ الوجه أي صبيحه، والقَسامة: الحسن، وأصله من القَسَم كأنما أوتيت كل موضع نصيبه من الحسن فلم يتفاوت. وقيل: لأنه يُقَسَم بحسنه الطرف فلا يثبت في موضع. قال الشاعر: [من الطويل]

١٢٦٣ - ويوماً توافينا بوجه مَقْسَمٍ كان ظبيةً تغطو إلى وارق السلم^(١)

قلت: كان من حقه على المعنى الثاني أن تُكسر سببه لأنه فاعل لذلك. والبيت يُروى «ظبية» بالحركات الثلاث، وكل منها ضرورة يثبتها في غير هذا الموضع.

وتقسّم قلبه، أي تفرّق من الهم وتوزّع خاطره. والقَسَم بالفتح مصدر قَسَمَ الشيء، وبالكسر اسم لذلك المقسوم. وفي حديث أمير المؤمنين علي رضي الله عنه: «أنا قسيم النار»^(٢) قال القتيبي: يعني أن الناس فريقان؛ فريق معي؛ فهم في الجنة، وفريق علي؛ فهم على ضلال كالخوارج. فقَسِمَ في معنى مقاسم كالجليس والشرب بمعنى مجالس ومُشارب^(٣)، وأنشد: [من الطويل]

١٢٦٤ - عليه شَرِيبٌ وادعَ لِيْنُ العَصَا يُساجِلُها حُمَاتُه وتُساجِلُه^(٤)

والقَسامة - بالضم - الصدقة، ومنه الحديث: «مثل الذي يأكل القَسامة» وفي آخره «إياكم»^(٥).

ويقال لحرّ الوجه قَسِمة. وأنشد: [من الطويل]

١٢٦٥ - كأن دنائراً على قَسِمَاتِهِم وإن كان قد شَفَّ الوجوه لقاء^(٦)

(١) البيت لعلاء بن أرقم في الأسمعيات ١٥٧ والدرر ٢/٢٠٠ (الكوبت) والمقاصد النحوية ٤/٣٨٤، ولأرقم بن علاء في شرح أبيات سيبويه ١/٥٢٥، ولزيد بن أرقم في الإنصاف ٢٠٢، ولكعب بن أرقم في اللسان (قسم)، ولإباعت بن صريم الشكري في شرح المفضل ٨/٨٣ والكتاب ٢/١٣٤، ولراشد ابن شهاب الشكري أو لابن أصم الشكري في الخزائن ١٠/٤١١، وبلا نسية في الجني الداني ٢٢٢، ٥٢٢ ورصف السبائي ١١٧، ٦١١ وقطر الندى ١٥٧ والكتاب ٣/١٦٥ والهمع ١/٤١٣.

(٢) الفائق ٢/٣٤٦ وغريب ابن الجوزي ٢/٢٤٣ والنهاية ٤/٦١.

(٣) ورد قول القتيبي في المصادر السابقة.

(٤) البيت في اللسان والتاج (ودع، عصا) لمعن بن أوس.

(٥) التحذبان في الفائق ٢/٣٤٥ وغريب ابن الجوزي ٢/٢٤٣ والنهاية ٤/٦١-٦٢.

(٦) البيت لمحزون بن المكعبير الضبي في شرح حماسة أبي تمام ٢/١٩٣ واللسان والأساس (قسم) والمقاييس ٥/٨٦.

ق س و:

قوله تعالى: ﴿وَجَعَلْنَا قُلُوبَهُمْ قَاسِيَةً﴾ [المائدة: ١٣]. القسوة: غِلْظُ القلب وصلابته وخلوه من الرحمة، وضده اللين. يقال: قَسَا قلبه يَقْسُو. وقَسَا الحديدُ: صَلَبَ وقال الراغب^(١): الْقَسْوَةُ غِلْظُ القلبِ وأصله من حجرٍ قَاسٍ. والمُقَاسَاةُ: معالجة ذلك. وقُرئ ﴿قُلُوبَهُمْ قَاسِيَةً﴾ اسمُ فاعلٍ من قَسَا يَقْسُو، وقُرئ «قَسِيَةً»^(٢) من قولهم دَرَهْمٌ قَسِيٌّ، وهو ما فيه غشٌّ؛ فَإِنَّ الْخَالِصَ مِنَ الْقُضْبَةِ وَالذَّهَبَ لَيْنٌ، وَالْمَغْشُوشُ مِنْهُمَا صَلْبٌ يُتَعَبُ عِنْدَ عَمَلِهِ. وعن ابن مسعود: «كَانَتْ زَيْوْفًا وَقَسِيَانًا»^(٣) قال أبو عبيد: واحدُ الْقَسِيَانِ. درهمٌ قَسِيٌّ مخفَّفُ السِّينِ مشدَّدُ الْيَاءِ مثلُ شَقِيٍّ. قال الهروي: كانه إعرابٌ قَاسٍ، ومنه الحديثُ الْآخَرُ: «مَا يَسْرُنِي دِينَ الَّذِي يَأْتِي الْعَرَّافُ بِدَرَهْمٍ قَسِيٍّ»^(٤) انتهى. يعني أنه معرَّبٌ من مادة (ق س) وفيه نظيرٌ. وعن الشعبي أنه قال لفلان: «يأتينا بهذه الاحاديثِ قَسِيَةً وَتَأْخُذُهَا مِنَّا طَارِجَةٌ»^(٥) أي رديئةٌ وتأخذها منا خالصةً، وهو إعرابٌ تَارَهُ.

فصل القاف والشين

ق ش ع:

قوله تعالى: ﴿مَتَانِي تَفْشَعُ مِنْهُ جُلُودُ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ﴾ [الزمر: ٢٣] الاقشعرارُ أَنْ يُلْحَقَ الْجِسْمُ قَشْعَرِيَّةً، وهي الرُّعْدَةُ النَاقِضَةُ لِلْجِسْمِ من تَذَكُّرِ شَيْءٍ مَهِيْبٍ أو هُجُومِهِ. ويكون ذلك في الْفَرَحِ وَالتَّرَجُّحِ، وَوزنُ اقشعرُ افعَلَل. والمصدرُ الاقشعرارُ، والاسمُ الْقَشْعَرِيَّةُ فهو مُقَشَعَرٌ وَمُقَشَعَرٌ مِنْهُ.

(١) المفردات ٦٧١.

(٢) قرأ حمزة والكسائي والاعمش وابن مسعود (قَسِيَةً)، وقرأ الهيثم بن شراح (قَسِيَةً) وقرئت (قَسِيَةً) البحر المحيط ٤٤٥/٣ والإتحاف ١٩٨ والنشر ٢٥٤/٢.

(٣) الفائق ٣٤٦/٢ وغريب ابن الجوزي ٢٤٤/٢ والنهاية ٦٣/٤.

(٤) الفائق ٣٤٧/٢ وغريب ابن الجوزي ٢٤٤/٢ والنهاية ٦٣/٤ والحديث لابن مسعود.

(٥) المصادر السابقة، وهو حديث الشعبي لابي الزناد.

فصل القاف والصاد

ق ص د:

قوله تعالى: ﴿فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ وَمِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ﴾ [فاطر: ٣٢]. المقتصد: المستوي الحال بين الحالين، ولذلك قال تعالى: ﴿فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ وَمِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ وَمِنْهُمْ سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ﴾؛ فالمقتصد بين الظالم والسابق. وأصل القصد استقامة الطريق، وقصدت قصده: نحووت نحوه، ومنه الاقتصاد وهو على نوعين: الأول محمود مطلقاً وذلك فيما له طرفان: إفراط وتقریط، كالجود فإنه بين الإسراف والتقتير، وكالشجاعة فإنها بين الجبن والتهور وإلى هذا النحو من الاقتصاد أشار بقوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ إِذَا أَنْفَقُوا لَمْ يُسْرِفُوا وَلَمْ يَقْتُرُوا﴾ [الفرقان: ٦٧]. والثاني يكتفى عما يتردد بين المحمود والمذموم، وهو فيما يقع بين محمود ومذموم كالواقع بين الجور والعدل، والبعيد والقريب، وإليه أشار بقوله تعالى: ﴿فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ﴾.

قوله: ﴿لَوْ كَانَ عَرَضًا قَرِيبًا وَسَفَرًا قَاصِدًا﴾ [التوبة: ٤٢] أي متوسطاً بين القرب والبعد، فهو غير متناهي الطرفين طولاً وقصرًا. وهذا مراد من فسره بقوله سفرًا قريبًا، والتحقيق ما قدمته، وقيل: معناه غير شاق.

قوله: ﴿وَعَلَى اللَّهِ قَصْدُ السَّبِيلِ﴾ [النحل: ٩] أي تبيين الطريق الواضح المستقيم بالدلائل والبراهين. وفي الحديث في صفته عليه الصلاة والسلام: «كَانَ أَيْضًا مُقْصِدًا»^(١) أي ليس بجسيم ولا قصير. وقال شمر: هو القصد من الرجال نحو الزعة. وقولهم: أقصد السهم أي أصاب، وقتل مكانه كانه وجد قصده، على المجاز. وأنشد: [من الكامل]

١٢٦٦ - فَأَصَابَ قَلْبِكَ غَيْرَ أَنْ لَمْ تُقْصِدِ^(٢)

وانقصد الرمح: انكسر، وتقصد: تكسر. وقصد الرماح: قطعها، وفي الحديث: «كَانَتْ الْمُدَاعِصَةُ بِالرَّمَاكِ حَتَّى تَقْصِدَتْ»^(٣) أي تكسرت وصارت قصداً. وناقصة قصيد:

(١) الفائق ٣٧/٣ وغريب ابن الجوزي ٢٤٧/٢ والنهاية ٤/٦٧.

(٢) عجز بيت للابغة في ديوانه ٩٠ ومصدره: (في إثر غالية رمتك بهسهما).

(٣) الفائق ٤٨٦/١ وغريب ابن الجوزي ٣٣٩/١، ٢٤٧/٢ والنهاية ٢/١١٩، ٤/٦٤.

مُكْتَنَزَةُ اللَّحْمِ . وَالْقَصِيدُ مِنَ الشَّعْرِ : مَا تَمَّ سَبْعَةُ آيَاتٍ .

ق ص ر :

قوله تعالى : ﴿ لَا يَقْصِرُونَ ^(١) ﴾ [الأعراف: ٢٠٢] أي لا يكفون . يقال : قَصُرَ وأَقْصَرَ : إِذَا كَفَّ ، قَالَه الهرويُّ ، وَقَالَ الرَّاعِبُ ^(٢) : قَصُرَ فِي كَذَا : تَوَانَى ، وَقَصُرَ عَنْهُ لَمْ يَنْتَلِهِ ، وَأَقْصَرَ عَنْهُ : إِذَا كَفَّ مَعَ الْقُدْرَةِ عَلَيْهِ .

قوله تعالى : ﴿ حُورٌ مَّقْصُورَاتٌ ^(٣) ﴾ [الرحمن: ٧٢] قيل : معناه مَجْعُولَاتٌ فِي الْقُصُورِ ، يُقَالُ : قَصَرْتُهُ : إِذَا جَعَلْتَهُ فِي الْقَصْرِ ، وَقِيلَ : معناه مَحْبُوسَاتٌ . وَاصِلُ الْقَصْرِ : الْحَبْسُ فَهُوَ فِي الْأَصْلِ مَصْدَرٌ سُمِّيَ بِهِ الْمَكَانُ الْمَقْصُورُ فِيهِ . وَيُبْعَدُ الْأَوَّلُ قَوْلُهُ ﴿ فِي الْخِيَامِ ﴾ [الرحمن: ٧٢] إِلَّا أَنْ يُؤَوَّلَ بِأَنَّ الْقُصُورَ فِي دَاخِلِ الْخِيَامِ .

وَالْقَصْرُ ضِدُّ الطُّوْلِ فَهَذَا مُتَقَابِلَانِ ، قَالَ كَعْبُ بْنُ زُهَيْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ :
[مِنَ الْبَسِيطِ]

١٢٦٧ - هِيَاءٌ مُقْبِلَةٌ عَجْزَاءٌ مُدْبِرَةٌ لَا يُشْكِي قَصْرٌ مِنْهَا وَلَا طُولٌ ^(٤)

وَقَصَرْتُ كَذَا : جَعَلْتُهُ قَصِيراً . وَالتَّقْصِيرُ : اسْمٌ لِلتَّضْيِيعِ . وَقَصَرْتُ كَذَا : ضَمَمْتُ بَعْضَهُ إِلَى بَعْضٍ . قِيلَ وَمِنَ الْقَصْرِ وَالْجَمْعُ قُصُورٌ .

قوله : ﴿ إِنَّهَا تَرْمِي بِشَرَرٍ كَالْقَصْرِ ﴾ [المرسلات: ٣٢] قيل : هُوَ الْقَصْرُ الْمَعْهُودُ شَبَّهَها بِالْقَصْرِ الْمَبْنِيِّ تَهْوِلاً . وَإِذَا كَانَتْ الشَّرُّةُ الَّتِي تُتَعَارَفُ فِي الدُّنْيَا بِهَذَا الْقَدْرِ فَكَيْفَ بِنَارِهَا ؟ أَعَاذَنَا اللَّهُ مِنْهَا بِمُحَمَّدٍ وَآلِهِ . وَقِيلَ : الْقَصْرُ اسْمُ جَنْسٍ لِقَصْرَةٍ ، كَقَمَحٍ وَقَمْحَةٍ . وَالْقَصْرَةُ : أَصْلُ الشَّجَرِ مِثْلُ جُمْرَةٍ وَجَمْرٍ كَذَا نَقَلَ الرَّاعِبُ ^(٥) . وَالْمَعْرُوفُ أَنَّ ذَلِكَ قَصْرٌ - بَفَتْحِ الصَّادِ - جَمْعُ قَصْرَةٍ . ثُمَّ اخْتَلَفَ فِي تَفْسِيرِهَا فَقِيلَ : هِيَ أَعْنَاقُ الْإِبِلِ وَقِيلَ : أَصُولُ الشَّجَرِ . وَقِيلَ : كَأَعْنَاقِ الْبُخْتِ . وَيُؤَيِّدُهُ الْحَدِيثُ : « مَنْ كَانَ لَهُ بِالْمَدِينَةِ أَصْلٌ فَلَيْتَمَسَكَ »

(١) قرا ابن أبي عبله وعيسى بن عمر (لا يَقْصِرُونَ) البحر المحيط ٤/ ٤٥١ والقرطبي ٧/ ٣٥٢ .

(٢) المفردات ٦٧٣ .

(٣) البيت في جمهرة أشعار العرب ١٤٨ وفي الحاشية الخامسة من ديوانه ص ٦ .

(٤) المفردات ٦٧٣ .

به ومن لم يكن فليجعل له بها أصلاً ولو قصرة^(١) الرواية بفتح العين. وقرأ ابن عباس
«كأقصرة بالفتح»^(٢)، وفسر بجميع ما تقدم.

وقصرت الصلاة: جعلتها قصيرة بترك بعض أركانها ترخيصاً. وقصرت اللقحة على
فرسي: قصرت ذرها عليه. وقصرت السهم عن الهدف: أي لم يبلغه.

قوله: ﴿فيهن قاصرات الطرف﴾ [الرحمن: ٥٦] معناه أنهن يقصرن أبصارهن على
أزواجهن فلا ينظرن إلى غيرهم رضى بأزواجهن. وقيل: معناه لا يمددن أعينهن إلى ما لا
يجوز. وهذا المعنى مقول في حقه ﴿حور مقصورات﴾ [الرحمن: ٧٢] أي مخدرات.

والقصارة: ما بقي في السبيل بعد دونه والشاميون يعدونه القصري. والقصري بزنة
فعلّي. والاقصصار على الشيء: الاكتفاء به وكأنه قنع بالقصير منه أي القليل. واقصرت
الشاة: أسنت من قصر أطراف أسنانها.

واقصرت المرأة: ولدت أولاداً قصاراً. والتقصار: قلادة قصيرة. والقوصرة: الوعاء
المعروف بجعل فيه التمر ونحوه؛ جعله الراغب من هذه المادة^(٣)، والظاهر أنه معرب لا
عربي.

ق ص ص:

قوله تعالى: ﴿نحن نقص عليك أحسن القصص﴾ [يوسف: ٣] أي نبين لك
أحسن البيان، من قولهم: قص فلان الخير أي أتى بقصته من قصها، وأصله من قص الأثر
أي تتبعه حتى عرف صاحبه أين سلك. والقصص: الأثر نفسه؛ قال تعالى: ﴿فارتدأ على
آثارهما قصصاً﴾ [الكهف: ٦٤] ومنه القصيص: وهو ما يبقى من الكلا بعد تتبعه بالرعي
والجز.

والقصص: الأخبار المتتبعة، ثم جعل الاستقصاء عبارة عن تتبع كل شيء.

والقصاص المشروع لأنه يتبع الدم بالقود. وأقص فلان فلاناً، واقتص منه، وضره

(١) الفائق ٢/ ٣٥٢ والنهاية ٤/ ٦٨ وغريب ابن الجوزي ٢/ ٢٤٧.

(٢) هي أيضاً قراءة سعيد بن جبير. المحتسب ٢/ ٣٤٦.

(٣) المفردات ٦٧٣.

فَأَقْصَهُ أَيِ أَدْنَاهُ مِنَ الْمَوْتِ .

وَالْقَصُّ: الْجِصُّ، وَمِنْهُ الْحَدِيثُ: «نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنْ تَقْصِصِ الْقُبُورِ»^(١). قَالَ أَبُو عُبَيْدَةَ: وَذَلِكَ أَنَّ الْجِصَّ يُقَالُ لَهُ الْقَصْبَةُ. وَالْجِصَّاصُ وَالْقِصَاصُ وَاحِدٌ، قَالَ ابْنُ الْأَعْرَابِيِّ: فَإِذَا خَلَطَهُ بِالنُّورَةِ أَوْ الرَّمَادِ فَهُوَ الْجِيَارُ.

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَقَالَتْ لِأَخْتِهِ قُصِّيه﴾ [القصص: ١١] أَيِ تَتَّبِعِي أثرَهُ. وَيَجُوزُ بِالسَّيْنِ قُصِّتْ قُصًّا. وَقَوْلُهُ: ﴿فَارْتَدَّا عَلَى آثَارِهِمَا قَصَصًا﴾ [الكهف: ٦٤] أَيِ رَجَعَا مِنَ الطَّرِيقِ الَّذِي سَلَكَاهُ يَقْصِصَانِ الْآثَرَ. وَفِي الْحَدِيثِ: «وَرَأَيْتُهُ مُقْصِصًا»^(٢) قَالَ ابْنُ قَتَيْبَةَ: الْمَقْصِصُ: الَّذِي لَهُ جُمَّةٌ، وَكُلُّ خُصْلَةٍ مِنَ الشَّعْرِ قُصَّةٌ.

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ»^(٣)﴾ [البقرة: ١٧٨] أَيِ الْقَوْدُ لِأَنَّهُ يَتَّبَعُ الدَّمَ، وَقِيلَ: لِأَنَّهُ مَأْخُودٌ مِنَ الْقَطْعِ، وَمِنْهُ قُصِصْتُ أَظْفَارِي، فَالْمَقْصُصُ بِجَرَحِهِ مِثْلُ جَرَحِهِ أَوْ يُقْتَلُهُ مِثْلُ قَتْلِهِ بِهِ. وَفِي حَدِيثٍ عَائِشَةَ: «لَا تَقْتُلْنَ مِنَ الْمَحِيضِ حَتَّى تَرَيْنِ الْقِصَّةَ الْبَيْضَاءَ»^(٤) قِيلَ: مَعْنَاهُ أَنْ تَخْرُجَ الْقَطْلَةُ أَوْ الْخَرْقَةُ الَّتِي تَحْتَشِي بِهَا نَقِيَّةٌ كَالْقِصَّةِ مِنْ غَيْرِ أَنْ يَخَالِطَهَا صَفْرَةٌ وَلَا تَرِيَّةٌ؛ التَّرِيَّةُ: الْخَفِيُّ السَّيْرِ، وَهِيَ أَقْلُ مِنَ الصَّغْرَةِ، وَقِيلَ: الْقِصَّةُ كَالْمَخِيطِ الْأَبْيَضِ تَخْرُجُ بَعْدَ انْقِطَاعِ الدَّمِ.

ق ص ف:

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿قَاصِفًا مِنَ الرِّيحِ﴾ [الإسراء: ٦٩] هُوَ الَّذِي إِذَا مَرَّ عَلَى شَيْءٍ قَصَفَهُ وَكَسَرَهُ مِنْ بِنَاءٍ وَشَجَرٍ وَغَيْرِ ذَلِكَ. وَرَعْدٌ قَاصِفٌ: فِي صَوْتِهِ تَكْسَرٌ. وَسُمِّيَ صَوْتُ الْمَعَازِفِ قُصْفًا لِذَلِكَ، ثُمَّ تُجَوِّزُ بِهِ عَنْ كُلِّ لَهْوٍ فَقِيلَ: فَلَانٌ يَقْصِفُ قُصْفًا. وَرَوَى عَنْ ابْنِ عُمَرَ: «الرِّيحُ ثَمَانُ: أَرْبَعٌ عَذَابٌ وَأَرْبَعٌ رَحْمَةٌ؛ فَأَمَّا الرِّيحُ فَالْمُنَاشِرَاتُ وَالذَّارِيَاتُ وَالْمُرْسَلَاتُ وَالْمُبَشِّرَاتُ. وَأَمَّا الْعَذَابُ فَالْعَاصِفُ وَالْقَاصِفُ وَهُمَا فِي الْبَحْرِ وَالصَّرَصَرُ

(١) أَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ ٦٦٧/٢ وَالتِّرْمِذِيُّ ٨٧/٤ وَابْنُ أَبِي حَتْمٍ ٣٦٨/٣.

(٢) غَرِيبُ ابْنِ الْجَوْزِيِّ ٢/٢٤٨ وَالنَّهْأَةُ ٤/٧١، وَرَوَاةُ ابْنِ الْجَوْزِيِّ (وَرَأَيْتُ سُلَيْمَانَ مَقْصِصًا).

(٣) قَرَأَ أَبُو وَابٍ الْجَوْزَاءُ وَأَوْسُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الرَّيْهِيُّ (الْقِصَصُ) إِعْرَابَ النَّحَاسِ ١/٢٢٢ وَابْنُ الْحَرِّيشِ ١٥/٢.

(٤) الثَّقَالِيُّ ٢/٣٥٠ وَالنَّهْأَةُ ٤/٧١ وَغَرِيبُ ابْنِ الْجَوْزِيِّ ٢/٢٤٨.

والعقيم وهما في البر^(١). وفي الحديث: «أنا والنبئون قرأطُ القاصفين»^(٢) قال ابن الأنباري: معناه متقدمون في الشفاعة لقوم كثيرين متدافعين مزدحمين. وقيل: هم الذين يزدحمون حتى يقصف بعضهم بعضاً، بداراً إليها.

ق ص م:

قوله تعالى: ﴿وَكَمْ قَصَمْنَا مِنْ قَرْيَةٍ كَانَتْ ظَالِمَةً﴾ [الأنبياء: ١١] القَصْمُ: الحَطْمُ والهَشْمُ، ويعبر به عن الهلاك. والقَصْمُ كَسْرٌ وَتِنُونَةٌ، والقَصْمُ من غير تِنُونَةٍ كما تقدم في باب الفاء. وعبر عن الهلاك بقاصمة الظهر. ورجل قصيم أي يكسر من قامه، وفلان أقصم البنية أي يكسرهما، وفي الحديث: «فما ترتفع في السماء من قصمة إلا ويفتح الله باباً من النار»^(٣) يعني الشمس. والقَصْمَةُ: مِرْقاةُ الدَّرَجَةِ، سُمِّيَتْ قَصْمَةً لَانْهَا كَسْرَةٌ.

ق ص و:

قوله تعالى: ﴿فَانْتَبَذَتْ بِهِ مَكَانًا قَصِيًّا﴾ [مريم: ٢٢] أي بعيداً، وأصله قَصِيوٌ قَادِغٌ. والاقصى: الأبعد، ومنه قوله تعالى: ﴿إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَى﴾ [الإسراء: ١] وهو بيت المقدس عبر عنه بذلك اعتباراً بمكان المخاطبين به من النبي ﷺ وأصحابه.

يقال: قَصَوْتُ عنه، وأقصيت: أبعدت. والناحية القصوى ثابِتُ الأقصى. وقَصَوْتُ البعير: قطعْتُ أذنه. وناقة قُصَوَّءٌ من ذلك. قيل: ولا يقال: بعير أقصى. والقَصِيَّةُ من الإبل: البعيدة من الاستعمال، وكان من حقها قصياً بقلب واو يائها كاخواتها من الدنيا والعليا، وقد أثقنا هذا في غير هذا الموضع.

فصل القاف والضاد

ق ض ب:

قوله تعالى: ﴿حَبًّا وَعَنبًا وَقَضْبًا﴾ [عبس: ٢٧ - ٢٨] القَضْبُ: الرطبة التي تُرعى، والمَقَاضِبُ: الأراضي التي تُثْبِتُهَا، سُمِّيَتْ بِذَلِكَ لَانْهَا تُقْضَبُ أي تقطع، وقيل: القَضْبُ:

(١) الحديث في اللسان: قصف ٢٨٣/٩.

(٢) الفائق ٢/٣٥٠ وغريب ابن الجوزي ٢/٢٤٩ والنهاية ٤/٧٣.

(٣) الفائق ٢/٣٢٢ وغريب ابن الجوزي ٢/٢٥٠ والنهاية ٤/٧٤.

كلُّ نبتٍ اقْتَضَبَ أي قُطِعَ فأكل رطباً، ومنهُ أخذَ الحديثُ الْمُقْتَضِبُ أي الذي يُتَكَلَّمُ به من غيرِ رويةٍ ولا تدبُّرٍ لعواقبه. ومنهُ قيلُ للناقَةِ المَرْكُوبَةِ من غيرِ رياضةٍ قَضِيبٌ لأنها اقْتَضَبَتْ من بينِ الإبلِ من غيرِ أنْ تُهْدَبَ.

وسيفٌ قاضِبٌ وقَضِبٌ: أي قاطعٌ. وفي الحديث: «إذا رأى في ثوبٍ - وروى: إذا رُئي - التصليبَ في شيءٍ قَضَبَهُ»^(١) أي قَطَعَ موضعَ التَّصْلِيبِ منه.

والقَضِيبُ نحو القَضْبِ لكن القَضِيبُ يُستعملُ في فروعِ الشجر، والقَضْبُ يُستعملُ في البَقْلِ. والقَضْبُ: قَطْعُ القَضِيبِ، فقَضِيبٌ هنا بمعنى مفعولٍ، وفي سيفٍ قَضِيبٌ بمعنى فاعلٍ.

ق ض ض:

قوله تعالى: ﴿يُرِيدُ أَنْ يَنْفَضُ﴾ [الكهف: ٧٧] أي يَنْهَدِمُ. يقالُ: انْقَضَ الجدارُ يَنْفَضُ انْقِضاضاً، وهو مطاوعٌ قَضَضْتُ. وقرئ يَنْقَاضُ^(٢) أي يَنْقَطِعُ من أصله. ويقالُ: انقاضَتِ البعرةُ: انهارَتْ.

وقولهم: جاؤوا قَضَمَهُم بِقَضِيبِهِمْ^(٣) أي مجتمعين. وأصله من اجتماعِ الحصَى الصغارِ فإنها تُسَمَّى القَضُ والقَضِيبُ. ومنهُ قولهم: اقضُ مضجَعَهُ: أي صارَ فيه القَضُ وهو الحصَى الصغارُ، ثم عُبِّرَ عن القلقِ. ومنهُ قولُ أبي ذؤيبٍ الهذليُّ يرثي بنيهِ، وكانوا خمسةً: [من الكامل]

١٢٦٨ - أم ما لجسمِكَ لا يَلَأُثْمُ مُضْجَعاً إلا أَقْضُ عَلَيْكَ ذَاكَ الْمَضْجَعُ^(٤)

(١) القاف ٣٥٦/٢ وغريب ابن الجوزي ٢٥١/٢ والنهاية ٧٦/٤، والحديث للسيدة عائشة .

(٢) قرئت (يَنْقَاضُ)، وقرأ الزهري (يَنْقَاضُ)، إسماعيل المكي ٥٨/٢، وقرأ ابن مسعود والأعشى (لَيَنْفَضُ)، وقرأ الطوسي وأبو (يَنْفَضُ)، وقرأ عكرمة والزهري وخليفة بن سعد وابن خالد الهذلي ويحيى بن يعمر (يَنْقَاضُ) بالقاف والصاد. البحر المحيط ٥٢/٦ وقرأ الزهري ويحيى بن يعمر (يَنْقَاضُ) بالقاف والصاد. مختصر ابن خالويه ٨١.

(٣) المستقصى ٤٧/٢ ومجمع الأمثال ١٦١/١ وجمهرة الأمثال ٣١٥/١، وروى: جاؤوا قَضَمَ قَضِيباً؛ وأيضاً: (جاء بالقض والقضيب، انظر مجمع الأمثال ١٦١/١ وفصل المقال ١٩٨ والأمثال لابن سلام ٣٣).

(٤) ديوان الهذليين ٢/١.

ولما هدم ابن الزبير الكعبة^(١) أخذ رجل^(٢) العتلة فعزل ناحية من الرئض فأقضه^(٣) أي جعله بمنزلة القضاء لتكسره إياها.

وقضض: تكرير قض؛ يقال: قضض الأسد فريسته إذا هشمها وكسرها بليها. ومنه أسد قضض. وفي حديث مانع الزكاة: «يُمثل له كثره يوم القيامة شجاعاً أقرع فيلقمه يده فيقضضها»^(٤) أي يكسرها. وفي آخر: «بعدما ضربت رأسه بالسيف فنقضضوا»^(٥) أي تفرقوا.

ق ض ي:

قوله تعالى: ﴿وقضى ربك﴾ [الإسراء: ٢٣] أي حكم وبث. قال ابن عرفة: القضاء إحكام الشيء والفراغ منه، وبه سمي القاضي. والقضاء من الله حكم على عباده يعطونه به ويعصونه به، ومن ذلك: ﴿وقضى﴾^(٦) ربك ألا تعبدوا إلا إياه ﴿أي حكم بذلك تعبدًا، قال: فلو كان القضاء إمضاء وإرادة لما عبد أحد غيره، كما أنه قضاء الموت فليس أحد ينجو منه لانه قضاء إمضاء وإرادة. وقال آخرون^(٧): القضاء فصل الأمر قولاً كان أو فعلاً، وكل منهما نوعان: إلهي وبشري؛ فمن الأول قوله تعالى: ﴿وقضى ربك ألا تعبدوا إلا إياه﴾ أي أمر.

قوله: ﴿وقضينا إلى بني إسرائيل في الكتاب﴾ [الإسراء: ٤] أي أعلمناهم وأوحينا إليهم وحيًا جزمًا فهذا قضاء بالإعلام والفصل في الحكم.

قوله: ﴿ففضاض سبع سموات﴾ [فصلت: ١٢] إشارة إلى إيجاده الإبداعي

(١) وسبب هدم ابن الزبير الكعبة أنها كانت قد تهدمت ونشعت من حجر المنجنيق الذي كان يرمي به الحصين بن نمير وأصحابه؛ شذرات الذهب ٨٠/١.

(٢) اسمه عبد الله بن مطيع العدوي، تولى الكوفة لابن الزبير قبل غلبة المختار، قتل مع عبد الله بن الزبير سنة ٧٣ هـ في حصار الحجاج له. انظر الأعلام ٤/٢٨٢ وشذرات الذهب ٨٠/١.

(٣) الحديث في النهاية ٧٧/٤ وغريب ابن الجوزي ٢/٢٥١.

(٤) الفائق ١/٦٣٨ وغريب ابن الجوزي ٢/٢٥١ والنهية ٧٧/٤.

(٥) الفائق ١/٣٥١ وغريب ابن الجوزي ٢/٢٥١ والنهية ٧٧/٤، والحديث لصفية بنت عبد المطلب.

(٦) قرأ المطوي (وقضاء ربك) الإتحاف ٢٨٢.

(٧) المفردات ٦٧٤.

والفراغ منه . قوله : ﴿ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى لِّقَضِيٍّ بَيْنَهُمْ ﴾ [الشورى: ١٤] أي فصل . ومن القول البشري قوله : ﴿ فَإِذَا قُضِيَتْمْ مَنَاسِكُكُمْ ﴾ [البقرة: ٢١١] قوله : ﴿ ثُمَّ أَفْضُوا^(١) إِلَيَّ ﴾ [يونس: ٧١] أي افرعوا إلى أمر ربكم وأفضوا ما في أنفسكم .

قوله : ﴿ وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَقَضِيَ بَيْنَهُمْ ﴾ [يوسف: ١٩] أي لفرغ من الأمر وفصل بينك وبينهم .

ويعبر عن الموت بالقضاء؛ قال الله تعالى : ﴿ فَمَنْهُمْ مَنْ قَضَىٰ نَحْبَهُ ﴾ [الاحزاب: ٢٣] لأنه فصل أمره المختص به من دنياه، وقيل : قضى نذره لأنه كان نذراً والزم نفسه أنه إذا لقيَ عدواً لا يتكلم عنه أو يموت دونه . وقيل : لأن الموت كالمندوب عليه فوفي به .

قوله : ﴿ لَيَقْضَىٰ عَلَيْنَا رَبُّكَ ﴾ [الزخرف: ٧٧] أي ليمثنا فنستريح . ولذلك قال في موضع آخر : ﴿ لَا يَقْضَىٰ عَلَيْهِمْ فَيَمُوتُوا ﴾ [فاطر: ٣٦] . وقوله : ﴿ فَقَضَىٰ عَلَيْهِ ﴾ [القصص: ١٥] أي أماته ، وهو معنى قول المفسرين ؛ وقال الأزهري : قضى في اللغة على وجه مرجعها إلى انقطاع الشيء وتمايم منها . قوله تعالى : ﴿ ثُمَّ قَضَىٰ^(٢) أَجْلاً ﴾ [الانعام: ٢] معناه ختم أجلاً وأتمه . ومنها الأمر ومنه قوله تعالى : ﴿ وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ ﴾ [الإسراء: ٢٣] معناه أمر ربك ، لأنه أمر قاطع حتم . ومنها الإعلام وهو قوله تعالى : ﴿ وَقَضَيْنَا إِلَىٰ بَنِي إِسْرَآئِيلَ فِي الْكِتَابِ ﴾ [الإسراء: ٤] أي أعلمناهم إعلاماً قاطعاً . ومثله : ﴿ وَقَضَيْنَا إِلَيْهِ ذَلِكَ الْأَمْرَ ﴾ [الحجر: ٦٦] ومنها القضاء الفصل في الحكم ، ومنه قوله تعالى : ﴿ وَلَوْلَا كَلِمَةٌ الْفَصْلُ لَقَضِيَ بَيْنَهُمْ ﴾ [الشورى: ٢١] أي لفصل الحكم بينهم .

وقضى دنيته : أي قطع الغريمة عليه بالأداء . ومنها إحكام العمل يقال : قضيت هذه الدار أي أحكمت عملها ، ومنه قوله تعالى : ﴿ فَقَضَاهُنَّ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ ﴾ [فصلت: ١٢] أي خلقهن وصنعهن صنعاً محكماً . ومنها قطع الشيء بإحكام ، وأنشد لابي ذؤيب الهذلي : [من الكامل]

(١) قرأ أبو حنيفة والسري بن ينعم (أفضوا) إملاء العكبري ١٧/٢ والبحر المحيط ٥/١٨٠ .

(٢) قرأ ابن محيصن والبرقي (ليقضي) الإتعاظ ٢٠٥ .

١٢٦٩ - وعليهما مَسْرُودَتَانِ قَضَاهُمَا دَوَادُ أَوْ صَنَعُ السَّوَابِغِ تُبْعُ^(١)

ومنها البيان، ومنه قوله تعالى: ﴿مَنْ قَبْلُ أَنْ يَقْضَى^(٢) إِلَيْكَ وَحْيُهُ﴾ [طه: ١١٤] أي يبين لك بيانه ففرغ منه.

قوله: ﴿بِأَلَيْتِهَا كَانَتْ الْقَاضِيَةُ﴾ [الحاقة: ٢٧] كناية عن الموت، والمعنى أنها حالة يُتَمَتَّى فيها الموت. وعن بعض الحكماء: ما أصعبُ من الموت؟ فقال: حالة يُتَمَتَّى فيها الموت.

والاقتضاء: المطالبة بقضاء الدين، ومنه قولهم: هذا يُقْتَضَى كَذَا، أي يطلب وجهه الذي يستحق أن يكون عليه.

قوله: ﴿لَقَضَى إِلَيْهِمْ أَجْلَهُمْ﴾ [يونس: ١١] وقرئ «قضى» مَبْنِيًا لِلْمَاعِلِ. و«أجلهم» نصب^(٣). والمعنى لفرغ من أجلهم ومدتهم المضروبة لحياتهم. قال بعضهم^(٤): القضاء من الله أخص من القدر، لانه الفصل بين التقدير. والقدر هو التقدير. والقضاء هو التفصيل والقطع. وذكر بعض العلماء أن القدر بمنزلة المعد للكيل، والقضاء بمنزلة الكيل. ولهذا قال أبو عبيدة لعمر رضي الله عنه لما أراد القرار من الطاعون بالشام: «أفر من القضاء؟ قال: أفر من قضاء الله إلى قدر الله»^(٥) تنبيهاً أن القدر لما لم يكن قضاء فمرجوه أن يدفعه الله، فإذا قضى فلا مدقع له، قاله الراغب^(٦) قال: ويشهد لذلك قوله تعالى: ﴿وَكَانَ أَمْرًا مَقْضِيًّا﴾ [مريم: ٢١].

قوله: ﴿وَقَضَى الْأَمْرَ﴾ [هود: ٤٤] أي فصل تنبيهاً أنه صار بحيث لا يمكن تلافيه. وكل أمر مقطوع به من قولك: هو كذا أو ليس بكذا، يقال له قضية صادقة وقضية

(١) ديوان الهذليين ١٩/١.

(٢) قرأ يعقوب والحسن والأعشى وابن مسعود والجمحدري وابن مقسم (نقضي... وحيه)، وقرأ الأعشى (نقضي... وحيه) الإتحاف ٣٠٨ والقرطبي ١١/٢٥٠.

(٣) قرأ ابن عامر ويعقوب والمطوي (لقضى إليهم أجلهم)، وقرأ الأعشى وابن مسعود (لقضينا إليهم أجلهم) الإتحاف ٢٤٧ والنشر ٢٨٢/٣ والبحر المحيط ١٢٩/٥.

(٤) المفردات ٦٧٥.

(٥) الحديث في فتح الباري ١٠/١٧٩.

(٦) المفردات ٦٧٦.

كاذبة، وإياها عني مَنْ قال: التجربةُ خطرٌ والقضاءُ عسيرٌ، أي الحكمُ بالشيء أنه كذا أو ليس بكذا أمرٌ صعبٌ، ومنه قوله عليه الصلاة والسلام في حق علي رضي الله عنه: «أفضاكم علي»^(١).

قوله: ﴿فَأَفْضُ مَا أَنْتَ قَاضٍ﴾ [طه: ٧٢] أي امض ما أنت مُمضٍ من أمر الدنيا.
قوله: ﴿وَقُضِيَ الْأَمْرُ﴾ امضى هلاك قوم نوح عليه السلام والملائكة. «وَقُضِيَ الْأَمْرُ» أي فُرغَ لَهُمْ مَا كَانُوا يُوْعَدُونَ.

فصل القاف والطاء

ق ط ر:

قوله تعالى: ﴿وَلَوْ دُخِلَتْ عَلَيْهِمْ مِنْ أَقْطَارِهَا﴾ [الاحزاب: ١٤] الْأَقْطَارُ جَمْعُ قُطْرٍ وهو الناحيةُ والجانب، ومنه قُطِرَتْهُ أَي أُلْقِيَتْهُ عَلَى قُطْرِهِ فَجُعِلَ كَنَاءَةً عَنِ الْقَتْلِ وَالصَّرْعِ، وَأَنْشَدَ: [من السريع]

١٢٧٠ - قَدْ عَلِمْتَ سَلْمَى وَجَارَاتِهَا مَا قَطَّرَ الْفَارِسَ إِلَّا أَنَا^(٢)

وتَقَطَّرَ: وَقَعَ عَلَى قُطْرِهِ، ومنه قَطَّرَ الْمَطَرُ وهو سقوطه، ومنه تَقَاطَرُ الْقَوْمُ أَي صَارُوا أَرْسَالاً كَقَطَرِ الْمَطَرِ، ومنه قَطَارُ الْإِبِلِ لَتَتَابِعُهَا. وتَقُولُ الْعَرَبُ^(٣): تَقَطَّرَ الْجَلْبُ مَعْنَاهُ أَنْ الزَّادَ إِذَا نَفَذَ احْتِاجُوا قَطَطَرُوا إِلَيْهِمْ يَجْلِبُونَهَا لِلْبَيْعِ وَالْمُحَاجَةِ.

ويقال: مَا أَبَالِي عَلَى أَيِّ قُطْرِيهِ وَقَعَ، أَي عَلَى أَيِّ شِقْبِهِ الْإِيْمَنِ أَوِ الْإِيْسَرِ.

قوله: ﴿أَتُونِي أَمْرِغْ عَلَيْهِ قَطْرًا﴾ [الكهف: ٩٦] أَي نَحَاسًا مُذَابًا يَقَطُرُ كَالْمَطَرِ، وَمِثْلُهُ: ﴿وَأَسْكَنَّا لَهُ عَيْنَ الْقَطْرِ﴾ [سبا: ٥٠]. قوله: ﴿سَرَابِيلُهُمْ مِنْ قَطَرَانٍ﴾ [إبراهيم: ٥٠] هُوَ مَا تُطْلَى بِهِ الْإِبِلُ مِنَ الْجَرَبِ، وَيُسَمَّى الْهِنَاءُ سُمِّيَ بِذَلِكَ لِأَنَّهُ يَتَقَطَّرُ. وَفَرِيءٌ مِنْ قَطَرَانٍ^(٤) أَي مِنْ نَحَاسٍ مُذَابٍ قَدْ أَتَى حَرَّهُ وَتَنَاهَى.

(١) كشف الخفاء ١٠٨/١.

(٢) البيت لعمر بن معدى كرب في ديوانه ١٦٧ وسيبويه ٣٥٣/٢ وشرح الحماسة للمرزوقي ٤١١، والبيت دون عزو في اللسان والمهاب والناسخ (قطر) والمقاييس ١٠٥/٥.

(٣) في المفردات ٥٦٧٧ قبل: الإِنْفَاضُ تَقَطَّرَ الْجَلْبُ، وانظر اللسان (قطر) والجمهرة ٣٧٣/٣ والمجمل ٧٥٩/٣.

(٤) قرأ أبو هريرة وابن عباس وابن جبير وعكرمة وابن سيرين وزيد بن علي (قطران) وقرأ عمر بن الخطاب -

قوله: ﴿وَالْقَنَاطِيرُ الْمُقَنْطَرَةُ﴾ [آل عمران: ١٤] القَنَاطِيرُ جمع قَنْطَارٍ، وهو مقدارٌ معروفٌ، قيل: هو أربعون أوقيةً، وقال الحسن: هو ألف دينارٍ ومئتا دينارٍ، وقيل: ملءٌ مسكٍ ثوبٍ ذهباً، إلى أقوالٍ مختلفة. وقيل: لا حَدَّ له^(١). وقال الأصفهاني^(٢): القَنَاطِيرُ جمعُ الْقَنْطَرَةِ، وهو من المال ما فيه مقدارٌ عبور الحياة تشبيهاً بالقَنْطَرَةِ، وذلك غير محدودٍ القَدَرُ في نفسه، وإنما هو بحسب الإفاضة كالغنى فَرُبُّ مَنْ يَسْتَفْنِي بِقَلِيلٍ وَآخِرُ لَا يَسْتَفْنِي بِكَثِيرٍ، وهذا الذي قاله من كون القَنَاطِيرِ جمعَ قَنْطَرَةٍ غيرُ صحيحٍ إذ كان ينبغي أن تكون قَنَاطِيرٌ من غير ياءٍ فامَّا الياءُ في القَنَاطِيرِ فبدلُ الألفِ التي في المفرد، ولا يجوزُ أن تكون إشباعاً، فإنه ضرورةٌ كقوله: [من البسيط]

١٢٧١ - تَنْفِي يَدَاها الحَصَى في كُلِّ هَاجِرَةٍ

نَفَى الدَّرَاهِمَ تَقَادَ الصَّيَارِفِ^(٣)

يريدُ الدَّرَاهِمَ والصَّيَارِفَ فَاشْتَبَحَ.

قوله: ﴿المقَنْطَرَةُ﴾ أي المجموعة قَنْطَاراً قَنْطَاراً، كقولهم: دراهمٌ مُدْرَهَمَةٌ، ودنانيرٌ مُدْنَرَةٌ، يقصدون بذلك المبالغة والكثرة. ومن رباعية قُطْرُب، وهو دُوْنِيَّةٌ لَا تُسْتَرِيحُ نَهَارَهَا بَلَى تَدَابُّ سَعْيَا^(٤)، وبه سُمِّي الإمامُ المشهورُ مُحَمَّدُ بْنُ الْمُسْتَشِيرِ لِدَاهِهِ فِي طَلَبِ الْعِلْمِ، وبِأَلْفِهَا مَتَقَبَةٌ وَتَلْقِيَاءُ^(٥).

= وعلي بن أبي طالب وعيسى بن عمر (قُطْرَان) ، وقرأ عيسى بن عمر (قُطْرَان) البحر المحيط ٤٤٠/٥ والقرطبي ٣٨٥/٩ وقرأ ابن عباس وأبو هريرة وعلقمة بن جبير والحسن وابن سيرين وقنادة (قُطْرَان) المحتسب ٣٦٦/١.

(١) وردت الأقوال السابقة مع أقوال أخرى في تفسير ابن كثير ٣٥٩/١-٣٦٠. وانظر معاني الفراء ١٩٥/١ واللسان (قنطر).

(٢) الأصفهاني هو الرافض، والقول في كتابه المفردات ٦٧٧.

(٣) البيت للرزق في ديوانه: ٥٧.

(٤) في حياة الحيوان ٢/٢١٩ قطرب: طائر يحول الليل كله لا ينام، وقالوا: أسهر من قطرب. قال ابن سيده: إنه الذكر من السعالي، وقيل هما صغار الجن، وقيل القطارب صغار الكلاب وأحدها قطرب، والقطرب: دوية لا تستريح نهارها سعيًا. والقطرب: الفار والذئب الأمعط والسفيه.

(٥) كان محمد بن المستشير حرصاً على التعلم، فكان يباكر إلى سيبويه قبل حضور أحد من التلامذة، فقال له يوماً: ما أنت إلا قطرب ليل، بقي عليه هذا اللقب. توفي سنة ست ومائتين، حياة الحيوان

ق ط ط :

قوله تعالى: ﴿رَبَّنَا عَجِّلْ لَنَا قَطْنَآ﴾ [ص: ١٦] أي حَظَّنَا ونَصِيبَنَا المَقْطُوعَ لَنَا وذلك أَنَّ الْقَطَّ الْقَطْعُ، ومنه قَطَّ القلم كَلَنَّهُ قطعةً من الرزق.

و «قَطَّ» ظرفُ زمانٍ ماضٍ لا يستعمل إلا منفيًا لأنه قطعةٌ من الزمان، وله أحكامٌ وفيه لغات؛ ففتح القاف، وضمُّها، مع تشديد الطاء، وهو تقيضٌ عَوْضٌ، فإنه ظرفُ زمانٍ مستقبل. فالقَطُّ فعلٌ بمعنى مفعول، كالذَّبْحِ والرَّعي، وقيل: القَطُّ هو الكتابُ والصَّحيفةُ، وهو اسمُ المكتوب، كما يُسمى الكلامُ كتابًا وإن لم يكن مكتوبًا، وقال أبو عبيدة: القَطُّ الحسابُ، وفي حديث زيدٍ وابنِ عمرَ: «كانا لا نريانَ ببيعِ القُطُوطِ بأسًا إذا خرَجْتُ مكتوبةً»^(١) قال الأزهري: القُطُوطُ هنا: الجِوَارِثُ والأَرْزَاقُ؛ سُمِّيَتْ قُطُوطًا لأنها كانت تُخرَجُ مكتوبةً في رِقَاعٍ وصِكاكٍ مَقْطُوعة.

و «قَطَّ» بمعنى حسب، وينونٌ فيقال: قَطَّ قَطًّا، ومنه الحديث: «في جهنَّم حتى تقولَ قَطَّ قَطًّا»^(٢) ويروى قَطَّ قَطًّا ويروى قَطِّي قَطِّي، وقَطْنِي قَطْنِي بنونِ الوقايةِ وعدمِها، وأنشد: [من الرجز]

١٢٧٢ - امتألاً الحوضُ وقسألَ: قَطْنِي مهلاً رويداً قد ملأتَ بَطْنِي^(٣)

وذلك لأنَّ حسباً بمعنى الكفاية ففيها قطعٌ عن الغير.

وأصلُ القَطِّ للمَقْطُوعِ عَرْضاً كما أنَّ القُدَّ للمَقْطُوعِ طولاً، وقد تقدَّم. ومنه حديثُ عليٍّ رضي الله عنه: «كان إذا علا قَدُّ وإذا توسَّطَ قَطُّ»^(٤) تقولُ: إذا علا قَرْنَهُ بالسَّيفِ قَدَّهُ بنصفين طولاً كما يُقَدُّ السَّيْرُ فإذا أصابَ وسطه قطعهُ عَرْضاً وأبانه. وقَطَّ السَّعُرُ: غَلَا لأنه قطعَ الأشياءَ لغلاءِ سبْعِها. وقيل: عَتَى بقوله «قَطْنَا» أي نصيبنا من العذاب. يشيرُ لقولهم: ﴿فَأَمْطِرْ عَلَيْنَا حَجَارَةً﴾ [الأنفال: ٣٢]. وقيل: نصيبنا ممَّا ذُكِرَتْ في الجنةِ، قالوا ذلك

(١) الفائق ٣٦٠/٢ وغريب ابن الجوزي ٢٥٢/٢ والنهاية ٨١/٤.

(٢) الفائق ٣٢٠/٢ وغريب ابن الجوزي ٢٥٢/٢ والنهاية ٧٨/٤.

(٣) الرجز دون عزو في الصحاح واللسان والعياب والتاج (قطط، قطن) والمقاييس ١٠٥/٥ والإتصاف ٨٣ وابن يعيش ١٣١/٢، ١٢٥/٣ وآمالي ابن الشجري ٣١٣/١، ١٤٠/٢، والمعني ٣٦١/١ ومجالس نعلب ١٥٨ والمختص ٦٢/١٤.

(٤) النهاية ٨١/٤ وغريب ابن الجوزي ٢٥٣/٢.

استهزاء منهم وتهكماً.

ق ط ع:

قوله تعالى: ﴿فَنَقْطِعُوا أَمْرَهُمْ بِئِنَّهُمْ رَبُّنَا﴾ [المؤمنون: ٥٣] أي صاروا أحزاباً وفرقاً مختلفة في المذاهب والأديان. وقيل: على غير دين ولا مذهب بل هم فرق مختلفة وأحزاب متشتتة.

والقطع: قطع الشيء أي فصله، ثم هو ضربان؛ ضرب مدرك بالبصر كما في الأجسام كقوله: ﴿فَانْقَطِعُوا أَيْدِيَهُمْ﴾ [المائدة: ٣٨] وآخر مدرك بالبصيرة نحو قوله تعالى: ﴿وَيَقْطَعُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ﴾ [البقرة: ٢٧]. قوله تعالى: ﴿وَيَنْقُطِعُونَ السَّبِيلَ﴾ [المنكحوت: ٢٩] من ذلك، ثم قطع الطريق يقال باعتبارين: أحدهما قطعها بالسير نحو قطع مسافة كذا. والثاني باعتبار القصب من المارة والسالكين في الطريق، وهم المعنويون بقوله تعالى: ﴿وَأَنصِبْ جَزَاءَ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَاداً﴾ [المائدة: ٣٣]. قيل: وإنما سمي ذلك قطعاً للطريق لتأديته إلى انقطاع الناس عن الطريق فجعل قطعاً للطريق.

قوله: ﴿ثُمَّ لَيَقْطَعَنَّ﴾^(١) [الحج: ١٥] قيل: هذا مثل لمن لم يرض برزقه، فحال كحال من علق حبلاً في سقف بيته ثم اختنق هل يفيد ذلك في ذهاب غيظه؟ فكذلك من تغر عليه رؤفه.

ومن القطع المجازي قوله تعالى: ﴿مَا كُنْتُ قَاطِعَةً﴾^(٢) [النمل: ٣٢] عبرت بذلك عن مضيقها فيما تريد. ويعبر بالقطع عن الإهلاك كقوله تعالى: ﴿لَيَقْطَعَنَّ طَرَفًا مِّنَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ [آل عمران: ١٢٧] أي ليهلك جماعة منهم. وقطع الدابر كناية عن إفناء نوع الإنسان وغيره، كقوله تعالى: ﴿فَقُطِعْ﴾^(٣) دابر الذين ظلموا [الأنعام: ٤٥].

(١) قرأ أبو عمرو وأبو عامر وأبو جعفر والبيهقي ورويس وورش (ثم ليقطعن) الإنحاف ٣١٤ والنشر ٣٢٦/٢، وقرأ ابن مسعود (ثم ليقطعن) معاني القراء ٢٦٩/٢، وقرأ ابن مسعود (فليقطعن) القرطبي ٢٢/١٢.

(٢) قرأ ابن مسعود (قاضية) البحر المحيط ٨٣/٧.

(٣) قرأ عكرمة (فقطعت دابر) البحر المحيط ١٣١/٤.

قوله: ﴿إِلَّا أَنْ تَقْلَعُ^(١) قُلُوبَهُمْ﴾ [التوبة: ١١٠] أي إلا أن يموتوا. فعبر بذلك لأن تقلع القلب لا تبقى معه حياة، وبين سبب الموت الذي إذا سمعه الإنسان اقشعر جلده، فهذا فائدة الكناية، وإنما استثنى الموت من شكهم لأنهم إذا ماتوا انفتوا، قاله الهروي، وهو تفسير معنى، وقيل: المراد: إلا أن يتوبوا توبة تنقطع بها قلوبهم ندماً على تفریطهم.

قوله: ﴿يَقْلَعُ^(٢) مِنَ اللَّيْلِ﴾ [هود: ٨١] أي قطعة منه، وأنشد: [من الخفيف]

١٢٧٣ - مِنْ قِطْعٍ لَيْلٍ بِهِمْ^(٣)

وقرأ: «كأنما أغشيت وجوههم قطعاً^(٤)» [يونس: ٢٧] بسكون الطاء على ما تقدم، ويفتحها على أنه جمع قطعة.

قوله: ﴿وفاكهة كثيرة لا مقطوعة ولا ممنوعة﴾ [الواقعة: ٣٢-٣٣] أي هي خلاف فاكهة الدنيا، فإنها تنقطع في بعض الأحيان، وتُمنع إلا بالأثمان، وفي عبارة بعض الصالحاء: غير مقطوعة في الأزمان ولا ممنوعة بالأثمان. وكان إذا رأى الفاكهة قال: «بيننا وبينك الجنة». وهذا وأمثاله من حسن اليقين وتيقن لقاء الله عز وجل.

قوله تعالى: ﴿قُطِعَتْ^(٥) لَهُمْ ثِيَابٌ مِنْ نَارٍ﴾ [الحج: ١٩] أي جعلت على مقاديرهم فيلبسونها لتشتبه لهم، وما أحسن ما جاء لفظ التقطع هنا، حتى لو أتيت بكل لفظ مرادف له أو غير مرادف نحو فصلت وقدرت وسويت لم تجد له حلاوة، فسبحان من تكلم به وأعجز الخلق عن معارضته، وهذا شأن ألفاظ القرآن كلها.

(١) قرأ أبو عمرو وابن كثير ونافع والكسائي وخلف (تَقْلَعُ قُلُوبَهُمْ) الإتحاف ٥٤٥ والنشر ٢/ ٢٨١، وقرأ شبل وابن كثير (تَقْلَعُ قُلُوبَهُمْ)، وقرأ ابن مسعود (تَقْلَعَتْ قُلُوبَهُمْ)، وقرأ يعقوب وأبو عبد الرحمن (تَقْلَعُ قُلُوبَهُمْ) القرطبي ٢٦٦/ ٨، وقرأ الحسن ومجاهد وقتادة ويعقوب (تَقْلَعُ قُلُوبَهُمْ)، وقرأ أبو حيو (تَقْلَعُ قُلُوبَهُمْ)، وقرأ ابن مسعود (قُطِعَتْ قُلُوبُهُمْ، قُطِعَتْ قُلُوبُهُمْ)، وقرئت (يَقْلَعُ قُلُوبَهُمْ) البحر المحيط ١٠١/ ٥ وقرئت (يَقْلَعُ قُلُوبَهُمْ) الكشف ٢١٦/ ٢.

(٢) قرأ أبو واقد والجراح ونبيج (يَقْلَعُ) تاج العروس مادة قطع.

(٣) جزء من عجريت، وتمام البيت: (الفتح الباب فانظري في النجوم كم علينا من قطع ليل بهيم) والبيت دون عزو في الصحاح واللسان والعياب والتاج (قطع).

(٤) قرأ ابن كثير والكسائي ويعقوب وسهل (قطعاً) الإتحاف ٢٤٨ والنشر ٢/ ٢٨٢.

(٥) قرأ ابن مسعود (قُطِعَتْ) البحر المحيط ٨٣/ ٧.

وَالْقَطِيعُ مِنَ الْغَنَمِ: جَمَاعَتُهَا لِأَنَّهُ قُطِعَ مِنْ جُمْلَتِهَا، وَجَسَمُهُ قُطْعَانٌ نَحْوُ رَغِيفٍ وَرُغْفَانٍ، فَهُوَ كَغَيْرِهِ مِنْ أَسْمَاءِ الْجَمَاعَةِ الْمَشْتَقَّةِ مِنْ مَعْنَى الْقَطْعِ كَالصَّرْمَةِ وَالْفِرْقَةِ.

وَالْقَطِيعُ - أَيْضاً - السُّوطُ. وَأَصَابَ بِقَرْعِهِمْ قُطْعَ أَي انْقَطَعَ مَاؤُهَا. وَمَقَاطِعُ الْأَوْدِيَةِ مَا خَيْرُهَا. وَيَعْبَرُ بِالْقَطْعِ عَنِ الْقَصْرِ، وَمِنَ الْحَدِيثِ: «وَعَلَيْهِ مَقْطَعَاتٌ لَهُ»^(١) قَالَ أَبُو عُبَيْدٍ^(٢): هِيَ الثَّيَابُ الْقَصَارُ، وَقَالَ شَمْرٌ: هِيَ كُلُّ ثَوْبٍ يُقَطَّعُ مِنْ قَمِيصٍ وَغَيْرِهِ، وَمِنْ الثَّيَابِ مَا لَا يُقَطَّعُ كَالْأَزُرِّ وَالْأَرْدِيَةِ، وَلَا تُفَرَّدُ الْمَقْطَعَاتُ، فَلَا يُقَالُ لِلْجَبَةِ الْقَصِيرَةِ وَلَا لِلثَوْبِ الْقَصِيرِ مَقْطَعَةٌ وَلَا مُقَطَّعٌ.

وَأَقْطَعَ الْأَمِيرُ الْجَنْدَ كَذَا، أَي جَعَلَهَا لَهُمْ يَخْتَصِمُونَ بِهَا. وَقُطِعَ بَعْضُهَا مِنْ بَعْضٍ، وَفِي الْحَدِيثِ: «فَأَقْطَعَهُ الْمَلِكُ»^(٣)، وَفِي حَدِيثٍ آخَرَ: «لَمَّا قَدِمَ الْمَدِينَةَ أَقْطَعَ النَّاسَ الدُّورَ»^(٤). وَمِنْ كَلَامِ عُمَرَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - «لَيْسَ فِيكُمْ مِنْ تَقَطَّعَ عَلَيْهِ الْأَعْنَاقُ مِثْلُ أَبِي بَكْرٍ هَذَا»^(٥) مِثْلُ يُقَالُ لِلْفَرَسِ الْجَوَادِ إِذَا تَقَطَّعَتْ عَلَيْهِ أَعْنَاقُ الْخَيْلِ فَلَمْ تَلْحَقْهُ، وَانْشَدَ لِلْجَعْدِيِّ: [مِنْ الْمُتَقَارِبِ]

١٢٧٤ - يُقَطَّعُهُنَّ بِتَقْرِيبِهِ وَيَأْوِي إِلَى خَضِرٍ مُلْهَبٍ^(٦)

ق ط ف:

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿تَطُوفُهَا دَانِيَةٌ﴾ [الْحَاقَّةُ: ٢٣] الْقَطُوفُ جَمْعُ قَطَفٍ نَحْوُ حِمْلٍ وَحُمُولٍ. وَالْقَطْفُ هُوَ الْعِنَقُودُ، وَقِيلَ: هُوَ اسْمٌ لِكُلِّ ثَمَرَةٍ قُطِفَتْ؛ فَهُوَ فِعْلٌ بِمَعْنَى مَفْعُولٍ نَحْوُ الدُّبْحِ، وَالْمَعْنَى أَنَّ ثَمَارَهَا لَا تَبْتَعُدُ عَنْ مُتَاوَلِهَا بَلْ يُرَوَى أَنَّهُ إِذَا خَطَرَ لِلرَّجُلِ أَنْ يَأْكُلَ مِنْ ثَمَرَةٍ كَذَا دَنَا لَهُ قِطْفُهَا بَيْنَ يَدَيْهِ. وَفَضَّلَ اللَّهُ أَوْسَعَ مِنْ ذَلِكَ.

وَقُطِفَتْ الشَّجَرُ أَقْطَعَهُ قُطْفًا، وَقُطِفَتِ الدَّابَّةُ تَقْطِفُ قُطْفًا فَهِيَ قَطُوفٌ: إِذَا كَانَتْ

(١) الفائق ٢/ ٣٥٨ وغريب ابن الجوزي ٢/ ٢٥٣ والنهاية ٤/ ٨١.

(٢) في كتابه غريب الحديث ١/ ١٦١.

(٣) غريب ابن الجوزي ٢/ ٢٥٣ والنهاية ٤/ ٨٢.

(٤) النهاية ٤/ ٨٢.

(٥) الفائق ٢/ ٣٥٩ وغريب ابن الجوزي ٢/ ٢٥٤ والنهاية ٤/ ٨٣.

(٦) البيت في ديوانه ١٧ والأساس والعياب واللسان والتاج (قطع).

بطيئة، قال الشاعر: [من الطويل]

١٢٧٥ - ولا عيبَ فيها غيرَ أنْ سريها قطوفٌ وألا شيءَ منهنْ أكسل^(١)

وذلك على سبيل الاستعارة تشبيهاً بقاطف شيءٍ كما يوصفُ بالقبض والقبض. واقطفَ الكرم: دنا قطافه. والقطافَةُ: ما تساقطَ وذلك نحوُ النفاثة والنخالة. وفي الحديث: «جاعلُ فرسٍ لابي طلحةَ يَقْطِفُ»^(٢) قيل: معناه يقاربُ الخطو في سرعةٍ ودابةً قُطوفٌ: بينةُ القطاف.

ق ط م ر:

قوله تعالى: ﴿ما يملكون من قطمير﴾ [فاطر: ١٣] قيل: هو لفافة النواة؛ يضربُ بها مثلاً في القلة، وفي النواة أربعة أشياء يضرب بها المثل في القلة قد ذكرناها في قوله تعالى: ﴿ولا تظلمون قتيلاً﴾ [النساء: ٧٧]. وقيل: القِطْمِيرُ الاثر في ظهر النواة، والاولُ أشهر.

ق ط ن:

قوله تعالى: ﴿وأنبتنا عليه شجرةً من يقطين﴾ [الصافات: ١٤٦] قيل: هو كل شجرةٍ لا يَبْتَثُ على ساقٍ بل ينسبط وينفرش على وجه الأرض كالنشاء والقرع والحنظل، ووزنه تفعيل من قطن بالمكان إذا لازمته، ومنه قواطن مكة، وأنشد: [من الرجز]

١٢٧٦ - قواطناً مكة من ورقِ الحمي^(٣)

يريد: من قذف الحمام فحذف بعض الأحرف. ومنه قيل للجُبوب التي تُدخِر كالعدس والحمص قُطاني واحداً قطنيّة.

وقطن يقطن قُطوناً. وقال سلمان رضي الله عنه: «كنتُ قُطَيْنَ النارِ»^(٤). ويروى بكسر العين بمعنى صارَ بها، ويفتحها على أنه جمع قاطن، نحو: حاس وحرس، وخادم

(١) البيت لذي الرمة في ديوانه ١٦٠٠. والمقاصد التحوية ٤٤/٤.

(٢) أخرجه البخاري في الجهاد، (٥٥) باب الفرس القُطوف ٢٧١٢.

(٣) الرجز للمعاج في ديوانه ٤٥٣/١ (عزة حسن) والإنشاف ٥١٩ وسبويه ٢٦/١، ١١٠/١ واللسان (حسم) ولبن يمش ٧٤/٦، ٧٥ والمعني ٥٥٤/٣.

(٤) الفائق ٣٦٠/٢ وطرهب ابن الجوزي ٢٥٥/٢ والنهاية ٨٥/٤.

وخدم.

وَالْقَطُنُ معروفٌ من ذلك. ولما حَمَلَتْ به أمه ﷺ قالت: ما وجدته في قَطُنٍ ولا ثَنَةٍ^(١). القَطُنُ: أسفل الظهر والثَّنة أسفل البطن. وفي الصحاح: القَطُنُ ما بين الوركين، وليس مراداً في الحديث.

فصل القاف والعين

ق ع د:

قوله تعالى: ﴿وَالْقَوَاعِدُ مِنَ النِّسَاءِ﴾ [النور: ٦٠] جمعُ قاعدةٍ بلا هاءٍ، وهي مَنْ قَعَدَتْ عَنِ الزَّوْجِ أو المَحِيضِ، وإذا قَعَدَتْ من قيامٍ فقاعدةٌ بالهاء.

وبعبارةٍ بالقُعودِ عن التكاسلِ، ومنه قوله تعالى: ﴿اقْعُدُوا مَعَ الْقَاعِدِينَ﴾ [التوبة: ٤٦].

قوله: ﴿تُبَوِّئُ الْمُؤْمِنِينَ مَقَاعِدَ لِلْقِتَالِ﴾ [آل عمران: ١٢١] أي مواطنَ وأماكنَ جمعُ مقعدٍ وهو اسمُ مكانِ القُعودِ. والقُعودُ يكونُ مصدرًا نحو: قَعَدْتُ قُعوداً، وجمعاً، ومنه: ﴿قِيَاماً وقُعوداً﴾ [آل عمران: ١٩١]. كما أنَّ قِيَاماً يكونُ مصدرًا وجمعاً.

والقواعدُ: أساسُ البناءِ، الواحدةُ قاعدةٌ. قال الله تعالى: ﴿فَاتَى اللَّهُ بُنْيَانَهُمْ مِنَ الْقَوَاعِدِ﴾ [النحل: ٢٦]. أقوله: ﴿عَنِ الْيَمِينِ وَعَنِ الشِّمَالِ قَعِيدٌ﴾ [ق: ١٧] هو بمعنى فاعلٍ نحو شَرِبَ وجَلَسَ وخَلِيعٌ بمعنى مُجَالِسٍ ومُشَارِبٍ ومُخَالِطٍ. والمرادُ ملكٌ عن يمينه يكتبُ له وآخرُ عن شماله يكتبُ عليه. وقَعِيدٌ للواحدِ وغيره، فذلك وحْدَه. وقولُهم: قَعَدَكَ اللهُ، وقَعِيدَكَ اللهُ في القسمِ، معناه: أسألكُ بالله الذي يَلْزِمُكَ حِفْظُكَ. قال: [من الطويل]

١٢٧٧ - قَعِيدَ كَمَا اللَّهُ الَّذِي أَنْتَ لَهُ^(٢)

وهما في الاصل مصدران مُضافان للفاعل، وقد حَقَّقْنَا الكلامَ عليهما في غير هذا.

(١) اللائق ٣٥٩/٢ وغريب ابن الجوزي ٢/٣٥٥ والنهاية ٨٥/٤.

(٢) صدر بيت للقرزوقي في جيوته ٨٩٥ واللسان والتاج (قعد) وعجزه: (ألم تسمعا بالبيهشتين المناديا) ونسب البيت في الأساس (قعد) إلى جرير وهو وهم.

والقَعْدَةُ: مرةٌ من القعود، وبالكسر الهِجعةُ، منه قوله تعالى: ﴿وَقَعَدُوا﴾ [آل عمران: ١٦٨] أي تَبَطَّطُوا وَتَكَاسَلُوا، ولذلك قال: ﴿لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [النساء: ٩٥]. ويعبر عن الترددُ للشيءِ بالقعود كقوله تعالى: ﴿لَا قَعْدَنَ لَهُمْ صِرَاطُكَ الْمُسْتَقِيمَ﴾ [الاعراف: ١٦]. وفي الحديث: «نَهَى أَنْ يَقْعَدَ عَلَى الْقَبْرِ»^(١) أراد التحلي والحدث. وقيل: أراد به الإحْدَادَ وملازمةَ القبر، وقيل: أراد تهويلَ الأمرِ لأنَّ الجلوسَ على القبر يدلُّ على تهاونٍ بالميتِ والموتِ، ويؤيدهُ أنه رأى رجلاً متكئاً على قبرٍ فقال: «لَا تُؤْذُوا صَاحِبَ الْقَبْرِ»^(٢).

والمُقْعَدُ: رجلٌ كان يعملُ بالسهمِ ويريشها، قالَ عاصمٌ بنُ ثابتٍ الانصاريُّ^(٣): [من الرجز]

١٢٧٨ - أبو سليمان وريشُ المُقْعَدِ وضالَّةٌ مثلُ الجحيمِ المُوقَدِ^(٤)

كان يقول: أنا أبو سليمان ومعي سهمُ المقعد. والضالَّةُ: شجرةُ السدرِ يُعملُ بها السهامُ؛ يَطْلُقُونَهَا ويريدونَ السهامَ. وشبهها بالجحيمِ لحدتها ونفوذها. والمُقْعَدُ - أيضاً - من أثقلتْه ديونٌ فاقعدته وعجزَ عن النهوضِ لزمانةٍ ونحوها. ومنه قيلُ للضفدعِ: مُقْعَدٌ، والجمعُ مُقْعَدَاتٌ. ونَدِيٌّ مُقْعَدٌ، أي نائيٌّ تصوراً بصورةِ القاعدِ.

والمُقْعَدُ: المتقاعدُ المتباطئُ عن المكارمِ. ويقالُ: اقْعُدْ، لمن كان كذلك، قالَ الحطيئةُ يهجو الزبرقانَ بنَ بدرٍ: [من البسيط]

١٢٧٩ - دَعِ المكارمَ لَا تَقْصِدْ لِهَيْبَتِهَا واقْعُدْ فَإِنَّكَ أَنْتَ الطَّاعِمُ الْكَاسِي^(٥)

قوله تعالى: ﴿فِي مَقْعَدِ صِدْقٍ﴾ [القمر: ٥٥] نَبِهَ بِذَلِكَ عَلَى الرَّاحَةِ وَالذَّعَةِ

(١) النهاية ٤/ ٨٦ وغريب ابن الجوزي ٢/ ٢٥٥.

(٢) النهاية ٤/ ٨٦، وفيه «لا تؤذوا».

(٣) هو عاصم بن ثابت بن أبي الألقح الأنصاري الأوسي (٤ هـ/ ٦٢٥م) صحابي، من السابقين الأولين الأنصار شهد معروفاً واحداً مع رسول الله ﷺ واستشهد يوم الرجيع. انظر الأعلام ٤/ ١٢.

(٤) الرجز في اللسان والتاج والتكملة (قعد) والنهاية ٤/ ٨٧ وغريب ابن الجوزي ٢/ ٢٥٦ والأغاني ٤/ ٢٣١، وانظر معجم الشعراء ١١٦.

(٥) تقدم في مادة (ط ع م) برقم ٩٤٣، وهو في ديوانه ٥٠.

(٦) فراء عثمان البتي (مقاعد) البحر المحيط ٨/ ١٨٤.

فذكر مكان القعود دون سائر الأفعال.

ق ع ر:

قوله تعالى: ﴿كَانَهُمْ أَعْجَازٌ تَخُلُّ مُنْقَعِرٌ﴾ [القمر: ٢٠] أي مُجْتَثٌ، يعني قُلْع من قعره أو ذهب في قعر الأرض. وقعر الشيء: نهاية أسفله، فمعنى «منقعر» ذاهب في قعر الأرض. وفي الحديث: «أَنَّ رَجُلًا تَقَعَّرَ مِنْ مَالِهِ» ^(١) أي انقلع من أصله؛ أراد تعالى أَنَّ هَؤُلَاءِ قَدْ اجْتَثُوا كَمَا يُجْتَثُ النَّخْلُ الذَّاهِبُ فِي قَعْرِ الْأَرْضِ فَلَمْ يَبْقَ لَهُمْ رُؤُوسٌ وَلَا أَثَرٌ. وقصعة قُمَيْرٌ: لها قَمَرٌ. وتَقَعَّرَ فُلَانٌ فِي كَلَامِهِ: إِذَا أَخْرَجَهُ مِنْ قَعْرِ حَلْقِهِ، كقولهم: تَشَدَّقْ، وَهُوَ مَتَّيٌّ عَنْهُ.

فصل القاف والقاء

ق ف ل:

قوله تعالى: ﴿أَمْ عَلَى قُلُوبٍ أَقْفَالُهَا﴾ ^(٢) [محمد: ٢٤] هو جمع قفل وهو ما يُجْعَلُ مانعاً من فتح الباب. ثم عبر به عن كل مانع للإنسان عن تعاطي بعض الأفعال، فيقال: فُلَانٌ مُقْفَلٌ عَنْ كَذَا، وَمَنْ قِيلَ لِلْبَخِيلِ: هُوَ مُقْفَلُ الْبَيْدَيْنِ، كَمَا يَقَالُ: هُوَ مَقْلُوكُهُمَا. واستعار لمنع وصول الحق إلى قلوب الكفرة المخبر عنها بالختم في قوله: ﴿خَتَمَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ﴾ [البقرة: ٧] لفظ الأقفال كما استعار لها الختم والطبع. ومن قال: تَحْقِيقُهُ الْخَتْمَ وَالطَّبْعَ قَالَ: تَحْقِيقُهُ أَقْفَالًا خَلَقَهَا اللَّهُ تَعَالَى. على أَنَّ الْمَرَادَ بِالْقُلُوبِ لَيْسَتْ الْمُضَغَّةُ اللَّحْمِيَّةُ، إِنَّمَا الْمَرَادُ الْعُقُولُ، فَيُبْعَدُ جَعْلُ هَذِهِ الْأَشْيَاءِ حَقِيقَةً وَقَدْ حَقَّقْنَا هَذَا فِي غَيْرِ هَذَا.

والقُفُولُ: الرَّجُوعُ مِنَ السَّفَرِ، وَالْقَافِلَةُ مِنَ ذَلِكَ، وَلِذَلِكَ غُلِطَ بِعُقُوبِ النَّاسِ فِي تَسْمِيَتِهِمُ الرِّكَبَ قَافِلَةً مُطْلَقًا، بَلْ لَا يَقَالُ إِلَّا لِلرِّكَبِ الرَّاجِعِ مِنَ السَّفَرِ وَقَدْ بَالَا شَتَاكَ. والقِفْلُ: الْبَاسُ مِنَ الشَّيْءِ إِمَّا لِكَوْنِ بَعْضِهِ رَاجِعًا إِلَى بَعْضٍ فِي الْيَبُوسَةِ، وَإِمَّا لِكَوْنِهِ كَالْمُقْفَلِ لِصَلَابَتِهِ، يَقَالُ: قَفْلُ النَّبَاتِ، وَقَفْلُ الْفَجْلِ، وَذَلِكَ إِذَا شَتَّ هَيَاجُهُ فَيَسُ وَهَزَلُ.

(١) غريب ابن الجوزي ٢/٢٥٦ والنهية ٤/٨٧ والفائق ٢/٣٦٣.

(٢) قرئت (إقفاها) البحر المحیط ٨/٨٣، وقرئت (أقفلها) مختصر ابن خالويه ١٤٠.

ق ف و:

قوله تعالى: ﴿وَقَفَّيْنَا عَلَىٰ آثَارِهِمْ﴾ [المائدة: ٤٦] أي أتبعناهم، وأصله من القفا لأن المتبع للشخص غالباً يصير خلفه وتابعا لقفاه، يقال: قَفَوْتُهُ واقْتَفَيْتُهُ، وقَفَيْتُهُ أَقْفَوْتُ: إذا تَبِعْتَهُ وتَبَعْتَ أَثَرَهُ. فَقَفَيْتُهُ مقلوبٌ من قَفَوْتُهُ، وبه سُمِيتِ القافَةُ لتَبِعِهَا الْآثَارَ وَالْأَشْيَاءَ. وعلوم العرب ثلاثة: القِيَافَةُ والعِيَافَةُ والسِّيَافَةُ؛ فالقِيَافَةُ: إلحاقُ الولدِ بِأبيه لِشبهِ يظهرُ لهم. والعِيَافَةُ: نوعٌ من الكِهانةِ والتنجيم. والسِّيَافَةُ: شَمُّ الترابِ، وذلك أن الرجلَ إذا تَأَهَّ في بَرِيَّةٍ شَمَّ تَرَابَهَا فعرفَ أينَ هوَ من الأرض.

وقافيةٌ كلُّ شيءٍ وقفاهُ: آخره، ومنه القافيةُ الشعريةُ، واختلفوا، وهو مبينٌ في غيرِ هذا. وتُطلقُ القافيةُ على البيتِ بل على القصيدةِ كُلِّها، ومنه قولُ الخنساء: [من المتقارب]

١٢٨٠ - وقافيةٌ مثلُ حدِّ السَّيِّئِ نَ تَبْقَى وَيَذْهَبُ مَنْ قَالَهَا^(١)

وفي الحديث: «يَعْقُدُ الشَّيْطَانُ عَلَى قَافِيَةِ أَحَدِكُمْ ثَلَاثَ عَقَدٍ»^(٢) القافيةُ بمعنى القفا. ومن أسمائه عليه الصلاة والسلام: المَقْفِيُّ^(٣)؛ قيل: هو بمعنى العاقب^(٤)؛ وهو بمعنى الآخر.

والافتقارُ: اتِّبَاعُ الْإِقْفَاءِ، كما أن الارتدادَ اتِّبَاعُ الرُّدْفِ، ويُكنى بذلك عن الاعتبارِ وتتبع المعايير.

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَقْنُفْ﴾^(٥) ما ليسَ لكَ بِهِ عِلْمٌ ﴿[الإسراء: ٣٦]﴾. قيل: لا تَتَّبِعْ ما ليسَ لكَ بِهِ عِلْمٌ فتَقُولَ فِيهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ. وقيل: معناه: لَا تُحْكَمْ بِالْقِيَافَةِ وَالظَّنِّ. والقفاوةُ: الطعمُ الذي يُتَقَفَّدُ بِهِ مَنْ يُعْتَنَى بِهِ فَيَتَّبَعُ.

(١) البيت من قصيدة في رثاء أخيها معاوية، الألفاني ٩٢/١٥.

(٢) أخرجه البخاري في التهجد، (١٢) باب عقد الشيطان ١٠٩١، ومسلم في صلاة المسافرين ٧٧٦، ومسنود أحمد ٢٤٣/٢.

(٣) غريب ابن الجوزي ٢٥٩/٢ والنهاية ٩٤/٤.

(٤) أخرج البخاري في المناقب، (١٥) باب ما جاء في أسماء رسول الله ﷺ ٣٣٣٩ قال رسول الله ﷺ: لي خمسة أسماء: أنا محمد، وأحمد، وأنا الماحي الذي يمحو الله به الكفر، وأنا الحاشر الذي يحشر الناس على قدمي، وأنا العاقب.

(٥) فراء زيد بن علي (تَقْنُو)، وقرأ معاذ القاري (تَقْنُف) البحر المحيط ٣٦/٦.

فصل القاف واللام

ق ل ب:

قوله تعالى: ﴿إِنْ فِي ذَلِكَ لَذِكْرَى لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ﴾ [ق: ٣٧] أي عقل وفهم. وقلب كل شيء خالصه، وأصل القلب من الثقلب، وعليه قوله: [من الطويل]

١٢٨١- وما سُمي الإنسان إلا لأنه ولا القلب إلا أنه يتقلب^(١)

وقلب الشيء: تصريفه وصرفه عن وجهه، كقلب الثوب وقلب الإنسان. قيل^(٢): سُمي به لكثرة تقلبه، ويعبر بالقلب عن المعاني التي تختص به من الروح والعلم والشجاعة؛ فمن الأول قوله تعالى: ﴿وَبَلَّغْتَ الْقُلُوبَ الْحَنَاجِرَ﴾ [الأحزاب: ١٠]، ومن الثاني قوله تعالى: ﴿لَذِكْرَى لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ﴾ أي عقل وفهم، ومن الثالث قوله تعالى: ﴿وَلِنُطَمِّنْ قُلُوبَكُمْ﴾ [آل عمران: ١٢٦] أي تثبت به شجاعتكم، وعلى عكسه: ﴿وَقَذَفَ فِي قُلُوبِهِمُ الرُّعْبَ﴾ [الأحزاب: ٢٦].

وقوله تعالى: ﴿وَلَكِنْ نَعَمَى الْقُلُوبُ الْتَمَى فِي الصُّدُورِ﴾ [الحج: ٤٦] قيل: أراد الروح، وهو الظاهر، وقيل: العقل. قال الراغب^(٣): ولا يصح عليه، ثم قال: ومجازه مجاز قوله: ﴿تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾ [الحج: ٢٣] والأنهار لا تجري وإنما يجري الماء الذي فيها.

وتقلب الشيء: تغييره من حال إلى حال. وتقلب الأمور: تدبرها والنظر في عواقبها، ومنه قوله تعالى: ﴿وَقُلُوبًا^(٤) لَكَ الْأُمُورُ﴾ [التوبة: ٤٨] أي دبروها ويثبثها حتى جاء نصر الله فلم يضر ذلك. وتقلب الله القلوب عبارة عن صرفها من رأي إلى آخر، وكذا تقلبته تعالى البصائر، وإليه أشار بقوله: ﴿وَتَقَلَّبُ^(٥) أَفْسَدْتَهُمْ وَابْصَارَهُمْ﴾

(١) البيت دون عزو في تاج العروس (شرح خطبة المصنف) ١/١٢٤، طبعة الكويت والدر المنور ١/١١٩.

(٢) المفردات ٦٨١.

(٣) المفردات ٦٨٢.

(٤) قرأ مسلمة بن محارب (وقلوا) البحر المحيط ٥٠/٥.

(٥) قرأ النخعي (وتقلب) وقرأ الأعشى والنخعي والمطوعي ومغيرة (وتقلب) البحر المحيط ٤/٢٠٤ والإتحاف ٢١٥.

أَي نَحِيرُهُمْ وَنَدَعُهُمْ فِي عَمَى، عَقُوبَةُ لَهُمْ. لَا يُسَالُ عَمًا يَفْعَلُ؛ وَلَكِنْ نَسَأَلُهُ الْهَدَايَةَ لِلذَّيْنِ الْقَوِيمِ.

قَوْلُهُ ﴿فَاصْبِرْ يَقْلَبُ^(١) كَفَيْهِ﴾ [الكهف: ٤٢] عبارة عن الشَّدْمِ والتَّحَسُّرِ عَلَى مَا فَاتَ؛ حَيْثُ لَا يَنْفَعُ ذَلِكَ. وَقَدْ كَثُرَ هَذَا الِاسْتِعْمَالُ فَقَالُوا: فَلَانْ يَقْلَبُ يَدَيْهِ وَيَخْطُ فِي الْأَرْضِ وَبَعْضُ بَنَاتِهِ، وَذَلِكَ ذِكْرٌ لَصُورَةِ حَالِ النَّادِمِ، وَهَذَا أَبْلَغُ مِنْ قَوْلِهِمْ: فَاصْبِرْ نَادِمًا، وَإِلَيْهِ نَحَا الشَّاعِرُ حَيْثُ قَالَ: [مَنْ الْوَافِر]

١٢٨٢- كَمَغْبُونٍ يَعْضُ عَلَى يَدَيْهِ تَبَيَّنَ غَبْنُهُ عِنْدَ الْبَيْاعِ^(٢)

وَالْتَقْلَبُ: التَّصَرُّفُ فِي الْبَيْعِ وَالشِّرَاءِ وَإِصْلَاحِ حَالِ الْإِنْسَانِ، وَمِنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿لَا يَغُرَّتْكَ تَقْلِبُ الَّذِي كَفَرُوا فِي الْبِلَادِ﴾ [آل عمران: ١٩٦]. وَقَالَ تَعَالَى: ﴿أَوْ يَأْخُذْهُمْ فِي ثَقْلِبِهِمْ﴾ [النحل: ٤٦] أَي فِي حَالِهِ هُمْ أَبْعَدُ شَيْءٍ مِنْ ظَنِّهِمْ الْهَلَكَةَ بَلْ أَقْرَبُهَا أَصْحَاءُ يَتَّبِعُهُمْ وَيَتَشَارُونَ فَيَأْخُذُهُمْ بَغْتَةً. فَنَسَأَلُ اللَّهَ الْبِقِظَةَ لِمَا بَيْنَ أَيْدِينَا.

وَالْقَلْبُ: الْكَثِيرُ الثَّقَلُ، كَالْحَوْلُ لِكَثِيرِ التَّحَوُّلِ. وَالْقَلَابُ: دَاءٌ يَصِيبُ الْقَلْبَ. وَمَا بِهِ قَلْبَةٌ: أَي عَلَتْ يَقْلَبُ لِاجْلِهَآ. وَالْقَلِيبُ: الْبَعْرُ الَّتِي لَمْ تُطَوَّ. وَالْقَلْبُ: الْمَغْلُوبُ مِنَ الْأَسُورَةِ. قَوْلُهُ: ﴿وَقَلْبُوا لَكَ الْأُمُورَ﴾ [التوبة: ٤٨] أَي نَصَبُوا لَكَ الْغَوَائِلَ. قَوْلُهُ: ﴿يَوْمًا تَنْتَقِلُ فِيهِ الْقُلُوبُ وَالْأَبْصَارُ﴾ [النور: ٣٧] أَي تَرْجُفُ وَتَخْفُقُ بِحَيْثُ تَكَادُ تَطْلُعُ إِلَى الظَّاهِرِ، وَنَحْوُهُ: ﴿وَبَلَغْتَ الْقُلُوبَ الْحَنَاجِرَ﴾. قَوْلُهُ: ﴿وَتَقْلِبُهُمْ^(٣) ذَاتَ الْيَمِينِ وَذَاتَ الشَّمَالِ﴾ [الكهف: ١٨] قِيلَ: إِنَّهُمْ لَكثَرَةُ تَقْلِبُهُمْ يَظُنُّهُمْ الرَّائِي غَيْرَ نِيَامٍ، وَيُؤَيِّدُهُ: ﴿وَتَحْسِبُهُمْ ابْقَاظًا وَهُمْ رُقُودٌ﴾ [الكهف: ١٨] وَمَا أَحْسَنَ التَّنْصِيحَ بِقَوْلِهِ: ﴿وَهُمْ رُقُودٌ﴾ بَعْدَ الْحَسْبَانِ!

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَاللَّهُ يَعْلَمُ مُتَقَلِّبَكُمْ وَمَتَوَاتِكُمْ﴾ [محمد: ١٩] أَي مُنْصَرَفَكُمْ

(١) فُرْتُ (تَقْلَبُ قَفَاهُ) إِسْلَاءُ الْعَكْبَرِيِّ ٥٧/٢.

(٢) تَقْدِمُ الْبَيْتَ فِي مَادَّةِ (عَضَضَ) بِرَقْمِ ١٠٥٤، وَهُوَ لِقَيْسِ بْنِ ذَرِيحٍ فِي دِيْوَانِهِ ١١٨. وَاللِّسَانُ وَالتَّاجُ (بَيْعَ).

(٣) قَرَأَ الْحَسَنُ وَعَكْرَمَةُ (وَتَقْلِبُهُمْ)، وَقَرَأَ الْحَسَنُ وَالْيَسَاعِي (وَتَقْلِبُهُمْ)، وَقَرَأَ الْحَسَنُ (وَتَقْلِبُهُمْ، وَتَقْلِبُهُمْ)، وَفُرْتُ (وَتَقْلِبُهُمْ) الْبَحْرُ الْمَحِيطُ ١٠٩/٦. وَالْإِنْشَافُ ٢٨٨.

وَمُفَاتِكُمْ فِي الْأُولَى وَالْعُقْبَى . وفي الحديث: «اتاكم أهل اليمن هم أرق قلوباً والين أفدة»^(١) قيل: هما سَيان، وأكرهما لاختلاف لفظهما كقولهم:

١٢٨٣- وَأَلْفَى قَوْلَهَا كَذِباً وَمَيْناً^(٢)

١٢٨٤- وَهَذَا آتَى مِنْ دُونِهَا النَّأْيَ وَالْبَعْدَ^(٣)

﴿صلوات من ربهم ورحمة﴾ [البقرة: ١٥٧]. وقيل: بل القلب أخص من الفؤاد. وفي صفة عليه الصلاة والسلام: «كان قرشياً قلباً»^(٤) قيل: بمعنى فطين فهمي، وقيل: بمعنى خالص. وقلب كل شيء خياره وخالفه، وهو الظاهر لأقترانه بقرشياً أي خالص النسب في هذه القبيلة التي هي أشرف العرب. ولما احتضر معاوية قلب على فراشه فقال: «لَتَقْلِبُونَ قُلُوباً حَوْلًا»^(٥) قد تقدم تفسيره. وقال عمر رضي الله عنه: «أقلب قلوباً»^(٦)، هذا مثل يقال لمن يتكلم بسقطة فيتداركها بتقلها عن جهتها وصرقها إلى غير معناها. وفي حديث موسى وشعيب عليهما السلام: «لَكَ مِنْ غَنَمِي مَا جَاءَتْ بِهِ قَالِبَ لَوْنٍ»^(٧). تفسيره في الحديث: أنها جاءت على غير لون أمهاتها.

ق ل د:

قوله: ﴿ولا الهندي ولا القلائد﴾ [المائدة: ٢] ما تقلد به الهندي فيعرف من غيره فلا يتعرض له بسوء، وأصله أن الحرمي كان إذا ساقه قلد ركبته بلحاء شجر من شجر الحرم فيأمن بذلك. فعبر بالقلائد والمراد المقلد بها، كذا قيل: وأحسن منه أنه إذا نهى عن القلائد أن يتعرض لها، فالنهى عن مقلدها بطريق الأولى والآخرى. ونحوه: ﴿ولا يبدن زينتهن﴾ [النور: ٣١]. لأنهن إذا نهين عن إظهار نفس الزينة فنهين عن إظهار مواقعها كاليد والرجل والصدر أولى وأحرى.

(١) أخرجه البخاري في المغازي (٧٠) باب قدوم الأشعرين ٤١٢٧، ٤١٢٩.

(٢) تقدم برقم ٣٧٥، وهو لعدي بن زيد في ديوانه ١٨٣.

(٣) تقدم في مادة (ر ا ف) وهو صحرية للحطيفة في ديوانه ٦٤ واللسان (نأى) وصدوره:

(ألا حبذا هند وأرض بها هند).

(٤) الفائق ١/٣٧ والنهابة ٩٦/٤، والحديث في صفة الإمام علي.

(٥) الفائق ١/٣١٤ وغريب ابن الجوزي ٢/٢٦٠ والنهابة ٩٧/٤.

(٦) الفائق ٢/٣٧١ وغريب ابن الجوزي ٢/٢٦٠ والنهابة ٩٧/٤.

(٧) الفائق ١/٦٣٢ وغريب ابن الجوزي ٢/٢٦٠ والنهابة ٩٧/٤.

وأصل القلْد القتل؛ قلْدْتُ الحبلَ فهو قَلِيدٌ ومَقْلُودٌ إِنْ قَتَلْتَهُ. والقلادةُ ما قلْدْتُ من خيوطٍ وفضةٍ ونحوهما فتَجَمَّلَ في العنق، ثم شَبَّ بها كلُّ ما يَطْلُوقُ به وكلُّ ما يُحِيط بشيءٍ. ومنه: قلْدَتُهُ العملُ، وقلْدَتُهُ السيفُ، تارةً يقالُ بمعنى وشَحَتَهُ إِيَّاهُ، أي جعلته له بمنزلةِ القلادةِ والوشاح، وتارةً بمعنى ضربتُ به عنقه. وقلْدَتُهُ هجاءٌ: أزمته إِيَّاهُ.

قوله: ﴿لَهُ مَقَالِيدُ السَّمَاوَاتِ﴾ [الزمر: ٦] قيل: معناه خزائنها، وقيل: مفاتيحها، والمعنى أن له التصرفَ فيها، وأنه قادرٌ عليها حافظٌ لها بمنزلةِ مَنْ بيده مفاتيحُ الخزائن. قالوا: الواحدُ قَلِيدٌ، وكان قياسه أَقَالِيدَ فالأولى أن يرادَ تفسيرُ المعنى، والواحدُ الحقيقيُّ مَقْلِيدٌ أو مَقْلَادٌ، فإن لم يُسْمَعْ فهو مَقْدَرٌ كما قيلَ في أحاديثٍ وأقاطيعٍ ولِإِثباتِ كما بينا في غير هذا وحررنا الخلافَ فيه.

وفي الحديث: «قلّدوا الخيلَ ولا تُقلّدوها الأوتارَ»^(١) في تأويله وجهان: أحدهما لا تُقلّدوها أوتارَ القسي فتختنق. وقيل: المرادُ بالأوتارِ الذُحولُ والإحنُ التي كانوا يتعارفونها أي لا تُقَاتِلُوا عليها لذلك، وهذا هو المنصوصُ.

والقلْدُ: هو يومُ نوبةِ الشربِ وما بينَ القلدينِ ظمٌّ، ومنه قولُ ابنِ عمرو لقيمه: «إذا أقمتَ قلْدَكَ فاسقِ الأقربِ فالأقربِ»^(٢) ومنه قولُ عمر: «فقلْدَتُنَا السَّاءُ»^(٣) أي مطرَتْنَا لوقتٍ، مأخوذةٌ من قَلْدِ الحُمَى وهو يومٌ ورودها، ومنه: هُم يتقالدونَ بِتَرْهَمِ أي يتناوبونها.

ق ل ع:

قوله تعالى: ﴿وَبَا سَمَاءُ أَتْلَعِي﴾ [هود: ٤٤] أي أمسكي سماءك، من قولهم: أتلعتُ عنه الحمى إذا زالت. والإقْلَاعُ: الإزالةُ. وأقْلَعُ عن الذنْبِ إذا تابَ منه. والقْلَعُ: الرجلُ الذي لا يثبتُ على السُّرْجِ كأنه يُقْلَعُ ويُطْرَحُ، وفي حديثِ جرير أنه قالَ لرسولِ الله ﷺ: «إني رجلٌ قْلَعٌ فادعُ لي»^(٤) ورواه بعضهم بفتح الفاء وكسر العين.

والقْلَعُ أيضاً شراعُ السفينة، ومنه قولُ مجاهدٍ في قوله تعالى: ﴿وله الجوار

(١) الفائق ١٤٢/٣ وغريب ابن الجوزي ٢٦١/٢ والنهاية ٩٩/٤.

(٢) الفائق ٣٧٢/١ وغريب ابن الجوزي ٢٦١/٢ والنهاية ٩٩/٤.

(٣) المصادر السابقة.

(٤) الفائق ٣٦٣/١ وغريب ابن الجوزي ٢٦٢/٢ والنهاية ١٠١/٤.

المنشآت في البحر ﴿الرحمن: ٢٤﴾ قال: ما رُفِعَ قُلْعُهُ^(١). وفي صفته عليه الصلاة والسلام: «إذا مَشَى تَقْلَعُ^(٢)». وفي حديث ابن أبي هالة: «إذا زال زال تَقْلَعُ^(٣)» أي رفع رجله بقوة ثابته، لا كمن يتبحر اختياراً. وروى هذا قلْعاً يفتح الفاء والعين، ويفتح الفاء وكسر العين كذا بخط الأزهرى، قال: وهذا كما جاء في آخر «كانما يَنْحَطُّ مِنَ صَبَبٍ^(٤)». وفي الحديث: «لا يدخل الجنة قُلْعٌ ولا دُيُوبٌ^(٥)»، القُلْع: الساعي إلى السلطان بالناس والتباهش والشرطي والقواد، وذلك لأنه يقلع الأشياء من مقارها أي يزيلها. والقُلْعَةُ من الجبل قُبَّةٌ، وبه سُميت الحصون قلْعاً. وقال الخبيث الحجاج لانس رضي الله عنه: «لا قُلْعَتِكَ قُلْعُ الصُّنْعَةِ^(٦)» أي لاستاصلتكَ. والصُّنْعُ إذا قُلْعَ لم يبق له عين ولا أثر. وفي المثل: «تركهم على مثل مقلع الصُّنْعَةِ^(٧)» إذا لم يبق لهم شيء إلا ذَهَبَ.

ق ل ل:

قوله تعالى: ﴿حتى إذا أَقْلَتْ سَحَاباً ثِقَالاً﴾ [الاعراف: ٥٧] أي حملت. يقال: أَقْلَ الرجلُ الشيءَ يَقْلُهُ إقْلَالاً: إذا حملته، ومنه القِلَّةُ لأنَّ الرجلَ يَقْلُها بيده أي يحملها، والمعنى أن الرياح رفعت السحاب بتسخير الله تعالى. وفي الحديث: «كَقِلَالِ حَجَرٍ^(٨)» القِلَالُ جمع قُلَّةٍ وهي جرة تعمل بهذا المكان، وهو قريب من المدينة.

قوله: ﴿إن هؤلاءِ لشِرذمةٌ قليلون﴾ [الشعراء: ٥٤] قال الأزهرى: هذا كما يقال: هؤلاءِ واحدون وهم حَيٌّ واحدٌ، قال: ومعنى واحدٍ واحدٌ، وأنشدَ للكُميت:

[من الوافر]

(١) غريب ابن الجوزي ٢/٢٦٢ والنهابة ٤/١٠٢.

(٢) الفائق ٣/٣٨ والنهابة ٤/١٠١.

(٣) غريب ابن الجوزي ٢/٢٦٢ والنهابة ٤/١٠١.

(٤) الفائق ٣/٣٧ والنهابة ٤/١٠١.

(٥) الفائق ١/٣٨٢ وغريب ابن الجوزي ٢/٢٦٢ والنهابة ٤/١٠٢، الديوب: هو الذي يدب بين الرجال والنساء للجمع بينهم. اللسان (ذهب).

(٦) غريب ابن الجوزي ٢/٢٦٣ والنهابة ٤/١٠٢.

(٧) المستقصى ٢/٢٥ ومجمع الأمثال ١/١٢١ والأمثال لابن سلام ٣٢٩.

(٨) أخرجه البخاري في بدء الخلق، (٦) باب ذكر الملائكة ٣٠٣، ومسلم في الإيمان ١٦٤، ومسنند أحمد ٣/١٤٩، ١٦٤، والحديث في صفة تيق مدرة المنتهى.

١٢٨٥- فرد قَوَاصِيَ الأَحْيَاءِ مِنْهُمْ فَقَدْ أَضْحَوْا بِحَيٍّ وَاحِدٍ بِنَا^(١)

قلت: كانه يعتذر عن جمع قليل لانه يكتبني به عن الجمع. والتحقيق في جوابه انه لما اراد اختلاف أنواعه ساغ جمعه.

والقلَّةُ تقابلُ الكثرةَ ويُستعملانِ في الاعداد، كما أنَّ الصَّغَرَ والعَظَمَ للآخر، ومن القِلَّةِ والصَّغَرِ للآخر.

قوله: ﴿قَمِ اللَّيْلُ إِلَّا قَلِيلًا﴾ [المزمل: ٢] أي وقتاً قليلاً. قوله: ﴿وَلَوْ كَانُوا فِيكُمْ مَا قَاتَلُوا إِلَّا قَلِيلًا﴾ [الاحزاب: ٢٠] وقوله: ﴿وَلَا تَزَالُ تَطَّلِعُ عَلَى خَائِنَةٍ مِنْهُمْ إِلَّا قَلِيلًا﴾ [المائدة: ١٣] أي وقتاً قليلاً منهم والقِلَّةُ يَكْنَى بها تارةً عن الذلَّةِ اعتباراً بقول الاعشى: [من السريع]

١٢٨٦- وَلَسْتَ بِالْأَكْثَرِ مِنْهُمْ حَصِيٍّ وَإِنَّمَا الْعِزَّةُ لِلْكَائِرِ^(٢)

قال الراغب^(٣): وعلى ذلك قوله تعالى: ﴿وَأَذْكُرُوا إِذْ كُنْتُمْ قَلِيلًا فَكُثِرْتُمْ﴾ [الاعراف: ٨٦] وتارةً يَكْنَى بها عن العِزَّةِ ومنه قوله تعالى: ﴿وَقَلِيلٌ مِنْ عِبَادِيَ الشَّكُورُ﴾ [سبا: ١٣] وذلك أنَّ ما يَقلُّ يَيزُّ وجوده.

قوله: ﴿وَمَا أَوْثَقْتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا﴾ [الإسراء: ٨٥] قليلاً يجوزُ أن يكون نعتُ مصدرٍ محذوفٍ أي إلا عِلْماً قليلاً، وأن يكون استثناءً من مرفوع «أوثقتهم» أي إلا قليلاً منكم.

قوله: ﴿وَلَا تَشْتَرُوا بِآيَاتِي ثَمَنًا قَلِيلًا﴾ [المائدة: ٤٤] يعني بالقليل هنا العَرَضُ الدُّنْيَوِيُّ، وجعلهُ قليلاً بالنسبةِ لما أعدَّهُ اللهُ تعالى للمؤمنين في الآخرة. وعليه قوله تعالى: ﴿قُلْ مَتَاعُ الدُّنْيَا قَلِيلٌ﴾ [النساء: ٧٧].

والقليلُ يَرُدُّ بمعنى النفي، ولذلك صحَّ الاستثناءُ المفرغُ بعده في قولهم: قلما يفعلُ ذلك إلا زيد، وقلما يفعلُ ذلك إلا قائماً أو قاعداً، وعلى ذلك حُملَ قوله تعالى: ﴿قَلِيلًا مَا تُؤْمِنُونَ﴾ [الحاقة: ٤١]. وقيل: القِلَّةُ هنا هي المشارُ إليها بقوله: ﴿وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ

(١) البيت في الصحاح واللسان والتاج (وحد) ومعاني القراء ٢/٢٠٨.

(٢) البيت في ديوانه ١٩٣ والصحاح والاساس واللسان والتاج (حصاً، كثر) والمقاييس ٥/١٦١ والجمهرة

٢/٤٠ وابن عيش ٢/٦٠٦، ٦٠٠/١٠٣.

(٣) المفردات ٦٨٠-٦٨١.

بالله إلا وهم مُشركون ﴿ [يوسف: ١٠٦] .

وأقللتُ كذا: وجدته قليلاً أو خفيفاً، إما في الحكم كقولهم: أقللتُ ما أعطيتني . وإما بالإضافة إلى قوته، كقوله تعالى: ﴿ حتى إذا أقلتُ سحاباً ثقالاً ﴾ [الاعراف: ٥٧] أي احتملته فوجدته قليلاً باعتبار قوتها .

واستقللته: رأيته قليلاً نحو استخففته . وقلة الجبل: سقفه اعتباراً بقلته إلى ما عداه من اجزائه . وأما تقلل الشيء: إذا اضطرب، وتقلقل المسمار فمشتق من القلقل، وهي حكاية صوت الحركة .

ق ل م :

قوله تعالى: ﴿ الذي علم بالقلم ﴾^(١) [العلق: ٤] قيل: أشار به إلى ما أنعم على الإنسان من نعمة الكتابة، وذلك لما احتوت عليه من الفوائد الغزيرة التي لا تدخل تحت الوصف من كونها تجعل الغابر من سنين مؤلفة كالشاهد والبعيد المسافة كالشرق والغرب كالمتجاور على اختلاف أوضاع الأمم لها . واصطلاحاتها . وقيل: أشار إلى علم القدرة . وفي الحديث: « أنه كان يأخذ الروح عن جبريل وجبريل عن ميكائيل وميكائيل عن إسرئيل وإسرئيل عن اللوح والروح عن القلم »^(٢) . وهذا إن ثبت فالمراد به سر إلهي .

والقلم: ما يكتب به، وسُمي بذلك لأنه قلم أي قص وقطع، فعل بمعنى مفعول كالنقص بمعنى منقوص . وأصل القلم القص من الشيء الصلب كقلم الأظفار .

قوله: ﴿ إذ يلقون أقلامهم ﴾ [آل عمران: ٤٤] قيل: هي أقلام الكتابة كانوا يكتبون بها التوراة فافترعوا بها . وقيل: هي قداح كانوا يستهمون بها . وسُمي القداح قلماً لأنه يُرى كما يُرى القلم ويُقطع كما يُقطع، وذلك أنهم لما اختلفوا في كفالة مريم قال بعضهم: ألقوا أقلامنا في هذا النهر فمن رَسَبَ قلمه فهو أحقُّ بها ومن طفا قلمه فليس له حق . فرَسَبَ قلم زكريا عليه السلام^(٣)، وذلك لأنه أمر خارق للعادة . ومن طبع القلم أن يظفر .

(١) قرأ ابن الزبير (علم الخط بالقلم) البحر المحيط ٨/ ٤٩٣ :

(٢) أخرجه السجزي في الإهانة وفيه محمد بن عكاشة الكرماني ، وهو كذاب كان يضع الحديث ، انظر :

تنزيه الشريعة ١/ ٣١٨ ، ٣٣١

(٣) تفسير ابن كثير ١/ ٣٧١ وبعده « يقال إنه ذهب صاعداً يشق جريه الماء » .

والقللُ: شجرٌ معروفٌ لأنه يقلم، وأنشد: [من الكامل]

١٢٨٧- مُجَاوِزاً قُلَامَهَا^(١)

والاقاليمُ: جمعُ إقليمٍ وهو مجمعُ بلدانٍ شتى، سُميت بذلك لأنَّ الاقاليمَ سبعةٌ والدُّنيا على ما قَسَمها أهلُ الدُّنيا سبعةً.

ق ل ي:

قوله تعالى: ﴿مَا وَدَّعَكَ رَبُّكَ وَمَا قَلَى﴾ [الضحى: ٣] أي ما أَبْغَضَكَ. والقَلَى: شدةُ البغضة، يقال: قَلَاهُ يَقْلِيهِ، وَقَلْبُهُ يَقْلَاهُ، والأولى هي المشهورة، وأنشدوا [من الطويل]

١٢٨٨- وَتَقْلِيَنِي لَكِنْ إِيَّاكَ لَا أَقْلِي^(٢)

وفيها لغةٌ ثالثةٌ: قَلَاهُ يَقْلُوهُ. قَالَ الرَّاعِبُ^(٣): فمن جعله من الواو فهو من القلْو أي الرمي من قولهم: قَلَبْتُ الناقةَ بِرَأْسِهَا قَلْوًا.

وَقَلَوْتُ بِالْقَلَّةِ وَكَانَ الْمَقْلُوبُ هُوَ الَّذِي يَقْدُفُهُ الْقَلْبُ مِنْ بُغْضِهِ فَلَا يَقْبَلُهُ، وَمَنْ جَعَلَهُ مِنْ الْيَاءِ فَهُوَ مِنْ قَلَيْتُ الْبَسْرَ وَالسُّوَيْقَ عَلَى الْمِقْلَةِ. وَيُقَالُ: قَلَاهُ يَقْلِيهِ قَلَى، وَرُبَّمَا فَتَحَ وَمُدَّ فَقِيلَ: قَلَاءٌ.

قوله تعالى: ﴿قَالَ إِنِّي لِعَمَلِكُمْ مِنَ الْقَالِينَ﴾ [الشعراء: ١٦٨] أي الكارهين الشديدي البغض. ومن كلام أبي الدرداء: «وجدتُ الناسَ أَخْبَرْتُ ثَقْلَهُ»^(٤) أي إذا جُرِّثَتْ قَلْبَتُهُمْ لِمَا تَطْلَعُ عِنْدَ التَّجَرُّبَةِ مِنْهُمْ خُبْتُ سَرَائِرَهُمْ وهذا في زمن أبي الدرداء، فإننا لله وإنا إليه راجعون. وهذا على إضمار القول، أي وجدتهُم مَقُولاً فِيهِمْ، كذا كقولُه: [من الرجز]

١٢٨٩- بَشْ مَقَامُ الشَّيْخِ أَمْرٍ مِزْمٍ إِمَّا عَلَى قَعْرِ وَإِمَّا اقْتَعَسِ^(٥)

(١) من بيت للبيد في ديوانه ٣٠٧ وتماه: (فتمسكاً عَرَضَ السَّريَّ وَصَدَّعَا مَسْجُورَةً مُتَجَاوِزاً قُلَامَهَا)

(٢) تقدم برقم ١٧ في مادة (ا ب ي)، وهو عجز بيت دون عجز في معاني الفراء ١٤٤/٢ وابن يعيش ١٤٠/٨ وصدرة: (وترميتني بالطرف أي أنت مذنب).

(٣) المفردات ٦٨٣.

(٤) الفائق ٣٧٣/٢ والنهاية ١٠٥/٤.

(٥) الرجز في الصحاح والعياب واللسان والتاج (قص، مرس) والمقاييس ١١٠/٥ وشرح الحماسة للمرزوقي ١٧٢٥ والجمهرة ٣١/٣ ومجالس ثعلب ٢١٣.

أي مقولاً فيه: أمريس أمريس، وقيل: هو معناه الخبير كقوله تعالى: ﴿فَلْيَمْدُدْ لَهُ الرَّحْمَنُ مَدًّا﴾ [مريم: ٧٥]. وفي حديث ابن عمر: «كَانَ لَا يَرَى إِلَّا مُقْلَوِيًّا»^(١) فسرهُ بعضُ أهل الحديث بأنه كأنه على مقلَى؛ قال الهروي: وليس بشيء، ونقل عن أبي عبيدٍ أنه المتجافي المستوفى، قلت: ومن ذلك قول الشاعر: [من الرجز]

١٢٩٠- لما رأني خلقاً مقلوياً^(٢)

فصل القاف والميم

ق م ح:

قوله تعالى: ﴿فَهُمْ مَقْمَحُونَ﴾ [يس: ٨]: أي رافعو رؤوسهم، وذلك لأن الغلَّ غليظٌ، وفيه العمود الذي يصيرُ تحتَ الذَّقَنِ فترتفعُ رؤوسهم لذلك. وهذا من أبلغِ الكتابات نحو: طويلُ النجاد، وكثيرُ الرماد. وأصلُ الإقماخ رفعُ الرأسِ وغضُّ البصرِ، ومنه: بعيرٌ قامحٌ وإبلٌ قماحٌ.

واقتمحتها: فعلتُ بها ذلك لأنها إذا وردت رفعت رؤوسها لشدة البرد. وقال الراغب^(٣): القمَحُ رفعُ الرأسِ كيفما كان. وقيل: هو رفعُ الرأسِ لِسَفْ شيء. واقتمحتُ البعيرُ: شددتُ رأسه إلى خلف. قال: وقوله: ﴿فَهُمْ مَقْمَحُونَ﴾ تشبیهً بذلك، ومثلُ لهم وقصدٌ إلى وصفهم بالناسي عن الحق وعن الإذعان لقبول الرشد والتأني عن الإنفاق في سبيلِ الله. وقيل: إشارةٌ إلى حالهم في القيامة ﴿إِذْ الْأَغْلَالُ فِي أَعْنَاقِهِمْ﴾ [غافر: ٧١] وفي حديث أم زرع: «وأشربُ فأنقمح»^(٤) أي أشربُ فأروي فأرفعُ رأسي. وروي «فأنقمح» بالنون. قال أبو زيد: هو أن يشرب فوقَ الري؛ يقال: قمتُ من الشرابِ أقمَحُ قمتُ: تكارهُتُ على شربه بعدَ الري.

والقمح: قال الخليل^(٥): القمَحُ: البرُّ إذا جرى في السَّيْلِ من لدنِ الإنضاجِ إلى زمنِ

(١) الفائق ٣٧٣/٢ وغريب ابن الجوزي ٢٦٣/٢ والنهاية ١٠٥/٤.

(٢) البيت للفردق في كتاب التصريح على التوضيح ٢٢٨/٢، وليس في ديوانه، والبيت دون عزو في الخصائص ١/٦ واللسان (علا، قلا) وسيبويه ٣١٥/١ والمعني ٣٥٩/٤ والهمع ٣٦١/١ والمسائل العضديات ١٧٣.

(٣) المفردات ٦٨٣.

(٤) أخرجه البخاري في التكاثر ٤٨٩٣ ومسلم في فضائل الصحابة ٢٤٤٨، وهو حديث أم زرع.

(٥) العين ٥٥/٣.

الاكتناز، والسويقُ المتخذُ منه قَمِيحَةٌ.

ق م ر:

قوله تعالى: ﴿كَلَّا وَالْقَمَرِ﴾ [المدثر: ٣٢] قيل: القمرُ يقالُ له ذلك بعدَ الثلاثِ وذلكَ لامتلائهِ وقيل: سُميَ بذلكَ لانه يَقْمَرُ ضوءَ الكواكبِ ويفوزُ به، والقمرُ أضوؤه. وقَمَرْتُ فلاناً: أتيتُهُ في القَمَرَاءِ. وقَمَرْتُ القَرَبَةَ: قَسَدْتُ بالقَمَرَاءِ. وحمارٌ أقمرٌ: على لونِ القَمَرَاءِ. وأتانٌ قمرَاءُ. فهما كأحمرٍ وخَمَرَاءِ. وفي حديثِ الدجال: «هجانٌ أقمره»^(١) قال القتيبي: هو الأبيضُ الشديدُ البياضُ. قلتُ: وأصله ما ذكرته. وقَمَرْتُ فلاناً كذا: خَدَعْتُهُ عَنْهُ.

ق م ص:

قوله تعالى: ﴿إِنْ كَانَ قَمِيصُهُ﴾ [يوسف: ٢٦] القميصُ معروفٌ، وجمعه قُمُصٌ وقُمُصَانٌ وأقْمَصَةٌ. وتَقْمِصُ: لبسَ القميصَ. وتَقْمِصُ البعيرَ يَقْمِصُ إذا نَزَا. والقِمَاصُ: داءٌ يأخذه فلا يستقرُّ به موضعُه، ومنه قولُ الشاعر: أَفلا قِمَاصٌ بِالْعَيْرِ^(٢) ؛ ويستعارُ للتَّحَلِّيِ ببعضِ الصفاتِ، ومنه حديثُ عثمان: «إِنَّ اللَّهَ سَيَقْمِصُكَ قَمِيصاً وَإِنَّكَ تَلَاصُ عَلَى خَلْعِهِ»^(٣) ومعنى تَلَاصُ أي تَرَاوَدُّ عليه. والقميصُ أيضاً غِلافُ القلبِ، والبرذونُ أيضاً الكثيرُ القُمَاصِ.

ق م ط:

قوله تعالى: ﴿يَوْمًا عِبَوسًا قَمْطَرِيًّا﴾ [الإنسان: ١٠] قال ابنُ عَرَفَةَ: مُنْقَبِضًا لَا شُحَّةَ فِيهِ وَلَا انبِساطًا. اقْمَطَرُ إذا تَقَبَّضَ. وقال الأزهري: القمطريرُ: المُقْبِضُ ما بينَ العينينِ ومعناه: شديدٌ غليظاً. والجمعُ قُمَاطِرُ.

ق م ع:

قوله تعالى: ﴿وَلَهُمْ مَقَامِعٌ مِنْ حَدِيدٍ﴾ [الحج: ٢١] هو جمعُ مَقْمَعٍ، وهو ما

(١) الفائق ٥٥٤/١ وغريب ابن الجوزي ٢/٢٦٤ والنهية ٤/١٠٧.

(٢) هذا مثل وليس من الشعر، يضرب لضعف لا حراك به، ولعن ذل بعد عز. والمثل في مجمع الأمثال ٢/٢٦٨ وجمهرة الأمثال ٢/٢٣٧ والمستقصى ٢/٣١٧ والأمثال لابن سلام ١٢٢. وانظر الأساس واللسان والتاج (قمص) وسيبويه ٢/٣٠٦.

(٣) الفائق ٢/٣٧٥ والنهية ٤/١٠٨.

يُضْرَبُ بِهِ، وَمِنْ ذَلِكَ قَمْعُهُ فَأَنْقَمَعَ نَحْوُ: كَفَفْتُهُ فَأَنْكَفَ.

وَالْقَمْعُ وَالْقَمْعُ: مَا يُضْرَبُ بِهِ الشَّيْءُ فَيَمْنَعُ مِنْ أَنْ يَسِيلَ. وَفِي الْحَدِيثِ: «وَيْلٌ لَأَقْمَاعِ الْقَوْلِ»^(١) قَالَ الرَّاضِي^(٢): أَيِ الَّذِينَ يَجْعَلُونَ أَذَانَهُمْ كَالْأَقْمَاعِ فَيَسْتَمِعُونَ أَحَادِيثَ النَّاسِ. وَرَوَايَةُ الْهَرَوِيِّ: «وَيْلٌ لَأَقْمَاعِ الْإِذَانِ»^(٣) قَالَ: يَعْنِي الَّذِي يَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ وَلَا يَعُونَهُ وَلَا يَعْمَلُونَ بِمَا فِيهِ. وَفِي حَدِيثٍ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا: «فَإِذَا رَأَيْتَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَنْقَمَعَ»^(٤) يَعْنِي جَوَارِي كُنَّ يَلَاعِبْنَهَا. وَمَعْنَى أَنْقَمَعَ: تَغَيَّبَ عَنْهُ تَوَقُّراً لَهُ ﷺ. وَالْقَمْعُ: الذَّبَابُ الْأَزْرَقِيُّ لِكَوْنِهِ مَقْمُوعاً. وَتَقَمَّعَ الْحِمَارُ: إِذَا ذَبَّ الْقَمْعَةُ عَنْ نَفْسِهِ.

ق م ل:

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿فَارْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الطُّوفَانَ وَالْجَرَادَ وَالْقُمَّلَ﴾^(٥) [الاعراف: ١٣٣] قِيلَ: هِيَ صَغَارُ الذَّبَابِ، وَقِيلَ: كِبَارُ الْقُرْدَانِ، وَقِيلَ: هِيَ الْقُمَّلُ الْمَعْرُوفُ، وَقِيلَ: دَوَابُّ أَصْغَرُ مِنْهُ، وَرَجَّلَ قُمَّلٌ، أَيِ فِيهِ قُمَّلٌ، وَامْرَأَتُ قُمَّلَةٍ: صَغِيرَةٌ قَبِيحَةٌ كَانَتْهَا قُمَّلَةٌ.

فصل القاف والنون

ق ن ت:

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَقَوْمُوا لِلَّهِ قَانِتِينَ﴾ [البقرة: ٢٣٨]. الْقُنُوتُ: قِيلَ السَّكُوتُ. وَفِي الْحَدِيثِ: «كَانَ الرَّجُلُ مَنَا يَكَلِّمُ صَاحِبَهُ فِي الصَّلَاةِ حَتَّى نَزَلَتْ ﴿وَقَوْمُوا لِلَّهِ قَانِتِينَ﴾ فَتُنْهَى عَنِ الْكَلَامِ وَأَمْرُنَا بِالسَّكُوتِ»^(٦). وَقِيلَ: هُوَ الطَّاعَةُ، وَمَنْعُهُ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿كُلُّ لَهُ قَانِتُونَ﴾ [البقرة: ١١٦] أَيِ مُطِيعُونَ. قَالَ الْهَرَوِيُّ: مَعْنَى الطَّاعَةِ أَنْ كُلُّ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ مَخْلُوقُونَ كَمَا أَرَادَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ لَا يَقْدِرُ وَاحِدٌ عَلَى تَغْيِيرِ الصُّورَةِ.

(١) مستند أحمد ٢/١٦٥، ٢٢٩.

(٢) المنقولات ٦٨٤.

(٣) النهاية ١٠٩/٤.

(٤) مستند أحمد ٦/٢٣٤.

(٥) قرأ الحسن (القمل) الإنحاف ٢٢٩.

(٦) أخرجه البخاري في كتاب العمل في الصلاة، (٢) باب ما ينهى من الكلام في الصلاة ١١٤٢، وفي

تفسير سورة البقرة ٤٢٦٠ ومسلم في المساجد ٥٣٩.

وَأَثَارُ الصَّنْعَةِ دَالَّةٌ عَلَى أَنَّ الطَّاعَةَ هِيَ طَاعَةُ الْإِرَادَةِ وَالْمَشِيعَةِ، وَلَيْسَتْ طَاعَةُ الْعِبَادَةِ. قُلْتُ: مُرَّادُهُ بِذَلِكَ الْجَوَابُ عَنْ اعْتِرَاضِ مُقَدِّرٍ وَهُوَ أَنَّا نَجِدُ كَثِيرًا مِنَ الْمَخْلُقِ عَاصِينَ غَيْرَ مُطِيعِينَ. وَالْخَيْرُ مِنَ اللَّهِ صَدَقَ قَطْعًا، وَقِيلَ: الْقُنُوتُ لَزُومُ الطَّاعَةِ مَعَ الْخُضُوعِ. قَالَ الرَّائِغُ^(١): وَبِكُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا فُسِّرَ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿كُلُّ لَهْ قَانِتُونَ﴾ قِيلَ: خَاضِعُونَ، وَقِيلَ: طَائِعُونَ، وَقِيلَ: سَاطِعُونَ. وَلَمْ يُعْنِ بِهِ كُلُّ السَّكُوتِ، وَإِنَّمَا عُنِيَ بِهِ مَا قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: «إِنْ هَذِهِ الصَّلَاةُ لَا يَصْلُحُ فِيهَا شَيْءٌ مِنْ كَلَامِ الْآدَمِيِّينَ إِنَّمَا هُوَ قُرْآنٌ وَتَسْبِيحٌ»^(٢)، وَعَلَى هَذَا قِيلَ: «أَيُّ الصَّلَاةِ أَفْضَلُ؟» فَقَالَ: طُولُ الْقُنُوتِ^(٣)، أَيْ الشَّغْلُ بِالْعِبَادَةِ وَرَفْضُ كُلِّ مَا سِوَاهُ. قَالَ تَعَالَى: ﴿إِنْ إِبْرَاهِيمَ كَانَ أُمَّةً قَانِتًا﴾ [التَّحَلُّ: ١٢٠] قُلْتُ: وَمِنَ الْقُنُوتِ الْمَشْرُوعُ فِي الصُّبْحِ، وَالتَّرَاوِيحِ إِنَّمَا هُوَ الدُّعَاءُ الْمَعْرُوفُ وَمَا يَقُومُ مَقَامَهُ.

قَوْلُهُ: ﴿يَا مَرْيَمُ اقْنُتِي لِرَبِّكِ﴾ [آل عمران: ٤٣] أَيْ اطِيعِيهِ أَوْ اعْبُدِيهِ أَوْ اخْضَعِي لَهُ، وَكُلُّهَا مَعَانٍ مُتَقَارِبَةٌ، وَالْمَادَّةُ تَدُلُّ عَلَى الْإِخِيَاةِ وَالطَّاعَةِ وَالْأَسْتِكَانَةِ. قَوْلُهُ: ﴿وَمَنْ يَفْتَنُ^(٤) مَنْكُنٌ﴾ [الْأَحْزَاب: ٣١] أَيْ يَطِيعُ وَيَخْضَعُ.

قَوْلُهُ: ﴿فَالصَّالِحَاتُ قَانِتَاتٌ﴾^(٥) [النِّسَاء: ٣٤] أَيْ قَانِتَاتٌ بِحَقِّقِ الْأَزْوَاجِ، وَقِيلَ: مُصَلِّياتٌ. وَفِي الْحَدِيثِ: «كَمِثِلُ الصَّائِمِ الْقَانِتِ»^(٦) أَيْ الْمُصَلِّي. قَوْلُهُ: ﴿وَمَنْ هُوَ قَانِتٌ﴾ [الزُّمَر: ٩] وَلِذَلِكَ قَالَ: ﴿سَاجِدًا وَقَانِمًا﴾. وَقَالَ ابْنُ الْأَثَارِيِّ: الْقُنُوتُ فِي اللُّغَةِ يَنْقَسِمُ إِلَى أَرْبَعَةِ أَقْسَامٍ: الصَّلَاةُ، وَطُولُ الْقِيَامِ، وَإِقَامَةُ الطَّاعَةِ، وَالسَّكُوتُ^(٧). وَفِي الْحَدِيثِ: «أَنَّهُ قُنْتُ شَهْرًا»^(٨) أَيْ يَدْعُو عَلَى أَحْيَاءٍ مِنَ الْعَرَبِ.

ق ن ط

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَهُوَ الَّذِي يُنْزِلُ الْغَيْثَ مِنْ بَعْدِ مَا قَنَطُوا﴾ [الشُّورَى: ٢٨] أَيْ

(١) المفردات ٦٨٥.

(٢) أخرجه مسلم برقم ٥٣٧ والنسائي ١٤/٣.

(٣) أخرجه مسلم برقم ٧٥٦، وانظر عارضة الاحوذى ١٧٨/٢.

(٤) قرأ ابن عامر ونافع والجمحدري وشيبة وأبو جعفر وروح (تفتن) البحر المحيط ٢٢٨/٧ والقرطبي ١٧٦/١٤.

(٥) قرأ ابن مسعود وطلمة بن مصرف (قوانت) إسماعيل العكبري ١٠٤/١ ومعاني القراء ٢٦٥/١.

(٦) مسند أحمد ٤٢٤/٢.

(٧) ورد قول ابن الأثيري في النهاية ١١١/٤.

(٨) الفائق ٣٧٧/٢.

يمسوا. والقنوط: اليأس من الخير؛ يقال: قنط بالفتح وقنط بالكسر^(١) ولم يُقرأ إلا بالاول.
وُقرأ المضارع بالوجهين في المتواتر.

ق ن ع:

قوله تعالى: ﴿مُقَنِّي رُؤُوسِهِمْ﴾ [إبراهيم: ٤٣] أي رافعيها ينظرون من الذل. قال
ابن عرفة: اقنّع رأسه: إذا نصبه لا يلتفت يميناً ولا شمالاً ولا جعل طرفه موازياً لما بين
يديه، وكذلك الإقناع في الصلاة.

والقنّع: الاجتزاء بالشيء اليسير، ومنه قوله تعالى: ﴿وَأَطِيعُوا الْقَانِعَ^(٢)﴾ والمُعْتَرُ
[الحج: ٣٦] يقال: قنّع بالكسر يقنّع قنعاً وقناعة: إذا رضي واجتزأ باليسير. وقنّع بالفتح
يقنّع قنوعاً: إذا سأل، قال بعضهم: القناع هو السائل الذي لا يلح، ويرضى بما يأتيه عفواً،
وانشد: [من الوافر]

١٢٩١- لَمَالُ الْمَرْءِ يُصْلِحُهُ فَبُنِي مَفَاقِرُهُ أَعْفُ مِنَ الْقَنُوعِ^(٣)

فصار قنّع مشتركاً بين الرضا والاجتزاء وبين السؤال، ولكن وقع الفرق بينهما
بالمصدر كما تقدّم. قال بعضهم: أصل هذه الكلمة من القناع وهو ما يغطى به الرأس،
فقنّع: لبس القناع ساتراً لقره كقولهم: خفي: إذا لبس الحفاء. وقنّع: إذا رفع قناعه كاشفاً
رأسه بالسؤال، نحو: خفي إذا رفع الحفاء. ومن القناعة: رجلٌ مقنّع: يقنّع به، قال الشاعر:
[من الطويل]

١٢٩٢- شَهِودِي عَلَي لَيْلَى رَجَالٌ مَقَانِعُ^(٤)

وتقنّع بالمفقر على التشبيه بقناع المرأة، وقنّعت رأسه على التشبيه بذلك. وفي
الحديث: تُقنّع يدُك في الدعاء^(٥) أي ترفعهما، وفيه أيضاً: «كان إذا ركع لا يصوبُ

(١) قرأ الأعمش وابن وثاب (قنطوا) الإتيان ٣٨٢.

(٢) قرأ أبو رجاء (القنّع) القرطبي ٦٤/١٢.

(٣) البيت للشماخ في ديوانه ٢٢١ واللسان والتاج (قنّع، قنّع) والمقاييس ٣٣/٥ والأضداد ٦٧.

(٤) عجز بيت للبيث وصدره: (باهت ليلي بالخلاء ولم يكن).

والبيت في العباب والأساس واللسان والتاج (قنّع) والمقاييس ٣٣/٥ والجمهرة ١٣٢/٣ والمجلد

٧٣٥/٣ وابن عيش ١٣/١، ١٣/٣، ٥١/٥، ٥٥/٥ ومعجم البلدان (القنّاع).

(٥) الفائق ٥٤/١ وغريب ابن الجوزي ٢٦٧/٢ والنهاية ١١٤/٤.

رأسه ولا يُقنعه^(١) أي لا يرفعه حتى يكون أعلى من جسده.

قوله: ﴿وَأَطْعِمُوا الْقَانِعَ وَالْمُعْتَرَّ﴾ القانع: الذي لا يسأل، والمُعْتَرَّ: الذي لا يعترض. يقال: قَنَعَ بالفتح يَقْنَعُ قَنوعاً: إذا سأل، وقَنَعَ بالكسر قناعة: إذا لم يسأل وعفَّ عما في أيدي الناس، وقد تقدّم ذلك. وفي الحديث: «لا تجوزُ شهادةُ القانعِ لأهل البيت لأنه لهم كالتابع»^(٢) القانع هنا كالمائل. وفي الحديث: «أنه اهتم للصلاة كيف يجمع لها الناس فذكر له القنْع»^(٣). قيل: هو الشُّبُورُ. ورواه بعضهم عن أبي عمر الزاهد بالشاء المشثلة بدل النون وهو البوق. قال الهروي: عرضته على الأزهرى فقال: هذا باطل^(٤).

وفي الحديث: «أتيتُه بقناعٍ من رُطْبٍ»^(٥) القِنَاعُ والقَنَعُ والقِنْعُ: الطَّبَقُ الذي يؤكَلُ عليه، فَنَقَعَ وقَنَعَ يَجْمَعَانِ على أَقْناعٍ نحو حِمْلٍ وأَحْمَالٍ، وقُفِّلَ وأَقْفَالٍ. قال الهروي: ويجوزُ جَمْعُ القَنَعِ على قِنَاعٍ كعُصٍّ وعِصَاسٍ. وجَمْعُ القِنَاعِ أَقْناعٌ. قلت: فيستوي في القناع لفظُ الواحد والجمع إلا أن قوله: وجَمْعُ القِنَاعِ أَقْناعٌ لا يصحُّ، إذ فَعَالٌ لا يَجْمَعُ على أَفْعَالٍ.

ق ن و:

قوله تعالى: ﴿قُنُوتٌ﴾^(٦) دَانِيَةٌ ﴿[الأنعام: ٩٩] القُنُوتُ جَمْعُ قُنُوتٍ وهو العَدَقُ الذي فيه الشَّمارِيخُ وتثنيته قُنُوتَانِ وجمعه قُنُوتٌ، ففي الوقفِ يَسْتَوِي لفظُ تثنِيته وجمعه، حالة رفع تثنيته. وفي الوصلِ يظهرُ الفرقُ بكسرِ نونِ التثنية وتثنيين لأمِ الكلمة وحلول الحركاتِ عليها. ومثله في ذلك صَبُوتٌ وصَبُوتَانِ للجذوع التي أصلها واحدٌ.

والقناةُ تشبهُ القنوتَ في كونِهما عُصْنَيْنِ. وأما القناةُ التي يجري فيها الماءُ فقليلٌ لها

(١) القاف ٩/٢ وغريب ابن الجوزي ٢٦٧/٢ والنهاية ١١٣/٤.

(٢) غريب ابن الجوزي ٢٦٧/٢ والنهاية ١١٤/٤.

(٣) القاف ٣٧٨/٢ والنهاية ١١٥/٤ وغريب ابن الجوزي ٢٦٧/٢.

(٤) النهاية ١١٦/٤.

(٥) مستد أحمد ١٢٥/٣.

(٦) قرأ أبو عمرو وهارون والأعرج (قُنُوتان)، وقرأ المطوعي والأعمش والأعرج والبرجمي (قُنُوتان) البحر المحيط ١٨٩/٤ والقرطبي ٤٨/٧.

ذلك تشبيهاً بالقناة في الخطِّ والامتداد. وقيل: أصله من قَتَيْتُ الشيءَ إذا أَدَخَرْتَهُ.
ق ن ي:

قوله تعالى: ﴿وَأَنَّهُ هُوَ أَغْنَى وَأَقْنَى﴾ [النجم: ٤٨] أي أعطى ما فيه القنْية: أي المال المدخَّر. وقيل: أَقْنَى: أَرْضَى، وتحقيق ذلك أنه جعل له قنْية من الرُّضا والطاعة، وذلك أعظمُ الغناءين. وقَتَيْتُ كَذَا، واقتنَيْتَه بمعنى. قال الشاعر: [من الطويل]

١٢٩٣- قَتَيْتُ حَيَالِي عَقَّةً وَتَكَرُّمًا^(١)

والقنْية والقنْيان: المال الثابت الأصل. وقَتَيْتُ الشيءَ أَقْنَاءً: لزمته، لأنَّ القنْيةَ مدخْرةٌ للماء. وقيل: بل من قولهم قَانَاهُ: أي خالطه، وأنشد امرؤ القيس: [من الطويل]

١٢٩٤- كَبَّكَرُ مَقَانَاةِ الْبِيَاضِ بِصَفْرَةٍ غَذَاهَا نَمِيرُ الْمَاءِ غَيْرُ الْمَحْلِلِ^(٢)

وأما القَنَا^(٣) فيقالُ منه: رجلٌ أَقْنَى، وامرأةٌ قَنَوَاءُ الأنف.

فصل القاف والهاء

ق هـ ر:

قوله تعالى: ﴿الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ﴾ [يوسف: ٣٩]، القهْرُ: الغلبةُ والتَّذْلِيلُ معاً، ويستعملُ كلُّ منهما منفرداً. قوله: ﴿فَأَمَّا الْيَتِيمَ فَلَا تَقْهَرْ^(١)﴾ [الضحى: ٩] أي لا تذله وتكسر خاطره، وغلب ازدواج هاتين الصفتين وهما الوجدانية والقهر، وذلك لمعنى يديم وهو أن الغلبة والإذلال من ملوك الدنيا، إنما يكونُ بأعوانهم وجندهم وعددهم وعددهم. والله تعالى يقهر كلَّ الخلق وهو واحدٌ أحدٌ فردٌ صمدٌ مُستغنى عن ظهير سبحانه. وهذا من الفشوحات الإلهية، فنشكرُ الله تعالى على ذلك. وفي الحديث: «فاقول: يا ربِّ أمتي. فيقال: إنهم كانوا يمشون بعدك القَهْقَرَى»^(٢). قال أبو عبيد: هو

(١) عجز بيت وشطره: (إذا قلَّ مالي أو تكثرت بكنية) والبيت في اللسان (قنا) لحاتم الطائي، وهو في التذكرة السعدية ٢١١ لعمرو بن العاص، وهو في الزهرة ٢/ ٦٦٥ لبشر الضبي، وعجز البيت في مجمع البلاغة ١/ ٣٧٩ دون عزو.

(٢) تقدم برقم ٢١٤.

(٣) في المفردات ٦٨٧ وأما القَنَا الذي هو الاحديداب في الأنف فتشبه في الهيئة بالقنا.

(٤) قرأ ابن مسعود والشعي والنخعي (تَكَهَّرَ) البحر المحيط ٨/ ٤٨٦.

(٥) أخرجه البخاري في الرقاق (٥٣) باب: في الحوض ٦٢١٣-٦٢١٤-٦٢١٥ ولنظفه: إنهم ارتدوا بعدك على أديارهم القهقرى. وانظر النهاية ٤/ ١٢٩ وغريب ابن الجوزي ٢/ ٢٧٣.

الرجوعُ إلى الخلف، وذلك كنايةً عن مشيهم على غير طريقه الواضح ونهجه القويم.
كما جاء في حديث آخر: «فيقالُ إنك لا تُدري ما أحدثوا بعدك، فاقول: سُحْقاً سُحْقاً»^(١).

فصل القاف والواو

ق و ب :

قوله تعالى: ﴿فَكَانَ قَابَ^(٢) قَوْسَيْنِ﴾ [النجم: ٩] أي قدر قوسين. يقال: بهني وبهنة قَابٌ رَمَحٌ وقَادٌ وقِيدٌ وقَدَى رَمَحٍ. والقوسُ: الرمحُ بِلُغَةِ أَزْدَ شَنْوَةَ وسيأتي. وقال الراغب^(٣): القَابُ: ما بينَ الْمُقْبِضِ والسَّيِّ من القوسِ. قلتُ: السَّيِّ موضعُ النورِ. وهذا أَقْلٌ من الأول. وفي الحديث أن عمرَ نَهَى عن التَّمَتُّعِ بِالْعُمْرَةِ إلى الحجِّ فقال: «إنكم إن اعْتَمَرْتُمْ في أشهرِ الحجِّ رأَيْتُموها مُجَزَّئَةً عن حَجِّكُمْ فكانتْ قَائِبَةً قُوبَ عَامِهَا»^(٤) ضرب! عمرُ هذا مثلاً لخلاءِ مكةَ من المُعْتَمِرِينَ سائرَ السَّنة. قال شُعْرٌ: يقالُ: قَيْبَتِ الْبَيْضَةُ فهي مُقَوَّبَةٌ: إذا خرجَ فرخُها. وقال الفراءُ: القَائِبَةُ: الْبَيْضَةُ، والقُوبُ: الفَرْخُ. وتَقَوَّيْتُ الْبَيْضَةُ: تَقَلَّيْتُ عن فرخِها، ويقالُ: انقَضَى قُوبِيٌّ من قَاوِيَةٍ، يعني أن الفَرْخَ إذا فارقَ بَيْضَتَهُ لم يعدْ إليها.

ق و ت :

قوله تعالى: ﴿وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ مُقْبِتًا﴾ [النساء: ٨٥] قيل: معناه مُقْتَدِرًا، وقيل: حَافِظًا، وقيل: شَاهِدًا، وحقيقته: قائمًا عليه يحفظه، وأنشد: [من الخفيف]

١٢٩٥- لَيْتَ شِعْرِي وَأَشْعُرُنْ إِذَا مَا قَرَّبُوهَا مَتَشَوْرَةً وَدُعِيَتْ^(٥)

أَلَيْ الْفَضْلُ أَمْ عَلِيٌّ، إِذَا حَوَّ مَبِتٌ؟ إِنِّي عَلَى الْحَسَابِ مُقْبِتٌ

والقوتُ: ما يُمْسِكُ به الرِّمَى، والجمعُ أَقْوَاتٌ لقوله تعالى: ﴿وَقَدَّرَ فِيهَا أَقْوَاتَهَا﴾

(١) أخرجه البخاري في الرقاق برقم ٦٢١٢ وفي الفتن ٦٦٤٣، ومسلم في الفضائل ٢٢٩٠.

(٢) قرأ زيد بن علي (قَادٌ) وقرئت (قِيدٌ، قَدَرٌ) القرطبي ٩٠/١٧.

(٣) المفردات ٦٨٧.

(٤) الفائق ٤٣٣/١ والتهامية ١١٨/٤ وغريب ابن الجوزي ٢/٢٦٩.

(٥) البيان للمسعودي بن عادية في ديوانه ٨١ واللسان (قوت) والهمع ٢/٢٩.

[فصلت: ١٠] يعني أرزاقها المقدرة لخلقها لا يعدو أحد رزقه.

وقاته يقره قوتاً: أظمه القوت. وأقاته يقته إقانة: جعل له ما يقته، كما قيل في سقته وأسقته وقبرته وأقبرته. وفي الحديث: «إن أكبر الكباثر أن يضع الرجل من يقوت»^(١)، ويروى «من يقيت» من قاته وأقاته. وقيل: فعل وفعل فيه بمعنى كسبائه. وقيل: من قوله: «مقيتاً» أي مقتدراً على أن يعطي كل واحد قوته.

ويقال: ما عنده قوت ليلة وقيت ليلة، نحو: الطعم والطعم والطعمة. وإنشد الشاعر يصف ناراً: [من الطويل]

١٢٩٦ - فقلت له: أرفعها إليك فأحيها بروحك واقتت لها قبة قدرا^(٢)

ق وس:

قوله تعالى: ﴿فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَى﴾ [النجم: ٩] القوسان معروفان، وهما ما يرمى عنهما، قيل: أراد بهما القرييين وكأنهما أقصر شيء من غيرهما، من قسي الناس. وقيل: هما الذراعان.

والقوس: الذراع بلغة أزد شتوة، قال مجاهد: قاب قوسين أي قدر ذراعين. وفي الحديث: «لقاب قوس أحدكم أو موضع قده من الجنة»^(٣). وفي الحديث: «أطعمنا من بقية القوس الذي في نوكك»^(٤) القوس هنا: البقية تبقى في أسفل الجلة، وتصور من القوس هيبتها فليل للاتحناء: تقوس، ومنه تقوس ظهر الشيخ وقوس، قال امرؤ القيس: [من الطويل]

١٢٩٧ - أراهن لا يُحِبُّن من قل ماله ولا من رَأَيْن الشيب فيه وقوساً^(٥)

وقوس الخطف، والمقوس: مكان يجري منه القوس، وأصله الحبل الذي يمد على

(١) أخرجه مسلم برقم ٩٩٦ ومسند أحمد ١٦٠/٢.

(٢) البيت لذي الرمة في ديوانه ٤٢٩ واللسان والتاج (قوت، روح) والمقاييس ٣٨/٥ وتقدم البيت في (روح) برقم ٦٣٠.

(٣) أخرجه البخاري في الجهاد، (٦) باب الحور العين ٢٦٤٣.

(٤) الفائق ٤/١٢١ وغريب ابن الجوزي ٢/٢٧٠ والنهاية ٤/٢١١.

(٥) البيت في ديوانه ١٠٧.

هيئة قوسٍ فترسل الخيل من خلفه.

ويُجمع القوسُ على قسيّ بضمّ القاف وكسرهما وأصله قُوسٌ، نحو: قُوسٌ وقُوسٌ
فقلبت الكلمَةُ بتقدِيمِ لامِها وتأخيرِ عَيْنِها فصيرها التصريفُ إلى ما تُرى، ووزنه الآن قُلُوعٌ،
وقد حَقَّقْنَا هَذَا فِي غَيْرِ هَذَا الْمَوْضِعِ.

ق و ع:

قوله تعالى: ﴿فَيَذَرُهَا قَاعًا صَفْصَفًا﴾ [طه: ١٠٦] القاعُ: المُستوي من الأرض،
قَالَ الرَّاعِبُ. وَقَالَ الْفَرَاءُ: الْقَاعُ مُسْتَقْعُ الْمَاءِ. وَقَالَ الْهَرَوِيُّ: هُوَ الْمَكَانُ الْمُسْتَوِي الْوَاسِعُ
مِنْ وَطَاءِ الْأَرْضِ يَلْعُوهُ مَاءُ السَّمَاءِ فَيُمْسِكُهُ فَيَسْتَوِي مَاءُهُ، وَجَمْعُهُ: قَيْعَةٌ وَقَيْعَانٌ. يُقَالُ:
قَاعٌ وَقَيْعَةٌ، مِثْلُ جَارٍ وَجِيرَةٍ. وَقَالَ الرَّاعِبُ^(١): وَالْقَيْعُ وَالْقَاعُ: الْمُسْتَوِي مِنَ الْأَرْضِ، فَلَمْ
يَفَرِّقْ بَيْنَهُمَا. وَفِي الْحَدِيثِ أَنَّهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ قَالَ لِأَصْبِلَ: «كَيْفَ تَرَكْتَ مَكَّةَ؟
قَالَ: تَرَكْتُهَا قَدْ ابْيَضَ قَاعُهَا»^(٢)، أَيْ غَسَلَهُ الْمَطَرُ فَابْيَضَ.

قوله تعالى: ﴿كَسْرَابٍ بِقَيْعَةٍ﴾^(٣) [النور: ٣٩] أي مكانٍ مُستَوٍ، فَهُوَ أَظْهَرَ لِلْمَعَانِ
السَّرَابِ وَالْإِحَاطَةِ بِهِ بِخِلَافِ الْمَحْدُودِ مِنَ الْأَرْضِ.

وَالْقَاعُ مِنْ ذَوَاتِ الْوَاوِ، وَلِذَلِكَ قَالَ الرَّاعِبُ: وَتَصْغِيرُهُ قُوعٌ، وَاسْتَمِيرَ مِنْهُ قَاعٌ فَالْفُحْلُ
الْناقَةُ: أَيْ ضَرْبُهَا. لَكِنْ الْهَرَوِيُّ ذَكَرَهُ فِي مَادَّةِ (ق ي ع)، وَالرَّاعِبُ أَيْضًا ذَكَرَهُ فِي مَادَّةِ
(ق ي ع) لَكِنْ نَصَّ عَلَى تَصْغِيرِهِ بِالْوَاوِ، فَهُوَ كِبَابٌ وَبُوبٌ، وَإِنَّمَا انْقَلَبَتِ الْوَاوُ فِي قَيْعَةٍ
لِانْكَسَارِ مَا قَبْلَهَا وَهِيَ سَاكِنَةٌ نَحْوَ دِيمَةٍ وَقَيْعَةٍ مِنْ: دَامَ يَدُومُ، وَقَامَ يَقُومُ.

ق و ل:

قوله تعالى: ﴿قَوْلُهُ الْحَقُّ وَلَهُ الْمُلْكُ﴾ [الأنعام: ٧٣] لَمَّا كَانَ الْقَوْلُ يَكُونُ حَقًّا
وغيره خُصَّصَ بِالإِضَافَةِ، وَهَذَا خِلَافُ مَا يَقُولُهُ الْكُوفِيُّ مِنْ أَنَّهُ أَضَافَ الْمَوْصُوفَ
لِصِفَتِهِ، وَأَصْلُهُ الْقَوْلُ الْحَقُّ كَقَوْلِهِ: ﴿وَإِنَّهُ لَحَقُّ الْيَقِينِ﴾ [الحاقة: ٥١] أَيْ الْحَقُّ الْيَقِينُ.
وَلَنَا فِيهِ كَلَامٌ مُتَّفَقٌ فِي غَيْرِ هَذَا.

(١) المفردات ٦٨٨.

(٢) الفائق ١٢٤/٢ وغريب ابن الجوزي ٢٧٤/٢ والنهاية ١٣٢/٤.

(٣) فَرَا مَسْلَمَةَ بْنِ مَحَارِبٍ (بَقِيَعَاتُ) الْبَحْرِ الْمَحِيطِ ٤٦٠/٦، وَتُرُوِثُ (بَقِيَعَاتُ) الْمَحْتَسِبِ ١١٣/٢.

والقول والقيل بمعنى واحد، ومنه قوله تعالى: ﴿وقيله يا رب﴾ [الزخرف: ٨٨]. والقول يستعمل على أنحاء،

أحدها: أن يقصد به حكاية الجمل المفيدة، وهذا غالب أحواله لقوله تعالى: ﴿وقال الله لا تتخذوا إلهين اثنين﴾ [النحل: ٥١] خلافاً لمن قال: الأصل استعماله في المفرد، وهذا لا تتغير الجمل بعده عما تستحقه من الإعراب، ويكون في محل نصب به، وتكسر بعده إن.

والثاني: أن يقصد به الظن فيعمل عمله مطلقاً عند قوم وهم سليم كقوله: [من الرجز]

١٢٩٨- قالت، وكنت رجلاً فطيناً: هذا لعمر الله إسرائيلياً^(١)

وغيرهم لا يعمل إلا بآريئة شروط: أن يكون مضارعاً بمخاطب بعد استفهام غير مفعول إلا بالظرف أو عديله أو أحد معموليه، كقوله: [من الرجز]

١٢٩٩- متى تقول القلص الرواسما يدنين أم قاسم وقاسما؟^(٢)

وقول الآخر: [من البسيط]

١٣٠٠- أبعد بعد تقول الدار جامعة شمل يهم أم دوام البين محتوم؟^(٣)

وقول الآخر: [من الوافر]

١٣٠١- أجهلاً تقول بني لؤي لعمر أبيك أم متجاهلينا؟^(٤)

(١) الرجز دون عزو في التاج (سرى، فطن، يمن) واللسان (فطن، يمن) والمخصص ٢٨٢/١٣ والهمع ١٥٧/١ والمقاصد النحوية ٤٢٥/٢ وأما القافي ٤٤/٢، ويعد في الأمالي ٥ قال أبو بكر في كتاب المتناهي في اللغة: هذا أعرابي أدخل فرداً إلى سوق الحيرة ليبيعه فنظرت إليه امرأة فقالت: مسخ فقال هذه الآيات.

(٢) الرجز لهذه بن العشرم في ديوانه ١٣٠ وشرح الحماسة للثيريزي ٤٦/٢ وشرح شواهد المغني ٤٢٧/٢ والخزانة ٨٥/٤ واللسان والتاج (فطم) والنهاية ٣٨٤/٢.

(٣) البيت دون عزو في شذور الذهب ٤٨٩ وشرح شواهد المغني ٩٦٩/٢ والمقاصد النحوية ٤٣٨/٢ والهمع ١٥٧/١ ورواية العجز: (... أم تقول البعد محتوماً).

(٤) البيت للكميت في شرح المفصل لابن يعيش ٧٨/٧ والعيني ٤٢٩/٢ والدور ١٤٠/١ والمقتضب ٣٤٩/٢ والخزانة ٢٤/٤ وسيبويه ١٢٣/١ والبيت ليس في ديوانه.

ويجوزُ في أنَّ بعده الوجهانِ من الفتح والكسر، وكان ينبغي وجوبُ الفتح.
وأنشدوا: [من الطويل]

١٣٠٢ - إذا قلتُ إني آيبُ أهلَ بلدةٍ^(١)

بالوجهين. واختلفَ النحاةُ في القولِ المُعملِ على الظنِّ هل يكونُ بمعناه أم في اللفظ فقط؟ فإنَّ وردَ ما ظاهره أنَّ القولَ حكى به مفردٌ لا يؤدي مؤدَى قولٍ قُدِّرَ له خبرٌ تتمُّ به الجملةُ كقوله تعالى: ﴿قَالُوا مَعذَرَةٌ﴾ [الأعراف: ١٦٤] رفعاً ونصباً^(٢)، وقال امرؤ القيس: [من الطويل]

١٣٠٣ - إذا ذقتُ فاهَا قلتُ: طعمُ مُدَامَةٍ

مُعْتَقَةٍ مِمَّا تَجِيءُ بِهِ الشُّجْرُ^(٣)

فإنَّ كَانَ المفردُ يؤدي مؤدَى الجملة أو قُصِدَ به حكايةُ ذلك المفردِ يَعْمَلُ فيه القولُ عمله في المفعولِ به، كقولك: قلتُ: خطيئةٌ وقلتُ: زيراً.

أي قلتُ هذه اللفظة. ومنه: ﴿فَتَى يَذُكِّرُهُمْ يُقَالُ لَهُ إِبْرَاهِيمُ﴾ [الأنبياء: ٦٠] على أحسنِ الوجوه كما بيَّناه في غيرِ هذا.

الثالثُ: أنه يستعملُ في المتصوِّرِ في النفسِ قبلَ الإبرازِ في اللفظ، ومنه: في نفس فلانٍ قولٌ لم يُرزَّه، وعليه قوله تعالى: ﴿وَيَقُولُونَ فِي أَنْفُسِهِمْ لَوْلَا يُعَذِّبُنَا اللَّهُ بِمَا نَقُولُ﴾ [المجادلة: ٨].

الرابعُ: الاعتقادُ، نقولُ بقولِ الشافعي. ١

لخامسُ: الدلالةُ بما يفهم من حالِ الشيء، كقولِ الشاعر: [من الرجز].

١٣٠٤ - امتلأَ الحوضُ وقالَ قُطْنِي سَلَاً رُوَيْدَا، قد ملأتُ بَطْنِي^(٤)

(١) صدر بيت للمعلِّقة في ديوانه ١٤٨ وعجزه: (وضعتُ بها عنه الوليَّةُ بالهجر) والبيت في المقاصد النحوية ٤٣٢/٢، وهودون عزو في أوضح المسالك ٧٢/٢.

(٢) قرأ حفص وزيد بن علي (معذرة) معاني القراء ٣٩٨/١ وكذا قرأها أبو عمرو ونافع وابن كثير وحزمة والكسائي. الإنشاف ٢٣٢ والنشر ٢٧٢/٢ والسبعة ٢٩٦.

(٣) ديوانه ١١٠.

(٤) تقدم البيت في (ق ط ط) برقم ١١٧١.

السادس: يقال للعناية الصادقة بالشئ نحو: هو يقول بكذا، أي يعني به.

السابع: الإلهام كقوله تعالى: ﴿قُلْنَا يَاذَا القرنين إِمَّا أَنْ تُعَذَّبَ﴾ [الكهف: ٨٦] قاله الراغب^(١) وفيه نظر لإمكان جريته على حقيقته، لكنه قال في توجيه ذلك: فإن ذلك لم يكن بخطاب ورد عليه فيما روي وذكر، بل كان ذلك إلهاماً، فسماه قولاً.

الثامن: كثيراً ما يستعمله المتطقيون في معنى الحد، فيقولون: قول الجوهري كذا وقول العرض كذا أي حدّهما.

التاسع: يستعمل بمعنى القتل، قال ابن الأعرابي: يقال: قالوا يريد أي قبلوه، وأنشد الأزهري: [من الرجز]

١٣٠٥- نحن ضربناه على نطابه
قُلْنَا بِهِ قُلْنَا بِهِ قُلْنَا بِهِ^(٢)
أي قتلناه.

قوله: ﴿قَالَا أَتَيْنَا طَائِفِينَ﴾ [فصلت: ١١]. قيل: ذلك قول حقيقي خلق الله فيهما قوة النطق فنطقنا بذلك. وقيل: ذلك بالقول المجازي، وهو عبارة عن عدم التائي عما يريد.

قوله: ﴿يَقُولُونَ يَا فَوَاهِيهِمْ﴾ [آل عمران: ١٦٧]. فائدة: قوله ﴿يَا فَوَاهِيهِمْ﴾ وإن كان القول لا حقيقة له إلا بالقسم، إن ذلك صادر عن غير اعتقاد، لأن القول قد يطابق اعتقاد قائله. وقيل: هو تأكيد كقوله: ﴿فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ يَكْتُمُونَ الْكِتَابَ بِأَيْدِيهِمْ﴾ [البقرة: ٧٩] ﴿وَلَا طَائِفٌ يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ﴾ [الأنعام: ٣٨]

قوله: ﴿لَقَدْ حَقَّ الْقَوْلُ عَلَى أَكْثَرِهِمْ﴾ [يس: ٧]. أي علمه بهم وحكمه عليهم. قوله: ﴿ذَلِكَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ قَوْلَ الْحَقِّ﴾ [مريم: ٣٤] أطلق على عيسى عليه السلام قول الحق تنبيهاً أنه كلمة الله كما سماه في موضع آخر ﴿كَلِمَةً﴾^(٣) [آل عمران: ٤٥].

(١) المفردات ٦٨٨.

(٢) البيت لزناح المرادي في التاج (قول، نطب) وهو لجمع المرادي في اللسان (نطب) وهو لهيرة بن عبد يهوث في التكملة (نطب) ودون عرو في اللسان (قول).

(٣) تمام الآية في سورة آل عمران ٣: ﴿إِذْ قَالَتِ الْمَلَائِكَةُ يَا مَرْيَمُ إِنَّ اللَّهَ يُبَشِّرُكِ بِكَلِمَةٍ مِنْهُ اسْمُهُ الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ...﴾.

وعلى ما قال: يقال ﴿إِنْ مَثَلَ عِيسَى عِنْدَ اللَّهِ كَمَثَلِ آدَمَ خَلَقَهُ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ قَالَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ، الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ﴾ [آل عمران: ٥٩-٦٠]. وهذا على قراءة رفع قول^(١) وجعله بدلاً من عيسى أو عطف بيان أو خبراً ثانياً لذلك. قوله: ﴿إِنْ كُنْكُمْ لِنَبِيِّ قَوْلٍ مُخْتَلَفٍ﴾ [الذاريات: ٨] أي في أمر من البعث فسماه قولاً؛ فَإِنَّ الْمَقُولَ فِيهِ يَسْمَى قَوْلًا كَمَا أَنَّ الْمَذْكُورَ يُسَمَّى ذِكْرًا.

قوله: ﴿لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ﴾ [الحاقة: ٤٠] فسب القول إلى الرسول، والمراد به القرآن لأن القول الصادر إليك عن الرسول يبلغه إليك عن مرسل له فيصح أن تشبه تارة إلى رسوله وأخرى إلى مرسله، قال الراغب^(٢): وعلى هذا فإن قيل: فهل يصح أن يُنسب الشعر والخطبة إلى راويهما كما تُنسبهما إلى صانعهما؟ قيل: يصح أن يقول: هو قول الراوي ولا يصح أن يقال هو شعره وخطبته، لأن الشعر يقع على القول إذا كان على صورة مخصوصة، وتلك الصورة ليس للراوي فيها شيء، والقول قول الراوي كما هو قول المروي عنه.

قوله: ﴿الَّذِينَ إِذَا أَصَابَتْهُمْ مُصِيبَةٌ قَالُوا إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ﴾ [البقرة: ١٥٦] لم يُرد به القول التطقي فقط بل ما معه اعتقاد وعمل. قوله: ﴿وَلَوْ تَقَوَّلَ﴾ يريد بذلك الكذب والاختلاق: والمتقوّل الكذاب. وقولني فلان حتى قلت، أي: علمني حتى علمت. وفي الحديث: «نهي عن قيل وقال»^(٣) يروى بفتح اللامين على أنهما فعلان ماضيان، وحكيًا بالجرح والتثوين على الإعراب على أنهما مصدران أو نقلًا إلى الاسم.

ورجل نقالة وقوال وقولة: أي منطوق. والمقول: اللسان لأنه آلة القول.

والقيل: الملك من ملوك حمير؛ سمي بذلك للاعتماد على قوله أو لأنه مُثْقِلٌ لآبيه؛ يقال: ثَقِيلٌ فلان أباه، فإن قيل: فكان ينبغي أن يقال فيه قول فالجواب أن أصله

(١) قرأ ابن كثير ونافع وأبو عمرو والكسائي وحمزة وأبو جعفر ويعقوب وخلف (قول الحق)، الإنشاف ٢٩٩ والنشر ٢/٣١٨، وقرأ الحسن (قول الحق)، وقرأ ابن مسعود والأعمش (قال الحق)، وقرأ طلحة والأعمش (قال الحق) البحر المحيط ٦/١٨٩ والقرطبي ١١/١٠٦.

(٢) المفردات ٦٨٩.

(٣) أخرجه البخاري في الزكاة، (٥١) باب من سأل الناس تكثراً ١٤٠٧، وفي كتاب الاستقراض ٢٢٧٧، ومسلم في الاقتضية ٥٩٢.

فَيُؤَلِّفُ فَادْعُهُمْ، كَهَيْتَبِ وَأَصْلُهُ هَيُوبٌ، وَلِذَلِكَ جَمَعُوهُ عَلَى أَقْوَالٍ كَقَوْلِهِمْ أَمْوَاتٌ ثُمَّ خُفِّفَ فَصَارَ قِيلًا كَمَا يُقَالُ مَيِّتٌ فِي مَيِّتٍ. وَيَجُوزُ أَنْ يَجْمَعَ عَلَى أَقْيَالٍ، قَالَ الرَّاعِبِيُّ^(١)، وَإِذَا قِيلَ أَقْيَالٌ فَذَلِكَ نَحْوُ أَعْيَادٍ. قُلْتُ: إِنَّمَا قَالُوا: أَعْيَادٌ فِي جَمْعِ عِيدٍ، وَإِنْ كَانَ الْأَصْلُ يَنْقُضِي أَعْوَادًا لِأَنَّهُ قَدْ يُلْبَسُ بِجَمْعِ عَوْدِ الْحَطْبِ، فَكَذَلِكَ هُنَا؛ فَلَوْ قِيلَ: أَقْوَالٌ لَأُلْبِسَ بِجَمْعِ الْقَوْلِ، وَلَكِنَّ الْعَرَبَ لَمْ تَلْتَفِتْ إِلَى ذَلِكَ هُنَا.

وَأَقْتَالَ فَلَانٌ: قَالَ مَا يَجْتَرُّهُ إِلَى نَفْسِهِ خَيْرًا أَوْ شَرًّا. وَالْقَالَ وَالْقَالَةُ: مَا انْتَشَرَ مِنْ الْقَوْلِ. وَالْقَالَ يُكَوِّنُ بِمَعْنَى الْقَاتِلِ. يُقَالُ: أَنَا قَاتِلُ كَذَا، أَيُّ قَاتِلُهُ؛ قَالَهُ الْخَلِيلُ.

ق و م:

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿إِلَّا مَا دَمَتْ عَلَيْهِ قَائِمًا﴾ [آل عمران: ٧٥] أَيُّ ثَابِتًا عَلَى طَلْبِهِ. وَالْقِيَامُ: مُصَدَّرٌ قَامٌ يَقُومُ، وَأَصْلُهُ قِيَامٌ وَلَكِنَّهُ أُعْلِلَ بِخِلَافِ لَوَاذٍ مُصَدَّرٍ لَوَاذٌ، لَصَحَّةُ فَعْلِهِ، وَهَذَا مُتَقَنٌّ فِي غَيْرِ هَذَا مِنْ كُتُبِنَا فِي التَّصْرِيفِ، ثُمَّ الْقِيَامُ أَنْوَاعٌ: قِيَامٌ بِالشَّخْصِ أَيْمًا بِالشَّخْصِ كَقَوْلِهِ: ﴿مِنْهَا قَائِمٌ وَحَصِيدٌ﴾ [هود: ١٠٠]، وَإِمًا بِاخْتِيَارِ كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿أَمْنٌ هُوَ قَائِمٌ أَنَاءَ اللَّيْلِ سَاجِدًا أَوْ قَائِمًا﴾ [الزمر: ٩]. وَقِيَامٌ هُوَ مِرَاعَاةُ الشَّيْءِ وَالْحِفْظُ لَهُ كَقَوْلِهِ: ﴿الرِّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ﴾ [النساء: ٣٤] ﴿أَفَمَنْ هُوَ قَائِمٌ عَلَى كُلِّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ﴾ [الرعد: ٣٣] أَيُّ مِرَاعُونَ لِأَحْوَالِهِمْ وَحَافِظُونَ.

وَقِيَامٌ: هُوَ عَزَمٌ عَلَى الشَّيْءِ، كَقَوْلِهِ: ﴿إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ﴾ [المائدة: ٦] وَ﴿يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ﴾ [البقرة: ٣] أَيُّ يَدَاوِمُونَ عَلَى فَعْلِهَا وَيَحَافِظُونَ عَلَيْهَا. وَقِيلَ: هُوَ مِنْ قَامَ سَوْقٌ كَذَا أَيُّ نَفَقَ فِيهِ الْمَتَاعُ. وَأَقَمْتُهُ: أَيُّ جَعَلْتُهُ كَذَلِكَ؛ وَأَنْشَدَ: [مِنْ الْمُتَقَارِبِ]

١٣٠٦ - أَقَامَتْ غَزَالَةُ سُوقِ الضَّرَابِ لِأَهْلِ الْعِرَاقِينَ حَوْلًا قَمِيصًا^(٢)

وقيل: معناه يُؤَدِّدُونَهَا مَقُومَةُ الْأَرْكَانِ وَالسُّنَنِ غَيْرُ مُخْلِينَ بِشَيْءٍ مِنْهَا، مِنْ: أَقَامَ الْأَمْرَ إِذَا أَتَى بِهِ عَلَى أَكْمَلِ هَيْئَتِهِ.

قَوْلُهُ: ﴿أَمْوَالُكُمْ الَّتِي جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ قِيَامًا﴾^(٣) [النساء: ٥] أَيُّ جَعَلَهُ مِمَّا

(١) المفردات ٦٨٩.

(٢) البيت لأبي بن خريم يذكر غزاة الحروية امرأة شبيب الخارجي، والبيت في اللسان والعياب والتاج (قط) والجمهرة ١١٤/٣.

(٣) قرأ نافع وابن عباس وابن عامر (قِيَامًا)، وقرأ عبد الله بن عمر (قِيَامًا)، وقرأ الحسن وعيسى بن عمر -

يُمَسِّكُكُمْ وَيُرْدُ قُؤَاكُم لِأَنَّهُ سَبَبُ رِزْقِكُمْ.

وَالْقِيَامُ وَالْقِيَامُ: مَا تَقُومُ بِهِ بَنِيَةُ الْإِنْسَانِ، وَمَا يَقُومُ بِهِ الشَّيْءُ كَالسَّادِ. وَالْعِمَادُ اسْمٌ لِمَا يُسْتَدُّ بِهِ وَيُعْمَدُ بِهِ.

وَالْقِيَامُ بِالْفَتْحِ مَا هُوَ مَتَوَسِّطٌ بَيْنَ رُتَبَتَيْنِ، كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَكَانَ بَيْنَ ذَلِكَ قَوَامًا﴾ [الفرقان: ٦٧]. قَوْلُهُ: ﴿جَعَلَ اللَّهُ الْكَعْبَةَ الْبَيْتَ الْحَرَامَ قِيَامًا لِلنَّاسِ﴾ [المائدة: ٩٧] بِمَعْنَى قَوَامًا لَهُمْ فِي أُمُورِ دُنْيَاهُمْ وَدِينِهِمْ، فَهِيَ تَقُومُ بِأُمُورِهِمْ فِي مَعَائِشِهِمْ وَمَعَادِهِمْ. وَقَالَ الْأَصْمُ: قَائِمًا لَا يُنْسَخُ. قُرِئَ قِيَمًا بِمَعْنَى قَائِمًا^(١)، وَقِيلَ: هُوَ جَمْعُ قِيَمَةٍ، قَالَه الرَّاعِبُ^(٢). وَلَيْسَ قَوْلُ مَنْ قَالَ: هُوَ جَمْعُ قِيَمَةٍ بِشَيْءٍ. قُلْتُ: وَهَذَا صَحِيحٌ هُنَا لَكِنَّهُ قَدْ قُرِئَ فِي قَوْلِهِ: ﴿الَّتِي جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ قِيَمًا﴾^(٣) [الأنعام: ١٦١] وَهَذَا صَحِيحٌ فِي الْأُمُالِ.

قَوْلُهُ: ﴿دِينًا قِيَمًا﴾ [النساء: ١٥] قِيلَ: مَعْنَاهُ ثَابِتًا لِأُمُورِ مَعَائِشِهِمْ وَمَعَادِهِمْ. وَقُرِئَ «قِيَمًا» وَفِيهِ وَجْهَانُ أَحَدُهُمَا: أَنَّهُ مَقْصُورٌ مِنْ قِيَامًا، وَالثَّانِي: أَنَّهُ وَصْفٌ عَلَى فِعْلِ نَحْوِ: لَحْمٌ زَيْمٌ وَقَوْمٌ عِدِيٌّ وَمَكَانٌ سَوِيٌّ وَمَاءٌ رَوِيٌّ. وَأَصْلُ قِيَمٍ قِيُومٌ كَمَنْتِ.

قَوْلُهُ: ﴿وَذَلِكَ دِينُ الْقِيَمَةِ﴾^(٤) [البينة: ٥] قَالَ ابْنُ عَرَفَةَ: فَجَعَلَهَا مُصَدَّرًا كَالصَّغِيرِ وَالْكَبِيرِ، وَاتَّشَدَّ لَكَعْبِ بْنِ زُهَيْرٍ: [مَنْ الطَّوِيلُ]

١٣٠٧- لِيَهُمْ ضَرْبُكُمْ حِينَ جُرْتُمْ عَنِ الْهُدَى

بِأَسْيَافِهِمْ حَتَّى اسْتَقَمْتُمْ عَلَى الْقِيَمِ^(٥)

= وَأَبُو عَمْرٍو (قَوَامًا)، وَقُرْتُ (قَوَمًا) الْبَحْرُ الْمُحِيطُ ١٧٠/٣ وَإِلَاءُ الْمَكْبَرِي ٩٨/١ وَالنَّشْرُ ٢٤٧/٢.

(١) قَرَأَ حَسَّانُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ (قَوَامًا) الْقُرْطُبِيُّ ٧٤/١٣.

(٢) قَرَأَ ابْنُ عَامِرٍ وَعَاصِمُ الْجَعْفَرِيُّ (قِيَمًا)، وَقَرَأَ عَاصِمُ الْجَعْفَرِيُّ (قِيَمًا) الْبَحْرُ الْمُحِيطُ ٢٦/٤ وَالْإِتْحَافُ ٢٠٣.

(٣) الْمَفْرَدَاتُ ٦٩١.

(٤) قَرَأَ نَافِعُ وَابْنُ كَثِيرٍ وَأَبُو عَمْرٍو وَأَبُو جَعْفَرٍ وَخُلْفٌ وَيَعْقُوبُ (قِيَمًا) الْإِتْحَافُ ٢٢٠ وَالنَّشْرُ ٢٦٧/٢.

(٥) قَرَأَ ابْنُ مَسْعُودٍ (الَّذِينَ الْقِيَمَةُ) إِعْرَابُ النَّحَّاسِ ٧٥٠/٣، وَقَرَأَ ابْنُ مَسْعُودٍ (الَّذِينَ الْقِيَمُ) الْقُرْطُبِيُّ ١٤٤/٢٠.

(٦) دِيوَانُهُ ٦٧.

أي على الاستقامة.

قوله تعالى: ﴿وَذَلِكَ دِينُ الْقِيَمَةِ﴾ أي الأمانة القيمة، أي القائمة بالقسط والعدل، وهم المشار إليهم بقوله تعالى: ﴿كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ﴾ [آل عمران: ١١٠].

قوله: ﴿فِيهَا كُتِبَ قِيَمَةٌ﴾ [البينة: ٣] إشارة إلى القرآن، وذلك لما فيه من ثمره كتب الله المنزلة، فإن القرآن مجمع معاني كتبه القديمة. وإليه أشار بقوله تعالى: ﴿مَا فُرِطْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ﴾ [الأنعام: ٣٨] أي من كتب الأولين وغيرها.

قوله: ﴿وَلَمْ يَجْعَلْ لَهُ عِوَجًا قِيَمًا﴾ [الكهف: ١-٢] من صفة الكتاب، وقيل: عوجاً حالاً من الهاء في «له». ولنا فيه كلام اتقناه في غير هذا.

قوله: ﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ﴾ [آل عمران: ٢] بناءً مبالغية وزنه فيقول، وأصله قَيُّومٌ فقلبت الواو الأولى ياءً لأجل الياء قبلها وأدغمت الياء الأولى فيها، ومعناه القائم الحافظ لكل شيء، والمعطى له ما به قوامه، وإلى ذلك الإشارة بقوله: ﴿أَعْطَى كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ ثُمَّ هَدَى﴾ [طه: ٥١]. وقرئ القِيَامُ والقِسْيُومُ^(١)، وذلك نحو دُونَ وَدَيَانَ، وقال أبو عبيدة: القَيُّومُ: القائم وهو الدائم الذي لا يزول، وقيل: هو القائم بأمور الخلق، يقال: فلان قائم بالامر: أي حافظ له. وعندني أنه لا يجوز إطلاق هذه اللفظة على غير الباري تعالى لما فيها من المبالغة، ولما ذكروا ذلك في الرحمن ونحوه.

﴿وَإِذَا أَقْلَمَ عَلَيْهِمْ قَامُوا﴾ [البقرة: ٢٠] أي ثبتوا ووقفوا متحيرين. وليس المراد القيام من قعود.

قوله: ﴿لَا أَقْسَمُ بِيَوْمِ الْقِيَامَةِ﴾ [القيامة: ١] اسم غلب على يوم يبعث الله عباده لحسابهم لأن فيه يقسمون لذلك، وذلك إشارة إلى قوله: ﴿يَوْمَ يَقُومُ النَّاسُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ [المطففين: ٦]. وقوله: ﴿يَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُوعَذِّقُ﴾ [الروم: ١٤] نسب

(١) قرئت (قيماً) الكشاف ٢/ ٤٧٢.

(٢) قرأ الحسن (الحي القيوم) الإتحاف ١٦١، ١٧٠، وقرأ ابن مسعود وخارجة وعلقمة (القيم)، وقرأ النخعي والأعشى وزيد بن علي وابن مسعود والمطوعي (القيام) البحر المحيط ٢/ ٣٧٧ والقرطبي ١/ ٤.

القيام للزمان والمراد أهلها. والساعة أيضاً اسمٌ ليوم القيامة؛ قال الراغب^(١): القيامة أصلها ما يكون من الإنسان من القيام دفعة واحدة، أدخل فيها الهاء تنبيهاً على وقوعها دفعة.

قوله: ﴿وَاتَّخِذُوا مِنْ مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى﴾ [البقرة: ١٢٥] أي مكان قيامه؛ يريد به المكان الذي كان يقوم عليه حين بنى الكعبة الشريفة، من الله علينا برؤاها ثانياً وأكثر من ذلك بحجة من شرع حجها. والمقام يكون اسم مكان القيام وزمانه ومصدره، وأصله مقوم، فاعل بالنقل والقلب.

قوله تعالى: ﴿يَا قَوْمِ إِنْ كُنَّا كَبُرَ عَلَيْكُمْ مَقَامِي﴾ [يونس: ٧١] يجوز أن يكون مصدراً أي قيامي فيكم ودعوتي إلى الله، وأن يكون زماناً أي زمن قيامي لانه ﷺ يتعهد نصيحتهم ليلاً ونهاراً كما أخبر عنه تعالى بقوله: ﴿رَبِّ إِنِّي دَعَوْتُ قَوْمِي لَيْلًا وَنَهَارًا﴾ [نوح: ٥] وذلك مما يضجر الأشقياء، فقال لهم ذلك، وأن يكون مكاناً لانه كان يبرز نفسه الشريفة ويظهرها على مكان لا يخفى. فصلّى الله على سائر الأنبياء ما أقوى جاشهم وأرسخ قدمهم وأثبت صبرهم.

قوله: ﴿قَبْلَ أَنْ تَقُومَ مِنْ مَقَامِكَ﴾ [النمل: ٣٩]. قال الأخفش^(٢): إنَّ المَقَامَ المَقْعَدُ، قال الراغب^(٣): فهذا إنَّ أراد أن المَقَامَ والمَقْعَدَ شيء واحد بالذات، فإنهما يختلفان بالنسبة إلى الفاعل كالحذور والصعود. وإنَّ أراد أن معنى القيام معنى المَقْعَدِ فذلك بعيد فإنه يُسمى المكان الواحد مرة مقاماً إذا اعتبر بقيامه، ومَقْعَداً إذا اعتبر بعوده.

وقيل: المَقَامَةُ عبارة عن الجماعة الحاضرين عنده، واتشدَّ [من الطويل]

١٣٠٨- وفيهم مقاماتٌ حسانٌ وجوههم^(٤)

وهذا على سبيل المجاز أطلق للمحسل على الحال، ومثله قول مهلهل:
[من الكامل]

(١) المفردات ٦٩١.

(٢) المفردات ٦٩٢.

(٣) المصدر السابق.

(٤) صدر بيت لرهير في ديوانه ٩٣ وعجزه: (وانديةً ينتابها القول والفعل).

١٣٠٩ - نَبِئْتُ أَنَّ النَّارَ بَعْدَكَ أَوْقَدْتُ وَاسْتَبَّ بَعْدَكَ يَا كَلِيبُ الْمَجْلِسُ^(١)

وما أحسن قوله: ﴿فَلْيَدْعُ نَادِيَهُ، سَدْعُ الزَّبَانِيَةِ﴾ [العلق: ١٧ - ١٨] فشتان ما بين النداءين والمناديين والمناديين.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَامُوا﴾ [فصلت: ٣٠] أي لزموا الطريق المستقيم، وهو ما أمر الله به فامتثلوه وما نهى عنه فاجتنبوه، وهو أمر شاق، ولذلك يروى عن سيد الخلق أنه قال: «شِئْتَنِي هُوْدٌ وَأَخَوَاتُهَا»^(٢) قيل: أشار بذلك إلى قوله تعالى: ﴿فَاسْتَقِمْ كَمَا أَمَرْتُ﴾ [هود: ١١٢].

قوله: ﴿إِهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ»^(٣) [الفاتحة: ٦] يعني طريق الحق والدين الحق، وذلك على سبيل الاستعارة؛ شبه طريق الحق بدين مستقيم إذ لا عوج فيه ولا احدياب ولا حدوبة، كذا دين الإسلام سهل مستقيم. وإليه أشار بقوله تعالى: ﴿وَمَا جَعَلْ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ﴾ [الحج: ٧٨] ﴿يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ﴾ [البقرة: ١٨٥] ووافق قوله ﷺ: «بُعث بالحنيفية السمحاء»^(٤). ولا يرى أشق من سلوك الطرق المعوجة الجائزة عن القصد، وكذلك الدين غير الحق لا يرى أثقل منه ولا أشق على النفس من اعتقاده، وإنما يتحملة من يتجمل له لشقاوته.

قوله: ﴿حَتَّى تَقِيمُوا التَّوْرَةَ﴾ [المائدة: ٦٨] أي تحلّلوا ما حللت وتحرموا ما حرمت، فذلك تقويمها وإقامتها، فإن من ضيع حدودها فقد أضاعها ولم يقم متآدها، والمراد: توفونها حقها علماً وعملاً. قال بعضهم^(٥): «لم يأمر الله تعالى بالصلاة حيثما أمر ولا مدح بها حيثما مدح إلا بلفظ الإقامة، تنبيهاً على أن المقصود بها توفية شروطها والإتيان بهياتها كاملة مستكملة الفرائض والسُنن لا الإتيان بهياتها. وكذلك سؤاله ﷺ

(١) البيت في ديوان المعاني ١٧٦/٢ والحماسة البصرية ٢٣٤/٢ وآمالى القالي ٩٥/١ وسقط اللفظ ٢٩٨ والتاج (جلس) وشرح الحماسة ٩٢٨.

(٢) تقدم الحديث في (ط ل ل)، (ح ص ي).

(٣) قرأ الحسن والضحاك وزيد بن علي ونصر بن علي (صراطاً مستقيماً)، وقرأ جعفر الصادق (صراطاً مستقيماً) البحر المحيط ٢٧/١.

(٤) النهاية ٤٥١/١ وفيه والسمحة السهلة.

(٥) المفردات ٦٩٣.

في قوله: ﴿ رَبِّ اجْعَلْنِي مُقِيمَ الصَّلَاةِ ﴾ [إبراهيم: ٤٠] أي وقني لتوفية شرائطها وآدابها كاملة. وقيل: قد عبّر بالإقامة للصلاة عن الإقرار بوجودها كقوله تعالى: ﴿ اقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ ﴾ إلى قوله: ﴿ فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ ﴾ [التوبة: ٥] أي أقرؤا بوجوبها. وقد عبّر عن الإظهار لشعارها، ومنه قوله تعالى: ﴿ الَّذِينَ إِنْ مَكَّنَّاهُمْ فِي الْأَرْضِ أَقَامُوا الصَّلَاةَ ﴾ [الحج: ٤١] لأن المراد الأئمة.

قوله: ﴿ إِنَّهَا سَاعَتٌ مُسْتَقَرَّةٌ وَمُقَامَةٌ ﴾ [الفرقان: ٦٦] المقام بالضم من اقام، وهو يصلح للمصدر والزمان والمكان والمفعول به، والمراد به هنا مكان الإقامة بالفتح من قام وهو صالح لما تقدم غير المفعول به. وقد قرئ: ﴿ لَا مَقَامَ لَكُمْ ﴾ [الاحزاب: ٦٣] بالوجهين^(١)، وكذا: ﴿ إِنْ الْمُتَّقِينَ فِي مَقَامٍ آمِينَ ﴾ [الدخان: ٥١].

قوله: ﴿ الَّذِي أَحَلَّنَا دَارَ الْمُقَامَةِ ﴾ [فاطر: ٣٥] هي بمعنى الإقامة كقوله: ﴿ دَارُ الْخُلْدِ ﴾ [فصلت: ٢٨] وقد عبّر بالإقامة عن الدوام والاستقرار كقوله تعالى: ﴿ وَلَهُمْ عَذَابٌ مُقِيمٌ ﴾ [المائدة: ٢٧] يعني دائم ولا ينقطع، وإليه أشار بقوله: ﴿ إِنْ الْمُتَّقِينَ فِي مَقَامٍ ﴾ أي مكان تدوم فيه إقامتهم.

قوله: ﴿ لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ ﴾ [التين: ٤] تقويم الشيء: تثقيفه، وأشار تعالى بذلك إلى ما عليه الإنسان دون سائر الحيوان من العقل والفهم وانتصاب القامة وتناول المأكولات والمشروبات بيديه واستيلائه على كل ما في هذا العالم والتصرف فيه.

وتقويم السِّلعة: جعل قيمتها معادلة لها.

والقوم سُموا بذلك لقيامهم بمهمات الأمور، والأصل إطلاقهم على الرجال دون النساء. ولذلك أشار تعالى بقوله: ﴿ الرِّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ ﴾ وذكر سببه فقال: ﴿ بِمَا فَضَّلَ اللَّهُ بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ وَبِمَا أَنْفَقُوا مِنْ أَمْوَالِهِمْ ﴾ [النساء: ٣٤] فإن الهم لمُعَصَّبَ برؤوس الرجال، ولذلك قابل بينهما زهير بن أبي سلمى: [من الوافر]

(١) فرا عبد الرحمن وحفص (مقام) بضم الميم، وقرأ العوام (مقام) بفتح الميم. معاني الفراء ٣٣٦/٢.

(٢) قرأ نافع وابن عامر وأبو جعفر والأعمش والأعرج والحسن وقشادة (مقام) بالإتحاف ٣٨٩ والنشر ٣٧١/٢.

١٣١٠ - وما أدري وسوف إخال أدري: أقوم آل حصن أم نساء؟^(١)

وكذلك قوله تعالى: ﴿لَا يَسْخَرُ قَوْمٌ مِنْ قَوْمٍ﴾ [الحجرات: ١١] ثم قال: ﴿ولا نساءٌ من نساءٍ﴾ إلا أنه أكثر ما ورد في القرآن، والمراد به الرجال والنساء جميعاً.

قوله: ﴿من أهل الكتاب أمة قائمة﴾ [آل عمران: ١١٣] أي متمسكةً بدينها، وهم قوم آمنوا بموسى وعيسى ومحمد ﷺ ومنه حديث حكيم بن حزام: «بايعتُ رسولَ الله ﷺ أن لا أخِرَ إلا قائماً»^(٢) أي متمسكاً بدينه، وقال أبو عبيد: معناه إلا ثابتاً على الإسلام، وقال عليه الصلاة والسلام: «ما أفلح قوم قُيِّمَتْهم امرأة»^(٣) أي سائسةُ أمرهم القائمة به. وفي حديث ابن عباس: «إذا استقمتْ بنقدي فبعتْ بنقدي فلا بأسَ به، وإذا استقمتْ فبعتْ بنسيئةٍ فلا خيرَ فيه»^(٤) قال أبو عبيد: استقمتْ بمعنى قومتْ وهي لغةُ أهل مكة؛ يقولون: استقمتُ المتاعَ، أي قومتُه. قال: ومعنى الحديث إن يدفع الرجلُ الثوبَ فيقومه بثلاثين ثم يقول: بعه فإن زادَ عليها فلك. فإن باعه بأكثر من الثلاثين فانتقد فهو جائزٌ وبأخذ ما زاد وإن باعه بالنسيئةِ بأكثر مما يبيعه بالنقد فالبيعُ مردودٌ غيرُ جائز.

ق و و:

قوله تعالى: ﴿ويزِدْكُمْ قُوَّةً إِلَى قُوَّتِكُمْ﴾ [هود: ٥٢] قيل: هي ولدُ الولد. ويُروى أن رجلاً شكَا إلى الحسن بن علي رضي الله عنهما - قلةُ الولد - فقال له: أكثر الاستغفار. ففعل فرزقهم. فقيل للحسن بن علي: من أين لك ذلك؟ فقال: من قوله تعالى: ﴿ويا قوم استغفروا ربكم﴾ إلى قوله: ﴿ويزِدْكُمْ قُوَّةً إِلَى قُوَّتِكُمْ﴾ وقيل: إن الله قد ضمن أن يعطي كل واحدٍ منهم من أنواع القوى قدر ما يستحقه.

والقوة تُستعملُ تارةً في معنى القدرة، نحو: ﴿خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ﴾ [البقرة: ٦٣] وقيل: بعزيمةٍ وجدٍ. قوله: ﴿ذي قُوَّةٍ عِنْدَ ذِي الْعَرْشِ﴾ [التكوير: ٢٠] قيل: يعني به جبريل، وهو الصحيح. وبلغ من قوته أن حملَ سبعَ مدائنَ على ريشته من ريشه ثم

(١) ديوانه ٦٥.

(٢) الفائق ٣٣٥/١ وغريب ابن الجوزي ٢/٢٧١ والنهية ٤/١٢٥.

(٣) غريب ابن الجوزي ٢/٢٧١ والنهية ٤/١٣٥.

(٤) الفائق ٣٨٥/٢ وغريب ابن الجوزي ٢/٢٧١ والنهية ٤/١٢٥.

قلبها. وجعله قوياً عند ذي العرش تنبيهاً أنه إذا اعتبر بالملأ الأعلى فقوته إلى حد ما، ولذلك أفرد القوة ونكرها. وهذا بخلاف وصفه في موضع آخر بقوله: ﴿عَلَّمَهُ شَدِيدُ الْقُوَى﴾ [النجم: ٥] يقول: إن جبريل علم النبي ﷺ ما أوحى به إليه عن الله تعالى فناسب أن يصفه بشديد القوى فعرفته وجمعه تنبيهاً أنه إذا اعتبر بهذا العالم وبالذين يعلمهم ويغدهم هو كثير القوى عظيم القدرة.

قوله: ﴿وَأَعِزُّوْا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ﴾ [الأنفال: ٦٠] قيل: هي الرمي، وقيل: إن ذلك مرفوع إلى رسول الله ﷺ وقيل: هو السلاح والعدة. ثم القوة تستعمل على أوجه^(١)، أحدها: بمعنى القدرة على الشيء والإطاقة له نحو: هو قوي على عمل كذا، ومنه: ﴿خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ﴾، الثاني: للتهيؤ الموجود في الشيء نحو قولنا: الإنسان كاتب بالقوة. وإن يقال: التوى بالقوة نخل أي أنه متهيئ لأن يجيء منه ذلك. وأكثر من يستعمل القوة بهذا المعنى الفلاسفة، ويقولون: ذلك على وجهين: أحدهما أن يقال لما كان موجوداً، فيقال: كاتب بالقوة أي معه المعرفة لكنه ليس ملتفتاً لها. والثاني: أن يقال: هو كاتب بالقوة وليس معه معرفة بذلك ولكنه قابل للتعلم في الجملة، إذ هو من جنس يمكن تعلمه ذلك. ويقابلونها بالفعل فيقولون: هذا كاتب بالفعل أي متلبس بذلك.

قوله تعالى: ﴿تَذَكَّرَ لَكُمْ وَمَنَاعاً لِلْمُقَوِّينَ﴾ [الواقعة: ٧٣] قيل: هم الذين فني زأدهم. وحقيقتهم النازلون بالأرض القواء، وهي القفر من الأرض؛ يقال: أقوى الرجل: إذا صار في قواء، كأترب: إذا صار في التراب. ويقال لها القي أيضاً. وفي حديث عائشة رضي الله عنها: «وي رخص لكم في صعيد الأقواء»^(٢) الأقواء: جمع قواء وهو القفر من الأرض، قاله الهروي وفيه نظر من حيث إن فعلاً لا يطرأ جمعه على أفعال. وفي الحديث أيضاً: «صلى بأرضي قي»^(٣) والاصل قواء فقلبت الواو الأولى ياء ثم قلبت الثانية كذلك لانه صار من باب ميت وسيد. وقيل: إنما قيل: لهم مقوون لأن من نزل بالقفر حصل له فقر، وفي عبارة بعضهم^(٤) وتصور من حال الحاصل في القفر الفقر، وهو تجانس بديع.

(١) المفردات ٦٩٣-٦٩٤.

(٢) اتفاقي ٥٧٧/١ والنهاية ١٢٧/٤ وغريب ابن الجوزي ٢/٢٧٢.

(٣) غريب ابن الجوزي ٢/٢٧٢، ٢٧٦ والنهاية ١٣٦/٤ والحديث لسلمان.

(٤) المفردات ٦٩٤.

واقترعته: أي استخدمته، وأنشدَ لعمر بن كلثوم: [من الوافر]

١٣١١ - متى كنا لأملك مقتوناً؟^(١)

أي خدماً. وفي حديث مسروق: «أنه أوصى في جارية له أن قولوا لبني: لا تقتووها بينكم ولكن بيعوها ظاهرة»^(٢) إنهم لا يستخدمونها فإنه قد تضع مصلحتها بسبب الاشتراك، إذا يتكل كل واحد منهم على الآخر. وقد فسروه بغير هذا؛ فقال النضر بن شميل: يقال: بيني وبين فلان ثوب فتقاويناه. أي أعطيته به ثمناً أو أعطاني هو فآخذة أحدنا. وقد اقتويت منه الغلام الذي كان بيننا: إذا اشتريت منه حصته. قال أبو زيد^(٣): إذا كان الغلام أو الجارية أو الدابة أو الدار بين رجلين فقد تقاوباها، وذلك إذا قوماها فقامت على ثمن، فهما في التقاوي سواء. فإذا اشتراها أحدهما فهو المقتوي دون صاحبه. وقد أقواه البائع.

والتقاوي والإقواء والأقواء يكون بين الشركاء، فاما في غير الشركاء فلا.

والإقواء في الشعر أن يكون أحد الرويين مجروراً والآخر مرفوعاً. وقد ترجم الهروي ﴿المقوين﴾ [الواقعة: ٧٣] للمقوين في مادة (ق و ي) وليس بصحيح بل هو من مادة (ق و و).

فصل القاف والياء

ق ي ض:

قوله تعالى ﴿وَمَنْ يَعِشْ عَنْ ذِكْرِ الرَّحْمَنِ نُقِيضْ^(١) لَهُ شَيْطَانًا﴾ [الزخرف: ٣٦] أي تُنَحَّ ليستولي عليه استيلاء القشرة على البيضة. والقيض - بالضاد - قشر البيض الأعلى، وبالطاء شدة الحر. وقيل: سيناله من حيث لا يحتسب.

يقال: هو قيض لهذا وقياض له: أي مُساوٍ، ومنه قوله تعالى: ﴿وَقِيضْنَا لَهُمْ قُرَنَاءَ﴾

(١) البيت من معلقته في شرح المبلقات العشر ٢١٤ وجمهرة أشعار العرب ٧٩.

(٢) الفائق ٣٨٦/٢ والنهاية ١٢٨/٤ وغريب ابن الجوزي ٢٧٢/٢.

(٣) النهاية ١٢٨/٤.

(٤) قرأ ابن عباس (نُقِيضْ لَهُ شَيْطَانًا) القُرطبي ٩/١٦، وقرأ أبو عمرو وعاصم وشعبة وعلي والسلمي والأعمش ويعقوب وخلف (نُقِيضْ) الإتخاف ٣٨٦ والنشر ٣٦٩/٢.

[فصلت: ٢٥]. وفي الحديث: «ما أكرم شاب شيخاً لسنه إلا قبضَ الله له من بكرمه عند شيبته»^(١). والمقايضة في البيوع: المبادلة، مأخوذة من التساوي؛ يقال: هما قِيضَان، أي مثْلان متساويان في القيمة. وفي حديث يوم القيامة: «قِيضَتْ هذه السماء الدنيا عن أهلها»^(٢) أي شُقَّتْ، ومنه اشتق قِيضُ البيضة. وانقاضت البيضة انقِاضاً.

ق ي ل:

قوله تعالى: ﴿خَيْرٌ مُسْتَقَرًّا وَاحْسَنُ مَقِيلًا﴾ [الفرقان: ٢٤] المقيِلُ: الحُلُولُ وقت القيلولة، وهي شدة الحر: قبل الزوال بساعة وبعده بأخرى. وقيل: هي النوم نصف النهار. فالمقيِلُ يكون هنا مصدرًا ومكانًا وزمانًا، أي أحسن قيلولة أو مكانها أو زمانها؛ يقال: قال يَمِيلُ قيلولة ومَقِيلًا. وقال الأزهري: القيلولة والمَقِيلُ: الاستراحة نصف النهار عند العرب وإن لم يكن مع ذلك نوم، قال الله تعالى: ﴿أَصْحَابُ الْجَنَّةِ يَوْمَئِذٍ خَيْرٌ مُسْتَقَرًّا وَاحْسَنُ مَقِيلًا﴾. والجنة لا نوم فيها.

ويقال في البيع: قَلَنُه وأَقْلَنَهُ قيلولة وإقالة، كأنهم جعلوا الراحة الحاصلة بذلك مثل الراحة الحاصلة وقت القائلة.

قوله تعالى: ﴿أَوْ هُمْ قَائِلُونَ﴾ [الأعراف: ٤] أراد أنه يأخذهم في إحدى الغرتين؛ إما البيات بالليل وإما النوم نصف النهار، وهما وقت راحة الإنسان.

والقيلة: شرب نصف النهار، والصَّبُوحُ: شرب الغداة، والغَبُوقُ: شرب العشي، والقُمُحَةُ: شرب أول الليل، والجاشريئة: شرب السحر. وقيل: القُمُحَةُ: شرب العشي^(٣).

والقيلة - بالكسر - الأذرة^(٤)؛ وفي حديث أهل البيت: «ولا حامل القيلة»^(٥). قلت: كأنها مشتقة من القالة، وهي كثرة القول، فتكون من مادة أخرى لا من هذه.

(١) غريب ابن الجوزي ٢/٢٧٤ والنهاية ٤/١٣٢.

(٢) الفائق ٢/٣٩٠ والنهاية ٤/١٣٢ وهو من حديث ابن عباس.

(٣) فقه اللغة للثعالبي ١٦٩، ولم يرد فيه «القُمُحَةُ».

(٤) الأذرة: انتفاخ الخصى. اللسان (أخر).

(٥) غريب ابن الجوزي ٢/٢٧٥ والنهاية ٤/٢٣٤.

باب الكاف

الكاف:

حرفٌ معناه التشبيه، وقد تردُّ تعليلاً كقوله تعالى: ﴿وَاذْكُرُوهُ كَمَا هَدَاكُمْ﴾ [البقرة: ١٩٨]. وتكونُ اسماً إذا جرَّت بإضافة حرفٍ أو اسند إليهما، كقول الشاعر:
[من الرجز]

١٣١٢- فصَيِّروا مثلَ كعصفٍ مأكولٍ^(١)

في أجد الوجهن. وقول الأعشى: [من البسيط]

١٣١٣- هل تشهون؟ ولن ينهى ذوي شططٍ كالطعن يذهب فيه الزيتُ والقتلُ^(٢)
وزعم الاخفش أنها تكون اسماً مطلقاً. ويتعين حرفيتها في قولك: جاء الذي كعمرو، ولما قرئناه في غير هذا. وقد تردُّ زائدة، وجعلوا منه قوله: ﴿ليس كمثله شيء﴾ [الشورى: ١١] قيل: لكلا يلزم محذور، وهذا كله مقرر في موضعه.

فصل الكاف مع الهمزة

ك أس:

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الْأُمَرَاءَ يَشْرَبُونَ مِنْ كَاسٍ﴾ [الإنسان: ٥] الكاس: الإناء الذي فيه الخمر غالباً. قيل: ولا يقال له كاس إلا وفيه خمر ولا فهو قدح، كالخوان مع المائدة من أخوات لها قد ذكرتها. وقد يطلق على كل واحد من الشراب أو الإناء بانفراده كاس، يقال: كاس خالٍ من الشراب، وشربت كاساً، قال تعالى: ﴿وَيُسْقَوْنَ فِيهَا كَاساً﴾ [الإنسان: ١٧] وقال تعالى: ﴿وَكَاسٍ مِنْ مَعِينٍ﴾ [الواقعة: ١٨] ولابد أن همزتهما ألفاً مطردة نحو راس وهي مؤنثة وتجمع على أكؤس وكؤوس نحو أفلس وفلوس.

(١) الرجز لرؤبة أو لحميد الأرقط، وتقدم برقم ١١، وقبلة: (ولعبت طير بهم آبايل)
وانظر اللسان والناج (عصف).

(٢) ديوانه ١١٣.

فصل الكاف والباء

ل ب ب :

قوله تعالى: ﴿أَفَمَنْ يَمْشِي مُكِبًّا﴾ [الملك: ٢٢] الكِبْ: إسقاط الشيء على وجهه، والإكباب: جعل وجهه مكبياً على العمل، وهذا عكس ما هو المعمود من أن الفعل المجرد يكون قاصراً، فإذا دخلت الهمزة عدته لمفعول نحو: خرج زيداً وأخرجته، وهذا عكسه. فيقال: كببت زيدا فاكب، ومثله: قشعت الريح السحاب فاقشعت، وتحقيقه أن الهمزة هنا للضرورة والمطابقة.

والكِبْكِبُ: تكرير الكِبْ، وهو تدهور الشيء في هوة كقوله: ﴿فَكَبْكَبُوا فِيهَا هُمْ وَالْفَارُوقُ﴾ [الشعراء: ٩٤]. وقيل: المعنى جُمِعُوا. وقيل: اتقى بعضهم على بعض، وهي متقاربة.

والكَبْكَبُ: الجماعة - بضم الكاف الأول وفتحها - وفي الحديث: «كَبْكَبُ من بني إسرائيل»^(١) أي جماعة. وفي حديث ابن زمر: «فاكَبُوا رواحلهم في الطريق»^(٢) قال الهروي: كذا الرواية والصواب كَبُوا، والمعنى: الزموا الطريق. الرجل يَكِبُ على عمل يعمله: إذا لزمه، وأنشد قول عنترة: [من الكامل]

١٣١٤ - قَدَحَ الْمَكِبُ عَلَى الزَّنَادِ الْأَجْدَمِ^(٣)

والكواكب: جمع كوكب. وهو كجواهر في زيادة واه، ولا يقال له كوكب إلا عند ظهوره؛ فالكواكب: النجوم البادية، وأنشد للناطقة الذبياني: [من الطويل]

١٣١٥ - فَإِنَّكَ شَمْسٌ وَالنَّجُومُ كَوَاكِبٌ إِذَا طَلَعَتْ لَمْ يَبْدُ مِنْهُنَّ كُوكَبٌ^(٤)

ووجه الرد أنه سمأه كوكباً عند عدم ظهوره، وكان مراد الراغب^(٥) الحقيقة، وقول الناطقة على المجاز.

(١) مسند أحمد ٤٠١/١، ٤٢٠.

(٢) غريب ابن الجوزي ٢٧٧/٢ والنهاية ١٣٨/٤ والفتاوى ٤٥٣/٢.

(٣) البيت من معلقة في ديوانه ١٩ وصدره: (هزجاً بحك قراعه بذراره).

(٤) ديوانه ٧٤.

(٥) المفردات ٦٩٥.

ويقال: هُم كوكبةٌ واحدةٌ أي مجتمعون. وكوكبُ العسكر: ما يلمعُ فيه من الحديد على التشبيه، وفي المثل: «تَفَرَّقُوا تحتَ كُلِّ كوكبٍ»^(١) إذا تَشَتُّوا.

ك ب ت :

قوله تعالى: ﴿كَبُرُوا﴾ [المجادلة: ٥] أي غيظوا شدة الغيظ، وقيل: أذلُّوا وأخزوا. وقيل: الأصل فيه كَبَدُوا أي أصيبَ كبدُهم بما لا يقدرُ عليه من الهموم والآلام فقلَّبت الدالَّ تاءً لقرب مخرجهما، كقولهم: سَبَّتْ رَأْسَهُ وَسَبَدَهَا أي حلقها. وقيل: هو الحزن. وقيل: أشدُّ الحزن، وهو الصحيح. ويدلُّ عليه أنه أخصُّ من الحزنِ أنه لَعَلَّاهُ «رأى طلحة حزناً مكبوتاً»^(٢). وقيل: الكَبْتُ: الردُّ بعنف.

قوله تعالى: ﴿أَوْ يَكْتَبُهُمُ﴾ [آل عمران: ١٢٧] قال أبو عبيدة: أو يَهْزِمَهُمْ. وقيل: يُحْزِنُهُمْ. والأصل فيه ما قدَّمته وما ذكره المفسرون أسباباً لذلك.

ك ب د :

قوله تعالى: ﴿لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي كَبَدٍ﴾ [البعد: ٤] أي مشقةً شديدة. وأصلُ ذلك من قولهم: كَبَدْتُهُ أَكْبَدُهُ أي أصبْتُ كبدَه، فاصابه الكَبْدُ والكِبَادُ أي وجعٌ وصلَّ إلى الكبد. ونَبِهَ تعالى بقوله: ﴿لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي كَبَدٍ﴾، على أنه خلقه على حالة لا يَنفَكُ مِنَ الْمَشَاقِّ ما لم يَفْتَحِمْ الْعَبَّةَ ويستقرُّ في دارِ القرار، كقوله تعالى: ﴿لَتَرْكَبُنَّ طَبَقًا عَن طَبَقٍ﴾ [الانشقاق: ١٩].

وكَبَدُ السماءِ وكَبَدُ القوسِ: وسطُهما تشبيهاً بكبدِ الإنسانِ لوسطيها البدن. وكَبَدُ كُلِّ شَيْءٍ وسطُه. وفي الحديث: «وَتَلْقَى الْأَرْضُ أَفْلاذَ كَبِدِهَا»^(٣) أي ما خفي من كنوزها. وقيل: ﴿فِي كَبَدٍ﴾ أي خُلِقَ مُنْتَصِباً غَيْرَ مُنْحَنٍ. وما أبعدَ هذا اللفظاً ومعنى! وقال ابنُ عرفة: في كَبَدٍ أي في ضيقٍ كأنه يشيرُ لمحلِّه في الرحم، وأنشد للبيد:

[من المشرح]

(١) في مجمع الأمثال ٢٨٢/١ «ذهبوا تحت كل كوكب».

(٢) الفائق ٣٩٤/٢ وغريب ابن الجوزي ٢٧٧/٢ والنهاية ١٣٨/٤.

(٣) قرأ أبو مجاز ولاحق بن حميد (تكبدُهم)، وقرأ الجمهور (تكبهُم) البحر المحيط ٥٢/٣.

(٤) الفائق ٣٠٢/١ والنهاية ١٣٩/٤ وغريب ابن الجوزي ٢٧٨/٢.

١٣١٦- يا عينُ هَلَّا بِكِتِ أَرِيدُ إِذْ قُتِمْنَا وَقَامَ الْخَصُومُ فِي كَيْدٍ^(١)

قال: والإنسانُ في بطنِ أمِّه في ضيقٍ ثم يكابدُ ما يكابدُه من أمرِ دنياه وآخرته ثم الموتُ إلى أن يستقرَّ في جنةٍ أو نارٍ.

وفلانٌ يكابدُ معيشته، أي يقاسي منها ضيقةً وشدةً، قال الشاعر^(٢):

وفي الحديث: كَبَّدَهُمُ الْبَرْدُ^(٣). أي شَقَّ عليهم.

ك ب ر:

قوله تعالى: ﴿وَإِنْ كَانَ كَبُرَ عَلَيْكَ إِعْرَاضُهُمْ﴾ [الأنعام: ٣٥] أي صَعَبَ وَشَقَّ. قوله: ﴿وَأَنَّهَا لَكَبِيرَةٌ﴾ [البقرة: ٤٥] أي شاقَّةٌ. ثم إنَّ الكِبَرَ والصغَرَ اسمانِ مُتضادَّانِ باعتبارِ بعضِها ببعضٍ، فربُّ شيءٍ يكونُ كبيراً بالنسبةِ لما دونه، صَغِيرًا بالنسبةِ لما فوقه، ويُستعملانِ في الكميةِ المتصلةِ كما في الأجسامِ نحو: الجملُ أكبرُ من الفرسِ، كالقِلَّةِ والكثرةِ في استعمالِهما في الكميةِ المنفصلةِ كالأعدادِ. وقد يتعاقبُ الكبيرُ والكثيرُ على شيءٍ واحدٍ وذلكَ بنظريْنِ مُختلفيْنِ كما في قوله تعالى: ﴿إِثْمٌ كَبِيرٌ﴾ [البقرة: ٢١٩] قرئ «كبير» وه كثير» بالياءِ الموحدةِ والثاءِ المثلثةِ^(٤). وقد حرَّرنَاهُ بِأَكْثَرِ مِنْ هَذَا فِي مَوْضِعٍ هُوَ الْيَقِينُ بِهِ. وَالْأَصْلُ اسْتِعْمَالُهُ فِي الْأَعْيَانِ ثُمَّ اسْتِعْمَارُهُ لِلْمَعَانِي كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿فِيهِمَا إِثْمٌ كَبِيرٌ﴾ ﴿لَا يَفَادِرُ صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً﴾ [الكهف: ٤٩].

قوله تعالى: ﴿إِلَى النَّاسِ يَوْمَ الْحَجِّ الْأَكْبَرِ﴾ [التوبة: ٣] وصفَه بِالْكَبَرِ تَنْبِيْهًا عَلَى أَنَّ الْعُمْرَةَ حَجٌّ أَصْغَرُ، وَلِذَلِكَ قَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: «الْعُمْرَةُ هِيَ الْحَجُّ الْأَصْغَرُ»^(٥)، وَيُسْتَعْمَلُ ذَلِكَ اعْتِبَارًا بِتَقَدُّمِ الزَّمَانِ. وَمِنْهُ: فَلَانٌ كَبِيرٌ أَيْ مَسِنٌ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿وَقَدْ بَلَغْنِي الْكِبَرُ﴾ [آل عمران: ٤٠]. قَالَ الشَّاعِرُ: [مِنِ الْمُتَقَارِبِ]

(١) ديوانه ١٦٠ واللسان والتاج (كبد).

(٢) لم يذكره المؤلف، ولعله يريد قول المعاج كما في اللسان (كبد):

(وليلة من الليالي مرَّتْ يكابدُ كابدَتْهَا وَجَرَتْ).

(٣) الفائق ٣٩٤/٢ والنهاية ١٣٩/٤ وغريب ابن الجوزي ٢٧٨/٢ والحديث ليلال.

(٤) قرأ حمزة والكسائي وابن مسعود (كثير) السبعة ١٨٢ والنشر ٢٢٧/٢.

(٥) الحديث لابن عباس في المصنف لابن أبي شيبة ١٥٨/٣ «العمرة: الحججة الصغرى». والدر المنثور

١٣١٧- أشاب الصغير وأنى الكبير كسر الغداة ومسر العشي^(١)

وقد يقال باعتبار منزلة الرفعة كقوله تعالى: ﴿قُلْ أَيُّ شَيْءٍ أَكْبَرُ شَهَادَةً﴾ [الأنعام: ١٩]. قوله تعالى: ﴿فَجَعَلْنَاهُمْ جُدَاثًا إِلَّا كَبِيرًا لَهُمْ﴾ [الأنبياء: ٥٨] إنما أطلق عليه ذلك على زعمهم وتسميتهم أي باعتبار جثته فإنه كان أعظمهم جثة. قوله تعالى: ﴿الْكَابِرُ^(٢) مُجْرِمِيهَا﴾ [الأنعام: ١٢٣] أي رؤساءها، وذلك على سبيل الاستدراج كقوله: ﴿أَمَرْنَا مُتْرَفِيهَا﴾ [الإسراء: ١٦] ﴿سَتَسْتَدْرِجُهُمْ مِنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ﴾ [الأعراف: ١٨٢]. قوله تعالى حكاية عن فرعون ﴿إِنَّهُ لَكَبِيرُكُمْ﴾ [طه: ٧١] أي رئيسكم في هذه الصناعة. وفي المثل: «ورثة كابرًا عن كابر»^(٣) أي أبا عظيم القدر عن أب عظيم مثله.

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يَخْتَفُونَ كِبَائِرَ الْإِثْمِ وَالْفَوَاحِشِ﴾ [الشورى: ٣٧] وقرئ «كبير»^(٤) فالكبرية متعارضة في كل ذنب لعظم عقوبته، واختلف الناس في حدّها وعدّها، ولهما موضع هو اليقّ بهما يتأخّما فيه ولله الحمد.

قوله تعالى: ﴿كَثُرَتْ كَلِمَةٌ﴾ [الكهف: ٥] أي عظم ذنبها وعقوبتها لأنها قول باطل في حق من لا يجوز عليه ذلك بوجه. وليست كسائر الكذبات؛ فإن الكذب قد يقال فيمن يجوز عليه مثل ذلك الشيء المكذوب فيه كقولك: الأمير ظلمي، ولم يكن ظلم، فهذا كذب قبيح وإن كان ممكناً جائزاً وقوع الظلم منه، والباري تبارك وتعالى لا يتصور في حقه ما افتروه.

قوله: ﴿كَبِيرٌ مُفْتَأً عِنْدَ اللَّهِ أَنْ تَقُولُوا مَا لَا تَفْعَلُونَ﴾ [الصف: ٣] يعني أن مقتته لكم على ذلك أشد من مقتته لكم على غيره من الذنوب، ولذلك أخرجهما نصباً على التمييز.

(١) البيت للصلتان العدي في الشهر والشعره ٣١٦، وفي الحيوان ٣/٤٧٧ للصلتان السعدي. والبيت من قصيدة في عبود الأخبار ٣/١٣٢ ومعاهد التنصيص ١/٢٧ والعقد القريد ٢/١٢٣.

(٢) قرا ابن مسلم (أكبر) البحر المحيط ٤/٢١٥.

(٣) المثل في الأساس والتاج واللسان (كبير) وانظر صحيح البخاري، الحديث ٣٢٧٧ (لقد ورث لكابر عن كابر).

(٤) هي قراءة حمزة والكسائي وخلف والأعمش ويحيى بن وثاب. الإتحاف ٣٨٣ والنشر ٢/٣١٧.

قوله: ﴿وَالَّذِي تَوَلَّى كِبْرَهُ^(١) مِنْهُمْ﴾ [النور: ١١] إشارة إلى مَنْ تَوَلَّى حديث الإفك، ونَبِهَ بذلك على أَنَّ كُلَّ مَنْ سَنَّ سَنَةً قَبِيحَةً يَقْتَدِي بِهَا غَيْرُهُ فَذَنْبُهُ أَعْظَمُ وَعَقُوبَتُهُ أَشَدُّ. وَلِلَّذَلِكَ قَالَ عَفَّكَ: «كَانَ عَلَيْهِ وَزْرُهَا وَوَزَّرَ مِنْ عَمَلِ بِهَا»^(٢)، وَفِي عَكْسِهِ كَذَلِكَ وَالْكِبَرُ وَالتَّكْبِيرُ وَالِاسْتِكْبَارُ تَقَارُبُ مَعْنَى، لَكِنَّ الْكِبَرُ الْحَالَةَ الَّتِي يَتَخَصَّصُ بِهَا الْإِنْسَانُ مِنْ إِعْجَابِهِ بِنَفْسِهِ، وَذَلِكَ أَنَّ يَرَى الْإِنْسَانُ نَفْسَهُ أَكْبَرَ مِنْ غَيْرِهِ. وَأَعْظَمُ الْكِبَرُ وَالتَّكْبِيرُ: مَا وَقَعَ فِي جَانِبِ أَوْامِرِ اللَّهِ وَنَوَاهِيهِ، وَذَلِكَ أَنَّ يَتَكَبَّرَ عَلَى إِدَاءِ طَاعَاتِهِ وَالْإِنْجَارِ عَنْ مَعَاصِيهِ.

وَالِاسْتِكْبَارُ يُقَالُ بِاعْتِبَارَيْنِ^(٣): أَحَدُهُمَا تَحَرِّيَ الْإِنْسَانِ وَطَلَبُهُ أَنْ يَكُونَ كَبِيرًا. وَهَذَا إِذَا كَانَ عَلَى مَا يَجِبُ وَفِي الْمَكَانِ الَّذِي يَجِبُ وَفِي الزَّمَانِ الَّذِي يَجِبُ مُحْمُودٌ غَيْرُ مَذْمُومٍ. وَالثَّانِي أَنْ يَتَشَبَّعَ فَيُظْهِرَ مِنْ نَفْسِهِ مَا لَيْسَ لَهُ أَوْ يَرَى نَفْسَهُ أَكْبَرَ مِنْ غَيْرِهِ بِمَا أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِ مِنْ مَالٍ أَوْ جَاهٍ. وَلِلَّذَلِكَ قَالَ تَعَالَى: ﴿تَجْعَلُهَا لِلَّذِينَ لَا يُرِيدُونَ عُلُوًّا فِي الْأَرْضِ وَلَا فَسَادًا﴾ [القصص: ٨٣]، فَجَعَلَ إِرَادَةَ ذَلِكَ عَلَةً مُسْتَقْلَةً بِدَلِيلِ إِعَادَةِ «وَلَا» فِيمَا عُطِفَ. وَجَمِيعُ مَا وَرَدَ فِي الْقُرْآنِ الْعَظِيمِ مِنَ الْإِسْتِكْبَارِ مِنْ هَذَا النَّوعِ كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَاسْتَكْبَرُوا اسْتِكْبَارًا﴾ [نوح: ٧] أَيْ وَاسْتَكْبَرُوا، ﴿فَيَقُولُ الضُّعَفَاءُ لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا﴾ [غافر: ٤٧] قَائِلِ الْمُسْتَكْبِرِينَ بِالضُّعَفَاءِ مُنْهَةً عَلَى أَنَّ اسْتِكْبَارَهُمْ عَلَيْهِمْ كَانَ بِمَا لَهُمْ مِنَ الْقُوَّةِ فِي الْبَدَنِ وَالْمَالِ. وَقَوْلُهُ: ﴿فَاسْتَكْبَرُوا وَكَانُوا قَوْمًا مُجْرِمِينَ﴾ [الأعراف: ١٣٣] فَبِهِ بِقَوْلِهِ: ﴿فَاسْتَكْبَرُوا﴾ عَلَى تَكْبَرِهِمْ وَإِعْجَابِهِمْ بَانْفُسِهِمْ وَبِقَوْلِهِ: ﴿وَكَانُوا قَوْمًا مُجْرِمِينَ﴾ أَنَّ الْحَامِلَ لَهُمْ عَلَى ذَلِكَ مَا تَقَدَّمَ مِنْ جُرْمِهِمْ، وَأَنَّ ذَلِكَ لَيْسَ شَيْئًا حَادِثًا مِنْهُمْ بَلْ كَانَ دَيِّدَتْهُمْ وَهَجَّرَاهُمْ^(٤). وَالتَّكْبِيرُ - أَيْضًا - يُقَالُ عَلَى وَجْهَيْنِ^(٥):

أَحَدُهُمَا أَنْ تَكُونَ الْأَفْعَالُ الْحَسَنَةُ كَثِيرَةً فِي الْحَقِيقَةِ وَزَائِدَةً عَلَى مُحَاسِنِ غَيْرِهَا، وَبِهَذَا وَصَفَ اللَّهُ تَعَالَى نَفْسَهُ فَقَالَ: ﴿الْعَزِيزُ الْجَبَّارُ الْمُتَكَبِّرُ﴾ [الحشر: ٢٣] وَمَا أُبْلَغَ

(١) قَرَأَ الْكِسَائِيُّ وَابُو عَمْرٍو وَابُو جَعْفَرٍ وَالْحَسَنُ وَمُجَاهِدٌ وَالْأَعْمَشُ (كَثِيرَةً) الْإِنْتِخَافَ ٣٢٢ وَالنَّشْرَ ٣٣١/٢.

(٢) أَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ فِي الزَّكَاةِ: ٦٩.

(٣) الْمَفْرَدَاتُ ٦٩٧.

(٤) فِي اللِّسَانِ: هَجَرَ (مَازَالَ ذَلِكَ هَجِيرَاهُ وَإِجْرِيَاهُ وَ إِهْجِيرَاهُ وَ هَجِيرَهُ وَأَهْجُورَتُهُ وَدَاهَهُ وَدَيْدَتَهُ، أَيْ دَاهَهُ وَشَانَهُ وَعَادَتَهُ).

(٥) الْمَفْرَدَاتُ ٦٩٨.

تناسب هذه الصفات الثلاث: العزة والجبروت والتكبر!

والثاني: أن يوصف به من يشيع بما ليس له ويتكلف ذلك، وهذا في أوصاف الناس كقوله تعالى: ﴿كَذَلِكَ يَطْبَعُ اللَّهُ عَلَى كُلِّ قَلْبٍ مُتَكَبِّرٍ جَبَّارٌ﴾ [غافر: ٣٥] قرىء بإضافة القلب إليه^(١). ويوصف القلب بالتكبر، ولا يجوز أن يوصف بالثاني غير الباري تعالى: وجوز ذلك الراغب فقال^(٢): «وَمَنْ وُصِفَ بِالتَّكَبُّرِ عَلَى الْوَجْهِ الْأَوَّلِ فَمَحْمُودٌ. ثُمَّ قَالَ: وَيَدُلُّ عَلَى أَنَّهُ قَدْ صَحَّحَ أَنْ يَوْصَفَ الْإِنْسَانُ بِذَلِكَ وَلَا يَكُونُ مَذْمُومًا».

قوله: ﴿سَمِصِرُ عَنْ آيَاتِي الَّذِينَ يَتَكَبَّرُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ﴾ [الاعراف: ١٤٦] فافهم أن التكبر فيها بحق سائغ، وفيه نظر لأنه من باب قوله: ﴿وَمَنْ يَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ لَا بُرْهَانَ لَهُ بِهِ﴾ [المؤمنون: ١١٧] إذ لا مفهوم لهذه الصفة، أو يكون فائدة قوله: ﴿بِغَيْرِ الْحَقِّ﴾ أنهم لو سئلوا عن تكبرهم لأجابوا بأنه بغير حق كما قيل ذلك في قوله: ﴿وَيَقْتُلُونَ الْأَنْبِيَاءَ بِغَيْرِ حَقٍّ﴾ [آل عمران: ١١٢].

والكبر: كبر السن، ومنه قوله ﷺ: «كَبُرَ الْكِبَرُ»^(٣) أي قدموا الكبير منكم. والكبرياء: الترفع عن الانقياد والطاعة، وذلك لا ينبغي أن يوصف بها غير الله تعالى، ولذلك قال: ﴿وَلَهُ الْكِبَرِيَاءُ﴾ [الجاثية: ٣٧] أي له خاصة لا لغيره. وإليه أشار رسول الله ﷺ فيما حكاه عن ربه: «الكبرياء ردائي والعظمة إزاري فمن نازعتني في شيءٍ منهما قصمته»^(٤).

والكِبَارُ: مخففاً أبلغ من الكبير. وأنشد: [من البسيط]

١٣١٨ - كَحَلْفَةٍ مِنْ أَبِي دِثَارٍ يَسْمَعُهَا لِأَهْلِ الْكِبَارِ^(٥)

والكِبَارُ - مشدداً - أبلغ منه قال تعالى: ﴿وَمَكْرُوا مَكْرًا كِبَارًا﴾^(٦) [نوح: ٢٢].

(١) أي: إلى التكبر، وقد قرأ أبو عمرو وابن عامر والكسائي وابن محيصن (قلب متكبر) الإتعاظ ٣٧٨، وقرأ ابن مسعود (على قلب كل متكبر) السبعة ٥٧٠.

(٢) المفردات ٦٩٨.

(٣) أخرجه البخاري في الأدب، (٨٩) باب [كرام الكبير ٥٧٩١] ومسلم في القسامة ١٦٦٩.

(٤) أخرجه مسلم في البر والصلة برقم ٢٦٢٠.

(٥) البيت للأعشى في ديوانه ٣٣٣.

(٦) قرأ ابن محيصن وزيد بن علي (كباراً) وقرأ مجاهد وحديد وابن محيصن وأبو السمال (كِبَاراً) البحر

المحيط ٣٤١ / ٨ والقرطبي ٣٠٧ / ١٨.

واكبرته: جعلته أو اعتقدته كبيراً، كقوله تعالى: ﴿فلما رآينه أكبرته﴾ [يوسف: ٣١]، وكبرته مثله أيضاً. ومعنى كبرياء الله تعالى وصفنا له بالعظمة، وبقولنا: الله أكبر.

قوله: ﴿لَخَلْقُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ أَكْبَرُ مِنْ خَلْقِ النَّاسِ﴾ [غافر: ٥٧] إشارة إلى ما خصصهما تعالى من إبداعه عجائب صنعته ولطائف حكمته التي لا يعلمها إلا قليل ممن وصفهم بقوله تعالى: ﴿وَيَتَفَكَّرُونَ فِي خَلْقِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ [آل عمران: ١٩١]، وليس قصد ذلك كبر جثتهما فإن أكثر الخلق يعلمون ذلك.

قوله: ﴿يَوْمَ نَبْطِشُ الْبَطْشَةَ الْكُبْرَى﴾ [الدخان: ١٦] إشارة إلى العذاب الواقع يوم القيامة، أعادنا الله منه، وفيه تنبيه أن كل ما ينال الكافر من العذاب في الدنيا أو في البرزخ صغير في جثب ما يناله في الآخرة.

قوله: ﴿إِنَّمَا لِاحِدَى الْكُبْرَى﴾ [المذثر: ٣٥] أي إحدى العظام، قيل: عنى بها النار.

قوله تعالى: ﴿قَالَ كَبِيرُهُمْ﴾ [يوسف: ٨٠] عنى بذلك أكبرهم عقلاً لا سناً، وفي الحديث: «أخذ عوداً في منامه ليأخذ منه كبراً»^(١) بزنة طلل. قال شمر: هو الطبل له وجه واحد. وقول المؤذن: «الله أكبر الله أكبر»^(٢) ليس فيه تفضيل، إنما المراد به الله الكبير، كقول الأحوص: [من الكامل]

١٣١٩- إني لأمتحك الصدود وإني قسماً إليك مع الصدود لأميل^(٣)

وقول الفرزدق: [من الكامل]

١٣٢٠- إن الذي سمك السماء بتي لنا بيتاً دعائمه أعز وأطول^(٤)

أي المائل، وعزير مائل. والنحويون يقولون «من» محذوفة لأن أفعل خير، والخبر يكثر فيه الحذف، والتقدير: أكبر من كل شيء، ومثله قول الخنساء: [من الطويل]

(١) النهاية ١٤٣/٤ وغريب ابن الجوزي ٢٧٨/٢ والحديث لعبد الله بن زيد الذي أذى الأذان.

(٢) أخرجه البخاري في الأذان، (٦) باب ما يحقن بسلاخان من الدم ٥٨٥ وانظر سفر السعادة ٦١٥، ٦١٥.

(٣) ديوانه ١٥٣ وابن عيش ١١٦/١.

(٤) ديوانه ٧١٤ وابن عيش ٩٧/٦، ٩٩، والخنساء ٤٨٦/٣ والمعني ٤٢/٤ وسفر السعادة ٦١٥.

١٣٢١- فلما بلغت كَفْ أمرئٍ متناولٍ بها المجد إلا حيثما نلت أطول^(١)

أي أطول منه . قال أبو بكر: العوام يضمون الراء من «أكبر» يعني أن الصواب فتح الراء، ووجهه بأن الأذان كلماته مبنية على السكون لتقطيع كلماتها وترتيلها . فلما كانت الراء ساكنة نقل إليها حركة همزة الجلالة وهي فتحة ففتحت الراء ، وقد اعترض عليه بأن همزة الجلالة همزة وصل وهي ساقطة درجاً فكيف ننقل فتحتها؟ وهو اعترض ساقطاً لأنه قال: إن الكلمات على تقدير السكون والقطع من بعضها، فكانت الهمزة مبتدأ بها غير مندرجة . ومثل ذلك قراءة ﴿ألم الله﴾ [آل عمران: ١ - ٢] ففتح الميم؛ قيل: الفتحة لإلتقاء الساكنين، وقيل: حركة نقل، واعترض بما تقدم وأجيب بما ذكرته . وسمع من كلامهم: ثلاثة أربعة بفتح هاء ثلاثة وصلًا، وقد قررنا ذلك في غير هذا .

وفي الحديث: «لا تكابروا الصلاة بمثلها في التسبيح بعد التسليم في مقام واحد»^(٢) قيل: معناه لا تغالبوا الصلاة بأن تجعلوا تسبيحها أكبر منها بعد أن تسلموا منها، بل ينبغي أن تكون زائدة عليه .

فصل الكاف والتاء

ك ت ب :

قوله تعالى: ﴿ألم ذلك الكتاب﴾ [البقرة: ١ - ٢] الكتاب - في الأصل - مصدر كَتَبَ أي جمع . قال تعالى: ﴿كتاب﴾^(٣) الله عليكم ﴿[النساء: ٢٤] أي: كتب ذلك عليكم كتاباً كقولهِ: ﴿صنع الله﴾ [النمل: ٨٨] ثم يطلق على المكتوب كقولهم: خلق الله، وضرب الأمير، وأنشد: [من الطويل]

١٣٢٢ - نشرت عيالي إذ رأيت صحيفة

إليك من العجاج يلى كتابها^(٤)

(١) البيت في ديوانها اتيس الجلساء ١٠٣ .

(٢) غريب ابن الجوزي ٢/٢٧٩ وفتاها ٤/١٤٢ .

(٣) قرأ أبو حيوة ومحمد بن السمين (كتب الله)، وقرأ محمد بن السمين (كتب الله) البحر المحيط ٣/٢١٤ والقرطبي ٥/١٢٤ .

(٤) تقدم البيت في مادة (بشر) برقم ١٦٢ .

أي مكتوبها، والكتاب المذكور في الآية الكريمة هو القرآن العزيز، سمي بذلك لما جمع فيه من الاخبار والقصص والاحكام والمواعظ والأمثال والأوامر والنواهي والزواجر والإنذار والإعذار والتحذير والبشارة إلى غير ذلك.

وكل ما جمعته فقد كتبه، ومنه قيل لخرز القرية كُتِبَ جمعُ كُتِبَ وأنشد لذي الرمة: [من البسيط]

١٣٢٣ - مُشْتَلَّ ضِيَعَتَ بَيْنَهَا الْكُتُبُ^(١)

ومنه: كتيبة الجيش، لاجتماع الفرسان، وأنشد: [من الكامل]

١٣٢٤ - وَكُتِيبةً أَنْتَها بِكُتِيبةٍ حتى إذا اجتمعتْ نَقَصَتْ لَهَا يَدِي^(٢)

ومنه: كتبت البغلة والفلوس أي جمعت بين شغريها بحلقه ونحوها، وأنشد [من البسيط]

١٣٢٥ - لَا تَأْمَنَنَّ فَرَارِيًّا خَلَوْتَ بِهِ عَلَى قُلُوبِكَ وَاكْتُبْهَا بِأَسْيَارِ^(٣)

وسُميت الكتابة كتابة لضم الحروف فيها بعضها إلى بعض، والأصل في الكتابة النظم بالخط، وفي المقال النظم باللفظ. ثم قد يُستعمل كل منهما للآخر، قال الراغب^(٤): ولذلك سمي كلام الله - وإن لم يُكتب - كتاباً لقوله: ﴿وَالَمْ ذَلِكَ الْكِتَابُ﴾. قلت: نصب كتاباً على أنه مفعولٌ اسمي لا أنه خبرٌ ليكن. ويعني بذلك أن القرآن كلام الله مسمى بالكتاب قيل أن يُكتب بالخط. وأقرب من ذلك أن يقال: سمي كتاباً لما يؤول إليه من الكتابة في علم الله تعالى، ثم قد يُعبر بالكتابة عن الإيجاب

(١) عجزيت في ديوانه ١١ وصدره: (وفراة غربية أتى خوارزها)

والبيت في اللسان والتاج (وفر، غرف، كتب، شلل، ناي).

(٢) لم أجد البيت بهذه الرواية، وثمة رواية في كتاب الجيم ٢/٢٤٣:

(وكتيبة لبشها بكتيبة كاعلال والتران اشرق في الندى)

وثمة رواية مشابهة في الأصمعيات ١٤٢ للأسعر الجعفي والتاج (ليس).

(٣) البيت دون عزو في الأساس واللسان والتاج (كتب) والمقاييس ٥/١٥٨ والجمهرة ١/١٨٢، ١٩٧،

٢/٣٤٠، وعيون الاخبار ٢/٢٠٣. والبيت لسالم بن دارة في الشعر والشعراء ٢٣٧ والكامل للمبرد

وانظر الأغاني ١٣/٤١ في الهامش الثالث.

(٤) المفردات ٦٩٩.

الإثبات والتقدير والفرض. قال بعضهم^(١): وجه ذلك أن الشيء يراد ثم يقال ثم يكتب؛ فالإرادة مبدأ والكتابة منتهى. ثم يعبر عن المراد الذي هو المبدأ إذا أريد توكيده بالكتابة التي هي المنتهى، كقوله: ﴿كُتِبَ اللَّهُ لَا غُلَيْنَ أَنَا وَرُسُلِي﴾ [المجادلة: ٢١] أي حكم وقضى بذلك وأثبتته في اللوح المحفوظ.

قوله: ﴿وَأُولُو الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ﴾ [الأنفال: ٧٥] أي في حكمه.

قوله: ﴿وَكُتِبْنَا عَلَيْهِمْ فِيهَا أَنَّ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ﴾ [المائدة: ٤٥] أي فرضنا وأوجبنا. قوله: ﴿وَلَوْلَا أَنْ كُتِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمُ الْجَلَاءُ﴾ [الحشر: ٣] أي لولا أن أوجب عليهم الجلاء من ديارهم قوله: ﴿أَوَلَيْكَ كُتِبَ﴾^(٢) في قلوبهم الإيمان [المجادلة: ٢٢] إشارة إلى أنه بخلاف صفة من قال في حقهم: ﴿وَلَا تُطِيعُ مَنْ أَغْفَلْنَا قَلْبَهُ عَنْ ذِكْرِنَا﴾ [الكهف: ٢٨] قيل: لأن معنى «أغفلنا» من قولهم: أغفلت الكتاب: إذا جعلته خالياً من الكتابة والإعجام.

وقد عبر بالكتابة عن القضاء المنقضي وما يصير في حكمه، وعليه حمل قوله تعالى: ﴿بَلَىٰ وَرُسُلُنَا لَدَيْهِمْ يَكْتُبُونَ﴾ [الزخرف: ٨٠] قيل: ذلك مثل قوله: ﴿يَمْحُو اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّتُ﴾ [الرعد: ٣٩] قوله: ﴿فَلَا تُكْفِرَانِ لِسَعْيِكُمَا وَإِنَّا لَهُ كَاتِبُونَ﴾ [الأنبياء: ٩٤] أي مشبوهون غير مضطعين لعمله، كقوله: ﴿أَنِّي لَا أَضِيعُ عَمَلٌ عَامِلٍ مِنْكُمْ﴾ [آل عمران: ١٩٥] وقوله: ﴿إِنَّا لَا نُضِيعُ أَجْرَ مَنْ أَحْسَنَ عَمَلًا﴾ [الكهف: ٣٠]. قوله: ﴿رَبَّنَا آمَنَّا فَاكْتُبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ﴾ [المائدة: ٨٣] أي أثبتنا معهم وأدخلنا في زميرتهم، وكأنه إشارة إلى قوله في موضع آخر: ﴿فَأُولَٰئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ﴾ [النساء: ٦٩]. قوله: ﴿وَيَقُولُونَ يَا وَيْلَتَنَا مَا لِهَٰذَا الْكِتَابِ لَا يُغَادِرُ صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً إِلَّا أَحْصَاهَا﴾ [الكهف: ٤٩] إشارة إلى ما أثبت فيه أعمال بني آدم، وهي صحيفة كل إنسان، وما كُتِبَ له من خير أو شر، جليل أو حقير، وقيل: الإشارة إلى صفات الذنوب وكبائرها.

(١) المفردات ٦٩٩.

(٢) فراعاصم والمفضل وأبو حيوة وأبو العالية (كُتِبَ... الإيمان) السبعة ٦٣٠ والقرطبي ١٧/٣٠٨.

قوله: ﴿مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي أَنْفُسِكُمْ إِلَّا فِي كِتَابٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَبْرَأَهَا﴾ [الحديد: ٢٢] هذا مراد به اللوح المحفوظ. قوله تعالى: ﴿لَوْلَا كِتَابٌ مِنَ اللَّهِ سَبَقَ﴾ [الأنفال: ٦٨] يعني ما قدره من الحكم، وذلك إشارة إلى قوله تعالى: ﴿كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ﴾ [الأنعام: ٥٤].

قوله: ﴿قُلْ لَنْ يُصِيبَنَا إِلَّا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَنَا﴾ [التوبة: ٥١] أي ما قضاه وقدره وإبرمه. وفي قوله لنا دون علينا معنى لطيف ذكره العلماء، وهو أن فيه تنبيهاً أن ما يصيبنا نعدّه نعمة لنا ولا نعدّه نقمة علينا.

قوله: ﴿يَا قَوْمِ ادْخُلُوا الْأَرْضَ الْمُقَدَّسَةَ الَّتِي كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ﴾ [المائدة: ٢١] قيل: معناه وحبها لكم ثم حرّمها عليكم بامتناعكم من قبولها ودخولها. وقال آخرون: كتبها لكم بشرط أن تدخلوها وأتى باللام دون «على» لما تقدّم، يعني أن دخولهم إياها يعود عليهم بنفع في الآجل والعاجل فيكون ذلك لهم لا عليهم، وذلك كقولك لمن يرى تأدياً بشيء لا يعرف نفع ماله: هذا لك لا عليك.

قوله: ﴿لَقَدْ لَبِثْتُمْ فِي كِتَابِ اللَّهِ﴾ [الروم: ٥٦] أي في حكمه وعلمه وإيجابه، وقيل: معناه أنزل الله في كتابه أنكم لا بثون إلى يوم القيامة.

قوله: ﴿إِنَّ عِدَّةَ الشُّهُورِ عِنْدَ اللَّهِ اثْنَا عَشَرَ شَهْرًا فِي كِتَابِ اللَّهِ﴾ [التوبة: ٣٦] أي في حكمه وشرعه. قوله: ﴿وَلَا هُدًى وَلَا كِتَابٌ مِنْير﴾ [لقمان: ٢٠] أي ولا حجة ظاهرة، فإن الكتاب يعبر به عن الحجة الثابتة.

قوله: ﴿أَمْ عِنْدَهُمُ الْغَيْبُ فَهُمْ يَكْتُمُونَ﴾ [الطور: ٢١] إشارة إلى العلم والتحقيق والاعتقاد، وقال الفُتَيْبِيُّ: المعنى يحكمون؛ يقولون: نفعل بك كذا وكذا ونطردك ونقتلك، وتكون العاقبة لنا عليك. قلت: وقد عكس الله عليهم آمالهم كلها فطردوا وقتلوا. وكان له العاقبة عليهم، ﴿وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ﴾ [القصص: ٨٣].

قوله: ﴿وَابْتَغُوا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ﴾ [البقرة: ١٨٧] فيه إشارة لطيفة إلى تحرّي النكاح وذلك أن الله تعالى خلق للخلق النكاح ليتحرروا بها طلب النسل، الذي يكون سبباً لبقاء نوع الإنسان إلى غاية قدرها ونهاية حصرها، فيجب للإنسان أن يتحرى بالنكاح ما جعل الله له على حسب مقتضى العقل والديانة. ومن تحرى النكاح حفظ النسل وحسن النفس على الوجه المشروع فقد ابتغى ما كتب الله له، وإلى هذا أشار من

قَالَ : ارَادَ بِمَا كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ الْوَلَدَ^(١) .

وقد يعبر بالكتب عن الإيجاد، فيقابل بالمحو والإزالة، كقوله : ﴿ يَمْحُو اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُنْثِي ﴾ [الرعد : ٣٩] بعد قوله تعالى : ﴿ لِكُلِّ أَجَلٍ كِتَابٌ ﴾ ، فيه أن لكل وقت إيجاداً فهو يوجد ما تقتضي الحكمة إيجاده ويزيل ما تقتضي الحكمة إزالته، وقد دلّ قوله تعالى : ﴿ لِكُلِّ أَجَلٍ كِتَابٌ ﴾ على نحو ما دلّ عليه قوله تعالى : ﴿ كُلُّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ ﴾ [الرحمن : ٢٩] .

قوله : ﴿ وَإِنْ مِنْهُمْ لَفَرِيقٌ يَلْعَنُونَ السَّيِّئِينَ بِالْكِتَابِ لِتَحْسَبُوهُ مِنَ الْكِتَابِ وَمَا هُوَ مِنَ الْكِتَابِ ﴾ [آل عمران : ٧٨] فالكتاب الأول : ما كتبه بأيديهم المذكورة بقوله : ﴿ فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ يَكْتُبُونَ الْكِتَابَ بِأَيْدِيهِمْ ﴾ [البقرة : ٧٩] . والثاني : التوراة . والثالث : جنس كتب الله تعالى كلها أي ما هو من شيء من كتب الله تعالى وكلامه .

قوله : ﴿ فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ يَكْتُبُونَ الْكِتَابَ بِأَيْدِيهِمْ ﴾ ، فيه تنبيه أنهم يختلفونه ويفتعلونه ؛ فكما نسب الكتاب المختلف إلى أيديهم نسب الكلام المختلف إلى أفواههم فقال تعالى : ﴿ ذَلِكَ قَوْلُهُمْ بِأَفْوَاهِهِمْ ﴾ [التوبة : ٣٠] .

قوله : ﴿ وَإِذْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَالْفُرْقَانَ ﴾ [البقرة : ٥٣] يجوز أن يكون الكتاب والفرقان عبارة عن التوراة وسماها كتاباً باعتبار ما أثبت فيها من الأحكام، وفرقانا باعتبار ما وقع فيها من الفرق بين الحق والباطل .

قوله : ﴿ وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ تَمُوتَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ كِتَاباً مُوجِلاً ﴾ [آل عمران : ١٤٥] أشار بالكتاب إلى الحكم والقضاء المبرم، ولذلك وصفه بكونه موجلاً أي مذكوراً أجله ووقته .

قوله تعالى : ﴿ وَقَالُوا اسْأَلُوا الْأَوَّلِينَ اكْتَتَبَهَا ﴾ [الفرقان : ٥] أي سأل كتابها . وكثروا بذلك عن الاختلاق ؛ قال بعضهم : الاكتتاب متعارف في الاختلاق، وقيل : اكتتبها : كتبها من ذاته لنفسه، وقيل : كتابتها له . ومنه حديث ابن عمر : « من اكتتب ضميناً بعثه الله تعالى »^(٢) قلت : الضمين .

(١) القول لابن عباس في الدر المنثور ١/ ٤٧٩ ، وهذا القول وما قبله ورد في المفردات ٧٠١ .
(٢) الفائق ٢/ ٣٩٧ والنهاية ٤/ ١٤٨ وبعده في النهاية « أي من كتب اسمه في ديوان الزمن ولم يكن زمنياً » .

وحينما ذكر الله أهل الكتاب فالمراد بالكتاب التوراة والإنجيل أو هما جميعاً. قوله: ﴿وَمَا كَانَ هَذَا الْقُرْآنُ أَنْ يُفْتَرَى مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَكِنْ تَصْدِيقُ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَتَفْصِيلُ الْكِتَابِ﴾ [يونس: ٣٧]. أراد بالكتاب كُتُبَ الله غير القرآن لأنه جعل القرآن مُصَدِّقاً له. قوله: ﴿وَهُوَ الَّذِي أَنْزَلَ إِلَيْكُمُ الْكِتَابَ مُفَصَّلًا﴾ [الأنعام: ١١٤] قيل: أراد به القرآن، وقيل: أراد القرآن وغيره من الحجج والعقل والعلم.

قوله: ﴿وَقَالَ الَّذِي عِنْدَهُ عِلْمٌ مِنَ الْكِتَابِ﴾ [النمل: ٤٠] أراد به سليمان، وبالكتاب علماً من العلوم التي آتاهها الله تعالى سليمان في كتابه المخصوص به، وبه سُخِّرَ له كل شيء.

قوله: ﴿وَتُؤْمِنُونَ بِالْكِتَابِ كُلِّهِ﴾ [آل عمران: ١١٩] قيل: أراد بالكتاب جمع جنس الكتب فوضع الواحد موضع الجمع كقولك: كثر الدرهم في أيدي الناس، ويؤيده قوله: ﴿كُلُّ آتَمٍ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتُهُ وَكُتُبُهُ﴾ [البقرة: ٢٨٥] قرئ: ﴿وَكُتُبُهُ﴾^(١) و﴿كتابه﴾^(٢). وقيل: لأنه في الأصل مصدر فتوحّد، نحو رجل عدل. وقيل: عني بذلك كتاباً واحداً ونبه أنهم ليسوا كمن قيل فيهم ﴿تُؤْمِنُ بَعْضُهُمْ وَكَفَرُ بَعْضُهُ﴾ [النساء: ١٥٠].

قوله تعالى: ﴿فَكَاتِبُهُمْ﴾ [النور: ٣٣] كتابة العبد، يجوز أن تكون من الكتب بمعنى الإيجاب أو بمعنى النظم أي نظم الحروف، لأن العادة جارية بكتب ذلك في صلح والإشهاد فيه حفظاً لحق العبد فإنها جائزة من جهته لازمة من جهة سيده.

قوله: ﴿سَنُكْتَبُ﴾^(٣) ما قالوا ﴿آل عمران: ١٨١] أي سنحفظ قولهم، وقيل: سنكتبه في صحف الحفظة بأن تكتب الحفظة، كقوله: ﴿كِرَاماً كَاتِبِينَ يَعْلَمُونَ مَا تَفْعَلُونَ﴾ [الأنفطار: ١١-١٢] وهو المشار إليه بقوله: ﴿وَنُخْرِجُ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ كِتَابًا﴾^(٤)

(١) هي قراءة نافع ويحيى بن يعمر. البحر المحيط ٣٦٥/٢.

(٢) هي قراءة حمزة والكسائي وخلف والاعمش وابن مسعود وابن عباس. الإتحاف ١٦٧ والسبعة ١٩٦ والنشر ٢٣٧/٢.

(٣) قرأ طلحة بن مصرف (سكتب)، وقرأ الحسن والأعرج (سكتب)، وقرأ حمزة والاعمش وابن مسعود (سكتب) الإتحاف ١٨٣ والبحر المحيط ١٣١/٢.

(٤) قرأ الحسن (ويخرج... كتاب)، وقرأ أبو جعفر (ويخرج... كتاب) وقرأ ابن وثاب والأعرج وأبو جعفر (ويخرج... كتاباً) البحر المحيط ١٥/٦ والنشر ٣٠٦/٢.

بلقاء منشوراً ﴿ [الإسراء: ١٣] والله تعالى عالمٌ بالآشياء لا يحتاجُ إلى كتبٍ، وإنما أراد إقامة الحجّة عليهم. وفي الحديث: «لا قاضينَ بينكما بكتابِ الله»^(١) أي بحكمه وقضائه.

ل ت م :

قوله تعالى: ﴿وَلَا يَكْتُمُونَ اللَّهَ حَدِيثًا﴾ [النساء: ٤٢] جاء في الحديث عن ابن عباس رضي الله عنهما: «إنَّ المشركينَ إذا رأوا أهلَ القيامةِ لا يدخلُ الجنةَ إلا من لم يكن مشركاً، قالوا: ﴿والله ربنا ما كنا مشركين﴾ [الأنعام: ٢٣] فتشهد عليهم جوارحهم فحيثُ يؤذونَ لا يَكْتُمُوا اللَّهَ حَدِيثًا»^(٢). وعن الحسن: «الآخرةُ مواقفُ ففي بعضها يَكْتُمُونَ وفي بعضها لا يَكْتُمُونَ»^(٣). وقال غيره: «لا يَكْتُمُونَ اللَّهَ حَدِيثًا» تنطق جوارحهم. قلت: هذان القولانِ كالجوابِ عن سؤالٍ مقدّرٍ يذكرُه الناسُ، وهو أنه تعالى قال في موضعٍ آخر: ﴿هَذَا يَوْمٌ لَا يَنْطِقُونَ وَلَا يُؤْذَنُ لَهُمْ فَيَعْتَذِرُونَ﴾ [المرسلات: ٣٥ - ٣٦]. ونظيرُ ذلك قوله: ﴿فَوَرَيْكَ لِنَسْأَلُكَ أَجْمَعِينَ﴾ [الحجر: ٩٢] مع قوله: ﴿فَيَوْمَئِذٍ لَا يُسْأَلُ عَنْ ذَنْبِهِ إِنْسٌ وَلَا جَانٌ﴾ [الرحمن: ٣٩].

وحقيقةُ الكُتْمِ سَرُّ الشيءِ وتغطيته، وغلبَ في الحديثِ؛ يقالُ: كَتَمْتُه كِتْمَانًا وَكُتْمًا. وقال بعضهم: الكُتْمُ والغَتْمُ أخوان، أي متقاربانِ أو بمعنى واحدٍ. وفي الحديث: «وكان يَدُهْنُ بِالْمَكْتُومَةِ»^(٤). في «المكْتُومَةِ» تفسيرانِ أحدهما: أنه دهنٌ من أدهان العربِ يُجْعَلُ فيها الزعفرانُ. والثاني: أنها ما جُعِلَ فيها الكُتْمُ المعروف. وفي الحديث: «بالحناءِ والكُتْمِ»^(٥). والكُتْمُ يقالُ له الوُسْمَةُ، والوُسْمَةُ يسكون السينُ وكسرها.

(١) أخرجه البخاري في الصلح، (٥) باب إذا اصطلمحوا على صلح جور ٢٥٤٩، وفي الشروط برقم ٢٥٧٥.

(٢-٣) المفردات ٧٠٢ وتفسير ابن كثير ٥١١/١.

(٤) غريب ابن الجوزي ٢٨٠/١ والنهاية ٤/١٥٠، والحديث لفاطمة بنت المنذر.

(٥) النهاية ٤/١٥٠ «إنَّ أبا بكر كان يصبغ بالحناء والكُتْمِ».

فصل الكاف والثاء

ك ث ب :

قوله تعالى: ﴿وَكَانَتِ الْجِبَالُ كَثِيْبًا مَّهِيلًا﴾ [المزمل: ١٤] ما اجتمع من الرمل، وجمعه كَثِيْبَانٌ وكَثَبٌ وأَكْثَبَ. وأصل المادة الدلالة على الجمع، ومنه: كَثِيْبَةُ اللبنِ لما اجتمع منه، والجمع كَثَبٌ، نحو: غُرْفَةٌ وغُرُفٌ.

والكُثْبَةُ - أيضاً - قطعة الثمر لاجتماعها. وكَثَبَ الشيء: جمعه، وأكْثَبَ الصَّيْدُ: إذا امْكَنَ من نفسه. وفي المثل: «أَكْثَبَكَ الصَّيْدُ فارمه»^(١) أي امكنتك من نفسه وقرب منك. وحقيقته: جمع نفسه عليك. فالكُثْبُ - بالمشثاء والمثلثة - متقاربان لفظاً ومعنى كما تقدم بقرير ذلك. وفي حديث يوم بدر: «إِنْ أَكْثَبَكُمْ الْقَوْمُ فَانِلَوْهُمْ»^(٢) أي إِنْ قَارَبُوكُمْ فَارْمُوهُمْ. وفي آخر: «إِذَا كَثَبُوكُمْ فَارْمُوهُمْ بِالْثَّلِ»^(٣). وفي حديث عائشة تصف أباهما الصديق رضي الله عنهما: «ظَنَّ رَجَالٌ أَنَّ قَدْ أَكْثَبَتْ أَطْمَاعُهُمْ»^(٤) أي قَارَبَتْ. وكَثَبْتُ الشيء أَكْثَبَهُ: جمعته. والكثِبُ - أيضاً - : القريبُ.

ك ث ر :

قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا كُنَّمُ التَّكَاثُرُ﴾ [التكاثر: ١] التكاثر: المغالبَةُ في الكثرة من الأشياء الدنيوية كما تغالبُ الجاهليةُ بكثرةِ أموالها وأثالثها، وقراها الضيفان، وفكَّها العناية، وإطعامها في التَّوَرُ المَجَاوِعَ وغيره، على ما شهدتْ بذلك أشعارهم وخَطْبُهُم، والمعنى أنه شغلهم تكاثرهم بذلك حتى ماتوا فزاروا المقابر. وقيل: إنَّهم تفاخروا بآبائهم حتى يُعْزَ الأحياءُ فذُكِّروا.

يقال: تَكَاثَرُوا فَكَثَرَهُمْ فَلَانَ فهو كَاثِرٌ وغيرهم مَكْثُور. والكاثرُ - أيضاً - : الكثيرُ المالُ. وأنشد: [من السريع]

(١) أساس البلاغة واللسان (كتب) .

(٢) غريب ابن الجوزي ٢/ ٢٨١ والنهاية ٤/ ١٥١ .

(٣) أخرجه البخاري في الجهاد ، (٧٧) باب التحريض على الرمي ٢٧٤٤ وأعادته في المغازي برقم ٣٧٦٣ ، ومسنَد أحمد ٣/ ٤٩٨ .

(٤) الفائق ١/ ٥٣٢ وغريب ابن الجوزي ٢/ ٢٨١ والنهاية ٤/ ١٥١ .

١٣٢٦ - ولستُ بالأكثر منهم حصي وإنما العزّة للكثير^(١)

وفي مقتل الحسين: «ما رأينا مكثوراً أجراً مقدماً منه»^(٢)، فإمّا المكثور عليه فهو الذي كثرت عليه الحقوق، والمكاثِر: متعارف في الكثير المال.

قوله: ﴿إِنَّا أَعْطَيْنَاكَ الْكَوْثَرَ﴾ [الكوثر: ١] قيل: هو نهر عظيم، وفي الحديث: «آتيتُهُ عددُ نجوم السماء»^(٣)، وقيل هو نهر في الجنة يتفرع عنه سائر أنهارها، وقيل: الكوثر هو كل خير كثير، فالكوثر مبالغة في الكثير زادت الواو دلالة على ذلك كزبادتها في الجوهر للدلالة على جهره في الرؤية.

والكوثر - أيضاً - : الرجل الكثير الخير. وتكوثر الشيء: كثر كثرة متناهية، قال الشاعر: [من الطويل]

١٣٢٧ - وقد لار نفع الموت حتى تكوثر^(٤)

وقيل: الكوثر هو القرآن والنبوة، وهذا هو القول بكونه الكثير، إذ لا خير أكثر من خير القرآن بل هو أصل كل خير.

والكُثر - بالضم - يقابل القُلّ، وفي حديث أبي بكر رضي الله عنه: «نسأل الله الكُثر ونعوذ به من القُلّ».

والكُثر: الجُمَار، كذا يطلقونه، وقيل هو الراغب بالكثير، وفيه مناسبة. ويروى في الحديث: «لا قطع في ثمر ولا كثر»^(٥) يسكون الثاء وفتحها وهو المشهور، وفي حديث قيس بن عاصم: «نعم المال أربعون والكُثر ستون»^(٦) وقد تقدم في باب القاف أن القُلّة

(١) البيت للأعشى في ديوانه ١٩٣، وقد تقدم في مادة (قل) برقم ١١٨٥.

(٢) غريب ابن الجوزي ٢٨١/٢ والنهاية ١٥٢/٤.

(٣) أخرجه البخاري في تفسير سورة الكوثر ٤٦٨١، وأخرج البخاري برقم ٦٢٠٨ (كيزانه كنجوم السماء)، وبقوم ٦٢٠٩ (إن فيه من الأباريق كعدد نجوم السماء).

(٤) عجر بيت لحسان بن ثبة صدره: (أبوا أن يبيحوا جارهم لعدوهم).

(٥) البيت في الأساس والعماد واللسان والتاج (كثر) والحماسة ٢٣٩ بشرح المرزوقي، والحماسة ١٧٧/١ بشرح التبريزي.

(٦) مستند أحمد ٤٦٣/٣.

(٧) الفائق ١٢٦/١ وغريب ابن الجوزي ٢٨١/٢ والنهاية ١٥٢/٤.

والكثرة يستعملان في الكمية المنفصلة كالأعداد. وقوله تعالى: ﴿وفاكهة كثيرة﴾ [الواقعة: ٣٢] وصفها بذلك اعتباراً بمطاعم الدنيا. وليس الكثرة إشارة إلى العدد فقط بل إلى الفضل، ويقال: عددٌ كثيرٌ وكثائرٌ فالكثائر ابلغ من الكثير.

فصل الكاف والدال

ك د ب:

قرأ الحسنُ البصريُّ، ويروى أيضاً عن عائشة رضي الله عنها: ﴿وجاؤوا على قميصه بدمٍ كذبٍ﴾^(١) [يوسف: ١٨] بالدال المهملة. قيل: هو المتغير، وقيل: الناصع اللون.

ك د ح:

قوله تعالى: ﴿يا أيها الإنسان إنك كادحٌ إلى ربك كدحاً﴾ [الانشقاق: ٦] أي ساعٍ، والكدح: السعي الشديد، وأنشد: [من الطويل]

وما الدهرُ إلا تارتان: فمنهُما أموتُ وأخرى أبقي العيش أكدح^(٢)

قال أبو بكر في تفسير الآية: كدح إذا سعى وعمل وحرص وعني. وقال غيره: تعب فكأنه سعي خاص.

والكدح: السعي في العمل دنيوياً كان أو أخروياً. وقد يستعمل الكدح في غير هذا بمعنى الكدُم بالاسنان. قال الخليل بن أحمد: الكدح دون الكدُم^(٣). قلت: هذا يشبه باب القَيْض والقَيْص والقَصْم والقَصْم.

ك د ر:

قوله تعالى: ﴿وإذا النجوم انكدرت﴾ [التكوير: ٢] أي انتشرت. وأصله من الكدر وهو ضد الصفاء، والمعنى: تغيرت بالتناثر، وذلك أنها إذا تناثرت تغير شكلها

(١) القراءة في مختصر ابن خالويه ١٥٢، وقرأ بها أيضاً ابن عباس والحسن. الإتحاف ٢٦٣.

(٢) البيت لابن مقبل في ديوانه ٢٤ واللسان والتاج (كدح).

(٣) العين ٦٠/٣.

وهيئتها التي كانت بها زينة.

يقال: عيش أكدر. والكدر في اللون خاصة، والكدر في الماء وفي العيش. وانكدر القوم على كذا أي قصدوا متناثرين عليه. ويقال لكل ما انتثر ومزماً سريعاً: قد انكدر، وأنشد لذي الرمة: [من البسيط]

١٣٢٩ - فانصاع جانبُه الوحشي وانكدرت

يَلْحَنَ لَا يَأْتِلِي الْمَطْلُوبُ وَالطَّلَبُ^(١)

له دي:

قوله تعالى: ﴿وَأَعْطَى قَلِيلاً وَاكْدَى﴾ [النجم: ٣٤] أي قطع عطاءه. واصله أن الحافر يحفر الأرض فيبلغ الكدنة وهي الأرض الصلبة. وفي حديث الخندق: «فعرضت فيه كدنة لا يعمل فيها المعول»^(٢) والجمع كدَى، نحو: ذمية وذمى؛ فشبه قاطع العطاء بقاطع الجفر حتى يبلغ الكدنة. ولما ذكرت عائشة رضي الله عنها أباها قالت: «سَقِ إِذْ وَثِقُمْ وَنَجِّحْ إِذْ اكْدَيْتُمْ»^(٣). ولما عزت فاطمة رضي الله عنها بعض جيرانها قال: «لعلك بلغت معهن الكدَى»^(٤) أراد المناقير لأن مقابرهم كانت في مواضع صلبة. قال الهروي: قلت للزهري: رواه بعضهم «الكرى» بالراء فأنكره.

فصل الكاف والذال

ك ذب:

قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ يَشْهَدُ أَنَّ الْمُنَافِقِينَ لَكَاذِبُونَ﴾ [المنافقون: ١] أي لكاذبون في شهادتهم وقيل: كذبهم في اعتقادهم. وتقدم القول في الصاد أن الكذب غير الصدق.

قوله: ﴿وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ بما كانوا يكذبون [البقرة: ٢٠] قرئ بالتثنية

(١) ديوانه ١٠١ واللسان والتاج (صزع، طلب، لحب).

(٢) الفائق ٣٩٩/٢ وغريب ابن الجوزي ٢٨٣/٢ والنهاية ١٥٦/٤.

(٣) غريب ابن الجوزي ٢٨٣/٢ والنهاية ١٥٦/٤.

(٤) مسند أحمد ١٦٩/٢.

والتخفيف مع فتح الياء وسكون الكاف^(١)، وهما واضحا لأن المناققين، لعنهم الله، قد فعلوا النوعين: كذبوا الرسول وكذبوا في قولهم: آمنا وليسوا بمؤمنين.

وقوله: ﴿فبأنهم لا يكذبونك﴾ [الأنعام: ٣٣] قرئ - أيضاً - بالتشكيل والتخفيف^(٢)؛ فمن قرأه متقللاً فمعناه أنهم لا يقولون لك: كذبت؛ يقال: كذبت إذا قلت له كذبت. ومن قرأه مخففاً فمعناه أنهم لا يرون ما أتيت به كذباً. والمعنى أنك صادق عندهم، ولكنهم يجحدونه بالتستهم.

واكذبته - أيضاً - إذا وجدته كاذباً. وقيل: كذبت: نسبته إلى الكذب، نحو: فسقته: نسبته إلى الفسق، صادقاً كان أو كاذباً. وقيل: معناه لا يجحدونك كاذباً ولا يستطيعون أن يبينوا كذبك لأنه أمر محال.

قوله: ﴿ليس لوقعتها كاذبة﴾ [الواقعة: ٢] الكاذبة - قبل - هي مصدر، كالعاقبة والعافية، أي ليس لوقوعها كذب أي هي كائنة لا بد منها ولا التفات إلى من كذب بها، وقيل: المعنى نفس كاذبة. وقيل: نُسب الكذب إلى نفس الفعل كقولهم: فعلة صادقة وفعلة كاذبة.

قوله: ﴿وظنوا أنهم قد كذبوا﴾ [يوسف: ١١٠] قرئ بالتشكيل والتخفيف أيضاً^(٣). والمعنى أنهم قد كذبوا من جهة قومهم وأن قومهم كذبوهم أي نسبوهم إلى التكذيب هذا في من ثقل، فأمّا قراءة التخفيف فاستشكلها جماعة، وتكلم بعض الناس فيها بما لا يليق، والحق فيها أن معناها كذبوا من جهة قومهم. وغلب على ظنهم أن قومهم كذبوهم فيما وعدوا الرسل أنهم يؤمنون بهم. وعن عائشة رضي الله عنها: ﴿حتى إذا استيأس الرسل﴾ [يوسف: ١١٠] ممن كذبهم من قومهم أن يصدقوهم، وظننت الرسل أن من آمن منهم من قومهم قد كذبوهم ﴿جاءهم نصرنا﴾ عند ذلك^(٤). وروى ابن جرير

(١) قرأ نافع وابن كثير وابن عامر وأبو عمرو والأعرج وشيبة ومجاهد وشبل (يُكذِّبون) الإنحاف ١٢٩ والنشر ٢٠٧/٢ والسبعة ١٤١.

(٢) قرأ نافع والكسائي والأعمش (لا يُكذِّبونك) الإنحاف ٢٠٧ والنشر ٢٠٨/٢.

(٣) قرأ ابن كثير وابن عامر ونافع وأبو عمرو وعائشة والحسن وقتادة وابن مسعود وابن عباس (كُذِّبوا)، وقرأ أبي وابن مسعود ومجاهد والضحاك والأعمش (كُذِّبوا) البحر المحيط ٣٥٤/٥ والإنحاف ٢٦٨ والنشر ٢٩٦/٢، وقرئت (كُذِّبوا) إسماء العكري ٣٣/٢.

(٤) تفسير ابن كثير ٥١٥/٢.

عن ابن عباس أن الضمير في «ظنوا» للكفرة وفي أنهم «كذبوا» للرسل؛ أي ظن قوم الرسل أن الرسل كذبوا فيما وعدوا به من نصرهم عليهم بإمهال الله تعالى إياهم، وقيل: الضمائر كلها للقوم، أي أن الرسل وعدتهم العذاب إن لم يؤمنوا. فلما طال الأمر عليهم بالإمهال لا بالإمهال ظنوا أنهم قد كذبوا فيما وعدتهم به الرسل من العذاب^(١)، ولذلك كانوا يستعجلون به كما قال تعالى: ﴿فَلَا تَسْتَعْجِلُون﴾ [الأنبياء: ٣٧] أي بالعذاب، وهذا شأن المتعجلين المغترين بحلم الله عليهم. فنسأل الله تعالى ألا يجعلنا ممن يُمكِل لهم ويستدرجهم من حيث لا يعلمون. وقد تكلمت في هذه الآية كلاماً مشبعاً في «الدرر» والعقد، و«التفسير الكبير» بما يليق بكل منها، وهذا القدر هنا كاف.

قوله: ﴿لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا وَلَا كَذَابًا﴾ [النبا: ٣٥] قرئ بالتشديد بمعنى التكذيب^(٢)، والمعنى: لا يكذبون فيكذب بعضهم بعضاً، ونفي التكذيب عن الجنة يقتضي نفي الكذب عنها، قاله الراغب^(٣)، وهو صحيح في هذه المادة التي نحن فيها، وأما في غيرها فلو قيل: لا تكذب في الدار، لا يلزم منه نفي الكذب من أصله. وقال الهروي في قوله: ﴿وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا كَذِبًا﴾ [النبا: ٢٨]، وقرئ مخففاً^(٤). قال: وفعل في مصدر فعل أكثر من فعل يعني أن مصدر فعل مشدداً على فعال مشدداً أكثر منه على فعال مخففاً، وفيه نظر من وجهين: أحدهما أنه لم يقرأ بذلك إلا في قوله «ولا كذاباً». والثاني أن فعلاً مخففاً ليس مصدر الفعل المشدّد.

قوله: ﴿يَدْمُ كَذِبٌ﴾ [يوسف: ١٨] أي ذي كذب، أي مكذوب فيه، أو جعل نفس الدم كذباً مبالغة. نحو: رجل عدل وصوم، وتقدم أنه قرئ بالدال المهملة^(٥).

قوله: ﴿نَاصِيَةٌ كَاذِبَةٌ﴾^(٦) خاطلة [العلق: ١٦] أي كاذب صاحبها خاطئ، فُتسب

(١) المصدر السابق.

(٢) قرأ الكسائي وعلي بن أبي طالب (كذاباً) الإتعاظ ٤٣١ والسبعة ٦٦٩ والشر ٣٩٧/٢.

(٣) المفردات ٧٠٥.

(٤) قرأ علي بن أبي طالب وأبو رجاء والأعمش وعوف (كذاباً)، وقرأ عمر بن عبد العزيز والماسجون (كذاباً) البحر المحيط ٤١٤/٨ - ٤١٥ والقرطبي ١٨١/١٩.

(٥) قرأ زيد بن علي (كذاباً)، وقرأ الحسن وعائشة (كذب) البحر المحيط ٢٨٩/٥ والإتعاظ ٢٦٣.

(٦) قرأ أبو حنيفة وزيد بن علي وابن أبي عمير (ناصية كاذبة خاطلة)، وقرأ الكسائي (ناصية كاذبة خاطلة) البحر المحيط ٤٩٥/٨.

الكذب إليها مبالغة نحو: نهاره صائم. وقيل: غير بالبعض عن الكل وأتى بأشرف ما فيه وأعلى، فوصفه بأقبح الصفات وهو الكذب والخطأ، وفي الحديث عنه عليه الصلاة والسلام: «كُذِبَ عَلَيْكَ الْحَجُّ»^(١) قال بعضهم^(٢): معناه وجب عليك فعلك به، قال: وحقيقته أنه في حكم الفائت لبطء وقته كقولك: قد فات الحج فبادر أي كاذ يفوت. و«كُذِبَ عَلَيْكَ الْعَسَلُ»^(٣) أي عليك العسل، فهو إغراء، واختلف الناس فيما بعد عليك من هذا الكلام؛ فبعضهم يرويه بالرفع على أنه فاعل «كُذِبَ» ويقول: هو بمعنى وجب وتُثَلَّ عن معناه الأصلي إلى هذا المعنى، ووجه النقل ما قدمته من البطء؛ قال الهروي: وفي حديث عمر «كُذِبَ عَلَيْكُمُ الْحَجُّ، كُذِبَ عَلَيْكُمُ الْجِهَادُ» قال أبو عبيد: قال الأصمعي: معناه الإغراء، قال: وكان وجهه النصب ولكنه جاء شاذاً مرفوعاً^(٤) ومثله حديثه الآخر: «شكا إليه رجل النفرس فقال: كُذِبَ عَلَيْكَ الظُّهائرُ»^(٥) أي عليك بالمشي فيها. ومنه الحديث في من احتجَم يوم الخميس والأحد: «كُذِبَاكَ»^(٦) أي عليك بهما. وفي حديث علي كرم الله وجهه: «كُذِبَتْكَ الْحَارِقَةُ»^(٧) أي عليك بمثلها. وقال الفراء: معنى كُذِبَ عَلَيْكَ: وَجِبَ عَلَيْكَ، وهو الكذب في الأصل في معنى قوله: «كُذِبَ عَلَيْكُمُ الْحَجُّ» أن قيل: لا حج فهو كذب، وقال أبو سعيد: معناه الحضي؛ يقول: إن الحج ظن بكم حرصاً عليه ورغبة فيه فكُذِبَ طنه. قلت: ورواه الراغب بالنصب^(٨)؛ لكنه في العسل فقال: «وكُذِبَ عَلَيْكَ الْعَسَلُ» بالنصب أي عليك بالعسل، وذلك إغراء، وقيل: العسل هنا هنا العسلان؛ وهو ضرب من السير، ولم يذكر في لفظ الحج شيئاً من رفع ولا نصب. والظاهر أنه لا فرق بين لفظ ولفظ مع إيجاد المعنى، ويُؤخذ من كلام الفراء أن «كُذِبَ» رد لكلام متكلم مراد كان قائلاً قال: لا حج، فقبل في جوابه: كُذِبَ. ويكون

(١) الفائق ٤٠٠/٢ وغريب ابن الجوزي ٢٨٤/٢ والنهاية ١٥٨/٤ والحديث لعمر وليس للنبي ﷺ، وتتمته: «كُذِبَ عَلَيْكُمُ الْجِهَادُ، كُذِبَ عَلَيْكُمُ الصَّوْمَةُ».

(٢) المفردات ٧٠٥.

(٣) الفائق ٤٠٠/٢ والنهاية ١٥٨/٤.

(٤) غريب ابن الجوزي ٢٨٤/٢، وفي النهاية ١٥٨/٤ دون ذكر اسم الأصمعي.

(٥) الفائق ٤٠٠/٢ وغريب ابن الجوزي ٢٨٤/٢ والنهاية ١٥٨/٤.

(٦) الفائق ٤٠٠/٢ وغريب ابن الجوزي ٢٨٤/٢ والنهاية ١٥٧/٤.

(٧) الفائق ٢٥٣/١ وغريب ابن الجوزي ٢٨٤/٢ والنهاية ١٥٧/٤.

(٨) المفردات ٧٠٥.

عليكم الحج جملةً برأسها، إمّا إسميةً من مبتدأ وخبر إذا رفعنا الحج ويفيد فائدة الإغراء، لأن معنى عليكم الحج، أي واجب عليكم الحج، ومعنى الزموا الحج واحدٌ ولهذا خرج بعضهم قوله عليه الصلاة والسلام: «ولا فعلية بالصوم»^(١) أن الباء مزبدة في المبتدأ. وقد مرّ إغراء الغائب، والمعنى مع ذلك موجود وهو وجوب الصوم عليه إن خاف العنت. ومن جعله إغراء فهم الإغراء من لفظ «الكذب». والظاهر أنه مفهوم من لفظ «عليك». وجيء به «كذب» لما ذكرته أولاً عن فهم كلام الفراء؛ فقد تلخص من كلامهم أنه ينطق بما بعد «عليك» من هذا التركيب بالرفع والنصب؛ فالرفع على الفاعلية به «كذب» أو بالابتداء، و «عليك» خبره كما مرّ تفسيره. وإمّا النصب فعلى الإغراء، والعامل فيه «عليك»، و «كذب» ردٌ لكلام متقدم، والله أعلم.

وكذب يتعدى لاثنتين، لأحدهما بنفسه، وللثاني بحرف الجر، فيقال: كذبتك الحديث وفي الحديث، نحو: صدقته الحديث وفي الحديث.

ويقال: رجلٌ كذابٌ وكذوبٌ وكذذبٌ وكذذبٌ وكذبانٌ، كل ذلك للمبالغة في كذبه. ويقال: حمل فلانٌ على قرنه فكذب، كما يقال في ضده: صدق. ويقال: كذبتك نفسه: إذا خاب ظنه، ومنه قول الشاعر: [من الوافر]

١٣٣٠ - وقد كذبتك نفسك فأكذبيها فإن جزعاً وإن إجمال صبر^(٢)
وكذب لبن الناقة: إذا ظن أنه يدوم مدة فلم يدُم.

فصل الكاف والراء

ك ر ب:

قوله تعالى: ﴿فَتَجِنَاهُ وَأَهْلَهُ مِنَ الْكَرْبِ الْعَظِيمِ﴾ [الأنبياء: ٧٦] الكرب: الغم الشديد. والكرية: الغمة الشديدة. قيل: وأصل ذلك من كَرَب الأرض: أي حفرها وقلّبها بالحفر، فكان الغم يشير النفس إشارة ذلك. وقيل: أصله من قلب الأرض بالكرب، أي

(١) أخرجه البخاري في الصوم، (١٠) باب الصوم لمن خاف على نفسه العزوبة ١٨٠٦، وإعادة في النكاح ٤٧٧٨ - ٤٧٧٩، وسلم في النكاح ١٤٠٠، ومسند أحمد ٥٧/١.

(٢) البيت للريد بن الصمة في ديوانه ٦٨ وابن يعيش ٨ / ١٠١، ١٠٤ والخزانة ٤٤٤ / ٤ وسهويه ٣٢٢ / ٣، ٢٦٦ / ١ والمقتضب ٢٨ / ٣.

الآلة التي تُحرثُ بها الأرضُ. وقيل: أصله من اكربتُ الدلو، أي شدّدته بالكرب^(١)، فكانَ الكربُ يُضيقُ النفسَ ويوثقها وثاقَ الكربِ للدلو، وأنشد: [من البسيط]

١٣٣١ - قومٌ إذا عقدوا عقدًا لجارهم شدّوا العِناجَ وشدّوا فوقه الكربا^(٢)

ويصحُّ أن يكونَ من كربتِ الشمس: أي دنتُ للمغيب.

وكربٌ فعلٌ مقاربة من أخوات عسى، يعملُ عملَ كان، وفي دخولِ أن في خبرها اختياراً خلافاً، وقد سُمعَ بالوجهين، فمن ذلك قولُ الشاعر: [من الخفيف]

١٣٣٢ - كربَ القلبُ من جَواه يذوبُ حينَ قال الوشاةُ: هندٌ غضوبٌ^(٣)

ومن الإتيانِ بأن قولُ الآخر: [من الطويل]

١٣٣٣ - وقد كربتُ أعناقها أن تقطعا^(٤)

ولها أحكامٌ ذكرتها في غيرِ هذا، وفي الحديث: «استَعَفَّ أو كَرَّب»^(٥) أي: قاربَ. وكلُّ دانٍ فهو كاربٌ.

والكروبيون: طائفةٌ من الملائكة، قال أبو العالية: هُم سادةُ الملائكة؛ سموا بذلك لقربِ منزلتهم من الله^(٦). ومثله حديثُ آخر: «أُنقِعَ أو كَرَّب»^(٧) أي قاربَ الإيفاعَ، وأنشد: [من الكامل]

١٣٣٤ - أبُني إن أبالك كاربٌ يومه فإذا دُعيتَ إلى المكارمِ فاعجلِ^(٨)

(١) الكرب: الحبلُ الأول في رشاء الدلو. اللسان (كرب).

(٢) البيت للحطيفة في ديوانه ١٥، وقد تقدم برقم ١٠٧١ في مادة (ع ق د).

(٣) تقدم برقم ١١٣٧ في مادة (غضب).

(٤) البيت لأبي زيد الأسلمي من قصيدة يهجو فيها إبراهيم بن هشام بن إسماعيل والي المدينة والبيت في شذور الذهب ٢٧٤ والكامل للمبرد ١٠٩/١ وأوضح المسالك ٢٢٨/١، والشاهد عجز بيت وصدرة: (سقاها ذوو الأحلام سَجَلًا على القطم).

(٥) الفائق ٢٢١/١ وغريب ابن الجوزي ٢٨٤/٢ والنهاية ١٦١/٤.

(٦) المصادر السابقة.

(٧) الفائق ٣١٤/٢ وغريب ابن الجوزي ٢٨٤/٢ والنهاية ١٦١/٤ والحديث لريقة.

(٨) البيت لعبد قيس بن خفاف البرجمي في المفضليات ٣٨٤ والأصمعيات ٢٢٩ والحماسة الشجرية ١٣٥ والجمهرة ٢٧٥/١ واللسان (كرب).

وفي الحديث: «أنه عليه الصلاة والسلام وأبا بكر وعمر تضيئوا أبا الهيثم بن التيهان، فقال لامراته: ما عندك؟ فقالت: شعير، قال: فكري في أي أطحن، والمصدر: الكركرة.

والكركرة - أيضاً - رعى زور البعير. والكركرة - أيضاً - الجماعة المجتمع، وهي - أيضاً - تصريف الرياح السحاب، وذلك مكرز من كز، ومنه البيت المتقدم لابي دؤاد: إذا كركرته الرياح.

والكركرة - أيضاً - صوت يردده الإنسان في جوفه، وقال شبر: الكركرة من الإدارة والترديد، وهو من كز.

والكر - بالفتح -: الحبل المفتول لانه كرز مثله، وهو في الأصل مصدر سمي به الحبل، وجمعه كروز.

والكر مقدار معلوم، وقال النضر: الكر بالبصرة ستة أوقار، قال الأزهرى: الكر: ستون قفيزاً. والقفيز ستة مكايك، والمكوك: صاع ونصف، وهو ثلاث كيلجات، فالكر على هذا الحساب اثنا عشر وسقاً، وكل وسق ستون صاعاً.

ك رس:

قوله تعالى: ﴿وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ﴾ [البقرة: ٢٥٥]. الكرسي في المعروف العام: اسم لما يقعد عليه، واشتقاقه من الكرسي وهو المتلبد، وقال الراغب^(١): وهو في الأصل منسوب إلى الكرسي أي المتلبد. قلت: وفيه نظر لأن التحوين نصوا على أن ياءه وياء يحيى ونحوهما ليسا للنسب. واستدلوا بأنهما جمعا على فعال، وفعالي لا يكون جمعاً لما ياءه للنسب، ولذلك خاطبوا من قال: إن أناسي من قوله تعالى: ﴿وَأَناسِي كَثِيرًا﴾ [الفرقان: ٤٩] جمع أنسي لأن ياءه تدل على النسب، بل هو جمع لإنسان على ما قررته في غير هذا الموضع، فإن عني أن ياءه في الأصل للنسب فيه أن معنى النسب مهجور فيه، وهو الظاهر من عبارته، فصحيح. والمادة تدل على الانضمام

(١) غريب ابن الجوزي ٢/ ٢٨٥ والنهاية ٤/ ١٦٥.

(٢) المفردات ٧٠٦.

والاجتماع، ومنه الكرّاسة للمجتمع من الأوراق.

وكرّست البناء فتكرّس. وقيل الكرّس: أصل الشيء، ومنه قول العرب: هو عظيم الكرّس. وأنشد قول العجاج: [من الرجز]

١٣٣٨ - يا صاح هل تعرفُ رسماً مكرّماً قال: نعم أعرفه، وأبلساً^(١)

والكرّوس: المتركب بعض أجزاء رأسه إلى بعض لكبره. وأمّا الكرّسي في الآية الكريمة فعن ابن عباس رضي الله عنهما أنه هو علم الله^(٢)، وقال غيره: كرسيه أصل ملكه. وقال آخرون^(٣): الكرسي الفلك المحيط بالافلاك، قال ويشهد لذلك ما روي عنه عليه السلام: «ما السموات السبع في الكرسي إلا كحلقة ملقاة بأرض فلاة»^(٤).

وفي الحديث: «ما أدري ما أصنع بهذه الكرايس»^(٥) يعني الكنف، الواحد كرايس، وهو ما كان مشرفاً على سطح بقناة إلى الأرض، فإن كان أسفل فليس بكرايس. قيل: وسُمي بذلك لما يعلّق به من الأقدار فيتكرّس، ومنه: الكرّس كرّس الدّمن ونحوها فهو فعّال من ذلك.

ك رم:

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ﴾ [الإسراء: ٧٠]. عن ابن عباس: جعلناهم يأكلون بأيديهم ويتناولون غذاءهم بها. وحكي أن أبا يوسف الحنفي رضي الله عنه أكل مع الرشيد يوماً فأحضر ملاعق، فقال: يا أمير المؤمنين بلغنا أن جدّك عبد الله قال في تفسيره: «جعلنا لهم أيدياً يأكلون بها». فترك الملاعق وأخذ بيده. وقيل: جعلناهم منتصبين القائمة وغيرهم منحنياً، وجعلنا لهم نطقاً وتمييزاً خلافاً سائر الحيوانات.

(١) ديوانه ١٨٥/١ (١٦ السطلي) وتقدم برقم ١٩٣ في مادة (بلس).

(٢) تفسير ابن كثير ٣١٧/١.

(٣) المفردات ٧٠٦، والقول ليس للراغب. وفي تفسير ابن كثير ٣١٨/١ زعم بعض المتكلمين أن الكرسي عندهم هو الفلك الثامن، وهو فلك الثولبت الذي فوقه الفلك التاسع، وهو الفلك الأخير ويقال له الأطلس.

(٤) الحديث تقدم في مادة (عرش).

(٥) الحديث لأبي أيوب في مسند أحمد ٤١٤/٥ والفتاوى ٤٠٨/٢ وغريب ابن الجوزي ٢٨٥/٢ والنهاية ١٦٣/٤.

وأصل الكرم ساحة النفس ببذل المال. وقيل: حسن الخلق. ثم الكرم إذا وصف به الباري تعالى فهو اسمٌ لأحسانه وأتعامه المتظاهرة. وإذا وصف به البشر فهو اسمٌ للاخلاق الحميدة والأفعال الجميلة الظاهرة؛ فلا يقال: كرمٌ إلا إذا اشتهر بذلك وظهر منه ظهورٌ متعارف. قال بعض أهل العلم: الكرم كالحرية، إلا أن الحرية تقال في المحاسن القليلة والكثيرة. والكرم لا يقال إلا في الكثيرة، كما فعل عثمان رضي الله عنه في تجهيز جيش العسرة^(١)، وكمن يتحمل حمالة يحقن بها دم قوم^(٢).

قوله: ﴿إِنْ أَكْرَمَكُمُ عِنْدَ اللَّهِ اتَّقَاكُمْ﴾ [الحجرات: ١٣] إنما كان كذلك لأن الكرم - كما تقدم - الأفعال الحميدة، وأكثرها ما قصد به أشرف الوجوه، وأشرف الوجوه ما قصد به وجه الباري تعالى، ولا يفعل ذلك إلا الاتقياء. فمن ثم كان أكرم الناس عند ربهم اتقاهم له، وكل شرف في بابه يوصف بالكرم، وعليه قوله: ﴿إِنَّهُ لَقَرَّانٌ كَرِيمٌ﴾ [الواقعة: ٧٧]. وقيل: معناه جم الفوائد وكل ذلك مراد. وقوله: ﴿كَمْ أَتَيْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زوجٍ كَرِيمٍ﴾ [الشعراء: ٧] ﴿بَلْ عِبَادٌ مُكْرَمُونَ﴾^(٣) [الأنبياء: ٢٦] أي جعلهم كراماً.

قوله: ﴿كَرَاماً كَاتِبِينَ﴾ [الانفطار: ١١] وصفهم بذلك لشرفهم في أبناء جنسهم. ونخلة كريمة أي طيبة الحمل أو كثيرته، وشاة غزيرة اللبن.

قوله: ﴿وَإِذَا مَرُّوا بِالْغَوَا مَرُّوا كَرَاماً﴾ [الفرقان: ٧٢] أي منزّهين أنفسهم عن سماعه وعن قوله. وقيل: معرضين عنه قد أكرموا أنفسهم بعدم الدخول فيه، وقيل: غير مؤاخذين قائلين بكفوله: ﴿وَإِذَا خَاطَبَهُمُ الْجَاهِلُونَ قَالُوا سَلَاماً﴾ [الفرقان: ٦٣].

قوله: ﴿لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ﴾ [الأنفال: ٧٤] كرمه أن خلص من متعبات الدنيا في تحصيله، ومن الشبه المقتترنة بالمكاسب والأرزاق، ومن الأسقام العارضة من تناوله

(١) يوم العسرة: هو اسم آخر ليوم تبوك، وكان في السنة التاسعة من الهجرة، وجهز عثمان بن عفان ثلث الجيش وانفق عليهم سبعين ألف درهم. انظر اتساب الاشراف ٣٦٨ وآيام العرب في الإسلام ١٢٣-١٢٤ وتفسير ابن كثير ٤١٤/٢-٤١٥.

(٢) مثل هرم بن سنان والحاتر بن عوف اللذين ألهاها بكرهما معركة داحس والغبراء، انظر آيام العرب في الجاهلية ٢٤٦-٢٧٧ ومعلقة زهير بن أبي سلمى حيث مدحهما (ديوانه ١٣-٣٧).

(٣) قرأ عكرمة (مكرمون) إملاء المكي ٧٢/٢.

عند الإفراط فيه ومن الحرص عليه والشغ به على مُستحقِّه. وقيل: أكرم عمّا في الدنيا من الانقطاع والتنفيس والفساد.

قوله: ﴿إِنِّي أَنْتَقِي إِلَيْكَ كِتَابًا كَرِيمًا﴾ [النمل: ٢٧]. قيل: مَخْتَوِّمٌ، وَكَرَّمَ الْكِتَابَ خَتَّمَهُ، وَقِيلَ: كَرَّمَهُ كَوْنُهُ مِنْ عِنْدِ كَرِيمٍ. وقيل: لِهْدَايَتِهِ فِيهِ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ، وَكَانَ قَوْلُهَا: ﴿إِنَّهُ مِنْ سُلَيْمَانَ وَإِنَّهُ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ [النمل: ٣٠] تَفْسِيرٌ لِكَرَمِهِ أَوْ جَوَابٌ لِمَنْ قَالَ: وَمَا وَجْهُ كَرَمِهِ؟ أَوْ تَعْلِيلٌ لِقَوْلِهَا الْمُشِيرِ لِلدُّعَايِ. وَالظَّاهِرُ عِنْدِي أَنَّ قَوْلُهَا: ﴿إِنَّهُ مِنْ سُلَيْمَانَ﴾ إِلَى آخِرِهِ تَفْسِيرٌ لِنَفْسِ «كِتَابٍ» لَا لِكَرَمِهِ بِدَلِيلِ قَوْلِهَا: ﴿أَلَا تَعْلَمُونَ عَلَيَّ وَأَتُونِي مُسْلِمِينَ﴾ [النمل: ٣١] فَهُوَ أَنَّ لَنَا مِنْ كَرَمِهِ بَلْ مِنْ مَقْتَضَاهُ وَمُضْمُونِهِ، وَيُؤَيِّدُ مَا قُلْتُهُ أَنَّ قَوْلَهُ: ﴿إِنَّهُ مِنْ سُلَيْمَانَ﴾ كَانَ عُنْوَانَهُ، وَمِنْ ثَمَّ عُنُوتُ الْكِتَابِ. وَقَوْلُهُ: «وَإِنَّهُ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ» إِلَى آخِرِهِ مُضْمُونُهُ، كَذَا جَاءَ فِي التَّفْسِيرِ.

وَكَرَامُ الْخَيْلِ وَالطَّيْرِ: عِتَاقُهُمَا. وَالكَرِيمُ - أَيْضًا - مَنْ كَانَ أَبَوَاهُ شَرِيفَيْنِ، وَالْمَعْرُوفُ بِضَدِّهِ، وَأَنْشَدَ: [مِنْ الرَّمْلِ]

١٣٣٩ - كَمْ بِجُودٍ مُقْرِفٍ نَالَ الْعُلَى وَكَرِيمٍ يُخْلَهُ قَدْ وَضَعَهُ^(١)

يَعْنِي أَنَّ الْكَرَّمَ قَدْ يَرْفَعُ الدُّنْيَا وَيَحْطُ الشَّرِيفُ، فَالْكَرَّمُ هُنَا لَيْسَ هُوَ الْمُتَعَارِفُ بَيْنَ النَّاسِ، وَمَا أَطْبَعَ مَا جَاءَ فِي قَوْلِهِ: «وَكَرِيمٍ يُخْلَهُ» فَإِنَّهُ كَالْمُتَنَافِي فِي الْعَرَفِ الْعَامِ.

وَفِي الْحَدِيثِ: «لَا تُسَمُّوا الْعَنْبَ كَرَّمًا إِنَّمَا الْكَرَّمُ الرَّجُلُ الْمُسْلِمُ»^(٢) قَالَ أَبُو بَكْرٍ مُحَمَّدُ بْنُ الْقَاسِمِ فِي تَفْسِيرِ ذَلِكَ: إِنَّمَا سُمِّيَ الْكَرَّمُ كَرَّمًا لِأَنَّ الْخِمْرَةَ الْمُتَّخِذَةَ مِنْهُ تُحْتَمَى عَلَى السُّخَاءِ وَالْكَرَمِ، فَاشْتَقُّوا اسْمَ الْكَرَّمِ مِنَ الْكَرَمِ الَّذِي يَتَوَلَّدُ مِنْهُ^(٣). قُلْتُ: وَمِنْ ذَلِكَ نَوَلُّ حَسَانَ: [مِنْ الْوَاوِ]

١٣٤٠ - وَنَشْرِبُهَا فَتَعْرُكُنَا مَلُوكًا وَأَسْدًا مَا يُنْهِنُهَااَ الْلِقَاءُ^(٤)

وَقَالَ آخَرُ: [مِنْ مَجْزُوءِ الْكَامِلِ]

(١) البيت لعبد الله بن كريب أو ابن بن زليم، وقد تقدم في مادة (قرف) برقم ١١٥٧.

(٢) أخرجه البخاري في الأدب، (١٠١) باب: لَا تَسْمُوا الدَّهْرَ ٥٨٢٨ - ٥٨٢٩، ومسلم في الألقاظ من الأدب ٢٢٤٧.

(٣) ورد قول أبي بكر الأنباري في غريب ابن الجوزي ٢٨٧/٢ وفي النهاية دون ذكر اسمه.

(٤) ديوانه ٦٠.

١٣٤١ - فَإِذَا سَكَرْتُ فَإِنْسِي رَبُّ الْخَوْرَتَيْنِ وَالسُّدَيْرِ^(١)

وَإِذَا صَحَوْتُ فَإِنْسِي رَبُّ الشُّوْبَةِ وَالْبَعِيرِ

قال : فكَرِهَ النَّبِيُّ ﷺ أَنْ تَسْمَى الْخَمْرُ بِاسْمِ مَا خُوِذَ مِنَ الْكَرَمِ ، وَجَعَلَ الْمُؤْمِنَ أَوْلَى بِهَذَا الْأَسْمِ الْحَسَنِ ؛ فَاسْقَطَ الْخَمْرَ عَنْ هَذِهِ الرِّبَةِ تَحْقِيرًا لَهَا وَتَاكِيدًا لِحَرَمَتِهِ ، يَعْنِي الْمُؤْمِنَ .

يقال : رَجُلٌ كَرَمٌ أَيْ كَرِيمٌ ، وَصَفَّ بِالْمَصْدَرِ ، وَقَالَ الْأَزْهَرِيُّ : سُمِّيَ الْعَنْبُ كَرْمًا لِكَرَمِهِ ، وَفِي الْمُؤْمِنِ تَكْرَمٌ ، وَذَلِكَ أَنَّهُ ذُلُّ لِقَاطِفِهِ وَلَيْسَ عَلَيْهِ سُلَاءٌ^(٢) فَيَعْقُرُ جَانِبَهُ وَيَحْمِلُ مِنْهُ الْأَصْلَ مَا تَحْمِلُ النَخْلَةُ . وَكُلُّ شَيْءٍ كَرَمٌ فَهُوَ كَرِيمٌ . وَفِي الْحَدِيثِ : « إِذَا أَخَذْتُ مِنْ عَيْدِي كَرِيمَتِي »^(٣) ، وَرَوَى « كَرِيمَتِهِ » يَعْنِي عَيْنِيهِ وَعَيْنَهُ ، سَمِيَتْ لِعَزَّتِهَا عَلَى صَاحِبِهَا . وَكُلُّ مَا عَزَّ عِنْدَكَ فَهُوَ كَرِيمٌ ، وَمِنْهُ : « إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْكَرِيمُ » [الدُّخَانُ : ٤٩] قِيلَ لَهُ ذَلِكَ فِي مَعْرِضِ التَّهَكُّمِ أَوْ عَلَى حِكَايَةِ مَا كَانَ يُقَالُ لَهُ فِي الدُّنْيَا . قَالَ شَمْرٌ : كُلُّ شَيْءٍ مُكْرَمٌ عِنْدَكَ فَهُوَ كَرِيمٌ . وَفِي الْحَدِيثِ : « إِذَا أَنَا كُنتُمْ كَرِيمٌ قَوْمٌ فَأَكْرِمُوهُ »^(٤) ، وَرَوَى « كَرِيمَةٌ قَوْمٌ » كَانُوا التَّاءَ لِلْمُبَالَغَةِ كَرَجُلٍ فَرُوقَةٍ وَرَاوِيَةٍ . وَفِي الْحَدِيثِ : « خَيْرُ النَّاسِ يَوْمَئِذٍ مُؤْمِنٌ بَيْنَ كَرِيمَيْنِ »^(٥) قَالَ بَعْضُهُمْ : هُمَا قَرَسَانِ يَغْزُو عَلَيْهِمَا ، وَقَالَ آخَرُونَ : بَيْنَ أَبَوَيْنِ مُؤْمِنَيْنِ ، وَقَالَ آخَرُونَ : بَيْنَ الْحَجِّ وَالْجِهَادِ^(٦) .

ك ر هـ :

قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ لَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَرِثُوا النِّسَاءَ كَرِهًا ﴾ [النِّسَاءُ : ١٩] قُرِئَ فِي الْمَتَوَاتِرِ بِالْفَتْحِ وَالضَّمِّ^(٧) ، فَقِيلَ : هُمَا بِمَعْنَى الضَّعْفِ وَالضُّعْفِ ، وَقِيلَ : الْمَفْتُوحُ مَا يَنْتَالُ الْإِنْسَانُ مِنَ الْمَشَقَّةِ مِنْ خَارِجٍ مِمَّا يُحْمَلُ عَلَيْهِ بِإِكْرَاهٍ . وَالْكَرُّ مَا يَنْتَالُ مِنْ ذَاتِهِ وَهُوَ مَا يِعَاقِبُهُ ، وَذَلِكَ

(١) البَيْتَانِ لِلْمَتَخَلِّ الْيَشْكِرِي ، وَقَدْ تَقَدَّمَ بِرَقْمِ ٥٥٤ فِي مَادَّةِ (ر ب ب) .

(٢) سَلَامٌ : مُفْرَدًا سَلَاةً ، وَهِيَ شَوْكَةُ النَّخْلِ .

(٣) مُسْنَدُ أَحْمَدَ ٢٥٨/٥ ، وَهُوَ حَدِيثٌ قَدْسِي .

(٤) غَرِيبُ ابْنِ الْجَوْزِيِّ ٢/٢٨٨ وَالنِّهَايَةُ ١٦٧/٤ .

(٥) الْفَائِقُ ٢/٢٧٤ وَغَرِيبُ ابْنِ الْجَوْزِيِّ ٢/٢٨٨ وَالنِّهَايَةُ ١٦٨/٤ .

(٦) وَوَرَدَتِ الْأَقْوَالُ الثَّلَاثَةُ فِي غَرِيبِ ابْنِ الْجَوْزِيِّ ٢/٢٨٨ .

(٧) قَرَأَ حَمْزَةً وَالْكَسَاةَ وَخَلْفَ الْحَسَنِ وَالْأَعْمَشَ (كَرِهًا) الْإِتِّحَافُ ١٨٨ وَالسَّيْعَةُ ٢٢٩ وَالْبَحْرُ الْمَحِيطُ

على نوعين: أحدهما ما يعاقبه من حيث الطبع، والثاني ما يعاقبه من حيث الشرع والعقل. ولذلك يصح أن يقال: إنني أكره الشيء وأريده من حيث الشرع والعقل، أو أكرهه من حيث الشرع وأريده من حيث الطبع. وعلى الأول قوله تعالى: ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ وَهُوَ كُرْهٌُ^(١) لَكُمْ﴾ [البقرة: ٢١٦] أي من حيث الطبع، وقوله تعالى بعد ذلك: ﴿وَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئاً وَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ وَعَسَى أَنْ تُحِبُّوا شَيْئاً وَهُوَ شَرٌّ لَكُمْ﴾. فيه أنه يجب على الإنسان أن لا يكره شيئاً ولا يحب شيئاً حتى يعرف كنهه وما يؤول إليه، وهذا كالدواء؛ فإن النفوس تكرهه وفيه صلاحها، وعكسه الأغذية الغليظة الثقيلة؛ فإن النفوس تريدها وفيها فسادها وسقامها. فالطاعات كالأدوية والمعاصي كالأغذية المؤذية.

قوله: ﴿وَلَا تُكْرَهُوا قِتَالَكُمْ عَلَى الْبَغَاءِ﴾ [النور: ٣٣] أي لا تكرهوهن على الزنا. وحقيقة الإكراه حمل الإنسان على ما يكرهه.

وقوله تعالى: ﴿لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ﴾ [البقرة: ٢٥٦] قيل:

١ - منسوخ بآيات القتال، وكان في ابتداء الإسلام يُعرضُ على الرجل الإسلام فإن أجاب وإلا خُلِّي سبيله ولا يقاتل على ذلك^(٢).

٢ - وقيل: ليست منسوخة والمراد أهل الكتاب فإنهم إذا أرادوا الجزية تركوا وأفروا من غير إكراه على الإسلام، بخلاف المحاربين منهم وغيرهم من المشركين.

٣ - وقيل: معناه لا حكم لمن أكره على دين باطل فاعترف به ودخل فيه، كما قال تعالى: ﴿إِلَّا مَنْ أَكْرَهَ وَقَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْإِيمَانِ﴾ [التحل: ١٠٦].

٤ - وقيل: لا اعتداف في الآخرة بما يفعله الإنسان في الدنيا من الطاعات كرهاً، فإن الله مُطَّلِعٌ على السرائر فلا يرضى إلا بالإخلاص، ولهذا قال عليه الصلاة والسلام: «الاعمال بالنيات»^(٣)، وقال عليه الصلاة والسلام: «أخلص يكفك القليل من العمل»^(٤).

(١) فرا معاذ بن مسلم والسلمي (كره) إلهاء المكبري ١/ ٥٤ والبحر المحيط ١٤٣/٢.

(٢) انظر الدر المنثور ٢١/٢ وتفسير ابن كثير ٣١٨/١.

(٣) أخرجه البخاري في بدء الوحي الحديث الأول ومسلم في الإمارة ١٩٠٧.

(٤) أخرجه الحاكم في الرقاق ٣٠٦/٤ وأبو نعيم في الحلية ١/ ٢٤٤.

٥ - وقال آخرون: معناه لا يُحمل الإنسان على أمرٍ مكروهٍ في الحقيقة ممَّا يكلفهم الله بل يحملون على نعيم الأبد، ولهذا قال ﷺ: «عَجِبَ رُبُّكَ مِنْ قَوْمٍ يُقَادُونَ إِلَى الْجَنَّةِ بِالسَّلَاسِلِ»^(١).

٦ - وقيل: معناه أن «الدين» هنا جزاء، وإن الله تعالى ليس بمُكرِهٍ على الجزاء بل يفعل ما يشاء بمن يشاء، فهذه ستة أقوال.

قوله تعالى: ﴿أُحِبُّ أَحَدَكُمْ أَنْ يَأْكُلَ لَحْمَ أَخِيهِ مَيْتاً فَكَرِهْتُمُوهُ﴾^(٢) [الحجرات: ١٢] فيه تنبيه علي أن لحم الأخ شيء جُبلت الأنفس على كراهته وإن تعاطفته. والإكراه ضد الاختيار والطواعية.

قوله تعالى: ﴿إِلَّا مَنْ أَكْرَهَ وَقَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْإِيمَانِ﴾ لم يكتفِ باشتراط الإكراه في ذلك حتى ضم إليه اتصافه بكون قلبه غير مشكك ولا متلجلج في ذلك.

قوله: ﴿وَلَهُ اسْلَمَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعاً وَكَرْهاً﴾^(٣) [آل عمران: ٨٣] قيل^(٤):

١ - معناه أسلم من في السموات طَوْعاً وَمَنْ فِي الْأَرْضِ كَرْهاً، أي الحجة القاطعة بصحة الإسلام الجائهم، وأكرهتهم على ذلك، كقولك: دليل هذه المسألة الجأني إلى القول بها، تريد أنه ظاهريين، وهذا ليس مذموماً.

٢ - وقال آخرون: أسلم المؤمنون طَوْعاً والكافرون كرهاً. ومعناه أنهم لم يُقدروا أن يمتنعوا عليه مما يريدون به.

٣ - وأبين من هذا قول قتادة حيث قال: أسلم المؤمنون له طَوْعاً والكافرون كَرْهاً عند الموت، كأنه يريد قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا رَأَوْا بَأْسَنَا قَالُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَحْدَهُ﴾ [غافر: ٨٤] الآية.

(١) أخرجه البخاري في الجهاد، (١٤٢) باب الاسارى في السلاسل ٢٨٤٨.

(٢) قرأ أبو سعيد الخدري وأبو حنيفة (فَكَرِهْتُمُوهُ) البحر المحيط ١١٥ / ٨.

(٣) قرأ الأعمش (وَكَرْهاً) البحر المحيط ٥١٦ / ٢.

(٤) المفردات ٧٠٨.

٤ - وقال أبو العالية^(١) ومجاهد: كلُّ مَقْرَبٍ بخلقه إِبَاهُ وَإِنْ أَشْرَكَ مَعَهُ غَيْرَهُ كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَلَيْسَ سَائِلُهُمْ مَنْ خَلَقَهُمْ لِيَقُولُوا اللَّهُ﴾ [الزخرف: ٨٧].

٥ - وقيل: عُنِيَ بِالْكَرِهَةِ مَنْ قَوَّلَ وَأَلْجَى إِلَى أَنْ يُؤْمِنَ، وَهَذِهِ الْأَقْوَالُ إِنَّمَا تَتَمَشَّى فِي حَقِّ مَنْ فِي الْأَرْضِ دُونَ مَنْ فِي السَّمَاءِ.

٦ - وقال ابن عباس: أسلموا بأحوالهم المنبئة عنهم وَإِنْ كَفَرُ بَعْضُهُمْ بِمَقَالَتِهِ وَذَلِكَ هُوَ الْإِسْلَامُ فِي الذَّرِّ الْأَوَّلِ حَيْثُ قَالَ: ﴿الَسْتُ بِرَبِّكُمْ﴾ [الاعراف: ١٧٢]. وَذَلِكَ هِيَ دَلَالَتُهُمْ الَّتِي فُطِرُوا عَلَيْهَا مِنَ الْعَقْلِ الْمُقْتَضِي لِأَنْ يُسَلِّمُوا. وَإِلَيْهِ أَشَارَ بِقَوْلِهِ: ﴿وَزَلَالَتُهُمْ بِالْغَدُوِّ وَالْأَصَالِ﴾ [الرعد: ١٥].

٧ - ونقل الراغب^(٢) عن بعض الصوفية أَنَّ مَنْ أَسْلَمَ طَوْعاً هُوَ مَنْ طَالَعَ الْمُشِيبَ وَالْمُعَاقِبَ لَا الثَّوَابَ وَالْعِقَابَ. وَمَنْ أَسْلَمَ كَرْهاً هُوَ مَنْ طَالَعَ الثَّوَابَ وَالْعِقَابَ فَأَسْلَمَ رَغْبَةً وَرَهْبَةً، وَنَحْوُ هَذِهِ آيَةُ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَلِلَّهِ يَسْجُدُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعاً وَكَرْهاً﴾ [الرعد: ١٥].

قَوْلُهُ: ﴿لَا يَجِلُّ لَكُمْ إِنْ تَرْتُؤُوا النِّسَاءَ كَرْهاً﴾، قِيلَ: كَانَ الرَّحْلُ فِي الْجَاهِلِيَّةِ إِذَا مَاتَ وَتَرَكَ امْرَأَةً وَلَهُ وَلَدٌ ذَكَرٌ أَمْسَكَهَا بِعَقْدِ أَبِيهِ الْأَوَّلِ حَتَّى تَمُوتَ، فَيَرِثُ مِنْهَا مَا وَرِثَتْهُ مِنْ أَبِيهِ وَيَقُولُ: أَنَا أَحَقُّ بِأَمْرَاتِهِ. وَقِيلَ: بَلْ كَانَ إِذَا تَرَكَهَا وَلَهُ وَرَثَةٌ فَإِنْ سَبَقَ وَاحِدٌ مِنْهُمْ إِلَيْهَا وَالْقَى عَلَيْهَا رِداءَهُ أَوْ ثَوْبَهُ فَهُوَ أَحَقُّ بِهَا أَنْ يَنْكِحَهَا بِمَثَلِ مَهْرٍ مُورَثَةٍ، أَوْ يَنْكِحَهَا غَيْرُهُ وَيَكُونُ مَهْرُهَا لَهُ. وَهَذِهِ أَحْكَامُ جَاهِلِيَّةٍ طَهَّرَ اللَّهُ دِينَهُ مِنْهَا بِشَرَعِهِ الْقَوِيمِ عَلَى لِسَانِ نَبِيِّهِ الْكَرِيمِ.

قَوْلُهُ: ﴿حَمَلَتْهُ أُمُّهُ كَرْهاً وَوَضَعَتْهُ كَرْهاً﴾^(٣) [الاحقاف: ١٥] بِجَوَزٍ أَنْ يَكُونَ حَالاً مِنْ أُمِّهِ إِنَّمَا عَلَى الْمُبَالَغَةِ أَوْ عَلَى حَذْفِ مُضَافٍ إِلَى ذَاتِ كَرِهٍ، أَوْ عَلَى أَنَّهُ بِمَعْنَى

(١) هُوَ رُفَيْعُ بْنُ مِهْرَانَ، أَبُو الْعَالِيَةِ الرَّيَّاحِيِّ (ت. ٩٠ هـ) كَانَ ثِقَةً كَثِيرَ الْإِسْرَالِ. انظر تقريب التهذيب ٢١٠.

(٢) المفردات ٧٠٩.

(٣) قَرَأَ نَافِعٌ وَابْنُ كَثِيرٍ وَابْنُ عَسَمَرٍ وَابْنُ عَسَمَرٍ وَهَشَامٌ وَالْأَعْرَجُ وَمُجَاهِدٌ (كَرْهاً) الْإِنْحَافَ ٣٩١ وَالنَّشْرَ ٢٤٨/٢ وَالسَّيْعَةَ ٥٩٦.

مُكْرَهَةٌ، وَإِنْ يَكُونُ نَعْتًا لِمَصْدَرٍ مَحْذُوفٍ أَيْ حَمْلًا مُكْرَهًا. وَالْمُرَادُ مَا يَحْصُلُ لَهَا مِنَ الثَّقَلِ وَعَدَمِ التَّهْوِضِ حَالَ حَمْلِهَا لَا سِيَّمَا إِذَا قَارِبَتِ الْوَضْعَ وَجَدَتْ مَشَقَّةً لثَقْلِهِ، وَلِذَلِكَ قَالَ تَعَالَى: ﴿فَلَمَّا أَثْقَلَتْ﴾ [الأعراف: ١٨٩] أَيْ صَارَتْ ذَاتَ ثَقُلٍ.

وَيَقَالُ: كَرِهْتُ الشَّيْءَ أَكْرَهُهُ كُرْهًا وَكِرَاهَةً وَكِرَاهِيَةً. وَالْكِرَاهَةُ - غَالِبًا - مَا لَا إِثْمَ فِيهِ، وَقَدْ يَرَادُ بِهَا الْحَرَامُ.

فصل الكاف والسين

لث من ب:

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿لَهَا مَا كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ﴾ [البقرة: ٢٨٦] أُنْثَى بِاللَّامِ فِي جَانِبِ الْكَسْبِ وَبِـ «عَلَى» فِي جَانِبِ الْاِكْتِسَابِ لِفَائِدَةِ جَلِيلَةٍ وَهِيَ التَّنْبِيهُ عَلَى مَزِيدِ كَرَمِهِ وَتَطَاوُلِ فَضْلِهِ، مِنْ حَيْثُ إِنَّهُ تَعَالَى يَعِيدُ لِلْإِنْسَانِ مَا يَنْسِبُ إِلَى كَسْبِهِ، وَإِنْ لَمْ يَكُنْ مِنْهُ تَعَاظٍ لِذَلِكَ وَلَا مَبَاشَرَةٍ، بَلْ إِذَا كَانَ سَبَبًا فِي شَيْءٍ عُدَّ ذَلِكَ كَسْبًا لَهُ، حَتَّى الْوَلَدُ الصَّالِحُ جُعِلَ مِنْ كَسْبِهِ^(١)، فَيُثَابُ بِأَعْمَالِ وَلَدِهِ الصَّالِحَاتِ، وَأَمَّا مَا يُوَاخِذُ بِهِ وَهُوَ الَّذِي عُبِّرَ عَنْهُ بِأَنَّهُ عَلَيْهِ فَلَمْ يُوَاخِذْ بِهِ إِلَّا إِذَا كَانَ لَهُ فِيهِ عَمَلٌ وَمَبَاشَرَةٌ وَافْتِعَالٌ، أَلَا تَرَى أَنَّ الْافْتِعَالَ يُؤْذَنُ بِالْإِهْتِمَامِ بِالْفِعْلِ، بِخِلَافِ مُجَرَّدِ الْفِعْلِ، فَاللَّامُ غَالِبًا لِمَا يَجِبُ بِخِلَافِ عَلَى. وَإِنَّمَا اسْتَظْهَرَتْ تَعَالَى لِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَإِنْ أَسَأْتُمْ فَلَهَا﴾ [الإسراء: ٧].

وَقِيلَ: الْكَسْبُ مَا يَتَحَرَّاهُ مِنَ الْمَكَاسِبِ الْآخِرِيَّةِ، وَالْاِكْتِسَابُ مَا يَتَحَرَّاهُ مِنَ الْمَكَاسِبِ الدُّنْيَوِيَّةِ. وَقِيلَ^(٢): عَنِ الْكَسْبِ مَا يَفْعَلُهُ الْإِنْسَانُ مِنْ فِعْلِ خَيْرٍ، وَجَلِبُ مَنْفَعَةٍ إِلَى غَيْرِهِ، وَالْاِكْتِسَابُ مَا يَحْصُلُهُ لِنَفْسِهِ مِنْ نَفْعٍ، فَنَبَّهَ عَلَى أَنَّ مَا يَفْعَلُهُ الْإِنْسَانُ لِغَيْرِهِ مِنْ نَفْعٍ لِيُوصَلَّهِ إِلَيْهِ فَلَهُ الثَّوَابُ، وَأَنَّ مَا يَحْصُلُهُ لِنَفْسِهِ وَإِنْ كَانَ مُتَنَاوِلًا مِنْ حَيْثُ يَجُوزُ عَلَى الْوَجْهِ، فَقَلَّمَا يَنْفَكُ مِنْ أَنْ يَكُونَ عَلَيْهِ، إِشَارَةً إِلَى مَا قِيلَ: «مَنْ أَرَادَ الدُّنْيَا فليُطَوِّنْ نَفْسَهُ عَلَى الْمَصَائِبِ»^(٣).

(١) إشارة إلى الحديث «إِنْ أَطِيبَ مَا يَأْكُلُ الرَّجُلُ كَسَبُهُ»، وَإِنْ وَلَدَهُ مِنْ كَسْبِهِ» مسند أحمد ٣١/٦.

(٢) القول في المفردات ٧١٠، والقول ليس للراغب،

(٣) القول لعبد الرحمن بن أبي بكر الصديق في مجمع الأمثال ٢٧٤/٢ والتمثيل والمحااضرة ٣٢

والمستقصى ٣٥٤/٢ وفصل المقال ٢٤٣ والأمثال لابن ملام ١٦٢.

والكسب - في الأصل - ما يتحرره الإنسان مما فيه جلبُ نفع أو دفعُ ضرر. وغلب استعماله في تحصيل الأموال وتوابعها. قال الراغب^(١): وقد يستعمل الكسب فيما يظن الإنسان أنه يجلبُ منفعةً ثم استجلب به مضرّة. فالكسبُ فيما أخذه لنفسه ولغيره، ولهذا قد تعدى لمفعولين، نحو: كَسَبْتُ زَيْدًا مَالًا. والاكْتِسَابُ لا يقال إلا فيما استغذته لنفسك، فكلُّ اكْتِسَابٍ كَسْبٌ، وليس كلُّ كَسْبٍ اكْتِسَابًا، وذلك نحو: خَبِرَ واستخَبِرَ، وشَوَى واشْتَوَى انتهى. ففرقُ بينهما من هذه الحيثية. وهي - في التحقيق - راجعةٌ إلى ما قدمته. ثم في نحو: خَبِرَ واستخَبِرَ نظرٌ، وكأنه سَيِّقُ قَلَمٍ أو لِسَانٍ، وصَوَابُهُ واختِيَرُ، ويدلُّ عليه قوله بعد ذلك: وشَوَى واشْتَوَى، وذلك أن كَلَامَهُ في الفرقِ بَيْنَ فَعَلٍ وافتَعَلَ، لا بينه وبين استَفْعَلَ.

وحكى ابن الأعرابي: اكْسَبْتُ زَيْدًا مَالًا، وأنشد: [من الطويل]

١٣٤٢ - فأوسعته مدحاً وأوسعني قرى وأكسبني مالاً وأكسبته حمداً^(٢)

قوله: ﴿ما أغنى عنه ماله وما كسبه﴾^(٣) [المسد: ٢] يجوز أن تكون ما مصدرية فتتأول مع ما بعدها بمصدر أي وكسبه. ثم هذا الكسب يجوز أن يكون باقياً على مصدرية بطريق الاصالة، وأن يكون واقعاً موقع المفعول، وحينئذٍ يجوز أن يراد به المال الذي كسبه. وقيل: يجوز أن يراد به الولد، والولد من كسبه. ويجوز أن تكون ما موصولة بمعنى الذي، وحينئذٍ يراد به المال أي والذي كسبه. قيل: ويجوز أن يراد به الولد، وفيه ضعف من حيث أن ما لغير العاقل عند الجمهور، وفي الحديث: «إن أطيّب ما أكل المرأة من كسبه وإن ولده من كسبه»^(٤).

قوله: ﴿أنفقوا من طيبات ما كسبتم﴾ [البقرة: ٢٦٧] أي كسبكم أو الذي كسبتموه، وفي الحديث: «انه سئل: أي الكسب أفضل؟ فقال: عمل الرجل بيده»^(٥).

(١) المفردات ٧٠٩.

(٢) لم أجد إليه.

(٣) قرأ ابن مسعود والأعمش (الكسب) البحر المحيط ٥٢٥/٨.

(٤) مسند أحمد ٣١/٦ وابن ماجه برقم ٢٢٩٢ وابن حبان في صحيحه برقم ١٠٩١.

(٥) مسند أحمد ١٤١/٤ وسنن النسائي ٢٤١/٧.

ومنه الحديث المتقدم أيضاً: «إِنْ أَطِيبَ مَا أَكَلَ الْمَرْءُ مِنْ كَسْبِهِ» الحديث. وقد ورد في الكتاب العزيز استعمالُ الكسب في الصالح والسيئ وكذلك الاكتساب؛ فمن ورود الكسب في الصالح قوله تعالى: ﴿أَوْ كَسَبَتْ فِي إِيمَانِهَا خَيْرًا﴾ [الأنعام: ١٥٨] ومن وروده في السيئ: ﴿بَلَى مَنْ كَسَبَ سَيِّئَةً﴾ [البقرة: ٨١] ﴿كَسَبُوا السَّيِّئَاتِ﴾ [يونس: ٢٧] ﴿أَنْ تُبْسَلَ نَفْسٌ بِمَا كَسَبَتْ﴾ [الأنعام: ٧٠] قوله: ﴿ثُمَّ تَوَفَّى كُلُّ نَفْسٍ مَا كَسَبَتْ﴾ [البقرة: ٢٨١] شاملٌ للأمرين جميعاً، ومن ورود الاكتساب في الصالح قوله: ﴿لِلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِمَّا اكْتَسَبُوا وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِمَّا اكْتَسَبْنَ﴾ [النساء: ٣٢]. ومن وروده في غيره قوله تعالى: ﴿وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتِ﴾ [البقرة: ٢٨٦] وقد تقدّم ما في ذلك.

ك س ف:

قوله تعالى: ﴿أَوْ تُسْقَطُ السَّمَاءُ كَمَا زَعَمَتْ عَلَيْنَا كَيْفًا﴾ [الإسراء: ٩٢] الكَيْفُ جمعُ كَيْفَةٍ، وهي القطعةُ التي تُسْقَطُهَا عَلَيْنَا قِطْعًا. وأصله من قولهم: كَسَفْتُ الثَّوْبَ أَكْسِفُهُ كَيْفًا أَي قَطَعْتُهُ قِطْعًا، حكاه أبو زيد.

وكَسَفْتُ عُرْقُوبَ الْبَعِيرِ، وإنما يقالُ كَسَفْتُ لا غَيْرُ. والكَيْفَةُ: القطعةُ من السحابِ والقطنِ ونحوهما من الأجسامِ الْمُتَخَلِّلَةِ.

وكسوفُ الشمسِ والقمرِ: استتارُهُما بعارضٍ في علمِ الله تعالى. ومنهُم مَن خَصَّ الكسوفَ بالشمسِ والخسوفَ بالقمرِ. ثم استُعيرَ ذلك لتغيّرِ الوجهِ والحالِ، فقيل: كُسِفَ وجهه وحالُه وماله، قال الشاعر: [من الخفيف]

١٣٤٣- لَيْسَ مِنْ مَاتَ فَاسْتَرَاخَ بِمَيْتٍ إِنَّمَا الْمَيِّتُ مَيِّتُ الْأَحْيَاءِ^(١)

إِنَّمَا الْمَيِّتُ مَنْ يَعِيشُ كَيْفًا كَأَسْفًا بَالَهُ قَلِيلُ الرُّخَاءِ

قال شُعْرَبُ: الكسوفُ في الوجهِ صُفْرَةٌ وَتَغْيِيرٌ، وقال أبو زيد: كُسِفَ بَالُهُ: إِذَا حَدَّثَتْهُ نَفْسُهُ الشَّرَّ. وقيل: كسوفُ البَالِ: أَنْ يَضِيقَ عَلَيْهِ أَمَلُهُ، وقال الشاعر: [من البسيط]

(١) فرأى أبو عمرو وحزمة والكسائي وابن كثير ويعقوب وخلف (كَيْفًا) الإتحاف ٢٨٦ والسبعة ٣٨٥.

(٢) البيتان لعدي بن الرعلاء، وتقدما برقم ٤١٣، وهما في مجمع الشعراء ٢٥٢ والمغزلة ٤/ ١٨٧ وحامسة ابن الشجري ٥١ والاصمعيات ١٥٢.

١٣٤٤- الشمس طالعة ليست بكاسفة تبكي عليك نجوم الليل والقمرا^(١)

وللنحاة في نصب «نجوم» كلام حررناه في غير هذا.

وقرئ: ﴿فَأَسْقِطْ عَلَيْنَا كِسْفًا﴾ [الشعراء: ١٨٧] وهـ كِسْفًا^(٢) فالأول على أنه جمع كِسْفَةٍ نحو سِدْرَةٍ وسِدْرٍ. والثاني على أنه اسم جنس نحو: قَمْعٌ وقَمَحَةٌ، والجمع كِسُوفٌ وأَكْسَافٌ. والمعنى: أو تُسْقِطْهَا عَلَيْنَا كِسْفًا طَبَقًا. قيل: واشتقاقه من كَسَفْتُ الشيء: غَطَيْتُهُ، وما قدمته أشهر.

ل ك م ل:

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا قَامُوا إِلَى الصَّلَاةِ قَامُوا كُتَالًا﴾ [النساء: ١٤٢] أي مُتَبَاعِثِينَ. والتكاسل: التثاقل عما لا ينبغي التثاقل عنه، وغلبَ فِيمَنْ قُلْتُ مَرُوءُهُ وتقاعدَ عن شغله. يقال: رجلٌ كَسِلٌ وكَسْلَانٌ، والجمعُ كُتَالِيٌّ وكُتَالِيٌّ نحو: سُكَارَى وسُكَارَى، جمعُ سُكَرَانٍ.

والمِكْسَالُ: المرأةُ المتعمدةُ الفاترةُ عن القيام، وهو كنايةٌ عن ضَخَامَتِهَا وَسِمْنِهَا وتَنَعُّمِهَا، كما قيل: [من السريع]

١٣٤٥- يُقْعِدُهَا مِنْ خَلْفِهَا الْكُفْلُ^(٣)

والكسل مذمومٌ، ولذلك تنوّدُ منه نبيّنا ﷺ فقال: «أعوذُ بالله من الكسل والفشل»^(٤). وفحل كَسِلٌ: كَسِلَ عن الضراب. وفلانٌ لا تُكْسِلُهُ المَكَايِلُ: أي لا يَتَنَبَّهُ عما يقصده وإنْ خُوفَ منه وتَبَطَّ.

(١) البيت لجرير في ديوانه ٣٤٥، وقد تقدم برقم ١٩٠.

(٢) هي قراءة حمزة والكسائي وابن كثير وناقع وابن عامر وعاصم وشعبة وخلف ويعقوب. الإتحاف ٣٣٤ والنشر ٣٠٩/٢ والسبعة ٣٨٥.

(٣) قرأ الأخرج (كسالي)، وقرأ ابن السميع (كسلي) البحر المحيط ٣/٣٧٧.

(٤) لم أجد إليه.

(٥) أخرج البخاري في الجهاد ٢٦٦٨، وفي الدعوات ٦٠٠٦، ٦٠٠٢، اللهم إني أعوذ بك من المعجز والكسل، وانظر ما أخرجه في تفسير سورة النحل ٤٤٣٠، وفي الدعوات ٦٠٠٤، ٦٠٠٧.

وفي الحديث: «ليس في الإكسال إلا الطهور»^(١) الإكسال، مصدر أكسل الرجل: إذا جامع فلقحه فتور فلم يترزل، وهذا يشبه قوله: «إنما الماء من الماء» وفيه بحث حقيقته في غير هذا الموضوع، ومثله قوله عليه الصلاة والسلام: «إذا أتى الرجل أهله فأقحط فلا يقتل»^(٢).

ك س و:

قوله تعالى: ﴿رَزَقْنَهُمْ وَكَسَوْنَهُمْ﴾^(٣) بالمعروف ﴿البقرة: ٢٣٣﴾ الكسوة ما يكتسى به من الملابس على اختلاف أنواعها بحسب أهل كل بلدة. وكانوا في العصر الأول يلبسون الجلود حتى علم الله تعالى «شيئ» صنعة النسيج. وهذا دليل أن ستر العورة مما يهيم بشائنه، وأيضاً فإن فيه دفع ضرر البرد والحر، ولذلك قال تعالى: ﴿سَرَابِيلَ تَقِيكُمُ الْحَرَّ﴾ [النحل: ٨١]. قيل: تقديره: والبرد، والمادة تدل على ستر الشيء وتغطيته، وعليه قوله تعالى: ﴿فَكَسَوْنَا الْعِظَامَ لَحْمًا﴾ [المؤمنون: ١٤]. واكتسى الغصن بالورق. ويحتمل أن يكون ذلك من الاستعارة. واكتست الأرض بالنبات من ذلك، يقال: كساه يكسوه كسوة، بكسر الكاف وضمها، وأنشد: [من الطويل]

١٣٤٦ - فَبَاتَ لَهَا دُونَ الصَّبَا وَهِيَ قُرَّةٌ لِحَافٍ وَمَصْقُولُ الْكِسَاءِ رَقِيقٌ^(٤)

شبه نبات الأرض بالكسوة، وقيل: هو كناية عن الدواة التي تعلق اللبن وهي ما يحمل على وجهه فيكون كالجلدة الرقيقة، وكذلك ما يعلو الرقعة يقال فيه دواة بضم الدال وكسرها. وقال آخر: [من المنسرح]

١٣٤٧ - حَتَّى أَرَى فَارِسَ الصِّمُوتِ عَلَى أَكْسَاءٍ خَيْلٍ كَانَهَا الْإِبِلُ^(٥)

عنى بأكسائها ما يعلوها من الغبار ويلبسها منه عند عدوها حتى تكون بمنزلة

(١) الفائق ٢/ ٤١٠ وغريب ابن الجوزي ٢/ ٢٩٠ والنهاية ٤/ ١٧٥.

(٢) الفائق ٢/ ٣١٩ وغريب ابن الجوزي ٢/ ٢٢٠ والنهاية ٤/ ١٧.

(٣) قرأ طلحة (كُتُونَهُنَّ) البحر المحيط ٢/ ٢١٤.

(٤) البيت لعمر بن الأهتم في اللسان والاساس (كسا) والمقاييس ٥/ ١٧٩ والمجمل ٣/ ٧٨٤ والمفضليات ١٢٧.

(٥) البيت للشلم بن عمرو الترخي في اللسان والصاح والاساس والتاج (كسا، صمت) والمجمل ٣/ ٧٨٤ وشرح الحامسة للمرزوقي ١/ ٤٧٩.

الكسوة لها. وقيل: عني باكتسابها أعقابها.

وفي الحديث: «ونساء كاسيات عاريات»^(١) فيه ثلاثة أوجه، أحدها: كاسيات من النعم، عاريات من الشكر. الثاني: أنهن يكسین بعض أجسادهن بأن يوسعن جيوبهن فتري صدورهن ونحو ذلك. الثالث: أنهن يلبسن رقيقاً فيصف بشرتهن.

فصل الكاف والشين

ك ش ط:

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا السَّمَاءُ كُشِطَتْ﴾^(٢) [التكوير: ١١] أي قلعت عن مقرها. ونحوه: ﴿وَتَمُورُ السَّمَاءُ مَوْرًا﴾ [الطور: ٩] أي قلعت كما يقلع سقف البيت، من قولهم: كشطت الحبل عن ظهر الفرس وقشطته، وكشطت جلد الناقة وقشطته: أي سلخته وسحبته. قال ابن عرفة: تُكشَطُ السماء كما يُكشَطُ الغطاء عن الشيء، ومنه: كشطت الورقة وقشطتها: إذا أزلت كتابتها بسكين ونحوها.

ك ش ف:

قوله تعالى: ﴿لَيْسَ لَهَا مِنْ دُونِ اللَّهِ كَاشِفَةٌ﴾ [النجم: ٥٨] أي نفس كاشفة، وقيل: التاء للمبالغة كرواية. وقيل: هو مصدر على فاعلة كالعاقبة أي ليس لها كشف وظهور.

وأصل الكشف إزالة الغطاء ونحوه عن الشيء. ويستعار بذلك في المعاني كقوله: ﴿فَكَشَفْنَا مَا بِهِ مِنْ ضُرٍّ﴾ [الأنبياء: ٨٤] ﴿فَكَشَفْنَا عَنْكَ غِطَاءَكَ﴾ [ق: ٢٢] فالكشف يقارب الكشط.

قوله: ﴿يَوْمَ يُكْشَفُ﴾^(٣) عن ساق [القلم: ٤٢] هو الكناية عن شدة الأمر كقولهم: قامت الحرب على ساق. وقيل: أصله من دمر الناقة، وذلك أنه إذا خرجت رجل

(١) الفائق ٤١٠/٢ وغريب ابن الجوزي ٢٩٠/٢ والنهاية ١٧٥/٤.

(٢) قرأ ابن مسعود (كُشِطَتْ) البحر المحيط ٤٣٤/٨.

(٣) قرأ ابن مسعود وابن أبي عملة (يُكْشَفُ)، وقرأ الحسن (يُكْشَفُ)، وقرأ ابن عباس وابن مسعود وابن هرمز (لنكشف)، وقرأ ابن عباس (تُكْشَفُ) البحر المحيط ٣١٦/٨، وقرأ ابن عباس والحسن وأبو العالية (تُكْشَفُ)، وقرئت (تُكْشَفُ) القرطبي ٢٤٩/١٨.

البعير من بطنها يقال: كشف عن الساق. ويروى أنه يكشف الرحمن عن ساقه ويدعو الخلائق لل سجود؛ فالمؤمن يسجد والمنافق يصير ظهره طيقاً، فلذلك قال: ﴿فلا يستطيعون﴾ [القلم: ٤٢]. ومعنى ساق الرحمن أنه تعالى يجعل شيئاً من الأشياء علامة لذلك سماه ساقاً، لا كما يخطر لأجهل الناس.

وفي الحديث: «وتكاشفتُم ما تدافستُم»^(١) أي لو اطلع بعضكم على سريرة بعض لا نف من دفته ومواراته، فسبحان من يعلم الذنب ويقدر على كشفه والمعاقبة عليه فيستره ويعفو.

فصل الكاف والظاء

ك ظ م:

قوله تعالى: ﴿والكاظمين الغيظ﴾ [آل عمران: ١٣٤] أي الحابسين غيظهم المسكّة، من: كظمت القرية والسقاء: إذا شددت فاهما. قال ابن عرفة: الكاظم: الممسك على ما في قلبه، ومنه: كظم البعير لأنه يمسك جريته فلا يجتر. وكظم فلان غيظه: إذا تجرعه وهو قادر على الإيقاع بعدوه فامسك عنه.

والكظم: مخرج النفس. يقال: أخذ بكظمه: إذا أخذ بحلقه. والكظوم: احتباس النفس، ويمبر عنه بالسكوت كما يمبرون عنه بقولهم: حبس نفسه.

قوله: ﴿وهو مكظوم﴾ [القلم: ٤٨] أي مملوء كراً، وقيل: بمنزلة من حبس نفسه. قوله: ﴿وهو كظيم﴾ [النحل: ٥٨] أي ممسك على غيظه. وكظم فلان خصمه: إذا أجابه بجواب مسكت فأنجمه، ومثله: كظمه.

والكظامة: حلقة تجمع فيها الخيوط في طرف حديدة الميزان، والسير الذي يوصل بوتر القوس. والكظائم: خرّوق بين البشرين يجري فيها الماء. كل ذلك تشبيه بمجرى النفس.

قوله: ﴿إذ القلوب لدى الحناجر كاظمين﴾^(٢) [غافر: ١٨] حال من أصحاب

(١) غريب ابن الجوزي ٢/٢٩١ والنهاية ٤/١٧٦.

(٢) ثرثت (كاظمون) البحر المحيط ٤/٤٥٦ والقرطبي ١٥/٣٠٢.

القلوب أي مُمسكينَ على غيظٍ قد ملأ قلوبهم مع زوالها عن مقرها حتى صارت قريبة من أفواههم. وقيل: كاطمينَ على قلوبهم خوفاً أن تخرج لأنها بلغت حد الخروج. وقيل: هو حال من القلوب، ويستشكل جمعها جمع سلامة ويُجابُ بجريانها مجراها كقوله: ﴿أَتَيْنَا طَائِعِينَ﴾ [فصلت: ١١] وبابه. ولنا فيه كلامٌ أكثر من هذا.

فصل الكاف والعين

ك ع ب:

قوله تعالى: ﴿وَارْجُلُكُم إِلَى الْكَعْبِينَ﴾ [المائدة: ٦]. الكعب: العظم المرتفع بين مفصل الساق والقدم. وكل ما بين عقدتين من القضيبي والرمح ونحوهما فهو كعب، قيل: سببه تكعب الإنسان، ومنه قول الشاعر: [من الوافر]

١٣٤٨ - وَكُنْتُ إِذَا غَمَزْتُ قَنَاقَةَ قَوْمٍ كَسَرْتُ كَعْبَهَا أَوْ تَسْتَقِيمًا^(١)

وقيل: سُميت الكعبةُ كعبةً لأنها على هَيْئَتِها في التَّريع. وكل بيت مربع فهو كعبة. وقيل: سُميت كعبةً لارتفاعها، وكل ما ارتفع فهو كعبة. وفلانٌ جالسٌ في كعبته: أي في عُرفته وبيته. وال في الكعبة للغلبة كهي في المدينة.

والكعاب والكعاب: من تكعب ثدياها، أي ارتفعا في صدرها، والجمع كواعب؛ قال عمر بن أبي ربيعة: [من الطويل]

١٣٤٩ - فَكَانَ مِجْنِي دُونَ مَنْ كُنْتُ أَتَقِي

ثَلَاثَ شُخُوصٍ: كَاعَابٍ وَمُقَصِّرُ^(٢)

وقال تعالى: ﴿وَكَوَاعِبُ أَثْرَابًا﴾ [النبا: ٧٨] وصفهن صفات يُحِبُّونَهَا، وأنهن متقاربات الأستان.

وقد كعب الثدي كعباً، وكعب تكعيباً. وثوبٌ مكعبٌ: مطويٌّ شديدُ الأدراج.

(١) البيت لزباد الأعجم في الصباح واللسان والناج (عمر) وابن ميث ١٥/٥ وسبويه ٤٨/٣ والعيني ٣٨٥/٤ وشرح شواهد المغني ٧٤ (٢٠٦/١) والتصريح ٢٣٦/٢ وابن الشجري ٣١٩/٢ وديوانه ١٧٥.

(٢) تقدم البيت في (ش خ ص)، (ك ع ب) وهو في ديوانه ١٠٠ واللسان (شخص)

وفي الحديث: «وجعلَ كَعْبِكَ عالِياً»^(١) أي شَرَّفَكَ؛ غيرَ بذلك عن ثباتِ العزِّ والشرفِ ودوامهما، ومثله: ثَبَّتَ اللهُ قَدَمَكَ، عكسه: أزالَ اللهُ قَدَمَهُ وأزَلَقَهَا.

فصل الكاف والفاء

ك ف ء :

قوله تعالى: ﴿وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا﴾^(٢) أَحَدٌ ﴿[الإخلاص: ٤]﴾ أي مُكَافِئاً ومُساوياً ونظيراً. يقال: فلانٌ يَكافِي فلاناً، أي يساويه. ومنه الحديث: «تَكْفَأُ دِمَاؤُهُمْ»^(٣) أي تتساوى فيقادُ العالمُ بالجاهلِ والشريفُ بالذُّنيءِ. وهو كَفُوُكَ وَكُفْيُوكَ وَكُفَاؤُكَ، أي مُساويك. وفي صفته عليه الصلاة والسلام: «إذا مَشَى تَكْفَى تَكْفِيًا»^(٤) قد فسرهُ شمرٌ بما لا يليقُ فقال: أي تمايلُ كما تتكفأ السفينةُ يميناً وشمالاً. قال الأزهري: وهذا خطأ. ومعنى التكفؤ: الميلُ إلى سَنَنِ مَنْشَأِهِ، وهذا كقوله: «كأنما يَنْحَطُّ مِنْ صَبَبٍ»^(٥). قال: والتمايلُ يميناً وشمالاً إنما هو العِيْلَاءُ. قلتُ: لا يريدُ شمرٌ تفسيرَ مشيه بتكفؤ السفينة يميناً وشمالاً إنما يريدُ تفسيرَ مُطْلَقِ الميلِ وقوله: يميناً وشمالاً، تفسيرَ لتمايلِ السفينة لا لتمايله عليه الصلاة والسلام فوقَ التشبيهِ في أصلِ الميلِ. وإنما قلتُ ذلك لأنه لا يُظَنُّ بشمرٍ مثْلُ ذلك والعياذُ بالله، متى اعتقده كفرٌ.

قال: والسفينة تتكفأ أي تمايلُ على سَمْتِها التي تقصُدُ، وفي حديثِ علي كرم الله وجهه: «يتكفأ كأنما يمشي في صَبَبٍ»^(٦) وهذا يفسرُ ما ذكرته. وفي الحديث: «كان عليه الصلاة والسلام لا يقبلُ الثناءَ إلا من مكافئ»^(٧). قال القُتَيْبِيُّ: معناه أنه إذا نَعِمَ على

(١) الفائق ٢٥٩/٢ وغريب ابن الجوزي ٢٩٢/٢ والنهاية ١٧٩/٤.

(٢) قرأ أبو عمرو وابن عامر وابن كثير ونافع والكسائي (كُفُوًا)، وقرأ حمزة ونافع ويعقوب وخلف ورويس (كُفَأًا) الإتحاف ٤٤٥ والسبعة ٧٠١ والنشر ٣١٥/٢، وقرأ حفص (كُفُوًا)، وقرأ نافع (كُفَأًا)، وقرأ سلمان بن علي بن عبد الله بن عباس (كفأه) البحر المحيط ٥٢٨/٨.

(٣) الفائق ٤١٥/٢ وغريب ابن الجوزي ٢٩٣/٢ والنهاية ١٨٠/٤.

(٤) مستند أحمد ٨٩/١.

(٥) الفائق ٣٧/٣ والنهاية ٣/٣ وغريب ابن الجوزي ٥٧٦/١.

(٦) المصادر السابقة.

(٧) الفائق ٣/١ وغريب ابن الجوزي ٢٩٣/٢ والنهاية ١٨٠/٤ وورد قول القُتَيْبِيِّ وابن الأثير في النهاية ١٨٠/٤.

رجلٍ فكافاه بالثناء عليه قبل ثناءه، وإذا أثنى عليه قبل أن يُنعم عليه لم يُقبله. وهذا التفسير قد رده ابن الأنباري وقال: إنه غلطٌ بين، ولقد صدق - عليه الصلاة والسلام - لا ينفك أحدٌ عن إنعامه إذ كان الله قد بعثه للناس كافةً ورحم به وانتقد؛ فنعمة سابقة إليهم لا يخرج منها مكافئ ولا غير مكافئ. هذا والثناء عليه فرض لا يتم الإسلام إلا به. وإنما المعنى أنه لا يُقبل الثناء إلا من رجلٍ يعرف حقيقة إسلامه، ولا يدخل عنده في جملة المنافقين الذين يقولون بالسنتهم ما ليس في قلوبهم. فإذا كان المثني عليه بهذه الصفة قبل ثناءه وكان مكافئاً ما سلف من نعمة عليه السلام عنده وإحسانه إليه. قال الأزهري: وفيه قول ثالث: إلا من مكافئ: إلا من مقارب مدحه غير مجاوز به حد مثله ولا مقصّر عما وفقه الله إليه؛ ألا تراه يقول: لا تطروني كما أطرى النصارى عيسى ولكن قولوا عبد الله ورسوله^(١). فإذا وُصف بكونه نبي الله ورسوله فقد وُصف بما لا يوصف به أحدٌ من أمته، فهو مدحٌ ومكافئٌ له. وفي الحديث: لا تسأل المرأة طلاقاً أختها لتكتفى ما في إنائها^(٢) يكتفى، أي يقلب ويكب؛ تفتعل، من كفأت القدر: إذا كببتها لتفرغ ما فيها. وهو تمثيلٌ لإمالة الضرة حق صاحبته من زوجها إلى نفسها. وقال الكسائي: كفأت الإناء: كببته، وكفأته: أمّلته، ومنه الحديث: «إذا مشى تكفأ». تكفأ: أي تمايل إلى قدام كما تتكفأ السفينة في جريها. والأصل فيه الهمز فترك. وفي حديث علي: «انه تكفأ لوئه عام الرُمادة»^(٣) أي تغير، وحقيقته انقلب لوئه من حال إلى حال. والإكفاء: قلب الشيء كأنه إزالة المساواة، ومنه الإكفاء في الشعر^(٤).

ك ف ت:

قوله تعالى: ﴿وَالْم نَجْعَلِ الْأَرْضَ كِفَاتًا أَحْيَاءً وَأَمْوَاتًا﴾ [المرسلات: ٢٥-٢٦] أي

(١) أخرجه البخاري في الأنبياء، باب (٤٩) حديث ٣٢٦١، وأعادته في المحاربين، باب (١٦) حديث ٦٤٤٢، وأخرجه مسلم في الخدود ١٦٩١.

(٢) أخرجه البخاري في البيوع، باب (٥٨) حديث ٢٠٣٣، وأعادته في الشروط، باب (٨) حديث ٢٥٧٤، وأخرجه مسلم في البيوع ١٥١٥.

(٣) الحديث لعمري في النهاية ١٨٣/٤ وغريب ابن الجوزي ٢/٢٩٤.

(٤) الإقواء: هو اختلاف الإعراب في القوافي، وذلك أن تكون قافية مرفوعة وأخرى مخفوضة. انظر الشعر والشعراء ٢٩-٣٠ والعمدة ١٦٥ واللسان والتاج والمقاييس (كفا).

جامعة. والكُفْتُ: الضمُّ والجمع، وكلُّ شيءٍ كَفُتْهُ فقد جمَعْتَهُ، وفي الحديث: «اَكْفُتُوا صِبْيَانَكُمْ بِاللَّيْلِ»^(١) أي ضَمُّوهُمْ، وفي رواية «كَفُّوا» وهو بمعنى الأول وتفسير له. والكِفَاتُ قيل: هو اسم ما يَكْفُتُ فيه نحو الجراب، وأنشد لصمصامة بن الطرماح: [من الوافر]

١٣٥٠ - وَأَنْتَ الْيَوْمَ فَوْقَ الْأَرْضِ حَيًّا وَأَنْتَ غَدًا نَضْمُكَ فِي كِفَاتٍ^(٢)

وحيث لا بد من ناصب لحياء، وهو مصدر: يَكْفُتُ أحياء. وقيل: بل هو مصدر كالقيام؛ فأحياء منصوب به، ولكن لا بد من تجويز في وقوع المصدر عليها، وفيه التأويل المشهورة، أي ذات كِفَاتٍ أو نفس الكِفَاتِ مبالغة أو كفاية. ومعنى كونها كِفَاتًا لهم أنها تضم الأحياء على ظهرها والأموات في بطنها. وقيل: معناه تضم الأحياء التي هي الإنسان والحيوان والنبات، والأموات التي هي الجمادات من الأرض والماء وغير ذلك. قلت: وعلى هذا فأحياء وأموات بذل من كِفَاتًا بيانًا له. وقيل: أحياء مفعول به ثان على حذف مضاف؛ أي ذات أحياء وأموات، وكِفَاتًا حال أيضًا، وقد تكلمنا عليه بأوسع من هذا في «الدر».

والكِفَاتُ - أيضًا - : الطيران السريع، وحقيقته قبض الجناح للطيران كقوله: ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا إِلَى الطَّيْرِ فَوْقَهُمْ صَافَاتٍ وَيَقْبِضْنَ﴾ [الملك: ١٩] فالقبض هنا كالكِفَاتِ هناك.

والكُفْتُ: السَّوْقُ الشَّدِيدُ؛ قال الراغب^(٣): واستعمال الكُفْتُ في سوق الإبل كاستعمال القَبْضِ فيه، كقولهم: قبض الراعي الإبل. وكفت الله فلانًا إلى نفسه كقولهم قبضه إليه، وفي الحديث: «رَزَقْتُ الْكُفَيْتَ»^(٤). قيل: ما أَكُفْتُ به من معيشتي، وقيل: القوة على الجماع، وقيل: أنزلت إليه قدر أكل منها فقوي على الجماع، ويؤيده في حديث آخر: «فأنا جبريل بقدر يقال لها الكُفَيْتُ»^(٥) قال بعضهم: الكُفَيْتُ القدر، ولم

(١) أخرجه البخاري في بدء الخلق، (١٦) حديث ٣١٣٨ ومسند أحمد ٣/ ٣٨٨.

(٢) البيت لصمصامة بن الطرماح في الدر المصون ١٠/ ٦٣٦ والقرطبي ١٩/ ١٦١.

(٣) المفردات ٧١٤.

(٤) الفائق ٢/ ٤١٧ والنهية ٤/ ١٨٤ وروايته: «حَبَّ إِلَيَّ النَّسَاءُ وَالطَّيْبُ وَرَزَقْتُ الْكُفَيْتَ».

(٥) الفائق ١/ ٥٨٢ والنهية ٤/ ١٨٥.

يَقِيدُهَا. وَالْكَفْتُ: الْقَدْرُ الصَّغِيرُ. قُلْتُ: هَذَا مِنْ قَبِيلِ مَا زِيَادَةُ الْفِعْلِ فِيهِ تَدُلُّ عَلَى زِيَادَةِ الْمَعْنَى. وَقَدْ حَقَّقْنَاهُ فِي «الرَّحِمَنِ الرَّحِيمِ». وَمِنْ أَمْثَالِهِمْ: «كَفْتُ إِلَى وَثِيَّةٍ»^(١) الْكَفْتُ: الْقَدْرُ الصَّغِيرُ كَمَا تَقَدَّمَ. وَالْوَثِيَّةُ: الْقَدْرُ الْكَبِيرُ، يُضْرَبُ مَثَلًا لِمَنْ يُحْمَلُ غَيْرُهُ مَكْرُوهًا ثُمَّ يَزِيدُهُ. قُلْتُ: وَإِنَّمَا سُمِّيَتِ الْقَادِرُ بِالْكَفَيْتِ وَالْكَفْتُ لَانْهَا تَضُمُّ وَتَجْمَعُ مَا يَكْفِي فِيهَا. لَكَ فَر:

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ [آل عمران: ٤]. الْكَفَرُ أَصْلُهُ التَّغْطِيَةُ وَالسُّتْرُ. وَسُمِّيَ الْكَافِرُ الشَّرْعِي كَافِرًا لِأَنَّهُ سَتَرَ الْحَقَّ وَغَطَّى عَلَيْهِ. وَسُمِّيَ اللَّيْلُ كَافِرًا لِسْتَرِهِ الْأَشْيَاءَ بِظُلَامِهِ. وَأَنْشَدَ لِتَعْلِيَةِ: [مِنْ الْكَامِلِ].

١٣٥١ - فَتَذَكَّرُوا ثَقُلًا رَيْدًا بَعْدَمَا أَلْقَتْ ذُكَاءً يَمِينَهَا فِي كَافِرٍ^(٢)

ذُكَاءٌ هِيَ الشَّمْسُ وَالْكَافِرُ اللَّيْلُ، وَهَذَا مِنْ أَحْسَنِ الْأَسْتِعَارَاتِ حَيْثُ اسْتَعَارَ لِلشَّمْسِ يَمِينًا، وَأَخْبَرَنَا عَنْهَا بِأَنَّهَا أَلْقَتْهَا فِي اللَّيْلِ يَعْنِي بِذَلِكَ غَيْبَوْنَهَا. وَمِنْهُ: كَفَرَ الْغَمَامُ النَّجْمَ، أَيِ سَتَرَهُ، وَأَنْشَدَ: [مِنْ الْكَامِلِ]

١٣٥٢ - فِي لَيْلَةٍ كَفَرَ النُّجُومُ غَمَامَهَا^(٣)

وَسُمِّيَ الزَّرَاعُ كَافِرًا لِسْتَرِهِ الْبَذَرَ بِالتُّرَابِ. وَمِنْهُ فِي أَحَدِ الْقَوْلَيْنِ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿أَعْجَبَ الْكُفَّارُ نُبَاتَهُ﴾ [الحديد: ٢٠] أَيِ الزَّرَاعِ. وَالثَّانِي أَنَّهُمُ الْكَافَرُ شَرْعًا. وَمِنْهُ - أَيْضًا - الْكَافُورُ وَهُوَ اسْمُ أَكْمَامِ الثَّمَرَةِ الَّتِي تَكْفُرُهَا، وَأَنْشَدَ: [مِنْ الرَّجَزِ]

١٣٥٣ - كَالْكَرْمِ إِذْ نَادَى مِنَ الْكَافُورِ^(٤)

وَكَفَرَ النُّعْمَةَ: سَتَرَهَا بَعْدَ إِدَاءِ شُكْرِهَا لِأَنَّهُ إِذَا شُكِرَ نَوْهُ بِذِكْرِهَا فَاظْهَرَهَا، وَإِذَا كَتَمَهَا وَلَمْ يَشْكُرْهَا فَقَدْ سَتَرَهَا وَغَطَّأَهَا. وَغَلَبَ الْكَفَرُ فِي تَغْطِيَةِ الْحَقِّ وَالْدِينِ، وَالْكَافِرَانُ

(١) الْمُسْتَقْصَى ٢١٩/٢ وَمَجْمَعُ الْأَمْثَالِ ١٥٢/٢ وَجُمُورَةُ الْأَمْثَالِ ١٥٢/٢ وَالْأَمْثَالُ لِابْنِ سَلَامٍ ٢٦٤.

(٢) الْبَيْتُ لِتَعْلِيَةِ بْنِ صَعِيرٍ الْمَازَنِيِّ. وَتَقَدَّمَ بِرَقْمِ ٥٣١ فِي مَادَّةِ (ذَكَرَ).

(٣) الْبَيْتُ لِلْمِيدِ فِي دِيْوَانِهِ ٣٠٩، وَصَدْرُهُ: (يَعْلُو طَرِيقَةً مَتْنَهَا مُتَوَاتِرٌ).

(٤) الرَّجَزُ لِلْعَجَاجِ فِي دِيْوَانِهِ ٢٣٩/١ وَاللِّسَانُ وَالْعِيَابُ وَالتَّاجُ (كَفَرٌ) وَالْمَقَابِيسُ ١٩٢/١ وَالْجُمُورَةُ

٤٠١/٢، ٣٨٩/٣، وَالْمُخَصَّصُ ٢١٦/١٠.

في تغطية النعمة وجُودها.

والكفور مصدرٌ للكفر مستعملٌ في جحودِ الوجدانية وجحودِ النعمة معاً. والكفور المبالغ في الكفر قال تعالى: ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ لَظَلُومٌ كَفَّارٌ﴾ [إبراهيم: ٣٤]. واستشعرَ الراغب سؤالاً فقال^(١): إن قيل كيف وُصفَ الإنسان ههنا بالكفور ولم يرض بذلك حتى ادخل عليه إن واللام وكل ذلك تأكيد؟ وقال في موضع آخر: ﴿وَكُذَّاءٌ إِلَيْكُمْ الْكُفْرُ وَالْفُسُوقُ وَالْعِصْيَانُ﴾ [الحجرات: ٧] قيل: ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ لَكَفُورٌ﴾ [الحج: ٦٦] تنبيه على ما يتطوي عليه الإنسان من كفرانِ النعمة وقلة ما يقومُ بإداءِ الشكر، وعلى هذا: ﴿قُلِ الْإِنْسَانُ مَا أَكْفَرَهُ﴾ [عبس: ١٧] وقوله: ﴿وقليلٌ من عبادي الشكور﴾ [سبا: ١٣].

وجعلَ الراغبُ الكفارَ أبلغَ من الكفورِ لقوله: ﴿كُلُّ كَفَّارٍ عَنِيْدٌ﴾ [ق: ٢٤]. وقد أجزى الكفارَ مجرى الكفورِ في قوله: ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ لَظَلُومٌ كَفَّارٌ﴾. وفي ما قاله نظرٌ لأنَّ فعلاً وفِعْلاً من جملة أمثلة المبالغة من غير تفاضلٍ بين شيءٍ منها. وصيغُ المبالغة خمسٌ وزاد بعضهم سادساً وهي: فَعَالٌ وفَعُولٌ ومِفْعَالٌ وفَعِيلٌ وفِعِيلٌ نحو: شَرِبَ الْعَسَلُ، ولكنه يُوهِمُ الأبلغية من وصفه بعنيدٍ وتوهم المساواة بينهما من انضمامِ ظُلُومٍ إلى كَفَّارٍ. فلما جاورَ فَعُولٌ فعَلاً كانَ بمعناه. ولقاتلٍ أن يقول: ليس ما ادَّعاهُ بأولى من عكسه بأن يجعلَ فَعُولٌ بمعنى فَعَالٍ لمجاورته له.

والكفارُ في جمع الكافر المضاد للمؤمن أكثر استعمالاً، كقوله تعالى: ﴿أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ﴾ [الفتح: ٢٩]. والكفرة جمعُ كافرِ النعمة أكثر استعمالاً كقوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ هُمُ الْكُفْرَةُ الْفَجْرَةُ﴾ [عبس: ٤٢] قالَ الراغبُ^(٢): ألا ترى أنه قد وُصفَ الكفرةُ بالفجرة؟ والفجرة قد يقالُ للفَسَاقِ من المسلمين وفيه نظرٌ، إنما كان ينهضُ دليلُه لو كانَ الفجورُ مختصاً بغيرِ الكفرة. ثم إن هؤلاء المذكورين كَفَّارٌ يضادون المؤمنين ليس إلا لقوله قبل: ﴿وجوهٌ يومئذٍ مُّسْفَرَةٌ﴾ [عبس: ٣٨] وعنى بهم المسلمين، ثم قابلهم بأولئك الذين وجوههم ﴿عليها غيرةٌ ترهقها قترَةٌ﴾ [عبس: ٤٠-٤١].

(١) المفردات ٧١٥.

(٢) المفردات ٧١٦.

قوله: ﴿إِنَّا هَدَيْنَاهُ السَّبِيلَ إِمَّا شَاكِرًا وَإِمَّا كَفُورًا﴾ [الإنسان: ٣]. تنبيه على أنه عرفه الطريقين، كما قال تعالى: ﴿وَهَدَيْنَاهُ النَّجْدَيْنِ﴾ [البقرة: ١٠]؛ فمن سالك سبيل الشكر ومن سالك سبيل الكفر.

قوله: ﴿وَفَعَلْتَ فَعَلْتِكَ الَّتِي فَعَلْتَ وَأَنْتَ مِنَ الْكَافِرِينَ﴾ [الشعراء: ١٩] أي تحريت كفران نعمتي. ولما كان الكفر نقيض جحود النعمة صار يستعمل في الجحود، ومنه: ﴿وَلَا تَكُونُوا أَوَّلَ كَافِرٍ بِهِ﴾ [البقرة: ٤١] أي جاحد له وسائر لحقه. نهاهم أن يكونوا مُتَّعِدِينَ بهم في ذلك. وهذا جواب عما يُفترض به الجهاد، فيقولون: مفهومه أنهم غير مُتَّعِدِينَ عن كونهم ثاني كافر أو ثالث، وهذا ساقط جداً لما ذكرته.

والكافر على الإطلاق من جحد الوحدانية أو النبوة أو الشريعة، وترك ما لزمه من ترك النعمة، كافر لقوله تعالى: ﴿مَنْ كَفَرَ فَعَلَيْهِ كُفْرُهُ﴾ [الروم: ٤٤] قال الراغب^(١): ويدل على ذلك مقابلته بقوله: ﴿وَمَنْ عَمِلَ صَالِحًا فَلَا نَفْسَ لَهُ يَمْهَدُونَ﴾ [الروم: ٤٤] وفيه نظر إذ الظاهر حمله على الكفر المتعارف.

قوله: ﴿وَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾ [التور: ٥٥] عني بالكافر السائر للحق فلذلك جعله فاسقاً، ومعلوم أن الكفر المطلق هو أعظم من الفسق، ومعناه من يجهد حق أبيه فقد فسق عن الذرية بظلمه. ولما جعل كل فعل محمود من الإيمان جعل كل فعل مذموم من الكفر. وقال في السحر: ﴿وَمَا كَفَرَ سُلَيْمَانُ وَلَكِنَّ الشَّيَاطِينَ كَفَرُوا﴾ [البقرة: ١٠٢]. وقال تعالى: ﴿وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ﴾ [آل عمران: ٩٧] ثم قال: ﴿وَمَنْ كَفَرَ﴾ أي: ومن تركه جاحداً له. وقيل: هو تغليظ كقوله عليه الصلاة والسلام: «مَنْ قَدَّرَ عَلَى الْحِجِّ وَلَمْ يَحِجَّ فَلَيْمَتْ إِنْ شَاءَ يَهُودِيًّا وَإِنْ شَاءَ نَصْرَانِيًّا»^(٢).

قوله: ﴿جَزَاءُ لِمَنْ كَانَ كُفْرًا﴾^(٣) [القمر: ١٤] يعني به نوحاً ومن جرى مجراه من الأنبياء عليهم السلام، وفي مناعهم من هذه الحيثية من أمر بمعروف ونهى عن منكر

(١) المفردات ٧١٥.

(٢) الفتح الكبير ٢/٢٤١. وانظر تفسير ابن كثير ٢٩٤/١ حيث ورد الحديث، وأتبعه ابن كثير بحديث لعمر بن الخطاب هو: «من أطاق الحج فلم يحج فسواء عليه مات يهودياً أو نصرانياً».

(٣) قرأ قتادة وعيسى ومجاهد وحديد (كُفْرًا)، وقرأ مسلمة بن محارب (كُفْرًا) البحر المحيط ١٧٨/٨ وإملاء العكبري ١٣٤/٢.

مُخْلِصاً فِيهِ لِرَبِّهِ .

قوله ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا ثُمَّ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا﴾ [النساء: ١٣٧]: قيل: عني بهم آمَنُوا بموسى ثُمَّ كَفَرُوا بمن بعده . وقيل: آمَنُوا بموسى ثُمَّ كَفَرُوا به إِذْ لم يُؤْمِنُوا بغيره . وقيل: إشارة إلى المذكورين في قوله: ﴿وَقَالَتْ طَائِفَةٌ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ آمَنُوا بِالَّذِي أُنْزِلَ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَجْهَ النَّهَارِ وَكَفَرُوا آخِرَهُ﴾ [آل عمران: ٧٢] لم يُرِدْ أَنَّهُمْ آمَنُوا مَرَّتَيْنِ [وكفروا مَرَّتَيْنِ]^(١) بل إشارة إلى أحوال كثيرة . وقيل: كما يصعدُ الإنسانُ في الفضائل ثلاثَ درجاتٍ يتعكسُ في الرذائل ثلاثَ درجاتٍ .

وقد يعبرُ بالكفرِ عن التكذيبِ ولذلك تعدى تعديته لقوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَكْفُرْ بِاللَّهِ﴾ [النساء: ١٣٦] .

ويقال: كفرَ إِذَا اعتَقَدَ الكُفْرَ أو أظهره ولم يعتقده، ولذلك قال تعالى: ﴿مَنْ كَفَرَ بِاللَّهِ مِنْ بَعْدِ إِيمَانِهِ إِلَّا مَنْ أَكْرَهَ وَقُلُوبُهُ مَطْمَئِنٌّ بِالْإِيمَانِ﴾ [النحل: ١٠٦] . وقد يعبرُ بالكفرِ عن الشُّبُهَى قال تعالى: ﴿ثُمَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكْفُرُ بَعْضُكُم بِبَعْضٍ﴾ [العنكبوت: ٢٥] . وكفرَ فلانٌ بكذا، أي بسببه، نحو: ﴿فَمَنْ يَكْفُرُ بِالطَّاغُوتِ﴾ [البقرة: ٢٥٦] . وكفرَ فلانٌ بالشيطان: إِذَا خَالَفه وآمَنَ به^(٢) .

قوله تعالى: ﴿فَكَفَّرْنَاهُ﴾ [المائدة: ٨٩] أي فالذي يمحوه . والكفارة: ما يسترُ الذنبَ سُمِّيَتْ بِذلك بصفةٍ من أمثلة المبالغة نحو ضَرْبَةٍ وَعَلَامَةٍ، نحو: كفارةُ القتلِ والظَّهَارُ وَالْيَمِينَ . والتكفيرُ: سَرُّ ذلك . وقيل: سُمِّيَتْ كَفَّارَةٌ لِإِزَالَتِهَا الْإِثْمَ^(٣)، وفيهما نظرٌ مِنْ حيثُ إِنَّ الكفارةَ تُجِبُ فِيمَا لَا إِثْمَ فِيهِ وَهُوَ الْقَتْلُ خَطَا، وَقَالَ بَعْضُهُمْ: أَوْ يَصِحُّ أَنْ يَكُونَ أَصْلُهُ إِزَالَةُ الْكُفْرِ وَالْكُفْرَانِ، كَمَا أَنَّ التَّمْرِيطَ إِزَالَةُ الْمَرَضِ، وَالتَّقْدِيمَةُ إِزَالَةُ الْقَدَى .

قوله تعالى: ﴿لَكَفَرْنَا عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ﴾ [المائدة: ٦٥] أي مَحَوْنَاهَا كَانَ لَمْ تَوْجَدْ وَنَحَوَهُ قوله تعالى: ﴿إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ﴾ [هود: ١١٤] .

(١) ما بين قوسين إضافة من المفردات ٧١٦ .

(٢) أي آمن بالله .

(٣) في المفردات ٧١٧ الكفارة : ما يغطي الإثم .

قوله تعالى: ﴿كَانَ مَزَاجُهَا كَافُورًا﴾ [الإنسان: ٥] سُمِّيَ الْكَافُورَ لِسْتَرِهِ الْأَشْيَاءَ بِطَبِيبِهِ وَرَاحَتِهِ، كَمَا سُمِّيَ الْكَامُ كَافُورًا لِسْتَرِهِ الثَّمَرَةَ.

وفي الحديث: «لَا تَرْجِعُوا بَعْدِي كُفَّارًا»^(١) قال أبو منصور: فيه قولان: أحدهما مَنْ كَفَرَ إِذَا لَبَسَ سَلَاحَهُ لِأَنَّهُ سَتَرَ نَفْسَهُ، ومنه قولُ الشاعر: [من الكامل]

١٣٥٤ - قَدْ كَفَرْتُ أَبَاؤُهَا أَبْنَاءُهَا^(٢)

والثاني أن يقول أحدهم للآخر: «يا كافر»^(٣) لأن مَنْ كَفَرَ غَيْرَهُ فَقَدْ كَفَرَ.

وفي الحديث: «لَتُخْرِجَنَّكُمْ الرُّومُ مِنْ أَرْضِكُمْ كُفْرًا كُفْرًا»^(٤) الكُفْرُ: القُرْبَةُ مِنْ قُرَى الرِّيفِ. ومن كلام معاوية: «أَهْلُ الْكُفُورِ أَهْلُ الْقُبُورِ»^(٥) يعني أَنَّهُمْ لِبُعْدِهِمْ عَنِ الْأَمْصَارِ، وَأَهْلُ الْعِلْمِ وَالْأَدَبِ بِمَنْزِلَةِ الْمَوْتَى سُمِّيَ كُفْرًا لِسْتَرِهِ أَهْلَهُ، وَفِيهِ أَيْضًا: «الْمُؤْمِنُ مُكْفَرٌ»^(٦) أَيِ تُكْفَرُ عَنْهُ خَطَايَاهُ بِالرِّزَايَا الَّتِي تُصِيبُهُ فِي مَالِهِ وَفِي نَفْسِهِ. وفي القُنُوتِ: «وَاجْعَلْ قُلُوبَهُمْ كَقُلُوبِ نِسَاءِ كُوفَرٍ»^(٧) يعني فِي الْاِخْتِلَافِ، وَخَصَّ النِّسَاءَ لِأَنَّهُنَّ أَوْعَفُ قُلُوبًا مِنَ الرِّجَالِ، وَخَصَّ الْكُوفَرِ لِأَنَّهُنَّ أَوْعَفُ مِنَ الْمُسْلِمَاتِ.

ك ف ف:

قوله تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي كَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ﴾ [الفتح: ٢٤] الْكَفُّ: الْمَنْعُ، وَمِنْهُ قِيلَ لَكُفِّ الْإِنْسَانَ كَفًّا لِأَنَّهُ يَمْنَعُ مَا فِيهِ؛ سُمِّيَ بِاسْمِ الْمَصْدَرِ. يُقَالُ: كَفَفْتُهُ أَكْفَهُ كَفًّا.

(١) أخرجه البخاري في كتاب العلم، باب (٤٢) حديث (١٦١)، وفي كتاب الحج، باب (١٣١) حديث (١٦٥٢، ١٦٥٤) وفي مواضع أخرى، وأخرجه مسلم في الإيمان ٦٥، ومسند أحمد ٣٥١/٤.

(٢) عجز بيت للفردوق وصدره: (حرب تردد بينها يتشاجر) والبيت في اللسان (كفر) وتهذيب اللغة ٢٠٦/١٠ ولم يرد في ديوانه.

(٣) أخرجه البخاري في الأدب، باب (٧٣) حديث (٥٧٥٢، ٥٧٥٣) ومسلم في الإيمان ٦٠: «إِذَا قَالَ الرَّجُلُ لِأَخِيهِ يَا كَافِرٌ فَقَدْ بَاءَ بِهِ أَحَدُهُمَا» أَيِ: إِنْ كَانَ مِنْ رِجَالِ الْكُفَرِ أَهْلًا لِذَلِكَ فَلَا مَرَّ كَذَلِكَ، وَإِلَّا رَجَعَ وَزَرَ ذَلِكَ عَلَيْهِ.

(٤) الفائق ٤٢٠/٢ والنهاية ١٨٩/٤ وغريب ابن الجوزي ٢٩٥/٢.

(٥) الفائق ٤٢٠/٢ والنهاية ١٨٩/٤ وغريب ابن الجوزي ٢٩٦/٢.

(٦) غريب ابن الجوزي ٢٩٦/٢ والنهاية ١٨٩/٤ والفائق ٤١٦/٢.

(٧) الفائق ٤١٦/٢ والنهاية ١٨٨/٤ وغريب ابن الجوزي ٢٩٦/٢.

قوله: ﴿ادخلوا في السلم كافة﴾ [البقرة: ٢٠٨] أي جميعاً. وأصله من كَفَّ الثوب - بالضم - وهي حاشيته اعتبر فيها معنى الإحاطة. وكلُّ مستطيل من ذلك كَفَّةٌ نحو كَفَّةِ الرمل. وكلُّ مستدير كَفَّةٌ - بالكسر - نحو كَفَّةِ الميزان وكَفَّةُ الحابل، وغير الكسر في ذلك خطأ. ولا تُثنى كَفَّةٌ ولا تُجمع ولا تكون إلا حالاً، ولذلك لحن مَنْ يقول: على كافة المسلمين. وقيل: الهاء في «كافة» للمبالغة كعلامة؛ فمعنى قوله: ﴿وما أرسلناك إلا كافة للناس﴾ [سبا: ٢٨] وقوله: ﴿وقاتلوا المشركين كافة كما يقاتلونكم كافة﴾ [التوبة: ٣٦] أي كافين لهم وكافين لكم. وقيل: معناه جماعة، وذلك أن الجماعة نكفٌ مَنْ يقصدُهم بسوءٍ أو يكفُ بعضها بعضاً.

وكففته: أصبته بالكف ودفعته به أو أصبت كفه نحو كبذته. وتُعرف الكف بالدفع مطلقاً سواء أكان ذلك بكف أم بغيرها.

وتكفَّف الرجل: مدَّ كفه سائلاً، وفي الحديث: «يَتَكَفَّفُونَ النَّاسَ»^(١)، واستكف: إذا مدَّ كفه سائلاً أو معطياً. ورجلٌ مكفوف: غلب في الأعمى، وهو مَنْ أصيب كفه أيضاً.

قوله: ﴿ادخلوا في السلم كافة﴾ [البقرة: ٢٠٨] أي ابلغوا في الإسلام إلى حيث تنتهي شرائطه فيكفوا أن يعتدوا فيه. وقيل أراد بالكافة الإحاطة بجميع حدود الإسلام. قلت: وهذان إنما يتمشيان على جعل «كافة» حالاً من السلم، إلا أن المشهور عند المعربين جعلها حالاً من المخاطبين بمعنى جميعاً، وهو الظاهر.

واستكف الشمس إذا كف ضوءها عن عينيه بكفَّيه، يشير بذلك لرؤية ما يريد.

والكفاف من القوت: ما ليس بالواسع بل المساوي للحاجة، وفي الحديث: «اللهم اجعل قوت آل محمد كفافاً»^(٢)؛ فكفَّفَ تكرر كَفَّ نحو كبكب بكرر كب. وتقدَّم كلامُ الناس فيه، قال النابغة: [من الطويل]

(١) أخرجه البخاري في الجنايز، باب (٣٥) حديث ١٢٣٣، ومسلم في الوصية ١٦٢٨، ومسند أحمد ١٦٨/١.

(٢) أخرجه البخاري في الرقيق، باب (١٧) حديث ٦٠٩٥ ومسلم في الزكاة ١٥٥، اللهم ارزق آل محمد قوتاً. وكذا رواية الحديث في النهاية ١١٩/٤.

١٣٥٥- فكفكفت مني دعة فرددتها على الشحر منها مُسْتَهْلٌ وداع^(١)

و «كُفُوا صِبَاكُمْ»^(٢) أي امنعوهم خوفاً عليهم من الجن أو من بعض الهوام.

ك ف ل :

قوله تعالى: ﴿يَكُنْ لَهُ كِفْلٌ مِنْهَا﴾ [النساء: ٨٥] الكِفْلُ: الحِظُّ والنصيب الذي فيه الكِفَالَةُ كأنه تكفَّلَ بامرء، واشتقاقه من الكِفَالَةِ وهي الضمان من قولهم: كفَّلْتُ فلاناً وتكفَّلْتُ به لأنه نصيب مضمون. وقال أبو منصور: اشتقاقه من الكِفْل الذي هو الكساء الحاوي للراكب، وذلك أن الرديف يحوي كساءً على سنام البعير لئلا يسقط عند ركوبه. فكان ذلك النصيب حافظاً لصاحبه كما يحفظ الكساء الراكب، وقد آل الأمر أن المادة تدل على الحفظ فإن الكِفَالَةَ بمعنى الضمان تقتضي ذلك كما يقتضيه الكساء المذكور.

قوله: ﴿يُؤْتِكُمْ كِفْلَيْنِ مِنْ رَحْمَتِي﴾ [الحديد: ٢٨] أي نصيبين يحفظانكم من المعاصي المؤقتة في الهلكة. وقيل: نصيبين من نعمته في الدنيا والآخرة وهما المرغوب إلى الله تعالى فيهما بقوله تعالى: ﴿رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً﴾ [البقرة: ٢٠١]. وقيل: لم يرَ دُنا بالثنية ما يشفع الواحد فقط، بل أراد النعم المتوالية المتكفلة بكفالاته تعالى. ويكون فيه تنبيه على ما ذكر في قوله تعالى: ﴿ثُمَّ ارْجِعِ الْبَصَرَ كَرَّتَيْنِ﴾ [الملك: ٤]. وقولهم: لبيك وسعديك^(٣)، المعنى: كربة بعد أخرى، وتلبية بعد تلبية، وإسعاداً بعد إسعاد. وإنما قال تعالى في جانب الحسنة يكن له نصيب منها، وفي جانب السيئة يكن له كفلٌ منها، لمعنى حسن ذكره بعض أهل العلم، فقال^(٤): الكِفْلُ ها هنا ليس هو بمعنى الأول بل هو مستعار من الكِفْل^(٥)، وهو الشيء الرديء. واشتقاقه من الكِفْل^(٦)، ذلك أن الكِفْلَ لما كان مركباً يتبو براكيه، صار متعارفاً في كل شدة

(١) ديوانه ٣١.

(٢) أخرجه البخاري في بدء الخلق، باب (١١) حديث ٣١٠٦، وفي الباب (١٥) حديث ٣١٢٨، وأخرجه مسلم في الأشربة ٢٠١٢.

(٣) انظر ما تقدم في مادة (س ع د).

(٤) المفردات ٧١٨.

(٥) الكفل من الرجال: الذي يكون في مؤخر الحرب، إنما همته التاخر والفرار. انظر تهذيب اللغة

٢٥٣/١٠.

(٦) الكفل: لا يشتق منه فعل ولا صفة. انظر اللسان (كفل).

كالسَّيِّئِ وهو العظمُ النَّاتِي في ظهرِ الحمارِ، فيقالُ: لاحتَمَلْتُكَ على الكِفْلِ وعلى السَّيِّئِ. وأنشد: [من الخفيف]

١٣٥٦- وَحَمَلْنَاهُمْ عَلَى صَبَةٍ زَوْ رَاءَ يَعْلُونَهَا بِغَيْرِ وَطَاءٍ^(١)

قال: ^(٢) «فمعنى الآية: من ينضم إلى غيره مُعِيناً له في فِعْلَةٍ حَسَنَةٍ يَكُنْ له منها نصيبٌ، ومن ينضم إلى غيره مُعِيناً له في فِعْلَةٍ سَيِّئَةٍ يَنَالُهُ منها شِدَّةٌ» وفي هذا الكلام وإن كان حَسَنًا نَظَرٌ من وجهٍ آخر وهو أنه جاءَ الكِفْلُ في جانبِ السَّيِّئِ. ألا تَرَى إلى قوله تعالى: ﴿يُؤْتِكُمْ كُفْلَيْنِ مِنْ رَحْمَتِهِ﴾ [الحديد: ٢٨]. وقيل: الكِفْلُ هنا الكِفْلُ، ونَبِهَ بذلك على أن مَنْ تَحَرَّى شَرًّا فَلَهُ مِنْ فِعْلِهِ كَفِيلٌ يُسَلِّمُهُ كَمَا يُسَلِّمُ الكِفْلُ المكفولُ ببدنه. وقد صرَّحوا بذلك في قولهم: مَنْ ظَلَمَ فَقَدْ أَقَامَ كَفِيلًا بِظُلْمِهِ، مَنبَهَةً مِنْهُمْ على أنه لا يُمْكِنُ التَّخَلُّصُ مِنْ تَبْعَةِ ظُلْمِهِ وَعَقُوبَتِهِ عَلَيْهِ، فَخَوَّطُوا بِذلك. فَلَهُ ذَرٌّ فَصَاحَةُ الْقُرْآنِ حَيْثُ جَرَى مَعَهُمْ فِي كُلِّ اسْلُوبٍ مِنْ اسْلُوبِ كَلَامِهِمْ، فَتَظْهَرُ فَصَاحَتُهُ وَبَلَغَتُهُ فِي ذَلِكَ الاسْلُوبِ عَلَى كُلِّ فَصِيحٍ بَلِيغٍ. فَإِنَّ هَذَا الْكَلَامَ وَهُوَ قَوْلُهُمْ: مَنْ ظَلَمَ فَقَدْ أَقَامَ كَفِيلًا بِظُلْمِهِ، مِنْ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿يَكُنْ لَهُ كِفْلٌ مِنْهَا﴾. وَهَذَا كَمَا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَاةٌ﴾ [البقرة: ١٧٩] وَقَوْلُهُمْ: الْقَتْلُ أَتَقْنَى لِلْقَتْلِ.

قوله تعالى: ﴿وَكُفِّلَهَا زَكَرِيَّا﴾ [آل عمران: ٣٧] قُرئُ بِالتَّخْفِيفِ^(٣) على معنى أَن زَكَرِيَّا كُفِّلَهَا وَحَفَظَهَا مِنْ كُلِّ مَا يَسُوؤُهَا وَتَكْفُلُ بِأَمْرِهَا. قوله: ﴿فَقَالَ أَكْفَلْنِيهَا﴾ [ص: ٢٣] أَي اجْعَلْنِي كَافِلًا لَهَا.

قوله: ﴿وَذَا الْكِفْلِ﴾ [ص: ٤٨] قيل: هُوَ رَجُلٌ مِنَ الصَّالِحِينَ تَكْفُلُ بَنِيهِ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ بِأَمْرِ فَوْقَى بِهِ، وَقِيلَ: نَبِيٌّ تَكْفُلُ لِلَّهِ بِأُمُورٍ فَلَمْ يُخَلِّ مِنْهَا شَيْئًا كَمَا هُوَ ذَيِّدُنُ الْأَنْبِيَاءِ صَلَوَاتُ اللَّهِ وَسَلَامُهُ عَلَيْهِمْ. فَالْكِفْلُ هَهُنَا بِمَعْنَى الْكِفَالَةِ، وَفِي حَدِيثِ إِبْرَاهِيمَ: «أَنَّهُ كَرِهَ الشَّرْبَ مِنْ ثَلَاثَةِ الْقَدَحِ وَقَالَ: إِنَّهَا كِفْلُ الشَّيْطَانِ»^(٤). قَالَ أَبُو عُبَيْدَةَ: الْكِفْلُ

(١) ثبت لأبي زيد الطائي في ديوانه ٥٨٤ والمقاصد النحوية ١٥٧/٢.

(٢) المفردات ٧١٨.

(٣) قرأ ابن كثير وعبد الله المزني (وكفَّلَهَا) وقرأ مجاهد (وكفَّلَهَا) البحر المحيط ٤٤٢/٢، وقرأ أبي (وأكفَّلَهَا) القرطبي ٧٠/٤، وقرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو وابن عامر وخلف وابن محيصن واليزيدي (وكفَّلَهَا) الإتعاظ ١٧٣ والنشر ٢٣٩/٢ والسبعة ٢٠٤.

(٤) الفائق ٤١٤/٢ وغريب ابن الجوزي ٢٩٧/٢ والنهاية ١٩٢/٤، والحديث لإبراهيم النخعي.

أصله المَرْكَبُ، أرادَ أَنَّ التَّلْمَةَ مَرْكَبُ الشَّيْطَانِ.

ك ف ي :

قوله تعالى: ﴿وَكَفَى اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ الْقِتَالَ﴾ [الأحزاب: ٢٥] الكفاية: سدُّ الخَلَّةِ ويُلَوِّغُ المُراد من الأمر. والكُفْيَةُ من الطعام: ما فيه كفاية، وجمعها كُفْيٌ.

قوله تعالى: ﴿الَيْسَ اللَّهُ بِكَافٍ عَبْدَهُ﴾ [الزمر: ٣٦] أي هو كافيه من أعدائه مُتَوَلٍّ كفايته، وناهيك بمن يتولى الله كفايته.

وقوله: ﴿كَفَى بِاللَّهِ شَهِيداً﴾ [الأحقاف: ٨] قيل: معناه أَكْتَفَى بِاللَّهِ، فهي اسمُ فعلٍ. وقيل: الباءُ مزيدةٌ في الفاعل، والأصل: كَفَى اللَّهُ شَهِيداً، وهذا هو الصحيحُ بدليل قول الشاعر: [من الطويل]

١٣٥٧ - كَفَى الشَّيْبُ وَالْإِسْلَامُ لِلْمَرْءِ نَاهِيَا^(١)

فأسقطها. ولنا فيه كلامٌ متفنٍّ في غير هذا.

قال بعضهم: قد كَفَيْتُكَ، وقالوا: كافيتك من رجلٍ أي حَسَبْتُكَ بِهِ.

قوله: ﴿الَّذِينَ يَكْفِيكُمْ﴾^(٢) [آل عمران: ١٢٤] أي قد سَدَّ خُلُوتَكُمْ وقضى مُرادكم بإمداده إياكم الملائكةَ.

فصل الكاف واللام

ك ل أ :

قوله: ﴿قُلْ مَنْ يَكْلُؤُكُمْ﴾ [الأنبياء: ٤٢] أي يحرُسُكُمْ ويحفظُكُمْ؛ يقال: كَلَأْتُ أَكْلُوهُ كَلَاءً - بالكسر - أي حفظته، وأنشد: [من المنسرح]

(١) قرأ حمزة والكسائي وأبو جعفر وخلف ومجاهد وابن وثاب وطلمة والأعشى (بكاف عبادَه) الإتحاف ٣٧٥ والبشر ٣٦٢/٢ والسبعة ٥٦٢، وقرئت (يَكْفِي عِبَادَه، يَكْفِي عِبْدَه) البحر المحيط ٤٢٩/٧، وقرئت (يَكْفِي عِبَادَه) الكشاف ٣/٣٩٩.

(٢) عجز بيت لمطلع قصيدة لسحيم عبد بني الحسحاس في ديوانه ١٦، وصدوره: (عُمَيْرَةٌ وَدَعَّ إِن شَجَهَرْتَ غَازِيَا).

(٣) قرأ أبي (الْأَكْفِيكُمْ) البحر المحيط ٥٠/٣.

١٣٥٨- إِنْ سُلِمِي وَاللَّهُ يَكْلُوهَا ضَنْتُ بِشَيْءٍ مَا كَانَ يَرْزُوهَا^(١)

أي: والله يحفظها. وقيل: كلاء الشيء: حفظه وتبعيته بالمراعاة، وهو راجع لمعنى الأول. وفي الحديث: «بلغ الله بك أكلأ العمر»^(٢) أي آخره وأبعده، وحقيقته حفظك الله وأبقاك لانه إذا حفظ بلغ أجله.

واكتلات بعني أي حفظت بمراعاة ونظر.

والكلأ: النبات لانه يحفظ بُنية الحيوان، أو لانه يُحفظ للرعي؛ يقال: مكان مكلأ وكالء أي كثير الكلأ.

واكلأ: صار ذا كلاء، كعشب وأقبل أي صار ذا عشب وبقل. وفي الحديث: «من مشى على الكلأ»^(٣) الكلأ والمكلأ: شاطئ النهر ومرقا السفن. ومعنى الحديث أنه مثل لمن عرض بالقذف؛ شبهه في مقاربتة التصريح بالماشي على النهر في كونه قارب أن يجد كما قارب ذلك أن يقع في الماء.

والكلأ: موضع، ويقال سوق بالصرة كأنه كان مكلأ للسفن. وفي الحديث: «نهى عن بيع الكالء بالكالء»^(٤) يعني الدُّن بالذُّن، وقيل: التسيعة بالنسيعة، وهو قريب من الأول، قال بعضهم في تفسيره: أن يشتري الرجل مؤجلاً، فإذا حلَّ الأجل لم يجد ما يقضي به فيقول له: بعه مني إلي إلى أجل آخر بزيادة شيء. فيبعه منه غير مقبوض منه.

ك ل ب:

قوله تعالى: ﴿وَمَا عَلَّمْتُ مِنَ الْجَوَارِحِ مُكَلِّبِينَ﴾^(٥) [المائدة: ٤] أي مُعَلِّمِينَ، والمُكَلِّب: المسلِّط الكلاب على الصيد والمعلمها أيضاً. والكلاب: صاحب الكلاب والصائد بها أيضاً. قال النابغة: [من البسيط]

(١) البيت لإبراهيم بن هرمة في ديوانه ٥٥ واللسان والناج (كلا) ونظام الغريب ١٧٥.

(٢) الفائق ٤٢٣/٢ والنهاية ١٩٤/٤.

(٣) الفائق ١٤٢/٢ وغريب الحديث لابن الجوزي ٢٩٨/٢ والنهاية ١٩٤/٤.

(٤) الفائق ٤٢٣/٢ وغريب ابن الجوزي ٢٩٧/٢ والنهاية ١٩٤/٤.

(٥) قرأ الحسن وابن مسعود وأبو رزين (مكَلِّبِينَ) الإتحاف ١٩٨ والبحر ٤٢٩/٣.

١٣٥٩- فارتاع من صوت كلاب^(١)

قيل: واشتقاقه من لفظ الكلاب لأنها هي التي يصاد بها غالباً، والمعنى: في حال تضربتكم هذه الجوارح علي الصيد.

ويُجمع الكلب على أكلب وكلات، وأكالب جمع أكلب فهو جمع الجمع. والكلب اسم جمع نحو الغريق. قال علقمة: [من الطويل]

١٣٦٠- تَعَفَّى بِالْأَرْضِ لَهَا وَأَرَادَهَا رَجَالٌ فَبَذَتْ نَبْلَهُمْ وَكَلِبُ^(٢)

والأنثى كلبة.

وكَلِبُ: اسم علم مشهور، ومثله كلاب وكلب أيضاً، واشتق منه للحريص فكيل: هو كلب على الدنيا، لأنه أحرص الحيوان على ما عنده، وفي المثل: «أحرص من كلب»^(٣). وكَلِبٌ كَلِبٌ: مجنون يكلب بلحوم الناس فيأخذه منه شبه الجنون. قيل: هو العقور المأمور بقتله في الحل والحرم^(٤)، فهو أحد السبع الفواسق، ومن عقره كلب أي يأخذه داء فيقال فيه: رجل كلب ورجال كلبي. والداء الذي يأخذه يقال له الكلب، قال الشاعر: [من البسيط]

١٣٦١- أحلامكم لسقام الجهل شافية كما دماؤكم تشفى من الكلب^(٥)

وقال آخر: [من الوافر]

١٣٦٢- دماؤكم من الكلب الشفاء^(٦)

(١) صدر بيت من معلقته في ديوانه ١٨ ونعام البيت: (فارتاع من صوت كلاب لبث له)

ولبيت في اللسان والناج (شبت) المقاييس ٢١٠/٣.

(٢) البيت لعلقمة الفحل في ديوانه ٢٨ والمفضليات ٣٩٣ واللسان (عق، زبي) والمقاييس ٥٤/٤ والجمهرة ١٢٦/٣ والمخصص ٨٠٢/١٢ والحيوان ٧٧/٢.

(٣) مجمع الأمثال ٢٢٨/١ والمستقصى ٦٤/١ وجمهرة الأمثال ٤٠٢/١ والدررة الفاخرة ١٣٤/١، ١٦١.

(٤) أخرج البخاري في كتاب الإحصار، باب (١٨) حديث ١٧٣٢ (عن عائشة رضي الله عنها: أن سول الله ﷺ قال: خمس من الدواب، كلهن فاسق يقتلن في الحرم: الغراب، والحدأة والعقرب والفارة، والكلب العقور) وأعادته في وبه الخلق برقم ٣١٣٦، ومسلم في الحج ١١٩٨.

(٥) البيت للكميت في ديوانه ١٣٦/١، واللسان والناج (كلب) وروايته فيهما... يشفى بها الكلب.

(٦) صدر بيت للقاسم بن حنبل البري في معجم الشعراء ٢١٤ والحيوان ٥/٢ وشرح الحماسة للمرزوقي ١٦٥٨ وجمع الهوامع ٨١/١. وانظر ديوان أمية بن أبي الصلت ٥٤٧، وعجز البيت:

(بنلة مكارم وأصافة كلم).

وقد يصيب الإبل ذلك فيقال: اكلب الرجل أي أصاب إبله ذلك.

والكلب أيضاً شدة البرد. وارض كلباً لم تروق. والكلب أيضاً مسماراً في قائم السيف. والكلبة: سير يدخل تحت السير الذي في المزايدة ليخرجه به تشبيهاً بالكلب في الاصطیاد، ومنه: كلبت الأديم، أي خرزته، قال الشاعر: [من الرجز]

١٣٦٣- سير صناع في خرير تكلبه^(١)

والكلب أيضاً نجم في السماء؛ سمي بذلك لأنه يتبع نجماً يقال له الراعي. والكلبتان: آلة الحداد المعروفة تشبيهاً بالكلب لصورة الاصطیاد وثنياً لأنهما قطعتان.

والكلوب: ما يعلق به اللحم ونحوه، والجمع: كلاليب، ومنه استعير لمخالب البازي الكلاليب لإمسакها ما يعلق بها. وفي الحديث: «فأصاب كلاب سيف فاستله»^(٢) قال سمر: الكلب والكلاب: الحلقة التي فيها السير في قائم السيف.

ك ل ح:

قوله تعالى: ﴿وَمِنْ فِيهَا كَالْحُونِ﴾^(٣) [المؤمنون: ١٠٤] الكلوح: تكشر في عبوس، والكالغ: من تقلص شفتاه عن أسنانه، قيل: إن شفاههم العليا تصل إلى رؤوسهم، والسفلى إلى صدورهم^(٤). وهذا مشاهد، ألا ترى إلى رؤوس الغنم إذا شويت كيف تقلصت شفاها عن الأسنان.

وتكلح الرجل كلوحاً وكلأحاً. وما أقبح كلقته. ودهر كالغ، أي شديد. والكلأح بالضم: السنة المجدبة وأنشد للبيد: [من الرجز]

١٣٦٤- كان غياث المرمل الممتاح وعصمة في الزمن الكلاح^(٥)

(١) الرجز لذكرين بن رجاء الفقيمي في اللسان والناج والصحاح (كلب، غرر) والمجمل ٧٦٩/٣ والأشتاق ٢١ وجمهرة اللغة ٥٠٦/٣، ٣٢٦/١، والمقاييس ١٣٣/٥.

(٢) الفائق ٤٢١/٢ وغرب ابن الجوزي ٢٩٨/٢ والنهاية ١٩٦/٤.

(٣) قرأ أبو حيرة وابن أبي عملة (كلحون) البحر المحيط ٤٢٢/٦.

(٤) في تفسير ابن كثير ٢٦٨/٣ وقال الإمام أحمد... عن النبي ﷺ قال: ﴿وَمِنْ فِيهَا كَالْحُونِ﴾ قال: تشوبه النار فتقلص شفته العليا حتى تبلغ وسط راسه. وتسترخي شفته السفلى حتى تبلغ سرتة. رواه الترمذي ١.

(٥) ديوانه ٣٢٣.

ك ل ف:

قوله تعالى: ﴿لَا يَكْلَفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا﴾ [البقرة: ٢٦٨] أي لا يُحْمَلُهَا مِنْ أَمْرِ دِينِهَا إِلَّا مَا هُوَ فِي طَوِّقِهَا. وبه استدُلَّ مِنْ بَرَى تَكْلِيفَ مَا لَا يُطَاق. وقيل: لا يَكْلَفُهَا إِلَّا مَا قَرَّرَهُ عَلَى لِسَانِ نَبِيِّهِ مِمَّا هُوَ فِي قُدْرَتِهَا؛ فكلُّ مَا قَرَّرَهُ الشَّارِعُ فَهُوَ فِي وُسْعِهَا وَإِنْ كَانَ يَشُقُّ عَلَيْهَا، أَلَا تَرَى إِلَى قَوْلِهِ: ﴿وَإِنَّهَا لَكَبِيرَةٌ إِلَّا عَلَى الْخَاشِعِينَ﴾ [البقرة: ٤٥]. وقيل: مَا تُعَذِّبُهُ مِنْ مَشَقَّةٍ فَهُوَ سَعَةٌ فِي الْمَالِ كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْعًا وَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ﴾ [البقرة: ٢١٦] ﴿وَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْعًا وَيَجْعَلَ اللَّهُ فِيهِ خَيْرًا كَثِيرًا﴾ [النساء: ١٩]

وأصلُ التَّكْلِيفِ مِنَ الْكَلْفِ وَهُوَ الْإِبْلَاجُ بِالشَّيْءِ، وَمَنْهُ كَلَّفَ فُلَانٌ فَكَلَّفْتُهُ: جَعَلْتُهُ كَلْفًا بِهِ، وَمَنْهُ الْكَلْفُ فِي الْوَجْهِ لِتَصَوُّرِ كَلْفَةٍ بِهِ.

وَتَكْلَفُ الشَّيْءُ: مَا يَفْعَلُهُ الْإِنْسَانُ مَعَ إظهارِ كَلْفٍ بِهِ مَعَ مَشَقَّةٍ تَنَالُهُ فِي تَعَاطِيهِ. وقيل: الْكَلْفُ: الْمَشَقَّةُ، وَتَحْقِيقُهُ مَا قَدَّمْتُهُ، فَصَارَ التَّكْلِيفُ فِي الْعَرَفِ الْعَامِّ حَمْلَ الْمَكْلُوفِ عَلَى مَا فِيهِ مَشَقَّةٌ، وَالتَّكْلُفُ اسْمًا لِمَا يُفْعَلُ بِمَشَقَّةٍ أَوْ تَصْنُوعٍ أَوْ تَتَبُعٍ. وَمَنْ ثُمَّ اتَّقَسَمَ التَّكْلُفُ إِلَى قِسْمَيْنِ: الْأَوَّلُ مَذْمُومٌ، وَهُوَ مَا يَفْعَلُ الْمَرْءُ وَيَتَحَرَّاهُ فَاعْلُهُ مَرَاتِبًا. وَإِبَاهُ عَنَى عَلَيْهِ الصَّلَاةَ وَالسَّلَامُ بِقَوْلِهِ: «أَنَا وَأُمْتِي بُرَاءٌ مِنَ التَّكْلُفِ»^(١) وَإِلَيْهِ أَشَارَ بِقَوْلِهِ فِي حَقِّ نَبِيِّهِ: ﴿وَمَا أَنَا مِنَ الْمُتَكَلِّفِينَ﴾ [ص: ٨٦]. وَالثَّانِي مَمْدُوحٌ، وَهُوَ مَا يَتَحَرَّاهُ فَاعْلُهُ لِيَصِيرَ فَعْلُهُ سَهْلًا عَلَيْهِ وَيَصِيرَ كَلْفًا بِهِ وَمُحِبًّا لَهُ. وَبِهَذَا النَّظَرِ اسْتَعْمَلَ التَّكْلِيفُ فِي تَكْلُفِ الْعِبَادَاتِ.

ك ل م:

قوله تعالى: ﴿فَتَلَقَى آدَمُ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٍ﴾^(١) فَتَابَ عَلَيْهِ ﴿[البقرة: ٣٧] أَيْ أَنْ اللَّهَ تَعَالَى أَوْحَاها إِلَيْهِ فَتَلَقَّاهَا بِالْقَبُولِ. وَفِي التَّفْسِيرِ أَنَّهَا قَوْلُهُ: ﴿رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا﴾ [الاعراف: ٢٣] الْآيَةِ. وَقِيلَ: هِيَ الْأَمَانَةُ الْمَشَارُ إِلَيْهَا بِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ﴾ [الأحزاب: ٧٢] وَقِيلَ فِي الْأَمَانَةِ: هِيَ كَلِمَةُ

(١) كشف الخفاء ٢٠٥/١.

(١) قرا ابن كثير وابن عباس ومجاهد (آدم) ... كلمات (الإيتاف ١٣٤ والنشر ٢١١/٢).

التوحيد والوفاء بها وبما يترتب عليها. وقيل: هي قول آدم: ألم تخلفني بيدك؟ ألم تُسكنني جنتك؟ ألم تُسجد لي ملائكتك؟ ألم تسبق رحمك غضبك؟ أرايت إن تبت كنت تُعيدني إلى الجنة؟ قال: نعم!

قوله تعالى: ﴿وَإِذْ ابْتَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ رَبُّهُ بِكَلِمَاتٍ فَأَتَمَّهُنَّ﴾ [البقرة: ١٢٤]. قيل: هي خصال عشرة من الطهارة: خمس في الرأس وخمس في البدن: الفرق والمضمضة والاستنشاق وقص الشارب والاكتمال وتنف الإبط وقلم الأظفار وحلق العانة والختان وغسل الأبراجم^(١). وقيل: هي ما امتحن به من ذبح ولده وختانه بعد ثمانين سنة. ونحو ذلك قوله تعالى: ﴿وَوَسَّاتُ كَلِمَةً﴾^(٢) ربك الحسنی ﴿[الاعراف: ١٣٧] قوله تعالى: ﴿وَرِيدٌ أَنْ لَنْ مَنَّ عَلَى الَّذِينَ اسْتَعْصِمُوا فِي الْأَرْضِ﴾ [القصص: ٥]، ﴿وَمُكِّنْ لَهُمْ﴾.

قوله: ﴿وَكَلِمَةً﴾ [النساء: ١٧١] إنما سُمي كلمة لأنه وُجد بها من غير سبب آخر؛ يريد قوله «كُنْ» بخلاف غيره من البشر فإنه وإن كان موجوداً بكلمة «كُنْ» إلا أن له سبباً ظاهراً وهو الولد. وقيل: سُمي كلمة لاهتداء الناس به كاهتدائهم بكلام الله تعالى. وقيل: لما خصه الله تعالى في صغره حيث قال في مهبه: ﴿إِنِّي عَبْدُ اللَّهِ آتَانِي الْكِتَابُ﴾ [مريم: ٣٠]. وقيل: سُمي كلمة من حيث إنه صار نبياً كما سُمي النبي ﷺ ﴿ذِكْرًا رَسُولًا﴾ [العلاق: ١٠-١١]

قوله: ﴿وَوَسَّاتُ كَلِمَةً﴾^(٣) ربك صدقاً وعدلاً لا مبدل لكلماته ﴿[الأنعام: ١١٥]﴾. وقيل: الكلمة هنا القضية؛ قال الراغب^(٤): وكل قضية تُسمى كلمة سواء كان مقالاً أو فعلاً، ووصفها بالصدق لأنه يُقال: قولٌ صدق وقيل صدق.

قوله: ﴿وَوَسَّاتُ كَلِمَةً رَبُّكَ الْحَسَنَى﴾ إشارة إلى نحو قوله: ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ﴾ [المائدة: ٣]. ونبه بذلك على أنه لا نسخ للشيعة بعد هذا. وقيل: إشارة إلى

(١) انظر تفسير ابن كثير ٣/ ١٧٠ والدر المنثور ١/ ٢٧٣، وأخرج البيهقي في الباس، باب (٦٢) حديث ٥٥٥٠، ٢٥٥٢ (عن أبي هريرة رضي الله عنه: سمعت النبي ﷺ يقول: الفطرة خمس: الختان والاستحذاد وقص الشارب وتقليم الأظفار وتنف الآباء).

(٢) قرأ عاصم وأبو عمرو والحسن (كلمات) البحر المحيط ٤/ ٣٧٦.

(٣) قرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو وابن عامر (كلمات) الإنعاف ٢١٦ والنشر ٢/ ٢٦٢.

(٤) المفردات ٧٢٣.

ما قَالَ ﷺ: «أَوَّلُ مَا خَلَقَ اللَّهُ الْقَلَمَ فَقَالَ لَهُ: أَجْرِ بِمَا هُوَ كَاتِبٌ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ»^(١). وقيل: الكلمة هي القرآن، وتسميته كلمة كتسمية القصيدة كلمة. قلت: ومن ذلك تسميتهم قصيدة الحويدة كلمة، فيقولون: قصيدة الحويدة^(٢)، وتسميتهم القصيدة قافية كقوله: [من الوافر]

١٣٦٥- وكم علمته نظم القوافي فلما قال قافية هجاني^(٣)

وقول النبي ﷺ: «أصدق كلمة قالها شاعر كلمة لبيد: [من الطويل]

١٣٦٦- ألا كل شيء ما خلا الله باطل وكل نعيم لامحالة زائل^(٤)

فقوله: ﴿تَمَّتْ﴾ نسبة على حفظها، يعني أن الله تعالى حافظ القرآن، قال الراغب^(٥): فذكر أنها تتم وتُتلى بحفظ الله إياها، فعبّر عن ذلك بلفظ الماضي تنبيهاً على أن ذلك في حكم الكائن. وإلى هذا المعنى من حفظ القرآن أشار بقوله: ﴿فقد وكلنا بها قوماً ليسوا بها بكافرين﴾ [الأنعام: ٨٩]. وقيل: عني بها ما وعدت من الثواب والعقاب. وقيل: عني بالكلمات الآيات والمعجزات، ثبته بذلك على أن ما أرسل من الآيات تام وفيه بلاغ.

وقوله: ﴿لا مبدل لكلماته﴾ [الأنعام: ١١٥] رد لقوله: ﴿أنت بقرآن غير هذا أو بدله﴾ [يونس: ١٥]. وقيل: أراد بكلمة ربك أحكامه التي حكم بها وبين أنه شرع لعباده ما فيه بلاغ.

قوله: ﴿ولولا كلمة سبقت من ربك لكان لزاماً وأجلّ ممسمى﴾ [طه: ١٢٩] يعني وعدهم الساعة، قال تعالى: ﴿هل الساعة موعدهم﴾ [القمر: ٤٦]. وقيل: إشارة إلى حكمه الذي اقتضته حكمته وأنه لا تبدل لكلماته.

(١) مسند أحمد ٣١٧/٥ وعارضة الأحوذى ٢١٧/١٢ والمستدرک للحاکم ٤٥٤/٢ .

(٢) هو قطبة بن أوس بن محصب، شاعر جاهلي مقل. انظر أخباره في الأغاني ٢٧٠/٣ - ٢٧٥ والمفضليات ٤٣ - ٤٩ وهو كلمان ٢١٠/١ .

(٣) البيت لمعن بن أوس في الحماسة البصرية ٣٧/١ والبيان والتبيين ٢٣١/٣ .

(٤) أخرجه البخاري في الأدب، باب (٩٠) حديث ٥٧٩٥ وفي فضائل الصحابة رقم ٣١٢٨، ومسلم في أوائل كتاب الشعر ٢٢٥٦. والحديث في الصحيحين بدون ذكر عجز البيت .

(٥) المفردات ٧٢٤ .

قوله: ﴿وَيُحِقُّ الْحَقُّ بِكَلِمَاتِهِ﴾ [الشورى: ٢٤] أي: بهُجَّجَ به التي جعلها الله لكم سلطاناً مُبيناً أي قوته.

قوله: ﴿يُرِيدُونَ أَنْ يُبَدِّلُوا كَلَامَ اللَّهِ﴾ [الفتح: ١٥] إشارة إلى ما قال: ﴿فَقُلْ لَنْ تَخْرِجُونِي أَبَداً وَلَنْ تُقَاتِلُونِي عَدُوّاً﴾ [التوبة: ٨٣]، وذلك أنه تعالى لما قال: ﴿فَقُلْ لَنْ تَخْرِجُونِي﴾ قال هؤلاء المنافقون: ﴿ذَرُونَا نَتَّبِعْكُمْ﴾. وقصدُهم بذلك تبديلُ كلام الله، فبِهِ أَنْ هَؤُلَاءِ لَا يَفْعَلُونَ، وكيفَ يفعلون وقد علمَ الله منهم أنهم لا يفعلون ذلك، وقد سبقَ بذلك حكمه وقرئ: «كلامَ الله» و«كلمَ الله»^(١) ومعناها متقارب.

قوله: ﴿يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ»^(٢) عَنْ مَوَاضِعِهِ﴾ [النساء: ٤٦] قيل: إنهم كانوا يبدلون الألفاظ ويغيرونها، وذلك نحو وصفهم: آدم طَوَالاً، فكان معتدلاً أبيض مشرباً بحمرة، في صفته عليه الصلاة والسلام. وقيل: إن تحريفهم كان من جهة المعنى، وهو حملُه على غير ما قصد به واقتضاء. وقد رجَّحَ هذا جماعة، منهم الراغب فقال: وهذا أمثلُ القولين^(٣). ولم يبين وجه ذلك، وبينه غيره فقال: كيف يُعتقَدُ أنه تغييرُ اللفظِ والتوراةُ كثيرةُ النسخ متشعبة في البلدان؟ فهب أن يهود المدينة حَرَفُوا كَتَبَهُمْ فكيف وافقهم جميعُ الناس؟ وكيف اتفقَ التغييرُ أيضاً؟ وعندني جوابٌ نقلته عن شيخنا برهان الدين الجعبري المقرئ^(٤). وقد ذكرتُ هذا الاعتراضَ بحضرة جماعة بالحرَم، حرم الخليل إبراهيم عليه السلام، فذكر لي أن بعض مشايخه أجاب به وهو أن اليهود كانوا مُنَحصرين بالمدينة وما حوَالَيْهَا، والتوراةُ لم تُعلم إلا عندهم، وذلك أنهم انتقلوا من الشام لانتظارِ النبي المبعوث كما هو في القصة المشهورة. فقولهم: إن اليهود كانوا في البلدان والتوراةُ متشعبة معهم خلافُ الواقع، وإن وجدَ اليهودُ بارِضينَ فيما ذلك على سبيلِ الترددِ للإقامة، وإن اتَّفَقَ ذلك فنادر. قوله: ﴿لَوْلَا يُكَلِّمُنَا اللَّهُ﴾ [البقرة: ١١٨] أي مواجهة.

(١) قرأ حمزة والكسائي وخلف والاعمش ويحيى بن وثاب (كَلِمَ) الإتحاف ٣٩٦ والنشر ٢/ ٣٧٥.

(٢) قرأ ابن محيصن وأبو رجاء وأبو عبد الرحمن النخعي (الكلام) الإتحاف ١٩١ والبحر المحيط ٢٦٣/٣، وقرئت (الكَلِمَ) البحر المحيط ٢٦٣/٣.

(٣) المفردات ٧٢٥.

(٤) إبراهيم بن عمر بن إبراهيم بن خليل الجعبري (٧٣٢ هـ / ١٣٣٢م) عالم بالفراءات، من فقهاء الشافعية، له نحو مائة كتاب، منها شرح الشافعية، و خلاصة الأبحاث. انظر الأعلام ٤٩/١.

قوله: ﴿وَمَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُكَلِّمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا أَوْ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ أَوْ يَرْسِلَ رَسُولًا فَيُوحِيَ بِإِذْنِهِ مَا يَشَاءُ﴾ [الشورى: ٥١]. اعلم أن كلام الله البشّر على ضربين^(١): أحدهما في الدنيا وهو ما نُبّه عليه بقوله: ﴿وَمَا كَانَ لِبَشَرٍ﴾ الآية، والثاني في الآخرة يكلمهم بما فيه غاية السعادة، وهو قوله كما أخبر عنه الصادق: «اليوم أحلّ عليكم رضواني فلا أسخط عليكم بعده أبدًا»^(٢). قال بعضهم: كلامه لهم في الآخرة ثوابه للمؤمنين وكرامة لهم تخفى عليهم كيفيته. ونُبّه تعالى أنه يحرم ذلك على الكفار بقوله: ﴿وَلَا يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ﴾ [آل عمران: ٧٧]

قوله: ﴿لَفُتْدَ الْبَحْرُ قَبْلَ أَنْ تَنْفَذَ كَلِمَاتُ رَبِّي﴾ [الكهف: ١٠٩] أي علمه. قوله: ﴿تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ^(٣) سَوَاءٍ﴾ [آل عمران: ٦٤] هي مفسرة بقوله: ﴿الْأَتَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ﴾ [آل عمران: ٦٤] الآية. وكل ما دعا الله الناس إليه فهو كلمة.

قوله: ﴿وَصَدَّقْتُ بِكَلِمَاتِ^(٤) رَبِّيَا وَكُتِبَ﴾ [التحریم: ١٢] قيل: عني بها عيسى، وفيه نظر من حيث الجمع. وفي الحديث: «أعزّو بكلمات الله التامات»^(٥)، عني بها القرآن. وفيه: «واستحلّتم فروجهن بكلمة الله»^(٦) قيل: أراد قوله سبحانه: ﴿فَأَمْسَاكُ بِمَعْرُوفٍ أَوْ تَسْرِيعٍ بِإِحْسَانٍ﴾ [البقرة: ٢٢٩].

وأصل اشتقاق الكلام من الكلم وهو التأثير، ومنه قيل للمجرح كلم لتأثيره في الجلد. وقد قرئ: ﴿تَكَلَّمُهُمْ﴾ و﴿تَكَلَّمُهُمْ﴾ [النمل: ٨٢] أي تسممهم، أي تحصيل منه التأثير المعنوي، فقيل: جرحه بلسانه. إذا كلمه بكلام أثر فيه؛ قال امرؤ القيس: [من المتقارب]

١٣٦٧ - وَجَرَحَ اللِّسَانُ كَجَرَحِ الْيَدِ^(٧)

- (١) المفردات ٧٢٤.
- (٢) أخرجه البخاري في الرقاق، باب (٥١) حديث ٦١٨٣، وأما في التوحيد، باب (٨٣) حديث ٧٠٨٠، وأخرجه مسلم في الجنة وصلة نعيمها برقم ٢٨٢٩.
- (٣) قرأ أبو السعال (كلمة، كلمة) البحر المحيط ٤٨٢/٢.
- (٤) قرأ الحسن ومجاهد والجدري وأبو العالية (بكلمة) البحر المحيط ٢٩٥/٨ والقرطبي ٢٠٤/١٨.
- (٥) أخرجه البخاري في الأنبياء، باب (١٢) حديث ٣١٩١.
- (٦) غريب ابن الجوزي ٢٩٩/٢ والنهاية ١٩٨/٤.
- (٧) تقدم برقم ٢٧٢.

وقال الراغب^(١): والكَلَمُ: التأثيرُ بإحدى الحاستين: السمع والبصر، فالكلامُ مُدْرَكٌ بحاسة السمع والكَلَمُ مُدْرَكٌ بالبصر.

وكلمته: جرحته جراحةً بأن أثرها، ولا اجتماعهما في ذلك قال:

١٣٦٨- والكَلِمُ الأَصِيلُ كَارِغِبِ الكَلَمِ^(٢)

وقال الآخر:

١٣٦٩- وجرحُ اللسانِ كجرحِ اليدِ

قال: «والكلامُ يقعُ على الألفاظِ المنظومةِ وعلى المعاني التي تحتها مجموعة، وعندَ النحويين يقعُ على الجزءِ منه، اسماً كانَ أو فعلاً أو أداة. وعند كثيرٍ من المتكلمين لا يقعُ إلا على الجملةِ المركبةِ المفيدة، وهو أخصُّ من القول؛ فإنَّ القولَ عندهم يقعُ على المفردات، والكلمةُ تقعُ على كُلِّ واحدٍ من الأنواعِ الثلاثة، وقد قيلَ بخلاف ذلك^(٣) قلتُ: ما ذكره من كونِ الكلامِ عند المتكلمين كذا وعند النحويين كذا ليسَ كما زعمَ بل ما قاله عن المتكلمين هو مذهبُ النحاة. وقد فرّقنا بينَ الكلامِ والكَلِمِ والكلمة والقول. وذكرنا ما بينهما من العموم والخصوص وغير ذلك في غير هذا الموضع.

والكلامُ ليسَ مصدرًا بل اسمٌ مصدرٍ وهو التكلِيمُ، ولكنه يعملُ عملَ المصدرِ، وأنشد: [من الطويل]

١٣٧٠- فإنَّ كلامها شفاءٌ لما بها^(٤)

ك ل ل:

قوله تعالى: ﴿وَكَلا﴾^(٥) وعد الله الحُسَيْنِي ﴿النساء: ٩٥﴾. كلٌّ من ألفاظِ

(١) المفردات ٧٢٢.

(٢) من بيت لطرفة في ديوانه ٨٧ والصناعيين ٤٣٩، وتمام البيت: (بحسب سبيلك أو لسانك والـ كَلِمُ الأَصِيلُ كَارِغِبِ الكَلِمِ).

(٣) المفردات ٧٢٢.

(٤) عجزيت نسب إلى ذي الرمة في الدور ١٢٨/٢ والهمع ٩٥/٢، ودون عزو في ابن يعيش ٢١/١ وصدره: (فاشفي نفسي من تاربع ما بها).

(٥) قرئت (وكُل) البحر المحيط ٣٣٣/٣ وإملاء العكبري ١١٢/١.

العموم، واستعماله مؤكداً لغيره تابعاً له في إعرابه أكثر من استعماله مبنياً على عامل لفظي أو معنوي، نحو: جاء كل القوم و ﴿كل نفس ذائقة الموت﴾ [آل عمران: ١٨٥] وضربت كلاً ومررت بكل. وهي من الأسماء اللازمة للإضافة. وقد تقع لفظاً فتنون، وفيه خلاف؛ هل هو تنوين عوض أم لا؟ وهي نقيضة بعض، وإذا أضيفت إلى معرفة جاز أن يراعى لفظها تارة ومعناها أخرى، قال تعالى: ﴿وكلهم آتية يوم القيامة فرداً﴾ [مريم: ٩٥]. وإن أضيفت إلى نكرة فالمشهور اعتبار لفظها نحو: ﴿كل نفس ذائقة الموت﴾ وكل رجل قائم، فأما قول عنترة: [من الكامل]

١٣٧١- جادت عليه كل عين ثرة فتركن كل حديقه كالدرهم^(١)

فقد راعى معناها من حيث إنه قال: فتركن، فأتى بضمير الجمع، وليس بقياس^(٢). إذا قُطعت عن الإضافة روعي معناها وهو الأكثر كقوله: ﴿وكل أتوة داخرين﴾ [النمل: ٨٧] وللزومها الإضافة خطيء من أدخل عليها الـ «ة» ونصبها حالاً. وأما قراءة: ﴿إنّا كلاً فيها﴾ [غافر: ٤٨] فكلاً تأكيد لاسم إنّا، وفيها إباحة كثيرة تركناها هنا إشاراً للاختصار واستغناء بما أودعناه غيره من الكتب اللاتقة بذلك.

قال الراغب^(٣): لفظ كل هو لضم أجزاء الشيء، وذلك ضربان: أحدهما الضام لذات الشيء وأحواله المختصة به، ويفيد معنى التمام نحو قوله تعالى: ﴿ولا تبسطها كل البسط﴾ [الإسراء: ٢٩] أي بسطاً تاماً، وأنشد: [من مجزوء الرجز]

١٣٧٢- ليس الفتى كل الفتى إلا الفتى في أدبه^(٤)

أي التام الفتوة. والثاني الضام للذوات، وقد تضاف تارة إلى جمع معرف بالالف واللام نحو: كل القوم، قال^(٥): وقد تُعرى عن الإضافة، وتقدير ذلك فيه نحو: ﴿كل في

(١) البيت من معلقته في ديوانه ١٨. واللسان والناج (ثر، حدق) والمقاييس ١/ ٣٦٧.

(٢) يقصد أن الشاعر لم يقل «تركت» بل قال «تركن» والبيت شاعده عند الحمويين على جواز: (كل رجل قائم وقائمون)، انظر المقاصد النحوية ٣/ ٣٨٠، وشرح شواهد المغني ١/ ٤٨٠، ٢/ ٥٤١ والهمع ٧٤/ ٢.

(٣) المفردات ٧١٩.

(٤) البيت للميزيدي، يحى بن المبارك، في معجم الشعراء ٤٨٧ والظرف والظرفاء ٤٧، وفي الأصل عزاه المؤلف إلى لبيد.

(٥) المفردات ٧١٩.

فَلِكِ يَسْبَحُونَ ﴿٣٣﴾ [الأنبياء: ٣٣]. ولم يرد في شيء من القرآن ولا في شيء من كلام العرب الفُصحاء «الكل» بالالف واللام، وإنما ذلك شيء يجري في كلام المتكلمين والفقهاء وَمَنْ نَحَا نَحْوَهُمْ^(١).

قلت: وقد وجد ذلك في عبارة بعض النحاة لكنه اعتذر عنه، نحو: بدل الكل والبعض.

قوله تعالى: ﴿قُلِ اللَّهُ يُفْتِكُم فِي الْكَلَالَةِ﴾ [النساء: ١٧٦]. اختلف الناس في ذلك اختلافاً كثيراً؛ فقال ابن عباس: الكلالَةُ اسمٌ لِمَنْ عَدَا الوَكْدَ، وقيل: لِمَنْ عَدَا الوالدَ والولد^(٢)، ورؤي عن النبي ﷺ أنه سئل عن الكلالَةِ فقال: «مَنْ مَاتَ وَلَيْسَ لَهُ وَلَدٌ وَلَا وَالِدٌ»^(٣)، فجعله اسماً للميت. قال الراغب^(٤): «كَلَا القَوْلَيْنِ صَحِيحٌ؛ فَإِنَّ الْكَلَالَةَ مَصْدَرٌ يَجْمَعُ الْوَارِثَ وَالْمُورِثَ، وتسميتها بذلك إما لأنَّ النسبَ كُلَّهٗ عَنِ الْحَقِّ بِهِ، أو لأنه قد لحقَّ به بِالْعَرَضِ مِنْ أَحَدِ طَرَفَيْهِ، وذلك أَنَّ الْإِنْسَانَ ضَرِيحَانِ: أَحَدُهُمَا بِالْعُمِّ كَنَسَبَةِ الْآبِ وَالْأَبْنِ. والثاني بِالْعَرَضِ كَنَسَبَةِ الْأَخِ وَالْعَمِّ. وقال قطرب: الْكَلَالَةُ اسْمٌ لِمَا عَدَا الْأَبَوَيْنِ وَالْأَخَ. ورده الهروي، وقال آخرون: هو اسمٌ لكلِّ وَاثَرٍ، وأنشد: [من مجزوء الكامل]

١٣٧٣- والمرءُ يَخْلُ بِالْحَقْوِ قِ وَالْكَلَالَةُ مَا يُسَمَّى^(٥)

وقد رده الراغب فقال^(٦): ولم يقصد الشاعر بما ظنه هذا، وإنما خصَّ الكلالَةَ ليزهدَ الناسُ في جمع المال؛ لأنَّ تركَ المالِ لهم أشدُّ من تركه للأولاد، وتنبهوا أنَّ مَنْ خَلَّفَتْ لَهُ الْمَالُ فَجَارٍ مَجْرَى الْكَلَالَةِ، وذلك كقولك: ما تجمعه فهو للعدو. وقال السدِّي^(٧):

(١) في اللسان: كَلَّ «وكلَّ بعض معرفتان، ولم يجرى عن العرب بالالف واللام، وهو جائز، لأنَّ فيهما معنى الإضافة، أضفت أم لم تضيف».

(٢) انظر الدر المنثور ٧٥٧/٢ وتفسير ابن كثير ٤٧٠/١، ٦٠٦/١.

(٣) أخرجه ابن داود في المراسيل ٢٧٢ جاء رجل إلى النبي ﷺ فسأله عن الكلالَةِ، فقال: أما سمعت الآية التي أنزلت في الصبي ﴿يَسْتَفْتُونَكَ قُلِ اللَّهُ يُفْتِكُم فِي الْكَلَالَةِ﴾ فمن لم يترك ولداً ولا والداً فورثته كلالَةٌ، وانظر المستدرک ٣٣٦/٤ والدر المنثور ٧٥١/٢.

(٤) المفردات ٧٢٠.

(٥) البيت ليزيد بن الحكم في شرح الحماسة للشريزي ١٠٦/٣.

(٦) المفردات ٧٢٠.

(٧) هو إسماعيل بن عبد الرحمن السدي (١٢٨ هـ / ٧٤٥ م) حجازي الأصل، سكن الكوفة. ألف في التفسير والمغازي والسير. وانظر الاعلام ٣١٣/١ والنجوم الزاهرة ٣٠٨/١.

الكلالة الذي لم يدع والدًا ولا ولدًا. وهذا ينبغي أن يكون أصحها لما تقدم في الحديث. قال أبو منصور: أصلها من تكلمه النسب إذا لم يكن الذي يرثه أبه ولا أمه. فالكلالة ما عدا الوالد والولد فكانته قال: وإن كان رجل يورث متكلاً لهم نسباً.

والكلالة يكون الوارث وتكون الموروث، وهم الإخوة للأم دون الأب، فأمّا الكلالة في آخر هذه السورة فهي الإخت للأب^(١)، قاله الهروي، وقال ابن عرفة: فإذا مات الإنسان وليس له ولد ولا والد فذلك الكلالة، لأن ورثته متكللاً نسبهم. وقال القتيبي: الأب والابن طرفان للرجل، فإذا مات ولم يخلفهما فقد مات عن ذهاب طرفيه فسُمي ذهاب الطرفين كلالة. وقال غيره: كل ما احتف بالشيء من جوانبه فهو إكليل له، وبه سُميت الكلالة لتكامل النسب^(٢)، والمغنية - وإن بُعدت - كلالة، وتقول العرب: لم يرث فلان كذا كلالة، لمن تخصص بشيء قد كان لأبيه، وأنشد [من الطويل]

١٣٧٤ - ورثتم قاة الملك غير كلالة عن أبنى مناف: عيد شمس وهاشم^(٣)

والإكليل سُمي لإطافته بالرأس، وفي حديث جابر: «مرضت مرضاً أشفيت منه على الموت فأتاني رسول الله ﷺ يعودني، فقلت: يا رسول الله إني رجل ليس يرثني إلا كلالة»^(٤) أي يرثني ورثة ليسوا بوالد ولا ولد، وإنما كان يرثه أخواته فهذا واقع على الوارث. وظاهر القرآن يدل على أنه اسم للميت، فإن كلالة من قوله: ﴿يُورَثُ كُلالة﴾ [النساء: ١٢] حال من الموروث، ومن جعله اسماً للوارث قال: تقدیره ذا كلالة وقد حققنا ذلك في «الدر» وغيره. وعن أبي بكر وعمر رضي الله عنهما: «سألني ما شئتم إلا الكلالة».

(١) قال أبو بكر الصديق رضي الله عنه خطبته: «إلا إن الآية التي نزلت في أول سورة النساء في شأن الفرائض: أنزلها الله في الرث والولد والوالد. والآية الثانية: أنزلها في الزوج والزوجة، والإخوة من الأم. والآية التي ختم بها سورة النساء: أنزلها في الإخوة والأخوات من الأب والأم». تفسير ابن كثير ٦٠٧/١.

(٢) هذا القول مع القول السابق للقتبي ورد في النهاية ١٩٧/٤.

(٣) البيت للفرزدق في ديوانه ٨٥٢ واللسان (كامل) والمقاييس ١٢٢/٥ والمجمل ٧٦٥/٣.

(٤) الحديث لجابر بن عبد الله في تفسير ابن كثير ٦٠٦/١. ونظر مسند أحمد ٢٩٨/٣.

قوله تعالى: ﴿وَهُوَ كُلٌّ عَلَى مَوَلَاهُ﴾ [التحل: ٧٦] أي ثقیل، يقال: كل فلان أي ثقل، وكل في مشيه كلالاً: ثقل عنه. وكل السيف: إذا ثبأ، واللسان: إذا تعب، كلولاً وكلةً واكل [فلان] ^(١): كلت راحلته. والكلكل: الصدر، قال امرؤ القيس: [من الطويل]

١٣٧٥- فقلت له لما تمطى بصلبه وأردف أعجازاً وناء بكلكل ^(٢)

وقال: [من الوافر]

١٣٧٦- ولما أن توافينا قليلاً أنخنا للكلاكل فارتمينا ^(٣)

كأنه سمي بذلك لأنه محل الكلال، فإن البعير يترك عليه.

قوله تعالى: ﴿كَلَّا^(١)﴾ [كتاب الأبرار] [المطففين: ١٨]. أعلم أن كلاً حرف موضوع للردع والزجر، وقد جعلها بعضهم على ضرب:

أحدها: أنه ردع وزجر لقوله تعالى: ﴿فيقولُ ربِّي اكْرَمْنِي﴾ [الفجر: ١٥] ﴿ربِّي أَهَانْنِي﴾ [الفجر: ١٦] ثم قال: «كلاً» أي ارتدعوا عن هذا الاعتقاد؛ فإن من رزقه الله مالاً لا يدل على كرامته عنده، ولا من حرّمه مالاً لا يدل على إهانته عنده، فقد جعل الكفرة ملوكاً.

الثاني: حرف استفتاح، كقوله: ﴿كَلَّا سَيَعْلَمُونَ ثُمَّ كَلَّا سَيَعْلَمُونَ﴾

[النبا: ٤-٥]

الثالث: بمعنى حقاً كقوله: ﴿ثم يُنْجِيهِ كَلَّا﴾ [المعارج: ١٤-١٥]. وهذه يوقف عليها ولا يبتدأ بها.

الرابع: أنها بمعنى ليس كقوله: ﴿فيقولُ ربِّي أَهَانْنِي كَلَّا﴾ أي: ليس الأمر كذلك.

(١) إضافة من المفردات ٧٢٠.

(٢) تقدم البيت برقم ٣١٢، وهو من معلقته.

(٣) تقدم البيت في مادة (ردف) برقم ٥٨١، وهو لمعيد الشارق بن عبد العزيز في شرح الحماسة للمروزي ٤٤٧، ودون عزو في وصف المياني ١١٦ والدر المصون ٤٤/١.

(٤) انظر تفسير القول في «كلاً»: البرهان ١/٣٦٨، ٤/٣١٣ والإتقان ٢/٢٦١-٢٦٢ والأشياء والنظائر.

والتحقيق أنها ردع وزجر، وما ذكر من هذا الآي صالح له، وقد حققناه في غير هذا، وذلك بحسب الموائد، ولذلك قال الراغب^(١): كلا: ردع وزجر وإبطال لقول القائل، وذلك نقيض «إي» في بعض الإثبات، قال تعالى: ﴿لَعَلِّي أَعْمَلُ صَالِحًا فِيمَا تَرَكْتُ كَلَّا﴾ [المؤمنون: ١٠٠]. قلت: يعني نقيض «إي» بكسر الهمزة وسكون الياء، ويعني بها حرف الجواب الواقع قبل القسم، كقوله: ﴿إي وربّي إنه لحق﴾ [يونس: ٥٣]

ك ل و:

قوله تعالى: ﴿أو كلاهما﴾ [الإسراء: ٢٣] كلا ألفها عن واو بدليل قولهم في مؤنث كلتا، فأبدلوا الواو ناء لأنه قد كثر إبدالها منها في ترة وتولج وتخمّة^(٢) وأخوات لها مذكورة، ولفظهما مفرد، معناهما التثنية، ولذلك روعي هذا مرة وهذا أخرى، وقد جمع بينهما من قال: [من البسيط]

١٣٧٧- كلاهما حين جدّ الجري بينهما قد أقلعا وكلا أنفهما راسي^(٣)

فراعى المعنى في قوله: بينهما وأقلعا، فثنى، واللفظ في قوله: راسي فافرد، لكن الأكثر مراعاة اللفظ، ولذلك لم يجرى التثنية إلا عليه كقوله: ﴿كلتا الجنّين آتت أكلها﴾ [الكهف: ٣٣] ولم يقل: آتتا أكلهما. وزعم الكوفيون أنهما مثنيان لفظاً ومعنى^(٤)، وأنه يقال: كل وكلت، وأنشدوا: [من الرجز]

١٣٧٨- في كلت رجلها سلامى واحدة كلساهما قد قرنت بزاندة^(٥)

وزعم البصريون أنه موضوع^(٦).

(١) المفردات ٧٢٥.

(٢) الترة: النقص، والظلم في الثار، والهاء فيها عوض من الواو المحذوفة، مثل وعدته عدة. (اللسان: وتر: ٢٧٤/٥). التولج: كنام الظبي، أو الوحش الذي يلج فيه، الشاء فيه مبدلة من الواو. (اللسان: ولج ٢/٤٠٠). التخمّة: أصلها وخم. وانظر سيبويه ٤/٣٣٢ - ٣٣٣.

(٣) البيت للفرد في الإنصاف ٤٤٧ والمعنى ١٥٧/١ وابن عميش ٥٤/١ والخصائص ٤٢١/٢، ٣١٤/٣ وديوالته ٣٤/١ (دار صادر).

(٤) الإنصاف ٤٣٩، وهي المسألة رقم ٦٢.

(٥) البيت دون عزو في اللسان (كلا) والإنصاف ٤٣٩ والخزانة ٦٢/١ ومعالني الفراء ٤٠٥/١، ١٢٣/٣.

(٦) الإنصاف ٤٣٩، وانظر البرهان ٤/٣٦٦ والإتقان ٢/٢٦١.

ويجريان مجرى المثني في الإعراب إذا أُضيفا إلى مُضمَرٍ، ويُقدَّرُ إعرابُهُما كالمثني. ويُقدَّرُ إعرابُهُما كالمقصور إذا أُضيفا إلى ظاهرٍ عند غير بني كنانة، وعندهم كالمثني مُطلقاً، ولمزمان الإضافة لفظاً ومعنى. ولا يضافان إلا إلى مُثنى أو ما أفهم المثنى، نحو: كِلانا على طاعةِ الرحمن. فأمّا قولُ الشاعر: [من الرمل]

١٣٧٩- إِنَّ لِلخَيْرِ وللشَّرِّ مَدًى وَكِلاَ ذَلِكَ وَجْهٌ وَقَبْلٌ^(١)

فلأنَّ ذلك يقعُ موقعَ المثني، كقوله تعالى: ﴿عَوَانٌ بَيْنَ ذَلِكَ﴾ [البقرة: ٦٨]. فذلك إشارةٌ لقوله: ﴿لا فَارِضٌ وَلَا بَكْرٌ﴾، فإنَّ فَرْقَ بالمعطفِ جازَ ذلك على قَلْبِ كقول الشاعر: [من الطويل]

١٣٨٠- كِلَا السِّيفِ وَالسَّاقِ الَّذِي ضُرِبَتْ بِهِ

على مَهْلٍ الْقَاهِ بِاِثْنَيْنِ صَاحِبُهُ^(٢)

وفي إمالتها خلافٌ بينَ القراء، وهي في تأكيدِ المثني ككُلٍّ في تأكيدِ الجمع، فلا يقال: تُقَاتِلُ الزَّيْدَانِ كِلَاهُمَا، إذ لا يتأتَّى ذلك إلا في اثنين. وقد اتَّفَقْنَا جميعُ ذلك في غير هذا الموضع ولله الحمدُ والمِنَّةُ.

فصل الكاف والميم

ك م ل:

قوله تعالى: ﴿تِلْكَ عَشْرَةٌ كَامِلَةٌ﴾ [البقرة: ١٩٦] أي كَامِلَةُ الأَجْرِ، وقيل: هوَ على التأكيد. وقيل: إنما ذَكَرَ العَشْرَةَ الكَامِلَةَ، لا لِيُعْلَمَ أَنَّ السَّبْعَةَ والثَلَاثَةَ عَشْرَةَ^(٣)، بل لِيُبَيَّنَ أَنَّ بِحَصُولِ صِيَامِ العَشْرَةِ بِحَصُلِ كَمَالِ الصَّوْمِ الْقَائِمِ مَقَامَ الْهَدْيِ، وقيل: إِنَّ وَصْفَهُ الْعَشْرَةَ بِالْكَامِلَةِ اسْتِطْرَافٌ فِي الْكَلَامِ وَتَنْبِيْهُ عَلَى فَضِيلَةِ لَهُ فِيهَا بَيْنَ عِلْمِ الْعَدَدِ، وَأَنَّ الْعَشْرَةَ أَوَّلُ عَقْدٍ يَنْتَهِي إِلَيْهِ الْعَدَدُ فَيُكْمَلُ، وما بعده يكونُ مَكْرُراً مِمَّا قَبْلَهُ، فَالْعَشْرَةُ هِيَ الْعَدَدُ

(١) البيت لابن الرمرمي في ديوانه ٤١ وابن عيش ٣/٣ والهمع ٥٠/٢ وشرح شواهد المغني ٢٥١/٤ والذوق ٦٠/٢.

(٢) البيت دون عزو في شرح المفصل ٣/٣.

(٣) يقصد قوله تعالى في الآية السابقة ﴿فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ وَسَبْعَةٍ إِذَا رَجَعْتَمْ تِلْكَ عَشْرَةٌ كَامِلَةٌ﴾.

الكامل^(١).

والكمال لغة حصول ما فيه الغرض منه؛ فإذا قيل: كَمُلَ معناه، فمعناه حصول ما هو الغرض منه، وعليه قوله تعالى: ﴿وَالْوَالِدَاتُ يُرْضِعْنَ أَوْلَادَهُنَّ حَوْلِينَ كَامِلِينَ﴾ [البقرة: ٢٣٣] نَبه بذلك على أنها غاية ما يتعلق به إصلاح الولد.

قوله: ﴿لِيَحْمِلُوا أَوْزَارَهُمْ كَامِلَةً﴾ [النحل: ٢٥] نَبه بذلك على أنه يحصل لهم كمال العقوبة. وأكملت الشيء وكملته: جعلته كاملاً، وقد قرئ بالوجهين قوله تعالى: ﴿وَلِتَكْمِلُوا الْعِدَّةَ﴾ [البقرة: ١٨٥] مِنْ أَكْمَلَ وَكَمَّلَ مُشَدَّدًا^(٢). ويقال: كَمَلَ وَكَمَلَ يَفْتَحُ الْعَيْنَ وَضَمَّهَا فَهُوَ كَامِلٌ كَامَلًا.

ك م م:

قوله تعالى: ﴿وَالنَّخْلُ ذَاتُ الْأَكْمَامِ﴾ [الرحمن: ١١]. الْأَكْمَامُ جمعُ كِمٍّ وهو وعاء الشمرة، وكل ما غطى شيئاً فهو كِمٌّ له، ومنه كُمُ القميص لتغطيته اليد، ويجمع على كِمَامٍ أيضاً؛ نحو: رُمح ورماح. وَالْكُمَّةُ: ما يُغَطِّي الرَّاسَ كَالْقَلَنْسُوَةِ، وقيل: أَكْمَامُ النخلة: ما غطى جمارها من اللب والسعف^(٣). وَكُمُّ الطَّلعة: قشرها. وَتَكْمَمٌ وَتَكْمَمُكُمُ واحدٌ. وفي الحديث: «رَأَى [عمر] جاريةً مُتَكِمِكَةً»^(٤) أي مغطاة الرأس. ويقال: تَكْمَمُوا وَالْأَصْلُ تَكْمَمَكُمُوا، وأنشد: [من الرجز]

١٣٨١- بَلْ لَوْ رَأَيْتَ الْخَيْلَ إِذْ تُكْمُوا بِغُمَّةٍ لَوْ تُفَرِّجُ غُمُوا^(٥)

وَتَكْمَكُمُ: إِذَا تَلَفَّ بِشَوْبِهِ، وفي حديث النعمان: «إِلَى أَكِمَّةٍ خِيُولِهِمْ»^(٦) عَنِ الْأَكِمَّةِ الْمَخَالِيِ الْمُعْلَقَةِ بِرُؤُوسِ الْخَيْلِ تَشْبِيهاً بِالْكُمَّةِ.

وَكَمٌ: اسمٌ عَدَدٌ مِنْهُمْ، فَمَنْ ثَمَّ افْتَقَرْتُ إِلَى تَمْيِيزٍ. وهي على ضربين: استفهامية

(١) القول بين الهلائين في المفردات ٧٢٦.

(٢) قرأ أبو عمرو وعاصم والحسن وقنادة والأعرج وشعبة وأبو رجاء والجدري ويعقوب (وَلِتَكْمِلُوا) الإتحاف ١٥٤ والنشر ٢/٢٦٦ والسبعة ١٧٦.

(٣) جَمَارُ النخل: شحمه، وأحدته جمارة. وهي توكّل بالعسل. (اللسان: جمر).

(٤) الفائق ٢/٤٢٩ وغريب ابن الجوزي ٢/٣٠٠ والنهاية ٤/٢٠٠.

(٥) الرجز للمعاج في اللسان (كَم).

(٦) الحديث للنعمان بن مقرن في الفائق ١/٣٥٨ والنهاية ٤/٢٠٠ وغريب ابن الجوزي ٢/٣٠٠.

فيطلبُ بها كميةً ذلك المعداد، وخبرية فيرادُ بها التكثيرُ كقوله تعالى: ﴿أَوْ لَمْ يَرَوْا إِلَى الْأَرْضِ كَمْ أَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زوجٍ كَرِيمٍ﴾ [الشعراء: ٧] أي كثيراً من الأزواج أنبَتْنَا فيها. وكلاهما له صدرُ الكلام، ومميزُ الاستفهامية واحدٌ منصوبٌ، يجوزُ جرُّه إذا جرَّتْ هي بحرفِ نحو: بِكُمْ درهمٌ اشترَيْتَهُ؟ ومميزُ الخبرية بواحدٍ أو جمعٍ مجرورٍ، وينصبُ إذا فُصلَ بظرفٍ ونحوه نحو: كَمْ فِي الدَّارِ عبيداً ملكْتُ! وقد يتغى جرُّه كقولِ الشاعرِ:
[من الرمل]

١٣٨٢- كَمْ بِجودٍ مُقرِفٍ نالَ العُلى وكريمٍ بخلُهُ قد وَضَعَهُ^(١)

فإن كانَ الفاصلُ جملةً وجبَ النصبُ كقولِ الشاعرِ: [من البسيط]

١٣٨٣- كَمْ نالني مِنْهُمُ فَضْلاً على عَدَمٍ إذْ لا أكادُ مِنَ الْإِفْتِصَارِ أُحْمِلُ^(٢)

ولها أحكامٌ قرَّناها في غيرِ هذا الموضع.

لَمْ هـ:

قوله: ﴿وَيَبْرَأُ الْأَكْمَهُ وَالْأَبْرَصَ﴾ [المائدة: ١١٠] قيل: الْأَكْمَهُ مَنْ وَلَدَ أَعْمَى. ويقالُ: هو الذي يولَدُ مطموسَ العين. وقيل: بل هو الذي طرأ عليه الْعَمَى أو ذهابُ العين، قال الشاعر: [من البسيط]

١٣٨٤- لَقَدْ ظَهَرْتُ فَلَا تَخْفَى على أَحَدٍ إِلَّا على أَكْمِهِ لَا يَدْرِكُ الْقَمَرُ^(٣)

وقال رؤبةُ بنُ العجاج: [من الرجز]

١٣٨٥- فارتدَّ عنها كارتدادِ الْأَكْمَةِ^(٤)

ويقالُ: إنه لم يوجد في هذه الآفةِ أَكْمَةٌ بالتفسيرين الأولين إلا قتادةُ بنُ دِعامَةَ السَّدُوسِي صاحبُ التفسير.

(١) البيت لأنس بن زعيم، وتقدم برقم ١١٥٧ في مادة (قرف) وبرقم ١٢٤٠ في مادة (كريم).

(٢) البيت للقطامي في ابن عيش ٤/ ١٢٩، ١٣١ وسيبويه ٢/ ١٦٥ والخزاعة ٣/ ١٢٢ والهمع ١/ ٢٥٥ والمعني ٣/ ٢٩٨، ٤/ ٤٩٤.

(٣) تقدم في (خفي) برقم ٤٥٧.

(٤) الرجز في اللسان (كمه) والأضداد ٣٧٨ وروايته فيه: (هَرَجَتْ قارتد ارتداد الأكمه).

ويقال: كَمَّةٌ بِكَمَّةٍ كَمَّهَا، وأنشد لسويد: [من الرمل]

١٣٨٦- كَمِهَتْ عَيْنَاهُ حَتَّى ابْيَضَّتَا^(١)

وهذا يؤيد القول بأن يقال للعمى الطارئ.

فصل الكاف والنون

ك ن د:

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنُودٌ﴾ [العاديات: ٦] أي جحود؛ يقال: كَنَدَ يَكْنُدُ: إذا جحد، وقيل لكفور نعمة ربه، وهو قريب من الأول. قيل: ومنه أرض كَنُودٌ: إذا لم تُنبت شيئاً.

وكندة: قبيلة معروفة، قال الشاعر: [من الطويل]

١٣٨٧- كَنُودٌ لِنَعْمَاءِ الرِّجَالِ يَمُودُ^(٢)

أي: لكفور نعماء الرجال. وعن ابن عباس: هو بلسان كندة وحضر موت العاصي، وبلسان ربيعة ومضر الكفور، وبلسان كتانة البخيل، وأنشد أبو زيد: [من الخفيف]

١٣٨٨- إِنْ تَقَشَّى فَلَمْ أَطِبْ عَنْكَ نَفْساً غَيْرَ أَنِّي بَدِينُ كَنُودِ^(٣)

ك ن ز:

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يَكْتَرُونَ^(٤) الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ﴾ [التوبة: ٣٤] الكثرُ تَخْبَثُ التَّقْدِيرَ وَأَدْخَارُهَا. وقيل: هو جعل الذهب والفضة بعضها فوق بعض. وأصله من كَثُرَتْ الشَّرَفُ فِي الْوَعَاءِ: إِذَا كُيِّسَتْ فِيهِ. وَزَمَنُ الْكِتَارِ: وَقْتُ كَثَرِ الْبَحْرِ. وَنَاقَةُ كِتَارٍ: مُكْتَنَزَةُ اللَّحْمِ أَيْ مَجْتَمِعَتُهُ مُنْظَّمَتُهُ، وَهُوَ أَقْوَى لَهَا. وَالْجَمْعُ كَنَزٌ.

(١) هو أحد الأئمة الأعلام. كان رأساً في الغرب والعربية والأنساب. توفي سنة ١١٧ هـ. انظر لكت الهميان ٢٣٠ - ٢٣١.

(٢) صدر بيت لسويد بن أبي كاهل في اللسان (كمه) والمفضليات ٢٢٠ والمجمل ٣/ ٧٧٠ وتهذيب اللغة ٦/ ٢٩ والأضداد ٣٧٨، وعجز البيت: (فَهْوٌ يَلْحَى نَفْسَهُ لَمَّا فَرَعَ).

(٣) البيت لابي زيد الطائي في ديوانه ٦٠٥ والمراثي لليزيدي ٥٧ وجمهرة أشعار العرب ١٤١.

(٤) قرأ أبو السمال ويحيى بن يعمر (يَكْتَرُونَ) البحر المحيط ٣٦/٥.

والكنز أيضاً نفسُ المكنوزِ تسميةً له بالمصدر. وفي الحديث: «ما أُدْبِتَ زكاته فليس بكنز»^(١) أي لا يعدُّبُ به صاحبه، عكسُ مَنْ مَنَعَ الزكاةَ فإنه يعدُّبُ كما أخبر بذلك في الحديث: «يُمَثَّلُ له كنزُهُ شجاعاً أقرع»^(٢) الحديث، والجمعُ كنوزٌ.

قوله تعالى: ﴿وَكَانَ تَحْتَهُ كَنْزٌ لَهُمَا﴾ [الكهف: ٨٢] قيل: لم يكن ذهباً ولا فضةً بل الواحٌ فيها حكمٌ ومواعظ. قيل: هي «عجبت لمن يوقنُ بالموتِ كيف يفرحُ، ولمن يوقنُ بالرزقِ كيف يحزنُ، لا إله إلا الله محمدٌ رسول الله»^(٣) إلى غير ذلك.

قوله تعالى: ﴿كَمْ تَرَكُوا مِنْ جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ﴾ [الدخان: ٢٥] وكنوزُ هي الاموالُ التي اذخروها في الجبالِ وتحت الارضِ.

ك ن س:

قوله تعالى: ﴿الْجَوَارِ الْكُنُوسِ﴾ [التكوير: ١٦] جمعُ كانس، والكناسُ من الوحشِ ما دخلَ كَناسَهُ كالظبي وبقر الوحش، والمرادُ هنا النجومُ؛ شبهها في استتارها ببروجها بالوحشِ الداخلِ كَناسَهُ، وقد كُنُتْ كُنُوساً؛ قيل: هي من الكواكبِ خمسٌ: زُحل و المريخُ والمشتري وعطارد والزهرة. وقيل: كلُّ كوكبٍ. وقد تقدّم تفسيرُ ذلك في قوله: ﴿الْخُنُوسِ﴾ [التكوير: ١٥]. وقيل: اردَ البقر الوحشيَّ والظبي، والله انْ يَقْسِمَ بما شاء.

ك ن ن:

قوله: ﴿وَجَعَلَ لَكُمْ مِنَ الْجِبَالِ أَكْنَاناً﴾ [النحل: ٨١] هي جمعُ كِنٍ. والكِنُ: ما يَكُنُّك أي يسترُك ويصونُك عما يؤذيكَ. وَكُنْتُ الشيءَ: جعلته في كِنٍ، قيل: وَخَصُّ كُنْتُ بما يُسْتَرُ بثوب أو بيتٍ ونحوه من الاجسام؛ قال تعالى: ﴿كَانَ مِنْ بَيْضِ مَكْنُونٍ﴾ [الصافات: ٤٩] يريدُ بَيْضُ النعام لانها تصونه بدفنه في الرمل.

وقوله: ﴿إِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ فِي كِتَابٍ مَكْنُونٍ﴾ [الواقعة: ٧٧-٧٨] أي محفوظٌ لا يأتية الباطلُ من بين يديه ولا من خلفه. وأَكْنَنْتُ: خَصُّ بما يُسْتَرُ في الضمير، وعليه قوله

(١) النهاية ٢٠٣/٤.

(٢) أخرجه البخاري في الزكاة، باب (٣) حديث ١٣٣٨، وأعادته في تفسير سورة آل عمران برقم

٤٢٨٩، وفي تفسير سورة التوبة برقم ٤٣٨٢، وفي كتاب الحبل، باب (٣) حديث ٦٥٥٧.

(٣) انظر تفسير ابن كثير ١٠٤/٣، وفيه اقوال مشابهة لابي ذر والحسن البصري وعمر مولى غفرة.

تعالى: ﴿أَوْ أَكْتُمْتُمْ فِي أَنْفُسِكُمْ﴾ [البقرة: ٢٣٥]، ﴿وَمَا تُكِنُّ صُدُورُهُمْ﴾ [القصص: ٦٩].

قوله تعالى: ﴿وَجَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً﴾ [الأنعام: ٢٥] جمع كِنَان وهي الأغشية وهو كقولهِ تعالى: ﴿بَلْ طَبَعَ اللَّهُ عَلَيْهَا بِكُفْرِهِمْ﴾ [النساء: ١٥٥] ﴿خَتَمَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ﴾ [البقرة: ٧].

والكتاب المكنون قيل: القرآن، وقيل: اللوح المحفوظ، وقيل: قلب المؤمن، وقيل: إشارة إلى أنه محفوظ عند الله تعالى، إشارة إلى قوله تعالى: ﴿وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ﴾ [يوسف: ١٢].

وسُميت المرأة المتزوجة كَنَّةً لحمايتها من حيث إنها تُصان وتُحفظ في بيت زوجها والكنانة: جمعة غير مثقوبة تُجمع فيها السهام، وبها سُميت هذه القبيلة المشهورة. ومن كلام الخبيث الحجاج: «إِنَّ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ نَثَلَ كِنَانَتَهُ فَعَجَمَهَا فَوَجَدَنِي أَصْلَبَهَا عِوداً فَبَعَثَنِي إِلَيْكُمْ»^(١) وكان مثلاً فكشف لثامه عن وجهه قبيح، فقال بعض الحاضرين: ما رأيت كالיום أقيح من أميرنا. فاشتد: [من الوافر]

١٣٨٩- أنا ابن جلا وطلاع الشايا متى أضح العمامة تعرفوني^(٢)

قائله الله ما أنضحه!

فصل الكاف والهاء

ك ه ف:

قوله تعالى: ﴿أَمْ حَسِبْتَ أَنَّ أَصْحَابَ الْكَهْفِ وَالرُّقْمِ﴾ [الكهف: ٩] الكهف: الغار في الجبل، والجمع كهوف. وأصحاب الكهف قد قص الله خبرهم أحسن القصص فلا حاجة إلى ذكره، وأسماؤهم وكيفية ذهابهم مذكور في التفسير^(٣).

(١) من خطبته حين تولى العراق، وفيه في البيان والتبيين ٢/ ٣٠٩.

(٢) البيت في الأصمعيات ١٧ وابن عيش ٦١/ ١، ٥٩/ ٣، ٦٢، ١٠٥/ ٤، وسيبويه ٢٠٧/ ٣ والخزانة ١٢٣/ ١، ٣١٢/ ٢، ١١٢/ ٤، والهمع ٣٠/ ١ وأما القالي ٢٤٦/ ١ والبيان والتبيين ٣٠٧/ ٢ والجمهرة ٢٢٨/ ٣ ومصادر أخرى.

(٣) في كتاب التعريف والإعلام للبهلي، الورقة ٣٣ أسماؤهم: مليحاً مكسطيناً مرطوش براس أو بطاس أو يونس سلطوبوش، وباللغز في اسمائهم اختلاف... وكانت قصتهم قبل غلبة الروم على يوانان ٤٠ ونظر قصتهم في تفسير ابن كثير ٧٨/ ٣- ٧٩.

ك ه ل :

قوله تعالى: ﴿تُكَلِّمُ النَّاسَ فِي الْمَهْدِ وَكَهْلًا﴾ [المائدة: ١٠] الكهلُ من الرجال من وَخَطَهُ الشَّيْبُ، ومنه: اِكْتَهَلَ النَّبَاتُ إِذَا قَارَبَ الْيُوسَةَ، على الاستعارة ويقال: شابَّ الزَّرْعُ، على الاستعارة أيضاً، ويقال: الكهلُ هو الذي تَمَّ شبابه، ومنه: اِكْتَهَلَ النَّبَاتُ: تَمَّ طوله، ويقابلُ به الشبابُ، وأنشد: [من البسيط]

١٣٩٠- يَكِيكَ نَاءٌ عَنِ الدِّيَارِ مُغْتَرَبٌ يَا لَلْكَهُولِ وَلِلشَّبَانِ لِلْعَجَبِ^(١)

فإن قيل: كلامُ الصبيِّ في المهدِ أعجوبةٌ ففي الإخبار به فائدةٌ عظيمةٌ، وأما كلامُ الكهل فمعتادٌ فما فائدةُ الإخبار به؟ قيل: البشارةُ بأنه يعيشُ إلى حدِّ الكهولةِ لأنه لم يتكلم صبيٌّ في مهده ثم عاشَ غيرَ عيسى. فلو اقتصر على الإخبار بالاول لسأها ذلك للعادةِ فاخبرها بطريقِ البشارةِ أنه يكتهلُ.

واكْتَهَلَتِ الدُّوْحَةُ: إِذَا عُمِيَ الثَّوْرُ، ومنه قولُ الأعشى يصفُ دُوْحَةً: [من البسيط]

١٣٩١- يَضَاهِكُ الشَّمْسُ مِنْهَا كَوَكَبٌ شَرِقٌ مُؤَزَّرٌ بِعَمِيمِ النَّبْتِ مُكْتَهِلٌ^(٢)

وقد تقدّم في باب السينِ ذكرُ تنقّلِ الإنسانِ من لدُنْ كونه في بطنِ أمه إلى أن يصيرَ شيخاً وفوقَ ذلك، فأغنى ذلك عن إعادته هنا.

ك ه ن :

قوله تعالى: ﴿وَلَا يَقُولُ كَاهِنٌ﴾ [الحاقة: ٤٢] الكاهنُ: الذي يُخبرُ بالأخبارِ الماضيةِ الخفيةِ بضربٍ من الظنِّ، وهو عكسُ العَرافِ الذي يُخبرُ بالأخبارِ المُستقبلَةِ بنحوِ ذلك، ولكونِ هاتينِ الصناعتينِ مُنبئتينِ على الظنِّ الذي يجوزُ أنْ يُخطئَ وبصيبٍ قالَ عليه الصلاةُ والسلامُ: «مَنْ أَتَى كَاهِنًا أَوْ عَرَّافًا فَصَدَّقَهُ فَقَدْ كَفَرَ بِمَا أُنْزِلَ عَلَى مُحَمَّدٍ»^(٣). والكِهَانَةُ: مصدرُ كَهَنَ يَكْهَنُ إِذَا تَعَامَلَى ذَلِكَ. وكهَنَ بالضمِّ تخصُّصَ بها.

(١) البيت بلانسية في الخزائنة ١٥٤/٢ (هارون) والدرر ٤٢/٣ (الكويت) والهمع ١٨٠/١ ورصف المياني ٢٢٠ والمقاصد النحوية ٢٥٧/٤ واللسان (لوم).

(٢) البيت في ديوانه ١٠٧، وتقدم في مادة (ضحك) برقم ٩١٧.

(٣) مسند أحمد ٤٢٩/٢ وعارضة الاحوذى ٢١٧/١ والحاكم ٨/١ وانظر شرح السنة ١٨١/١٢.

وتكهن: تفعل ذلك. وقد قُسر الكاهن بنحو ما قُسر به العراف، وهو المشهور في الحديث. وقد كانت الكهنة في زينة عليه الصلاة والسلام بهذه الصفة وذلك لما يسمع شياطينهم فيلقون إليهم الكلمة فيكذبون عليها مئة كذبة إلى أن رجست الشياطين فانقطع السمع وانقطع التكهن. وفي الحديث: «يخرج من الكاهنين رجل يقرأ القرآن لا يقرأ أحد مثله»^(١) الكاهنان: هنا بنو النضير وقريظة؛ قبيلتان من اليهود مشهورتان. يقال: المعني بهذا الرجل هو محد بن كعب القرظي رضي الله عنه.

فصل الكاف والواو

ل و ب:

قوله تعالى: ﴿يا كواكب وأباريق﴾ [الواقعة: ١٨] الاكواب: جمع كواب، وهو إناء مستدير لا عروة له ولا خرطوم؛ فإن كان له عروة فهو إبريق. وقال الأزهرى: الكوب ما لا خرطوم له فإن كان فهو إبريق^(٢). وقيل: هو القدح الذي لا عروة له. وفي الحديث: «إن الله حرم الخمر والكوبة»^(٣) قال ابن الأعرابي: هي الثرد، وقيل: العطل تشبيهاً بهيمة الكوب. ويجمع الكوب على اكواب واکاويب، وتحقيقه أن اكاويب جمع اكواب.

ل و ر:

قوله تعالى: ﴿إذا الشمس كورت﴾ [التكوير: ١] تكويرها: لفها وضم بعضها إلى بعض كما تكور العمامة وتلف. وفي التفسير أنها تلف كما تلف الثوب الخلق. فسبحان القادر على كل شيء.

والتكوير: إدارة الشيء وضم بعضها إلى بعض نحو تكوير العمامة. وعن الربيع بن خثعم: كورت: رمي بها. ومنه: طعنه فكورة.

قوله تعالى: ﴿يَكُورُ اللَّيْلُ عَلَى النَّهَارِ وَيَكُورُ النَّهَارُ عَلَى اللَّيْلِ﴾ [الزمر: ٥]. قال أبو عبيدة: يدخل هذا على هذا وهذا على هذا. وتحقيقه: الإشارة إلى جريان الشمس في

(١) مستد أحمد ١١/٦.

(٢) في نسخة اللغة ١٥ ولا يقال كوز إلا إذا كانت له عروة، وإلا فهو كوب.

(٣) الشافعي ٣٤٤/٢ وغريب ابن الجوزي ٣٠٣/٢ والنهاية ٢٠٧/٤. وانظر غريب الهروي ٢٧٨/٤.

مطالعها وانتقاص الليل والنهار وازديادهما، وذلك بأن يُدخِلَ أحدهما في الآخر ثم يفصله منه كما أشار إليه في الآيتين وهما: ﴿يُولِجُ اللَّيْلُ فِي النَّهَارِ وَيُولِجُ النَّهَارُ فِي اللَّيْلِ﴾ [الحج: ٦١]، وقوله تعالى: ﴿وَأَيَّاهُمْ اللَّيْلُ نَسْلُخُ مِنْهُ النَّهَارَ﴾ [يس: ٣٧]. فقد تحقّق معنى التكوير وهو معنى الإيلاج، ثم بعده يكون الانسلاخ فيحدث من ذلك الزيادة والنقصان.

وطعته وكوره: إذا ألقاه مجتمعاً.

والكُورُ بالضم رَحْلُ الجمل، وبالفتح الزيادة، ومنه الحديث: «أعوذُ بك من الجَوَرِ بعد الكُورِ»^(١) قيل: من النقصان بعد الزيادة. وكُورَةُ النخل معروفة لإدخال بعضها في بعض والتصاقه. وكلُّ مصر كورة، وهو الموضع الذي به قُرَى ومَحَال، وذلك لحصول الاجتماع.

ك و ن:

قوله تعالى: ﴿وَكَانَ اللَّهُ غَفُوراً رَحِيماً﴾ [النساء: ٩٦] كَانَ هنا بمعنى لم يزل، وأصلها للدلالة على اقتران مضمون الجملة بالزمن الماضي نحو: كَانَ زيدٌ عالماً، معناه أنه اتصف بالعلم فيما مضى دلالة لها على الانقطاع؛ فإذا قلت: كَانَ زيدٌ قائماً لَيْسَ فيه دلالة على أنه الآن قائم، وهو أحد الجوابين عن قوله تعالى: ﴿وَكَانَ اللَّهُ غَفُوراً رَحِيماً﴾ ونحوه. وترد بمعنى صار، وأنشد: [من الطويل]

١٣٩٢- بَنيَاءٌ قَفِرٍ وَالْمَطِيُّ كَانَهَا قَطَا الْحَزَنُ قَدْ كَانَتْ فِرَاحاً بَيُوضَهَا^(٢)

أي صارت، ومثله قوله تعالى: ﴿كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ﴾ [آل عمران: ١١٠] أي صيرتم، وترد زائدة باطراد، وهو إذا كانت بلفظ الماضي حَشَوُا كقولهم ما كَانَ أعلمه، وشذّ قوله: [من الرجز]

١٣٩٣- أَنْتَ تَكُونُ مَاجِدٌ نَيْلٌ إِذَا تَهَبَّ شَمَالٌ بَلِيلٌ^(٣)

(١) مسند أحمد ٨٣/٥.

(٢) البيت لمعربين أحمر في ديوانه ١١٩ واللسان (كون).

(٣) الرجز لام عقيل بنت أبي طالب في أوضح المسالك ١/١٨٠.

لكونها بلفظ المضارع. وقد تراءى بين صفة وموصوف كقوله: [من الوافر]

١٣٩٤ - فكيف إذا مررت بدار قوم وجيران لنا كانوا كراماً^(١)

وبين جار ومجرور كقوله: [من الوافر]

١٣٩٥ - جياذ بني أبي بكر تسمى على كان المسومة العراب^(٢)

واختلف فيها؛ هل لها مصدر أم لا، واختار سيبويه الأول، واستدل بعضهم بقول

الشاعر: [من الطويل]

١٣٩٦ - يذلّ وحلم ساد في قومه الفتى وكوثك إياه عليك يسير^(٣)

وتكون ناقصة، وهي ما قدّمنا ذكره، وتامة بمعنى حضر كقوله تعالى: ﴿وإن كان

ذو عسرة﴾ [البقرة: ٢٨٠] وبمعنى عزل، نحو: كنت الصوت. وبمعنى كفل، نحو كنت

الصبي. وتُحذف لامها من مضارعها المجزوم إن لم يلقه ساكن غالباً ولم يتصل بها

ضمير. ولذلك ورد الاستعمالان في القرآن قال في موضع: ﴿ولأنك﴾ [النحل: ١٢٧]

وفي آخر: ﴿ولا تكن﴾ [النساء: ١٠٥] ويضمّر منهما ضمير الشأن فيرفع الاسمان

بعدها على أنهما في محل الجر، وأنشد: [من الطويل]

١٣٩٧ - إذا مت كان النامى نصفان شامت بموتي ومثني بالذي كنت أصنع^(٤)

وتضمّر هي كثيراً وإن بدل لو، كقوله عنترة: التمس ولو خائماً من حديد^(٥) وقول

الآخر: [من الكامل]

١٣٩٨ - حذبت علي بطون ضبة كلها إن ظالماً فيهم وإن مظلوماً^(٦)

(١) البيت للقرظدي في ديوانه ٨٣٥ والخزانة ٣٧/٤ وسيبويه ١٥٣/٢ واللسان (كون).

(٢) البيت دون عزو في اللسان إنتاج (كون) والخزانة ٣٣/٤ والعيني ٤١/٢ والدرر ٨٩/١ وابن عيش ١٠٠، ٩٩، ٩٨/٧.

(٣) البيت دون عزو في أوضح المسالك ١٦٧/١ والمقاصد التحوية ١٥/٢ والهمع ١١٤/١.

(٤) البيت للمعبر السلولي في كتاب سيبويه ٧١/١ وابن عيش ٧٧/١، ١١٦/٣، ١٠٠/٧، وإمامي ابن الشجري ٣٣٩/٢ وتقديم البيت برقم ٢٥١.

(٥) أخرجه البخاري في فضائل القرآن، باب (٢١) حديث ٤٧٤١، ومسلم في النكاح ١٤٢٥.

(٦) البيت للشاذلي في ديوانه ١٠٣.

ويجب ذلك إن عوّض عنها ما بعد أن، كقول الشاعر: [من البسيط]

١٣٩٩- أبا خراشة إما أنت ذا نفر فإن قومي لم تأكلهم الضبع^(١)

ولها أحكام كثيرة لخصناها فيما رأيت، وفيه كفاية.

وقال الراغب^(٢): «كان» عبارة عما مضى من الزمان، وفي كثير من وصف الله تعالى تبيين عن معنى الأزلية، انتهى. يريد نحو قوله تعالى: ﴿وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا﴾ وقال أيضاً: وما استعمل منه في جنس الشيء متعلقاً بوصف له وهو موجود فيه فتبين على أن ذلك الوصف لازم له، قليل الانفكاك عنه، نحو قوله تعالى في الإنسان: ﴿وَكَانَ الْإِنْسَانُ قَنُورًا﴾ [الإسراء: ١٠٠] وقوله تعالى في الشيطان: ﴿وَكَانَ الشَّيْطَانُ لِرَبِّهِ كَفُورًا﴾ [الإسراء: ٢٧].

قوله تعالى: ﴿كَيْفَ نَكَلِّمُ مَنْ كَانَ فِي الْمَهْدِ صَبِيًا﴾ قيل: هي زائدة، وفيه نظر من حيث إن لها اسماً وخبراً، وحملهم على ذلك أنه «كان صبياً» حال هذا الكلام فلم يتحقق مضي، وجوابه أن كان تدل على زمن ماضٍ طويلاً كان أو قصيراً، فيقال: كان زيداً هنا. وإن كان بينكما أدنى زمان، فقله: ﴿مَنْ كَانَ فِي الْمَهْدِ صَبِيًا﴾ [مريم: ٢٩] إشارة إلى عيسى وحالته التي شاهدوه عليها. قال الراغب^(٣): وليس قول من قال هذا إشارة إلى الحال بشيء لأن ذلك إشارة إلى بعد لكن إلى زمان مرادّه بالإشارة عود الضمير في «كان» لا الإشارة صناعة. وقوله إشارة إلى الحال، هو معنى قول القائل: كان زائدة. في العبارة قلّ وهذا مرادّه والله أعلم.

والكون في اصطلاح بعض المتكلمين عبارة عن استحالة جوهر ما إلى ما هو أشرف منه، ويقابله بالفساد وهو استحالة جوهر ما إلى ما هو دونه، فيقولون: الكون والفساد. وبعضهم يقول: الكون هو الإبداع. وكثيرة مصدر لكان، واختلفوا في أصلها؛ فذهب

(١) البيت للعباس بن مرداس في ديوانه ١٠٦ وسهيوه ٢٩٣/١ وشرح شواهد المغني ١٧٩ والخزانة

٨٠/٢ والدرر ٩٢/١ وابن عيسى ٩٨/٢، ٩٩، ١٣٢/٨، وأما ابن الشجري ١/٣٤، ٣٥٣،

٢٣٥/٢ واللسان والناسخ (خرش، ضيع)، وينسب إلى خلف بن ندة في ديوانه ٥٣٣.

(٢) المفردات ٧٣٠.

(٣) المفردات ٧٣١.

سيبويه إلى أن أصلها كَيُونُة بتشديد الياء فحُفِّفَ بالحذف^(١)، وأصله كَيُونُة فادغمت، كَمِيَتْ وأصله مَيُوتْ ثم مَيَتْ بالقلب والإدغام ثم مَيَتْ بالتخفيف. قال الراغب^(٢): ولم يقولوا كَيُونُة على الأصل كما قالوا مَيَتْ ليقول لفظها. قلت: قوله: ولم يقولوا يعني في المشهور، وإلا فقليل في غيره، وأنشد: [من الرجز]

١٤٠٠ - حتى يعود البحر كَيُونُة^(٣)

وذهب غيره من النحاة إلى أن وزنها فَعْلُولَة، والأصل كَوُونُة، فاستقلوا وأوَيْنَ مُكْتَنِفِينَ ضَمَّةً فأبدلوا الأولى ياءً. ولترجيح القولين مقام في غير هذا.

قوله تعالى: ﴿مَكَانًا شَرْقِيًّا﴾ [مريم: ١٦] قيل: هو من كَانَ يَكُونُ، والأصل مَكُونٌ فاعلٌ كَمَقَامٍ. وقولهم: تَمَكَّنَ يَتَمَكَّنُ يدلُّ على أصالة الميم، قاله الراغب^(٤). ونظيره قولهم: تَمَسَّكَنَ مِنَ السَّكَنِ.

قوله تعالى: ﴿فَمَا اسْتَكْنَوْا لَهُمْ﴾ [المؤمنون: ٧٦] أي: ما ذَلُّوا وَخَضَعُوا. واختلفوا فيه هل هو من «سَكَنَ» لأنه ترك الحركة لذلك وخضوعه، ووزنه افتَعَلَ كافتَحَرَ إِلَّا أَنَّهُ قَدْ أَشْبَعَتِ الْفَتْحَةُ

فتولد منها الف، وهذا ليس من مادَّتْنا في شيء أو من كَانَ فَيَكُونُ وزنه اسْتَفْعَلُوا، والأصل اسْتَكُونُوا فاعلٌ كاستَقَامُوا أصله اسْتَقُومُوا، فَيَكُونُ مما نحن فيه من المادة.

وفي الحديث: «قلت: وأما الكُتَيُونُ؟ قال: الشيوخ»^(٥) يعني الذين يقولون: كُنْتُ وَكُنْتُ، وَكَانَ الشَّيْءُ كَذَا. فتسبوا إلى ذلك اللفظ فيقال: فلانٌ كاني، فلانة كاتبةٌ وَكُنْتُي وَكُنْتِيَّةٌ، قال الشاعر: [من الطويل]

١٤٠١ - وكلُّ امرئٍ يوماً إلى كانٍ صائرٌ^(٦)

(١) كتاب سيبويه ٤/ ٣٦٥.

(٢) المفردات ٧٣١.

(٣) الرجز في اللسان (كون) أنشده النهشلي، وهو في الإنصاف ٧٩٧ وسفر السعادة ٥٧٩ وقوله:

(بأليت أنا ضمتا سفيه).

(٤) المفردات ٧٣١.

(٥) النهاية ٤/ ٢١٢.

(٦) صدر بيت لابي خراش الهذلي في اللسان والتاج (كظم) وشرح أشعار الهذليين ١٢٢٥، وعجزه:

(قضاء، إذا ما كان يؤخذ بالكظم).

وقال آخر: [من الطويل]

١٤٠٢- ولست بِكُنْتِي وما أنا عاجِجٌ وشرُّ الرجالِ الكُنْثَنِيُّ وعاجِجٌ^(١)

يُروى «الْكُنْثَنِيَّة» وهذا من تغيير النسب لزيادة النون الأخيرة. ويروى «عاجِج» بالزاي أو النون وكلاهما له معنى حسنٌ، فالعاجِجُ ظاهرٌ، وبالنون على التشبيه بعاجِجِ المعجِين. كنُوا بذلك عن الكبير فإنَّ الكبيرَ إذا قامَ اعتمدَ على يديه كالعاجِجِ للمعجِين. وكذا قالَ الفقهاءُ في القيامِ من السجود: قامَ كالعاجِجِ أو العاجِجِ بالزاي أو النون.

ل ك و ي:

قوله تعالى: ﴿يَوْمَ يُحْمَى عَلَيْهَا فِي نَارِ جَهَنَّمَ فَتُكْوَى^(٢)﴾ بها جباهُهم [التوبة: ٣٥] يقال: كَوَيْتُهُ بالنارِ: إذا الصَّقْتُها بجسده حتى تصلَ إليه حرارتُها وتؤثر فيه. وإنَّما خصَّ هذه الأعضاء الظاهرةَ لأنَّها أحسنُ شيءٍ من الأعضاء، وقدمَ الجباهَ لأنها أشرفُها وأرقُّها. نَسَأَلُ اللَّهَ تعالى بعميم فضله الوقايةَ من لفحائها ورؤيتها. وكَوَيْتُ الدابةَ أَكْوَيْها كَيْتًا، والاصلُ كَوَيْتًا فَأَدغَمَ، كطَوَيْتُ طَيًّا. والكيُّ: الاستدفاءُ من البردِ على التشبيهِ بذلك، وفي كلامِ بعضهم: «إني لاغْتَسِلُ من الجنابةِ ثم أَتَكْوَى بمُباشَرَتِها»^(٣) أي استدفئْتُ بها.

فصل الكاف والياء

ل ك ي د:

قوله تعالى: ﴿فَلْيَكِيدُوا لَكَ كَيْدًا﴾ [يوسف: ٥] الكيدُ: الاحتيالُ والاجتهادُ فيما يقصده الإنسانُ، وغلبَ في المكرِ، ومنهُ سُمِّيَتِ الحربُ كَيْدًا، كما سُمِّيَتِ خُدعةً. وقال بعضهم: أن يكونَ محمومًا، قال تعالى: ﴿كَذَلِكَ كَدْنَا لْيُوسُفَ﴾ [يوسف: ٧٦]. ويقالُ: أرادَ بالكيدِ العذابَ، قبلَ والصحيحُ أنَّه الإمهالُ المؤدِّي إلى العذابِ، يُعني من إطلاقِ المسبِّبِ وإرادةِ السَّبَبِ. وقيل: علَّمناه الكَيْدَ على إخوته لأنَّ هذا كانَ شرعاً لهم،

(١) البيت للأعشى في الدرر ٢٢٩/٢ والهمع ١٩٣/٢ ودون عرو في اللسان (كون) وابن يعيش ٧/٦.

(٢) قرأ أبو حيوة (شكوي) البحر المحيط ٣٧/٥.

(٣) الفائق ٤٣٥/٢ وغريب ابن الجوزي ٣٠٤/٢ والنهاية ٢١٢/٤.

فأخذهم بما يعتقدونه لا بقوة سلطانه لانه الزم في الحجّة عليهم.

وقيل: الكيد: المضاربة، وأنشد لعمر بن لجا: [من الوافر]

١٤٠٣- تراءت كي تكيد به بشرٌ وكيد بالتبرح ما يكيد^(١)

قوله تعالى: ﴿وَأَنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي كَيْدَ الْخَائِنِينَ﴾ [يوسف: ٥٢] فيه تنبيه على أنه قد يهدي من لم يقصد بكيد خيانة، نحو كيد يوسف لإخوته ما قصه الله علينا، بخلاف كيد امرأة العزيز به.

قوله تعالى: ﴿وَتَاللَّهِ لَا كِيدَ إِلَّا الْأَمَنَاءُ﴾ [الأنبياء: ٥٧] أي لأريدن بهم سوءاً، وأنهم لو أطبقوا على كيده لم يقدروا على ذلك. ثم لم يكتف بذلك حتى طلب منهم مفاجأة ذلك ومعاجلته، وهذا من صدق العزم وقوة الجاه، وكيف لا يكون أنبياء الله، صلوات الله وسلامه عليهم: كذلك؟ رزقنا الله الذي أرسلهم ونبأهم ابركتهم في الدنيا والآخرة.

وكاذ زيد بنفسه، قيل: معناه جاذ بها، ومنه الحديث: «دخل عليه الصلاة والسلام عل سعد وهو يكيد بنفسه»^(٢) والكيد: الحيف، ومنه أن ابن عباس «مر بجوار وقد كدّن فامر أن يتحنن عن الطريق»^(٣). والكيد أيضاً: القيء، ومنه حديث الحسن: «إذا بلغ الصائم الكيد أفطر»^(٤). والكيد: الحرب، وفي حديث عمر: «فرجع رسول الله ﷺ ولم يلق كيداً»^(٥) أي حرباً. والأحسن أنه على العموم. وفي الحديث: «عقول كاذها باريها»^(٦) أي أضلها.

و «كاد» من أفعال المقاربة تعمل عمل كان إلا أن خبرها لا يكون لإمضارعاً، واقترائه بأن ضرورة. كقوله: [من الرجز]

(١) البيت لعمر بن لجا في ديوانه ٦١.

(٢) غريب ابن الجوزي ٣٠٦/٢ والنهاية ٢١٦/٤.

(٣) الفائق ٤٤٠/٢ وغريب ابن الجوزي ٣٠٦/٢ والنهاية ٢١٧/٤.

(٤) الفائق ٤٤١/٢ وغريب ابن الجوزي ٣٠٦/٢ والنهاية ٢١٧/٤.

(٥) غريب ابن الجوزي ٣٠٦/٢ والنهاية ٢١٧/٤.

(٦) الحديث في المصدرين السابقين.

١٤٠٤- قد كاذ من طول البلى أن يَمصَحَا^(١)

أو نادرٌ كقولِ عمرَ رضي الله عنه: «ما كدْتُ أن أصلي العصر». ويُستعملُ منها المضارعُ دون الأمر؛ قال تعالى: ﴿يَكْذِبُنَا بِرَبِّهِ﴾ [النور: ٤٣]. ونادرٌ كَوْنُ خبرِها اسماً مفرداً، وأنشدَ ثنايَطُ شراً: [من الطويل]

١٤٠٥- فأبَتْ إلى فُهمٍ وما كَبَدَتْ آيَا وَكَمَ مِثْلُهَا فَارَقَتْهَا وَهِيَ تَصْفَرُ^(٢)
وزعمَ بعضهم أنها إذا نُفِيتَ كَانَ الكلامُ إثباتاً، وإذا لم تُنْفَ كَانَ نفيّاً، حتى ألغزوا ذلك في بيتين وهما: [من الطويل]

١٤٠٦- أنحوي هذا العصر ما هي لفظَةٌ جرت في لساني: جرهم وثمود^(٣)
إذا نُفِيتَ واللّه أعلم أثبتت وإن أثبتت قامت مقام جُحود؟
وعنوا بذلك ما ذكرته كائهم قد توهّموا من قوله تعالى: ﴿فَذَبِّحُوا مَا كَادُوا يَفْعَلُونَ﴾ [البقرة: ٧١]. هذا الحكم ليس بصحيح لأن نفي المقاربة أبلغ من نفي الفعل، إلا ترى إلى قوله: ﴿لَمْ يَكْذِبْهَا﴾ [النور: ٤٠] أبلغ من: لم يَرَهَا، ولذلك ردُّ الحدائق على ذي الرمة قوله، وقد اعترض عليه، في قوله: [من الطويل]

١٤٠٧- إذا غيّر النَّأيُ المُحبِّينَ لم يكْد رميس الهوى من حب مية يَبْرَحُ^(٤)
فإنه لما اعترض عليه بهذا وقيل له: فقد برح، فغيّره إلى قوله: لم يكْدُ قال الحدائق: إن قوله الأولُ أصوبُ لما ذكرته لك. وأما الجوابُ عن قوله: ﴿وما كادُوا يَفْعَلُونَ﴾ فمن وجهين؛ أحدهما أنه على وقتين، أي ذَبِّحُوا في وقتٍ ولم يَذْبَحُوا في آخر. والثاني أنه منبهةٌ على عسرِ ذَبِّحهم.

وزعم الأخفش أنها تراد مُستدلاً بقوله: ﴿إِنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ أَكَادُ أُخْفِيهَا﴾ [طه: ١٥]

(١) الرجز لرؤية في ملحقات ديوانه ١٧٥ واللسان والصحاح والتاج (كود) واللسان (مصح) والإنصاف ٥٦٦ وابن عيشر ١٢١/٧ والخزانة ٩٠/٤.

(٢) البيت في ديوانه ٩١ واللسان (كيد) والأغاني ١٤١/١١ وشرح الحماسة للمرزوقي ٨٣ والمقاصد النبوية ١٦٥/٢ والخصائص ٣٩١/١ والخزانة ٣٧٤/٨ والدرر ١٥٠/٢ (الكويت).

(٣) البيتان للمعري في الدرر المصنوع ١٧٦/١ والهمع ١٣٢/١ والدرر ١١٠/١.

(٤) ديوانه ١١٩٢ وشرح المفصل ١٢٤/٧ ١٢٥٠ وتقدم البيت في مادة (ر س س) بقرع ٥٨٨.

وليس كما زعم.

ويقال: كدت وكدت بكسر الكاف على أنها من ذوات الياء، وبضمها على أنها من ذوات الواو، ولا تُنقل حركتها إلى فائها إلا إذا أُسندت لضمير متكلم ونحوه، كظايرها من الأفعال، نحو: بعث، إلا في ضرورة شعر، وأنشد: [من الطويل]

١٤٠٨- وكيد ضباغ القف يأكلن جثتي وكيد خراش بعد ذلك يبتغم^(١)

واحكامها كثيرة استغنىنا عن استيعابها هنا.

لـ ي س:

قوله تعالى: ﴿وَأَكْأَسَ^(٢)﴾ [من معين] الواقعة: ١٨] قد أدخل الراجب^(٣) الكأس في هذا الموضع ومادته من كاف ونعزة وسين. وقد تكلمنا عليه مُشبعاً في باب، ثم استطرده الراجب مادة (لـ ي س) فقال: الكيس: جودة الفريحة. وأكأس الرجل وأكيس: إذا ولد أولاداً أكياساً. قلت: قال أبو العباس: الكيس العقل، وفي الحديث: «أي المؤمنين أكيس؟»^(٤) قال أبو بكر: أعقل. وأنشد لنفيلة الأكبر: [من البسيط]

١٤٠٩- وإنما الشعر لب المرء يعرضه على المجالس إن كيساً وإن حمقاً^(٥)

وفي الحديث: «إذا قُدمتم فالكيس الكيس»^(٦) قال ابن الأعرابي: الكيس: الجماع، قلت: قال بعضهم: هو العقل، وكأنه جعل طلب الولد عقلاً، وإنما فسره بالجماع لأنه سبب الولد.

وفي حديث آخر: «المؤمن كيس فطن»^(٧). وفي الحديث: «أثراني إنما كسك

(١) البيت لابي خراش الهذلي في شرح المفصل ٧٢/١٠ واللسان والناج (كيد)، والبيت في ديوان الهذليين ١٤٨/٢ برواية: (فتعد أو ترضى مكاني خليفة وكاد خراش يوم ذلك يبتغم).

(٢) قرأ أبو عمرو وأبو جعفر (وكأس) الإنجاف ٤٠٧.

(٣) المفردات ٧٢٩.

(٤) غريب ابن الجوزي ٣٠٧/٢ والنهاية ٢١٧/٤.

(٥) البيت ليس لنفيلة بل لحسان في ديوانه ٣٤٨ مع بيت آخر.

(٦) أخرجه البخاري في البيوع، باب (٣٤) حديث ١٩٩١ ومسلم في صلاة المسافرين ٧١٥.

(٧) كشف الخفاء ٣٨٧/٢.

لَاخِذْ جَمَلُكَ»^(١) أَي غَلَيْتُكَ بِالْكَيْسِ. كَأَيْسَنِي فَكَيْسُهُ أَي كُنْتُ أَكْيَسَ مِنْهُ. وَالرَّوَايَةُ الْمَشْهُورَةُ: «مَا كُنْتُكَ» مِنَ الْمُمَاكَةِ.

وَأُورِدَ الرَّاعِبُ هُنَا: كَأَسَتْ الزَّرَافَةُ تَكُوسُ^(٢): إِذَا مَشَتْ عَلَى ثَلَاثِ قَوَائِمَ. وَلَيْسَ مِمَّا نَحْنُ فِيهِ مِنْ شَيْءٍ، وَلَكِنَّهُ زِيَادَةٌ فَائِدَةٌ.

ك ي ف:

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَكُنْتُمْ أَمُوتًا فَأَحْيَاكُمْ﴾ [البقرة: ٢٨] الْآيَةُ. كَيْفَ: اسْتَفْهَامٌ يُسْأَلُ بِهِ عَنِ الْحَالِ، نَحْوُ: كَيْفَ زَيْدٌ؟ أَي حَالُهُ، وَاسْتَدُلُّ عَلَى اسْمِئِهَا بِدُخُولِ حَرْفِ الْجَرِّ عَلَيْهَا فِي قَوْلِهِمْ: عَلَى كَيْفَ تَبِيعَ الْأَحْمَرِينَ؟ وَلَهَا صَدْرُ الْكَلَامِ، وَهِيَ هُنَا لِلتَّعَجُّبِ بِالنِّسْبَةِ إِلَى الْبَارِي تَعَالَى، كَأَنَّهُ قَالَ: تَعَجَّبُوا مِنْ حَالِ هَؤُلَاءِ الْمُنَافِقِينَ لِلْكَفْرِ. وَعِنْدَ سَبِيحِهِ^(٣): تُسَمَّى مَنْصُوبَةً عَلَى التَّشْبِيهِ بِالظَّرْفِ؛ أَي فِي حَالٍ يَكْفُرُونَ. وَعِنْدَ الْأَخْفَشِيِّ تُسَمَّى مَنْصُوبَةً عَلَى التَّشْبِيهِ؛ وَقَدَّرَهَا: عَلَى أَيِّ حَالٍ تَكْفُرُونَ. وَالْإِسْتَفْهَامُ الْوَارِدُ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى لَا عَلَى حَقِيقَتِهِ، لِأَنَّهُ عَالِمٌ بِأَلْمُورِ كُلِّهَا خَفِيَّهَا وَجَلِيَّهَا، وَإِنَّمَا يَرُدُّ مِنْهُ تَعَالَى عَلَى سَبِيلِ التَّوْبِيخِ أَوْ الْإِنْكَارِ أَوْ التَّعَجُّبِ عَلَى مَا قَرَّرْنَاهُ.

وَاعْلَمْ أَنَّ «كَيْفَ» إِنَّمَا أَنْ يَقَعَ بَعْدَهَا فِعْلٌ مُصْرَحٌ أَوْ مُقَدَّرٌ أَوْ غَيْرُ فِعْلٍ، فَإِنْ وَقَعَ بَعْدَهَا فِعْلٌ مُصْرَحٌ أَوْ مُقَدَّرٌ كَانَتْ مَنْصُوبَةً عَلَى التَّشْبِيهِ، إِمَّا بِالظَّرْفِ وَإِمَّا بِالْحَالِ كَمَا مَرَّ تَقْرِيرُهُ نَحْوُ: «كَيْفَ تَكْفُرُونَ». وَمِثَالُ الْفِعْلِ الْمَقْدَّرِ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ﴾ [النساء: ٤١] الْآيَةُ، ﴿كَيْفَ وَإِنْ يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ﴾ [التوبة: ٨] تَقْدِيرُهُ: كَيْفَ يَكُونُ حَالُهُمْ، وَمِثْلُهُ قَوْلُ الْحَطِيطَةِ: [مِنْ الطُّوَيْلِ]

١٤١٠- فَكَيْفَ وَلَمْ أَعْلَمْهُمْ خَذَلُواكُمْ عَلَى مُفْطِطِعٍ وَلَا أَدِيمَكُمْ قَدَرُوا؟^(٤)

أَي: كَيْفَ تَكُونُ مَوْتِي عَلَى مَدْحِ قَوْمِ هَذِهِ حَالُهُمْ؟

(١) الْفَائِئِ ٢/ ٤٣٩ وَالنِّهَايَةُ ٤/ ٢١٧.

(٢) فِي الْمَفْرُودَاتِ ٧٢٩ وَالنَّالَةِ.

(٣) قَوْلُ سَبِيحِيهِ لَيْسَ فِي كِتَابِهِ الْمَطْبُوعِ. وَانْظُرِ الْبِرْهَانَ ٤/ ٣٣٠ وَالْإِتْقَانَ ٢/ ٢٦٤ وَالْإِنْصَافَ ٦٤٣-

٦٤٥، الْمَسْأَلَةُ رَقْمُ ٩١.

(٤) دِيَوَانُهُ ٦٦.

وترادُ بعدها «ماء» فلا تجزئُ بها خلافاً للكوفيين^(١). وزعم بعضهم أنها تردُ نفياً، وجعلَ منه قوله تعالى: ﴿كَيْفَ يَهْدِي اللَّهُ قَوْمًا كَفَرُوا بَعْدَ إِسْمَاعِيلَ﴾ [آل عمران: ٨٦]. وأنشد لعبدِ الله بن قيس الرقيات: [من الخفيف]

١٤١١- كَيْفَ نَوْمِي عَلَى الْفَرَّاشِ وَلَمَّا تَشْمَلِ الشَّامَ غَارَةً شَعْوَاءُ؟^(٢)

أي لم يهدِ الله، ولم أنم، وفيه نظرٌ لأن الاستفهامَ الواردَ بمعنى النفي إنما هو هل، أو من، دون أخواتها، نحو قوله تعالى: ﴿فَهَلْ يُهْلِكُ إِلَّا الْقَوْمَ الْفَاسِقُونَ﴾ [الاحقاف: ٣٥] و﴿مَنْ يَغْفِرِ الذُّنُوبَ إِلَّا اللَّهُ﴾ [آل عمران: ١٣٥] أي ما يهلكُ ولم يغفرِ الذنوبَ إلا الله. وأما الآيةُ والبيتان المتقدمان فالتعجبُ فيهما ظاهرٌ. وقال الراغب^(٣): لفظُ يُسألُ به عما يصحُّ أن يقالَ فيه شبيهٌ وغيرُ شبيهٍ كالأبيضِ والأسودِ والصحيحِ والسقيم. ولذلك لا يصحُّ أن يقالَ في الله عزَّ وجلَّ «كيف». قال: وقد يعبرُ عن المسؤولِ عنه بكيفٍ كالأبيضِ والأسودِ فإننا نسَميه كيف. وقد يُنسَبُ إلى هذه اللفظة، فيقالُ «كيفية»، كما قالوا الكمية والآنية، وهي إحدى المقولاتِ العشرِ عند المتكلمين.

ك ي ل:

قوله تعالى: ﴿تَزَادُ كَيْلَ بَعِيرٍ﴾ [يوسف: ٦٥] أي مقدارُ حملِ بعيرٍ، فعبرَ عنه بذلك. والكَيْلُ معلومٌ وهو ما يُكَالُ به، وكأنه سُمي بالمصدر في الأصل، يقالُ: كَيْلَتْهُ أَيْلَهُ كَيْلًا.

وكَيْلَتْ يَتعدَّى لاثنتين أو لهما بنفسه تارةً وبحرفِ الجرِ أخرى، ومثله في ذلك نحو: كَيْلَتْ زَيْدًا الطَّعَامَ، وكَيْلَتْ لَهُ طَعَامَهُ، ووزنتَ له ماله، ووزنته دراهمه. واختلفَ النحاة هل أحدهما للآخرِ أصلٌ أو مُستقلٌّ بنفسه! ثلاثةُ مذاهبٍ أظهرها ثالثها. وقد فرَّقَ الراغبُ بينهما فقال^(٤): يقالُ: كَيْلَتْ لَهُ الطَّعَامَ: إذا توليتَ ذلكَ له، وكَيْلَتْهُ الطَّعَامَ إذا أعطيته كَيْلًا.

(١) الإنصاف ٦٤٣-٦٤٥.

(٢) البيت في اللسان (شمل، شعا) والمقاييس ٣/١٩٠ وديوانه ١٨٣.

(٣-٤) المفردات ٧٣٠.

الثالث: ما يحتمل الأمرين معاً نحو: جئتُ كي أتعلّم، يجوزُ أن يكونَ حرفُ جرٍّ بعدها أنْ مقدرةٌ نصبتِ المضارعَ، وأنْ تكونَ الناصبةُ ولأَمْ الجرُّ قبلها مقدرةٌ، وعلى هذا فقولُ الشاعر: [من الطويل]

١٤١٣- أَرَدْتُ لِكَيْمَا أَنْ تُطِيرَ بِقُرْبِي وَتَتَرُكَهَا شَتَاً بِبَيْدَاءٍ يَنْقَعُ^(١)

لا يخلو عن ارتكابِ ضرورةٍ، وهو تأكيدُ حرفِ الجرِّ، وتأكيدُ حرفِ النصبِ بمثله، وحسنُ ذلك اختلافُهما لفظاً، وإن كانوا فعلوا ذلك مع تماثلِ اللفظِ كقولِ الشاعر: [من الوافر]

١٤١٤- فَلَا وَاللَّهِ لَا يُلْقِي لِمَا بِي وَلَا لِلْمَا بِهِمْ أَيْدَاءُ دَوَاءُ^(٢)

ومثل البيتِ الأولِ في تأكيدِ المُختلفِ اللفظِ قولُ الآخر: [من الطويل]

١٤١٥- فَاصْبِحْ لَا يَسْأَلُهُ عَنْ بَمَا بِهِ^(٣)

فجمع بينَ عَنِ والباءِ تأكيداً.

وقال الراغب^(٤): «كي» حرفُ علةٍ لفعلِ الشيء، وكيلاً لانتفائه، انتهى. كيلاً مركبةٌ من كي التي للتعليلِ ومن لا النافية؛ فالنفي إنما هو مستفادٌ من لفظِ كي. فكلُّ منهما باقٍ على حقيقته، وهذا كما تقول: لئلا اللام للعلة ولا للنفي، فاللام للفعلِ متغياً والأمرُ فيه قريبٌ.

(١) البيت في معاني الفراء ٢٦٢/١ وابن يعيش ١٩/٧، ١٦/٩، والإنصاف ٥٨٠ والخزانة ٥٨٥/٣.

(٢) البيت لمسلم بن معبد الواسطي في معاني الفراء ٦٨/١ وابن يعيش ١٧/٧، ٤٣/٨، ١٥/٩، والإنصاف ٥٧١ والخزانة ٣٦٤/١.

(٣) صدر بيت للأسود بن مفر في أوضح المسالك ٣١/٣ وعجزه: (أَصْمَدُ فِي عُلُوِّ الْهَوَى أَمْ تَصَوِّبَا).

(٤) المفردات ٧٣١.

تم الجزء الثالث

وبليه الجزء الرابع

وأوله : باب اللام

فهرسة موضوعات الكتاب

(الجزء الثالث)

| | | | |
|---------------------------------|-----|---------------------------------|-----|
| فصل العين والميم، وما يتصل بهما | ١٢٠ | باب الفاء | |
| فصل العين والنون، وما يتصل بهما | ١٢٩ | فصل الفاء والعين، وما يتصل بهما | ٣ |
| فصل العين والهاء، وما يتصل بهما | ١٣٣ | فصل الفاء والفاء، وما يتصل بهما | ٣ |
| فصل العين والواو، وما يتصل بهما | ١٣٥ | فصل الفاء واللام، وما يتصل بهما | ٤ |
| فصل العين والياء، وما يتصل بهما | ١٤٤ | فصل الفاء والميم، وما يتصل بهما | ١٣ |
| باب الغين | ١٥٠ | فصل الفاء والنون، وما يتصل بهما | ١٤ |
| فصل الغين والباء، وما يتصل بهما | ١٥٠ | فصل الفاء والهاء، وما يتصل بهما | ١٦ |
| فصل الغين والثاء، وما يتصل بهما | ١٥٢ | باب العين | ٢٠ |
| فصل الغين والذال، وما يتصل بهما | ١٥٣ | فصل العين والباء، وما يتصل بهما | ٢٠ |
| فصل الغين والراء، وما يتصل بهما | ١٥٥ | فصل العين والثاء، وما يتصل بهما | ٢٥ |
| فصل الغين والزاي، وما يتصل بهما | ١٦١ | فصل العين والثاء، وما يتصل بهما | ٢٩ |
| فصل الغين والسين، وما يتصل بهما | ١٦٢ | فصل العين والجيم، وما يتصل بهما | ٣٠ |
| فصل الغين والشين، وما يتصل بهما | ١٦٣ | فصل العين والذال، وما يتصل بهما | ٣٤ |
| فصل الغين والصاد، وما يتصل بهما | ١٦٤ | فصل العين والذال، وما يتصل بهما | ٤٢ |
| فصل الغين والضاد، وما يتصل بهما | ١٦٥ | فصل العين والراء، وما يتصل بهما | ٤٥ |
| فصل الغين والطاء، وما يتصل بهما | ١٦٦ | فصل العين والزاي، وما يتصل بهما | ٦٥ |
| فصل الغين والفاء، وما يتصل بهما | ١٦٦ | فصل العين والسين، وما يتصل بهما | ٧٢ |
| فصل الغين واللام، وما يتصل بهما | ١٦٨ | فصل العين والشين، وما يتصل بهما | ٧٦ |
| فصل الغين والميم، وما يتصل بهما | ١٧٣ | فصل العين والصاد، وما يتصل بهما | ٨٠ |
| فصل الغين والنون، وما يتصل بهما | ١٧٦ | فصل العين والضاد، وما يتصل بهما | ٨٨ |
| فصل الغين والواو، وما يتصل بهما | ١٧٩ | فصل العين والطاء، وما يتصل بهما | ٩٢ |
| فصل الغين والياء، وما يتصل بهما | ١٨٥ | فصل العين والفاء، وما يتصل بهما | ٦٥ |
| باب القاف | ١٩٠ | فصل العين والفاء، وما يتصل بهما | ٦٥ |
| فصل القاف والالف، وما يتصل بهما | ١٩١ | فصل العين والقاف، وما يتصل بهما | ١٠٠ |
| فصل القاف والثاء، وما يتصل بهما | ١٩٢ | فصل العين والكاف، وما يتصل بهما | ١٠٩ |
| | | فصل العين واللام، وما يتصل بهما | ١١٠ |

| | | | |
|-----|---------------------------------|-----|----------------------------------|
| ٢٠٢ | فصل الفاء والجيم، وما يتصل بهما | ٣١٩ | فصل القاف والطاء، وما يتصل بهما |
| ٢٠٥ | فصل الفاء والحاء، وما يتصل بهما | ٣٢٦ | فصل القاف والعين، وما يتصل بهما |
| ٢٠٦ | فصل الفاء والخاء، وما يتصل بهما | ٣٢٨ | فصل القاف والفاء، وما يتصل بهما |
| ٢٠٧ | فصل الفاء والذال، وما يتصل بهما | ٣٣٠ | فصل القاف واللام، وما يتصل بهما |
| ٢٠٨ | فصل الفاء والراء، وما يتصل بهما | ٣٣٨ | فصل القاف والميم، وما يتصل بهما |
| ٢٢٦ | فصل الفاء والزاي، وما يتصل بهما | ٣٤٠ | فصل القاف والنون، وما يتصل بهما |
| ٢٢٨ | فصل الفاء والسين، وما يتصل بهما | ٣٤٤ | فصل القاف والهاء، وما يتصل بهما |
| ٢٣١ | فصل الفاء والشين، وما يتصل بهما | ٣٤٥ | فصل القاف والواو، وما يتصل بهما |
| ٢٣٢ | فصل الفاء والضاد، وما يتصل بهما | ٣٦٠ | فصل القاف والياء، وما يتصل بهما |
| ٢٣٥ | فصل الفاء والظاد، وما يتصل بهما | ٣٦٢ | باب الكاف |
| ٢٣٩ | فصل الفاء والطاء، وما يتصل بهما | | |
| ٢٤١ | فصل الفاء والظاء، وما يتصل بهما | ٣٦٢ | فصل الكاف والهمزة، وما يتصل بهما |
| ٢٤١ | فصل الفاء والعين، وما يتصل بهما | ٣٦٣ | فصل الكاف والباء، وما يتصل بهما |
| ٢٤٢ | فصل الفاء والقاف، وما يتصل بهما | ٣٧٠ | فصل الكاف والتاء، وما يتصل بهما |
| ٢٤٦ | فصل الفاء والكاف، وما يتصل بهما | ٣٧٧ | فصل الكاف والثاء، وما يتصل بهما |
| ٢٤٨ | فصل الفاء واللام، وما يتصل بهما | ٣٧٩ | فصل الكاف والذال، وما يتصل بهما |
| ٢٥٣ | فصل الفاء والنون، وما يتصل بهما | ٣٨٠ | فصل الكاف والذال، وما يتصل بهما |
| ٢٥٤ | فصل الفاء والهاء، وما يتصل بهما | ٣٨٤ | فصل الكاف والراء، وما يتصل بهما |
| ٢٥٤ | فصل الفاء والواو، وما يتصل بهما | ٣٩٥ | فصل الكاف والسين، وما يتصل بهما |
| ٢٦٠ | فصل الفاء والياء، وما يتصل بهما | ٤٠٠ | فصل الكاف والشين، وما يتصل بهما |
| ٢٦٣ | باب القاف | ٤٠٠ | فصل الكاف والطاء، وما يتصل بهما |
| ٢٦٣ | فصل القاف والياء، وما يتصل بهما | ٤٠٢ | فصل الكاف والعين، وما يتصل بهما |
| ٢٦٩ | فصل القاف والتاء، وما يتصل بهما | ٤٠٣ | فصل الكاف والفاء، وما يتصل بهما |
| ٢٧٣ | فصل القاف والثاء، وما يتصل بهما | ٤١٤ | فصل الكاف واللام، وما يتصل بهما |
| ٢٧٤ | فصل القاف والحاء، وما يتصل بهما | ٤٢٩ | فصل الكاف والميم، وما يتصل بهما |
| ٢٧٥ | فصل القاف والذال، وما يتصل بهما | ٤٣٢ | فصل الكاف والنون، وما يتصل بهما |
| ٢٨٥ | فصل القاف والذال، وما يتصل بهما | ٤٣٤ | فصل الكاف والهاء، وما يتصل بهما |
| ٢٨٦ | فصل القاف والراء، وما يتصل بهما | ٤٣٦ | فصل الكاف والواو، وما يتصل بهما |
| ٣٠٥ | فصل القاف والسين، وما يتصل بهما | ٤٤١ | فصل الكاف والياء، وما يتصل بهما |
| ٣٠٩ | فصل القاف والشين، وما يتصل بهما | | |
| ٣١٠ | فصل القاف والضاد، وما يتصل بهما | | |
| ٣١٤ | فصل القاف والظاد، وما يتصل بهما | | |

عَمَلَةُ الْحَفَاطِ

فِي تَفْسِيرِ أَشْرَفِ الْأَلْفَافِ
مُعْجَمٌ لُغَوِيٌّ لِأَلْفَافِ الْقُرْآنِ الْكَرِيمِ

تَأَلِيفُ

السَّيِّحِ أَحْمَدَ بْنَ يُونُسَ بْنِ عَبْدِ الدَّائِمِ

المَعْرُوفِ بِالسَّمِينِ الْحَلَبِيِّ

الْمُتْرَفِيُّ سَنَةِ ٧٥٦ هـ

تَحْقِيقُ

مُحَمَّدَ بَاسِلَ عِيُونِ السَّوْدِ

لِلْجُزْءِ الرَّابِعِ

دَارُ الْكُتُبِ الْعِلْمِيَّةِ

بِئِيرُوت - لُبْنَانُ

جميع الحقوق محفوظة

جميع حقوق الملكية الأدبية والفنية محفوظة لحاز الكتاب
العلمية بيروت - لبنان ويحظر طبع أو تصوير أو ترجمة
أو إعادة لتضيق الكتاب كائناً أو مجزئاً أو تسجيله على أشرطة
كاسيت أو إدخاله على الكمبيوتر أو برمجته على أسطوانات
ضوئية إلا بإذن الناشر خطياً.

Copyright ©
All rights reserved

Exclusive rights by DAR al-KOTOB al-ILMIYAH Beirut - Lebanon. No part of this publication may be translated, reproduced, distributed in any form or by any means, or stored in a data base or retrieval system, without the prior written permission of the publisher.

الطبعة الأولى

١٤١٧هـ - ١٩٩٦م

دار الكتب العلمية

بيروت - لبنان

الضواحي : رقم التوزيع : شارع البحتري : بناية ملكات
تلفون وفاكس : ٣٦٤٣٩٨ - ٣٦٤٣٢٥ - ٣٦٤٣٣٣ (١ خط ٩٦١) -
صندوق بريد : ٩٤٦٤ - ١١ بيروت - لبنان

DAR al-KOTOB al-ILMIYAH

Beirut - Lebanon

Address : Ramel al-Zarif, Bahariy st., Mallart Bldg., 1st Floor.
Tel. & Fax : 00 (961 1) 60.21.33 - 36.61.35 - 36.43.98
P.O.Box : 11 - 9434 Beirut - Lebanon

بسم الله الرحمن الرحيم

باب اللام

اللام المكسورة

أصلها للدلالة على الملك، نحو: المالُ لزيدٍ، وتدلُّ على الاختصاصِ نحو: الجُلُّ للفرس، وتكون للقسَمِ فيلزمها التعجبُ كقولِ الشاعر: [من البسيط]

١٤١٦ - تَاللهُ يَبْقَى عَلَى الْآيَامِ ذُو حَيْدٍ بِمُشْمَخِرْبِهِ الظُّيَّانُ وَالْأَسْرُ^(١)

وتزادُ مقربةً للعاملِ إِمَّا بِتَقْدِيمِ مَعْمُولِهِ كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿إِنْ كُنْتُمْ لِلرُّوْيَا تَعْبُرُونَ﴾ [يوسف: ٤٣] وإِمَّا بِكُونِهِ فِرْعَا كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿فَعَالٌ لِمَا يُرِيدُ﴾ [هود: ١٠٧] وَلَا تَزَادُ فِي غَيْرِ ذَلِكَ إِلَّا بِسَمَاعٍ، كَقَوْلِ الشَّاعِرِ: [من الوافر]

١٤١٧ - فَلَمَّا أَنْ تَوَاقَفْنَا قَلِيلًا أَنْخَا لِلْكَلاكِيلِ فَارْتَمَيْنَا^(٢)

فَمَا قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿قُلْ عَسَى أَنْ يَكُونَ رَدْفٌ لَكُمْ﴾ [النمل: ٧٢] فَقَدْ زَعَمَ بَعْضُهُمْ أَنَّهُ مِنْ هَذَا الْقَبِيلِ، وَلَيْسَ كَمَا ذَكَرَ بَلْ هُوَ مُضْمَنٌ وَقَدْ بَيَّنَّاهُ.

وَأَمَّا الْمَفْتُوحَةُ فَتَكُونُ لَمْ ابْتِدَاءٍ نَحْوُ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَلَدَارُ الْآخِرَةِ خَيْرٌ﴾ [يوسف: ١٠٩] وَتَدْخُلُ فِي خَبَرِ إِنْ وَمَعْمُولِهَا وَاسْمِهَا بِشَرْطِ مَذْكُورَةٍ فِي كِتَابِ النَحْوِ، وَتَكُونُ جَوَابَ قِسْمٍ نَحْوُ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿فَإِنَّكَ لَتَسَالُثُهُمْ أَجْمَعِينَ﴾ [الحجر: ٩٢] وَمَوْطَأَةٍ لِلْقِسْمِ نَحْوُ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَلَيْتَ لَمْ يَفْعَلْ مَا أَمَرَهُ﴾ [يوسف: ٣٢] وَفَارَقَةٍ بَيْنَ إِنْ الْمَخْفِقَةِ وَإِنْ التَّافِيَةِ نَحْوُ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَإِنْ كَانَتْ لَكَبِيرَةً﴾ [البقرة: ١٤٣] وَمَعْلَقَةٍ لِأَفْعَالِ الْقُلُوبِ كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَلَقَدْ عَلِمُوا لَمَنِ اشْتَرَاهُ﴾ [البقرة: ١٠٢] فِي أَحَدِ الْقَوْلَيْنِ، وَمِنْهُ قَوْلُ الشَّاعِرِ: [من الكامل]

١٤١٨ - وَلَقَدْ عَلِمْتُ لثَاتَيْنِ مَنِيَّتِي إِنْ الْمَنَايَا لَا تُطِيشُ سِهَامُهَا^(٣)

(١) تقدم البيت برقم ٢١٨، وينسب إلى أبي ذؤيب الهذلي وأمية بن عائذ وعبد مناف ومالك بن خالد الخناعمي.

(٢) البيت في رصف العمالي ١١٦، ٢٢٢ دون نسبة. و البيت لعبد الشارق بن عبد المعزى الجهني في شرح الحماسة للمرزوقي ٤٤٧.

(٣) البيت للبيد في كتاب سبويه ١١٠/٣ وشذور الذهب ٣٦٥، ورواية صدر البيت في ديوانه: (صادق منها غرة فاصبها) وتقدم البيت برقم ٣٠ في مادة (شهد).

وأما اللام الساكنة فهي حرفٌ تعريفٌ توصِّلُ إلى الابتداء بهمزة وصلٍ عند سبويه، وهي عهديَّةٌ وجنسيَّةٌ وزائدةٌ لازمةٌ، وللمح ما نُقل مصححاً عنها في الأعلام. وهذه تنبيهاتٌ لك على الأصول. وأما شواهدُها وأدلتُها والاعتراضُ عليها والانفصالُ عنها فأوسعنا العبارة في ذلك كله لِي تأليفٌ غير هذا ولله الحمد^(١).

فصل اللام والهزة

ل و ل و :

قوله تعالى: ﴿يُحَلِّونَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ وَلُؤْلُؤًا﴾^(٢) [الحج: ٢٣] اختلف المفسرون فيه؛ فقال بعضهم: هو كبار الجواهر، وقال آخرون: بل صغاره.

واشتقاقه من تلالو الضوء، لأن ضوءه يتلالا. قيل: بل اشتق التلألؤ منه، يقال: تلالا وجه فلان أي لمع لمعان اللؤلؤ، وهذا ما نقله الراغب^(٣) وفي المثل: ولا اكلمك مالالات الظباء بأذناها^(٤) أي حركتها، وذلك أنها إذا حركتها ورفعتها وخففتها حصل منها لمعان وتلألؤ. والجمع: لآل، والاصل: لآلى، ثم أبدلت الهزة أخيرة ماء، تخفيفاً ثم أعلَّ إعلالاً قاضٍ، فيقال: هذه لآل، ومررت بلآلٍ ورأيت لآلياً. وهذا البدل غير لازم؛ فيجوز أن يُلفظ بالاصل. والنسبة إليه لؤلؤي وقالوا: رجل لآل بمعنى النسب، نحو تمار وليان، وليس لنا همزة موهمة في مثلها من كلمة غير هذا وغير سأل من سأل.

فصل اللام والباء

ل ب ب :

قوله تعالى: ﴿وَاتَّقُوا بَأْسَ أُولِي الْأَلْبَابِ﴾ [البقرة: ١٩٧] الألباب جمع لب وهو

(١) انظر شذور الذهب ٢٩٦ والأشباه والنظائر للشمالبي ٢٣٩ والبرهان ٣٣٤/٤ - ٣٥٠ والإنشائ ٢٦٥-٢٦٨/٢.

(٢) قرأ ابن كثير وحزمة والكسائي وابن عامر والحسن والأعمش وطلحة وورش (ولؤلؤ) الإنحاف ٣١٤ والنشر ٣٢٦/٢، وقرأ حمزة (ولؤلؤ)، ولؤلؤ، ولؤلؤي) وقفاً، وقرأ أبو عمرو وأبو جعفر (ولؤلؤ)، وقرأ عاصم وشعبة (ولؤلؤ) الإنحاف ٣١٤، وقرأ شعبة (ولؤلؤ) القُرطبي ٢٩/١٢، وقرأ عاصم وشعبة والسوسي (ولؤلؤ)، وقرأ طلحة (ولؤلؤ)، وقرأ ابن عباس (وليليا)، وقرأ الفياض (ولوليا) البحر المحيط ٦١/٦.

(٣) المقدرات ٧٥٢.

(٤) مجمع الأمثال ٢٢٥/٢ وجمهرة الأمثال ٢٢٦/٢، ٢٨١ والمستقصى ٢٥٠/٢.

العقلُ وقِيْدُهُ بعضُهُم بكونه خَلْقًا من الشوائب .

ولبُّ كلِّ شيءٍ خالصُهُ، سُمِّيَ بذلك لكونه خالصاً ما في الإنسان من قوة كالألباب من الشيء . وقيل: هو ما زكاً من العقل، فهو أخصُّ منه، وكلُّ لبٍّ عقلٌ وليس كلُّ عقلٍ لباً، ولهذا علّق الله تعالى الأحكامَ التي لا تُدرِكها إلا العقولُ الزكيةُ بأولي الألباب فحاطَ بهم بها دونَ من عداهم، ولذلك أوردَ قوله تعالى: ﴿ وما يذكُرُ إلا أولُو الألبابِ ﴾ بعدَ قوله: ﴿ فقد أوتِي خيراً كثيراً ﴾ [البقرة: ٢٦٩] .

وقالوا: لبُّ الرجلُ يَلْبُ، أي صارَ ذا لبٍّ، ومنه قولُ بعضهنَّ في ابنِ لها: «اضربنه كي يَلْبُ، ويقودُ الجيشَ ذا اللَّجْبِ»^(١) ورجلٌ لبِيبٌ، والجمعُ البَاءُ، ومُلبُونٌ: معروفون باللبِّ . وقولهم: لبِّيك اللهم لبِّيك، فيه أربعة أوجه:

أحدها: أنْ معناه إجابتي لك يا ربُّ، مأخوذةً من اللبِّ بالمكان: أقامَ به . وثنيته لا يرادُ بها شفعُ الواحدٍ بل معناه إجابةٌ بعدَ إجابةٍ ومثله: حنانيك، وأصلُ ذلك في البعير وهو أنْ يُلْقِي لَبْتَهُ في صدره . وتلبُّ، أي تحزَّم، وأصله أنْ يَشْدُ لَبْتَهُ، ومنه حديثُ عمر: «فَلَبَّيْتُهُ بِرَدَائِهِ»^(٢) . ولَبَّيْتُهُ: ضربتُ لَبْتَهُ، وإنما سُمِّيَتْ لَبْتٌ لأنها موضعُ اللبِّ، قاله الراغب^(٣) وفيه نظرٌ لأنَّ الصَّحيحَ أنَّ العقلَ في الرأسِ لا في الصدرِ .

والثاني: معناه اتَّجَاهِي لَكَ يا ربُّ وقصدي إليك، من قولهم: دارِي تَلْبُ دارَكَ أي تواجَّهها .

والثالثُ: أنْ معناه مَحَبَّتِي لَكَ، من قولهم: امرأةٌ لَبْتٌ لولدها أي عاطفةٌ عليه وأنشد: [من الطويل]

١٤١٩ - وَكُنْتُ كَأَمَلَةٍ طَعَنَ ابْنُهَا إِلَيْهَا، فَمَا دُرَّتْ عَلَيْهِ بِسَاعِدٍ^(٤)

والرابعُ: إنه إخلاصٌ لَكَ، من قولهم: حَسَبَ لِبَابٍ، أي خالصٌ لا شوبَ فيه، ومنه:

(١) القول لصيغة بنت عبد المطلب في النهاية ٢٢٣/٤ واللسان (لب) والجمهرة ٣٨/١ .

(٢) القفا ٤٤٢/٢ والنهاية ٢٢٣/٤ وغريب ابن الجوزي ٣١٠/٢ .

(٣) المفردات ٧٣٣ .

(٤) البيت دون عزو في اللسان والتاج (لب، سعد) .

لُبُّ الطعامِ ولُبَّاهُ.

واختلفوا في «لُبِّكَ» هل هو مُثْنِي أم مفرد، والصحيح أنه مُثْنِي وقيل: بل هو مفرد
وياؤه مُبدلة من باء، وإلا من لُبِّ بالمكان: أقام، فاستثقلوا ثوالي ثلاثة أمثال، فابدلوا
إحداً من ياء كما قالوا: قَطَلْتُ وقَصَيْتُ أظفاري، ولا تضاف إلا لضمير خطاب، وشذَّ
قولُ الشاعر: [من المتقارب]

١٤٢٠ - دَعَوْتُ لِمَا نَابَنِي مَسُوراً فَلَبَّيْ، فَلَبَّيْ يَسْدِي مَسُوراً^(١)

ل ب ث:

قوله تعالى: ﴿فَلَبَّثَ فِيهِمْ﴾ [العنكبوت: ١٤] اللَّبْثُ: الإقامة بالمكان، يقال:
لَبِثَ يَلْبِثُ فهو لا بَثٌ ولَبِثَ لَبْثاً. وقرئ قوله تعالى: ﴿لا يَشِينُ فِيهَا﴾ [النبا: ٢٣]
و﴿لَبِيشٍ^(٢)﴾.

وقيل: اللَّبْثُ: الإقامة الطويلة، فهي أخص من الإقامة، فكلُّ لَبِثٍ إقامة، وليس كلُّ
إقامة لَبْثاً. ولَبِثَ أَلْبَغُ من لا بَثٌ، كما قيل: فَرِحَ أَلْبَغُ من فَارَحَ، وَضَيَّقَ أَلْبَغُ من ضَايَقَ،
وكانه لدلالته على الحال. وإنَّ شرطَ الصفة المشبهة أن تكون من حاضر بخلاف اسم
الفاعل.

ل ب د:

قوله تعالى: ﴿يَكُونُونَ عَلَيْهِ لِبْدًا﴾ [الجن: ١٩] لِبْدٌ جمع لِبْدَةٍ وهي القطعة من
اللِبْدِ، أي كادوا يكونون عليه جماعة متكاثفة قد ركب بعضها بعضاً كما في اللِبْدِ وذلك
لشدَّة تزاخمتهم حرصاً على استماع القرآن منه، وقيل: معناه يَسْقُطُونَ عليه سقوط اللِبْدِ.
وجمع اللبِّ الباء ولِبودٌ. وقرئ «لِبْدًا» بضم اللام على أنه بمعنى كثير^(٣) أي:

(١) البيت دون عزو في اللسان (ليب) وابن يعيش ١١٩/١ وسيبويه ٣٥٢/١ والمخزاة ٢٦٨/١، ونسبه
العيني ٣٨١/٣ إلى أعرابي من بني أسد.

(٢) قرأ حمزة والكسائي والأعمش وعقمة وابن وثاب وطلحة وابن مسعود (لبين) (الإنعاف ٤٣١) والنشر
٢٩٧/٢ والسبعة ٦٦٨.

(٣) هي قراءة ابن عامر ومجاهد وابن محيصن وهشام والحطائي، السبعة ٦٥٦ والنشر ٣٩/٢.

كثيرين متزاحمين، والقراءتان في السَّح. وقال الهروي: ومن قرأ «لَبْدًا»^(١) فهو جمع لا بد نحو راكع وركع؛ يقال: لَبَدٌ في المكان: إذا أقام به، وهذه لم يُقرأ بها في الفصح، ولا تبعُد عن الفصح.

قوله تعالى: ﴿أَهْلَكْتُ مَا لَا لَبْدًا﴾^(٢) [البلد: ٦] أي كثيراً يلبدُ بعضُه فوق بعض. ولَبْدٌ هو نَسْرُ لُحْمَانِ بْنِ عَادٍ كان له نَسْرٌ يقالُ له لَبْدٌ عاشَ ما بينَ عمرِ سبعةِ أنسِرٍ^(٣) قال النابغة: [من البسيط]

١٤٢١ - أَمَسْتُ خَلَاءً وَأَضْحَى أَهْلُهَا احْتَمَلُوا

أَخْنَى عَلَيْهَا الَّذِي أَخْنَى عَلَى لَبْدٍ^(٤)

وكان سُمِّيَ بذلك لكثرةِ عمره. وقيل: لانه لَبْدٌ فَبَقِيَ لَا يَذْهَبُ وَلَا يَمُوتُ. وَلَبْدَةُ الأسد: شعرُ رقبته لتراكبِ شعرها بين كتفيه. وفي المثل: هو أَمْنَعُ من لبدةِ^(٥) الأسد. وكلُّ شيءٍ الصَّقَّةُ لِصَاقًا نَاعِمًا فَقَدْ لَبَدْتَهُ.

ولبَدْتُ الثوبَ أَلْبَدُهُ: إذا رَفَعْتَهُ لتراكبِ الرَّقْع. وفي الحديث أن عائشة ؓ أخرجت إلى النبي كساءً مَلْبَدًا^(٦) أي مُرَقَعًا. وَاللَّبْدَةُ أَضًا ما يُرَقَّعُ بها صدرُ القميص، والقَبِيلَةُ: ما يَرَقَّعُ بها قُبَّة. وفي حديث أبي بكر: «إِنَّهُ كَانَ يَحْلُبُ فَيَقُولُ: أَلْبَدُ أَمْ أَرْغِي؟ فَإِنْ قَالُوا: أَلْبَدُ، أَلَصَقَ الْعَلْبَةَ بِالضَّرْعِ وَحَلَبَ فَلَا يَكُونُ لِلْحَلِيبِ رَغْوَةٌ. وَإِنْ قِيلَ: بَاعِدُهُ، رَغَا لَشْدَةً وَقَعَهُ»^(٧).

(١) هي قراءة ابن محيصة والأخرج والحسن والجعدري. وقرأ أبو عمرو وابن محيصة والحسن والجعدري وأبو حبة وابن السكيت (لَبْدًا)، وقرأ ابن محيصة (لَبْدًا) البحر المحيط ٣٥٣/٨ والقرطبي ٢٤/١٩.

(٢) قرأ أبو جعفر (لَبْدًا)، وقرأ زيد بن علي (لَبْدًا)، وقرأ الحسن ومجاهد وحמיד (لَبْدًا) البحر المحيط ٤٧٦/٨ والإتحاف ٤٣٩، وقرئت (لَبْدًا) القرطبي ٦٤/٢٠.

(٣) إضافة المحقق وما بعده فراغ.

(٤) البيت من معلقة في ديوانه ١٦.

(٥) بهاض في الأصل، والإضافة من اللسان (لبد). لم أجد المثل بهذه الرواية. وثمة مثل مشابه هو: أَمْنَعُ من أنف الأسد في مجمع الأمثال ٣٢٧/٢ وجمهرة الأمثال ٢٢٧/٢، ومثل آخر برواية: أَمْنَعُ من لَهَاةِ اللَّيْثِ في مجمع الأمثال ٣٢٥/٢ وجمهرة الأمثال ٢٩٣/٢.

(٦) الفائق ٤٤٩/٢ وغريب ابن الجوزي ٣١١/٢ والنهاية ٢٢٤/٤.

(٧) الفائق ١١٦/٣ وغريب ابن الجوزي ٣١١/٢ والنهاية ٢٢٥/٤.

وليد شعره: الصق بعضه ببعض بالصمغ فصار كاللبد، ولذلك أمر به المحرم في إحرامه، ولكن ينبغي ألا يفرط فيه لئلا يحتاج صاحبه إلى غسله، فقد لا يصل الماء إلى الشعر والبشرة. وفي الحديث: «إن رسول الله ليد رأسه وأهدى»^(١) وفي حديث أم زرع: «ليس بليد فيتوقل ولا له عندي معول»^(٢) قال أبو بكر بن الأنباري: معناه ليس بمستمسك متلبذ فيسرع المشي فيه ويعتلى.

ل ب م:

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَلْبِسُوا الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ﴾ [البقرة: ٤٢] قال ابن عرفة: أي لا تخلطوه به، وأنشد لبشر: [من الوافر]

١٤٢٢ - وَلَمَّا تَلَبَّسْ خَيْلٌ بِخَيْلٍ فَتَطَعْنُوا وَتَضْطَرُّوا اضْطِرَابًا^(٣)

قوله تعالى: ﴿أَوْ يَلْبِسَكُمْ﴾^(٤) شيعاً [الأنعام: ٦٥] أي يخلط أمركم خلط اضطراب لا اتفاق. وقوله: ﴿وَلَمْ يَلْبِسُوا﴾^(٥) إيمانهم بظلمهم [الأنعام: ٨٢] وقال الأزهري: لم يعصوا أمر النبي ﷺ.

ولبت عليه الأمر: إذا شبهت عليه، وعليه قوله تعالى: ﴿وَلَلْبُسْنَىٰ﴾^(٦) عليهم ما يلبسون^(٧) [الأنعام: ٩] أي، ولشبهنا عليهم. وقيل: لأضللناهم كما ضلوا، وهو تفسير معنى قوله: ﴿وجعلنا الليل لباساً﴾ [النبأ: ١٠] أي ساتراً بظلمته للأشياء. وكل شيء ستر شيعاً فهو لباس. وقوله تعالى: ﴿هُنَّ لِبَاسٌ لَكُمْ﴾ [البقرة: ١٨٧] الآية، أنه بذلك على شدة المخالطة وأن كلا من الزوجين للآخر بمنزلة اللباس. وقريب منه قوله تعالى: ﴿وجعل بينكم مودةً ورحمةً﴾ [الروم: ٢١] قال الجعدي يصف امرأة: [من المتقارب]

(١) مسند أحمد ١٢٤/٢.

(٢) الفائق ٢٠٩/٢ والنهاية ٢٢٤/٤ وغريب ابن الجوزي ٣١٢/٢.

(٣) لم أجد إليه.

(٤) قرأ أبو عبد الله المدني (يلبسكم) [إعراب النحاس ٥٥٤/١].

(٥) قرأ عكرمة (يلبسوا) البحر المحيط ١٧١/٤.

(٦) قرأ ابن محيىن (ولبسن)، ولبسن، وللبسن، الإتحاف ٢٠٥، وقرأ الأزهري (وللبسن) البحر المحيط

٧٩/٤.

(٧) قرأ ابن محيىن (يلبسون) الإتحاف ٢٠٥.

١٤٢٣ - إذا ما الضَّجِيعُ نثَى عَطَفَهَا تَنَسَّتْ، فكانت عليه لباساً^(١)

والعربُ تُسمي المرأةَ لباساً، وهذا يتغيى إن كان لتجرُّدِ الأنثى يُدعى الرجلُ أيضاً لباساً. وإن كان لغير ذلك فيحتمل ذلك. وقيل: جُمِلَتْ لزوجها لباساً من حيث إنها تغطيه وتصدُّه عن القبايح، وإليه أشار عليه الصلاة والسلام بقوله: «من تزوج فقد سترَ شطرَ دينه فليَتَّقِ اللهَ في الشَّطْرِ الآخِرِ»^(٢) وهذا كما سماها الشاعرُ إزاراً في قوله: [من الوافر]

١٤٢٤ - فَدَى لَكَ، من أخي ثقة، إزارِي^(٣)

وقال الانصارُ للنبي ﷺ: «لَتَمَتَّعَنَّكَ مِمَّا نَمْنَعُ مِنْهُ أَرْوَنا»^(٤) أي نساءنا قوله: ﴿ولباسُ التقوى﴾ [الأعراف: ٢٦] استعارَ للتقوى لباساً توسعاً. قوله: ﴿صنعة لبوس﴾ [الأنبياء: ٨٠] يعني به الدرْعَ.

قوله: ﴿لباسُ الجوع والخوف﴾ [النحل: ١١٢] هذا من أبلغ الاستعارات وأوجزها إذ إنه جعلَ اللباسَ المستعارَ مما يُذاقُ لذكره الجوعُ، لأنَّ ما أذاقه. إنما هو للمأْكول لا للملبوس. وفي الأمرِ كِبَسَةً، أي التباساً. ولا يستُ الأمرُ: إذا زاولته أو خالطته أيضاً. وفي فلانٍ ملبَّسٌ، أي مُسْتَمْتَعٌ. وفي الحديث: «يَاكُلُ وَمَا يَلْبَسُ يَدُهُ طَعَامٌ»^(٥) أي ما يلتزقُ به لنظافةِ أَكَلِهِ ﷺ.

ل ب ن

قوله تعالى: ﴿لَبَنًا خَالِصًا﴾ [النحل: ٦٦] اللبنُ: قَالَ اللَّيْثُ: هو خلافُ الجسدِ من بين الفَرثِ والدَّمِ، وهو معروفٌ ويجمعُ على اللَّبانِ. وَلَبَنَتُهُ: سَقِيَتُهُ اللَّبَنَ. وِفَرَسٌ مَلْبُونٌ. وَالْبَنُ فُلَانٌ فَهُوَ مَلْبُونٌ: كَثُرَ لَبَنُهُ، وَلَبِنَتِ النَّاقَةُ فَهِيَ مَلْبُونٌ أَيْضاً.

وَالْمَلْبُونُ - بِالْكَسْرِ: مَا يُجْعَلُ فِيهِ اللَّبَنُ كَالْمَحْلَبِ. وَاللَّبَانُ: مَا يُرْضَعُ. قَالَ أَبُو

الأسود: [من الطويل]

(١) البيت في الصحاح واللسان والتاج والعياب (ليس) والمقاييس ٥ / ٢٣٠.

(٢) كشف الخفاء ٢ / ٣١٣.

(٣) تقدم الشطر في مادة (أزر) برقم ٥٣.

(٤) الفائق ١ / ٢٨ والنهية ١ / ٤٥.

(٥) النهاية ٤ / ٢٢٦.

١٤٢٥ - فإن لا يكنه، فإنه أخوها غدت أمه بلبانها^(١)

قيل: ويقال: أخوه بلبان أمه، ولا يقال: بلبن أمه. قال الراغب: ^(٢) لم يُسمع ذلك واللبان - بالفتح - المصدر، وهو موضع اللبن، فاصلته في القرس، ثم يستعمل ذلك في الأناسي. وأنشد في حديث الاستسقاء: [من الطويل]

١٤٢٦ - أتيناك والعذراء يدعى لبانها وقد شغلت أم الصبي عن الطفل^(٣)

يقول: العذراء من البنات دُمي صدرها لامتهانها بالخدمة من الفقر. وإذا كانت العذراء التي من شأنها التخدير كذلك فما ظنك بغيرها؟ والمبنة: المعلقة التي يؤكل بها اللبن، وفي الحديث: «صحيقة فيها خطيفة ومبنة»^(٤)

واللبانة: الحاجة؛ قال امرؤ القيس: [من الطويل]

١٤٢٧ - خليلي مرأى على أم جندب نقص لبانات الفؤاد المعذب^(٥)

وأصلها من الحاجة إلى اللبن، ثم استعملت في كل حاجة؛ وأما اللبن الذي يُبنى به فواحد لبنة، وقد لبن اللبن يلبنه: إذا ضربته. واللبان: ضاربه.

فصل اللام والتاء

ل ت ت:

قوله تعالى: ﴿أَفَرَأَيْتُمُ اللَّاتَ وَالْعُزَّىٰ﴾ [النجم: ١٩] قرأ بعضهم «اللات» بتشديد التاء^(٦) وزعم أنه اسم فاعل من: لَتَ الدقيق ونحوه يَلْتُ فهو لَاتٌ، قيل: وهو رجل كان في زمن موسم الحاج يَلْتُ السويقَ ويُطعمه الناس، وكانهم اتخذوا صورته في حجر ونحوه ثم عبد، كما قيل ذلك في ودّ وسواع أنهما صورتا رجلين ثم عبدا.

(١) البيت في اللسان (لبن) وابن عيش ١٠٧/٣ والخزانة ٤٢٦/٢ والعيني ٣١٠/١.

(٢) المفردات ٧٣٦.

(٣) تقدم في مادة (عذر) برقم ١٠٠٤.

(٤) الفائق ١/٣٣٨ وغريب ابن الجوزي ٢/٣١٣ والنهاية ٤/٢٢٩.

(٥) ديوانه ٤١.

(٦) هي قراءة ابن كثير وابن عباس ورويس ومجاهد وطلحة ويعقوب ومتصور بن المعتمر. النشر ٢/١٣٢،

٣٧٩ والبحر المحيوط ٨/١٦٠ والقرطبي ١٧/١٠٠.

فصل اللام والجيم

ل ج أ:

قوله تعالى: ﴿مَا لَكُمْ مِنْ مَلْجَأٍ﴾ [الشورى: ٤٧] الملجأ: المعقل، وهو ما يُتحصن به؛ قلعة ونحوها. ويطلق على الاناسي أيضاً، فيقال: فلان ملجأ فلان، أي يحوطه ويحويه، ومنه قوله ﷺ: «لا ملجأ ولا منجى إلا إليك»^(١).

ويقال: لجأت إليه الجأ لجأ - بفتح العين - وملجأ، والتجأت إليه بمعنى الاول، والموضع: لجأ وملجأ.

والتلجئة: الإكراه. والجأته إليه: أكرهته عليه. والجأت أمري إلى الله: أسندته إليه. وعمر بن لجأ شاعر مشهور^(٢)؛ فلجأ منقول إما من المصدر أو من المكان.

ل ج ج:

قوله تعالى: ﴿أَوْ كَظُلُمَاتٍ فِي بَحْرٍ لُجِّيٍّ﴾ [النور: ٤٠] اللجج هو البحر العظيم الذي لا يدرك قعره لثراكم مياهه، منسوب إلى اللجة، وهي معظم الماء، والجمع لجج، قال الشاعر: [من الطويل]

١٤٢٨ - شَرِبْنِ بِمَاءِ الْبَحْرِ ثُمَّ تَرَفَعْتُ مَتَى لَجَجٍ خُضِرَ لَهُنَّ نَبِيحُ^(٣)
واللجج: البحر لعظم أمواجه وتياره.

قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا رَأَتْهُ حَسِبَتْهُ لُجَّةً﴾ [النمل: ٤٤] أي بعيداً عظيماً قعره. وفي الحديث: «من ركب البحر إذا ألجج»^(٤) والتج الأمر: اختلط على الاستعارة. وفي الحديث: «إذا استلج أحدكم بيمينه فهو أثم عند الله»^(٥) قال شمر: معناه أن يستمر على يمينه فلا يكثرها وزعم أنه صادق فيها. وقال غيره: أن يستمر عليها وإن رأى غيرها خيراً

(١) أخرجه مسلم في الذكر والدعاء والثوبة رقم ٢٧١٠، والبخاري في الوضوء، باب (٧٤) حديث ٢٤٤، في الدعوات برقم ٥٩٥٢، ٥٩٥٤، ٥٩٥٦.

(٢) هو عمر بن لجأ بن حدير النجفي (١٠٥هـ/٧٢٤م) من شعراء العصر الأموي. اشتهر بما كان بينه وبين جرير من مفاخرات ومعارضات. الأعلام ٢٢٠/٥.

(٣) تقدم برقم ١٢٧، والبيت لأبي ذؤيب الهذلي.

(٤) الفائق ١٤/١ وغريب ابن الجوزي ٣١٤/٢ والنهاية ٢٣٣/٤.

(٥) الفائق ٤٥١/٢ وغريب ابن الجوزي ٣١٤/٢ والنهاية ٢٣٣/٤.

منها. وقال النضر: استلج فلان متاع فان وتلججه: إذا ادعاه. وفي حديث طلحة: «قد موني فوضعوا اللج على قتي»^(١) قال شمر: اللج: السيف لغة طي. ونقل أبو عبيد عن الأصمعي أنه السيف. ولم يقل بلغة طي. وقال بعضهم: شبهه بلجة البحر في قوله، وقيل سمي بذلك لتموج مائه.

قوله تعالى: ﴿لَجُجُوا فِي عَنَتٍ﴾ [الملك: ٢١] أي تَمَادَوْا فِي الْعِنَادِ، وفي الفعل المزجور عنه. وقيل: هو التردد؛ يقال: لج في الأمر يلج لجاجاً لتردده في إ مضائه. ولجة البحر لتردد أمواجه. ولجة الليل لتردد ظلامه، ويقال في كل منهما: لج والتج واللمجة - بالفتح - تردد الصوت وهي كثرة الصباح، وأنشد: [من الرجز]

١٤٢٩ - فِي لَجَّةِ أَمْسِكَ فَلَانًا عَنْ قُلٍّ^(٢)

وفي البيت شذوذ.

واللجلجة: التردد في الكلام، ومن كلام أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضي الله عنه: «الكلمة من الحكمة تلجلج في صدر المنافق حتى تخرج إلى صاحبها»^(٣) يعني تتحرك وتردد حتى يأخذها المؤمن وكتب عمر بن الخطاب إلى أبي موسى الأشعري: «الفهم فيما تلجلج في صدرك»^(٤) واللجلجة - أيضاً - تردد الطعام في الحلق، وأنشد: [من الوافر]

١٤٣٠ - يَلْجُلُجُ مُضَغَةً فِيهَا أُنَيْضُ^(٥)

ورجل لجلج ولجلج: إذا كان عيياً في كلامه.

فصل اللام والحاء

ل ح د:

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي آيَاتِنَا لَا يَخَفُونَ عَلَيْنَا﴾ [فصلت: ٤٠]

(١) الفائق ٩١/٣ وغريب ابن الجوزي ٣١٤/٢ والنهاية ٢٣٤/٤.

(٢) الرجز لأبي النجم المعجلي: وتقدم في مادة (فلن).

(٣) الفائق ٤٥٢/٢ وغريب ابن الجوزي ٣١٥/٢ والنهاية ٢٣٤/٤.

(٤) غريب ابن الجوزي ٣١٥/٢ والنهاية ٢٣٤/٤.

(٥) صدر بيت لزمهر في ديوانه ٧٢ واللسان (لجج) وعجزة: (أصلت، كهي تحت الكشح دله) الأنيض: اللحم الذي لم يتضغ.

الإلحاد واللحد: الميل؛ يقال: ألحد فلان عن كذا، ولحد: مال. وقرئ قوله تعالى: ﴿يُلْحِدُونَ فِي آيَاتِنَا﴾ بالوجهين^(١). وأصله من اللحد، وهو الحفرة المائلة عن الوسط. وقد لحد القبر: حفره كذلك، والحدّة: جعل له لحداً، ولحدت الميت والحدته: جعلته في اللحد، ويقال لذلك الموضع ملحد - بفتح الميم - من لحدّه، وملحداً - بضمها - من الحدّ.

والحدّ: جار عن الحق. وقال الأحمر: لحدت: جرت وملت، والحدت: جادلت ومارت. قوله: ﴿لسان الذي يُلْحِدُونَ﴾^(٢) إليه أعجمي. [النحل: ١٠٣] أي، يميلون إليه أعجمي. وكانوا يقولون - أخزاهم الله - إن نبينا ﷺ يعلمه عداس عبد لثقيف، قال الله تعالى رداً عليهم: إن لسان الذي نحوتم إليه أعجمي، ولسان محمد ﷺ عربي مبين، فيبينهما بون بعيد.

قوله تعالى: ﴿وذروا الذين يُلْحِدُونَ﴾^(٣) في اسمائه. [الاعراف: ١٨٠] أي يميلون فيصفون ربهم بغير ما يجوز عليه نقياً وإثباتاً من أشياء افتروها عليه، تعالى عما يقولون.

قوله تعالى: ﴿ومن يرد فيه بإلحادٍ﴾^(٤) بظلم. [الحج: ٢٥] الإلحاد: الشرك بالله تعالى، ودخول الباء لمعنى تكلمنا عليه في موضع هو البق به من هذا. وقيل: هي زائدة كقوله تعالى: ﴿ولا تلقوا بأيديكم﴾ [البقرة: ١٩٥] وقول الآخر: [من البسيط]

١٤٣١ - سُدَّ الْمَحَاجِرُ لَا يَقْرَأُ بِالسُّورِ^(٥)

قال الراغب: ^(٦) الإلحاد ضربان؛ إلحاد إلى الشرك بالله، وإلحاد إلى الشرك

(١) قرأ حمزة (يُلْحِدُونَ) الإتحاف ٣٨١.

(٢) قرأ حمزة والكسائي وخلف والأعمش ومجاهد والسلي (يُلْحِدُونَ) الإتحاف ٢٨ والنشر ٢٧٣/٢.

(٣) قرأ حمزة والأعمش وطلحة وابن وثاب وعيسى (يُلْحِدُونَ) الإتحاف ٢٣٣ والنشر ٢٧٣/٢.

(٤) قرأ الحسن (إلحاده) البحر المحيط ٣٦٣/٦.

(٥) عجز بيت للراعي في ديوانه (العاتيا) ١٢٢ واللسان (سور) وصدره: (هنّ الحرائر لأريأت احمرة) والبيت للفتال الكلابي في ديوانه ٥٣، وللقتال والراعي في الخزائنة ١٠٧/١١١، وبلا نسبة في

اللسان (قرأ) لحد، وتل، وشرح شواهد المغني ٩١/١، ٣٣٦.

(٦) المفردات ٧٣٧.

بالأسباب؛ فالأول يتنافى الإيمان ويطلبه، والثاني يوهي عراه ولا يطلبه. ثم قال في قوله تعالى: **وَالْإِلْحَادُ فِي أَسْمَائِهِ عَلَى وَجْهَيْنِ: أَحَدُهُمَا أَنْ يَوْصَفَ بِمَا لَا يَصَحُّ وَصْفُهُ بِهِ، وَالثَّانِي أَنْ يَتَأَوَّلَ أَوْصَافَهُ عَلَى مَا لَا يَلِيقُ بِهِ.**

قوله تعالى: ﴿وَلَنْ تَجِدَ مِنْ دُونِهِ مُلْتَحَدًا﴾ [الكهف: ٢٧] أي ملجأ وموضع نجاة. والتحد إليه: مال إليه. والحد السهم الهدف: مال في أحد جانبيه.

والمُحَادَّةُ: القطعة من الشيء، ومنها الحديث: «حَتَّى يَلْقَى اللَّهَ وَمَا عَلَى وَجْهِهِ لِحَادَةٌ»^(١) أي قطعة لحم.

ل ح ف:

قوله تعالى: ﴿لَا يَسْأَلُونَ النَّاسَ إِلْحَافًا﴾ [البقرة: ٢٧٣] أي إلحاحاً. يقال: الحف به يلحفه، أي الح عليه في سؤاله، والمعنى: لا سؤال بالتحاف، كقول امرئ القيس: [من الطويل]

١٤٣٢ - عَلَى لَا حِبِّ لَا يَهْتَدِي بِمَنَارِهِ إِذَا سَافَهُ الْعُودُ النَّبَاطِيُّ جَرَجَرًا^(٢)

وقيل: المعنى يسألون ولكن سؤالهم ليس بسؤال إلحاف، ومنه استعير الحف شاربته: إذا بالغ في قصه. وأصل ذلك من اللحاف وهو ما يتغطى به كأنه شمله بسؤاله حتى غطاه به مبالغته في ذلك. وقال الزجاج: معنى الحف: شمل بالمسألة، ومنه اشتق اللحاف، وكان لرسول الله ﷺ فرس يقال له اللحييف؛ فعيل بمعنى فاعل، كانه يلحف الأرض، أي يمسها ويغطيها بذنبه لطوله.

ل ح ق:

قوله تعالى: ﴿وَأَخْرَيْنَ مِنْهُمْ لَمَّا يَلْحَقُوا بِهِمْ﴾ [الجمعة: ٣] أي لم يجيبوا بعد إلى هذا الوقت، فإن ما لنفي الماضي المتصل لزمن الحال، يقال: لحقته ولحقت به: إذا أدركته بعد تقدمه عليك لحاقاً. والحقته بكذا أي جعلته مذكراً له، وكذا الحقته إياه.

قوله تعالى: ﴿تَوَفَّنِي مُسْلِمًا وَأَلْحِقْنِي بِالصَّالِحِينَ﴾ [يوسف: ١٠١] أي اجعلني

(١) الفائق ٢٤/٣ وغريب ابن الجوزي ٣١٦/٢ والنهاية ٢٣٦/٤.

(٢) البيت في ديوانه ٦٦٦، وتقدم برقم ٧٦٨، ١١٠٦.

من عدادهم وداخلاً في زمرتهم . وقيل : الحقّه ولحقّه واحد . قوله : « إِنَّ عَذَابَكَ بِالْكَافِرِينَ مُلْحَقٌ ^(١) » بكسر الحاء على أَنَّ الحقّه بمعنى لحقه ، ويُروى بفتحها على قولك : الحقّت العذابَ يزيد ، وقيل : من الحقّت به كذا ، فنسب الفعل إلى العذاب تعظيماً له ، وأطلق على الدّعي ملحق لأنه لا نسب له . واستلحق فلان فلاناً ، أي اعترف بنسبته إليه .

ل ح م :

قوله تعالى : ﴿ أَيْحِبُّ أَحَدُكُمْ أَنْ يَأْكُلَ لَحْمَ أَخِيهِ مَيْتاً ﴾ [الحجرات : ١٢] كنى بذلك عن تناول الأعراض بما لا يليق ، والغيبة ، فصور لهم أن المغتstab بمنزلة من يأكل لحم أخيه ميتاً ، وفيه منقرات كثيرة :

أحدها : استفهام الإنكار والتعجب من ذلك .

والثاني : إبراز الاستفهام عن المحبة لذلك والرغبة فيه مع العلم بنفرة الطباع عنه فضلاً عن محبته .

الثالث : إسناد المحبة إلى أحد المخاطبين منهما ، كأن الأمر لفظاعته لا يواجه به واحد معين .

الرابع : إضافته للمخاطبين تهيجاً لهم وإلهاباً .

الخامس : تسلط المحبة على الأكل دون سائر الأفعال لأنه الغرض في الملاذ ومنتهى غاياته .

السادس : تسلط الأكل على اللحم دون سائر ملك الإنسان من طعام ونحوه .

السابع : إضافة اللحم إلى أعز الأقارب عند الإنسان ، وهم يتوجعون لفقد الإخوة أكثر من توجعهم لفقدان غيرهم ، ولذلك قال الشاعر : [من الطويل]

١٤٣٣ - أخاك أخاك إن من لا أخ له كساع إلى الهيجا بغير سلاح ^(٢)

وإن ابن عم المرء فاعلم جناحه وهل ينهض البازي بغير جناح ؟

(١) النهاية ٢٣٨/٤ .

(٢) البيتان لمسكين الدارمي في ديوانه ٢٩ والخزاعة ٦٥/٣ (هارون) والمقاصد النحوية ٣٠٥/٤ ، ولبس بن عاصم أو لمسكين الدارمي في الحماسة البصرية ٦٠/٢ ، وبلا نسبة في الخصائص ٤٨٠/٢ وشذور الذهب ٢٨٨ وقطر الندى ١٣٤ .

الثامن: وصف اللحم باقبح الصفات وأكثرها تنفيراً عند المؤمنين وهو الميت منه، فالميت لو كان من مأكول كانوا نافرين منه، فكيف به من الآدمي؟

والحميتك فلاناً: أمكنتك من ثلبه وغيبته، وفي حديث جعفر: «فقاتل حتى ألحمه القتال»^(١) يقال: لحم الرجل واستلحم: إذا نشب في الحرب فلم يجد مخلصاً. ولحم: إذا قتل، فهو مأكوم وكحيم، كانه صار لحماً للسباع. وقول عمر رضي الله عنه: «ومنهم من ألحمه القتال»^(٢) يحتمل المعنى الأول والثاني.

والتحم الجرح: التزق خرقه. والمتلاحم في الشجاج: ما بلغت لحم الدماغ، وهي التي برأت فالتحمت أيضاً وتلاحمت، وأصله من اللحام، وهو ما بين العظام وعليها من اللحم لانه يلزقها، ثم عبر به عن كل ما يلزق فيقال لحام.

والحم الرجل بالمكان: أقام به ولم يبرح، ومنه الحديث، قال عليه السلام لرجل: «صم ثلاثة أيام في الشهر والحم عند الثالثة»^(٣) قال بعضهم: وقف عند الثالثة فلم يزده عليها. اللحم لحمان ولحوم ولحام، نحو: بطن وطنان، وفلس وفلوس. وكعب وكعاب. وفي الحديث: «إن الله يفيض قوماً لحمين» وفي رواية: «أهل البيت اللّحمين»^(٤) قال سفيان الثوري: هم الذين يكثرون أكل اللحم، ومنه قول عمر رضي الله عنه: «اتقوا هذه المجازر فإن لها ضراوة كضراوة الحمر»^(٥).

والملحمة المعركة، وجمعها ملاحم، إما لكونها نصير الأبطال فيها لحماً، وإما لأنهم يتلاحمون فيها، أي يلتزق بعضهم ببعض. ومن كلام يهود المدينة وقد قدّموا للقتل: وملحمة كتبت على بني إسرائيل.

ل ح ن:

قوله تعالى: ﴿وَلْتَعْرِفْنَهُمْ فِي لَحَنِ الْقَوْلِ﴾ [محمد: ٣٠] قال أبو عبيدة والفراء

-
- (١) غرب ابن الجوزي ٣١٧/٢ والنهاية ٢٣٩/٤.
 (٢) الفائق ٦١٤/١ وغرب ابن الجوزي ٣١٧/٢ والنهاية ٢٣٩/٤.
 (٣) الفائق ٤٥٧/٢ وغرب ابن الجوزي ٣١٨/٢ والنهاية ٢٤٠/٤.
 (٤) الفائق ٤٥٨/٢ وغرب ابن الجوزي ٣١٧/٢ والنهاية ١٣٩/٤.
 (٥) النهاية ١٣٩/٤.

في نحو القول ومعنى القول: المراد في فحوى القول وقصد القول، وهو قريب من التورية والتعريض، ومنه قول النبي ﷺ لسعد بن معاذ وسعد بن عباد حين وجههما ليستعلما خيراً قريظة: «فإن رأيتماهم على العهد فاعلنا بذلك وإلا فالحنا لي لحناً أعرفه ولا تفتيا في أعراض المسلمين»^(١).

وقيل: اللحن من حيث هو الميل، فاللحن الذي هو التورية: ميل وعدول عن الكلام الظاهر إلى غيره، واللحن الذي هو الخطأ في الإعراب: ميل وعدول عن الصواب إلى الخطأ، ولذلك قال بعضهم: للحن صرف الكلام عن سنده الجاري عليها إما بإزالة الإعراب والتصحيح، وهو المذموم، وذلك أكثر استعمالاً، وإما عن التصريح وصرفه بمعناه إلى تعريض وفحوى، وهو محمود من حيث البلاغة وإياه قصد الشاعر بقوله: [من الخفيف]

١٤٣٤ - منطلق صائب وتلحن أحياناً، وخير الحديث ما كان لحناً^(٢)

وفي الحديث: «ما كان لحناً»^(٣) أي: ما كان مفهوماً لكل أحد بل للفظين، وقال بعض بني العنبر: [من الكامل]

١٤٣٥ - ولقد لحنتم لكم لكيما تفهموا ولحنتم لحناً ليس بالمرتاب^(٤)

قال الزجاجي: وذلك كقولك: واللّه ما رأيته زيدا، أي ما ضربت رثته. ويقال لذلك القول: ملأحن القول، ولقائله ملأحن، وإليه أشار الطرمّاح بقوله: [من الطويل]

١٤٣٦ - وأدّت إلي القول عنهن زولة

تلاحن أو ترنسو لقول الملاحين^(٥)

يقال: لاحت فلاناً أي وإطائه على كلام يفهمه عني دون غيره، وهذا كالأصطلاح

(١) النهاية ٢٤١/٤ .

(٢) البيت لماثك من أسماء الفزاري في اللسان (لحن) ، ولأسماء الفزاري في التاج (لحن)، وبلا نسبة في الأساس (لحن) وتهذيب اللغة ٦١/٥ .

(٣) لعله من البيت السابق .

(٤) البيت للشمال الكلاني في ديوانه ٣٦ واللسان والتاج (لحن) وإمالي القالي ١/٤ والأضداد للاتباري

٢٤٠ .

(٥) البيت في ديوانه الطرمّاح ٤٨٢ واللسان والاساس والتاج (لحن) وتهذيب اللغة ٦٣/٥ .

على بعض التعبير عن الأشياء بلفظ غير مستعمل في موضعه، وإلى هذا أشارت الكلية بقولها: [من الطويل]

١٤٣٧- وقوم لهم لحن سوى لحن قوما

وشكل، وببيت الله، لساناً شاكلاً^(١)

قال الواحدي^(٢): أي لغة ومذهب في الكلام يذهبون إليه سوى كلام الناس المعتاد. قال أبو عبيد: اللحن - بفتح الحاء - الفطنة، وبالكسر: الحاذق بالكلام الفطن له، وقد وقع الفرق بين المعنيين بتغيير الحركة في الماضي وتغيير الصيغة في الصفة، فيقال: لحن في كلامه، أي أخطأ الإعراب يلحن - بالفتح - فيهما فهو لاجن. ولحن - بالكسر - يلحن. بالفتح - إذا فطن وفهم أو ذرى فهو لحن^(٣). وأما المصدر فأتفق فيه وهو اللحن بزنة اللحم. وقال القراء: يقال للرجل يعرض ولا يصرح جعل ذلك لحناً لحاجته، ويقال من هذا: لحن يلحن - بالفتح - فلما لحن - بالكسر - يلحن فالمراد به: فطن وفهم، ومنه قوله تعالى: «ولعل بعضهم لحن بحجته من بعض»^(٤) أي أظن. قلت: وعلى هذا فقد وقع الفرق بين لحن ولحن بالفتح والكسر، من وجه آخر؛ فبالفتح أي عرض وجعل ذلك لحناً لحاجته، وبالكسر إذا فهم ذلك وفطنه عن غيره، وصار لحن - بالفتح - مشتركاً بين الخطأ في الإعراب وبين التعريض والتورية. وقرئ بعضهم بين لحن ولحن أيضاً بالمصدر؛ فقال: أخطأ اللحن بسكون العين ومصدر فطن بفتحها مع الفرق بما تقدم، وجعل من ذلك ما حكى عن معاوية وعبد الله بن زياد فقيل: إنه ظريف على أنه يلحن، قال: أو ليس ذلك أطرف له^(٥)؟ عن معاوية بذلك اللحن بفتح الحاء وهو الفطنة وقال غيره: لم يرد إلا اللحن المعهود وهو الخطأ في الكلام والمذلول عن سنن الإعراب، أي التشدق والتفاسح في الكلام، ألم تسمع قول الآخر: [من الخفيف]

(١) البيت في اللسان والناج (لحن) وتهذيب اللغة ٦٢/٥.

(٢) الواحدي: علي بن أحمد بن محمد (٤٦٨ هـ/ ١٠٧٦ م)، مفسر، عالم بالأدب. له: شرح ديوانه المصنعي، وأسباب النزول. انظر الاعلام ٦٠/٥ والنجوم الزاهرة ١٠٤/٥.

(٣) انظر الأضداد للآباري ٢٣٨-٢٤٦.

(٤) أخرجه البخاري في الشهادات، باب (٢٧) حديث ٢٥٣٤، ومسلم في الأقضية ١٧١٣، ومسند أحمد ٢٠٣/٦.

(٥) غريب ابن الجوزي ٣١٨/٢ والنهاية ٢٤٢/٤ والأضداد للآباري ٢٣٩.

١٤٢٨- وخير الحديث ما كان لَحْنًا^(١)

أي هو مُستملحٌ من المتكلم، فإنَّ التقعر في الكلام مُستهجنٌ، وهذا ليس بشيءٍ لأنَّ العدولَ عن سَنَنِ الأعرابِ خطأ فاحشٌ. وأما البيتُ فقد تقدّم أن أكثرَ الأدباءِ على أنه الفِطْنَةُ أو التعريضُ.

واللحنُ - أيضاً - لغةٌ، ومنه قولُ عمرَ رضي الله عنه: «تَعْلَمُوا اللّٰحْنَ كَمَا تَعْلَمُونَ الْقُرْآنَ»^(٢) وعن أبي ميسرة: «الرَّحِمُ الْمُسْتَأَةُ بِالْحَنِ الْيَمَنِ»^(٣) أي بلفظهم. قال أبو عبيدة في تفسير كلام عمرَ أي تَعْلَمُوا الخطأ في الكلام، ومنه قولُ أبي العلية: «كَنتُ أَطْلُوفُ مَعَ ابْنِ عَبَّاسٍ فَيَعْلَمُنِي اللّٰحْنَ»^(٤) قلت: يَعْلَمُهُ لِيَتَجَنَّبَهُ فَإِنَّهُ يَتَعَلَّمُ الصَّوَابَ لِيُرْتَكِبَ وَالْخَطَأَ لِيَتَجَنَّبَ. وقيل: عني بذلك إنه كان يميلُ بلفظه أي لغة الفرس. وعن عمرَ بن عبد العزيز: «عَجِبْتُ لِمَنْ لَاحَنَ النَّاسَ كَيْفَ لَا يَعْرِفُ جَوَامِعَ الْكَلِمِ»^(٥) أي فاطَظَهُمْ. وقال أبو الهيثم: اللحنُ والعنوانُ واحدٌ وهما العلامةُ، يشيرُ بها الإنسانُ إلى آخرَ لِيَقْطُنَ.

فصل اللام والدال

ل د د

قوله تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي الْخَصَامُ﴾ [البقرة: ٢٠٤] أي شديدُ الخصومة. واللدُّ: شدةُ الخصومة. يقال: رجلٌ من قومٍ لدٍّ، ومنه قوله تعالى: ﴿قَوْمًا لَّدَّا﴾ [مريم: ٩٧] وأمرأةٌ لدّاءٌ وجمعها لدٌّ كالْمَذْكُرِ كَحُمُرٍ لَّاحِمٍ وَحِمْرَاءُ، وهو مُتْقَاسٌ في ذلك كما بيناهُ في موضعه. وإنما سُمِّيَ الشَّديدُ الخصومةِ اللدَّ، اشتقاقاً من لَدَيْدِي الإنسانَ وهما جانباً الفم، لأنَّ الْمُخَاصِمَ لك كُلُّمَا أَخَذْتَ فِي جَانِبٍ أَخَذَ فِي آخَرٍ مِنَ الْجِدَالِ. وقيل: من لَدَيْدِي العنق، وهما جانباهُ، إذ إنه شديدُ اللدِّيدِ وهو صفحةُ العنقِ لانه لا يمكنُ صرْفُهُ

(١) جزء من بيت، وتامه:

منطق صائب وتلحن أحياء ناء، وخير الحديث ما كان لحناً

والبيت لمالك بن أسماء بن خازجة الفراري في اللسان (لحن)، ولأسماء الفراري في التاج (لحن)،

وبلا نسية في أساس البلاغة (لحن) وتهذيب اللغة ٦١/٥.

(٢) الفائق ٤٥٧/٢ والنهاية ٢٤١/٤ وغريب ابن الجوزي ٣١٨/٢.

(٣) المصادر السابقة. وانظر الأضداد ٢٤٠.

(٤) الفائق ٤٥٥/٢ والنهاية ٢٤١/٤ والأضداد ٢٤٠.

(٥) الفائق ٤٥٦/٢ وغريب ابن الجوزي ٣١٩/٢ والأضداد ٢٤٠ والنهاية ٢٤١/٤.

عما يريد، يقال: لُدَّ زيدٌ يُلْدُّ لُدّاً فهو اللُدُّ، وفي حديث عليّ كرم الله وجهه: «رأيتُ رسولَ الله ﷺ في النوم فقلتُ: يا رسولَ الله ماذا لقيتُ بعدك من الأود واللُدِّ»^(١) قال المبرد: الأود: العوج واللُدُّ: الخصومات.

ولددته اللدة، أي غلبته في اللد، وفي الحديث: «خيرُ ما تداويتم به اللدود»^(٢) هو ما سقى الإنسان في أحد شقيّ الفم، وفي حديث آخر: «أنه لُدَّ في مرضه»^(٣) وقيل: هو ما سقى الإنسان من وراء في أحد شقيّ وجهه، وقد التددت ذلك. والتلُدُّ - أيضاً - التلفتُ يَمْنَةً ويسرّةً تُحِيرُ من لديدَي العنقِ لانه كُلُّما التفتَ تحركَ لديداه.

ل د ن

قوله تعالى: ﴿وَهَبْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً﴾ [آل عمران: ٨] لَدُنْ: ظرفٌ لأول غاية زمانٍ أو مكانٍ فهو متردّدٌ بينَ ظرفين، ويضاف للزمان، ومنه قول الشاعر: [من الرجز]

١٤٣٩- سقى الرُعْبَةَ في ظَهيري مِنْ لَدُنِ الظُّهْرِ إلى العَصِيرِ^(٤)

بخلاف عند، والفرق بينهما أيضاً أن عند لا يستدعي حضوراً ولَدُنْ يستدعيه، تقول: عندي مالٌ وإن كان غائباً من مجلسك، ولا تقولُ لَدِي إلا وهو بمجلسك. وقد تضاف إلى جملة اسمية، كقول الشاعر: [من الطويل]

١٤٤٠- تَذَكَّرْ نِعْمَاهُ لَدُنْ أَنْتَ يافِعٌ إِلَى أَنْتَ ذُو فُودَيْنِ أَبْيَضُ كَالنَّسْرِ^(٥)

وفيها لغاتٌ كثيرةٌ حَرَرْنَاهَا في «إيضاح السبيل» ولما ذكرناه من الفرق المعنوي بينهما، قال تعالى: ﴿أَتَنْبِأُهُ رَحْمَةً مِنْ عِندِنَا وَعِلْمَنَاهُ مِنْ لَدُنَّا عِلْماً﴾ [الكهف: ٦٥] لما كان العلمُ أشرفَ الأشياءِ أتى معه بالظرفِ الأخصِ تَنْبِئاً على شرفه، وإلا فالظرفيةُ الحقيقةُ مستحيلةٌ في جانبِ الباري تعالى.

وتلَدَّدْتُ في الأمرِ: مكثتُ فيه، وفي الحديث: «أن رجلاً ركبَ ناضحاً له فبعثه

(١) الفائق ١٩/١ وغريب ابن الجوزي ٣٢٠/٢ والنهاية ٢٤٤/٤.

(٢) الفائق ٤٥٩/٢ وغريب ابن الجوزي ٣٢١/٢ والنهاية ٢٤٥/٤.

(٣) التقق ٤٥٩/٢ والنهاية ٢٤٥/٤.

(٤) الرجز لرجل من طيء في المقاصد النحوية ٤٢٩/٣، وبلا نسبة في الخصائص ٢٣٥/٢ واللسان والتاج - نهض).

(٥) تقدم البيت برقم ٨٤٨ في مادة (شيخ).

فَلَدَنْ عَلَيْهِ^(١) أَيْ نَكَثَ وَتَبَاطَا.

ل د ي :

قوله تعالى: ﴿وَالْقِيَاسُ سَيِّدُهَا لَدَى الْبَابِ﴾ [يوسف: ٢٥] لَدَى: قِيلَ بِمَعْنَى عِنْدَ، وَقِيلَ: لَغَةً فِي لَدُنْ^(٢)، وَجَرَتْ الْقُفَا مَجْرَى الْفَاءِ إِلَى وَعَلَى فِي قَلْبِهَا يَاءٌ مَعَ الْمُضْمَرِ نَحْوُ: لَدَيْ وَلَدَيْكَ وَلَدَيْهِ. وَتَسَلَّمَ مَعَ الْمُظْهَرِ، وَقَدْ تَسَلَّمَ الْفَاءُ الثَّلَاثَةُ مَعَ الْمُضْمَرِ حَمَلًا لَهُ عَلَى الْمُظْهَرِ، وَانْتَشَدُوا: [مَنْ الْوَافِر]

١٤٤١- إَلَاكُمْ يَاجِيَاعَةٌ لَا إِلَا نَا عَلَى قَصْرِ اعْتِمَادِكُمْ عَلَانَا^(٣)
فَلَوْ بَرِثْتُ عَقُولَكُمْ عَمِلْتُمْ بَأَنْ شِفَاءَ ذَاتِكُمْ لَدَانَا
يُرِيدُ: إِلَيْكُمْ، إِلَيْنَا، لَدَيْنَا، وَلَهَا أَحْكَامٌ أُخْرَى.

فصل اللام والذال

[ل ذ ذ]: قوله تعالى: ﴿مَا تَشْتَهِيهِ الْأَنْفُسُ وَتَلَذُّ الْأَعْيُنُ﴾ [الزخرف: ٧١].

فصل اللام والزاي

ل ز ب :

قوله تعالى: ﴿مَنْ طِينٍ لَزِبٍ^(٤)﴾ [الصفات: ١١] أَيْ ثَابِتٌ شَدِيدُ الْبَيُوسَةِ، كَقَوْلِهِ: ﴿مَنْ صَلْصَالٍ كَالْفَخَّارِ﴾ [الرحمن: ١٤] وَلِلذَلِكَ فَسْرُهُ بَعْضُهُمْ بِالثَّابِتِ الشَّدِيدِ الثَّبُوتِ. وَقَالَ مُجَاهِدٌ: هُوَ مَا لَصِقَ بِالْيَدِ، وَهَذَا يُؤْذِنُ بِأَنَّهُ طَرِيٌّ فِيهِ نَدَاوَةٌ.

وَيُقَالُ: ضَرْبَةٌ لَزِبٍ وَلَازِمٍ. وَهَذَا أَمْرٌ لَزِبٌ وَلَازِمٌ وَلَا تَبٌ، أَيْ لَا يَدْمُنُهُ. وَاللَّزِيئَةُ: السَّنَةُ الْجَدْبَةُ. وَلِلَّهِ دَرْبٌ بَيْنَ فَلَانٍ مَا أَشَدُّ فِي الْهَيْجَاءِ لِقَاءَهَا وَأَكْثَرُ فِي اللَّزْبَاتِ عَطَاءُهَا.

ل ز م :

قوله تعالى: ﴿فَسَوْفَ يَكُونُ لِزَامًا^(٥)﴾ [الفرقان: ٧٧] اللَّزَامُ: التَّلَازُمُ، وَهُوَ عَدَمُ

(١) غريب ابن الجوزي ٣٢١/٢ والنهاية ٢٤٦/٤ .

(٢) الإتيان ٢٤٥/٢ .

(٣) البيتان دون عزو في الهمع ٢٠٣/١ والدرر ٩٦/٣ (الكويت) .

(٤) قرئت (لازم) وقرئت (لا تب) . والكشاف ٣٣٧/٣ .

(٥) قرأ أبو السمال وإبان بن تغلب (إراما) البحر المحيط ٥١٨/٦ .

الانفكاك، والتقصي من الشيء. يقال: لزمه يلزمه لزوماً، ولازمه ملازمةً ولزماً. وقيل: هو طول مكث الشيء مع غيره. والمعنى فسوف يكون التكذيب لازماً لمن كذب حتى صار يعلمه. وقيل: فسوف يكون آخر التكذيب لازماً غير منفك عنكم. قال ابو عبيدة: لزماً، أي فيصلاً. وقال غيره: فسوف يلزمكم التكذيب فلا تعطون التوبة.

والزمتك كذا: جعلتك لازماً له. قوله تعالى: ﴿وَالزَّمَهُمْ كَلِمَةَ التَّقْوَى﴾ [الفتح: ٢٦] أي جعلهم ملازمين لها، وهي كل كلام فيه تقوى من أمرٍ بمعروف، ونهي عن منكر، وتلاوة قرآن، ودراسة علم وتدريسه، وإرشاد ضال، ونحو ذلك. ومن قال: إنها كلمة التوحيد فلقد صدق لأنها ملاك ذلك كله. وقوله: ﴿وَالزَّمَهُمْ كَلِمَةَ التَّقْوَى﴾ لا يريد الكلمة الفردة، بل الطائفة الدالة على ذلك كقوله تعالى: ﴿تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ﴾ [آل عمران: ٦٤] ﴿كَلَّا إِنَّهَا كَلِمَةٌ﴾ [المؤمنون: ١٠٠] أصدق كلمة.

وقد شرحنا ذلك غير مرة. ثم الإلزام يكون نوعين؛ نوع بالتسخير من الباري تعالى أو القهر عليه من الإنسان. والإلزام بالحكم والأمر كقوله تعالى: ﴿وَالزَّمَهُمْ كَلِمَةَ التَّقْوَى﴾ الظاهر إنه من النوع الأول وهو التسخير من الباري تعالى، ويرشحه قوله تعالى: ﴿وَكُنَّا أَحَقُّ بِهَا وَأَهْلُهَا﴾ [الفتح: ٢٦] وقيل: هو من الثاني، أي حكم لهم بذلك وأمرهم به. وال لزوم من المصادر التي جاءت على فَعُولٍ للمتعدي وهي محفوظة، بل فَعُولٌ لازم كالجلوس والقعود.

قوله: ﴿لَكَانَ لَزَامًا﴾ [طه: ١٢٩] أي لكان القتل يوم بدر لازماً لهم، أي عقوبته وأثره ملازمة لهم في الدنيا. وقال آخرون: لكان القتل الذي نالهم يوم بدر لازماً لهم أبداً، ولكان العذاب لازماً لهم فيه، وهذا تسماع من قائله، إذ نفس القتل لا يبقى متطاولاً إنما هو العقوبة الناشئة عنه.

ل س ن: (١)

... القدرة ودلالة الآية على اختلاف لغات الخلائق حتى تجد الجيل الواحد يتكلم بلغات شتى؛ هذه العرب يتكلم بعضها بما لا يفهمه الآخر، ولذلك سألت الصحابة

النبي ﷺ عن تفسير كثير من الفاظ القرآن. ويحكى عن ابن عباس وانظاره كثير من نحو: «ما كنت أدري، ما معنى كذا. حتى اختصم، حتى سمعت» وهذه الحيشة لها عدة لغات، وكذا الترك والفرس. فسبحان من لا تختلف عليه اللغات ولا تغلظه المسائل.

وفي بعض التواريخ أن الإسكندر رأى بحراً باقصى الشرق، فأراد معرفة آخره، فأرسل قوماً في سفن متعددة، وزودهم بكثير من الزاد ما يكفيهم أربع عشرة سنة. وقال: إذا مضت سبع فارجعوا لئلا تهلكوا. فساروا فلم يدركوا آخره، غير أنهم رأوا سفناً في البحر وفيها أقوام فقاتلوه. فظفر بهم أصحاب الإسكندر، فأتوه بهم فلم يعرف أحد من حاشية الإسكندر - على كثرتهم واختلاف اجناسهم - لغة أولئك، ولا هم يعرفون لغة غيرهم. فأشار بعض الحكماء أن يزوج من نسائهم لرجال هؤلاء، ومن رجالهم بنسائهم. ففعل. فنشأت الأولاد بينهم تعرف بلغة آبائهم وأمهاتهم، فحدثوا عنهم بأن ملكهم أرسلهم فيما أرسل فيه الإسكندر.

وقال الراغب^(١): إشارة إلى اختلاف اللغات واختلاف النغمات فإن لكل إنسان نغمة مخصوصة، يميزها السمع، كما أن له صورة مخصوصة يميزها البصر.

قوله تعالى: ﴿واحْلُلْ عُقْدَةً مِنْ لِسَانِي﴾ [طه: ٢٧] المراد قوة لساني، يعني جودة الكلام وقوة الخطاب. قال الراغب: فإن العقدة لم تكن في الجارحة، وإنما كانت في قوته التي هي النطق به. قلت: وهو الظاهر إلا أن المفسرين نقلوا أنه لما وضع فرعون بين يدي موسى عليه السلام ثمرة وجمرة ليختبره في قصة جرت، أخذ الجمرة فوضعها في فمه، فاحترق لسانه، فكان فيه أثر أثر في كلامه. ولذلك قال موسى عليه السلام في حق أخيه هارون: ﴿هو أفصح مني لساناً﴾ [القصص: ٣٤] وقال فرعون: ﴿ولا يكاد يبين﴾ [الزخرف: ٥٢] فسأل عليه السلام إزالة ذلك الأثر المؤثر.

واللسان يذكر ويؤنث، فإن ذكر جمع على اللسنة، نحو حمار وأحمره. وإن أنث جمع على اللسن، نحو عقاب وأعقب.

قوله تعالى: ﴿وما أرسلنا من رسول إلا بلسان قومه﴾ [إبراهيم: ٤] أي بلغتهم

(١) المفردات ٧٤٠.

(٢) قرأ أبو السمال وأبو الجوزاء (بلس)، وقرأ أبو رجاء والجدري وأبو المتوكل (بلسن) البحر المحيط ٤٠٥/٥، وقرأ المطوعي (بلسن) الإنعاف ٢٧١.

ليفهموا عنه ما يخاطبهم به فبرأح عليهم . فإن قيل : فنيينا ﷺ أرسل إلى العجم والعرب مع اختلاف لغتهم فقد أرسل بلسان العرب لأعم من العرب ، فالجواب أن النبي ﷺ كان يُبعث إلى قومه خاصة . كما أخبر به ﷺ وأما نيينا ﷺ فبعث إلى الناس كافة ، فلم يبق إلا أن يرسل بأحد اللسنة . ولما كان أشرفها اللسان العربي أرسل به .

وقد كان ﷺ يخاطب بعضهم بلغته ، فلو أدت الحاجة إلى أن يكلم كل أحد بلغته لكلمهم . وأيضاً فإن ترجمة اللغة العربية بلغة أخرى مستفيض ، فاستغني عن غير اللسان العربي . وأما القرآن فلم تجز قراءته إلا باللسان العربي . وما يروى عن أبي حنيفة من جواز ترجمته بالفارسية فمرجوع عنه .

واللسن : حدة الكلام وقوة اللسان . ورجل لسن : بين اللسن . ولست الرجل : أخذته بلساني . ومنه حديث عمر وامرأة : « لستك »^(١)

وقال طرفة : [من الرمل]

١٤٤٢ - وإذا تلسني السنها إنني لست بموهون ، فقير^(٢)

وفي الدعاء : « ونعوذ بك من شر اللسن » قوله تعالى : ﴿ فإنما يرئاه بلسانك ﴾ [مريم : ٩٧] أي بلغتك .

فصل اللام والطاء

ل ط ف :

قوله تعالى : ﴿ إن ربي لطيف لما يشاء ﴾ [يوسف : ١٠٠] اللطيف في صفات الله تعالى بمعنى الرفيق بعباده حيث لم يكلفهم إلا ما يطيقون ، يقال : لطف له يلطف لطفاً : إذا رفق به . وكان من حقه أن يتعدي بالبلاء كتنظيره ، وإنما عدي باللام لتشتمه معنى الإيصال كائنه قيل : أوصل له اللطف . ولطف الله بك ، أي أوصل إليك لطفه . وأما لطف بالضم - فمعناه دق وصغر . وقيل : اللطيف في غير صفة الله تعالى إذا وُصف به الجسم

(١) الفائق ٢/ ٢٩٠ وغريب ابن الجوزي ٢/ ٣٢٢ والنهاية ٤/ ٢٤٩ . وبعده في النهاية : « أي أخذتك

بلسانها ، يصفها بالسلطة وكثرة الكلام والبذاء . »

(٢) ديوانه ٥٣ واللسان والمناج (فقر ، لسن ، وهن) .

فضدَّ الجُثْلَ . ويعبرُ باللفظ واللطافة عن الحركة الخفية وعن تعاطي الأمور الدقيقة . وقد يعبرُ باللفظ عما لا تدرُكه الحاسة . ويصحُّ أن يكونَ وصفُ الله تعالى به على هذا الوجه ، وأن يكونَ لعلمه بدقائق الأمور ، وأن يكونَ لرفقه بالعباد في هدايتهم ، وفي غير ذلك فقوله : ﴿ إِنَّ رَبِّي لَطِيفٌ لِمَا يَشَاءُ ﴾ أي حسن الاستخراج تنبيهاً على ما أوصل إليه يوسف حيث ألقاه إخوته في الجُبِّ . وقد يعبرُ عن التحف المتوصل بها إلى استجلاب المودة باللفظ . فيقال : أَلَطْتُ لَأَخِيكَ كَذَا ، والطف بكذا أي اهد له هدية ، ومنه في المعنى قوله عليه الصلاة والسلام : تهادُوا تحابُّوا^(١) .

فصل اللام والظاء

ل ظ ي :

قوله تعالى : ﴿ كَلَّا إِنَّهَا لَأَطْفَى ﴾ [المعارج : ١٥] لظى : اسمٌ من أسماء جهنم أو من أسماء طباقها ، وعلى التقديرين ففيها العِلْمِيَّةُ والثَّانِيَةُ مُنْعَتٌ من الصرف .
وأصلُ اللَّظَى اللَّهَبُ الخالصُ ، وقد لظيت النارُ لظَى ، وتَلَطَّيْتُ تَلَطَّيْتُ أي التهيت .
قوله تعالى : ﴿ فَأَنْذَرْتَكُمْ نَارًا تَلَطَّى ﴾ [الليل : ١٤] أي تَلَطَّيْتُ ، فحذفت إحدى التاءين^(٢) نحو ﴿ تَنْزَلَ الْمَلَائِكَةُ ﴾ [القدر : ٤] وللنحاة في المحذوفة قولان .

فصل اللام والعين

ل ع ب :

قوله تعالى : ﴿ وَمَا هَذِهِ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا لَهْوٌ وَلَعِبٌ ﴾ [العنكبوت : ٦٤] اللعبُ فعلٌ ما لا فائدة فيه . وقيل : ما فعل من غير قصد صحيح ، وهو بمعنى الهزل ، فهو ضدُّ الجدِّ ، وقيل : اللعبُ : كلُّ عملٍ لا يُجْري على فاعله نفعاً ، ويقالُ من هذا : لعبَ - بالكسر - يلعبُ - بالفتح - لعباً وأما لَعَبٌ - بالفتح - يلعبُ فمعناه سأل لعباً .

واللَّعِبَةُ : المرأةُ من اللعب . وبالكسر : الحالةُ ، وبالضم اسمٌ ما يلعبُ به كالأغرفة واللقمة . ورجلٌ تلعبهُ كثيرُ اللعب . والمَلْعَبُ - بالفتح - : موضعُ اللعب ، وجمعه ملاعبٌ

(١) كشف الخفاء ٣١٩/١ . وأخرجه البخاري في الأدب المفرد قم ٥٩٤ .

(٢) قرا سفيان بن عيينة وعمر بن دينار وابن مسعود وابن الزبير (تَلَطَّى) إعراب النحاس ٧١٩/٣ .

قال الشاعر: [من الطويل]

١٤٤٣- وأسقيه حتى كاذمًا أئنه تكلمني أحجاره وملاعبه^(١)

ولعب النحل: العسل، تصويراً له بصورة اللعاب، وكذا لعب الشمس لما يترأى كنسج العنكبوت متصلاً بأشعتها.

ل ع ل:

قوله تعالى: ﴿لعلهم يتذكروا﴾ [طه: ٤٤] لعل^(٢): في الأصل حرف ترجى وإشفاق كـ «عسى». وذلك في حق الباري محال، فإذا ورد لفظ يومهم ذلك صرف إلى المخاطب، فقوله للنبين الكريمين: ﴿فقلوا له قولاً لئنا لعلهم يتذكروا﴾ اذهباً في طمعكما في ذلك ورجائكما له طامعين. ومن ثم قال سيبويه^(٣): «إن لعل من الله واجبة إن لم يرد بها حقيقتها بالنسبة إلى الباري تعالى، وما قدمناه من التأويل هو قول الحدائق. قوله: ﴿لعلنا نتبع السحرة﴾ [الشعراء: ٤٠] فهذا طمع صريح منهم.

وقد زعم بعضهم أنها ترد تعليلاً لقوله تعالى: ﴿وأفعلوا الخير لعلكم تفلحون﴾ [الحج: ٧٧] ونظائره، فإن المعنى كي تفلحوا، وليس كما زعم بل معناه أفعَلُوا ذلك راجين الفلاح وطامعين فيه لا قاطعين به، فإن القبول لله تعالى، وهذا كقوله: ﴿وبرجون رحمته ويخافون عذابه﴾ [الإسراء: ٥٧]. وزعم آخرون أنها ترد استفهاماً، وجعل منه قوله ﷻ لبعض صحابته وقد دُعي له: «لعلنا أعجلناك؟». وقوله تعالى: ﴿وما يدريك لعلهم يزكُّوا﴾ [عبس: ٣] أي وهل. ولذلك علّق به فعل العلم، وفيه بحث ليس هذا موضعها.

وقد تجرّأ بها بعض العرب بالله اللام الأولى كقول الشاعر: [من الوافر]

١٤٤٤- لعل الله فضلكم علينا بشيء إن أمكم شريم^(٤)

(١) البيت الذي الرمة في ديوانه ٨٢١ وسيبويه ٥٩/٤ والمقاصد النحوية ١٧٦/٢ واللسان (سقى، شكا).

(٢) الإقنان ٢٧٥/٢-٢٧٦ وفطر الندي ٢٤٩ ومسائل الخلاف ٢١٨.

(٣) انظر ما تقدم في مادة (عسى).

(٤) البيت بلانسية في الخزائن ٤٢٢/١٠، ٤٣٠ ورصف المباني ٣٧٥ وفطر الندي ٢٤٩ والمقاصد النحوية ٢٤٧/٣.

أو محذوفها كقول الآخر: [من الرجز]

١٤٤٥- عَلْ صُرُوفِ الدَّهْرِ أَوْ دَوْلَاتِهَا^(١)

تُدِيلُنَ الثَّمَّةَ مِنْ لَمَاتِهَا

فَتَسْتَرِيحُ النَّفْسُ مِنْ زَفَرَاتِهَا

وقد تَكَسَّرَ في ذلك لَامُهَا الأخيرة. وقد أنشدَ قوله: «لعل الله» بالوجهين، وفيها لغاتٌ كثيرة: لعل، علّ، لعن، رعن، لأن، أن، ومنه قوله تعالى: ﴿وَمَا يُشْعِرُكُمْ أَنَّهَا إِذَا جَاءَتْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ وقال امرؤ القيس: [من الكامل]

١٤٤٦- عَوْجًا عَلَى الطَّلَلِ الْمُحِبِلِ لِأُنَا

نَبْكِي الدِّيَارَ كَمَا بَكَى ابْنُ خِدَامِ^(٢)

أي لعننا. ويقال: لعنت - بالثاء - وهي أعزُّ بها. وتعملُ عملَ إن في نصبِ الاسمِ ورفعِ الخبر، وقد تقدّم أنها تجرُّ ومعناها جارةٌ كمعناها ناصبةٌ رافعةٌ، فمرفوعٌ على اللغتين، وإذا جرَّتْ فلا تعلق لها كالثائد، ولا عندَ سيبويه.

ل ع ن:

قوله تعالى: ﴿أَلَا لَعْنَةُ اللَّهِ﴾ [هود: ١٨] اللعن: الطرد والإبعادُ على سبيلِ السُّخْطِ، وهو من الله تعالى؛ في الآخرةِ عقوبةٌ وفي الدنيا انقطاعٌ من قبولِ فيضِهِ وتوفيقِهِ. وأمّا من الناسِ فهو الدُّعاءُ بذلك.

قوله: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ لَعَنَهُمُ اللَّهُ﴾ [النساء: ٥٢] أي أبعدهم من رحمته، وكان الرجلُ إذا تمرّدَ أبعدهُ العربُ خوفًا أن تلحقهم جريزته فيقولون: هو لعينُ بني فلانٍ أي ملعونهم.

قوله: ﴿وَالشَّجَرَةَ الْمَلْعُونَةَ فِي الْقُرْآنِ﴾ [الإسراء: ٦٠] قيل: عني بها شجرةُ الرقوم، وجعلتُ ملعونةً، والمرادُ أكلوها فأتسع في الكلام، وقد سُميتُ بذلك لأن كل طعامٍ كربه

(١) الرجز دون نسبة في اللسان (زفر، علل، لمم) والمختصائص ١/ ٣١٦ والإنصاف ٢٢٠ والمقاصد النحوية ٤/ ٣٩٦ وشرح شواهد المعنى ١/ ٤٥٤.

(٢) البهت في شرح المفصل ٨/ ٢٩ واللسان (خدم) والخزانة ٤/ ٣٧٦ وديوانه ١١٤.

يقال له ملموع، وقوله: ﴿فِي الْقُرْآنِ﴾ يعني أَنَّ النَّصَّ عَلَى كِرَاهِيَتِهَا فِي الْقُرْآنِ، وَهُوَ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿إِنَّ شَجَرَةَ الزُّقُومِ طَعَامُ الْأَثِيمِ كَالْمُهْلِ يَغْلِي فِي الْبُطُونِ كَغَلِي الْحَمِيمِ﴾ [الدخان: ٤٣ حتى ٤٥] وَلَا شَيْءَ أَكْرَهُ مِنْ ذَلِكَ الْمَوْصُوفِ بِبَعْضِ هَذِهِ الصِّفَاتِ فَكَيْفَ بِكُلِّهَا؟ وَفِي التَّفْسِيرِ إِنَّهَا أَبُو جَهْلٍ وَذَلِكَ عَلَى سَبِيلِ التَّمْثِيلِ لَا الْحَقِيقَةَ^(١).

وَفِي الْحَدِيثِ: «اتَّقُوا الْمَلَاعِنَ»^(٢) نَهَى عَنْ قَضَاءِ الْحَاجَةِ فِي الْمَوَاضِعِ الَّتِي يُلْعَنُ فِيهَا مَنْ يَفْعَلُ ذَلِكَ كَقَارِعَةِ الطَّرِيقِ وَالظِّلِّ وَمُتَحَدِّثِ النَّاسِ، فَهِيَ جَمْعُ مُلْعَنٍ وَهُوَ مَوْضِعُ اللَّعْنِ. وَرَجُلٌ لَعْنَةٌ: كَثِيرُ اللَّعْنَةِ، نَحْوُ ضُحْكَةٍ.

فصل اللام والغين

ل غ ب:

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَمَا سَبَّأْنَا مِنْ لُغُوبٍ﴾ [ق: ٣٨] أَيِ تَعَبٍ وَإِعْيَاءٍ، يُقَالُ: لَغِبَ يَلْغِبُ لُغُوبًا، وَأَتَانَا لِأَغْبًا: أَيِ جَائِعًا تَعَبًا. وَرَجُلٌ لَغِبَ بَيْنَ اللَّغَابَةِ، أَيِ ضَعِيفٌ بَيْنَ الضَّعْفِ. وَعَنْ بَعْضِ الْأَعْرَابِ: فَلَا نَ لُغُوبٌ أَنَّهُ كِتَابِي فَاحْتَقَرَهَا، أَيِ ضَعِيفُ الرَّأْيِ. وَيُحْكِي أَنَّهُ قِيلَ لِهَذَا الْقَائِلِ: كَيْفَ تَقُولُ كَذَا^(٣)؟ فَقَالَ: أَلَيْسَ الْكِتَابُ بِمَعْنَى الصَّحِيفَةِ؟ يَعْنِي أَتَيْتُ عَلَى الْمَعْنَى. وَمِثْلُهُ قَوْلُ الْآخَرِ: [مِنْ الطَّوِيلِ]

١٤٤٧- وَقَدْ خَابَ مَنْ كَانَتْ سَرِيرَتُهُ الْغَدْرُ^(٤)

لَانَ الْغَدْرُ بِمَعْنَى الْخِيَانَةِ، وَقِيلَ غَيْرُ ذَلِكَ، وَلَهُ مَقَامٌ. وَفِي الْحَدِيثِ: «أَنْ أَهْدَى إِلَيْهِ سِلَاحًا فِيهِ سَهْمٌ لَغَبٌ»^(٥) قِيلَ: هُوَ الَّذِي لَمْ يَلْتَعَمَّ رِيشَهُ فَإِذَا التَّامَ فَهُوَ لُؤَامٌ. وَقِيلَ: لِأَنَّ قَدْرَهُ ضَعِيفٌ، فَهُوَ رَاجِعٌ لِمَعْنَى الضَّعْفِ.

(١) فِي تَفْسِيرِ ابْنِ كَثِيرٍ ١٥٧/٤ «ذَكَرَ غَيْرُ وَاحِدٍ أَنَّهُ أَبُو جَهْلٍ، وَلَا شَكَّ فِي دُخُولِهِ فِي هَذِهِ الْآيَةِ؛ وَلَكِنْ لَيْسَتْ خَاصَّةً بِهِ. وَقَالَ مَجَاهِدٌ: «لَوْ وَقَعَتْ قَطْرَةٌ مِنْهَا فِي الْأَرْضِ لَاسْتَدَتْ عَلَى أَهْلِ الْأَرْضِ مَعَايِشَهُمْ».

(٢) مُسْنَدُ أَحْمَدَ ٢٩٩/١.

(٣) فِي الْمَفْرُودَاتِ ٧٤٢ «قِيلَ لَهُ فِي ذَلِكَ: لَمْ أَتَيْتُ الْكِتَابَ وَهُوَ مَذْكُورٌ وَهَذَا الْخَبَرُ رَوَاهُ أَبُو عَمْرٍو بْنُ الْعَلَاءِ عَنْ أَعْرَابِيٍّ مِنْ أَهْلِ الْيَمَنِ. انْظُرِ الْلسَانَ (لَغِبَ).

(٤) عَجَزِيَّتٌ لِأَعْيَى تَلْغِبُ وَصَادَرَهُ: (أَلَمْ يَكْ غَدْرًا مَا فَعَلْتُمْ بِسَمْعِكَ)، وَالْبَيْتُ فِي أَمَالِي الشَّجَرِيِّ ١٦٩/١ وَالْدَّرُ الْمَصُونُ ٥٧٣/٤.

(٥) الْفَائِقُ ١٦٧/٢ وَغَرِيبُ ابْنِ الْجَوْزِيِّ ٣٢٤/٢ وَالنَّهْجُ ٢٥٥/٤.

ل غ و:

قوله تعالى: ﴿وَالْفَوَاقِ﴾ [فصلت: ٢٦] أي لَيْتُوا فِيهِ بِالْفَوِّ وَالصَّيَاحِ. وقيل: معناه عَارِضُهُ بِكَلَامٍ لَا يُفْهَم. يقال: لَغَوْتُ الْفَوْ، وَالْفَوَّ وَاللَّغَا، وَلَغَيْتُ - بِالْكَسْرِ - الْغَى - بِالْفَتْحِ. فقوله: ﴿وَالْفَوَاقِ﴾ يجوز أن يكون من لَغَيْتُ وَلَغَوْتُ؛ إما من «لَغَيْتُ» فظاهر نحو: ارضوا، من رَضِيَ يَرْضَى فَإِنَّهُ مِنَ الرُّضْوَانِ. وإما من لَغَوْتُ فعلى لغة مَنْ يقولُ في مضارعِهِ يَلِي بِالْفَتْحِ، وهذه اللغة تردُّ في قول مَنْ قَالَ: إِنَّ قَوْلَهُ تَعَالَى: ﴿وَالْفَوَاقِ﴾ مِنْ لَغَى - بِالْكَسْرِ - لَا مِنْ لَغَا - بِالْفَتْحِ - . وفي الحديث: «فقد لغوت»^(١)، أي أتيتُ بِلَغَوٍ.

واللغة: ما تكلمت به الأمة من الناس على اختلاف السنتهم. واللغة هل هي توقيفية أو اصطلاحية قولان. وذلك من لَغَى يَلَغَى - كَذَا - إذا لهجَ به، وأصله من لَغَا العصفور: إذا صاح وصوت. وكذا يقال في غيره من الطيور.

وأصل لغة لغوة فحذفت اللام وجعلت الهاء عوضاً منها.

قوله تعالى: ﴿لَا يُؤَاخِذُكُمُ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ﴾ [المائدة: ٨٩]. اختلف في اللغو في هذه الآية؛ فقيل: هو ما لا يعتد به، وذلك إذا لم يقصد به عقد اليمين بدلالة قوله: ﴿وَلَكِنْ يُؤَاخِذُكُمْ بِمَا عَقَّدْتُمُ الْأَيْمَانَ﴾ [المائدة: ٨٩]. وفي موضع آخر ﴿بِمَا كَسَبَتْ قُلُوبُكُمْ﴾ [البقرة: ٢٢٥]. وعن عائشة في آخرين: «هو قول الرجل في أثناء محاورته وكلامه: لا والله، وبلى والله، من غير قصد يمين»^(٢)، ولذلك فسره بعضهم فقال: اللغو ما لا يعتد به من الكلام، ولا يُورَدُ عن روية وفكر، فيجري مجرى اللغا وهو صوت العصافير ونحوها، قال أبو عبيدة: يقال لَغَوْنَا نَحْوُ عَيْبٍ وَعَابٍ وَأَنْشَدَ قَوْلَ الشَّاعِرِ: [من الرجز]

١٤٤٨ - عَنِ اللَّغَا وَرَقَّتِ التَّكَلُّمُ^(٣)

وإياه قصد الشاعر بقوله: [من الطويل]

(١) الفائق ٤٦٨/٢ والنهاية ٢٥٧/٤.

(٢) تفسير ابن كثير ٢٧٤/١.

(٣) الرجز للمعاج في ديوانه ٥٩ واللسان والنتاج (رقت، كظم، لغا) والاسامي (رقت).

١٤٤٩- ولست بماخوذ بلغو تقولهُ إذا لم تُعَمِّدْ عاقِداتِ الحِزَامِ^(١)

وقال ابنُ عرفة: اللغو الشيءُ المُسْقَطُ المُلقَى المطروح؛ يقالُ لغا زيدٌ: تكلّم بكلامٍ ساقطٍ مطروح، والغى: أطرح. وأنشد: [من الوافر]

١٤٥٠- ويَهْلِكُ بينهما المَرْتِي فيها كما أَلْغَيْتَ في الدِّيَةِ الحُورَا^(٢)

وقيل: هو أن يَتَيَقَّنَ شيئاً أو يغلبَ على ظنّه فيحلفُ عليه فيتبيّنُ خلافه. وقيل: الحلفُ على المعصية. وقيل: الحلفُ في الغضب. وقيل: هو تحریمُ الرجلِ على نفسه ما أحلَّ الله له كقوله: إن فعلتُ كذا فمالي حرامٌ. وقيل: دعاءُ الرجلِ على نفسه. وقد اتفقتُ هذه المسألة ولله الحمد، وذكّرتُ اشتقاقها واختلافَ الفقهاء اللغويين فيها واستدلالَ كلِّ فريقٍ وما رُدَّ به عليه، وما أجيبَ به عنه، ووصلنا الأقوال فيه إلى عشرةٍ في «القولِ الوجيزِ» في أحكامِ الكتابِ العزيزِ.

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا مَرُّوا بِاللَّغْوِ مَرُّوا كِرَامًا﴾ [الفرقان: ٧٢] قيل: هو التقيحُ، وذلك أنَّهُم إذا قصدوا أن يتكلموا الشيءَ فيه قُبِحَ كُتُوبُهُ، أي إذا رَأَوْا أَهْلَ اللغو لم يَخُوضُوا معهم فيه؛ بل إما أن يَسْكُتُوا إنْ امْكُنْ وإلا كُتُوبُهُ عن ذلك. وقال الفراء: وإذا مَرُّوا بالباطل.

قوله: ﴿وَإِذَا سَمِعُوا اللَّغْوَ أَعْرَضُوا عَنْهُ﴾ [التقصص: ٥٥] أي الكلامُ التقيحُ وما لا يَنْبَغِي. وكذا قوله: ﴿لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا﴾ [مريم: ٦٢] قيل: كلاماً قبيحاً، وقيل: الساقطُ من القول، وقيل: ما لا يَرْضَوْنَ، وكلُّ ذلك كائنٌ عدمُهُ.

قوله: ﴿لَا تَسْمَعُ فِيهَا لَغِيَةً﴾ [الغاشية: ١١] أي لَغَوًا، ففاعِلُهُ هنا مصدرٌ، كقوله: ﴿فَهَلْ تَرَى لَهُم مِّن بَاقِيَةٍ﴾ [الحاقة: ٨] أي بقاء، قاله الأزهري، وقال غيره: أي قاتلة لَغَوًا، فجعله اسمَ فاعِلٍ على بابهِ والتاءُ فيه للمبالغة، وهو أحسنُ لأنَّ المصادرَ على فاعلةٍ لا يَنْقَاسُ معُ نَزاعٍ فيها. وفي حديثِ الجمعة: «مَنْ مَسَّ الْحَصَى فَقَدْ لَغَا^(٣)» يعني أَنَّهُ بِمَنْزِلَةِ مَنْ يَقُولُ لَغَوًا. وقيل: مَالَ عن الصواب، وقيل: خَابَ؛ يقالُ: أَلْغَيْتُهُ، أي خَيْبْتُهُ،

(١) البيت للغزدي في ديوانه ٦١١ وطبقات فحول الشعراء ٣٣٦ .

(٢) البيت لذي الرمة في ديوانه ١٣٧٩ واللسان (لغا) وشرح المفصل ٨/٦ وأما القالي ١٤٢/٢ .

(٣) الفائق ٤٦٨/٢ وغريب ابن الجوزي ٣٢٤/٢ والنهاية ٢٥٨/٤ .

قاله النظر. وفي الحديث: «والْحَمُولَةُ المائِرةُ لهم لاغية»^(١) المائِرةُ: التي تَحْمِلُ المِيرةَ، ومعنى لاغية أي لا يُعْتَدُّ بها عليهم في الصَّدقة؛ ففاعلة هنا بمعنى النِّسب أي ذات لغو كقولهِ: ﴿عِشَّةٌ رَاضِيَةٌ﴾ [الحاقة: ٢١] وهو أحسنُ من قولٍ مَنْ قال: إِنَّ فاعلة هنا بمعنى مفعولة أي مُلغاة ومُرَضِيَة.

فصل اللام والفاء

ل ف ت:

قوله تعالى: ﴿اجْعَلْنَا لِنْفَتْنًا﴾ [يونس: ٧٨] أي لتَصْرِفْنَا وتَحْرِفْنَا، يقال: لَفَتَهُ يَلْفِتُهُ لَفْتًا فَالْتَفَتَ، أي صَرَفَهُ عن وجههِ ومُرَادِهِ، وأنشَد: [من الطويل]

١٤٥١- تَلَفْتُ نَحْوَ الْحَيِّ حَتَّى وَجَدْتَنِي

وجفت من الإصغاء ليما وأخذعا^(٢)

وامرأة لَفُوتٌ: تُكْثِرُ الإلتفاتَ عن زوجها لولدها من غيره، وهي أيضاً الناقَةُ التي تَلَفَّتْ لحالبها لتعضه فينهبها فتدبر. ومنه الحديث: «وَأَنهَزُ اللَّفُوتَ وَأَضْمُ الْعَتُودَ»^(٣).

وَالْفَيْتَةُ: ما غَلِظَ من العصيدة، ومنه الحديث: «وَأَنَّ أُمَّهُ اتَّخَذَتْ لَهُمْ لَفَيْتَةً مِنْ الْهَيْدِ»^(٤) وقيل: هو نوعٌ من الطَّبِيخِ. وفي الحديث: «كَانَ إِذَا التَفَتَ التَفَتَ جَمِيعاً»^(٥) يعني لا يَلْوِي عَنقَهُ بِمِيتَةٍ وَلَا يَسَارُ لَأَنَّ ذَلِكَ فَعَلُ الشَّيْطَانِ، بل يَلْتَفِتُ بِيَدَيْهِ كُلَّهُ لِيُقْبَلَ عَلَى الْأَمْرِ الَّذِي يَقْصُدهُ. وقيل: هو كنايةٌ عن سارقةِ النظرِ أي كان لا يَسَارِقُ النظرَ، ويُرِيدهُ أَنَّهُ كَانَ يَحْرُمُ عَلَيْهِ ﴿خَاتَمَةُ الْأَعْيُنِ﴾ [غافر: ١٩]، أي لا يَغْمِزُ بِعَيْنَيْهِ مُشِيرًا لِقَتْلِ أَحَدٍ وَنَحْوِهِ. وفي حديثٍ حَدِثَتْهُ: «كَانَ مِنْ أَقْرَأِ النَّاسِ مَنَافِقَ لَا يَدْعُ مِنْهُ وَلا أَوْلاً وَلَا أَلْفًا يَلْفِتُهُ بِلِسَانِهِ كَمَا تَلْفِتُ الْبَقْرَةُ الْخَلَا بِلِسَانِهَا»^(٦) يَرِيدُ: يَلْوِي بِهِ لِسَانَهُ وَيَلْفِتُهُ.

(١) الفائق ١٨٦/٢ وغريب ابن الجوزي ٣٢٥/٢ والنهاية ٢٥٨/٤.

(٢) البيت للصمة القشيري، وتقدم برقم ٤٢٨.

(٣) الفائق ٤٣٣/١ وغريب ابن الجوزي ٣٢٦/٢ والنهاية ٢٥٩/٤.

(٤) غريب ابن الجوزي ٣٢٦/٢ والنهاية ٢٥٩/٤.

(٥) الفائق ٣٧/٣ وغريب ابن الجوزي ٣٢٦/٢ والنهاية ٢٥٨/٤.

(٦) الفائق ٤٦٩/٢ والنهاية ٢٥٩/٤ وغريب ابن الجوزي ٣٢٦/٢.

وَاللَّفْتُ وَالْفَتْلُ وَاحِدٌ، وَلِذَلِكَ زُجِمَ أَنْ أَحَدَهُمَا مَقْلُوبٌ مِنَ الْآخِرِ كَمَا نَهَى اللهُ عَنْهُ نَهْيَ عَنِ الْأَعْرَافِ بِمَنْ يَقْرَأُ الْقُرْآنَ؛ فَرُبَّ قَارِئٍ هَذِهِ صِفَتُهُ، وَهَذَا فِي ذَلِكَ الزَّمَانِ فَكَيْفَ فِي زَمَانِنَا؟ فَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ الْعَلِيِّ الْعَظِيمِ. وَالْخَلَا - بِالْقَصْرِ - الْمَرْعَى.

ل ف ح:

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿تَلْفَحُ وَجوهَهُمُ النَّارُ﴾ [المؤمنون: ١٠٤] أَي تَضْرِبُ وَتَنْصِيبُ. يُقَالُ: لَفَحَتِ النَّارُ وَالسُّمُومُ وَنَفَحَتَهُ، أَي أَصَابَتْهُ، إِلَّا أَنَّ اللَّفْحَ أَشَدُّ مِنَ النَّفْحِ، وَلِذَلِكَ أُتِيَ بِهِ هُنَا دُونَ النَّفْحِ لِأَنَّ الْمَقَامَ مَقَامَ تَهْوِيلٍ، وَأَتِيَ بِالنَّفْحِ هُنَا تَنْبِيْهًا عَلَى أَنَّهُمْ إِذَا أَصَابَهُمْ أَدْنَى شَيْءٍ مِنْ ذَلِكَ اسْتَغَاثُوا وَجَارُوا، وَمِنْ ثَمَّ تَكَرَّرَتِ النَّفْحَةُ لِلْقَلِيلِ، وَمِنْهُ اسْتَعْمِرَ: نَفَحَتُهُ بِالسَّيْفِ، أَي ضَرَبَتْهُ.

ل ف ط:

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿مَا يَلْفِظُ﴾^(١) مِنْ قَوْلٍ ﴿[ق: ١٨] اللَّفْظَةُ لُغَةُ الطَّرْحِ وَالْإِقَاءُ؛ يُقَالُ: لَفِظَ الْبَحْرُ زَبَدَهُ، وَلَفِظَتِ الرُّحَى الدَّقِيقَ، أَي طَرَحَاهُمَا. وَفِي اصطلاح أهل اللسان: مَا خَرَجَ مِنْ بَيْنِ الشَّفَتَيْنِ حُرُوفًا مَقْطُوعَةً، وَهُوَ أَعَمُّ مِنَ الْقَوْلِ لِأَنَّهُ يُطْلَقُ عَلَى الْمُهْمَلِ وَالْمَوْضُوعِ، وَالْقَوْلُ لَا يُطْلَقُ إِلَّا عَلَى الْمَوْضُوعِ، وَهُوَ مُصَدَّرُ لَفِظٍ يَلْفِظُ، وَالْقَوْلُ أَعَمُّ مِنَ الْكَلَامِ لِأَنَّهُ يُطْلَقُ عَلَى الْمَفْرُودِ وَالْمَرْكَبِ، وَبَيْنَ الْكَلَامِ وَالْكَلِمِ عَمُومٌ وَخُصُوصٌ مِنْ وَجْهِ. وَقَدْ بَيَّنَّا ذَلِكَ فِي غَيْرِ هَذَا.

فَالْبَعْضُ مِنْهُمْ^(٢): اللَّفْظُ بِالْكَلامِ مُسْتَعْمَرٌ مِنْ لَفِظِ الشَّيْءِ مِنَ الْفِعْلِ وَلَفِظِ الرُّحَى الدَّقِيقِ. وَيُقَالُ لِلدَّقِيقِ: لَافِظَةٌ، لَطَرَحَهُ مَا يَلْتَقِطُهُ لِدَجَاجِهِ؛ فَهُوَ لَافِظٌ. وَفَائِدَةُ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿مَنْ قَوْلٍ﴾ تَنْبِيْهُكَ عَلَى أَنَّ الْمَوْحَاذَ بِهِ إِنَّمَا هُوَ الْمَوْضُوعَاتُ دُونَ الْمُهْمَلَاتِ، بَلْ اخْصُصْ مِنْ ذَلِكَ هُوَ الْكَلَامُ الْمَفِيدُ، لِأَنَّ الْقَوْلَ يُطْلَقُ عَلَى الْمَفْرُودِ وَالْمَرْكَبِ.

ل ف ف:

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ الْآخِرَةِ جِئْنَا بِكُمْ لَفِيفًا﴾ [الإسراء: ١٠٤] أَي مُنْضَمًّا بِعَعْضِكُمْ إِلَى بَعْضٍ، مِنْ لَفَفْتُ الشَّيْءَ إِذَا ضَمَمْتَهُ وَجَمَعْتَهُ مُتْرَاكِبًا بَعْضُهُ عَلَى بَعْضٍ لَفًّا.

(١) قرأ محمد بن أبي معاذ (ما يَلْفِظُ)، وقرأ عبد الله (ما يَلْفِظُ) مختصر ابن خالويه ١٤٤.

(٢) المفردات ٧٤٣ - ٧٤٤.

وجاؤوا وَمَنْ لَفٌ لِقَهُمْ، أي وَمَنْ انضمَّ إليهم، وقيل: معناه أتينا بكم من كل قبيلة.

قوله تعالى: ﴿وَجَنَّتْ أَلْفَاظًا﴾ [النبا: ١٦] أي ملتفتة، يصفها بكثرة الأغصان والورق المتضيق للظل، والظل أحب شيء للعرب. والألف: الذي يتداني فخذه من سبته. والألف - أيضاً - الثقل البطيء من الناس. والألفاظ: جمع لف - بالكسر - بمعنى ملفوف، فهو كعدل وأعدل وحمل وأحمل وعد وأعداد. وقيل: بل هو جمع لف - بالضم - . ولف جمع ألف والألف: نحو حمر. يقال جنة لفاء أي كثيرة الشجر، فالألف جمع الجمع.

واللفيف من الناس: المجتمعون من قبائل شتى، فكذا اللف. وفي الحديث: كان عمر - والله - وعثمان لفاءً^(١) أي حزباً واحداً، وفي حديث أم زرع: «إِنْ أَكَلْتُ لَفًا»^(٢) أي جمع، وقيل: خلط من كل شيء. وقد قالت بعض الأعراب تدم زوجها: «إِنْ ضَجَعْتُكَ لَا نَجَافَ وَإِنْ سَمَلْتُكَ لَا تَشَافَ، وَإِنْ شَرْتُكَ لَا تَسْتَفَافَ، وَإِنْكَ لَتَشِيعَ لَيْلَةً تُضَافُ وَتَنَامُ لَيْلَةً تُخَافُ». وسمى الخليل الكلمة المعتل منها حرفان أصليان لفيفاً، وهذا عند الصرفيين فيه تفصيل، إن توالى حرفا العلة سموه لفيفاً مقروناً نحو يوم، وإلا فمفروقاً نحو وعى ووقى.

ل ف ي:

قوله تعالى: ﴿وَالْفَيَا سَيِّدَهَا﴾ [يوسف: ٢٥] أي وجداه؛ يقال: الفيت الشيء: وجدته، والفيتته: لقيته، يستعمل بمعنى الظن فينصب مفعولين. قوله تعالى: ﴿إِنَّهُمْ أَلَفُوا آيَاءَهُمْ ضَالِّينَ﴾ [الصافات: ٦٩] أي وجدوهم، وضالين: حال، وقيل: معناها الظن فهو مفعول ثان.

فصل اللام والقاف

ل ق ب:

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَنَابَزُوا بِالْأَلْقَابِ﴾ [الحجرات: ١١]. الألقاب: جمع لقب، وهو في الآية ما لا يُشِيرُ بصفة مُسماهُ لدلالة السياق عليه، وإلا فاللقب في الأصل ما أشر به بصفة المسمى أو رفعت؛ فالأول نحو: فُفَّةً وبطةً، والثاني نحو: الفاروق وعتيق. ولذلك

(١) الفائق ٢/ ٤٦٨ والنهاية ٤/ ٢٦١.

(٢) أخرجه البخاري في التكاثر، باب (٨٢)، حديث ٤٨٩٣، ومسلم في فضائل الصحابة ٢٤٤٨.

قال بعضهم^(١): اللقب ضربان: ضربٌ على سبيل التشريف كالتعاليق السلطين، وضربٌ على سبيل التهنئة، وإياه قصد بقوله: ﴿ولا تنازعوا بالألقاب﴾. وقد حمل بعضهم الآية فلا يجيز التلقب البتة، لأنه إن كان قبيحاً ففيه إيذاء وإن كان شريفاً ففيه إضرار. وكان طائفة من العرب تلقب «بنو أنف الناقة» فينادون بذلك حتى قال الشاعر: [من البسيط]

١٤٥٢- قوم هم الأنف والأذنان غيرهم

ومن يسوي بأنف الناقة الدنيا؟^(٢)

فصار لذلك أحب الأسماء إليهم. ومن ذلك ما يروى عن أمير المؤمنين علي رضي الله عنه أنه كان يقول: «أحب الأسماء إلي أبو تراب، لأن النبي ﷺ كُتاني به». وقد أوضحنا هذه القصة في غير هذا التفسير.

قال الراغب^(٣): اللقب اسمٌ يسمى به الإنسان سوى اسمه الأول، ويراعى فيه المعنى، بخلاف الأعلام، وللمراعاة المعنى قال الشاعر: [من البسيط]

١٤٥٣- ولما أبصرت عيناك ذا لقب

إلا ومعناه إن فتشت في لقبه^(٤)

قلت: اللقب ضربٌ من العلم، وقسمٌ من أقسامه، وقد قسم النحاة العلم إلى ثلاثة أقسام: اسم ولقب وكنية. وإذا اجتمع اللقب مع غيره تأخر عنه، وهو عكس استعمال الناس اليوم. وقد جاء ذلك في ضرورة كقول الشاعر: [من البسيط]

١٤٥٤- بأن ذا الكلب عمراً خيرهم نسباً

ببطن شريان يعوي حوله الذئب^(٥)

ل ق ح :

قوله تعالى: ﴿وأرسلنا الرياح لواقح﴾ [الحجر: ٢٢]. اللواقح من الريح: التي

(١) المفردات ٧٤٤.

(٢) البيت للحطيفة في ديوانه ١٥ واللسان والتاج (ذنب، أنف) والأساس (أنف).

(٣) المفردات ٧٤٤.

(٤) البيت دون نسبة في بصائر ذوي التمييز ٤/ ٤٣٨.

(٥) البيت لجنتوب أخت عمرو ذي الكلب في اللسان (شري) والمقاصد النحوية ١/ ٣٩٥ والدرر

٢٢٥/١ (الكوكب).

تَلْقَحُ النخْلَ، أي تحملُ ریحَ الذُّكْرِ إلى الأنثى فتتلعقُ، وضدُّها العقيمُ؛ سُميتا بذلك على الاستعارة من الحيوان الذي يلقحُ ويُنتجُ وعكسه، يقالُ: لَقِحتِ الناقةُ تَلْقَحُ لَقْحاً ولِقاحاً، وكذلك الشجرةُ. وَلَقِحَ الفحلُ الناقةَ، والريحُ السحابَ، وَلَقِحَ زيدٌ النخلةَ وَلَقَحَها واستلقحها.

وقيلَ: معنى لواقح: ذاتُ لقاحٍ. وناقَةٌ لاقح ذاتُ لبنٍ وجمعُها لِقاحٌ وَلَقِيعٌ. والمَلَقِيعُ: التي في بطنها أولادُها، وقيلَ: جمعُ لِقْحةٍ على غيرِ قياسٍ، وقيلَ: جمعُ مُلقِيعٍ تقديراً وكذا المَلَقِيع. وقيلَ: المَلَقِيعُ: ما في بطنِ الأمهاتِ، وفي الحديث: «نَهَى عن بيعِ المَلَقِيعِ والمُضامِين»^(١). فالملقيعُ: ما في بطنِ الأمهاتِ، والمضامينُ: ما في أصلابِ الآباءِ، واللِّقَاحُ: ماءُ الفحلِ. وقيلَ: معنى لواقح: حواملٌ؛ قال الأزهريُّ: جعلها حواملٌ لأنها تحملُ السحابَ الذي تَقْلُهُ ثم تمرُّ به فتستدرُّه. ولواقحُ: جمعُ لاقحةٍ أي ذاتِ لقاحٍ، نحو: همُ ناصِبٌ أي ذو نَصَبٍ، وقال يعقوبُ: اللواقحُ: الحواملُ. واللِّقَاحُ: ذواتُ اللبنِ واحدها لِقوحٌ وَلِقْحةٌ، وقال غيره: ناقةٌ لِقْحةٌ وَلِقْحةٌ، وقد لِقِحتْ - بالكسر - تَلْقَحُ لِقاحاً ولِقاحاً بالفتح والكسر، وهي التي تنجبُ حديثاً، والجمعُ لَقِيعٌ وَلَقِيعٌ. وفي حديث ابن عباس: «اللِّقَاحُ واحدٌ»^(٢). وقال الليثُ: اللِّقَاحُ: اسمُ ماءِ الفحلِ. أرادَ أنْ ماءُ الفحلِ الذي حملتْ منه واحدٌ. قيلَ: ويجوزُ أن يكونَ بمعنى الإلقاحِ، يقالُ: القَحُ الفحلُ الناقةُ لِقاحاً ولِقاحاً نحوُ أعطى إعطاءً وعطاءً يعني أنه مصدرٌ على حذفِ الزوائدِ أو اسمٌ مصدرٌ، والأصلُ فيه للإبلِ ثم يستعارُ في الشياخ، وما أحسنَ قولَ عمرَ رضي الله عنه لعماله: «ادبرُوا لِقْحةَ المسلمين»^(٣) أرادَ دِرَّةَ الفَيءِ والخراجِ. استعارَ ذلكَ لحياتهم وحفظهم لها.

وَاللِّقَاحُ: الحيُّ الذي لا يدينُ لأحدٍ مِنَ الملوِكِ، كأنه يريدُ أن يكونَ حاملاً لا محمولاً.

ل ق ط:

قوله تعالى: ﴿فَالْتَقَطَهُ آلُ فِرْعَوْنَ﴾ [القصص: ٨] قال ابنُ عَرَفَةَ: الالتقاطُ: وجودُ

(١) الفائق ٢/ ٤٧٠ وغريب ابن الجوزي ٢/ ٣٢٨ والنهاية ٤/ ٢٦٦.

(٢) الفائق ٢/ ٤٤٥ وغريب ابن الجوزي ٢/ ٣٢٧ والنهاية ٤/ ٢٦٦.

(٣) الفائق ٢/ ٤٧٣ والنهاية ٤/ ٢٦٦ وغريب ابن الجوزي ٢/ ٣٢٨.

الشيء من غير طلب له، وعليه قوله: ﴿يَلْقُطُهُ﴾^(١) بعضُ السَّيَّارَةِ ﴿[يوسف: ١٠]﴾ أي يجدوه على غير قصدٍ منهم له. ومنه اللَّقْطَةُ لَأَن وُجِدَها لم يتحسَّسها، وانشدَ لِنِقَادَةَ الاسدي: [من الرجز]

١٤٥٥- ومنهل وردته الثقاطا لم ألق إذ وردته فُرَاطا^(٢)

أي على غير قصدٍ وطلب، ومنه الحديث: «أَنَّ فَلَانًا التَّقَطَّ شَبَكَةً»^(٣) أي هجَمَ عليها، والشبكة: الآبارُ القريبةُ الماءِ.

ل ق ف:

قوله تعالى: ﴿تَلَقَّفْ مَا صَنَعُوا﴾ [طه: ٦٩] أي تآخذُه بقوةٍ وسرعةٍ من الهواءِ، والمعنى: تلتقِمُ وتبتلعُ. يقال: لَقِفْتُ الشيءَ وتَلَقَّفْتُهُ والتَقَفْتُهُ وتَرَقَفْتُهُ: إذا أَخَذْتَهُ من الهواءِ بسرعةٍ. وقال بعضهم^(١): لَقِفْتُ الشيءَ وتَلَقَّفْتُهُ: إذا تناولتُه بالحذفِ سواءَ أَكَانَ تناولُه بالضمِ أم باليدِ. وَرُئِيَ «تَلَقَّفَ» بفتح اللام وتشديد القاف من تَلَقَّفَ^(٢)، والأصل تَلَقَّفَ، فَحَذَفَ إِحْدَى التَّاءَيْنِ. وَ «تَلَقَّفَ» بِسُكُونِ اللامِ وتخفيفِ القافِ من لَقِفَ، وهما بمعنى كما تقدَّم.

وفلانٌ تَقِفَّ لَقِفَ، أي ذو فطنةٍ وذكاءٍ^(٣)، وقالَ الحجاجُ لامرأةٍ: «إِنَّكَ لَقُوفٌ صَيُّودٌ»^(٤) أي تَلَقَّفَ الرجالَ.

ل ق م:

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا لُقْمَانَ الْحِكْمَةَ﴾ [لقمان: ١٢] هو لقمانُ بنُ عادِ الحكيمُ

(١) قرأ مجاهد وأبو رجاء والحسن وقتادة (تلقطه) الإنحاف ٢٦٢.

(٢) الرجز في اللسان والتاج (فرط، لقط، لقط، رجم) وسيبويه ٣٧١/١ والحيوان ٤٣٣/٣ والمقاييس ٢٣/٥.

(٣) الفائق ٤٧٢/٢ والنهاية ٢٦٤/٤.

(٤) المفردات ٧٤٤.

(٥) قرأ ابن عامر وابن ذكوان وأبو حيوة ويحيى بن الحارث (تَلَقَّفَ)، وقرأ نافع وحمرزة والكسائي وأبو عمرو وابن عامر وشعبة (تَلَقَّفَ) السبعة ٤٢٠ والنشر ٣٢١/٢.

(٦) الإتياع والمزاوجة ١٠٦ ومجمع الأمثال ١٥٨/١.

(٧) الفائق ٣٥٧/٢ وغريب ابن الجوزي ٣٢٩/٢ والنهاية ٢٦٥/٤.

المشهور المختلف في نبوته. والصحيح أنه ليس بنبي، ولم يقل بنبوته إلا عكرمة ومن تابعه، وقيل: كان عبداً صالحاً نوبياً فخير بين الحكمة والمُلْك فاختار الحكمة فأوتيتها. ويحكى أن سيده قال له وقد أمره بذيح شاة: اثنتي باطيب ما فيها. فأتاه بالقلب، ثم قال له يوماً آخر: اثنتي بأخبث ما فيها. فأتاه بالقلب، فقال له في ذلك، فقال: إذا صلح هذا كان أطيبها وإذا خبث كان أخبثها، فقال: لا جرم أنك حكيم. ويؤيد هذا كلام النبوة «إن في الجسد مضغة»^(١) الحديث. وصنع داود عليه السلام يوماً درعاً بحضرة فهم أن يسأل عن منفعتها، ولم يكن يراها قبل ذلك، فذكر أن من الصمت لحكماً فصمت، فلما فرغ داود عليه السلام قال: هذه درع حصينة تأتي في سبيل الله. فقال: قد كُفيت المسألة. فقال داود عليه السلام: لا جرم أنك سُميت حكيماً. وله حكايات مشهورة وآثار مشهورة. وقد قص الله أحسنها في وصاياه المذكورة في كتابه العزيز. والظاهر أنه لا اشتقاق له لعجمته كمنظاريه. وقيل: هو مشتق من اللُثم وهو الأكل، يُقال لثمت اللقمة وتلقمتها.

واللُثم: الطريقُ لأنه يلتقط السابلة أو لانهم يلتقمونه، كلُّ ذلك على المجاز. وقيل: طرف الطريق.

واللقيم بمعنى المُلتَمِّم أو المُلتَمِّم حسيماً تقدّم.

ل ق ي:

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا لَقُوا﴾^(٢) الذين آمنوا قالوا آمناً ﴿[البقرة: ١٤] اللقاء: مصادفة الشيء للشيء ومقابلته له معاً، يقال: لقيته بَلْقَاءَ لِقَاءٍ وَلِقْيًا وَلِقْيًا وَلَقِيَةً وَلَقِيَةً.

قوله تعالى: ﴿لَقَدْ لَقِينَا مِنْ سَفَرِنَا﴾ [الكهف: ٦٢] أي وجدنا.

قوله: ﴿فَتَلَقَّى آدَمُ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٍ﴾ [البقرة: ٣٧] أي أخذها تلقياً بجِدٍّ واجتهادٍ، وقرئ يرفع آدم ونصبه لأن من تلقاك فقد تلقيته، إلا أن رفعه هو الظاهر^(٣).

قوله: ﴿الَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُمْ مُلَاقُوا رَبِّهِمْ﴾ [البقرة: ٤٦] قيل: الظن بمعنى العلم،

(١) أخرجه البخاري في الإيمان، باب (٣٧)، حديث ٥٢، ومسلم في المساقلة ١٥٩٩.

(٢) فراء ابن السميع واليماني وأبو حنيفة (لاقوا) إملاء العكبري ١٢/١ والقرطبي ٢٠٦/١.

(٣) قراها ابن كثير بالرفع والنصب، قال ابن خالويه: ما تلقاك فقد تلقيته، وما نالك فقد لثمه. وهذا يسميه النحويون: المشاركة في الفعل، الحجة لابن خالويه ٥١، وانظر معاني القراء ٢٨/١.

وقيل: هو على حذف مضاف، أي ثواب ربهم، ويشكل عليه قوله: ﴿وأنهم إليه راجعون﴾ [البقرة: ٤٦]. وتحقيق هذا في غير هذا الموضوع. وملاقاة الله عبارة عن المصير إليه ولقاء ثوابه وعقابه. وغيره عن يوم القيامة لأن فيه ذلك.

قوله: ﴿بما نسيتم لقاء يومكم هذا﴾ [السجدة: ١٤] يعني يوم القيامة وما فيه من البعث والنشور. وجزاء كل عامل بعمله.

قوله: ﴿ويلقون فيها تحيةً وسلاماً﴾ [الفرقان: ٧٥] قرئ مخففاً أي يصادفون^(١)، ويجازون بالتشديد من لقاء كذا: إذا جازاه به قوله: ﴿يوم التلاقى﴾^(٢) [غافر: ١٥] يعني يوم القيامة؛ سمي بذلك لأنه يلتقي فيه أهل السماء وأهل الأرض، وقيل: لأنه يلتقى فيه كل عامل ما عمل، وقيل: لانتقاء من تقدم ومن تأخر.

قوله: ﴿ولفأهم نضرةً وسروراً﴾ [الإنسان: ١١] أي جازاهم. وقيل: استقبلهم، يقال: لقيت فلاناً بكذا أي استقبلته به.

قوله: ﴿وتتلقاهم الملائكة﴾ [الأنبياء: ١٠٣] أي تستقبلهم بذلك. والقيت الشيء: طرحته.

قوله: ﴿فألقوا إليهم القول﴾ [النحل: ٨٦] أي أوصلوا إليهم ملقياً. وأصل الإلقاء طرح الشيء حيث تلقاه. ثم جعل عبارة في التعارف عن كل طرح، ومنه قوله تعالى: ﴿قال ألقها يا موسى﴾ [طه: ١٩] قوله تعالى: ﴿تلقون إليهم بالمودة﴾ [المتحنة: ١].

قوله تعالى: ﴿إنا سنلقي عليك قولاً ثقيلاً﴾ [المزمل: ٥] إشارة إلى ما حمل من النبوة والوحي. قوله: ﴿أو ألقى﴾^(٣) السمع وهو شهيد [ق: ٣٧] عبارة عن الإصغاء إليه. قوله: ﴿والقي السحرة﴾ [الأعراف: ١٢٠] إنما أتى به متبياً للمفعول منبهة أنه دهمهم من الأمر ما جعلهم في حكم غير المختارين.

(١) فرا حمزة والكسائي وغاصم وابن عامر وشعبة وخلف والأعمش وطلحة (ويلقون) النشر ٣٣٥/٢ والسبعة ٤٦٨.

(٢) فرا ابن كثير ويعقوب وقالون (التلاقي) الإنحاف ٣٧٨ والسبعة ٥٦٨.

(٣) فرا السلمي وطلحة والسدي وأبو البرهم (ألقي السمع) البحر المحيط ١٢٩/٨.

قوله: ﴿إِذْ تَلَقَّوْهُ بِالْبَيْتِ﴾ [النور: ١٥] أي يرويه بعضكم لبعض، والاصل تَلَقَّوْهُ. وقرأت عائشة رضي الله عنها «تَلَقَّوْهُ» من الوَلَّى وهو الكذب وما احسن هذه القراءة منها رضي الله عنها^(١). وقيل: معنى تَلَقَّوْهُ، أي تَقَبَّلُوْهُ، من تَلَقَّيْتُ الشيء لقولهِ: ﴿فَتَلَقَّى آدَمُ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٍ﴾.

قوله: ﴿وَمَا يُلْقَاهَا^(٢)﴾ إلا الذين صَبَرُوا﴾ [فصلت: ٣٥] أي لا يوفق لها. وقيل: لا يعلمها ويُلهمها.

قوله: ﴿فَلَا تَكُنْ فِي مِرْيَةٍ مِنْ لِقَائِهِ﴾ [السجدة: ٢٣] أي أنك ستلقاه في الآخرة. وقيل: تَلَقَّى موسى ليلة الإسراء، وقيل: لقاء موسى لرَبِّهِ.

قوله: ﴿فَاتَّقَى الْمَاءَ﴾ [القمر: ١٢] أي ماء السماء وماء الأرض المعنيتين بقوله: ﴿بِمَاءٍ مُنْهَرٍ﴾ [القمر: ١١] قوله: ﴿وَفَجَّرْنَا الْأَرْضَ عُيُونًا﴾ [القمر: ١٢] قَالَ بعضهم: أراد به التثنية أي الماءان، ولا حاجة إلى ذلك لقصد الجنس.

قوله: ﴿فَالْمُلْكِيَّاتِ^(٣) ذَكَرًا﴾ [المرسلات: ٥] قيل: هُم الملائكة يَتَلَقَّوْنَ الذَكَرَ من رُئُوسِهِمْ إلى أنبيائِهِ كجبريل. وقيل: الملائكة الذين ينزلون بالقرآن من اللوح المحفوظ إلى بيت العزة في سماء الدنيا، ثم نزلَ مُنْجَمًا على نبيِّنا محمد ﷺ في ثلاث وعشرين سنة، وقيل: الذين ينزلون بأوامر الله ونواهيهِ، وقيل: هُم العلماء، وكلُّ ذلك جائز. وفي الحديث: «نَهَى عَنْ تَلَقِّي الرِّكْيَانِ ثُمَّ اسْتَقْبَلَهُمْ وَإِخْبَارَهُمْ بِكِسَادِ مَا مَعَهُمْ لِيَشْتَرِيَ مِنْهُمْ بِرَخْصٍ»^(٤). وقيل غير ذلك. وفي الحديث: «دَخَلَ أَبُو قَارِظٍ مَكَّةَ فَقَالَتْ قَرِيشٌ: حَلِيفُنَا وَعُضِدُنَا وَمُلْتَقَى أَكْثُنَا»^(٥) أي التقت يدنا بيده في الحلف. وفي الحديث: «وَأَخَذْتُ ثِيَابَهَا فَجَعَلْتُ لَقَى»^(٦) أي مطرحة لا يعبا بها.

(١) قرأت عائشة وابن عباس وزيد بن علي (تَلَقَّوْهُ)، وقرأ ابن السمينع (تَلَقَّوْهُ، تَلَقَّوْهُ)، وقرأ أبي وابن مسعود (تَلَقَّوْهُ)، وقرأ أبو جعفر وابن أسلم (تَلَقَّوْهُ)، وقرأ ابن مسعود وأبي وإسماعيل (تَلَقَّوْهُ)، وقرأ يعقوب (تَلَقَّوْهُ)، البحر المحيط ٤٣٨/٦ والقرطبي ٢٠٤/١٢ وقرأ ابن مسعود (تَلَقَّوْهُ) المحاسب ١٠٤/٢.

(٢) قرأ ابن كثير (يُلْقَاهَا) وقرئت (يُلْقَاهَا) البحر المحيط ٤٩٨/٧.

(٣) قرأ ابن عباس (فَالْمُلْكِيَّاتِ، فَالْمُلْكِيَّاتِ) البحر المحيط ٤٠٤/٨.

(٤) الفائق ٤٧٠/٢ والنهاية ٢٦٦/٤.

(٥) غريب ابن الجوزي ٣٢٩/٢ والنهاية ٢٦٦/٤.

(٦) النهاية ٢٦٧/٤ والفائق ١٤٤/١.

فصل اللام والميم

ل م ح:

قوله تعالى: ﴿وَمَا أَمْرُ السَّاعَةِ إِلَّا كَلَمْحِ الْبَصَرِ﴾ [التجول: ٧٧] أي سرعة نظره، وأصل ذلك من لمحتُ البرق، أي أبصرتُ لمعانه وهو أسرع الأشياء زوالاً، يقال: يقال: رأيتُه لَمْحَةَ البرق. وفي المثل: لَا رَيْثُكَ لَمْحاً بَاصِراً، أي أمراً واضحاً.

ل م ز:

قوله تعالى: ﴿وَبَلِّ لِكُلِّ هُمَزَةٍ لُّمَزَةً﴾^(١) [الهمزة: ١] اللُّمَزَةُ: الكثيرُ اللَّمَزِ. واللُّمَزُ: الاغتيابُ وتَتَبُّعُ المعايِبِ، فهو نَظِيرُ ضُحْكَه للكثيرِ الضُّحْكَ، فاللُّمَزَةُ: الذي يَلْمِزُ الناسَ، واللُّمَزَةُ - يسكون العين - هو المَلْمُوزُ.

وقوله تعالى: ﴿وَمِنْهُمْ مَنْ يَلْمِزُكَ فِي الصَّدَقَاتِ﴾ [التوبة: ٥٨] يريدُ المنافقين. وكانوا - لعنتهم الله - إذا لم يُعْجِبْهُمْ العطاءُ عابوا ذلك. يقال: لَمَزَهُ وَيَلْمِزُهُ - بالكسر والضم في المضارع - وقد قُرئ^(٢) بهما.

قوله: ﴿وَلَا تَلْمِزُوا أَنْفُسَكُمْ﴾ [الحجرات: ١١] أي لَا تُعَيِّبُوا الناسَ فيعييبوكم، فتكونون بمنزلة مَنْ عَابَ نفسه، ومثله في المعنى «لَا يَسِبُ الرجلُ أباهُ، قَبِيلَهُ: كيف؟ فقال: يَسِبُ أبَا الرجلِ فيَسِبُ الرجلُ أباهُ»^(٣) إقامةً للسببِ مُقَامَ المسبَّبِ، وقيل: جعلهم بمنزلة شيءٍ واحدٍ مُنْبِهَةً على أَنَّهُمْ كَنَفْسٍ واحدةٍ كَقَوْلِهِ: «فَسَلِّمُوا على أَنْفُسِكُمْ» [النور: ٦١]. وقال اللَّيْثُ: الُّمَزَةُ: الذي يَعْيِبُكَ في وَجْهِكَ، واللُّمَزَةُ: مَنْ يَعْيِبُكَ في غَيْبِكَ، وقالَ غيره: هما شيءٌ واحدٌ، وأنشد لزيادٍ الأعجم: [من البسيط]

١٤٥٦ وَإِنْ أَغْيَبَ فَاثَتَ الْهَامِزِ اللَّمَزَةُ^(٤)

(١) قرأ ابن مسعود والنخعي والأعشى وأبو وائل (لِلْهُمَزَةِ اللَّمَزَةُ) القُرطبي ١٨٢/٢٠، وقرأ ابن مسعود (لِلْهُمَزَةِ وَالْمَزَةُ) مختصر ابن خالويه ١٧٩، وقرأ الأخرج وأبو جعفر (لَمَزَةُ) البحر المحيط ٥١٠/٨.

(٢) قرأ ابن كثير وأبو عمرو ويعقوب والحسن وأبو رجاء (يَلْمِزُكَ)، وقرأ ابن كثير وحمام بن سلمة (يَلَامِزُكَ) البحر المحيط ٥٦/٥ والسبعة ٣١٥، وقرأ الطوسي (يَلْمِزُكَ) الإتحاف ٢٤٣.

(٣) قرأ أبو عمرو والحسن والأخرج وعبيد (تَلْمِزُوا) النشر ٢٨/٢ والإتحاف ٣٩٧.

(٤) أخرجه البخاري في الأدب، باب (٤)، حديث ٥٦٢٨، ومسلم في الإيمان ٩٠.

(٥) عجز بيت في ديوانه ١٢٧ ومصدره: (إذا لقيتك عن شحط تكاشرتي) والبيت دون نسبة في اللسان والتاج (همز) والاساس (لمز) والمقاييس ٦٦/٦.

وأصل ذلك الدفع؛ يقال: هَمَزَ ولمَزَهُ أي دفعه كأنه يدفعُ بذلك في صدرِ مَنْ يعيُّه.

ل م م:

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَسْتَمُ السُّنَاءُ﴾ [النساء: ٤٣] كتابةً عن جماعهم، وقُرئ «لَسْتُمْ»^(١) فقليلٌ بمعنى. وقيل: المفاعلة محققةً لأن مَنْ لَمَسَكَ فقد لَمَسْتَهُ.

واللمسُ والمسُّ: إدراكُ بظاهرِ البشرة، وغلبَ في عبارة الفقهاءِ اللمسُ بين الرجل والمرأة. والمسُّ في الذكرِ بباطنِ الكفِّ كقولهم: الوضوءُ مِنَ اللمسِ والمسِّ، ومن اللمسِ بمعنى مسِّ البشرة. قوله تعالى: ﴿فَلَمَسُوهُ بَأْيَدِهِمْ﴾ [الأنعام: ٧]. وقد يعبرُ به عن الوصولِ إلى الشيء، ومنه قوله تعالى: ﴿وَأَنَا لَمَسْنَا السَّمَاءَ﴾ [الجن: ٨]. وفي الحديث: «نَهَى عَنِ اللَّامِسةِ»^(٢) فيه تفسيران: أحدهما أنه كان يقول: إذا لَمَسْتُ ثَوْبَكَ أو لَمَسْتُ ثَوْبِي فقد وجبَ البَيْعُ والثاني أن يَلْمِسَ المتاعُ من وراءِ ثوبٍ ولا ينظرُ إليه ثم يوقِعَ البَيْعَ عليه، وهذا أحدُ أنواعِ بيعاتِ الجاهليةِ كالْمُنَابَذَةِ وبيعِ الحَصَاةِ ونحوها، نَهَى الشارِعُ عنها لِلغَرَرِ.

وَاللَّمَاةُ وَالْمَمَاةُ: الْمُقَارِبَةُ.

ل م م:

قوله تعالى: ﴿إِلَّا اللَّسَمُ﴾ [النجم: ٣٢] مقارنةً المعصيةِ، وأصلُهُ مقارنةُ الشيءِ مُطلقاً والدنوُّ منه، ثم غلبَ في ذلك، وأنشد: [من الطويل]

١٤٥٧- متى تَأْتَانَا تَلْمِمْ بِنَا فِي دِيَارِنَا تَجِدُ حَطْبًا جَزَلًا وَنَارًا تَأْجَجَا^(٣)

وقد يعبرُ به عن المعصيةِ الصغيرةِ، وفي التفسيرِ: كالتنظرةِ والقُبلةِ. وذلك من القلةِ أيضاً، ومنه: زيارَتُهُ لِماَمٍ أي قليلةً، وأنشد: [من الوافر]

(١) قرأ حمزة والكسائي وخلف والاعمش (لستم) الإنحاف ١٩١ والنشر ٢٥٠/٢.

(٢) اللائق ٦٠/٣ وغريب ابن الجوزي ٣٣١/٢ والنهاية ٤/٢٦٩.

(٣) البيت لعبد الله بن الحر الجعفي في ديوانه ١٩٧ (أشعار الموصي) والغزاة ٩/٩٠ وشرح المفصل ٥٣/٧ وسيبويه ٨٦/٣، وبلا نسبة في قطر الندى ٩٠ وشرح المفصل ٢٠/١٠ واللسان (نور) والهمع ١٢٨/٢.

١٤٥٨- وَإِنْ كَانَتْ زِيَارَتُكُمْ لِمَا^(١)

قوله تعالى: ﴿وَتَاكُلُونَ الثَّرَاثَ أَكْلًا لَمًّا﴾ [الفجر: ١٩] أي جامعاً، من لممت الشيء اللمة: ضمته لماً، فالتقدير: ذالماً.

وفلان لا يأتينا إلا لِمَاماً، أي حيناً بعد حين والغيبة بعد الغيبة. ولا يأتينا إلا اللمة بعد اللمة، وقال أمية بن أبي الصلت: [من الرجز]

١٤٥٩- إِنْ تَغْفِرَ اللَّهُمَّ تَغْفِرْ جَمًّا وَأَيُّ عَبْدٍ لَكَ مَا أَلَمَّا^(٢)

وعن أبي صالح: سئلت عن قوله تعالى: ﴿إِلَّا اللَّئِمَّ﴾ فقلت: هو الرجل يُلَمُّ بالذنب ثم لا يعاوده، فذكرت ذلك لابن عباس فقال: لقد أعانك عليها ملك كريم^(٣). وقال ابن عرفة: اللَّئِمُّ عند العرب أن يفعل الإنسان الشيء في حين لا يكون له عادة.

واللئيم: الجنون أيضاً، وفي الحديث: «أَنَّ أَمْرَأَةً شَكَتْ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ لَمَمًا بَابِئِهَا^(٤)». وفي تعويذه عليه الصلاة والسلام: «مِنْ كُلِّ عَيْنٍ لَأَمَةٍ^(٥)» أي ذات لَمٍ، ولذلك لم يقل «مِلْمَةٍ» وَإِنْ كَانَتْ مِنَ اللَّئِمِّ.

وفي الحديث: «مَا رَأَيْتُ مِنْ ذِي لِمَةٍ أَحْسَنَ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ»^(٦) فاللِئِمَةُ: ما بلغ الشعر المنكبين؛ سُميت لأنها أَلَمَتْ بالمنكبين، فإذا زادت فهي جُمَةٌ، ورجل جُمٌّ، فإذا بلغت شحمة الأذن فهي وَفْرَةٌ، فأقله الوفرة ثم اللِئِمَةُ، ثم الجُمَةُ.

واللِئِمَةُ - بالفتح - الهِمة تقع في القلب، وهو أحد الأقوال في قوله: ﴿إِلَّا اللَّئِمَّ﴾ وأنشد لاوس: [من الطويل]

١٤٦٠- وَكَانَ إِذَا مَا لَتَمَّ مِنْهَا بِحَاجَةٍ يُرَاجِعُ هِتْرًا مِنْ تُمَاضِرِ هَاتِرِ^(٧).

(١) عجز بيت لجبر في ديوانه ٢٢٥ والمقاصد النحوية ٤٣٢/٣، وللراعي التيسري في ملحقات ديوانه ٣٣١ (الماتية) وسبويه ٢٨٧/٢ وبلا نسبة في اللسان (مع) ووصف ٣٢٩.

(٢) الرجز في ديوانه ٤٩١ والجزانة ٤/٤ واللسان والتاج (لمم)، والرجز لامي خراش في الأزهية ١٥٨ والجزنة ٧/١٩٠ واللسان والتاج (جمم)، وبلا نسبة في الإنصاف ٧٦ واللسان والتاج (لا).

(٣) تفسير ابن كثير ٢٧٤/٤.

(٤) القائل ٢/٤٧٥ وغريب ابن الجوزي ٢/٣٣٢ والنهاية ٤/٢٧٢.

(٥) أخرجه البخاري في كتاب الأنبياء، باب (١٣) حديث ٣١٩١.

(٦) للنهاية ٤/٢٧٢.

(٧) ديوانه ٣٣ واللسان والتاج (هتر، لمم).

قوله: **لَمْ** مِنَ اللَّمَّةِ أَيِ الزِّيَادَةِ، وفي الحديث: **«اللَّهُمَّ ائْتِنَا شَعْنًا»**^(١) أي اجمع ما شئت من أمرنا. وفي الحديث: **«أَتَى الْمُصَدِّقُ بِنَاقَةٍ مَلَكَمَةٍ - أَيِ مُسْتَدِيرَةٍ سِمْنًا - فَأَبَى أَنْ يَقْبَلَهَا»**^(٢) وأصله من **لَمْ** وهو جمع الأكل.

و**الْأُمَّةُ** - بالضم - جماعة النساء، وفي حديث فاطمة: **«فخرجت في لَمَّةٍ من نسائها»** وقيل: هي ما بين الثلاثة إلى العشرة من الرجال.

و**الْأُمَّةُ** - مخففة - الشبهة والمثُل، قال ابن الأعرابي في قول الشاعر: [من الوافر]

١٤٦١ - **إِنْ نَعْبَرُ فَإِنْ لَنَا لَمَاتٌ وَإِنْ نَعْبُرُ فَنَحْنُ عَلَى نُدُورٍ**^(٣)

قوله: على ندور أي سنموت لاهد من ذلك

و**لَمْ** و**لَمَّا** حرفا جزم معناهما النفي، إلا أن **لَمْ** لنفي الماضي مطلقاً، و**لَمَّا** لنفيه متصلاً بزمان الحال. ووهم بعضهم فقال: لم لنفي الماضي المنقطع، وليس بصواب لقوله: **﴿لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ﴾** [الإخلاص: ٣] إلى آخرها، وقوله: **﴿[وَلَمْ] أَكُنْ بِدَعَائِكَ رَبِّ شَقِيًّا﴾** [مرهم: ٤]

وتأتي **لَمَّا** بمعنى إلا كقوله: **﴿إِنْ كُلُّ نَفْسٍ لَمَّا عَلَيْهَا حَافِظٌ﴾** [الطارق: ٤] في قراءة من شدد^(٤). وقال الآخر: [من الرجز]

١٤٦٢ - **قَالَتْ لَهُ: يَا اللَّهُ يَا ذَا الْبُرْدَيْنِ لَمَّا غَنَيْتُ نَفْسًا أَوْ اثْنَيْنِ**^(٥)

وتكون حرف جواب لوجوب، نحو: **﴿فَلَمَّا أَنْ جَاءَ الْبَشِيرُ﴾** [يوسف: ٩٦]. وزعم الفارسي أنها ظرف زمان. ولها أحكام كثيرة يسطناها في غير هذا.

فصل اللام والهاء

ل ه ب:

قوله تعالى: **﴿ذَاتَ لَهَبٍ﴾** [المسد: ٣] اللهب: اضطرام النار، واللهب: ما يندو

(١) الفائق ٤٧٧/٢ وغريب ابن الجوزي ٣٣٢/٢ والنهاية ٢٧٣/٤.

(٢) الفائق ٤٧٥/٢ وغريب ابن الجوزي ٣٣٢/٢ والنهاية ٢٧٢/٤.

(٣) البيت دون عرو في اللسان (لام) والشايع (لوم)، وتروى قافية البيت (ندور) في اللسان والتاج (عبر، لما).

(٤) قرأ أبو عمرو ونافع والكسائي وابن كثير وخلف ويعقوب (لَمَّا) الشر ٢٩١/٢ والسبعة ٦٧٨.

(٥) الرجز دون نسبة في شرح شواهد المغني ٦٨٣ واللسان والتاج (غث) والمخصص ٩٤/١١ والجمع

من اشتعالها، وسمي الخبيث أبا لهب على التفاؤل له بذلك. وقيل: لتلهب وجنتيه؛ قال بعض المفسرين: لم يقصد بذلك مقصد كنيته التي اشتهر بها، وإنما قصد إلى إثبات النار له وأنه من أهلها. وسماء بذلك كما يسمى المثير للحرب أبا الحرب وأخاها. وفرس ملهوب: شديد العدو، تشبيهاً بالنار في سرعتها، قال امرؤ القيس: [من الطويل]

١٤٦٣- فللساق الهوب^(١)

فاللهوب: العدو الشديد.

واللهاب: الحرارة التي يجدها العطشان. ويقال للدخان لهب أيضاً، إما لأنه ينشا منه أو على التشبيه في الارتفاع كما سمي القبار به لذلك.

ل ه ه ت:

قوله تعالى: ﴿إِنْ تَحْمِلْ عَلَيْهِ يَلْهَتْ﴾ [الأعراف: ١٧٦] اللهت: إذلاغ اللسان أي إخراجُه من العَطش؛ مثلُ الله سبحانه حالَ بُلعامَ بنِ باعوراءَ بحالِ كلبٍ هذه صفته؛ فإذا كانَ لاهناً لم يملك دفعَ ضرٍّ ولا جلبَ نفعٍ، فلم يكتفِ بأن جعلَ مثلهَ مثلَ الكلبِ بل مثلاً كلبٍ متَّصفٍ بما ذُكر. فقوله: ﴿إِنْ تَحْمِلْ عَلَيْهِ﴾ في محلِّ الحالِ لأنَّ الكلبَ لا يزالُ كذا دائماً يَنْهَكُ بذلكَ لأنَّ بعضَ الناسِ قد توهَّم.

ل ه م:

قوله تعالى: ﴿فَالهَيْهَاتَ فَتُجَوَّرَهَا﴾ [الشمس: ٨] أي ألقى في روعها. والإلهام: إلقاء الشيء في الرُّوع، يعني نفس الإنسان، إلا أنَّ ذلك يختصُّ بما كانَ من جهةِ الله تعالى أو من جهةِ الملائكةِ الأعلى، ومنه قوله عليه الصلاة والسلام: «إِنَّ رُوحَ الْقُدُسِ نَفَثَ فِي رُوعِي»^(٢) الحديث. وذلك يعبرُ عنه أيضاً بلمَّةِ المَلِكِ، ويروى «إِنَّ لِلْمَلِكِ لَمَّةً وَإِنَّ لِلشَّيْطَانِ لَمَّةً وَإِنَّ رُوحَ الْقُدُسِ نَفَثَ فِي رُوعِي»^(٣). قيل: وأصله من التهام الشيء أي

(١) مطلع بيت، وتماحه:

(فاللساق الهوب وللوسطرة وللزجر منه وقع أهرج منعج)

والبيت في اللسان والتاج (نعب)، وتروى قافيته (مهذب) في اللسان والتاج (لهب، هذب).

(٢) الفائق ١١٤/٣ والنهية ٢٤/٤ وغرب ابن الجوزي ٢٢٤/٢

(٣) أخرجه البيهقي في شرح السنة ٣٠٤/١٤.

ابتلاعه . والنهمَ الفصيلُ ما في الضرعِ أي امتصه . وفرسٌ لهم : كأنه يلتهمُ الأرضَ لشدةِ
عدوه . وفي الدعاء : « اللهم ألهيتا رشدنا »^(١) أي ، وفقنا له ، وحقيقته : أدخل ذلك في
قلوبنا .

ل ه و :

قوله تعالى : ﴿ وما هذه الحياة الدنيا إلا لهوٌ ولعبٌ ﴾ [التكويث : ٦٤] اللهوُ :
الشغلُ عن مهمات الأمور . يقالُ : لهوتُ بكذا ، ولهيتُ عن كذا ، قال الشاعرُ : [من
الكامل]

١٤٦٤ - ولقد لهوتُ بطفلةٍ مَيّالةٍ بلهاءٍ تطلعني على أسرارها^(٢)

وقال امرؤ القيس :

١٤٦٥ - فيا ربُّ يومٍ قد لهوتُ وليلةٍ بآنسةٍ كأنها خطٌ تمثال^(٣)

قوله تعالى : ﴿ لا هيةَ قلبهم ﴾ [الأنبياء : ٣] أي متشاعلة عما يهملها ويعنيها ،
ونُسب اللهوُ إلى القلب الذي هو ملاك الجسد كله .

قوله تعالى : ﴿ لو أردنا إن نتخذَ لهواً ﴾ [الأنبياء : ١٧] . قيل : هو الولد ، وقيل :
المرأة ، والحق أن هذا تخصيصٌ من غير دليل ، اللهم إلا أن يُراد به التمثيلُ ببعض ما
يصدق عليه هذا اللفظ ، فإن حقيقة اللهو ما قدمته . وقال الراغب^(٤) : ويعبرُ به عن كل ما
به استمتاع ، قال : ومن قال : أراد باللهوِ المرأةَ والولدَ فتخصيصُ لبعض ما هو من زينةِ
الحياة الدنيا التي هي لهوٌ .

قوله تعالى : ﴿ رجالٌ لا تلهيهم تجارةٌ ولا بيعٌ ﴾ [النور : ٣٧] أي لا يشغلهم عما
يهمهم ، وليس في ذلك ذمٌ للتجارة ولا نهْيٌ عنها بوجهٍ من الوجوه ، إنما مدحهم بكونِ
التجارة والبيع لا يلهيانهم عن ذكرِ الله ، أي مع تعاطيهم لها لا يشغلانهم عن مهماتِ

(١) النهاية ٢٨٢/٤ .

(٢) البيت للنسر بن تولب في ديوانه ٣٤٩ ، وقد تقدم برقم ٩٤٦ في مادة (طفل) .

(٣) تقدم برقم ٥٥٨ .

(٤) المفردات ٧٤٨ .

دينهم. وهذا لا شك أنه فضل من إنسان لا يتعاطى ذلك ولا يلهيه شيء. وجوز بعضهم في الآية وجهاً آخر وهو أن المعنى لا تجارة عندهم ولا بيع فلا لهو، جعله مثل قوله تعالى: ﴿لَا يَسْأَلُونَ النَّاسَ إِلْحَافًا﴾ [البقرة: ٢٧٣] وقول امرئ القيس: [من الطويل]

١٤٦٦- على لاجب لا يهتدي بمنار^(١)

والأول أظهر وأبلغ في مدحهم. ويؤيد ذلك قوله في موضع آخر: ﴿ليس عليكم جناح أن تبتغوا فضلاً من ربكم﴾ [البقرة: ١٩٨] وقوله: ﴿ليشهدوا منافع لهم﴾ [الحج: ٢٨] نزل ذلك في التجارة أيام الحج، وكانوا قد تحرّجوا من ذلك.

قوله: ﴿ومن الناس من يشتري لهو الحديث﴾ [لقمان: ٦] قيل: هو النظر بن الحارث الداري، كان قد قرأ كتب الأعاجم «رستم وإسفنديار» وكان يشغل بها قريشاً عن سماع القرآن. ويقول: قد كدت أن أحدثكم بأحسن مما يحدثكم به. وقيل: نزلت في شراء القيان أي الجواري المغنيات^(٢)، وقد حرّمه بعض العلماء.

قوله: ﴿فانت عنه تلهي﴾ [عبس: ١٠] أي تشاغل، وأصله تلهي^(٣)؛ نزلت في ابن أم مكتوم، وكان عليه الصلاة والسلام يقول له إذا أقبل: «مرحباً بمن عاتني فيه ربي».

قوله: ﴿الهاكم التكاثر﴾ [التكاثر: ١] أي شغلتكم المكاثر بالاهل والمال والولد. وكانوا يتفاخرون بأنسابهم وأموالهم. وفي الحديث: «سالت ربي ألا يعدب اللاهين من ذرية البشر». قيل: هم الأطفال لأنهم يفترون ذنوباً. وقيل: هم الذين عملوا ذنوباً نسياناً وسهواً لا تعمداً.

والهاء عن كذا: أي شغله عنه، وأنشد لامرئ القيس: [من الطويل]

١٤٦٧- فمثلك حبل قد طرقت ومريض

فألهيته عن ذي ثمانم محول^(٤)

(١) صدر بيت في ديوانه ٦٦، وعجزه: (إذا بالله المود النباطي جرجرا).

(٢) تفسير ابن كثير ٤/٣٠٦.

(٣) فراه طلمة بن مصرف (تلهي) وقرا أبو جعفر (تلهي) البحر المحيط ٨/٤٢٨.

(٤) ديوانه ١٢، وتقدم برقم ٣٩٨.

وَاللَّهُوَةُ: مَا يُشغَلُ بِهِ الرُّحَى مِمَّا يُطْرَحُ فِيهَا، وَالْجَمْعُ لَهَا، وَيَعْبُرُ بِذَلِكَ عَنِ الْعَطَايَا
فَيَقَالُ: لَهُ عَلَيْهِ لِهَاءٌ.

وَاللِّهَاءُ: اللَّحْمَةُ الْمُشْرِفَةُ عَلَى الْحَلْقِ، وَقِيلَ: هِيَ أَقْصَى الْقَمِّ، وَانْشَدَ: [مِنْ الرِّجَزِ]
١٤٦٨- يَأْ لَكَ مِنْ تَمَرٍ وَمِنْ شَيْشَاءٍ يَنْشَبُ فِي الْمَسْغَلِ وَاللِّهْيَاءِ^(١)

اللِّهَاءُ: جَمْعُ لِهَاءٍ، وَإِنَّمَا مَدَّهَا ضَرُورَةً، وَهُوَ رَأْيُ الْكُوفِيِّينَ.
وَالْمَلْهَى: اسْمُ مَصْدَرٍ أَوْ زَمَانَةٍ أَوْ مَكَانَةٍ، وَيُقْتَرَنُ اللَّهُوُ بِاللَّعْبِ مُتَقَدِّمًا عَلَيْهِ تَارَةً
وَمُتَأَخِّرًا عَنْهُ أُخْرَى تَفَنُّنًا فِي الْبَلَاغَةِ.

فصل اللام والواو

ل و ت:

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿أَفَرَأَيْتُمُ اللَّاتَ وَالْعُزَّىٰ﴾ [النَّجْم: ١٩] هُمَا صَيِّمَانِ لَقْرِيشٍ؛ قِيلَ:
كَانَتْ لَتَقِيفٍ بِالطَّائِفِ، وَقِيلَ: مُحَلَّةٌ لَقْرِيشٍ، وَالْعُزَّى لِعُطْفَانٍ وَهِيَ سَمْرَةٌ، وَيُؤَكَّدُ كَوْنُهَا
لَتَقِيفٍ قَوْلُ الشَّاعِرِ: [مِنْ الْمُتَقَارِبِ]

١٤٦٩- وَفَرَّتْ ثَقِيفٌ إِلَى لَاتِهَا كَمُنْقَلَبِ الْخَائِبِ الْخَاسِرِ^(٢)

وَاخْتَلَفَ فِي الْفَهَاءِ فَقِيلَ: عَنْ وَارٍ مِنْ لَوَى يَلْوِي، لِأَنَّهُمْ كَانُوا يَلْتَوُونَ عَلَيْهَا، أَيْ
يَعْكِفُونَ، وَالْأَصْلُ لَوْتَةٌ فَحُذِفَتِ اللَّامُ وَعُوضَ مِنْهَا تَاءُ الثَّانِيَةِ، وَقِيلَ: عَنْ بَاءٍ فَتَأَوَّاهَا
أَصْلِيَّةٌ. وَمِنْ ثَمَّ اخْتَلَفَ الْقُرَّاءُ فِي الْوَقْفِ عَلَى بَائِهَا؛ فَالْكَسَائِيُّ بِالْهَاءِ^(٣)، وَالْباقُونَ بِالتَّاءِ.
وَالْهَاءُ فِيهَا مَزِيدَةٌ، وَقِيلَ: هِيَ لَازِمَةٌ أَوْ غَيْرُ لَازِمَةٍ. وَهَلْ هِيَ عَلَمٌ بِالْغَلْبَةِ أَوْ بِالْوَضْعِ
خِلَافَ، وَقَدْ اتَّقَنَاهُ فِي «الدَّرِّ» وَغَيْرِهِ فَعَلَيْكَ بِاعْتِبَارِهِ. وَقَالَ بَعْضُهُمْ: أَصْلُهَا اللَّهُ فَحُذِفُوا
مِنْهَا الْهَاءُ، وَادْخَلُوا فِيهِ التَّاءَ تَنْبِيْهًا عَلَى قُصُورِهِ عَنْ «اللَّهِ» فِي زَعْمِهِمْ، وَهُوَ عِنْدَهُمْ يُتَقَرَّبُ
بِهِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى.

(١) الرِّجَزُ: لَامِي مُقْدَامِ الرَّاجِزِ فِي الْمَخْصَصِ ١/١٥٧، ١١/١٣١، ١٥/١٥٢، وَلَهُ أَوْ لِأَعْرَابِيٍّ فِي الْمَقَاصِدِ
الْحَوِيَّةِ ٤/٥٠٧، وَبِلَا نِسْبَةٍ فِي الْخَصَائِصِ ٢/٢٣١، ٣١٨، وَاللِّسَانُ وَالتَّاجُ (شَيْشٌ، لِهَاءٌ) وَالْهَمْعُ
١٥٧/٢.

(٢) الْبَيْتُ لِضَرَّارِ بْنِ الْخَطَّابِ فِي الدَّرِّ الْمَصُونِ ١٠/٩١ وَالْبَحْرُ الْمَحِيطُ ٨/١٠.

(٣) قَرَأَ الْكَسَائِيُّ وَابْنُ كَثِيرٍ (الْهَاءُ) النَّشْرَ ٢/١٣٢.

ويقربُ من هذه اللفظة «لات» من قوله: ﴿وَلَاتَ حِينَ مَنَاصِرٍ﴾ [ص ٣] وَإِنْ كَانَ الْفُ لَاتَ أَصْلِيَّةً لِكُونِهَا حَرْفًا. و«لات» هي لا التانيئة دخلت عليها تاءُ التانيث كدخولها في رُئْتِ وتُمُتْ، وتعملُ عملَ ليس، إلا أنها اختصتُ بحكمين بعدَ دخولِ التاءِ عليها؛ أحدهما أنها لا تعملُ إلا جارةً كقولهِ تعالى: ﴿وَلَاتَ حِينَ مَنَاصِرٍ﴾ وقولِ الشاعر: [من الكامل]

١٤٧٠- نَدِمَ الْبَغَاةُ وَلَاتَ سَاعَةً مُتَدِمٌ وَالْبَغْيُ مُرْتَعٌ مُتَغْيِيهِ وَخِيمٌ^(١)

وأما قولُ الآخر: [من الكامل]

١٤٧١- حَنَّتْ نَوَارُ وَلَاتَ هُنَا حَنَّتْ وَبَدَا الَّذِي كَانَتْ نَوَارُ أَجْنَتْ^(٢).

فلنا فيه كلامٌ ليس موضعه. والثاني أن يُحذفَ مرفوعُها ويَبقى منصوبُها، وكذلك كانت القراءة المشهورة. وقد قرئُ برفع «حينُ مناصِرٍ»^(٣). وقال بعضهم: إن التاءَ زيدتُ فيها مُتَبَّهَةً عَلَى السَّاعَةِ وَالْمَدَّةِ كَأنَّهُ قِيلَ: [ليست] السَّاعَةُ أَوْ الْمَدَّةُ حِينَ مَنَاصِرٍ. وَزَعَمَ آخَرُونَ، وَنَقَلَهُ الرَّاغِبُ عَنِ الْبَصْرِيِّينَ^(٤): أَصْلُهَا لَيْسَ فَقُلِبَتْ الْيَاءُ الْفَاءُ وَالسِّينُ تَاءً نَحْوُ «إِلَيَاتٍ» فِي «إِلْيَاسٍ»، وَهَذَا ضَعِيفٌ مِنْ وَجْهَيْنِ: أَحَدُهُمَا عَدَمُ الْمَوْجِبِ لِقَلْبِ الْيَاءِ الْفَاءَ لِسُكُونِهَا. وَالثَّانِي أَنَّ قَلْبَ السِّينِ تَاءً مُحْفُوظٌ لَا يُقَاسُ عَلَيْهِ، فَدَعَوَى ذَلِكَ مُجَرَّدُ احْتِمَالٍ. وَزَعَمَ أَبُو عُبَيْدٍ أَنَّ التَّاءَ لَيْسَتْ مِنْ تِمَامٍ «لَا» إِنَّمَا هِيَ مُتَصِلَةٌ بِحِينَ، وَالْعَرَبُ تَفْعَلُ ذَلِكَ فَتَقُولُ: جِئْتُكَ تَحِينَ قَامَ زَيْدٌ، وَأَنْشَدَ: [من الكامل]

١٤٧٢- الْعَاطِقُونَ تَحِينَ لَا مِنْ عَاطِفٍ وَالْمُطْعِمُونَ تَحِينَ لَا مِنْ مُطْعِمٍ^(٥)

وبأنها كُتِبَتْ فِي الْمَصْحُفِ كَذَا ﴿وَلَا تَحِينَ مَنَاصِرٍ﴾. وَقَدْ رَدُّ النَّاسُ عَلَيْهِ مَقَالَتَهُ بِمَا أَوْضَحْتَاهُ فِي غَيْرِ هَذَا. وَقَدْ قُرِئَ بِجَرِّ الْحَيْنِ فِي الْآيَةِ. وَتَخْرِيجُهُ فِي غَيْرِ هَذَا الْمَوْضِعِ

(١) بَلَدٌ بِرَقْم ١٧٨.

(٢) الْبَيْتُ لِشَيْبِ بْنِ جَمِيلٍ فِي شَرْحِ شَوَاهِدِ الْمَعْنَى ٩١٩ وَالْمَقَاصِدُ التَّحْوِيَّةُ ١/ ٤١٨، وَلَهُ وَلِحَمِيلِ بْنِ نِزْلَةٍ فِي الْخَزَانَةِ ١٩٥/ ٤ (هَارُونُ) وَلَا نِسْبَةَ فِي الْهَمْعِ ١/ ٧٨، ١٢٦.

(٣) قَرَأَ أَبُو السَّمَّالِ (وَلَاتَ حِينَ) مُخْتَصِرًا بَيْنَ خَالَوَيْهِ ١٢٩.

(٤) الْفَرْدَاتُ ٧٤٩.

(٥) الْبَيْتُ لِأَبِي وَجْزَةَ السَّعْدِيِّ فِي الْأَزْهِيَّةِ ٢٦٤ وَالْإِنْصَافِ ١٠٨ وَالْخَزَانَةِ ٤/ ١٧٥ وَاللِّسَانُ (لَيْتَ، عَطَفَ، أَيْنَ، حِينَ، مَا).

من تأليفنا، وقد اختلف القراء في الوقوف على تأنها؛ هل هو بالتاء أو بالهاء حسب اختلافهم في «اللات» سواء بسواء.

ل و ح:

قوله تعالى: ﴿فِي لُوحٍ مَحْفُوظٍ﴾ [البروج: ٢٢] اللوح في التعارف: ما يكتب فيه، ولا يعلم كنه هذا اللوح إلا الله تعالى، وفيه أعمال الخلائق كلها. قال الراغب^(١): كَيْفِيَّتُهُ تَخْفَى عَلَيْنَا إِلَّا بِقَدْرِ مَا رَوَى لَنَا فِي الْأَخْبَارِ، وَهُوَ غَيْرُ الْمَعْبُورِ عَنْهُ بِالْكِتَابِ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿إِنَّ ذَلِكَ فِي كِتَابٍ﴾ [الحج: ٧٠]. قلت: قد اختلف الناس في ذاته وكيفيته فقيل: من نور، وقيل: من ذهب، وإن القلم جرى عليه فكتب فيه ما كان وما يكون إلى يوم القيامة. كل ذلك لتستعلمي الملائكة منه، ثم تُعلم عليه على ملائكة آخرين دونهم من الأوامر والنواهي والرزق. فسيحان العالم بحقيقة ذلك، وعلم الله مستغنى عن اللوح: ﴿لَا يَضِلُّ رَبِّي وَلَا يَنْسَى﴾ [طه: ٥٢] وإنما فائدته ما ذكرت لك.

واللوح: واحد الواح السفينة كقوله: ﴿وَحَمَلْنَاهُ عَلَى ذَاتِ الْوَاحِ﴾ [القمر: ١٣]. وكل ما انبسط مع رقة سمكة فهو لوح. واللوح أيضاً: العطش، واللوح - بالضم - : بين الخضير والغبير.

قوله تعالى: ﴿لَوَاحٌ لِلْبَشَرِ﴾ [المدثر: ٢٩] أي تُغَيَّرُهُ. يقال: لاحت الشمس، ولوحت: إذا غيبت وجهه، وذلك أن النار تسود ما تحرقه لا سيما ناراً لا يعلم كنهها إلا مضربها. ولوحت الحر: غيروه. ولاح الحر لوحة، أي حصل في اللوح، والاح بسيفه، أي أرى لمعته، وسُمي الصباح لياحاً لأنه يلوح بضوئه، والشوب اللوحي: لأنه يلوح ببلونه. ولاح سهيل: بدا، والاح: تلاها، والاح من كذا ولاح منه: أشفق منه، وفي الحديث: «قال للمغيرة: اتحلف عند منبر رسول الله ﷺ؟ فالاح من اليمين»^(٢). ويقال: أبيض لياح ولباح - بالكسر والفتح - نحو أبيض يقق. وكان لحمزة الشهيد سيف يسمى لياحاً لشدة لمعانه^(٣).

(١) المفردات ٧٥٠.

(٢) النهاية ٢٧٦/٤ وغريب ابن الجوزي ٣٣٤/٢.

(٣) النهاية ٢٨٤/٤ وغريب ابن الجوزي ٣٣٤/٢.

ل و ذ:

قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يَتَسَلَّلُونَ مِنْكُمْ لِوَاذًا﴾^(١) [النور: ٦٣] أي استشاراً، من قولهم: لا واذ بكذا يلاوذة ملاوذة، أي استقر به؛ وذلك أن المنافقين كانوا يشتغلون بجلوسهم في مجلس رسول الله ﷺ فيتسللون منه ويستترون بالناس خشية أن يُبصروا، فنزل عدم الانصراف إلا باستئذان. ولا يجوز أن يكون لَوَاذًا من لاذ يلوذ إذ كان يجب أن يقال لَوَاذًا لما اتقناه في علم التصريف. وقيل: معنى لَوَاذًا أي تباعداً منه وفراراً. يقال: لاوذه لَوَاذًا أي فر منه وتباعد، ففاعل - هنا - بمعنى فعل، كسافرت. وأما لاذ به يلوذ فمعناه استغاث به التجأ إليه، وانشد: [من الطويل]

١٤٧٣ - يلوذ به الهلاك من آل هاشم^(٢)

وقلان ملاذ فلان، أي ملجؤه.

ل و ط:

قوله تعالى: ﴿وَنَجَّيْنَاهُ وَلُوطًا﴾ [الأنبياء: ٧١] لوط: علم للنبي المشهور ابن اخت إبراهيم خليل الرحمن المهاجر معه ﷺ، وهو منصرف لحقيقته وإن [كان] علماً أعجمياً. وغلط من جوز فيه وفي «نوح» الوجهين. والظاهر أنه لا اشتقاق له لعجمته إلا أنهم قالوا: يجوز أن يكون مشتقاً من لا ط الشيء بقلبي يلوط لوطاً، أي لصق ولزق. ومنه الحديث: «الولد ألوط - أي اللصق - بالكبير»^(٣). وهذا الأمر لا يلتصق بصدري أي لا يلتصق به لتقربه منه.

ولطت الحوض بالطين: ملطته به. ويقال: لا ط به يلوط لوطاً، ولا ط يلوط لوطاً. ومن كلامهم: «من أحب الدنيا التاط منها بثلاث: شغل لا ينقضي، وأمل لا يدرك، وحرص لا يئال»^(٤).

واللوط: الإصلاح - أيضاً - ومنه: كان يلوط له مالا، وكان يلوط حوضه، ومنه

(١) قرأ يزيد بن قليب (لَوَاذًا) البحر المحيط ٤٧٧/٦.

(٢) صدر بيت لابي طالب في الأساس والتاج (هلك) وعجزه: (فهم عنده في نعمة وفواضل).

(٣) اللغات ٤٧٩/٢ وغريب ابن الجوزي ٣٣٥/٢ والنهاية ٢٧٧/٤.

(٤) غريب ابن الجوزي ٣٣٥/٢ والنهاية ٢٧٧/٤.

قولُ ابنِ عباسٍ: «إِنْ كُنْتَ تَلُوطُ حَوْضَهَا»^(١).

واللُّيطُ: القشرُ اللاصقُ بالشجر، وهذا أصلُ المادة. واللُّيطُ - أيضاً - اللونُ، وقد فُسر حديثُ واثلِ بنِ حُجر: «في التَّيعةِ شاةٌ لا مَقُورَةُ الأَلْباطِ»^(٢)، بالمعنيين؛ فإنَّ الأَلْباطَ جمعُ لَبِيطٍ، فعلى معنى الأولِ هي المتغيرةُ الحائلةُ عن أحوالِها، وأنشدَ حميدٌ: [من المتقارب]

١٤٧٤ - على عَيْنِهَا لَبِيطُ أَبْكَارِهَا^(٣)

وعلى معنى الصقِ أي ليستْ مُسْتَرخِيَةٌ الجلودِ لَهْزَالِهَا.

ل و م:

قوله تعالى: ﴿وَلَا تُقْسِمُ بِالنَّفْسِ اللَّوَّامَةِ﴾ [القيامة: ٢] قيلَ: هي كلُّ نفسٍ مؤمنةٌ كانت أو كافرةً. أما المؤمنة فتلومُ نفسَها على عدمِ ازديادِ الخيرِ الذي عملته، وأما الكافرة فتلومُ نفسَها إذ لم تكن آمنَت. وقيلَ: هي النفسُ التي اكتسبتْ بعضَ الفضيلة فتلومُ صاحبَها إذا ارتكبَ مكروهاً، (قال هذا القائل) فهي دونَ النفسِ المطمئنة. وقيلَ: هي النفسُ التي اطمأنتْ في ذاتِها وترشحتْ لتأديبِ غيرها، فهي فوقَ النفسِ المطمئنة. والمتصوفة قَسَمُوا النفسَ إلى ثلاثةِ أقسامٍ؛ فادناها عندهم الإيمانُ كقوله: «إِنَّ النفسَ لَمَأْرَةٌ بالسوءِ»، ثم اللَّوَّامَةُ لأنها نُسِبَتْ لتقصيرِها، ثم المطمئنة.

وأصلُ اللومِ عَذْلُ الإنسانِ بنسبتهِ إلى ما فيه لومٌ؛ يقالُ: لُمْتُهُ فهو مَلُومٌ.

قوله: ﴿فَلَا تَلُومُونِي﴾^(٤) وَلُومُوا أَنْفُسَكُمْ [إبراهيم: ٢٢] أي لا تَتَعَاطُوا لُومِي. قوله تعالى: ﴿فَإِنَّهُمْ غَيْرُ مَلُومِينَ﴾ [المؤمنون: ٦] أي، غيرُ فاعلين ما يُلَامُونَ عليه، وفيهِ تنبيهٌ على أَنَّهُمْ إذا لم يُلَامُوا لم يُفْعَلْ بِهِمْ ما هو فوقَ اللومِ، والأمرُ أتى بما يُلَامُ عليه.

قوله تعالى: ﴿فَالْتَقَتَا الْحَوْتَ وَهُوَ مُلِيمٌ﴾ [الصافات: ١٤٢] هذا بالنسبةِ إلى جانبِ الله تعالى له أن يقولَ ما شاءَ في حقِّ عبادِهِ، وأما نحنُ فلا نقوله إلا على سبيلِ

(١) غريب ابن الجوزي ٢/ ٣٣٥ والنهاية ٤/ ٢٧٧.

(٢) غريب ابن الجوزي ٢/ ٣٣٤ والنهاية ٤/ ٢٨٥ والفتاوى ١/ ٤٠٠.

(٣) لم أعتد إليه.

(٤) قرئت (يلوموني) البحر المحيط ٥/ ٤١٩.

(٥) قرئت (مليم) البحر المحيط ٧/ ٣٧٥.

التلاوة، وإنما نهتُ على ذلك لأنَّ بعضَ الناسِ يقولُ: أتى ما يَلامُ عليه .

والتلاوَمُ: أن يَلومَ بعضهم بعضاً . ورجلٌ لَوَمَةٌ: يُكثِرُ لومَ الناسِ . ولَوَمَةٌ: يَلومُهُ غيره، نحو: ضَحْكَةٌ وضَحْكَةٌ . واللائمةُ: هو اللاتِمُ، التاء فيه للمبالغة كراوية . وجمعها لوائم، قال: [من الطويل]

١٤٧٥- فلا تَجْعَلُونِي عُرْضَةً لِلْوَائِمِ^(١)

ولمَّته لَوَمًا: عدَّته إلى جهةٍ يَلامُ عليها، وهو قريبٌ من العتبِ، قال الشاعرُ: [من مجزوء الكامل]

١٤٧٦- بَكَرَ العَوَاضِلُ فِي الصُّبْرِ ح يَلْمَنِي وَالْوُمَهْنُ^(٢)

وَيَقْلُنْ: شَيْبٌ قَدْ عَلَا كَ وَقَدْ كَبُرَتْ فَقُلْتُ: إِنَّهُ

وَالْوَمَاءُ: الْعَلَامَةُ نَفْسُهَا .

ل و ن:

قوله تعالى: ﴿صَفَرَاءُ فَاقِعٌ لَوْنُهَا﴾^(٣) [البقرة: ٦٩] اللونُ ما يظهرُ للعين من زينة الجيب كالبياضِ والسوادِ . يقالُ: أصفرُ فاقِعٌ، وأبيضُ يَفَقُّ، وأحمرُ قانٍ، وأخضرُ ناضِرٌ، وأزرقُ حَطْباني، وأسودُ حالِكٌ وحائِكٌ وبَهَمٌ، وقيل: البَهَمُ: الخالصُ من كلِّ لونٍ . وأصلُ الألوانِ البياضُ لأنَّ كلَّ لونٍ يطرأ عليه . وظاهرُ كلامِ الراغبِ أنه والأسودُ أصلانِ^(٤)، ما عداهُما مركَّبٌ منهما فإنه قال^(٥): اللونُ معروفٌ وينطوي على الأبيض والأسودِ وما يُركَّبُ منهما .

وتلونُ فلانٌ: إذا تغيَّرَ عن حاله إلى حالةٍ أخرى، قال كعبُ بنُ زهيرٍ رضيَ الله عنه: [من البسيط]

١٤٧٧- فما تكونُ على حالٍ تكونُ بهما كما تَلَوْنُ فِي أَثَوَابِهَا الْفَوَلُ^(٦)

(١) لم أعتد إليه .

(٢) البيتان لمبيد الله بن قيس الرقيت في ديوانه ٦٦ والأزهية ٢٥٨ والمخرانة ١١/٢١٦ واللسان (انن) .

(٣) قرئت (مالونها) إملاء المكبري ٢٥/١ .

(٤) المفردات ٧٥١ قرئت (مالونها) إملاء المكبري ٢٥/١ .

(٥) ديوانه ٨ . وتكرر برقم ١١٥٥ .

قوله تعالى: ﴿وَاخْتَلَفُ أَلْسِنَتِكُمْ وَالْوَأَنُكُمْ﴾ [الروم: ٢٢] إشارة إلى مبلغ قدرته في اختلاف الإنشاء من سواد وبياض. ثم البياض متفاوت في نفسه إلى أنواع يقصر عنه التعبير وكذا باقيها، وفيه دلالة على اختلاف الصور التي تختص كل صورة منها بهيئة غير هيئة الأخرى مع كثرة عددهم واتحاد أصلهم. ويعبر باللون عن الاجناس والأنواع، يقال: فلان أنى باللون من الطعام وأنواع من الطعام.

واللون - أبيضاً - النخل وهو ما عدا البرني والعجوة تسميها أهل المدينة الألوان وقيل: اللون نوع منه وهو الدقل، ومنه قول عمر بن عبد العزيز فيما كتب به إلى عماله: «يؤخذ في البرني من البرني وفي اللون من اللون»^(١). قالوا: اللون: الدقل وجمعه ألوان، ومن ذلك قوله تعالى: ﴿مَا قَطَعْتُمْ مِنْ لِينَةٍ﴾ [الحشر: ٥] أي من نخلة غير ما ذكر، فسكت الواو بعد كسرة فقلبت ياء نحو قيمة. وفسرها بالنخلة الناعمة، قال^(٢): «ومخرجه مخرج فعلة نحو حنطة» قال: ولا يختص بنوع دون نوع؛ وما قاله غيره هو المشهور إلا أن الظاهر معه لقوله: ﴿مَا قَطَعْتُمْ مِنْ لِينَةٍ﴾ الآية؛ فإن ذلك لا يختص بنوع دون نوع. وقد أدخل الراغب هذه اللفظة في مادة (ل ي ن) والصواب أنها من مادة (ل و ن) كما قدمته.

ل و هـ:

قد تقدم أن الجلالة المعظمة أصلها لوه أولوه من لاه يلوه؛ إذا ارتفع، وقد تقدم القول في ذلك مشبعاً فأغنى القول عن إعادته هنا.

ل و:

حرف امتناع لامتناع، هذه عبارة القدماء، وأورد عليها قوله تعالى: ﴿وَلَوْ أَنَّمَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلَامٌ﴾ [لقمان: ٢٧] الآية، وذلك لأن امتناع النفي إثبات، وامتناع الإثبات نفي، فيلزم محذور عظيم. وأورد عليها قوله عليه الصلاة والسلام: «نعم العبد ضهيى لو لم يخف الله لم يعصه»^(٣) ولذلك أبى الحدائق أن يجعلوا قول امرئ القيس: [من الطويل]

(١) الفائق ٤٧٩/٢ والنهاية ٢٧٩/٤ وغريب ابن الجوزي ٣٣٦/٢.

(٢) بقصد الراغب في المفردات ٧٥٢.

(٣) كشف الخفاء ٣٢٣/٢.

١٤٧٨- وَلَوْ أَنَّ مَا أَسْعَى لِأَدْنَى مَعِيشَةٍ كَفَانِي، وَلَمْ أَطْلُبْ، قَلِيلٌ مِنَ الْمَالِ^(١)
 مِنَ التَّنَازُعِ، وَهَذَا كُلُّهُ قَدْ حَقَّقْتَاهُ فِي غَيْرِ هَذَا، وَإِنَّمَا نَذَرْتُهُ مَتَبَّهَةً عَلَى الْأَصُولِ. فَالْصَّوَابُ
 عِبَارَةٌ سَيَبِيهِه أَنَّهَا حَرْفٌ لِمَا كَانَ سَبَقَ لَوْقُوعِ غَيْرِهِ^(٢). وَبَعْضُهُمْ يَعْبُرُ عَنْهَا بِأَنَّهَا حَرْفٌ
 شَرْطِي فِي الْمَاضِي، وَتُخْلَصُ الْمَضَارِعُ لِلْمَضِيِّ كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿لَوْ يُطِيعُكُمْ﴾، وَيَقَعُ فِي
 الْمُسْتَقْبَلِ كَقَوْلِهِ تَوْبَةً: [مَنْ الطَّوِيلُ].

١٤٧٩- وَلَوْ أَنَّ لَيْلَى الْأَخِيلَةَ سَلِمَتْ عَلَيَّ وَدُونِي جَنْدَلٌ وَصَفَائِحُ^(٣)
 لَسَلِمْتُ تَسْلِيمَ الْبَشَاشَةِ أَوْ زَقَا إِلَيْهَا صَدَى مِنْ جَانِبِ الْقَبْرِ صَائِحُ
 وَتَقَعُ بِمَعْنَى إِنْ كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿لَوْ تَرَكُوا مِنْ خَلْفِهِمْ ذُرِّيَةً ضَعِيفًا خَافُوا عَلَيْهِمْ﴾
 [النِّسَاء: ٩] وَهُوَ أَحَدُ الْقَوْلَيْنِ فِي قَوْلِهِ ﷻ: «لَوْ لَمْ يَخَفِ اللَّهُ»^(٤) وَقَوْلِ الْآخِرِ: [مَنْ
 الْبَسِيطُ]

١٤٨٠- قَوْمٌ إِذَا حَارَبُوا شَدُّوا مَآزِرَهُمْ دُونَ النَّسَاءِ وَلَوْ بَاتَتْ بِأَطْهَارٍ^(٥)
 أَيْ، وَإِنْ بَاتَتْ.

وَتَكُونُ «لَوْ» لِلتَّمْنِي، وَلِذَلِكَ يُنْتَصَبُ الْمَضَارِعُ فِي جَوَابِهَا كَقَوْلِهِ: ﴿فَلَوْ أَنَّ لَنَا كَرَّةً
 فَنَكُونُ﴾ [الشُّعْرَاء: ١٠٢] فِي إِحْدَى الْقَرَاءَتَيْنِ. وَتَكُونُ حَرْفًا مُصَدِّرِيًّا كَانَ عِنْدَ بَعْضِهِمْ،
 بِشَرْطِ أَنْ يَتَقَدَّمَهَا وَدُ كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿يَوَدُّ أَحَدُهُمْ لَوْ يُعَمَّرُ﴾ [البَقَرَةُ: ٩٦] وَدَوَّ لَوْ
 تَدَهَّنُ﴾ [القَلَمُ: ٩] أَيْ يَوَدُّ التَّعْمِيرَ وَالْإِدَهَانَ. وَفِيهَا كَلَامٌ لَيْسَ هَذَا وَضَعَهُ. وَالْفَصِيحُ فِي
 وَأَوَّهَا عِنْدَ التَّقَاءِ السَّاكِنِينَ الْكَسْرُ نَحْوُ: ﴿لَوْ اسْتَطَعْنَا لَخَرَجْنَا مَعَكُمْ﴾ [التَّوْبَةُ: ٤٢].
 وَقُرِئَ بِضَمِّهَا حَمَلًا عَلَى وَلَوْ الضَّمِيرِ كَمَا حَمَلْتُ وَأَوَّ الضَّمِيرِ عَلَيْهَا^(٦)، فَقُرِئَ بِكَسْرِهَا
 نَحْوُ: ﴿اشْتَرَوْا الضَّلَالَةَ﴾ [البَقَرَةُ: ١٧٥].

(١) البَيْتُ فِي دِيوَانِهِ ٣٩ وَالْإِنْصَافُ ٨٤ وَشَذُورُ الذَّهَبِ ٢٩٦ وَقَطْرَايُ النَّدَى ١٩٩ وَسَيَبِيهِ ٧٩/١
 وَالْهَمْعُ ١١٠/٢ وَالتَّاجُ (الْو).

(٢) كِتَابُ سَيَبِيهِ ٢٤٤/٤.

(٣) الْبَيَّانُ فِي الْأَغَانِي ٢٤٤/١١ وَالْحِمَاةُ الْبَصْرِيَّةُ ١٠٨/٢ وَشَرْحُ الْحِمَاةِ لِلْمَرْزُوقِيِّ ١٣١١ وَالْمُقَاصِدُ
 النَّحْوِيَّةُ ٤٥٣/٤.

(٤) مِنَ الْحَدِيثِ السَّابِقِ.

(٥) الْبَيْتُ لِلْأَخْطَلِ، وَتَقَدَّمَ بِرَقْمِ ٥٤.

(٦) قَرَأَ الْأَعْمَشُ وَزَيْدُ بْنُ عَلِيٍّ (لَوْ اسْتَطَعْنَا)، وَقَرَأَ الْحَسَنُ (لَوْ اسْتَطَعْنَا) الْبَحْرُ الْمَجِيدُ ٤٦/٥.

وتزاد بعدها «لا» فتصير «لولا» ولها معنيان: أحدهما امتناع لوجود نحو قوله: ﴿ولولا فضل الله﴾ [النور: ٢٠]. ويلزم حذف الخبر بعدها وإن كان كوناً مطلقاً، وإلا فإن دل عليه دليل جاز حذفه وذكره كقوله: [من الوافر]

١٤٨١- يذيب الرعب منه كل غضب فلولا الغمد يمسكه لاسالاً^(١)

فالواجب ذكره كقوله: [من الطويل]

١٤٨٢- فلولا بتوها حولها لخبطتها^(٢)

وتختص بالابتداء، فأمّا قوله: [من الوافر]

١٤٨٣- فلولا تحسبون الحلم عجزاً لما عديم المسيسون احتمالي^(٣)

فعلى حذف أن، كقوله: ﴿ومن آياته يريكم البرق خوفاً﴾ [الروم: ٢٤]. واختلف النحاة في المرفوع بعدها، والأصح أنه مبتدأ - كما قدمته - والثاني: أن تكون حرف تخصيص كـ «هَلَا»^(٤)، كقوله تعالى: ﴿فلولا كان من القرون﴾ [هود: ١١٦] ﴿ولولا إذ سمعتموه﴾ [النور: ١٦] وقد يُحذف الفعل بعدها كقوله: [من الطويل]

١٣٨٤- تعدون عقر النيب أفضل مجدكم

بني صوطرى لولا الكمي المقنعا^(٥)

أي، لولا تعدون الكمي. وتختص بالافعال كـ «هَلَا». فأمّا قوله: [من الطويل]

١٣٨٥- وثبت ليلى أرسلت بشفاعتي إلي، فلولا نفس ليلى شفيها^(٦)

فعلى إضمار كان الشافية أي، فلولا كان الأمر والشأن، هذه كلها أصول مقررة فيما وضعناه.

(١) البيت لأبي العلاء المعري في وصف المباني ٢٩٥ والدرور ٢/٢٧ (الكويت)

(٢) صدر بيت للزبير بن العوام، وعجزة: «كخبطة عصفور ولم اتلعم» والبيت في المقاصد العينية ٥٧١/١.

(٣) البيت دون نسبة الدر المصون ٤١٠/١.

(٤) «قال القراء: إذا لم تر بعد - لولا - اسماً فهي استفهام بمعنى هلا، وإثارة بيت بعدها اسماً مرفوعاً فهي التي جاورها اللام والأشياء والنظائر للتعالي ٣٢٨.

(٥) قُبت لجرير في ديوانه ٣٢٨ والخزانة ٥٥/٣ (هارون) والخصائص ٤٥/٢ وشرح المفصل ٣٨/٢، ١٤٤/٨، وللغزوقي في الأزهية ١٦٨ واللسان (خطر)، ولجرير أو للأشهب بن ربيعة في شرح

المفصل ١٤٥/٨، وبلا نسبة في وصف المباني ٢٩٣ والهمع ١/١٤٨.

(٦) البيت للمجنون في ديوانه ١٥٤، ولابن الدميني في ملحون ديوانه ٢٠٦، وللصمة القشيري في ديوانه

١١٣، وبلا نسبة في وصف المباني ٤٠٨ والهمع ٢/٦٧.

ل ا:

مِمَّا يَنْبَغِي التَّكَلُّمُ عَلَيْهِ هُنَا «لَا» وَهِيَ نَافِيَةٌ، وَنَاهِيَةٌ، وَزَائِدَةٌ لِلتَّوَكِيدِ، وَالنَّافِيَةُ تَكُونُ تَارَةً لِلنَّفْيِ الْجَنَسِيِّ وَتُسَمَّى «لَا التَّثْبُوتِ» وَتَعْمَلُ عَمَلُ «إِنْ نَحْوُ»: لَا رَجُلٌ قَائِمٌ، وَاسْمُهَا مَعْرَبٌ وَمَبْنِيٌّ. وَلِعَمَلِهَا شَرْطٌ، وَتَدْخُلُ عَلَيْهَا هِمزةُ الاسْتِفْهَامِ فَتَصِيرُ مُشْرَكَةً بَيْنَ النَّفْيِ الْمُسْتَفْهَمِ عَنْهُ وَبَيْنَ التَّعْنِي كَقَوْلِهِ: «أَلَا مَاءٌ بَارِدٌ؟» وَبَيْنَ التَّحْضِيضِ وَالْعَرْضِ وَبَيْنَ الاسْتِفْخَاحِ وَالتَّنْبِيهِ، كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿أَلَا يَوْمَ يَأْتِيهِمْ﴾ [هود: ٨].

وَالنَّاهِيَةُ تَجْزُمُ فِعْلًا وَاحِدًا وَتَرُدُّ لِلدَّعَاءِ نَحْوُ: لَا تَعَذِّبْنَا يَا رَبُّ.

وَالزَّائِدَةُ كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿مَا مَنَعَكَ أَلَّا تَسْجُدَ﴾ [الاعراف: ١٢] ﴿لَعَلَّأُ^(١) يَعْلَمَ أَهْلُ الْكِتَابِ﴾ [الحديد: ٢٩]. وَفِي مَا ذَكَرْنَاهُ كَفَافَةً.

ل و ي:

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿لَوْأُ رَأَوْهُمْ﴾ [المناقصون: ٥] أَيِ أَمَالُهَا وَعَظْفُهَا تَكْبِيرًا عَنْ الْحَقِّ. يُقَالُ: لَوَى رَأْسَهُ وَعَظَفَهُ وَلَوَاهُمَا - مَخْفَقًا وَمَشْدَدًا -. وَقَدْ قُرِئَ بِهِمَا^(٢). وَيُقَالُ: لَوَى رَأْسَهُ وَعَوَاهُ - أَيْضًا - لَيًّا وَعَيًّا: إِذَا ثَنَاهُ عَنْكَ خِلَافًا عَلَيْكَ.

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿لَيًّا بِالسَّيِّئِ﴾ [النساء: ٤٦] أَيِ تَحْرِيفًا، وَالْأَصْلُ لَوِيًّا فَأُدْغِمَ. وَقَوْلُهُ: ﴿يَلُوتُونَ^(٣) السَّيِّئِ بِالْكِتَابِ﴾ [آل عمران: ٧٨] أَيِ يُحَرِّفُونَهُ وَيُغَيِّرُونَهُ أَحْكَامَهُ.

وَأَصْلُ اللَّيِّ الْفُتْلُ، وَالْمَعْنَى يُفْتَلُونَ لِسَانَهُمْ مِنَ التَّلَطُّقِ بِالْحَقِّ إِلَى النُّطْقِ بِالْكَذِبِ وَيُغَيِّرُ بِهِ عَنِ التَّخَرُّصِ أَيْضًا.

(١) قَرَأَ خُطَابُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ (لَا لَا)، وَقَرَأَ الْجَعْدَرِيُّ (لَيْنَ يَعْلَمُ)، وَقَرَأَ الْحَسَنُ (لَعَلَّأُ يَعْلَمُ)، وَقَرَأَ ابْنُ عَبَّاسٍ (كَيَّ يَعْلَمُ)، وَقَرَأَ ابْنُ مَسْعُودٍ وَهَكْرَمَةُ وَابْنُ جُبَيْرٍ (لَكَيَّ يَعْلَمُ) وَقَرَأَ ابْنُ عَبَّاسٍ وَابْنُ مَسْعُودٍ (لَكَيْلَا يَعْلَمُ)، وَقَرَأَ الْحَسَنُ وَابْنُ مَجَاهِدٍ (لَيْلَا يَعْلَمُ) الْبَحْرُ الْمَحِيطُ ٨/ ٢٢٩، وَقَرَأَ الْأَزْرَقُ وَوَرِثُ (لَيْلَا) الْإِتِّحَافُ ٤١١.

(٢) قَرَأَ نَافِعٌ وَعَاصِمٌ وَمَجَاهِدٌ وَالْحَسَنُ وَأَبُو حَبِيبَةَ وَابْنُ أَبِي عُبَيْلَةَ وَابْنُ وَهَّابٍ وَيَعْقُوبُ (لَوَا) النَّشْرُ ٢/ ٣٨٨ وَالسَّبْعَةُ ٦٣٦.

(٣) قَرَأَ نَافِعٌ وَأَبُو جَعْفَرٍ وَأَبُو حَاتِمٍ وَاشَّيْبَةُ (يَلُوتُونَ)، وَقَرَأَ ابْنُ كَثِيرٍ وَمَجَاهِدٌ وَحَمِيدٌ (يَلُونُ) إِمْلَاءُ الْمَكْبَرِيِّ ٨٢/ ١ الْبَحْرُ الْمَحِيطُ ٢/ ٥٠٣.

قوله: ﴿وَلَا تَلُون﴾^(١) على أحد ﴿[آل عمران: ١٥٣] أي لا نعطفون عليه ولا نثنون له قرناً وخوفاً، ولذلك فُسِّرَ لا تعوجون؛ يُقال: فلان لا يعوجُ على أحد، أي لا يلتفتُ إليه لعظم ما دهمه. وقد أَلَمَ حسانُ رضيَ اللهُ عنه بهذا المعنى في قوله: [من الكامل]

١٤٨٦- تركَ الأحبةَ أنْ يُقاتلَ دونهم ونجا برأس طِمِرَةٍ ولِجَامٍ^(٢)

قوله: ﴿وَلَا تَلُون﴾ [النساء: ١٣٥] أي تتحرفوا وتنعطفوا، قال الفتيبي: تلوا من اللي في الشهادة والميل إلى أحد الخصمين. وقيل: هو من لويتُ فلاناً حقاً: أي دافعتُهُ. ومنه الحديث: «لِي الْوَاجِدُ يُجِلُّ عَقَوْنَهُ وَعِرْضَهُ»^(٣) وإنما أوردتُ ذلك لئلا يُتوهم التكرارُ في قوله: ﴿وَلَا تَعْرِضُوا﴾ وهو من: لا وأه يلاويه، وقرأ: «تَلُوا»^(٤) بواو واحدة من: ولي الأمر: إذا قام به، أي إن قُسمَ بالأمر، وقيل: هو من الأولِ إلا أنه خُفِّفَ بالحذف.

واللواء: الراية لا لتوائه بالرمح. واللوى - بالقصر - ما التوى من الرمل؛ قال امرؤ القيس: [من الطويل]

١٤٨٧- قفا نَبِكْ من ذكرى حبيبٍ ومنزلٍ

بسقطِ اللوى بين الدخولِ فحومِلِ^(٥)

فصل اللام والياء

ل ي ت :

قوله تعالى: ﴿يَا لَيْتَنَّا نَرَدُ﴾ [الأنعام: ٣٧] ليت: حرفُ تمنٍّ من أخواتِ «إن» وخالفَ أخواته من حيثُ إنه إذا اتصلتْ به «ما» الزائدة جازَ فيه الإعمالُ والإهمالُ؛ وينشدُ قولُ الذبياني: [من البسيط]

(١) قرأ الحسن (تَلُون)، وقرأ عاصم والأعشى (تَلُون)، وقرأ ابن كثير وابن محيصن وشبل (تلون) البحر المحيط ٨٢/٣.

(٢) ديوانه ٤١٩، الطمرة: الفرس الكثير الجري.

(٣) الفائق ٤٧٧/٢ والنهاية ١٥٥/٥ وغريب ابن الجوزي ٤٥٤/٢.

(٤) قرأ ابن عامر وحمة والأعشى (تَلُوا) الإنحاف ١٩٥ والنشر ٢٥٢/٢.

(٥) البيت من معلقته في ديوانه ٨، وتقدم برقم ٢١٧.

١٤٨٨- قالت: أَلَا لَيْتَمَا هَذَا الْحَمَامُ لَنَا إِلَى حِمَامَتِنَا وَنَصَفَهُ فَقَدْ^(١)

بنصب الحمام ورفعته بل زعم سيبيوه أنها مُعْمَلَةٌ عَلَى الرَوَايَتَيْنِ^(٢)، وتحقيق ذلك في «إيضاح السبيل» وغيره. وأما أخواتها إذا اتصلت بـ «ما» المذكورة بطل عملها، كقوله تعالى: ﴿إِنَّمَا اللَّهُ إِلَهٌ وَاحِدٌ﴾ [النساء: ١٧] ﴿أَنَّمَا إِلَهُكُمُ اللَّهُ﴾ [طه: ٩٨] هذا هو المشهور. وزعم القراء أنها تنصب الجزءين بقوله: [من البسيط]

١٤٨٩- لَيْتَ الشَّبَابُ هُوَ الرَّجِيعُ عَلَى الْفَتَى

وَالشَّيْبُ كَانَ هُوَ النَّذِيرُ الْأَوَّلُ^(٣)

ولا يُرَاعَى موضع اسمها بل لفظه فقط بخلاف «أَنْ وَلَنْ وَلَكِنْ» وزعم القراء جوازَه وأنشد: [من الرجز]

١٤٩٠- يَا لَيْتَنِي وَأَنْتَ يَا لَمِيسُ فِي بَلَدٍ لَيْسَ بِهِ أُنَيْسُ^(٤)

والفرق بين التمني والترجي أن التمني يكون في المُمَكِّنَاتِ وَالْمُسْتَحِيلَاتِ نَحْوُ: [من البسيط]

١٤٩١- لَيْتَ الشَّبَابُ هُوَ الرَّجِيعُ عَلَى الْفَتَى^(٥)

والترجي لا يكون إلا في المُمَكِّنَاتِ، لا يقال: لَيْتَ الشَّبَابُ يَعُودُ. وقد يعرب إذا قُصِدَ به حكاية مجرد اللفظ: [من الرجز]

١٤٩٢- لَيْتَ وَهْلٌ يَنْفَعُ شَيْئاً لَيْتَ لَيْتَ شَبَاباً بَعُوعٌ فَاشْتَرَيْتَ^(٦)

(١) ديوانه ٢٤ والأزمية ١١٤، ٨٩، والإنصاف ٤٧٩ والخصائص ٤٦٠/٢ وشذور الذهب ٣٦٢ وسيبويه ١٣٧/٢.

(٢) ذكر سيبيوه أن رؤية كان يرفع «الحمام»، وذلك على وجهين: ١- على أن يكون بمنزلة قول من قال ﴿مَثَلًا مَّا بَعُوضَةٌ﴾ ٢- أو يكون بمنزلة قوله: ﴿إِنَّمَا زَيْدٌ مُنْطَلِقٌ﴾. انظر كتاب سيبيوه ١٣٨/٢.

(٣) البيت دون عزو في معاني القراء ٤١٠/١، ٣٥٢/٢، والجنى الداني ٤٩٣.

(٤) الرجز للمعاج في الدرر ١٨٧/٦ (الكويت)، ولرؤية في ملحقات ديوانه ١٧٦، وبلا نسبة في الهمع ١٤٤/٢ ومجالس ثعلب ٢٦٢، ولجيران العود في ديوانه ٥٢ والخزانة ١٩٧/٤ (بولاق).

(٥) تقدم برقم ١٤٨٩.

(٦) الرجز لرؤية في ملحقات ديوانه ١٧١ والمقاصد النحوية ٥٢٤/٢، والدرر ٢٦٠/٢، (الكويت)، وبلا نسبة في الهمع ١/٢٤٨، ١٦٥/٢، وتهذيب اللغة ٣٢٠/١٤.

وكقولهِ: [من الخفيف]

١٤٩٣- **إِنْ لَيْتَا وَإِنْ لَوْأُ عَنَاءُ^(١)**

واللَّيْتُ - بكسر اللام - عرقٌ في العنق، قال: [من الطويل]

١٤٩٤- **تَلَفْتُ نَحْوَ الْحَيِّ حَتَّى وَجَدْتُنِي وَجَعْتُ مِنَ الْإِصْغَاءِ لَيْتَا وَأَخْذَعَا^(٢)**

ل ي م:

قوله تعالى: ﴿لَيْسَ مَصْرُوفًا عَنْهُمْ﴾ [هود: ٨] ليس: فعل ناقص ملازم النقص، وزعم أبو علي أنه حرف. ويعمل عمل «كان» ولا يتصرف، وله أحكام كثيرة، ولعدم تصرفه وشبهه بالحرف لم يلتزم معه نون الوقاية كلزومها مع غيره، كقوله: [من الرجز]

١٤٩٥- **عَدَدْتُ قَوْمِي كَعَدِيدِ الطَّيْسِ إِذْ ذَهَبَ الْقَوْمُ الْكِرَامُ لَيْسِي^(٣)**

وتقع استثناء كقوله: «ليس السن والظفر»^(٤) أي: إلا السن والظفر

وتدخل عليها الهمزة فتفيد التقرير كقوله تعالى: ﴿لَيْسَ اللَّهُ بِكَافٍ عَبْدَهُ﴾ [الزمر: ٣٦] أي، الله كافيه. وهذا لا خصوصية له بـ «ليس» بل كل استفهام دخل على نفي قرؤه، نحو: ﴿الَّذِينَ يَكْفُرُوكُمْ﴾ [آل عمران: ١٢٤] ﴿أَلَمْ نَشْرَحْ﴾ [الشرح: ١] وقال ابن عباس في قوله تعالى: ﴿أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَى﴾ [الأعراف: ١٧٢] لو قالوا نعم لكفروا^(٥). وفيه بحث حسن حققناه في موضعه، وقد تقدم أن بعضهم زعم أن «لات» أصلها «ليس» وليس بشيء.

(١) عجز بيت لامي زيد الطائي وصدره:

(ليت شعري وأين مني ليت) وهو في ديوانه ٥٧٨ وشرح المفصل ٦/٣٠، ١٠٠/٥٧ وسيبويه ٣/٢٦١ واللسان (أوا).

(٢) البيت للعصاة القشيري في ديوانه ٩٤، وتقدم برقم ٤٢٨.

(٣) الرجز لرؤبة في ملحق ديوانه ١٧٥ والمغازاة ٥/٣٢٤ (هارون) والدرر ١/٢٠٤ (الكوكب) والمقاصد النحوية ١/٣٤٤ واللسان والتاج (طيس)، وبلا نسبة في الجني الداني ١٥٠ وشرح المفصل ٣/١٠٨ واللسان والاساس (ليس).

(٤) أخرجه البخاري في الشركة، باب (٣) حديث ٢٣٥٦، بومسلم في الاضاحي ١٩٦٨.

(٥) تقدم قول ابن عباس في مادة (بلى).

ل ي ك :

قوله تعالى: ﴿كَذَّبَ أَصْحَابُ الْأَيْكَةِ^(١)﴾ [الشعراء: ١٧٦] تقدّم في باب الهزّة أنه قرئ «الأيكة» و«ليكة» وكلام الناس في ذلك هناك فاعنى عن إعادته هنا.

ل ي ل :

قوله تعالى: ﴿وَأَيُّ لَيْلٍ نَسْلُخُ مِنْهُ النَّهَارَ﴾ [يس: ٣٧] الليلُ عبارة عن زمنٍ مغيبِ الشمسِ إلى طلوعِ الفجرِ أو طلوعِ الشمسِ، لانه مقابلُ النهار. وقيل: هو قبلُ النهارِ أو بعده، خلافُ لا طائلَ تحته. وقوله تعالى: ﴿نَسْلُخُ مِنْهُ النَّهَارَ﴾ من أبلغِ الاستعاراتِ جعله كشاةٍ كُشِطَ جلدها عنها. وقوله: ﴿كَانُوا قَلِيلًا مِنَ اللَّيْلِ مَا يَهْجَعُونَ﴾ [الدرايات: ١٧] قيل: هو مفردة يرادُ به الجمعُ، ولا حاجة إلى ذلك لان المراد به الجنس.

والليلُ - أيضاً - فرخُ الحَيَارَى. ويقالُ له: ليلٌ أَيْلٌ على المبالغة، ويستطالُ عندَ هجومِ الهمِّ ونحوه، كقولِ امرئِ القيس: [من الطويل]

١٤٩٦- فَيَا لَكَ مِنْ لَيْلٍ كَأَنَّ نَجْوَمَهُ

بِكُلِّ مَغَارٍ الْفَتْلِ شُدَّتْ بِبَيْذَلٍ^(٢)

وقال أيضاً: [من الطويل]

١٤٩٧- وَلَيْلٍ كَمَوْجِ الْبَحْرِ أَرْخَى سُدُولَهُ

عَلَيَّ بِأَنْوَاعِ الْهُمُومِ لِيَتَخَلَّى^(٣)

والليلةُ: واحدةُ الليل، وقيل: الليلةُ إلى زوالِ اليومِ بعدها، وما بعدَ الزوالِ يقالُ البارحة فيقالُ قبلَ الزوالِ: رأيتُ الليلةَ كذا، وبعده: رأيتُ البارحة، قالَ طرفةُ: [من السريع]

١٤٩٨- مَا أَشْبَهَ اللَّيْلَةَ بِالْبَارِحَةِ^(٤)

(١) قرأ نافع وابن كثير وابن عامر وابن محيصن وأبو جعفر (ليكة) النشر ٣٣٦/٢ والسبعة ٤٧٣.

(٢) من معلقته في ديوانه ١٩ والخزانة ٤١٢/٤ (هارون) والمقاصد النحوية ٢٦٩/٤ والشايج (ذيل).

(٣) من معلقته في ديوانه ١٨ والخزانة ٣٢٦/٢ (هارون) والمقاصد النحوية ٣٣٨/٣.

(٤) يقدم في مادة (برح) وهو عجزيت في ديوانه ١٧، وصدره: (كلهم أروغ من نطب).

وجمعها على لَيْلٍ ولَيْالٍ ولَيْلاتٍ؛ يقال: ليلةٌ لَيْلَاءٌ كما قالوا: لَيْلٌ أَيْلٌ. فقابلوا
أفعلَ بفعلاء نحو: أحمرَ وخمرَاء. وقيل: أصله ليلةٌ لَيْلاوَةٌ، وقال الراغب بدليلٍ تصغيرهم
على كَيْبلة وجمعهم على لَيْالٍ^(١).

ل ي ن:

قوله تعالى: ﴿فَبِمَا رَحْمَةٍ مِنَ اللَّهِ لَبْتَ لَهُمْ﴾ [آل عمران: ١٥٩] أي خَفَضْتُ
جناحَكَ لَهُمْ وتَوَاضَعْتُ مع رُفْعَةِ مَرْتِلِكَ وعلوِّ مَرْتِلِكَ. واللينُ في الأصلِ مقابلُ الخشونةِ.
وكلاهما مُدْرِكَانِ بالحسِّ أعني حاسةِ اللمسِ. وحقيقته في الأجسام، ثم يُستعملُ في
الخلْقِ وغيره من المعاني مجازاً كما تقدّم.

ويقال: فلانٌ لَيْنُ الجانبِ وفلانٌ خَشَنُ، وكلُّ منهما يُمدحُ به تارةً ويُذمُّ به أخرى
وذلك بحسبِ المقاماتِ، ألا تَرَى إلى قولِ الحماسي: [من البسيط]

١٤٩٩- إِنْ ذُو لُؤْلُؤٍ لَانَا^(٢)

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ تَلِيْنُ جُلُودَهُمْ وَقُلُوبُهُمْ إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ﴾ [الزمر: ٢٣] أي يَنْقَادُونَ
وَيُطِيعُونَ، ولما قُدِّمَ أَنْ جُلُودَهُمْ تَقْشَعُرُ، أُخْبِرَ أَنَّهُ تَلِيْنٌ بِذَهَابِ الْقَشْعِرَةِ عَنْهَا، وما
أَحْسَنَ تَقَابُلَ هَاتَيْنِ الصَّفَتَيْنِ ههنا! فَإِنَّ الْقَشْعِرَةَ بالحسِّ تجعلُ في البدنِ خشونةً فإذا
زالت حصلتْ له نعمةٌ لأنبساطِ الجلدِ وامتدادِ شعره، وقال الراغب^(٣): قوله: ﴿ثُمَّ
تَلِيْنُ﴾ الآية، إشارةٌ إلى إِذْعَانِهِمْ لِلْحَقِّ وَقَبُولِهِمْ لَهُ بَعْدَ نَهْيِهِمْ مِنْهُ وَإِنْكَارِهِمْ إِيَّاهُ. وليس
في ذلك إشارةٌ إلى بعضِ ما ذكر لا من اللفظِ ولا من السياقِ ولا من قرينةِ حاليةٍ، فمن أين
لَهُ ذَلِكَ؟ وإِنَّمَا حُصِمَ لَيْنُ الْقُلُوبِ إلى لَيْنِ الْجُلُودِ لِيُخْبِرَ بِتَوَافُقِ الظَّاهِرِ وَالْبَاطِنِ، وهو غايةٌ

(١) المفردات ٧٥١.

(٢) تمام البيت: (إِذَا لَقَامَ بَنَصْرِي مَعْتَرُ خَشْنٌ عند الحفيظة إِنْ ذُو لُؤْلُؤٍ لَانَا)

والبيت لقريب بن كثيف في الخزائنة ٤٤١/٧ (هارون) وشرح شواهد المغني ٦٨/١، وبلا نسبة في
الخزائنة ٤٤٥/٨ وشرح شواهد المغني ٦٤٣/٢ وشرح المفصل ٨٢/١، ١٣/٩، واللسان والتاج

(خشن).

(٣) المفردات ٧٥٢.

المراد . وفي الحديث : « كَانَ إِذَا عَرَسَ بِلَيْلٍ تَوَسَّدَ لَيْتَةً ^(١) » قيل : هي كالمِسْوَرَةِ ^(٢) أو الرُّفَادَةِ ، سُمِّيَتْ بِذَلِكَ لِئِنَّهَا ، وَقَدْ تَقَدَّمَ أَنَّ اللَّيْتَةَ النُّخْلَةُ ، أَصْلُهَا مِنْ ذَوَاتِ الْوَارِ فِيهِ تَشَارُكُ هَذِهِ لَفْظًا وَتَفَارُقُهَا أَصْلًا وَمَعْنَى .

(١) الفائق ٢/ ١٣٠ وغريب ابن الجوزي ٢/ ٣٣٨ والنهية ٤/ ٢٨٦ .

(٢) المسورة : متكأ من الجفد (اللسان : سور) .

بسم الله الرحمن الرحيم باب الميم

الميم :

حرف جَرَّ تَجْرُ الْمُقَسَّم بِهِ، وَلَا تَدْخُلُ إِلَّا عَلَى الْجَلَالَةِ الْمُعْظَمَةِ، وَفِيهِ ثَلَاثُ لُغَاتٍ؛
الضَّمُّ وَالْفَتْحُ وَالْكَسْرُ نَحْوُ: مَ اللَّهُ لَأَفْعَلُنْ كَذَا، وَمَ اللَّهُ، وَمَ اللَّهُ. وَقِيلَ: بَلْ هَذِهِ اسْمٌ لِأَنَّهَا
بَقِيَّةُ أَهْمَنْ فِي قَوْلِكَ أَهْمَنْ اللَّهُ فَمَا بَعْدَهُ مَجْرُورٌ بِالإِضَافَةِ. وَقَدْ رُدَّ هَذَا الْقَوْلُ بِأَنَّهُ لَا تُحْدَفُ
حُرُوفُ اسْمٍ حَتَّى يَصِيرَ عَلَى حَرْفٍ وَاحِدٍ، وَبِأَنَّهُ لَيْسَ لَنَا اسْمٌ مُعَرَّبٌ عَلَى حَرْفٍ وَاحِدٍ،
وَاجِبٌ عَنِ ذَلِكَ بِـ (رَ) فَعِلَ أَمْرٌ مِنْ رَأَى فَلِئَنَّهُ لَمْ يَبْقَ مِنْهُ إِلَّا الْفَاءُ، وَعَنِ الثَّانِي بِمَا حَكَى
ابْنُ مَقْسَمٍ: اسْقِنِي مَاءً، مَقْصُورًا مُتَوْنًا فَلَمْ يَبْقَ مِنْهُ إِلَّا حَرْفٌ وَاحِدٌ.

فصل الميم والهمزة

م ا ج :

قَرَأَ عَاصِمٌ: ﴿إِنْ يَاجُوجَ وَمَاجُوجَ﴾^(١) [الكهف: ٩٤] قَبِيلٌ: هُمَا الْأَصْلُ وَالْأَلْفُ
مَقْلُوبَةٌ فِيهِمَا. وَقِيلَ: لُغَتَانِ. وَقِيلَ: الْأَلْفُ أَصْلُ وَالْهِمَزَةُ مَقْلُوبَةٌ مِنْهَا. وَقِيلَ: هُمَا عَرَبِيَّانِ
وَاشْتِقَاقُهُمَا مِنْ أَجِيحَ النَّارِ، أَوْ مِنَ الْأَجَةِ وَهِيَ الْإِخْلَاطُ، وَعَلَى هَذَا فَمِيمُهَا زَائِدَةٌ وَلَيْسَتْ
مِمَّا نَحْنُ فِيهِ، وَفِيهِمَا أَبْحَاثٌ كَثِيرَةٌ ذَكَرْنَاهَا فِي «الدَّر» وَ«الْعَقْد».

م ا ي :

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿فَأَمَّا نَآءُ اللَّهِ مَائَةٌ عَامٌ﴾ [البقرة: ٢٥٩] الْمَعْنَى: الْمَرْتَبَةُ الثَّلَاثَةُ مِنْ
الْأَعْدَادِ؛ فَإِنَّ أَصُولَ الْأَعْدَادِ أَرْبَعَةٌ: أَحَادٌ وَعَشْرَاتٌ وَمِئُونَ وَالْأَلْفُ، وَأَصْلُهَا مَائَةٌ فَحُذِفَتْ
لَا مَهَا بِدَلِيلٍ أَمَا بَتِ الدَّرَاهِمُ أَيِ جَعَلْتُهَا مِئَةً، وَأَمَّتْ هِيَ، أَيِ بَلَغَتْ ذَلِكَ.

فصل الميم والتاء

م ت ع :

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿يُمَتِّعُكُمْ﴾^(٢) مَتَاعًا حَسَنًا [هود: ٣] قِيلَ: مَعْنَاهُ يُعَمِّرُكُمْ أَيِ يُطِيلُ

(١) قَرَأَ حَمْزَةُ وَالْكَسَائِيُّ وَنَالِقٌ وَابْنُ عَامِرٍ وَأَبُو عَمْرٍو وَابْنُ كَثِيرٍ (يَاجُوجَ وَمَاجُوجَ) النُّشْرُ ١ / ٣٩٠ وَالسَّبْعَةُ ٣٩٩.

(٢) قَرَأَ ابْنُ هَرْمَزٍ وَالْحَسَنُ وَزَيْدُ بْنُ عَلِيٍّ وَابْنُ مُحَيْصِنٍ (يُمَتِّعُكُمْ) الْإِتِّحَافُ ٢٥٥ وَالْبَحْرُ الْمَحِيطُ ٢٠١ / ٥.

عمركم. والمادة تدل على الطول، ومنه: رجلٌ مائعٌ أي طويلٌ. ومتعُ النهار: طال، وامتعَ فلانٌ: طالت مدته. وأمتعني الله بك، أي أطال إيتاسي بيقائك، وفي حديث الدجال: «يُسخر له جبلٌ مائعٌ»^(١) وفي حديث عمر: «بيننا أنا جالسٌ في أهلي إذ متعُ النهار»^(٢) وقيل: المتوعُ الامتدادُ والارتفاعُ، ومنه قولُ عمر: «إذ متعُ النهار» يقال: متعُ النباتُ.

والممتع: انتفاعٌ ممتدٌ [الوقت] ^(٣). ويقال لكل ما يُتفع به في البيت وفي غيره: متاعٌ، ومنه قوله تعالى: ﴿إِنْتِفَاءً حَلِيَّةٍ أَوْ مَتَاعَ زَيْدٍ مِثْلَهُ﴾ [الرعد: ١٧] وقوله: ﴿وَلَمَّا قَتَلُوا مَتَاعَهُمْ﴾ [يوسف: ٦٥] قيل: طعامهم، وقيل: أوعية طعامهم، وكلاهما متاعٌ للانتفاع بهما.

ومتعةُ المطلقة: ما يُتفع به مدةٌ عدها. وقوله: ﴿وَمَتَعُوهُمْ﴾ [البقرة: ٢٣٦] أي أعطوهم من النفقة ما يُتفعن به. ومنه: نكاحُ المتعة وذلك أنه كان الرجلُ ينكحُ المرأةَ مدةً معلومةً يُتفع بها فيها إذا مضت فارقها من غير طلاقٍ كالمستأجرة، وقال الراغب^(٤): هي أن الرجلَ كان يشارطُ المرأةَ على مالٍ معلومٍ يُعطيها إلى أجلٍ معلومٍ، فإذا انقضى ذلك الأجلُ فارقها من غير طلاقٍ، وكيفما كان فنكاحُ المتعة باطلٌ وإن كان جائزاً في أول الإسلام فقد نُسخ حكمه. وقد بينا مذاهبَ الناس فيه في «القول الوجيز»

وقوله: ﴿فَمَنْ تَمَتَّعَ بِالْعِمْرَةِ إِلَى الْحَجِّ﴾ [البقرة: ١٩٦] اختلف الناس في كيفية ذلك على ما بيناه في الكتاب المشار إليه، وحاصله أن فيه انتفاعاً للحاج بمعنى أن يُتفع باستباحته محظورات الإحرام تلك المدة إلى أن يُحرَمَ الحج بخلاف المفرد والقارن.

وكل موضع ذكر فيه تمتع الدنيا فعلى سبيل التهديد، وذلك لم فيه من التوسع والتنعيم. قوله: ﴿قُلْ مَتَاعُ الدُّنْيَا قَلِيلٌ﴾ [النساء: ٧٧] أي سائر انتفاعاتها بجميع الأشياء قليلٌ في جنب متاع الآخرة لكثرة كثرة خارجة عن الحد، ولكونه على صفة لا يعلمها إلا الله ولو لم يكن فيه إلا سلامته من المنقصات والشوائب والمكدرات وانقطاعه في بعض الأوقات لكفى. قوله: ﴿وَمَتَعْنَاهُمْ إِلَى حِينٍ﴾ [يونس: ٩٨] يحتمل البقاء ويحتمل

(١) الفائق ٦/٣ وغريب ابن الجوزي ٢/٣٤١ والنهاية ٤/٢٩٣.

(٢) الفائق ٥/٣ والنهاية ٤/٩٩٣، والحديث لمالك بن أوس.

(٣) إضافة من المفردات ٧٥٧.

(٤) المفردات ٧٥٨.

التوسعة في النعمة. قوله: ﴿وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَمَتَاعٌ إِلَىٰ حِينٍ﴾ [البقرة: ٣٦] تنبيه على أن لكل إنسان من الدنيا تمتع مدّة معلومة. قوله: ﴿إِلَّا رَحْمَةً مِنَّا وَمَتَاعاً إِلَىٰ حِينٍ﴾ [يس: ٤٤] أي لا بدّ لهم من حين يموتون فيه بعد إنجائنا إياهم من العرق وتمتعنا لهم في الدنيا بضروب النعم، وقد غرق بعضهم ثم نجا فهنئ بالسلامة، فانشد: [من الوافر]

١٥٠٠- وَلَمْ أَسْلَمْ لَكِي أَبْقَىٰ وَلَكِنْ سَلِمْتُ مِنَ الْحَمَامِ إِلَى الْحَمَامِ^(١)

والاستمتاع: طلب التمتع، ومنه قوله تعالى: ﴿رَبَّنَا اسْتَمْتَعَ بَعْضُنَا بِبَعْضٍ﴾ [الأنعام: ١٢٨] وذلك لأن كلا من الجنسين قد سأل صاحبه التمتع فأعطاه ما سأله الجن سؤلت له أعمالاً فاطاعوهم فيها. وقيل: استمتع الإنس بالجن: هو أن الرجل من الإنس كان إذا سافر فزلّ وادياً وخاف من شره قال: أعوذ برئيس هذا الوادي. واستمتع الجن بالإنس هو تعظيمهم إياهم حيث كانوا عندهم ممن يُعَادُ به ويُلتجأ إليه. وقد أخبر الله تعالى بذلك حيث قال: ﴿وَأَنَّهُ كَانَ رِجَالٌ مِنَ الْإِنسِ يَعُوذُونَ بِرِجَالٍ مِنَ الْجِنِّ﴾ [الجن: ٦].

قوله: ﴿فَاسْتَمْتَعُوا بِخَلَاقِهِمْ﴾ [التوبة: ٦٩] أي انتفعوا بنصيبهم من الدنيا. وقال الفراء: رضوا به عن نصيبهم في الآخرة.

قوله: ﴿أَتُنْفَعُ حَلِيبَةً أَوْ مَتَاعٌ﴾ [الرعد: ١٧] أي مثل الحديد والنحاس والرصاص وسائر الجواهر المنطبعة لكثرة انتفاعهم بها سفرأ وحضرأ وطول بقائها. وفي الحديث: «حرم شجر المدينة ورخص في الهش ومتاع الناضح»^(٢) أراد به أداة الرجل ونحوه التي تؤخذ من الشجر.

وقولهم^(٣): «شرب مائع قيل: معناه أحمر. والظاهر أن الحمرة ليست من خصوصية ذلك بل المراد بالمائع المائع وإنما ذكروا الحمرة لأنها في الغالب دالة على جودته وقوة الانتفاع به وقالوا: حبل مائع أي قوي. وانشد: [من الطويل]

١٥٠١- وَمِزَانُهُ فِي سُورَةِ الْبُرِّ مَائِعٌ^(٤)

(١) لم أعتد إليه.

(٢) غريب ابن الجوزي ٢/ ٣٤١ والنهية ٤/ ٢٩٣.

(٣) المفردات ٧٥٨.

(٤) عجز البيت للناطقة وصدره: (إلى خير دهر نسكه قد علمته)

وهو في ملحق ديوانه ٢٣٧ واللسان والتاج (متع) والمقاييس ٥/ ٢٩٤.

أي قويٌ راجحٌ

م ت ك :

قرأ بعضُ القراء: «واعتدَّتْ لهنَّ مُتْكَأ» قيل: هو الأترج. وقرأ بفتح ميمه أيضاً^(١)، ونقل أبو عمرو: فيه تثليثُ الميم بالحركاتِ الثلاث. وأنشدَ من قالَ هو الأترجُ قولَ الشاعر: [من الوافر]

١٥٠٢- فاهدتُ مُتْكَأَ لبني أبيها نخبُ بها العثممةُ الوقاحُ^(٢)

وقيل: بل هو اسمٌ لكلِّ فاكهةٍ تُقطعُ بالسكينِ كالأترجِ ونحوه، وأنشد: [من الخفيف]

١٥٠٣- نشربُ الإثمُ بالصُّواعِ جِهاراً وتسرَى المثلثُ بيننا مُستعاراً^(٣)

وفرق بعضهم بين المضموم وغيره فقال: هو بالضمُّ أترجٌ وبالفتح الخمرُ. وقيل: هو الشرابُ الخالصُ. وقال المفضل: هو بالضمُّ المائدةُ أو الخمرُ في لغةٍ كندة. وقيل: هو بَنَتُك أي قطع، فأبدلتِ الباء ميماً، وهي لغةٌ مطردة.

م ت ن :

قوله تعالى: ﴿ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينُ﴾^(١) [الذاريات: ٥٨] الشديدُ الحَوْلُ، وقيل: هو من تأكيدِ اللفظِ لاختلافِ معناه؛ فالمتينُ: القويُّ، كقوله: ﴿صلواتٌ من ربهم ورحمةٌ﴾ [البقرة: ١٥٧] وأصله من المتين وهو الصلبُ فإنه أقوى ما في الناس.

والمَتَّان (من باب شابت مفارقة) وقيل: بل المَتَّان مُكْتَنَفَا الصُّلْب، وبه شبه المتنُّ من الأرض.

(١) قرأ عبد الله ومعاذ (مُتْكَأ) ، وقرأ ابن عباس وابن عمر مجاهد وقتادة والضحاك والجمهدري والأعمش (مُتْكَأ) ، وقرأ الحسن وابن هرمز (مُتْكَأ) ، وقرأ الأخرج والمطوعي (مُتْكَأ) الإنحاف ٢٦٤ والبحر المحيط ٣٠٢/٥.

(٢) تقدم برقم ٢٨٨.

(٣) تقدم برقم ٢٢٩.

(٤) قرأ الأعمش وابن وثاب (المتين) الإنحاف ٤٠٠ وإسلاء المكبري ١٣٢/٢.

ومتثن كل شيء وسطه، والمتن: المقابل للستد، عند أهل الحديث، وهو نصه الحديث.

ومتثته: ضربت متته تجوزاً. ويقال: متته بالتاء، وأنشد: [من المتقارب]

١٥٠٤- له متعتان خطانا، كما أكب على ساعديه الثمير^(١)

ومتثن: قوي متته فصار متيناً، وفي الحديث في صفة القرآن: «هو حبل الله المتين»^(٢) أي القوي الذي لا ينقطع بمن تعلق به واستمسك.

م ت ي:

قوله تعالى: ﴿ويقولن متى هذا الوعد﴾ [يونس: ٤٨] متى ظرف زمان يستفهم به عن الزمن الخاص نحو: متى تخرج؟ وجوابه: يوم الجمعة ونحوه. ولو قيل وقتاً ونحوه لم يصح، وهذا يدلّ جعلها بمعنى «وسط» فتقول: اجعله متى كمك، أي وسطه. وقيل: يجعلونها بمعنى «من» وعلى كلا التقديرين فيجر ما بعدها إما بالإضافة أو بحرف الجر، وأنشد لابي ذؤيب الهذلي: [من الطويل]

١٥٠٥- شرين بماء البحر ثم ترفعت متى لجج خضر لهن نسيج^(٣)

قيل: معناه وسط لجج، وقيل: معناه من لجج.

وتكون اسم شرط أيضاً: فعلين شرطاً وجزاء كقول الشاعر:

١٥٠٦- متى تاته تعشوا إلى ضوء ناره تجد خير نار عندها خير موقد^(٤)

ولما سمع النبي ﷺ هذا البيت قال: «تلك نار موسى» وهي مبينة على كلا التقديرين لتضمنها معنى حرف الاستفهام والشرط. وتعال الفها وتكتب ياء، فمن ثم ذكرتها في مادة (م ت ي).

(١) البيت لامرئ القيس في ديوانه ١٦٤.

(٢) الترمذي، ثواب القرآن ١٤١.

(٣) تقدم برقم ١٢٧.

(٤) البيت للحطيفة في ديوانه ٨١ وسيبويه ٨٦/٣ وابن عميش ٦٦/٢، ١٤٨/٤، وإمامي ابن الشجري ٢٧٨/٢. وتقدم في مادة (عشي).

فصل الميم والثاء

م ث ل:

قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا مَا بَعُوضَةٌ فَمَا تُوقُّهَا﴾ [البقرة: ٢٦] الآية. المثل هو القول السائر وفق الحال التي ضرب لها، ولا بد فيه من غرابة لما أنزل الله: ﴿لَنْ يَخْلُقُوا ذُبَابًا﴾ [الحج: ٧٣] ﴿لَبِيتُ الْعَنْكَبُوتَ﴾ [العنكبوت: ٤١] قالت اليهود: إِنَّ اللَّهَ أَجَلٌ أَنْ يَتَكَلَّمَ بِهَذَا فَنَزَلَتْ.

وقيل: المثل عبارة عن قول في شيء يشبه قولاً في شيء آخر بينهما مشابهة لتبيين أحدهما للآخر وتصوره، نحو قولهم: «الصيف ضيعت اللبن»^(١) فإن هذا القول يشبه قولك: اهتمت وقت الإمكان أمرك، ولذلك قال تعالى: ﴿وَتِلْكَ الْأَمْثَالُ نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ وَمَا يَعْقِلُهَا إِلَّا الْعَالِمُونَ﴾ [العنكبوت: ٤٣] لأنه لا بد من تدبر المثل والممثل له ومطابقة ما بينهما.

قيل: والمثل يقال على وجهين^(٢): أحدهما بمعنى المثل، نحو شبه وشبه ونقض ونقض. قال: بعضهم: وقد يعبر بها عن وصف الشيء نحو قوله تعالى: ﴿مَثَلُ﴾ [الجنّة: ٣٥] [الرعد: ٣٥] أي صفتها. والثاني عبارة عن المشابهة لغيره في معنى من المعاني أي معنى كان، وهو أعم الألفاظ الموضوعية للمشابهة وذلك أن الأند يقال فيما يشاركه في الجوهرية فقط، والشكل فيما يشاركه في القدر والمساحة، والشبه يقال فيما يشاركه في الكيف فقط، والمثل عام في جميع ذلك. قال^(٣): ولهذا لما أراد الباري عز وجل نفي التشبيه عن ذاته المقدسة من كل وجه خصه بالذكر دون بقية الألفاظ المذكورة. فقال تعالى: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ [الشورى: ١١] قيل: وجمع بين كاف التشبيه ولفظ المثل تنبيهاً على إرادة تأكيد النفي، وتنبيهاً على أنه لا يصح استعمال المثل ولا الكاف،

(١) مجمع الأمثال ٢/ ٦٨ وفصل المقلد ٣٥٧. والمستقصى ١/ ١٢٩ وجمهرة الأمثال ١/ ٣٢٤،

٥٦٧.

(٢) المفردات ٧٥٩.

(٣) قرأ علي بن أبي طالب وأبو عبد الرحمن السلمي (أمثال، مثال) البحر المحيط ٥/ ٣٩٦.

(٤) المفردات ٧٥٩.

فَنَقَى بِهِ «لَيْسَ» الْأَمْرَيْنِ جَمِيعاً. وَقَالَ بَعْضُهُمْ: الْكَافُ مُزْدَدَةٌ إِذْ لَوْ لَمْ يَقُلْ ذَلِكَ لَلَزِمَ ثُبُوتُ مِثْلِهِ لِلَّهِ تَعَالَى إِذْ يَصِيرُ التَّعْدِيرُ: لَيْسَ مِثْلُ مِثْلِهِ شَيْءٌ، وَهُوَ مُحَالٌ وَقِيلَ: الْمِثْلُ هُنَا بِمَعْنَى الصِّفَةِ، وَمَعْنَاهُ: لَيْسَ كَصِفَتِهِ صِفَةً، تَنْبِيْهُاً عَلَى أَنَّهُ وَإِنْ وَصَفَ بِكَثِيرٍ مِمَّا يَوْصَفُ بِهِ الْبَشَرُ فَلَيْسَ تِلْكَ الصِّفَاتُ لَهُ عَلَى حَسَبِ مَا يُسْتَعْمَلُ فِي الْبَشَرِ.

وَقِيلَ: الْمِثْلُ بِجَوْنِ بِمَعْنَى الذَّاتِ نَحْوُ قَوْلِهِمْ: مِثْلُكَ لَا يَفْعَلُ كَذَا. يَرِيدُونَ أَنْتَ لَا تَفْعَلُ كَذَا، وَهُوَ أَبْلَغُ مِنْهُ، وَأَنْشَدُوا: [مِنْ الطُّوَيْلِ]

١٥٠٧- عَلَى مِثْلِ لَيْلَى يَقْتُلُ الْمَرْءُ نَفْسَهُ

وإن بات من ليلي على الناس طاوياً^(١)

يَرِيدُونَ: عَلَى لَيْلَى، بِدَلِيلِ قَوْلِهِ: وَإِنْ بَاتَ مِنْ لَيْلَى.

وَقَدْ مَنَعَ اللَّهُ مِنْ ضَرْبِ الْمِثْلِ لَهُ تَعَالَى بِقَوْلِهِ: ﴿فَلَا تَضْرِبُوا لِلَّهِ الْأَمْثَالَ﴾ [النحل: ٧٤] وَقَدْ نَبَّهَ أَنَّهُ يَضْرِبُ لِنَفْسِهِ الْمِثْلَ، وَلَا يَجُوزُ أَنْ تَعْدِيَ بِهِ فِي ذَلِكَ، فَقَالَ تَعَالَى: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾ [النحل: ٧٤] ثُمَّ ضَرْبَ لِنَفْسِهِ مِثْلًا فَقَالَ: ﴿يَضْرِبُ اللَّهُ مِثْلًا عَبْدًا مَمْلُوكًا﴾ [النحل: ٧٥] الْآيَةُ. قَالَ بَعْضُهُمْ: وَفِيهِ تَنْبِيْهُ أَنَّهُ لَا يَجُوزُ أَنْ نَصِفَهُ بِصِفَةٍ مِمَّا يَوْصَفُ بِهِ الْبَشَرُ إِلَّا مَا وَصَفَ بِهِ نَفْسَهُ.

قَوْلُهُ: ﴿لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ مِثْلُ السَّوَاءِ وَلِلَّهِ الْمِثْلُ الْأَعْلَى﴾ [النحل: ٦٠] أَيُّ لَهُمُ الصِّفَاتُ الذَّمِيمَةُ وَلَهُ تَعَالَى الصِّفَاتُ الْعُلَى.

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿مِثْلُ الَّذِينَ حَمَلُوا الثَّوْرَةَ﴾ [الجمعة: ٥] الْآيَةُ. أَيُّ هُمْ فِي جَهْلِهِمْ بِمَضْمُونِ حَقَائِقِ مَعَانِي الثَّوْرَةِ كَالْحِمَارِ فِي جَهْلِهِ مِمَّا عَلَى ظَهْرِهِ مِنَ الْأَسْفَارِ. وَقَوْلُهُ: ﴿فَمِثْلُهُ كَمِثْلِ الْكَلْبِ﴾ [الأعراف: ١٧٦] مَنِيبَةٌ فِي مَلَاذِمَتِهِ عَنْهُ وَاتِّبَاعِهِ هَوَاهُ وَقِلَّةِ مَرَاتِبَتِهِ لَهُ بِالْكَلْبِ الَّذِي لَا يَزَالُ اللَّهْتَ عَلَى جَمِيعِ الْأَحْوَالِ، وَقَدْ تَقَدَّمَ شَرْحُهُ. وَقَوْلُهُ: ﴿مِثْلُهُمْ كَمِثْلِ الَّذِي اسْتَوْقَدَ نَارًا﴾ شَبَّهَ مِنْ آتَاهُ اللَّهُ ضَرْبًا مِنَ الْهُدَى وَالْمَعُونَةِ فَاضَاعَهُ وَلَمْ يَتَوَصَّلْ بِهِ إِلَى مَا رُشِّحَ لَهُ مِنْ نَعِيمِ الْأَبَدِ بَعْنِ اسْتَوْقَدَ نَارًا فِي ظُلْمَةٍ. فَلَمَّا أَضَاءَتْ لَهُ ضِيْعُهَا وَنَكَسَ فَعَادَ فِي ظُلْمَتِهِ الَّتِي كَانَ فِيهَا.

قَوْلُهُ: ﴿وَمِثْلُ الَّذِينَ كَفَرُوا كَمِثْلِ الَّذِي يَنْتَعِقُ﴾ [البقرة: ١٧١] الْآيَةُ. شَبَّهُوا

الْمَدْعُو بِالْغَنَمِ الَّتِي يُنْعَقُ بِهَا وَدَاعِيهَا بِالنَّاعِي بِالْغَنَمِ فَأَجْمَلَ وَرَاعَى مُقَابَلَةَ الْمَعْنَى دُونَ مُقَابَلَةِ الْأَلْفَاظِ. وَبَسَطَ ذَلِكَ وَشَرَحَهُ: وَمِثْلُ الَّذِينَ كَفَرُوا كَمِثْلِ الَّذِي يُنْعَقُ بِالْغَنَمِ، وَمِثْلُ الْغَنَمِ الَّتِي لَا تَسْمَعُ إِلَّا دُعَاءَ وَنِدَاءٍ. وَفِيهِ تَقْدِيرَاتٌ أُخَرُ حَرَّرْنَاهَا فِي «الدَّر» وَغَيْرِهِ.

قوله: ﴿وَقَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِمُ الْمَثَلَاتُ﴾^(١) [الرعد: ٦] أَي النِّفَاحَاتُ، الْوَاحِدَةُ مَثَلَةٌ. وَقُرِئَ بِسُكُونِ الْعَيْنِ، وَهُوَ مَطْرُودٌ كَمُغْضَدٍ فِي عَضُدٍ. وَالْمَثَلَةُ: نِقْمَةٌ تَنْزِلُ بِالْإِنْسَانِ فَيُجْعَلُ مِثَالًا يَرْتَدُّعُ بِهِ غَيْرُهُ كَالنِّكَالِ. وَقِيلَ: الْمَثَلَةُ هِيَ الْمَثَلَةُ بِضَمِّ الْفَاءِ وَسُكُونِ الْعَيْنِ. وَقَدْ قُرِئَ الْمَثَلَاتُ جَمْعًا لَهُ. وَقَالَ ابْنُ الْيَزِيدِ: الْمَثَلَاتُ: الْأَمْثَالُ وَالْأَشْبَاهُ.

قوله: ﴿وَمَضَى مِثْلُ الْأَوَّلِينَ﴾ [الزخرف: ٨] أَي قَصَصَهُمْ وَعَقُوبَتَهُمْ. قوله: ﴿مِثْلُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ﴾ [إبراهيم: ٢١٨] ذَلِكَ مِثْلُهُمْ فِي الثَّوَرَةِ وَمِثْلُهُمْ فِي الْإِنْجِيلِ ﴿الْفَتْح: ٢٩﴾ ﴿وَلَمَّا يَأْتِكُمْ مِثْلُ الَّذِينَ خَلَوْا﴾ [البقرة: ٢١٤] كُلُّ ذَلِكَ بِمَعْنَى الصِّفَةِ، وَهَجُوزٌ أَنْ يَكُونَ عَلَى بَابِهِ لَمَّا فِي ذَلِكَ مِنَ الْقَرَابَةِ.

قوله تعالى: ﴿وَخَلَقْنَا لَهُمْ مِنْ مِثْلِهِ مَا يَرْكَبُونَ﴾ [يس: ٤٢] أَي مِنْ مِثْلِ السُّفُنِ. وَيَعْنِي بِذَلِكَ الْإِبِلَ، وَذَلِكَ أَنَّهَا فِي حَمْلِهَا الْأَشْيَاءَ الثَّقِيلَةَ وَصَبَرَهَا عَلَى عَدَمِ الْمَاءِ وَالْعَلْفِ كَالسُّفُنِ، وَلِذَلِكَ تَسْمِيهَا الْعَرَبُ «سُفُنَ الْبَرِّ».

قوله تعالى: ﴿وَمِثْلَهُمْ مَعَهُمْ﴾ [ص: ٤٣] أَي أَنَّهُ تَعَالَى أَحْيَا مِنْ مَاتَ مِنْ وَلَدِ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَرَزَقَهُ مِثْلَهُمْ زِيَادَةً.

قوله تعالى: ﴿مَا هَذِهِ التَّمَاثِيلُ﴾ [الأنبياء: ٥٢] الْوَاحِدُ تَمَثَالٌ. وَهِيَ صُورَةٌ تُجْعَلُ عَلَى شَكْلِ مَنْ يَرُونُ حِكَايَةَ صُورَتِهِ وَشَكْلِهِ، وَالْمَرَادُ هُنَا الْأَصْنَامُ. وَقَوْلُهُ: ﴿مِنْ مَحَارِبٍ وَتَمَاثِيلٍ﴾ [سبا: ١٣] قِيلَ: هِيَ صُورُ الْأَنْبِيَاءِ، وَكَانَ التَّصْوِيرُ فِي شَرْعِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ مُبَاحًا، فَأَمَرَ الْجَنُّ أَنْ يَصُورُوا مِثْلَ صُورِ الْأَنْبِيَاءِ لِتَذَكُّرِ النَّاسِ أَعْمَالَهُمْ فَيَعْمَلُونَ بِعَمَلِهِمْ. وَكَذَا كَانَ زَمَنُ نُوحٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ. يُقَالُ: إِنَّ وَدًّا وَسَوَاعًا وَيَعُوثَ وَتَسْرًا كَانُوا قَوْمًا صَالِحِينَ. فَلَمَّا مَاتُوا صُورُوا صُورَهُمْ لِتَذَكُّرِ النَّاسِ بِهِمْ. فَلَمَّا طَالَ الزَّمَانُ وَحَدَّثَ خَلْفَ جَاءَ إِبْلِيسُ فَقَالَ لَهُمْ: إِنَّ آبَاءَكُمْ الْأَقْدَمِينَ كَانُوا يَعْبُدُونَ هَؤُلَاءِ. وَعَبَدَهَا

(١) قَرَأَ يَحْيَى بْنُ وَثَابٍ (الْمَثَلَاتُ)، وَقَرَأَ عِيسَى بْنُ عَمْرِو (الْمَثَلَاتُ) مُخْتَصِرًا مِنْ خَالُوهِ ٦٦، وَقَرَأَ مُجَاهِدٌ وَالْأَعْمَشُ (الْمَثَلَاتُ) الْبَحْرَ الْمَحِيطَ ٣٦٦/٥.

قَدْ أَهْمَهُمْ، فَتَبِعُوهُ. وَأَصْلُ الْمَادَّةِ عَلَى الْإِنْتِصَابِ وَالتَّصْوِيرِ؛ يُقَالُ: مَثَلٌ بَيْنَ يَدَيْهِ أَيْ
إِنْتِصَبَ، وَمِنَ الْحَدِيثِ: «مَنْ أَحَبَّ أَنْ يُمَثَّلَ النَّاسُ لَهُ قِيَامًا فَلْيَتَبَوَّأْ مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ»^(١)

وَالْمُمَثَّلُ: هُوَ الشَّيْءُ الْمَصُورُ عَلَى مِثَالٍ غَيْرِهِ، وَتُمَثَّلُ كَذَا: تَصَوَّرُهُ بِصُورَتِهِ؛ قَالَ
تَعَالَى: ﴿فَتَمَثَّلَ لَهَا بَشَرًا سَوِيًّا﴾ [مریم: ١٧].

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَيَذْهَبَا بِطَرِيقَتِكُمُ الْمُثْلَى﴾ [طه: ٦٣] أَيْ الْقُرْبَى إِلَى الْخَيْرِ
وَالْفَضْلِ، فَالْمُثْلَى ثَانِيَةُ الْأَمْثَلِ، وَالْأَمْثَلُ يُعْبَرُ بِهِ عَنِ الْأَشْبَهِ بِالْأَفْضَلِ وَالْأَقْرَبِ إِلَى الْخَيْرِ
وَأَمْثَالُ الْقَوْمِ: كِتَابَةٌ عَنْ خِيَارِهِمْ، وَعَلَيْهِ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿إِذْ يَقُولُ أَثْلُكُمُ طَرِيقَةً﴾ [طه:
١٠٤] أَيْ الْأَقْرَبُ إِلَى الصَّوَابِ وَقَالَ ابْنُ عَرَفَةَ فِي قَوْلِهِ: ﴿بَطَرِيقَتِكُمُ الْمُثْلَى﴾ أَيْ
يَصْرِفَانِ وَجْهًا إِلَى النَّاسِ الْأَمْثَلِ إِلَيْهِمَا يَعْنِي يَغْلِبَانِ عَلَى الْأَشْرَافِ. قِيلَ: وَالْأَمْثَلُ يَجُوزُ أَنْ
يَكُونَ جَمْعَ أَمْثَلٍ، وَأَنْ يَكُونَ جَمْعَ أَمْثَالٍ، وَأَمْثَالًا جَمْعُ مِثْلٍ. وَالْمِثْلُ: سَيِّدُ الْقَوْمِ
وَخِيَارُهُمْ. وَسَأَلَ أَبُو الْهَيْثَمِ رَجُلًا فَقَالَ: أَتُنِي بِقَوْمِكَ، فَقَالَ: إِنْ قَوْمِي مِثْلٌ، فَقَالَ أَبُو
الْهَيْثَمِ: يَرِيدُ أَنَّهُمْ سَادَاتٌ لَيْسَ فَوْقَهُمْ أَحَدٌ وَعَلَى هَذَا فَمِثْلٌ يَكُونُ لِلوَاحِدِ وَالْجَمْعِ وَكَانَ
السَّادَاتُ لَمَّا كَانُوا فِي الْغُرَابَةِ بِالنِّسْبَةِ إِلَى زِيَادَةِ الْخَيْرِ أَطْلَقَ عَلَيْهِمْ لَفْظَ الْمِثْلِ لِلذَّكَاءِ. وَقَالَ
فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿أَمْثَلُهُمْ طَرِيقَةً﴾ أَيْ أَرْشَدُهُمْ مَذْهَبًا. وَقَوْلُهُمْ: الْمَرِيضُ أَمْثَلُ حَالًا مِنْ
أَمْسٍ، مِنْ ذَلِكَ أَيْ أَقْرَبُ إِلَى الصَّحَّةِ وَأَدْنَى إِلَى الْخَيْرِ.

وَفِي الْحَدِيثِ: «نَهَى أَنْ يُمَثَّلَ بِالذَّابَةِ وَأَنْ تُؤْكَلَ الْمَمَثَّلُ بِهَا»^(٢) كَانُوا يَنْصَبُونَ
الذَّابَةَ عَرْضًا يَرْمُونَ عَلَيْهَا. فَهَنَاهُمْ عَنْ ذَلِكَ وَعَنْ أَكْلِهَا إِذَا فَعَلَ بِهَا ذَلِكَ لِأَنَّهُ مَيْتَةٌ إِذْ لَا
يُقَدَّرُ عَلَى ذِكَاثِهَا وَيُقَالُ بِهَذَا السَّمْنَى: مِثْلُ بِهِ يُمَثَّلُ مَثُولًا فَهُوَ مَائِلٌ وَمَسْثُولٌ. وَفِي
الْحَدِيثِ: «وَأَنْ تُؤْكَلَ الْمَمَثُولُ بِهَا»^(٣)

وَالْمَثْلَةُ: التَّشْوِيهِ بِالْقَتْلِ كَقَطْعِ الْمَذَاكِرِ وَصَلْمِ الْأَذْنِ وَجَدْعِ الْأَنْفِ، وَفِي الْحَدِيثِ:
«نَهَى عَنِ الْمَثْلَةِ»^(٤) وَلَمَّا رَأَى عَلَيْهِ الصَّلَاةَ وَالسَّلَامَ عَنْهُ حِمْرَةٌ وَقَدْ مَثَلَتْ بِهِ كَفَارُ قُرَيْشٍ
قَالَ: «لَا مَثْلُنُ بِسَبْعِينَ رَجُلًا» فَزَلَّ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَإِنْ عَاقَبْتُمْ فَعَاقِبُوا بِمِثْلِ مَا عُوقِبْتُمْ بِهِ

(١) مسند أحمد ٩١/٤ وعارضة الاحوذى ٢١٣/١٠.

(٢) الفائق ٧/٣ والنهاية ٢٩٤/٤.

(٣) النهاية ٢٩٤/٤.

(٤) غريب ابن الجوزي ٣٤٢/٢ والنهاية ٢٩٤/٤.

وَلَمَّا صَبَرْتُمْ لَهُوَ خَيْرٌ لِلصَّابِرِينَ ﴿ [النحل: ١٢٦] فَصَبِرْ عَلَيْهِ الصَّلَاةَ وَالسَّلَامَ وَاحْتَسِبْ وَفَدَى وَعَقَا.

وفي الحديث: «من مثَّلَ بالشعر فليس له خلاقٌ عندَ الله»^(١) قيل: هو حلقُه من الخدين. وقيل: هو خضابُه بالسَّواد.

فصل الميم والجيم

م ج د:

قوله تعالى: ﴿ذُو الْعَرْشِ الْمَجِيدُ﴾ [البروج: ١٥] أي الواسعُ الكرمُ والجلالةُ. والمجدُ: السُّعةُ في الكرمِ والتَّرايُدُ في الجلالة؛ يقالُ: مَجَّدَ يَمْجِدُ فهو مَاجِدٌ مَجِيدٌ. ومجيدٌ أبلغُ لأنه من صيغها.

ومَجَّدَ مَجْدًا وَمَجَادَةً، وأصلُه من مَجَّدَتِ الْإِبِلُ: حَصَلَتْ في مرعى كثيرٍ واسعٍ وقد أَمَجَدَهَا الرَّاعِي: جَعَلَهَا في ذلك. وتقولُ العربُ: في كُلِّ شَجَرٍ نَارٌ، واستمجدَ المَرْخُ والغَارُ أَي، يَجْرِي السُّعَةُ في بَذْلِ الْفَضْلِ الْمُخْتَصِّ بِذَلِكَ النَّوعِ. ويروى: واستمجدَ - بصيغة الماضي - المَرْخُ فاعِلٌ بمعنى استكثر، أي النار.

وقيل: المَجِيدُ: الشَّريفُ. ورجُلٌ مَاجِدٌ: مَفْضَالٌ كثيرُ الخيرِ.

قوله: ﴿وَالْقُرْآنَ الْمَجِيدَ﴾ [ق: ١] وَصِفَ بِذَلِكَ كَثْرَةَ مَا يَتَضَمَّنُ مِنَ الْمَكَارِمِ الدُّنْيَوِيَّةِ وَالْآخِرَوِيَّةِ، وَلِذَلِكَ وَصِفَ بِالكَرِيمِ. وَفُرِئَ قَوْلُهُ: ﴿ذُو الْعَرْشِ الْمَجِيدُ﴾^(٢) بِحَجَرِ الْمَجِيدِ وَرَفْعِهِ؛ فَالْجُرْعُ عَلَى أَنَّهُ نَعَتْ لِلْعَرْشِ لِعَظَمَةِ وَجَلَالَةِ قُدْرَةِ وَسَعَةِ خَلْقِهِ، وَإِلَيْهِ أَشَارَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ بِقَوْلِهِ: «مَا الْكَرْسِيُّ فِي جَنْبِ الْعَرْشِ إِلَّا كَحَلْقَةٍ مُلْقَاةٍ فِي أَرْضِ فَلَاةٍ»^(٣) وَعَلَيْهِ قَوْلُهُ: ﴿رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ﴾ [التوبة: ١٢٩] وَالرَّفْعُ عَلَى أَنَّهُ نَعَتْ لِلْوُدُودِ^(٤) وَذَلِكَ لِسَعَةِ فَيْضِهِ وَكَثْرَةِ جُودِهِ. وَالتَّسْمِيَةُ مِنَ الْعَبْدِ لِلَّهِ بِالْقَوْلِ وَذِكْرِ الصِّفَاتِ الْحَسَنَةِ، وَمَنْ أَلَّهِ لِلْعَبْدِ بِإِعْطَائِهِ الْفَضْلَ.

(١) غريب ابن الجوزي ٣٤٢/٢ والنهاية ٢٩٤/٤.

(٢) قرأ حمزة والكسائي وعاصم والمفضل والحسن والاعشى وخلف (المجيد) الإتحاف ٣٤٦ والسبعة ٦٧٨ والنشر ٣٩٩/٢.

(٣) تقدم في مادة (عرش).

(٤) من قوله تعالى: ﴿وَهُوَ الْغَفُورُ الْوَدُودُ ذُو الْعَرْشِ الْمَجِيدُ﴾ [البروج: ١٥، ١٤].

م ج ص:

قوله تعالى: ﴿وَالْمَجْجُوسُ﴾ [الحج: ١٧]. المججوسُ جيلٌ معروفٌ وهم قومٌ يعبدون النار، وقال آخرون: يعبدون الشمس والقمر، وقال آخرون: هم قومٌ من النصارى إلا أنهم اعتزلوهم وليسوا المَسُوح. وقيل: أخذوا من دين النصارى شيئاً ومن دين اليهود شيئاً، وقيل: هم قومٌ يقولون بأن العالمَ أصلان: نورٌ وظلمةٌ. وقيل: هم قومٌ يتعبدون باستعمال النجاسات، والأصلُ على نجوس بالنون، فأبدلت النونُ ميماً. وقيل: كانَ لهم كتابٌ فرُفِع، ولذلك قالَ عليه الصلاة والسلام: «سُتُوا بهم سنةُ أهلِ الكتابِ غيرَ آكلي ذبائحهم ولا ناكحي نسائهم»^(١).

فصل الميم والحاء

م ح ص:

قوله تعالى: ﴿وَلْيُمَحِّصَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ [آل عمران: ١٤١] أصلُ المحصِ تخلصُ الشيءِ ممَّا فيه من عيبٍ كالْفَحْصِ، إلا أنَّ الفحصَ يقالُ في إبرازِ الشيءِ من أثناء ما يختلطُ به وهو مُتَفَصِّلٌ. والمحصُ يقالُ في إبرازه عما هو متصلٌ به.

يقال: محَّصَتُ الذهبَ ومحَّصْتُهُ: إذا أزلت عنه ما يشوبُه من خَبَثٍ. فمعنى التمحيصِ في الآية التركيةُ والتطهيرُ وإزالةُ ما يغايرُ الإيمانَ. وكذا قوله تعالى: ﴿وَلْيُمَحِّصَ اللَّهُ مَا فِي قُلُوبِكُمْ﴾ [آل عمران: ١٥٤] أي يزيلُ ما فيها من ظنٍّ لا يليقُ بكم. وفي الدعاء: «اللَّهُمَّ محَّصُ عَنَّا ذُنُوبَنَا» أي أزلها. وحقيقته: أزلْ ما علِقَ بنا واختلطَ وخلصنا منه تخلصاً الذهبَ من الخَبَثِ ونحوه. وقال ابنُ عرفة: ﴿وَلْيُمَحِّصَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ أي وليبتليهم، قال: ومعنى التمحيصِ النقصُ. ومحَّصَ اللَّهُ ذُنُوبَكَ، أي نقصها، وسمَّاهُ [اللَّهُ] للكافرِ مُحَقِّقاً. قال الهروي: سمعتُ الأزهري يقول: محَّصَتِ الْعَقَبُ مِنَ الشَّحْمِ: نَقِيَّتْهُ مِنْهُ لَتَقْتَلَهُ وَتَرَأَى، أرادَ تعالى: ليخلصهم.

وفرسٌ مَمَحَّوَصٌ القوائمُ أي خالصةٌ مِنَ الرَّهْلِ. وفي حديثِ علي، كرمُ الله وجهه، وذكرُ فتنةٍ فقال: «يُمَحَّصُ النَّاسُ فِيهَا كَمَا يُمَحَّصُ الذَّهَبُ»^(٢) فتعرفُ جودته من رداوته.

(١) تقدم الحديث في مادة (سج) وهو في النهاية ٤١٠/٢.

(٢) غريب ابن الجوزي ٣٤٥/٢ والنهاية ٣٠٢/٤.

وَمَحَصَ الثَّوْبُ: زَالَ عَنْهُ زِبْرُهُ. وَمَحَصَ الْحَبْلُ: أَخْلَقَ حَتَّى ذَهَبَ زِبْرُهُ، وَمَحَصَ الظِّي: عَدَا، بِمَعْنَى الذَّهَابِ فِيهِ.

م ح ق:

قوله تعالى: ﴿وَيَمْحَقُ^(١) الْكَافِرِينَ﴾ [آل عمران: ١٤١] أي يَذْهِبُهُمْ وَيَسْتَأْصِلُهُمْ، يُقَالُ: مَحَقْتُهُ فَاثْمَحَقْتُ، أي أَذْهِبْتُهُ فَذَهَبَ. قوله: ﴿يَمْحَقُ اللَّهُ الرُّبَا﴾ [البقرة: ٢٧٦] أي يَذْهِبُ بَرَكَّتِهِ وَزِيَادَتَهُ الظَّاهِرَةَ لَكُمْ، كَمَا ﴿وَيُرِي الصَّدَقَاتِ﴾ [البقرة: ٢٧٦] وَيَزِيدُ مَا يَخْرُجُ مِنْهُ وَإِنْ كَانَ نَقْصًا فِيمَا تَرَوْنَهُ. فَالرُّبَا وَإِنْ كَانَتْ زِيَادَتُهُ ظَاهِرَةً يَذْهِبُهُ. وَالصَّدَقَةُ وَإِنْ كَانَتْ نَقْصًا ظَاهِرًا يَزِيدُهَا. وَمَا أَحْسَنَ مَا جَاءَتْ الْمَقَابِلَةُ بَيْنَ قَوْلِهِ: ﴿يَمْحَقُ﴾ وَ﴿يُرِي﴾.

وَأَصْلُ الْمَحَقِّ النِّقْصَانُ، وَمِنْهُ الْمِحَاقُ لِأَخْرِ الشَّهْرِ لِأَنْمِحَاقِ الْهَلَالِ فِيهِ. يُقَالُ: مَحَقْتُ أَي نَقَصْتُهُ وَأَذْهَبْتُ بَرَكَّتَهُ.

م ح ل:

قوله تعالى: ﴿وَهُوَ شَدِيدُ الْمِحَالِ^(٢)﴾ [الرعد: ١٣] أي الْعَقُوبَةُ. مَحَلَّ بِهِ: إِذَا عَاقَبَهُ، قَالَ أَبُو الْعَبَّاسِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا: هُوَ مَا خُوذَ مِنْ قَوْلِ الْعَرَبِ: فَلَانٌ مَحَلٌّ بِفُلَانٍ: إِذَا سَعَى بِهِ إِلَى السُّلْطَانِ وَعَرَضَهُ لِمَا يَهْلِكُهُ عَنْدهُ، وَتَمَحَّلْتُ الدَّرَاهِمَ: سَعَيْتُ فِي طَلِبِهَا، وَقَالَ أَبُو زَيْدٍ الْمِحَالُ: النُّقْمَةُ، وَقَالَ الْأَزْهَرِيُّ: أَي شَدِيدُ الْقُوَّةِ وَالشَّدَّةِ. وَمَا حَلْتُ فَلَانًا، أَي قَاوَمْتُهُ أَنَا أَشَدُّ، وَفِي الْحَدِيثِ: «وَلَا تَجْعَلِ الْقُرْآنَ بَنًا مَا حَلَّ^(٣)» أَي سَاعِيًا فِي هَلَاكِنَا عَلَى الْمَجَازِ. وَقَالَ أَبُو عُبَيْدٍ: الْمِحَالُ: الْعَقُوبَةُ وَالْمَكْرُوهُ وَقَالَا ابْنَ عَرَفَةَ: الْمِحَالُ: الْمَجْدَالُ، مَا حَالَ عَنْ أَمْرِهِ، أَي جَادَلَ، وَأَنْشَدَكَذِي الرُّمَّةُ: [مَنْ الْوَافِر]

١٥٠٨- وَلَيْسَ بَيْنَ أَقْوَامٍ فُكْلٌ أَعْدَلُهُ السَّفَارَةُ وَالْمِحَالُ^(٤)

(١) قرأ ابن الزبير (يَمْحَقُ) البحر المحيط ٣٣٦/٢.

(٢) قرأ الضحاك والأعرج (الْمِحَال) البحر المحيط ٣٧٦/٥.

(٣) النهاية ٣٠٣/٤.

(٤) ديوانه ١٥٤٤ واللسان والتاج (شغرب، محل).

قال: ومنه حديث أنس رضي الله تعالى عنه: «أن رسول الله ﷺ أرسل رسولاً إلى عظيم من المشركين يدعو إلى الله تعالى، فقال المشرك: صف لي إلهك أمن فضة أم من ذهب أم من نحاس؟ فاستعظم ذلك، فرجع إلى رسول الله ﷺ، فقال: أرجع فإذا صاعق قد أصابته»^(١) ونزل قوله تعالى: ﴿وَهُمْ يُجَادِلُونَ فِي اللَّهِ وَهُوَ شَدِيدُ الْمِحَالِ﴾ أي الكيد والعقوبة. والمشهور أن ميمه أصلية لاشتقاقه من المحل كما تقدم. وقال القتيبي: هو من الحيلة وميمه زائدة. ورد عليه بأن ميمه أصلية بدليل أن كل ما كان على زنة فعال كمهاد وملاك ومراس كانت ميمه أصلية. وكل ما كان على مفعل من ذوات النوا تفتح عينه نحو: محور ومقول، وبيانه في غير هذا، إلا أنه قد قرأ الأعمش «المحال» بالفتح، وفسرها ابن عباس بأنها من الحول فهي مرشحة لما قاله القتيبي.

وقال بعضهم: هو من قوله: محل به محلاً ومحالاً ومحالاً: إذا أراد به سوء. قال أبو زيد: محل الزمان: قحط، ومكان ماحل ومُتاحل، واماحل الأرض. والمحالة: فقارة الظاهر والجمع المحال. ولبن مُمحل، أي فاسد، وفي الحديث: «أن إبراهيم قال: أنا الذي كذبت ثلاث كذبات. قال رسول الله ﷺ: وما منها كذبة إلا وهو يماحل بها عن الإسلام»^(٢) أي يجادل. قلت: تسميته ﷺ ما ماحل به كذبات على طريق المجاز، وإلا فهو مبرأ من الكذب المذموم ﷺ. ولذلك لم يسكت نبينا ﷺ بل فسر لامته تلك الكذبات وبين وجهها.

وفي الحديث: «القرآن شافع مشفع وماحل مصدق»^(٣) أي ساع مصدق من: محل به إذا سعى به، وقيل: معناه مجادل مصدق. ومنه الحديث أيضاً: «عهدهم لا يُنقض عن شية ماحل»^(٤) أي ساع وواشر يسيء بهم. ومن كلام أمير المؤمنين علي رضي الله تعالى عنه: «إن من وراءكم فتناً متمسحلة»^(٥) أي متطاوله ممتدة. والمتماحل من الرجال: الطويل، وقال بعضهم: معنى ﴿شديد المحال﴾ أي شديد الأخذ بالعقوبة. وكلها معانٍ متقاربة بالفاظٍ متغايرة.

(١) وراه ابن جرير وأبو يعلى الموصلي عن أنس.

(٢) الفائق ١٠/٣ وغريب ابن الجوزي ٣٤٥/٢ والنهاية ٤٣٠٤/٤ ٣٠٣.

(٣) الفائق ١١/٣ وغريب ابن الجوزي ٣٤٥/٢ والنهاية ٤٣٠٣.

(٤) الفائق ٩٤/٣ وغريب ابن الجوزي ٣٤٥/٢ والنهاية ٤٣٠٣.

(٥) الفائق ١١/٣ وغريب ابن الجوزي ٣٤٦/٢ والنهاية ٣٠٤.

م ح ن :

قوله تعالى: ﴿فَامْتَحِنُوهُمْ﴾ [الممتحنة: ١٠] أي اختبروهم وجربوهم وابتلوهم. وقد تقدم الكلام في الابتلاء. وأصله من: امتحنت الذهب والفضة: إذا أذنتهما لتختبرهما أهما خالصان أم لا. قال أبو عبيد في قوله تعالى: ﴿أولئك الذين امتحن الله قلوبهم للتقوى﴾ أي صفاها وهذبها. وفي الحديث: «فذلك الشهيد الممتحن»^(١) قال شمر: هو المصطفى المهذب، وهذا بمعنى ما تقدم؛ فإن التصفية والتخليص من وادٍ واحد.

م ح و :

قوله تعالى: ﴿يَمْحُو اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُنْثِثُ﴾ [الرعد: ٣٩] أي يمحو ما يشاء مما يكتبه الحفظة وينثث ما يشاء. وفي التفسير: إن الله ينظر كل يوم في اللوح المحفوظ سبعين نظرة فيمحوما يشاء وينثث ما يشاء. ومعنى ذلك أن الله تعالى أمر الملائكة بكتب أشياء فيأمرها بأن تجعل فلاناً الشقي سعيداً وعكسه. وفلاناً الغني فقيراً وعكسه، فتفعل ذلك. فالمحو والإثبات بالنسبة إلى علم الملائكة، وأما علمه تعالى فلا يتبدل ولا يتغير ولا يوجد في الوجود شيء إلا على وقف علمه القديم، ولذلك عقبه بقوله: ﴿وعنده أم الكتاب﴾ أي أصل ذلك الكتاب وهو علمه. وعبر في الحديث بقوله: «ينظر عن أمره بما يريد» ولا ينظر على الحقيقة؛ وبالجمل: ﴿لا يسأل عما يفعل وهم يسألون﴾ [الأنبياء: ٢٣]. وقيل: ينسخ من الأمر والنهي ويبقى ما يشاء.

وأصل المحو إزالة الأثر، ومنه قيل للشمال محو لأنّها تمحو السحاب والأثر. وفي الحديث: «لي خمسة أسماء منها الماحي»^(٢)؛ لأنه يمحو الله به الكفر وآثاره، وقال بعضهم يخاطب النعمان بن بشير: [من الطويل]

١٥٠٩ زيادتنا نعمان لا تمحوئها تنى الله فينا والكتاب الذي تنلوا^(٣)

يقال: محوت الكتاب محواً ومحيته محياً.

(١) غريب ابن الجوزي ٣٤٦/٢ والنهاية ٣٠٤/٤.

(٢) أخرجه البيهقي في المنقب، باب (١٥) حديث ٣٣٣٩، ومسلم في الفضائل ٢٣٤٥.

(٣) البيت لعبد الله بن همام هلسلولي في الأغاني ٣١/١٦ ونوادر أبي زيد ٤ والدجائع ٢/٢٨٦،

٨٩/٣ واللسان والتاج (وفي).

فصل الميم والخاء

م خ ر:

قوله تعالى: ﴿وَتَرَى الْفُلْكَ مَوَاجِرَ فِيهِ﴾ [النحل: ١٤] جمعُ مَاجِرَةٍ وهي السفن؛ وَصَفَتْ بِذَلِكَ لَأَنَّهَا تَشَقُّ الْمَاءَ بَجَنَاحَيْهَا أَيْ بِصُدُورِهَا. وَالْمَخْرُ: الشَّقُّ؛ يُقَالُ: مَخَرْتُ السَّفِينَةَ الْمَاءَ: إِذَا شَقَّتهُ، وَمَخَرِ الْأَرْضُ أَيْ شَقَّهَا بِالْحَرثِ وَمَخَرَهَا بِالْمَاءِ: إِذَا حَبَسَهُ عَلَيْهَا لِتَصِيرَ رِبْضَةً، أَيْ خَلِيقَةً بِالزَّرْعَةِ.

وقيل: مَخَرُ الْأَرْضِ اسْتِقْبَالُهَا بِالذُّورِ فِيهَا، يُقَالُ: مَخَرْتُ السَّفِينَةَ مَخْرًا وَمُخَوْرًا، وَاسْتَمَخَرْتُ الرِّيحَ، وَاسْتَمَخَرْتُهَا: إِذَا اسْتَقْبَلْتُهَا بِأَنْفِكَ، وَمِنْهُ الْحَدِيثُ: «اسْتَمَخِرُوا الرِّيحَ وَأَعِدُّوا التُّبْلَ»^(١)، يَعْنِي فِي الاسْتِنْجَاءِ، قَالَ ابْنُ شُمَيْلٍ: يَقُولُ: اجْعَلُوا ظَهْرَكُمْ إِلَى الرِّيحِ عِنْدَ الْبَوْلِ كَأَنَّهُ إِذَا وَلَّاهَا ظَهْرَهُ شَقًّا اسْتَبَانَ الرِّيحَ بِظَهْرِهِ فَاخْذَتْ عَنْ يَمِينِهِ وَشِمَالِهِ قَالَ: وَقَدْ يَكُونُ اسْتِقْبَالُ الرِّيحِ ... تَمَخْرًا، وَالْمُرَادُ بِهِ فِي الْحَدِيثِ: اسْتِدْبَارُ^(٢)، وَفِي حَدِيثٍ آخَرَ: «إِذَا بَالَ أَحَدُكُمْ فَلْيَتَمَخَّرِ الرِّيحَ»^(٣)، أَيْ يَنْظُرْ أَيْنَ مَجْرَاهَا فَلَا يَسْتَقْبِلْهَا وَلَكِنْ يَسْتَدْبِرُهَا كَيْلَا يَرُدَّ عَلَيْهِ الْبَوْلُ.

وَالْمَآخُورُ: الْمَوْضِعُ الَّذِي يُبَاعُ فِيهِ الْخَمْرُ. وَقِيلَ: هُوَ مَوْضِعُ الرِّبَةِ. وَلَمَّا وَلَّى زَيْادُ الْبَصْرَةَ قَالَ: «مَا هَذِهِ الْمَوَاجِرُ؟ الشَّرَابُ عَلَيْهِ حَرَامٌ حَتَّى تُسَوَّى بِالْأَرْضِ هَذْمًا وَحِرْقًا»^(٤)، يَعْنِي مَوَاضِعَ الرِّبَةِ.

[م خ ض]: قوله تعالى: ﴿فَاجْعَلْهَا الْمَاضِ إِلَى جِذْعِ النَّخْلَةِ﴾ [مريم: ٢٣].

فصل الميم والدال

م د د:

قوله تعالى: ﴿وَإِخْوَانُهُمْ يَمُدُّونَهُمْ فِي الْغِيِّ﴾^(٥) [الأعراف: ٢٠٢] وَقُرِئَ فِي

(١) الفائق ١٢/٣ وغريب ابن الجوزي ٣٤٦/٢ والنهاية ٣٠٥/٤.

(٢) شمة اضطراب في الكلام، ولعل صوابه ما جاء في غريب ابن الجوزي ٣٤٦/٢ وقد يكون استقبالها تمخراً، لكنه هاهنا استدبار، والمراد: أن لا تُرَدَّ عليه البول.

(٣) الفائق ١٣/٣ وغريب ابن الجوزي ٣٤٦/٢ والنهاية ٣٠٥/٤.

(٤) الفائق ١٣/٣ والنهاية ٣٠٥/٤.

(٥) قرأ نافع وأبو جعفر (يُمَدُّونَهُمْ) الإتحاف ٢٣٥ والنشر ٢٧٥/٢، وقرأ عاصم الجحدري (يُمَادُّونَهُمْ) البحر المحيط ٤٥١/٤.

المتواتر بفتح الياء وضمها من مدّه وأمدّه، فقيل: بمعنى واحد. يقال: مدّ النهر ومدّه، وأمدّه نهر آخر. وقيل: أمدّ في المحبوب نحو قوله: ﴿وَأَمْدَدْنَاهُمْ بِفَاكِهَةٍ وَلَحْمٍ﴾ [الطور: ٢٢] ﴿وَيُمَدِّدْكُمْ بِأَسْوَاقٍ﴾^(١) [نوح: ١٢] وفي المكروه مدّ نحو قوله تعالى: ﴿وَيُمَدِّدْ لَهُ مِنَ الْعَذَابِ مَدًّا﴾ [مريم: ٧٩] وهذا مردود بقوله: ﴿وَإِخْوَانُهُمْ يُمَدِّدُونَهُمْ فِي الْغَيِّ﴾ في قراءة من ضم الياء. ولذلك عدل بعضهم إلى عبارة أخرى؛ قال: وأكثر ما جاء الإمداد في المحبوب، والمدّ في المكروه. ومعنى الآية أن إخوان الشياطين يُمدّهم الشياطين. وعلى هذا الوجه فالخبر جارٍ لي غير من هو له. وقيل غير ذلك، إلا أن ما ذكرته عليه العامة. وفي الآية أوجه آخر حررتها في «الدر».

قوله: ﴿وَيُمَدِّدُهُمْ فِي طَعِمَاتِهِمْ يُغْمِهُونَ﴾ [البقرة: ١٥] أي يُمهّل لهم ويُطيل لهم. قوله: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى رَبِّكَ كَيْفَ مَدَّ الظِّلَّ﴾ [الفرقان: ٤٥] أي بسطه، قوله: ﴿فَلْيُمَدِّدْ لَهُ الرَّحْمَنُ مَدًّا﴾ [مريم: ٧٥] أي يُمهله ويُطيل عمره ويوسع عليه استدراجاً له، وهذا لفظه أمر ومعناه خبر، لأن الله تعالى لا يأمر نفسه، ولكنه إذا جاء الخبر بلفظ الأمر كان أوكد. وقيل: المعنى أن الله تعالى جعل جزاء ضلّته إمداده فيها.

قول: ﴿وَلَوْ جِئْنَا بِمِثْلِهِ مَدَدًا﴾^(٢) [الكهف: ١٠٩] أي زيادة، ومنه الحديث: «مداد كلماته»^(٣) أي مثلاً وعددها. وقيل: المداد مصدر كالمَدَد؛ مددت الشيء مدّاً ومِدَاداً وبنو فلان بنوا بيوتهم على مِدادٍ واحدٍ وعِرانٍ واحدٍ ومِثالٍ واحدٍ، كلّ بمعنى.

وأصل المدّ الجبر والطول، ومنه المدة للوقت الممتدّ، ومدة الخرج. ومدّ النهر ومدّه مثله. وقال عسسان رضي الله عنه لبعض عماله: «يلغني أنك تزوجت امرأة مديدة»^(٤) يقول: طويلة. ورجل مديد: أي طويل. والطويل والمديد بحران معروفان، وفي حديث آخر: «ينبت منه ميزابان من الجنة مدادهما أنهار الجنة»^(٥) أي: يمدّهما أنهارهما. قوله تعالى: ﴿لَا تُمَدِّدْ عَيْنُكَ إِلَى مَا مَتَّعْتَهُ بِهِ﴾ [الحجر: ٨٨] كناية عن

(١) قرأ علي بن أبي طالب (وُمدّد) البحر المحيط ٢١٤/٦.

(٢) قرأ أبو عمرو وحفص وابن محيصن والبطوني وابن مسعود وابن عباس ومجاهد (مداداً)، وقرأ الأعرج (مدداً) البحر المحيط ٦١٩/٦ والقرطبي ٦٨/١١.

(٣) الفائق ١٤/٣ وغريب ابن الجوزي ٣٤٧/٢ والنهاية ٣٠٧/٤.

(٤) غريب ابن الجوزي ٣٤٨/٢ والنهاية ٣٠٩/٤.

(٥) مسند أحمد ٤٢٤/٤ والمستدرک ٧٦/١.

التطلع لما في أيديهم من زخارف الدنيا وتقلب التجارات والأولاد وغير ذلك. والمراد أمته عليه الصلاة والسلام؛ عبر بالإعراض عن زينة الدنيا المنهي عنها عن مد الطرف إليها، فإن من أعجبه شيء أتبعه نظره.

والمُدُّ: مكيالٌ معروفٌ لأنه يُكَالُ به ما فيه مددُ الناس وحياتهم.

م د ن:

قوله تعالى: ﴿ وَجَاءَ مِنْ أَقْصَى الْمَدِينَةِ رَجُلٌ ﴾ [يس: ٢٠] المدينة: البلدة التي كثر سكانها. مدُن بالمكان: إذا أقام، ووزنُها فَعِيلَةٌ، وقد تقدّم أن بعضهم جعلها مَفْعَلَةً فالميم مزيدة.

والمدينة - أيضاً - الأمة، والمدِين: العبد، وقد تقدّم شرح ذلك مُستوفى في باب الدالِ فاعْنَى عن إعادته هنا.

فصل الميم والراء

م ر أ:

قوله تعالى: ﴿ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَقَلْبِهِ ﴾ [الأنفال: ٢٤] المرء: الرجل، والأنثى: المرأة والأفصح فتح ميمه مطلقاً، وعليه جاء التنزيل، وفيه لغية إتباع الفاء اللام في حركات إعرابها فيقال: هذا مرء - بضم الميم - ومررتُ بمرء - بكسرها - ويجوز تسكين فائها في حركات الإعراب، وعليه جاء التنزيل كقبوله تعالى: ﴿ إِنْ أَمْرٌ هَلْكَ ﴾ [النساء: ١٧٦] ويقال: رأيتُ امرأ ومررتُ بامرئ، وفيه لغة؛ فتح عينه مطلقاً.

والمروءة: كمال الرجلية، وقيل: هي مشتقة من لفظ المرء، كالرجولة مشتقة من لفظ الرجل، والفتوة من لفظ الفتى. وهي الفاظ محصورة لا تنقاس كالأخوة والأبوة. فهذه مصادر لا أفعال لها. وشذ جمع المرء سلامة؛ ومن كلام الحسن البصري في بعض عظائمه: «أحسنوا ملائكم أيها المرؤون»^(١) أي أخلاقكم. والسلا: الخلق، والملا: أيضاً - القوم الأشراف. ومن كلام رؤية بن العجاج: [من المنسرح

(١) قرأ ابن أبي إسحاق (المرء)، وقرأ الحسن والزهرى (المر) البحر المحيط ٤/ ٤٨٢.

(٢) القائل ٤٦/ ٣ وغريب ابن الجوزي ٢/ ٣٥٠ والنهاية ٤/ ٣١٤.

١٥١٠ أي تريدون أيها المرؤون

قوله تعالى: ﴿فَكُلُوهُ هَنِيئاً مَرِيئاً﴾^(١) [النساء: ٤] أي سائغاً في المريء، والمريء: مَجْرَى الطعام والشراب، وقيل: مَجْرَى النفس، وهو عِرْق رقيقٌ تحتَ الحلقوم متى لم يَنْحَرِهِ الذابِحُ فائَهُ، وقالَ كَثِيرٌ عَزَّةً: [من الطويل]

١٥١١ هَنِيئاً مَرِيئاً غَيْرَ دَاءٍ مَخَامِرٍ لَعَزَةٍ مِنْ أَعْرَاضِنَا مَا اسْتَحَلَّتْ^(٢)

وانتصابها في الآية على الحال أو المصدرية أو الدعاء. وهَنَانِي الطعامَ ومَرِيئِي، والقياسُ: أَمَرَانِي. وإنما تُرِكَ للمشاكلة، فلو اِفْرَدَ لَمْ يُقَلْ إِلَّا أَمَرَانِي، ومثله: أَخَذَ مَا قَدَّمَ وما حَدَّثَ بَضْمٌ دَالٍ حَدَّثَ لِأَجْلِ قَدَمٍ، فلو اِفْرَدَ قَدَمٌ قُتِحَتْ دَالُهُ. وقيل: المريءُ رَأْسُ المَعْدَةِ والكَرْشِ اللَّاصِقِ بِالْحَلْقُومِ. ومَرُؤُ الطعامِ وإِمْرَأُ: إذا تَخَصَّصَ بالمريءِ لموافقةِ الطَّيْعِ.

م ر ت:

قوله تعالى: ﴿هَارُوتَ وَمَارُوتَ﴾ [البقرة: ١٠٢] اسمُ مَلَكٍ مِنَ المَلَائِكَةِ يُقَالُ إِنَّهُ نَزَلَ هُوَ وَهَارُوتُ إِلَى الْأَرْضِ لِيَحْكُمَا بَيْنَ النَّاسِ فِي قِصَّةٍ طَوِيلَةٍ فَفْتَنَّا^(٣)، وَأَنَّهُمَا خَيْرٌ بَيْنَ عَذَابِ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ فَاخْتَارَا عَذَابَ الدُّنْيَا، وَأَنَّهُمَا مُعَلَّقَانِ بِبَابِلَ. واشتقاقُها مِنَ المَرْتِ عِنْدَ بَعْضِهِمْ وَهُوَ الكَسْرُ، وَفِيهِ نَظَرٌ لِكُونِهِ أَعْجَمِيًّا، وَأَيْضاً فَهُوَ غَيْرُ مُنْصَرَفٍ. وَلَوْ كَانَ مُشْتَقًّا مِنَ المَرْتِ لَانْصَرَفَ. وَيُجْمَعَانِ عَلَى مَوَارَتْ وَهَوَارِتَ، وَمَوَارِقَةٌ وَهَوَارِقَةٌ.

م ر ج:

قوله تعالى: ﴿مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ﴾ [الفرقان: ٥٣] المَرَجُ: الخِلْطُ، ومعنى ذلك أنه تعالى أَجْرَى الْبَحْرَيْنِ وَأَرْسَلَهُمَا مُخْتَلِطاً أَحَدُهُمَا بِالْآخِرِ، وَجَعَلَ بَيْنَهُمَا كَمَا أَخْبَرَ تَعَالَى: ﴿بَرْزَخاً وَحِجْراً مُنْجُوراً﴾ [الفرقان: ٥٣] قَالَ مُجَاهِدٌ: أَرْسَلَهُمَا وَأَفَاضَ أَحَدُهُمَا فِي الْآخِرِ.

قوله تعالى: ﴿فَهُمْ فِي أَمْرٍ مَرِيحٍ﴾ [ق: ٥] أي مُخْتَلِطاً؛ مَرَّةً يَقُولُونَ: هُوَ شَاعِرٌ،

(١) قرأ أبو جعفر والحسن والزهرى (مَرِيئاً) بالإتحاف ١٨٦.

(٢) ديوانه ١٠٠ وأمالى الفالي ١٠٩/٢ والمقاييس ٢١٦/٢.

(٣) القصة في تفسير ابن كثير ١٤٣/١، ١٤٦.

ومرة كاهن، ومرة ساحر، ومرة مجنون.

ويقال: مَرَجَ الدِّينُ أَيِ اخْتَلَطَ، ومَرَجَ الشَّيْءُ: اخْتَلَطَ، ومنه مَرُوجُ الدَّوَابِّ. ومَرَجَ الشَّيْءُ - أَيْضاً - إِذَا قُلِقَ فَلَمْ يَثْبُتْ، ومنه: مَرَجَ الخَاتَمُ وَخَرَجَ فِي يَدِهِ: إِذَا لَمْ يَسْتَقِرَّ. وقالَ الأزهري: ﴿مَرَجَ البحرَيْنِ﴾ أَيِ خَلَى بَيْنَهُمَا. يقالُ: أَمَرَجْتُ الدَّابَّةَ، أَيِ خَلَيْتُهَا فِي المَرعى والمَرَج: الإِجْرَاءُ، وفي الحديث: «إِذَا مَرَجَ الدِّينُ»^(١) أَيِ فَسَدَ، وَحَقِيقَتُهُ قَلَقَتْ أَسْبَابَهُ وَلَمْ يَثْبُتْ، وفي الحديث: «وَقَدْ مَرَجَتْ عُهودُهُمْ»^(٢) أَيِ اخْتَلَطَتْ.

قوله تعالى: ﴿مَنْ مَارَجَ مِنْ نَارٍ﴾ [الرحمن: ١٥] أَيِ دَخَانَ مَخْتَلَطٌ بِسَوَادِ النَّارِ، وَقِيلَ: المَخْتَلَطُ مِنَ اللَّهَبِ بِالدَّخَانِ، وَقَالَ الفراءُ: المَارِجُ: نَارٌ دُونَ الحِجَابِ.

قوله: ﴿يَخْرُجُ مِنْهُمَا اللَّوْثُ وَالْمَرَجَانُ﴾ [الرحمن: ٢٢] قِيلَ: المَرَجَانُ: صَفَارُ اللَّوْثِ، وَقِيلَ: هُوَ البُسْدُ، وَهُوَ جَوْهَرٌ أَحْمَرٌ.

م ر ح:

قوله تعالى: ﴿وَمَا كُنْتُمْ تَمْرَحُونَ﴾ [غافر: ٧٥] المَرَحُ: شِدَّةُ البَطَرِ والفرحِ والتَّوَسُّعِ فِيهِ. وقوله تعالى: ﴿وَلَا تَمْشِ فِي الْأَرْضِ مَرَحًا﴾ [الإسراء: ٣٧] أَيِ مَشْيًا مَرَحًا، أَيِ مَرَحٍ، أَوْ يَكُونُ مَفْعُولًا لَهُ وَهُوَ الظَّاهِرُ. وَقُرِئَ بِكسْرِ الرَّاءِ عَلَى الحَالِ مِنْ فاعِلٍ فَعَلَ النَّهْيُ^(٣). ومَرَحَى: كَلِمَةٌ تَعَجَّبَ.

م ر د:

قوله تعالى: ﴿صَرَخَ مُرَدَّدٌ﴾ [النمل: ٤٤] أَيِ امْلَسْ، ومنه الأَمْرُ دُ لِمَلَاةٍ وَجْهَهُ مِنْ الشَّعْرِ. وَشَجَرٌ مُرَدَّدٌ: لَا وَرْقَ بِهِ. وَرَمْلَةٌ مُرَدَّاءٌ: لَا نَبَاتَ بِهَا. وَمَرَدٌ فَلَانٌ عَنِ القَبَائِحِ أَوْ عَنِ المَحاسِنِ، أَيِ تَعَرَّى مِنْهَا وَتَجَرَدَ.

وقوله: ﴿شَيْطَانٍ مُرِيدٍ﴾ [الحج: ٣] أَيِ خَارِجًا عَنِ الحَقِّ مُتَجَرِّدًا مِنَ الخَيْرِ، مُعَرَّوياً مِنْهُ.

(١) الفائق ٢٠/٣ وغريب ابن الجوزي ٣٥١/٢ والنهاية ٣١٤/٤.

(٢) الفائق ٢٣٨/١ وغريب ابن الجوزي ٣٥٠/٢ والنهاية ٣١٤/٤.

(٣) قرئت (مَرَحًا) القرطبي ٢٦١/١٠ والبحر المحيط ٣٧/٦.

وقد مرَّ الرجلُ يمرُّدُ مروداً: إذا خرجَ عن الطاعةِ ونزعَ منها يده. وتمرُّدُ، أي عتَا وزاد في الطغيان. كلُّ ذلك في معنى التجرُّدِ والتغرِّي. وقيل: مرُّدُ: مطوَّلٌ في البناءِ، والأولُ أظهر، إليه أشارَ الشاعرُ بقوله: [من السريع]

١٥١٢ في مجدلٍ شيدَ بنيانه يَزِلُّ عنه ظُفُرُ الطائِرِ^(١)

منه: ﴿مَرَدُوا عَلَى الْبَيْتِ﴾ [التوبة: ١٠١] أي مَرَنُوا عليه وضربوا به وتزايد عتوهم فيه. و«مارد»: اسمٌ حصنٍ للزَّيَّاء، ومن كلامها: «تمرُّدُ مارِدٌ وعزُّ الأبلق»^(٢)، والمرُّدُ: ثَمَرُ الأراكِ لِمَلاسته وتعوُّنته، أنشد:

ينقصُ المرءُ شادنً

م ر ر :

قوله تعالى: ﴿سَحَرْتُكُمْ﴾ [القمر: ٢] قال الفراء: معناه باطل سيذهب، من قولك: استمرَّ أمرُ فلانٍ: إذا ثبت واستقر، وقال غيره: قويٌّ مُحْكَمٌ، من قولك: أمرتُ الحبلَ فهو مريرٌ مُمرٌّ إذا أحكمتَ فتلَّهُ، ومنه قوله تعالى: ﴿ذُو مِرَّةٍ فَاسْتَوَى﴾ [النجم: ٦] أي قوة، من الإمرارِ وقال آخرون: مستمرٌّ أي نافذٌ ماضٍ فيما سخرَ له، وقوله تعالى: ﴿فِي يَوْمٍ نَحْشُ مُسْتَمِرٍّ﴾ [القمر: ١٩] قيل: قويٌّ مُحْكَمٌ وقيل: دائمٌ نجسه، وقيل: نافذٌ فيما أمر به وسخر له. وقيل: مُستمرٌّ بمعنى مرٍ من المرارة ضدَّ الحلاوة، وقيل: إنه يومُ الأربعاء، قال الهروي: الذي لا يدورُ في الشهر.

قوله: ﴿ذُو مِرَّةٍ﴾ أي قوة. من حبلٍ مُمرٍّ وفرسٍ مُمرٍّ، أي موثقٍ الحلق، ويعني به جبريل، لأنه اقتلع سبعَ مدائنٍ إلى الجو بريشةٍ من ريشه، وهو أقوى من ذلك، وصاح على أهل أنطاكية صيحةً واحدةً فماتوا. وفي الحديث: «لَا تَحْلِلْ الصَّدَقَةَ لَغْنِي» ولا لذي مِرَّةٍ سَوِيٍّ^(٣).

قوله تعالى: ﴿وَكَايْنٍ مِنْ آيَةٍ فِي السَّحَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾^(٤) يَمْرُونُ عَلَيْهَا

(١) البيت للأعشى في ديوانه ١٩٧ واللسان والاسامي والتاج (جدل).

(٢) يضرب مثلاً لكل عزيز مستح. انظر المستقصى ٣٢/٢. وفصل المقال ١٣٠، ٤٣٩ ومجمع الأمثال ١٢٦/١ وجمهرة الأمثال ٢٥٥/١.

(٣) القبايى ٢٤/٣ وغريب ابن الجوزي ٣٥١/٢ والنهاية ٣١٦/٤.

(٤) فراء ابن مسعود (ميشون) القرطبي ٢٧٧/٩.

[يوسف : ١٠٥] أي يتجاوزونها ويصرونها، من قولك: مررتُ على فلانٍ إذا جُرْتُ عليه، والمشهورُ تعدُّيته بحرفِ الجرِّ على أو الباءِ، كقوله: [من الكامل]

١٥١٣ ولقد أمرُ على اللّيم يسبني فمضيتُ ثمتُ قلتُ لا يعنيني^(١)

وقال تعالى: ﴿يَمْرُونَ عَلَيْهَا﴾ وقد توسّع فيه ضمن معنى المتعدّي فتصبّ بنفسه، كقول الشاعر: [من الوافر]

١٥١٤ تمرّون الدارَ فلم تخرجوا كلامكمُ عليّ إذا حرام^(٢)

قوله تعالى: ﴿فَمَرَّتْ بِهِ﴾ [الأعراف: ١٨٩] أي استمرت، أي قامت وقعدت، ولم تستثقل به. ولذلك فسره بعضهم شجعت، كأنه رأى بعده ﴿فلما أثقلت﴾ وقرأ مرّت - بتخفيف الراء - من العربة^(٣) وفي حديث الوحي: «سمعت الملائكة مرارَ السلسلة على الصفا»^(٤) المرار من الإمرار في القتل. قال الهروي: ولو روي «إمراراً» لكان حسناً؛ يقال: أمررت الشيء: إذا جررته، وأنشد: [من الكامل]

١٥١٥ ونقي بأمن ما لنا أحسابنا ونجر في الهيجا الرماحَ وندعي^(٥)

قلت: ويؤيده ما في حديث آخره كإمرار الحديد على الطلست الجديد^(٦)

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا مَرَّ بِاللُّغْوِ﴾ [الفرقان: ٧٢] أي اجتازوا، وفيه تنبيه على أنهم إذا دفعوا بالقوة إلى اللغو كفوا عنه، وإذا سمعوا تصامموا عنه وإذا شاهدوا أعرضوا عنه.

(١) البيت لرجل من سلول في الدرر ٧٨/١ (الكويت) ومسيبويه ٢٤/٣ والمقاصد النحوية ٥٨/٤، ولشمسين عمرو الحنفي في الاصمعيات ١٢٦، وبلا نسبة في الأزهية ٢٦٣ والخزانة ٣٥٧/١، ٢٠٧/٤ ٢٠١/٣ والمختصائص ٣٣٨/٢ واللسان (ثم).

(٢) البيت لجبر في ديوانه ٥١٢ والخزانة ١١٨/٩ واللسان (مر)، وبلا نسبة في الخزانة ١٥٨/٧ ورصف المباني ٢٤٧ وابن عيسى ٨/٨، ١٠٣/٩.

(٣) قرأ ابن عباس وأبو العالية ويحيى بن يعمر وأيوب (فمرت به)، وقرأ الجحدري (فمارت به)، وقرأ ابن عباس والضحاك (فاستمرت به)، وقرأ أبي بن كعب (فاستمارت به)، وقرأ عبد الله (فاستمرت بحملها) البحر المحيط ٤/٤٣٩.

(٤) الفائق ٢٣/٣ وغريب ابن الجوزي ٣٥٢/٢ والنهاية ٣١٧/٤.

(٥) البيت للحارثية قطبة بن أوس في اللسان والنتاج (جر، أمن) وبلا نسبة في المقاييس ١٣٤/١، ٤١٢ والمختصائص ٨٩/٦.

(٦) الفائق ٢٣/٣ والنهاية ٣١٧/٤.

قوله: ﴿مَرَّ كَأَن لَّمْ يَدْعُنَا﴾ [يونس: ١٢] أي ذهبَ ومثله في المعنى: ﴿وَإِذَا أَنْعَمْنَا عَلَى الْإِنْسَانِ أَعْرَضَ وَنَأَى بِجَانِبِهِ﴾ [الإسراء: ٨٣]

قوله: ﴿فِي كُلِّ عَامٍ مَرَّةً أَوْ مَرَّتَيْنِ﴾ [التوبة: ١٢٦] المرأة: المدة من الزمان، وهي في الأصل مصدر؛ فالمرأة والمرتان كالفعللة والفعلتين، أطلقت على كل جزء من الزمان. وفي الحديث: «ماذا في الأمرين من الشفاء؟ الصبر والثفاء»^(١) هذا بلفظ التثنية، والأمر بمعنى المر كالأقل بمعنى الثقيل، فإذا قيل: كفيتم منه الأمرين، أي الدواهي، قلت: الأمرين بلفظ جمع العقلاء.

وفي الحديث: «كربة من الشاء مبعأ: الدم والمرار»^(٢) قال القتيبي: أراد المحدث أن يقول: الأمر وهي المصارين، فقال: المرار، وأتشد: [من الوافر]

١٥١٦ فلا تهذي الأمر وما يليه ولا تهذب معروق العظام^(٣)

وقال الليث: المرار جمع المرارة، قال: والمرارة لكل ذي روح إلا البعير.

م ر ض:

قوله تعالى: ﴿فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ﴾ [البقر: ١٠] أي نفاق وأصل المرض الخروج عن اعتدال المزاج الصحيح الخاص بالإنسان، وذلك ضربان: مرض جسمي، وهو المذكور في قوله: ﴿وَلَا عَلَى الْمَرِيضِ حَرَجٌ﴾ [النور: ٦١] والثاني عبارة عن الرذائل الكائنة في القلب كالبحل والجبن والجهل والحسد والنفاق من الرذائل الخلقية، أي المكتسبة بالانفعال. قال بعضهم: وتشبيه النفاق والكفر وغيرهما من الرذائل بالمرض إما لكونها مانعة من إدراك الفضائل كالمرض والمانع للبدن من التصرف الكامل، وإما لكونها مانعة من تحصيل الحياة الآخوية المشار إليها بقوله: ﴿وَإِنَّ الدَّارَ الْآخِرَةَ لَهِيَ الْحَيَوَانُ﴾ [العنكبوت: ٦٤]، وإما لسيل النفس به إلى الاعتقادات الرديئة لسيل البدن المريض إلى الأشياء المضرة، قال: وتكون هذه الأشياء متصورة بصورة المرض؛ قالوا: ذوي صدره،

(١) الفائق ١٥٠/١ وغريب ابن الجوزي ٣٥١/٢ والنهاية ٣١٧/٤ وفي النهاية: الصبر: الدواء المعروف. الثفاء: الخرد.

(٢) الفائق ١٩/٣ وغريب ابن الجوزي ٣٥٢/٢ والنهاية ٣١٦/٤.

(٣) البيت بلا نسبة في اللسان والتاج (مرر، عرق) والمقاييس ٢٧٠/٥.

وَنَبَلَ قَلْبُهُ. وقال **تَقَى**: «أَيُّ دَاءٍ أَدَوُّ مِنَ الْبُحْلِ»^(١) واستُعير ذلك من قولهم: شمسٌ مريضةٌ، أي غير مضيئةٍ لعارضٍ عَرَضَ لها.

والتمريضُ: القيامُ على المريض، وتحقيقته إزالةُ المرضِ، كالتَّقْدِي: إزالةُ القَدَى، وقيل: في قلوبهم شكٌ، وقيل: ظلمةٌ. وأنشد: [من البسيط]

١٥١٧- وليلةٌ مَرِضَتْ من كلِّ ناحيةٍ فما يحسُّ بها شمسٌ ولا قمرٌ^(٢)

وفلانٌ يُمرِّضُ القولَ، أي لا يصحِّحُه. وقال ابنُ عرفة: المرضُ في القلوبِ فتورٌ عن الحثِّ، وفي الأبدانِ فتورٌ عن الأعضاء، وفي العيونِ عن النظر.

[م ر و]: قوله تعالى: ﴿إِنَّ الصِّفَا وَالْمَرُوءَةَ﴾ [البقرة: ١٥٨].

م ر ي:

قوله تعالى: ﴿فَلَا تَكُ فِي مِرْيَةٍ﴾ [هود: ١٠٩] قيل: الشكُّ، وقال آخرون: المِرْيَةُ: الترددُ في الأمرِ، وهو أخصُّ من الشكِّ، قاله الراغب^(٣): وفيه نظرٌ؛ فَإِنَّ الشكَّ تردُّدٌ أيضاً مع تساوي الطرفين.

قوله: ﴿ذلكَ عيسى ابنُ مريمَ قولَ الحقِّ الذي فيه يمتَّرونَ﴾^(٤) [مريم: ٣٤] هو يفعلون من المِرْيَةِ أي يَشْكُونَهُ. قوله تعالى: ﴿فَلَا تُمارِ فِيهِمْ إِلَّا مِرَاءً ظاهراً﴾ [الكهف: ٢٢] أي لا تجادلْ وتُحاجِّجْ. والامترأ والمُماراةُ، المُحاجَّجةُ فيما فيه مِرْيَةٌ. قيل: وأصلُ ذلك من: مَرَيْتُ الناقةَ: مسحتُ ضَرْعَهَا للحلبِ.

قوله: ﴿أَفْتَصَارُونَهُ عَلَى مَا يَرَى﴾ [النجم: ١٢] أي أَفْتَجَادُونَهُ مجادلةً الشاكينَ المُتَحِيرِينَ لا الكائنينَ على بصيرةٍ فيما تُخاصمونَ فيه. وقرئ ﴿أَفْتَصِرُونَهُ﴾^(٥)، وفُسرَتْ بالجُحودِ، أي أَفْتَجَحِدُونَهُ؟ والمرادُ: المجادلةُ، قال الشاعر: [من الطويل]

(١) أخرجه البخاري في الخمس، باب (١٥)، حديث ٢٩٦٨.

(٢) البيت لأبي حية النميري في ديوانه ١٤٤٨ والسان (مرض) وبلا نسبة في الأساس (مرض).

(٣) المفردات ٧٦٦.

(٤) فرائد الغرائب والكسائي والمطوعي وعلي بن أبي طالب (تمترون) الإتحاف ٢٩٩.

(٥) فرائد الغرائب والكسائي ويعقوب وخلف والأعشى وعبد الله وابن عباس (أفْتَصِرُونَهُ) النشر ٣٧٩/٢ والسبعة ٦١٤.

وفراغ الشعبي والأعرج ومجاهد وعبد الله (أفْتَصِرُونَهُ) البحر المحيط ١٥٩/٨ والقرطبي ٩٣/١٧.

١٥١٨ وإياك إياك المرء فإنه إلى الشر دعاء وللشر جالب^(١)

ويشهد لقراءة «ثروته» قول الآخر: [من البسيط]

١٥١٩ وقد مرّيت أحماً ما كان يميكا^(٢)

وفي الحديث: «لا تُماروا في القرآن فإن مرأ فيه كُفْر»^(٣)، قال أبو عبيد: ليس معنى الحديث عندنا على الاختلاف في التأويل، ولكنه على الاختلاف في اللفظ، وذلك أن يقرأ الرجل بشيء فيقول له آخر: ليس ذلك كذا، وقد أنزلا جميعاً، يشهد لذلك قوله ﷺ: «أنزل القرآن على سبعة أحرف»^(٤) فالتماراة: أن يستخرج الرجل من مخاصمة كلاماً ومعاني من خصومة وغيرها، من مرّيت الشاة والناقاة كما تقدّم أي استخرجت لبنها بمسح ضرعها. يقال: ماريت الرجل وماررته. ومنه قول الأسود: «ما فعل الذي كانت امرأته تشاره وتماز»^(٥). وفي الحديث: «إمّر الدم بما شئت»^(٦) أي استخرجه، من مرّى الناقة. ويروى «إمّر الدم» بكسر الدم، من: مارَ يَمُورُ: إذا سالَ أي أجره وأسله، وتلك مادة أخرى. وفي حديث الاحتف: «وساق معاً ناقةً مرّياً»^(٧) أي تدرّ على المرّي.

فصل الميم والزاي

م زج:

قوله تعالى: ﴿كَانَ مَزَاجُهَا﴾ [الإنسان: ٥]. المزاج: ما يُمزج به الشراب. وأصلُ المزج الخلط، ومنه: مزجت الماء بالعسل واللبن بالماء، وقال حسان رضي الله عنه: [من الوافر]

(١) البيت للفضل بن عبد الرحمن في معجم الشعراء ١٧٩ والخزانة ٦٣/٣ (هارون)، وبلا نسبة في الخصائص ١٠٢/٣ ووصف المباني ١٣٧ وابن عيش ٢٥/٢ وسيبويه ٢٧٩/١ واللسان (أبا).

(٢) عجز بيت وصدره: (لئن هجرت أحبا صدق ومكرمة) والبيت يتسامه في الدرر المصنوع ٨٩/١٠ والقرطبي ٩٣/١٧.

(٣) الفائق ١٨/٣ والنهاية ٣٢٢/٤.

(٤) أخرجه البخاري في الخصومات، باب (٣) حديث ٢٢، ومسلم في صلاة المسافرين ٨١٨.

(٥) الفائق ٥٢٨/١ والنهاية ٣١٧/٤.

(٦) الفائق ٩٧/٤ وغريب ابن الجوزي ٣٥٥/٢ والنهاية ٣٢٢/٤.

(٧) الفائق ٢٠/٣ وغريب ابن الجوزي ٣٥٥/٢ والنهاية ٣٢٣/٤.

١٥٢٠ كَانَ خَيْفَةً مِنْ بَيْتِ رَأْسٍ يَكُونُ مَزَاجَهَا عَسَلٌ وَمَاءٌ^(١)

وامتزجَ فلانٌ معَ فلانٍ ، أي خالطه بودَ وصفاً كامتزاج الماء وما يُخلطُ به . ومزاجُ الإنسان : طبيعته وخلقه وصحته وسقمه .

م ز ق :

قوله تعالى : ﴿ وَمَرْقَاهُ ﴾ [سبا : ١٩] أي قَطَعْنَاهُمْ وَمَرْقَاهُمْ في البلادِ بعدَ اجتماعِهِمْ في بلدةٍ طيبةٍ آمِنين . يقالُ : مَرَّقْتُ الأديمَ ، أي قَطَعْتُهُ قِطْعاً .

قوله : ﴿ إِذَا مَرَّقْتُمْ كُلُّ مَرْقٍ ﴾ [سبا : ٧] أي فَرَّقْتُ أَوْصَالَكُمْ وانقطعتْ أجسامُكم . ومَرْقٍ يعني تمزيق ، أي كُلُّ تمزيقٍ . ويقالُ على الاستعارة : مَرَّقَ عَرَضُهُ : إِذَا تَنَاوَلَهُ بِمَا لَا يَلِيْقُ . قال زَيْدُ الْخَيْلِ رضي الله تعالى عنه : [من الوافر]

١٥٢١ أَتَانِي أَنَّهُمْ مَرَّقُونَ عَرَضِي جِحَاشُ الْكِرْمَلِينَ لَهَا فَدِيدٌ^(٢)

م ز ن :

قوله تعالى : ﴿ أَأَنْتُمْ أَنْزَلْتُمُوهُ مِنَ الْمُزْنِ ﴾ [الواقعة : ٦٩] . الْمُزْنُ : السحابُ ، واحِدَتُهَا مُزْنَةٌ ، قال الشاعرُ : [من المتقارب]

١٥٢٢ فَلَا مُزْنَةَ وَدَقْتُ وَدَقَهَا وَلَا أَرْضَ أَبْقَلٍ يُسْقَالُهَا^(٣)

وقيل : السحابُ المُضَيَّءُ ، وهو أخصُّ مِنَ السحابِ ، والقطعةُ منه مُزْنَةٌ ، ويقالُ للهِلالِ الذي يبدو من خللِ السحابِ ابنُ مُزْنَةٍ . وفلانٌ يَتَمَزَّنُ ، أي يَتَكَرَّمُ ويتشَبَّهُ بِالْمُزْنِ .

ومُزْنَةٌ : قَبِيلَةٌ معروفةٌ كأنه تصغيرُ مُزْنَةٍ . والمَازِنُ : بِيضُ الثَمَلِ ؛ اسمُ رجلٍ أيضاً نُقِلَ من أصله . ومنه قولُهُم : مَازِ رَأْسُكَ وَالسَّيْفُ ، يريدون : يَا مَازِنُ قِ رَأْسِكَ ، فَرَحْمَا .

والمُزْنِيُّ المشهورُ رضي الله تعالى عنه نسبةٌ إلى مُزْنٍ . ومُزَنٌ جمعُ مُزْنَةٍ نحو عُزْفَةٍ وعُزْفٍ . ومُزَنْتَ فلاناً : شَبَّهْتَهُ بِالْمُزْنِ .

(١) ديوانه ٥٩ وشرح المفصل ٩٣/٧ وسبويه ٤٩/١ واللسان (سبا ، رأس ، جني) والمحاسب ٢٧٩/١ .

(٢) البيت لزيد الخيل في ديوانه ١٦١ (شعراء إسلاميون) والخزانة ١٦٩/٨ وشذور الذهب ٥٠٧ وشرح المفصل ٧٣/٦ .

(٣) البيت لعامر بن جوين الطائي في الخزانة ٤٥/١ والدرر ٢٦٨/٦ (الكويك) وسبويه ٤٦/٢ واللسان (أرض ، بقل) و التاج (ودق ، بقل) .

فصل الميم والسين

م س ح :

قوله تعالى: ﴿وَامْسَحُوا بِرُؤُوسِكُمْ﴾ [المائدة: ٦] أي الصُقُوا المسح برؤوسكم. وأصل المسح: إمرار اليد على الشيء وإزالة الأثر عنه، وقد يُستعمل في كل واحدٍ منهما، يقال: مسحت يدي بالتمديد.

قوله تعالى: ﴿فَطَفِقَ مَسْحًا﴾^(١) بالسوق [ص: ٣٣] أي ضرباً بالسيف وهو مستعار؛ يقال: مسحته بالسيف كما مسسته به؛ يُكنى بذلك عن الضرب. يقال إنه عليه السلام^(٢) كشف عراقيبها وأعناقها بالسيف غضباً لله تعالى، وكان ذلك مباحاً في شرعه في قصة مذكورة في التفسير^(٣). ويقال: بل يوضح على حقيقته وأنه عليه الصلاة والسلام كان يمسحُ يديه على نواصيها وأعراقها حنوًّا عليها.

قوله: ﴿إِنَّمَا الْمَسِيحُ عِيسَى﴾ [النساء: ١٧١] سُمي بذلك مسيحاً^(٤)، قيل: لأنه كان لا يمسحُ ذا عاهةٍ إلا عوفي. وقيل: لأنه كان يمسحُ الأرضَ أي يقطعها بالسيف. يقال: مسحت الأرض: إذا ذرعتها أو سرت فيها، وكذا كان عليه السلام يمسحُ فيها؛ فهو فعيل بمعنى فاعل، وقيل: لأن زكراً عليه السلام مسح عليه، وقيل: لأن المسيح ضد المسيح بالخاء المعجمة قال أبو الهيثم: يقال: مسح الله بالمهمله خلقه حسناً مباركاً، ومسحه بالمعجمة أي خلقه خلقاً ملعوناً قبيحاً. وفي التفسير بشاعة فظيعة. وقال ابن الأعرابي: المسيح: الصديق. وقال أبو عبيد: أصله بالعبرانية (ماشيجا) فعُرب كما عُرب موسى. وقيل: كان بالعبرانية (مَشُوحاً) فعُرب. وقيل: لأنه كان في زمانٍ قوم يُقال لهم المشاؤون والمساخون، أي السائحون في الدنيا؛ سُمي بذلك لذهابه في الأرض، وقيل: لأنه خرج من بطن أمه مَسُوحاً بالدهن. وقال الراغب^(٥): قال بعضهم: المسيح هو الذي مُسِحَتْ إحدى عينيه، وقد روي أن الدجال مسح اليمنى وأن عيسى كان ممسوح اليسرى.

(١) قرأ زيد بن علي (مساحاً) البحر المحيط ٣٩٧/٧.

(٢) أي النبي سليمان في الآية السابقة.

(٣) تفسير ابن كثير ٣٨-٣٧/٤.

(٤) وردت الأقوال الآتية في سفر السعادة ٩٥١-٩٥٢ والأضداد لابن الأنباري ٣٦٠-٣٦١.

(٥) المفردات ٦١٧.

قال: ويعني بأن الدجال قد مُسحت عنه القوة المَحْمُودَةُ مِنَ العلم والعقل والحلم والاخلاق الجميلة، وأن عيسى قد مُسحت عنه القوة الذميمة مِنَ الجهل والشُرّ والحرص وسائر الاخلاق الذميمة قلت: لا ينبغي بل لا يجوز اعتقاد مسح العين في عيسى عليه السلام لانه عاقبة، فإن قلت: قايوب قد ابتلي أجيبُ بانه قد عوفي، فإن قيل: فشعب قد أعمي فعلى تقدير صحته ليس هو في البشاعة كالغور. وأما الدجال فسمي مسيحاً لمسح عينه اليمنى، ومنه الحديث: «أعور عنه»^(١). وقيل: لأنه يمسح الأرض فيقطعها من المشرق إلى المغرب، وقيل: مسح شق وجهه، ففي الحديث: «أنه لا عين له ولا حاجب»^(٢) نقله الراغب. وقيل: لأنه كان يلبس المسوح، والمسوح جمع مسح وهو ما اتخذ من الشعر، ويجمع أيضاً على أمساح نحو: حمل وأحمال وحمول.

وكثر إطلاق المسح في لسان المشرعة على إمرار اليد بالماء غسلًا كان أو مسحاً، ومنه: «تمسح للصلاة»^(٣). وعليه قوله: ﴿وَأَرْجُلَكُمْ﴾ [المائدة: ٦] قال أبو زيد الانصاري: المسح في كلام العرب يكون غسلًا ويكون مسحاً، قلت: وعلى هذا يكون من استعمال المشترك. في معنيه، فإنه بالنسبة إلى الرؤوس مسح وإلى الأرجل غسل. وكُنِيَ بالمسح عن الجماع كما كُنِيَ عنه بالمس واللمس.

ودرهم مسيح، أي أطلس لا نقش عليه. ومكان أمسح، أي أملس لا نبات به. وفي صفته عليه الصلاة والسلام: «كان مسيح القدمين»^(٤) أي أنهما ملساوان لا وسخ عليهما ولا شقوق فيهما ولا تكسر، إذا أصابهما الماء نبتا عنهما، وقيل: بل غارمان من اللحم يعني: قليل لحمهما، وهو صفة حسن في القديم. وفي الحديث: «على وجهه مسحة مملّك»^(٥) والعرب تقول: على وجه فلان مسحة جمال، قال الشاعر: [من الطويل]

١٥٢٣ على وجهي مسحة من ملاحه ومن تحت ذالك الخزي لو كان بادياً^(٦)
والتمساح: حيوان في البحر وليس لنا مثال تفعال إلا هو وتمثال والباقي(٧).

(١) عارضة الاحوذى ٩/٩٦.

(٢) الفائق ٣/٣٧.

(٣) في غريب ابن الجوزي ٢/٣٥٧ وللنهاية ٤/٣٢٧ (تمسح وصلى).

(٤) الفائق ١/٦٤٣ وللنهاية ٤/٣٢٧ وغريب ابن الجوزي ٢/٣٥٧.

(٥) غريب ابن الجوزي ٢/٣٥٧ وللنهاية ٤/٣٢٨.

(٦) البيت لذي الرمة في ديوانه ١٩٢١ واللسان (مسح).

(٧) كذا في الأصل.

م ص خ:

قوله تعالى: ﴿وَلَوْ نَشَاءُ لَمَسَخْنَاهُمْ عَلَى مَكَانَتِهِمْ﴾ [يس: ٦٧] الْمَسْخُ: تشويه الخلق والخلق وتحويلهما من صورة إلى صورة. قال بعض الحكماء: الْمَسْخُ ضربان؛ ضرب يحصل في بعض الأزمان دون بعض وهو مسخ الخلق وتحويل الصور. وهذا كما مسخ الله طائفة من اليهود فجعل شبابههم قردة وشيوخهم خنازير^(١). ومنه قوله تعالى: ﴿وَجَعَلْ مِنْهُمْ الْقِرَدَةَ وَالْخَنَازِيرَ﴾ [المائدة: ٦٠] وقال: ﴿فَقُلْنَا لَهُمْ كُونُوا قِرَدَةً﴾ [البقرة: ٦٥]. والمنقول أن هؤلاء لم يتناسلوا ولم يعيشوا إلا ثلاثاً عن ابن عباس^(٢). وضرب يحصل في كل زمان وهو تغيير الخلق، وذلك أن يصير الإنسان متخلفاً بخلق ذميم من أخلاق بعض الحيوانات، كأنه يصير في شدة الحرص كالكلب، وفي شدة الشره كالخنزير، وفي شدة الغمارة كالثور، وفي شدة البلاهة كالحمار، قال الراغب^(٣): قوله: ﴿وَلَوْ نَشَاءُ لَمَسَخْنَاهُمْ عَلَى مَكَانَتِهِمْ﴾ يتضمن الأمرين وإن كان الأول أظهر، يعني تحويل الصورة إلى صورة أخرى.

والمسيخ من الطعام: ما لا طعم له. وَمَسَخْتُ الناقة: أنضيتها حتى أزلت خيلقتها عن حالها، قال الشاعر: [من المتقارب]

١٥٢٤ وَأَنْتَ مَسِيخٌ كُلِّحَمِ الْحَوَارِ^(٤)

والماسيخ: القوأس، وأصله أن رجلاً كان منسوباً إلى ماسيخة قبيلة معروفة تعمل القسي، فسُمي كل قوأس باسمه، كما قيل لكل حداد هالكى.

م ص د:

قوله تعالى: ﴿فِي جِيدِهَا حَبْلٌ مِّن مَّسَدٍ﴾ [المسد: ٥] أي ليف، وقيل: ليف يتخذ من ليف النخل فيمسد، أي يقتل ومنه امرأة ممسودة، أي مطوية الخلق غير مُفاضة.

(١) تفسير ابن كثير ٤/ ١٠٩.

(٢) المصدر السابق.

(٣) المفردات ٧٦٨.

(٤) صدر بيت للأشعر الرقباتي الأسدي وعجزه: (فلا أنت حلو، ولا أنت مر) والبيت في اللسان

(مسخ، ضرر) والتاج (مسخ، حور) والاساس (مسخ) والبصائر ٤/ ٥٠٦.

وَلَا رَهْلَةً، كَأَنَّمَا قُتِلَ جَسَدُهَا بِالشَّحْمِ. وَالْمَسْدُ: الْحَبْلُ مِنْ أَيْ شَيْءٍ أُتِخَذَ، قَالَ الشَّاعِرُ:
[من الرجز]

١٥٢٥ ياربُّ عيسى لَا تَبَارِكْ فِي أَحَدٍ فِي قَائِمِهِمْ وَلَا فِي مَنْ قَعَدَ
إِلَّا الَّذِينَ قَامُوا بِأَطْرَافِ الْمَسْدِ^(١)

وَالْمَسْدُ يُحْتَمَلُ أَنْ يَكُونَ مَكَانًا، وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ: عُنِيَ بِالْمَسْدِ هُنَا فِي الْآيَةِ
السَّلْسَلَةُ الَّتِي ذَكَرَهَا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿ذُرْعُهَا سَبْعُونَ ذِرَاعًا﴾ [الحاقة: ٣٢] أَيْ أَنَهَا
تُسَلِّكُ فِيهَا.

م م م:

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿إِذَا مَسَّهُمْ طَائِفٌ﴾ [الأعراف: ٢٠١] أَيْ أَلَمَ بِهِمْ. وَالْمَسُّ: مُبَاشَرَةٌ
الْجِسْمِ، وَالْمَسُّ كَاللَّمْسِ، وَقَدْ تَقَدَّمَ أَنَّ اللَّامَ قَدْ يُقَالُ لَطَلَبِ الشَّيْءِ وَإِنْ لَمْ يَوْجَدْ، وَإِلَيْهِ
نَحَا الشَّاعِرُ فِي قَوْلِهِ [من مجزوء الوافر]

١٥٢٦ وَأَلَمَّهُ فَلَا أَجْدَهُ^(٢)

وَالْمَسُّ يُقَالُ فِيمَا يَكُونُ مِنْهُ إِدْرَاكٌ بِحَاسَةِ اللَّامِ، وَفِي كِتَابِ الرَّاغِبِ: بِحَاسَةِ
السَّمْعِ، وَأَظَنَّهُ غَلَطًا عَلَيْهِ.

وَيُكْنَى بِهِ عَنِ الْجَمَاعِ كَالْمُبَاشَرَةِ وَالْمُلَامَسَةِ، قَالَ تَعَالَى: ﴿مَنْ قَبْلَ أَنْ تَمْسُوهُمْ﴾
[البقرة: ٢٣٧] وَقُرِئَ ﴿تَمَسُّهُمْ﴾^(٣) وَالْمَفَاعَلَةُ ظَاهِرَةٌ فِيهِ. وَيُكْنَى بِهِ عَنِ الْجَنَوْنِ لِأَنَّ
الشَّيْطَانَ يَمَسُّ الْمَجْنُونَ، قَالَ تَعَالَى: ﴿الَّذِي يَتَخَبَّطُهُ الشَّيْطَانُ مِنَ الْمَسِّ﴾
[البقرة: ٢٧٥]. قَالَ: بِهِ مَسٌّ وَلَمَسٌّ وَطِيفٌ وَطَائِفٌ، وَقَدْ مَسَّ فَهُوَ مَمْسُوسٌ.

وَالْمَسُّ يُقَالُ فِي كُلِّ مَا يَنَالُ الْإِنْسَانَ مِنْ شَرٍّ كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿مَسَّتْهُمُ الْبَاسَاءُ
وَالضَّرَاءُ﴾ [البقرة: ٢١٤]. وَعِنْدِي أَنَّ فِيهِ مِثْلَ الْغَةِ مِنْ حَيْثُ إِنَّهُ جَعَلَ الْبَاسَاءَ كَالْجِسْمِ

(١) الرجز بلا نسبة في اللسان (قا) والأزهية ٢٩٩ ورصف المياني ٢٧٠ والتاج (لدى) .

(٢) عجزيت وصدرة: (الأم على تبيك) والبيت دون عزو في شرح الحماسة للبربري ٣٥٧/١ وشرح
المرزوقي ٨٩٩.

(٣) قرأ حمزة والكسائي وخلف والاعمش (تماسوهم) الإنحاف ١٥٩ والنشر ٢٢٨/٢.

المس لهم. ومثله قوله تعالى: ﴿ذُوقُوا مَسَّ سَقَرَ﴾ [القمر: ٤٨] قال الاخفش: جعل المس يذاق كما يقال: كيف وجدت طعم الضرب؟

ومس الحمى: أول ما ينال منها.

قوله: ﴿إِنْ نَقُولْ لَمْ مَسَّسْ﴾ [طه: ٩٧] أي مُعَاسَةً؛ كان السامري يقولها فلا يقرئه أحد عقوبة له حتى صار وحشياً.

م س ك:

قوله تعالى: ﴿وَلَا تُنْسِكُوهُمْ ضِرَاراً﴾ [البقرة: ٢٣١] الإمساك هنا المنع، وأصل الإمساك التعلق بالشيء وحفظه، ومنه قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ يُمَسِّكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ أَنْ تَزُولَا﴾ [فاطر: ٤١].

قوله: ﴿فَقَدْ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَى﴾ [البقرة: ٢٥٦] أي تعلق بها. قوله: ﴿فَاسْتَمْسَكَ بِالَّذِي أَوْحَى إِلَيْكَ﴾ [الزخرف: ٤٣] أي تحرّ الإمساك.

قوله: ﴿هَلْ مِنْ مُسْكَاةٍ﴾ [الزمر: ٣٨] أي مائعات. قوله: ﴿لَا مُسْكُكُمْ خَشْيَةَ الْإِنْفَاقِ﴾ [الإسراء: ١٠٠] أي بخلتكم، والإمساك كناية عن البخل، لأن من بخل فقد منع ما عنده وحفظه وتعلق به.

قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يُمَسْكُونُ﴾ [٣] بالكتاب [٤] [الأعراف: ١٧٠] أي يتمسكون به؛ يقال: مَسَكَ بالشيء وأَمْسَكَ وَتَمَسَكَ وَاسْتَمْسَكَ بمعنى، قال زهير:

[من البسيط]

١٤٢٧- بَايَ حَبْلِ جَوَارِ كَتَّ أَمْسَكَ؟^(١)

قول: ﴿وَلَا تُمَسِّكُوا بَعْضَ الْكُوفِرِ﴾ [الممتحنة: ١٠] قرئ بالشديد

(١) قرأ الحسن وأبو حيوة وابن أبي عمير (مَسَّاس) البحر المحيط ٦/ ٢٧٥.

(٢) قرأ أبو عمرو وعاصم والكسائي والحسن وابن محيص وشيبة ويعقوب وشعبة والأعرج (مسكات رَحْمَتُهُمُ) الإتعاظ ٣٧٦ والنشر ٢/ ٣٦٣.

(٣) قرأ عاصم وأبو بكر وعمر وأبو العالية (يُمَسِّكُونَ) الإتعاظ ٢٣٢، وقرأ الأعشى وابن مسعود (استمسكوا)، وقرأ أبي (تمسكوا) البحر المحيط ٤/ ٤١٨.

(٤) ديوانه ١٣٥ وصدر البيت: (هلا سالت بني الصيداء كلهم)، والبيت في اللسان (مسك).

والتخفيف^(١)، أي خَلَوْا سَبِيلَهُنَّ.

والمُسْكَةُ من الطعام والشراب: ما يُمسِكُ به الرُّمُقُ.

والمَسْكُ بالفتح الذَّبْلُ المشدودُ على المِعَصِمِ، والمَسْكُ أيضاً الجلدُ المُمسِكُ للبدن. والمَسْكُ: الطيبُ المعروف؛ قال تعالى: ﴿ خَتَامُهُ مِسْكٌ ﴾ [المطففين: ٢٦] أي منقطعُهُ رائحةُ المسكِ لأنه يُمسِكُ قِوَةَ النَّفْسِ. وفي الحديث: «خُذِي فَرْصَةَ مُسْكَةٍ»^(٢)، قيل: مطيئةٌ بالمسك، وقيل: من التمسك باليد. وقال القتيبي: مُحْتَمَلَةٌ أَي تَحْتَمِلِينَهَا مَعَكَ. وفي الحديث: «نَهَى عَنْ بَيْعِ الْمُسْكَنِ»^(٣) بضم الميم وكسرهما، قيل: الْمُسْكَانُ: الرُّبَانُ وهو العُرْبُونُ. وفي صفته عليه الصلاة والسلام: «بَادِنٌ مَّتَماسِكٌ»^(٤) أي بعضُ أعضائه يُمسِكُ بعضاً؛ وُصِفَ بالقُوَّةِ فَقَالَ:

م س ي

قوله تعالى: ﴿ فسيحانَ الله حينَ تُسْمَوْنَ ﴾ [الروم: ١٧] أي تَدْخُلُونَ فِي الْمَسَاءِ، وهو الزوالُ إلى الصبح، ولذلك استدلُّ بها بعضُهم على الصلواتِ الخمس. فقوله: ﴿ تُسْمَوْنَ ﴾ شملَ صلاةَ العصرِ والمغربِ والعشاءِ و ﴿ وتُصْبِحُونَ ﴾ [الروم: ١٧] الصُّبْحُ و ﴿ وتُظْهِرُونَ ﴾ [الروم: ١٨] الظُّهْرُ، وقيل: الْمَسَاءُ من الغروبِ. والمُسْنَى والصُّبْحُ: الْمَسَاءُ والصُّبْحُ، قال الشاعر: [من المنسرح]

١٥٢٨ والمُسْنَى والصُّبْحُ لَا فَلَاحَ مَعَهُ^(٥)

أي لا بقاءَ.

وَأَمْسَى: فعلٌ ناقصٌ مثلُ كَانَ، يدلُّ على اقترانِ مضمونِ الجملةِ بزمانِ الْمَسَاءِ، قال النابغة: [من البسيط]

(١) قرأ أبو عمرو ويعقوب واليزيدي ومجاهد والحسن والأعرج (تُسْكُوا) النشر ٣٨٧/٢، وقرأ ابن عامر وأبو عمرو ومعاذ والحسن (تُسْكُوا) القرطبي ٦٥/١٨.

(٢) القائل ٢٣٩/١ وغريب ابن الجوزي ٣٥٨/٢ والنهاية ٣٣٠/٤.

(٣) القائل ١٣١/٢ وغريب ابن الجوزي ٢٥٩/٢ والنهاية ٣٣١/٤.

(٤) القائل ٦٤٣/١ وغريب ابن الجوزي ٢٥٩/٢ والنهاية ٣٣٠/٤.

(٥) عجز بيت للأضبط بن قريع وصدره: (يا قوم من عاذري من الخدعة) والبيت في اللسان والتاج (فلق، مسا) والمقاييس ٤٥٠/٤.

١٥٢٩- أَمَسْتُ خَلَاءَ وَأَمَسَى أَهْلُهَا أَحْتَمَلُوا

أَخْتَى عَلَيْهَا الَّذِي أَخْنَى عَلَيَّ لُبْدٌ^(١)

وتكون تامة بمعنى دخل في المساء كما تقدم في الآية الكريمة. وتكون بمعنى صار. وقوله عليه الصلاة والسلام: «أَمَسْنَا وَأَمَسَى الْمَلِكُ لِلَّهِ»^(٢) أي دخلنا المساء.

فصل الميم والشين

م ش ج:

قوله تعالى: ﴿إِنَّا خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ نُطْفَةٍ أَمْشَاجٍ﴾ [الإنسان: ٢] أي اخلاط لأنه خلق من ماء الرجل والمرأة جميعاً. ومثله: ﴿يُخْرِجُ مِنْ بَيْنِ الصُّلْبِ وَالتَّرَائِبِ﴾ [الطاري: ٧] أي من صلب الأب وترائب الأم، قال يعقوب: هي اخلاط النطفة لأنها مستزجة من أنواع تولد الإنسان منها ذات طبايع، الواحدة: مَشَجٌ ومَشِيجٌ، وفي صفة المولود: «المولود يكون مشيجاً أربعين ليلة»^(٣). ويقال: عليها أمشاج من غيم، أي اخلاط. وقيل: ذلك عبارة عما جعل الله تعالى من القوى المختلفة المشار إليها بقوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ طِينٍ ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نُطْفَةً فِي قَرَارٍ مَكِينٍ﴾ [المؤمنون: ١٢-١٣] الآية

م ش ي:

قوله تعالى: ﴿أَفَمَنْ يَمْشِي مُكِبًّا عَلَى وَجْهِهِ﴾ [الملك: ٢٢] ضَرَبَ ذَلِكَ مَثَلًا لِمَنْ هُوَ عَلَى الْهُدَى، وَمَنْ هُوَ عَلَى الضَّلَالَةِ. وأصل المشي الانتقال من مكان إلى مكان بإرادة واختيار، ومنه قوله تعالى: ﴿فَمَنْهُمْ مَّنْ يَمْشِي عَلَى بَطْنِهِ وَمَنْهُمْ مَّنْ يَمْشِي عَلَى رِجْلَيْنِ وَمَنْهُمْ مَّنْ يَمْشِي عَلَى أَرْبَعٍ﴾ [النور: ٤٥]. ويعبر بذلك عن التميمية والوقعية، كما يعبر عنها بالسعي، ومنه قوله تعالى: ﴿هَمَّازٌ مَشَاءٌ يَنْمِي﴾ [القلم: ١١]

قول: ﴿أَنْ أَمْشُوا وَأَصْبِرُوا﴾ [ص: ٦] يجوز أن يكون على باه، والمراد: استعوا

(١) ديوانه ١٦ واللسان (لبد) والمخرقة ٥/٤ (هارون).

(٢) أخرجه مسلم في الذكر: ٧٤-٧٦.

(٣) غريب ابن الجوزي ٣٥٨/٢ والنهاية ٣٣٢/٤.

في مصالحكم. وقيل: دبّروا أمركم. وهو لازم لأن من دبّر أمراً مشى فيه وسعى.

ويُكْنَى المشي عن شرب المسهل؛ يقال: شربتُ مشوًّا ومشياً.

وقيل: الماشية للنعم؛ الإبل والبقر والغنم لكثرة ذلك منها. ومشى الرجل وأمشى كثر ماشيته، قال الشاعر: [من الرجز]

١٥٣٠ والشاة لا تمشي مع الهملج^(١)

أي هذا الجنس لا يكثر ولا ينبع على الذئب، والهملج: الذئب، أي متى أكلها قُتِيت. ومشت المرأة فهي ماشية، أي كثر، وهو كناية عن كثرة الأولاد.

فصل الميم والصاد

م ص ر:

قوله تعالى: ﴿ادخلوا مصر﴾ [يوسف: ٩٩] هي هذا البلد المعروف، ولذلك منعت من الصرف بخلاف ﴿أعطوا مصر﴾^(٢) [البقرة: ٦١] إذ المراد مصرًا من الأمصار ولذلك صرفت. وقيل: هي بلد بعينه، وإنما صرفت لفظه نحو هند وليس بصحيح لأنه أعجمي، فهو كماء وجور^(٣). ولذلك قال بعضهم إنه معرب من مصرايم. وقيل: بل هو عربي الوضع. فالمصر: اسم كل بلد منصور أي محدود، ويقال: مضرت مصرًا، أي بنيته. والمصر: الحد. وفي شروط حجر: اشترى فلان الدار بمصورها، أي بحدودها، وأنشد: [من البسيط]

١٥٣١ - وجاعل الشمس مصرًا لا خفاء به

بن النهار وبين الليل قد فصلًا^(٤)

والماصر: الحاجز بين المائين. ومضرت الناقة: إذا جمعت أطراف أصابعك على

(١) الرجز بلا نسبة في اللسان والتاج (هملج، مشى) والمخصص ٨/ ١٠، ١٤٠/ ٣٨.

(٢) قرأ الحسن والأعشى وابن مسعود وابن عباس وطلحة (مصر) الإنحاف ١٣٧ والقرطبي ١/ ٤٢٩.

(٣) كلمتان فارسيتان، ومعنى ماه: قمر، وه جور: اسم علم.

(٤) البيت لعدي بن زيد في ديوانه ١٥٩ وأساس البلاغة (مصر) والمقاييس ٥/ ٣٣٠ ولامية بن أبي

الصلت في ديوانه ٤٦٠ واللسان والتاج (مصر).

ضَرَعَهَا فحَلَبَتْهَا. وعليه قالوا: لَهُمْ غَلَّةٌ يَتَمَصَّرُونَهَا، أي يحلبون منها قليلاً قليلاً. وناقَةٌ مَمْصُورَةٌ: جَامِعَةٌ لِلْبَنِّ لَا تَسْمَحُ بِمِثْلِهِ. وَثَوْبٌ مَمْصَرٌّ: مُشْتَبِعٌ الصَّبْغِ. وَمِنْ كَلَامِ الْحَسَنِ: «لَا بَأْسَ بِكَسْبِ مَا لَمْ يَمَصَّرْ وَلَمْ يَنْسَبْ»^(١) أي يحتلبُ بِأَصْبَعِيهِ وَيَسْبِرُ عَلَى الشَّاةِ قَبْلَ وَقْتِهَا.

وَالْمَصِيرُ: الْمَعْيَى، جَمْعُهُ مُصِرَانٌ وَمَصِرَانٌ، وَجَمْعُ الْجَمْعِ مَصَارِينُ، وَقِيلَ: مِيمُهُ مَزِيدَةٌ، لِأَنَّهُ مِنْ صَارَ يَصِيرُ لِأَنَّ الطَّعَامَ يَصِيرُ إِلَيْهِ وَيَسْتَقَرُّ فِيهِ، فَالْمَصِيرُ وَزَنُهُ مَفْعُولٌ نَحْوُ مَبِيعٍ.

وَفِي حَدِيثِ عِمْسَى: «يَنْزِلُ بَيْنَ مُمَصَّرَتَيْنِ»^(٢). الْمَمْصَرَةُ مِنَ الثِّيَابِ: الَّتِي فِيهَا صُفْرَةٌ خَفِيفَةٌ. وَفِي حَدِيثِ زِيَادٍ: «إِنَّ الرَّجُلَ لِيَتَكَلَّمَ بِالْكَلِمَةِ مَا يَقْطَعُ بِهَا ذَنْبَ عَتَرٍ مَمْصُورٍ»^(٣) الْمَمْصُورُ مِنَ الشَّاةِ خَاصَّةً: الْمُتَقَطَّعَةُ اللَّيْنِ؛ سُمِّيَتْ بِذَلِكَ لِأَنَّ لَبَنَهَا يَتَمَصَّرُ قَلِيلًا، وَالْجَمْعُ: مَصَائِرُ. وَالْمَصَرُّ وَالْفَطَرُّ: الْحَلْبُ بِأَصْبَعَيْنِ أَوْ ثَلَاثَةٍ.

فصل الميم والضاد

م ض غ:

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿ثُمَّ مِنْ مَضْغَةٍ﴾ [الحج: ٥] الْمَضْغَةُ مِنَ اللَّحْمِ: قَدَرٌ مَا يُمَضَّغُ، كَالْعُرْفَةِ: قَدَرٌ مَا يُعْتَرَفُ، وَاللُّقْمَةُ قَدَرٌ مَا يُوْكَلُ وَيُلْقَمُ، وَالْجَمْعُ مَضْغٌ. وَيَقَالُ لَهَا: الْمَضْغَةُ، وَالْجَمْعُ الْمَضَائِغُ. وَجُعِلَتِ الْمَضْغَةُ اسْمًا لِلْحَالَةِ الَّتِي يَنْتَهِي إِلَيْهَا الْجَنِينُ بَعْدَ الْعَلَقَةِ.

وَالْمَضَاغَةُ: مَا يَنْقُى عَنِ الْمَضْغِ فِي الْقِمِّ. وَالْمَضَاغِيانِ: الشَّدَقَانِ لِأَنَّهُمَا آكَتُهُ. وَالْمَضَائِغُ أَيْضًا الْعُقَابُ الَّتِي عَلَى طَرْفَيْ سِيَةِ الْقَوْسِ، الْوَاحِدَةُ مَضْغَةٌ.

م ض ي:

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَأَمْضُوا حَيْثُ تُؤْمَرُونَ﴾ [الحجر: ٦٥] أَيْ أَذْهَبُوا بِسُرْعَةٍ؛ يُقَالُ:

(١) الفائق ٩١/١ والنهاية ٣٣٦/٤.

(٢) غريب ابن الجوزي ٣٦١/٢ والنهاية ٣٣٦/٤.

(٣) الفائق ٣١/٣ وغريب ابن الجوزي ٣٦١/٢ والنهاية ٣٣٦/٤.

مَضَى فِي حَاجَتِي مُضِيًّا وَمَضَاءً: إِذَا نَفَذَ وَأَسْرَعَ، وَيَكُونُ ذَلِكَ فِي الْأَعْيَانِ وَالْمَعَانِي، وَيُقَالُ: مَضَى الزَّمَانُ وَمَضَى شَأْنُ فُلَانٍ، قَالَ الشَّاعِرُ: [من الكامل]

١٥٣٢- الْيَوْمَ أَعْلَمُ مَا يَجِيءُ بِهِ وَمَضَى بِفَصْلِ قَضَائِهِ أَمْسٍ^(١)

فصل الميم والطاء

م ط و:

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَطَرًا﴾ [الأعراف: ٨٤] الْمَطَرُ: الْمَاءُ الْمُنْسَكَبُ مِنَ السَّمَاءِ. وَيُقَالُ: يَوْمٌ مَاطِرٌ، وَمَطِيرٌ وَمُطَرٌّ، عَلَى الْمُبَالَغَةِ. وَجَاءَ فِي التَّفْسِيرِ: إِنَّ «أَمْطَرْنَا» فِي الْعَذَابِ، وَ«مَطَرْنَا» فِي الرَّحْمَةِ. قَالَ الْهَرَوِيُّ: وَأَمَّا لُغَةُ الْعَرَبِ فَيُقَالُ: مَطَرَتِ السَّمَاءُ وَأَمْطَرَتْ.

وَقَالَ الرَّاعِبِيُّ^(٢): إِنَّ «مَطَرَ» يُقَالُ فِي الْخَيْرِ، وَ«أَمْطَرَ» فِي الشَّرِّ، قَالَ تَعَالَى: ﴿وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ حِجَابًا﴾ [هود: ٨٢]. وَمَطَرٌ وَتَمَطَّرَ: ذَهَبَ فِي الْأَرْضِ ذَهَابَ الْمَطَرِ. وَفَرَسٌ مُتَمَطِّرٌ: أَيِ سَرِيعٌ كَالْمَطَرِ. وَالْمُسْتَمَطِّرُ: طَالِبُ الْمَطَرِ. وَيُقَالُ: سَاطِرِينَ مِنْهُ، وَمَاطَرْتُ مِنْهُ، بِشَرٍّ. وَمَطَرٌ: عَلِمَ لِرَجُلٍ مَشْهُورٍ. وَمِنَ قَوْلِهِ: [من الوافر]

١٥٣٣- سَلَامُ اللَّهِ يَا مَطَرَ عَلَيْهَا وَلَيْسَ عَلَيْكَ، يَا مَطَرُ، السَّلَامُ^(٣)

م ط و:

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿ثُمَّ ذَهَبَ إِلَى أَهْلِهِ يَتَمَطَّى﴾ [القيامة: ٣٣] أَيِ يَتَبَخَّرُ. وَأَصْلُهُ مِنْ: مَدُّ مَطَاءٍ: إِذَا تَبَخَّرَ وَتَكَسَّرَ فِي مَشْيِهِ. وَهُوَ نَهَى عَنْهُ.

وَالْمَطَا: الظُّهْرُ. وَمِنَ الْمَطِيَّةِ لَمَّا يُرَكَبُ مَطَاءُ، أَيِ ظَهْرُهُ. وَغُلِبَ فِي الْإِبِلِ. وَامْتَطَيْتُهُ: رَكَبْتُ مَطَاءً. وَقَالَ ابْنُ عَرَفَةَ: يَتَمَطَّى: يَمُدُّ أَعْضَاءَهُ. وَهُوَ التَّمَطَّى وَالْمَطَاءُ. وَأَنْشَدَ لِلرَّاجِزِ: [من الرجز]

(١) البيت لاسقف نجران في الحيوان ٨٨/٣ واللسان (أمس) والمقاصد النحوية ٣٧٣/٤، وبلا نسبة في شذور الذهب ١٢٦ وقطر الندى ١٥ والهمع ٢٠٩/١.

(٢) المفردات ٧٧٠.

(٣) البيت للأحوص في ديوان ١٨٩ والخزانة ٥٠٧/٦ وسيبويه ٢٠٢/٢، وبلا نسبة في الأزهية ١٦٤ والإنصاف ٣١١ والجنى الداني ١٤٩ ووصف المباني ١٧٧، ٣٥٥.

١٥٣٤- شَمَمْتُهَا إِذْ كَرِهْتُ شَمِيمِي وَهِيَ تَمْطِي كَتَمْطِي الْمَحْمُومُ^(١)

ويقال: إِنَّ الْأَصْلَ يَتَمَطَّلُ، فَكِرِهَ تَوَالِي الْأَمْثَالِ؛ فَأَبْدَلَ الثَّالِثَ حَرْفَ عِلَّةٍ. كَقَوْلِهِ:

[من الرجز]

١٥٣٥- تَقْضِي الْبَازِي إِذَا الْبَازِي انْكَسَرُ^(٢)

وَقَصِيْتُ أَظْفَارِي، وَتَطَيَّيْتُ. يُقَالُ: مَطُوتٌ، وَمَطَطْتُ، وَمَذَذْتُ؛ كُلُّ بِمَعْنَى. وَكُلُّ شَيْءٍ مَدَدَتْهُ فَقَدْ مَطُوتُهُ. وَفِي الْحَدِيثِ: «أَنْ أَبَا بَكْرٍ مَرْبِلَالٍ، وَقَدْ مُطِّي فِي الشَّمْسِ»^(٣) أَيْ مَدَّ. وَفِي الْحَدِيثِ: «إِذَا مَشَتْ أَمْنِي الْمُطِيطَاءُ»^(٤) أَيْ يَتَخَيَّرُونَ مَادِّي أَيْدِيهِمْ. كَذَا فَسَّرَهُ أَبُو عُبَيْدٍ.

وَالْمَطُوتُ: الصَّاحِبُ الْمَعْتَمِدُ عَلَيْهِ. وَتَسَمِيَّتُهُ بِذَلِكَ كَتَسْمِيَّتِهِ بِالظَّهِرِ. وَقَدْ أَدْخَلَهُ الْهَرَوِيُّ فِي مَادَّةِ «م ط ي». وَالصَّوَابُ أَنْ يُدْخِلَهُ فِي مَادَّةِ «م ط و» لِقَوْلِهِمْ: مَطُوتٌ. وَالْمَطَا يَكْتُبُ بِالْأَلْفِ، وَلَا تُمَالُ الْفَتْحُ.

فصل الميم والعين

م ع ر:

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿فَتَصْبِيحُكُمْ مِنْهُمْ مَعْرَةٌ﴾ [الفتح: ٢٥] وَالْمَعْنَى: لَوْلَا رِجَالٌ وَنِسَاءٌ آمَنُوا بِمَكَّةَ لَمْ تَعْلَمُوهُمْ، فَتَقْتُلُوهُمْ فَتَصْبِيحُكُمْ مِنْهُمْ مَعْرَةٌ مِنْ جِهَةِ الدُّيَّةِ، وَمِنْ جِهَةِ مَلَامَةِ الْعَرَبِ وَالْكَفَّارِ، يَقُولُونَ قَدْ قَتَلُوا إِخْوَانَهُمُ الْمُؤْمِنِينَ لَفَعَلْنَا ذَلِكَ. وَقَالَ اللَّيْثُ: مَعْرَةُ الْجَيْشِ أَنْ تَتَرَلَّوْا بِقَوْمٍ فَتَصْبِيحُوا مِنْ زُرُوعِهِمْ وَثِمَارِهِمْ. وَمِنْهُ قَوْلُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: «اللَّهُمَّ أَهْرَأُ إِلَيْكَ مِنْ مَعْرَةِ الْجَيْشِ»^(٥) وَهَذِهِ اللَّفْظَةُ أَدْخَلَهَا الْهَرَوِيُّ هُنَا لِأَنَّهُ جَعَلَ أَصْلَهَا مِنْ مَعْرَةِ الرَّأْسِ وَهُوَ قِلَّةُ الشَّعْرِ. وَمِنْهُ الْمَعْرُ وَالزَّمْرُ، أَيْ الْقَلِيلُ شَعْرَ الرَّأْسِ، وَهُوَ عَيْبٌ. وَفِي الْحَدِيثِ:

(١) الرجز لندوة بن جحفة الصموني في اللسان والتاج (مطأ).

(٢) الرجز للمعجاج في اللسان والتاج (ضبر، ظفر، عمر) وشرح المفصل ٢٥/١٠ والتاج (كدر، كسر،

قضى، برع، قضى).

(٣) الفائق ٣٣/٣ وغريب ابن الجوزي ٣٦٣/٢ والنهاية ٣٤٠/٤.

(٤) الفائق ٣٢/٣ وغريب ابن الجوزي ٣٦٣/٢ والنهاية ٣٤٠/٤.

(٥) النهاية ٣٤٢/٤.

« ما أَمْعَزَ حاجٌ قطُّه »^(١) أي ما افتقر. قال الهروي: وأصله من مَعَزَ الرأس. وأما عَرَّةٌ فجعل الميم زائدة من العَرَّة، والعَرَّة هو الجرب الذي يعرض للبدن، ثم سُميت كُلُّ مَضْرُوءَةٍ مَعَرَّةً. وقد تقدّم تحقيق هذا في باب العين فأغنى عن إعادته هنا.

مع ز:

قوله تعالى: ﴿وَمِنَ الْمَعَزِ﴾^(٢) اثنين «المعز»: جنس من الغنم معروف، وجمعه معيز ومعزي وأمعوز، قال امرؤ القيس: [من الوافر]

١٥٣٦- ألا إن لم يكن إبل فمعزي كان قرون جلبتها العيصي^(٣)

وقال أيضاً: [من الوافر]

١٥٣٧- ويمتعها بنو شمعى بن جرم معيزهم حنانك ذا الحنان^(٤)

وأنشد أبو زيد: [من الكامل]

١٥٣٨- كالتيس في أمعزة المتزلي^(٥)

ويقال: مَعَزٌ - بالسكون - أيضاً، وقد قرئ بهما، كما يقال في جماعة الضأن ضفين وضأن.

وقيل: المَعَزُ والمَعَزُ جمعان لماعز، نحو: تاجر وتجر، وخادم وخدم.

والامعز والمعزاة: المكان الغليظ، قال الشاعر: [من البسيط]

١٥٣٩- ولي ليطلّه بالامعز الخرب^(٦)

وقال آخر: واستمعز فلان في أمره: جد فيه. ورجل ماعز: معصوب الخلق. وفي حديث عمر: «تمعزوا واخشوشنوا»^(٧) أي كونوا أشد صبراً من المعز، وهو الشدة.

(١) النهاية ٣٤٢/٤ وغريب ابن الجوزي ٣٦٤/٢.

(٢) قرأ أبي (المعز) البحر المحيط ٢٣٩/٤.

(٣) ديوانه ١٤٠.

(٤) ديوانه ١٤٣ والنسان (حن).

(٥) لم أعتد إليه.

(٦) لم أعتد إليه. وقد تقدم برقم ٤٣٤ في مادة (حزب).

(٧) الفائق ٢/٢٦٥، ٦٣/٣٠ وغريب ابن الجوزي ٣٦٤/٣ والنهاية ٤/٣٤٢.

ع ٤

قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ﴾ [البقرة: ١٥٣] مع: ظرف مكان، والاستدلال على ظرفيتها قلبي، وكونها مكاناً لقولهم: زيد مع عمرو. ولو كانت زماناً لما أخبر بها عن الجثث. وزعم بعضهم أنها مسكنة العين حرف جر إجماعاً، وهو فاسد. ونص سيبويه على أن تسكينها ضرورة، وأنشد: [من الوافر]

١٥٤٠- ورشي منكم وهواي معكم وإن كانت زيارتكم لماماً^(١)

وتقطع عن الإضافة فيكثر انتصابها حالاً، نحو: جاؤوا معاً. وهو فرق بين قولك: جاء الزيدان معاً أو جميعاً، في حكاية بين ثعلب وابن قادم ذكرتها في غير هذا، وهل هي من باب المَقْصُورِ أو المَنْقُوصِ، وتظهر فائدته في التسمية بها؛ فعلى الأول يقال: جاء معاً، ومررت بمتعاً، وعلى الثاني يقال: جاء مع ومررت بمتع، كيد ودم. وقد حققت الكلام في ذلك بموضع هو أليق به، وحيث جاء ﴿وَاللَّهُ مَعَ الصَّابِرِينَ﴾ [البقرة: ٢٤٩] ونحوه فالمراد الصَّحْبَةُ بالمَعُونَةِ والإِثَابَةِ. وقال الراغب^(٢): مع يفتضي الاجتماع إما في المكان نحو: هُما معاً في الدار، أو في الزمان نحو: ولدا معاً، أو في المعنى كالمتضامنين نحو: الأخ والاب؛ فإن أحدهما صار أخاً في حال ما صار الآخر أخاه، وإما في الشرف والرتبة، نحو: هُما في العلو معاً. ويقتضي معنى النُصْرَةِ، وأن المضاف إليه لفظ مع هو المنصور نحو قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا﴾ [التوبة: ٤٠]

ورجل إئمة، أي يقول لكل واحد: أنا معك. وفي كلام ابن عباس: «كُنْ عالماً أو متعلماً أو مستمعاً ولا تكن إئمة فتهلك»^(٣) قيل: هو البطال.

والمُعَمَّعُ: صوت الحريق، وصوت الشجعان في الحرب. والمُعَمَّعَانُ: شدة الحرب.

(١) البيت لجبر وقد تقدم برقم ١٢٥٨، ويعزى للراعي في ملحق ديوانه ٣٣١ (المنايا) وسبويه ٢٨٧/٢.

(٢) المفردات ٧٧١.

(٣) الفائق ٣٤ والنهاية ٦٧/١.

معن :

قوله تعالى: ﴿يُطَافُ عَلَيْهِمْ بِكَاسٍ مِنْ مَعِينٍ﴾ [الصفافات: ٤٥] قيل: هو من قولهم: مَعَنَ الماءُ، أي جرى فهو فعيلٌ بمعنى فاعلٍ، يقال: مَعَنَ الماءُ وأمعن: إذا جرى وسال. وأنشد لعبيد بن الأبرص: [من مجزوء البسيط]

١٥٤١- واهيةٌ أو مَعِينٌ مُمَعِّنٌ أو فَضْبةٌ دُونَهَا لَهْوبٌ^(١)

وأمعنَ الفرسُ: تباعدَ في عدوه تباعدَ الماءُ في جرياته. وأمعنَ في حاجتي: إذا بالغَ. وفششَ في أمرها، وأمعنَ بحقي: إذا ذهبَ به. وسُميتَ مجاري الماءِ: مُعَنَانٌ، وقيل: قوله: ﴿بماءٍ مَعِينٍ﴾ [الملك: ٣٠] أي ظاهرٌ يرى بالعين، فمِمعهُ زائدة.

قوله تعالى: ﴿وَيَمْنَعُونَ الْمَاعُونَ﴾ [الماعون: ٧] قال قطرب: ماعونٌ: فاعولٌ من المَعْن، وهو المعروف، وأنشد للثمر بن قولب: [من الوافر]

١٥٤٢- وَلَا ضِيعَتُهُ فَاْلَامُ فِيهِ فَإِنْ ضِيَاعَ مَالِكَ غَيْرُ مَعْنٍ^(٢)

وقال بعضُ الأعراب: الماعونُ: الماءُ، وأنشد: [من الوافر]

١٥٤٣- إِذَا نَسَمَ مِنَ الْهَيْفِ اعْتَرَاهُ يَمِجُ صَبْرُهُ الْمَاعُونَ صَبَاً^(٣)

وقال الفراء: يجوزُ أن يكونَ قوله: ﴿بماءٍ مَعِينٍ﴾ فعِلاً من الماعونِ، وهو المعروف. وقال غيره: هو من الماعونِ الذي هو الماءُ، وقد تقدّم. وعن ابنِ عباس: الماعونُ العاريةُ. وقال أبو عبيد: الماعونُ في الجاهليةِ: العطاءُ والمنفعةُ، وفي الإسلامِ الزكاةُ والطاعةُ. وأنشد للراعي: [من الكامل]

١٥٤٤- قَوْمٌ عَلَى الْإِسْلَامِ لَمَّا يَمْنَعُوا مَا عَوْنَهُمْ، وَيُضِيعُوا التَّهْلِيلَا^(٤)

وقيل: الماعونُ هو الأشياءُ المتعاونُ بها، وهي كالمحلابِ والقِدْرِ والمِغْفَرَةِ والفاسِ والمَقْدَحَةِ، نُقلَ ذلك عن ابنِ عباسٍ أيضاً، وذلك أنها الآلةُ المعروفةُ فَسُمِيتَ بِاسْمِهِ، وفي الحديث: «فَنَزَلَ عَنْ فَرَاشِهِ وَتَمَعَّنَ عَلَى بَسَاطِهِ»^(٥)، أي تَذَلَّلَ وتَصَاغَرَ، مأخوذةٌ من المَعْن

(١) ديوانه ١٢ واللسان والتاج (معن).

(٢) ديوانه ٣٩٢ وفصل المقال ٤٠٤ وأماي القلي ٩١/١ واللسان والتاج (معن).

(٣) ورد عجز البيت في اللسان والتاج (معن).

(٤) ديوانه ٢٣٠ (المانيا) واللسان والتاج (معن)، وبلا نسبة في اللسان والتاج (هلل).

(٥) الفائق ٣٦/٣ والنهاية ٣٤٣/٤ وغريب ابن الجوزي ٣٦٥/٢، والحديث قاله انس لمصعب بن الزبير.

وهو الشيء القليل. وقيل: معناه اعترف من قولهم: تمنع بحقي أي اعترف به.

وقوله: ﴿وَكَاَسِرٍ مِّنْ مَّعِينٍ﴾ [الواقعة: ١٨] كقوله: ﴿بِمَاءٍ مَّعِينٍ﴾ في احتمال الاشتقاقين المتقدمين.

مع ي:

قوله تعالى: ﴿وَسُقُوا مَاءً حَمِيمًا فَقَطَّعَ أَمْعَاءُهُمْ﴾ [محمد: ١٥] الأمعاء: جمع معي، والمعنى: المصران، التثنية معيان، وأنشد: [من الوافر]

١٥٤٥ - ومعى جياعا^(١)

وفي الحديث: «المؤمن يأكل في معي واحد والكافر يأكل في سبعة أمعاء»^(٢) قال أبو عبيد: يرى أن المؤمن يسمى الله فيبارك له فيه. وقيل: ذلك في رجل بعينه، وقيل هو مثل ضربه الله للمؤمن في زهده في الدنيا وقلة رغبته، وللكافر في حرصه وشره، ومنه قيل للحرص شؤم وللرغبة لؤم.

وأما المعو بالواو فالسر إذا أرطب، الواحد معوة.

فصل الميم والقاف

م ق ت:

قوله تعالى: ﴿لَمَقَتْ اللّهُ أَكْبَرُ مِنْ مَّقْتِكُمْ أَنْفُسَكُمْ﴾ [غافر: ١٠] المقت: أشد البغض، فهو أخص من البغض والمعنى أن مقت الله إياكم على كفركم أشد من بغضكم لأنفسكم حين يتبين لكم في الآخرة سوء عاقبتكم.

ويقال: مقته مقانة فهو مقيت، ومقته مقنا فهو مقيت ومقوت، وكانوا يسبون تزوج الرجل امرأة أبيه نكاح المقت. ويقال للرجل الذي يولد من بينهما المقتي، ويقال لذلك الزوج الضيزن.

(١) من بيت للقطامي في ديوانه ٤١ واللسان والتاج (غز، معي)، وشلم البيت:

(كان تسرع رحلي حين ضئت - حوالب غرزا ومعى جياعا).

(٢) أخرجه البخاري في الأمثلة، باب (١١) حديث ٥٠٧٨، ٥٠٨٠، ومسلم في الأشربة ٢٠٦٠.

فصل الميم والكاف

م ك ث :

قوله تعالى: ﴿فَمَكَتَ غَيْرَ بَعِيدٍ﴾ [النمل: ٢٢]. المَكْتُ: ثباتٌ مع انتظارٍ، يقال: مَكَتَ مَكْتُتٌ مَكْتًا فهو مَكْتُتٌ، وقُرئ بالضم^(١)، وقياسه مَكَيْتٌ.

م ك ر :

قوله تعالى: ﴿وَيَمْكُرُونَ وَيَمْكُرُ اللَّهُ﴾ [الأنفال: ٣٠] هذا من بابِ المُقَابَلَةِ، أي يجازيهم على مكرهم، كقوله: [من الكامل]

١٥٤٦- قَالُوا: اقْتَرَحْ شَيْئًا نَجِدُ لَكَ طَبْعَهُ

قُلْتُ: اطْبُخُوا لِي جَبَّةً وَقَمِيصًا^(٢)

والمكرُ في الأصل إخفاءُ الحيلة، ومنه: جاريةٌ مَكْروه البطن، أي مطويٌ متداخل. قوله تعالى: ﴿إِذَا لَهُمْ مَكْرٌ فِي آيَاتِنَا﴾ [يونس: ٢١] أي احتيالٌ وخداعٌ للناس، وذلك قولهم في القرآن إنه شعرٌ وسحرٌ وأساطيرُ الأولين ليصدُّوا غيرَهُمْ عنه.

قوله: ﴿قُلِ اللَّهُ أَسْرَعُ مَكْرًا﴾ [يونس: ٢١] أي أقدرُ على تحصيلِ المكروهِ لَهُمْ، قاله ابنُ عرفة، وقالَ غيره: هو قولهم: مكرنا بنو كذا، ونظيره قوله ﴿وَتَجْعَلُونَ رِزْقَكُمْ أَنْتُمْ تُكْذِبُونَ﴾ [الواقعة: ٨٢]

قوله: ﴿بَلْ مَكْرٌ^(٣) اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ﴾ [سبا: ٣٣] قيل: أضافَ الحدثَ لظرفه الواقع فيه، أي مكرٌ في الليل، والإضافةُ تَكُونُ بمعنى في. والاحسنُ أن تكونَ على المبالغة؛ جعلَ الظرفين مأكريين مبالغةً، كقوله: [من البسيط]

١٥٤٧- أَمَا النَّهَارُ فَفِي قَيْدٍ وَسِلْسِلَةٍ وَاللَّيْلُ فِي بَطْنٍ مَنَحُوتٍ مِنَ السَّاجِ^(٤)

(١) قرأ حمزة والكسائي وابن عامر وابن كثير ونافع وأبو عمرو وخلف ويعقوب (فَمَكْتُتٌ) [الإتحاف: ٣٣٥ والنشر: ٣٣٧/٢].

(٢) البيت لأبي الرقعم، وتقدم برقم ٨٦١.

(٣) قرأ قتادة ويحيى بن يعمر (مَكْرٌ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ)، وقرأ سعيد بن جبير وابن يعمر (مَكْرٌ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ)، وقرأ ابن جبير وطلمة وراشد (مَكْرٌ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ) القرطبي ٣٠٣/١٤ والبحر المحيط ٢٨٣/٧.

(٤) البيت للجرنشد بن يزيد الطائي في شرح أبيات سيبويه ٢٣٧/١، وبلا نسية في الكتاب ١٦١/١ والمحتسب ١٨٤/٢.

جعل النهارَ في قيدٍ وسلسلةٍ، والليلَ في صندوقٍ، والمرادُ أنَّ الأسرَ فعلٌ ذلكَ فيها. ومثله: نهارُهُ صائمٌ وليله قائمٌ، ومثله: ﴿في يومٍ عاصفٍ﴾ [إبراهيم: ١٨] وقيل: المكرُّ صرفُ الغيرِ عما يقصدهُ بحيلةٍ من الحيل، وهو ضربان: محمودٌ وهو أن يتحرى به فعلٌ جميلٌ، وعليه قوله تعالى: ﴿ولا يُحِيقُ المكرُّ السيِّءُ إلاَّ بأهله﴾ [فاطر: ٤٣]. ومن المكرِّ إيهالُ الله العبدَ، وتمكينُهُ من الأعراضِ الدنيويةِ استدراجاً له. وعلى ذلك قال أميرُ المؤمنين علي كرم الله وجهه: «مَنْ وَسَّعَ عَلَيْهِ دُنْيَاهُ وَلَمْ يَعْلَمْ أَنَّهُ مُكْرَبٌ بِهِ فَهُوَ مَخْدُوعٌ عَنْ عَقْلِهِ»^(١).

م ك ك:

قوله تعالى: ﴿يَطْلُبُ مَكَّةَ﴾ [الفتح: ٢٤] مكةُ هذه البلدةُ الشريفةُ المعروفةُ، رَزَقَنَا الله تعالى بحرمةِ نبيهِ العودِ إليها. قيل: اشتقاقُها من مكَّ الفصيلُ ضَرَعَ أُمَّهُ وامْتَكَّهُ: إذا شَرِبَ ما فيه من اللبنِ؛ سُميت بذلك لأنها تَمَكُّ من فيها من الظلمةِ، أي تستاصلهم، فلا تَرى فيها جباراً إلا أخذت، ولا يقصدها سلطانٌ بظلمٍ إلا قَصِمَ.

وتمَكَّنَتِ العظمُ: أخرجتُ مَخَّه. فعَبِّرَ عن الاستقصاءِ بالتمكُّنِ، وقال الخليلُ: سُميت بذلك لأنها وَسَطُ الأرضِ كالمخِ الذي هو وَسَطُ العظمِ وأصله. وفي الحديث: «لَا تَمَكُّوا عَلَ غُرْمَائِكُمْ»^(٢) أي لَا تَلْعُوا عَلَيْهِمُ الْإِحْاحَا تَضْرِبُونَهُمْ بِهِ فِي مَعَايِشِهِمْ فَتَسْتَاصِلُونَهُمْ بِهِ. وقد تقدَّم الفرقُ بين مكةَ ومَكَّةَ في بابِ الباءِ، فأغنى عن إعادته هنا. والمَكْوُكُ: كَيْلٌ معروفٌ كالآرْدَبِ، وقيل: هو إِيَاءٌ يُشْرَبُ بِهِ وَيُكَالُ.

م ك ن:

قوله تعالى: ﴿مَكْنَانُهُمْ فِي الْأَرْضِ﴾ [الأنعام: ٦] أي مَلَكْنَاهُمْ وجَعَلْنَاهُمْ مَتَمَكِّنِينَ مِنَ الْمَكَانِ الَّذِي وَلَيْتَانَهُمْ إِيَّاهُ أَيِ قُوْنَانَهُمْ، من تمكَّنَ فلانٌ من كذا: إذا قَدَّرَ عَلَيْهِ وَأَطَاقَهُ. وأصله من المكان. والمكانُ لغةٌ هو الحاوي للشيءِ، وعند بعض المتكلمين أنه عَرْضٌ، وهو اجتماعُ جنسينِ حارٍ ومَحْوِيٍّ، وذلك أن يكونَ سطحُ الجسمِ الحاوي مُحِيطاً

(١) البصائر ٤/ ٥١٦.

(٢) الفائق ٣/ ٤٢ وغريب ابن الجوزي ٢/ ٣٦٩ والنهاية ٤/ ٣٤٩.

بالمَحْوِي، فالمكانُ عندهم هو المناسبةُ بينَ الجسمينِ

قوله تعالى: ﴿اعْمَلُوا عَلَى مَكَانَتِكُمْ﴾ [الأنعام: ١٣٥]. يقال: مكانٌ ومكانةٌ. والمعنى: اعملوا على تمكُّنِكُمْ، يقال: مكانك انتظر، فهو تهديدٌ ووعدٌ. ومثله قوله تعالى: ﴿مَكَانَكُمْ أَنْتُمْ وَشُرَكَائُكُمْ﴾ [يونس: ٢٨] أي اثبتوا مكانَكُمْ وانتظروا ما يُفعل بكم. وقيل: اعملوا على شاكِلَتِكُمْ ووجهتكم التي أنتم عليها من خير أو شرٍّ أو تهديدٍ. أيضاً، وجهتكم التي تمكَّنتم عند أنفسِكُمْ من العلم بها إلى عاملٍ على جهنِّي. وقرئ: «مَكَانَاتِكُمْ»^(١)، جمعاً على اختلاف الأنواع في ذلك.

قوله تعالى: ﴿وَلْتُمْكُنَّ﴾^(٢) لهم في الأرض ﴿[القصص: ٦] يقال: مُكِّنْتُهُ وَمُكِّنْتُ لَهُ نَحْوَ اسْقِيْتُهُ وَأَسْقَيْتُ لَهُ، أي جعلته مُتَمَكِّنًا وجعلتُ له مكاناً يَتَمَكَّنُ منه وفيه، وقال ابنُ عرفة: التَمَكَّنُ: زوالُ المانع.

قوله: ﴿عِنْدَ ذِي الْعَرْشِ مَكِينٍ﴾ [التكوير: ٢٠] أي قوي متمكِّن عند اله. يقال: فلانٌ مَكِينٌ عندَ استاذِه: له عنده مكانةٌ. وفي الحديث: «أَقْرَبُوا الطَّيْرَ فِي مَكَانَتِهَا»^(٣) قال أبو عبيد: الواحدةُ مَكْنَةٌ. قال: فاستعير ذلك للطير كما استعيرت المشافرة للحبش، وإنما هي في الأصل للإبل. وقال شمر: الصحيحُ فيها أنها جمعُ المَكْنَةِ بمعنى التَمَكُّنِ؛ يقولون: إنه لذو مَكْنَةٍ مِنَ السُّلْطَانِ أي تمكَّن، فالمعنى أَقْرَبُهَا عَلَى كُلِّ مَكْنَةٍ تَرَوْنَهَا عَلَيْكُمْ، ودَعَا التَّطَيُّرَ بِهَا، قال: وهكذا، كالثَّعْبَةِ مِنَ الثَّعْبِ وَالطَّلِيَّةِ مِنَ التَّطَلُّبِ. وقال غيرُهما: معناه على أَمَكْنَتِهَا. قال: معناه الطَّيْرُ الَّذِي يُزَجْرُ بِهِ، وذلك أَنَّ الرَّجُلَ إِذَا أَرَادَ سَفَرًا أَوْ غَيْرَهُ زَجَرَ مَا يَرَاهُ مِنَ الطَّيْرِ، فَإِنْ أَخَذَ ذَاتَ الْيَمِينِ نَفَّاهُ عَنْهُ وَمَضَى لَأَمْرِهِ، وَيَسْمَى هَذَا الطَّيْرَ السَّانِحَ، وَإِنْ أَخَذَ ذَاتَ الشَّمَالِ أَمْسَكَ عَنْ أَمْرِهِ، وَيَسْمَى هَذَا الطَّيْرَ الْبَارِحَ، وَهَذَا دَخُولٌ فِي عِلْمِ الْغَيْبِ فَتُحْيِي عَنْهُ، وَإِلَيْهِ نَحْنُ مَنْ قَالَ: [من الطويل]

١٥٤٨ - لَعَمْرُكَ مَا تَدْرِي الطَّوَارِقُ بِالْحَصَى

وَلَا زَاجِسْرَاتُ الطَّيْرِ مَا اللَّهُ صَانِعٌ^(٤)

(١) هي قراءة عاصم والحسن وأبي بكر، الإتحاف ٢١٧ والنشر ٢/٢٦٣.

(٢) قرأ الأعشى (وَلْتُمْكُنَّ) البحر المحيط ١٠٥/٧.

(٣) الفائق ٤٢/٣ وغريب ابن الجوزي ٣٦٩/٢ والنهاية ٤/٣٥٠.

(٤) البيت للبيد في ديوانه ١٧٢. وتقدم برقم ٩٣٩.

ويقال: مَكَّنَتِ الضَّيَّةُ وَأَمَكَّنَتِ، أي باضتِ المَكَنَ. واختلف أهل التصريف في المكان، فعندهم أَنَّ مِيمَهُ أَصْلِيَّةٌ عَلَى مَا قَدَّمَاهُ، وزعم الخليلُ وأتباعه أَنَّهُ مِنَ الْكَوْنِ، مَفْعَلٌ مِنْهُ، قَالَ: وَلَكَثَرَتْهُ فِي الْكَلَامِ أَجْرِي مُجْرَى فَعَالٍ، فْقِيلَ: تَمَكَّنَ نَحْوُ تَمَسَّكَنَ وَتَمَنَّنَزَلَ، يعني أَنَّهُ اعْتَرَضَ عَلَى نَفْسِهِ بِقَوْلِهِمْ: تَمَكَّنَ قَبِضَتِ الْمِيمُ فِي التَّصْرِيفِ، فِدُلُّ عَلَى أَصَالَتِهَا. فَاجَابَ بِأَنَّهُ جَرَى مَجْرَى مَا مِيمُهُ أَصْلِيَّةٌ وَنَظِيرُهُ مُتَمَسِّكِنٌ وَمُتَمَنَّنَزَلٌ مِنَ السَّكُونِ وَالتَّزَلُّ، وَقَدْ اتَّفَقْنَا ذَلِكَ فِي غَيْرِ هَذَا.

م ك و:

قوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ صَلَاتُهُمْ عِنْدَ الْبَيْتِ إِلَّا مُكَاءً وَتَصَدُّقًا﴾ [الأنفال: ٣٥].
المُكَاءُ: صُفِيرُ الطَّيْرِ. يُقَالُ: مَكَأَ الطَّيْرُ يَمْكُو مُكَاءً وَمُكْرًا: صَفَرَ. والمعنى أَنَّهُ لَمْ يَكُنْ لَهُمْ صَلَاةٌ عِنْدَ الْبَيْتِ إِلَّا هَذَا، أَيِ جَعَلُوا هَذِي بَدَلَ الصَّلَاةِ، كَقَوْلِ الْآخِرِ: [من الوافر]

١٤٤٩- تحية بينهم ضربٌ وجميعٌ

أي بدل التحية، ومثله قوله تعالى: ﴿وَتَجْعَلُونَ رِزْقَكُمْ أَنْتُمْ تُكْذِبُونَ﴾ [الواقعة: ٨٢] ذَلِكَ أَنَّهُمْ كَانُوا يَأْتُونَ الْبَيْتَ وَالْقِرَانَ يُتْلَى فَيَصْفِرُونَ بِأَيْدِيهِمْ وَيُلْفُونَ كَمَا أَخْبَرَ عَنْهُمْ بِقَوْلِهِ: ﴿وَالْفُؤَادُ فِيهِ﴾ [فصلت: ٢٦] بِقَصْدِ دُونَ ذَلِكَ الْعَلَّةِ، وَقَدْ غَلَبُوا وَانْقَلَبُوا صَاغِرِينَ. وَقَدْ نَبَّهَ بِقَوْلِهِ: ﴿إِلَّا مُكَاءً﴾ أَنَّ ذَلِكَ مِنْهُمْ جَارٍ مُجْرَى مُكَاءِ الطَّيْرِ فِي قَلْبِ الْغَنَاءِ. وَالْمُكَاءُ: طَائِرٌ. وَالْمُكْ: طَائِرٌ مَعْرُوفٌ.

فصل الميم واللام

م ل ا:

قوله تعالى: ﴿قَالَ الْمَلَأُ﴾ [الأعراف: ٦٦] الْمَلَأُ: الْأَشْرَافُ، سُمُوا بِذَلِكَ لِأَنَّهُمْ يَمَلَأُونَ الْقُلُوبَ هَيْبَةً وَالْعِيُونَ جَلَالَةً. وَهُوَ اسْمُ جَمْعٍ كَالْبَقَرِ، وَجُمِعَ عَلَى أَمْلَاءٍ، نَحْوُ ابْنَاءٍ، وَقِيلَ: سُمِّيَ الرُّؤَسَاءُ بِذَلِكَ لِأَنَّهُمْ مَلَأُوا بِالرَّأْيِ وَالْعَنَاءِ. وَالْمَلَأُ جَمْعُ مَلِئَ، وَقِيلَ: الْمَلَأُ: الْقَوْمُ يَجْتَمِعُونَ عَلَى رَأْيٍ فَيَمَلَأُونَ الْقُلُوبَ هَيْبَةً. ثُمَّ أُطْلِقَ عَلَى كُلِّ جَمَاعَةٍ لِأَنَّهُمْ

(١) قرأ أبو عمرو (مُكَاءً) البحر المحيط ٤/ ٤٩٢.

(٢) تقدم برقم ٩٧، وهو لمعروين معدي كرب.

كانوا يَتَمَالَوْنَ على ما يريدون، أي يتعاونون. وقد مَالَتْهُ على كذا، أي ظاهرته ووافقته عليه. قال أمير المؤمنين علي رضي الله عنه: «لو تَمَالَا عليه أهلُ صنعاءَ لقتلتهم به»^(١) وقال أيضاً: «والله ما قُتِلْتُ عثمانَ ولا مَالَتُ على قتله»^(٢) ولقد والله صدق. ويقال: مَالَتُهُ، أي صرْتُ مِنْ مَلِكِهِ وجميعه، نحو شايعته أي صرْتُ مِنْ شَيْعَتِهِ.

والمَلَاءَةُ: الزُّكَّامُ الذي يَمَلَأُ الدُّمَاعَ. والمَلَاءَةُ أيضاً المِلْحَقَةُ، وأما المِلَاوَةُ بالواو فالقطعة مِنَ الزَّمانِ غير ما نحنُ فيه. وحكى فلانا وأملى.

قوله: ﴿مِلْءُ الْأَرْضِ ذَهَباً﴾ [آل عمران: ٩١] مِلْءُ الشَّيْءِ: مقدارُ ما يَمْلُؤُهُ. ومثله: لي مِلْءُ عَسَلٍ. ويقال: أعطني مِلْءَ ومِلْءَهِ وثلاثة أمِلَاتِهِ. وفي حديث أم زرع: «مِلْءُ كَسَائِهَا وَغَيْظُ جَارَتِهَا»^(٣) أي أنها بَدِينَةٌ تَمَلَأُ كَسَاءَهَا وتُغَيِّظُ مِنْ يَحْسَدُهَا.

م ل ح:

قوله تعالى: ﴿وَهَذَا مِلْحٌ﴾^(١) أجاج ﴿[الفرقان: ٥٣] المِلْحُ: الماء الذي تَغْيَر طَعْمُهُ التَغْيَرُ المعروفُ وتَجَسَّدَ. وقد يُقَالُ ذَلِكَ وإن لم يَجْمَدْ، ومنه: ﴿وَهَذَا مِلْحٌ أَجَاجٌ﴾ ولا يقولون: ماءٌ مَالِحٌ إلا في لغةٍ شاذةٍ.

ومِلَحْتُ القِدْرَ: أَلْقَيْتُ فِيهَا المِلْحَ. وأَمِلَحْتُها: أَفْسَدْتُهَا بالمِلْحِ. وسَمَكْتُ مِلْحٌ: أي مَمْلُوحٌ. ثم اسْتَعْمِرَ مِنْ لَفْظِ المِلْحِ المِلَاحَةُ ففَعِيلٌ: رَجُلٌ مِلْحٌ، وامْرَأَةٌ مِلْمِحَةٌ. قيل: والمِلَاحَةُ رَاجِعَةٌ إِلَى مَعْنَى يَغْمِضُ إِدْرَاكُهُ.

ومِلَحْتُ الشَّاةَ: سَمَطْتُهَا، ومنه حديثُ الحسن: «كَالشَّاةِ المَمْلُوحَةِ»^(٢) وأنشد لأبي الطمَّحان: [من الطويل]

١٥٥٠- وَإِنِّي لِأَرْجُو مِلْحًا فِي بَطُونِكُمْ وَمَا بَسَطْتُ مِنْ جِلْدٍ أَشَعْتُ أَغْبِرًا^(٣)

(١) الحديث لعمر في غريب ابن الجوزي ٣٧٠/٢ والنهاية ٣٥٣/٤.

(٢) الحديث للإمام علي في المصدرين السابقين.

(٣) أخرجه البخاري في التكاثر ٤٨٩٣ ومسلم في فضائل الصحابة ٢٤٤٨.

(٤) قرأ الكسائي ومطلحة (مِلْحٌ) البحر المحيط ٥٠٧/٦، وقرأ طلحة (مَلْحٌ) المحتسب ١٢٤/٢.

(٥) الفائق ٤٨/٣ والنهاية ٣٥٥/٤ وغريب ابن الجوزي ٣٧١/٢.

(٦) البيت في اللسان والاساس (ملح) والمختص ٢٦/١.

وقيل: الملح في البيت الحرمة والذمام، وقال المبرد: العرب تعظم أمر الملح والنار والرماد، وفي المثل: «ملحة في ركبتك»^(١) فيه قولان، أحدهما أنه مضاعف لحق الرضاع فادنى شيء ينسيه الذمام كما أن الذي على ركبتك ملح يبدده أدنى شيء. والثاني أنه يضرب للشيء الخلق كما أن الملح على الركبة يتبدد من أدنى شيء.

والمح أيضا الرضاع، ومنه قوله عليه الصلاة والسلام: «ملحن له»^(٢) أي أرضعنا، ومنه الحديث: «لا تحرم الملح والمَلَحْتان»^(٣) أي الرضعة الرضعتان. فاما الملحجة بالميم فيه المصّة. وفي الحديث: «بكيشتين أملحين»^(٤) قال ابن الأعرابي: هو النقيّ البياض، وقال الكسائي: هو الذي بياضه أكثر من سواده. وفي الحديث: «لم يكن لحمة إلا نبرة ملحاء»^(٥)؛ البرد ذات الخطوط: سواد وبياض.

وامرأة ملاحّة، أي مليحة. والملاح ضرب من النبات، ومنه الحديث: «ياكلون ملاحها ويرعون سراحها»^(٦). وأنشد لأبي النجم: [من الرجز]

١٤٥١- فهبطت والشمس لم تترجل ينخبطن ملاحاً كذاوي القرمل^(٧)

والملاح: المخلّة، ومنه: «جعل رأسه في ملاح وعلقه»^(٨).

م ل ق:

قوله تعالى: ﴿حَشِيةٌ إِملاقٍ﴾ [الإسراء: ٣١] أي فقر. أملق الرجل: افتقر، وحقيقته أملق صار ذا إملاق. قال الليث: الإملاق: كثرة إتفاق المال، وقال النضر: إنه لمُملَق أي مفسد. وأملق يكون لازماً ومتعدياً، يقال: أملق زيداً وأملقه الدهر، وأنشد لاوس: [من الطويل]

(١) مجمع الأمثال ٢/٢٦٩. وجمهرة الأمثال ٢/٢٣٢ والفاخر ١٢.

(٢) القول لرجل من بني سعد في الفائق ٣/٤٤ والنهابة ٤/٣٥٥ وغريب ابن الجوزي ٢/٣٧١.

(٣) الفائق ٣/٤٥٥ والنهابة ٤/٣٥٤.

(٤) الفائق ٣/٤٤ وغريب ابن الجوزي ٢/٣٧١ والنهابة ٤/٣٥٤.

(٥) الفائق ٣/١٣١ وغريب ابن الجوزي ٢/٣٧١ والنهابة ٤/٣٥٤.

(٦) النهابة ٤/٣٥٥ وغريب ابن الجوزي ٢/٣٧١.

(٧) الرجز في الطوائف الأدبية ٦٤ واللسان (هبط، قرمل) والعين ٣/٢٤٤، وبلا نسبة في اللسان والفتاح (ملح) والعين ٥/٢٦٥.

(٨) الفائق ٣/٤٩ والنهابة ٤/٣٥٥ وغريب ابن الجوزي ٢/٣٧١.

١٥٥٢- لَمَّا رَأَيْتُ الْعُدْمَ قَيْدَ نَائِلِي وَأَمْلَقَ مَا عِنْدِي خُطُوبَ تَنْبَلٍ^(١)

وملق الجدي أمه رضعها .

م ل ك :

قوله تعالى : ﴿ مَالِكِ يَوْمَ الدِّينِ ﴾ [الفاتحة : ٤] قَرَأَ مَلِكٌ وَمَالِكٌ فِي الْمَتَوَاتِرِ^(٢) ،
مَلِكٌ بِالسُّكُونِ وَمَلِكٌ بِالِإِشْبَاعِ .

وملك : فعلٌ ماضٍ على حدِّ قوله : ﴿ وَنَادَى أَصْحَابُ الْجَنَّةِ ﴾ [الاعراف : ٤٤]
﴿ إِنِّي أَمْرُ اللَّهِ ﴾ [النحل : ١] واشتقاق ذلك من الملك وهو القوة والشدة ، ومنه مَلَكْتُ
العَجِينَ أي بالغتُ في عَجْنِهِ ، يُقَالُ : مَلَكْتُ الْعَجِينَ وَأَمَلَكْتُهُ . وفي حديث عمر رضي الله
تعالى عنه : « أَمْلِكُوا الْعَجِينَ »^(٣) وعن الفراء : يُقَالُ لِلْعَجِينَ إِذَا كَانَ مُتَمَاسِكًا مَتِينًا مَمْلُوكًا
وَمُمْلَكًا ، يُقَالُ : مَلَكْتُ الْعَجِينَ وَأَمَلَكْتُ وَمَلَكْتُ مَلَكًا وَإِمْلَاكًا وَتَمْلِكًا . وقد اختار كلُّ فريقٍ
قراءةً من القراءتين ؛ فقال أبو عمرو : وَالْمَلِكُ أَهْلُغُ مِنَ الْمَالِكِ فِي الْمَدْحِ ، لِأَنَّ الْمَلِكَ لَا
يَكُونُ إِلَّا مَالِكًا ، وقد يكونُ المالكُ غيرَ مَلِكٍ . قال غيره : هذه في صفةِ المخلوقين ، فأما
في صفةِ المَخَالِيقِ فهما سواءٌ ، وقال أبو العباس : الاختيارُ أن يكونَ مع اليومِ مالكٌ أي ذو
مُلْكٍ ، ومع النَّاسِ مَلِكٌ أي ذو الْمُلْكِ وَالسُّلْطَانِ . وقال غيره : الْمَلِكُ هُوَ الْمُتَصَرِّفُ بِالْأَمْرِ
وَالنَّهْيِ فِي الْجُمْهُورِ ، وذلك يختصُّ بِسِيَاسَةِ النَّاطِقِينَ ، ولهذا يُقَالُ : مَلِكُ النَّاسِ ، ولا يُقَالُ
مَلِكُ الْأَشْيَاءِ .

ورجَّح بعضهم قراءة « مُلْكٌ » بقوله تعالى : ﴿ لَمِنَ الْمُلْكِ الْيَوْمَ ﴾ [غافر : ١٦]

(١) ديوانه ٩٤ واللسان والتاج (ملق، نبل) .

(٢) قرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو وابن عامر وحزمة وابن عباس ومجاهد والأعرج (مَلِكٌ) السبعة ١٠٤
وإسلاء المكي ٣/١ ، وقرأ انس بن مالك وأبو حيوه وأبو نوفل (مَلِكٌ) ، وقرأت عائشة وسعد بن
أبي وقاص (مَلِكٌ) ، وقرأ أبو عمرو وأبو هريرة والجحدري (مَلِكٌ) ، وقرأ أبو عثمان والنهدي وأبو
حيوة (مَلِكٌ) ، وقرأ المطوعي والأعمش وابن السميع وأبو هريرة (مالكٌ) البحر المحيط ٢٠/١
والقرطبي ١٣٩/١ ، وقرأ أبو حيوه وأبو حنيفة والحسن وعاصم الجحدري ويحيى بن يعمر (مَلِكٌ
يَوْمٌ) ، وقرأ أبو هريرة وأبو حيوه (مالكٌ) إسلاء المكي ٣/١ والبحر المحيط ٢٠/١ .

(٣) الفائق ١/١٨ والنهية ٣٥٩/٤ وغريب ابن الجوزي ٣٧٢/٢ .

يَقَالُ: مُلْكٌ بَيْنَ الْمُلْكِ بِالضَّمِّ وَمَالِكٌ بَيْنَ الْمُلْكِ بِالْكَسْرِ. وَالْمُلْكُ بِالْكَسْرِ ضَرْبَانِ: ضَرْبٌ هُوَ التَّمْلِكُ وَالتَّوَلَّى. وَمُلْكٌ هُوَ الْقُوَّةُ عَلَى ذَلِكَ، تَوَلَّى أَمْ لَمْ يَتَوَلَّ، فَمِنْ الْأَوَّلِ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿إِنَّ الْمُلُوكَ إِذَا دَخَلُوا قَرْيَةً أَفْسَدُوهَا﴾ [النمل: ٣٤]. وَمِنْ الثَّانِي قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿إِذْ جَعَلْ فِيكُمْ أَنْبِيَاءَ وَجَعَلَكُمْ مُلُوكًا﴾ [المائدة: ٢٠]. فَجَعَلَ النُّبُوَّةَ مَخْصُوصَةً وَالْمُلْكَ عَامًّا فِيهِمْ، وَإِنَّ الْمُلْكَ هَهُنَا هُوَ الْقُوَّةُ الَّتِي بِهَا يَتَرَشَّعُ لِلسِّيَاسَةِ، لَا أَنَّهُ جَعَلَهُمْ كُلَّهُمْ مُتَوَلِّينَ لِلأَمْرِ؛ فَإِنَّ ذَلِكَ مُنَافٍ لِلْحِكْمَةِ، وَلِذَلِكَ قِيلَ لَا خَيْرَ فِي كَثْرَةِ الرُّؤَسَاءِ. قَالَ بَعْضُهُمْ: الْمُلْكُ اسْمٌ لِكُلِّ مَنْ يَمْلِكُ السِّيَاسَةَ إِمَّا فِي نَفْسِهِ، وَذَلِكَ بِالتَّمَكُّنِ مِنْ زِمَامِ قُوَّةٍ وَصَرَفِهَا عَنْ هَوَاهَا، وَإِمَّا فِي نَفْسِهِ وَفِي غَيْرِهِ، سَوَاءٌ تَوَلَّى ذَلِكَ أَمْ لَمْ يَتَوَلَّ عَلَى تَقَدُّمِ.

وَالْمُلْكُ ضَبْطُ الشَّيْءِ الْمُتَصَرِّفِ فِيهِ بِالْحَكْمِ، وَالْمِلْكُ كَالْجَنْسِ لِلْمُلْكِ؛ فَكُلُّ مُلْكٍ مِلْكٌ مِنْ غَيْرِ عَكْسٍ.

قَوْلٌ: ﴿مَلَكُوتِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ [الأنعام: ٧٥] هُوَ مَبَالِغَةٌ فِي الْمُلْكِ. وَهُوَ مَصْدَرُ مُلْكٍ، كَالرَّغَبَاتِ وَالرَّهْبَاتِ وَالْجَبْرُوتِ وَالطَّاغُوتِ، وَذَلِكَ مَخْتَصٌ بِاللَّهِ تَعَالَى، وَمِثْلُ قَوْلِهِ: ﴿أَوْ يَنْظُرُوا فِي مَلَكُوتِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ [الأعراف: ١٨٥]

وَالْمَمْلَكَةُ: سُلْطَانُ الْمُلْكِ وَبِقَاعُهُ الَّتِي يَكْمِي فِيهَا. وَالْمَمْلُوكُ فِي الْمُتَعَارَفِ يَخْتَصُّ بِالرَّقِيقِ مِنْ بَيْنِ سَائِرِ الْأَمْلَاقِ؛ قَالَ تَعَالَى: ﴿ضَرْبَ اللَّهِ مِثْلًا عَبْدًا مَمْلُوكًا﴾ [النحل: ٧٥]. وَقَدْ يُطْلَقُ عَلَى كُلِّ مَا يَمْلِكُ. وَأَصْلُ ذَلِكَ كُلُّهُ مِنَ الشَّدِّ وَالضَّبْطِ، قَالَ قَيْسٌ: [مِنْ الطَّوِيلِ]

١٥٥٣- مَلَكْتُ بِهَا كَفِّي فَأَنْهَرْتُ فُتُوحَهَا يَرَى قَائِمًا مِنْ دُونِهَا مَا وَرَاءَهَا^(١)

وَالْمَمْلَكَةُ: قُوَّةٌ فِي النَّفْسِ وَالشَّدِّ. وَمِلَاكُ الْأَمْرِ: مَا يُعْتَمَدُ فِيهِ عَلَيْهِ. وَالْمِلَكَةُ: أَيْضًا مِلْكُ الْعَبِيدِ؛ يُقَالُ: فَلَانٌ حَسَنُ الْمِلَكَةِ، أَيْ حَسَنُ الصَّنْعِ إِلَى مَمَالِكِهِ، وَمَمْلُوكٌ مُقَرَّرٌ بِالْمُلُوكَةِ وَالْمِلَكَةِ وَالْمُلْكِ. وَالْإِمْلَاكُ: التَّزْوِيجُ، لِمَا فِيهِ مِنْ قُوَّةِ الْعَقْدِ.

(١) البيت لقيس بن الخطيم في ديوانه ٤٦ وشرح الحماسة للمرزوقي ١٨٤ والتاج واللسان (نهر، ملك)، وبلا نسبة في المخصص ١٣٣/٣، ١٩/٤، ١٨٩/٦.

وقوله: ﴿ مَا أَخْلَفْنَا مَوْعِدَكَ بِمَلَكِنَا ﴾ [طه: ٨٧] قرئ بالضم والكسر^(١). وقد ذكرت توجية القراءات في قوله: ﴿ مَا لَكَ يَوْمَ الدِّينِ ﴾ وما ترجع به كل قراءة في «الدر المصون» و«البحر الزاخر في التفسير» فاغنى عن إعادته هنا.

وقد أدخل بعضهم في هذه المادة لفظ **الْك**. وقد اختلف الناس فيه على ستة أقوال، أحدها: أنه مشتق من **الْمَلَك** ووزنه **فَعْلٌ** لكنه شدّ جمعه على ملائكة. الثاني: أن أصله **مَلَاك**، الهمزة فيه مزيدة **كَشَمَال**، ثم خُفّف بنقل حركة الهمزة وحذفها، وجمعه على أصل زيادته، ويدل على ذلك النطق لهذا الأصل في قوله: [من الطويل]

١٥٥٤- فليست للإنسي ولكن لملاك تنزل من جو السماء يصوب^(٢)

الثالث: أنه مشتق من **الْك** أي أرسل، يدل على ذلك قوله: [من المنسرح]

١٥٥٥- أبلغ أبا دختنوس مأككة عن الذي قد يقال في الكذب^(٣)

ثم قلبت العين إلى موضع الفاء وصار **مَلَاكًا**، ثم فُعل به ما فُعل بملاك من النقل والحدّث، ووزنه **مَفْعَلٌ**. والرابع: أنه مشتق [من] **لَاك** أي أرسل فالهمزة عين، ثم فُعل فيه ما تقدّم. الخامس: أنه مشتق من **لَاكَة** يلوّك أي إداره، لأن الملك يدير الرسالة في فيه، فاصله **مَلَوَك** فنقلت حركة الواو إلى اللام، فتحركت حرف العلة وانفتح ما قبله، فقلب الفاء وصار **مَلَاكًا** ثم خُفّف بحذف الالف، فوزنه أيضًا **مَفْعَلٌ** بحذف العين، وأصل هذا **مَلَاوَكَة** بالواو فقلبت همزة، السادس: أنه لا اشتقاق له عند العرب، قاله النضر بن شميل، وقد اتفقا هذه الأقوال وتصريفها في «الدر المصون» وغيره.

م ل ل:

قوله تعالى: ﴿ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ ﴾ [البقرة: ١٣٠]. المِلَّةُ قيل: معظّم الدّين، والشرعة:

(١) قرأ ابن كثير وابن عامر وأبو عمرو وبحقوب (بمَلَكِنَا)، وقرأ حمزة والكسائي والحسن وخلف والأعمش وظلحة (بمَلَكِنَا) الإتحاف ٣٠٦ والنشر ٣٢٢/٢.

(٢) البيت لعلقة في ديوانه ١١٨ وتقدم برقم ٣١٤، ٧٠، ٤٣٦.

(٣) تقدم برقم ٦٧، وهو بلا نسبة في الخزائن ٣٠٥/٩ والخصائص ٣١١/١ ووصف المباني ٣٢٥ وشرح المفصل ٨/٣٥، ١٠/١١٦ واللسان (الك، لكن، من).

الحلال والحرام، قاله ابن الأعرابي، قال ابن الأعرابي: يعني بمعظم الدين ما جاء به الرسل، وقال غيرهما: الملة: الدين، وهو اسم لما شرع الله لعباده على لسان أنبيائه ليتوصلوا إلى جوار الله. والفرق بينهما وبين الدين أن الملة لا تُضاف إلا للنبي ﷺ الذي تُسند إليه، نحو: ﴿إِن أُتِيعَ مِلَّةُ إِبْرَاهِيمَ﴾ [النحل: ١٢٣] ولا تكاد توجد مضافة إلى الله تعالى ولا إلى أحد الأمة، ولا تستعمل إلا في حَمَلَةِ الشرائع دون أحاديها، لا يقال: ملة الله، ولا مِلَّتِي ولا ملة زيد، كما يقال: دين الله.

وأصل الملة من أملت الكتاب. والملة أيضاً: الدية، ومنه قول عسمر رضي الله تعالى عنه: «ولكن تقومهم الملوثة على آباءهم خمساً من الإبل»^(١). وأما الملة فالرماد الحار، وقيل: الجمر، ولذلك يقال: أطعنا خير ملة، بالإضافة. وقل خير ملة: طرحه في الملة. ومن أطلق الملة على الخبز نفسه فمتجاوز، وقد خطاه الناس. والمليل: ما طرح في الملة.

وفي الحديث: «إِنَّ اللَّهَ لَا يَمَلُّ حَتَّى تَمَلُّوا»^(٢). المَلُّ: الضُّجْرُ من الشيء؛ يقال: مللت منه، قال الشاعر: [من الكامل]

١٤٥٦- حَتَّى مَلَّتْ وَمَلَّنِي عُوَادِي^(٣)

والمعنى أنه لا يمل أبداً مَلَّتُمْ أم لم تَمَلُّوا، نحو: لا أفعل حَتَّى يَبْضُ القارُ ويشيب الغرابُ ويَلْجُ الجملُ في سَمِّ الخياط. والثاني: لا يَطْرُ حُكْمٌ حَتَّى تَزْهَدُوا في عَمَلِهِ، فسَمِّي إطرأه لهم مَلَلًا على المُقَابَلَةِ، كما تقدّم في قوله تعالى: ﴿وَيَمْكُرُونَ وَيَمْكُرُ اللَّهُ﴾ وعليه قول عدي: [من الرمل]

١٥٥٧- أَضْحَوْا لِعَبِّ الدَّهْرِ بِهِمْ وَكَذَاكَ الدَّهْرُ يُودِي بِالرَّجَالِ^(٤)

(١) الفائق ٤٧/٣ والنهاية ٤/٣٦١.

(٢) أخرجه البخاري في الصوم، باب (٥٣) حديث ١٨٦٩، ومسلم في الصيام ٧٨٢.

(٣) عجز بيت دون نسبة في شرح شواهد المعنى ٨٣٧/٢ والمقاصد النحوية ٥٠٣/٤ والدرر ٢٧١/٢ والهمع ١٥٧/١، وصدرة: (وأجبت قائل: كيف أنت بهالغ).

(٤) البيت في ديوان عدي ٨٣ والدرر ٥٥/٢ (الكوت) ودون نسبة في اللسان (ملل)، ويروى عجز البيت: (وكذلك الدهر حالاً بعد حال).

سَمِيَ إِهْلَاكَهُ لَهُمْ لَعِبًا. وَقِيلَ: مَعْنَاهُ: لَا يَقْطَعُ فَضْلُهُ عَنْكُمْ. وَهُوَ قَرِيبٌ مِنَ الْأَوَّلِ.
 قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَكَيْفَ يُكَلِّمُ الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ﴾ [البقرة: ٢٨٢] أَيِ يَنْطَلِقُ بِمَا عَلَيْهِ؛
 يُقَالُ: أَمَلْتُ عَلَيْهِ، وَأَمَلَيْتُ كَقَوْلِهِ: ﴿فَهِيَ تُكَلِّمُ^(١) عَلَيْهِ بُكْرَةً﴾ [الفرقان: ٥] فَابْدَلْ
 إِحْدَى اللَّامَيْنِ حَرْفَ عِلَّةٍ. وَأَمَلَّتْهُ: حَمَلَتْهُ عَلَى الْمَلَكِ مِنَ الشَّيْءِ. وَالْمَلِيَّةُ: حَرَارَةٌ يَجِدُهَا
 الْإِنْسَانُ.

م ل و:

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿أَنَّمَا تُكَلِّمُ لَهُمْ﴾ [آل عمران: ١٧٨] أَيِ تُعْطِلُ لَهُمْ الْمُدَّةَ وَنَدْرُ عَلَيْهِ
 الْأَرْزَاقَ اسْتِدْرَاجًا لَهُمْ، وَالْإِمْلَاءُ: الْإِمْدَادُ، وَمَنْهَ قِيلَ لِلْمُدَّةِ الطَّوِيلَةِ مَلَاوَةٌ مِنَ الدَّهْرِ، وَمَلَى
 مِنَ الدَّهْرِ. قَالَ تَعَالَى: ﴿وَاهْجُرْنِي مَلِيًّا﴾ [مريم: ٤٦] أَيِ دَهْرًا طَوِيلًا، وَتُكَلِّمُ بِكَذَا:
 تَمْتَعُ بِهِ مُدَّةً وَمَلَاوَةً مِنَ الزَّمَانِ.

وَتَمَلَيْتُ الشَّوْبَ: تَنَعَّمْتُ بِهِ. وَمَلَاكَ اللَّئَةُ: ابْتَلَاكَ اللَّئَةُ مَتَمَتْعًا. وَالْمَلَا: الْمَفَازَةُ
 الْمَسْتَدَّةُ. وَالْمَلَوَانِ: اللَّيْلُ وَالنَّهَارُ. قَالَ بَعْضُهُمْ: حَقِيقَةُ ذَلِكَ تَكَرُّرُهُمَا وَامْتِدَادُهُمَا، قَالَ
 بَدَلِيلُ أَنَّهُمَا أَضِيْفَا إِلَيْهِمَا فِي قَوْلِ الشَّاعِرِ: [مِنَ الطَّوِيلِ]

١٥٥٨- نَهَارٌ وَلَيْلٌ دَائِمٌ مَلَوَاهُمَا عَلَى كُلِّ حَالٍ الْمَرْءِ يَخْتَلِفَانِ^(٢)

فَلَوْ كَانَا اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لَمَا أَضِيْفَا إِلَيْهِمَا لَعَلَّا يَلْزَمُ إِضَافَةُ الشَّيْءِ إِلَى نَفْسِهِ.

قَوْلُهُ: ﴿وَأَمَلَى لَهُمْ﴾ [الاعراف: ١٨٣] أَيِ أَمَهْلَهُمْ وَأَطِيلَ مَدَّتَهُمْ. قَوْلُهُ: ﴿سَوَّلَ
 لَهُمْ وَأَمَلَى لَهُمْ﴾ [محمد: ٢٥] أَيِ أَمَهَلَ، وَفُرِئَ أَمَلَى^(٣) مَبْنِيًّا لِلْفَاعِلِ عَلَى أَنْ ضَمِيرُهُ
 لِلشَّيْطَانِ بِسَبَبِ غُرُورِهِ إِيَّاهُمْ. قَوْلُهُ: ﴿وَكَانَ مِنْ قَرِيبَةٍ أَمَلَيْتُ لَهَا﴾ [الحج: ٤٨] أَيِ
 أَنْسَأْتُ فِي أَجْلِهَا وَأَمَهْلْتُهَا، قَالَ أَبُو بَكْرٍ: اشْتِقَاقُهُ مِنَ الْمَلُوءَةِ وَهِيَ الْمُدَّةُ مِنَ الزَّمَانِ؛ مَلُوءَةٌ
 وَمَلَاوَةٌ وَمَلَاوَةٌ. وَفِي الْمَثَلِ: تَمَلَّ حَيِّبًا وَالبسَ جَدِيدًا^(٤).

(١) قَرَأَ طَلْحَةُ وَعِيسَى (تَمَلَّى) الْبَحْرَ الْمَحِيطَ ٤٨٢/٦.

(٢) الْبَيْتُ لِابْنِ مَقْبِلٍ فِي دِيْوَانِ ٣٣٦، وَهَلَا نِسْبَةٌ فِي الْلسَانِ وَالتَّاجِ (مَلَا) وَالْمَخْصَصُ ٢٩١/١٥.

(٣) هِيَ قِرَاءَةُ عَاصِمٍ وَحُمْزَةُ وَالْكَسَاةِ وَوُورِشَ. إِعْرَابُ النَّحَاسِ ١٧٩/٣، وَقَرَأَ أَبُو عَمْرٍو وَالْأَعْرَجُ وَشَيْبَةُ
 وَمُجَاهِدٌ وَأَبُو جَعْفَرٍ (وَأَمَلَى) الْإِتْحَافُ ٣٩٤ وَالنَّشْرُ ٣٧٤/٢.

(٤) الْلسَانُ (مَلَا): (أَبَلَيْتُ جَدِيدًا وَتَمَلَيْتُ حَيِّبًا).

فصل الميم والتون

م ن ع:

قوله تعالى: ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ مَانَعَتْهُمْ حُصُونُهُمْ﴾ [الحشر: ٢] أي ظنوا أن الحصون تُحجز بينهم وبين من يريدهم. والمنع - في الأصل - الحجز بين الشيئين، وهو - أيضاً - ضد العطية لأن الحاجز يحجز بين المعطي والمعطية. ورجل مانع ورجال منعة نحو: كافر وكفرة. والمناع: البليغ في المنع؛ قال تعالى: ﴿مَنَاعٌ لِلْخَيْرِ﴾ [ق: ٢٥]. ومنعه: حماه مما يؤذيه، ومنه: ﴿مَانَعَتْهُمْ حُصُونُهُمْ﴾ [الحشر: ٢]. وقد منع: صار ذا منعة وهي القوة التي يحمي بها، والمنعة - بالسكون - أيضاً بمعنى المنعة. وفلان منيع. ومكان منيع، أي حصين على من يرومه. وامرأة منيعة: كناية عن عفتها.

قوله تعالى: ﴿مَا مَنَعَكَ أَلَّا تَسْجُدَ﴾ [الأعراف: ١٢] قيل: ما حملك، وقيل: ما صدك وحملك على تركه؟ ومناع: اسم فعل لامتع، كنزال لأنزل. والمانع من صفاته تعالى بمعنى الذي يمنع العطاء من يشاء، وقيل: الذي يحمي وينصر. وقوله عليه الصلاة والسلام: «لا مانع لما أعطيت»^(١) من الأول. وقولهم: مانع أوليائه، أي يحميهم وينصرهم ويحوطهم.

م ن ح:

قوله تعالى: ﴿لَا تَبْطُلُوا صَدَقَاتِكُمْ بِالْمَنِّ وَالْأَذَى﴾ [البقرة: ٢٦٤] المَنُّ: ذكرُ الصدقة والاستكثار عليه، وهما متلازمان. ومن ملح الكلام: طعم الآلاء أحلى من المَنِّ، وهي أمر من الآلاء عند المَنِّ، وقال الشاعر: [من الطويل]

١٥٥٩- وَإِنْ أَمَرْتُ أَهْدِي إِلَى صَنِيعَةٍ وَذَكَرْنِيهَا مَرَّةً لِبُخِيلٍ^(٢)

وكانوا يقولون: إذا صمتتم معروفاً فانسوه. والمنّة: النعمة الثقيلة، ويقال ذلك على وجهين؛ أحدهما: أن يكون ذلك بالفعل، فيقال: مَنْ فلان على فلان: إذا أثقله بالنعمة الثقيلة، وعلى ذلك قوله تعالى: ﴿لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ﴾ [آل عمران: ١٦٤] وذلك

(١) أخرجه البخاري في صفة الصلاة، باب (٧١) حديث ٨٠٨ ومسلم في المساجد ٥٩٣.

(٢) تقدم برقم ٩٠١

على الحقيقة لا يكون إلا لله تعالى. والثاني: أن يكون ذلك بالقول، وذلك مستقبح فيما بين الناس إلا عند كُفران النعمة، ولذلك قيل: المنة تهدم الصنعة وتوجب القطيعة^(١). ويحسن ذكرها عند الكُفران، ومن ثم قيل: «إذا كُفرت النعمة حسنت المنة»^(٢).

قوله تعالى: ﴿لَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ﴾ [فصلت: ٨] أي غير مقطوع؛ من مئة أي قُطْعُه، قيل: غير معتد به، كما قيل ﴿بغير حساب﴾. وقيل: غير منقوص، ومنه: المَنُونُ للمنية لأنها تنقص العدد وتقصّر المدد. وقيل: إن المنة بالقول من هذا المعنى أيضاً لأنها تقطع الثواب وتقتضي قطع الشكر. وحيل متين، أي مقطوع. وقيل: ﴿غير مَمْنُونٍ﴾ [فصلت: ٨] غير محسوب، كقوله تعالى: ﴿يُرْزَقُونَ فِيهَا بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾ [غافر: ٤٠]. وقال الهروي: وقيل: لا يمن عليهم بالثواب الذي استوجبوه. وهذا يشبه قول المعتزلة، ويجوز أن يكون ذلك بالنسبة إلى الوعد؛ فإن الله تعالى لا يخلف وعده.

قوله تعالى: ﴿وَأَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْمَنَ وَالسَّلْوى﴾ [البقرة: ٥٧] قيل: هو الترنجيب، وقيل: هو صمغة حلوة تنزل على الشجر، وقيل: هو شيء كالطل فيه حلاوة يسقط على الشجر، وقيل: المَن والسَّلوى إشارة إلى ما أنعم الله به عليهم، وهما شيء واحد؛ سماء من حيث إنه آمن به عليهم، وسماء سلوى من حيث إنه كان لهم به التسلية^(٣).

والمن: ما يؤزن به، وهو رطلان بغداديان، ويجوز إبدال نونه الأخيرة حرف علة فيقال: مناً. وجمعه أمناء.

قوله تعالى: ﴿فَأَمَّا مَنْ بَعْدُ﴾ [محمد: ٤] المن: الإطلاق بلا فداء.

قوله: ﴿فَأَمَّنْ أَوْ أَمْسِكْ﴾ [ص: ٣٩] أي اتفق أو لا تنفق. وسمي الإنفاق مناً لأنه عطاء، والعطاء سبب المن.

قوله: ﴿وَلَا تَمَنَّ﴾^(٤) تستكثر. [المدثر: ٦] قيل: هو المنة بالقول، وذلك أن يُمنن به ويُستكثر.

(١) مجمع الأمثال ٢/ ٢٨٧ والمستقصى ١/ ٣٥٠ والأمثال لابن سلام ٦٦.

(٢) المفردات ٧٧٧.

(٣) تفسير ابن كثير ١/ ٩٨، ١٠١.

(٤) قرأ الحسن وأبو السمال والأشهب العجلي (ولا تمنن) البحر المحيط ٨/ ٣٧١.

وقيل: معناه لا تُعط شيئا. وقال ابنُ عرفة: المعنى لا تُثَمِّنْ ما أُودِيتَ به في جنب الله ولا تُسْتَكْبِرْ، فإنه قليلٌ في جنب الله أن يُثَبِّكَ به. ومن كلامهم: يا حنَّانُ، بامناناً، والله تعالى يَمُنُّ على عباده لأنه مُبْتَدِيهِمْ بنعمه. ومن قولهم: «لا تتزوج حنَّاةً ولا مَنَّاةً»^(١)، أي مَنْ ثَمَّنَ عليك بمالها.

قوله: ﴿يَمُنُّونَ عَلَيْكَ أَنْ أَسْلَمُوا﴾ [الحجرات: ١٧] الآية. فالمِنَّةُ منهم بقولهم: آمنا بك وصدقناك، وقد كَفَرَ غيرُنَا وكذَّبكَ. ومِنَّةُ الله عليهم بالفعل وهو أن هَدَاهُمْ للإيمان بعد أن كانوا ضالَّا. وَمَنْ: مخففة تكون شرطية فتَجْزَمُ فعلين شرطاً وجزماً كقوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَلْقَ أَثَاماً﴾ [الفرقان: ٦٨]. واستفهاماً كقوله: ﴿وَمَنْ يَغْفِرْ الذُّنُوبَ إِلَّا اللَّهُ﴾ [آل عمران: ١٣٥] وهو استفهام لفظاً نفياً معنئاً، ولذلك وَقَعَ مَعَهُ الاستثناء المَقْرُغُ وموصوله، كقوله تعالى: ﴿وَمَنْ فِي الْأَرْضِ﴾ [المعارج: ١٤] ونكرة موصوفة وهي تقع تامة أي لا موصولة ولا موصوفة. وزعم الكسائي أنها تَزَادُ، مُسْتَدَلًّا بقولِ عنترَةَ: [من الكامل]

١٥٦٠- يا شاة ما قَصَصَ لِمَنْ حَلَّتْ لَهُ حَرَمْتُ عَلَيَّ وَلَيْسَتْهَا لَمْ تَحْرُمُ^(٢)

ولا دلالة، إذ المعنى يا شاة شخص ذي قصص، فهي نكرة موصوفة. ومن: بكسر الميم حرف جر، ولها معان كثيرة: ابتداء الغاية في المكان نحو: ﴿مَنْ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَى﴾ [الإسراء: ١]. وفي الزمان غلب أي ومنه قوله: ﴿مَنْ أَوَّلُ يَوْمٍ﴾ [التوبة: ١٠٨] وهو مؤوَّلٌ عند أصحابنا. وتكون للتبعض ولبيان الجنس، وتحريره في غير هذا، ومزيده بلا شرط أو شرطين أو بشرط. وتكون فعل أمر من: مان يَمِينُ أي كَذِبٌ، كقوله: [من الوافر]

١٥٦١- وَالْفَى قَوْلُهَا كَذِباً وَمَيَّا^(٣)

فالأمر منه مَنْ، كَيْفَ مِنْ بَإٍ. ولا يقال إنها مترددة بين الحرفية والفعلية كما قيل ذلك في عَدَا وخَلَا لما بَيَّنَّاهُ في كُتُبِنَا النحوية.

(١) النهاية ٣٦٦/٤ وغريب ابن الجوزي ٣٧٥/٢.

(٢) من مغلته في ديوانه ٢٨ والأزهية ٧٩، ١٠٣ والخزانة ١٣٠/٦.

(٣) عجز بيت لعدي بن زيد في ديوانه ١٨٣، ولتقدم برقم ٣٧٥، ٥٤٦، ١١٨٢.

وَمَنْ - بضم الميم - للقسَم، قيل: هي بَقِيَّةُ أَيْمَنْ، فيقال: مَنْ الله لافعلُنْ كذا.

م ن ي:

قوله تعالى: ﴿مِنْ مَنِيْ يُمْنِيْ﴾ [القيامة: ٣٧] المَنِيْ: الماء الدافق، سُمِّيَ مَنِيًّا لانه يُقَدَّرُ منه الحيوانُ. وأصلُ المني: القَدَرُ؛ يقال: مَنَى لَكَ الماني، أي قَدَّرَ لَكَ المُقَدَّرُ، واتشدَّ قولُ الشاعر: [من البسيط]

١٥٦٢ - لَا تَأْمَنْ وَإِنْ أَمْسَيْتَ فِي حَرَمٍ حَتَّى تُلَاقِي مَا يَمْنِي لَكَ الماني^(١)
ومنه المَنَا الذي يوزَنُ به لآثُه مُقَدَّرٌ بِكَيْلٍ مَحْصُورٍ.

قوله: ﴿مِنْ نُطْفَةٍ إِذَا تُمْنِيْ﴾ [النجم: ٤٦] أي تُقَدَّرُ بِالْعَزَةِ الإلهية والحكمة الربانية، أي تحارَّ العقولُ في كيفية ذلك ما لم تُكُنْ كَالْعَظْمِ والشَّعْرِ. ومنه المنيَّةُ أيضاً لأنها أَجَلٌ مُقَدَّرٌ لِكُلِّ حَيٍّ غَيْرِ المُقَدَّرِ لذلك جُلُّ وعزُّ، وجمعُها المنايا، والأصلُ المنائي. وقد نطق به الشاعرُ في قوله: [من الطويل]

١٥٦٣ - فَمَا بَرَحْتَ أَقْدَامُنَا فِي مَكَانِنَا بِفَيْلَتِنَا حَتَّى أَدِيرُوا المَنَائِيَا^(٢)

ومنه التمني - أيضاً - لانه تقديرُ شيءٍ في النفسِ وتصويرُه فيها. وذلك قد يكونُ عن ظَنٍّ وتَخمينٍ. وقد يكونُ عن رُؤيةٍ وبناءٍ على الأصلِ. ولكنْ لَمَّا كَانَ أَكْثَرُهُ عن تخمينٍ صارَ المَكْذَبُ لَهُ أَمْلَكُ، فلا جَرَمَ كَانَ غَالِبُ التَّمْنِي كَذِباً وتَصَوُّراً ما لا حَقِيقَةً لَهُ. وعليه قوله تعالى: ﴿أَمْ لِلْإِنْسَانِ مَا تَمْنِيْ﴾ [النجم: ٢٤]. ولذلك وَقَعَ في المُسْتَحِيلَاتِ عَكْسُ التَّرجِي فلا يَقَعُ إِلَّا في المُمَكِّن، يقال: لَيْتَ شَبَابِي يَعُودُ، وقال الشاعر: [من الكامل]

١٥٦٤ - لَيْتَ الشَّبَابُ هُوَ الرَّجِيعُ إِلَى الفَتَى

والشَّيْبُ كَانَ هُوَ البَدْيُ الأولُ^(٣)

وقال عروة للحجاج «يَا بْنَ التَّمَنِّيَّةِ»^(٤) يشيرُ إِلَى أَنَّ أُمَّهُ هِيَ القَائِلَةُ: [من البسيط]

(١) البيت في اللسان (مني) والنهاية ٣٦٨/٤ وقد أشدَّه رجل في حضرة النبي ﷺ.

(٢) البيت لعبدية بن الحارث بن عبد المطلب في المقاصد النحوية ١٨٨/٤، وتقدم برقم ٦٧٥.

(٣) تقدم برقم ١٤٨٩ في مادة (ليت).

(٤) غريب ابن الجوزي ٣٧٥/٢ والنهاية ٣٦٧/٤.

١٥٦٥- هل من سبيل إلى خمر فأشربها

أم من سبيل إلى نصر بن حجاج؟^(١)

وكان نصر جميلاً وسيماً تفتت به النساء، فلما سمع عمر شعرها نفاهاً إلى البصرة. واسم هذه المرأة فربعة بنت همام، وكانت قبل ذلك تحت المغيرة.

والأمنية: الصورة الحاصلة في النفس من تمنى الشيء، وجمعها أمانى، وعليه قوله تعالى: ﴿ومنهم أميون لا يعلمون الكتاب إلا أمانى﴾ [البقرة: ٧٨] أي تمنياً على الله كقولهم: ﴿لن نمننا النار إلا أماناً﴾ [البقرة: ٨٠] ﴿نحن أبناء الله وأحببوه﴾ [المائدة: ١٨] ﴿لكم الدار الآخرة عند الله خالصة﴾ [البقرة: ٩٤]. قال مجاهد: إلا كذباً، وقال غيره: إلا تلاوة بلا معرفة معنى تجري عند صاحبها مجرى أمنية مبنية على التخمين. قيل: ولما كان الكذب تصوراً ما لا حقيقة له، وإيرازه باللفظ فقط، صار التمني كالמיד للكدب، فعبر به عنه، وعليه فسر مجاهد ﴿إلا أمانى﴾ ككذباً، ومنه قول عثمان رضي الله تعالى عنه: «ما تمنيت ولا تمنيت منذ أسلمت»^(٢). وقوله تعالى: ﴿إلا إذا تمنى ألقى الشيطان في أمنيته﴾ [الحج: ٥٢]. التمني هو التلاوة، قال الشاعر يرثي عثمان: [من الطويل]

١٥٦٦- تمنى كتاب الله أول ليلة وأخبرها لأقى حمام المقادر^(٣)

وقد ذكروا في التفسير والأسباب عند هذه الآية ما لا ينبغي ولا يجوز اعتقاده، وقال الراغب^(٤): قد تقدم أن التمني كما يكون في تخمين وظن فقد يكون عن رؤية وبناء على أصل. ولما كان النبي ﷺ كثيراً ما يأمر إلى ما نزل به الروح الأمين على قلبه حتى قيل له: ﴿ولا تعجل بالقرآن من قبل أن يلقى إليك وحيه﴾ [طه: ١١٤] سمى تلاوته على ذلك تمنياً، وأنه أن للشيطان تسلطاً على مثله في أمنيته، وذلك من حيث بين أن العجلة من

(١) البيت لفرعة بنت همام في المصدرين السابقين وتزيم الاسواق ٣٧٨ وعبون الأخبار ٢٣/٤ وابن ميمش ٢٧/٧ والخزانة ١٠٨/٢ (بولاق) ومصارح المشاق ٢٦٧/٢ وقللسان (مني).

(٢) الفائق ٣٢٦/٢ والنهاية ٣٦٧/٤ وغريب ابن الجوزي ٣٧٥/٢.

(٣) البيت بلا نسبة في اللسان والتاج (مني) والعين ٨/٨ والمقاييس ٢٧٧/٥ والنهاية ٣٦٧/٤، وقد نسب محقق المقاييس إلى حسان بن ثابت استناداً إلى تفسير ابن حيان ٣٨٢/٦.

(٤) المفردات ٧٨٠.

الشيطان، انتهى. قوله: إِنَّ لِلشَّيْطَانِ تَسْلُطًا.. إلى آخره كلامٌ صعبٌ لا ينبغي ولا يجوزُ قوله، ولذلك ذكرته منبهةً عليه. وأحسن ما قيل في ذلك أن رسولَ الله ﷺ لما تلي قوله تعالى: ﴿أَفَرَأَيْتُمُ اللَّاتَ وَالْعُزَّىٰ﴾ (١) ومناة الثالثة الأخرى ﴿[النجم: ١٩-٢٠] قال: الشياطينُ تلكَ الغرائقُ العُلَى وإن شفاعتَهُنَّ لَنُرجى﴾. فلما سمع قومه ذلك من الشيطان، وسجدَ رسولُ الله ﷺ في آخرها سجدوا معه ظناً منهم أنه هو القائل لذلك. ولا غرورٌ في ذلك فلهذا تعالى أن يمسخَ عبادَه بضروبٍ من المِحَنِ. وأما ما يروى أنه هو عليه الصلاة والسلام القائلُ لذلك، من وسوسةٍ على سبيلِ الغلط فحاشا لله، بل الشيطانُ هو القائلُ المسموعُ للناسِ. فلما عرفَ النبي ﷺ بذلك أكذبه وعرفَ الناسُ أن الشيطانَ هو الذي قالَ ذلك فتنةً واختباراً، ليزدادَ المؤمنونَ إيماناً والمنافقونَ شكاً وامتحاناً.

قوله: ﴿وَلَا تُنَبِّهْهُمْ﴾ [النساء: ١١٩] يعني: لا تجعلُ لهم أُمْنِيَةً بما أشبههم فيه من أمور الدنيا. ووزنُ أُمْنِيَةٍ أفعولة، وأصلُها: أُمْنُوَةٌ كاعجوبة، فأدغمتْ بعدَ القلبِ كرمي. وقيل: إنما قيل للقارئِ مُتَمَنِّياً، وللقراءة تَمَنِّياً، لانه إذا مرَّ بآيةٍ رحمةٍ تمنى دخولها، وبآيةٍ عذابٍ تمنى دفعه. وقال بعضهم: كأنَّ التَمَنَّى مقلوبٌ من المَين، بمعنى أن التمني يكونُ كذباً كما تقدمَ تقديره. والمَينُ: الكذبُ، فيقالُ: مَتَى يَحْنِي، وما نَ يمينُ، أي كذب. والتحقيقُ ما قدمناه.

فصل الميم والهاء

م ه هـ

قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا نَجْعِلُ الْأَرْضَ مِهَادًا﴾ (٢) [النبا: ٦] المِهَادُ والمَهْدُ: المكانُ الموطأ، من مَهَدْتُ الأرضَ، ومَهَدْتُهَا، أي وطأْتُهَا، وقُرئ في طه: ﴿مَهْدًا﴾ (١) و﴿مِهَادًا﴾ [طه: ٥٣] فالمِهَادُ كالفرش، والمَهْدُ كالفرش، وزناً ومعنى.

(١) قرأ ابن كثير وابن محيصة ومجاهد والسلمي والأعمش (ومناة) النشر ٣٧٩/٢.

(٢) النهاية ٣٦٤/٣ وغريب ابن الجوزي ١٥٥/٢ والقاتل ٢٢٠/٢ والغريب ها هنا: الأصنام وهي في الأصل المذكور من طير الماء.

(٣) قرأ مجاهد وعيسى (مَهْدًا) البحر المحيط ٤١١/٨.

(٤) قرأ ابن كثير وابن عمر ويعقوب (مِهَادًا) الإتخاف ٣٠٣ والنشر ٣٢٠/٢.

قوله: ﴿وَمَهَّدَتْ لَهُ تَمْهِيدًا﴾ [المذثر: ١٤] أي وطأت له على سبيل الاستدراج لا الإكرام، ﴿إِنَّمَا تُنَلِّي لَهُمْ لِيَزْدَادُوا إِثْمًا﴾ [آل عمران: ١٧٨]. وقد اغتر كثير من معاصرينا بما من الله عليهم كأنهم صَبُّوا عن هذه الآيات.

قوله: ﴿كَيْفَ نَكَلِّمُ مَنْ كَانَ فِي الْمَهْدِ﴾ [مريم: ٢٩] أي في حال طفوليته، فليس المهد مقصوداً بالظرفية الحقيقية، ولذلك عطف على محله حالاً أخرى، حسبما بيَّناه في كُتُبنا الإعرابية. وامتهد السَّام: تسوَّى فصارَ لحمها كمهاد ومهد.

قوله: ﴿فَلَا تُفْسِهِمْ بِمَهْدُونَ﴾ [الروم: ٤٤] أي يُوطِئُون، كُنِيَ بذلك عن الاستعداد ليوم اللقاء.

﴿فَبَسَّ الْمَهَادِ﴾ [ص: ٥٦] أي الفراش. وذكره بلفظ المهاد تهكمًا بهم أو على العكس من الكلام كقوله: [من الوافر]

١٥٦٧- تحية بينهم ضربٌ وجيع^(١)

م هل:

قوله تعالى: ﴿فَمَهَّلَ الْكَافِرِينَ﴾ [الطارق: ١٧] أي أرقق بهم وأخر أمرهم، وهو وعيدٌ كمنعنى قوله تعالى: ﴿ذُرُّهُمْ يَأْكُلُوا وَيَتَمَتَّعُوا وَيُلْهِمُهُمُ﴾ [الحجر: ٣] الآية، وقوله: ﴿اعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ﴾ [فصلت: ٤٠] والإمهال: الرقق، ومنه المهلة، وهي الانتظار والتأخير.

قوله: ﴿بِئْسَ كَالْمُهَلِّ﴾ [الكهف: ٢٩] قيل: هو ما أذهب من الجواهر المعدنية كالنحاس والرصاص ونحو ذلك. وقيل: هو ذردي الزيت. وفي التفسير: يَبْطُلُون بَعْطَشٍ فَيَسْتَعِشُونَ فَيُؤْتُونَ بِمَاءٍ كَالْمُهَلِّ، فإذا قرَّبه إلى فيه سَقَطَتْ فروة وجهه. نَسَأَ اللهُ الْعَظِيمَ الإِجَارَةَ مِنْ نَارِ الْجَحِيمِ. ودلت الآية الأخرى على أنهم يَشْرَبُونَهُ. وهو قوله تعالى: ﴿يَغْلِي فِي الْبَطُونِ﴾ [الدخان: ٤٥] فقد حصل في بطون القوم، وبأبْسَ ما حَصَلَ.

م هم:

قوله تعالى: ﴿وَقَالُوا مَهْمَا نَأْتِنَا مِنْ آيَةٍ﴾ [الأعراف: ١٣٢] مهما: اسم شرط يجزم فعلين أولهما شرط والثاني خبر، كأن المعنى إئتينا إن آتيتنا بآية من الآيات فما نحن

(١) من بيت لعمر بن معدى كرب، وقد تقدم برقم ٩٧.

لث بمؤمنين. واختلف النحاة هل هي بسيطة أم مركبة، والقائلون بتركيبها اختلفوا؛ فقال بعضهم: مركبة من مه: اسم فعل، وما الشرطية، فلما ركبنا هجر معنى اسم الفعل. وقال آخرون: مركبة من ما الشرطية مكررة تأكيداً، فاستثقل اللفظ، فأبدلت الهاء من الف ما الأولى. وتحقيقه في غير هذا. وقد تراد استهماً. قال الشاعر: [من السريع]

١٥٦٨- مَهْمَا لِي اللَّيْلَةُ مَهْمَا لِيهِ أَوْ ذِي بَنَعْلِي وَسِرْبَالِيهِ^(١)

م هـ ن:

قوله تعالى: ﴿إِلَّمْ نَخْلَقْكُمْ مِنْ مَاءٍ مَهِينٍ﴾ [المرسلات: ٢٠] أي ضعيف حقير. يشير إلى النطفة التي هي أول خلقه، وإلى ذلك نحا أمير المؤمنين بقوله رضي الله عنه: «ما لآدم والفخر! وإنما أوله نطفة مدرة، وآخره جيفة قدرة، وهو فيما ذلك يحمل العذرة»^(٢). ونظمه بعضهم فقال: [من السريع]

١٥٦٩- مَا بَالُ مَنْ أَوَّلُهُ نُطْفَةٌ وَجِيفَةٌ آخِرُهُ يَفْخَرُ؟^(٣)

أَصْبَحَ لَا يَمْلِكُ تَقْدِيمَ مَا يَرْجُو وَلَا يُؤْخِرُ مَا يَحْذَرُ

وقوله تعالى حكاية عن فرعون: ﴿أَمْ أَنَا خَيْرٌ مِنْ هَذَا الَّذِي هُوَ مَهِينٌ﴾ [الزخرف: ٥٢] أي ضعيف قليل ذليل، فقواه به وكثره وأعزه بتسع آيات إحداها عصا من العصي صارت حية أحد لحيتها تحت قصره والآخر على أعلى شرفاته. والمهانة: الذلة والقلة.

قوله: ﴿وَلَا تُطْعِ كُلَّ خَلَافٍ مَهِينٍ﴾ [القلم: ١٠] أي ضعيف الرأي والتعويض، قال الفراء: هو ها هنا الفاجر، وغلب في العرف على الكسلان الكل على الناس، يقال: مهّن مهّن مهانة فهو مهين، وامتنهته: استخدمته. المهنة: الخدمة، وفي حديث سلمان: «إني أكره أن أجمع على ماهر مهنتين»^(٤)، المهنة - بفتح الميم - والفقهاء يكسرونها

(١) البيت لعمر بن ملق في الأزهية ٢٥٦ والخزاة ١٨/٩ والدرر ٧٣/٥ (الكوت) والمقاصد النحوية ٤٥٨/٢ ونوادر أبي زيد ٦٢ والهمع ٥٨/٢ واللسان (مه).

(٢) الحديث في سبع الحمام ٣٦٧.

(٣) لم أجد إليه.

(٤) الفائق ٥٦/٣ والنهاية ٢٧٦/٤ وغريب ابن الجوزي ٣٧٩/٢.

فيقولون: ما يبدو في المهنة، وقد نصر الهروي على أن خفض الميم خطأ، قاله شعر عن أشياخه. يقال: مَهَنْتُ الْقَوْمَ أَمَهُنَّهْمَ وَأَمَهُنَّهْمَ، وَأَمْتَهَنُونِي، أي ابتذلوني.

فصل الميم والواو

م و ت:

قوله تعالى: ﴿وَكُنْتُمْ أَمْوَانًا فَأَحْيَاكُمْ﴾ [البقرة: ٢٨] أي كنتم نُطْفًا في أصلاب الأباء فأحياكم بالخلق والإيجاد، ﴿ثُمَّ يُمِيتُكُمْ﴾ [البقرة: ٢٨] الموت المتعارف ﴿ثُمَّ يُحْيِيكُمْ﴾ [البقرة: ٢٨] من القيور، وقيل: كنتم أَمْوَانًا أي نُطْفًا في الأرحام فأحياكم فيها، والظاهر الأول، وعليه قوله: ﴿أَمْتَنَا اثْنَيْنِ وَأَحْيَيْنَا اثْنَيْنِ﴾ [غافر: ١١] فالأحياء والإماتة مرتان، وهل يستدعي الموت سبق حياة؟ ظاهر كلام أكثرهم على أنه حقيقة في ذلك، واستعماله في غيره مجاز. فقوله: ﴿وَكُنْتُمْ أَمْوَانًا﴾ مجاز، وقوله: ﴿ثُمَّ يُمِيتُكُمْ﴾ حقيقة، قال بعضهم^(١): الموت أنواع بحسب أنواع الحياة؛ الأول: ما هو بإزاء القوة النامية الموجودة في الإنسان والحيوان والنبات، نحو قوله: ﴿وَأَحْيَيْنَا بِهِ بَلَدَةً مَيِّتًا﴾ [ق: ١١] والثاني: زوال القوة الحاسة، كقوله تعالى: ﴿يُحْيِي وَيُمِيتُ﴾ [البقرة: ٢٥٨] وقوله: ﴿إِذَا مَا مِيتٌ﴾^(٢) لسوف أخرج حياً [مريم: ٦٦] والثالث: زوال القوة وهي الجهالة، وعليه قوله: ﴿أَوْ مَن كَانَ مَيِّتًا﴾^(٣) فأحييناه [الأنعام: ١٢٢]. وإياه قصد بقوله تعالى: ﴿إِنَّكَ لَا تَسْمَعُ الْمَوْتَى﴾ [النمل: ٨٠]، الرابع: الحزن المكدر للحياة، وإياه قصد بقوله تعالى: ﴿وَيَاثِيَةِ الْمَوْتِ مِنْ كُلِّ مَكَانٍ﴾ [إبراهيم: ١٧] و ﴿مَا هُوَ بِمَيِّتٍ﴾ [إبراهيم: ١٧] قلت: وفي معناه قوله تعالى: ﴿ثُمَّ لَا يَمُوتُ فِيهَا وَلَا يَحْيَا﴾ [الأعلى: ١٣] وعليه قول الشاعر: [من الطويل]

١٥٧٠- أَلَا مَنْ لِنَفْسٍ لَا تَمُوتُ فَيَنْقُضِي شَقَاها وَلَا تَحْيَا حَيَاةً لَهَا طَعْمٌ^(٤)

(١) المفردات ٧٨١.

(٢) قرأ أبو جعفر وخالد (مَيِّتًا) الإتحاف ٣٩٨.

(٣) قرأ ابن كثير وأبو عمرو وابن عامر وعاصم (مَتٌ) الإتحاف ٣٠٠.

(٤) قرأ نافع وأبو جعفر ويعقوب (مَيِّتًا) الإتحاف ٢١٦.

(٥) البيت دون نسبة في اللسان (طلم).

وَكَانَ عَمْرٍو عَبْدُ الْعَزِيزِ كَثِيرًا مَا يَتَمَثَّلُ بِقَوْلِ الشَّاعِرِ: [من الطويل]

١٥٧١- كَفَى حَزْنًا أَنْ لَا حَيَاةَ هَنِيئَةً وَلَا عَمَلًا يَرْضَى بِهِ اللَّهُ صَالِحًا^(١)

الخامس: المنام، ومن ثم قيل: النوم موت خفيف، والموت نوم ثقيل، ومن ثم سمَّاهُ الله تعالى وفاةً، فقال: ﴿اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِهَا وَالَّتِي لَمْ تَمُتْ فِي مَنَامِهَا﴾ [الزمر: ٤٢] الآية، ﴿وَهُوَ الَّذِي يَتَوَفَّاكُم بِاللَّيْلِ﴾ [الأنعام: ٦٠]. وسأل رجلُ ابنِ سيرين عن رجلٍ فقال: توفِّي. فلما رأى جزعَ الرجلِ قال: ألم تسمع الله تعالى يقول: ﴿اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِهَا﴾ الآية، فسكنَ جاشهُ.

قوله: ﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أحياءُ﴾ [آل عمران: ١٦٩] قيل: معناه: نفَى عنهم الحزنَ المذكورَ في قوله: ﴿وَيَايَهِيَ الْمَوْتُ مِنْ كُلِّ مَكَانٍ﴾ [إبراهيم: ١٧] وقيل: نفَى عنهم وعن أرواحهم فإنه نُبه على أنفسهم. وقد جاء مفسراً في الحديث: «إِنْ أَرَوَّاحَهُمْ فِي حَوَاصِلِ طَيْرٍ خَضِرٍ تَعْلُقُ مِنَ الْجَنَّةِ وَتَأْوِي إِلَى قَنَادِيلَ مِنْ ذَهَبٍ»^(٢) فهذه حياتهم ونفَى الموت عنهم.

قوله: ﴿كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ﴾^(٣) [آل عمران: ١٨٥] هذه عبارة عن زوال القوة الحيوانية وإبادة الروح عن الجسد. قوله: ﴿إِنَّكَ مَيِّتٌ وَإِنَّهُمْ مَيِّتُونَ﴾^(٤) [الزمر: ٣٠] أي أنك ستموت، تنبهاً أنه لا ينفلت منه أحدٌ وإن كان أكرمَ المخلوق، كقوله: ﴿وَمَا جَعَلْنَا لِبَشَرٍ مِنْ قَبْلِكَ الْخُلْدَ أَفَإِنْ مِتَ فَهُمْ الْخَالِدُونَ﴾ [الأنبياء: ٣٤].

وقال الشاعر: [من الطويل]

١٥٧٢- وَلَوْ كَانَ مَجْدٌ يَخْلُطُ الدَّهْرُ وَاحِدًا

خَلَدْتُ وَلَكِنْ لَيْسَ حَيٌّ بِخَالِدٍ^(٥)

(١) البيت دون نسبة في اللسان والتاج (مه).

(٢) تقدم الحديث في مادة (رزق).

(٣) قرأ الأعشى ويحيى وابن أبي إسحاق والمطوعي والحسن (ذائقة الموت)، وقرأ الأعشى والمطوعي (ذائقة الموت) الإنشاف ١٨٣ والبحر المحيط ١٣٣/٣.

(٤) قرأ ابن محبب والحسن وابن الزبير وابن أبي عمير (مات... ماتون) الإنشاف ٣٧٥.

(٥) تقدم برقم ٤٥٩.

وقال آخر: [من السريع]

١٥٧٣- والموتُ حتمٌ في رقابِ العباد^(١)

وقال آخرون: الميْتُ في الآيةِ معناه التحلُّلُ والتَّقْصُ؛ فقوله: ﴿إِنَّكَ مَيِّتٌ﴾ ليس إشارةً إلى إبادةِ الروحِ عن الجسد، بل هو إشارةٌ إلى ما يَغتري الإنسانُ في كُلِّ حالٍ مِنَ التحلُّلِ والتَّقْصِ، فإنَّ البَشَرَ ما دَامَ في الدُّنْيَا يَمُوتُ جزءاً فجزءاً. وقد عبَّرَ قومٌ عن هذا المعنى بالمائتِ، وفرَّقوا بينَ الميْتِ والمائتِ، فقالوا: المائتُ هو المُتَحَلِّلُ، وقد رُدَّ هذا القاضِي الجرجاني فقال: ليسَ في لغتنا مائتٌ على حَسَبِ ما قالوه، وإنما يقولون: مَوْتُ مائتٍ نحو: شِعْرٌ شاعِرٌ، وسَيْلٌ سائِلٌ ويقالُ: مَيِّتٌ وميْتٌ، قالَ فجمعُ بينَ اللغتين: [من الخفيف]

١٥٧٤- ليسَ مِنْ ماتَ فاستراحَ بميْتٍ إنما الميْتُ ميْتُ الأحياءِ^(٢)

والأصلُ مَيِّوْتُ، فأدْغِمَ بعدَ القلبِ، ومثلهُ ﴿المؤمنُ هَمَزٌ لَيْنٌ﴾ الأصلُ التشديدُ. والميْتَةُ مِنَ الحيوانِ: ما زالتْ روحُه بغيرِ تذكيةٍ، والمَوْتَانُ يُقابِلُ الحيوانَ، وهي الأرضُ التي لم تَحْمِ لِلزُّرْعِ. وأَرْضٌ مَوَاتٌ. ووقعَ في الإبلِ مَوْتَانٌ كثيرٌ. وناقَةٌ مُمَيَّتٌ وميْتَةٌ: ماتَ ولَدُها.

وأميَّتَ الخمرُ: مُزِجَتْ، وقيلَ: طُبِخَتْ. والمستميَّتُ: المتعرِّضُ للموتِ، وأنشدَ: [من الوافر]

١٥٧٥- فأعْظِيْتُ الجَعَالَ مُسْتَمِيَةً^(٣)

والمَوْتَةُ شِبْهُ الجنونِ كأنَّه مِنَ موتِ العلمِ والعقلِ، ومنه رجلٌ مَوْتَانُ القلبِ، وامرأةٌ مَوْتَانَةٌ. ويقالُ: ماتَ يَمُوتُ ويمَاتُ. قالَ^(٤):

(١) عجز بيت وصدرة: (قد كان في الموت له راحة) والبيت في البيان والتبيين ١/ ٣١١، ٣٥٩/٣ وزهر الأدب ١١٨، وكان يمثل به زيد بن علي.

(٢) البيت لعدي بن الرعلاء في معجم الشعراء ٢٥٢، وتقدم برقم ٤١٣.

(٣) صدر بيت وعجزه: (خفيف الحاذ من قتيان جرم) والبيت في التاج (جعل) للسليك بن شقيق الأسدي، وفي اللسان (جعل) للأسدي، وبلا نسبة في أساس البلاغة (موت).

(٤) فراغ في الأصل، وربما المقصود ما جاء في اللسان (موت):

(يسى يا سيده النبات عيشي ولا يؤمن أن تملتي).

وقد قرئ بهما؛ بضم الميم وكسرها^(١). قال بعضهم: ما كان حيواناً قيل منه ميتة بالتخفيف، وما كان جماداً قيل ميتة بالتشديد. ولذلك لم يقرأ ﴿حُرِّمْتُ عَلَيْكَ الْمَيْتَةَ﴾ [المائدة: ٣] إلا تخفيفاً. قلت: وهذا في المتواتر، ولكن يردُّ قوله قراءتهم في المتواتر ﴿الْأَرْضُ الْمَيْتَةُ﴾ [يس: ٣٣] بالوجهين^(٢).

موج:

قوله تعالى: ﴿فِي مَوْجٍ﴾ [هود: ٤٢] الموج في البحر ما علا وارتفع عند هيجان البحر من الماء ومن غواربه وهو الآذ، وأصله من الاضطراب والحركة والاختلاط، ومنه قوله تعالى: ﴿وَتَرَكْنَا بَعْضَهُمْ يَوْمَئِذٍ يَمُوجُ فِي بَعْضٍ﴾ [الكهف: ٩٩] أي يختلطون مضطربين.

وماج البريموج، وتموج يتموج تموجاً: اضطرب. والجمع أمواج.

مور:

قوله تعالى: ﴿يَوْمَ تَمُورُ السَّمَاءُ مَوْرًا﴾ [الطور: ٩] أي تدور دوراناً، وقال آخرون: تجيء وتذهب، من ماز الدم بمور: إذا جرى وتردد على وجه الأرض. ومار الشيء: اضطرب، وهو قريب من ماج، وسمي الطريق موراً، لأنه يذهب فيه ويجاء، قال طرفة: [من الطويل]

١٤٧٦ - وظيفاً وظيفاً فوق مورٍ معبد^(٣)

أي طريق مدلل بالسلوك. قيل: المور: الجريان السريع. والمور - بالضم - التراب المتردد به الريح. وناقّة تمور في سبيلها فهي مؤرّة ومؤر - دون تاء - . وفي حديث آدم: «لَمَّا نُفِخَ فِي جَسَدِهِ مَارَ فِي رَأْسِهِ فَعَطَسَ»^(٤) أي دار.

(١) قرأ ابن كثير وأبو عمرو وابن عامر وشعبة (مُت) القريظي ٢٨٧/١١ وهي من قوله تعالى في سورة الأنبياء/ ٣٤ ﴿فَإِنْ مِتَّ فَهُمُ الْخَالِدُونَ﴾.

(٢) قرأ أبو جعفر (الميتة) الإتحاف ١٩٨.

(٣) عجر بيت في ديوانه ٢٢ وصدره: (تباري عتلاً ناهيات وأتعت).

(٤) النهاية ٣٧١/٤ وغييب ابن الجوزي ٣٧٧/٢.

م و س :

قوله تعالى: ﴿مُوسَى﴾ موسى بن عمران صلوات الله عليه وسلم. موسى، أي ماءً وشجرًا لأنه دخل في نيل مصر حيث ألقته أمه إلى قصر فرعون من جداول تسرع إلى النيل، وكان فيه شجر. ومن ثم سمي بذلك فعريته العرب إلى موسى.

والموسى عند العرب هذه الآلة المعروفة التي يستحذ بها ويخلق. واختلف الصرفيون في اشتقاقها؛ ف قيل: من أوسيت رأسه: حلقتة، فوزنه [مُفْعَل]. وقيل: من ماسه أي حسنته، فوزنه فُعْلَى، وليس هذا من موسى العلم في شيء فإن ذلك أعجمي وهذا عربي^(١).

م و ل :

قوله تعالى: ﴿الْمَالُ وَالْبَنُونَ﴾ [الكهف: ٤٦] المال: ماملك من متاع الدنيا وصح الانتفاع به، وغلب في التقود والعروض المعدة للتجارة. قوله: ﴿وما أموالكم ولا أولادكم بالتي تُفترِكُكم﴾ [سبا: ٣٧]؛ نفّي لما كانوا يعتقدون به؛ فإن الرجل يدفع عن نفسه بماله وبقية بولده. وقال الأعصمي، وتبعه الراغب^(٢): سمي المال مالا لأنه يميل من هذا إلى ذلك. قال الراغب: ولذلك سمي عَرَضاً، وعلى هذا دل قول من قال: «المال قحبة، يوماً تكون في بيت عطار، ويوماً في دار بيطار»^(٣). وخطأ الناس قائل ذلك فإن المال من الواو بدليل مؤيل وأموال، وتمول فلان. وبأن الميل من الياء وليس خطأ، فإن هذا من الاشتقاق الأكبر، وقد فعلوا مثله كثيراً - كما تقدم - في لفظ الصلاة وغيرها.

م و هـ :

قوله تعالى: ﴿وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً﴾ [البقرة: ٢٢] هو المطر، وأصله مَوَّة، فقلبوا الهاء همزة كما قلب الهمزة هاء في هرجت وهرقت وهزّت، وبدل على ذلك قولهم في التصغير مَوِيَّة، وفي التثنية مياه وأمواء^(٤)، والتصغير والتكثير يردان الأشياء إلى أصولها.

(١) سفر السعادة ٤٨٤.

(٢) المفردات ٧٨٤.

(٣) القول للصابح بن عباد في التمثيل والمحاضرة ٢٥٠، وانظر بصائر ذوي التمييز ٤ / ٥٤٠.

(٤) المسائل العنصرية ١٥٤.

وقالوا أيضاً: ما هت الركبة وموّهت: كثر ماؤها، وماهت تميّه وتماء، ويترّ مميّه وماءة وميّهة. وأماء الرجل وأمهى: بلغ الماء، ورجل ماء القلب وما هي القلب: كثير ماء القلب. وقد اختلف الناس في الماء هل كلّه من السماء، أو كلّه من الأرض، أو بعضه من هذه وبعضه من هذه؟ خلاف لا طائل تحته، وقد جاء لكل قول ظاهر من القرآن.

قوله: ﴿وجعلنا من الماء كلّ شيء حي﴾ [الأنبياء: ٣٠] هو الماء الممهور، وكذا كلّ دابة من ماء. وقيل: هو المني. قوله: ﴿وانزلنا من السماء ماء﴾ من محاسن الكلام، وتسمية المني ماء مجاز، ولذلك سمي نطفة وهي العاقبة، والسلالة وهي المنسلّة من الطين.

م ١:

في كلامهم تردّ للنقي، وهي فيه على قسمين: عاملة عمل ليس وهي لغة الحجاز، وعليها جاء التنزيل كقوله: ﴿ما هذا بشراً﴾ [يوسف: ٣١] ﴿ما هن أمهاتهم﴾ [المجادلة: ٢]. وغير عاملة وهي لغة تميم، ولها أحكام وشروط اتفناها في كتبنا النحوية، وتكون شرطية جازمة فعلين كإِنْ، كقوله: ﴿وما تفعلوا من خير يعلمه الله﴾ [البقرة: ١٩٧]. وتكون استفهاماً كقوله تعالى: ﴿ما هذه التماثيل﴾ [الأنبياء: ٥٢]. ويُستفهم بها عن الذوات وأجناسها وأنواعها وعن جنس صفات الشيء ونوعه، وتكون موصولة اسمية بمعنى الذي وفروعه كقوله: ﴿قل ما عند الله خير من الله﴾ [الجمعة: ١١]، وموصولة حرفية ينسبك منها ومما بعدها مصدر، كقوله تعالى: ﴿بما عصوا وكانوا يعتدون﴾ [البقرة: ٦١] أي بسبب عصيانهم، وهي على قسمين: ظرفية وغير ظرفية، فالظرفية: ﴿وكنتم عليهم شهيّداً ما دمتم فيهم﴾ [المائدة: ١١٧] أي مدة دوامي فيهم. وتكون نكرة موصوفة كقولهم: مررت بما مُعجب لك أي شيء مُعجب. وصفة لنكرة كقولهم: لا مِر ما جدع قصير أنفه^(١) أي لا مِر عظيم، وقال امرؤ القيس: [من المديد]

١٥٧٧- وحديث ما على قصرة^(٢)

(١) المستقصى ٢/ ٢٤٠. ومجمع الأمثال ١٩٦/ ٢ والذرة الآخرة ١٠٦/ ١.

(٢) ديوانه ١٢٧ واللسان والتاج (هنا) وتمام البيت:

(وحدث الركب يوم هنا وحديث ما على قصره).

في أحد القولين، ومنه أحد الأوجه: ﴿مثلاً ما بعوضه﴾ [البقرة: ٢٦] وتكون نكرة تامة لا موصوفة ولا موصولة في قوله: ﴿نعماً﴾^(١) [النساء: ٥٨] كقوله تعالى: ﴿فنعماً﴾^(٢) هي [البقرة: ٢٧١] ﴿بسمًا اشتروا به أنفسهم﴾ [البقرة: ٩٠] على خلاف ذلك اتقناه في الدرر وغيره. وتكون تعجباً نحو: ﴿فما أصبرهم على النار﴾ [البقرة: ١٧٥]. وقيل: هي هنا موصولة اسمية، وتحقيق هذا في غير هذا الموضوع. وتكون زائدة؛ فإذا زيدت فتارة يبطل معها عمل عامل إن واخواتها إلا لست نحو: ﴿إنما الله إله واحد﴾ [النساء: ١٧١] عند الجمهور؛ ومع لست يجوز الامران كقول النابغة: [من البسيط]

١٥٧٨- قالت ألا ليما هذا الحمام لنا إلى حمامتنا ونصفه فقد^(٣)
ورفعه. وليسبويه في البيت كلام^(٤)، وتارة لا يبطل عمله البتة. وفي زيادتها بعد: من وعن والباء كقوله تعالى: ﴿مينا خطيباتهم﴾ [نوح: ٢٥] ﴿عما قليل﴾ [المؤمنون: ٤٠] ﴿فيما رحمة﴾ [آل عمران: ١٥٩]. وتارة يجوز الامران، وذلك في زيادتها بعد لست - كما تقدم - وبعد رب والكاف، وينشد: [من الخفيف]

١٥٧٩- ربما الجامل المؤمل فيهم وعناجيح بينهن المهار^(٥)
وقول الآخر: [من الطويل]

١٥٨٠- ونصرو مولانا ونعلم أنه كما الناس مجروم عليه وجارم^(٦)

(١) قرأ ابن عامر وحسرة والكسائي وخلف والبيهقي (نعمًا)، وقرأ أبو عمرو وقالون وأبو بكر والحسن (نعمًا) الإنعاف ١٩٢.

(٢) قرأ الحسن وابن عامر وحسرة والكسائي وخلف والأعمش (فنعما)، وقرأ أبو عمرو ونافع وعاصم وقالون وأبو جعفر (نعمًا) الإنعاف ١٦٥ والنشر ٢/٢٣٥.

(٣) تقدم برقم ١٢٨٨.

(٤) انظر ما تقدم في مادة (لست) حول حاشية البيت ١٢٨٨.

(٥) البيت لأبي دؤاد الإيهادي في ديوانه ٣١٦ والأزهية ٩٤ والمقاصد النحوية ٣/٣٢٨ وشرح المفصل ٢٩/٨، وبلا نسبة في الجني الداني ٤٤٨، ٤٥٥، والهمع ٢/٢٦.

(٦) البيت لعمر بن برقاء في أمالي القالي ١٢٢/٢ وشرح شواهد المغني ١/٢٠٢، ٥٠٠، والمقاصد النحوية ٣/٣٣٢، وبلا نسبة في الخزائن ١٠/٢٠٧ والهمع ٢/٣٨، ١٣٠، والدرر ٦/٨١ (الكويت).

يرفع الجمال والناس وجراًهما. وتكون مهينة وكافّة، وهي متصلة تارة بحسب الجملة بعدها، فإن كانت الجملة فعلية كانت مهينة نحو: ﴿إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ﴾ [فاطر: ٢٨]. وإن كانت اسمية فهي كافّة نحو: ﴿إِنَّمَا اللَّهُ إِلَهٌ وَاحِدٌ﴾، ﴿إِنَّمَا إِلَهُكُمُ اللَّهُ﴾ [طه: ٩٨] وهل تنفيذ الحصر حينئذٍ أم لا؟ وتزاد بعد بعض أدوات الشرط، وهي فيه على ضربين: ضرب يلزم فيه زيادتها وهو: إذ وحيث، لا تكونان شرطيتين إلا مع ما كفو له: [من الكامل]

١٥٨١- إِذَا مَا أُتِيَ إِلَى الرَّسُولِ فَقُلْ لَهُ حَقًّا عَلَيْكَ إِذَا اطْمَأَنَّ الْمَجْلِسُ^(١)

وقوله تعالى: ﴿وَحِينَمَا كُنْتُمْ قَوْلُوا وَجُوهَكُمْ شَطْرَهُ﴾ [البقرة: ١٤٤]. وهل إذ ما حينئذٍ على اسميتها أم صارت حرفاً...^(٢) سيبويه الثاني وجوازاً بعد إن وإذا ومتى وأين كقوله تعالى: ﴿أَيُّتَمًا تَكُونُوا يَدْرِكَكُمُ الْمَوْتُ وَلَوْ كُنْتُمْ فِي بَرَجٍ مَشِيدَةٍ﴾ [النساء: ٧٨] ويمتنع زيادتها بعد من وما ومهما، وهذا كله نبت من أصول طويلة نبهت عليها.

وتكون كافّة للفعل أيضاً، وذلك في: قل، وطال، وكثر، نحو: قلما تفعل كذا، وكثراً ما تفعل، وطالما تفعل، وقيل: بل هي هنا مصدرية، وتكتب ما متصلة بثلاثة الأفعال المذكورة، وقيل: إن اعتقد كونها زائدة كتبت متصلة، وإن كانت مصدرية فمنفصلة، قال الشاعر: [من الطويل]

١٥٨٢- صَدَدْتُ فَأَطَوَّلْتُ الصَّدُودَ وَطَالَمَا

وَصَالَ عَلَى طَوْلِ الصَّدُودِ يَدُومُ^(٣)

فإذا جاء ذلك ما في الكتاب العزيز فاعتبرها بما ذكرت لك من هذه الأنواع، والله أعلم.

(١) البيت للعباس بن مرداس في ديوانه ٨٨ والخزانة ٢٩/٩ وشرح أمهات سيبويه ٩٣/٢ والكتاب ٥٧/٣ وشرح المفصل ٤٦/٧، ٩٧/٤ واللسان (١ ذ).

(٢) كلمة غير واضحة في الأصل، وثمة اضطراب في الكلمات بعدها ويقضي المعنى والسياق ويرى سيبويه أنه مجازي بعد: انظر الكتاب ٥٧/٣، ٥٨.

(٣) البيت لمصر بن أبي ربيعة في ديوانه ٥٠٢، وللمرار الفهسي في ديوانه ٤٨٠، والأزهية ٩١ والخزانة ٢٢٦/١٠ والدرر ١٩٠/٥ (الكويت)، وبلا نسبة في الإنصاف ١٤٤ والخصائص ١٤٣/١ وشرح المفصل ١١٦/٧.

فصل الميم والياء

م ي د:

قوله تعالى: ﴿رَبُّنَا أَنْزَلَ عَلَيْنَا مَائِدَةً مِنَ السَّمَاءِ﴾ [المائدة: ١١٤] المائدة: الخوان ما كَانَ عليه طعام، وإلا فهو خِوَانٌ، كالكاس ما فيه شراب، وإلا قَدَحٌ. ولهما أخوات، وأصلها من مادة يَمِيدُ: أي أعطاه مَيْدًا، فهو مَائِدٌ، والمطلوب منه المَيْدُ ممتادٌ. وأنشد لرؤبة: [من الرجز]

١٥٨٣- إلى أمير المؤمنين الممتاد^(١)

وقيل: المائدة: الطبق الذي عليه الطعام، قاله الراغب^(٢). ويقال لكل واحدٍ منهما مائدةً، وهذا خلافُ المشهور.
ومادني: أطعمني، وقيل: يُعْشِنِي.

قوله: ﴿أَنْ تَمِيدَ بِكُمْ﴾ [النحل: ١٥] أي تضطرب وتتحرك حركةً شديدةً. وقيل: هو اضطراب الشيء المعظم، كاضطراب الأرض ونحوها. وقيل في قوله تعالى: ﴿مَائِدَةٌ﴾ إنها طعام. وقيل: طلبوا أشياء من العلم وسماء مائدة، من حيث إن العلم غذاء الأرواح كما أن الطعام غذاء الأبدان، قاله الراغب. وهذا وإن كَانَ صَحِيحاً في الجملة إلا أنه ليس المراد لما يدل عليه الظاهر والآثار المنقولة.

والمَيْدَانُ: مركزُ الدواب لاضطرابها وحركتها ذهاباً وإياباً، وقيل في قول الشاعر:
[من الطويل]

١٥٨٤- نَعِيمًا وَمَيْدَانًا مِنَ الْعَيْشِ أَخْضَرَا^(٣)

إِنَّهُ الْمَمْتَدُّ مِنَ الْعَيْشِ.

(١) الرجز في ديوانه ٤٠ واللسان ولتاج (ميد) وتهذيب اللغة ١٤/٢١٩.

(٢) المفردات ٧٨٣.

(٣) عجز بيت لعمر بن أحمري في ديوانه ٧٩ واللسان ولتاج (ميد) والمقاييس ٢٨٨/٥، وقال الصاغاني في التكملة (ميد): ذكره الجوهري، وهو غلط وتحريف الرواية (أغيدا)، والبيت:
(وإن خضمت ريق الشباب ومصادفت نعيما وميداناً من العيش أغيداً)

وماذ الرجل: إذا أصابه الميذ من ركوب البحر. ورجل مائد، ورجال ميدي، وليس يُعبا به، وماذ الرجل: إذا أدير به وأصابه الدوران، وإن لم يكن من ركوب البحر. وفي الحديث: «نحن السابقون الآخرون ميذ أنا أو تينا الكتاب من بعدهم»^(١). ميذ وييذ بمعنى سوي أو غير...، وقيل: معناه على أنا.

م ي ر:

قوله تعالى: ﴿وَنَمِيرُ^(٢) أَهْلَنَا﴾ [يوسف: ٦٥] أي نحمل لهم الميرة، وهي الطعام والازواد، وكل مقتات فهو ميرة؛ يقال: مِرتُ القوم أميرهم مِيراً فانا مائر، والجالبون للميرة مِيارَة، والميرة والخيرة متقاربان.

م ي ز:

قوله تعالى: ﴿لَيَمِيزَ اللَّهُ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ﴾ [الأنفال: ٣٧] أي ليبين ويخلص هذا من هذا. والمميز والتَّمييز: الفصل بين المشتبهات، يقال: مازَه يميزُه مِيزاً، وميزَه يُمِيزُه تَمييزاً، وقد قرئ بهما^(٣). وقول النحاة: «تمييز» أي بيان لما أنهم في ذات نحو عشرين درهماً، أو نسبة نحو طاب زيد نفساً.

قوله: ﴿وَأَمَّا زُوا الْيَوْمِ﴾ [يس: ٩] أي انزعزلوا ولا تخلطوا بالمؤمنين حتى تُعرفوا، يقال: مَرَّته فامتاز وأتماز وتميز، أي انفصل وانقطع وانسلخ عما كان متصلاً به.

قوله: ﴿تَكَادُ تَمِيزُ^(٤) مِنَ الْفَيْظِ﴾ [الملك: ٨] أي تنفصل وتنقطع من غيظها، إما بأن خلق الله فيها قوة ذلك أو تكون من مجاز التخييل، وفي حديث جبريل: «استماز رجل من رجل به بلاءً فابثلي^(٥) به» أي تباعد منه وانفصل. ويقال: لا مُستماز لك، أي لا ملجأ ولا فاصل. ويطلق التمييز على القوة التي في الدماغ، وبها تُستبطن المعاني، لا تمييز لفلان.

(١) غريب ابن الجوزي ٣٨١/٢ والنهاية ٣٧٩/٤ والفتاوى ١٢٣/١.

(٢) قرأ أبو عبد الرحمن السلمي (ونمير) البحر المحيط ٣٢٤/٥.

(٣) قرأ حمزة والكسائي ويعقوب وخلف والأعمش والحسن (لَيَمِيزُ) الإتحاف ٢٣٧ والنشر ٢٧٦/٢.

(٤) قرأ طلحة (تَمِيزُ)، وقرأ الضحاك (تَمَازُ)، وقرأ زيد بن علي وابن أبي عمير (تمييز) البحر المحيط ٢٩٩/٨.

(٥) الحديث للنخعي في الفتاوى ٥٩/٣ وغريب ابن الجوزي ٣٨١/٢ والنهاية ٣٨٠/٤.

م ي ل :

قوله تعالى: ﴿فَلَا تَمِيلُوا﴾ [النساء: ١٢٩] أي ولا تجوروا، وأصل الميل العدول من جهة الوسط إلى أحد الجانبين، فاستعمل في الجور مجازاً، قيل: وإذا استعمل في الأجسام فإنه يقال فيما كان في خلقه ميل - بالفتح - وفيما كان عرضاً ميل - بالسكون ويقال - ملت إلى فلان، أي أحبته وعاونته. وملت عليه، أي تحاملت.

قوله تعالى: ﴿فيميلون عليكم مَيْلَةً واحدة﴾ [النساء: ١٠٢] وفي حديث ذم النساء: «مائلات مُمِيلَات»^(١) فيه أوجه؛ أحدها يمتشطن المِشْطَةُ الميلاء وهي مشطُ البغايا، وإياها عنى امرؤ القيس بقوله: [من الطويل]

١٥٨٥ - غدائره مُسْتَشْزَرَاتٌ إِلَى الْعُلَا تَنْضِلُ الْعِصَاصُ فِي مُثْنَى وَمُرْسَلٍ^(٢)

ونهى الشرع عنهما، والمُمِيلَاتُ: الفاعلاتُ ذلك بغيرهن، وقيل: مائلات عما أمر الله. مُمِيلَات: مُعْلَمَاتٌ بغيرهن الميل، وقيل: هن المتبخترات اللاتي يتمايلن في مشيهن، وكله مراد فإنه موجود.

(١) الفائق ٢/ ٤١٠ وغريب ابن الجوزي ٣٨٢/ ٢ والنهاية ٤/ ٣٨٢ .

(٢) ديوانه ١٧ واللسان (شزر، عقص) وتقدم برقم ٤٨٨ .

باب النون

فصل النون والهمزة

ناش:

قوله تعالى: ﴿وَإِنِّي لَهُمُ التَّائِشُ مِنْ مَكَانٍ بَعِيدٍ﴾ [سبا: ٥٢]. قُرئَ في المَتَوَاتِرِ «التناوش» بالهمز والواو؛ فمن قرأ بالهمز قال: هو التناولُ من بُعدٍ^(١). يقال: ناش إذا أبطأ وتأخر. وأنشد: [من الطويل]

١٥٨٦- تَمْنَى نَتِيشاً أَنْ يَكُونَ أَطَاعَنِي^(٢)

أي، أخيراً. وَمَنْ قرأ بالواو قال: هو التناولُ بسهولة. وأنشد قولُ عنترة: [من الكامل]

١٥٨٧- فَتَرَكْتُهُ جَزَرَ السَّبَاعِ يَنْشَنُهُ يَقْصِمُنْ قِلَّةَ رَأْسِهِ وَالْمَعْصَمِ^(٣)

يقال: ناشه يتوشه، وتناوشه يَتَنَاوَشُهُ تَنَاوَشاً. وهذه التفرقة لابي عمرو. وقال غيره: القراءتان بمعنى، والهمز بدلُ من الواو، وقال: لأنهم إذا أهدلوا الواو ساكنةً مضمومةً ما قبلها، لأجل تلك الضمة في قول الشاعر: [من الوافر]

١٥٨٨- أَحَبُّ الْمُؤَقَّدِينَ إِلَى مُؤَسَى^(٤)

فلأن يبدلونها مضمومةً أولى. وعليه: ﴿أَقْتَتَ﴾ [المرسلات: ١١] و«وَقَّتْ». وقيل: هو بالهمز بمعنى الطلب، والمعنى: كيف يتناولون أو يطلبون الإيمان من مكان

(١) قرأ أبو عمرو وحمرزة والكسائي وعاصم وشعبة وخلف والأعمش (التناوش) الإتحاف ٣٦٠ والنشر ٣٥١/٢.

(٢) صدر بيت لنهشل بن حري في ديوانه ٩٥ واللسان والناج (ناش) وعجزه: (ويحدث من بعد الأمور أمور)

والبيت بلا نسبة في الأساس (ناش) والمقاييس ٣٧٧/٥ وتهذيب اللغة ١١/١١٧ من معلقته في ديوانه ٢٦.

(٣) صدر بيت لجبرير وعجزه: (وجعدة إذ أضاءهما الوقود)

والبيت في ديوانه ١٤٧ والخصائص ١٧٥/٢، ١٤٦/٣ والمحاسب ١٤٧/١.

بعيد أو يطلبونه من مكان قريب؟ وهي حالة الاختيار والانتفاع إشارة لقوله: ﴿لَا يَنْفَعُ نَفْسًا إِيْمَانُهَا لَمْ تَكُنْ آمَنَتْ مِنْ قَبْلُ﴾ [الأنعام: ١٥٨].

ن أ ي:

قوله تعالى: ﴿اعْرِضْ وَنَايُ﴾ [الإسراء: ٨٣] أي، تباعد. يقال: نأى عني نأياً نأياً، فهو نأى. وأنشد: [من الطويل]

١٥٨٩- ألا حَيْذَا هَندُ وأَرْضُ بِهَا هَندُ وهند أتى من دونها النَّأْيُ والبعْدُ^(١)

جمع المترادفين تأكيداً، وحسنه اختلافاً كقوله: ﴿صَلَوَاتٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَرَحْمَةٌ﴾ [البقرة: ١٥٧] وقول الآخر: [من الوافر]

١٥٩٠- فآلَى قَوْلُهَا كَذِباً وَمِنَا^(٢)

وقيل: نأى أي، اعرض، وقيل: تكبر نحو شَمَخَ باتفه. وكلها معانٍ مُتقاربة. ومن ذلك النَّؤْيُ، وهو ما يُحْفَرُ حَوْلَ الْخِيَاءِ، لِيَنْقَدَّ مِنْهُ الْمَاءُ. وأنشد للنابغة: [من البسيط]

١٥٩١- إَلا الأَوَارِيَّ لَأَيًّا مَا أَبَيْتُهُ والنَّؤْيُ كَالْوَضِيِّ بِالْمَظْلُومَةِ الْجَلْدِ^(٣)

فصل النون والباء

ن ب أ:

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ جَاءَكَ مِنْ نَبَا الْمُرْسَلِينَ﴾ [الأنعام: ٣٤] أي، من أخبارهم مع قومهم. والنَّبَأُ: الخبر، كذا فسره الهروي وغيره. ولم يكتب الراغب بذلك، بل قيده بثلاثة أمور فقال^(١): النُّبَأُ خَيْرُ ذُو فَائِدَةٍ عَظِيمَةٍ، يَحْصُلُ بِهِ عِلْمٌ أَوْ غَلْبَةٌ ظَنٌّ، قَالَ: وَلَا يُقَالُ لِلْخَبَرِ فِي الْأَصْلِ نَبَأٌ حَتَّى يَتَضَمَّنَ هَذِهِ الْأَشْيَاءَ الثَّلَاثَةَ. وَحَقُّ الْخَبَرِ الَّذِي يُقَالُ فِيهِ نَبَأٌ، أَنْ يَتَعَرَّى عَنِ الْكَذِبِ، كَالْتَوَاتُرِ وَخَبَرِ اللَّهِ وَخَبَرِ الرَّسُولِ. قَالَ: وَلِتَضَمَّنَ النَّبَأُ مَعْنَى الْخَبَرِ يُقَالُ: أَنْبَأْتُهُ بِكَذَا أَيْ أَخْبَرْتُهُ بِهِ، وَلِتَضَمَّنَ مَعْنَى الْعِلْمِ قِيلَ: أَنْبَأْتُهُ كَذَا كَقَوْلِكَ: أَعْلَمْتُهُ كَذَا. قَالَ

(١) البيت للحطيفة، وتقدم برقم ١١٨٣.

(٢) من بيت لمعدي بن زيد، وتقدم برقم ٣٧٥.

(٣) تقدم برقم ٣٩.

(٤) المفردات ٧٨٨ - ٧٨٩.

تعالى: ﴿قُلْ هُوَ نَبَأٌ عَظِيمٌ أَنْتُمْ عَنْهُ مُعْرِضُونَ﴾ [ص: ٦٧ و ٨٦].

قلتُ: أنباء ونبأ، وأخبر وأخبر مني تضمنت معنى أعلم تعدت لثلاثة مفاعيل. وهي نهاية التعدي. وأما أعلمته بكذا فتلخصته معنى الإحاطة.

قوله: ﴿إِنْ جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ فَتَبَيَّنُوا﴾ [الحجرات: ٦] فيه تنبيه أنه إذا كان الخبر شيئاً عظيماً له قدر، فحقه أن يتثبت فيه ويتيقن، وإن غلب صحته على الظن حتى يعاد النظر فيه.

قيل: وبئانه أبلغ من أنباهه، ولذلك قال تعالى: ﴿مَنْ أَنْبَاكَ هَذَا قَالَ تَبَانِي الْعَلِيمُ الْخَبِيرُ﴾ [التحریم: ٣]، ولم يقل: أنباني. فنزل ذلك على أنه من قبل الله تعالى.

قوله: ﴿قُلْ هُوَ نَبَأٌ عَظِيمٌ﴾ [ص: ٦٧] قيل: هو أخبر به من أمر يوم القيامة. قوله: ﴿عَمَّ يَتَسَاءَلُونَ﴾ [النبا: ١] قيل: هو القرآن، وقيل: أمر القيامة. قوله: ﴿تَبَيَّنُوا بِمَا أُوْحِيَ إِلَيْهِ﴾ [يوسف: ٣٦] أي خبرنا. وذلك لانه أمر عظيم عند ما رآها ما رآها. قوله: ﴿وَأَوْحِيَا إِلَيْهِ لَتُنْبِتْنَهُمْ﴾ [يوسف: ١٥] أي، لتجازينهم بأمرهم. فعبر بذلك عن المجاوزي غالباً يؤنب من مجازيه. والعرب تقول لمن تنوعده: لا تنبتك. ومثله قوله تعالى: ﴿فَلَتُنَبِّتُنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِمَا عَمِلُوا﴾ [فصلت: ٥٠] أي، لتقرعتهن.

والنبي قرئ بالهمز وبغير الهمز؛ فمن همزه جعله من النبا. وهو فعيل بمعنى مفعول، لانه مبني من جهة الله تعالى ومخير. وقيل: بمعنى فاعل، لانه مبني الإنسان بما أوحى إليه. ويدل على ذلك أعني أن الهمز جمع لفظه على نبأ قال: [من الكامل]

١٥٩٢- يا خاتم النبأ إنك مرسل^(٢)

وقد أكرر بعضهم هذه القراءة. وليس بمصيب، لحديث رواه وهو أن رجلاً قال: يا نبي الله، فقال: لست بنبي الله، ولكن نبي الله^(٣). وقد ذكرنا هذا مستوفى في

(١) قرأ ابن سلام، وقرأ ابن عمر (لتنبتهم) البحر المحيط ٥/ ٢٨٨.

(٢) صدر بيت للعباس بن مرداس في ديوانه ١٢٢ وعجزه (بالخير، كل هذى السبيل هذا كما) والبيت في النهاية ٤/ ٥ واللسان (نبا) والجمهرة ٢/ ٢١٢ والفتاوى ٢/ ٦٢.

(٣) الفتاوى ٢/ ٦٢ وغريب ابن الجوزي ٢/ ٣٨٦ والنهاية ٥/ ٣.

«العقد» و«الدرة» وغيرهما، فعليك باعتبار ثمة. ومن قرأه غير مهموز فمن ثبأ ينشئ.
وسياتي في مادته.

ن ب ت:

قوله تعالى: ﴿وَأَنْبِئْهَا نَبَاتًا حَسَنًا﴾ [آل عمران: ٣٧] هذا مجازٌ عن [التربية] (١)
أي، ربّانها تربيةً. والنبتُ: والنباتُ: ما يخرجُ من الأرض من النّاميات، سواء كان له ساقٌ
كالشجر أو لم يكن كالنجم. ولكن اختص في التعارف بما لا ساق له. قال الراغب (٢):
بل اختص عند العامة بما تأكله الحيوانات، وعليه قوله تعالى: ﴿لِنُخْرِجَ بِهِ حَبًّا وَنَبَاتًا﴾
[النبا: ١٥] ومتى اعتبرت الحقيقة فإنه يستعمل في كل نام نباتاً كان أو حيواناً أو إنساناً.

قال بعضهم في قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ أَنْبَتَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ نَبَاتًا﴾ [نوح: ١٧]:
النحويون يقولون: نباتاً موضع موضع الإنبات، وهو مصدر. وقال غيرهم: هو حال لا
مصدر، ونبت بذلك أن الإنسان هو من وجه نبات من حيث إن بذاه ونشأه من التراب، وإنه
ينمو نموه وإن كان له وصف زائد على النبات. وعليه نبت في قوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي
خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ﴾ [غافر: ٦٧].

قوله: ﴿نَبَتٌ بِالذِّهْنِ﴾ [المؤمنون: ٢٠] قرئ نبت من نبت ثلاثياً، ونبتت من
انبث (٣). وفي ذلك أقوالٌ أحدها أن الباء مزبدة في قراءة نبتت، كقوله: ﴿وَلَا تُلْقُوا
بِأَيْدِيكُمْ﴾ [البقرة: ١٩٥].

١٥٩٣- لا يقرآن بالسور (٤)

ويقال: إن بني فلان لنابتة شدة. ونبتت فيهم نابتة، أي نشأ فيهم صغاراً.

(١) بياض في الأصل، والإضافة يقتضيها السياق.

(٢) المفردات ٧٨٧.

(٣) قرأ ابن كثير وأبو عمرو ورويس وابن محيصن (نبتت) الإنحاف ٣١٨ والنشر ٣٢٨/٢، وقرأ الحسن
والزهري وابن هرمز (نبتت) وقرأ أبي (نبتت) البحر المحيط ٤٠١/٦، وقرأ ابن مسعود (نخرج)
القرطبي ١١٦/١٢.

(٤) من بيت للراعي التميمي في ديوانه ١٢٢ (ألمانيا) وتام البيت:
(من الحرائر لأرباب أحمره سود المحاجر لا يقرآن بالسور).

وتقدم البيت برقم ١٣٣١.

ن ب ذ:

قوله تعالى: ﴿فَتَبَدَّلَ اللَّهُ وَجْهَ بَنِي إِسْرَءِيلَ عَنْ نَبِيِّهِمْ ذَاكَ أَن يَبْلُغَ الْأُمَمَ﴾ [آل عمران: ١٨٧] أي رَمَوْهُ وَطَرَحُوهُ. قوله: ﴿وَرَأَى ظُهُورَهُمْ﴾ تَبَدَّلَ عَنْ قِلَّةٍ مِثَالَتِهِمْ بِهِ. لَمْ يَكْتَفُوا بِطَرَحِهِ بَلْ لَا يَهْمُونَ بِهِ، لِأَنَّ الْإِنْسَانَ قَدْ يَرْمِي الشَّيْءَ مَعَ التَّفَاتِهِ إِلَيْهِ. وَفِي الْمَثَلِ: «نَبَذَهُ نَبَذَ التَّعَلُّ الْخَلْقَ»^(١).

قوله: ﴿فَانْبِذَ إِلَيْهِمْ عَلَى سَوَاءٍ﴾ [الأنفال: ٥٨] أي أَلْقَى عَهْدَهُمْ إِلَيْهِ، وَأَذْنَبَهُمْ بِالْحَرْبِ وَلَا تَأْخُذْهُمْ عَلَى غَرَّةٍ. قِيلَ: وَاسْتَعْمَالُ النَّبْذِ هُنَا كَمَا اسْتَعْمَالُ الْإِلْقَاءِ فِي قَوْلِهِ: ﴿فَأَلْقُوا إِلَيْهِمُ الْقَوْلَ﴾ [النحل: ٨٦] ﴿وَأَلْقُوا إِلَى اللَّهِ يَوْمَئِذٍ السَّلَامَ﴾ [النحل: ٨٧] تَنْبِيْهُ إِلَّا يُوَكِّدُ مَعَهُمْ عَهْدًا بَلْ حَقَّقَهُمْ أَنَّ يُطْرَحَ إِلَيْهِمْ ذَلِكَ طَرَحًا، مُسْتَحْفًا بِهِ عَلَى سَبِيلِ الْمَجَامِلَةِ، وَأَنْ يَرَاعِيَهُمْ حَسَبَ مُرَاعَاتِهِمْ، وَيُعَاهِدُهُمْ عَلَى قَدْرِ مَا عَاهَدُوهُ.

قوله: ﴿النَّبِذَاتُ مِنْ أَهْلِهَا﴾ [مريم: ١٦] أي، اعْتَزَلْتُ وَتَنَحَّيْتُ؛ يُقَالُ: انْتَبَذَ فُلَانٌ مَجْلِسَهُ، وَجَلَسَ نَبَذَةً وَنَبَذَةً أَي: اعْتَزَلَ، بِحَيْثُ إِذَا نَبَذْتَ إِلَيْهِ شَيْعًا وَصَلَّ إِلَيْهِ. وَصَيَّ مَنِبُذًا وَنَبِذَ نَحْوَ مَلْقُوطٍ وَلَقِيطٍ. قِيلَ: لَكِنْ مَنِبُذٌ يُقَالُ اعْتِبَارًا بِمَنْ طَرَحَهُ، وَمَلْقُوطٌ وَلَقِيطٌ اعْتِبَارًا بِمَنْ تَنَاوَلَهُ. وَالنَّبِذُ: مَا أُلْقِيَ فِيهِ تَمْرٌ أَوْ زَبِيبٌ مَعَ الْمَاءِ، يَقْصِدُونَ بِذَلِكَ تَحْلِيلَةَ الْمَاءِ وَعَذْوَتَهُ. وَلِلذَلِكَ نَهَى الشَّارِعُ عَنِ الْإِنْبِذِ فِي أَوَانٍ مَخْصُوصَةٍ، لَعَلَّا يَشْتَدُّ فَيُسْكِرُ. وَصَارَ النَّبِذُ فِي الْعَرَفِ الْعَامِّ اسْمًا لِلشَّرَابِ الْمُسْكِرِ، وَإِنْ كَانَ النَّبِذُ فِي الْأَصْلِ إِنَّمَا هُوَ لِلشَّيْءِ الْمُلْقَى فِي الْمَاءِ كَالثَّمَرِ وَالْقَضِيحِ وَنَحْوِهِمَا، ثُمَّ أُطْلِقَ عَلَى ذَلِكَ الْمَاءِ الَّذِي أُلْقِيَ فِيهِ مَجَازًا لِلْمَجَاوِرَةِ، ثُمَّ غَلَبَ عَلَى الْمُسْكِرِ.

وَنَابَذْتُ زَيْدًا عَهْدَهُ، بِجَوَازٍ أَنْ يَكُونَ مِمَّا وَقَعَ مِنْهُ فَاعَلْتُ مَوْقِعَ فَعَلْتُ، نَحْوُ: سَافَرْتُ وَعَاقَبْتُ اللَّصَّ وَطَارَقْتُ النَّعْلَ، وَأَنْ يَكُونَ عَلَى بَابِهِ مِنَ الْمَفَاعِلَةِ، وَأَنْ كَلَّمَ مِنْهُمَا نَبَذَ عَهْدًا صَاحِبِهِ إِلَى الْآخِرِ.

ن ب ز:

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَنَابَزُوا بِالْأَلْقَابِ﴾ [الحجرات: ١١] أي: لَا تَدَاعَوْا بِهِ. وَهَذَا مَحْمُولٌ عَلَى مَا إِذَا كَانَ التَّلْقِيبُ مُؤْذِيًا لِصَاحِبِهِ. فَمَا إِذَا كَانَ غَيْرَ مُؤْذِيٍّ، وَفِيهِ تَعْظِيمُهُ فَلَا

حُرْمَةً. وكذا إذا لم يُعرف إلا به، وكان فيه مفسدة لو لم يُذكر به، كتضييع حق الغير لا سيما إذا روي عنه كالأعرج والأعمش، حيث غلب على هذين. وكره سعيد بن المسيب فتح الياء من المصيب، وكان يقول: سبب الله من سبب أبي. وكره التلقيب مطلقاً وإن أحبه صاحبه.

ن ب ط:

قوله تعالى: ﴿لَعَلَّهِ الَّذِينَ يَسْتَبِطُونَهُ مِنْهُمْ﴾ [النساء: ٨٣] أي يستخرجونه. يقال: استببط الماء من الأرض، وأنبطته، أي استخرجه. وأصله من النبط وهو أول ما يخرج من البئر حين تحفر. وفي المثل: «أنبط في غصراء»^(١) أي استخرج الماء من طين حر. وأنشد: [من الطويل]

١٥٩٤ - نعم، صادقاً، والقاتل الفاعل الذي

إذا قال قولاً أنبط الماء، في الشرى^(٢)

وسئل بعضهم عن رجل فقال: ذاك قريب الثرى بعيد النبط^(٣) أي: قريب الوعد بعيد الوفاء. وفي الحديث: «ورجل ارتبط فرساً ليستببطها»^(٤) أي ليخرج ما في بطنها. وسأل عمر بن الخطاب عمرو بن معدي كرب عنه فقال: «ذاك أعرابي في جبوته، نبطي في جبوته»^(٥) أراد أنه في جبوته العرب، وكالتبطين في علمه بأمر الخراج وجبايته وعمارة الأرض، جذقاً بها ومهارة فيها.

والنبط: جيل معروف، سموا بذلك، لأنهم ينبطون الماء في الأرض ويزرعونها، ويستخرجون بذرها. بمقابلة العرب يقال: ذاك عربي وهذا نبطي، ولذلك قال الفقهاء: لو قال لعربي: يانبطي كان قذفاً. وكان عمر يقول: «تعمدوا ولا تستببطوا»^(٦) أي تشبهوا بعمد لا بالنبط.

(١) ورد في مجمع الامثال ١/ ١٩٩ «لو كان في غصراء لم ينشف» ولم أجده برواية المؤلف.

(٢) البيت دون نسبة في الدر المصون ٥١/ ٤ والبحر المحيط ٣٠٣/ ٣.

(٣) النهاية ٩/ ٥ وغريب ابن الجوزي ٣٨٧/ ٢.

(٤) الفائق ٢٣٣/ ٢ وغريب ابن الجوزي ٣٨٧/ ٢ والنهاية ٩/ ٥.

(٥) الفائق ٢٣٤/ ١ والنهاية ٩/ ٥ وغريب ابن الجوزي ٣٨٧/ ٢.

(٦) الفائق ٦٣/ ٣ والنهاية ٩/ ٥.

وفرس أنبط: أبيض ما تحت الإبط.

ن ب ع:

قوله تعالى: ﴿يَنبِئُ فِي الْأَرْضِ﴾ [الزمر: ٢١] هو جمع ينبوع. والينبوع: العين التي يخرج منها الماء. ويقال: ينبع ينبعاً ونُبوعاً، فهو نابع من ينبوع. وقال تعالى: ﴿حَتَّى تَفْجُرَ لَنَا مِنَ الْأَرْضِ يَنْبُوعاً﴾ [الإسراء: ٩٠] ووزنه يُفْعول من النبع. والنبع: شجر تُتخذ منه القسي.

ن ب و:

قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ﴾ [التوبة: ٧٣] قد تقدم في لفظ النبي قولان: أحدهما أنه من النبأ مهموز، والثاني أنه من نبا ينبو، أي ارتفع. قال بعضهم: هو من النبوة، أي الرفعة. سمي نبياً لرفعة محله عن سائر الناس المدلول عليها بقوله: ﴿وَرَفَعْنَاهُ مَكَاناً عَلِيّاً﴾ [مريم: ٥٧].

وعن قتادة: «ما كان رجلٌ بالبصرة أعلم من حميد بن هلال، غير أن النبوة أضرت به»^(١). والنبوة: الارتفاع. يقال: له نبوة ونبوة، أي رفعة وشرف. وقال غيره: النبي ما ارتفع من الأرض وأحدوذب. ومنه الحديث: «لَا تُصَلُّوا عَلَى النَّبِيِّ»^(٢) يقول: لا تُصَلُّوا عَلَى الْأَرْضِ الْمَرْفُوعَةِ الْمُحْدَوِذَةِ. وقيل: على الطريق. وسميت رسلُ الله أنبياء لكونهم طُرُقاً إِلَى اللَّهِ.

والنبوة أيضاً: موضع بالطائف. ومنه الحديث: «وخطب يوماً بالنبوة من الطائف»^(٣). ونبأ السيف من الضريبة: ارتد عنا. ونبأ بصره عن كذا تشبيهاً بذلك.

فصل النون والتاء

ن ت ق:

قوله تعالى: ﴿وَإِذْ نَفَخْنَا فِي جِبِلِّ﴾ [الأعراف: ١٧١]. نَفَخَ الشيء: جذبَه ونزَعَه حتى

(١) الفائق ٦٤/٣ وغريب ابن الجوزي ٣٨٨/٢ والنهاية ١١/٥.

(٢) الفائق ٦٥/٣ وغريب ابن الجوزي ٣٨٨/٢ والنهاية ١١/٥.

(٣) غريب ابن الجوزي ٣٨٨/٢ والنهاية ١١/٥.

يسترخي، كَتَنَّقَ عُرَى الْجَبَلِ. ومنه اسْتَعِيرَ: امرأةٌ نَاتِقٌ: جذا كَثُرَ ولَدُها. ومنه قيل: زَنَدَ نَاتِقٌ، أي وأُتَشَبَّهَ بذلك.

أبو عبيدة: زَعَزَعْنَاهُ واستخرجناه من مقره. وكلُّ شيءٍ قَلَعْتَهُ ورميت به فقد انتَقَتَهُ. وانتَقَتُ الشيءَ: نقضتُه. وهو يرجع إلى المعنى الرمي.

وقال غيره: نَتَقْنَاهُ: رفعناه بدليل قوله ﴿وَرَفَعْنَا فَوْقَكُمُ الطُّورَ﴾ [البقرة: ٦٣]. ابنُ الأعرابي: النَاتِقُ: الرافِعُ، والنَاتِقُ الباسطُ، والنَاتِقُ: الفائِقُ. وامرأةٌ نَاتِقٌ ومَتَاتِقٌ: كثيرةُ الولد^(١). القُتَيْبِيُّ: أخذَ ذلك من نَتَقَ السَّقاءَ، وهو نَفَضَهُ حتى يقتلَعُ الزُّبْدَةَ منه. قال: وقوله ﴿وَإِذْ نَتَقْنَا الْجَبَلَ﴾ كأنه قُلِعَ من أصله.

ابنُ اليزِيدِي: نَتَقَ الجِرَابَ: نثر ما فيها. وفي حديث علي رضي الله تعالى عنه: «الْبَيْتُ الْمَعْمُورُ نَتَاقُ الْكَعْبَةِ مِنْ قَوْعِهَا»^(٢) أي هو مَطْلٌ عليها. قال القُتَيْبِيُّ: هو من قوله: ﴿وَإِذْ نَتَقْنَا الْجَبَلَ مِنْ قَوْعِهِمْ﴾.

فصل النون والثاء

ن ث ر:

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا الْكُوَاكِبُ انْتَشَرَتْ﴾ [الإنفطار: ٢] أي تفرقت ورُمي بها من مقارها، ونثر الشيء: نشره. يقال: نثرته فانثرت، ويقال: نثر السكر نثرةً، بالضم ونثر الماء نثرةً بالكسر.

وفي الحديث: «إِذَا تَوَضَّاتِ فَاثْنَرُ»^(٣) وفي آخره فاستنشره^(٤) أي استنشق. وحقيقته أجعل الماء في أنفك. والانْفُ يقال له: نثرةٌ. وقيل: هي طرفه. والنثرة أيضاً: نجمٌ معروفٌ، لانه بمنزلة نجم آخر يقال له الأسد. ويقال للدرع إذا لبس: نثرة. وذلك لنشرها عند لبسها.

(١) في مجالس ثعلب ٣٧٠: نثقت المرأة ولدها إذا رمت بهم.

(٢) الفائق ٥٩/٢ وغريب ابن الجوزي ٣٨٩/٢ والنهاية ١٣/٥.

(٣) الفائق ٦٧/٣ وغريب ابن الجوزي ٣٩٠/٢ والنهاية ١٣/٥.

(٤) أخرج البخاري في الوضوء، باب (٢٤)، حديث ١٥٩، ومسلم في الطهارة ٢٣٧ (من توضأ فليستثر).

وفي الحديث: «أبواقكم العدو حَلَبَ شاةٌ ثورٍ؟»^(١) أي غزيرة اللبن، كأنها تنثر اللبن. ونثرت^(٢): طرحت الأذى من أنفها. والنثرة أيضاً: ما يسيل من الأنف. وقد طعنه فأنثره، أي ألقاه على نثرته، أي أنفه. والاستنثار: جعل الماء في نثرته.

وفي حديث المجادلة، وهي حوله: «فلما خلا سني، ونشرت له ذا بطني»^(٣) أرادت: كنت شابةً لدله.

وفي حديث ابن عباس: «الجراد نثرة الحوت»^(٤) أي، عطسته. وفي حديث أم زرع: «ويميس في حلق النثرة»^(٥) أي، يتبختر في حلق الدرع. وهو ما لطف منها.

فصل النون والجيم

ن ج ٥:

قوله: ﴿وَهَذِيْنَاهُ التَّجْدِيْنُ﴾ [البلد: ١٠] أي عرفناه طريقَي الخير والشر كقولهم تعالى: ﴿إِنَّا هَدَيْنَاهُ السَّبِيْلَ إِمَّا شَاكِرًا وَإِمَّا كَفُوْرًا﴾ [الإنسان: ٣]

وأصل التجدي المكان الغليظ المرتفع، وجمعها نجاد. فجعل طريقَي الخير والشر، وإن كانت معنوية بمنزلة الطريق الحسية. ومن ذلك نجد للمكان المرفوع، لانه مرتفع عن التهاشم. قال الشاعر: [من الطويل]

١٥٩٥- فَإِنْ تَدْعِي نَجْدًا أَدْعُهُ وَمَنْ بِهِ وَإِنْ تَسْأَلِي نَجْدًا فَيَا حَبْدًا نَجْدًا^(٦)

وقال مجاهد: التجدان هنا: الثديان. أي الهمناه أن يلتقيهما فيرضع منهما^(٧). وقيل: بيتا له طريق الحق والباطل في الاعتقاد، والصدق والكذب في المقال، والجميل والقيح في الفعال.

(١) الفائق ٢٨٧/١ وغريب ابن الجوزي ٣٩٠/٢ والنهاية ١٥/٥.

(٢) استدرأ من المفردات ٧٩٠.

(٣) غريب ابن الجوزي ٣٩٠/٢ والنهاية ١٥/٥.

(٤) الفائق ٦٧/٣ والنهاية ١٥/٥.

(٥) الفائق ٢٠٨/٢ والنهاية ١٥/٥ وغريب ابن الجوزي ٣٩٠/٢.

(٦) البيت ليزيد بن العنبرة في ديوانه ٦٦ وحسان ابن الشجري ١٦٦ وأماي القالي ٥٤/١.

(٧) تفسير ابن كثير ٤/٥٤٨.

والنَجَادُ: حميلةُ السيف، وبها كُني عن طولِ القامةِ. قولهم فلانٌ رفيعُ العمادِ، طويلُ النَجَادِ، كثيرُ الرمادِ. قالَ الشاعرُ: [من الكامل]

١٥٩٦- قصرت حمائله عليه فقلصت ولقد تحفظت قبنها فأطالها^(١)

وفي حديث الشورى: وكانت امرأةُ نجوداءَ^(٢) أي ذاتَ رأيٍ. وفي حديث: وإلاّ من أعطى في نجدتها ورسلها^(٣). قال أبو عبيد^(٤): نجدتها: كثرةُ شحومها حتى تمتنعَ به أن ينحرها ضناً بها، فكانَ ذلك بمنزلةِ السلاحِ لها.

والنجدةُ: الإعانةُ. واستنجدته: طلبتُ نجدةً فأتجديني، أي أعانني بنجدته. واستنجدَ فلانٌ أي، قويَ. وقيلَ للمكروب: مُنجد، كأنه نالتهُ نجدةٌ، أي شدةٌ. ونجدته الدهرُ حنكه لكثرَةِ نجاته. وقيلَ: معناه قوّاهُ وشدّدته، وذلك لما رأي فيه من التجربة. ومنه: هو ابنُ نجدةٍ كذا.

والنَجَادُ: ما يُرفعُ به البيتُ. والنَجَادُ: متخذُهُ. والنَجَادُ أيضاً: ما يُرفعُ به السيفُ من ستر ونحوه.

والنَجُودُ: الراووقُ، شيءٌ يُعلّقُ ويُصفى به الشرابُ، وأتشّدَ لعلقمةِ بنِ عبدةَ: [من البسيط]

١٥٩٧- ظَلَّتْ تَرُوقُ فِي الناجودِ يُصَفِّقُهَا

وليسدُ أعجم بالكتانِ مغروم^(٥)

ورجلٌ نجدٌ ونجدٌ ونجيدٌ، أي: شجاعٌ قويٌّ لما فيه من النجدة، وأتشّدَ للنايفةِ الديباني: [من البسيط]

١٥٩٨- فهابَ ضمرانُ منه، حينَ يوزَعُهُ طعنُ المعارِكِ، عندَ المُحَجَّرِ، النَجْدُ^(٦)

(١) لم أعتد إليه.

(٢) الفائق ٧١/٣ وغريب ابن الجوزي ٣٩٢/٢ والنهاية ١٩/٥.

(٣) الفائق ٢٥٣/٢ وغريب ابن الجوزي ٣٩٢/٢ والنهاية ١٨/٥.

(٤) في غريبه ٢٠٥/١.

(٥) ديوانه ٧٠ واللسان والتاج (نجد).

(٦) ديوانه ١٩ واللسان والتاج (ضمر، وزع).

ونجدت البيت: زينت بالفرش. ومنه الحديث: «عليها مناجدٌ من ذهب»^(١)، قال أبو عبيد^(٢): هي الحلي المكلل بالفصوص. وقيل: هي قلائد من لؤلؤ وذهب وقرنفل، كانت من نجاد السيف، الواحد منجد، بكسر الميم. وفي آخر: «أنه عليه الصلاة والسلام أذن في قطع المنجدة»^(٣)، يعني من الحرم. والمنجدة: عصا تساق بها الدابة.

وسمي النجاد نجاداً لأنه يرفع الثياب بحشوها. وفي الحديث: «على اكتافها يعني الإبل مثل النواجيد شحماً»^(٤) أي طرائق الشحم. والواحد ناجدة، قيل ذلك لارتفاعها.

ن ج س:

قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا الْمَشْرِكُونَ نَجَسٌ﴾^(٥) [التوبة: ٢٨] أي ذوو نجس. وقيل: جعلهم نجساً مبالغة. وقيل: النجس: كل مستقذر. فإذا قرأ بقولهم: رجس وجب كسر فائه وسكون عينه ليسا قرينة. فيقال: هذا نجس رجس.

قال بعضهم^(٦): النجاسة: القذارة، وهي ضربان: ضرب يدرك بالحاسة، وضرب يدرك بالبصيرة. وعلى الأول وصف الله المشركين بالنجس.

وقيل: نجسه: جعله نجساً، وعلى الثاني تنجس العرب، وهو شيء كانوا يعلقونه على الصبي من عود، ليدفعوا بها نجاسة الشيطان. والتنجس والتنجيس: داء لا دواء له. ويقال: نجس ينجس، ونجس ينجس.

ن ج ل:

قوله تعالى: ﴿التَّوْرَةُ وَالْإِنْجِيلُ﴾ [آل عمران: ٣] والإنجيل: أحد الكتب الأربعة. المتروك على عيسى ابن مريم. وأكثره مواعظ وأمثال، وأحكامه قليلة جداً، لأن عيسى جاء

(١) الفائق ٦٨/٣ وغريب ابن الجوزي ٣٩٣/٢ والنهاية ١٩/٥.

(٢) في غريبه ١١٣/٣.

(٣) الفائق ٢٨/٣ وغريب ابن الجوزي ٣٩٣/٢ والنهاية ١٩/٥.

(٤) الفائق ٧٠/٣ وغريب ابن الجوزي ٣٩٣/٢ والنهاية ١٩/٥.

(٥) قرأ أبو حية (نجس)، وقرأ ابن السنيح (نجاس) البحر المحيط ٢٨/٥.

(٦) المفردات ٧٩١.

مقررًا لأحكام التوراة إلا يسيرًا. واختلف الناس فيه هل له اشتقاق أم لا؟ والظاهر لا اشتقاق له لأنه أعجمي. ثم القائلون باشتقاقه اختلفوا فقال بعضهم: سُمي لاستخراجه من عند الله تعالى على يد عيسى عليه السلام. ومنه النجیل لخروجه من الأرض، ومنه قيل للولد: نَجَلٌ. وأنشد: [من المنسرح]

١٥٩٩- أَنْجَبَ أَيَّامُ والدِيهِ بِهِ إِذْ نَجَلَاهُ، فَنِعْمَ مَا نَجَلَا^(١)

ومنه الحديث: «كان يطلب نجلها»^(٢) أي ولدها. ومنه قولهم: قُبِحَ الله ناجليته أي، والدیه. وقال آخرون: من النجل، وهو الماء الذي ينزل من الأرض، يعني أنه يشبه الماء الذي ينزل من وجهين: كونه مُستخرجًا، وكونه يُحيي به النفوس كما يُحيي بالماء. ومنه حديث عائشة رضي الله تعالى عنها: «وكان واديها يعني المدينة نَجَلًا بحري»^(٣).

وقال آخرون: الإنجيل: كل كتاب مسطور وافر السطور، قاله شمر. فعلى هذا يكون علمًا بالغلبة. وقال بعضهم: هو من قولهم: نَجَل، أي علم. وأنشد لبلعاء بني قيس:

[من الطويل]

١٦٠٠- وَأَنْجَلْ فِي ذَاكَ الصَّنِيعِ كَمَا نَجَلْ^(٤)

أي اصنع واصنع. وفي الحديث: «أناجيلهم في صدورهم»^(٥) يعني كتبهم. وذلك إشارة إلى أن أمة محمد ﷺ يحفظون القرآن عن ظهر قلب، بخلاف غيرهم، فإنه لا يحفظ كتابهم إلا نبي واحد نادر. ولذلك لما أنكر الغزير قومه قال: دليلي أنني أحفظ التوراة. وكان لا يحفظها إلا هو في قصة مشهورة.

ن ج م:

قوله تعالى: ﴿وَالنَّجْمُ وَالشَّجَرُ يَسْجُدَانِ﴾ [الرحمن: ٦]. قيل: النجم: ما لا ساق له كالسقطين والقشع والبطيخ، والشجر ما له ساق. قوله: ﴿وَالنَّجْمُ إِذَا هَوَىٰ﴾

(١) البيت للأعشى في ديوانه ٢٨٥ واللسان والناج (نجل).

(٢) النهاية ٢٣/٥.

(٣) غريب ابن الجوزي ٢/٣٩٥ والنهاية ٢٣/٥.

(٤) عجز بيت لبلعاء في التاج (نجل) وصدرة: (ولما أتى يوم بأهلام فخر).

(٥) القائل ١/٦٧٥ وغريب ابن الجوزي ٢/٣٩٥ والنهاية ٢٣/٥.

[النجم: ١] قيل: أرادَ جنسُ كوكبٍ فدلُّ بالواحدِ على الجمعِ، وقيل: أرادَ كوكباً بعينه وهو الثريا. وقد صارَ علماً غالباً عليها كالعقوقِ والدُّبرانِ. ومنه قولُ العربِ: [من مجزوء الرمل].

١٦٠١- طلع النجمُ غُدِيَّةً وابتنى الراعي شَكِيَّةً^(١)

قيل: وإنما نصُّ الله تعالى على هَوِيهِ دونَ طلوعه، لأنَّ الطلوعَ قد فهم من نفسِ مادةِ النجم. يقال: نَجَمَ قرنُ الشاةِ، أي طلع. وقيل: أرادَ به القرآن، وبهَوِيهِ نزولُهُ على سيدنا رسولهِ الله ﷺ، لأنَّ القرآنَ نَزَلَ نجوماً، أي مفرقاً كقوله: ﴿وَقَرَأْنَا فَرَقَانَهُ فَنُفِّرُهُ عَلَى النَّاسِ عَلَى مَكْثٍ﴾ [الإسراء: ١٠٦]. ومنه نجومُ الكتابةِ لأنها مفرقةٌ في الإيتاء.

قوله تعالى: ﴿وَالنَّجْمُ هُمْ يَهْتَدُونَ﴾ [النحل: ١٦] قيل: أرادَ به نجماً بعينه كالنجم والفرقدين والثريا ونحوهما، ممَّا يُستدلُّ به على المسيرِ لجهةٍ خاصةٍ. ويجوزُ أنْ يريدَ به جنسُ النجومِ، فصارَ النجمُ يُطلقُ على الكوكبِ تارةً وعلى المصدرِ أخرى، إما بطريقِ الاشتراكِ، وإما بطريقِ التسميةِ بالمصدر. وكذا لفظُ النجومِ يُطلقُ على جمعِ النجمِ تارةً وعلى المصدرِ أخرى، ثم شَبَّهَ طلوعُ النباتِ والرأيِ بطلوعِ الكوكبِ ف قيل: نجمُ النباتِ، والنباتُ نفسه نجمٌ كما مرَّ، وإن اختلفَ بنوعٍ من النباتِ ممَّا لا ساقَ له. ونجمُ له رأيٌ، أي طلعَ وظاهر. وقيل هذا في قوله ﴿فَنَظَرُ نَظَرَةٍ فِي النُّجُومِ﴾ [الصفافات: ٨٨] أي فيما نجم له من الرأي. وليس بظاهرٍ، بل معناه أنه ورى لهم بذلك. وذلك أن القومَ كانوا يقولون بعلمِ النجومِ، فقال لهم: إني نظرتُ في علمِ النجومِ وظهرَ لي أنني سأستقيم. وقصدَ بذلك التخلُّفَ في البيوتِ يومَ عيدِهِم، ليفعلَ ما فعلَ من حطِّمِ الأصنامِ كما في القصةِ المشهورةِ. ويجوزُ أنْ يريدَ في النجمِ الفلاني، فدُلِّي على سَقَمي أي على زعمِكُم. وإلا فأتيناهُ اللهَ مُبْرُؤُونَ من ذلك، لا سِيَّما خليلُ الرحمن.

ونَجُمْتُ المَالَ على فلانٍ: فرَّقته عليه في الأداء. وأصله أنْ يَفْرَضَ قسْطاً عندَ طلوعِ النجمِ الفلاني مثلاً، ثم صارَ مُطلقاً في كلِّ تَفْرِيقٍ وإن لم يكنْ بطلوعِ نجمٍ.

قوله: ﴿فَلَا أَقْسِمُ بِمَوَاقِعِ النُّجُومِ﴾ [الواقعة: ٧٥] فسَرُ بنجومِ القرآنِ وبالكواكبِ.

(١) البيت بلا نسبة في اللسان (شكا) وتهذيب اللغة ٢٩٩/١٠.

ويؤيدُ الأولُ قوله: ﴿وَإِنَّ لِنَفْسٍ لَوْ تَعْلَمُونَ عَظِيمٍ إِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ﴾ [الواقعة: ٧٦-٧٧].

ن ج و:

قوله تعالى: ﴿وَأَنْجَيْنَا الَّذِينَ آمَنُوا﴾ [النمل: ٥٣] أي خَلَصْنَاهُمْ. وأصلُ النجاةِ الانفصالُ من الشيءِ والتقصيُّ منه. وذلكَ أَنَّ النجاةَ في الأصلِ المكانُ المرتفعُ، لأنه خَلَصَ عَمَّا حَوْلِهِ مِنَ الأمكنةِ. وقيلَ: لأنه نَجَا مِنَ السَّيْلِ. والتَّنجِي كُتِبَ فِي ذَلِكَ الْمَكَانِ، ثُمَّ أُطْلِقَ عَلَى كُلِّ خَلَاصٍ.

قوله تعالى: ﴿فَالْيَوْمَ تُنْجِيكَ﴾^(١) بِهَذَلِكَ [يونس: ٩٢] أي تُلْقِيكَ عَلَى نَجْوَةٍ مِنَ الْأَرْضِ لِبَرَاءِكَ النَّاسِ فَيَعْرِفُوكَ. وذلكَ أَنَّهُ لَمَّا أَغْرَقَ اللَّهُ فِرْعَوْنَ وَمَلَئَهُ، قَالَ بَنُو إِسْرَائِيلَ: لِمَ يَفْرُقُ فِرْعَوْنُ. فَسَالَ مُوسَى رُبَّهُ، فَلَفَظَهُ الْبَحْرُ مِنْ جَوْفِهِ عَلَى رِبْوَةٍ مِنَ الْأَرْضِ، وَعَلَيْهِ دَرْعُهُ الْمَعْرُوفَةُ. وَهِيَ الَّتِي عَنَى بِهَا الْبَارِي تَعَالَى فِي قَوْلِهِ ﴿بِهَذَلِكَ﴾ أَي عُرْيَانًا مُجْرَدًا مِنْ ثِيَابِكَ لِيَعْرِفَكَ الْخَاصُّ وَالْعَامُّ.

وَنَجِيَّتُهُ وَأَنْجِيَّتُهُ لِفَتَانٍ، وَقَدْ قُرِئَا. وَالتَّنْجِيَةُ: الْإِزَالَةُ. وَمِنْهُ قَشَرَ الشَّجَرَةَ وَجَلَدَ الشَّاةَ: سَلَخْتَهُ. وَأَنشَدَ قَوْلُ الشَّاعِرِ: [مِنَ الطُّوَيْلِ]

١٦٠٢ - فَقُلْتُ: انْجُوا عَنْهَا نَجَا الْجَلْدِ إِنَّهُ

سَيُرْضِيكُمَا مِنْهَا مَسَامٌ وَغَارِبَةٌ^(٢)

قوله تعالى: ﴿وَتَنَاجَوُا بِالرِّيبِ وَالتَّقْوَى﴾ [المجادلة: ٩] التَّنَاجِي: الْمَسْرَةُ. وَتَنَاجَيْتُمْ فَلَانًا: سَارَرْتُمْ. وَأَصْلُهُ أَنْ تَخْلُوَ بِهِ فِي نَجْوَةٍ مِنَ الْأَرْضِ تُنْفِشِي سِرَّكَ. وَقِيلَ: مِنَ النِّجَاةِ، لِأَنَّهُ قَدْ قَدْ يُعَاوَنُكَ فَيَخْلُصُ مِنَ الْهَمِّ. وَقِيلَ: لِنَجَاتِكَ بِسِرِّكَ مِنْ أَنْ يُطْلَعَ عَلَيْهِ أَحَدٌ.

قوله: ﴿مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ﴾ [المجادلة: ٧] يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ التَّنَجْوَى مُصَدَّرًا مُضَافًا لِفَاعِلِهِ، وَهُوَ ثَلَاثَةٌ، وَأَنْ يَكُونَ مُرَادًا بِهِ الْأَشْخَاصُ، وَيَكُونُ «ثَلَاثَةٌ» بَدَلًا

(١) قرأ يعقوب وقتيبة وسهيل (تُنْجِيكَ)، وقرأ أبي وابن السميع وابن مسعود (تُنْجِيكَ) البحر المحيط ١٨٩/٥.

(٢) البيت لعبد الرحمن بن حسان بن ثابت أو لأبي الفهر الكلابي في الخزائن ٢٥٨/٤، ٢٥٩، ولأبي الجراح في المقاصد النعمية ٣٧٣/٣ وبلا نسبة في اللسان (نجا).

منها حسبما بيئناه في غير هذا الموضع. ويدلُّ للثاني ﴿وَإِذْ هُمْ نَجْوَى﴾ [الإسراء: ٤٧] أي متناجون. وللقائل بالأول إنَّ يقدَّرُ «وَإِذْ هُمْ نَجْوَى».

قوله تعالى: ﴿وَأَسْرُوا النَّجْوَى الَّذِينَ ظَلَمُوا﴾ [الأنبياء: ٣] النجوى هنا مصدر فقط. وقد فُسِّرَتْ بقوله تعالى: ﴿هَلْ هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ﴾ الآية. وإنما قال تعالى: ﴿وَأَسْرُوا﴾ مع لفظ ﴿النَّجْوَى﴾ تنبيهاً أنهم لم يظهروا ذلك بوجه من الوجوه، لأنَّ النجوى ربما تظهر. فبالغو بإخفائها، فلهذا دُرِّ فصاحة القرآن!

قوله: ﴿وَقَرَّبْنَاهُ نَجِيًّا﴾ [مريم: ٥٢] أي: مناجياً لربه، أي مناجى من ربه حسبما شرحه في قوله تعالى: ﴿وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا﴾. فنجي فعلٌ إمَّا بمعنى فاعلٍ أو بمعنى مفعولٍ ويقع وصفاً للفاعل كما مر، وللجمع كقوله تعالى: ﴿خَلَصُوا نَجِيًّا﴾ [يوسف: ٨٠] أي متناجين يتسارون فيما يفعلونه ويقولونه لأبيهم. ومعنى خَلَصُوا أي انفردوا عن كلِّ أحدٍ. ولا نجدُ لمحضِ الرأي واستخراج زبدته أعوزَ من الخلوة وقلة اللفظ.

وانتجيتُ زَيْدًا: استخلصته لسري. وأنجى فلانٌ: أتى نجوةً وهم في أرضٍ نجاةً، أي في أرضٍ مُسْتَنْجَى من شجرها العصي والقسي. والنجا عند العرب: عيدانٌ قد قشرته.

وقال بعضهم: نجوتُ فلاناً: استكتهته، واحتجَّ بقول الشاعر: [من الوافر]

١٦٠٣- نَجَوْتُ مُجَالِدًا فَوَجَدْتُ مِنْهُ كَرِيحَ الْكَلْبِ، مَاتَ حَدِيثُ عَهْدٍ^(١)

وكانَ هذا القائلُ إنما أخذَ ذلك من مجردِ هذا البيتِ فأنثته لغةً. قالَ الراغب^(٢): فإنَّ يَكُنْ حَمَلَ نَجَوْتُ على هذا المعنى من أجلِ هذا البيتِ فليس في البيتِ حجةٌ. وإنما أرادَ أني سارَرْتُهُ فوجدتُ من بخرِهِ رِيحَ الْكَلْبِ الميتِ. وكُنِيَ بالنَجْوِ عن الأذى الخارجِ. ومنه شربُ دواءٍ فما أنجَاهُ، أي لم يُفِدْهُ. والاستنجاء: قطعُ النجوى وإزالته. وأصلُ ذلك من النجوة: الأرضُ المرتفعةُ التي تُقْضَى بها الحاجةُ، كما كُنِيَ بالغائطِ عن ذلك، وهو المكانُ المطمئنُّ الذي يؤمى لقضاءِ الحاجةِ. وقيل: معنى استنجى طلبُ نجوةٍ أي

(١) البيت للحكم بن عبدل في الحيوان ٢٥١/١ ولا نسبة في اللسان والتاج (جلد، نكه) والمختص

٢٠٩/١١

(٢) المفردات ٧٩٣.

قطعة مَدْرٍ لإزالة الأذى، كقولهم: استجمر، أي طلبَ جِماراً، أي أحجاراً. وأما النجاةُ، بالهمزة، فالإصابة بالعين، ومنه الحديث: «رُدُّوا نَجَاةَ السَّائِلِ بِاللِّقْمَةِ»^(١).

قوله: ﴿خَلَّصُوا نَجِيًّا﴾ قد تقدم أنه بمعنى متناجين، وأنه وصفٌ على فَعِيلٍ. قال الهروي: هو مصدرٌ كالصَّهْلِيلِ والسَّهْقِ، يقعُ على الواحدِ والجماعةِ نحو: رجلٌ عَدُلٌ. ومنه ﴿خَلَّصُوا نَجِيًّا﴾. وأنشد لوقوعه على الجمع قولُ جرير: [من الكامل]

١٦٠٤- يَعلُو النُّجْيُ إذا النُّجْيُ أَصْجَهُمْ أَمَرَ تَضَيَّقُ بِهِ الصَّدُورُ، جَلِيلُ^(٢)
قلت: وجهُ الشاهدِ عودُ ضميرِ جماعةِ الذِّكْرِ في قوله: أَصْجَهُمْ، على لفظِ النُّجْيِ.

ثم حُكي عن الأزهري أن نَجِيًّا جمعُ أنجية، وكذلك قوله: ﴿نَجْوَى﴾. قال: وقيل: نَجِيٌّ جمعُ نَاجٍ نحو: نادِ وَندِي لاهِلِ المجلس، وعارِي وعَرِيٍّ وحَاجٍ وَحَجِيجٍ. وفيما قاله نظراً، ليس هذا موضعه.

وفي الحديث «أَتَوَكَّ عَلَى نَوَاجٍ»^(٣) وهو جمعُ ناجية، يعني إهلاً مُسرعاتٍ. يقال: نجوتُ نَجْياً أُنَجِّو أي أَسْرَعْتُ. وفي الحديث أيضاً: «إذا سافرتُم في الجَدْبِ فاستنجوا»^(٤) أي اسرعوا. وفي آخره وإني لفي عَذَقٍ أَنُجِّي منه رُطْباً^(٥)، وفي رواية «أَسْتَنْجِي» ومعناها: التَّقَطُّ. واستنجيتُ النُّخْلَةَ: لَقَطْتُهَا. وقد أدخلَ الهرويُّ لفظَ نَجِيٍّ في مادة (ن ج ي) بعد ما ذكره في مادة (ن ج و) والصوابُ ذكره في ذواتِ الواوِ. والله أعلم.

فصل النون والحاء

ن ح ب:

قوله تعالى: ﴿فَمَنْهُمْ مَنْ قَضَىٰ نَحْبَهُ﴾ [الأحزاب: ٢٣] أي قضَىٰ نَذْرَهُ، كأنه ألزم

(١) غريب ابن الجوزي ٣٩١/٢ والنهاية ١٧/٥.

(٢) ديوانه ٤٧٤ وأساس البلاغة (نجر).

(٣) الفائق ٩٤/٣ والنهاية ٢٥/٥.

(٤) غريب ابن الجوزي ٣٩٥/٢ والنهاية ٢٥/٥.

(٥) الفائق ١٢٧/٢ وغريب ابن الجوزي ٣٩٦/٢ والنهاية ٢٦/٥.

نفسه أن يموت فوفى بندره. وفي الحديث: «طلحة ممن قضى نحبه». وذلك أنه وعد أن يصدق أعداء الله في القتال فوفى بذلك. وتعبرهم بذلك عن الموت كالتمبير عنه: قضى أجله، واستوفى أكله، وقضى من الدنيا وطره.

والتحاب: السعال. والتحبب: البكاء معه صوت. وتناحب القوم: تواعدوا للقتال وغيره. وتناحبوا: تراهنوا. وتناحبوا: تفاخروا. وتناحبوا: تنافروا لمن يحكم بينهم. ومنه قول طلحة لابن عباس: «أناحيك وترفع النبي ﷺ؟»^(١) وفي الحديث: «لو يعلم الناس ما في الصف الأول لاقتلوا عليه، وما تقدموا إلا بنحبة»^(٢) أي بقرعة. والتناحب: القمار لما فيه من المساهمة.

ن ح ت:

قوله تعالى: ﴿وَتَنْحِتُونَ﴾^(٣) من الجبال بيوتا ﴿[الأعراف: ٧٤] النحت: الأخذ من الشيء لتجعله على صورة مخصوصة، كنحت التحت والصنم والبيت من خشب وحجر ونحوهما. ويكون في الأجسام الصلبة المحتملة لذلك. وقد يتجوز به في غيرها. ومنه قول النحاة في باب النسب، مسألة النحت وهو أن يأخذوا من مجموع اسمين لفظاً، ينحتونه ثم ينسبونه إليه، كقولهم في النسب إلى امرئ القيس: مرقسي، وإلى عبد القيس: عبقسي، وإلى عبد شمس: عشمي. واتشدوا: [من الطويل]

١٦٠٥- وتضحك مني شيخاً عشمية كان لم تری قبلي أسيراً يمانياً^(٤)

وفي هذا البيت أربعة شواهد لمسائل نحوية، بينها في غير هذا الموضع.

والتحائنه: ما يسقط من الشيء المنحوت. والتحت: الشيء المنحوت. والنحية: الطبيعة التي جبل عليها آدمي، وطبع عليها كانه نُحت عليها، كما أن الغريزة ما غرز عليها الإنسان. وهو مجاز عن اتخاذِه وخلقه كذلك.

(١) الفائق ٧٣/٣ وغريب ابن الجوزي ٣٩٦/٢ والنهاية ٢٧/٥.

(٢) الفائق ٧٢/٣ وغريب بن الجوزي ٣٩٦/٢ والنهاية ٢٦/٥.

(٣) قرأ الحسن (وتنحاثون)، وتنحومى، وقرأ طلحة (وتنحون)، وقرأ أبو مالك (وتنحون) البحر المحيط ٣٢٩/٤.

(٤) تقدم برقم ٨٤٧ في مادة (شيخ).

ن ح ر:

قوله تعالى: ﴿فَصَلِّ لِرَبِّكِ وَانْحَرِي﴾ [الكوثر: ٢] قيل: المراد انْحَرِ الضُّحَايا .
والنحر: قطع الشيء المنحور، وأصله من نَحَرْتُ، أي أصبْتُ نَحْرَهُ، نحو رَكَبْتَهُ، أي
أصبْتُ رَكَبَتَهُ، والنحر في الإبل غالباً، والذَّهَبُ في البقر والغنم. وقرأ عبد الله بن مسعود
﴿فَنَحَرُوهَا﴾ موضع ﴿فَذَبَحُوهَا﴾ [البقرة: ٧١]، وهو تفسيرٌ ودفعٌ توهمٍ من يتوهم
خلافاً ذلك .

وقيل: «انحر» اجعل يدك على صدرك تحت تحرك في الصلاة. وقيل: «انحر»
انتصب بنحرك. قال المبرد: أراد القبلة، فإذا انتصب الإنسان في صلاته فنهّد قيل: قد
نَحَرَ. قال بعضهم: حث على مراعاة هذين الركنين، وهما الصلاة ونحر الهدى. فإنه لا بد
من تعاطيهما. فذلك واجب في كلِّ ملة. وهذا عند من يرى وجوب الاضحية أو الإهداء
إلى البيت. وقيل: معناه حث الإنسان على قتل نفسه بقمعها عن شهواتها، فذلك نحرها.
فهو تفسيرٌ صوفي.

والنحر من آدمي موضع القلادة، وتفرّقه: الفرقة بين العظمتين. والنحر: الحاذق
بالشيء العالم به. ومنه الحديث: «وَكُلَّتِ الْفَتَنَةُ ثَلَاثَةً: بِالْحَادِ النَّحْرِيَّةِ»^(١) أي الفطن
الحاذق، كأنه ينحر نفسه اجتهداً فيما يعانیه.

وانتحروا على كذا: تقاتلوا، تشبهاً بنحر البعير، ونحرة الشهور ونحيره: أوله. وقيل:
آخر يوم منه، كأنه ينحر الذي قبله. وانشد بعضهم: [من البسيط]

١٦٠٦- كم عاقل عاقل أعيت مذهبه وجاهل جاهل تلقاه مرزوقا
هذا الذي ترك الأوهام حائرة وصير العالم النحرير زنديقا
والنحرير بكسر الفاء، وفتحها خطأ. ويقال: نحرير بين النحريرة. فالنحريرة اسم
للمصدر.

ن ح س:

قوله تعالى: ﴿فِي يَوْمٍ نُحَسِرُ سُجُنُورَهُ﴾ [القمر: ١٩] أي مشؤوم. وكذا قوله ﴿فِي

أيام نحسات ﴿فصلت: ١٦﴾ إلا أنه لم يُقرأ ﴿في يوم نحس﴾ إلا بالإضافة وسكون العين^(١)، ولم يُقرأ ﴿في أيام نحسات﴾ إلا بالتنوين والوصفية مع سكون العين وكسرها^(٢). والمقتضى لذلك أنه وصف الأيام بكونها مشؤومات في أنفسها. لما حلَّ فيها من الشوم. وأما قوله ﴿في يوم نحس﴾ فالمراد إضافة الزمان إلى العذاب الموصوف بالنحس. والنحس ضد السعد. فإن قيل: كيف قيل في موضع ﴿في يوم نحس﴾ وفي آخر ﴿في أيام نحسات﴾ فافرد هنا وجمع هناك وأضاف الزمان هنا ووصفه بالنحس هناك؟ ولم تخصص كل موضع بذلك؟ ولم التزم سكون العين مع الأفراد وقرأ بالوجهين مع الجمع من أن القصة واحدة والمرسل نبي واحد^(٣)، وهو الريح الصرصر؟ الجواب على سبيل الاختصار إنه لما لم يذكر العذاب في سورة القمر ناسب إضافته إليه تقديراً، وإن المقام في ﴿فصلت﴾ يقتضي التهويل على قریش فناسب الجمع.

وأما السكون والكسر فلفغان مشهورتان؛ يقال: يوم نحس ونحس؛ بالسكون والكسر.

قوله: ﴿يُرْسَلُ عَلَيْكُمَا شَوْابٌ مِنْ نَارٍ وَنُحَاسٌ^(٤)﴾ [الرحمن: ٣٥] بالرفع عطف على شواظ وبالجر عطف على النار. وقد حققنا ذلك في غير هذا الموضع.

وقال بعضهم: وأصل النحس أن يحمر الأفق فيصير كالنحاس، أي لهب بلا دخان، فصار ذلك مثلاً للشوم، من حيث إن تلك الحالة تدلُّ على جذب الزمان وقحطه. والظاهر أن النحاس هو الدخان. يدلُّ على ذلك قول الجعدي: [من المتقارب]

١٦٠٧- يضيء كضوء سراج السليط سط لم يجعل الله فيه نحاساً^(٥)

(١) قرأ الحسن (يوم نحس) البحر المحيط ١٢٩/٨، وقرأ هارون الأعور (يوم نحس) القرطبي ١٣٥/١٧.

(٢) قرأ أبو عمرو وناقع وابن كثير والأعرج ويعقوب (نحسات) الإنجاف ٣٨٠ والنشر ٣٦٦/٢.

(٣) يبدو اضطراب في الكلام.

(٤) قرأ ابن كثير وأبو عمرو وابن محيصن والحسن ومجاهد (ونحاس)، وقرأ مجاهد والكلبي وطلحة (ونحاس)، وقرأ الحسن وابن جبير (ونحس)، وقرأ مسلم بن جندب (ونحس)، وقرأ الحسن وإسماعيل (ونحس) البحر المحيط ١٩٥/٨.

(٥) ديوانه ٨١ واللسان والتاج (نحس، سبط).

أي دخاناً.

ن ح ل:

قوله: ﴿وَإِذْ وَحَىٰ رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ﴾ [النحل: ٦٨] هذا الذباب المعروف. والواحد نحلة. والنحلة تقع على الذكر والأنثى نحو حمامة ونملة ونحامة. وإنما يعرف التذكير والثاني بالوصف، فيقال: نحلة ذكر ونحلة أنثى.

قوله تعالى: ﴿وَأَتَوْنَا نِسَاءَ صَدُقَاتِهِنَّ نِحْلَةً﴾ [النساء: ٤] أي عطية هينة لا تعب فيها من مخاصمة ونحوها. واشتقاقها مما يخرج النحل من العسل، أي أعطوهن إياه حلوا سهلاً، على الاستعارة. وقال ابن عرفة: أي ديناً انتحلوا ذلك. يقال: ما نحلثك؟ أي دينك. وكان الرجل في الجاهلية إذا زوج مولاته أخذ لنفسه جعلاً يسمى الحلوان والنافجة، فنهى الله تعالى عن ذلك وأمر بإتاء الصدقة للنساء.

ويقال: نحله وأنحله بمعنى. وكذا النحلة أبيضاً، بالفتح. قال الراغب^(١): النحلة والنحلة يعني بفتح النون وكسرها: العطية على سبيل التبرع. وهو أخص من الهبة. قال: واشتقاقه فيما أرى من النحل، نظراً منه إلى فعله، فكان نحلته: أعطيته عطية النحل. وذلك ما نبه عليه قوله تعالى: ﴿وَإِذْ وَحَىٰ رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ﴾. وقد بينه الحكماء وقالوا: إن النحل يقع على الأشياء كلها فلا يضربها بوجه، وينفع أعظم نفع. فإنه يعطيهم ما هو الشفاء كما وصفه تعالى: قال: وسُمي الصداق بها من حيث إنه لا يجب في مقابلته أكثر من تمثيع دون عوض مالي. وكذا عطية الرجل ابنه.

نَحَلَهُ كَذَا وَأَنَحَلَهُ، ومنه نَحَلْتُ المرأة. والانتحال: افتعال منه. وهو إدعاء الشيء. ومنه انتحل شعر فلان. وأتشد: [من المتقارب]

١٥٠٨ - فكيف أنا وانتحالي القوا^(٢)

ونحل جسمه نحولاً، أي أشبه النحلة في الدقة. والنواحل: سيوف رقائق الظلمات من ذلك على التوسيع. قال: ويصح أن تكون النحلة أصلاً، فسُمي النحل بذلك اعتباراً

(١) المفردات ٧٩٥.

(٢) صدر بيت للأعشى في ديوانه ١٠٣ وعجزه: (في، بعد المشيب، كفى ذاك عارا).

بفعله . وإيضاً لاشتقاق النحل الذي هو الذباب المعروف، لما في فعله من إعطاء العسل الحكم الإلهي . ويجوز أن يكون بالعكس كما تقدم تحريره .

ن ح ن :

قوله تعالى : ﴿ وَإِنَّا نَحْنُ نُحْيِي وَنُمِيتُ ﴾ [الحجر: ٢٣] نحن ضمير مرفوع متفصل يكون للمتكلم، ومعه غيره كقوله حكاية عن قوم يلقبون : ﴿ نحن أولو قوة ﴾ [النمل: ٣٣] وتكون للمعظم نفسه كقوله : ﴿ إِنَّا نَحْنُ نُزِّلْنَا الذِّكْرَ ﴾ [الحجر: ٩] ﴿ إِنَّا نَحْنُ نُحْيِي وَنُمِيتُ ﴾ إلى غير ذلك .

قال الراغب^(١) : وما ورد في القرآن من إخبار الله عن نفسه بقوله : ﴿ نحن ﴾ فقد قيل : هو إخبار عن نفسه وحده، لكن يخرج ذلك مخرج الإخبار الملوكي . وقال بعض العلماء : إن الله تعالى يذكر مثل هذه الالفاظ، إذا كان الفعل المذكور بعده يفعل بواسطة بعض ملائكته أو بعض أوليائه . فيكون « نحن » عبارة عنه تعالى عنهم، وذلك كالوحي ونصرة المؤمنين وإهلاك الكافرين . ونحو ذلك .

وقوله تعالى : ﴿ وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْكُمْ ﴾ [الواقعة: ٨٥] يعني وقت المحتضر حين يشهد الرسل المذكورون . في قوله : ﴿ تَوَفَّاهُمْ ﴾ [الملائكة] ﴿ [النساء: ٩٧] وقوله ﴿ إِنَّا نَحْنُ نُزِّلْنَا الذِّكْرَ ﴾ فما كان ذلك بواسطة القلم والروح وجبريل كالوحي ونصرة المؤمنين وإهلاك الكافرين، ونحو ذلك مما تتولاه الملائكة المذكورون بقوله : ﴿ فَاَلْمُذْبِرَاتِ أَمْراً ﴾ فَاَلْمَقْسَمَاتِ أَمْراً ﴿ [الذاريات: ٤] .

فصل النون والخاء

ن خ د :

قوله تعالى : ﴿ كُنَّا عِظَاماً نَخِرَةً ﴾ [النازعات: ١١] أي بالية . من قولهم : نخرت الشجرة، أي بليت حتى سُمع فيها نخير الريح، أي صوتها . يقال : نَخِرَ يَنْخَرُ نَخْراً وَنَخِيراً، فهو نَخِرٌ، أي بلي ورم . وقد قرئ ﴿ نَاخِرَةً ﴾^(٢) وذلك نحو: حَذِرَ وحاذِر . وقد قرئ

(١) المفردات ٧٩٥ .

(٢) هي قراءة حمزة والكسائي وعاصم ويعقوب وشعبة وخلف ورويس وابن عباس وغيرهم . الإتحاف

١٣٢ والنشر ٣٩٧/٢ والسبعة ٦٧٠ .

لجميع: ﴿حَذِرُونَ، وَحَافِرُونَ﴾ [الشعراء: ٥٦]. ولكن فعل ابلغ من فاعل.

وقيل: ناخرة بمعنى فارغة، يجيء منها عند هبوب الريح كالنخير. والنخير: صوت من الأنف. ويقال لمقدم الأنف: نُخْرَةٌ، ولخرقته: نُخْرَتَاهُ وَمُنْخِرَاهُ.

وقيل: المُنْخِرَانِ: ثِقْبَانِ. وأنشد: [من الطويل]

١٦٠٩- إِذَا سَدُّ مِنْهَا مَنَخْرٌ جَاشَ مَنَخْرٌ^(١)

«وقد أثنى عمر رضي الله تعالى عنه بسكران في رمضان، فقال: لِلْمُنْخِرِينَ»^(٢).
دعاً عليه بأن يكبه الله لمنخريه، كقولهم:

١٦١٠- لِلْيَدِينِ وَلِللِّمِّ^(٣).

والناخر: ما يخرج منه النخير، والناخر أيضاً: الناقة التي لا تدر. وقيل: التي يدخل الإصبع في منخريها. والناخرة أيضاً: جماعة الخيل. وأحدثها ناخر. قال المبرد في تفسير حديث عمرو بن العاص: «وأنت على أكرم ناخرة»^(٤) كما يقال: رجل حمار وبغال ولجماعته: حِمَارَةٌ وبَغَالَةٌ. يعني أن التاء أفادت الجمع. وفيه نظير.

ولما دخل الوفد من قريش على النجاشي قال لهم: «نُخْرُوا»^(٥). جاء مفسراً في الحديث: أي تكلموا. وهو مأخوذ من النخير، وهو الصوت.

ن خ ل:

قوله تعالى: ﴿وَالنَّخْلَ﴾ [ق: ١٠] النخل معروف. وهو اسم جنس يُفَرَّقُ بين واحده وجسمه بالثناء. ويدكر ويؤنث. فمن التذكير قوله: ﴿أعجاز نخلٍ منقعر﴾ [القمر: ٢٠] ومن التأنيث: ﴿أعجاز نخلٍ خاوية﴾ [الحاقة: ٧] ويجمع على نخيل أيضاً. ولكرمها عندهم اشتقوا من لفظها ما يدل على اصطفاء الشيء. يقال: نُخِلْتُ

(١) لم أعتد إليه.

(٢) الفائق ٧٥/٣ والنهاية ٣٢/٥، غريب ابن الجوزي ٣٩٨/٢.

(٣) من بيت تقدم برقم ٢٣٠، ٤٣٨، وتمام البيت:

(تناوله بالرمح ثم أثنى له فخر صرباً للدين وللعم).

(٤) الفائق ٧٦/٣ وغريب ابن الجوزي ٣٩٨/٢ والنهاية ٣٢/٥.

(٥) الفائق ٧٤/٣ وغريب ابن الجوزي ٣٩٨/٢ والنهاية ٣٢/٥.

الشيء وانتخلته. ومنه: نخلَ الدقيق.

والمُنْخَل: الآلة التي يُنْخَل بها. وقد شُدَّ ضَمُّ مِيمِهِ، والقياسُ كسرُها وفتحُ عَيْنِهِ كَمِنْجَلٍ. ولَوْ أَخَوَاتُ كَالْمُسْعَطِ والمُدْقِ.

وانتخلت الشيء: انتقيته، وأخذتُ خيارَه. وفي الحديث: «لا يقبل الله إلا الناخلة»^(١) أي الخالصة من كل شيء. وفيه أيضاً: «لا يقبلُ الله إلا نَخَائِلَ القلوب»^(٢) أي النيات الخالصة. ونخلتُ له النصيحة أي أخلصتُ له. وأنشد: [من الكامل]

١٦١١- نَخَلْتُ لَهُ نَفْسِي النَّصِيحَةَ إِنَّهُ عِنْدَ الشَّدَائِدِ تَذَهَبُ الْأَحْقَادُ^(٣)

فصل النون والذال

ن د ذ

قوله تعالى: ﴿فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أَندَادًا﴾^(١) [البقرة: ٢٢] الأندادُ جمعُ ندٍّ. وهو المثلُ المناوئُ. وقال بعضهم: النَّدُّ أخصُّ من المَثَلِ. قال: فَإِنَّ النَّدَّ هو المشاركة للشيء في جوهره، وذلك ضربٌ من المُعَاثِلَةِ؛ فَإِنَّ المَثَلَ يُقَالُ فِي أَيِّ مَشَارَكَةٍ كَانَتْ. وكلُّ نَدٍّ مِثْلٌ، وليس كلُّ مِثْلٍ نَدًّا. وقيل: لا يُقَالُ إِلَّا لِلْمِثْلِ المُخَالِفِ المَنَاوِي. وأنشد لجبر: [من الوافر]

١٦١٢- أَتَيْتُمْ تَجْعَلُونَ إِلَيَّ نَدًّا وَهَلْ تَيْمُّ لَدَيَّ حَسَبِ نَدِيدٍ؟^(٢)

يقال: نَدٌّ وَنَدِيدٌ وَنَدِيدَةٌ، على المبالغة، وأنشد للبيد: [من الطويل]

١٦١٣- لَكَيْمًا يَكُونُ السُّنْدُرِيُّ نَدِيدَتِي وَأَجْعَلْ أَقْوَامًا عُمُومًا عَمَاعِمًا^(٣)

وقيل: هو بمعنى المثل من غير عموم ولا خصوص. وأنشد لحسان: [من الوافر]

(١) الفائق ٧٦/٣ وغريب ابن الجوزي ٣٩٩/٢ والنهاية ٣٣/٥.

(٢) النهاية ٣٣/٥ وغريب ابن الوزي ٣٩٩/٢.

(٣) المستقصى ١٨٦/٢ وقد ذكر عجز البيت مثلاً.

(٤) قرأ زيد بن علي وابن السنيق (نَدًّا) البحر المحيط ٩٩/١.

(٥) ديوانه ١٦٤.

(٦) ديوانه ٢٨٦، واللسان والناج (سندر، عم، ندد).

١٦١٤- أنهجوه ولست له بند؟ فشرُّكما لخيرُكما الفداء^(١)

وقال آخر: [من الرمل]

١٦١٥- نحمدُ الله، ولا ندُّ له عندَه الخيرُ، وما شاءَ فعَلُ^(٢)

وهذا أولى، لأنَّ المطلوبَ النهيُ عن أن يجعلَ لله تعالى مثلاً على الإطلاق، لأنه لا يلزمُ من النهي عن الاختصاصِ النهيُ عن الاعمُّ.

وقيلَ: انداداً: نظراً، وقيلَ: أضداداً، قاله أبو عبيدة. وقالَ غيره: ليس كذلك، بدليل قولهم: ليسَ لله ندٌّ ولا ضدٌّ. وقالوا في تفسيره: إنه نفى ما يسدُّ مسدَّه، ونفى ما يُنافيه، فدلَّ على أنهما غيران.

ونادَتْ الرجلُ: خالفته ونافرتَه. ومنه: ندُّ البعيرُ ندوداً. والندُّ، بالفتح: المرتفعُ من التلال، وهو ضربٌ من الطَّيِّبِ أيضاً، ليس بعربي الأصل.

وَقُرِئَ ﴿يَوْمَ التَّنَادِ﴾ [غافر: ٣٢] بتشديد الدالِ^(٣)، أي الفرازُ والتنافرُ. وهو كقوله في موضع آخر: ﴿يَوْمَ يَفِرُّ الْمَرْءُ مِنْ أَخِيهِ﴾ [عبس: ٣٤] ﴿إِذْ تَبَرَّأَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا مِنَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا﴾ [البقرة: ١٦٦] ﴿الْإِخْلَاءَ يَوْمَئِذٍ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ﴾ [الزخرف: ٦٧] ونحو ذلك من آي الكريمة.

ن د م:

قوله تعالى: ﴿فَأَصْبَحَ مِنَ النَادِمِينَ﴾ [المائدة: ٣١] التَّدْمُ والتَّدَامَةُ: التحسُّرُ من تغْيِيرِ أمرٍ في رأيٍ فائتٍ. قيلَ: وأصله: من مُنادمةِ الحزنِ له، أي من مداومَتِها ومقارَنَتِها، من المُنادمةِ على الشرابِ. ومنه قيلَ: نَدِيمٌ وَتَدْمَانٌ وَمُنَادِمٌ، لمن يداوِمُ مَعَكَ على الشرابِ.

وَتَدْمَانًا جَذِيمَةً المضروبُ بهما المثلُ رجلانِ يقالُ لهما: مَالِكٌ وَعَقِيلٌ، نادِمًا الوضَّاحُ دَهراً طويلاً، فَضْرَبَ بَصْفَاءِ عَيْشِهِمَا المَثْلَ. قال الشاعرُ: [من الطويل]

(١) ديوانه ٦٤ والخزلة ٩/ ٢٢٢ واللسان (ندد، عرض).

(٢) البيت للبيد في ديوانه ١٧٤.

(٣) قرا ابن عباس والضحاك وأبو صالح وعكرمة (التاد) البحر المحيط ٤٥٥/ ٧ والقرطبي ٣١١/ ١٥.

١٦١٦- ألم تعلمي أن قد تفرق قينا خليلا صفاء: مالك وعقيل؟^(١)

ولما مات سيدنا رسول الله ﷺ تمثلت فاطمة الزهراء رضي الله تعالى عنها بقول
مُتَمِّم بن ثوبة يرثي أخاه مالكا: [من الطويل]

١٦١٧- وكنا كندمانى جذيمة، حقة من الدهر، حتى قيل: لن يتصدعا^(٢)

فلما تفرقا كاني ومالكا لطول اجتماع، لم نبت ليلة معا

وقوله، عليه الصلاة والسلام ﴿الندم توبة﴾ أي معظمها الندم، لأن لها ركنا آخر.

وقوله تعالى: ﴿وَأَسْرُوا النَّدَامَةَ﴾ [يونس: ٥٤] أي لم يظهرُوا تَلَهْفَتَهُمْ على ما
فُتُوا، خوفاً من شمانية الأعداء، نظراً إلى قوله: [من الكامل]

١٦١٨- والموت دون شمانية الأعداء^(٣)

ن د ي:

قوله تعالى: ﴿يَوْمَ يُنَادِي الْمُنَادِي﴾ [ق: ٤١] قيل: هو إسرافيل ينادي بصوت
عظيم يسمعه كل أحد: أيها الأجسام البالية، والعظام الناعرة، قوموا لحساب رب
العالمين.

والنداء في الأصل: رفع الصوت بطلب من يُنادى. وله حروف مخصوصة مذكورة
في كتب العربية. وقد يقال: النداء، للصوت المجرد. ومنه قوله تعالى: ﴿إِلَّا دُعَاءُ
وَنِدَاءُ﴾ [البقرة: ١٧١] أي لا يعرف إلا الصوت المجرد، دون المعنى الذي يقتضيه
تركيب الكلام.

قوله: ﴿إِذْ نَادَى رَبَّهُ نِدَاءً خَفِيًّا﴾ [مريم: ٣] أي دعاء واستغاث به. وإنما إخفاءه،
لأن إخفاء الدعاء مطلوب لبعده عن الشوائب. وقيل: إنما أخبر عنه بالنداء متبهاً على أن
الداعي استقصّر نفسه، وعضّمها تواضعاً لربه تعالى. والانبيااء عليهم الصلاة والسلام
أعرف بمقام الحق وأخوف الناس منه مع أنهم أقربهم إليه. وغير الراغب هنا بعبارة سيئة،

(١) البيت لأبي خراش الهذلي في ديوان الهذليين ٢/ ٢٧٦.

(٢) البيتان في المفضليات ٢٦٧ وديوان المعاني ١٧٦/٢.

(٣) تقدم برقم ٩٦٠.

لا يليقُ ذكرُها على الأنبياء^(١).

قوله: ﴿وَإِذَا نَادَيْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ﴾ [المائدة: ٥٨] أي دعوتكم إليها، إشارةً إلى الأذان والإقامة. قوله: ﴿رَبَّنَا إِنَّا سَمِعْنَا مُنَادِيًا يُنَادِي لِلْإِيمَانِ﴾ [آل عمران: ١٩٣] هو الرسول. وقيل: القرآن، وقيل: كلُّ رسولٍ وكلُّ كتابٍ مُنزلٍ. وقال الراغب: أشار بالمنادي إلى العقل والكتاب المنزَّل والرسول المرسل وسائر الآيات الدالة على وجوب الإيمان بالله. قال: وجعله مُنَادِيًا لِلْإِيمَانِ، لظهوره ظهور النداء وحته على ذلك كحَثِّ المنادي.

قال: وأصلُ النداء، من الندى، أي الرطوبة. يقال: ثوبٌ ندى، أي رقيق. واستعار النداء للصوت من حيث إنَّ مَنْ تَكَثَّرَ رطوبته فيه حسنَ كلامه. ولهذا يوصفُ الفصيح بكثرة الريق. يقال: ندى وأندية وذلك كتسمية المسبب باسم السبب. وقول الشاعر: [من الرجز]

١٦١٩ - كَالكَرَمِ إِذْ نَادَى مِنَ الْكَافُورِ^(٢)

أي: ظهر ظهور صوت المنادي.

قال: وعبر عن المجالسة بالنادي، حتى قيل للمجلس: النادي والمُتَنَدِي والندى. وقيل ذلك للجلوس. قال تعالى: ﴿فَلْيَدْعُ نَادِيَهُ﴾ [العلق: ١٧]

قلت: يجوز أن يكون قد عبر عن أهل النادي بالنادي مجازاً، إطلاقاً لاسم المحل على الحال، كقول مهلهل في أخيه: [من الكامل]

١٦٢٠ - بُنِيتُ أَنَّهُ النَّارُ بَعْدَكَ أَوْقَدْتُ وَاسْتَبْ بَعْدَكَ، يَا كُلَيْبُ، الْمَجْلِسُ^(٣)

وقيل: على حذف مضاعف، أي أهل ناديه، وأهل المجلس، وقوله: ﴿أَوَّلَكَ يُنَادُونَ مِنْ مَكَانٍ بَعِيدٍ﴾ [فصلت: ٤٤] قيل: استحصال النداء فيهم تنبيه على بُعدهم عن الحق في قوله ﴿يَوْمَ يُنَادِي الْمُنَادِي مِنْ مَكَانٍ قَرِيبٍ﴾ [ق: ٤١]

(١) المفردات ٧٩٧، وليس فيه ما يسيء، وهو قوله وأشار بالنداء إلى الله تعالى، لأنه تصوّر نفسه بعيداً منه بذنوبه وأحواله السيئة، كما يكون حال من يخاف عذابه.

(٢) الرجز للعجاج، وتقدم في مادة (كفر) برقم ١٢٥٤.

(٣) البيت في أمالي القاضي ٩٥/١ وفتاح (جلس) وسقط اللالي ٢٩٨ وشرح الحماسة ٩٢٨ وتقدم برقم

قوله تعالى: ﴿يَوْمَ التَّنَادِ﴾ [غافر: ٣٢] هو يوم القيامة. قيل له ذلك، نظراً إلى قوله: ﴿وَنَادَى أَصْحَابُ الْجَنَّةِ أَصْحَابَ النَّارِ﴾ [الاعراف: ٤٤] ﴿وَنَادَى أَصْحَابُ الْأَعْرَابِ﴾ [الاعراف: ٤٨]. وقيل: لأن كل واحد يدعى ليحاسب. ومنه قوله تعالى: ﴿يَوْمَ نَدْعُو كُلَّ أُنَاسٍ بِإِمامِهِمْ﴾ [الأنبياء: ٢٢]. وقرأ بتشديد الدال، وقد تقدم.

وفي الحديث: «إِنَّهُ أُنْدَى صَوْتاً مِنْكَ»^(١) أي أرفع. وأنشد: [من الوافر]
 ١٦٢١- فقلتُ: ادْعِي وأدْعُ، فَإِنْ أُنْدَى لَصَوْتِ أَنْ يُنَادِيَ دَاعِيَانِ^(٢)
 ويعبر عن السخاء بالندى، فيقال: فلان أُنْدَى كفاً. وأنشد: [من الطويل]

١٦٢٢- سَرِيعٌ إِلَى ابْنِ الْعَمِّ، يَلْطَمُ وَجْهَهُ وَلَيْسَ إِلَى دَاعِيِ النَّدَى بِسَرِيعٍ^(٣)
 وفلان يتندى على أصحابه. وما نَدَيْتُ من فلان بشيء، أي ما نلتُ منه ندى. ومنه الحديث: «مَنْ لَقِيَ اللَّهَ وَلَمْ يَتَّخِذْ مِنَ الدِّمِ الْحَرَامِ شَيْئاً دَخَلَ الْجَنَّةَ»^(٤) أي لم يُصِْبْ شيئاً من ذلك.

ويسمى المكان المجتمع للمشاورة ندوة. ومنه دارُ الندوة بمكة، وهي مادة أخرى. وقد ذكرها الراغب^(٥) والهروي في هذه المادة، وكأنه على سبيل الاستطراد.

فصل النون والذال

ن ذ ر:

قوله تعالى: ﴿أَنذَرْتَهُمْ﴾ [البقرة: ٦] أي أعلمتهم إعلاماً بتخويف؟ فهو أخص من الإعلام، إذ كل إنذار إعلام، من غير عكس. وهو يتعدى باثنين لنفسه فقال: ﴿إِنَّا

(١) مستند أحمد ٤٣/٤.

(٢) البيت للأعشى في الدرر ٨٥/٤ (الكوت) وسيبويه ٤٥/٣ وليس في ديوانه، وللقرظدي في أمالي القاضي ٩٠/٢ وليس في ديوانه، وللأعشى أو للحطيفة أو لربيع بن جشم في شرح المقفيل ٣٥/٧، ولاحد هؤلاء الثلاثة أو لدار بن شيان في المقاصد النحوية ٣٩٢/٤ وشرح شواهد المعنى ٨٢٧/٢، وبلا نسبة في الإنصاف ٥٣١ وشذور الذهب ٤٠١ واللمع ١٣/٢ واللسان (لوم).

(٣) البيت للأعشى في الخزنة ٢٨١/٢ (بولاق) وهلدريمصون ٥٩٦/٨.

(٤) الفائق ٧٧/٣ والنهاية ٣٨/٥ وغريب ابن الجوزي ٤٠٠/٢.

(٥) المفردات ٧٩٧.

أَنْذَرْنَاكُمْ عَذَابًا قَرِيبًا ﴿[النبا: ٤٠]﴾ ﴿قُلْ: أَنْذَرْتُكُمْ صَاعِقَةً﴾ [فصلت: ١٣].
فالمفعول الثاني يجوز أن يكون محذوفاً، أي أُنذِرْتُمْ العقاب أم لم تُنذِرْتُمْ إيَّاهُ.
والظاهر أنه غير مرادٍ فحذوه اقتصاداً لا اختصاراً، نحو: ﴿كُلُوا وَاشْرَبُوا﴾ [البقرة: ٦٠].

قال ابن عرفة: الإنذارُ الإعلامُ بالشيء الذي يُحذَرُ منه. وكلُّ مُنذِرٍ مُعَلِّمٌ. وليس كلُّ مُعَلِّمٍ مُنذِرًا. وهنا موافق لما قلناه؛ يقال: أُنذِرْتَهُ فَنَذِرَ يَنْذِرُ.

قوله ﴿وَجَاءَكُمْ النَّذِيرُ﴾^(١) ﴿فاطر: ٣٧﴾ هو الرسول؛ فعيلٌ بمعنى مفعِل. وقيل: هو الشَّيْبُ. وقيل: القرآن. ويكون النذيرُ أيضاً بمعنى الإنذار، فيكون اسماً ووصفاً. ومنه قوله تعالى: ﴿كَيْفَ نَذِيرٌ﴾ [الملك: ١٧] أي إنذاري.

قوله ﴿وَمَا تُغْنِي الْآيَاتُ وَالنَّذِيرُ﴾ [يونس: ١٠١] جمعُ نذيرٍ نحو رَغِيفٍ وَرَغَفٍ. والمرادُ به المصدرُ. وجمعُ لاختلاف أنواعه. قال الراغب^(٢): والنذيرُ: المُنذِرُ؛ ويقعُ على كلِّ شيءٍ فيه إنذارٌ، إنساناً كان أو غيره. وجمعه النَّذَرُ. وقوله تعالى: ﴿هَذَا نَذِيرٌ مِنَ النَّذِيرِ الْأُولَى﴾ [النجم: ٥٦] أي من جنس ما أُنذِرُ به الذين تقدّموا.

قوله تعالى: ﴿عُذْرًا أَوْ نُذْرًا﴾ [المرسلات: ٦] أي للإعذار أو للإنذار. فهو اسمٌ مصدرٍ، ثم يجوز أن يكون أصلاً بنفسه، وإن يكون مخففاً بضميتين^(٣).

قول: ﴿لَتُنذِرَ قَوْمًا مَا أُنذِرَ آبَاؤُهُمْ﴾ [يس: ٦] يجوزُ في «ما» أن تكون نافيةً، وهو الظاهر؛ أي لم يشاهد آبَاؤُهُمْ نبياً. واستدلُّ عليه بقوله: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا إِلَيْهِمْ قَبْلَكَ مِنْ نَذِيرٍ﴾ [سبا: ٤٤]. قال الهروي: وفيه نظرٌ، ويجوز أن تكون مصدريةً، أي لتُنذِرَ قَوْمًا بمثل ما أُنذِرَ آبَاؤُهُمْ. فيكون آبَاؤُهُمْ منذرِينَ أيضاً. ويجوز أن تكون بمعنى الذي.

قوله تعالى: ﴿يُؤْفُونَ بِالنَّذْرِ﴾ [الإنسان: ٧] النَّذَرُ: ما يلتزمه الإنسان من صدقة أو فعلٍ عبادة. ومنه قوله تعالى: ﴿إِنِّي نَذَرْتُ لِلرَّحْمَنِ صَوْمًا﴾ [مريم: ٢٦]. وقال ابن عرفة: لو قال قائلٌ: عليّ أن أتصدقَ بدينارٍ، لم يكن ناذراً، ولو قال: عليّ أن شفى الله مريضِي، أو ردَّ غائِي صدقةَ دينارٍ، كان ناذراً. فالنَّذَرُ: ما كان وعداً على شرطه، فكلُّ

(١) قرئت (النَّذَرُ) البحر المحيط ٣١٦/٧، وقرئت (وجاءتكم النَّذَرُ) الكشاف ٣١١/٣.

(٢) المفردات ٧٩٧.

(٣) قرأ ابن كثير ونافع وابن عامر وعاصم والحسن وشعبة (أو نُذْرًا) الإنعاف ٤٣٠ والنشر ٢١٧/٢.

ناذرٍ واعدٍ. وليس كلُّ واعدٍ ناذراً. وهذا إن كان من حيث اللغة فليس كذلك، إذ النذرُ التَّرامُ، وإن كان شرعاً فكذاك.

وأما هو قسمان: نذرٌ لجأج ونذرٌ قيرٍ، سواء وجدت فيه أداة شرط أم لا. قال الراغب: النذرُ أن توجب على نفسك ما ليس بواجبٍ لحدوث أمرٍ. يقال: نذرتُ لله نذراً. وفي الحديث: «أنَّ عمرَ وعثمانَ قضا في المَلْطاةِ بنصفِ نذرِ المَوْضِحَةِ»^(١). النذرُ: أرضُ الجراحةِ بلغةِ الحجاز. ويقال: نذرٌ يَنْذِرُ وينذُرُ، بكسر عَيْنِ المضارعِ وضمِّها. ولا منافاةَ بين قولِهِ تعالى ﴿يُوفُونَ بِالنَّذْرِ﴾ وبين قوله عليه الصلاة والسلام: «النَّذْرُ لا يأتي بخيرٍ» وأما يُستخرجُ به من مالِ البخیلِ^(٢)، لأنَّ الله تعالى أخبرَ عنهم أنَّهم إذا التزموا شيئاً وقَّوا به، يعني إن صدرَ ذلك منهم لم يُقرطوا فيه، وليس فيه مدحُهم بفعلهم النذر بل بوفائِهِ. والحديثُ الثبوتِيُّ إنما هو في النذرِ لا في وفائِهِ. فاختلقت الجهاتُ. وقيل: النذرُ الذي في الآيةِ نذرُ الثَّبرِ والذي في الحديثِ نذرُ اللُّجَاجِ والغَصْبِ.

فصل النون والزاي

ن ذ ع:

قوله تعالى: ﴿وَنَزَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِنْ غَلٍّ﴾ [الاعراف: ٤٣] أي أزلنا وشفينا صدورهم من ذلك. وأصلُ النزَعِ جذبُ الأشياءِ من مقارها بقوة. وحقيقته في الأجرام، هو نزَعُ القومِ عن كبده: ﴿وَنَزَعْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيداً﴾ [القصص: ٧٥] ثم يستعملُ في المعاني مجازاً نحو ﴿وَنَزَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِنْ غَلٍّ﴾. وقوله تعالى: ﴿وَالنَّازِعَاتُ﴾ [النازعات: ١] أي الملائكة التي تنزعُ الأرواحَ عن الأشباح. قيل: تنزعُ أرواحَ الكفرةِ إغراقاً، «فغرقاً» مصدرٌ على حذفِ الزوائد، كما يغرقُ النازعُ في القومِ. وقيل: المرادُ بالنازعا غرقاً القسي. ﴿وَالنَّاسِطَاتُ نَسْطاً﴾ [النازعات: ٢] الإرهاقُ.

قوله: ﴿وَنَزَعْنَا مِنْهُ﴾ [الاعراف: ١٠٨] أي أخرجها بسرعة. قوله: ﴿فَلَا يُنَازِعُكَ﴾^(١) [الحج: ٦٧] المنازعةُ: المجادلةُ، لأنَّ كلاً من المتجادلين ينزعُ صاحبه

(١) الفائق ٤٩/٣ والنهاية ٣٩/٥ وغريب ابن الجوزي ٤٠٠/٢.

(٢) أخرجه البخاري في القدر، باب (٥) حديث ٦٢٣٥، وبعاده في الإيمان والنذور برقم ٦٣١٦، ومسلم في النذر ١٦٤٠ (لا يأتي ابن آدم النذر بشيء لم يكن قد قدره).

يُنَازِعُكَ^(١) ﴿[الحج: ٦٧] المنازعة: المجادلة، لأن كلاً من المتجادلين ينزع صاحبه عن غرضه. وقيل: معناه: لا ينازِعُهُمْ. قال أبو منصور: وكذا كل فعل يكون من اثنين، بخلاف لا يضر بك فلان.

وقوله: ﴿يَنَازِعُونَ﴾ [الطور: ٢٣] أي يتعاطون، وتناقل بعضهم بعضاً، كأن كلاً منهم ينزع الكأس من صاحبه.

ونزع فلان إلى كذا، أي ماله وذهب إليه معتقداً له. ونزع عن كذا: كف عنه. ونازعته نفسه: أمرته وترددت في طلب شيء، قال الشاعر: [من الوافر]

١٦٢٣- ولي نفس أقول لها إذا ما تنازعني: لعلي أو عساني^(٢)

والنزع: شدة الاشتياق. والتزعان: بياض يكتف الناصية؛ يقال: رجل أنزع، ولا يقال: امرأة نزعاء بل زعراء. ومتر نزع: قريبة القعر يتناول منها باليد. وفي الحديث: «لقد رأيتني أنزع على قلب»^(٣) أي أستقي. قال الشاعر: [من الرجز]

١٦٢٤- مالي إذا أنزعها صائت أكبر قد غالني أم بيت؟^(٤)

وشراب طيب المنزعة، أي المقطع، كقوله: ﴿خَتَامُهُ مِسْكٌ﴾ [المطففين: ٢٦] وفي الحديث: «ما لي أنزع القرآن»^(٥) أي أجاذبه، وذلك لما جهروا خلفه. ومنه: «إنما هو عرق نزع»^(٦) أي نزع شبهه. ومنه أيضاً: «طوبى للشرباء، قبل: ومن هم؟ قال: النزاع»^(٧) أي الذين نزعوا عن أهلهم، جمع تربع ونازع.

والتزائع: الغرائب من الإبل، ومنه حديث ظبيان «أن قبائل من الأزدي تشجوا فيها

(١) قرأ أبو مجاز (يُنَازِعُكَ) وقرئت (يُنَازِعُكَ) البحر المحيط ٦/ ٣٨٧-٣٨٨.

(٢) البيت لعمران بن حطان في شرح أبيات سيبويه ١/ ٥٢٤ والكتاب ٢/ ٣٧٥ والمقاصد النحوية ٢/ ٢٢٩، وبلا نسية في الجني الداني ٤٦٦ ووصف المباني ٢٤٩ والمختص ٣/ ٥.

(٣) غريب ابن الجوزي ٢/ ٤٠١ والنهاية ٥/ ٤١.

(٤) الرجز دون نسبة في اللسان والتاج (بيت، صاى) وأساس البلاغة (بيت) وجمهرة اللغة ٣/ ٩١ وتهذيب اللغة ١٤/ ٣٣٥.

(٥) مسند أحمد ٢/ ٢٤٠.

(٦) غريب ابن الجوزي ٢/ ٤٠٢ والنهاية ٥/ ٤١.

(٧) مسند أحمد ١/ ٣٩٨.

النَّزاعَ^(١) لأنها نُزعت من أيدي الناس. ونَزَعَ القومُ: نَزَعَتْ إِيْلَهُمْ إلى مواطنِهِمْ.

ن ز غ:

قوله تعالى: ﴿وَأَمَّا يُنْزَعُكَ﴾ [الاعراف: ٢٠٠] أي يوسوسُ. وقال الترمذي: يستحقنك. يقال: نَزَعَ به: استخفَّ. وقيل: يفسدُ، ومنه: ﴿من بعد أن نَزَعَ الشَّيْطَانُ بنيي وبين إخوتي﴾ [يوسف: ١٠٠] أي أفسد. وقيل: النَزَعُ: الإغراء والتسليط. وأصل النَزَعُ الدخولُ في الأمرِ لإفساده.

ن ز ف:

قوله تعالى: ﴿لَا يُصْذَعُونَ عنها وَلَا يُنْزَفُونَ﴾ [الواقعة: ١٩] أي لَا يَسْكُرُونَ. يقال: نَزَفَ الرجلُ يُنْزِفُ نَزْفاً، مَبْنِياً للمفصول: ذُهِبَ بِمَقْلِهِ. ويقالُ للسَّكران: نَزِفٌ ومُنْزوفٌ. قال امرؤ القيس: [من المتقارب]

١٦٢٥- وَإِذْ هِيَ تَمْشِي كَمْشِي النَّزِيدِ سَبَّ يَصْرَعُهُ بِالْكَشِيبِ الْبَهْرُ^(٢)

هو مأخوذٌ من قولِهِمْ: نَزَفَ دَمُهُ وَدَمْعُهُ، أي انْتَرَح. ونَزَفَتْ ماءَ البَهِرِ، أي نَزَحَتْهُ. فكانَ السَّكرانُ نَزِفٌ فَهَمَّ بِسُكْرِهِ.

ورقئُ يُنْزَفُونَ^(٣) ومعناه: لَا يَنْقِي شَرَابُهُمْ. يقالُ: أُنْزِفَ القومُ، أي قُبِي شَرَابُهُمْ، ومنه الحديثُ في زمزم: «لَا تُنْزَفُ وَلَا تُذَمُّ»^(٤). وقد تكلَّمتنا على هذه الآيةِ بِأَوْسَعٍ من هذا في «الدر» و«العقد».

ن ز ل:

قوله تعالى: ﴿نَزَّلَ^(٥) بِهِ الرُّوحَ الْأَمِينُ﴾ [الشعراء: ١٩٣] النَزولُ: الهبوطُ من علوِّ

(١) غريب ابن الجوزي ٤٠٣/٢ والنهاية ٤١/٥.

(٢) ديوانه ١٥٦ والناج (نزف) والمقاييس ٤١٦/٥.

(٣) هي قراءة نافع وابن كثير وأبو عمرو وابن عامر. النشر ٣٥٧/٢، وقرأ ابن أبي إسحاق (يُنْزَفُونَ) البحر المحيط ٢٠٦/٨.

(٤) النهاية ٤٢/٥.

(٥) قرأ ابن عامر وحزمة والكسائي وعاصم وشعبة والحسن وخلف (نَزَّلَ بِهِ الرُّوحَ الْأَمِينُ) الإنعاف ٣٣٤ والنشر ٣٣٦/٢، وقرئت (نَزَّلَ) إملاءً العكبري ٩٢/٢.

إلى سفل، هذا أصله. وقد يراد به مجرد الحلول كقوله تعالى: ﴿فَإِذَا نَزَلَ﴾^(١) بساحتهم ﴿[المصافات: ١٧٧]، أي حلّ. ويقال: نزلت بالجيل، وإن كان من سفل إلى علو لغلبة الاستعمال، وهو عكسُ تعال؛ فإن أصله أن تدعو من هو أسفل أن يرتفع إليك. ثم كثر حتى يقول المستفل للمرتفع: تعال.

وانزلته مكان كذا: جعلته نازلاً منه. قال تعالى: ﴿وَقُلْ رَبِّ انْزِلْنِي مُنزَلاً﴾^(٢) مباركاً ﴿[المؤمنون: ٢٩].. قال بعضهم: إنزال الله تعالى نعمته على خلقه؛ أعطاهم إياها، وذلك إما بإنزال الشيء نفسه، كما إنزال القرآن. وإما بإنزال أسبابه والهداية إليه، كما إنزال الحديد واللباس ونحو ذلك. قال تعالى: ﴿انْزَلَ عَلَى عَبْدِهِ الْكِتَابَ﴾ [الكهف: ١] ﴿وانزلنا الحديد﴾ [الحديد: ٢٥] ﴿فَدَنَّا عَلَى كُمْ لِبَاساً يُوَارِي سَوْآتَكُمْ﴾ [الأعراف: ٢٦]. ومن إنزال العذاب قوله تعالى: ﴿إِنَّا مُنْزِلُونَ﴾^(٣) على أهل هذه القرية رجزاً ﴿[العنكبوت: ٣٤]

قال الراغب^(٤): والفرق بين الإنزال والتنزيل في وصف القرآن والملائكة أن التنزيل يختص بالموضع الذي يشير إلى إنزاله متفرقاً، ومرة بعد أخرى، والإنزال عام. قلت: هذا الذي ذكره الراغب تبعه فيه أبو القاسم الزمخشري، وقد اعترضت عليهما بقوله تعالى: ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً﴾ [الفرقان: ٣٢] فإنه أتى بصيغة «نُزِّلَ» مع «جُمْلَةً» دفعة واحدة من غير تفریق ولا تنجيم. وقد نقحنا هذا في غير هذا.

قال: وقوله: ﴿لَوْلَا نُزِّلَتْ سُورَةٌ فَإِذَا أُنْزِلَتْ﴾^(٥) سورة ﴿[محمد: ٢٠] فإنما ذكر في الاول «نُزِّلَ» وفي الثاني «أُنْزِلَ» تبهيها أن المنافقين يفترحون أن ينزل شيء فشيء من الحث على القتال ليتوكلوه. وإذا أمروا بذلك دفعة واحدة تحاشوا عنه فلم يفعلوه، فهم يفترحون الكثير ولا يقوون منه بالقليل. قوله: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ﴾ [القدر: ١] إنما خص لفظ الإنزال دون التنزيل لما روي أن القرآن نزل دفعة واحدة إلى سماء الدنيا، ثم

(١) قرأ ابن مسعود (نُزِلَ) البحر المحيط ٣٨٠/٧.

(٢) قرأ عاصم وشعبة والمفضل وابن أبي حنبل (مُنْزَلاً) الإنحاف ٣١٨ والنشر ٢٢٨/٢.

(٣) قرأ ابن عامر والكسائي وعاصم وشعبة (مُنْزِلُونَ) الإنحاف ٣٤٥ والنشر ٣٤٣/٢.

(٤) المفردات ٧٩٩.

(٥) قرئت (نُزِّلَتْ) البحر المحيط ٨١/٨، وقرئت (نُزِّلَتْ) الكشف ٥٣٥/٣.

نَزَلَ نَجْمًا نَجْمًا

قوله: ﴿لَوْ أَنزَلْنَا هَذَا الْقُرْآنَ عَلَى جَبَلٍ﴾ [الحجر: ٢١-٢٢] ولم يقل: نَزَّلْنَا، مُبْهًيًا أَنَّا لَوْ خَوَّلْنَاهُ مَرَّةً وَاحِدَةً مَا خَوَّلْنَاكَ مَرَارًا لِرَايَتِهِ خَاشِعًا مُتَّصِدًا عَا. قوله: ﴿قَدْ أَنزَلَ اللَّهُ إِلَيْكُمْ ذِكْرًا رَسُولًا﴾ [آل عمران: ٤٥] قيل: أراد بِإِنزَالِ الذِّكْرِ هُنَا بَعَثَ النَّبِيَّ ﷺ، كَمَا سَمِّيَ عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ «كَلِمَةً»^(١). فعلى هَذَا يَكُونُ قَوْلُهُ: ﴿رَسُولًا﴾ بَدَلًا مِنْ قَوْلِهِ: ﴿ذِكْرًا﴾. وقيل: أرادَ إِنزَالَ ذِكْرِهِ، فَيَكُونُ رَسُولًا مَفْعُولًا لِقَوْلِهِ: ﴿ذِكْرًا﴾ أَيِ ذِكْرًا رَسُولًا. قلتُ: وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ «ذِكْرًا» مَفْعُولًا لَهُ، وَرَسُولًا مَفْعُولُ الْإِنزَالِ. فَإِنْ قِيلَ: قَدْ اخْتَلَفَ الْفَاعِلُ؛ فَإِنَّ فَاعِلَ الْإِنزَالِ غَيْرُ فَاعِلِ الذِّكْرِ، فَالْجَوَابُ: إِنَّا وَإِنْ سَلَّمْنَا اشْتِرَاطَ ذَلِكَ فَالْفَاعِلُ مُتَّصِدٌ، لِأَنَّ الذِّكْرَ بِمَعْنَى التَّذْكِيرِ، أَيِ أَنْزَلَ الرَّسُولَ لِيَذْكُرَكُمْ بِهِ. وَهُوَ مَعْنَى حَسَنٍ طَائِلٌ. قَالَ^(٢): وَأَمَّا التَّنَزُّلُ فَكَالتَّنَزُّولُ بِهِ؛ يُقَالُ: نَزَلَ الْمَلَكُ بِكَذَا، وَتَنَزَّلَ. وَلَا يُقَالُ: نَزَلَ اللَّهُ بِكَذَا، وَلَا تَنَزَّلَ؛ قَالَ تَعَالَى: ﴿نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ﴾ [الشعراء: ١٩٣] وَقَالَ تَعَالَى: ﴿تَنَزَّلُ^(٣) الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ فِيهَا﴾ [القدر: ٤] وَلَا يُقَالُ فِي الْمَقْتَرَى وَالْكَذِبِ، وَمَا كَانَ مِنَ الشَّيَاطِينِ إِلَّا التَّنَزُّلُ؛ قَالَ تَعَالَى: ﴿وَمَا تَنَزَّلَتْ بِهِ الشَّيَاطِينُ﴾ [الشعراء: ٢١٠] قَوْلُهُ: وَمَا كَانَ مِنَ الشَّيَاطِينِ ثُمَّ تَلَا قَوْلَهُ تَعَالَى: ﴿وَمَا تَنَزَّلَتْ بِهِ الشَّيَاطِينُ﴾ لَيْسَ مُطَابِقًا لِذَلِكَ، لِأَنَّ «مَا» نَائِيَةٌ، أَيِ أَنَّ الشَّيَاطِينِ لَمْ تُنَزَّلْ بِهِ، أَيِ بِالْقُرْآنِ.

قوله تعالى: ﴿هَذَا نُزْلُهُمْ يَوْمَ الدِّينِ﴾ [الواقعة: ٥٦] النَّزْلُ: مَا يُعَدُّ لِلنَّازِلِ مِنَ الضِّيَافَةِ؛ أَنْزَلْتُهُ: أَضَفْتُهُ. فَمَنْ تُمُّ قِيلَ: إِنَّ هَذَا عَلَى سَبِيلِ التَّهَكُّمِ نَحْوُ: ﴿فَبَشِّرْهُمْ﴾ [آل عمران: ٢١] ت. وَإِنَّهُ لَمْ يَكُنْ لَهُمْ نُزُولٌ إِلَّا هَذَا كَقَوْلِهِ: [من الوافر]

١٦٢٦- تَحِيَّةٌ بَيْنَهُمْ ضَرْبٌ وَجِيعٌ^(٤)

قوله: ﴿نُزُلًا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾ [آل عمران: ١٩٨] هَذَا عَلَى بَابِهِ، وَقِيلَ: ثَوْبًا وَرَزْقًا. وَهُوَ بِمَعْنَى الْأَوَّلِ. قَوْلُهُ: ﴿وَأَنَا خَيْرُ الْمُتَنَزِّلِينَ﴾ [يوسف: ٥٩] هُوَ مِنْ: أَنْزَلْتُهُ، أَيِ أَضَفْتُهُ.

(١) فِي سُورَةِ آلِ عِمْرَانَ ٤٥: ﴿يَا مَرْيَمُ إِنَّ اللَّهَ يُبَشِّرُكِ بِكَلِمَةٍ مِنْهُ اسْمُهُ الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ﴾.

(٢) الْمَفْرَدَاتُ ٨٠٠.

(٣) قَرَأَ طَلْحَةُ وَابْنُ السَّمِيعِ (تَنَزَّلُ) الْقُرْطُبِيُّ ١٣٤/٢٠.

(٤) تَقْدِيمُ بَرْقَم ٩٧.

والمعنى: خيرٌ من يضيفُ ببلادِ مصرَ. قوله: ﴿فَنَزَّلَ مِنْ حَمِيمٍ﴾ [الواقعة: ٩٣] كقولهِ: ﴿هَذَا نُزْلُهُمْ يَوْمَ الدِّينِ﴾ في أحتمالِ الوجهين. قوله: ﴿أَذْلِكَ خَيْرٌ نُزْلًا﴾ [الصافات: ٦٢] يجوزُ فيه ما جازَ في ﴿هَذَا نُزْلُهُمْ﴾. ووجهُ آخر، وهو أن يُراد: أذلك خيرٌ فضلاً ورِيعاً؟ يقال: له طعامٌ: له نُزْلٌ.

والتَّوَالُؤُ: الشَّدَادَةُ، واحداً نازِلَةً، ومنه قيل: النَّزَالُ، للحربِ لقولهم فيها: نزال. قال الشاعر: [من الكامل]

١٦٢٧- فَلَدَعُوا نَزَالٍ، فَكُنْتُ أَوَّلُ نَازِلٍ وَعِلَامٌ أَرْكَبُهُ إِذَا لَمْ أَنْزِلْ؟^(١)

ونازكةٌ مُنازلةٌ: قاتلةٌ مُقاتلةٌ. ونزلٌ فلانٌ: أتى منزله. قال الشاعر: [من الطويل]

١٦٢٨- أَنَا زِلَّةٌ أَسْمَاءُ أَمْ غَيْرُ نَازِلَةٍ؟^(٢)

والتَّزَالَةُ: السَّفَاطَةُ. نحو: التَّخَالَةُ والذُّبَالَةُ. ويُكنى بالتَّزَالَةِ أيضاً وبالتَّزَلِ عن ماءِ

الرجلِ

فصل النون والسين

ن س ء:

قوله تعالى: ﴿مَا تَنْسَخُ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنسِهَا^(٣)﴾ [البقرة: ١٠٦] أي تُوخَّرُها أو تُؤخَّرُ نَسْخَها. والنَّسْءُ: التَّأَخُّرُ. يقال: نَسَأَ اللهُ فِي أَجَلِكَ، وَأَنْسَأَ إِنْسَاءً. ومنه النَّسِيعَةُ: وهو البَيْعُ إِلَى أَجَلٍ. نُسِيتِ الْمَرْأَةُ، أي أَخَّرَ وَقْتُ حَيْضِهَا فَرُجِي حَمْلُهَا. وقيل: هي أَوَّلُ مَا يُظَنُّ بِهَا الْحَمْلُ. ومنه الحديث: «دَخَلْتُ عَلَيْهَا وَهِيَ نَسَاءٌ»^(٤) أي مَظْنُونٌ حَمْلُهَا.

(١) البيت لابن مقروم الغني في الحيوان ٤٢٧/٦ والخزانة ٣١٧/٦ وشرح الحماسة للمرزوقي ٦٢٢، وبلا نسبة في الإنصاف ٥٣٦، وشرح المفصل ٢٧/٤ واللسان والتاج (نزل).

(٢) البيت لعامر بن الطفيل في ديوانه ١٠٤ واللسان والتاج (نزل) وتهذيب اللغة ٢١١/١٣، وبلا نسبة في المقاييس ٤١٧/٥ والمخصص ٥٠/١٢.

(٣) قرأ ابن كثير وأبو عمرو وابن عامر وابن عباس ومجاهد وابن محيصن والجحدري (نَسَأَهَا) بالإتحاف ١٤٥ والنشر ٢/٢١٩، وقرأ ابن مسعود (نُسِخَهَا)، وقرأ سعد بن أبي وقاص والحسن (نَسَأَهَا)، وقرأ أبو حيوة (نُسَأَهَا)، وقرأ ابن المسيب (نَسَأَهَا)، وقرأ الضحاك وأبو رجاء (نُسِئَهَا)، وقرأ أبي (نُسِئِكَ) البحر المحيط ٣٤٣/١، وقرأ ابن المسيب والضحاك (نُسِئَهَا) الكشف ٨٧/١.

(٤) الفائق ٨٢/٣ وغريب ابن الجوزي ٤٠٤/٢ وكنهاية ٤٥/٥.

والجمعُ نساءٌ؛ يقال: امرأةٌ نَسَاءٌ ونسوةٌ نساءٌ. قلتُ: وعلى هذا يقال: نساءٌ نساءٌ؛ فالأولُ جمعُ امرأةٍ في المعنى، والثاني جمعُ نَسَاءٍ، وهو جمعُ تكسيرٍ حقيقةً. فالأولُ اسمُ جمعٍ. وفي الحديث: «مَنْ أَحَبَّ أَنْ يُنْسَأَ فِي أَجَلِهِ فَلْيَصِلْ رَحِمَهُ»^(١). وانتسأتُ، أي تأخرتُ. وأنشدَ لابنِ رُغْبَةِ: [من الطويل]

١٦٢٩- إِذَا انْتَسَوَا قَوْتَ الرَّمَاحِ أَتَتْهُمْ عَوَائِرُ نَبَلٍ، كَالْجَرَادِ تُطِيرُهَا^(٢)

ومنه أيضاً النسيءُ في قوله: ﴿إِنَّمَا النِّسْيُ﴾^(٣) [التوبة: ٣٧] لأنه تأخيرُ شهرٍ إلى شهرٍ، وذلك أنهم كانوا في الجاهلية يجعلون المحرمَ مكانَ صفرٍ، فيؤخِّرونه إليه. وإنما كانَ يفعلُ ذلك المحاوِجُ من كثرةِ لُبْغِيروا على بعضهم فيستاقون إبلهم وغنمهم، والفاعلُ لذلك هو جنازةُ بنِ عَوْنٍ. قال الشاعرُ مُتَخَرِّجاً بذلك: [من الوافر]

١٦٣٠- أَلَسْنَا النَّاسِيشِينَ عَلَى مَعَدٍّ شُهُورَ الْحِلِّ نَجْعَلُهَا حَرَامًا؟^(٤)

قوله: ﴿تَأْكُلُ مِنْسَأَتَهُ﴾ [سبا: ١٤] أي عصاءُ؛ سُمِّيَتْ بذلك لأنها يُنْسَأُ بها أي يؤخَّرُ، فهي اسمُ آلةٍ كالمِكْتَبِ. وقد قرئَ بسكونِ الهمزة وإدخالِها ألفاً^(٥)؛ قال الشاعرُ: [من البسيط]

١٦٣١- إِذَا دَبَّتْ عَلَى الْمُنْسَاءِ مِنْ هَرَمٍ فَقَدْ تَبَاعَدَ عَنْكَ اللَّهْوُ وَالغَزَلُ^(٦)

وقد حَقَّقْنَا القولَ فيها في غيرِ هذا. يقالُ: نَسأتُ الإبلَ، أي أَخَرْتُها بالْمُنْسَاءِ، ونَسأتُ الإبلَ في ظَمْنِهَا يوماً أو يومين، أي أَخَرْتُ. وأنشدَ لطرفةَ بنِ العبدِ: [من الطويل]

١٦٣٢- أُمُونِ كَالْوِاحِ الْأَرَانِ نَسَأْتُهَا عَلَى لَاحِبٍ كَأَنَّهُ ظَهْرُ بُرْجِدٍ^(٧)

(١) غريب ابن الجوزي ٤٠٤/٢ والنهية ٤٤٤/٥، وأخرج البخاري في الأدب، باب (١٢) حديث ٥٦٤٠، ومسلم في البر والصلة ٢٥٥٧ (من سره أن ينسأ له في أجله).

(٢) البيت لمالك بن زغبة الباهلي في اللسان (نسا، عور، غير) والعين ٣٠٦/٧.

(٣) قرأ ابن كثير والسلمي وطلحة والأشهب (النسيء) السبعة (النسوة) البحر المحيط ٣١٤.٤٠/٥، وقرأ مجاهد وطلحة والسلمي.

(٤) البيت لمعمر الطعان في اللسان والتاج (نسا) ومعجم الشعراء ٧٢، وبلا نسية في التاج (قلمس).

(٥) قرأ نافع وأبو عمرو وأبو جعفر والحسن (منسأته)، وقرأ ابن عامر وابن ذكوان وهشام (منسأته)، الإنشاف ٣٥٨ والنشر ٣٤٩/٢.

(٦) البيت بلا نسية في اللسان (نسا، نسا)، والتاج (نسا، نسي).

(٧) ديوانه ٢٢ واللسان والتاج (نسا، نرن).

والنسيء: الحليب أخر تناوله فحمض فمُدَّ بماء، فهو فعيل بمعنى مفعول، نحو: النقيص والنكيث بمعنى منكوث ومنقوص.

ن م ب:

قوله تعالى: ﴿فَلَا أَنْصَابَ بَيْنَهُمْ﴾ [المؤمنون: ١٠١] أي ثم ينقطع التفاهر بينهم بالانساب التي كانوا يعتدّون بها مفاخرة في الدنيا على غيرهم، من قولهم: أنا فلان بن فلان، لا على قصد التعريف، بل على قصد التعريض بدناءة آباء غيره، كقول الشاعر: [من البسيط]

١٦٣٣- إنا بني نهشل لا ندعي لأبٍ عنه ولا هو بالأبناء يشرينا^(١)
آخر: [من الرجز]

١٦٣٤- نحن بنو ضبة أصحاب الجمل الموت عندنا أحلى من العسل^(٢)
وقال الشاعر في معنى الآية الكريمة: [من السريع]

١٦٣٥- لا نسب اليوم ولا خلعة اتسع الخرق على الرقيق^(٣)
والأصل في النسب الاشتراك في أب أو دين أو صناعة أو حي أو قبيلة. والنسبة والنسب أن تزيد في آخر الاسم الذي تريد أن تنسب إليه ياء مشددة تُعْزَرُها القاب الإعراب نحو: تميمي، وذاري. وقد تقوم مقامها صيغ نحو: لبان ولابن ونهر، وله باب واسع اتقناه في كتب العربية والحمد لله.

قوله تعالى: ﴿فَجَعَلَهُ نَسَبًا وَصِهْرًا﴾ [الفرقان: ٥٤] أي قرابة، وذلك أن النسب، كما قال الراغب^(٤)، ضربان: نسب بالطول كالاشتراك بين الآباء والأبناء، ونسب بالعرض

(١) البيت لبشامة بن حزن النهشلي في الخزنة ١/ ٤٦٨ وشرح الحماسة للمرزوقي ١٠٢ وعيون الأخبار ٢٨٧/ ١ والمقاصد الحوية ٣/ ٢٧٠، ولنهشل بن حري في الشعر والشعراء ٤٠٥.

(٢) الرجز للمحارب الضبي في الدرر ٣/ ١٣ (الكويت) وللأعرج المعني في شرح الحماسة للمرزوقي ٢٩١، وبلا نسبة في الخزنة ٩/ ٥٢٢ وشدور الذهب ٢٨٥ والهمع ١/ ١٧١ واللسان (ندس، جمل، فحل).

(٣) البيت لانس بن العباس بن مرداس في الدرر ٦/ ١٧٥، ٣١٧ (الكويت) وشرح شواهد المغني ٢/ ٦٠١ وسبويه ٢/ ٢٨٥، ٣٠٩ واللسان (قمر، جحق) ولأبي عامر جد العباس بن مرداس في سبط اللاكبي ٣٧، وبلا نسبة في شدور الذهب ١١٢ وشرح المفصل ٢/ ١٠١، ١٣٥، ١٣٨ والهمع ٢/ ٢١١، ١٤٤.

(٤) المفردات ٨٠١.

كالنسبة بين الإخوة وبني الأعمام. والنسب يقال في مقدارين متجانسين بعض الثجانس، يختص كل واحد منهما بالآخر. قيل ومنه النسب؛ نوع من أنواع الشعر، وهو ذكر العشق في النساء، وذلك أنه انتساب في الشعر إلى المرأة بذكر العشق؛ يقال: نسب الشاعر بالمرأة نسباً.

ن س خ:

قوله تعالى: ﴿مَا تَنْسَخْ مِنْ آيَةٍ﴾ [البقرة: ١٠٦]. النسخ: الإزالة. نسخت الريح أثر القوم: أزالته. وقيل: هو إزالة شيء بشيء؛ يقال: نسخت الشمس الظل، والظل الشمس، والشيب الشباب. وقال الراغب^(١): فشارة يفهم منه الإزالة، وتارة يفهم منه الإثبات، وتارة يفهم منه الامران.

ونسخ الكتاب: إزالته بحكم يتعقبه. وقال غيره: النسخ يكون بمعنى الإزالة، وبمعنى النقل. ومنه: نسخت النخل نقلتها. وتارة يكون النقل لنفس الذات كنسخ النقل. وتارة يكون نقل مثل الشيء المنقول مع بقاءه مكانه نحو: نسخت الكتاب، أي نقلت مثل ما فيه. وهل هذا من باب الاشتراك أو الحقيقة أو المجاز؟ وأما النسخ شرعاً فرفع حكم شرعي بدليل شرعي متأخر عنه لا إلى غاية. ثم النسخ يكون على ثلاثة أوجه: أحدها أن يُنسخ اللفظ والحكم معاً. كما يُروى أنه كان مما يتلى: «عشر رَضَعَاتٍ مُحَرَّمَاتٍ»^(٢).

ثانيها أن يُنسخ اللفظ ويبقى الحكم، كما يُروى أنه كان مما يتلى: «الشيخ والشيخة إذا زنيا فارجموهما البتة نكالا من الله والله عزيز حكيم»^(٣).

وثالثها عكس هذا كآتي العدة؛ فإن الثانية منسوخة بالأولى. ثم إنه هل يجوز النسخ إلى غير بدل أو بالنقل؟ خلاف كبير اتفقنا في «القول الوجيز في أحكام الكتاب العزيز»، وذكرنا أقسامه واختلاف الناس فيه، فعليك بالانتفات إليه. وقُرى: «ما تَنْسَخْ»، «ما تَنْسَخْ»^(٤)، وقد حققنا هذا في الكتاب المشار إليه وفي «الدُر» و «العقد».

(١) المفردات ٨٠١.

(٢) الإتيان ٧٠/٣.

(٣) البرهان ٣٢/٢ والإتيان ٨٢/٣.

(٤) قرأ ابن عمر وهشام وشريح (ما تَنْسَخْ)، وقرأ الاعمش وابن مسعود (ما تَنْسِك) البحر المحيط

قوله: ﴿إِنَّا كُنَّا نَسْتَنسِخُ مَا كُتِبَ تَعْمَلُونَ﴾ [الجاثية: ٢٩] أي نأمر الحفظة باستنساخه وكتبه، وذلك لإقامة الحجة عليهم، وإلا فالباري تعالى علم أفعالهم قبل أن يخلقهم، وقيل أن تصدر منهم. والمناسخة: أن يموت مورث، ثم يموت بعض ورثته قبل أن تقسم تركته الأول. والمناسخة: قوم يزعمون أن لا بعث ولا نشور، بناءً على مذهبهم الفاسد، وأن هذه الأرواح إذا خرجت من جسد حلت في جسد آخر، بحسب خيريته وشريته؛ فإن كان خيراً حلت في جسد صالح وصورة حسنة، وإلا ففي أقبح صورة. فروح زيد أن تحل في مثله، أو كلب، أو ذبابة، أو زنبور. وكذا روح الزنبور. ويدكرون على ذلك أدلة باطلة، وحججاً داحضة، يموهون بها على ضعفيهم، نعوذ بالله مما خالف ما جاءت به أصحاب الشرائع صلوات الله وسلامه عليهم.

ن من ر:

قوله تعالى: ﴿وَنَسْرًا﴾ [نوح: ٢٣] قيل: هو اسم صنم، وكان ود وسواع ويعوق وهمدان، ونسر أصناماً تعبد من دُون الله. قيل: كان ود على صورة صنم لكلب، وسواع لهمدان، ويعوق لمذحج، وهمدان لمعد، ونسر لحمير. وكان ود على صورة رجل، وسواع امرأة، ويعوق فرساً، ونسر نسرًا. وقيل: كانوا قومًا صالحين في قوم نوح، فلما ماتوا اتخذوا صورهم ليتذكروا أعمالهم، فطال الزمان وجاءت الأبناء، فجاءهم إبليس وقال: أما ترون هذه التماثيل؟ فقالوا: نعم. فقال: كان آباؤكم يعبدونها. فعبدوها، ثم جاءت عبادة الأصنام.

والنسر في الأصل اسم الطائر، قيل: كان الصنم على صورته. والنسر أيضاً نجم في السماء معروف. قال: [من الطويل]

١٦٣٦- تنظرت نسرًا والسماكين أيها علي من الغيث استهلّت مواطره^(١)
وكان من حقه أن يلزمه الألف واللام لأنه علم بالغلبة، وإنما شدّ حذفها منه كقولهم: هذا عيوق طالعا، وهما نسران: نسر طائر ونسر واقع، تشبيهاً في الصورة. والنسر أيضاً مصدر نسر الطائر الشيء يمسره، أي تفرقه بمتقاره. والنسر لحم ناتق

(١) البيت للفرزدق في اللسان (حبر، أبا) والمحتسب ٤١/١ وديوانه ٢٨١/١ (صادر) وبلا

نسبة في الجنى الداني ٢٣٤ وشرح شواهد المعنى ٢٣٦/١.

تشبيهاً به. ونسرتُ كذا: تناولته تناولَ الطائرِ الشيءَ بمنسره.

ن م ف :

قوله تعالى: ﴿فَقُلْ يَنْسِفُهَا رَبِّي نَسْفًا﴾ [طه: ١٠٥]. النَسْفُ: القُلْعُ، يقال: نسفت الريح الشيءَ: قلَعته وأزالته عن مقره، وقيل: نَسَفها: دَكَّها وتَذَرِيَتْها وهو قريب. قوله: ﴿ثُمَّ لَنْسِفَنَّه^(١) فِي الْيَوْمِ نَسْفًا﴾ [طه: ٩٧] أي لنذريته تَذَرِيَةً كما تَذرو الرياح الغبارَ.

ويقال: نَسَفَ البعيرُ الأرضَ بِمَقْدَمِ رجلِهِ. ويقالُ لذلك الغبارِ النُسَافَةُ. ومنه: انشسفَ لونه، أي تَغَيَّرَ تَغَيَّرَ النُسَافَةُ، نحو: اغبرَّ وجهه، وأريد: كانَ عليه نُسَافَةٌ. ومنه قيل لراعوفة البئر^(٢) نُسَافَةٌ. وكلامهم نَسِيفٌ، أي متغَيِّرٌ ضَعِيلٌ. والنُسْفَةُ: حجارةٌ يزَالُ بها وسخُ القدم. وقيل: ﴿لَنْسِفَنَّه^(٣)﴾ أي لنطرحه فيه طَرَحَ النُسَافَةُ: وهو ما يثورُ مِنَ الغبارِ. وقيل: نَسَفُها: قَلَعُها من أصلِها، من قولهم: نَسَفَ البعيرُ النباتَ، أي قَلَعَه بفيه مِنَ الأرضِ بأصلِهِ، وكلُّها معانٍ متقاربة.

ن م ك :

قوله تعالى: ﴿وَأَرْنَا مَنَاسِكَا﴾ [البقرة: ١٢٨] المناسِكُ جمعُ مَنْسَكٍ - بفتح السينِ وكسرها. وقد قرئَ بهما. قوله تعالى في المتواتر: ﴿وَلِكُلِّ أُمَّةٍ جَعَلْنَا مَنْسَكًا﴾ [الحج: ٣٤]. والمناسِكُ: عباداتُ الحجِّ وأماكنُها. وأصلُ النَّسَكِ العبادَةُ مطلقاً من حجٍّ وغيره. ومنه: تَنَسَّكَ فلانٌ ونَسَكَ فهو نَسِكٌ وناسِكٌ، ثم غلبَ على الحجِّ. وقال الأزهريُّ في قوله تعالى: ﴿قُلْ إِنْ صَلَاتِي وَنُسُكِي وَمَحْيَايَ﴾ [الأنعام: ١٦٢] النَّسُكُ: ما يُتَقَرَّبُ به إلى اللَّهِ تعالى.

وقولُ الناسِ: فلانٌ ناسِكٌ مِنَ النَّسَاكِ، أي عابِدٌ مِنَ الْعِبَادِ يُوَدِّي المناسِكِ وما قُرِضَ عليه، وما يُتَقَرَّبُ به إليه. قال: والمنسَكُ في قوله تعالى: ﴿لِكُلِّ أُمَّةٍ جَعَلْنَا مَنْسَكًا﴾ [الحج: ٦٧] يدلُّ على موضعِ التَّحَرُّبِ؛ أرادَ مكانَ نُسكِ. قال^(٣): والنُسَيْكَةُ: مختصةٌ

(١) قرأ عيسى وأبو رجاء (لَنْسِفَنَّه) وقرأ ابن مقسم (لَنْسِفَنَّه) البحر المحيط ٦/٢٧٦.

(٢) الراعوفة: صخرة توضع عند رأس البئر ليقوم عليها المستقي (اللسان: رفع).

(٣) المفردات ٨٠٢.

بالذبيحة. وقال مجاهد في قوله: ﴿جَعَلْنَا مَنَسْكَ﴾ مَذْبَحًا. قَالَ: نَسْكَ: إِذَا ذَبَحَ - يَنْسُكَ نَسْكًَا. وَالنَّسِيكَةُ: الذَّبِيحَةُ، وَجَمَعُهَا نُسُكٌ. قَالَ تَعَالَى: ﴿أَوْ صَدَقَةَ أَوْ نُسْكَ﴾ [البقرة: ١٩٦]. وَقَالَ غَيْرُهُ: النُّسْكَ: الطَّاعَةُ. وَقَالَ آخَرُونَ: النُّسْكَ: مَا أَمَرَتِ الشَّرِيعَةُ بِهِ، وَالْوَرَعُ: مَا نُهِيَ عَنْهُ.

وَقَالَ الْهَرَوِيُّ: وَاخْبَرَنَا ابْنُ عَمَارٍ عَنْ أَبِي عَمَرَ قَالَ: سُئِلَ ثَعْلَبٌ عَنْ مَعْنَى النَّاسِكِ مَا هُوَ؟ فَقَالَ^(١): هُوَ مَا خُوذَ مِنَ النَّسِيكَةِ، وَهِيَ السَّبِيكَةُ مِنَ الْقَضِيَةِ الْمُصْفَاةِ، وَكَانَ صَفَى اللَّهِ نَفْسَهُ. وَقَالَ ابْنُ عُرْفَةَ: «جَعَلْنَا مَنَسْكَ» أَي مَذْبَحًا مِنْ طَاعَةِ اللَّهِ تَعَالَى: نَسْكَ الرَّجُلُ يَنْسُكُ. قَوْمُهُ، أَي سَلَكَ مَذْهَبَهُمْ. فَقَوْلُهُ: ﴿وَأَرْنَا مَنَاسِكَنَا﴾، يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ التَّقْدِيرُ: أَرْنَا مُتَعَبِّدَاتِنَا مِنْ حَجٍّ أَوْ غَيْرِهِ، أَوْ مَوَاقِفَ حَجَّتِنَا، أَوْ عِبَادَةَ حَجَّتِنَا، أَوْ مَوَاضِعَ ذُبْحِنَا، أَوْ مَوَاقِفَ عِبَادَاتِنَا.

ن س ل:

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿إِلَى رَبِّهِمْ يَنْسِلُونَ﴾ [يس: ٥١] أَي يُسْرِعُونَ فِي عَذَابِهِمْ مِنْ قَوْلِهِمْ: نَسَلَ الثَّعْلَبُ، أَي اسْرَعَ فِي ذَهَابِهِ، يَنْسِلُ نَسْلًا. وَمِنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَهُمْ مِنْ كُلِّ حَدَبٍ يَنْسِلُونَ﴾ [الأنبياء: ٩٦]. وَقِيلَ: النَّسْلَانِ دُونَ السَّعْيِ. وَفِي حَدِيثِ لُقْمَانَ بْنِ عَادٍ: «وَإِذَا سَعَى الْقَوْمُ نَسَلَ»^(٢) أَي إِذَا سَعَوْا لِعَارَةٍ أَوْ مَخَافَةٍ، قَارَبَ الْخَطْوُ فِي إِسْرَاعٍ. وَفِي الْحَدِيثِ: «شَكُّوا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ الضَّعْفَ». فَقَالَ: عَلَيْكُمْ بِالنَّسْلِ»^(٣) قَالَ ابْنُ الْأَعْرَابِيِّ: النَّسْلُ يَنْشَطُ، وَهُوَ الْإِسْرَاعُ فِي الْمَشْيِ. وَفِي حَدِيثٍ آخَرَ: «أَنْ قَوْمًا شَكُّوا إِلَيْهِ الْإِعْمَاءَ فَأَمَرَهُمْ أَنْ يَنْسِلُوا»^(٤). وَقَالَ بَعْضُهُمْ: النَّسْلُ: الذَّرِيَّةُ، وَكَانَتْ أَمْرَهُمْ - لَمَّا شَكُّوا ضَعْفَهُمْ - بِالتَّوَالُدِّ. وَأَصْلُ النَّسْلِ الْإِنْفِصَالُ عَنِ الشَّيْءِ. وَهَذَا الْمَعْنَى يَخْدُمُكَ فِي جَمِيعِ مَا قَدَّمْتَهُ. وَمِنْهُ نُسِلَ الْوَبْرُ عَنِ الْبَعِيرِ، وَالْقَمِيصُ عَنِ الْإِنْسَانِ، وَالرِّيشُ عَنِ الطَّائِرِ. وَبَعِيرُهُ عَنِ الْهَجْرِ وَالْإِعَادِ. وَانْتَشَدَ لَأَمْرِئِ الْقَيْسِ: [مِنْ الطَّوِيلِ]

(١) النهاية ٤٨/٥.

(٢) الفائق ٦٠/١ والنهاية ٤٩/٥.

(٣) الفائق ٨٢/٣ والنهاية ٤٩/٥ وغريب ابن الجوزي ٤٠٥/٢.

(٤) المصادر السابقة.

١٦٣٧- وَإِنْ تَكُ قَدْ سَاءَتْكَ مِنِّي خَلِيقَةٌ فَسَلِّي ثِيَابِي مِنْ ثِيَابِكَ تَنْسَلِ^(١)

كُنْتُ بِذَلِكَ عَنِ الْإِبْعَادِ. وَأَنْسَلْتُ الْإِبِلَ: حَانَ أَنْ تَنْسَلَ وَتَبْرَهَا. وَالتَّسَلُّ: الذَّرْبَةُ لِأَنَّهُا نُسِلَتْ عَنِ الْوَالِدَيْنِ. وَقِيلَ: لَكُونِهَا نَاسِلَةً عَنِ اللَّهِ بِخَلْقِهِ وَإِبْجَادِهِ. قَالَ تَعَالَى: ﴿وَيُهْلِكُ الْحَرْثَ وَالتَّنْسُلَ﴾ [البقرة: ٢٠٥] قِيلَ: نَزَلَتْ فِي الْأَخْنَسِ بْنِ شَرِيْقٍ وَقَدْ مَرَّ بِزَرْعٍ فَحَرَقَهُ، وَبَعَثَ فَحَرَقَهَا.

وَتَنَاسَلُوا: تَوَالَدُوا. وَفِي الْحَدِيثِ: «تَنَاسَلُوا تَنَاسَلُوا فَلَنِي مُكَاتِرٌ بِكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ»^(٢). وَكَانَ يُقَالُ: إِذَا طَلَبْتَ فَضْلَ إِنْسَانٍ فَخُذْ مَا نَسَلَ لَكَ مِنْهُ عَفْوَاً.

ن م ي:

قوله تعالى: ﴿تَسُوا اللَّهَ فَنَسِيَهُمْ﴾ [التوبة: ٦٧] أَي تَرَكُوا أَمْرَهُ وَنَوَاهِيَهُ فَتَرَكَهُمْ مُخْلِدينَ فِي النَّارِ. وَالنَّسِيَانُ بِمِثْرِ يَوْمٍ عَنِ التَّرْكِ. وَقَالَ بَعْضُهُمْ: النَّسِيَانُ: تَرَكُ الْإِنْسَانِ ضَبْطَ مَا اسْتَرْدَعَ، إِمَّا لضعفِ قَلْبِهِ، وَإِمَّا عَنْ غَفْلَةٍ، وَإِمَّا عَنْ قَصْدٍ حَتَّى يَنْحَدِفَ عَنِ الْقَلْبِ ذِكْرُهُ.

قوله: ﴿سَنَقَرْتُكَ فَلَا تَنْسَى﴾ [الاعلى: ٦] لَا نَافِيَةً، وَهِيَ ضِمَانٌ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى لِنَبِيِّهِ، أَنَّهُ إِذَا سَمِعَ شَيْئاً مِنَ الْقُرْآنِ لَمْ يَنْسَهُ، وَقَوْلُ مَنْ قَالَ: إِنَّهُ نَهَى ضَعِيفٌ مِنْ حَيْثُ الْمَعْنَى، وَمِنْ حَيْثُ اللَّغَةُ لِمَا بَيَّنَّا فِي غَيْرِ هَذَا. قَالَ الرَّاعِبُ^(٣): وَكُلُّ نَسِيَانٍ مِنَ الْإِنْسَانِ ذِمَّةُ اللَّهِ تَعَالَى بِهِ، فَهُوَ مَا كَانَ أَصْلُهُ عَنِ تَعَمُّدٍ. وَمَا عُذِرَ فِيهِ نَحْوُ مَا رَوَى عَنْهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: «رَفَعَ عَنْ أُمَّتِي الْخَطَأَ وَالنَّسْيَانَ»^(٤)، فَهُوَ مَا لَمْ يَكُنْ سَبَبَهُ مِنْهُ.

قوله: ﴿فَذُوقُوا بِمَا نَسِيْتُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَذَا﴾ [السجدة: ١٤] هُوَ مَا كَانَ سَبَبَهُ عَنْ تَعَمُّدٍ مِنْهُمْ. قوله تعالى: ﴿وَأَذْكُرْ رَبَّكَ إِذَا نَسِيتَ﴾ [الكهف: ٢٤] قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: أَي لَمْ يَنْسَلْ: إِنْ شَاءَ تَعَالَى أَفْعَلُهُ إِذَا ذَكَرْتَهُ. وَنُقِلَ عَنْ عِكْرَمَةَ عِبَارَةً اللَّهُ أَعْلَمُ بِصَحَّتِهَا. وَلَا يَنْبَغِي أَنْ تَصَحَّ. وَأَجَازَ ابْنُ عَبَّاسٍ الِاسْتِثْنَاءَ بَعْدَ ذِكْرِهِ لِظَاهِرِ هَذِهِ الْآيَةِ عَلَى مَا نَأْوَلُهَا^(٥).

(١) ديوانه ١٣ واللسان والتاج والاساس (ثوب).

(٢) تقدم الحديث في (بتل).

(٣) المفردات ٨٠٣.

(٤) تقدم في (خطا).

(٥) تفسير ابن كثير ٨٣/٣.

وقد حَقَّقْنَا هذا في «الاحكام».

قوله: ﴿وَكُنْتُ نَسِيًا نَسِيًّا﴾ [مريم: ٢٣] أي شيئاً تافهاً لا يؤت له، ممَّا حَقَّقَهُ أَنْ يُنْسَى وَيُتْرَكَ قَلَّةً مبالاة به^(١). والنَّسْيُ فعيلٌ بمعنى مفعولٍ كالتَّنْقِصُ والنَّكْثُ. وقوله: ﴿نَسِيًّا﴾ مبالغة فيه؛ لم يكفها أَنْ تَعْنَى أَنْ تَكُونَ شيئاً تافهاً حتى بالغت فيه. بوصف بذلك لأنَّ النَّسْيَ يقالُ لما يَقلُّ الاعتدادُ به وإنَّ لم يُنسَ. وقُرئ «نسيًا»^(٢) بالفتح؛ وهو مصدرٌ موضوعٌ موضعُ المفعول. وكانت العربُ إذا ترحلتُ عن منزلٍ تقولُ: احفظوا أنساءكم، أي ما حَقَّقَهُ أَنْ يُنْسَى لقلَّةِ الاعتدادِ به كالتوكيدِ والشَّطَاظِ ونحوهما.

قوله: ﴿مَا نَسَخَ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنسِهَا﴾ [البقرة: ١٠٦] قرئ بضمِّ النونِ الأولى وسكونِ الثانية من غير همزٍ، والمرادُ: نأمرُ بنسيتها أو نُنسِها للناسِ. وقد جرى هذا حينَ أصبحَ القومُ، وقد أذهبَ اللهُ من قلوبهم حفظَ بعضِ القرآن، الذي أرادَ نسخهَ لفظاً، كما هو مشهورٌ في التفسيرِ والأخبارِ.

قالَ الراغب^(٣): فَإِنْسَاؤُهَا حَذْفُ ذِكْرِهَا مِنَ الْقُلُوبِ بِقُوَّةِ الْهِمَّةِ. قَالَ غَيْرُهُ: أَي نَأْمُرُكُمْ بِتَرْكِهَا. يُقَالُ: أَنْسَيْتُهُ الشَّيْءَ: أَمَرْتُهُ بِتَرْكِهِ. قوله: ﴿وَمَا كَانَ رَبُّكَ نَسِيًّا﴾ [مريم: ٦٤] أَي نَاسِيًّا؛ فَعِيلٌ بمعنى فاعِلٍ، أَي لَمْ يَنْسَكَ مِنَ الْوَحْيِ. وَإِنَّمَا أُخْرِهِ لِمَصْلَحَةٍ، وَالْقِصَّةُ ذِكْرُهَا فِي التفسيرِ.

قوله: ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ لِفِي خُسْرٍ﴾ [المعصر: ٢] المرادُ به الجنسُ^(٤)، ولذلك اسْتَنَى منه. وَالْإِنْسَانُ عِنْدَ قَوْمٍ مُشْتَقٌّ مِنَ النَّسِيَانِ؛ قَالُوا: مَاخُودٌ مِنْ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَلَقَدْ عَهِدْنَا إِلَى آدَمَ مِنْ قَبْلِ قَسِيٍّ﴾ [طه: ١١٥] قَالَ أَبُو مَنْصُورٍ: هَذَا دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ أَصْلَ إِنْسَانٍ إِنْسِيَانٌ، وَلِذَلِكَ صَغُرَ فَقِيلَ أَنْسِيَانٌ. قُلْتُ: وَانْشَدَ الْقَائِلُ بِذَلِكَ قَوْلَ الشاعِرِ: [من الكامل]

(١) في تفسير ابن كثير ١٢٢/٣ ومجالس ثعلب ٣٥٣ (قال أبو العباس: النسي: خَرَقَ العِيضَ الَّتِي يرمي بها، أي: وكنت هذا خير مني).

(٢) قرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو وابن عامر وشعبة والكسائي (نسيًا) الإتحاف ٢٩٨ والنشر ٣١٨/٢ وقرأ محمد بن كعب القرظي ونوف الأعرابي (نَسًا) وقرأ بكر بن حبيب (نَسًا) البحر المحيط ١٨٣/٦.

(٣) المفردات ٨٠٣.

(٤) في الأشباه والنظائر ٨٨ (المقصود بالآية: أبو لهب).

١٦٣٨ - سَمِيَتْ إِنْسَانًا لِأَنَّكَ نَاسِيٌ^(١)

وَقَالَ آخَرُ: [من البسيط]

١٦٣٩ - لَنْ نَسِيْتَ عَهْدًا كُنْتَ مَوْثِقَهَا فَاغْفِرْ؛ فَاوَلُ نَاسٍ أَوَّلُ النَّاسِ^(٢)

ولنا فيه كلامٌ انقضاءه في غير هذا. قوله: ﴿وَأَناسِيٌ كَثِيرًا﴾ [الفرقان: ٥٩]. قيل: هو جمعُ إنسانٍ، فأبدلت النونَ ياءً كقولهم: ظرابي والأصلُ ظرابين. ويقالُ: سرحانٌ وسَراحين وسَراحِي. وقيل: هو جمعُ إنسي، وفيه نظرٌ من حيثُ صناعةُ النحو كما بيَّناه في غير هذا.

فصل النون و الشين

ن ش أ:

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ أَنشَأْنَاهُ خَلْقًا آخَرَ﴾ [المؤمنون: ١٤] الإنشاءُ: ابتداءُ الخلق، وكلُّ مَنْ ابتداءً خلقَ شيءٌ واخترعه فقد أنشأه. ومنه: أنشأ الشاعرُ القصيدةَ. وأنشأ فلانٌ يفعلُ كذا، أي ابتداءً في فعله. والإنشاءُ الاختراعيُّ غيرُ المسبوقِ بمثالٍ لا يليقُ إلا بالباري تعالى. قال تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي أَنشَأَكُمْ﴾ [الأنعام: ٩٨]

قوله: ﴿وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ النَّشْأَةَ الْأُولَى﴾ [الواقعة: ٦٢] يَعين خَلْقَكُمْ الأول، وهو ما ثبت بالدليل من خلقِ أصلِكُم من ترابٍ، أو خلقِ أنفسِكُم من كونِكُم نُطفًا في أصلابِ الآباء، ثم تَنَقَّذَ في بطونِ الأمهات، ثم تَتَصَوَّرُ تلكَ النُطفَةُ، إلى أن تَخْرُجَ بَشَرًا سَوِيًّا؛ لا يَكْأَبُرُ في ذلكِ إلا مُعَانَدٌ. وجُعِلَتِ الأولى باعتبارِ النَّشْأَةِ الأخرى، وهو بعثُهم أحياءَ بعدَ إماتَتِهِمْ وصَيُّورَتِهِمْ رُمُماً. قال تعالى: ﴿ثُمَّ اللَّهُ يَنْشِئُ النَّشْأَةَ^(٣) الْآخِرَةَ﴾ [العنكبوت: ٢٠] جعلها نشأةً باعتبارِ تفرُّقِ أوصالِهِمْ وبلاءِ أجسادِهِمْ وتقطعِ أبدانِهِمْ.

يقالُ: نَشَأَةٌ ونَشَاءَةٌ نحو رَافَةٍ ورَافَةٍ، وكأَبَةٍ وكأَبَةٍ. وقد قرئَ بهما في المتواترِ^(٤). قوله: ﴿أَنْتُمْ أَنْشَأْتُمْ شَجَرَتَهَا﴾ [الواقعة: ٧٢] أي ابتدعتم الشجرَ، وهو المَرْخُ والغِفَارُ

(١) تقدم برقم ١٠٤، هو لابي تمام وصدره (لا تسين تلك العهود قاتما) .

(٢) ورد عجز البيت دون عرو في التاج (انس) وبصائر ذوي التمييز ٣٢/٢ ، والبيت بتمامه دون نسبة في الدر المصون ١٢٠/١ والقرطبي ١٩٣/١ .

(٣) قرأ ابن كثير وأبو عمرو ومجاهد والحسن (النشأة) النشر ٤٣٣/١ والقرطبي ٢١٧/١٧ .

(٤) قرأها بالتشديد : ابن وثاب والحسن البصري ، وقرأها بالتخفيف : نافع وابن كثير وأبو عمرو وأبو جعفر وابن عامر ويعقوب . الإنحاف ٣٨٥ .

يُحْكُ أَحَدُهُمَا بِالْآخِرِ فَيُخْرِجُ النَّارَ مَعَ كَوْنِهِ اخْضَرَ يَقْطُرُ مَاءً. ﴿فَسُبْحَانَ الَّذِي
بِيَدِهِ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ﴾ [يس: ٨٣] قوله: ﴿أَوْ مَن يَنْشَأُ فِي الْجَلْيَةِ﴾ [الزخرف:
١٨] أي يَتَرَبَّى فِي الْحَلِيِّ وَالزَّيْنَةِ. يَعْنِي: النِّسَاءَ رِبَاتِ الْحُجُورِ. وَفُرِّي: يَنْشَأُ
بِالنَّشْءِ يَد.

وَقَالَ بَعْضُهُمْ: النَّشْءُ وَالنَّشْأَةُ: إِحْدَاثُ الشَّيْءِ وَتَرْبِيَّتُهُ. وَمَنْ نَشَأَ السَّحَابُ، لِحُدُوثِهِ
فِي السَّمَاءِ وَتَرْبِيَّتِهِ شَيْعًا فَشَيْعًا. وَمَنْ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَيَنْشِئُ السَّحَابَ الثِّقَالَ﴾
[الرعد: ١٢].

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿إِنْ نَاشِئَةُ اللَّيْلِ﴾ [المزمل: ٦] قَالَ ابْنُ عَرَفَةَ: كُلُّ سَاعَةٍ قَامَهَا قَائِمٌ
بِاللَّيْلِ فَهِيَ نَاشِئَةٌ. وَقَالَ غَيْرُهُ: كُلُّ مَا حَدَّثَ بِاللَّيْلِ وَبَدَأَ فَقَدْ نَشَأَ، وَهُوَ نَاشِئٌ وَالْجَمْعُ
نَاشِئَةٌ. فَنَاشِئَةُ اللَّيْلِ: مَا حَدَّثَ فِيهِ مِنْ سَاعَاتِهِ وَغَيْرِهَا. وَقَالَ الْأَزْهَرِيُّ: نَاشِئَةٌ مُصَدَّرٌ جَاءَ
عَلَى فَاعِلَةٍ بِمَعْنَى النَّشْءِ كَالْعَافِيَةِ بِمَعْنَى الْعَفْوِ. وَالنَّشْأُ - بَفَتْحِ الشَّيْنِ - وَالْقَصْرِ جَمْعُ نَاشِئٍ
نَحْوَ خَادِمٍ وَخَدَمٍ، وَهُوَ الشَّابُّ.

وَقَوْلُهُ: ﴿وَلَهُ الْجَوَارِي الْمُنشَآتُ﴾ [الرحمن: ٢٤] قَرَأَ بِفَتْحِ الشَّيْنِ^(١)، عَلَى أَنَّهَا
أُحْدِثَتْ وَعُلِّمَتْ بِتَعْلِيمِ اللَّهِ كَمَا عَلَّمَهَا نُوحٌ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ، وَالتِّي أَخْبَرَ بِهَا، أَوْ
التِّي رَفَعَ أَشْرَعَتَهَا، وَهِيَ قَلَاعُهَا.

يُقَالُ: نَشَأَتْ الشَّيْءُ: رَفَعَتْهُ، وَبَكَسَرِهَا عَلَى أَنَّهَا أَنْشَأَتْ الْمَوْجَ أَوِ السَّيْرَ، أَيْ
رَفَعَتْ قُلُوعَهَا عَلَى الْإِسْنَادِ الْمَجَازِيِّ. وَفِي آيَةِ قُرْآنٍ مَذْكُورَةٍ فِي «الدُّرِّ» وَغَيْرِهِ. وَفِي
الْحَدِيثِ: «دَخَلَتْ مُسْتَشْفِئَةٌ عَلَى خَدِيجَةَ»^(٢) هِيَ الْكَاهِنَةُ. يُقَالُ: اسْتَشْنَأَ الْأَخْبَارَ، أَيْ
بَحَثَ عَنْهَا.

ن ش ر:

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَإِذَا الصُّحُفُ نُشِّرَتْ﴾^(٣) [التكوير: ١٠] أَيْ بُسِطَتْ لِيُظْهَرَ مَا فِيهَا

(١) قَرَأَ حَمْزَةً وَعَاصِمٌ وَالْأَعْمَشُ وَمُطَلَعٌ وَشُعْبَةُ وَابْنُ وَثَابٍ (الْمُنْشَآتُ) السَّبْعَةُ ٦٢٠ وَالنَّشْرُ ٣٨١/٢،

وَقَرَأَ ابْنُ أَبِي عُبَيْلَةَ (الْمُنْشَآتُ)، وَقَرَأَ الْحَسَنُ (الْمُنْشَأَةُ) الْبَحْرُ الْمَحِيطُ ١٩٢/٨.

(٢) غَرِيبُ ابْنِ الْجَوْزِيِّ ٤٠٦/٢ وَالتَّهَانِيَةُ ٥٢/٥.

(٣) قَرَأَ أَبُو عَمْرٍو وَابْنُ كَثِيرٍ وَحَمْزَةُ وَالْكَسَائِيُّ وَخَلْفُ (نُشِّرَتْ) الْإِتِّحَافُ ٤٣٤ وَالنَّشْرُ ٣٩٨/٢.

من أعمال العباد لهم، من: نشرتُ التوب، قوله تعالى: ﴿وَالنَّاشِرَاتُ نَشْرًا﴾ [المرسلات: ٣] قيل: هي الرياحُ تنشرُ السحابَ، أي تَبْثُها وتسوقُها. وقيل هي الملائكةُ التي تنشرُ الرياحَ. وقال الفراء: هي الرياحُ ثاني بالمطر. وقوله: ﴿يُرْسِلُ الرِّيحَ نَشْرًا﴾^(١) بين يَدَي رَحْمَتِهِ [النمل: ٦٣]، قيل: هو جمعُ نُشُورٍ، نحوُ رسولٍ ورُسُلٍ. ويقال: نشرتِ الرياحُ نَشْرًا، أي صرّت. وأنشد لجبرير: [من الكامل]

١٦٤٠- نُشِرَتْ عَلَيْكَ فَذَكَّرْتُ بَعْدَ الْبَلَى رِيحٌ يَمَانِيَّةٌ بِسُومٍ مَاطِرٍ^(٢)

وقرئ ﴿بُشْرَى﴾ بالباءِ الموحدة.

قوله: ﴿وَجَعَلَ النَّهَارَ نُشُورًا﴾ [الفرقان: ٤٧] أي ذا نُشُورٍ، تنتشرُ الناسُ في حوائجهم ومُتَصَرِّفَاتِهِمْ، أي جعله محلًّا للانتشارِ وابتغاء الرزق، لقوله في موضع آخر: ﴿وَلْيَتَّبِعُوا مِنْ فَضْلِهِ﴾ [النحل: ١٤]. قوله: ﴿وَالِيهِ النُّشُورُ﴾ [الملك: ١٥] أي المبعثُ والمرجعُ إليه تعالى. يقال: انشَرَّ الله الموتى فَنُشِرُوا. قال الشاعر: [من السريع]

١٦٤١- يَا عَجِبًا لِمَيِّتِ النَّاشِرِ^(٣)

ويقال: نشرَ الله الميتَ، أيضاً من نشرِ التوب، كما قال الشاعر: [من الوافر]

١٦٤٢- طَوْتُكَ خُطُوبٌ دَهْرَكَ بَعْدَ نَشْرِ كَذَلِكَ خُطُوبُهُ طَيًّا وَنَشْرًا^(٤)

قوله: ﴿ثُمَّ إِذَا أَنْتُمْ بَشَرٌ تَنْتَشِرُونَ﴾ [الروم: ٢٠] أي تَتَفَرَّقُونَ في حوائجكم، وتنتصرِفُونَ في مُتَغَلِّبَاتِكُمْ. وقرئ ﴿وَإِذَا قِيلَ انشُرُوا فَانشُرُوا﴾^(٥) [المجادلة: ١١] أي تَفَرَّقُوا عن مجالسكم. قوله: ﴿كَذَلِكَ النُّشُورُ﴾ [فاطر: ٩] أي مثْلُ ذَلِكَ إحياءُ الموتى وبعثهم. قوله: ﴿كَيْفَ تَنْشُرُهَا﴾ [البقرة: ٢٥٩] من ذلك، أي كيف تُحْيِيهَا وتُبْعِثُهَا؟

(١) قرأ نافع وأبو عمرو وابن كثير ويعقوب وأبو جعفر (نُشْرًا)، وقرأ حمزة والكسائي وخلف (نُشْرًا)، وقرأ ابن عامر (نُشْرًا) الإتحاف ٣٣٨ والنشر ٢/ ٢٧٠، وقرأ الباقون (بُشْرَى).

(٢) ديوانه ٣٠٥.

(٣) عجز بيت للأعشى في ديوانه ١٩١، وصدره: (حتى يقول الناسُ مما راوا).

(٤) يقدم برقم ٩٦٥ في مادة (طوى) وعجزه: (كذلك خطوبه نُشْرًا وطيا) وهذا البيت صنفته في فهرس القوافي في قافية الياء المفتوحة، وليس الراء.

(٥) قرأ ابن كثير وعاصم وحمزة والكسائي وخلف وشعبة والحسن والأعشى وطلحة (انشُرُوا فانشُرُوا) السبعة ٦٢٩ والنشر ٢/ ٣٨٥.

وقرأ الحسن: «نَشْرُهَا» من نَشَرْتُ الثوبَ بعد طيِّه. وقُرِئَتْ بالزاي وسيأتي.

قوله تعالى: ﴿يَنْشُرْ لَكُمْ رَبُّكُمْ مِنْ رَحْمَتِهِ﴾ [الكهف: ١٦] أي يُنْشِئْ لَكُمْ ويسهِّلْ لَكُمْ مِنْ رِزْقِهِ. وأصلُ النَشْرِ فِي الْأَجْرَامِ، فَتَجُوزُ بِهِ فِي الْمَعْنَايِ. وَمِنْهُ: نَشَرُ رَحْمَتَهُ عَلَيْهِ وَسَطَهَا، وَنَشَرُ الْحَدِيثِ. قَوْلُهُ: ﴿جَرَادٌ مُنْتَشِرٌ﴾ [القمر: ٧] أي مُتَفَرِّقٌ مِنْبَثٌ فِي كُلِّ جِهَةٍ.

والنواشر: عروقُ بَاطِنِ الدِّمَاغِ، وَذَلِكَ لِاتِّشَارِهَا. وَنَشَرْتُ الْخَشَبَ بِالنَّشَارِ، وَذَلِكَ بِاعْتِبَارِ مَا يُنْشَرُ مِنْهُ عِنْدَ النَّحْتِ بَعْدَ كَوْنِهِ كَالْمَطْوِيِّ. وَالنَّشْرُ: الْغَيْمُ الْمُنْتَشِرُ، نَحْوُ النَّقْضِ بِمَعْنَى الْمُنْقُوضِ. وَالنَّشْرُ: الرِّيحُ الطَّيِّبَةُ. وَمِنْهُ حَدِيثُ مُعَاوِيَةَ: «أَنَّهُ خَرَجَ وَنَشَرُهُ أَمَامَهُ»^(١) وَأَنْشَدَ لَأَمْرِئِ الْقَيْسِ: [مِنْ الْمُتَقَارِبِ]

١٦٤٣- كَانَ الْغَمَامُ وَصُوبَ الْغَمَامِ وَرِيحُ الْخَزَامِي وَنَشَرُ الْقَطْرِ^(٢)

يُعْلُ بِهِ بَرْدٌ أَنْيَابُهَا إِذَا غَرَّدَ الطَّائِرُ الْمُسْتَحَرَّ

وَمِنْ كَلَامِ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا فِي حَقِّ أَبِيهَا رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ: ﴿فَرَدَّ نَشْرَ الْإِسْلَامِ عَلَى غَرِّهِ»^(٣) أَيِ مَا اتَّشَرَّ مِنْهُ وَتَفَرَّقَ إِلَى حَالِهِ الَّتِي كَانَتْ عَلَى عَهْدِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ. وَفِي الدُّعَاءِ: «اللَّهُمَّ اضْمُمْ نَشْرِي»^(٤). وَفِي الْحَدِيثِ: «إِذَا دَخَلَ أَحَدُكُمْ الْحَمَامَ فَلْيُعْلِمِ بِالنَّشِيرِ وَلَا يَخْصِفْ»^(٥) النَّشِيرُ: الْإِزَارُ. وَمَعْنَى لَا يَخْصِفُ: لَا يَضْعُ يَدَهُ عَلَى فَرْجِهِ. وَفِي حَدِيثٍ مُعَاذٍ: «نَشَرَ كُلُّ أَرْضٍ»^(٦) نَشَرَهَا مَا خَرَجَ مِنْ نَبَاتِهَا. وَالنَّشْرُ: الْكَلَأُ الْيَبَاسُ إِذَا أَمْطَرَ حَيًّا، وَهُوَ دَوَاءٌ لِلْغَنَمِ؛ يُقَالُ مِنْهُ: نَشَرْتُ الْأَرْضَ، فَهِيَ نَاشِرَةٌ. وَالنَّشْرَةُ: رُقِيَّةٌ يُعَالَجُ بِهَا الْمَرِيضُ.

ن ش ز:

قوله تعالى: ﴿وَانْظُرْ إِلَى الْعِظَامِ كَيْفَ نُنْشِرُهَا»^(٧)﴾ [البقرة: ٢٥٩] أي نَرْفَعُ بَعْضَهَا

(١) الفائق ٩٢/٣ والنهاية ٥٥/٥ وغريب ابن الجوزي ٤٠٧/٢.

(٢) ديواته ١٥٧-١٥٨.

(٣) غريب ابن الجوزي ١٥٢/٢، ٤٠٧؛ والنهاية ٣٥٧/٣، ٥٥/٥.

(٤) في النهاية ٥٥/٥ (اللهم بك انتشرت).

(٥) النهاية ٥٥/٥ وغريب ابن الجوزي ٤٠٨/٢.

(٦) النهاية ٥٥/٥ وغريب ابن الجوزي ٤٠٨/٢.

(٧) قرأ ابن عباس وقتادة والسجعي (نَشَرُهَا) إملاء العكبري ٦٤/١، وقرأ جاسم وأبان وابن عباس =

إلى بعض، وتركته على حاله الأولى لا يختل عظم عن مكانه. والنشز: الرفع، ومنه قوله تعالى: ﴿وَإِذَا قِيلَ انشُزُوا فَانْشُزُوا﴾ [المجادلة: ١١] أي ارتفعوا عن مجالسكم فارتفعوا حتى لا تضيقوا على غيركم. وفي التفسير قصة. ومنه: نشوز المرأة على زوجها وهو ترفعها عليه وعدم امتثالها أمره. ومنه قوله تعالى: ﴿وَاللَّاتِي تَخَافُونَ نُشُوزَهُنَّ﴾ [النساء: ٣٤] والنشز من الأرض: المرتفع. وباعتبار نشوز المرأة قال الشاعر:

[من الطويل]

١٦٤٤- إذا جلست عند الإمام كأنها ترى رفقة من ساعة تستحيلها^(١)

وعرق ناشز، أي ناتي، وامرأة ناشز كحائض. ونشز الرجل ينشز وينشز، أي ينهض، بضم عين المضارع وكسرهما، وقد قرئ بهما قوله: ﴿انشروا فانشروا﴾.

ن ش ط:

قوله تعالى: ﴿وَالنَّاشِطَاتُ نَشْطًا﴾ [النازعات: ٢] قيل: هي الملائكة تنشط لحوم الكفرة، أي تنزعها. وقيل تنشط أرواحها. يقال: نشط الشيء ينشط فهو ناشط، أي نزع. ومنه: «نشط زيت من حجرها»^(٢). وقال ابن عرفة: تنشط أرواح المؤمنين، أي تحلها خلا رقيقا. وهذا على سبيل التوسع. وقيل: نشط العقدة: عقدتها بانشوطه. وانشطتها: حللتها. ومنه الحديث: «فكأنما أنشط من عقال»^(٣) وهذا يراد ما قاله ابن عرفة، وأحسن من هذا ما قاله الراغب^(٤): هي الملائكة تنشط الأمور، من قولهم: نشط العقدة: قال: وتخصيص النشط وهو العقد الذي يسهل حله تنبيه على سهولة الأمر بينهم.

وقيل: الناشطات هي النجوم الخارجات من الشرق بسير الفلك، أو السائرات من المغرب إلى المشرق بسير أنفسها، من قولهم: ثور ناشط، أي خارج من أرض إلى أرض.

= والحسن والنخعي (نشزها) السبعة ١٨٩، وقرأ نافع وابن كثير والحسن وابن عباس والنخعي وابن عامر (نشزها) النشر ٢٣١/٢، وقرأ أبي (نشزها) البحر المحيط ٢٩٣/٢.

(١) قيل للفرزدق في الكامل ٤٣/٢.

(٢) غريب ابن الجوزي ٤٠٩/٢ والنهاية ٥٧/٥.

(٣) غريب ابن الجوزي ٤٠٩/٢ والنهاية ٥٧/٥ والقاتل ٧٥/٢.

(٤) المفردات ٨٠٧، وفيه (تعقد الأمور).

وبعراً نشاطاً، أي قريبة القعر يخرج دلوها بجذبة واحدة. والنشيط: ما ينشط الرئيس لاخذه، كل ذلك من السهولة. وقيل: النشاطات: حيات تنشط الكفرة. يقال: نشطته الحية، أي نهشته.

فصل النون والصاد

ن ص ب:

قوله تعالى: ﴿والانصاب﴾ [المائدة: ٩٠] هي حجارة كانت تُنصبُ فتعبدُ. وقيل: يُذبحُ عليها ويُغلى عليها اللحم يأكلُ منه المحاويع، وهو جمع نُصب. ونُصبُ جمعُ نصاب، نحو حمار وحمر. ثم حمر يشبه عُنقاً فجمع على أفعال. وقيل: نُصبُ جمعُ نُصيب. قال الراغب^(١): نُصبُ الشيء: وضعه وضْعاً ناتعاً كنُصبِ الزرع والبناء والحجر. والنُصيب: الحجارة تُنصب على الشيء، وجمعه نصاب ونُصب، وكان للعرب حجارة تعبدُها وتذبحُ عليها. ثم قال: وقد يقال في جمعه أنصاب. انتهى.

قلت: الهاء في قوله: - جمعه - تعودُ على نُصب لا على نصيب لانه عهدُ جمعٍ فعِل على أفعال كما تقدّم في نحو عَنق وأعناق، ولم يُعهدْ جمعُ فعِل على أفعال إلا صفة نحو شريف وأشرف. فإن ادّعي أن النصيب صفة: فعِل بمعنى مفعول صح أن يكون أنصابُ جمعُ نصيب. وقال الهروي: الانصابُ واحدُها نُصب ونُصب ونُصب. ولم يبين هل النصيب جمع أم لا؟ وقد قرئ قوله تعالى: ﴿إلى نُصب يوفضون﴾ [المعارج: ٤٣] بالوجه الثلاثة^(٢). والظاهر أن النصيب - بفتح النون - مصدر واقع موقع المفعول، وأن النصيب - بالضم والكون - مخفف من المضموم.

قوله تعالى: ﴿بنُصب وعدّاب﴾ [ص: ٤١] النصيب والنُصب: الثعب. قال تعالى: ﴿لا يَسْهُمُ فيها نُصب﴾ [الحجر: ٤٨] وكذلك هو البخل والرشد، وقد قرئ بالوجهين فيهن^(٣)، ومثله العُدْم والمَدْم، والحَزْن والحَزَن، والعَرَبُ والعَرَبُ. يقال منه:

(١) المفردات ٨٠٧.

(٢) قرأ الحسن وأبو عمران ومجاهد (نُصب)، وقرأ أبو رجاء والحسن وقتادة وابن ميمون (نُصب)، وقرأ أبو عمرو وابن كثير ونافع وعاصم وحزمة والكسائي (نُصب) الإتلاف ٤٢٤ والنشر ٣٩١/٢ والمحيط ٣٣٦/٨.

(٣) قرأ نافع وعاصم والحسن وشيبة (نُصب)، وقرأ يعقوب والحسن والجحدري والسدي (بنُصب)، وقرأ عاصم ويعقوب وأبو حنيفة (بنُصب) الإتلاف ٣٧٢ والسبعة ٥٥٤ والنشر ٣٦١/٢.

نَصَبٌ يَنْصَبُ نَصْبًا وَنَصَبًا فَهُوَ نَاصِبٌ. وَأَنْصَبَنِي كَذَا: أَتَعَبَنِي. وَأَنْشَدَ: [من الطريل]

١٦٤٥- تَأَوَّنِي هُمْ مَعَ اللَّيْلِ مُنْصَبٌ^(١)

وَهُمْ نَاصِبٌ مِنْ بَابِ ﴿مَاءٍ دَافِقٍ﴾ [الطارق: ٦] ﴿وَعَيْشَةٍ رَاضِيَةٍ﴾ [الحاقة: ٢١] عَلَى النَّسَبِ. وَأَنْشَدَ لِلنَّابِغَةِ: [من الطريل]

١٦٤٦- كَلَيْتِي لَهُمْ يَا أَمِيمَةً نَاصِبٍ وَلَيْلٍ أَقَاسِيَهْ بَطِيءٍ الْكَوَاكِبِ^(٢)

وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ «نَصَبٌ» مُتَعَدِّيًا وَهَذَا مِنْهُ، فَيَكُونُ مِنْ بَابِ فَعَلَ وَافْعَلَ. وَيُقَالُ: نَصَبْتُ فَهُوَ نَصِيبٌ وَنَاصِبٌ، نَحْوُ فَرِحَ فَهُوَ فَارِحٌ. قَوْلُهُ: ﴿إِلَى نَصَبٍ يُوفِّضُونَ﴾ أَيِ إِلَى عِلْمٍ مُنْصَوَّبٍ. وَمَنْ قَرَأَ «نَصَبٌ» أَوْ «نَصْبٌ» فَمَعْنَاهُ الْأَنْصَابُ.

قَوْلُهُ: ﴿فَإِذَا فَرَعْتَ فَانْصَبْ^(٣)﴾ [الشرح: ٧]، أَيِ إِذَا فَرَعْتَ مِنَ الْفَرِيضَةِ فَاجْهَدْ فِي التَّافُلَةِ، مِنْ نَصَبٍ فِي كَذَا، أَيِ تَعَبٍ. وَقِيلَ: إِذَا فَرَعْتَ مِنْ صَلَاتِكَ فَانْصَبْ فِي الدُّعَاءِ وَالتَّضَرُّعِ.

قَوْلُهُ: ﴿عَامِلَةٌ نَاصِبَةٌ﴾ [الغاشية: ٣] أَيِ تَعَابَتُهُ مُجْتَهِدَةٌ فِي الْعِبَادَةِ. وَعَنَى بِذَلِكَ الرِّهَانُ الَّتِي لَا تَجْنِي مِنْ عِبَادَتِهَا شَيْئًا. وَنَصَابُ الشَّيْءِ أَصْلُهُ وَمَا يَرْجِعُ إِلَيْهِ. وَمُنْصَبُ الرَّجُلِ: زِينَتُهُ وَمَا يَمَانِيهِ وَيَرْجِعُ إِلَيْهِ. وَنَصَابُ السَّكِينِ: بِمَنْزِلَةِ الْأَصْلِ لَهَا. وَنَاصِبَةٌ فِي الْحَرْبِ، وَفِي الْعِدَاوَةِ.

وَيُقَالُ: تَيْسٌ أَنْصَبٌ، وَعَبِيرٌ نَصْبَاءٌ، مُتَنَصِّبُ الْقُرُونِ، وَنَاقَةٌ نَصْبَاءٌ: مُتَنَصِّبَةُ الصَّدْرِ. وَنَصَبُ السُّتْرِ: رَفْعُهُ. وَنَصَبُ الْغُبَارِ: ارْتِفَاعُهُ. وَالنَّصْبُ: غَنَاءُ الْعَرَبِ بِشِبْهِ الْحُدَاءِ. وَفِي الْحَدِيثِ: «لَوْ نَصَبْتُ لَنَا نَصَبَ الْعَرَبِ»^(٤) قَالَ الْهَرَوِيُّ: لَوْ تَعَنُّيْتُ. وَالنَّصْبُ: ضَرْبٌ مِنْ أَغَانِي الْعَرَبِ. وَالنَّصْبُ: أَيْضًا: أَحَدُ أَلْقَابِ الْأَعْرَابِ. وَالنَّصْبُ أَيْضًا: الْخَطُّ الْمُنْصَوَّبُ، أَيِ الْمَعِينُ.

(١) صدر بيت لطفي بن النوني في ديوانه ٣٧ واللسان والتاج (عقب) وعجزة: (وجاء من الأخبار ما لا أكذب).

(٢) ديوانه ٤٠ واللسان (نصب، أسس) وسيبويه ٢٠٧/٢ وشرح المفصل ١٠٧/٢.

(٣) قرئت (فانصب، فانصب) البحر المحيط ٤٨٩/٨.

(٤) الفائق ٤٦٩/٢ والنهاية ٦٢/٥ وغريب ابن الجوزي ٤١٠/٢ والحديث لائل مولى عثمان قاله لرباح ابن المعترف.

ن ص ت :

قوله تعالى: ﴿وَأَنْصِتُوا﴾ [الاعراف: ٢٠٤] قيل: معناه اسْكُتُوا سكوت المستمعين. ونصت وأنصت بمعنى واحد. ويكون نصت متعدياً. وفي حديث طلحة: «أنصتوني»^(١) يقال: أنصت وأنصت له، نحو: نصحت ونصحت له. قاله الهروي وقال الراغب^(٢): الإنصات: الاستماع إلى الصوت مع ترك الكلام، قلت: لولا قوله: مع ترك الكلام كان تكريراً في الآية الكريمة، ولذلك لم يفسره غيره إلا بالسكوت. قيل: هو من باب قوله: ﴿صَلَّاتٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَرَحْمَةٌ﴾ [البقرة: ١٥٧] لاختلاف اللفظ. قال: وقال بعضهم: يقال: للإجابة إنصات. قال: وليس ذلك بشيء، لأن الإجابة تكون بعد الإنصات، وإن استعمل فيه فذلك حث على الاستماع لتمكين الإجابة.

ن ص ح :

قوله تعالى: ﴿وَهُمْ لَهُ نَاصِحُونَ﴾ [القصص: ١٢] أي صادقون فيما يُشيرون به عليه. قال أبو زيد: نصحته: صدقته. قوله: ﴿تُوبُوا إِلَى اللَّهِ تَوْبَةً نَصُوحًا﴾ [التحریم: ٨] أي صادقة. وقال الراغب^(٣): النصح: يجري مجرى فعل أو قول فيه صلاح صاحبه. وهو من قولك نصحت له التوبة، أي اخلصته. وناصح العسل: خالصة، أو من قولهم: نصحتُ الجلد: خبطته، والناصح: الخياط، والنصاح: الخيط. والتوبة النصوح من أحد هذين الوجهين؛ إما الإخلاص وإما الإحكام. ويقال: نصوح ونصاح مثل ذهب وذهب وإنشد: [من الطويل]

١٦٤٧- أَحَبُّ حَبَا خَالَطْتَهُ نَصَاحَةً^(٤)

وقد قرئ: ﴿تَوْبَةً نَصُوحًا﴾ [التحریم: ٨] بفتح النون وضمها^(٥)؛ وقال الزجاج: «تَوْبَةً نَصُوحًا» أي بالغة في النصح، وهو مأخوذ من النصح وهو الخياطة، كان الغضبان

(١) النهاية ٦٢/٥ والفاخر ٩١/٣.

(٢) لم ترد في المفردات مادة (نصت).

(٣) المفردات ٨٠٨.

(٤) صدر بيت لذي الرمة في ديوانه ١٧٢٥ والتاج (معك) وعجزه:

(وإن كنت إحدى اللاويات المواقف).

(٥) قرأ عاصم ونافع والأعرج وعيسى وشعبة والحسن (نصوحاً) الإنشاف ٤١٩ والسبعة ٦٤١.

بخرق، والتوبة النصوح ترفع. والنصاح والمنصح: ما يخاطب به نحو إزار وميزر. والنصاح أيضاً: الخيط. وقال ابن عرفة: «نصوحاً خالصة. ونصح الشيء: خلص، ونصح له: أخلص له القول، وأنشد لجبر بن الخطلي: [من الطويل]

١٦٤٨- تركت بنا لوحاً ولو شئت جادنا

بعيد الكرى تلج بكرمان ناصح^(١)

وفي حديث الشورى قال عبد الرحمن بن عوف: «وإن جرعة شروب أنصح لكم من عذب موب^(٢)» وقال الأصمعي: «إذا شرب دون الرأي يقال: نضحت الرأي - بالضاد. معجمة - فإن روي قيل ذلك بالصاد - غير معجمة - نصحاً.

ن ص ر:

قوله تعالى: ﴿فَمَنْ يَنْصُرُنِي﴾ [هود: ٦٣] أي يمني. والنصر والنصرة: الإعانة والمنعة. يقال: نصرته، أي أعنته على عدوه ومنعته منه. ونصر الغيث البلد، أي أعانه على الخصب والنبات. ونصرت المكان: أتته، قاله ثعلب وأنشد: [من الطويل]

١٦٤٩- إذا دخل الشهر الحرام فودعي بلاد تميم وأنصري أرض عامر^(٣)

قوله: ﴿والنصاري﴾ [آل عمران: ٦٧] قيل: هم جمع نصران نحو ندمان وندامي. المؤنثة نصرانة وينشد لأبي الأخرز الحماني: [من الطويل]

١٦٥٠- فكلتاها خرت وأسجد رأسها كما أسجدت نصرانة لم تحنف^(٤)

قال: وهم منسوبون إلى ناصرة، قيل: هي قرية. وقال بعضهم: قيل لهم نصاري لأنهم نصروا الله من قوله تعالى حكاية عن عيسى: ﴿مَنْ أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ قَالَ الْخَوَارِيُّونَ نَحْنُ أَنْصَارُ اللَّهِ﴾ [آل عمران: ٥٢]. قال: ويقال: نصرائي وأنصار، وأنشد: [من الرجز]

(١) ديوانه ١٠٠ وشرح شواهد المعنى ٨٩٠.

(٢) غريب ابن الجوزي ١/ ٥٢٤ والنهاية ٤٥٥/ ٢.

(٣) البيت للراعي في ديوانه ١٣٣ (ألمانيا) واللسان والتاج (نصر).

(٤) البيت للحماني في الإنصاف ٤٤٥ وسيبويه ٤١١/ ٣ واللسان (نصر)، وبالنسبة في الكتاب لسبيويه

١٦٥١- لما رأيتُ نبطاً أنصاراً شمرتُ عن ركبتَي الإزار^(١)

يريد: نصارى. ويقال: نصرائي بين النصرائية. وقيل: هم منسوبون إلى قرية يقال لها نصران، وهذا أقيس في النسب من كونها ناصرة. قوله: ﴿إِنْ تَنْصُرُوا اللَّهَ يَنْصُرْكُمْ﴾ [محمد: ٧] نصره الله لعباده، وأما نصرتهم له تعالى فمعناها إِنْ تَنْصُرُوا دِينَ اللَّهَ يَنْصُرْكُمْ وَتَنْصُرُوا أَنْبِيََاءَهُ وَأَوْلِيَائِهِ. وقيل: نصرته القيام بحفظ حدوده ورعاية عهده واعتبار أحكامه واجتناب نهيه. قلت: هذا هو نصره دين الله بعينه، فهو شرح لذلك.

قوله: ﴿أَنْي مَغْلُوبٌ فَانْتَصِرْ﴾ [القمر: ١٠] ولم يقل فانتصرني، تنبيه على أن ما نال النبي وكأثما نال من أرسله على سبيل المجاز كقوله حكاية عن ربه: «مَنْ عَادَى شَيْءٍ وَلِيَأَ فَقَدْ أَذْنَنِي بِالْمَحَارَبَةِ»^(٢). وفي معناه: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُبَايِعُونَكَ إِنَّمَا يُبَايِعُونَ اللَّهَ﴾ [الفتح: ١٠] قال الراغب^(٣): لم يقل: اهْضُرْ تَنْبِيهاً أَنْ مَا يُلْحَقُنِي يُلْحَقُكَ مَنْ حَيْثُ إِنِّي جِئْتُهُمْ بِأَمْرِكَ، فإذا نصرتني فقد انتصت لنفسك. وفي العبارة بعض شيء. ونصرت فلاناً: أعطيته، وهو استعارة من العون أو من انصر المطر الأرض.

وفي الحديث: «لَا يُؤْمِنُكُمْ أَنْصَرُ وَلَا أَرْنُ وَلَا أَفْرَعُ»^(٤) الانصر: الألف، والأرن: الحاقن، والأفراع: الموسوس. كذا جاءت مفسرة في الحديث.

ن ص ف:

قوله تعالى: ﴿فَنَصِفُ مَا قَرَضْتُمْ﴾ [البقرة: ٢٣٧]. النصف من كل شيء شطره مساوياً له في القدر. يقال: نصفت ونصيفت. وفي الحديث: «وَلَا تُصَيِّفُهُ»^(٥). ويقال: نصفت ونصيفت نحو عشر وعشير. ونصفت ونصفت، وأنشد: [من الكامل]

١٦٥٢- نصف النهار، الماء غامرة ورفيقه بالغيب لا يدري^(٦)

(١) الشطر الأول في اللسان والتاج (نصر) دون نسبة.

(٢) أخرجه البخاري في الرقاق، باب (٣٨) حديث ٦١٣٧.

(٣) المفردات ٨٠٩.

(٤) الفائق ٩٩/٣ وغريب ابن الجوزي ٤١١/٢ والنهاية ٦٤/٥.

(٥) الفائق ١٥/٣ وغريب ابن الجوزي ٤١٦/٢ والنهاية ٦٥/٥.

(٦) البيت للمسبب بن علس في ديوانه ٦١٠ والتاج واللسان (نصف) وتهذيب اللغة ٢٠٣/١٢.

ونصفَ الثَّهَارُ، أي بلغ نصفه، وانتصفَه كذلك. فنصفَ وانتصفَ يكونان لازمين ومتعديين. والنَّصِيفُ أيضاً: مكبالٌ كبيرٌ. والنصيفُ أيضاً: المِقْنَعَةُ، وقيل: الخِمَارُ، كأنه نصفٌ مِقْنَعَةٌ. وفي الحديث في صفةِ الحور: «وَلَنُصِيفُ إِحْدَاهُنَّ عَلَى رَأْسِهَا خَيْرٌ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا»^(١). وقيل: هُوَ مِعْجَرُ الْمَرَاةِ. وانشد للناطقة الذبياني: [من الكامل]

١٦٥٣- سَقَطَ النُّصِيفُ وَلَمْ تُرِدْ إِسْقَاطُهُ فَتَسَاوَلْتَهُ وَاتَّقَتْنَا بِالْيَدِ^(٢)
وَالنُّصِيفُ: الْمَرَاةُ الْعَوَانُ، أي التي لم تبلغ سنَّ الكبر وتجاوزت الصَّغَرُ؛ فهي بين السَّيْنِ، وانشد: [من البسيط]

١٦٥٤- وَإِنْ أَتَوْتُكَ وَقَالُوا إِنَّهَا نَصَفٌ فَإِنْ أَطِيبَ بِنُصْفِهَا الَّذِي ذَهَبَ^(٣)
والإنصافُ في المعاملة العَدْلُ، وهو أن لا تأخذَ من صاحبك من المنافع إلا مثل ما تُعطيه، ولا تُثبِّلَ من المضار إلا مثل ما يناله. والخادمُ: ناصِفٌ، والنَّصْفَةُ: الخِدْمَةُ. وفي حديث ابن عباسٍ وذكر داودَ فقال: «دَخَلَ الْمَحْرَابَ وَأَقْعَدَ مُنْصَفًا عَلَى الْبَابِ»^(٤) يعني خادماً. وجمعُ النَّاصِفِ نَصَفٌ. والإنصافُ والانتصافُ: طلبُ النَّصْفَةِ.

ن ص و:

قوله تعالى: ﴿لَتَسْفَعَنَّ بِالْناصِيَةِ﴾ [العلق: ١٥] الناصيةُ: مقدَّمُ الراسِ، وهي قُصَاصُ الشعرِ؛ والسَّفْعُ: الأخذُ بها. قال تعالى: ﴿فَيُؤْخَذُ بِالنَّوَاصِي وَالْأَقْدَامِ﴾ [الرحمن: ٤١] أي تُجمَعُ نَوَاصِيهِمْ إِلَى أَقْدَامِهِمْ، ثم يُطْرَحُ بِهِمْ فِي النَّارِ كَقَوْلِهِ: ﴿فَكُفِّبُوا فِيهَا هَمَّ وَالْغَاوُونَ﴾ [الشعراء: ٩٤].

وَنَصَوْتُ فَلَانًا، وَانْتَصَيْتُهُ، وَنَاصَيْتُهُ: أَخَذْتُ بِنَاصِيَتِهِ. وقوله: ﴿مَا مِنْ دَابَّةٍ إِلَّا هُوَ آخِذٌ بِنَاصِيَتِهَا﴾ [هود: ٥٦] عبارةٌ عن اقتداره تعالى وقهره لكلِّ ما يذبُّ على الأرضِ من إنسانٍ وغيره.

(١) أخرجه البخاري في الجهاد، باب (٦)، حديث ٢٦٤٣ ومسند أحمد ١٤١/٣.

(٢) ديوانه ٩٣ واللسان (نصف).

(٣) تقدم مع بيت آخر برقم ١٨٥ في مادة (بكر) وهو لابي علي الحرمازي في ديوان المعاني ٢٤٠/٢ وعيون الاخبار ٤٣/٤.

(٤) الفائق ٩٨/٣ والنهاية ٦٦/٥ وغريب ابن الجوزي ٤١٢/٢.

ولام الناصية. يجوز أن تكون أوأ وأن تكون ياء. ويدل على ذلك أن العلماء ذكروها في السادتين. وفي حديث عائشة رضي الله تعالى عنها: «على م تنصون ميتكم؟»^(١) أي تسرحون شعره. وأصله من تسريح الناصية. يقال: نصرت الرجل أنصوه نصوا، أي مددت ناصيته. ويروى عن عائشة: «مالككم تنصون ميتكم؟» أي تمدون ناصيته؛ قاله الراغب^(٢).

وفلان ناصية قومه، كقولك: رأسهم وعينهم ووجههم. والنصي مرعى من أفضل المراعي. واستعير للكثير؛ فقل: فلان نصية قومه، لنفعهم لهم نفع المراعي. وفي الحديث: «نصية من همدان»^(٣) أي الرؤساء والأشراف، أخذاً من الناصية. «وانتصيت من القوم رجلاً»^(٤) أي اخترته. وفي الحديث: «لم تكن واحدة ثناصيني»^(٥) أي تنازعني، كان كل واحد يأخذ بناصية الآخر.

فصل النون والضاد

ن ض ج:

قوله تعالى: ﴿كُلَّمَا نَضِجَتْ جُلُودُهُمْ﴾ [النساء: ٥٦] النضج والنضج: إدراك اللحم نهاية شيه وطبخه. قال امرؤ القيس: [من الطويل]

١٦٥٥ - فظل طهاة اللحم ما بين منضج صفيف شواء أو قدير معجل^(٦)
ونافه منضجة: جاوزت بحملها وقت ولادتها. وفلان نضيج الرأي، أي مُحْكَم. وفي حديث لقمان بن عاد: «قريب من نضيج بعيد من نيء»^(٧) يريد أنه لا يُعجله الفرغ من إنضاج ما يطبخه وهم يمدحون بذلك. وصار ذلك كناية عن العجلة. وانشد للشماخ: [من الطويل]

(١) الفائق ٩٨/٣ والنهاية ٦٨/٥ وغريب ابن الجوزي ٤١٣/٢.

(٢) المفردات ٨١٠.

(٣) الفائق ٩٤/٣ والنهاية ٦٨/٥ وغريب ابن الجوزي ٤١٣/٢.

(٤) النهاية ٦٨/٥.

(٥) الفائق ٩٨/٣ والنهاية ٩٥/٥ وغريب ابن الجوزي ٤١٣/٢، والحديث لعائشة.

(٦) تقدم برقم ٥٨٨، وهو في ديوانه ٢٢.

(٧) الفائق ٥٨/١ والنهاية ٦٩/٥.

١٦٥٦- وأشعثَ قد قدَّ السَّفَارُ قَمِيصَهُ وَحرَّ الشَّوَاءِ بِالْعَصَا غَيْرُ مُنْضَجٍ^(١)
ويريدُ أَنَّهُ لَا يُنْضَجُهُ لِمَجْلَتِهِ.

ن ح خ:

قوله تعالى: ﴿فَبِهِمَا عَيْنَانِ نَضَاجَتَانِ﴾ [الرحمن: ٦٦] النُّضْجُ والنُّضْجُ، متقاربانِ وهما رشُّ الماءِ.

وقال الأصمعيُّ: النُّضْجُ فوقُ النُّضْجِ، قال: وَلَا يُقَالُ مِنْهَا فَعَلَ وَلَا يَفْعَلُ. قال أبو زيد: هُما سَوَاءٌ يُقَالُ: نَضَجْتُ أَنْضَجُ بِالْفَتْحِ، بِالْحَاءِ وَالْخَاءِ. وَالنُّضْجُ: الْمُنَاضِجَةُ، وَأَنْشَدَ: [من الطويل]

١٦٥٧- بِهِ مِنْ نَضَاجِ الشُّوْلِ رَدْعٌ كَانَهُ نُقَاعَةٌ حَبَاءٍ بِمَاءِ الصُّوْبِ^(٢)
وقال القطاميُّ: [من الكامل]

١٦٥٨- وَإِذَا تُضَيِّفُنِي الْهَمُومُ فَرِيَّتُهَا سُرْحُ الْيَدَيْنِ تُخَالِسُ الْخَطَرَانَا^(٣)
حَرَجًا مِنَ الْكُحَيْلِ صَبَاةٍ نَضِجَتْ مَغَابِنُهَا بِهِ نَضْجَانَا
ويقال: نَضِجْنَا هُمَ بِالثَبَلِ، أَيِ فَرَّقْنَاهَا فِيهِمْ، بِالْحَاءِ وَالْخَاءِ. وَالنُّضْجَةُ: الْمَطْرَةُ. وَأَنْشَدَ: [من البسيط]

١٦٥٩- لَا يَفْرَحُونَ إِذَا مَا نَضِجَتْ وَقَعَتْ وَهُمْ كِبَرًا إِذَا اشْتَدَّ الْمَلَاذِيبُ^(٤)
وعينُ نَضَاجَةٍ: كَثِيرَةُ الْمَاءِ. وقال أبو عبيدٍ الهُرُويُّ: النُّضْجُ دُونَ النُّضْجِ. وقال في تفسير قول قتادة: «النُّضْجُ مِنَ النُّضْجِ»^(٥) أَيِ مِنْ أَصَابِهِ نَضِجَ مِنَ الْبَوْلِ فَعَلَيْهِ أَنْ يَنْضَحَهُ بِالْمَاءِ. وقال ابنُ الأَعرابيِّ: النُّضْجُ: مَا نَضِجَتْهُ يَدُكَ مُتَعَمِّدًا، وَالنُّضْجُ: مِنْ غَيْرِ اعْتِمَادٍ؛ إِذَا مَرُّ فَوْطَى عَلَى مَاءٍ فَنَضِجَتْهُ عَلَيْهِ. فلهذا فَرَّقَ مِنْ وَجْهِ آخَرَ. وفي حديثِ إِبْرَاهِيمَ: «كَانَ لَا

(١) ديوانه ٨٠ واللسان (نضج) وشرح الحماسة للبربري ٤/ ١٣٣.

(٢) البيت دون نسبة في اللسان والتاج (نضج، نفع)

(٣) ديوانه ٦٠ واللسان والتاج (نضج).

(٤) البيت دون عزو في اللسان والتاج (لرب، نضج) والأساس (نضج).

(٥) الفائق ١٠١/٣ والنهاية ٧٠/٥ وغريب ابن الجوزي ٤١٤/٢.

يَرَى بِنُضْحِ الْبُولِ بِأَسَاءَ^(١) قَالَ الْهَرَوِيُّ: أَي بَشَرِهِ.

ن ض د:

قوله تعالى: ﴿وَطَلَعَ مَنْضُودٌ﴾ [الواقعة: ٢٩] أي مُتْرَاكِبٌ بعضُهُ على بعضٍ. يقال: نُضِدْتُ الْمَتَاعَ: أَلْقَيْتُ بعضَهُ فوقَ بعضٍ، فهو نُضِيدٌ وَمَنْضُودٌ. والنُّضْدُ أيضاً: السَّحَابُ الْمُتْرَاكِمُ. وانضَادُ الْقَوْمِ: جَمَاعَتُهُمْ. ونُضِدَ الرَّجُلُ: مَنْ يَتَّقَوِي بِهِمْ مِنْ أَعْمَامِهِ وَأَخْوَالِهِ. والنُّضْدُ: السَّرِيرُ الَّذِي يُنْضَدُ عَلَيْهِ الْمَتَاعُ. ومنه الحديث: «احتسبَ الْوَحْيُ لِكَلْبٍ»^(٢).

وقيل: النُّضْدُ: مَتَاعُ الْبَيْتِ. وقال أبو بكر: «لَتَتَّخِذُنَّ عَلَيْهِمْ نَضَائِدَ الدِّيَابِجِ»^(٣) الواحدة نُضِيدَةٌ وهي الْوَسَادَةُ. وأنشد لأبي محمدٍ الْفَقْعَسِيُّ: [من الرجز]

١٦٦٠- وَقُرْبَتْ خُدَامُهَا الْوَسَادَا حَتَّى إِذَا مَا عَلَوُا النُّضَائِدَا

سَبَحَتْ رَبِّي قَائِمًا وَقَاعِدًا^(٤)

وفي الحديث: «شَجَرُ الْجَنَّةِ نُضِيدٌ مِنْ أَصْلِهَا إِلَى فَرْعِهَا»^(٥) يريد: ليسَ لَهَا سَوْقٌ خَالِيَةٌ مِنَ الثَّمَرِ.

ن ض ر:

قوله تعالى: ﴿تَعْرِفُ فِي وُجُوهِِهِمْ نَضْرَةَ^(٦) النَّعِيمِ﴾ [المطففين: ٢٤] أي حَسَنَهُ وَرَوْنَهُ. قَالَ تَعَالَى: ﴿وَلَقَاهُمْ نَضْرَةٌ وَسُرُورًا﴾ [الإنسان: ١١]. قوله تعالى: ﴿وَجِوَةٌ يَوْمَئِذٍ نَاضِرَةٌ^(٧) إِلَى رَبِّهَا نَاطِرَةٌ﴾ [القيامة: ٢٢-٢٣] أي مَسْرُورَةٌ حَسَنَةٌ. والنَّضْرَةُ: وَالنَّضَارَةُ: الْحُسْنُ وَالْبَهْجَةُ. ومنه قيلُ لِلذَّهَبِ نَضَارٌ.

(١) النهاية ٧٠/٥، وهو إبراهيم النخعي.

(٢) الفائق ١٠٠/٣ والنهاية ٧١/٥ ونسمة الحديث: «إن جهنم عليه السلام احتسب عنه لكلب كان تحت نضد».

(٣) الفائق ٨١/١ والنهاية ٧١/٥ وغريب ابن الجوزي ٤١٤/٢.

(٤) الرجز في اللسان والتاج (نضد).

(٥) الفائق ٣٣٢/١ والنهاية ٧١/٥ وغريب ابن الجوزي ٤١٤/٢، والحديث لمسروق.

(٦) قرأ يعقوب وطلحة وشيبة والزعفراني (نُضْرَةٌ). نُضْرَةٌ: الْإِنْخَافُ ٤٣٥ والنشر ٣٩٩/٢.

(٧) قرأ زيد بن علي (نَضْرَةٌ) البحر المحيط ٣٨٨/٨.

واخضر ناضراً كاصفر قاقع. وقدح نضار: خالص. ويروى بالإضافة، أي متخذ من شجر هذا اسمه تشبيهاً بالذهب. وفي الحديث: «نضر الله امرأ»^(١) يروى بالتحفيف والتشديد، أي حسن. وأنشد الأصمعي شاهداً للتشديد قول ابن قيس الرقيات: [من الخفيف]

١٦٦١- نضر الله أعظماً دفنوها بسجستان طلحة الطلحات^(٢)

ورواه أبو عبيدٍ بالتحفيف، أي نعيم. ويقال: نضره، ونضر ينضّر لغتان. وقال الحسن بن موسى: ليس هذا من الحسن في الوجه، إنما معناه حسن الله وجهه في خلقه، أي جاعه وقدره. وهو مثل قوله: «اطلبوا الحوائج إلى حسان الوجوه»^(٣) يعني به ذوي الوجوه في الناس وذوي الأقدار فيهم. وقال ابن شميل: نضر الله، ونضر الله، وأنضر الله.

وفي حديث إبراهيم: «لا بأس أن يشرب في قدح النضار»^(٤)، قال شمر: قال بعضهم: هي الأقداح الحمر الجيشانية. وقال ابن الأعرابي: النضار: البيع، والنضار: شجر الإبل، والنضار: الخالص من كل شيء، والنضار والنضير والنضر: الذهب. وقد سمي بكل من هذه الألفاظ الثلاثة شخص من الأناسي. ومنه: بنو النضير، والنضر بن الحارث. وأنشد بعضهم عن الشيخ تقي الدين بن دقيق العيد لنفسه: [من الكامل]

١٦٦٢- والذهر كالميزان يرفع ناقصاً أبداً، ويخفيض عالي المقدار
وإذا اتحنى الإنصاف ساوى عدله في الوزن بين نحاسة ونضار

فصل النون والطاء

ن ط ح :

قوله تعالى: ﴿وَالنُّطِيعَةَ﴾^(٥) [المائدة: ٣] هي ما نطعها غيرها من النعم فماتت. وكانوا ياكلونها كسائر الميتات. وفعل إذا كان بمعنى مفعول حقه ألا يؤثت إلا إذا البس،

(١) الفائق ٩٩/٣ والنهاية ٧١/٥ وغريب ابن الجوزي ٤١٤/٢.

(٢) ديوانه ٢٠ والحيوان ٣٣٢/١ والخزانة ١٠/٨ وشرح المفصل ٤٧/١ واللسان (طلع).

(٣) كشف الخفاء ١٣٦/١ والمجازات النبوية ١٦٣.

(٤) الفائق ١٠١/٣ والنهاية ٧١/٥ وغريب ابن الجوزي ٤١٤/٢ وهو إبراهيم النخعي.

(٥) قرأ ابن مسعود وأبو مسرة (والمطوحة) البحر المحيط ٤٢٣/٣.

نحو: مررتُ بقبيلة بني فلان. وقد خرجتُ هذه اللفظة عن نظائرها فأثقتُ، ومثلها: المذَّيَّحَةُ. والناطِحُ: ما استقبلَكَ بوجهه من ظبيٍّ أو طائرٍ، كأنه ينطَحُكَ. والعربُ تشاءمُ به. والناطِحُ أيضاً: الوعلُ، وأنشد للاعشى: [من البسيط]

١٦٦٣- كناطح صخرة يوماً ليقْلَعها فلم يضرها وأوهى قرنه الوعل^(١)

ورجلٌ نَطِیحٌ: مشوومٌ. ونَواطِحُ الدهرِ: شدائدهُ. وفرسٌ نَطِیحٌ: يأخذُ وذِي راسه بياضاً. وفي الحديث: «فارسٌ نطحةٌ أو نطحتين ثم لا فارس»^(٢). وقال أبو بكرٍ: معناه تَنطِیحُ نطحةً ثم يزول ملكها ويذهب، فحذف الفعل كقول حميد بن ثور: [من الطويل]

١٦٦٤- رأيتُ بحيلها قصدتُ مخافةً وفي الجبلِ روعاءُ الفؤادِ فَروق^(٣)
أي رأيتُ أقبلتُ بحيلها.

ن ط ف:

قوله تعالى: ﴿تُطْفِئُ﴾ [النحل: ٤] التُّطْفَةُ هنا المعنى المخلوقُ منه البشرُ. وأصلها الماءُ الصافي، فعبرَ بها عن ماءِ الفحل. وقيل: التُّطْفَةُ أصلها للماء قليلاً كان أو كثيراً، ومنه الحديث: «حتى يسير الراكبُ بين التُّطْفَتَيْنِ لا يَخْشَى جَوْرًا»^(٤) أي بين بحرٍ المشرق وبحر المغرب، وفي بعض الأخبار: «إننا نقطعُ إليكم هذه التُّطْفَةَ»^(٥) أي ماء البحر. وشرب بعضُ الأعرابِ من رَكِيَّةٍ فقال: هذه تُطْفَةُ عَذْبَةٍ.

وليلةٌ نُطُوفٌ، أي ممطرةٌ. والناطفُ: السائلُ من المائعات. وفلانٌ نَطَفٌ بسوءٍ، استعارةٌ لصدور الشر منه. ويكنى عن اللؤلؤة بالنُّطْفَةِ. ومنه صبيٌّ مُنْطَفٌ، أي في أذنه نُطْفَةٌ من اللؤلؤة.

ن ط ق:

قوله تعالى: ﴿عَلَّمَنَا مَنطِقَ الطَّيْرِ﴾ [النمل: ١٦] أي أن الله تعالى علَّمنا من

(١) ديوانه ١١١ والمقامد النحوية ٥٢٩/٣ والناج (وعل).

(٢) النهاية ٧٣/٥ وغريب ابن الجوزي ٤١٦/٢ وبعده في النهاية «معناه أن فارس تقاتل المسلمين مرتين ثم يبطل ملكها ويؤول، فحذف الفعل لبيان معناه».

(٣) ديوانه ٣٥ واللسان والناج (نسج، فرق).

(٤) الفائق ١٠٣/٣ وغريب ابن الجوزي ٤١٦/٢ والنهاية ٧٤/٥.

(٥) المصادر السابقة.

أصوات الطير ما تقول، وإن لم تنطق بتعطي البشر. فسمي أصوات الطير نطقاً، اعتباراً بفهمه عنها؛ فمن فهم من شيء فهو ناطق بالنسبة إليه، وإن كان صامتاً بالنسبة إلى غيره. والنطق في العرف العام: الأصوات المقطعة التي يظهرها اللسان وتعيها الأذان. ولا يكاد يُقال إلا للإنسان، ولا يُقال لغيره إلا على سبيل التبع، نحو الناطق والصامت. فيراد بالناطق ما له صوت، وبالصامت ما لا صوت له. ولا يقال للحيوان ناطق إلا مقيداً، أو على سبيل التشبيه، كقول الشاعر: [من الطويل]

١٦٦٥- عَجِبْتُ لَهَا أَنِّي يَكُونُ غَاوُهَا فَصِيحاً وَلَمْ تَفْغَرْ بِمَنْطِقِهَا فَمَا^(١)

قال الهروي: فاما معنى قول جرير: [من الطويل]

١٦٦٦- لَقَدْ نَطَقَ الْيَوْمَ الْحَمَامُ لِيُطَرِّبَا وَعَنَى طِلَابَ الْغَانِيَاتِ وَشَيْبَا^(٢)

فإن الحمام لا نطق له، وإنما هو صوت رجل ناطق بمصوت، وليس كل مصوت ناطقاً. ولا يقال للمصوت نطق حتى يكون هناك صوت وحروف تُعرف بها المعاني. وإنما استخار الشاعر أن يقول: لقد نطق الحمام، لأنه لما شوقه إلى إلفه عرف ما أراد على سبيل التجوز.

وقال الراغب الأصبهاني^(٣): والمتطقيون يُسمون القوة التي منها النطق نطقاً، وإياها عتوا حيث حدوا الإنسان بالحيوان الناطق المائت. فالنطق لفظ مشترك عندهم بين القوة الإنسانية التي يكون بها الكلام وبين الكلام المميز بالصوت.

وقد يقال الناطق لما يدل على شيء، وعلى هذا قيل لحكيم: ما الصامت الناطق؟ فقال: الدلائل المخبرة والبعر الواعظة. قوله: ﴿لَقَدْ عَلِمْتُمْ مَا هَؤُلَاءِ يَنْطِقُونَ﴾ [الأنبياء: ٦٥] إشارة إلى أنهم ليسوا من الناطقين ذوي العقول. قوله: ﴿قَالُوا: أَنْطَقْنَا اللَّهَ الَّذِي أَنْطَقَ كُلَّ شَيْءٍ﴾ [فصلت: ٢١] قيل: أراد به الاعتبار. قال الهروي: معلوم أن الأشياء كلها ليست تنطق إلا من حيث العبرة. ثم قال: وقد قيل: إن ذلك يكون بالصوت المسموع. وقيل: يكون الاعتبار، والله أعلم، بما يكون في النشأة الآخرة. قوله: ﴿هَذَا

(١) البيت لحمد بن ثور في ديوانه ٢٧ وديوان المعاني ٣٢٩/١ واللسان (نفر، غنا).

(٢) ديوانه ١٢.

(٣) المفردات ٨١١.

كُتِبْنَا يَنْطِقُ عَلَيْكُمْ بِالْحَقِّ ﴿[الجاثية: ٢٩]﴾ أي هو بمنزلة مَنْ يشهدُ نطقاً حقاً. ويجوزُ أَنْ يَكُونَ ذَلِكَ حَقِيقَةً يَخْلُقُ فِيهِ قُوَّةً. وَقَالَ بَعْضُهُمْ: حَقِيقَةُ النُّطْقِ اللَّفْظُ الَّذِي هُوَ كَالنُّطْقِ لِلْمَعْنَى فِي ضَمِّهِ وَحَصْرِهِ. وَالْمِنْطَقُ وَالْمِنْطَقَةُ: مَا يُشَدُّ بِهِ الْوَسْطُ. وَقِيلَ فِي قَوْلِ الشَّاعِرِ: [من الوافر]

١٦٦٧- وأبرح ما أدام الله قومي بحمد الله منتطقاً مجيداً^(١)

مَنْطَقاً جَانِباً فَرَساً لَمْ يَرْكَبْهُ. قَالَ الرَّاعِبِيُّ^(٢): فَإِنْ لَمْ يَكُنْ فِي الْمَعْنَى غَيْرُ هَذَا الْبَيْتِ، فَإِنَّهُ يَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ أَرَادَ بِالْمَنْطَقِ الَّذِي شَدَّ نِطَاقَهُ كَقَوْلِهِمْ: «مَنْ يَطْلُ ذَيْلُ أَبِيهِ يَنْطِقُ بِهِ»^(٣). وَقَدْ قِيلَ: مَعْنَى الْمَنْطَقِ الْمَجِيدِ هُوَ الَّذِي يَقُولُ قَوْلًا فَيَجِيدُ فِيهِ.

وَالْمِنْطَقُ وَالنُّطْقُ وَاحِدٌ، وَهُوَ أَنْ تَلِسَ الْمَرْأَةُ ثَوْبًا، وَتَشُدَّ وَسَطَهَا بِحَبْلٍ. ثُمَّ تَرْسِلُ الْأَعْلَى عَلَى الْأَسْفَلِ. وَمِنْهُ الْحَدِيثُ: «فَعَمَدَنِي إِلَى حُجْرٍ مَنَاطِقِهِنَّ»^(٤) هُوَ جَمْعُ مَنْطَقٍ. وَكَانَتْ أَسْمَاءُ تُسَمَّى «ذَاتَ النُّطَاقِينَ»^(٥) لَأَنَّهَا كَانَتْ تَلِسُ وَاحِدًا، وَتَحْمِلُ فِي الْآخِرِ الزَّادَ لِلنَّبِيِّ ﷺ وَهُوَ فِي الْغَارِ. وَقِيلَ: لِأَنَّهَا شَفَّتْ مِفْتَاحَ لَهَا، فَانْتَطَقَتْ بِوَاحِدٍ، وَجَمَعَتْ سَفَرَةَ لِلنَّبِيِّ ﷺ بِأَخْرُوبًا لَهَا. وَكَانَ الْخَبِيثُ الْحِجَابُ يُعِيرُ عَبْدَ اللَّهِ بِ: يَابْنَ ذَاتِ النُّطَاقِينَ^(٦)، لِدُعَايِهِ وَحَسَّهُ. وَفِي مَدْحِ الْعَبَّاسِ لِلنَّبِيِّ ﷺ: [من المنسرح]

١٦٦٨- حتى احتوى بيتك المهين من خنيدف عليا تحتها النطق^(٧)
ضَرَبَ النُّطَاقُ مِثْلًا لَهُ فِي ارْتِفَاعِهِ وَتَوْسُطِهِ فِي عَشِيرَتِهِ، فَجَعَلَهُ فِي عَلِيَا وَجَعَلَهُمْ تَحْتَهُ نِطَاقًا.

(١) البيت لخدائش بن زهير في اللسان (نطق) والمقاصد النحوية ٦٤/٢ وديوانه ٤٢، وبلا نسبة في الخزانة ٢٤٣/٩ والدرر ٤٦/٢ (الكويت) والهمع ١١١/١.

(٢) المفردات ٨١٢.

(٣) من كلام الإمام علي، وهو من الأمثال في مجمع الأمثال ٣٠٠/٢ والمستقصى ٣٦٣/٢ والأمثال لابن سلام ١٩٨ وجمهرة الأمثال ٢٠٣/٢.

(٤) النهاية ٧٦/٥، والحديث لعائشة.

(٥) الفائق ٣١٢/١ وغريب ابن الجوزي ٤١٧/٢ والنهاية ٧٥/٥.

(٦) الفائق ١٠٥/٣.

(٧) البيت في غريب ابن الجوزي ٤١٧/٢ والنهاية ٧٥/٥، وتقدم البيت برقم ٢١٠.

فصل النون والطاء

ن ظ ر:

قوله تعالى: ﴿لَمْ نُنْظَرْ﴾ [المدرثر: ٢١] النظرُ في الأصلُ تَقْلِيْبُ البصر وتوجيهه إلى جهة المنظور، فهو بمعنى الرؤية. ثم يُستعملُ في تَقْلِيْبِ البصيرة، فيكونُ بمعنى التفكير. قالَ بعضهم: هو تَقْلِبُ البصرِ أو البصيرة لإدراك الشيء ورؤيته. وقد يرادُ به التأمُّلُ والفحص. وقد يرادُ به المعرفةُ الحاصلةُ بعدَ الفحص.

وقوله تعالى: ﴿انظُرُوا ماذا في السماوات﴾ [يونس: ١٠١] أي تأملوا. وقالَ بعضهم: إذا عُدِّي بنفسه كانَ بمعنى الرؤية، وإذا عُدِّي بالي كانَ بمعنى الميل، وإذا عُدِّي بفي كانَ بمعنى التفكير. وقال آخرون: استعمالُ النظر في البصر أكثرُ عندَ العامة، وفي البصيرة أكثرُ عندَ الخاصة. وقيل: نظرتُ إلى كذا: مددتُ طرفي إليه، رأيتهُ أم لم تَرَهُ. ونظرتُ إليه، أي رأيتهُ وتدبرتهُ أيضاً، كقوله تعالى: ﴿أَفَلَا يَنْظُرُونَ إِلَى الْإِبِلِ كَيْفَ خُلِقَتْ﴾ [الغاشية: ١٧].

قوله: ﴿أو لم يَنْظُرُوا فِي مَلَكُوتِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ [الأعراف: ١٨٥] هذا بمعنى الفكرة، حُثِّمَ على تأمُّلِ حكمته في خَلْقِهَا وما فيها من عجائب المصنوعات، وتبائن المخلوقات. قوله: ﴿وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ﴾ [آل عمران: ٧٧] نظرُ الله تعالى إلى عباده عبارة عن إحسانه إليهم وإفاضة نعمه عليهم، وهو متعالٍ عن تَقْلِيْبِ الحَذَقَةِ والحاسَةِ. قوله تعالى: ﴿انظُرْنَا نَنْقَسِبْ﴾ [الحديد: ١٣] أي انتظرونا. وقد قرئ: ه أَنْظِرُونَا^(١) من الإنظار وهو التأخير، لقوله: ﴿أَنْظِرْنِي إِلَى يَوْمِ يَبْعَثُونَ﴾ [الأعراف: ١٤]. قوله: ﴿وما كانوا منتظرين﴾ [الدخان: ٢٩] قالَ بعضهم: نفى الإنظار عنهم إشارةً إلى ما نبه عليه بقوله تعالى: ﴿فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ لَا يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ﴾ [الأعراف: ٣٤]. قوله: ﴿غَيْرَ نَافِلِينَ إِنَّهُ﴾ [الأحزاب: ٥٣] أي منتظرين نُضْجَتِهِ. قوله تعالى: ﴿وَقُولُوا أَنْظِرْنَا^(٢)﴾ [البقرة: ١٠٤] أي انتظرنا وثأناً علينا، كما تقدَّم. ومن ذلك قولُ امرئ القيس: [من الطويل]

(١) هي قراءة حمزة والمطوي والاعمش وطلحة. الإنعاف ٤١٠ والنشر ٢/٣٨٤.

(٢) قرأ أبي والاعمش (أَنْظِرْنَا) البحر المحيط ١/٣٣٩.

١٦٦٩- فإنكما إن تَنْظُراني ساعة من الدهر تنفعني لدى أم جُنْدَبٍ^(١)

أي تَنْظُراني .

قوله تعالى: ﴿ قَنْظَرَةٌ ﴾^(٢) إلى مَسْرَةٍ ﴿ البقرة: ٢٨٠ ﴾ أي انتظاراً وتأخيراً، قوله: ﴿ وَأَعْرَفْنَا آلَ فِرْعَوْنَ وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ ﴾ ﴿ البقرة: ٥٠ ﴾ أي تُبْصِرُونَ وتُشَاهِدُونَ ذلك، وقيل: تُعْثِرُونَ. ويقال: نَظَرَهُ، أي أعانَهُ. وبه نظَرَةٌ، أي مَسٌّ مِنَ الْجَنِّ، وإنشَدَ: [من الرمل]

١٦٧٠- نَظَرَ الدَّهْرُ إِلَيْهِمْ فَأَبْتَهَلَ^(٣)

أي خَانَهُمْ فَأَهْلَكَهُمْ مجازاً. والتَنْظِيرُ: المَثِيلُ، وأصله المُنَاطَرُ، كأنه يَنْظُرُ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا إِلَى صَاحِبِهِ، فَيَنْظُرُهُ وَيُبَارِيهِ. والمُنَاطَرَةُ: المِبَاحَثَةُ والمِبَارَاةُ فِي النَظَرِ، وَاسْتَحْضَرُ كُلُّ مَا يَرَاهُ بِبَصِيرَتِهِ. والتَنْظَرُ اصطلاحاً: البَحْثُ، وهو أَعْمُ عِنْدَهُمْ مِنَ الْقِيَاسِ؛ فَكُلُّ قِيَاسٍ نَظَرٌ وَلَيْسَ كُلُّ نَظَرٍ قِيَاساً. قوله: ﴿ انْتَظِرُوا إِنَّا مُنْتَظِرُونَ ﴾ [الأنعام: ١٥٨]، أي انْتَظِرُوا مَا تَتَرَبَّصُونَ بِهِ مِنْ ظُهُورِكُمْ عَلَيْنَا عَلَى زَعْمِكُمْ إِنَّا مُنْتَظِرُونَ مَا وَعَدْنَا بِكُمْ مِنْ نَصْرِهِ، أَوْ انْتَظِرُوا - كما يَزْعُمُونَ ويقولون - انْتِهَاءَ مَدَّتِنَا وَتَقَاصُرَ أَمْرِنَا إِنَّا مُنْتَظِرُونَ مَا يَقَعُ بِكُمْ مِنَ الْعَذَابِ. وقد حَقَّقَ اللَّهُ مَا انْتَظَرَهُ الْمُؤْمِنُونَ، وَأَبْطَلَ مَا انْتَظَرَهُ الْكَافِرُونَ.

قوله: ﴿ هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا سُنَّةَ الْأَوَّلِينَ ﴾ [فاطر: ٤٣] أي هل يَنْظُرُونَ إِلَّا نَزُولَ الْعَذَابِ بِهِمْ؟ قوله: ﴿ فَبَلَّ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ ﴾ [الأنعام: ١٥٨] قيل: يَنْظُرُونَ. قوله تعالى: ﴿ فَيَنْظُرْ كَيْفَ تَعْمَلُونَ ﴾ [الأعراف: ١٢٩] أي يُجَازِيكُمْ بِحَسَبِ أَعْمَالِكُمْ جَزَاءً مَن شَاهدَ عَلَى الْعَامِلِ. قوله: ﴿ إِلَى رَبِّهَا نَاطِرَةٌ ﴾ [القيامة: ٢٣] أي مُشَاهِدَةٌ تَلِيقٌ بِجَلَالِهِ مِنْ غَيْرِ تَكْيِيفٍ وَلَا تَحْيِيزٍ، كما صَرَّحَ بِذَلِكَ فِي الْأَخْبَارِ الصَّرِيحَةِ. فَلَوْ اسْتَفْصَيْنَا الْكَلَامَ فِي هَذِهِ الْمَسْأَلَةِ لَطَالَ الْكِتَابُ وَخَرَجْنَا عَمَّا نَحْنُ بِصَدَدِهِ وَقَدْ اتَّقْنَا هَا فِي الْقَوْلِ الْوَجِيزِ وَغَيْرِهِ وَلِلَّهِ الْحَمْدُ. وَذَكَرْنَا نَاطِلَ الْمُعْتَزَلَةِ مِنْ أَنْ إِلَى جَمْعٍ إل، لَا حَرْفُ جَرٍّ. وَالْجَوَابُ عَنْهُ قَوْلُهُ: ﴿ لَنْ تَرَانِي ﴾ [الأعراف: ١٤٣] فَعَلَيْكَ بِاعْتِبَارِهِ. وَفِي

(١) ديوانه ٤١ ومقاييس اللغة ٤٤٤/٥ .

(٢) قرأ الحسن وأبو رجاء ومجاهد وقتادة والضحاك (قَنْظَرَةٌ) الإتحاف ١٦٥، وقرأ مجاهد وعطاء (فَنَاطِرَةٌ)، وقرأ عطاء (فَنَاطِرَةٌ، فَنَاطِرَةٌ)، وقرأ ابن مسعود (فَنَاطِرُهُ) البحر المحيط ٣٤٠/٢ .

(٣) تقدم في مادة (بهل) برقم ٢٠٢، وهو للبيد.

حديث الزهري: «لا تُناظر بكتاب الله عز وجل ولا بسنة رسوله»^(١) قيل: معناه: لا تجعل شيئاً نظيراً لهما يقول: لا تتبع قول قائل وتذعنهما. وقال أبو عبيد: لا تجعلهما مثلاً لشيء يعرض؛ كقول القائل لرجل يجيء في وقت يحتاج فيه إليه: ﴿ثم جئت على قدر يا موسى﴾ [طه: ٤٠]. وفي الحديث: «النظر إلى وجه علي عباد»^(٢) قال ابن الإعرابي: تأويله أن علياً رضي الله تعالى عنه كان إذا برز قال الناس: لا إله إلا الله ما أشرف هذا الفتى! لا إله إلا الله ما أشجع هذا الفتى! لا إله إلا الله ما أكرم هذا الفتى! وفي الحديث أيضاً: «إن عبد المطلب كان يمر بامرأة تنظر»^(٣) أي تتكهن.

فصل النون والعين

ن ع ج:

قوله تعالى: ﴿ولي نعمة واحدة﴾ [ص: ٢٣] النعمة: الانثى من الغنم الضأن، والشاء فيها لتأكيد التانيث، لأن مذكرها له لفظ يخصه وهو خروف، وهما نظيران ناقة وجمل. والنعمة أيضاً البقرة الوحشية، وللثور الوحشي شاء. وأتشد [من الخفيف]

١٦٧١- قُلْتُ إِذْ أَقْبَلْتُ وَزَهَرَ تَهَادَى كِبَاعِجَ الْمَلَأِ تَعَسَّفْنَ رَمَلًا^(٤)

ويكنى بالنعمة عن المرأة، وهو مراد الآية الكريمة. وقد [قيل]^(٥) إن المراد النعجة المعهودة، وأن الخصام وقع في غسر حقيقة. وقد بينا ذلك في التفسير. ونعج الرجل، أي أكل لحم ضأن فأنخم. وأنعج: سميت نعاجه. والنعج: الأبهضاض، ومنه: أرض ناعجة، أي بيضاء.

ن ع ص:

قوله تعالى: ﴿أَمَنَّا نَعَسًا﴾ [آل عمران: ١٥٤] النعاس: مبادئ النوم، وهو بمعنى

(١) الفائق ١٠٧/٣ والنهاية ٧٨/٥ وغريب ابن الجوزي ٤١٨/٢.

(٢) الفائق ١٠٧/٣ والنهاية ٧٧/٥. وقول ابن الإعرابي في النهاية.

(٣) الفائق ١٠٦/٣ وغريب ابن الجوزي ٤١٨/٢ والنهاية ٧٧/٥.

(٤) البيت لعمر بن أبي ربيعة في ديوانه ٤٩٨ وشرح المفصل ٧٦/٣ وشرح أبيات سيبويه ١٠١/٢ والمقاصد النحوية ١٦١/٤.

(٥) بياض في الأصل، ولعل السياق يقتضي ما ذكرناه.

السُّنَّة. قَالَ عَدِيُّ بْنُ الرَّقَاعِ: [من الكامل]

١٦٧٢- وَسَنَانُ أَفْصَدَهُ النَّعَاسُ فَرْتَقَتْ فِي جَفْنِهِ سِنَةٌ وَلَيْسَ بِسَائِمٍ^(١)

وقال الراغب^(٢): النُّومُ القليل، كَذَا قَالَ. وهذا البيتُ يردُّه؛ فإنه نفى عنه النومَ وأثبت له النَّعَاسَ. وقيل: النَّعَاسُ في الآية الكريمة السكون والهدوء، وعليه حُمل قوله عليه الصلاة والسلام: «طوبى لكلِّ عبدٍ نَوَمَةً»^(٣) النُّومَةُ: الكثيرُ النوم. ﴿نُعَاسًا﴾ بِذَلِكَ من ﴿أَمَنَةً﴾ أو مفعولٌ له أو به. وله موضوعٌ غيرُ هذا.

ن ع ق:

قوله تعالى: ﴿يَتَعَبُ بِمَا لَا يَسْمَعُ﴾ [البقرة: ١٧١] يقال: تَعَقَّ الراعي بالغنمِ يَتَعَقُّ تَعِيقًا: إذا صَوَّتَ وصاحَ عليها لترجع. فمعنى الآية: إنَّ مثلَ داعي الكفرةِ كمثلي الراعي الناعق بالغنم، والغنمُ المتعوقُ بها في أنه لم يحصلْ للكفرةِ من الدعاءِ الهدْيُ الأمثلُ ما يحصلُ للغنمِ من صوتِ الناعي بها، وهو سماعُ الصوتِ من غيرِ فهمٍ لمعناه. ولذلك قال: ﴿إِلَّا دُعَاءٌ وَبِدَاءٌ﴾ [البقرة: ١٧١] فذكرَ في أولِ الآية المدعو، وحذفَ الداعي، وفي آخرها ذكرَ الداعي وحذفَ المدعو. فحذفَ من الأولِ لدلالةِ الثاني عليه، ومن الثاني لدلالةِ الأولِ عليه. وفي الآيةِ أقوالٌ هذا أثبتُّها، وإليه نحا سببوه.

ن ع ل:

قوله تعالى: ﴿فَاخْلَعْ نَعْلَيْكَ﴾ [طه: ١٢] النَّعْلُ: ما ينتعله الإنسان، أي يلبسه في رجله. والنَّعْلُ: لِبَسٌ نَعْلًا. قال الأعشى: [من البسيط]

١٥٧٣- فِي فِتْيَةِ كَسِيفِ الْهِنْدِ قَدْ عَلِمُوا أَنَّ هَالِكَ كُلُّ مَنْ يَحْفَى وَيَتَعَلَّ^(٤)

(١) البيت لعدي بن الرقاع في اللسان والتاج (نفس، رفق، ومن).

(٢) المفردات ٨١٤.

(٣) الفائق ١٣٥/٣ وغريب ابن الجوزي ٤٤٢/٢ والنهاية ١٣١/٥، والحديث للإمام علي وليس للنبي ﷺ.

(٤) ديوانه ١٠٩، وأخطأ الناسخ هنا فخلط بين صدر بيت وعجز بيت آخر، والبيتان هما:

(إِنَّمَا تَرِيدُنَا حِفَاةً لَا تَعَالِ لَنَا) - (إِنَّمَا كَذَلِكَ مَا نَحْفَى وَنَتَعَلَّ)

(في فتيّة كسيوف الهند قد علموا) - (أن ليس يدفع عن ذي الحيلة الحيل)

والنعلُ مؤنثةٌ قال: [من البسيط]

١٥٧٤- ألقى الصحيفة كي يخفف رحلَه والزاد حتى نعلَه ألقاهَا^(١)

وبه شبه نعلُ الفرسِ ونعلُ السيف؛ وهو الحديدةُ المَجْعولةُ في أسفلهِ. وفي الحديث: «كان نعلُ سيفِ رسولِ الله ﷺ من فضةٍ»^(٢) قال شمر: النعلُ من السيفِ الحديدةُ التي تكونُ في أسفلِ قِرابِهِ، ومنه: «إذا ابتلَّت النعالُ فالصلاةُ في الرحالِ»^(٣) قيل: هُنا ما غلظَ من الارضِ. وقيل: هي النعالُ المعروفةُ. ويُكنى بالنعلِ عن الرجلِ الدليلِ، وأنشد للعجاج: [من الرجز]

١٦٧٥- ألم أكن ذراعَه ونعلاه^(٤)

قيل: إنما أمرَ موسى عليه السلامُ بخلعهما لأنهما من جلدِ حمارٍ ميتٍ لم يُدبَغ. وفي المثل: «أطري فإنك ناعلةٌ»^(٥) أصله أن رجلاً كان معه أمتانِ إحداهُما حافيةٌ والاخرى منتعلةٌ، فقالا للمنتعلة: أطري، أي اسلكي الطَّرزَ، وهي الحِجَارَةُ، فإنك ذاتُ نعلٍ. يضربُ مثلاً لمن تقاعدَ عن أمرٍ فيه طاقةٌ له به.

ن ع م:

قوله تعالى: ﴿نعم﴾ [الأعراف: ٤٤] نعم: حرفُ جوابٍ وتصديقٍ، ويكونُ جواباً للنفي والإثبات؛ يقال: ما قام زيدٌ، فيقال: نعم، أي ما قام. ويقال: فيقال: وقام زيدٌ، فيقال: نعم، أي قام بخلاف بلى فإنها لا يجابُ بها إلا للنفي كما تقدّم. ويجوزُ كسرُ العينِ، وهي لغةٌ قرأ بها الكسائي^(٦) ويجوزُ إبدالُ عَيْنِها حاءً.

قوله: ﴿نعم﴾^(٧) العبدُ [ص: ٣٠] نعم: فعلٌ جامدٌ عندَ البصريين، واسمٌ عندَ

(١) البيت للمتلّس في ملحق ديوانه ٣٢٧ وشرح شواهد المغني ١/ ٣٧٠، ولابي مروان النحوي في الخزنة ٢١٣/ ٢٤، (هارون) والدرر ٤/ ١١٣ (الكويت) والكتاب ١/ ٩٧.

(٢) الفائق ٣/ ١٠١ وغريب ابن الجوزي ٢/ ٤٢٠ والنهاية ٥/ ٨٢.

(٣) الفائق ٣/ ١٠٨ وغريب ابن الجوزي ٢/ ٤٢٠ والنهاية ٥/ ٨٣.

(٤) لم يرد في ديوانه.

(٥) فصل المقال ١٦٩ والأمثال لابن سلام ١١٥ والمستقصى ١/ ٢٢١ ومجمع الأمثال ١/ ٤٣٠ وجمهرة الأمثال ١/ ٥٠.

(٦) قرأ الكسائي وابن وثاب والأعشى (نعم) الإنحاف ٢٢٤ والنشر ٢/ ٢٦٩.

(٧) قرئت (نعم) البحر المحيط ٧/ ٣٩٦.

الكوفيين،^(١) بدليل دخول حرف الجر عليها، كقوله: **والله ما هي بنعم المولودة، نصرتها بكاء وبرها سرقه**^(٢) وأنشد: [من الرجز]

١٦٧٦ - **صَبَحَكَ اللَّهُ بِخَيْرٍ بِأَكْبَرِ بِنَعْمٍ طَيْرٍ وَشَبَابٍ فَاخْبِرِ**^(٣)

وهو مؤول عند البصريين، ويقتضي المدح، عكسُ بئس، ولا يُرفعان إلا ما فيه ألّ أو مضافاً لما هما فيه، أو ضمير نكرة مفسرة لما بعده، أو التامة على رأي. ولا يكون غير ذلك إلا ضرورة. وفيه أربع لغات، وكذا في كل ما كان على وزن فِعْل، عينه حرف حلق اسماً كان أو فعلاً نحو فُحِذ ونِعْم وبئس، وأنشد: [من الرجز]

١٦٧٧ - **لَوْ شَهِدَ عَادًا فِي زَمَانٍ تَبِعَ**^(٤)

يريدُ شَهِدَ فسكن العين قوله: ﴿وَتِلْكَ نِعْمَةٌ تَمُنُّهَا عَلَيَّ أَنْ عَبَدْتُ﴾ [الشعراء: ٢٢] النعمة: الحالة الحسنة، وبناء النعمة كبناء الحالة التي يكون عليها الإنسان كالجلسة والركبة. قوله تعالى: ﴿وَنِعْمَةً كَانُوا فِيهَا فَاتِكَمِين﴾ [الدخان: ٢٧] وقوله: ﴿أُولِي النِّعْمَةِ﴾ [المزمل: ١١] النعمة: التمتع، وبناء المرأة من الفعل.

قوله تعالى: ﴿صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ﴾ [الفاتحة: ٧] أي أوصلت الإحسان إليهم. فالإنعام: إفعال الإحسان إلى الغير. قال الراغب^(٥): "ولا يقال إلا إذا كان الموصّل إليه من الناطقين، فإنه لا يقال: أنعم فلان على فرسه. قوله: ﴿نِعْمَاءٌ بَعْدَ ضِرَاءٍ﴾ [هود: ١٠]. النعماء مقابل الضراء، والتعنى مقابل البؤس. والتعيم: حيث ورد فهو النعمة الكثيرة. وتنعّم: تناول ما فيه نعمة وطيب عيش.

والناعم ضد الخشن. قوله: ﴿وَإِنْ لَكُمْ فِي الْأَنْعَامِ﴾ [النحل: ٦٦] الأنعام جمع نَعَم، والنعم قال الراغب: وتسميته بذلك لكون الإبل عندهم أعظم نعمة. ثم قال: لكن الأنعام تقال للإبل والبقر والغنم. ولا يقال لها أنعام حتى يكون فيها إبل. وقال في قوله

(١) الإنصاف ٩٧ وقطر الندى ٢٧.

(٢) الإنصاف ٩٨.

(٣) الرجز بلا نسبة في اللسان والتاج (نعم) والمقاصد النحوية ٢/٤ والهمع ٨٤/٢ والدرر ١٩٥/٥.

(٤) الكويت.

(٥) لم أعتد إليه.

(٥) المفردات ٨١٥.

تعالى: ﴿مِمَّا يَأْكُلُ النَّاسُ وَالْأَنْعَامُ﴾ [يونس: ٢٤] إِنَّ الْأَنْعَامَ هَاهُنَا عَامٌّ فِي الْإِبِلِ وَغَيْرِهَا. وَقَالَ أَبُو عُبَيْدٍ الْهَرَوِيُّ: «وَأَنَّ لَكُمْ فِي الْأَنْعَامِ لَعِبْرَةً تَسْقِيكُمْ مِمَّا فِي بُطُونِهِ» مَعْنَى الْأَنْعَامِ النَّعَمُ وَالنَّعَمُ، يَذْكُرُ وَيُؤْتِي. ثُمَّ قَالَ: الْأَنْعَامُ: الْعَوَاشِي مِنَ الْإِبِلِ وَالْبَقَرِ وَالْغَنَمِ. فَإِذَا قِيلَ: نَعَمَ فَهُوَ الْإِبِلُ خَاصَّةً. وَأَمَّا إِفْرَادُ الضَّمِيرِ وَتَذَكِيرُهُ فِي قَوْلِهِ: ﴿مِمَّا فِي بُطُونِهِ﴾ فَلِأَنَّهُ فِي نَاقِلٍ نَعَمَ كَقَوْلِهِ الْآخَرِ: [مَنْ الرَجَزُ]

١٦٧٨ - وَطَابَ أَلْبَانُ اللَّقَاحِ وَبَرَدٌ^(١)

لأنه في معنى لَبَنٍ، وفيه نظراً لما قَدَّمْتُهُ مِنْ أَنَّ الْأَنْعَامَ شَامِلَةٌ لِلثَّلَاثَةِ الْأَنْعَامِ، وَالنَّعَمَ لِوَاحِدٍ مِنْهَا خُصُوصاً.

وَالنَّعَامِي: الرِّيحُ الْجَنُوبُ النَّاعِمَةُ الْهَيُوبُ. وَالنَّعَامَةُ: سُمِّيَتْ بِذَلِكَ لِشَبَهِهَا بِالْأَنْعَامِ خَلْقَةً، وَلِذَلِكَ أَوْجِبُوا فِي جِزَاءِ الصَّيْدِ فِيهَا بَدَنَةً. وَالنَّعَامَةُ: الْمُنْظَلَةُ عَلَى الْجَبَلِ أَوْ عَلَى رَأْسِ الْبَيْرِ، تَشْبِيهُهَا بِالنَّعَامَةِ فِي الْهَيْئَةِ. وَالنَّعَائِمُ: مَنْزِلَةٌ مِنْ مَنَازِلِ الْقَمَرِ تَشْبِيهُهَا بِالنَّعَامَةِ، نَحْوُ النَّسْرِ. وَالنَّعَامَةُ أَيْضاً: بَاطِنُ الْقَدَمِ، وَيَعْبَرُ بِهَا عَنِ الرَّجْلِ، وَأَنْشَدَ: [مَنْ الْكَامِلُ]

١٦٧٩ - وَابْنُ النَّعَامَةِ عِنْدَ ذَلِكَ مَرْكَبِي^(٢)

شَبَّهَ رَجُلُهُ بِهَا فِي السَّرْعَةِ وَقَوْلُهُمْ: نَعَمَى عَيْنٌ، وَنَعَامٌ عَيْنٌ، وَنُعْمَةٌ عَيْنٌ. وَمِنْهُ الْحَدِيثُ: «نَعَمٌ وَنُعْمَةٌ عَيْنٌ»^(٣) فَتَعَمَّ جَوَابٌ، وَنُعْمَةٌ عَيْنٌ مَنْصُوبٌ بِمَقْدَرٍ، أَيْ: وَأَجْعَلُ لَكَ قَرَّةَ عَيْنٍ. وَفِي الْحَدِيثِ: «إِنَّ أَبَا بَكْرٍ وَعَمَرُ مِنْهُمْ وَأَنْعَمَا»^(٤) يَعْنِي مِنْ أَهْلِ عَلِيٍّ، «وَأَنْعَمَا» أَيْ زَادَا. يُقَالُ: أَحْسَنْتُ وَأَنْعَمْتُ، أَيْ زِدْتُ. قَالَ الرَّائِغُ^(٥): «وَأَصْلُهُ مِنَ الْإِنْعَامِ، يَعْنِي إِيصَالُ النُّعْمَةِ كَمَا تَقْدَمُ. وَقَالَ الْفَرَّاءُ: أَيْ صَارَا إِلَى النِّعَمِ وَدَخَلَا فِيهِ، نَحْوُ اجْتَنَبَ، أَيْ دَخَلَ فِي الْجَنُوبِ.

وَنَعَمٌ يَنْعَمُ بِمَعْنَى تَنْعَمُ، وَمِنْهُ الْحَدِيثُ: «كَيْفَ أَنْعَمْتُ؟»^(٦) أَيْ كَيْفَ أَفْرَحْتُ؟

-
- (١) الرَجَزُ يَلَا نِسْبَةً فِي اللِّسَانِ وَالتَّاجِ (خَرْتُ، لَضَخُ، كَتَدَ، جِهَ).
 (٢) عَجَزِيَّتٌ وَصَدْرُهُ: (وَيَكُونُ مَرْكَبُ الْقَعُودِ وَرَحْلُهُ) وَابْنُ لُحْدَةَ فِي دِيَوَانِهِ ٣٣ وَالْمَخْصَصُ ٢٠٦/١٣، وَلِخُرُوبِ بْنِ لُؤْدَانَ فِي اللِّسَانِ وَالتَّاجِ (نَعَمٌ، عَتَقَ).
 (٣) الْفَائِقُ ١٠/٣ وَغَرِيبُ ابْنِ الْجَوْزِيِّ ٤٢٠/٢ وَالْنَهَايَةُ ٨٤/٥، وَالْحَدِيثُ لِلْحَسَنِ.
 (٤) الْفَائِقُ ٤٤٢/٣ وَغَرِيبُ ابْنِ الْجَوْزِيِّ ٤٢٠/٢ وَالْنَهَايَةُ ٨٢/٥.
 (٥) الْمَفْرَدَاتُ ٨١٥.
 (٦) غَرِيبُ ابْنِ الْجَوْزِيِّ ٤٢٠/٢ وَالْنَهَايَةُ ٨٢/٥.

والتَّعْمَةُ: المَسْرَةُ، وتفسيرُهم «نعمة الله» في قوله: ﴿وَمَنْ يُبَدِّلْ نِعْمَةَ اللَّهِ﴾ [البقرة: ٢١١] بالدين والإسلامِ حسنٌ، لأنهما أعظمُ النعم. قوله: ﴿فَمَا أَنْتَ بِنِعْمَةِ رَبِّكَ بِكَاهِنٍ﴾ [الطور: ٢٩] أي بركة الله من ذلك بنعمته، والباء سببية.

فصل النون والغين

ن غ ض:

قوله تعالى: ﴿فَسَيَنْفِضُونَ إِلَيْكَ رُؤُوسَهُمْ﴾ [الإسراء: ٥١] أي يحركونها تحريك استهزاء. وقيل: الإنفاض: تحريك الرأس نحو الغير كالمتعجب منه. ويقال: نَفَضَ رأسه وأنْفَضَها فنَفَضَتْ. فنَفَضَ متعدي ولازم، وفَعَلَ وأَفْعَلَ فيه بمعنى. وفي الحديث: «وإذا الخاتمُ في ناغَضٍ كُتِفَ الأيمن»^(١) يعني خاتم النبوة. والناغض: غُضُوفُ الكتف. وقيل له نَفَضَ أيضاً^(٢). وكذا في رواية سُمي بذلك لتحركه. ومنه سُمي الظليم نَفَضاً لتحريك رأسه عند العدو. وقال: شَمَرُ: الناغضُ من الإنسان أصلُ العنق، حيث يحركُ رأسه. ونَفَضَ الكتف هو العظمُ الرقيقُ على طرفها، وقال غيره: الناغض: فرجُ الكتف. ووصف عليه رضي الله تعالى عنه النبي ﷺ فقال: «كَانَ نَفَاضَ الْبَطْنِ». فقال له عمر رضي الله تعالى عنه: ما نَفَاضُ الْبَطْنِ؟ قال: مُعْكَنُ الْبَطْنِ، وكانت عَكْنُهُ أَحْسَنَ مِنْ سَبَائِكَ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ ﷺ^(٣). وقال عثمان رضي الله تعالى عنه: «سَلَسَ بُولِي وَنَفَضَتْ أَسْنَانِي»^(٤) أي قَلَعْتُ عَنْ مَنَابِتِهَا وَتَحَرَّكَتْ، يَصِفُ نَفْسَهُ بِالطَّعْنِ فِي السِّنِّ.

فصل النون والفاء

ن ف ث:

قوله تعالى: ﴿وَمِنْ بَرِّ الثَّغَائِتِ﴾^(٥) في العَقْدِ ﴿الْفَلَقِ: ٤﴾ هُنَّ السَّاحِرَاتُ يَنْفِثْنَ فِي عَقْدٍ يَعْقِدْنَهَا. قيل: هُنَّ بَنَاتُ لَبِيدِ بْنِ الْأَعَصِمِ. وَأَصْلُ الثَّفَثِ قَذْفُ الرِّيقِ الْقَلِيلِ مِنْ

(١) غريب ابن الجوزي ٢/٢٢٢ والنهاية ٥/٨٧، والحديث لِسُلَيْمَانَ.

(٢) النهاية ٥/٨٧ وغريب ابن الجوزي ٢/٤٢٢.

(٣) الفائق ٣/١١٣ وغريب ابن الجوزي ٢/٤٢٢ والنهاية ٥/٨٧.

(٤) غريب ابن الجوزي ٢/٤٢٢ والنهاية ٥/٨٧.

(٥) قرأ الكسائي ورويس والحسن وعاصم وأبو السمال (التثاقات) الإتحاف ٤٤٥ والبحر المحيط

٥٣١/٨، وقرأ روح والحسن (الثغائت)، وقرأ الحسن وأبو الربيع (الثغائت) النشر ٢/٤٠٤.

القم. قيل: وهو أقل من الثقل. وقال الهروي: هن السواحرُتفتُ، أي تتقلُّ بلا ريقٍ كما يعمل الرقاة. ثم نقل عن أبي عبيدة أن التفت بالقم شبه بالنفخ. وأما الثقل فلا يكون إلا ومعهُ شيء من الريق وفي الحديث: «إن رُوحَ القدس تفت في روعي»^(١) أي ألقى، وهو مجازٌ عن النفخ. وقيل: معناه أوحى إلي ذلك. والروح، النفس.

وفي الحديث: «أعوذ بالله من نفخه ونفته»^(٢) قال أبو عبيد: تفسيره في الحديث أنه الشَّعْرُ سمي نفثاً لأنه شيء يُنفث، أي يُلقي من القم. منه: الحية تنفث السم. وفي المثل: «لو سألته نفثة موالك»^(٣) هو ما بقي بين الأستان فينفثه. وفي المثل: «لا بُدَّ للمصدور أن ينفث»^(٤).

وَدَمٌ نفث: نفثه الجرح. وفي حديث النجاشي: «ما يزيد عيسى عليه السلام على ما يقول هذا»^(٥) وفي الحديث: «أنه قرأ المعوذتين على نفسه ونفث»^(٦) أي نفخ في يديه.

ن ف ح

قوله تعالى: ﴿وَلَمَن مَّسَّتْهُمُ نَفْثَةٌ﴾ [الأنبياء: ٤٦] النفحة: القورة. ومنه الحديث: «أول نفحة من دم الشهيد»^(٧) أي قورة. وطعنة تفوح، أي قوارة. قيل: أصله في الخير. يقال نفح الريح ينفح نفحاً، وله نفحة طيبة، أي هبوب من الريح. ثم يستعار ذلك للشَّرِّ، قاله الراغب^(٨). ونفحته الدابة: رمته برجلها، ومنه حديث شريح: «أنه أبطل النفع»^(٩) أي كان لا يلزم صاحب الدابة شيئاً إذا نفحت شيئاً. ونفع الطبيب أي ضاع.

(١) الفائق ١١٤/٣ وغريب ابن الجوزي ٤٢٢/٢ والنهاية ٨٨/٥.

(٢) النهاية ٨٨/٥ وغريب ابن الجوزي ٤٢٢/٢.

(٣) اللسان (نفث).

(٤) مجمع الأمثال ٢٤١/٢ البيان والتبيين ٣٥٧/١، وفي المستقصى ٣٤٧/١ والدرة الفاضلة ٤٥٤/٢ برواية (المصدور أنفث).

(٥) النهاية ٨٨/٥ وغريب ابن الجوزي ٤٢٢/٢. ونسمة الحديث: مثل هذه النفثة من سواكي هذا.

(٦) الفائق ١١٤/٣ والنهاية ٨٨/٥.

(٧) النهاية ٩٠/٥ وغريب ابن الجوزي ٤٢٤/٢.

(٨) المفردات ٨١٦.

(٩) النهاية ٨٩/٥ وغريب ابن الجوزي ٤٢٣/٢.

ونَفَحَهُ بالسيف، كنايةٌ عن ضربه به.

وقوسٌ نَفُوحٌ: بعيدة الدفع للسهم. والنَفُوحُ من الثوق: التي يَخْرُجُ لُبُّهَا من غير حَلَبٍ. وأنْفَحَهُ الجَدِّي معروفة، وشرطها ألا يشرب الجدِّي ولا السخلة لبناً، فإن شرباً كانت كَرشاً.

ن ف خ:

قوله تعالى: ﴿وَنُفِخَ فِي الصُّورِ﴾ [الكهف: ٩٩] النُفْخُ: نفخ الريح في الشيء، هذا أصله. ونُفِخَ المَلَكُ في الصُّورِ عبارة عن نُفِخَهُ بِهِ في الصُّورِ الذي فيه أرواحُ العالم، فخرَجَ الأرواحُ بتلك النَفْخَةِ فتلبسُ أجسادَها. لقوله: ﴿فَإِذَا نُفِخَ فِي النُّاقُورِ﴾ [المدثر: ٨] وقرأ: «في الصُّور» بفتح الواو جمع صورة^(١). وقيل ذلك في القراءة المشهورة، وإن الصُّورَ جمعُ صورة، أي اسمُ جنس لها وقوله: ﴿وَنُفِخَتْ فِيهِ مِنْ رُوحِي﴾ [الحجر: ٢٩] كنايةٌ عن الإحياء وجعله ذا رُوح.

وانتَفَخَ بطنه، افتعل منه، أي ارتفع من الريح، واستعير منه: انتفخَ النهارُ. ورجلٌ متَفُوحٌ: سمينٌ.

ن ف د:

قوله تعالى: ﴿لَنُنْفِثَ الْبَحْرَ﴾ [الكهف: ١٠٩] أي لَنُفِثِي. يقال: نَفَثَ يَنْفِثُ. قوله تعالى: ﴿إِنَّ هَذَا لَرِزْقُنَا مَا لَهُ مِنْ نَفَادٍ﴾ [ص: ٥٤] أي من فراغ وفناء. وأنفدوا: فني زأدهم. وخَصَمٌ مُنَافِدٌ: إذا خَاصَمَ لِيَنْفِثَ حُجَّةَ صاحبه. يقال: نافذته، أي غلبته.

ن ف ذ:

قوله تعالى: ﴿فَانْفِذُوا﴾ [الرحمن: ٣٣] أي اخرجوا. يقال: نَفَذَ السَّهْمُ في الرمي أي خرَّقها نَفْذاً ونَفَذاً. ونَفَذَ فلانٌ في الأمرِ نَفْذاً. ونَفَذْتُ الأمرَ نَفْذاً، أي أمضيته. وكذا نَفَذْتُ الجيشَ، ومنه الحديث: «نَفَذُوا جيشَ أَسَامة»^(٢) والمنفَذُ: الممرُ النافذُ، وفي الحديث: «أَيُّما رجلٍ أَشارَ على مُسلمٍ بما هوَ يَريءُ منه كَانَ حَقّاً على اللَّهِ أَنْ يُعَذِّبَهُ أو

(١) هي قراءة الحسن وعمر بن عبد وعياض. البحر المحيط ١/ ١٦١ والقرطبي ٧/ ٢١.

(٢) فتح الباري ٨/ ١٥٢.

يأتي بِنَفَذٍ مَا قَالَ^(١) أَي بِالْمَخْرَجِ مِنْهُ .

وفيه أيضاً : « يَنْفَذُكُمْ الْبَصَرُ »^(٢) قال أبو عبيد : يَنْفَذُهُمْ بَصَرُ الرَّحْمَنِ حَتَّى يَأْتِيَ عَلَيْهِمْ كُلُّهُمْ . الْكَسَائِيُّ : نَفَذَنِي بِبَصَرِهِ : تَابَعَنِي وَجَاوَزَنِي . ابْنُ عَوْنٍ : انْفَذْتُ الْقَوْمَ : خَرَقْتُهُمْ وَمَشَيْتُ فِي وَسْطِهِمْ ، فَإِنْ جَزَتْهُمْ حَتَّى تُخْلَقَهُمْ قُلْتُ : نَفَذْتُهُمْ - دُونَ الْف - وَقَالَ غَيْرُ أَبِي عَبِيدٍ : أَرَادَ بِخَرَقِهِمْ لاسْتَوَاءَ الصُّعِيدِ . وَيُقَالُ : « انْفَذْتُ عَنْكَ »^(٣) ، أَي امْضِ .

ن ف ر :

قوله تعالى : ﴿ انْفِرُوا خِفَافًا وَثِقَالًا ﴾ [التوبة : ٤١] أَي ارْجُلُوا وَسَاقِرُوا . يُقَالُ : نَفَرَ الشَّيْءُ عَنْ الشَّيْءِ يَنْفَرُ نَفْورًا . وَنَفَرَ إِلَى الْحَرْبِ وَغَيْرِهِ يَنْفَرُ وَيَنْفَرُ نَفْرًا . وَمِنْهُ : يَوْمُ النَّفَرِ . وَالْإِسْتِفَارُ : الْحَثُّ عَلَى النَّفَرِ أَوْ النَّفُورِ . قوله : ﴿ حَمْرٌ مُسْتَنْفَرَةٌ ﴾ [المدثر : ٥٠] قُرئ بِكَسْرِ الْفَاءِ بِمَعْنَى أَنَّهَا طَلِبَتْ أَنْ تُنْفَرَ . فَمَعْنَاهَا نَافِرٌ ، وَبِفَتْحِهَا عَلَى مَعْنَى أَنْ غَيْرَهَا طَلِبَ نَفُورِهَا^(٤) .

قوله : ﴿ أَكْثَرَ نَفِيرًا ﴾ [الإسراء : ٦] أَي جَمْعًا وَعَدَدًا ، وَأَصْلُهُ أَنَّ النَّفِيرَ وَالنَّفْرَةَ جَمَاعَةٌ يُمْكِنُهُمُ النَّفَرُ . وَقَالَ أَبُو عَبِيدٍ : النَّفِيرُ جَمْعُ نَفَرٍ نَحْوَ عَبْدٍ وَعَبِيدٍ ، وَكَلْبٍ وَكَلْبٍ . قوله : ﴿ وَأَعِزَّنَا نَفْرًا ﴾ [الكهف : ٣٤] النَّفَرُ وَالنَّفْرَةُ وَالنَّفِيرُ وَالنَّفَارَةُ : رَهْطُ الرَّجُلِ الَّذِينَ يَنْصُرُونَهُ وَيَذُبُّونَ عَنْهُ . وَنَفَرَ الْمَضْرُوعُ : وَرِمَ . وَمِنْهُ : « أَنَّ رَجُلًا تَخَلَّلَ بِالْقَصَبِ قَفَرُ قُوَّةٍ »^(٥) وَذَلِكَ لِتَبَاعُدِهِ وَتَجَافِيهِ وَالْمُنَافَرَةُ : الْمُحَاكَمَةُ ، وَمِنْهُ قَوْلُ زُهَيْرٍ : [من الوافر]

١٦٨٠ - فَإِنَّ الْحَقَّ مُقَطَّعُهُ ثَلَاثٌ : يَمِينٌ ، أَوْ نِفَارٌ ، أَوْ جَلَاءُ^(٦)

وَلَمَّا سَمِعَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ هَذَا الْبَيْتَ قَالَ : « قَاتَلَهُ اللَّهُ مَا أَعْلَمُهُ بِالْحُكْمِ »^(٧) وَيُقَالُ : نَفَرَ فُلَانٌ ، أَي سُمِّيَ بِاسْمٍ غَرِيبٍ شَنِيعٍ . وَقَالَ أَعْرَابِيٌّ : قِيلَ لِأَبِي حِينٍ وَلِدْتُ : نَفَرٌ

(١) الفائق ١/٦٨٥ والنهاية ٥/٩١ وغريب ابن الجوزي ٢/٤٢٤ ، وهو من حديث أبي الدرداء .

(٢) غريب ابن الجوزي ٢/٤٢٤ والنهاية ٥/٩١ ، والمحدث لابن مسعود .

(٣) غريب ابن الجوزي ٢/٢٢٤ والنهاية ٥/٩١ .

(٤) قرأ نافع وابن عامر وعاصم والكسائي وحاتم (مستنفر) الإنشاف ٤٢٧ والنشر ٢/٣٩٣ .

(٥) الفائق ٣/١١٧ والنهاية ٥/٩٣ وغريب ابن الجوزي ٢/٤٢٤ ، والمحدث لعمر .

(٦) ديوانه ٦٦ واللسان والتاج (نفر ، قطع ، جلا) .

عنه. فسماني قُتْعْدًا وكناني أبا العِدَّة^(١)، وذلك أنهم كانوا يزعمون أنهم إذا سُمُوا بذلك نفرَعته الشيطانُ.

ن ف س :

قوله تعالى: ﴿كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ﴾ [آل عمران: ١٨٥] النفسُ هنا ذاتُ الشيء، وجملته، فقيل: المرادُ بها الروح، والناس مختلفون فيها اختلافاً شديداً. قال الراغب^(٢): النفسُ: الروحُ في قوله تعالى: ﴿أَخْرِجُوا أَنْفُسَكُمْ﴾ [الأنعام: ٩٣] وقال أهل اللغة: النفسُ في كلام العرب على وجهين: أحدهما قولك: خرجتُ نفسُ فلان، أي روحه، وفي نفسه أن يفعل كذا، أي في رُوعه. والثاني أن معنى النفس حقيقة الشيء وجملته. يقال: قُتِلَ فلانُ نفسه. وقال الأزهري: النفسُ نفسانِ إحداهما تزولُ بزوال العقل، والأخرى تزولُ بزوال الحياة، وعليه قوله تعالى: ﴿اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِهَا﴾ [الزمر: ٤٢] والنفسُ: الدَّمُ، وأتشد: [من الطويل]

١٦٨١- تَسِيلُ عَلَى حَدِّ الظُّبَاتِ نَفُوسُنَا لَمِستْ عَلَى غَيْرِ الظُّبَاتِ تَسِيلُ^(٣)

قوله: ﴿يَوْمَ تَأْتِي كُلُّ نَفْسٍ تُجَادِلُ عَنْ نَفْسِهَا﴾ [النحل: ١١١] قيل: النفسُ الأولى المعنوية، والثانية الذاتُ والجملة. وقيل: هما بمعنى، كأنه قيل: تجادلُ عنها، فأوقع الظاهر موقع المضمَر. ويقال: فلانٌ يؤامرُ نفسه: إذا ترددَ بين أمرين. قال الشاعر^(٤):

قوله تعالى: ﴿وَيُحَذِّرُكُمُ اللَّهُ نَفْسَهُ﴾ [آل عمران: ٢٨] أي ذاته المقدسة بمعنى عقابه وعذابه، كقولك: احذر السلطان، إنما تريدُ عقوبته وسلطنته. قال الراغب^(٥):

(١) الخير في المجلد ٨٧٩/٣ واللسان (نفر) .

(٢) المفردات ٨١٨ .

(٣) البيت للمسعودي في ديوانه ٩١ واللسان (نفس) وله أو لعبد الملك بن عبد الرحيم الحارثي في شرح الحماسة للمزوني ١١٧ وشرح الحماسة للبريزي ٥٩/١ .

(٤) لم يرد في الأصل بيت شعر، ولعله ما ورد في اللسان في مادة (نفس) :

(يؤامر نفسه ، وفي العيش فسحة أيسر رجع الذوق أم لا يطورها) .

وثمة شواهد أخرى في اللسان (نفس ٢٣٤/٦) حول المعنى نفسه .

(٥) المفردات ٨١٨ .

نَفْسُهُ، أي ذاته . وهذا وإن كان قد حصلَ من حيث إنه مضافٌ ومضافٌ إليه، يَفْتَضِي المَعَايِرَ وإثباتَ شيئين من حيث العبارة، فلا شيء من حيث المعنى سواء، تعالى عن الاثنينية من كل وجه . وقال آخرون: إن إضافة النفس إليه تعالى إضافة الملك، وعنى بنفسه نفوسنا، وأضاف إليه على [سبيل] (١) الملك وهذا وإن صدرَ عن توقيفٍ من السلفِ فحسنٌ، وإلا فالإقدام على القول به احتمالاً خطراً عظيماً.

قوله تعالى: ﴿وَفِي ذَلِكَ فَلْيَتَنَافَسِ الْمُتَنَافِسُونَ﴾ [المطففين: ٢٦] أي لِيَتَعَالَ الْمُتَعَالُونَ . وأصل التنافس مجاهدة النفس للتشبيه بالافاضل، من غير إدخال ضررٍ على غيره . وشيء نفيس بمعنى منفسٍ به، أي مَضْنُون، وتَنَفَّسَ الشيء: اتَّسَعَ . ومنه قوله تعالى: ﴿وَالصُّبْحُ إِذَا تَنَفَّسَ﴾ [التكوير: ١٨] ومنه حرف التنفيس عند النحاة، لأن فيه دلالة على طول الزمان وتراخيه عن الحل . والنفس: الريح الداخل والخارج من البدن من المنخر والفم، وهو كالغذاء للنفس . وبانقطاع النفس انقطاع النفس وبطلانها . ويعبر عن الفرج بالنفس لأن فيه توسعة بعد الكرب . ومنه عند بعضهم: «إني لا أجِدُ نفسَ ربكم من قبل اليمين» (٢) أي فرجه .

وفي الحديث: «لا تَسُبُّوا الرِّيحَ فَإِنَّهَا مِنْ نَفْسِ الرَّحْمَنِ» (٣) أي مما يفرج الكرب . ومنه في الدعاء: «وَنَفْسُ عَنَّا وَعَنِ الْمَكْرُوبِينَ» (٤) . وتَنَفَّسَ الرِّيحُ: هَبَتْ . قال الشاعر:

[من الطويل]

١٦٨٢- فَإِنَّ الصَّبَا رِيحٌ إِذَا مَا تَنَفَّسَتْ عَلَى نَفْسٍ مَحْزُونٍ تَجَلَّتْ هُمُومُهَا (٥)

والنَّفَاسُ: ولادة المرأة، والمرأة نفساء، وجمعها نفاسٌ نحو: عشاء وعُشَاء . وصبي منفسٌ، أي مولود مع دم النفاس . وتَنَفَّسَتِ المرأةُ: حاضَتْ . وفي الحديث: «أنه قال لعائشة: أَتَنَفَّسْتِ؟» (٦) يَرَوِي مَبْنِيًّا للمفعول، إلا أن أبا عبيد الهروي قال: يقال: تَنَفَّسَتْ

(١) إضافة من المفردات ٨١٨ .

(٢) الفائق ١١٥/٣ والنهاية ٩٣/٥ وغريب ابن الجوزي ٤٢٥/٢ .

(٣) مسند أحمد ٥٤١/٢ وانظر مجمع الزوائد ٥٩/١٠ .

(٤) أي: فرج عنا . ومنه الحديث (من نفس عن مؤمن كربة) النهاية ٩٤/٥ .

(٥) البيت لمجتون ليلى في ديوانه ٢٥٢ وإمامي الغالي ١٨١/٢ .

(٦) الفائق ١١٥/٣ والنهاية ٩٥/٥ وغريب ابن الجوزي ٤٢٦/٢ .

المرأة ونَفَسَتْ، أي ولدت. فإذا حاضَتْ قيل: نَفَسَتْ - بفتح النون لا غير - ثم رَوَى حديث أم سلمة: «كنتُ معه في الفراش فحَضَّتْ، فقال: انْفَسَتْ؟»^(١). وفي الحديث: «ما من منقوسة»^(٢) أي مولودة. وفي حديث آخر: «لا يَرِثُ الْمَنْقُوسُ حَتَّى يَسْتَهْلُ صَارِخًا»^(٣).

وفي الحديث: «نَهَى عَنِ التَّنَفُّسِ فِي الْإِنَاءِ»^(٤) وفي آخر: «كَانَ يَتَنَفَّسُ فِي الْإِنَاءِ ثَلَاثًا»^(٥) جمع الناس بينهما بأن الأول إذا تنفَّس فيه ولم يُبَيِّنْه عن فيه، لأنه ربما يخرج من أنفه وفيه شيء مستقذر، وأن الثاني كان يتنفس مع إبانته له عن فيه، وهو حسن. وقرأ: ﴿لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ﴾ [التوبة: ١٢٨] بفتح الفاء، أي من أرفعكم وأكرمكم، وهي قراءة عائشة رضي الله تعالى عنها^(٦). والنفس أيضاً العين، يقال: أَمَاتَتْه نفسٌ، أي عَيَّن. وفي حديث ابن سيرين: «نَهَى عَنِ الرُّقَى إِلَّا فِي ثَلَاثٍ: الثَّمَلَةِ، وَالْحُمَةِ، وَالْمَنْفَسِ»^(٧) أي العين.

ن ف ش:

قوله تعالى: ﴿إِذْ نَفَسَتْ فِيهِ غَنَمُ الْقَوْمِ﴾ [الأنبياء: ٧٨] أي التشرنت وتفرقت، من نَفَسَتْ الصوف، ومنه: ﴿كَالْعِهْنِ الْمَنْفُوشِ﴾ [القارعة: ٥] أي المنبث. وما أبلغ هذا التشبيه من حيث الصورة والمعنى؛ فإن الجبال جُدَّةٌ بيضٌ وحُمْرٌ وغرايبٌ سودٌ، والجوف المصبوغ ألواناً إذا تطاير ونفش كانت رليته غريبة، فوقع التشبيه في أعلى طباقه.

وإبلٌ نوافشٌ، أي مترددةٌ ليلاً في المرعى دون راعٍ. وقال بعضهم: النَفَشُ: الرعي

(١) الفائق ١١٥/٣ والنهاية ٩٥/٥ وغريب ابن الجوزي ٤٢٦/٢.

(٢) مسند أحمد ٩٣/١.

(٣) غريب ابن الجوزي ٤٢٦/٢ والنهاية ٩٥/٥ والحديث لابن المسيب.

(٤) غريب ابن الجوزي ٤٢٥/٢ والنهاية ٩٤/٥ وأخرج البخاري في الأشربة، باب (٢٤) حديث ٥٣٠٧ «إِذَا شَرِبَ أَحَدُكُمْ فَلَا يَتَنَفَّسْ فِي الْإِنَاءِ».

(٥) أخرجه البخاري في الأشربة برقم ٥٣٠٨، ومسلم في الأشربة برقم ٢٠٢٨، ومسند أحمد ٢٨٥/١.

(٦) القراءة المتواترة (أنفُسُكُمْ)، وقرأت عائشة وفاطمة وأبو عمرو وابن عباس وابن محيصن والضحاك (أنفُسُكُمْ) الإتحاف ٢٤٦ والقرطبي ٣٠١/٨.

(٧) الفائق ١٣٠/٣ والنهاية ٩٦/٥ وغريب ابن الجوزي ٤٢٦/٢.

بالليل خاصة. يقال: نَفَسَتِ السَّائِمَةُ بالليلِ وَهَمَلَتْ بالنهار، أي رعتْ بهلاً راع، وأنفَسَها صاحبُها، وإبلٌ تُفَاشُ ونوافشٌ. وفي الحديث: «وإنَّ أَمَّاكَ مُنْتَفِشٌ الْمَنْخَرَيْنِ»^(١) أي واسِعُهُمَا مُتَطَامِنُ الْمَارِ كَنُوفِ الرِّيحِ.

وفيه أيضاً: «مثل كَرَشِ الْبَعِيرِ يَبِيتُ نَافِشاً»^(٢) أي راعياً.

ن ف ع:

قوله تعالى: ﴿فَمَا تَنْفَعُهُمْ﴾ [المدثر: ٤٨] أي لم تُغْنِ عنهم ولم تُجِدْ عليهم. والنفعُ ضدُّ الضرِّ والضرُّ. وقد فُرئ: ﴿إِنْ أَرَادَ بِكُمْ ضَرًّا أَوْ أَرَادَ بِكُمْ نَفْعًا﴾ [الفتح: ١١] «وَضَرًّا». وقد تقدَّم الكلامُ على الضرِّ ومادته. وقال بعضهم^(٣): النفعُ ما يُسْتَعَانُ به في الوصولِ إلى الخيراتِ، وما يتوصلُ به إلى الخيرِ فهو خيرٌ. ويقال: نَفَعُ يَنْفَعُ نَفْعًا فهو نافعٌ، والنفعُ يَنْتَفِعُ انْتِفَاعًا فهو مُنتَفِعٌ.

ن ف ق:

قوله تعالى: ﴿أَنْ تَبْتَغِيَ نَفَقًا فِي الْأَرْضِ﴾ [الأنعام: ٣٥] أي سَرَبًا تَدْخُلُ فِيهِ. والنَّفَقُ: الطريقُ النافذُ، والسَّرَبُ في الأرضِ. ومنه: نَافِقَاءُ الْيَرْبُوعِ، لبعوضٍ جحرته. وقد نَافَقَ الْيَرْبُوعُ وَنَفَقَ، وذلك أنه يتخذُ لجحره أبواباً متعدّدة، فإذا أمدَّ الحارِشُ يده لياخذَه خرج من بعضِ الأبوابِ.

ومنه: النِّفَاقُ الشرعيُّ، لانه خروجُ من الإسلامِ بضربٍ من الحيلِ، وهو إبطانٌ غير الظاهرِ، وهذا شأنُ المنافقِ يَظْهَرُ الْإِسْلَامَ وَيُطِيقُ الْكُفْرَ. قال بعضهم: ومنه النِّفَاقُ وهو الدخولُ في الشرعِ من بابٍ والخروجُ من بابٍ آخر. وعليه بُهَ بقوله: ﴿إِنَّ الْمُنَافِقِينَ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾ [التوبة: ٦٧] أي الخارجون من الشرعِ، والفِسْقُ: الخروجُ، وجعلهم شرّاً من الكفرة حيث قال: ﴿إِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي الدَّرَكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ﴾ [النساء: ١٤٥].

وَتَنَفَّقْتُ الْيَرْبُوعَ: استخرجته. وأنشد ثعلبٌ: [من الوافر]

(١) الفائق ١٩٨/٣ والنهاية ٩٦/٥ وغريب ابن الجوزي ٤٢٦/٢.

(٢) الفائق ١١٨/٣ والنهاية ٩٧/٥ وغريب ابن الجوزي ٤٢٦/٢.

(٣) المفردات ٨١٩.

١٦٨٣- إذا الشيطانُ نَفَقَ في قَفاها تَنَفَّقْنَاهُ بِالْحَبْلِ السَّوَامِ^(١)

وقال ابنُ الأعرابي: وفي الاعتدالِ لتسميةِ المنافقِ مُنافِقًا ثلاثةُ أوجهٍ: أحدها أنه يسرُّ كفره ويخفيه. فشبهَ بالذي يدخلُ النفقَ وهو السَّرْبُ يَسْتَرُ فيه. والثاني أنه نافقٌ كاليربوع، وذلك أنَّ اليربوعَ له جُحران: أحدهما يقالُ له النافقَاءُ، والآخرُ القاصِعاءُ. فإذا طُلِبَ من النافقِ خُرجٌ من القاصِعاءِ.

والثالثُ أنه شَبَّهَ به لِمُخَادَعَتِهِ، وذلك أنَّ اليربوعَ يحتفرُ الأرضَ من تحتها حتى يَرُقُّها جدًّا، فإذا طُلِبَ من بابِ جُحره عمدَ إلى ذلك الموضعِ الذي رُقِّقَ ترابه بحفره ودفعه برأسه خارجًا. فظاهرُ جُحره أرضٌ، وباطنه حَفَرٌ، فكذلكُ المنافقُ ظاهره مؤمنٌ وباطنه كافرٌ.

قوله: ﴿إِذَا لَمْ تَكُنْ خَشِيَّةَ الْإِنْفَاقِ﴾ [الإسراء: ١٠٠] قال الراغب^(٢): أي الإفتار، يقال: انْفَقَ فلانٌ: إذا نَفَقَ ماله فافتقرَ. فالإنفاقُ كالإملاقِ في قوله تعالى: ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ خَشِيَّةَ إِسْلَاقٍ﴾ [الإسراء: ٣١]. وقال أبو عبيد: أي خشيَّةُ الفناءِ والفسادِ. وقال قتادة: خشيَّةُ الفاقةِ. وحكي: نَفَقَ الزادُ يَنْفَقُ: نَفَدَ. وَانْفَقَهُ صاحبه: أَتَفَدَهُ. وَانْفَقَ القومُ: فَنِيَ زَادُهُمْ. والظاهرُ أن هذا من بابِ التَّعبيرِ عن المَسبَبِ بِسببِهِ؛ فإنَّ الإنفاقَ سَبَبُ الانْتِقَارِ مِنَ الشَّيْءِ الْمُنْفَقِ. وقد قيل: إِنَّ كُلَّ مَا فَاوَزَهُ نَوْنٌ وَعَيْنُهُ فَاءٌ كَيْفَمَا كَانَتْ لَامُهُ دَلٌّ عَلَى الْخُرُوجِ وَالذَّهَابِ، وَهُوَ أَمْرٌ مُسْتَقَرٌّ. وَيُقَالُ: نَفَقَ الشَّيْءُ: مَضَى وَنَفَدَ؛ إِمَّا بِالْبَيْعِ نَحْوَ نَفَقَ الْبَيْعُ نَفَاقًا، وَنَفَقَ الْقَوْمُ: إِذَا نَفَقَ سَوْقُهُمْ، عَكْسُ كَسَدَ. وَإِمَّا بِالمَوْتِ نَحْوُ: نَفَقَتِ الْمَدَائِبُ نَفَاقًا، أَيْ خَرَجَتْ رُوحُهَا فَوْقَ الْفَرْقِ بِالمَصْدَرِ.

قوله: ﴿وَلَا يَنْفِقُونَ نَفَقَةً﴾ [التوبة: ١٢١] النَّفَقَةُ: اسمٌ لِلشَّيْءِ الْمُنْفَقِ مِنَ الْمَالِ ثُمَّ النَّفَقَةُ الْوَارِدَةُ فِي الْقُرْآنِ إِمَّا وَاجِبَةً أَوْ مَنَدُوبَةً، وَقَدْ تُجْرِي فِي الْأَحْكَامِ الْخَمْسَةِ. وَمِنْ كَوْنِهَا حَرَامًا قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يَنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ لِيَصُدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾ [الأنفال: ٣٦] ﴿يَنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ رِثَاءَ النَّاسِ﴾ [النساء: ٣٨] وَفِي حَدِيثِ ابْنِ عَبَّاسٍ: «لَا يَنْفَقُ بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ»^(٣) أَيْ لَا يَرْوِجُ سِلْعَةً صَاحِبُهُ بِالنَّجْشِ.

(١) البيت بلا نسبة في اللسان والتاج (قصع، نفق) والأساس (قصع)

(٢) المفردات ٨١٩.

(٣) النهاية ٩٩/٥ وغريب ابن الجوزي ٢/٢٢٧.

ن ف ل:

قوله تعالى: ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَنْفَالِ^(١)﴾ [الأنفال: ١] هو جمعُ نَفْلٍ، وهو ما أُخِذَ من مَالِ الْكُفَّارِ لَا بِإِجْافٍ خِيَلٍ وَلَا رِكَابٍ، والغنيمةُ: ما أُخِذَ بذلك. وقال الهروي: يُعْنَى عَنِ الْغَنَائِمِ، والواحدُ نَفْلٌ، وكلُّ شيءٍ زيادةٌ على الأصلِ فهو نَفْلٌ. وإنما قيلُ للغنائمِ نَفْلٌ لَأَنَّهُ مِمَّا زَادَهُ اللَّهُ تَعَالَى عَلَى هَذِهِ الْأَمَةِ. وَقَالَ الرَّاعِبُ^(٢): قيل: هو الغنيمةُ بعينها، ولكن اختلفت العبارةُ عنه لاختلافِ الاعتبارِ. فإذا اعتُبرَ بكونه مَطْلُوعاً به يقالُ له غنيمةٌ، وإذا اعتُبرَ بكونه مُنْعَةً من الله تعالى ابتداءً من غيرِ وجوبٍ يقالُ له نَفْلٌ. قال: ومنهم من فرقَ بينهما من حيثِ العمومِ والخصوصِ فقال: الغنيمةُ: ما حصلَ مُسْتَعْمِناً بعثٍ أو غيرِ بعثٍ، باستحقاقٍ كان أو غيرِ استحقاقٍ، قبلَ الظفرِ كان أو بعده. والنفلُ: ما يحصلُ للإنسانِ قبلَ الغنيمةِ من جملةِ الغنيمةِ. وقيل: هو ما يحصلُ للمسلمينَ بغيرِ قتالٍ، وهو القِيَّةُ. وقيل: هو ما يَفْضُلُ مِنَ الْمَتَاعِ ونحوه بعدما تقسَّمُ الغنائمُ. وعلى ذلك حُمِلَ قوله تعالى: ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَنْفَالِ﴾.

قوله: ﴿وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ نَافِلَةً﴾ [الأنبياء: ٧٢]. نافلةٌ حالٌ من يعقوبَ، أي زيادةٌ لأنَّ وَلَدَ الْوَلَدِ زيادةٌ على الولد. قوله: ﴿نَافِلَةً لَكَ﴾ [الإسراء: ٧٩] أي زيادةٌ على ما فُرِضَ عليك. ومن جعلَ التَّهَجُّدَ واجباً قال: زيادةٌ على ما فُرِضَ على أمثلك، فإنه لم يُفْرَضْ عليهم. و«نافلةٌ» يجوزُ أن تكونَ مصدرأً جاءَ على فاعله كالكَاذِبَةِ. ونوافِلُ الصَّلَاةِ: زيادةٌ عليها. ونفلته كذا: أعطيته ذلك زيادةً. ونفله السُّلْطَانُ: أعطاه سَلْبَ قَتِيلِهِ.

وعن علي رضي الله عنه: «لَوَدِدْتُ لَوْ أَنَّ بَنِي أُمِيَّةٍ رَضُوا وَنَفَلْنَا هُمْ خَمْسِينَ رَجُلًا عَلَى الْبِرَاءَةِ»^(٣). يقالُ: انتَفَلْتُ من كذا، أي تبرأتُ.

وفي الحديث: «أَنَّ فُلَانًا انتَفَلَ من ولده»^(٤) أي تبرأ منه. والنفلُ أصله النفي.

(١) قرأ ابن مسعود وزيد بن علي وطلحة وعكرمة وعطاء والضحاك (يسألك عن الأنفال) إعراب النحاس ٦٦٤/١ والبحر المحيط ٤٥٦/٤.

(٢) المفردات ٨٢٠.

(٣) الفائق ١١٦/٣ والنهاية ١٠٠/٥ وغريب ابن الجوزي ٤٢٧/٢.

(٤) النهاية ١٠٠/٥ وغريب ابن الجوزي ٤٢٧/٢.

يقال: نَفَلْتُ كَذَا فَانْقَل، وَسُمِّيَ اليمينُ فِي الْقِسَامَةِ نَفْلًا. لَانْهَا يُنْفَى بِهَا الْقِصَاصُ. وَقَوْلُ كَعْبِ بْنِ زُهَيْرٍ يَمْدَحُ النَّبِيَّ ﷺ فِي بَائِتِ سَعَادٍ: [مِنْ الْبَسِيطِ]

١٦٨٤- مَهْلًا هَذَا الَّذِي أَعْطَاكَ نَافِلَةً أَل

قرآن فيها مَوَاعِظُ وَتَفْصِيلُ^(١)

حَسَنٌ جَدًّا لِأَنَّ النَّبِيَّ ﷺ نَفَلَ عَلَى سَائِرِ الْأَنْبِيَاءِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ وَالصَّلَاةَ وَالسَّلَامَ بِتَخْصِيصِهِ بِالْقُرْآنِ الْعَظِيمِ. وَتَنَفَّلَ فَلَانٌ، أَيْ فَعَلَ التَّوَافُلَ مِنَ الْعِبَادَاتِ. وَالتَّوَفَّلُ: الرَّجُلُ الْكَثِيرُ الْإِعْطَاءِ. وَتَوَفَّلَ: عَلِمَ مَشْهُورًا، وَهُوَ تَوَفَّلَ مِنَ الْحَارِثِ وَغَيْرِهِ

ن ف ي:

قوله تعالى: ﴿أَوْ يُنْفَوْا مِنَ الْأَرْضِ﴾ [المائدة: ٣٣] النَّفْيُ: الطَّرْدُ بِإِهَانَةٍ. وَنَفَى الدَّرَاهِمَ: تَرَدِيدُهَا لِلنَّقْدِ لِتُعَرَفَ جَوْدَتُهَا مِنْ رَدَائِهَا. قَالَ الشَّاعِرُ: [مِنْ الْبَسِيطِ]

١٦٨٥- تَنَفَّى يَدَاهَا الْحَصَى فِي كُلِّ هَاجِرَةٍ

نَفَى الدَّرَاهِمِ تَنَقَادُ الصِّيَارِيفِ^(٢)

وَنَفَى يَكُونُ لَازِمًا وَمَتَعَدِيًّا وَانْشَدَ الْقُطَامِي: [مِنْ الطُّوَيْلِ]

١٦٨٦- فَأَصْبَحَ جَارَاكُمُ: قَتِيلًا وَنَافِيًا^(٣).

أَيْ مَتَعَدِيًّا. وَالتَّنَافَاةُ - بِضَمِّ الْفَاءِ - مَا نَفَيْتَهُ لِرَدَائِهِ وَهُوَ النَّفْيُ أَيْضًا. وَانْشَدَ:

[مِنْ الرَّجَزِ]

١٦٨٧- كَانَ مَتْنِيهِ مِنَ النَّفْيِ مَوَاقِعَ الطَّيْرِ عَلَى الصُّفِيِّ^(٤)

(١) ديوانه ١٩.

(٢) البيت للفرزدق في ديوانه ٥٧٠.

(٣) ليس في ديوانه، هو له في اللسان والتاج (نفي) وعجزه (اصم) فزادوا في مسامعه وقرا) وللأخطل في ديوانه ٤٩٨.

(٤) الرجز للأخطل الطائي في اللسان (صفا، نفي) والتاج (همض، وقع، نفا)، ولرؤبة في ملحقات ديوانه ١٨٨ والتاج (صفا) وله أو للمعاج في اللسان (همض)، وبلا نسبة في الخصائص ١١٢/٢ وشرح المفصل ٢٢/٥ واللسان والتاج (همض).

والنَّفْيُ: ما نَفَتْهُ الرِّيحُ مِنَ التَّرَابِ فِي أَصُولِ الشَّجَرِ، وَالتَّفْيَانُ مِثْلُهُ. وَأَنْشَدَ:
[من الطويل]

١٦٨٨- وَحَرْبٌ يَضْجُ الْقَوْمُ مِنْ نَفْيَانِهَا ضَجِيجَ الْجِمَالِ الْجَلَّةِ الدَّهْرَاتِ^(١)

والتَّفْيُ أيضاً: الوَعِيدُ: يَقَالُ: أَتَانَا نَفْيُكُمْ، أَي وَعَيْدُكُمْ. وَاتَّقَى الشَّعْرَ وَوَرَقَ الشَّجَرِ، أَي تَسَاقَطَ.

والتَّفْيَةُ: السَّفَرَةُ يُؤْكَلُ عَلَيْهَا. وَمِنْهُ حَدِيثُ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ: «فَصَنَعَ لَنَا نَفْيَتَيْنِ يُشْرَشُرُ عَلَيْهِمَا الْأَقْطُ»^(٢). قَالَ أَبُو الْهَيْثَمِ: سَفَرَتَيْنِ مِنْ خَوْصِرٍ. وَقَالَ ابْنُ الْأَعْرَابِيِّ: التَّفْيَةُ وَالسَّهْمَةُ مَدَوْرٌ تُسَفُّ مِنْ خَوْصِ النَّخْلِ بِسْمِهَا النَّاسُ الْبُتَيْةَ.

فصل النون والقاف

ن ق ب:

قوله تعالى: ﴿فَنَنْبُوا^(٣) فِي الْبِلَادِ﴾ [ق: ٣٦] أَي طَوَّفُوا وَسَارُوا فِي نَقَوِبِهَا. وَهِيَ طَرُقُهَا. الْوَاحِدُ نَقَبٌ. وَيَقَالُ لَهَا الْمَنَاقِبُ أَيْضاً، وَأَنْشَدَ: [من الوافر]

١٦٨٩- لَقَدْ نَقَبْتُ فِي الْأَقَاقِي حَتَّى رَضِيتُ مِنَ الْغَنِيمَةِ بِالْإِيَابِ^(٤)

والتَّنْقِيبُ: الْبَحْثُ عَنِ الشَّيْءِ وَالتَّنْقِصُ لِأَثَارِهِ، وَمِنْهُ النَّقِيبُ لِأَنَّهُ يَنْقَبُ عَنْ أَحْوَالِ قَوْمِهِ وَيُفْتَشُّ عَلَيْهَا. قَالَ تَعَالَى: ﴿وَنَعْتَنَّا مِنْهُمْ اثْنِي عَشَرَ نَقِيباً﴾ [المائدة: ١٢] فَهُوَ فَعِيلٌ بِمَعْنَى فَاعِلٍ.

وَقَدْ نَقَبَ عَلَى قَوْمِهِ يَنْقَبُ نَقْباً وَنَقَابَةً. وَيَقَالُ: نَقَبَ، وَالتَّنْقَبُ: الطَّرِيقُ بَيْنَ جَبَلَيْنِ، وَجَمْعُهُ نِقَابٌ، نَحْوُ فَرْخٍ وَفَرَاخٍ. وَمِنْهُ الْحَدِيثُ: «أَنْتُمْ فَرَزَعُوا مِنَ الطَّاعُونَ فَقَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: أَرْجُو أَلَّا يَطْلُعَ عَلَيْنَا نِقَابُهَا»^(٥) أَي لَا يَطْلُعَ الطَّاعُونَ. نِقَابُ الْمَدِينَةِ،

(١) البيت للعامة في اللسان والتأ (نق). .

(٢) الفائق ١١٨/٣ والنهاية ١٠٠/٥ وغريب ابن الجوزي ٤٢٨/٢.

(٣) قرأ أبو عمرو وابن عباس والحسن وأبو حنيفة (فَنَنْبُوا) (الإنعاف ٣٩٨ والبحر المحيط ١٢٩/٨، وقرأ الحسن وأبو عمرو وأبو العالية (فَنَنْبُوا) السبعة ٦٠٧، وقرئت (فَنَنْبُوا) البحر المحيط ١٢٩/٨.

(٤) تقدم برقم (١١٣) في مادة (أوب) وهو في ديوانه ٩٩.

(٥) النهاية ١٠٢/٥ وغريب ابن الجوزي ٤٢٨/٢.

أي طرفها.

والمنقبة: طريق نافذة في الجبل، ثم استعير للفعل الكرم. ومنه: مناقب الكرماء وأهل الصلاح، عكس المثالب. والنقاب: ما تجعله المرأة على وجهها. وجمعه في القلة أنقبة، وفي الكثرة نقب. والناقبة: قرحة. والنقبة: ثوب كالإزار سمي بذلك لأنقبة تجعل فيها بكّة.

والمنقب: ما ينقب به الحائط، وسرّة الدابة، ومنه: نقب البيطار سرّة الدابة. وفي الحديث: «لا شفعة في فناء ولا طريق ولا منقبة»^(١) المنقبة: الطريق بين الدارين، وأصلها في الجبلين كما تقدم. والنقبة: أول الجرب يندو؛ وفي الحديث: «إن النقبة قد تكون بمشقر النعير»^(٢) وجمعها نقب. والنقبة أيضاً: اللون. والنقبة أيضاً: السراويل يجعل لها حجرة من غير ثقب ولا ساقين، فإن كان فيه ثقب وساقان فسراويل، وقد تقدم أنه الإزار والثكّة؛ ومنه الحديث: «ألستنا أمنا نقبتها»^(٣). والنقاب بمعنى المنقب وذكر الحجاج ابن عباس فقال: «ما كان إلا نقاباً»^(٤) أي عالماً بهائاً عن الأشياء.

ن ق ذ:

قوله تعالى: ﴿وَلَا هُمْ يُنْقَذُونَ﴾ [يس: ٢٣] أي لا ينجون ولا يتخلصون. يقال: أنقذته من كذا، أي خلصته منه. وقال بعضهم: الإنقاذ: التخليص من ورطة، ومنه قوله تعالى: ﴿وَكُنْتُمْ عَلَى شَفَا حُفْرَةٍ مِنَ النَّارِ فَأَنْقَذَكُمْ مِنْهَا﴾ [آل عمران: ١٠٣]. والنقذ كالنفض والقبط بمعنى المنقوض والمقبوض. وفرس نقيد: أخذ من قوم، لأنه خلص منهم، والجمع نقائد.

ن ق ر:

قوله تعالى: ﴿وَلَا يُظْلَمُونَ نَقِيراً﴾ [النساء: ١٢٤] النقيير: الوقيعة في ظهر النواة، ومنها تثبت النخلة، وهذا يضرب مثلاً في القلة، وفيه قول آخر: نقل عن ابن عباس أنه سئل

(١) الفائق ١٢٢/٣ والنهاية ١٠٢/٥ وغريب ابن الجوزي ٤٢٨/٢.

(٢) مستند أحمد ٣٢٧/٢.

(٣) غريب ابن الجوزي ٤٢٩/٢ والنهاية ١٠٢/٥.

(٤) الفائق ١٢٦/٣ والنهاية ١٠٣/٥ وغريب ابن الجوزي ٤٢٩/٢.

عن ذلك فوضع طرف إبهامه على باطن السبابة ثم نقرأ وقال: «هذا النقيير»^(١). وأصل
النقيير قرع الشيء المفضي إلى النقب. والمبغبار: ما ينقر به كمنقار الطائر، والحديدة التي
ينقر بها.

ويعبر به عن البحث، فيقال: نقرت عن الأمر. وعن الاختياب فقبيل: نقرته. وقالت
امراة لزوجها: مر بي على بني نظري ولا تمر بي على بنات نقرى^(٢)، أي مر بي على
الرجال الذين ينظرون إلي لا على النساء اللاتي يغتيبني. والنقيير أيضاً: ما ينقر من خشب
التخل ويُنبد فيه. وفي الحديث: «نهى عن النقيير والمزقت»^(٣).

وانقر عن كذا: أفلح عنه، ومنه قول ابن عباس: «ما كان الله لينقر عن قاتل
المؤمن»^(٤) أي ليقلع ويترك. قوله: ﴿فإذا نقر في الناقور﴾ [المدر: ٨] أي نفع في
الصور، والناقور: الصور.

وأصل إطلاق النقر على النفخ، وتسمية الصور ناقوراً، أي منفوخاً فيه، والله أعلم،
من قولهم: نقرت الرجل: إذا صوت له بلسانك، وذلك بأن تلصق بلسانك نفرة حنكك،
فشبّه النفخ بذلك.

ونقرت الرجل أيضاً: خصصته بالدعوة، كأنك نقرت له بلسانك مشيراً إليه. وتلك
الدعوة يقال لها النقرى، والدعوة العامة الجفلى. قال الشاعر: [من الرمل]

١٦٩٠ - نحن في المشتاة ندعو الجفلى لا نرى الآدب فينا ينشقى^(٥)
الآدب: صاحب المأدبة.

ن ق ص:

قوله تعالى: ﴿وقد علمنا ما تنقص الأرض منهم﴾ [ق: ٤] النقص: ضد الزيادة.

(١) الفائق ١/ ٣٨ والنهابة ٥/ ١٠٤.

(٢) المعجم ٣/ ٨٨١ واللسان (نقر).

(٣) أخرجه البخاري في العلم، باب (٢٥) حديث ٨٧، وفي الإيمان برقم ٥٣، ومسلم في الإيمان ١٧.
وفي النهاية ٥/ ١٠٤: النقيير: أصل النحلة ينقر وسطة، ثم ينبد فيه الصر، ويلقى عليه الماء ليصير
ليذاً مسكراً.

(٤) غريب ابن الجوزي ٢/ ٤٣٠، وروي في النهاية ٥/ ١٠٦ (لينقر).

(٥) البيت لطرفة، وتقدم في مادة (شتت).

وفي معنى الآية الكريمة وجهان: أحدهما ما ينقص من عددهم، والثاني ما تأكله من لحومهم وتمصه من دماهم. وأصل النقص في الأجرام، ويستعمل في المعاني أيضاً مجازاً، وبمعناه النقصان كالكفر والخسر والخسران. ويكون قاصراً ومتعدداً لواحد ولأثنين كزاد في ذلك كله. تقول: نقص المال، ونقصت زيداً مالاً، ونقصت المال.

ن ق ض:

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ نَفَقَتْ غُرُوبُهُمْ﴾ [النحل: ٩٢] النقص ضد الإبرام، وهو انتشار العقد من البناء والحيل والعهد. والنقص: امسئوض، وذلك في الشعر أكثر. والنقص كذلك وذلك في البناء أكثر، والنقص: البعير المهزول، والجمع في الجميع أنقاض.

والإنقاض في الكلام: التخالف، وأصله التخالف نفياً وإثباتاً من النقيضين، فإن النقيضين كل قضيتين متى صدقت إحداهما كذبت الأخرى. والنقيضان لا يجتمعان ولا يرتفعان، كقولك: زيد قائم، زيد ليس بقائم، مع اتحاد جهات مذكورة في غير هذا.

قوله تعالى: ﴿الَّذِي أَنْقَضَ ظَهْرَكَ﴾ [الشرح: ٣] قال ابن عرفة: أي أنقله حتى جعله نقضاً. وهو الذي اتعب السفر والعمل حتى ذهب لحمه. وقال الأزهري: أنقله حتى سمع نقيضه، أي صوته. قلت: الإنقاض: صوت لزجر القعود، وأنشد: [من الرجز]

١٦٩١ - أَعْلَمْتُهَا الْإِنْقَاضَ بَعْدَ الْقَرْقَرَةِ^(١)

وأنقضت الدجاجة: صوتت عند البيض. فجعل ما يسمع من صوت المفاصل إنقاضاً. إلا أن الراغب^(٢) قال: وحقيقة الإنقاض ليس الصوت، إنما هو انتقاضها في نفسها، يعني الدجاجة، لكي يكون فيها الصوت في ذلك الوقت. فعبّر عن الصوت به.

ن ق ع:

قوله تعالى: ﴿فَاثْرَنَ بِهِ نَعْمًا﴾ [العاديات: ٤] أي فاثارت الخيل العاديات بالمكان

(١) الرجز لشطاط الضبي في اللسان والتاج (شهير، قرر، نقض) وبلا نسبة في المقاييس ٤٧١/٥ وأساس البلاغة (نقض). وقيله: (رُبَّ عَجُولٍ مِنْ نَمِيرٍ شَهِيرَةٍ).

(٢) المفردات ٨٢٢.

غُبَاراً بِحَوَافِرِهَا. وَالتَّنْعُ: الْغُبَارُ أَيْضاً، وَانْشَدَ: [من الطويل]

١٦٩٢- كَانُ مَثَارُ التَّنْعِ فَوْقَ رُؤُوسِنَا وَأَسْيَافُنَا لَيْلٌ تَهَاوَى كَوَاكِبُهُ^(١)

والتَّنْعُ أَيْضاً: رَفَعَ الصَّوْتُ. وَمِنْهُ قَوْلُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ فِي نِسَاءِ يَبْكِينَ عَلَى خَالِدِ بْنِ الْوَلِيدِ: «مَا عَلَيْهِمْ أَنْ يَسْفِكْنَ مِنْ دُمُوعِهِنَّ مَا لَمْ يَكُنْ نَفْعٌ وَلَا لَفْلَقَةٌ»^(٢). وَانْشَدَ لِلْبَيْدِ بْنِ رَبِيعَةَ: [من الرمل]

١٦٩٣- لَمَعَى يَنْفَعُ صُرَاخٌ صَادِقٌ يُحْلِبُهَا ذَاتَ جَرَسٍ وَزَجَلٍ^(٣)

وَقِيلَ: مَعْنَاهُ: يَدُومُ وَيَثْبُتُ. وَقَالَ شَمِرٌ: التَّنْعُ هُنَا شَقُّ الْجُيُوبِ. وَانْشَدَ لِلْمُرَّارِ: [من الوافر]

١٦٩٤- نَقَعْنَ جَيُوبَهُنَّ عَلَيَّ حَيًّا وَأَعْدَدْنَ الْمَرَاثِيَّ وَالْعَوِيلَ^(٤)

والتَّنْعُ: أَيْضاً: النَّاقِعُ، وَهُوَ الْمُسْتَنْقَعُ. قَالَ الْهَرَوِيُّ: وَالْجَمْعُ انْقَعَّ. وَفِي الْمَثَلِ: «إِنْ فُلَانًا لَشَرَّابٌ نَاقِعٌ»^(٥)، يُضْرَبُ مَثَلًا لِمَنْ جَرَّبَ الْأُمُورَ وَخَبِرَ الطَّرِيقَ. وَأَصْلُهُ فِي الدُّلِيلِ، لِأَنَّهُ مَتَى مَهَرَ بِمَوَاضِعِ الْمَاءِ مَهَرَ بِمَعْرِفَةِ الطَّرِيقِ؛ قَالَ الْحِجَاجُ: «إِنْكُمْ يَا أَهْلَ الْعِرَاقِ لَشَرَّابُونَ عَلَيَّ بِالنَّقْعِ»^(٦). وَفِي حَدِيثِ الْمَوْلِدِ: «فَاسْتَقْبَلُوهُ مُتَنَقِّعًا لَوْنُهُ»^(٧)، أَيْ مُتَغَيَّرًا. يُقَالُ: انْتَقَعَ لَوْنُهُ، وَامْتَنَعَ، وَانْقَعَ، وَاسْتَنْقَعَ، وَانْتَمَعَ، وَانْتَمَعَ، وَانْتَمَعَ، وَانْتَمَعَ، وَانْتَمَعَ، أَيْ ذَهَبَ دُمُهُ.

والتَّنْقِيعُ: مَوْضِعٌ بِالْمَدِينَةِ حِمَاءُ عُمَرَ لِنَعِيمِ الْفِيءِ. وَفِي الْحَدِيثِ: «إِذَا اسْتَنْقَعَتْ نَفْسُ الْمُؤْمِنِ جَاءَهُ مَلَكُهُ»^(٨)، قَالَ شَمِرٌ: لَا أَعْرِفُهُ. قَالَ الْأَزْهَرِيُّ: أَيْ اجْتَمَعَتْ فِيهِ حَيَاتُهُ تَرِيدُ أَنْ تَخْرُجَ كَمَا يَسْتَنْقَعُ الْمَاءُ فِي قَرَارِهِ.

(١) البيت لبشار في ديوان المعاني ٦٧/٢.

(٢) الفائق ١٢٣/٣ والنهاية ١٠٩/٥ وغريب ابن الجوزي ٤٣٢/٢.

(٣) ديوانه ١٩١ واللسان والتاج (نقع).

(٤) البيت للمرار الفقعسي في ديوانه ٤٧٦ واللسان والتاج (نقع).

(٥) مجمع الأمثال ٣٠/١ وجمهرة الأمثال ٤٠/١ والمستقصى ١٣١/٢ وفصل المقال ١٥٢.

(٦) الفائق ١٢١/٣ وغريب ابن الجوزي ٤٣٢/٢ والنهاية ١٠٨/٥.

(٧) الفائق ١٢٦/٣ وغريب ابن الجوزي ٤٣٢/٢ والنهاية ١٠٨/٥.

(٨) النهاية ١٠٨/٥ وغريب ابن الجوزي ٤٣٢/٢.

ن ق م:

قوله تعالى: ﴿وَمَاتَقَمَرُوا مِنْهُمْ﴾ [التوبة: ٧٤] يقال: نَقَمْتُ الشيءَ وَنَقِمْتُهُ - بالفتح والكسر - أي كرهته، والفتح أَفْصَحُ. ولذلك لم يُقرأ قوله: ﴿هَلْ تَنْقِمُونَ﴾ [المائدة: ٥٩] إلا بالكسر^(١)، وقيل: نَقِمْتُهُ: أنكرته إمَّا باللسان أو بالعقوبة. والنَقْمَةُ والانتقامُ: العقوبة بإنكار. قال تعالى: ﴿فَلَمَّا أَتَيْنَا أَتَيْنَا نَقَمْتُمْ مِنْهُمْ﴾ [الزخرف: ٥٥] وَنَقَمْتُ عَلَيْهِ كَذَا: أنكرته عليه.

فصل النون والكاف

ن ك ب:

قوله تعالى: ﴿عَنِ الصَّرَاطِ لَنَا كِبُونَ﴾ [المؤمنون: ٧٤] أي عادلون. يقال: نَكِبَ عن كذا يَنْكِبُ نَكْبًا فهو ناكِبٌ: إذا عدَلَ عنه بِمَنْكِبِهِ. والمَنْكِبُ: مُجْتَمِعُ مَا بَيْنَ الْعَضِدِ وَالْكَتِفِ، والجمعُ مَنْكِبٌ. وقد اسْتَعْمِرَ ذَلِكَ لِلْأَرْضِ استعارةً الظهور لها في قوله تعالى: ﴿فَانْشُوا فِي مَنَاكِبِهَا﴾ [الملك: ١٥] ﴿مَا تَرَكَ عَلَى ظَهْرِهَا﴾ [فاطر: ٤٥]. وقيل: «في مَنَاكِبِهَا» في طُرُقِهَا، وقيل: جِبَالُهَا. وأصله ما ذكرته لك. وَمَنْكِبُ الْقَوْمِ: رَأْسُهُمْ، استعارةً من هذه الجارحة استعارةً الرَّأْسِ والوجه له في قولهم: هو رَأْسُ الْقَوْمِ وَوَجْهُ الْقَوْمِ، كاستعارة اليد للقاضي والوالي.

ولفلان على قومه نكابة ونقابة، أي عرافة. والآنكِبُ: المائل المنكب، وهو من الإبل ما يمشي إلى شق. والنُّكْبُ: داءٌ يَأْخُذُ في المنكب، ومنه استعير لكل ذاهب في نفس أو مال، فيقال: نُكِبَ فلانٌ، وأصابته نُكْبَةٌ. والنُّكْبَاءُ: كُلُّ رِبْعٍ هَبَّتْ بَيْنَ رِيحَيْنِ فَهِيَ نُكْبَاءٌ، لأنها عُدِلَتْ عن السَّهْبِ. ونكبت حوادث الدهر، قيل: هَبَّتْ عَلَيْهِ هُبُوبُ النُّكْبَاءِ. وَنُكِبَ عن الصواب تنكيباً. وَنُكِبَ كِنَانَتُهُ يَنْكُبُهَا، وَنُكِبَ - بالتخفيف - يَنْكُبُهَا نَكْبًا وَنُكُوبًا: إذا كَبُهَا فَأَخْرَجَ سَهَامَهَا. ومنه قوله الخبيث: «إن أمير المؤمنين نُكِبَ كِنَانَتُهُ فَعَجَمَ عِيدَانَهَا، فَوَجَدَنِي أَصْلَبُهَا عَوْدًا»^(٢) وَتَنْكَبَ فَرَسُهُ وَتُرْسُهُ، أي عُلِقَتْ فِي مَنْكِبِهِ.

(١) قرأ المطوعي وأبو حيوة والنخعي (تثنيون) الإنشاف ٢٠١ والبحر المحيط ٣/ ٥١٦.

(٢) يقصد المؤلف بالخبيث: الحجاج، وتقدم الحديث في نهاية مادة (ك ن ن).

ن ك ث :

قوله تعالى: ﴿فَمَنْ نَكَثَ فَإِنَّمَا يَنْكُثُ عَلَى نَفْسِهِ﴾ [الفتح: ١٠] النُّكْثُ والنُّقْضُ أخوان.

والنُّكْثُ: المنكوث، والجمع أنكاث. قال تعالى: ﴿من بعد قوة أنكاثاً﴾ [النحل: ٩٢]. واستعير النكث والنقض لعدم الوفاء بالعهد. قال تعالى: ﴿وإن نكثوا أيمانهم من بعد عهدهم﴾ [الثوبة: ١٢]. والنكيفة كالنقيضة، وهي كل خصلة ينكث فيها القوم وأنشد لطفرة بن العبد: [من الطويل]

١٦٩٥- وقربت بالقربى وجدك إني متى يك أمر للنكيفة أشهد^(١)

وفي حديث بعضهم: «كان يأخذ النكث من الطريق»^(٢) يعني الخيط الخلق من صوفٍ وشعر، لأنه ينكث ويُعاد.

ن ك ح :

قوله تعالى: ﴿ولا تنكحوا﴾^(٣) [البقرة: ٢٢١] النكاح لغة: المداخلة والاشتباك. ومنه: تناكحت الأشجار، أي تداخلت أغصان بعضها في بعض. ومنه قيل للوطء نكاح، ويطلق على العقد لأنه سببه. وقيل هو حقيقة فيهما، وقد جعله الراغب^(٤) حقيقة في العقد، مستعاراً في الوطء، فقال: أصل النكاح العقد، ثم استعير للجماع. قال: ومحال أن يكون في الأصل للجماع، ثم استعير للعقد، لأن أسماء الجماع كلها كنايات، لا مستباحهم ذكره كاستباح تعاطيه. ومحال أن يستعير من لا يقصد فحشاً اسم ما يستفهمونه لما يستحسنونه. وفيما قاله نظراً لبشاع لفظي الوطء والجماع في لسانهم، ومعناها مراد. على أن الوطء والجماع كنايتان عن الفعل المعروف، فإن حقيقة الوطء وطء الأرض ونحوها بالرجل. والجماع من الاجتماع والجمع.

ويدل على النكاح لغة التداخل قولهم: نكح الأرض المطر. قالوا: وكل نكاح ورد

(١) ديوانه ٣٥ واللسان والتاج (نكث).

(٢) الفائق ٣/ ١٣٤ والنهاية ١١٤/ ٥ وغريب ابن الجوزي ٤٣٥/ ٢ وهو من حديث عمر.

(٣) قرأ الأعمش (ولا تنكحوا المشركات) البحر المحيط ١٦٣/ ٢.

(٤) المفردات ٨٢٣.

في الكتاب العزيز فالمراد به العقد، إلا موضعاً واحداً وهو قوله: ﴿حَتَّى تَنْكِحَ زَوْجاً غَيْرَهُ﴾ [البقرة: ٢٣٠]. ليس المراد مجرد العقد بل لا بد من الوطء، وفيه نظر من حيث إنه يكون المعنى حتى تطل الزوجة زوجاً غيره. والوطء إنما ينسب للرجل لا للمرأة، فنقول: «تَنْكِح» هنا على بابهِ. ودل دليل آخر أنه لا بد من الوطء لقوله عليه الصلاة والسلام: لا حتى تَذَوِّي عُسَيْتَهُ وَيَذَوِّي عُسَيْتَكَ» الحديث^(١).

وقال أبو علي: فرقت العرب بين العقد والوطء بفرق لطيف؛ فإذا قالوا: نكح فلان فلاتة أو ابنة فلان أرادوا عقد عليها. وإذا قالوا: نكح امرأته أو زوجته فلا يريدون غير المجامعة. قلت: وهذا غير صحيح لظهوره بالقرينة. ومن ورود النكاح بمعنى العقد قول الشاعر: [من الطويل]

١٦٩٦- فلا تقرين جارة إن سبرها عليك حرام، فانكحن أو تأبدا^(٢)

أي فاعقد أو كن كالأوابد، ومن وروده بمعنى الوطء قول الشاعر: [من الكامل]

١٦٩٧- التاركين على طهر نساءهم والناكحين بشطى ذجلة البقرا^(٣)

وقيل: أصل النكاح لغة الملازمة. ومنه نكح المطر الأرض أي لزمها

ن ك د :

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِي خَبْتُ لَا يَخْرِجُ إِلَّا نَكَدًا﴾^(٤) [الاعراف: ٥٨] التكد: كل شيء أخرج إلى طالبه بتعسر. وناق نكداء: طليقة الدر صعبة الحلب. ورجل نكد ونكد. والتكد مصدر نكد ينكد نكدًا: إذا عسر. ونكدت عليه عيشته: عسرته عليه. ويقال: امرأة نكداء ونساء نكدي: إذا حصل عندهن نكد. وأنشد لكعب بن زهير: [من البسيط]

١٦٩٨- شد النهار ذراعاً عيطل نصف قامت فجاءن بها نكد متاكيل^(٥)

(١) تقدم الحديث في مادة (عسل).

(٢) البيت للأعشى في ديوانه ١٨٧ واللسان والتاج (نكح).

(٣) البيت للجاشي في التاج (كوف) ومعجم البلدان (كوفة) وللفرزدق في ديوان الادب ١٥١/٢ وليس في ديوانه.

(٤) قرأ أبو جعفر (نكدًا)، وقرأ ابن محيص وطلحة (نكدًا) الإنحاف ٢٢٦.

(٥) ديوانه ١٧.

جعلهُنَّ نُكْدًا لما اصابهُنَّ من فقد اولادِهِنَّ

ن ك ر :

قوله تعالى: ﴿ فَلَمَّا رَأَىٰ أَيْدِيَهُمْ لَا تُصِلُ إِلَيْهِ نُكْرَهُمْ ﴾ [هود: ٧٠] يقال: نُكِرْتُ الشيءَ وانكركته، فإنا ناكسٌ منكراً، وهو منكورٌ ومنكَّرٌ. والإنكارُ ضدُّ العرفانِ. قال الراغب^(١): وأصله أن يردَّ على القلب ما لا يتصوره، وذلك ضربٌ من الجهل. قال تعالى: ﴿ فَلَمَّا رَأَىٰ أَيْدِيَهُمْ لَا تُصِلُ إِلَيْهِ نُكْرَهُمْ ﴾ ﴿ فَعَرَفَهُمْ وَهُمْ لَهُ مُنْكَرُونَ ﴾ [يوسف: ٥٨]. قلت: ونلاوة الآية بعدَ هذا القول لا تليق أن تكون مثلاً له، لأن الأنبياء لا توصف بالجهل البتَّة، وإنما قصدت نلاوة الآية لتضمينها لفظَ المادة فقط. قال: ويستعمل ذلك مُنْكَراً باللسان وسببُ الإنكار باللسان كالإنكار بالقلب، لكنَّ رُشماً يُنْكَرُ باللسان الشيءَ وصورته في القلب حاصلة، ويكون ذلك كاذباً. قال: وعلى هذا: ﴿ يَعْرِفُونَ نِعْمَةَ اللَّهِ ثُمَّ يُنْكِرُونَهَا ﴾ [التحل: ٨٣] قال: والمُنْكَرُ كلُّ شيءٍ تحكم العقولُ الصحيحة بقبحه، أو تتوقفُ على استقباحه العقولُ، وتَحْكُمُ بقبحه الشرعة. وإلى هذا قصد بقوله: ﴿ الْآمِرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّاهُونَ عَنِ الْمُنْكَرِ ﴾ [التوبة: ١١٢].

وتنكيرُ الشيء من حيث المعنى جعله بحيث لا يُعرف. قال تعالى: ﴿ نَكُرُوا لَهَا عَرَشُهَا ﴾ [النمل: ٤٦] وتعريفه: جعله بحيث يُعرف، واستعمال ذلك في عبارة النحويين هو أن يُجعل الاسم على صيغة مخصوصة. انتهى.

قلت: يعني التعريف عند النحويين كذا، وأراد بالصيغة إطلاقه على ذات مخصوصة. والنكرة عندهم ما وقع شائعاً في جنسه كرجلٍ. والمعروف ما وقع خاصاً. وإنما قلنا: ما وضع ليدخل نحو شمسٍ وقمرٍ في النكرات، ونحو زيدٍ وعمرٍ في المعارف كما حَقَّقْنَاهُ في غير هذا. وقال مجاهدٌ في قوله: ﴿ نَكُرُوا لَهَا عَرَشُهَا ﴾ أي غيروه أتعرفه أم لا؟ ومعنى قولهم: انكرتُ على فلان، أي فعلتُ به فعلاً يردُّه. قوله تعالى: ﴿ فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرِ ﴾ [الحج: ٤٤] نكيرٌ مصدر بمعنى الإنكار كالنذير.

قوله: ﴿ وَمَا لَكُمْ مِنْ نَكِيرِ ﴾ [الشورى: ٤٧] أي لا تقدرون على أن تُنْكروا

ذُنُوبِكُمْ. وقيل: مَا لَكُمْ مِنْ يُنْكِرُ عَلَيْنَا مَا نَفْعَلُ بِكُمْ كَقَوْلِهِ: ﴿مَنْ وَلِيَ وَلَا نَصِيرَ﴾ [التوبة: ٧٤]. قوله تعالى: ﴿إِنْ أَنْكَرَ الْأَصْوَاتُ﴾ [لقمان: ١٩] أي أَقْبَحَهَا. وَمِنْهُ وَجْهُ مُنْكَرٌ، أي قَبِيحٌ يُنْكِرُهُ مَنْ رَأَاهُ وَيَشْمَعُهُ مِنْهُ. وفي الحديث: «إِنَّهُ لَمْ يُنَاكِزْ أَحَدًا قَطُّ إِلَّا كَانَتْ مَعَهُ الْأَهْوَالُ»^(١) أي يَحَارِبُ. وَالْمُنَاكِزَةُ: الْمُحَارَبَةُ، لِأَنَّ كُلَّ فَرِيقٍ مُخَادِعُ الْآخَرِ. قَالَ الرَّاعِبُ^(٢): وَاسْتَعْمَلَ الْمُنَاكِزَةَ لِلْمُحَارَبَةِ. وَمَعْنَى «إِلَّا كَانَتْ مَعَهُ الْأَهْوَالُ» كَقَوْلِهِ: «نُصِرْتُ بِالرُّعْبِ»^(٣).

وَالنُّكْرُ، بِفَتْحِ الْفَاءِ: الدَّهَاءُ. وَبِضْمِهَا: الشَّيْءُ الْمُنْكَرُ. وَقَدْ قُرِئَ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿إِلَى شَيْءٍ نُّكْرٍ﴾ [القمr: ٦] بِالْوَجْهِينِ^(٤)، أَعْنَى ضَمُّ الْعَيْنِ وَسُكُونُهَا مَعَ ضَمِّ الْفَاءِ فَقَط. قَالَ الرَّاعِبُ^(٥): وَالنُّكْرُ: الدَّهَاءُ وَالْأَمْرُ الصَّعْبُ الَّذِي لَا يُعْرَفُ. وَقَدْ نَكَّرَ نَكَارَةً، وَفِي الْحَدِيثِ: «أَتَاهُ مُلْكَانِ مُنْكَرٌ وَنَكِيرٌ»^(٦) الْمَشْهُورُ كَسَرُ كَافِ مُنْكَرٍ، سَمِيًّا بِذَلِكَ لِإِنْكَارِهِمَا غَالِبَ الْخَلْقِ، أَوْ لِأَنَّ كُلَّ أَحَدٍ يَفْزَعُ مِنْهُمَا إِلَّا مَنْ عَصَمَهُ اللَّهُ وَثَبَّتَهُ.

ن ك س:

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَلَوْ تَرَى إِذِ الْمَجْرُمُونَ نَاكِسُو رُؤُوسِهِمْ﴾ [السجدة: ١٢] أَيْ مُسِيلُوها مُطْرَقِينَ ذُلًّا وَخَجَلًا. وَاصِلُ النُّكْسِ الْقَلْبُ. وَهُوَ أَنْ يُجْعَلَ أَعْلَاهُ أَسْفَلُهُ، بَانَ تُجْعَلُ رَجُلًا الْإِنْسَانُ إِلَى فَوْقِ وَرَأْسِهِ إِلَى تَحْتِهِ. فَبُولَغَ فِي وَصْفِ الْمَجْرُمِينَ بِذَلِكَ. وَيجوزُ أَنْ يَكُونُوا كَذَلِكَ حَقِيقَةً.

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿ثُمَّ نَكَّسُوا»^(٨) عَلَى رُؤُوسِهِمْ﴾ [الأنبياء: ٦٥] أَيْ قَلَبُوا. وَهُوَ عِبَارَةٌ عَنْ اخْتِلَاطِ عَقُولِهِمْ وَأَذْهَانِهِمْ. قَالَ الْفَرَاءُ: أَيْ رَجَعُوا عَمَّا عَرَفُوا مِنَ الْحَقِّ لِإِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ

(١) الحديث لأبي سفيان في غريب ابن الجوزي ٤٣٥/٢ والفائق ١٢٨/٣ والنهاية ١١٤/٥.

(٢) المفردات ٨٢٤ (واستصيرت المناكرة).

(٣) أخرجه البخاري في التيميم برقم ٣٢٨، ومسلم في المساجد ٥٢١.

(٤) قرأ ابن كثير والحسن وشبل (نُكْرٌ) النشر ٢١٦/٢، وقرأ مجاهد وقتادة وزيد بن علي (نُكْرٌ) البحر المحيط ١٧٥/٨.

(٥) المفردات ٨٢٤.

(٦) أخرجه مسلم برقم ٢٨٧٠، وعارضة الأحوذى ٢٩١/٤.

(٧) قرأ زيد بن علي (نَكَّسُوا رُؤُوسَهُمْ) البحر المحيط ٢٠١/٧.

(٨) قرأ هشام وأبو حيوة وابن مقسم (نَكَّسُوا)، وقرأ رضوان (نَكَّسُوا) البحر المحيط ٣٢٥/٦.

السلام. وقال الأزهري: أي ضلّوا.

وأصل النكس أيضاً العود. ومنه نكس المريض، وهو أن يعود إلى مرضه بعد إفاقته منه. والنكس: الدئي من الرجال، وأصله السهم الذي انكسر قوفه، فجعل أعلاه أسفله، قوله: ﴿ومن نعمة ننكسه في الخلق﴾ [يس: ٦٨] أي نرده إلى حالة الضعف كما كان حال الصغر لقوله ﴿ومنكم من يرد إلى أرذل العمر﴾ [النحل: ٧٠] ولذلك يصير عقله كعقل الأطفال، وكذا قوفه وأكله. وهذا أمر مشاهد. ومثله: ﴿ثم ردّناه أسفل سافلين﴾ [التين: ٥].

وقرأ: «ننكسه» مخففاً ومشدداً^(١)، إلا أن الاخفش قال: لا يكاد يقال: نكسته - بالتشديد - إلا لما يُقْلَبُ، فيجعل رأسه أسفله. وقد حقّقنا هذا الحرف وقراءاته في غير هذا. ويقال: رجل ناكس، ورجال ناكسون، وشذّ جمعه على نواكس. وأنشد: [من الكامل]

١٦٩٩ - وإذا الرجال أتوا يزيد رأيهم خضع الرقاب نواكس الأبصار^(٢)

يُروى نواكسي - بالياء - على أنه جمع تصحيح لجمع التكسير. ويروى نواكس - بفتح السين - على أنه جمع تكسير فقط. ومثله في الشذوذ فوارس. وفي حديث ابن مسعود: «وقيل له في رجل يقرأ القرآن منكوساً»^(٣) قال أبو عبيد: وجهه عندي أن يبدأ من آخر القرآن؛ من المعوذتين، ثم يرتفع إلى البقرة كنحو ما يتعلّم الصبيان. وهذا قريب، ولا يجوز أن يفهم أنه يقرأ من آخر سورة إلى أولها، وهذا ما لا يجوز بوجه.

ن ك ص:

قوله تعالى: ﴿نكص على عقبيه﴾ [الأنفال: ٤٨] أي رجع إلى ورائه يمشي القهقري. ومثله قوله تعالى: ﴿وكنتم على أعقابكم تنكصون﴾^(٤) [المؤمنون: ٦٦]. ولا يكاد يقال إلا مع لفظ المعقب. وقيل: النكوص: الإحجام عن الشيء وعدم الإقبال.

(١) قرأ ابن كثير ونافع والكسائي وعاصم وخلف (تنكسه) الإتحاف ٣٣٦ والنشر ٣٥٥/٢، وقرئت (تنكسه) الكشف ٣٢٩/٣.

(٢) البيت للفرزدق في ديوانه ٣٧٦ واللسان (نكس، خضع) وشرح المفصل ٥٦/٥.

(٣) الفائق ١٢٩/٣ وغريب ابن الجوزي ٤٣٦/٢ والنهاية ١١٥/٥.

(٤) قرأ علي بن أبي طالب (تنكصون) البحر المحيط ٤١٢/٦.

عليه، وإن لم يكن بهذه الكيفية الخاصة، لكن متى ذكر مع العقب، وأريد به الحقيقة لزم أن يمشي إلى ورائه الفهقرى كما تقدم.

ن ك ف :

قوله تعالى: ﴿لَنْ يَسْتَكْفَرَ الْمَسِيحُ﴾ [النساء: ١٧٢] الاستكفار: الاستكبار والافتقار من الشيء. يقال: نكفت من كذا واستنكفت منه. وأصله من نكفت الشيء: إذا نحيت. والنكف: تنحية الدمع عن الخد بالإصبع. وانكفته: نزحته عما يستكف منه. ومنه الحديث: «وسئل عن سبحانه الله، فقال: إنكاف الله من كل سوء»^(١). وفي الحديث: «فانكف العرق عن جبينه»^(٢) أي انقطع، ماخوذاً من نكفت الدمع كما تقدم. وفي حديث آخر: «جاء جيش لا ينكف آخره»^(٣) أي لا ينقطع.

ن ك ل :

قوله تعالى: ﴿إِنْ لَدُنْهَا أَتْكَالٌ﴾ [المزمل: ١٢] أي قيوداً. واحده نكل نحو جمل وأجمال. وأصل ذلك من نكل، أي منع، لأن القيود يمنع من المشي. ومنه: نكلت به، أي فعلت به، فعلاً يمنع غيره من الوقوع في فعله. والتكول عن اليمين: الامتناع منه. والنكل أيضاً: اللجام الثقيل، لأنه يمنع الدابة من الجماع.

ويقال: نكل عن الأمر ينكل كعلم يعلم، ونكل ينكل كفستك يفتك. قوله: ﴿فجعلناها نكالاً﴾ [البقرة: ٦٦] أي جعلناها العقوبة، أو المسخة، أو القرية المعاقبة، أو الطائفة منعاً لمن تقدمها أو تأخر عنها أن يرتكبوا مثل ما ارتكبوا. وقال الأزهري: النكال: العذاب. قوله: ﴿والله أشد بأساً وأشد تنكيلاً﴾ [النساء: ٨٤] أي تعذيباً عذاباً يمنع الغير من الذنب.

وانكلت الرجل عن حاجته: دفعته عنها، من أنكلت الحجر: إذا دفعته. وفي الحديث: «مضر صخرة الله التي لا تنكل»^(١) أي لا تندفع عما سلطت عليه. وفيه «إن الله يحب النكل على النكل». قيل: وما ذلك؟ قال: الرجل القوي المجرب المبدئ المعيد

(١) الفائق ١٢٧/٣ وغريب ابن الجوزي ٤٣٦/٢ والنهاية ١١٦/٥.

(٢) النهاية ١١٦/٥.

(٣) الفائق ٢٤٢/١ وغريب ابن الجوزي ٤٣٦/٢ والنهاية ١١٦/٥.

(٤) الفائق ١٢٨/٣ وغريب ابن الجوزي ٤٣٦/٢ والنهاية ١١٧/٥.

على الفرس المجرب المبدئ المعيد^(١)، وفيه أيضاً: «مِنْ غَيْرِ تَكْلِيلٍ فِي قَدَمٍ وَلَا وَهْنٍ فِي عِزْمٍ»^(٢). التَّكْلِيلُ: الْجَبِينُ.

[ن م ر ق] :

قوله تعالى: ﴿وَنَمَارِقُ مَصْفُوفَةٌ﴾ [الغاشية: ١٥].

فصل النون والميم

ن م ل :

قوله تعالى: ﴿قَالَتْ نَمْلَةٌ﴾ [النمل: ١٨]. النَّمْلَةُ واحد النمل، وهو هذا الحيوان المعروف يقع على الذكر والأنثى، ويُفَرَّقُ بَيْنَ الْمَذْكَرِ وَالْمُوْثِ بِالْوَصْفِ نَحْوُ: نَمْلَةٌ أَنْثَى وَنَمْلَةٌ ذَكَرٌ كَمَا ذَكَرْنَا. وحضر أبو حنيفة رحمه الله تعالى مجلس فتاة بالكوفة وهو يقول: سَلُونِي مَا شِئْتُمْ. فقال أبو حنيفة لبعض الحاضرين: سَلُهُ عَنِ النَّمْلَةِ الَّتِي كَلِمَتُ سَلِيمَانَ مَا كَانَتْ؟ ذَكَرًا أَمْ أَنْثَى؟ فسأله فمكَّع. فقيل لابي حنيفة فقال: أَنْثَى. فقيل له: مِنْ أَيْنَ عَلِمْتَ؟ فقال: مِنْ تَانِيثٍ فَعَلَهَا، وَتَانِيثُ فَعَلَهَا بِالتَّاءِ، وَهُوَ حَسَنٌ جَدًّا وَإِنْ كَانَ بَعْضُهُمْ أَبَدَى فِيهِ بَحْثًا لَا يَظْهَرُ كَمَا بَيَّنَّاهُ فِي مَوْضِعِهِ.

وفي الحديث: «نَهَى عَنْ قَتْلِ أَرْبَعٍ، مِنْهَا النَّمْلَةُ»^(٣). قال الحرابي: النَّمْلَةُ مَا كَانَ لَهَا قَوَائِمٌ، وَأَمَّا الصُّغَارُ فَهِيَ الذَّرُّ. وقال الأزهري: الْجَعْبِيُّ: الذَّرَّةُ الْحُمْرَاءُ، وَالْحَبِشِيُّ الذَّرَّةُ السُّودَاءُ. وَالنَّمْلَةُ: قُرْحَةٌ تَخْرُجُ بِالْجَنْبِ. قَالَ الْأَصْمَعِيُّ وَغَيْرُهُ: تَشْبِيهًا بِالنَّمْلِ. وَهِيَ أَيْضًا شَقٌّ فِي الْحَافِرِ. وَمِنْهُ: فَرَسٌ نَمِلٌ الْقَوَائِمِ. وَبِاسْتِعَارِ ذَلِكَ لِلنَّمِيمَةِ لِدَبِيبِهِ، فَيُقَالُ: هُوَ نَمِلٌ، وَذُو نَمْلَةٍ، وَمُنْمَلٌ وَنَمَالٌ. وَانْشَدَ [مِنْ الْمُتَقَارِبِ]

١٧٠ - وَلَسْتُ بِذِي تَرْبٍ فِيهِمْ وَلَا مُنْمِشٍ مِنْهُمْ مُنْمِلٌ^(٤)

وقيدَ الهروي ذلك فقال: وَأَمَّا النَّمْلَةُ بضم النون فهي النَّمِيمَةُ. وَتَنْمِلُ الْقَوْمُ: تَفَرَّقُوا

(١) الفائق ١٢٧/٣ وغريب ابن الجوزي ٤٣٧/٢ والنهاية ١١٧/٤.

(٢) الفائق ٣٨٩/١ والنهاية ١١٧/٥ والحديث لعلي.

(٣) غريب ابن الجوزي ٤٣٨/٢ والنهاية ١٢٠/٥.

(٤) البيت دون نسبة في اللسان (نمش، نمس) والناج (نمش) وتهذيب اللغة ٢١/١٣ ورواية صدره: (وما كنت ذا ترب فيهم).

تفرّق النمل بعد تجمعهم. وفي المثل: «هو أجمع من نملة»^(١) والأُنملة: طرف الإصبع. قال تعالى: ﴿عَصُوا عَلَيْكُمْ الْأَنْمَالَ مِنَ الْغَيْظِ﴾ [آل عمران: ١١٩]. وهو مثل في شدة الغَيْظِ بالتَّندُم /

ن م م:

قوله تعالى: ﴿مَشَاءَ بِهِمْ سِيمٍ﴾ [القلم: ١١]. التَّسِيمُ والنَّمُ: إظهار الحديث. والهميمة: الوشاية بالرجل والسعي به. ورجلٌ نَمَامٌ، أي ينقل الحديث المؤذي. يقال: نَمَّ عليه يَنُمُ ويَنُمُ نَمًا فهو نَمَامٌ ونَمُومٌ. قيل: وأصل التَّهميمة الهمس والحركة الخفيفة. قال الراغب: (٢) ومنه: أسكت الله نأجته، أي ما يَنُمُ من حركته. والنَمَامُ: نبت ذو رائحة طيبة. قيل: سُمِّيَ بذلك لأنه يَنُمُ عليه رائحته. والتَّهميمة: خطوط امتقاربة، وذلك لقلة الحركة في كتابته من كاتبه، واستعير ذلك للوشى والتزويق، فقيل: ثوبٌ مُتَمَمٌ.

فصل النون والهاء

ن ه ج:

قوله تعالى: ﴿شَرَعًا وَمِنْهَا جَآءُ﴾ [المائدة: ٤٨]. المَنَهاجُ: الطريق الواضح، وكذلك المَنَهِجُ. ويستعار ذلك للدين والأمر كاستعارة الطريق والمذهب لذلك. والنَهْجُ أيضاً: الطريق. وقد نهج الأمر وأنهج: اتضح. ومنه نهج الثوب وأنهج، أي بان فيه أثر البلى، وقد أنهجه البلى، وأنشد: [من الرجز]

١٧٠١- يا صاح ما هاجَ الدُمُوعُ الذُّرُفَا^(٣)

١٧٠٢- مِن طَلَرٍ كَالْأَتْحَمِي أَنَهَجَا^(٤)

أي خلق ودرس. وفي الحديث: «ضربة حتى أنهج»^(٥) أي وقع عليه الرُّبُوبُ. ومنه

(١) مجمع الأمثال ١/١٨٨ وجمهرة الأمثال ١/٣٣٤ والدرة الفاخرة ١/١٢١.

(٢) المفردات ٨٢٥.

(٣) الرجز للعجاج في المغزاة ٣/٤٤٣ (هارون) والكتاب ٤/٢٠٧ وشرح أبيات مسبوته ٢/٣٥٢ والمقاصد النحوية ١/٢٦١.

(٤) الرجز للعجاج في الخصائص ١/١٧١ والكتاب ٤/٢٠٧ وشرح أبيات مسبوته ٢/٣٥١ وشرح المفصل ١/٦٤ والناج (بلى).

(٥) الفائق ٣/١٣٨ وغريب ابن الجوزي ٢/٤٤٤ والنهاية ٥/١٣٤.

حديث عائشة أيضاً: «فقداني وإني لأنهَجُ»^(١) أي أُرَبو وأتنفس. يقال: نهَجَ ونهَجَ. ومنه: «نهَجَ بين يديه عليه الصلاة والسلام حتى قُضِيَ»^(٢). ومنه قول الناس: به نهَجَ، أي تنفس قوي.

ن ه ر:

قوله تعالى: ﴿فِي جَنَّاتٍ وَنَهَرٍ﴾ [القمر: ٥٤] النهر: أصله الشق الواسع الذي يجري فيه الماء، من: نَهَرْتُ الشيء، أي شققته شقاً واسعاً. ثم تجوز به عن الماء الجاري فيه للمجاورة. قوله: ﴿تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾ [النساء: ٥٧] مجازاً إما بإسناد الجري إلى المكان مجازاً أو بإسناده للماء إطلاقاً لاسم المحل على الحال. وقُرئ: ﴿وَفِي جَنَّاتٍ وَنَهَرٍ﴾ بضم نين،^(٣) فقليل: جمع نَهَرٍ بالسكون نحو سَقَفٍ وسَقَفٍ، ورهن ورهن. وقيل: هو جمع نَهَارٍ بكسر النون. وقال: ثعلب: نَهَرٌ جمع نَهَرٍ، وهو جمع الجمع للنهار، وفيه نظراً؛ فلو جعل النهر جمعاً للنهار لكان أقرب، نحو جِمارٍ وحُمُرٍ. وقال بعضهم: «في جَنَّاتٍ وَنَهَرٍ»: في ضياء لا ظلمة فيها لأن الجنة لا ليل فيها، إنما فيها نور يتلأل. قلت: ويكون ذلك جمع نهار نحو قَذَلٍ وقَذَالٍ. وقيل له نهارٌ مجازاً، لأن النهار عبارة عن مدة طلوع الشمس إلى غروبها، وليس ذلك في الجنة.

قوله: ﴿وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ خِلْفَةً﴾ [الفرقان: ٦٢] سُمي النهار نهاراً لتساع الضوء فيه بخلاف طلوع الشمس. وهو عند بعضهم من الطلوع إلى الغروب بخلاف اليوم؛ فإنه من طلوع الفجر إلى الغروب. وعند العامة لا فرق بين اليوم والنهار. قال الراغب: (١) والنهار: الوقت الذي ينتشر فيه الضوء، وهو في الشرع ما بين طلوع الفجر إلى غروب الشمس. وفي الأصل ما بين طلوع الشمس إلى غروبها. وقيل به البيات في قوله: ﴿بَيَاتاً﴾ [الأعراف: ٤]. والنهار أيضاً فرح الحباري. والنهر الملازم للسير بالنهار، وأنشد: [من الرجز]

(١) الفائق ١٢٨/٢ وغريب ابن الجوزي ٤٤٤/٢ والنهاية ١٣٤/٥.

(٢) النهاية ١٣٤/٥ وغريب ابن الجوزي ٤٤٤/٢.

(٣) قرأ ابن محيصن والأعمش وأبو نعيم وأبو مجلز (ونهر)، وقرأ الأعرج ومجاهد وحמיד وأبو السمال

(ونهر) البحر المحيط ١٨٤/٨ والإنصاف ٤٠٥.

(٤) المفردات ٨٢٦.

١٧٠٣ لَسْتُ بِلَيْلِي وَلَكِنِّي نَهَرٌ لَا أَذِلُّجَ اللَّيْلِ وَلَكِنْ أَهْتَكِرُ^(١)

وَنَهَرْتُ الدَّمَ: أَسْلَته. وفي الحديث: «مَا أَتَهَرَ الدَّمُ»^(٢) أي أجراه. وانشد لقيس:
[من الطويل]

١٧٠٤ مَلَكْتُ بِهَا كَفِّي فَأَنهَرْتُ فَفَقَهَا يَرَى قَائِمٌ مِنْ دُونِهَا مَا وَرَاءَهَا^(٣)

وَالْمَنهَرَةُ: فُضَاءٌ بَيْنَ الْبُيُوتِ لِاتِّسَاعِهَا تُلْقَى فِيهَا الْقُمَامَاتُ. ومنه الحديث: «إِنْ قَتِيلًا وَجَدَ بِخَيْرٍ فِي مَنهَرَةٍ»^(٤). وَنَهَرْتُ وَأَنهَرْتُ: زَجَرْتُ زَجْرًا بِلَفْظَةٍ قَالَ تَعَالَى: ﴿وَأَمَّا السَّائِلَ فَلَا تَنْهَرْ﴾ [الضحى: ١٠]. وفي الحديث: «فَانْتَهَرُوا مَنهَرًا فَأَخْتَبُوا فِيهِ»^(٥) هُوَ خَرْقٌ فِي الْحَصَنِ نَافِذٌ يَدْخُلُ مِنْهُ الْمَاءُ.

وَيُقَالُ: نَهَرْتُ وَنَهَرْتُ، بِالسُّكُونِ وَالْفَتْحِ وَهُوَ أَفْصَحُ نَحْوُ الشَّعْرِ وَالشَّعْر. قِيلَ: وَهُوَ مَطْرَدٌ فِي كُلِّ مَا كَانَ مَفْتُوحَ الْفَاءِ وَسَطُهُ حَلَقٌ، أَيْ جَوَازُ السُّكُونِ.

ن ه ي:

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿إِنْ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّأُولِي النُّهَى﴾ [طه: ٥٤]. النُّهَى جَمْعُ نُهْيَةٍ: وَهُوَ الْعَقْلُ: لِأَنَّهُ يَنْهِي صَاحِبَهُ عَنِ ارْتِكَابِ الْقَبِيحِ. وَقِيلَ: لِأَنَّهُ يَنْتَهِي إِلَى رَأْيِهِ وَاخْتِيَارَاتِهِ. وَالنُّهْيُ: الزَّجْرُ عَنِ الشَّيْءِ. وَقِيلَ: هُوَ طَلَبُ تَرْكِ الْمُنْتَهَى عَنْهُ. وَقِيلَ: طَلَبُ كَفٍّ، وَهِيَ مِتْقَابَرَةٌ. وَقَالَ بَعْضُهُمْ: هُوَ مِنْ حَيْثُ الْمَعْنَى لَا فَرْقَ بَيْنَ أَنْ يَكُونَ بِالْقَوْلِ أَوْ بِغَيْرِهِ، وَمَا كَانَ بِالْقَوْلِ لَا فَرْقَ بَيْنَ أَنْ يَكُونَ بِلَفْظَةِ الْفَعْلِ نَحْوُ اجْتَنَبَ كَذَا، أَوْ بِلَفْظَةِ لَا تَفْعَلْ. وَمِنْ حَيْثُ الْلَفْظُ هُوَ قَوْلُهُمْ: لَا تَفْعَلْ كَذَا، فَإِذَا قِيلَ: لَا تَفْعَلْ كَذَا فَهُوَ نَهْيٌ مِنْ حَيْثُ الْلَفْظُ وَالْمَعْنَى جَمِيعًا كَقَوْلِهِ: ﴿وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ﴾ [البقرة: ٣٥]

(١) الرجز بلا نسبة في اللسان (نهر، ليل، والتاج (نهر، غني) والاساس (نهر) والكتاب ٣/ ٣٨٤ ونوادير أبي زيد ٢٤٩.

(٢) أخرجه البخاري في الشركة، باب (٣) حديث ٢٣٥٦، ومسلم في الاضاحي ١٩٦٨ (ما أنهر الدم، وذكر اسم الله عليه فكلوه).

(٣) البيت لقيس بن الخطيم في ديوانه ٤٦ وديوان الادب ٢/ ٣٠١ وشرح الحماسة للمسزوقي ١٨٤ واللسان والتاج (نهر، ملك).

(٤) غريب ابن الجوزي ٢/ ٤٤٥ والنهاية ٤/ ٣٦٧.

(٥) الفائق ٢/ ٢٩١ والنهاية ٤/ ٣٦٦، ١٣٥/٥ وغريب ابن الجوزي ٢/ ٤٤٥.

قوله تعالى: ﴿وَنَهَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوَىٰ﴾ [النازعات: ٤٠] ليس معناه أن تقول لها: لا تفعل، بل معناه: تركه لارتكاب المنهيات وقمعها عن شهواتها ودفعها عن رغباتها. قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ﴾ إلى قوله: ﴿وَيَنْهَىٰ عَنِ الْفَحْشَاءِ﴾ [النحل: ٩٠] أي بحث على فعل الخير ويزجر عن فعل الشر. قوله: ﴿وَأَنَّ إِلَىٰ رَبِّكَ الْمُتَتَّبِعِ﴾ [النجم: ٤٢] أي نهاية الأمور، كقوله: ﴿وَالِيهِ الْمَصِيرُ﴾ [التغابن: ٣]. قال بعض الأئمة: إذا انتهت الكلام إلى الله عز وجل فانتهوا.

قوله: ﴿سُدْرَةُ الْمُتَنَبِّئِ﴾ [النجم: ١٤] أي التي تنتهي إليها أعمال العباد. وقيل: هي التي ينتهي إليها، فلا تجاوز. وفي الحديث: «أنه أتى على نهي من ماء»^(١) النهي بفتح النون وكسر هاء وسكون الهاء، موضع يجتمع فيه الماء كالغدير، سمي بذلك لأنه يحجز الماء أن يفيض منه. قوله: ﴿فَانتَهَىٰ فَلَهُ مَا سَلَفَ﴾ [البقرة: ٢٧٥]. الانتهاء: الانزجار عما نهي عنه لأنه مطاوع نهيه. ومنه قوله تعالى: ﴿إِنْ يَنْتَهُوا^(٢)﴾ [الأنفال: ٣٨] ﴿فَهَلْ أَنْتُمْ مُنْتَهُونَ﴾ [المائدة: ٩١] ولما سمعها عمر قال: «يا رب انتهينا». ومن ثم قالوا: إن الاستفهام هنا بمعنى الأمر، كأنه قال: انتهوا.

والإنهاء في الأصل إبلاغ النهي، ثم تُعروف في كل إبلاغ حديث، نهياً كان أو أمراً أو خبراً. ومنه: انتهيت إليه خبر كذا. ونهاية الشيء: آخره. وقولهم لرجل: ناهيك من رجل، أي لكفايته. كأنه ينهاك عن طلب غيره. وناقته نهية: تناهت سبناً، تنهى الإنسان، أي يطلب غيرها لسببها.

ونهاء النهار: ارتفاعه. وتنهية الوادي: حيث ينتهي إليه (السيل)^(٣).

فصل النون والواو

ن وأ:

قوله تعالى: ﴿مَا إِنْ مَفَاتِحُ^(٤) لَنْتَوُا بِالْعُسْبَةِ﴾ [القصص: ٧٦] أي لتنهض.

(١) الفائق ١٣٨/٣ والنهاية ١٣٩/٥ وغريب ابن الجوزي ٤٤٧/٢.

(٢) قرأ ابن مسعود (إن تنهوا) البحر المحيط ٤٩٤/٤.

(٣) إضافة من المفردات ٨٢٧.

(٤) قرأ الأعمش (مفاتيحه)، وقرأ بدیل بن مسرة (مفتاحه) البحر المحيط ١٣٢/٧.

يقال: ناءٌ بنوءٌ: إذا نهض. وناءٌ البعيرُ بنوءٌ نوعاً كذلك، فهو ناءٌ. وقد استعارَ امرؤُ القيس ذلك لليلٍ في قوله: [من الطويل]

١٧٠٥- فقلتُ له، لِمَا تَطْلِي بجوره وأردفَ أعجازاً وناءً بكلِّك^(١)

وقوله تعالى: ﴿أَعْرَضَ وَنَأَى بِجَانِبِهِ﴾ [الإسراء: ٨٣] قيل: هو من ذلك، أي نهض^(٢)، به، عبارة عن التكثيرِ كقولهم: شمخٌ باتفه. وقيل: مقلوبٌ من نَأَى يَنأى. وقد تقدّم في قوله تعالى: ﴿لَتَنوُءَ بالعُصْبَةِ﴾ أحدهما أنه مقلوبٌ، والأصل: لتنوؤُ العُصْبَةُ بالمفاتيح، فهو كقولهِ. ﴿ويومٌ يُعْرَضُ الذين كفروا على النارِ﴾ [الاحقاف: ٢٠] أي تُعرضُ النارُ على الذين كفروا. والثاني أنه ليس بمقلوبٍ لأنَّ الباءَ للحالية، وتحقيقه في غير هذا.

وفي الحديث: «ثلاثٌ من أمرِ الجاهليةِ كذا وكذا والأنواءُ»^(٣) قال أبو عبيدة: هي ثمانية وعشرون نجماً. وتقولُ العربُ: «مُطِرْنَا بنوءٍ كذا». وإنما سُمي النجمُ نوعاً لأنه إذا سَقَطَ الساقطُ منها بالمغربِ ناءٌ الطالعُ بالمشرق. وذلك النهوضُ هو النوءُ، فسُمي النجمُ به. قال: وقد يكونُ نوءُ النجمِ السَّقُوطُ. وقال ابنُ الأعرابي: لا يكونُ نوعاً حتى يكونَ معه مطرٌ. قال: وجمعُ النوءِ نَوَاثٌ وأنوَاءٌ. قال: والساقطُ في المغربِ هي الأنوَاءُ والمطالعةُ في المشرقِ هي البوارحُ.

وفي الحديث: «يصبحُ من عبّادي مؤمنٍ بي، إلى أنْ قال، فمن قال: مُطِرْنَا بنوءٍ كذا فهو كافراً»^(٤) قال أبو عبيد: إنما غلظَ القولُ فيه لأنَّ العربَ كانتْ تقولُ: إنما هو فعلُ النجمِ، ولا يجعلونه سَقْياً من الله تعالى. وأما مَنْ قالَ ذلك ولم يُرِدْ هذا المعنى، بل مُطِرْنَا في هذا الوقتِ، فذلك جائزٌ، كما جاءَ عن عمرَ رضي الله تعالى عنه: «إنه استسقى بالمُصلّى ثم نادى العباسُ: كم بقيَ من نوءِ الثريا؟ فقال: إن العلماءَ يزعمونَ أنها تُعْتَرَضُ في الأفقِ سبعاً بعدَ وقوعِها، فو الله ما مضتْ تلكَ السَّبعُ حتى غيبتِ الناسُ»^(٥) أراد عمرُ:

(١) من معلقته في ديوانه ١٨ واللسان (كُلل).

(٢) قرأ ابن حارون ذكوان وأبو جعفر (وناء) الإنحاف ٢٨٦ والنشر ٣٠٨/٢.

(٣) الفائق ١٣٣/٣ والنهاية ١٢٢/٥.

(٤) مسند أحمد ٥٢٦/٢ والسنائي في الاستسقاء.

(٥) النهاية ١٢٢/٥ وغريب ابن الجوزي ٤٤٠/٢.

كم بقي من الوقت الذي جرت العادة إذا تم أمر الله بالمطر. نقل ذلك الهروي عن أبي منصور.

وفي الحديث أيضاً: «ان رجلاً ربط خيلاً فخرأ ورياء ونواء للإسلام»^(١). النواء مصدر ناوأت أناوئاً منأوأة ونواء، أي عادت. وأصله ناء إليك، ونوأت إليه. والنواء أيضاً جمع نائية بمعنى ناهضة. وعليه قولها: [من الوافر]

١٧٠٦ - ألا يا خمر للشرف النواء وهن معقلات بالفناء^(٢)

فيكون ذلك نحو صائمة وصيام كقول الآخر: [من البسيط]

١٧٠٧ - خيل صيام وخيل غير صائمة^(٣)

وقال الهروي: النواء: السمان. وقد نوت الناقة تنوى. إذا سميت. وعلى هذا فليس البيت من مادتنا. ونواء جمع نواة.

ن و ب:

قوله تعالى: ﴿وَحَرَّ رَاكِعاً وَأَنَابٌ﴾ [ص: ٢٤] أناب، أي رجع مرة بعد أخرى، وكذلك التوب أيضاً. يقال: ناب يتوب توباً، وأناب يُنيبُ إنابةً. والإنابة إلى الله: الرجوع إليه بالتوبة. قال تعالى: ﴿وَأَنِيبُوا إِلَى رَبِّكُمْ﴾ [الزمر: ٥٤]. ومنه: النائبة، لأنها تقصد تنوّه، وجمعها نواب، وهي حوادث الدهر. يقال: نائبة النوايب، والانتياب افتعال منه؛ يقال: فلان يتناب فلاناً، أي يقصده.

ن و ح:

قوله تعالى: ﴿سَلَامٌ عَلَى نُوحٍ﴾ [الصافات: ٧٩]. نوح: اسم للنبي المعروف ﷺ يقال: هو أبو البشر، وهو آدم الثاني، لأنه لما غرق أهل الأرض بالطوفان حدث من نسله الناس، لأنه ولد ثلاثة أولاد: سام وحام ويافث؛ فسام أبو العرب، وحام أبو السودان، ويافث أبو الترك كما نقله التاريخيون.

(١) الفائق ٢٣٠/١ والنهاية ١٢٣/٥.

(٢) البيت دون نسبة في اللسان (شرف، نوى) والتاج (شرف)، وتقدم في مادة (عقل).

(٣) تقدم برقم ٩٠٨ في مادة (صوم).

قيل: واشتقاقه من النوح، لأنه نوح على نفسه تقرُّباً إلى الله تعالى. والصحيح أنه غير مشتقٍّ لمعجمته، وإنما صرفٌ لخصته، وليس يجوزُ منعه خلافاً لبعضهم، بل يتحتمُ صرفه. ومثله في ذلك لوطٌ.

والنوحُ مصدرُ نوحٍ: إذا صاحَ بعويل. والنياحةُ: البكاءُ بتعددِ الشرائل، وهي المنهي عنها. وأصلُ ذلك اجتماعُ الناسِ في المناحة، وهي المكانُ وذلك من التناوح وهو التقابل؛ يقال: جيلان يتناوحيان، وريحان يتناوحيان، أي متقابلان.

ن و ر:

قوله تعالى: ﴿الله^(١) نورُ السموات والأرضِ﴾ [النور: ٣٥] قال ابنُ عرفة: أي منورٌ، يعني أنه مصدرٌ مرادفه الفاعلُ. قال: كما يقولون: فلانٌ غيائنا، أي مُغيثنا. وانشدَ لجرير: [من الطويل]

١٧٠٨ - وأنت لنا نورٌ وغيثٌ وعِصمةٌ ونبتٌ لمن يرجو ندادك وريق^(٢)

وقيل: هو على حذفِ مضاف، أي ذو نور. وقال الأزهري: أي مدبرُ أمرهما بحكم بالغة. وقيل في ﴿مثلُ نوره﴾ [النور: ٣٥] أي مثلُ هداة في قلب المؤمن. و﴿نورٌ على نورٍ﴾ [النور: ٣٥] أي نورُ الزجاجة ونورُ المصباح. وقال ثعلبٌ: مثلُ نوره الذي هدى به سبلُ الحق. قوله تعالى: ﴿قد جاءكم من الله نورٌ﴾ [المائدة: ١٥] يعني محمداً ﷺ، وذلك لأنَّ النورَ بين الأشياء في الظلمة، والنبي ﷺ قد بينَ بشره جميع ما تحتاجُ إليه الأمة. وقيل: هو القرآن. والظاهر أنه أعمُّ من ذلك، فالكلُّ صالحٌ إذ النورُ في الأصل هو الضوء المنتشر الذي يعينُ على الإبصار. وهو ضربان: دنيويٌّ وأخرويٌّ. ثم الدنيويُّ ضربان: معقولٌ يعينُ البصيرة، وهو ما انتشرَ من الأنوارِ الإلهية كنورِ العقلِ ونورِ القرآن. ومحسوسٌ يعينُ البصرَ، وهو ما انتشرَ من الأجسامِ الثيرة كالقمرين والنجوم الثيرات. فمن النورِ الإلهي قوله تعالى: ﴿نورٌ على نورٍ يهدي الله لنوره من يشاء﴾.

ومن المدركِ بالبصرِ قوله تعالى: ﴿وهو الذي جعلَ الشمسَ ضياءً والقمرَ نوراً﴾

(١) قرأ علي بن أبي طالب وزيد بن علي وأبو جعفر وأبو عبد الرحمن السلمي (نورُ السموات والأرضِ) البحر المحيط ٤٥٥/٦.

(٢) ديوانه ٩٩ وتهذيب اللغة ١٥/٢٣٥.

[يونس: ٥] ﴿وَجَعَلَ فِيهَا سِرَاجًا وَقَمَرًا مُنِيرًا﴾ [الفرقان: ٦١]. وَإِنَّمَا جُعِلَتِ الشَّمْسُ ضِيَاءً لَّأَنَّ الضِّيَاءَ أَحْصَى مِنَ النُّورِ؛ إِذِ الضُّوءُ نَوْرٌ قَوِيٌّ. وَقَالَ الرَّاعِبِيُّ^(١): وَتَخْصِصُ الشَّمْسِ بِالضُّوءِ وَالْقَمَرُ بِالنُّورِ مِنْ حَيْثُ إِنَّ الضُّوءَ أَحْصَى مِنَ النُّورِ. قُلْتُ: وَلِهَذَا قِيلَ: لَمْ قَالَ تَعَالَى: ﴿ذَهَبَ اللَّهُ بِنُورِهِمْ﴾ [البقرة: ١٧] وَلَمْ يَقُلْ بِضِيائِهِمْ؟ فَلَمْ يَنْفَعِ عَنْهُمْ مَا هُوَ أَقْوَى. وَجَوَابُهُ أَنَّهُ لَا يَلْزَمُ مِنْ نَفْيِ الْأَخْصِ نَفْيُ الْأَعْمِ؛ إِذْ لَوْ نَفَيْ عَنْهُمْ الضُّوءَ لَجَازَ أَنْ يُتَوَهَّمَ بَقَاءُ نَوْرٍ. فَإِذَا نَفَى عَنْهُمْ النُّورَ الَّذِي هُوَ أَعْمُ لَزِمَ مِنْهُ نَفْيُ الضُّوءِ الَّذِي هُوَ أَحْصَى.

قَوْلُهُ: ﴿وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ﴾ [الأنعام: ١] يَشْمَلُ مَا يَدْرُكُ بِالْبَصَرِ وَالْبَصِيرَةِ. قَوْلُهُ: ﴿وَأَشْرَقَتِ الْأَرْضُ بِنُورِ رَبِّهَا﴾ [الزمر: ٦٩] أَيِ بَعْدَلِهِ لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ فِي مِقَابِلِهِ: «الظُّلُمُ ظُلُمَاتُ يَوْمِ الْقِيَامَةِ»^(٢)، وَالنَّارُ مِنْ ذَلِكَ، فَالْفُحَا عَنْ وَارٍ. وَيَدُلُّ عَلَى ذَلِكَ تَصْغِيرُهَا عَلَى نُورِيَّةٍ. قَوْلُهُ: ﴿أَفَرَأَيْتُمُ النَّارَ الَّتِي تُورُونَ﴾ [الواقعة: ٧١] هِيَ هَذِهِ الْمُتَنَفِّعُ بِهَا الَّتِي جَعَلَهَا تَذْكَرَةً لِنَارِ الْآخِرَةِ ﴿وَمَتَاعاً لِلْمُفْزِينَ﴾ [الواقعة: ٧٣] أَيِ الْمَسَافِرِينَ الَّذِينَ فَنِيَ زَادُهُمْ. وَتُسْتَعَارُ لِلْحَرْبِ. قَالَ تَعَالَى: ﴿كُلَّمَا أَوْقَدُوا نَارًا لِلْحَرْبِ أَطْفَأَهَا اللَّهُ﴾ [المائدة: ٦٤] وَرَشَّحَهَا بِالْإِطْفَاءِ.

وَقَالَ بَعْضُهُمْ: النَّارُ وَالنُّورُ مِنْ أَصْلٍ وَاحِدٍ، وَكَثِيرًا مَا يَتَلَازِمَانِ، لَكِنْ النَّارُ مَتَاعٌ لِلْمُفْزِينَ فِي الدُّنْيَا، وَالنُّورُ مَتَاعٌ لَهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ، وَلِذَلِكَ اسْتَعْمَلَ فِي النُّورِ الْإِقْتِبَاسَ؛ قَالَ تَعَالَى: ﴿نَقْتَبِسُ مِنْ نُورِكُمْ﴾ [الحديد: ١٣]. وَتَنَوَّرَتْ نَارًا: أَبْصَرَتْهَا^(٣). قَالَ أَمْرُ الْقَيْسِ: [مِنْ الطَّوِيلِ]

١٧٠٩ - تَنَوَّرَتْهَا مِنْ أَذْرَعَاتِ فِدَارِهَا بِشَرِبَ أَدْنَى دَارِهَا نَظَرَ عَالٍ^(٤)

وَالْمَتَارُ: عِلْمُ الطَّرِيقِ الَّذِي يَهْتَدَى بِهِ. قَالَ أَمْرُ الْقَيْسِ أَيْضًا: [مِنْ الطَّوِيلِ]

١٧١٠ - عَلَى لَا حِجْبٍ لَا يَهْتَدِي بِمَتَارِهِ إِذَا سَافَهُ الْعَوْدُ النُّبَاطِيَّ جَرَجَرَ^(٥)

(١) المفردات ٨٢٨.

(٢) أخرجه البخاري في المظالم ، باب (٩) حديث ٢٣١٥ ، ومسلم في البر والصلة ٢٥٧٩ .

(٣) المفردات ٨٢٨ .

(٤) ديوانه ٣١ .

(٥) تقدم في مادة (سوف) وهو في ديوانه ٦٦ .

والمنازة: مفعلة من النور ومن النار. قال الراغب: ^(١) كمنارة ما يؤذن عليها. والنوار من النساء: الثفور، تشبيهاً بالنار في السرعة. وهو اسم امرأة بعينها. قال الشاعر: [من الكامل]

١٧١١- حَتَّ نَوَارُ وَلَاتَ هَذَا حَتَّ وَبَدَا الَّذِي كَانَتْ نَوَارُ أَجْنَتْ ^(٢)

وكان اسم امرأة الفرزدق، ولما طلقها ضرب به المثل في الندم، فقيل: ندم الفرزدق حين طلق نواراً. ويقال منه: نارَت المرأة تنور نوراً ونواراً، أي نفرت. ونور الشجر تشبيهاً بالنور، وكذلك نواره. والثفور: ما يتخذ للوشم. يقال منه: نورَت المرأة يدها. وتسميته بذلك لكونه مظهرًا لنور اليد والعضو. وفي حديث صَعْصَعَة: «وما نارهما أي سمتهما» ^(٣) وفي المثل: «نجارها نارها» ^(٤) أي سمها تدل على جوهرها، وأنشد: [من الرجز]

١٧١٢- حَتَّى سَقُوا آبَاءَهُمْ بِالنَّارِ وَالنَّارُ قَدْ تَشْفِي مِنَ الْأَوَارِ ^(٥)

وفي صفة عليه الصلاة والسلام: «كان أنور المتجرد» ^(٦) أي حسن الجسد، مشرقه إذا تجرد عن ثيابه، ومعناه أنه نير المتجرد.

ن و س:

قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ﴾ [البقرة: ٢١]. اختلف في الناس، وكنت قد وعدت بذكر ذلك ههنا فاقول: فيه أقوال: أحدها: أن أصله نوس مأخوذ من ناس يتوس: إذا تحرك. ومنه حديث أم زرع: «أناس من حبي أدني» ^(٧) أي حركهما بالحلي كالقُرطة

(١) المفردات ٨٢٨.

(٢) البيت لشبيب بن جميل في الدرر ١/٢٤٤، ٢/١١٩ (الكوت) وشرح شواهد المغني ٢/٩١٩ والمقاصد النحوية ١/٤١٨، ولحجل بن نضلة في الشعر والشعراء ٣٠، ولهما معاً في الخزانة ١٩٥/٤ (هارون).

(٣) غريب ابن الجوزي ٢/٤٤٠ والنهاية ٥/١٢٥.

(٤) المستقصى ٢/٣٦٥ ومجمع الأمثال ٢/٣٨٨ والأمثال لابن سلام ٢١٠ والفاخر ٣٠٤.

(٥) الرجز بلا نسبة في اللسان (أور، نور) والفتاح (نور، وري) وشرح شواهد المغني ١/٣٠٩، ٣١٦.

(٦) القائل ١/٦٤٣ وغريب ابن الجوزي ٢/٤٤٠ والنهاية ٥/١٢٥.

(٧) أخرجه البخاري في النكاح ٤٨٩٣ ومسلم في فضائل الصحابة ٢٤٤٨.

والشُّنُوف. وفي حديث آخر: «رأيت العباس وضغيرته تنوسان على ترائبه»^(١). وكان ملكاً من حمير يقال له ذُو نُوَاسٍ، لضغيرتين على عاتقه.

يقال: ناسٌ ينوسُ نَوْساً ونَوْساناً. ونُسْتُ الإبل: سُقَّتْها. فلما تحركت الواو وانفتح ما قبلها قلبت الفاء وتصغيره على نُوَيسَ. : الثاني أن أصله أناسٌ، واشتقاقه من الإنس للإنسان بهم، فحذفت لَمَّا دخلت عليه «الـ»، كما حذفت الهمزة من إله لَمَّا دخلته «الـ» على أحد الأقوال^(٢)، ويدل على ذلك التصريح بهذا الأصل. قال الشاعر: [من مجزوء الكامل]

١٧١٣- إن المنايا يطلعن سن على الأناس الأمينا^(٣)

الثالث أن أصله نسي من النسيان،^(٤) فقلبت الكلمة بأن قدّمت لامها وأخرت عينها فصارت نيساً، قلبت الياء ألفاً كما تقدّم. وقد يراد بالناس الفضلاء المعتبرون دون من عداهم، وذلك إذا أُعْتَبِرَ معنى الإنسانية، وهو وجود العقل والذكور وسائر القوى المختصة به، فإن كل شيء عديم فعله المختص به لا يكاد يستحق اسمه كاليد؛ فإنها إذا عديمت فعلها الخاص بها في إطلاق اليد عليها كإطلاقه على يد السرير ورجله. ومن ذلك قوله تعالى: ﴿أَمْ يَحْسُدُونَ النَّاسَ﴾ [النساء: ٥٤]، وكذا قوله: ﴿قِيلَ لَهُمْ آمِنُوا كَمَا آمَنَ النَّاسُ﴾ [البقرة: ١٣] أي الكاملون في الإنسانية.

قوله: ﴿ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض﴾ [البقرة: ٢٥١] عام في الجميع.

ن و ش :

قوله تعالى: ﴿وَأَنَّى لَهُمُ التَّارُشُ﴾ [سبا: ٥٢] أي التنازل. يقال: تناوش القوم كذا: إذا تناووه. والتناوش: التناول أيضاً. وناشه يتوشه: تناوله. قال عنترة: [من الكامل]

١٧١٤- فركته جزر السباع ينشئه^(٥)

(١) غريب ابن الجوزي ٢/ ٤٤١ والنهاية ٥/ ١٢٧.

(٢) سفر السعادة ٦٠٥.

(٣) تقدم برقم ٧٥.

(٤) انظر ما تقدم من أقوال في مادة (نسي، نسي).

(٥) تقدم برقم ١٣٨٨ وهو في ديوانه ٢٦.

والمعنى: كيف يتناولون الإيمان من مكان بعيد ولم يكونوا يتناولونه من مكان قريب في حين الاختيار. وقرأ بالهمز^(١). وقد تقدم الكلام على ذلك.

ن و ص:

قوله تعالى ﴿وَلَا تَحِينَ مَنَاصِرَ﴾ [ص: ٣] المناص: المَهْرَبُ والملجأ. يقال: ناصَ يَنُوصُ نَوْصًا وَمَنَاصًا، أي فاستغاثوا وليس الحينُ حينُ ملجأ ولا مَهْرَبٍ. قال امرؤ القيس: [من الطويل]

١٧١٥- أَمِنْ ذِكْرِ سَلَمَى أَنْ نَأْتِكَ تَنْوَصُ فَتَقْصِرُ عَنْهَا خُطْوَةً أَوْ تَبْوَصُ؟^(٢)
ز قيل: تنوص، معناه تحوّل. وقيل: تتأخّر. وتنوصُ معناه: تتقدّم. وقيل: ناصه يَنُوصُه بمعنى فاته، وهو قريب مما تقدم. واستناص: طلب المناص. وأنشد لحارثة بن بدر يصف فرساً: [من الكامل]

١٧١٦- غَمَرُ الْجِرَاءِ إِذَا قَصُرَتْ عَنَانُهُ بِيَدِي اسْتِنَاصَ وَرَامَ جَرَى الْمِسْحَلِ^(٣)
وقد قرئ هذا الحرفُ بقراءات كثيرة حرّناها في غير هذا والله الحمد.

ن و ق:

قوله تعالى: ﴿نَاقَةُ اللَّهِ﴾ [الأعراف: ٧٣] الناقة: الأنثى من الإبل، وتُجمعُ على نَوَقٍ. وفي المثل: «كيف العيوقُ بعد النوق»^(٤) على أينق، وأصله أنوق، ثم قلبت الكلمة بأنْ قُدِّمَتِ الواوُ على النون وقلبت ناءً، والتاءُ في ناقة لتأكيد التثنية كما قدّمناه في نعمة. وهذه الناقة كان خلقها على خلاف غيرها من بنات جنسها، ولها قصة مشهورة. وفي الحديث: «أن رجلاً قد سارَ على جملٍ قد نَوَّقَهُ»^(٥) أي راضه وذلك. وه استنوقَ الجمَلُ^(٦) أي ذلُّ ذلُّ الناقة. قال الشاعر: [من الرجز]

(١) قرأ أبو عمرو وحمة والكسائي وعاصم وشعبة وخلف والأعمش (التناوش) النشر ٣٥١/٢.

(٢) ديوانه ١٧٧ والمقاييس ٢٢٧/٣ ٢٨٥/٥.

(٣) البت في اللسان (نوص، جرا) وتهذيب اللغة ١٢/٢٤٦.

(٤) لم أجده في كتب الأمثال المتوفرة.

(٥) الفائق ١٣٤/٣ وغريب ابن الجوزي ٤٤٢/٢ والنهاية ١٢٩/٥.

(٦) مجمع الأمثال ٩٣/٢ والمستقصى ١٥٨/١ وفصل المقال ١٩٠ والأمثال لابن سلام ١٢٩.

١٧١٧- يا ناقُ سيري عَنقاً فسيحا إلى سليمانَ فَنَسْتَرِيحَا^(١)
أراد ناقةً فرَحَهمَا.

ن و ل :

قوله تعالى: ﴿لَنْ يَنَالَ اللَّهُ لُحُومُهَا﴾ [الحج: ٣٧] أي لن يصلَ إليه ما يعدُّ لَكُمْ ثوابه عن التَّكْوِي، أي ناله ينالُه، وينولُه نولاً ونَيْلاً. ففي العين الواو والياء، إلا أنَّ لغةَ القرآنِ الياءُ. قال تعالى: ﴿وَلَا يَنَالُونَ مِنْ عَدُوِّ نَيْلاً﴾ [التوبة: ١٢٠] أي يُصِيبُونَ منهم ما لا أو عَرَضاً. يقالُ: هو يَنالُ من عدوِّه، أو وَرَّه في مالٍ أو عَرَضٍ أو غيرِ ذلك. ومنه الحديثُ: «أَنَّ رَجُلًا كَانَ يَنالُ مِنَ الصُّحَابَةِ»^(٢) أي الوقِيعَةُ فيهم.

والتَّوَلَّى والتَّوَالَى: العطَاءُ. ومنه حديثُ موسى والخضر: «فَحَمَلُوهُمَا بِغَيْرِ نَوْلٍ»^(٣) أي بِغَيْرِ جُعْلٍ. ويقالُ: نلتُ معروفاً، ونولتُهُ إياه، وأنلتُهُ إياه رسولاً ونَيْلاً وتَنْوَيْلاً وإِنَالَةً. قال كعبُ بنُ زهيرٍ رضي الله تعالى عنه: [من البسيط]

١٧١٨- أَرْجُو وَأَمَلُ أَنْ تَدْتُ مَوَدَّتَهَا وَمَا إِخَالَ لَدَيْنَا مِنْكَ تَنْوِيلُ^(٤)

وقال الراغبُ: «النَّيْلُ: ما يَنالُه الإنسانُ بيده. نلتُهُ أَتَنالُهُ نَيْلاً. قال تعالى: ﴿وَلَا يَنَالُونَ مِنْ عَدُوِّ نَيْلاً﴾. والتَّوَلَّى: التَّوَالَى. يقالُ: نلتُ كذا أَتَوَلَّيْتُه، وأنلتُهُ: أَوَّلَيْتُهُ. قال: ومثْلُ ذلك: عَطَوْتُ كذا: تناولْتُ كذا. وأنلتُهُ: أَعْطَيْتُهُ. يقالُ: ما كَانَ نَوَّلُكَ أَنْ تَفْعَلَ كذا، أي ما فيه نَوَالٌ صلاحِكَ. قال الشاعرُ: [من الوافر]

١٧١٩- جَزَعْتُ وَلَيْسَ ذَلِكَ بِالنَّوَالِ^(٥)

قيلَ: معناه: بالصَّوَابِ. وحقيقةُ النَّوَالِ ما تَنالُه من الصَّلَةِ، وتحقيقُه: ليسَ ذلكَ مما تَنالُ منه مُراداً. ويقالُ: نالَ الشيءَ، أي جاوزَ وقربَ. ومنه قولُ أبي بكرٍ رضي الله تعالى

(١) الرجز لا يابى النجم في الدرر ٥٢/٣ ٧٩/٤ (الكوت) والكتاب ٣٥/٣ واللسان (نخ، عنق) والناج (عنق) والمقاصد النحوية ٣٨٧/٤ والهمع ١٠/٢، وبلا نسبة في وصف المباني ٣٨١ وشذور الذهب ٣٩٤ وقطر الندى ٧١.

(٢) النهاية ١٤١/٥ وغريب ابن الجوزي ٤٤٢/٢.

(٣) الفائق ١٣٢/٣ والنهاية ١٢٩/٥ وغريب ابن الجوزي ٤٤٢/٢.

(٤) ديوانه ٩، وتقدم برقم ٨٩ في مادة (أمل).

(٥) المفردات ٨٢٩.

(٦) عجز بيت للبيد وصفه: (وقلت بهن حتى قال صحبي) والبيت في ديوانه ٧٣ واللسان والناج (نول) والذي الرمة في ملحق ديوانه ١٩٠٣ وأساس البلاغة (نول).

عنه لرسول الله ﷺ: «قد نال الرحيل»^(١) أي حان. ويقال: نَوَلْتُ أَنْ تَفْعَلَ كَذَا، أي حَقَّقْتُ. وقد نالَ لَكَ ذَلِكَ يَنْوُلُ نَوَلًا.

ن و م:

قوله تعالى: ﴿وَالنُّومُ سُبَاتَانٌ﴾ [الفرقان: ٤٧] قال الراغب^(٢): قد فُسِّرَ النُّومُ على أوجهٍ كلها صحيحة، بنظراتٍ مختلفة؛ قيل: هو استرخاءُ أعصابِ الدماغِ برطوباتِ البخارِ الصاعدِ إليه. وقيل: هو أَنْ يَتَوَقَّى اللهُ النَّفْسَ من غيرِ موتٍ، وإليه الإشارةُ بقوله تعالى: ﴿اللَّهُ يَتَوَقَّى الْأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِهَا وَالَّتِي لَمْ تَمُتْ فِي مَنَامِهَا﴾ [الزمر: ٤٢] الآية. وقيل: النُّومُ موتٌ خفيفٌ والموتُ نومٌ ثَقِيلٌ. والمنامُ والنُّومُ واحدٌ. والإنامَةُ: القتلُ. ومنه قولُ عليٍّ رضي الله تعالى عنه وقد حثَّ على قتالِ الخوارج: «إِذَا رَأَيْتُمُوهُمْ فَانِصِبْهُمْ»^(٣) أي اقتلُوهم. قال الهروي: نامَتِ الشاةُ إِذَا ماتَتْ. قَالَ الْفَرَّاءُ: النَّائِمَةُ: الميتةُ.

وفي الحديث: «خَيْرُ أَهْلِ ذَلِكَ الزَّمانِ كُلُّ مُؤْمِنٍ نَوْمَةً»^(٤) أي خاملٌ الذكرُ، غامضٌ بينَ الناسِ، لا يعرفُ الشرَّ وأهله. وقال أبو بكرٍ في «جَمهرته»: النُّومَةُ، يعني بضمِّ النونِ: الخاملُ الذكرُ. والنُّومَةُ، يعني بفتحها: الكثيرُ النومِ، وفيه نظرٌ لأنَّ بناءَ فعلِهِ يدلُّه على كثرةِ الفعلِ نحوُ هُمَزَةٍ وَلَمَزَةٍ وَضَحَكَةٍ. وقد نصَّ الراغب^(٥) على أَنَّ النُّومَةَ أعني بضمِّ النونِ يُطلقُ على الكثيرِ النومِ وعلى الخاملِ. والنُّومُ أيضًا: الكثيرُ النومِ، نحوُ ضُرُوبٍ وَكُسُوبٍ. واستنامَ إلى كذا: اطمأنَّ إليه.

والمنامَةُ: ثوبٌ يُنامُ فيه. ونامتَه: تسبَّبتُ في نومه. ونامَ السوقُ: كسَدَ. ونامَ الثوبُ: أَخْلَقَ؛ كُلُّ شَيْءٍ على التشبيهِ. وفي حديثِ عليٍّ رضي الله تعالى عنه: «دَخَلَ عَلِيٌّ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَأَنَا عَلَى الْمَنَامَةِ»^(٦) قيل: هي هُنا الدكانُ، وفي غيره القطيفةُ.

ن و ن:

قوله تعالى: ﴿وَذَا النُّونِ﴾ [الأنبياء: ٨٧] أي أَذْكَرُ صَاحِبِ النُّونِ. النُّونُ: الحوتُ

(١) النهاية ١٤٢/٥.

(٢) المفردات ٨٣٠.

(٣) غريب ابن الجوزي ٤٤٢/٢ والنهاية ١٣١/٥.

(٤) غريب ابن الجوزي ٤٤٢/٢ والنهاية ١٣١/٥ والفاقي ١٣٥/٣.

(٥) المفردات ٨٢٠.

(٦) النهاية ١٣١/٥ والفاقي ١٣٦/٣.

كما صرّح به في قوله: ﴿وَلَا تَكُنْ كصَاحِبِ الْحَوْتَ﴾ [القلم: ٤٨] والمراد به نبي الله يونس بن متى عليه السلام، وإنما أضيف يونس إلى النون لابتلاعه إياه في قصة مشهورة. ويجمع على نينان، نحو حوت وحيتان. وقال بعضهم: النون: الحوت العظيم فخصّصه. ونون في قوله تعالى: ﴿ن وَالْقَلَمُ وَمَا يَسْطُرُونَ﴾ [القلم: ١] منهم من يجعله حرف تهج وهو الصواب كتنظيره نحو «ص» و«ق» و«ح» و«م». وقيل: هو حوت عظيم في بحر عظيم، حامل الثور عليه الأرضون. أقسم الله تعالى به في قصة طويلة، والله أعلم بصحتها.

ويعبر بالنون عن الناقة الضامرة تشبيهاً بحرف الهجاء في الهيئة كقول الشاعر:

[من الطويل]

١٧٢٠ - وحرف يكون تحت راء ولم يكن بدال يؤم الرسم غيره النقط^(١)

وفي هذا البيت تورية حسنة أوردتها في شرح قصيدة كعب بن زهير وتلخيصه أنه أراد بنون حرف الهجاء، وبالحرف الناقة، وأراد براء اسم فاعل من رأى، أي ضرب الرقة، وبدال اسم فاعل من دلّ يذكو، والرسم رسم الدار، وبالنقط المطر.

ن و ي:

قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ فَالِقُ الْحَبِّ وَالنَّوَى﴾ [الأنعام: ٩٥] النوى للشجرة عجمها، وهو الذي ينبت منه الشجر، الواحدة نواة، فهو اسم جنس. والنواة أيضاً: الحاجة. يقال: لي عنده نية ونواة، أي حاجة، وذلك من نوى يتوى؛ إذا تجرد الشيء قاصداً له. وفي الحديث: «تزوجت على نواة من ذهب»^(٢) أي قدر نواة من ذهب، وهو خمسة دراهم. ونوت البصرة وأثرت: اشعدت ثواتها. والنوى أيضاً: البعد. ولأم النواة ياء، لأن عينها واو. والأكثر التغاير، كما استدلوا على أن لأم ذو بمعنى صاحب ياء بذلك.

فصل النون والياء

ن ي ل:

قوله تعالى: ﴿وَلَا يَنَالُونَ مِنْ عَدُوِّ نِيْلًا﴾ [التوبة: ١٢٠] ليس في القرآن غيره، وقد تقدّم الكلام عليه قريباً. وأما مادة (ن ا س) إذا قيل: إِنَّ أَلْفَهُ عَن يَاءٍ، وَإِنْ أَصْلَهُ (ن ي س) فقد تقدّم أنه مقلوب من نسي. والله تعالى أعلم.

(١) البيت للمعري في شرح سقط الزند ١٦٥١، وتقدم برقم ٣٤٤ في مادة (حرف).

(٢) الحديث لعبد الرحمن بن عوف في الفائق ١٦٧/٣ والنهاية ١٣١/٥ وغريب ابن الجوزي ٤٤٢/٢.

باب الهاء

فصل الهاء والباء

هـ ب ط :

قوله تعالى: ﴿اهْبِطُوا﴾ [البقرة: ٣٦] الهبوط: السقوط على سبيل القهر كهبوط الحجر في قوله تعالى: ﴿وَأَنْ مِنْهَا لَمَّا يَهْبِطُ﴾^(١) من خشية الله ﴿[البقرة: ٧٤]﴾^(٢) قال بعضهم^(٣): وإذا استعمل في الإنسان فعلى سبيل الاستخفاف بخلاف الإنزال؛ فإن الإنزال ذكره الله تعالى في الأشياء التي تبه على شرفها كإنزال القرآن والملائكة وغير ذلك. والهبوط ذكر حيث تبه على الغض، نحو: ﴿اهْبِطُوا مِنْهَا﴾ [البقرة: ٣٨] وقوله: ﴿اهْبِطُوا مِصْرًا فَإِنَّ لَكُمْ مَا سَأَلْتُمْ﴾ [البقرة: ٦١]. قال: وليس في قوله: ﴿فَإِنَّ لَكُمْ مَا سَأَلْتُمْ﴾ تعظيم وتشريف. ألا ترى إلى قوله: ﴿وَضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذِّلَّةُ وَالْمَسْكَنَةُ وَبَاءُوا بِغَضَبٍ مِنَ اللَّهِ﴾ [البقرة: ٦١] قلت: وفيه نظر لقوله تعالى ذلك لأدم وحواء، إذ ليس المراد الاستخفاف والغض. وقد يقال: إنه لما هبط إبليس والحية أراد الغض منهما فجرى الخطاب على ذلك، ولله أن يخاطب عباده بما شاء، وإن لم يجز لخلقه ذلك.

وهبط يكون لازماً ومتعدياً؛ يقال: هبطته فهبط. ويرد ما قاله هذا القائل أيضاً قول العباس بن عبد المطلب رضي الله تعالى عنه يمدح النبي ﷺ: [من المنسرح]

١٧٢١- ثُمَّ هَبَطْتُ الْبِلَادَ لَا بَشَرًا أَنْتَ وَلَا مَضْفَعَةٌ وَلَا عُلُقُ^(٤)

فإن هذا تعظيم وتشريف. والهبوط: الضامر من التوق وغيرها. ويقال: هبط بفتح الباء فقط ويهبط بكسرهما وضمها إلا أن الضم في اللزوم أكثر. وقد قرئ: «اهبطوا» بالضم.^(٥) وقيل: الهبوط: الانتقال مطلقاً. وقيل: الخروج من البلد. وقيل: الدخول فيها؛

(١) قرأ الأعمش والمطوعي (يهبط) الإنعاف ١٣٩.

(٢) المفردات ٨٢٢.

(٣) البيت في اللسان (هبط) والنهاية ٥/٢٣٩.

(٤) هي قراءة أبي حية ومحمد بن مصطفي إملاء المكيري ١٨/١ والقرطبي ٣١٩/١.

فهو من الاضداد.

وفي الحديث: «غَبَطًا لَا غَبَطًا»^(١) أي نَسَأْتُكَ الْقَبِيظَةَ وَنَعَمْتُ بِكَ أَنْ تُهَبِّطَنَا إِلَى حَالٍ سَقَالٍ. وَقَالَ الْفَرَّاءُ: الْهَبْتُ: الدَّلُّ. وَانْشَدَ لِلْبَيْدِ: [من المنسرح]
 ١٧٢٢- إِنْ يُغَبِّطُوا يُهَبِّطُوا وَإِنْ أَمَرُوا يَوْمًا يَصِيرُوا لِلْهَلِكِ وَالنَّفْدِ^(٢)

ه ب و:

قوله تعالى: ﴿فَجَعَلْنَاهُ هَبَاءً مَنْثُورًا﴾ [الفرقان: ٢٣]. الهباءُ واحدُه هباءةٌ، فقيل:
 الهباءُ والهَبْوَةُ: الترابُ الرقيقُ. وَانْشَدَ لِرُؤْيَةَ: [من الرجز]

١٧٢٣- فِي قِطْعِ الْآلِ وَهَيَاتِ الدَّقِيقِ^(٣)

وقال الأزهري: هو ما يخرج من الكوة مع ضوء الشمس؛ شبه أعمال الكفار التي كانوا يفعلونها في الدنيا، من فك العناية وإطعام المحاويع وغير ذلك، في عدم الجدوى بتراب وغبار دقيق. ثم لم يكتف بذلك حتى جعله منثوراً لا يرجى منه نفع، ولا يحصل منه شيء البتة. وقوله: ﴿فَكَانَتْ هَبَاءً مَنْثُورًا﴾ [الواقعة: ٦] شبه الجبال حال دكها بالهباء المنبث، وهو المتفرق. فوصفه بالموضعين بوصفين مختلفين لفظاً متحدين معنى.

قال الراغب^(٤): الهباءُ: دُقاقُ التراب، فلا يبدو إلا في أثناء الشمس في الكوة. ويقال: هَبَا الغبارُ يَهَبُو، أي نَارَ وَسَطَعَ. وَأَهْبَيْتُهُ أَهَبُهُ هَبًا: أَثَرْتُهُ. وَالْهَبْوَةُ كَالْغَبِيرَةِ. وفي الحديث: «أَنْ فَلَانًا جَاءَ يَنْتَهِي»^(٥) قال الأصمعي: أي يَنْفُضُ يَدَيْهِ أَي فَارَ [اليدين، كقولهم: جَاءَ فَلَانٌ يَطْرِبُ أَصْدَرِيهِ، أي جاء فارغ اليدين.

فصل الهاء والجيم

ه ج د:

قوله تعالى: ﴿فَتَهَجَّدُ بِهِ﴾ [الإسراء: ٧٩] أي اترك الهُجُودَ، وهو النوم، فتفعل فيه

(١) الفائق ٢/٢٠٥ وغريب ابن الجوزي ٤٨٨/٢ والنهاية ٢٣٩/٥.

(٢) ديوانه ١٠٨ واللسان (وسس، لسق، أون، مان) والتاج (وطس، عقق، فلق).

(٣) ديوان رؤية ١٠٤ واللسان والتاج (دق، هبا).

(٤) المفردات ٨٣٢.

(٥) الفائق ٣/١٨٩ والنهاية ٢٤٢/٥ وغريب ابن الجوزي ٤٨٨/٢.

للسُّلْبِ نَحْوُ تَحَنُّثٍ وَتَأْتُمُ، أَيِ جَانِبِ الْحَنْثِ وَالْإِثْمِ. فَحَقِيقَةُ التَّهَجُّدِ السُّهُرُ وَالْقَاءُ النَّوْمِ. وَلَكِنْ الْمُرَادُ بِالآيَةِ أَحْصَى مِنْ ذَلِكَ، وَهُوَ التَّنْفُلُ بِالصَّلَاةِ. وَقَوْلُهُ: ﴿بِهِ﴾ أَيِ الْقُرْآنِ فِي الصَّلَاةِ. وَمَنْ ثَمَّ غَلَبَ التَّهَجُّدُ عَلَى التَّنْفُلِ بِالصَّلَاةِ لَيْلًا، وَهُوَ الْمُرَادُ بِقَوْلِهِ تَعَالَى ﴿ثُمَّ اللَّيْلُ إِلَّا قَلِيلًا﴾ [المزمل: ٢]

وَأَهْجَدَ الْبَعِيرُ: أَلْقَى جِرَائِهِ لِلْأَرْضِ مُتَحَرِّبًا لِلتَّهْجُودِ. وَهَجَدَ يَهْجُدُ فَهُوَ هَاجِدٌ، وَالْجَمْعُ هَجْدٌ. قَالَ الشَّاعِرُ: [مِنْ الرِّجَزِ]

١٧٢٤- هُمْ يَتَوْنَا بِالْوَتِيرِ هَجْدًا وَقَتَلُونَا رُكْعًا وَسُجْدًا^(١)

هَج ر:

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿سَامِرًا تَهْجُرُونَ﴾ [المؤمنون: ٦٧] أَيِ تَتَكَلَّمُونَ بِكَلَامِ هَجَرٍ. وَالْهَجَرُ فِي الْكَلَامِ الْفَحْشُ وَالْقَبِيحُ. وَاشْتِقَاقُهُ مِنَ الْهَجَرِ، لِأَنَّهُ مِنْ حَقِّ الْقَبِيحِ أَنْ يَتْرَكَ وَيُهْجَرَ. وَيُقَالُ: هَجَرَ الرَّجُلُ، أَيِ تَكَلَّمَ بِهَجَرٍ عَنْ قَصْدٍ. وَأَهْجَرَ الْمَرِيضُ: إِذَا أَتَى بِذَلِكَ مِنْ غَيْرِ قَصْدٍ. وَقِيلَ: هَجَرَ وَأَهْجَرَ بِمَعْنَى. وَقَدْ قُرِئَ قَوْلُهُ: ﴿تَهْجُرُونَ﴾ بِهَمْزٍ^(٢). قَالَ بَعْضُهُمْ^(٣): قَدْ يَشْبَهُ الْمُبَالِغُ فِي الْهَجَرِ بِالْمُتَهَجِّرِ، فَيُقَالُ: أَهْجَرَ وَإِنْ قَصَدُوا. وَأَنْشَدَ قَوْلُهُ: [مِنْ الطَّوِيلِ]

١٧٢٥- كَمَا جِدَّةُ الْأَعْرَاقِ قَالَ ابْنُ ضَرَّةَ

عَلَيْهَا كَلَامًا، جَارٍ فِيهِ وَأَهْجَرَ^(٤)

وَرَمَاهُ بِهَاجِرَاتٍ فِيهِ، أَيِ فُضَائِحٍ كَلَامِيَّةٍ. وَالْهَجِيرِيُّ الْإِنْجِيرِيُّ: الْعَادَةُ وَالذُّأْبُ. وَأَصْلُ ذَلِكَ إِذَا أَوَّلَعَ فِيهِ وَهَذَى بِهِ هَذَاهَانَ الْمَرِيضِ الْمَهْجَرَ. قَالَ الرَّائِغُ^(٥): وَلَا يَكَادُ

(١) الرجز لعروة بن سالم الخزاعي في التاج (وتر).

(٢) قرأ نافع وابن عباس وابن محيصن (تَهْجُرُونَ) الإنحاف ٣١٩ والنشر ٣٢٩/٢، وقرأ عكرمة وابن عباس وابن مسعود وابن محيصن (تَهْجُرُونَ) إسماعيل العكبري ٨٢/٢، وقرأ ابن محيصن (تَهْجُرُونَ)، وقرأ ابن مسعود وابن عباس وعكرمة (تَهْجُرُونَ) المحاسب ٩٦/٢.

(٣) المفردات ٨٣٤.

(٤) البيت للشماخ في ديوانه ١٣٥ واللسان (هجر).

(٥) المفردات ٨٣٤.

يُسْتَعْمَلُ الْهَجْرُ إِلَّا فِي الْعَادَةِ الذَّمِيَّةِ، إِلَّا أَنْ يَسْتَعْمَلَهُ فِي ضِدِّهِ مَنْ لَا يُرَاعِي مُؤَرَّدَ هَذِهِ الْكَلِمَةِ عِنْدَ الْعَرَبِ.

وَالْهَجِيرُ وَالْمُهَاجِرَةُ مِنَ الْهَجْرِ أَيْضاً لِأَنَّهَا سَاعَةٌ يُهَجَّرُ فِيهَا السَّيْرُ، أَوْ لِأَنَّهَا تَهْجُرُ النَّاسَ عَلَى الْمَجَازِ. وَالْمُهَاجِرُ: حَبْلٌ يُرَبِّطُ بِهِ الْفَحْلُ، فَهُوَ سَبَبٌ لِهَجْرَانِ الْفَحْلِ الْإِبِلِ، أَيْ مَنَعُهُ عَنْهَا. وَيُنِي عَلَى مِثَالِ الزَّمَامِ وَالْعُقَالِ لِمُوَافَقَتِهِ مَعْنَى ذَلِكَ. وَهَجَارَ الْقَوْسُ: وَثَرَهَا، وَذَلِكَ تَشْبِيهٌ بِهَجَارِ الْفَحْلِ. وَيَعِيرُ مَهْجُورٌ: مَرْبُوطٌ بِالْمُهَاجِرِ. وَقَدْ فُسِّرَ بَعْضُ النَّاسِ قَوْلَهُ: ﴿وَأَفْجَرُوهُمْ فِي الْمَضَاجِعِ﴾ [النساء: ٣٤] أَيْ أَرْبَطُوهُمْ بِالْمُهَاجِرِ. قَالَ بَعْضُهُمْ: هُوَ مِنْ تَفْسِيرِ الثَّقَلَاءِ.

وقيل: معنى «تُهْجَرُونَ» أي تتركون، من الهجران، وهو الترك. ومنه قوله: ﴿وَأَفْجَرُوهُمْ هَجْرًا جَمِيلًا﴾ [المزمل: ٢٠]. وَهَذَا كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿يَا رَبِّ إِنَّ قَوْمِي اتَّخَذُوا هَذَا الْقُرْآنَ مَهْجُورًا﴾ [الفرقان: ٣٠]، وَقِيلَ: مَعْنَاهُ: جَعَلُوهُ بِمَنْزِلَةِ الْهَذْيَانِ. وَالْهَجْرُ وَالْمُهْجَرَانُ: مَفَارِقَةُ الْإِنْسَانِ غَيْرَهُ، إِمَّا بِالْبَدَنِ أَوْ بِاللِّسَانِ أَوْ بِالْقَلْبِ. قِيلَ: وَقَوْلُهُ: ﴿اتَّخَذُوا هَذَا الْقُرْآنَ مَهْجُورًا﴾ يَجُوزُ أَنْ يَرَادَ فِيهِ ذَلِكَ كُلُّهُ. وَكَذَا قَوْلُهُ: ﴿وَالرُّجْزَ فَاهْجُرْ﴾ [المدثر: ٥] حُثٌّ عَلَى الْمَفَارِقَةِ بِهَذِهِ الْوَجْهِ كُلِّهَا.

قوله: ﴿وَالَّذِينَ هَاجَرُوا وَجَاهَدُوا﴾ [البقرة: ٢١٨] وقوله: ﴿وَالْمُهَاجِرِينَ﴾ [التوبة: ١٠٠]، وَنَحْوُ ذَلِكَ. هَذِهِ الْمُهَاجِرَةُ عِبَارَةٌ عَنِ الْخُرُوجِ مِنْ دَارِ الْكُفْرِ إِلَى دَارِ الْإِسْلَامِ. وَمِنْهُ الْهَجْرَةُ مِنْ مَكَّةَ إِلَى الْمَدِينَةِ. فَالْهَجْرَةُ وَالْمُهَاجِرَةُ غَلَبَتَا فِي ذَلِكَ، وَإِنْ كَانَ أَصْلُهَا مَفَارِقَةُ الْغَيْرِ وَمُتَارِكَتُهُ. وَقِيلَ: الْهَجْرَةُ بَعْدَ الْهَجَرَةِ النَّبَوِيَّةِ صَارَتْ عِبَارَةً عَنْ تَرْكِ دَارِ الْحَرْبِ وَتَرْكِ الْأَخْلَاقِ الذَّمِيَّةِ وَالْخِصَالِ الرَّذِيلَةِ. وَفِي قَوْلِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: «فَمَنْ كَانَتْ هِجْرَتُهُ إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ فَهِجْرَتُهُ إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ»^(١) إِنْشَاءٌ لِلذِّكْرِ.

وَهَذَا سُؤَالٌ وَهُوَ أَنَّهُ لَا يَدُ مِنْ تَغَايُرِ الشَّرْطِ وَالْجِزَاءِ لِيُفِيدَ، وَهَذَا اتَّخَذُوا. وَأَجِيبْ بَأَنَّ مَعْنَاهُ: فَمَنْ كَانَتْ هِجْرَتُهُ إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ ثَوَابًا وَجِزَاءً، أَيْ مَنْ هَاجَرَ إِلَى اللَّهِ كَانَ أَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ وَكَانَتْ هِجْرَتُهُ مَقْبُولَةً. وَفِي الْحَدِيثِ: «لَوْ يَعْلَمُ النَّاسُ مَا فِي التَّهْجِيرِ»^(٢) قِيلَ:

(١) أخرجه البخاري في بدء الوحي برقم ١، ومسلم ١٩٠٧.

(٢) أخرجه البخاري في الجماعة والإمامة، باب (٤٤) حديث ٦٨٨، ومسلم في الصلاة ٤٣٤.

المراد التذكير إلى كل صلاة. وفي حديث الجمعة: «والمُهَجَّرُ كالمُهْدِي بِدَنَّةٍ» (١) أي المُبَكَّرُ، وهي لغة حجازية. وأنشد لليد: [من البسيط]

١٧٢٦- راح القطين بهجر بعد ما ابتكروا

فما تواصله سلمى وما تذر (٢)

هـ ج ع:

قوله تعالى: ﴿كَانُوا قَلِيلًا مِنَ اللَّيْلِ مَا يَهْجَعُونَ﴾ [الذاريات: ١٧]. الهُجُوعُ: النوم بالليل، وتفسير معناه: كانوا يهجعون قليلاً من الليل. و«ما» مصدرية، أي كانوا قليلاً هجوعهم. وقال الراغب (٣): وذلك يصح أن يكون معناه: كان هُجُوعُهُمْ قليلاً من أوقات الليل. ويجوز أن يكون معناه: يهجعون هُجُوعاً قليلاً. ولقيته بعد هجعة، أي نومة. ورجل هُجِعَ كقولهم نَوْمٌ، أي كثير النوم.

فصل الهاء والذال

هـ د د:

قوله تعالى: ﴿وَتَخَرَّ الْجِبَالُ هَدًا﴾ [مریم: ٩٠]. الهَدُّ: هدم له وقع. وهذدت البقرة: أوقعتها للذبح. والهَدُّ: المَهْدُودُ كالرعي والطحن. وقولهم: تَرَجَّلَ هَذَا مِنْ رَجُلٍ، أي كافك. ولكونه في تأويل الصفة وصفت به التكرة مضافاً للمعرفة. وحقيقة الكلام أنه لرجوليته يهدك ويُزعزِعُك وجود مثله. وهذدت فلاناً وتهذدته، أي زعزعته خوفاً بالوعيد. والهَدُّ هَذَّةٌ: تحريك الصبي لينام. والهَدُّ هَذٌّ: طائر معروف، وجمعه هذاهذ، بفتح الهاء. وأما الهَدَاهِدُ فمفردة؛ قيل: هو الحمام الكثير ترجيع الصوت. وأنشد: [من الكامل]

١٧٢٧- كهذهد كسر الرماة جناحه يدعو بقارعة الطريق هديلا (٤)

والهَدُّ بالكسر: الجبان الضعيف، لأنه كما تقدم بمعنى المَهْدُود.

(١) غريب ابن الجوزي ٢/ ٤٩٠. والنهاية ٥/ ٢٤٦.

(٢) ديوانه ٥٨ واللسان والتاج (هجر).

(٣) المفردات ٨٣٤.

(٤) البيت للراعي في ديوانه ٢٣٨ (الماتيا) واللسان والتاج (هدد، هذل).

هـ د م:

قوله تعالى: ﴿لَهْدُمُ^(١) صَوَامِعُ﴾ [الحج: ٤٠] الهَدْمُ: نقضُ البناء وإسقاطه. ومنه: دَمَ هَدْمٌ، أي هَدَرٌ. والهَدْمُ بمعنى المَهْدُوم كالتنْقِصِ والذَّبْحِ، ولكنه اختَصَّ بالثوب البالي، وجمعه أهْدَامٌ. وفي الحديث: «أَبَا الهَيْثَمِ بْنِ التَّيْهَانِ قَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ بَيْنَنَا وَبَيْنَ الْقَوْمِ حِيَالًا نَحْنُ قَاطِعُوهَا، وَنَحْنُ نَخْشَى أَنْ اللَّهُ أَعَزَّكَ وَأَظْهَرَكَ أَنْ تَرْجِعَ إِلَى قَوْمِكَ. فَتَبَسَّمَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: بَلِ الدَّمُ الدَّمُ وَالْهَدْمُ الْهَدْمُ»^(٢). وَرَوَى ثَعْلَبٌ عَنْ ابْنِ الْأَعْرَابِيِّ «الْهَدْمُ» بفتح الدال. تقولُ العربُ: «هَدَمِي هَدْمَكَ» بفتح الدال. يقالُ ذلكُ في النَصْرَةِ. وقال أبو عبيدٍ: يقالُ: هو الهَدْمُ واللَّدْمُ. وأنشد: [من الرجز]

١٧٢٨ - ثُمَّ الْحَقِي بِهَدَمِي وَلَدَمِي^(٣)

أي باصلي وموضعي. قال: وأصلُ الهَدْمِ ما انهَدَمَ كالقَبِيزِ والتَّقْصِ. ومعنى قولهم: دَمِي دَمَكُ، إِنَّ قَتَلَنِي إِنْسَانٌ طَلَبْتُ بِدَمِي كَمَا تَطْلُبُ بِدَمٍ وَلَيْكَ. وَهَدَمِي هَدْمَكَ، أَي مَنْ هَدَمَ لِي عِزًّا وَشَرَفًا فَقَدْ هَدَمَهُ مِنْكَ. وفي الحديث: «كَانَ يَتَعَوَّذُ مِنَ الْأَهْدَمِينَ»^(٤). قال: الأهدمان: أَنْ يَنْهَارَ عَلَيْكَ بِنَاءٌ أَوْ تَقَعَ فِي بَهْرٍ أَوْ هَوَّةٍ.

هـ د ي:

قوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ عَلَى هُدًى مِنْ رَبِّهِمْ﴾ [البقرة: ٥] يُطْلَقُ وَيُرَادُ بِهِ الدُّعَاءُ، كَقَوْلِهِ: ﴿وَلِكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ﴾ [الرعد: ٧] أي دَاعٍ. ويرادُ به الدَّلَالَةُ كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿إِهْدِنَا^(٥) الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾ [الفاتحة: ٦] أَي دَلَّنَا إِلَيْهِ وَأَرْشَدْنَا إِلَيْهِ. وَهَوَادِي الْخَيْلِ: مُتَقَدِّمُهَا، وَكَذَلِكَ الْهَادِيَاتُ. ومنه قولُ امرئ القيس: [من الطويل]

١٧٢٩ - كَانَ دِمَاءُ الْهَادِيَاتِ يَنْحَرُهُ عَصَارَةُ حِنَاءٍ بِشَيْبٍ مُرْجَلٍ^(٦)

(١) فَرَا نَافِعُ وَابْنُ كَثِيرٍ وَأَبُو جَعْفَرٍ وَتُقَادَةُ وَابْنُ مَحْبَبٍ وَطَلْحَةُ (لَهْدُمْتُ) الْإِتْحَافَ ٣١٦ وَالنَّشْرَ ٣٢٧/٢.

(٢) الْفَائِي ٢٢٩/١ وَغَرِيبُ ابْنِ الْجَوْزِيِّ ٤٩٣/٢ وَالنِّهَايَةُ ٢٥١/٥.

(٣) الرِّجَزُ دُونَ نِسْبَةٍ فِي اللِّسَانِ (لَدَمٌ، هَدَمٌ) وَالتَّاجُ (لَدَمٌ) وَتَهْذِيبُ الثَّلَاثَةِ ٢٢٢/٦، ١٣٦/١٤.

(٤) غَرِيبُ ابْنِ الْجَوْزِيِّ ٤٩٣/٢ وَالنِّهَايَةُ ٢٥٢/٥.

(٥) فَرَا ابْنُ مَسْعُودٍ (أَرْشَدْنَا) الْكَشَافَ ١١/١، وَفَرَا ثَابِتُ الْبَيْتَانِيِّ (نَصَرْنَا) الْبَحْرُ الْمَحِيطُ ٢٧/١.

(٦) دِيوَانُهُ ٢٣.

وَهَدَيْتُهُ إِلَى كَذَا: أَوْصَلْتُهُ إِلَيْهِ؛ قَالَ تَعَالَى: ﴿فَاَهْدُوهُمْ إِلَى صِرَاطِ الْجَحِيمِ﴾ [الصافات: ٢٣]. قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ﴾ [القصص: ٥٦] أَي لَا تَخْلُقُ فِي قَلْبِهِ الْهُدَى. فَلَا مُنَافَاةَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَأَنَّكَ لَا تَهْدِي (١)﴾ إِلَى صِرَاطِ مُسْتَقِيمٍ [الشورى: ٥٢]: مَعْنَاهُ: تَدْعُو إِلَى صِرَاطٍ. قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿إِنْ عَلَيْنَا لَلْهُدَى﴾ [الليل: ١٢] أَي الدَّلَالَةُ عَلَى الْحَقِّ.

قَوْلُهُ: ﴿أَوْ أَجِدْ عَلَى النَّارِ هُدًى﴾ [طه: ١٠] أَي دَلِيلًا يَهْدِي عَلَى الطَّرِيقِ. وَقَالَ الرَّاعِبُ: الْهُدَى: دَلَالَةٌ يَتَلَطَّفُ، وَمِنْهُ الْهَدِيَّةُ. وَهَوَادِي الْوَحْشِ: الْمُتَقَدِّمَاتُ الْهَادِيَةُ لغيرِهَا. وَخَصَّ مَا كَانَ دَلَالَةً يَهْدِي، وَمَا كَانَ إعْطَاءً بِأَهْدِي. ثُمَّ قَالَ: إِنْ قِيلَ: كَيْفَ جَعَلْتَ الْهَدَايَةَ دَلَالَةً يَتَلَطَّفُ، وَقَدْ قَالَ تَعَالَى: ﴿فَاَهْدُوهُمْ إِلَى صِرَاطِ الْجَحِيمِ﴾ ؟ ثُمَّ أَجَابَ أَنَّهُ مِنْ بَابِ التَّهَكُّمِ، كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ﴾ وَقَوْلِ الشَّاعِرِ: [من الوافر]

١٧٣- تَحِيَّةٌ بَيْنَهُمْ ضَرْبٌ وَجِيعٌ (٢)

قَالَ: وَهَدَايَةُ اللَّهِ تَعَالَى لِلْإِنْسَانِ عَلَى أَرْبَعَةِ أَضْرُبٍ:

الْأَوَّلُ، الْهَدَايَةُ الَّتِي عَمَّ بِهَا كُلُّ مُكَلَّفٍ، مِنَ الْعَقْلِ وَالْقُطْبَةِ وَالْمَعَارِفِ الضَّرُورِيَّةِ، بَلْ عَمَّ بِهَا كُلُّ شَيْءٍ بِقَدْرِ فِيهِ حَسَبَ احْتِمَالِهِ كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿رَبُّنَا الَّذِي أَعْطَى كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ ثُمَّ هَدَى﴾ [طه: ٥٠].

الثَّانِي، الْهَدَايَةُ الَّتِي جَعَلَ لِلنَّاسِ بِدَعَائِهِ إِيَّاهُمْ عَلَى السَّنَةِ الْإِنْبِيَاءِ وَإِنزَالِ الْقُرْآنِ وَنَحْوِ ذَلِكَ، وَهُوَ الْمَقْصُودُ بِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَجَعَلْنَاهُمْ أَئِمَّةً يَهْتَدُونَ بِأَمْرِنَا﴾ [الأنبياء: ٧٣].

الثَّالِثُ، التَّوْفِيقُ الَّذِي يَخْتَصُّ بِهِ مَنْ اهْتَدَى، وَهُوَ الْمَعْنَى بِقَوْلِهِ: ﴿وَالَّذِينَ اهْتَدَوْا زَادَهُمْ هُدًى﴾ [محمد: ١٧] وَقَوْلُهُ: ﴿وَمَنْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ يَهْدِ (٣) قَلْبَهُ﴾ [التغابن: ١١].

(١) قَرَأَ أَبِي (لَتُدْعُو) الْقُرْطُبِيُّ، وَقَرَأَ أَبِي (لَتُدْعُوهُمْ) إِعْرَابُ النَّحَّاسِ ٧٤/٣، وَقَرَأَ ابْنُ السَّمِينِ وَالْجَحْدَرِيُّ (لَتَهْدِي)، وَقَرَأَ خَوْشَبُ وَالْجَحْدَرِيُّ (لَتَهْدِي) الْبَحْرُ الْمُحِيطُ ٥٢٨/٧.

(٢) تَقَدَّمَ بِرَقْمِ ٩٧ وَفِي مَوَاضِعٍ أُخْرَى

(٣) قَرَأَ عِكْرَمَةُ وَالسُّلَمِيُّ وَقَتَادَةُ وَالضُّحَّاكُ (يَهْدِ قَلْبَهُ)، وَقَرَأَ حَمْزَةُ وَابْنُ جَبْرِ وَطَلْحَةُ (يَهْدِ قَلْبَهُ)، وَقَرَأَ عِكْرَمَةُ وَمَالِكُ بْنُ دِينَارٍ (يَهْدِ قَلْبَهُ)، وَقَرَأَ مَالِكُ بْنُ دِينَارٍ وَعَمْرُو بْنُ فَايِدٍ (يَهْدِ قَلْبَهُ)، وَقَرَأَ عِكْرَمَةُ وَمَالِكُ بْنُ دِينَارٍ (يَهْدِ قَلْبَهُ) الْبَحْرُ الْمُحِيطُ ٢٧٩/٨ وَالْقُرْطُبِيُّ ١٣٩/١٨.

الرابع، الهداية في الآخرة إلى الجنة، وهو المعنى بقوله: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا﴾ [الأعراف: ٤٣] قال (١): وهذه الهدايا الأربع مرتبة؛ فمن لم تحصل له الأولى لم تحصل له الثانية، بل لا يصح تكليفه. ومن لم تحصل له الثانية لم تحصل له الثالثة والرابعة. ومن حصلت له الرابعة فقد حصل له الثلاث التي قبلها. ومن حصل له الثلاث فقد حصل له اللتان قبلها، ثم لا تنعكس؛ وقد حصل الأولى ولا يحصل الثاني، ويحصل الثاني ولا يحصل الثالث. والإنسان لا يقدر أن يهدي أحداً إلا بالدعاء وتعريف الطرق دون سائر أنواع الهدايا.

والى الأولى أشار بقوله: ﴿وإِنَّكَ لَتَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ ﴿وَلِكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ﴾ وإلى سائر الهدايا أشار بقوله: ﴿إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ﴾ قال: وكل هداية ذكر الله تعالى أنه منع الظالمين والكافرين فهي الهداية الثالثة التي هي التوفيق الذي يختص به المهتدون. والرابعة التي هي الثواب في الآخرة وإدخال الجنة ﴿كَيْفَ يَهْدِي اللَّهُ قَوْمًا كَفَرُوا بَعْدَ إِيمَانِهِمْ﴾ إلى قوله: ﴿وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾ [آل عمران: ٨٦]

قوله تعالى: ﴿أَفَمَنْ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ أَحَقُّ أَنْ يُتَّبَعَ أَمْ مَنْ لَا يَهْدِي^(٢)﴾ إلا أن يهدي [يونس: ٣٥] أي أن الله تعالى هو الذي يهدي خلقه إلى الحق، فهو أحق بالاتباع ممن لا يهدي أن يهتدي بنفسه. يقال: هدى نفسه يهدي مخفياً بمعنى اهتدى يهتدي، نحو شرى بشرى بمعنى اشترى بشئى. إلا أن «يهدي» إلى طريق يسلكها أو عمل يرشده إليه. وهذا استفهام توبيخ لهم على ما اتخذوه من دون الله إلهاً يعبد، وإن كان من أشرف الناس وخيرهم كالنبي والمسيح وعزير والملائكة. يعني أن الله وحده هو الذي يهدي كل أحد، وغيرهم لا يهدي غيره إلا أن يهديه الله.

وقيل: معنى: ﴿لَا يَهْدِي كَيْدَ الْخَائِنِينَ﴾ [يوسف: ٥٢]، أي لا يصلح. فاستعار الهداية للإصلاح، وهذا كقوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَصْلِحُ عَمَلَ الْمُفْسِدِينَ﴾ [يونس: ٨١] والمعنى لا يوفقهم لعمل أهل الخير. قوله: ﴿وإن كانت لكبيرة إلا على الذين هدى

(١) المفردات ٨٣٦.

(٢) قرأ نافع وأبو جعفر وقالون (يهدي)، وقرأ ابن عامر وابن كثير ونافع وابن محيصن (يهدي)، وقرأ عاصم وشعبة وحمام (يهدي) وقرأ حمزة والكسائي وخلف والاعشى (يهدي) الإنعاف ٢٤٩ والنشر ٢٨٣/٢ والسبعة ٣٢٦.

الله ﴿ [البقرة: ١٤٣] أشار به إلى مَنْ هَدَاهُ الله بالتَّوْفِيقِ المذكور في قوله: ﴿ وَالَّذِينَ
 اهْتَدَوْا زَادَهُمْ هُدًى ﴾ [محمّد: ١٧] قَالَ بَعْضُهُمْ: الْهَدَايَةُ وَالْهُدَى فِي مَوْضِعِ اللَّفْظِ
 وَاحِدٌ، وَلَكِنْ خَصَّ اللهُ تَعَالَى لَفْظَ الْهُدَى بِمَا تَوَلَّاهُ وَأَعْطَاهُ. وَاخْتَصَّ بِهِ هُوَ دُونَ مَا هُوَ
 إِلَى الْإِنْسَانِ، نَحْوُ: ﴿ هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ ﴾ [البقرة: ٢]

والاهْتِدَاءُ: يَخْتَصُّ بِمَا يَتَحَرَّاهُ الْإِنْسَانُ عَلَى طَرِيقِ الْإِخْتِيَارِ؛ إِمَّا فِي الْأُمُورِ الدُّنْيَوِيَّةِ
 أَوْ الْآخِرَوِيَّةِ كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿ وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ النُّجُومَ لِتَهْتَدُوا بِهَا فِي ظُلُمَاتِ الْبَرِّ
 وَالْبَحْرِ ﴾ [الأنعام: ٩٧] فَهَذَا بِحُجُوزٍ أَنْ يَكُونَ لِلْهَدَايَتَيْنِ، لِأَنَّهُمْ يَهْتَدُونَ بِهَا فِي أَسْفَارِهِمْ
 وَإِلَى الْجِهَةِ الَّتِي يَتَّبِعُونَ إِلَيْهَا اللهُ تَعَالَى.

وَيَقَالُ أَيْضاً: اهْتَدَى إِذَا طَلَبَ الْهَدَايَةَ. وَمِنْهُ: ﴿ قَدْ ضَلَلْتُ إِذَا وَمَا أَنَا مِنْ
 الْمُهْتَدِينَ ﴾ [الأنعام: ٥٦] وَإِذَا تَحَرَّاهَا أَيْضاً. وَمِنْهُ: ﴿ وَإِذْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَالْفُرْقَانَ
 لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ﴾ [البقرة: ٥٣] أَيْ تَتَحَرَّوْنَ هَدَايَتَكُمْ فِيهِمَا. وَالْإِهْتِدَاءُ أَيْضاً: الْإِقْتِدَاءُ
 بِالْعُلَمَاءِ. وَمِنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿ أَوْ لَوْ كَانَ آبَاؤُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ شَيْئاً وَلَا يَهْتَدُونَ ﴾
 [المائدة: ١٠٤] مُتَّبِعَةً عَلَى أَنَّهُمْ لَا يَعْلَمُونَ بِأَنْفُسِهِمْ، وَلَا يَقْتَدُونَ بِمَنْ يَعْلَمُ. وَقَوْلُهُ:
 ﴿ فَمَنْ اهْتَدَى فَلِنَفْسِهِ ﴾ [الزمر: ٤١] هَذَا يَتَنَاوَلُ وَجْهَ الْإِهْتِدَاءِ الْمَتَقَدِّمَةِ بِأَسْرِهَا مِنْ
 طَلَبِ الْهَدَايَةِ وَتَحَرُّيْهَا وَالْإِقْتِدَاءَ بِالْعُلَمَاءِ.

وَقِيلَ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿ وَإِنِّي لَفَقِيرٌ لِّمَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحاً ثُمَّ اهْتَدَى ﴾
 [طه: ٨٢] أَيْ ثُمَّ أَتَى طَلَبَ الْهَدَايَةِ، وَلَمْ يَقْتَرَعْ تَحَرُّيْهَا. وَلَمْ يَرْجِعْ إِلَى الْمُنْعَصِيَةِ. وَفِي
 قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿ أُولَئِكَ عَلَيْهِمْ صَلَوَاتٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَرَحْمَةٌ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُهْتَدُونَ ﴾
 [البقرة: ١٥٧] أَيْ تَحَرَّوْا الْهَدَايَةَ وَقَبِلُوهَا وَعَمِلُوا بِهَا وَلَمْ يُخَلُّوا بِشَرَائِطِهَا. قَوْلُهُ تَعَالَى:
 ﴿ وَالْهَدْيُ مَكْرُوفٌ ﴾ [الفتح: ٢٥]، الْهَدْيُ: مَا يُهْدَى إِلَى الْبَيْتِ الْحَرَامِ مِنَ الْأَنْعَامِ
 وَالْهَدْيَةُ: مُخْتَصَّةٌ بِاللُّطْفِ الَّذِي يُهْدَى بَعْضُنَا لِبَعْضٍ. قَالَ تَعَالَى: ﴿ وَإِنِّي مُرْسِلَةٌ إِلَيْهِمْ
 بِهَدِيَّةٍ ﴾ [النمل: ٣٥]. وَفِيهِ لَفْظَانِ: هَدْيٌ وَهَدْيٌ. قَالَ الْهَرَوِيُّ: الْهَدْيُ وَالْهَدْيُ لَفْظَانِ
 وَهُمَا مَا يُهْدَى لِبَيْتِ اللهِ تَعَالَى مِنْ بَدَنَةٍ وَغَيْرِهَا، وَهَذَا أَعَمُّ مِمَّا ذَكَرْنَاهُ أَوَّلًا، وَالْوَاحِدُ
 هَدْيَةٌ وَهَدْيَةٌ. وَقَالَ الْفَرَّاءُ: أَهْلُ الْحِجَازِ وَهُوَ أَسَدٌ يُخَفِّفُونَ الْهَدْيَ، وَتَمِيمٌ وَسُقْلَى قَرِيشٍ
 يُثْقَلُونَ الْبَاءَ. وَانْشَدَ الْفَرَزْدَقُ: [مَنْ الْوَافِر]

١٧٣١- حَلَفْتُ بِرَبِّ مَكَّةَ وَالْمَصَلَّى وَأَعْصَاكِ الْهَدْيِ مُقْلَدَاتٍ (١)

قَالَ: وَيُقَالُ فِي جَمْعِ الْهَدْيِ أَهْدَاءٌ، وَفِي جَمْعِ الْهَدْيِ هَدَى. وَيُقَالُ لِلْأُنْثَى أَيْضاً هَدْيٌ وَهَدْيٌ، نَصٌّ عَلَيْهِ الْأَخْفَشُ وَكَانَتْ فِي الْأَصْلِ مُصَدَّرٌ وَصِفَ بِهِ. وَهَذَا ظَاهِرٌ فِي الْمَخْفَفَةِ الْيَاءِ. وَقَالَ الرَّاعِبُ: (١) وَالْهَدْيُ يُقَالُ فِي الْهَدْيِ. وَفِي الْعُرُوسِ يُقَالُ: مَا أَحْسَنَ هَدِيَّةَ فُلَانٍ! وَقَالَ أَبُو بَكْرٍ: سَمِعْتُ الْإِبِلَ هَدِيًّا لِأَنَّ مِنْهَا مَا يُهْدَى إِلَى الْبَيْتِ. وَفِي الْحَدِيثِ: «هَلَكَ الْهَدْيُ وَمَاتَ الْوَدْيُ» (٢)، أَيْ هَلَكَتِ الْإِبِلُ وَبَيَسَتْ النُّخِيلُ.

وَالْهَدْيُ: الطَّرِيقُ؛ يُقَالُ: مَا أَحْسَنَ هَدْيَ فُلَانٍ! أَيْ طَرِيقَهُ. وَفِي الْحَدِيثِ: «إِنَّ أَحْسَنَ الْهَدْيِ هَدْيُ مُحَمَّدٍ ﷺ» (٣). وَفِي حَدِيثٍ آخَرَ: «كُنَّا نَنْظُرُ إِلَى هَدْيِهِ وَذَلِكَ» (٤) أَيْ طَرِيقَهُ وَهَبَاتِهِ. وَفِي آخَرَ: «أَعْدُوا هَدْيَ عِمَارَةَ» (٥) أَيْ سَيَرُوا بِسِيرَتِهِ وَفِي الْحَدِيثِ: «خَرَجَ مِنْ مَرَضِهِ يُهَادِي بَيْنَ اثْنَيْنِ» (٦) أَيْ يَعْتَمِدُ عَلَيْهِمَا مُتَمَايلاً فِي ضَعْفِهِ. وَأَصْلُهُ مِنْ تَهَادَتِ الْمَرْأَةُ: إِذَا تَمَايَلَتْ فِي مَشْيِهَا، كَانْتَهُمْ شَبَّهُوهَا بِالْهَدْيِ فِي مَشْيِهِ. وَمَنْ فَعَلَ ذَلِكَ بغيرِهِ يُقَالُ لَهُ الْمُهَادِي وَغَيْرُهُ الْمُهَادَى بِالْفَتْحِ، وَالْمِهْدَاءُ بِالْقَصْرِ مُهَمُوزٌ: الطَّرِيقُ الَّذِي يُهْدَى عَلَيْهِ. وَالْمِهْدَى بِالْمَدِّ: الْكَثِيرُ الْهَدْيَةِ. وَأَنْشَدَ: [مَنْ الطَّوِيلُ]

١٧٣٢- وَإِنَّكَ مِهْدَاءُ الْخَنَا تَنْفُفُ الْحَشَا (٨)

فصل الهاء والراء

ه ر ب:

قوله تعالى: ﴿وَلَنْ نُعْجزَهُ هَرَبًا﴾ [الجن: ١٢] الهرب: الذهابُ بسرعةٍ عن خوفٍ.

(١) ديوانة ١٢٧ واللسان (قلد، هدى) والتاج (قلد).

(٢) المفردات ٨٤٠.

(٣) غريب ابن الجوزي ٤٩٤/٢ والنهاية ٢٥٤/٥.

(٤) النهاية ٢٥٣/٥ وغريب ابن الجوزي ٤٩٤/٢ والحديث لابن مسعود.

(٥) الفائق ٦١٣/١ والنهاية ٢٥٣/٥.

(٦) الفائق ٦١٤/١ والنهاية ٢٥٣/٥ وغريب ابن الجوزي ٤٩٤/٢.

(٧) الفائق ١٩٦/١ والنهاية ٢٥٥/٥ وغريب ابن الجوزي ٤٩٤/٢.

(٨) صدر بيت وعجزه: (شديد السياب راقع الصوت غالبه) والبيت لحسول (أو حسين) بن عرفة في

البيان والتبيين ٢٤٩/٣، والحيوان ١٠٣/٣، ٤٩٤.

يقال: حرب الرجل حرباً فهو حارب وهرته غيره. وقال يعقوب: اهرب الرجل، أي جد في الذهاب. وفي الحديث: «ما ليألي حارب ولا قارب»^(١) أي لا صادر عن الماء ولا وارد، أخير أنهم لا شيء لهم.

هرت:

قوله تعالى: ﴿هَارُوتَ وَمَارُوتَ﴾ [البقرة: ١٠٢] هما ملكان بالفتح وقيل ملكان بالكسر وقد قرئ بذلك، لهما قصة مشهورة الله أعلم بصحتها. ونقل الراغب^(٢) عن بعض المفسرين أنهما اسما شيطانين من الجن أو الإنس. قال: وجعلهما نصيباً بدلاً من الشياطين، بدل البعض من الكل. كقولك: القوم قالوا: زيد وعمرو انتهى. وفي جعلهما بدلاً من الشياطين نظر لا يخفى من حيث إن النحويين نصوا على أنه يمنع البدل في نظيره لعدم المطابقة، وأوجبوا القطع حيثذ، وجعلوا من ذلك قول النابغة الذبياني: [من الطويل]

١٧٣٣- توهمت آيات لها فعرفتها ستة أعوام وذا العام سابع^(٣)
رماد ككحل العين لأيا أبيته وتؤي كجذم الخوض أثلّم خاشع

قالوا: فرفع «رماد وتؤي» على إضمار مبتدأ، ولم ينصب بدلاً من آيات لعدم المطابقة. وهذا له موضع تحقق فيه. وقوله فيه: إنه بدل على بعض من كل كالجواب عن الاعتراض الذي ذكرته، لكنه لا يصح لما قدمته من نص النحويين. قيل: واشتقاق اللفظة من الهرت وهو سعة الشدق. ومنه قولهم: فرس هرت الشدق. وأصله من هرت ثوبه: إذا شقه فأنشع. ومنه الحديث: «أكل كنفاً مهردة»^(٤) أي مزرقة من النضج. وقيل: إنما هو «مهردة». قال الكسائي: يقال: لحم مهرد: إذا نضج. والمهردة مثله. قلت: فيجوز أن تكون الدال هي الأصل، والتاء مبدلة منها لتقاربها. ولذلك حكى: هرد ثوبه وهرته: إذا شقه. وعندي أن ادعاء الاشتقاق في هاروت من ذلك لا يصح لما قدمته غير مرة من أن

(١) النهاية ٢٥٧/٥ وغريب ابن الجوزي ٤٩٥/٢.

(٢) المفردات ٨٤٠.

(٣) ديوانه ٣١ والكتاب ٨٦/٢ والمقاصد النحوية ٤٠٦/٣، ٢٨٢/٤ واللسان (عشر).

(٤) الفائق ٢٠٠/٣ وغريب ابن الجوزي ٤٩٥/٢ والنهاية ٢٥٧/٥.

الاشتقاق لا مدخل له في الاعجميات. وهذا نظير ما فعلوه في إبليس وآدم ويعقوب ونحوها.

هـ ر ع :

قوله تعالى: ﴿يَهْرَعُونَ إِلَيْهِ﴾ [هود: ٧٨] أي يُساقون سَوْقاً بعنف. وقال ثعلب: يَسْتَحْثُونَ.

وقال غيره: يُسرعون في فرع. ومنه قوله تعالى: ﴿فَهُمْ عَلَى آثَارِهِمْ يَهْرَعُونَ﴾ [الصافات: ٧٠] أي يتبعونهم مُسرعين. قيل: كانوا يزعجون من الإسراع. يقال: هَرَعَ وأهرَعَ: إذا استحث. وهذه معان متقاربة. ويقال: هَرَعَهُ وأهرَعَهُ: ساقه سَوْقاً بعنف وتخويف. وهَرَعَ برمحه فتهرع: إذا أشرعه سريعاً. والهَرَعُ: السريع المشي، والبكاء، وهو الهَرَبُ. والهَرَعَةُ: القملة الصغيرة. كأنهم توهّموا فيها السرعة والخفة.

هـ ر ن :

قوله تعالى: ﴿وهارون﴾ [النساء: ١٦٣] هو اسم النبي العلم المشهور أخو موسى صلوات الله وسلامه عليهما وعلى سائر الأنبياء. قال الراغب: (١) هو اسم أعجمي، ولم يرد في شيء من كلام العرب. يعني لم ترد هذه المادة في لغتهم.

فصل الهاء والزاي

هـ ز أ :

قوله تعالى: ﴿أَتُخَذُوا هُزُؤاً﴾ [البقرة: ٦٧] الهُزُؤُ: الاستخفاف. يقال: استهزأ به يستهزئ، أي استخف به. وقال بعضهم: الهُزُؤُ مزح في خفية. وقد يقال لما هو كالـمزح. فمن الأول قوله تعالى: ﴿أَتُخَذُوا هُزُؤاً﴾. يقال: هزئت واستهزأت. قال الراغب: (٢) الاستهزاء: ارتياد الهُزُؤِ وإن كان قد يُعبر به عن تعاطي الهُزُؤِ كالاستجابة في كونها ارتياداً للإجابة، وإن كانت قد تجري مجرى الإجابة. قوله تعالى: ﴿قُلْ أَبِاللّهِ وَآيَاتِهِ وَرَسُولِهِ كُنْتُمْ تَسْتَهْزِئُونَ﴾ (٣) [التوبة: ٦٥]. وقوله: ﴿اللّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ﴾

(١) المفردات ٢٤١

(٢) المفردات ٢٤٢

(٣) قرأ أبو جعفر (تستهزون) الإتعاظ ٢٤٣.

[البقرة: ١٥] من باب المُقابِلة، وإلا فحقيقة الاستهزاء على الله مُحالٌ. وقيل: إنه غير عن إمهاله لهم وازدراء رزقه عليهم، وأخذهم بعد ذلك بغتة بالاستهزاء. ويقال: إن الاستهزاء الانتقام. وأنشد: [من الطويل]

١٧٣٤- قد استهزؤوا منا بالشيء مذجج سرائهم وسط الصحاح جثم^(١)

قيل: فعلى هذا لا يحتاج إلى تاويل. ويدل عليه أنه تعدى عن أن يقال: هزأت منه وبه. ومنه قول الشاعر: [من الرجز]

١٧٣٥- قد هزأت مني أم طيسلة قالت: أراه معدماً لا مال له^(٢)

والاستهزاء في البيت إنما معناه الاستخفاف والسخرية. وكونه بمعنى الانتقام بعيد التاويل، أي انتقم مني بهذا القول. ويروى أنه يفتح للكفرة باب من الجنة فإذا قاربوها أغلق، فذلك الاستهزاء بهم. وقد قرئ قوله: ﴿اتخذنا هزواً﴾ بسكون العين وضمها وبالواو^(٣)، حسبنا بيتاً ذلك في «العقد».

هزأ:

قوله تعالى: ﴿وهزأ إليك بجذع النخلة﴾ [مریم: ٢٥] الهزأ: التحريك بشدة؛ يقال: هزأ بهزه، وهزأ الرمح فاهتر. واستعير ذلك في قولهم: هزأت فلاناً للعطاء، أي حرّكته بما ذكرته له من المكارم والمآثر. وقوله تعالى: ﴿تهتأ كائنها جان﴾ [النمل: ١٠] إشارة إلى شدة حرّكتها واضطرابها، وأنها فافت أبناء جنسها في حرّكتها ونشاطها. وقوله: ﴿اهترأت وربت﴾ [الحج: ٥] أي تحركت حركة شديدة تشقها عن نباتها وازهارها بسبب إزالتها الماء بعد أن كانت على عكس هذه الصفة قبل ذلك.

واهترأ الكوكب في انقضاخه. وسيف هزأز. ورجل هزأز: خفيف. وكذلك ماء

(١) البيت دون نسبة في الدر المنصور ٢٥٠/٧ والقرطبي ٢٠٧/١.

(٢) الرجز لصحير بن عمير في الأصفيات ٢٣٤ ولصحير في التاج (طلس) وبلا نسبة في اللسان (طلس) ولا عربي في أمالي اللطفي ٢٨٤/٢.

(٣) قرأ نافع وعاصم وحزمة وخلف (هزأ)، وقرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو وعاصم وشعبة (هزوا) السبعة ١٥٧ والنشر ٢١٥/٢.

هَزَمَ. قيل: وهو يتعدى بنفسه وبالباء؛ يقال: هَزَمْتُهُ وهَزَمْتُ بِهِ، كما يقال: أَخَذَ الحَطَامَ وبالحطام، وتعلق زيدا وبزيد. وهَزَّ عَطْفَهُ: كناية. وفي الحديث: «اعتزَّ عَرَشُ الرحمن لموتِ سَعْدٍ»^(١) أي ارتاح بروحه حين صعد به. وقيل: هو على حذف مضاف؛ أي أهل عرش الرحمن.

[هزل]:

﴿إِنَّ لِقَوْلٍ فَصْلَ وَمَا هُوَ بِالْهَزْلِ﴾ [الطارق: ١٤].

هزم:

قوله تعالى: ﴿فَهَزَمُوهُمْ﴾ [البقرة: ٢٥١] أي كسروهم وطردوهم. وأصل الهَزْمُ الكَسْرُ. ومنه [شن] ^(٢) «متهزَمٌ، أي متكسِّرٌ بعضه على بعض». وهَزَمْتُ البَشْرَ: حَفَرْتُهَا. وبشرُ هَزِيمَةٍ، أي كُسِرَ جبلُها حتى فاضَ ماؤها. وصارَ الهَزْمُ مُتَعَارِفًا في فرارِ الجيشِ مِنَ الغلبةِ. وفي الحديث: «زَمَزَمَ هَزْمَةُ جِبْرِيلَ»^(٣) أي ضربها برجله. وقَصَبَ مَتَهَزِمٌ وَمُنَهَزِمٌ، أي متكسِّرٌ. وسمعتُ هَزْمَةَ الرعدِ، أي صوته الذي يكادُ يَشُقُّ القلوبَ. وفي الحديث: «فاجتنبوا هَزْمَ الأرضِ فإنَّها مأوى الهوامِ»^(٤) يعني ما تشقُّ منها فلا تتأبوه لحاجتكم. وفي الحديث أيضاً: «أَوَّلُ جُمُعَةٍ جُمِعَتْ في الإسلامِ في هَزْمِ بَنِي بِيضَةَ»^(٥). وقال بعضُ اللغويين: أصلُ الهَزْمِ غَمَزُ الشَّيْءِ اليَاسِ حتى يَنْحَطِمَ كَهَزْمِ الشَّنِّ، وهَزْمُ الْقِتَاءِ والبُطِيخِ. قال: ومنه الهَزِيمَةُ لأنَّه كما يعبرُ عنه بذلك يعبرُ عنه بالحطْمِ والكسْرِ. وأصابته هَازِمَةٌ الدَّهْرِ، أي مصيبتُهُ التي تكسِرُ صاحبها. وهَزَمَ الرعدُ: تكسَّرَ صوته. والمِهْزَمُ: عودٌ يُجَعَلُ في رأسِهِ نارٌ يلعبُ به الصِّبْيَانُ، كلَّهم يهزِّمون به بعضهم.

(١) النهاية ٢٦٢/٥.

(٢) بياض في الأصل، ولعله مما ذكرناه، ويناسبه أيضاً (سحاب متهزم، رعد متهزم، سقاء متهزم) وأثبت

ما جاء في المفردات ٨٤٢.

(٣) النهاية ٢٦٣/٥ وغريب ابن الجوزي ٤٩٧/٢.

(٤) الفائق ٢٠٤/٣ وغريب ابن الجوزي ٤٩٧/٢ والنهاية ٢٦٣/٥.

(٥) المصادر السابقة.

فصل الهاء والشين

هش ش

قوله تعالى: ﴿ هِيَ ذُرِّيَّتُكَ يَتُوكَ عَلَيْهَا وَأَشْرَ^(١) بَهَا عَلَى غَنَمِي ﴾ [ق: ١٨] أي
أخبط الشجر ليتناثر ورقه فيرداه الغنم. يقالك هش بهش، أفقد لذلك. وهش للمعروف
يهش - بالفتح. وأرتاح. وفي حديث عمر: «فَهَشَّشْتُ يَوْمًا فَقِيلْتُ وَأَنَا صَائِمٌ»^(٢)، أي
فرحت. ويقال: هاش بمعنى هش. وأنشد للراعي: [من الطويل]

١٧٣٦- فَكَبِرَ لِلرُّؤْيَا وَهَاشَ فِرَؤْدُهُ وَبَشَرَ نَفْسًا كَانَ قَبْلُ يَلُومُهَا^(٣)

وقال الراغب: ^(٤) الهش يقارب الهز بالشيء اللين. وناقته هشوش: لينت غزيرة ضد
الصلود التي لا تكاد تترك. ورجل هش، أي طلق المحب. وقد هَشَّشْتُ، أي فرحت.
هش م:

قوله تعالى: ﴿ فَاصْبِرْ هَشِيمًا ﴾ [الكهف: ٤٥] أي فثابتًا متكسرًا، من هَشَمْتُ
الشيء، أي فثنته. ومنه هَشِيم الثريد، وبه سمي هاشم. وأنشد: [من الكامل]

١٧٣٧- عَمَرُو الَّذِي هَشِمَ الثَّرِيدَ لِقَوْمِهِ وَرَجَالُ مَكَّةَ مُسْتَوْنَ عِجَافٍ^(٥)

والهاشمية: أخذ الشجاج، لهشيمها العظيم. قوله: ﴿ كَهَشِيمِ الْمُحْتَظِرِ ﴾
[المقر: ٣١] أي لما هلكوا صاروا مثل حطام النبات الذي يتخذ الراعي حظيرة في كونه
هَشِيمًا متكسرًا. ولله در القرآن ما أبلغ تشبيهاته! وهَشَمَ كل ما في ضرع الناقة، أي
امتصه.

فصل الهاء والضاد

هض م:

قوله تعالى: ﴿ فَلَا يَخَافُ ظُلْمًا وَلَا هَضْمًا ﴾ [طه: ١١٢] أي نقصًا. وفي التفسير:

(١) قرأ البخعي وأبو البرهم (أهش)، وقرأ عكرمة ومجاهد (أهش)، وقرأ النخعي (أهش وأهش) البحر
المحيط ٢٣٤/٦ وإسلام المكي ٦٦/٢.

(٢) الفائق ٢٠٥/٣ والنهاية ٢٦٤/٥ وغريب ابن الجوزي ٤٩٧/٢.

(٣) ديوانه ٢٥٩ (ألمانيا) واللسان (هشش، رأى) والتاج (هش).

(٤) المفردات ٨٤٢.

(٥) البيت لابن الزمعي في ديوانه ١٠٤ وتقدم في مادة (سته).

لا يخاف أن يُظلم فيحملَ ذنبَ غيره، ولا يُهْتَضَمَ فينقصَ من حسناته. ومنه دواءٌ بهضمُ الطعام، أي ينقصُ ثقله. ويقال: هَضَمْتُ، واهْتَضَمْتُ، وتهَضَمْتُ، أي نقصتُه حقاً. وإنشَدَ للمتوكل الليثي: [من الكامل]

١٧٣٨ - إِنَّ الْأَذْلَةَ وَاللَّثَامَ لَمَعْشَرٌ مَوْلَاهُمُ الْمَهْضَمُ الْمَظْلُومُ^(١)

قيل: والظلمُ والهَضَمُ متقاربان. وفرَّقَ الماوردي فقال: الظلمُ منعُ جميعِ الحق، والهَضَمُ منعُ بعضه. وعن بشر بن المفضل، وقد قال لابنه: «لَمْ تَشْرَبْ الْبَيْدَ؟» فقال: إنما أَشْرَبْتُ الْقَدَحَ وَالْقَدَحِينَ لِيَهْضِمَ طَعَامِي. قال: وَاللَّهِ لَدَيْكَ أَهْضَمٌ.

قوله تعالى: ﴿وَنَخْلٍ طَلْعُهَا هَضِيمٌ﴾ [الشعراء: ١٤٨] قال أبو عبد الله: هو المنضَمُّ في وعائه قبل أن يظهر. ومنه: رجلٌ أَهْضَمُ الْجَنِينِ، أي مَنَهَضِمُهُمَا. هذا قولُ اللغويين، وفسره مجاهدٌ: أي يتهشمُ تهشماً. وقولُ أهل اللغة أوفى لمعنى الآية. وقال أبو القاسم: ^(٢)الهَضَمُ: شُدْخٌ ما فيه رَخَاوَةٌ؛ يقال: هَضَمْتُ فأنهَضَمْتُ، كَالْقَصَبَةِ الْمَهْضُومَةِ التي يُزْمَرُ بها. ومِزْمَارٌ مَهْضَمٌ. وقوله: «طَلْعُهَا هَضِيمٌ» أي داخلٌ بعضه في بعض، كأنما شُدْخٌ. قلت: وفي هذا الكلام جمعٌ بين قولِ أهل اللغة وقولِ مجاهدٍ.

والهاضومُ: ما بهضمُ الطعام. ويطنُّ هَضُومٌ، وكشَحَّ مَهْضَمٌ، وامرأةٌ هَضِيمَةٌ. واستعيرَ الهَضَمُ للظلم، قال تعالى: ﴿فَلَا يَخَافُ ظُلْمًا وَلَا هَضْماً﴾.

فصل الهاء والطاء

ه ط ع

قوله تعالى: ﴿مُهْطِعِينَ إِلَى الدَّاعِ﴾ [القمر: ٨] أي مُسرعين. يقال: أَهْطَعَ يَهْطِعُ إِفْطَاعاً، فهو مُهْطِعٌ، أي سريعُ الإجابة لداعي ربِّ العالمين. وقال ثعلبٌ: المُهْطِعُ الذي ينظرُ في ذلٍّ وخُشوعٍ لا يقلعُ بصره^(٣). يقال: هَطَعَ الرَّجُلُ بَبَصَرِهِ: إِذَا صَوَّبَهُ. وبمعيرٌ مُهْطِعٌ: إِذَا صَوَّبَ عَنَقَهُ، والظاهرُ الأوَّلُ لقولِ الشاعر: [من البسيط]

(١) البيت في طبقات فحول الشعراء ٦٨٤ وديوانه ٢٩.

(٢) يقصد الراغب في كتابه المفردات ٨٤٢.

(٣) مجاليس ثعلب ٢٠ «المهطع: الذي يرفع راسه بذلك».

١٧٣٩- إذا دَعَانَا فَأَهْطَعْنَا لِدَعْوَتِهِ دَاعٍ سَمِيعٌ فَلَقُونَا وَسَاقُونَا (١)

فهذا بمعنى أسرعنا. ويقال: هَطَعَ وَأَهْطَعَ. وقال الاخفش: الإهطاعُ هو الإقبالُ على الإصغاء. وأنشد: [من الوافر]

١٧٤٠- بِدَجَلَةٍ دَارَهُمْ وَلَقَدْ أَرَاهُمْ بِدَجَلَةٍ مُهْطِعِينَ إِلَى السَّمْعِ (٢)

فصل الهاء واللام

هـ ل ع:

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ خُلِقَ هَلُوعًا﴾ [المعارج: ١٩] قيل: مُفسَّرَةٌ بما بعده. وعن ثعلب: سألني محمد بن عبد الله بن طاهر: ما الهلُع؟ قلت: قد فسرهُ الله تعالى، ولا يكونُ ابنٌ من تفسيره، وهو الذي إذا ناله شرٌّ أظهرَ شدةَ الجزع، وإذا ناله خيرٌ بخلَ به وتمع. وقيل: هو الفزعُ والاضطرابُ الشديدُ، من قولهم: ناقةٌ هُلُوعٌ، أي سريعةُ السير. وقيل: «هَلُوعاً» ضجوراً لا يصبر على المصائب. وقيل: هو الذي يفزعُ ويجزعُ من الشرِّ ويحرصُ ويشحُّ على المال.

وفي الحديث: «من شَرَّمَا أعطِي العبدُ شحَّ هالِعٍ وَجَبْن خَالِعٍ» (٣) الهلُعُ أشدُّ الجزع. والمعنى شحُّ يحزنه وَجَبْنٌ يخلعُ قلبه.

هـ ل ك:

قوله تعالى: ﴿وَجَعَلْنَا لِمِهلِكِهِمْ مَوْعِدًا﴾ [الكهف: ٥٩] أي لوقت هلاكهم. وقرأ بكسر اللام وفتحها مع ضم الميم، (١) أي لوقت إهلاكهم. قال بعضهم: الهلاكُ على أربعة أوجه:

أحدها افتقادهُ الشيءِ عنكَ وهو موجودٌ عندَ غيرك. ومنه: ﴿هَلَكَ عَنِّي سُلْطَانِيهِ﴾

(١) البيت لعمران بن حطان في شعر الخولج ١٤٤ والبحر المحيط ٤٢٥/٩، ودون عزو في الدر المصون ١١٩/٧.

(٢) البيت ليزيد بن مفرغ في ديوانه ١٦٧ والتاج (هطع) وبلا نسبة في اللسان (هطع).

(٣) مستد أحمد ٣٠٢/٢.

(٤) قرأ عاصم وحمام وشعبة وبصى (لمهلكهم)، وقرأ نافع وابن كثير وحُمزة والكسائي (لمهلكهم) الإنحاف ٢٩٢ والسبعة ٣٩٣.

[الحاقة: ٢٩].

والثاني هلاك الشيء باستحالة وفساد كقوله: ﴿وَيُهْلِكُ الْحَرْثَ وَالنَّسْلَ﴾

[البقرة: ٢٠٥].

والثالث الموت، نحو: ﴿إِنْ أَمُرُّوْهُ هَلَكَ﴾ [النساء: ١٧٦]، و﴿وَمَا يُهْلِكُنَا إِلَّا الدَّهْرُ﴾ [الجاثية: ٢٤]، ﴿حَتَّىٰ إِذَا هَلَكَ قُلْتُمْ﴾ [غافر: ٣٤]. قال الراغب: (١) لم يذكر الله تعالى الموت بلفظ الهلاك حيث لم يقصد الذم إلا في هذا الموضع. يعني ﴿إِنْ أَمُرُّوْهُ هَلَكَ﴾. وفي قوله: ﴿حَتَّىٰ إِذَا هَلَكَ قُلْتُمْ لَنْ يَبْعَثَ اللَّهُ مِنْ بَعْدِهِ رَسُولًا﴾.

الرابع بطلان الشيء من العالم وعدمه رأساً، وذلك هو المسمى فناء كقوله: ﴿كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ﴾ [القصص: ٨٨].

وقد يطلق الهلاك على العذاب والخوف والفقر ونحوها لأنها أسبابه كقوله تعالى: ﴿وَكَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَرْيَةٍ﴾ أي عذبناها. وقوله تعالى: ﴿فَقِيلَ يُهْلِكُ﴾ (٢) إلا السَّوْمُ الْفَاسِقُونَ﴾ [الاحقاف: ٣٥] أي يعذب عذاب استعصال، وهو الهلاك الأكبر الذي أشار إليه عليه الصلاة والسلام بقوله: «لَا شَرَّ كَثْرَ بَعْدَهُ النَّارُ» (٣). قوله: ﴿وَلَا تَلْقَوْا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ﴾ [البقرة: ١٩٥]. قيل: التهلكة ما يؤدي إلى الهلاك. والتهلوك: المرأة المتمايلة في مشيها، كأنها تتهالك في مشيها، كما قال الشاعر: [من الطويل]

١٧٤١ - مريضات أوبت التهادي كأنما تخاف على أحشائهن أن تقطعا (٤)

وكني عن الفاجرة بالهلوك لتمايلها. والهلوك: الهلاك والشيء الهالك أيضاً. ومن الأول قول الشاعر: [من الطويل]

١٧٤٢ - فما كان قيس هلكه هلك واحد ولكنه ببيان قوم تهدما (٥)

(١) المفردات ٨٤٤.

(٢) قرأ ابن محيصن (يُهْلِكُ، يَهْلِكُ)، وقرأ الحسن وزيد بن ثابت (يُهْلِكُ إلا القوم الفاسقين) [الإتحاف ٣٩٣ والبحر المحيط ٦٩/٨].

(٣) الحديث في المفردات ٨٤٤، وقد تقدم في مادة (خير).

(٤) البيت لمسلم بن الوليد في الحماسة البصرية ٢/٢٢٠، وللعمري في محاضرات الراغب ٢/١٣٩ ودون نسخة في الحيوان ٤/٢٥٩.

(٥) البيت للمبدع بن الطيب في ديوان المعاني ١٧٥/٢ والخزعة ٥/٢٠٤ (هارون) وشرح المفصل ٣/٦٥ والكتاب ١/١٥٦ وشرح الحماسة للرمزوقي ٧٩٢.

والهالكى: الحداد، وأصله من قبيلة هالك، فسُمي كل حداد هالكياً. وفي حديث أبي هريرة: «إذا قال الرجل: هلك الناس، فهو أهلكهم» (١) يروى برفع الكاف على أنه اسم خبر لمبتدأ، أو بفتحها على أنه فعل ماضٍ في موضع الجر. ومعنى الرواية الأولى: إذا فعل ذلك هو أكثرهم هلاكاً، وإذا كان كذلك كان أباسهم لله تعالى.

هـ ل ل:

قوله تعالى: ﴿وما أهل به لغير الله﴾ [البقرة: ١٧٣] أي صرح باسم غير الله عند ذبحه كما كانت الجاهلية يفعلون عند ذبح نسائهم فيقولون: باسم اللات، باسم العزى. والإهلال: رفع الصوت. ومنه استهمل الصبي. ومنه: «لا يؤزت الصبي حتى يستهل» صارخاً (٢).

وأهل بالحج: إذا رفع صوته بالتلبية به. قيل: وأصل ذلك من الهلاك، لأنهم إذا رأوه صرخوا برؤيته، ورفعوا أصواتهم بها.

قوله تعالى: ﴿يسألونك عن الأهلة﴾ [البقرة: ١٨٩] هي جمع هلال، وأفعلة يلزم في فعال وفعل مفعلي اللام أو مضعفين، نحو خيأ وأخيب، وزمام وأزمت. وقد نذر عنان وعثر وحجاج وحجج حسبما بيّناه في غير هذا الموضوع. قيل: ولا يقال: هلال إلا لأول ليلة والثانية، ثم هو قمر بعد ذلك. قال الراغب (٣): ولا يقال له هلال. وقال الهروي: والقمر إذا بدأ رقيباً في أول الشهر يقال له في الثلاث الأول هلال، وهذا مخالف لما قدمته. وقال أبو الهيثم: يقال له هلال ليلتين من أول الشهر وليلتين من آخره، وما بين ذلك فهو قمر. وقال الأصمعي: يقال له هلال إلى أن يحجر، ويحجر إلى أن يستدير له كالخيط الرقيق. وقيل: يسمي هلالاً إلى أن يقهر ضوءه سواد الليل. قالوا: وذلك إنما يكون في سبع ليال. قيل: والهلال مصدر في الأصل، سمي به هذا الكوكب، فيقال: هل الهلال هلالاً. ويقال: أهل الهلال واستهل، مبنيين للفاعل تارة وللمفعول أخرى. ومن الأولى قول الشاعر: [من الوافر]

(١) الفائق ٢/٣ و غريب ابن الجوزي ٤٩٩/٢ والنهاية ٢٦٩/٥.

(٢) الفائق ٣/٢٦٠ والنهاية ٢٧١/٥.

(٣) المفردات ٨٤٣.

١٧٤٣- وَشَهْرٌ مُسْتَهْلٌ بَعْدَ شَهْرِ وَحَوْلٌ بَعْدَهُ حَوْلٌ جَدِيدٌ^(١)

ويقال: أَهْلَلْنَاهُ وَاسْتَهْلَلْنَاهُ. ويقال له بدرٌ من الثالثة عشرَ إلى الرابعة عشرَ. قال أبو العباس: إنما قيل له هلالٌ لأنَّ الناسَ يَرْفَعُونَ أصواتَهُم بالإخبارِ عنه.

ومن أسمائه الرَّبِّرْقَانُ. ودارتُه التي حَوْلَهُ يقالُ لها الهالَةُ، وضوؤه يقالُ له الفَحْتُ وظلُّهُ السَّمَرُ. ولذلك سُمِّيَ المتحدِّثونَ في ضوئِهِ سُمَارًا، ثُمَّ أُطْلِقَ ذلك على كُلِّ مُتَحَدِّثٍ لَيْلًا.

وانهَلُ المطرُ انصبَّ انصباباً شديداً. والمطرُ يُسَمَّى هَلَلًا وأَهْلُولًا. وأنشد لامرئ القيس: [من الهزج]

١٧٤٤- لِمَنْ زُحْلَوَّةٌ زُلٌّ بِهَا الْعَيْنَانِ تَنْهَلُ^(٢)

هل:

قوله تعالى: ﴿هل أتى على الإنسان﴾ [الإنسان: ١] هل: في الأصل حرفُ استفهامٍ بمعنى الهمزة، وبينهما فرق، وقد ذكرته في غير هذا الموضع. وقيل: معناها هنا: قد أتى. واستشهد بدخول حرفِ الاستفهامِ عليها في قولِ الشاعر: [من البسيط]

١٧٤٥- سَائِلُ فَوَارِسٍ يَرْبِعُ بِجَمَلَتِهَا أَهْلٌ رَأَوْنا بَوادي الْقَفِّ ذِي الْأَكَمِّ؟^(٣)

وقيل: هي على بابها من الاستفهام، وتقديرُ القولين في «الدرِّ المصنوع». وتأتي بمعنى التَّهْمِي كقوله تعالى: ﴿فَهَلْ أَنتُم مُّتَنَبِّهُونَ﴾ [المائدة: ٩١] أي انتبهوا، ونفياً كقوله تعالى: ﴿فَهَلْ يَهْلِكُ إِلَّا الْقَوْمُ الْفَاسِقُونَ﴾ [الاحقاف: ٣٥] أي ما يهلك. قال بعضهم: وتكون شرطاً، وتكون تنبيهاً وتبكيهاً.

هل م:

قوله تعالى: ﴿هَلُمُّ إِلَيْنَا﴾ [الاحزاب: ١٨] هلم بمعنى إئت. وتكون اسمَ فعلٍ عند

(١) البيت في اللسان والتاج (هلال) بلا نسبة.

(٢) ديوانه ٤٧٢ والخزانة ٥٥٦/٧ والجمع ٥٠/١ والدرر ١٥٠/١ (الكويت) واللسان (ال) وبلا نسبة

في اللسان (زُل) والتاج (ال) و زلل).

(٣) البيت لزهد الخليل في ديوانه ٣٠٦ والجني الداني ٣٤٤ وشرح المفصل ١٥٢/٨ والدرر ١٤٦/٥

(الكويت)، وبلا نسبة في الخصائص ٤٦٣/٢ ووصف المباني ٤٠٧.

أهل الحجاز، وفعلًا عند تميم. فعلى الأولى لا يبرز معها ضمير تثنية ولا جمع، بل يستوي لفظها في ذلك. وبهذه اللغة نزل القرآن. وعلى الثانية يبرز معها ذلك فيقال: هَلُمَّا، هَلُمُّوا، هَلُمَّنْ. واختلف فيها هل هي مركبة أم لا؟ ومن قال بتركيبها اختلفوا أيضاً فقيل: أصلها هَالُمٌّ هَا للتنبيه ولم فعل أمر بمعنى أصرح، فحذفت ألفها تخفيفاً وركباً. وحدث فيها معنى الأمر بالإسراع. وقيل: أصلها هَلْ أَمْ؟ هل استفهام وأَمْ أمرٌ من أَمْ، أي قَصِدْ. والأصل هل لك ذلك في كذا؟ فأَمْ أي اقصدْ، فركباً، وحدث ذلك المعنى. وقد حَقَّقْتُ ذلك في غير هذا^(١).

فصل الهاء والميم

هم د:

قوله تعالى: ﴿وَتَرَى الْأَرْضَ هَامِدَةً﴾ [الحج: ٥] أي جافئة يابسة لا نبات بها. وأصل الهُمُودُ السكون والخشوع والبلى. ومنه: هَمَدَ الثوبُ، أي بلى. وانشد للأعشى: [من الكامل]

١٧٤٦ - قَالَتْ قَتِيلَةٌ: مَا لَجَسَمِكَ شَاحِبًا وَأَرَى ثِيَابَكَ بَالِيَاتٍ هُمْدًا^(٢)

وهَمَدَتِ النَّارُ: طَفَفَتْ. وَالْإِهْمَادُ أَيضاً: الْإِقَامَةُ، كَمَا هَ صَارَ ذَا هَمْدٍ. وَقِيلَ: الْإِهْمَادُ: السَّرْعَةُ. قَالَ الرَّاعِبُ^(٣): فَإِنْ يَكُنْ ذَلِكَ صَحِيحاً فَهُوَ كَالْإِشْكَاءِ فِي كَوْنِهِ تَارَةً لِإِزَالَةِ الشُّكُورِ وَتَارَةً لِإِثْبَاتِ الشُّكُورِ، يَعْنِي فِي قَوْلِهِمْ: أَشْكَيْتُهُ يَجُوزُ أَزَلْتُ شَكَائَتَهُ، وَيَجُوزُ صَبَّرْتُهُ ذَا شَكَائَةٍ. وَفِي الْحَدِيثِ: هَ حَتَّى كَادَ يَهْمُدُ مِنَ الْجُوعِ^(٤) أَي يَهْلِكُ. فَعَبَّرَ عَنِ الْهَلَاكِ بِبَلَاذِمَةٍ، وَهُوَ سَكُونُ الْحَرَكَةِ.

هم ر:

قوله تعالى: ﴿بِمَاءٍ مُنْهَبِرٍ﴾ [القمر: ١١] الهَمْرُ: صَبُّ الْمَاءِ وَالذُّمْعُ. يُقَالُ:

(١) انظر الخصائص ١/١٦٨، ٣/٢٧٨، ٣/٣٥٠ والمسائل العضديات ٢٧٨ والكتاب ٣/٥٢٩ وقطر

الندى ٣١.

(٢) ديوانه ٢٧٧.

(٣) المفردات ٨٤٥.

(٤) الفائق ١/٤٤٢ وغريب ابن الجوزي ٢/٥٠٠ والنهاية ٥/٢٧٣.

هَمَزْتُ الْمَاءَ فَانْهَمَرْتُ، وَهَمَزْتُ الدَّمَ، وَهَمَزْتُ مَا فِي ضَرْعِ الشَّاةِ مِنَ اللَّبَنِ، أَيْ حَلَبْتُ كُلَّهُ.
 وَهَمَزَ الرَّجُلُ فِي كَلَامِهِ، أَيْ أَكْثَرَ الرَّجُلُ، فَهُوَ مَهْمَزٌ، نَحْوُ مَضْرَابٍ. وَفُلَانٌ يَهْمِزُ الشَّيْءَ،
 أَيْ يَجْرِئُهُ. وَمَنْ: هَمَزَ لَهُ مِنْ مَالِهِ، أَيْ أَعْطَاهُ بِكَيْشٍ. وَقَالَ الشَّاعِرُ: [من الرجز]
 ١٧٤٧- رَاحَ بِمِرْيَةِ الصَّبَا ثُمَّ اتَّحَى فِيهِ شَاكِبٌ جَنُوبٌ مَتَّهِمٌ^(١)

هـ م ز:

قوله تعالى: ﴿وَيَلْ لَّكُلِّ هَمَزَةٍ﴾ [الهمزة: ١] الهمز كالْمَصْرِ، ومنه: هَمَزْتُ الشَّيْءَ
 فِي كَفِّي، أَيْ عَصَرْتُهُ. ثُمَّ عَرِبَ بِهِ عَنِ الْاِغْتِيَابِ. وَالْهَمْزَةُ: الْكَثِيرُ الْهَمْزُ كَالْهَمَازِ فِي قَوْلِهِ:
 ﴿هَمَازٌ مِثْلُ بَنِيمٍ﴾ [القلم: ١١]. وَعَنْ ابْنِ الْأَعْرَابِيِّ: الْهَمَازُ: الْمُغْتَابُ بِالْغَيْبِ،
 وَالْهَمَازُ: الْمُغْتَابُ بِالْحَضَرَةِ. قَالَ الشَّاعِرُ: [من البسيط]

١٧٤٨- وَإِنْ اِغْتِيَبَ فَانْتَ الْهَامِزُ الْهَمْزَةُ^(٢)

وعن شهر بن حوشب^(٣) عن ابن عباس في تفسيره قال: هو المِثْلُ بِالنَّمِيَةِ،
 الْمَفْرُقُ بَيْنَ الْجَمَاعَةِ، الْمُفْرَى بَيْنَ الْأَحِبَّةِ^(٤). قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَقُلْ رَبِّ أَعُوذُ بِكَ مِنْ
 هَمَزَاتِ الشَّيَاطِينِ﴾ [المؤمنون: ٩٧] أَيْ نَزَاعَاتِهِمْ وَمَا يُؤَسِّرُونَ بِهِ. وَأَصْلُهُ مِنَ الْهَمْزِ،
 وَهُوَ الدَّفْعُ. وَمِنْهُ الْحَدِيثُ: «أَمَّا هَمْزُهُ فَالْمَوْتَةُ»^(٥) وَقَالَ أَبُو عُبَيْدٍ: الْمَوْتَةُ الْجَنُونُ: سَمَاءُ
 هَمْزًا لِأَنَّهُ حَصَلَ مِنَ النَّخْسِ وَالْعَمْرِ. وَكُلُّ شَيْءٍ عَمَزَتْهُ فَقَدْ دَفَعَتْهُ.

هـ م س:

قوله تعالى: ﴿فَلَا تَسْمَعْ إِلَّا هَمْسًا﴾ [طه: ١٠٨] جَاءَ فِي التَّفْسِيرِ: إِنَّهُ صَوْتُ
 الْأَقْدَامِ حِينَ يَمْشُونَ إِلَى الْمَحْشَرِ. وَأَصْلُ الْهَمْسِ الصَّوْتُ الْخَفِيُّ، وَهَمْسُ الْأَقْدَامِ اخْتَفَى

(١) لم أجد إليه.

(٢) تقدم برقم ١٢٥٦ في مادة (لمز) وهو لزيد الأعجم في ديوانه ١٢٧

(٣) شهر بن حوشب الأشعري (١٠٠ هـ / ٧١٨ م) تقيه قارئ، من رجال الحديث، شامي الأصل، وهو متروك الحديث. الأعلام ٢٥٩/٣.

(٤) في تفسير ابن كثير ٤٣١/٤ قال الإمام أحمد حدثنا سليمان عن ابن أبي حسين عن شهر بن حوشب عن ابن غنم يبلغ به النبي ﷺ: شرار عباد الله المشاؤون بالنميمة، المفرقون بين الأحبة، الباغون للبراءة العنت.

(٥) الفائق ٢١٣/٣ والنهاية ٢٧٣/٥ وغريب ابن الجوزي ٥٠١/٢.

ما يكون من صوتها. ومنه هَمَسُ الإبل كقول الشاعر: [من الرجز]

١٧٤٩- وَهْنٌ يَمْشِيْنَ بِنَا هَمِيسَا إِنْ تَصَدَّقِ الطَّيْرُ نَنْكَ لَمِيسَا^(١)

وقيل: هو تحريك الشفتين دون نطق، والاول أشهر. ومنه الحروف المَهْمُوسَةُ، وهي مجموعة في قولك: سَكَّتْ فَحَثَّهُ شَخْصٌ، حَسَبًا بَيَّنَّاهُ فِي «العقد النضيد». ومنه تسميتهم الأسدَ هَمُوسًا لانه يَمْشِي بِخَفَّةٍ فَلَا يُسْمَعُ صَوْتُ وَطْئِهِ. وفي الحديث: «كَانَ يَتَعَوَّدُ مِنْ هَمَزِ الشَّيْطَانِ وَلَمَزِهِ وَهَمِيسِهِ»^(٢). قَالَ اللَّيْثُ: وَالْهَمْزُ كَلَامٌ مِنْ وِرَاءِ الثَّقَفَا، وَاللَّمَزُ مُوَاجَهَةٌ. وَالشَّيْطَانُ يُوسُوسُ فِيهِمْ يُوَسْوِسُ فِي صُدُورِ بَنِي آدَمَ. وَقَالَ أَبُو الْهَيْثَمِ: إِذَا أَسْرَ الْكَلَامُ وَأَخْفَاهُ فَذَلِكَ الْهَمْسُ مِنَ الْكَلَامِ.

هم م:

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ هَمَّتْ بِهِ﴾ [يوسف: ٢٤] أَي عَزَمَتْ وَقَصَدَتْ. وَقَالَ أَبُو حَاتِمٍ: كُنْتُ أَقْرَأُ كِتَابَ «غريب القرآن» عَلَى أَبِي عُبَيْدَةَ، فَلَمَّا أَتَيْتُ عَلَى قَوْلِهِ: ﴿وَلَقَدْ هَمَّتْ بِهِ وَهَمَّ بِهَا﴾ قَالَ أَبُو عُبَيْدَةَ: هَذَا عَلَى التَّقْدِيمِ وَالتَّأْخِيرِ كَانَهُ قَالَ: وَلَقَدْ هَمَّتْ وَ ﴿لَوْلَا أَنْ رَأَى بُرْهَانَ رَبِّهِ﴾ لَهُمْ بِهَا. قُلْتُ: وَمَا قَالَهُ حَسَنٌ جَدًّا، وَقَدْ بَيَّنَّا ذَلِكَ فِي مَوْضِعِهِ فِي كِتَابِنَا الْمَشَارِإِ إِلَيْهِ غَيْرَ مَرَّةٍ. وَقَالَ ثَعْلَبٌ: أَي هَمَّتْ زُلْخِغَةً بِالْمَعْصِيَةِ مُصْرَةً، وَهَمَّ يَوْسُفُ وَلَمْ يَوَاقِعْ مَا هَمَّ بِهِ، فَبَيْنَ الْهَمِّينِ فَرْقٌ. قِيلَ: وَأَصْلُ ذَلِكَ مِنَ الْهَمِّ وَهُوَ الْحَزَنُ الَّذِي يَذِيبُ الْإِنْسَانَ.

يقال: هَمَمْتُ الشَّحْمَ فَانْهَمْتُ، أَي أَذْبَتُهُ فَذَابَ. فَالْهَمُّ الَّذِي تُهَمُّ بِهِ نَفْسُكَ يَكَادُ يُذِيبُكَ حَتَّى تَفْعَلَ. وَمَنْ تَمَّ قَالَ الشَّاعِرُ: [من الطويل]

١٧٥٠- وَهَمَّكَ مَا لَمْ تُمَضِّهِ لَكَ مُنْصَبٌ^(٣)

وقوله تعالى: ﴿وَطَائِفَةٌ قَدْ أَهَمَّتْهُمْ أَنْفُسُهُمْ﴾ [آل عمران: ١٥٤] أَي حَمَلَتْهُمْ.

(١) تقدم برقم ٦٠٧ في مادة (رغث).

(٢) اللائق ٢١٣/٣ والنهاية ٢٧٣/٥.

(٣) عجز بيت وصدره: (وكان لهم في أهل نعمان بغية) والبيت في شرح أشعار الهذليين ٥٥٩/٢ لساعدة بن جؤية الهذلي أو لحذيفة بن أسد الهذلي.

يَقَالُ: أَهْمَنِي كَذَا، أَيْ حَمَلَنِي عَلَى أَنْ أَهْمَ بِهِ. وَقَوْلُهُ: ﴿وَعَمُوا بِمَا لَمْ يَنَالُوا﴾ [التوبة: ٩٧] جَاءَ فِي التفسيرِ أَنَّ رَجَالاً عَزَمُوا عَلَى أَنْ يَغْتَالُوا النَّبِيَّ ﷺ. وَقَعَدُوا لَهُ فِي الطَّرِيقِ، فَاطْلَعَهُ اللَّهُ تَعَالَى، فَأَمَرَ بِتَنْحِيَتِهِمْ وَسَأَلَهُمْ رَجُلًا رَجُلًا^(١). وَفِي الْحَدِيثِ: «أَحَبُّ الْأَسْمَاءِ إِلَى اللَّهِ عَبْدُ اللَّهِ وَهَمَامٌ، لِأَنَّهُ مَا مِنْ أَحَدٍ إِلَّا وَهُوَ يَهْمُ بِأَمْرِ رَشِدٍ أَوْ غَوِي»^(٢). وَفِي شِعْرِ سَطِيعٍ: [مَنْ الْبَسِيطُ]

١٧٥١- شِعْرُ لِيَانَتِكَ مَاضِي الِهْمِ شَمِيرٌ^(٣)

أَي مَاضِي الْعَزْمِ.

وَفِي الْحَدِيثِ: «مِنْ شَرِّ كُلِّ شَيْطَانٍ وَهَامَةٌ»^(٤). قِيلَ: الْهَامَةُ: الْحَيَّةُ وَكُلُّ ذِي سُمٍّ قَاتِلٍ، وَمَا يَقْتُلُ مِنْهَا فَهُوَ سَامَةٌ كَالْعَقْرَبِ وَالزُّبُورِ وَشِبْهَيْهِمَا، وَالْجَمْعُ الْهُوَامُ وَالسَّوَامُ وَالْقَوَامُ. فَالْهُوَامُ وَالسَّوَامُ تَقْدَمَا، وَالْقَوَامُ: دَوَابُّ الْأَرْضِ الَّتِي لَيْسَتْ بِذِي سُمٍّ الْبَيْتَةُ كَالْقَنَاقِدِ وَالزَّيَارِيعِ وَالْخَنَافِيسِ وَالْفَشْرَانِ. وَقَدْ يُطْلَقُ الْهُوَامُ عَلَى الْقَمَلِ، وَمِنَ الْحَدِيثِ: «أَتَوَذِّيكَ هُوَامَ رَأْسِكَ»^(٥) قِيلَ لَهَا ذَلِكَ لِأَنَّهُمَا تَهْمُ فِي الرَّأْسِ وَتَدِبُ. وَتَهْمُ رَأْسَهُ أَيْ فَلَاةٌ مِنَ الْهُوَامِ. وَالْهَامَةُ فِي قَوْلِهِمْ: «نَعَمْ الْهَامَةُ هَذَا» هُوَ الْفَرَسُ^(٦).

هـ م ن:

قَوْلُهُ: ﴿وَمُهَيِّئْنَا عَلَيْهِ﴾ [المائدة: ٤٨] أَيْ رَقِيبًا وَشَاهِدًا. وَقِيلَ: مُؤْتَمِنًا. وَالْمُهَيِّئُ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿الْمُؤْمِنِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [الحشر: ٢٣] أَيْ الرَّقِيبُ الْحَافِظُ. وَقَدْ

(١) قِيلَ انْزَلَتْ الْآيَةُ فِي الْجِلَاسِ بْنِ سُوَيْدٍ وَقِيلَ فِي عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي... وَقِيلَ كَانُوا بِضْعَةَ عَشَرَ رَجُلًا. تفسير ابن كثير ٢/ ٣٨٧-٣٨٨.

(٢) النِّهَايَةُ ٥/ ٢٧٤.

(٣) صَدْرُ بَيْتٍ وَعَجْزُهُ: (لَا يَفْزَعُكَ تَفْرِيقٌ وَتَغْيِيرٌ) وَهُوَ لِسَطِيعِ أَوْ عَبْدِ الْمَسِيحِ بْنِ عَمْرِو الْغَسَّانِيِّ ابْنِ أُمِّتِ سَطِيعٍ ، وَالشَّاهِدُ فِي النِّهَايَةِ ٢/ ٥٠٠ ، ٢٧٤/ ٥ (شَمِيرٌ) وَاللِّسَانُ (سَطِيعٌ ، شَمِيرٌ ، هَمٌّ) وَتَهْذِيبُ اللَّفْظِ ٤/ ٢٧٨.

(٤) أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ فِي الْأَنْبِيَاءِ ، بَابُ (١٢) حَدِيثُ ٣١٩١ (أَعُوذُ بِكَلِمَاتِ اللَّهِ التَّامَةِ ، مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ وَهَامَةٍ ، وَمِنْ كُلِّ عَيْنٍ لَامَةٍ)

(٥) الْفَائِقُ ٣/ ٢١٣ وَالنِّهَايَةُ ٥/ ٢٧٥ وَغَرِيبُ ابْنِ الْجَوْزِيِّ ٢/ ٥٠١.

(٦) اللِّسَانُ: هَمٌّ ١٢/ ٦٢١.

زَلَّ الْمِبْرَدُ فَجَعَلَهُ تَصْغِيرَ مُؤْمِنٍ؛ فَإِنَّ الْأَصْلَ مُؤْمِنٌ فَأَبْدَلَ الهمزة هاءً كَهَرَقْتُ وَنَحْوِهِ.
وهذا خطأ محض، والقول به سفة لأن التصغير لا يرد في أسماء الله تعالى، بل ولا في كل
اسم معظم شرعاً كأسماء الأنبياء. وقد كتب ذلك (١). فكتب إليه أن أتى الله وأرجع
عن هذا فإنه كفر. وقد بينا هذه الحكاية مطولة في غير هذا. وقال بعضهم: هو من أسماء
الله تعالى القديمة في الكتب. وفي شعر العباس بن عبد المطلب رضي الله تعالى عنه
يمدح رسول الله ﷺ: [من المنسرح]

١٧٥٢- حتى احتوى بيتك المهيمن من

خندف، علياء تحتها النطق (٢)

قال القتيبي معناه احتوت يا مهيمن من خندف علياء؛ يريد به النبي ﷺ، فأقام
البيت مقامه لأن البيت إذا حل بهذا المكان فقد حل به صاحبه، وأراد بيته شرقه.

والمهيمن من نعته كانه قال: حتى احتوى شرقك الشاهد على شرقك علياء الشرف
من نسب ذوي خندف التي تحتها النطق (٣) وهي أوساط الجبال العالية. وفي حديث
عمر: «إني داع فهيمنوا» (٤) يريد: أمثوا، فأبدل الهمزة هاءً وإحدى الميمين ياءً.

فصل الهاء والنون

هنا:

قوله تعالى: ﴿فَكُلُوْهُ هَنِيْئًا^(١) مَّرِيًّا﴾ [النساء: ٤] الهنيء: كل ما ليس فيه مشقة
ولا تعب. وقيل في التفسير: أي أكلاً هنيئاً يطيب الأنفس. وقيل: الهنيء: أكل كل ما لا
تغص فيه ولا تعقبه وخامة.

يقال: هنئ فهو هنيء، نحو ظرف فهو ظريف. قال كثير عزة: [من الطويل]

(١) يباح في الأصل.

(٢) تقدم برقم ٢١٠، ١٤٦٩.

(٣) تعليق ابن قتيبة على البيت ورد في النهاية ٢٧٦.٢٧٥/٥ واللسان (همن).

(٤) النهاية ٢٧٦/٥ وخرّب ابن الجوزي ٥٠٢/٢.

(٥) قرأ أبو جعفر والزهري والحسن (هنيئاً) الإتحاف ١٨٦.

١٧٥٣- هَيْئًا مَرِيئًا غَيْرَ دَائٍ مُخَامِرٍ لِعِزَّةٍ مِنْ أَعْرَاضِنَا مَا اسْتَحَلَّتْ (١)

ويقال: هَنَاءُ الطَعَامِ وَمَرَاءُ. وَإِذَا أَفْرَدَ مَرَأً لَمْ يُقَلَّ إِلَّا أَمْرَاهُ، وَإِنَّمَا تَرُكُ هَمْزُهُ لِلْمَشَاكِلَةِ نَحْوُ: أَخَذَهُ مَا قَدَّمَ وَمَا حَدَّثَ، حَسْبَمَا يَبْنَاهُ فِي «إِضْطِحَّ السَّبِيلُ» وَغَيْرِهِ. عَلَى أَنَّهُ قَدْ نُقِلَ أَبُو الْعَبَّاسِ عَنْ ابْنِ الْأَعْرَابِيِّ أَنَّهُ يُقَالُ: هَنَاتِي وَأَهْنَاتِي، وَمَرَاتِي وَأَمْرَاتِي، وَلَا يُقَالُ: مَرْنِي. وَالْهِنَاءُ: ضَرْبٌ مِنَ الْقَطْرِانِ تُطْلَى بِهِ الْإِبِلُ مِنْ جَرَبِهَا. قَالَ: [مَنْ الْكَامِلُ]

- يَضَعُ الْهِنَاءُ مَوَاضِعَ النَّقَبِ (٢)

وَقَدْ هَنَاتُ الْإِبِلُ فِيهِ مَهْنُوءَةٌ. وَانْشَدَ لَامِرِيُّ الْقَيْسِ: [مَنْ الطَّوِيلُ]

١٧٥٤- أَبْقِئْتَنِي وَقَدْ شَغَفَتْ فُؤَادَهَا كَمَا شَغَفَ الْمَهْنُوءَةُ الرَّجُلَ الطَّالِي (٣)

وَقَدْ هَنَاتُ الْبَعِيرِ أَهْنُوءٌ وَأَهْنُوءٌ لِفَتَانٍ فَصِيحَتَانِ. وَقِيلَ: الْهَنِيُّ فِي الْآيَةِ مَا لَا لِيُمْ فِيهِ. وَقَدْ تَقَدَّمَ الْكَلَامُ عَلَى «مَرِيئًا».

هـ ن ا:

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿هُنَالِكَ الْوَلَايَةُ﴾ [الْكَهْفُ: ٤٤] هُنَا: ظَرْفُ مَكَانٍ لَا يَتَصَرَّفُ غَالِبًا، وَهُوَ مِنْ أَسْمَاءِ الْإِشَارَةِ، وَلَا يُشَارُ بِهِ إِلَّا لِلْإِمْكِنَةِ. وَقَدْ يُشَارُ بِهِ لِلزَّمَانِ عِنْدَ بَعْضِهِمْ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿هُنَالِكَ ابْتُلِيَ الْمُؤْمِنُونَ﴾ [الْأَحْزَابُ: ١١]. وَجُعِلَ مِنْ ذَلِكَ قَوْلُ الْآخِرِ: [مَنْ الْكَامِلُ]

١٧٥٥- وَإِذَا الْأُمُورُ تَعَاظَمَتْ وَتَشَاكَلَتْ فَهِنَاكَ يَعْزِفُونَ أَيْنَ الْمَفْرُغِ؟ (٤)

وَالصَّحِيحُ أَنَّهُ بَاقٍ عَلَى مَكَانِيَّتِهِ. وَحُكْمُهُ فِي الْقُرْبِ وَالْبَعْدِ وَالتَّوَسُّطِ حَكْمٌ ذَا. فَهُنَا لِلْمَكَانِ الْقَرِيبِ، وَهِنَاكَ لِلْمَتَوَسِّطِ، وَهِنَالِكَ لِلْبَعِيدِ، وَبِمَعْنَى الْبَعِيدِ هُنَا. وَهِنَا - بِكسْرِ الْهَاءِ مَعَ التَّشْدِيدِ - وَهْنٌ وَثَمٌ. وَلَهُ مَوْضِعٌ هُوَ الْبَقَى بِهِ مِنْ هَذَا.

وَقَرِيبٌ مِنْ هَذِهِ الْمَادَةِ الْهَنْ، وَهُوَ الْفَرْجُ. وَقِيلَ: كُلُّ مَا لَا يَرَادُ التَّصْرِيحُ بِهِ كَرِهَ.

(١) ديوانه ١٠٠ ومقاييس اللغة ٢/٢١٦ وأمالى القالي ١٠٩/٢.

(٢) عجز بيت لدريد بن الصمة في ديوانه ٣٤، وصدره: «متبذلاً تبدو محاسنه».

(٣) ديوانه ٣٣ وشرح أبيات سيبويه ٢/٢٢٢ واللسان (قطر، شغل).

(٤) البيت للأفوه الأودي في ديوانه ١٩ والمقاصد النحوية ١/٤٢١ والدرر ١/٢٤٤ (الكويت)، وبلا نسبة في

والمشهور فيه إعرابه منقوصاً لقوله عليه الصلاة والسلام: «فَاعْضُوهُ بَيْنَ أَيْدِيهِ»^(١). وقد يُعْرَبُ بالاحرف الثلاثة كالأب. وقد تُسَكَّنُ نونُه منقوصاً كقوله: [من السريح]

١٧٥٦ - وقد بدأ هنك من المتر (٢)

أراد هنك. وفي فلان هنات، أي خصل رذيلة.

فصل الهاء والواو

ه و د :

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ هَادُوا﴾^(٣) [البقرة: ٦٢] أي رَجَعُوا وَتَابُوا. وَالْهُودُ: الرجوعُ برفق. التَّهْوِيدُ: وهو المَشْيُ كالدَّيْبِ. وَصَارَ الْهُودُ فِي التَّعَارُفِ الثَّوْبَةُ كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿إِنَّا هَدُنَا﴾^(٤) إِلَيْكَ [الأعراف: ١٥٦] أَيْ تَبَّنا. وَقِيلَ: سَكَنَّا. وَمِنْهُ الْهُوَادَةُ: وَهِيَ السُّكُونُ وَالْمَوَادَعَةُ، وَمِنْهُ الْحَدِيثُ: «لَا تَأْخُذْهُ فِي اللَّهِ هَوَادَةٌ»^(٥). قَالَ بَعْضُهُمْ: يَهُودٌ فِي الْأَصْلِ مِنْ قَوْلِهِ: ﴿إِنَّا هَدُنَا إِلَيْكَ﴾ وَكَانَ اسْمُ مَدْحٍ، ثُمَّ صَارَ بَعْدَ نَسْخِ شَرِيعَتِهِمْ [لِأَزْمَا لَهُمْ] وَإِنْ لَمْ يَكُنْ فِيهِ مَعْنَى الْمَدْحِ، كَمَا أَنَّ النَّصَارَى فِي الْأَصْلِ مِنْ قَوْلِهِ [١٦]: ﴿نَحْنُ أَنْصَارُ اللَّهِ﴾ [آل عمران: ٥٢] ثُمَّ صَارَ لِأَزْمَا لَهُمْ بَعْدَ نَسْخِ شَرِيعَتِهِمْ.

قَالَ الرَّاغِبُ:^(٦) وَيُقَالُ: هَادَ فُلَانٌ: إِذَا تَحَرَّى فَعَلَ الْيَهُودَ. وَمِنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَالَّذِينَ هَادُوا﴾. قَالَ: وَالْأَسْمُ الْعَلَمُ قَدْ يُتَصَوَّرُ مِنْهُ مَا يَتَعَاظَاهُ الْمُسَمَّى بِهِ، أَيْ الْمُنْسَوْبُ إِلَيْهِ، ثُمَّ يُشْتَقُّ مِنْهُ نَحْوُ قَوْلِهِمْ: تَفَرَّغَ فُلَانٌ وَتَطَفَّلَ: إِذَا فَعَلَ فَعَلَ فِرْعَوْنَ فِي الْجَوْرِ وَفَعَلَ طُفِيلٌ فِي إِيْبَانِ الدُّعَاوَاتِ مِنْ غَيْرِ اسْتِدْعَاءٍ. وَنَهْوْدٌ فِي مَشِيَّتِهِ: إِذَا مَشَى مَشْيًا

(١) النهاية ٢٧٨/٥.

(٢) عجز بيت وصدرة: (رحمت وفي رحلتك ما فيهما) والبيت للأقشيش الأسدي في الخزائن ٨٨٤/٤، ٣٥١/٨ والدرر ١٧٤/١ (الكوت) والمقاصد النحوية ٥١٦/٤ وشرح أبيات سيبويه ٣٩١/٢، وبلا نسبة في شرح المفصل ٤٨/١ ووصف المباني ٣٢٧ واللسان (وَال، هُنَا)، (هَنَّا).

(٣) قرأ الضحاك ومجاهد وأبو السمال (هَادُوا) القرطبي ٤٣٣/١.

(٤) قرأ زيد بن علي وأبو وجزة (هَدُنَا) إسماعيل المكي ١٦٥/١.

(٥) المفردات ٨٤٧.

(٦) ما بين المعكوفتين استدراك من المفردات ٨٤٧.

(٧) المفردات ٨٤٧.

رفيقاً تشبيهاً باليهود في حركتهم عند القراءة. وكذا: هَوْدَ الرائضِ الدابة: سيرها برفق.
وقال غيره في قوله: ﴿وعلى الذين هادوا حَرَمْنَا كُلَّ ذِي ظُنْفُرٍ﴾ [الأنعام: ١٤٦] أي
دَخَلُوا في دين اليهودية. وهو موافق لما ذكره في قوله تعالى: ﴿كَوْنُوا هُودًا أَوْ نَصَارَى﴾
[البقرة: ١٣٥] قيل: هو جمع هائد. وقيل: أصله تهود، فحذفت تاءه. نقله الهروي وهو
غريب.

ويهود في الأصل منقول من الفعل المضارع نحو يزيد ويشكر. فاستناعه من
الصرف يُحتمل أن يكون للوزن والعلمية، أو للتأنيث والعلمية باعتبار القبيلة. ويرجح
نقله المسند إليه في قول الشاعر: [من الكامل]

١٧٥٧- قُرْتُ يَهُودَ وَأَسَلْتُ جِيرَانَهَا^(١)

ولنا فيه كلام أكثر من هذا. وهود: اسم النبي المشهور؛ قال الراغب: وهود جمع
هائد في الأصل، أي ثائب. وهو اسم نبي عليه السلام.

ه و ر:

قوله تعالى: ﴿على شفا جُرَفٍ هَارٍ﴾ [التوبة: ١٠٩] أي ساقط متداع. يقال: هار
البشر بهور، وهار البناء بهور؛ إذا تداعى وسقط. والأصل: هاور، فقلبت الهمزة هاء
قدّمت لأمها وأخرت عينها فأعلت إعلال المتقوص نحو شاك ولاب، من شوكة السلاح
ولوب الغمامة. ويقال: لاقلب فيه. وإنما حذفت العين، ولذلك أعرب كالصحيح. يقال
هذا بناء هاراً، ونقضت بناء هاراً. وقد نطق بالأصل فقبل: هائر كقائمر. وفي حديث
خزيمة في ذكر السنة: «تركت المَخْ زاراً والمَطْيَ هاراً»^(٢) أي تساقطاً ضعيفاً منه شدة
الزمان.

قوله ﴿فانهار به﴾ [التوبة: ١٠٩] أي سقط. يقال: انهار الرجل فهو منهار، أي
سقط من مكان عال. ورجل هار، وهر هائر. وهائر في أمره، أي ضعيف، تشبيهاً بالبشر
الغائر. وتهور الليل: ذهب أكثره، ومنه الحديث: حتى «تهور الليل»^(٣) أي انهزم ومضى

(١) صدر بيت للأسود بن يعفر وعجزه: (صَيَّ لما فعلت يهود صمام) والبيت في ديوانه ٦١ واللسان
(هود، صمم) والمقاصد النحوية ١١٢/٤ ومجالس ثعلب ٥٢١.

(٢) النهاية ٢٨١/٥ وغريب ابن الجوزي ٥٠٣/٢.

(٣) الفائق ١١٧/١ وغريب ابن الجوزي ٥٠٤/٢ والنهاية ٢٨١/٥.

أكثره كما يتهوّر البناء. وقيل: زُفِرَ: اشتدَّ ظلامه. ويقال: تهير؛ قال هراغب^(١): فهذا من الهاء. ولو كان لقيلاً: مبهوّر، يعني لو كان من الواو لقيلاً تهوّرتهوّر. انتهى. وما قاله ليس بلامٍ لجواس أن يكون وزنه تفعيل لا تفعل. والاصل تهوّر فادغم. وهذا نحو متحير والاصل متحيوّر. وكذلك دَهَرَ والاصل دَهَوَّر على ما اتفناه في «الدُّر» وغيره. ويقال: تهوّر وتَهَوَّر - بقلب العين قبل الفاء. وفي حديث آخر: «ومن أطاع فلا هَوَارة عليه»^(٢) أي لا هلاك. يقال: اهتَوَّر فلان، أي هلك. وفي حديث آخر: «من اتقى الله وُفِّي الهَوَرات»^(٣) أي الهلكات: الواحدة هَوَرة.

ه و ن:

قوله تعالى: ﴿وَعِبَادُ الرَّحْمَنِ الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا﴾ [الفرقان: ٦٣] الهَوْنُ: الترفُّق والتَّثَبُّتُ، أي يمشون بسكينة ووقار، لا أشراً وتجبراً. والهَوْنُ والهَوَانُ: اللين والرفق. و«هَوْنًا» في الآية إما حال، وإما نعتٌ مصدرٍ مقدّر، أي ذوي هَوْنٍ، أو مشياً ذا هَوْنٍ. وقول أمير المؤمنين علي رضي الله عنه: «أحبَّ حبيبك هَوْنًا ما»^(٤) أي حباً قصيراً لا إفراط فيه. وقال بعضهم: الهَوَانُ على وجهين:

أحدهما تذلل الإنسان من نفسه لما لا يلحقه من غضاضة فيمدح به كقوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا﴾، وكقوله عليه الصلاة والسلام: «المؤمن هينٌ لينٌ». والثاني أن يكون من جهة تسلط مستخف به، فيدَمُّ به كقوله تعالى: ﴿الْيَوْمَ تُجْزَوْنَ عَذَابَ الْهُونِ﴾^(٥) [الأنعام: ٩٣] ﴿وَمَنْ يُهِنِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ مُكْرِمٍ﴾ [الحج: ١٨] وقيل: فلان يَمْشِي الهَوْنًا، هي تصغير الهَوْنِي، والهَوْنِي ثابِت الأَهْوَن، نحو الفضلي ثابِت الأفضل. وقولهم: «امض على هينتك» من ذلك، كأنه فعلٌ من الهَوْن، فسُلبت الواو بانكسار الفاء نحو ديمة. وقال ابن الأعرابي في قوله عليه الصلاة والسلام: «المؤمنون

(١) المفردات ٨٤٧.

(٢) الفائق ٢٢٢/٣، وغريب ابن الجوزي ٥٠٤/٢، والنهاية ٢٨١/٥.

(٣) المصادر السابقة.

(٤) النهاية ٢٨٤/٥، وغريب ابن الجوزي ٥٠٥/٢.

(٥) قرأ ابن مسعود وعكرمة (الهوان) البحر المحيط ١٨١/٤.

هَيَّوْنَ لَيْبُونَ^(١): العربُ تمدحُ بالهَيَّينِ مُحَقِّفًا، وتذمُّ بالهَيَّينِ اللَّيِّينِ مُثَقِّلًا. وقالَ غيره: واحدٌ وهو الصحيح، والاصلُ التثْقيلُ. وهذا نحوُ مَيَّتٍ ومَيِّتٍ. والهاوُونَ من ذلك، لأنَّ فيه تسهيلَ امرِ الحاجاتِ. قالَ بعضهم^(٢): هو فاعولٌ، مِنَ الهَوْنِ. ولا يقالُ: هاوُنٌ لأنَّه ليس في كلامهم فاعِلٌ.

هوي:

قوله تعالى: ﴿وَالنَّجْمُ إِذَا هَوَىٰ﴾ [النجم: ١] أي سَقَطَ. قيل: غنى الثَّريا. وقيل: أرادَ نجومَ القرآن، فيكونُ هَوَى بمعنى تَرَكَ. وهذا من باب تحسين اللفظ، وإلا فالسقوطُ والنزولُ متقاربان. ويقالُ: هَوَى يَهْوِي: سَقَطَ، وهَوِيَّ - بالكسر - يَهْوِي - بالفتح - أي مالَ وأحَبَّ. قالَ تعالى: ﴿بِمَا لَا تَهْوَىٰ أَنْفُسُكُمْ﴾ [البقرة: ٨٧] أي تميلُ وتحبُّ. ومنه الهَوَى. ومنه ميلُ النفسِ إلى الشيءِ ومحبتُها لِبَاهٍ. وقد غلبَ على الميلِ المَذْمُومُ. قالَ تعالى: ﴿وَنَهَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوَىٰ﴾ [التازعات: ٤٠]. قالَ بعضهم: وهو على الإطلاقِ مَذْمُومٌ، ثم يضافُ إلى مالا يَذمُّ، فيقالُ: هَوَايَ مع صاحبِ الحقِّ، أي مَيِّلي. وقالَ الشاعرُ: [من الطوليل]

١٧٥٨- هَوَايَ مَعَ الرُّكْبِ الْيَمَانِيْنَ مُصْعِدٌ

حَسِيبٌ وَجُثْمَانِي بِمَكَّةَ مُوثِقٌ^(٣)

وقيل: الهَوَى ميلُ النفسِ إلى الشهوةِ. وقيل: سُمِّيَ بذلكَ لأنه يَهْوِي بِصاحبه في الدنيا إلى كُلِّ داهية، وفي الآخرةِ إلى الهاويةِ. وقد عَظَّمَ اللَّهُ تعالى ذمَّ أَتْبَاعِ الهَوَى في قوله: ﴿أَفَرَأَيْتَ مَنِ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ﴾ [الجاثية: ٢٣]، أي ما تميلُ إليه نفسُهُ، والاصلُ: مَنِ اتَّخَذَ هَوَاهُ إِلَهَهُ، لِمَا بَيَّنَّاهُ في غيرِ هذا. فسوِّلهُ تعالى: ﴿وَلَكِنَّ أَتْبَعْتَ أَهْوَاهُمْ﴾ [البقرة: ١٢٠]، إِنَّمَا جُمِعَ لِأَنَّ لِكُلِّ واحدٍ هَوَى غيرَ هَوَى الآخرِ. ثم هَوَى كُلُّ واحدٍ مِنْهُمْ

(١) أخرجه ابن المبارك في الزهد ١٣٠، وأحمد في الزهد ٤٦٣ والبخاري في شرح السنة ٨٦/١٣. وانظر كشف الخفاء ٢/٢٩٠.

(٢) المفردات ٨٤٩.

(٣) البيت لجعفر بن عتبة في الحماسة البصرية ١٢٥/٢ ومعاهد التنصيص ١٢٠/١. وانظر الاغانى

لا يَبْصُرُ. فإذا أتباعَ أهوائهم نهاية الضلال والحيرة.

قوله تعالى: ﴿قائمة هادية﴾ [القارعة: ٩] يعني بها النار. وقيل: هي اسم طبقة من طباق جهنم، أعادنا الله منها. سميت بذلك لِهَوْيِ صاحبها فيها على أم رأسه. فيجوز أن يكون كقوله: ﴿عيشة راضية﴾ [الحاقة: ٢١] أي ذات هوى. ويقال: الهوى، بالضم: ذهاب في انحدار. والهوى، بالفتح: ذهاب في ارتفاع. وأنشد: [من الكامل]

١٧٥٩- يَهْوِي مَحَارِمُهَا هَوًى الْأَجْدَلِ (١)

قوله تعالى: ﴿وأفئدتهم هواء﴾ [إبراهيم: ٤٣] أي قلوبهم خالية من الجزع. ومنه قول جرير: [من الكامل]

١٧٦٠- وَمَجَاشِعُ قَصَبٍ هَوَتْ أَجْوَالُهُمْ لَوْ يَسْتَفْخُونَ مِنَ الْخُورَةِ طَارُوا (٢)

وقال حسان رضي الله عنه: [من الوافر]

١٧٦١- فانت مُجَوَّفٌ نَخْبَ هَوَاءُ (٣)

وقال زهير: [من الوافر]

١٧٦٢- كَانَ الرَّحْلُ مِنْهَا فَوْقَ صَعْلٍ مِنَ الظَّلْمَانِ جَوْجُوهُ هَوَاءُ (٤)

وقال امرؤ القيس: [من الطويل]

١٧٦٣- وَصَدِرَ هَوَاءٍ تَحْتَ صَلْبٍ كَأَنَّهُ مِنَ الْهَضْبَةِ الْحَلْفَاءِ حُلُوٌّ وَمَصْعَبُ (٥)

والهواء: ما بين السماء والأرض. قال الراغب: (٦) وعلى ذلك حمل قوله تعالى:

(١) عجز بيت لأبي كبير الهذلي في شرح أشعار الهذليين ١٠٧٤ (ديوان الهذليين ٩٤ / ٢) واللسان والتاج (حزم) والمقائيس ١٦ / ٦ وصدره: (وإذا رميت به الفجاج رأيت).

(٢) البيت لجبريل بهذه الرواية في اللسان والتاج (هوى) وتهذيب اللغة ٤٩١ / ٦، وفي ديوانه ٢٠٧ رواية أخرى لصدر البيت هي: (لا يخفين عليك أن مجاشعاً).

(٣) صدر البيت: (أبلغ أبا سفيان عني) والبيت في ديوانه ٦٣ واللسان (جوف، هوى) والتاج (برج، جوف) وأساس البلاغة (جوف).

(٤) ديوانه ٥٨ واللسان والتاج (أوا، هوى) وفي الديوان «كان الرحل من هذه الناقة فوق ظليم ذئب العنق، صخر الرأس، وصدره لا مفرق فيه».

(٥) ليس في ديوانه.

(٦) المفردات ٨٥٠.

﴿وَأَفْتَدَتْهُمْ هَوَاءٌ﴾ [إبراهيم: ٤٣] أي هي بمنزلة الهواء من الخلاء. قوله تعالى: ﴿فَاجْعَلْ أَفْتَدَةً مِنَ النَّاسِ تَهْوِي إِلَيْهِمْ﴾ [إبراهيم: ٣٧] أي تميل وتترع بمنزلة من سقط لشدة محبتهم له. وقرئ بفتح الواو^(١). وخرجت على تضمين تميل. قوله تعالى: ﴿وَالْمُؤْنِكَةُ أَهْوَى﴾ [النجم: ٥٣] أي أهلك وأسقط. والاصل في قولهم: أهواه: رفعه في الهواء وأسقطه.

التهوى: الحفرة التي يهلك من يهوي فيها. وهم يتهاوون أي يتساقطون في الهواء. قوله تعالى: ﴿كَالَّذِي اسْتَهْوَتْهُ الشَّيَاطِينُ﴾ [الانعام: ٧١] أي ذهبت به. وقيل: استماتته وأضلته فهوى، أي أسرع إلى ما دعته إليه.

قوله: ﴿أَوْ تَهْوِي بِهِ الرِّيحُ﴾ [الحج: ٣١] أي تمر به مرأً سريعاً. وفي الحديث: «إِذَا عَرَسْتُمْ فَتَجَنَّبُوا هَوِيَّ الْأَرْضِ»^(٢). الهوي جمع هوة وهي الحفيرة. ووصفت عائشة رضي الله عنها إياها فقالت: «وَأَمْسَاحٌ مِنَ الْمَهْوَةِ»^(٣) أرادت البشر القفيرة؛ تريد ما فتحه من البلاد، وحصله من النوى والغنائم.

فصل الهاء والياء

[هـ ي أ]: قوله تعالى: ﴿وَهَيئْ لَنَا مِنْ أَمْرِنَا رَشَدًا﴾ [الكهف: ١٠].

هـ ي ت:

قوله تعالى: ﴿هَيْتَ لَكَ﴾ [يوسف: ٢٣]. هيت اسم فعل بمعنى أقبل وتعال. وقرئ «هيت» بكسر الهاء وفتحها مع فتح التاء للخطاب^(٤)، و«هيت» مهموزاً مع ضمة التاء للمتكلم^(٥)، أي تهبأت لك. وفي الحرف لغات وقراءات أوضحته في غير هذا من

(١) قرأ علي بن أبي طالب وزيد بن علي ومجاهد (تهوى)، وقرأ مسلمة بن عبد الله (تهوى) البحر المحيط ٤٣٣/٥.

(٢) قرأ حمزة (استهواه) الإنحاف ٢١٠، وقرأ الحسن وأبي وابن مسعود (استهواه الشيطان)، وقرأ الحسن (استهوته الشياطين)، القرطبي ١٨/٧.

(٣) الفائق ٢٠٤/٣ والنهاية ٢٨٥/٥ وغريب ابن الجوزي ٥٠٥/٢.

(٤) الفائق ٥٨٧/١ والنهاية ٢٨٥/٥ وغريب ابن الجوزي ٥٠٥/٢.

(٥) قرأ نافع وشيبة والأعرج وابن عامر وابن محيصن (هيت) الإنحاف ٢٦٣ والنشر ٢٩٣/٢.

(٦) قرأ أبو عمرو وابن عامر وابن عباس وعكرمة ومجاهد (هيت) الإنحاف ٢٦٣ والنشر ٢٩٣/٢.

الكتب المشار إليها غير مرة^(١).

هـ هـ هـ :

قوله تعالى : ﴿ هِيَهَاتَ هِيَهَاتَ لِمَا تُوعَدُونَ ﴾ [المؤمنون : ٣٦] . هِيَهَاتَ : اسمُ فعلٍ ماضٍ معناه بُعدٌ ، ويُرفع الظاهرُ كقول الشاعر : [من الطويل]

١٧٦٤ - فَهِيَهَاتَ هِيَهَاتَ الْعَقِيقُ وَأَهْلُهُ وَهِيَهَاتَ حَبْلُ بِالْعَقِيقِ نَوَاصِلُهُ^(٢)

أي بُعدٌ ، وفيه لغاتٌ ، وهو مفردٌ مطلقاً ، أي سواءً وَقَفَ عليه بالثناء أو بالهَاء . وقد قُرئَ بهما جميعاً^(٣) . ومنهم من قال : إن وَقَفَ عليه بالثناء كَانَ جمعاً على حَدِّ مُسَلَّمَاتٍ وَإِنْ وَقَفَ عليه بالهاء كَانَ مفرداً على حَدِّ مُسَلِّمَةٍ . وفرَّقَ أبو علي بينهما أيضاً في الجمع والإفراد لوجه آخر فقال : المكسورُ جمعٌ للمفتوح ، يعني أنك إذا قلت : هِيَهَاتَ - بكسر التاء - كَانَ جمعاً لهِيَهَاتٍ بفتحها . وغيره يجعلُ ذلك من باب اللغة لا من باب الأفراد والجمع . وقال أبو عبيدٍ صاحبُ «الفرهين» : مَنْ وَقَفَ على هِيَهَاتٍ بالهاء فاصلُهُ من هَامِي هِيَهَامِي هِيَهَاتٌ . وهو حُتٌّ على السَّيْرِ . وزعم الزجاجُ أنه مصدرٌ بمعنى البُعد ، أي البُعدُ لِمَا تُوعَدُونَ . قال بعضهم : غلطُ الزجاجِ واستهواهُ اللامُ ؛ بمعنى أنه لما رأى لامَ الجُرِّ بعدَ هذه اللفظة اعتقد كونَها اسماً . وقدَرَهُ من غلطِهِ بأنْ تقدِّره بعدَ الأمرِ لِمَا تُوعَدُونَ . فجعلَ الفاعلَ مضمرّاً ، وفسره بالأمر . وقال بعضهم : هِيَهَاتَ كلمةٌ تستعمل لتبعيد الشيء ، وصَرَفَ منها فعلاً فقال : هِيَهَتْ هِيَهَاتٌ وَهِيَهَاتَانِ . ويقالُ : هِيَهَاتَ بِالْفَتْحِ وَالْكَسْرِ وَهِيَهَاتَانِ بِلِثْنَيْنِ . وقد مرَّ أنْ أبَا عليٍّ جعلَ المكسورَ جمعاً للمفتوح . ويقالُ : أَيَهَاتَ وَأَيَهَاتَ ، وكأنها بدلٌ من الهَاءِ ، كما أبدلتُ هِي منها في هِيَاكَ .

(١) قرأ ابن عامر وقالون وهشام (هَيْتَ) ، وقرأ ابن كثير والسلمي (هَيْتَ) ، وقرأ يحيى بن وثاب وزيد بن علي وابن محيصن (هَيْتَ) ، وقرأ ابن محيصن وابن عباس والحسن (هَيْتَ) الإتحاف ٢٦٣ والنشر ٢٩٣/٢ ، وقرأ ابن عباس (هَيْتَ) المحض ٣٣٧/١ .

(٢) البيت لجبرير في ديوانه ٤٧٩ وشرح المفصل ٣٥/٤ والمقاصد النحوية ٧/٣ وقرن الندى ٢٥٦ وشذور الذهب ٥١٦ .

(٣) قرأ أبو جعفر وشيبة (هِيَهَاتَ هِيَهَاتَ) ، وقرأ أبو حيوه ونصر بن عاصم وأبو العالية (هِيَهَاتَ هِيَهَاتَ) ، وقرأ عيسى وخالد بن إلياس (هِيَهَاتَ هِيَهَاتَ) ، وقرأ أبو حيوه والأحمر (هِيَهَاتَ هِيَهَاتَ) ، وقرأ أبو عمرو وهارون (هِيَهَاتَا هِيَهَاتَا) ، وقرأ الأعرج وخارجة بن مصعب (هِيَهَاتَ هِيَهَاتَ) وقرأ أبو السمال (هِيَهَاتَ هِيَهَاتَ) البحر المحيط ٤٠٤/٦ والقرطبي ١٢٢/١٢ .

هـ ي ج :

قوله تعالى : ﴿ ثُمَّ يَهِيْجُ قُرْأَهُ مُصْفَرًّا ﴾ [الزمر: ٢١] أي ثم يطول. يقال: هاجَ البقلُ، أي طالَ واصفَرَّ. وأصلُ الهيجانِ شِدَّةُ الحركة. وذلك كقولهم: هاجَ الفحلُ، وهاجَ البعيرُ وهيجته: أثرتَه. وهاجَ الدمُ: إذا تمَوَّعَ. وهيجته وهيجته بمعنى، وأنشد:
[من الطويل]

١٧٦٥- أداراً بحزوى هيجت للعين عبرة

فمَاءُ الهوى يرفض أو يترقِّق^(١)

وهيجتُ الحربَ، والحربُ الهيجاءُ؛ يمدُّ ويُقصرُ. فمن المدِّ قولُ الشاعر:
[من الرجز]

١٧٦٦- لا أقعدُ الجبنَ عن الهيجاءِ ولو تَوَلَّتْ زُمُرُ الأعداءِ^(٢)

ومن القصيرِ قوله:

١٧٦٧- لباساً إلى الهيجا جلالها^(٣)

هاجَ الشيءُ هيجاً وهيجاناً. وفي حديث علي: « لا يهيجُ على التَّقوى زَرْعُ قَوْمٍ »^(٤)
قيل: معناه مَنْ عَمِلَ لِلَّهِ لَمْ يَفْسُدْ عَمَلُهُ وَلَمْ يَبْطُلْ كَمَا يَهِيْجُ الثَّبْتُ وَيَبْطُلُ.
هـ ي ل :

قوله تعالى : ﴿ كَثِيْبًا مَّهِيْلًا ﴾ [الزمل: ١٤] أي مُصْنُوبًا سَائِلًا لَا يَتِمَّاسَكُ. يقالُ:
هَلَّتِ الرَّمْلُ أَهْيَلُهُ هَيْلًا فَهَوَّ مَهِيْلًا، وهَيْلَتُهُ: أرسَلَتْه إرسالاً. وأهْلَتُهُ لَغَتْ فِي هَيْلَتِهِ. وفي
حديث الخنْدَقِ: « فَعَادَتْ كَثِيْبًا أَهْيَلًا »^(٥)، أي سَيْلًا.

(١) البيت لذي الرمة في ديوانه ٤٥٦ والخزاعة ١٩٠/٢ (هارون) والمقاصد النحوية ٢٣٦/٤ والكتاب ١٩٩/٢.

(٢) الرجز بلا نسبة في الدرر ٧٩/٣ (الكويت) والهمع ١٩٥/١ والمقاصد النحوية ٦٧/٣.

(٣) لم أجد إليه.

(٤) النهاية ٢٨٦/٥ وغريب ابن الجوزي ٥٠٦/٢.

(٥) الفائق ٣٩٩/٢ وغريب ابن الجوزي ٥٠٧/٢ والنهاية ٢٨٩/٥.

هـ م :

قوله تعالى: ﴿فَشَارِبُونَ شُرْبَ الْهَيْمِ﴾ [الواقعة: ٥٥] جمع هَيْمٍ. والهَيْمُ: الذي لا يَرَوَى من شدة العطش. وهو الكَثِيبُ من الرمل. قال بعض المفسرين: الهَيْمُ: الرَّمْلُ التي لا تَرَوِيها ماء السماء. يقال: كَثِيبٌ هَيْمٌ، وكَثِيبَانِ هَيْمٌ. هذا قول بعض المفسرين. وقال أهل اللغة: الهَيْمُ: الإبل التي يُصِيبُها داءٌ، يقال لها الهَيْمُ من العطش، فلا تَرَوَى من الماء حتى تموت. واحدها هَيْمٌ وهَيْمَانٌ. ومنه حديث ابن عمر رضي الله تعالى عنه: «إن رجلاً باعه إبلاً هَيْمًا»^(١) أي مريضاً، لأنها تمص الماء مصّاً فلا تَرَوَى. ورجلٌ هَيْمٌ وهَيْمَانٌ: شديد العطش. وأنشد: [من الطويل]

١٧٦٨- لكن كان برد الماء هيمان صادياً إلي حبيباً إنها لحبيب^(٢)

وفي الحديث: «أخبرت أرضنا وهامت»^(٣) أي عطشت. والهَيْمُ من الرمل اليابس، كأنه به عطشاً، نُقِلَتْه من الراغب^(٤). ويستعار ذلك لمن اشتد به العشق فيقال: هام فلانٌ بفلانة، ولمن تحير في أمره فذهب على وجهه لا يدرى أين يذهب؟ يقال: هام على وجهه. ومنه قوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّهُمْ فِي كُلِّ وَادٍ يَهِيمُونَ﴾ [الشعراء: ٢٢٥] أي يذهبون في مذاهب القول مذحاً وذمّاً، فلا يقتصرون على قول الحق في ذلك. وعن الحسن: «قد رأينا أوديتهم التي يهيمون فيها في مديح هذا مرة وفي هجاء هذا مرة»^(٥). ويحكى أن الفرزدق حين أنشد هشام بن عبد الملك: [من الوافر]

١٧٦٩- فبتن بجاني مضرعات وبت أفض أغلاق الختام^(٦)

قال هشام: قد أقررت على نفسك فنحذك. فقال: يا أمير المؤمنين: قد درأ الله

(١) النهاية ٢٨٩/٥ وغريب ابن الجوزي ٥٠٧/٢.

(٢) البيت لعروة بن حزام في الحماوية البصرية ٢٠٩/٢ والأغاني ١٦٠/٢٤ والخزانة ٢١٤/٣ (هارون)، ومجنون ليلى في ديوانه ٦١، ولكثير في ديوانه ٥٢٢ والمقاصد النحوية ١٥٦/٣ وقيس بن ذريح في ديوانه ٦١.

(٣) اللغات ٥٦/٢ وغريب ابن الجوزي ٥٠٧/٢ والنهاية ٢٨٩/٥.

(٤) المفردات ٨٤٨.

(٥) القول للحسن البصري في تفسير ابن كثير ٣٦٦/٣.

(٦) ديوانه ٨٣٦ واللسان (غلق، ختم) والتاج (غلق) والاساس (فضض).

الحدُّ عني. فقال: وأين قرأ عنك الحدُّ؟ فتلا قوله تعالى: ﴿لَمْ تَرَ أَنَّهُمْ فِي كُلِّ وَادٍ يَهِيمُونَ وَأَنَّهُمْ يَقُولُونَ مَا لَا يَفْعَلُونَ﴾. فضحك وتركه. ومنه أيضاً ما جاء في الحديث: «كان ابن عباس أعلم الناس بالقرآن. وكان علي أعلم بالمُهمَّات»^(١) أي دقائق المسائل التي تُهمُّ الإنسان، أي تحيِّره. ويروى: «المُهمَّات أي بالقضايا، لأنَّ القضاة يقومون بها. والمُهمَّين على الشيء: القائمون به. وقد تقدَّم ذكره في مادة (هـ م ن) فأغنى عن إعادته.

هـ ١:

قوله تعالى: ﴿ها أنتم﴾ [آل عمران: ٦٦] ها: حرف تنبيه يدخل على أسماء الإشارة نحو: هذا وهذه وهؤلاء. وتدخل على سائر أسماء الإشارة إلا فيما اتصل منها باللام، فلا يقال: ها ذلك. وقد يُجاء مع الكاف وحدها نحو: ها ذاك. وأنشد لطفة بن العبد: [من الطويل]

١٧٧٠- رأيت بني غبراء لا ينكروني ولا أهلها ذاك الطراف الممدد^(٢)

وتُفصل من أسماء الإشارة بضمائر الرفع المنفصلة نحو: ﴿ها أنتم أولاء تُجبرونهم﴾ [آل عمران: ١١٩]. وقد يعاد تأكيد كقوله تعالى: ﴿ها أنتم هؤلاء جادلتم عنهم﴾ [النساء: ١٠٩] فيها الثانية تأكيداً للأولى، وحسن ذلك الفصل وفيه نظر؛ لأنه لا يؤكد الحرف إلا بإعادة ما دخل عليه، أو بإعادة ضميره إلا في ضرورة، أو يكون حرف جواب. وقد تحذف ألفها تخفيفاً نحو قراءة من قرأ: «ها أنتم» بالقصر^(٣) وقيل: الهاء بدل من همزة الاستفهام، والأصل أنتم. وفي هذا الحرف قراءات كثيرة، وتوجيهاتها صعبة، قد اضطرب كلام الناس فيها.^(٤) وقد أثقنا بحمد الله تعالى ذلك كله في «الدرر المصونة» و«الدرر النضيد».

(١) غريب ابن الجوزي ٥٠٧/٢ والنهاية ٢٨٩/٥.

(٢) ديوانه ٣١، وتقدم برقم ٩٣٣ في مادة (طرف).

(٣) هي قراءة ابن كثير وقيل. السبعة ٢٠٧ والبحر المحيط ٤٨٦/٢.

(٤) قرأ ورش (ها أنتم) البحر المحيط ٤٨٦/٢، وقرأ نافع وابن عامر وورش ويقوع (ها أنتم) بالفتح بعدها

همزة مسهلة بين بين. السبعة ٢٠٧ والبحر المحيط ٤٨٦/٢، وقرأ أبو عمرو وورش (هأنتم) بالفتح

للصفاقي ١٧٦.

وقد يفصلُها التَّنْبِيهُ من اسم الإشارةِ بغيرِ ضمائرِ الرفعِ المنفصلة كقولِ النابغة:
[من البسيط]

١٧٧١- ها إنَّ ذي عُدْرَةٍ إِنْ تَكُنْ قَبِلْتَ بِأَنْ صَاحِبَهَا قَدْ تَأَهَّ فِي الْبِلَدِ (١)
وَأَنْشَدَ سَيَّبُوهُ: [من البسيط]

١٧٧٢- تَعْلَمَنَّ هَا - لَعَمْرُ اللَّهِ - ذَا قَسَمًا فَاقْدِرْ بِذَرْعِكَ وَانظُرْ أَيْنَ تَسْلِكُ؟ (٢)
الاصْلُ أَنَّ هَذِهِ عُدْرَةٌ، وَلَعَمْرُ اللَّهِ هَذَا قَسَمًا.

(١) ديوانه ٢٨ والجنى الداني ٣٤٩ وشرح المفصل ١١٣/٨ والهمع ٢/٧٠، ٢٠٢، والنسان (عذر، تاء، ها) ورواية صدره: (ها إن تَأْ عُدْرَةٌ إِنْ تَكُنْ تَقَعْتَ).
(٢) البيت لزهير في ديوانه ١٣٧ والكتاب لسبيويه ٣/٥٠٠، ٥١٠، والذريع ١/٢٣٨ (الكويت) واللسان والناج (سلك، ها).

باب الواو

الواو:

تكون عاطفةً، وتنفرد عن أخواتها العواطف بأحكام مذكورة في كتب النحو، وتكون للحال، وعلامتها أن يصلح موضعها «إذ»، نحو: جاء زيد والشمس طالعةً.

وتكون حرف جر في القسم، نحو: والله لأقومنَّ، نياحة عن الباء. ولا تجر إلا الظاهر، ولا يظهر معها فعل القسم بخلاف أصلها.

وتكون حرفاً أيضاً نياحة عن «رُب» كقول امرئ القيس: [من الطويل]

١٧٧٣- وليل كموج البحر أرخى سدوله علي بانواع الهموم ليستلي^(١)

وهل الجر بها أو هرب؟ قولان. وتكون استئنافاً قالوا: كالواو التي يؤتى بها أول الكلام، وفيه نظر لجواز أن يكون المتكلم بذلك قدّر معطوفاً عليه. إذا كانت عاطفة فلا تقتضي ترتيماً ولا معية عند الجمهور. وهذه هي أصول الواو، وما ورد فخر عنها.

فصل الواو والألف

وَأَد:

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا الْمَوْءُودَةُ^(٢) سُئِلَتْ﴾ [التكوير: ٨] الموءودة في الآية: البنت التي يدقونها إما دفعاً للعار وإما خشية الفقر كقوله تعالى: ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ خَشْيَةً إِمَّا يَدْفَعُ إِلَيْكُمْ﴾ [الإسراء: ٣١]. قال بعضهم: هو ما خوذ من الرأد، وهو الثقل لأنها إذا دفنت ثقلت بالتراب؛ يقال: وأدت الوالدة ولدها بيدها وأدأ: فعلت به ذلك.

وقيل في قوله تعالى: ﴿وَلَا يُؤْوَدُهُ حِفْظُهُمَا﴾ [البقرة: ٢٥٥] أنه مقلوب من هذا،

(١) تقدم برقم ١٤٩٧ في مادة (ليل) والبيت من معلقته في ديوانه ١٨.

(٢) فراء البري (المؤودة)، وقرأ المطوعي والأعمش (المؤنة)، وقرئت (المؤودة) البحر المحيط ٨/ ٤٣٣.

أي لا يُقْلَعُ ذلك. وفي الحديث: «نَهَى عَنْ وَادِ الْبَنَاتِ وَمَنْعَ وَهَاتِ»^(١) وهذا نَهْيٌ لَهُمْ عَمَّا كَانُوا يَفْعَلُونَهُ. وجعل بعضهم من ذلك قولَ بعض العرب: «دَفَنُ الْبَنَاتِ مِنَ الْمَكْرُمَاتِ»^(٢) يريد دفن البنات من المكرمات، فعامل تاء الجمع معاملة تاء الأفراد؛ تاء الجمع نحو: الوقفُ على ﴿خَصَاصَةٍ﴾ [الحشر: ٩] ﴿وَرَحْمَةٍ﴾ [البقرة: ١٥٧]، ويجوز عندي أن يكون قولهم: دفن البنات أي موتهن، لا هذا الدفن الذي هو الواو، فغير عنه بغايته.

وَأَل:

قوله تعالى: ﴿لَنْ يَجِدُوا مِنْ دُونِهِ مَوْثِقًا﴾ [الكهف: ٥٨] الموثق قيل: هو المرجع، أي مرجعاً وقال القراء: الموثق: المنجى. يقال: وأل زيدٌ من العدو، أي نجا منه، يثُلُ وألاً ووؤلاً. وأنشد لذي الرمة: [من البسيط]

١٧٧٤- وَقَدْ أَجَالِسُ رَبَّ الْبَيْتِ غَفْلَتُهُ وَقَدْ يَحَافِظُنِي نِيَامٌ لَا يَسِيلُ^(٣)

أي لا ينجو. ومنه قول أبي دريد - هو من كبار أهل اللغة:

١٧٧٥- فَإِنْ عَثَرْتُ بَعْدَهَا وَإِنْ أَلْتُ نَفْسِي مِنْ هَايَا فَسُقُولَا لَامِعَا^(٤)

وقيل: هو الملجأ؛ يقال: وأل فلانٌ إلى فلان، أي لجأ إليه. وفي الحديث: «فَوَاللَّهِ إِيَّايَ جِئْتُ»^(٥) أي لجأت إلي. وفي حديث علي رضي الله عنه: «إِنْ دَرَعَهُ كَانَتْ صَدْرًا بَلَا مُؤَخَّرَ قَبِيلَ لَهُ: فَهَلَا احْتَرَزْتُ مِنْ ظَهْرِكَ؟» فقال: إِذَا امْكُنْتُ مِنْ ظَهْرِي فَلَا وَأَلْتُ»^(٦) أي فلا نجوت.

(١) الفائق ٣٨١/٢ وغريب ابن الجوزي ٤٤٩/٢ والنهاية ١٤٣/٥. والحديث في صحيح البخاري رقم ٢٢٧٧ ومسلم رقم ٥٩٣ (وإن الله حزم عليكم حقوق الأمهات وواد البنات، ومنع وهات).

(٢) مجمع الأمثال ١٣٤/١.

(٣) البيت ليس لذي الرمة بل للأعشى في ديوانه ١٠٩ والدر المصون ١٣/٧ والقرطبي ٨/١١ والبحر المحيط ١٣٢/٦.

(٤) لم أعتد إليه.

(٥) الفائق ٢٥٩/٢ والنهاية ١٤٤/٥ الحواري: البيوت المجتمعة.

(٦) غريب ابن الجوزي ٤٤٩/٢ والنهاية ١٤٣/٥.

ويقال: وأل بئله فهو وإئله، وبه سُمي الرجل وإئلاً. والوالة: البعرة، سُميت بذلك لحسنتها. وبه سُميت بعض القبائل وآلة. وفي حديث «أنه جلس إليه بعض الناس فقال: أنت من بني فلان؟ قال: نعم. قال: فانت وآلة إذا؟ فم عنّي فلا تقرّني»^(١).

فصل الواو والباء

وب ر :

قوله تعالى: ﴿وَمِنْ أَصْوَافِهَا وَأَوْبَارِهَا﴾ [النحل: ٨٠] الأوبار: جمع وبرة وهو من الإبل بمنزلة الصوف من الضأن، والشعر من الماعز. ولذلك جمع تعالى في الامتنان عليهم بثلاثة الأنواع من ثلاثة هذه الحيوانات في قوله تعالى: ﴿وَمِنْ أَصْوَافِهَا وَأَوْبَارِهَا وَأَشْعَارِهَا﴾. وسكان الوبر مقابلو سكان المدر، وهم الأعراب البادون لاتخاذهم بيوتهم من الوبر. وبنات وبرة: ضرب من الكمء الصغار، لأن عليها مثل الوبر. وأنشد: [من الكامل]

١٧٧٦- ولقد جئتُك أحمؤاً وعساقلاً ولقد نهيتُك عن بنات الأوبر^(٢)

أدخل «أل» على «أوبر» ضرورة لأنه علم على هذا الضرب. وكان بعضهم يصحفه فيقول عن بنات الأوبر، بتقديم النون كانه لما رأى نباتاً من الأرض قال ذلك. ووبر الرجل في بلده: أقام به إقامة الوبر، مجازاً عن كثرة ذلك كقولهم: تليد بمكان كذا: ثبت فيه ثبوت اللبد. ووبر: علم لامرأة. وأنشد قول الشاعر: [من مخلع البسيط]

١٧٧٧- ومرّ دهرٌ على وبارٍ فهلكت جهرة وبار^(٣)

وقيل: وبار: أرض لعادي. ويقال: وبرت الأرنب، أي غطت بوبرها الذي على زمعاتها أثرها، فلا يرى لها أثر.

(١) الفائق ١٣٩/٣ وغريب ابن الجوزي ٤٤٩/٢ والنهاية ١٤٤/٥ والحديث لعلي.

(٢) البيت بلا نسبة في الاشتقاق ٤٠٢ والإنصاف ٣١٩ والخصائص ٥٨/٣ ووصف المباني ٧٨ وشرح شواهد المعنى ١٦٦/١ والمقاصد النحوية ٤٩٨/١ واللسان (جوت، حجر، سور، عير، وبر، جحش، أبل، حفل، عقل، أسم، جنى، نجا).

(٣) البيت للأعشى في ديوانه ٣٣١ وشرح أبيات سيبويه ٢٤٠/٢ وشذور الذهب ١٢٥ وشرح المفصل ٦٤/٤ والكتاب ٢٧٩/٣ والمقاصد النحوية ٣٥٨/٤ واللسان (وبر).

و ب ق:

قوله تعالى: ﴿وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمْ مَوْبِقًا﴾ [الكهف: ٥٢]. قال ابن عرفة: مَحْبِسًا. ومنه حديث السارئين على الصراط: «ومنهم المَوْبِقُ بِذُنُوبِهِ»^(١) أي المحبسوس. ومنه قوله تعالى: ﴿أَوْ يُوقَفُ بِمَا كَسَبُوا﴾ [الشورى: ٣٤] أي يحبس السُفَنُ فلا تجري بذنوب أصحابيهم. وقال أبو عبيد: المَوْبِقُ: المَوْعِدُ. وأنشد: [من الطويل]

١٧٧٨- وجاء شروري والستار، فلم يدع

تعاراً له والواديين بموْبِقٍ^(٢)

أي بموعد. وقيل: معناه هلاكاً. ومعناه: جعلنا بينهم من العذاب ما يوقفهم، أي يهلكهم. يقال: وَبِقُ يَبِقُ كَوَعْدِ يَعِدُ، وَبِقُ يَوْبِقُ كَوَجَلِ يَوْجَلُ: إذا هلك. وأوبقته: أهلكته.

و ب ل:

قوله تعالى: ﴿أَصَابَهَا وَابِلٌ﴾ [البقرة: ٢٦٥] الوابل: المطر الثقيل القطر. وقيل: العظيم القطر، وجمعه وِبَالٌ نحو: رَاكِبٌ وَرَكْبٌ، وَصَاحِبٌ وَصَحْبٌ. وقد جُمِعَ جَمْعُ العقلاء للنفع الحاصل به المشبه لنفع العقلاء في قول الشاعر: [من البسيط]

١٧٧٩- يَلْعَبُ الرِّيحُ بِالْعَصْرِينِ قَسْطُهُ وَالْوَابِلُونَ وَتَهْجَانُ الشَّجَاوِيْدِ^(٣)

ويجمع أيضاً على وِبَالٍ وَوِبَالٍ، نحو ضارب وضرب وضرب. قوله تعالى: ﴿فَذَاقَتْ وَبَالَ أَمْرِهَا﴾ [الطلاق: ٩] أي وخامته وسوء عاقبتها. يقال: ماء وِبِيلٌ، وطعام وِبِيلٌ. واستوبلت الشيء: كرهته. ومن ثم الوبال: ثقل الشيء المكروه. قال بعضهم^(٤): وللمراعاة الثقل قيل للامر الذي يخاف ضرره: وَبَالٌ. وقوله: ﴿فَاخْذَنَاهُ اخْذًا وَبِيلاً﴾

(١) الفائق ١٤٠/٣ والنهاية ١٤٦/٥ وغريب ابن الجوزي ٤٥١/٢.

(٢) البيت لخفاف بن ندة في اللسان والشاج (وبق) وتهذيب اللغة ٣٩٩/٥، والبيت في ديوانه ٤٦٢ والأصمعيات ٢٦ وروايته فيهما: (فجاء شروراً فالستار فاصيحت يعار له والواديان بموْبِقٍ)

(٣) البيت لأبي صخر الهذلي في شرح أشعار الهذليين ٩٢٥، ونسب إلى صخر الغي في اللسان والشاج (جود).

(٤) المفردات ٨٥٢.

[المزمل: ١٦] أي شديداً قليلاً ليس له منه مناص. واستوبلت البلد: إذا ثقلت عليك الإقامة فكرهته. ومنه قول ابن دريد: [من الرجز]

١٧٨٠- في كل يوم منزل مستوبل يشف ماء مهجتي أو مجتوي^(١)

وأهدى رجل للحسين رضي الله عنه هدية بحضرة أبيه علي رضي الله تعالى عنهما وأخيه محمد ابن الحنفية فانكسر قلبه، ففهم ذلك علي رضي الله عنه فأوما إلى وابلة محمد ثم قال متمثلاً بقول عمرو بن كلثوم: [من الوافر]

١٧٨١- وما شر الثلاثة أم عمرو بصاحبك الذي لا تصبحينا^(٢)

فأهدى الرجل لمحمد مثل ذلك. قال ابن الأعرابي: الوابلة: طرف الكتف. وفي الحديث: «أي مال أديت زكاته فقد ذهبت أبلته»^(٣) أي وبنته. يريد الوبال، فأبدل واؤه همزة. وقد وبلت السماء وأوبلت لغتان، بمعنى شرقت وأشرقت.

فصل الواو والتاء

و ت د :

قوله تعالى: ﴿وَالْجِبَالُ أَوْتَادٌ﴾ [النبأ: ٧] الأوتاد: جمع وتد، بكسر التاء - وهو المشهور - وبفتحها، وتُدغم التاء في الدال فيقال: ودّ. والتود: معروف، ويعبر عن ثبات الشيء واستقراره. ومنه الآية الكريمة، لأن الله تعالى لما خلق الأرض على الماء جعلت تنكافاً كالسفينة، فأرساها وثبتها بالجبال لقوله في موضع آخر: ﴿أَنْ تَمِيدَ بِكُمْ﴾ [النحل: ١٥] فهي بمنزلة أوتاد الخيمة المشدود عليه أطنابها. وقد يعبر بذلك عن ثبات الأمر ورؤسوخه. ومنه قولهم: ثبت الله أوتادك. وإليه نحا القائل: [من الكامل]

١٧٨٢- في ظل ملك ثابت الأوتاد

وقال جرّان العود: [من البسيط]

(١) البيت من مقصورته الشهيرة في كتاب «ابن هشام اللخمي»، مع تحقيق كتابه شرح مقصورة ابن دريد ص ١٨٠ وفيه: «مستوبل: غير موافق، واجترته: إذا كرهته، وإن كان موافقاً لك».

(٢) البيت في شرح المعلقات العشر ٢٠١ والخزانة ٢٢٢/٨ (هارون) واللسان (وبل) والبيت مع الخبر في النهاية ١٤٧/٥ وغريب ابن الجوزي ٤٥١/٢.

(٣) الحديث ليحيى بن يعمر في النهاية ١٥/١ وغريب ابن الجوزي ٧/١.

١٧٨٣- والملكُ لَا يُبْنَى إِلَّا عَلَى عَمَدٍ وَلَا عِمَادٌ إِذَا لَمْ تُرْسَ أَوْتَادُ^(١)

وقيلَ ذلك في قوله تعالى: ﴿وَفِرْعَوْنَ ذِي الْأَوْتَادِ﴾ [الفجر: ١٠] قيل: بَلْ كَانَ لَهُ أَوْتَادٌ حَقِيقَةً، اتَّخَذَهَا مِنْ حَدِيدٍ وَضَرَبَهَا فِي الْأَرْضِ. وَكَانَ إِذَا أَرَادَ أَنْ يَعْذِبَ أَحَدًا رِبَطَهُ. ثُمَّ يَرْسِلُ عَلَيْهِ الْحَيَاتِ. وَقِيلَ لِلثَّانِي خَلْفَ الْأُذُنِ: وَتَدُّهَا عَلَى التَّشْبِيهِ الصُّورِيِّ. وَيُضْرَبُ بِالْوَتْدِ الْمَثَلُ فِي الذُّلِّ وَالصَّغَارِ فَيُقَالُ: «هُوَ أَذَلُّ مِنْ وَتْدِهِ»^(٢) قَالَ الشَّاعِرُ:
[من الوافر]

١٧٨٤- وَكَتَبْتُ أَذَلُّ مِنْ وَتْدِ بَقَاعٍ يُشَجِّجُ رَأْسَهُ بِالْفَهْرِ وَاجٍ^(٣)

وقال آخر: [من البسيط]

١٧٨٥- وَلَا يَقِيمُ عَلَى ضَيْمٍ يُرَادُ بِهِ إِلَّا الْأَذْلَانُ: عِيرُ الْحَيِّ وَالْوَتْدُ^(٤)

هَذَا عَلَى الْخِيفِ مَرْبُوطٌ بِرُمْتِهِ وَذَا يُشَجُّ فَلَا يَرْتِي لَهُ أَحَدٌ

وَالْوَتْدُ فِي اصطلاح العروضيين ينقسم إلى وتد مجموع ووتد مفروق؛ فالمتجموع متحرك كان بعدهما ساكن. والمفروق ساكنان بعدهما متحرك. وقد وَتَدَ الْوَتْدُ أَتَدَهُ أَتْدًا، أَي تَبَّتْهُ.

و ت ر:

قوله تعالى: ﴿وَالشُّعُ وَالْوَتْرُ﴾ [الفجر: ٣] الْوَتْرُ فِي الْعَدَدِ يُقَابَلُ بِالشُّعِ، كَالْفَرْدِ وَالزَّوْجِ. قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: الْوَتْرُ آدَمُ وَالشُّعُ زَوْجُهُ. وَقِيلَ: الْوَتْرُ هُوَ الْبَارِي تَعَالَى لِتَوَحُّدِهِ، وَالشُّعُ جَمِيعُ خَلْقِهِ لِأَنَّهُ تَعَالَى خَلَقَهُمْ أَزْوَاجًا. وَقِيلَ: الْوَتْرُ يَوْمُ عَرَفَةَ، وَالشُّعُ يَوْمُ النُّحْرِ. وَقِيلَ: الْمُرَادُ بِهِمَا الْأَعْدَادُ^(٥)، وَفِيهِ لُغَتَانِ - وَقُرئَ بِهِمَا فِي الْمُتَوَاتِرِ - فَتَنَحُّ الْوَتْرُ وَكُسْرُهَا^(٦) وَالْوَتْرُ وَالْوَتْرُ أَيْضًا: الدُّخْلُ، وَكَذَا الثَّرَّةُ نَحْوُ الْوَعْدِ وَالْعِدَّةِ وَمِنْهُ قَوْلُ الشَّاعِرِ:

- (١) البيت ليس لجران العمود، بل للأقلام الأودي في ديوانه ١٠.
(٢) تمام المثل: «أذل من وتد بقاع»، والمثل في المستقصى ١٣٦/١ ومجمع الأمثال ٢٨٣/١ وجمهرة الأمثال ٤٨٦/١ والأمثال لابن سلام ٣٦٧.
(٣) البيت لعبد الرحمن بن حسان بن ثابت في الخصائص ١٥٢/٣ والكتاب ٥٥٥/٣ وشرح أبيات سيويه ٣٠٦/٢ وشرح المفصل ١١٤/٩ واللسان (وجا) والمستقصى ١٣٦/١.
(٤) تقدم في مادة (خسف) برقم ٤٤٣.
(٥) وردت هذه الأقوال في تفسير ابن كثير ٥٤٠/٤.
(٦) قرأ حمزة والكسائي وخلف والحسن وفنادة وابن عباس وابن مسعود (والوتر) الإنشاف ٤٣٨ والنشر ٤٠٠/٢، وقرأ أبو عمرو ويونس (والوتر) البحر المحيط ٤٦٧/٨.

[من الوافر]

١٧٨٦ - أَنْخَا حَيْهَمُ طَعْنًا وَضَرْبًا وَخَيْرُ الطَّالِبِي التَّرَّةُ الْعَشُومُ^(١)

ينصب التَّرة على حذف نون الطالبيين تخفيفاً للعلول، والجمع أوتار. وفي الحديث: «قُلُّدُوا الْخَيْلَ وَلَا تُقَلِّدُوا الْأَوْتَارَ»^(٢) أي لا تَطْلُبُوا عليها الدُّخُولَ التي وَتَرْتُمْ بها في الجاهلية. وقال أنس بن مالك: كانوا يُقَلِّدُونَهَا أوتارَ القسي دُفْعاً للعين، فامرهم بقطعها، ليعلمهم أن ذلك لا يردُّ من الله شيئاً. وقال محمد بن الحسن: نهأهم عن تقليدها بأوتار القسي لئلا تُحْتَنَقَ.

قوله تعالى: ﴿وَلَنْ يَمُرَّكُمْ أَعْمَالُكُمْ﴾ [محمد: ٣٥] قيل: معناه لن يُصِيبَكُمْ مَبْرُوه. يقال: وَتَرْتُهُ، أي أصبته بمبروه. وأصله مما تقدم. وقيل: لن يُنْقِصَكُمْ شيئاً من ثواب أَعْمَالِكُمْ. وفي الحديث: «من فائت صلاة العصر فكأنما وتر أهله»^(٣) قيل: هو من النقص، أي نقص أهله، بمعنى خسرتهم. وقال أبو بكر: أصله من الوتر الذي هو الجنائز التي يجنيها الرجل على الرجل من قبل حميمه أو أخذ ماله. فشبه ما يلحق هذا الذي فائتته صلاة العصر بما يلحق الموتور من قبل حميمه وأخذ ماله.

والوتر: النافلة المعروفة؛ سُميت بذلك لاحتتمها بالوتر، وهو ركعة واحدة. يقال: أوتر صلاته، أي جعلها وترًا. ومنه الحديث: «ومن استجمر فليوتر»^(٤) أي فليجعل ما يتجمر به وترًا. قوله تعالى: ﴿ثُمَّ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا تَتْرَى﴾^(٥) [المؤمنون: ٤٤] أي متتابعين بعضاً في إثر بعض، من المواترة. والأصل وترى فأبدلت الواو تاء على حد إبدالها في تخمة وترات. وقال الهروي: أي متواترة بجيء بعضها في إثر بعض وبينهم فترة. قال: ومنه حديث أبي هريرة: «لا بأس بقضاء رمضان تترى»^(٦) أي متقطعا. وقال يونس: تترى، أي متفاوتة الأوقات. وجاءت الخيل تترى أي متقطعة وفي رواية أخرى عن أبي

(١) البيت للوليد بن عتبة في حسانة البحرني ٣٠ واللسان (حلم، غشم) والهمع ٤٩/١.

(٢) الفائق ١٤٢/٣ وغريب ابن الجوزي ٤٥١/٢ والنهاية ١٤٨/٥.

(٣) الفائق ١٤٢/٣ والنهاية ١٤٨/٥ وغريب ابن الجوزي ٤٥١/٢.

(٤) الفائق ٦٧/٣ والنهاية ١٤٧/٥ وغريب ابن الجوزي ٤٥١/٢.

(٥) قرأ ابن كثير وقادة وشيبة وابن محيصن والشافعي (تترا) النشر ٣٢٨/٢ والسبعة ٤٤٦.

(٦) الفائق ١٤٣/٣ وغريب ابن الجوزي ٤٥١/٢ والنهاية ١٤٨/٥.

هريرة: «في قضاء رمضان» قال: متواترة قال أبو الرقش: يصوم يوماً ويفطر يوماً، أو يصوم يومين ويفطر يومين، لا تكون المتواترة مواظبة حتى يكون بينهما شيء. وقال بعضهم: التواتر: تتابع الشيء وترّاً وفراذى.

قال تعالى: ﴿ثُمَّ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا تَتْرَى﴾ قلت: أصله: أَنْ يَجِيعُوا وَتَرّاً وَتَرّاً. ثم اتسع فيه حتى جعل لمجرد التتابع. لأن كانوا أزواجاً لا أوتاراً، أي متنوعين بالأنوعين معاً.

والتواتر في اصطلاح الْمُشْرَعَةِ عددٌ يَسْتَحِيلُ تَوَاطُؤُهُمْ عَلَى الكَذِبِ مع استواء الطرفين والوسط، والعلم بخبره ضروري ويقابله إخبار الآحاد. وهو ما لم يبلغ ذلك العدد. والوتيرة أيضاً: السجية. يقال: هم على وتيرة واحدة، أي سجية وحالة واحدة. ومنه حديث العباس: «فلم يزل على وتيرة واحدة حتى مات»^(١) قال أبو عبيدة: الوتيرة: المداومة على الشيء وهو مأخوذ من التواتر. والوتيرة والوترة: الحاجز بين المتخبرين. ومنه حديث زيد: «في الوترة ثلث الدية»^(٢) والوتيرة أيضاً: الحلقة التي يتعلم عليها الرمي، والأرض المتفاداة.

و ت ن:

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ لَقَطْنَا مِنْهُ الْوَتِينَ﴾ [الحاقة: ٤٦] الوتين: عرق مستبطن في القفا إذا انقطع مات صاحبه لا محالة. ويقال: إنه عرق متصل بالكبد، لكنه يسقيها لا يعيش من انقطع منه وقيل: هو مناط القلب إذا انقطع لم يكن معه حياً. وقد وثق الرجل فهو موثون، أي قطع وتينه. واستوتن الإبل: غلظ وتينها من السمن. فالمواتنة أن يقرب منه قرباً كقرب الوتين، وكأنه إشارة إلى قوله: ﴿ونحن أقرب إليه من حبل الوريد﴾ [ق: ١٦] وفي الحديث: «أما تيماء فعين جارية وأما خيبر فماء وأتن»^(٣) أي دائم، كذا فسره الهروي.

فصل الواو والشاء

و ث ق:

قوله تعالى: ﴿حَتَّى تَوَثُّوْنَ مَوْتَكُمْ مِنَ اللَّهِ﴾ [يوسف: ٦٦] الموثى: العهد المؤكد

(١) الفائق ١٤٣/٢ وغريب ابن الجوزي ٤٥١/٢ والنهاية ١٤٩/٥.

(٢) الفائق ١٤٣/٢ والنهاية ١٤٩/٥ وغريب ابن الجوزي ٤٥٢/٢.

(٣) النهاية ١٥٠/٥ وغريب ابن الجوزي ٤٥٢/٢.

باليمين، أصله من الوثوق بالشيء وهو الاطمئنان بالشيء. يقال: وثقتُ به أثقُ ثقةً. إذا سكنت إليه واعتمدت عليه. فالموثقُ مصدرٌ كالموعد. قال تعالى: ﴿فَلَمَّا آتَوْهُ مَوْتَهُمْ﴾ [يوسف: ٦٦] والوثاق: ما يُشدُّ به الموثوق. قال تعالى: ﴿فَشُدُّوا الوثاق﴾ [محمد: ٤] وهو عبارة عن الأسر. ومنه: ﴿وَلَا يُؤْتِي^(١) وَثَاقَهُ^(٢) أَحَدٌ﴾ والوثقى فَعْلَى منه نحو قوله تعالى: ﴿بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَى﴾ [البقرة: ٢٥٦].

وَنَافَقَةٌ مَوْتَقَةٌ الخلق: مُحْكَمَتُهُ. وَرَجُلٌ ثِقَةٌ كَقَوْلِهِمْ: رَجُلٌ عَدْلٌ. وَامْرَأَةٌ ثِقَةٌ، وَرَجَالٌ ثِقَةٌ وَقَدْ يُقَالُ: ثَقَاتٌ.

و ث ن :

قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا تُعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْثَانًا﴾ [العنكبوت: ١٧] هو جمعٌ وَثْنٌ. قِيلَ: هو الصنمُ وقيل: وبينهما فرق؛ فالوَثْنُ ما كَانَ له جُثَّةٌ من خشبٍ أو ذهبٍ أو فضةٍ أو نحاسٍ أو حَجَرٍ يُنَحَتُ وَيُنَصَبُ فَيُعْبَدُ مِنْ دُونِ اللَّهِ. والصنمُ: الصُّورَةُ بِلا جُثَّةٍ، قال أبو منصور. وقال ابنُ عَرَفَةَ: ما كَانَ له صُورَةٌ من حجارةٍ أو جِصٍّ أو غَيْرِهِ فَهُوَ وَثْنٌ. وقيل: الْاَوْثَانُ: حِجَارَةٌ كَانَتْ تُعْبَدُ مِنْ دُونِ اللَّهِ، وَتُجَوَّزُ بِهَا فِي تَكْثِيرِ الْعَطِيَةِ. فَقِيلَ: أَوْثَنْتُ فَلَانًا: أَجَزَلْتُ عَطِيَّتَهُ. وَأَوْثَنْتُ مِنْ كَذَا، أَيِ اكْتَرْتُ مِنْهُ.

فصل الواو والجيم

و ج ب :

قوله تعالى: ﴿فَإِذَا وَجَبَتْ جُنُوبُهَا﴾ [الحج: ٣٦] أي سَقَطَتْ. يُقَالُ: وَجَبَ الْحَائِطُ، أَيِ سَقَطَ وَوَقَعَ. وَمِنْهُ: وَجَبَتِ الشَّمْسُ، أَيِ غَابَتْ. وَحَقِيقَتُهُ: سَقَطَ قَرَصُهَا فِي رَأْسِ الْعَيْنِ. وَالْوَجُوبُ أَيْضًا الثَّبُوتُ وَالْإِسْتِقْرَارُ، وَبِعَبْرَتِهِ عَنِ الْمَوْتِ يُقَالُ: وَجَبَ فَلَانٌ، أَيِ مَاتَ؛ تَخَيَّلُوا فِيهِ السَّقُوطَ وَالثَّبُوتَ. وَمِنْهُ قَوْلُ أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ: «فَإِذَا وَجَبَ وَنَضَبَ عَمْرُهُ وَضَحَا ظِلُّهُ»^(٣) يريدُ بهذهِ الألفاظِ أَنَّهُ مَاتَ. وَاتَّشَدَّ لِقَيْسِ بْنِ الْخَطِيمِ الْأَنْصَارِيُّ: [مَنْ الطَّوِيلُ]

(١) قرأ الكسائي والحسن ويعقوب وابن سيرين وأبو غلابة (يُؤْتِي) الإتعاظ ٤٣٩ والنشر ٤٠٠/٢.

(٢) قرأ نافع وأبو جعفر وشيبة (وَنَافَقَةٌ) البحر المحيط ٤٧٢/٨.

(٣) الفائق ١٤٦/٣ والنهاية ١٥٤/٥.

١٧٨٧- أطاعت بنو عوفٍ أمراً نهاهم عن السلم حتى كان أول واجب^(١)

أي أول ميت.

ووجبت به الأرض توجيباً: أسقطته عليها. وأوجب كذا: حثمه. ومنه الواجبات التي أوجبها الله تعالى على عباده من عباداته. والواجب في اصطلاح المتشرعة ما يذم تاركه شرعاً قصداً مطلقاً. وأوجب فلان: استوجب بها النار. والموجبات تطلق على ما يوجب النار وما يوجب الجنة، هذا هو الصحيح. ومنه قوله عليه الصلاة والسلام: «أسألك موجبات رحمتك»^(٢) وقال الراغب^(٣): وعبر بالموجبات عن الكبائر التي أوجب الله عليها النار. فإن عني بذلك الغالب فقريب، وإن عني به الاختصاص فممتنع للحديث المتقدم. وقال بعضهم: والواجب يقال على أوجه: أحدها يقال في مقابلة الممكن، وهو الحاصل الذي إذا قُدر كونه مرتفعاً حصل منه محال، نحو وجود الواحد مع وجود الاثنين؛ فإنه محال أن يرتفع الواحد مع حصول الاثنين. الثاني يقال في مقابلة الذي إذا لم يفعل يستحق به اللوم، وذلك ضربان: واجب من جهة العقل، كوجوب معرفة الوجدانية والنبوة، وواجب من جهة الشرع، كوجوب العبادات الموطقة.

وقال آخرون: الواجب قسمان: أحدهما يراد به اللازم الوجوب، وأنه لا يصح ألا يكون موجوداً، كقولنا في الباري: واجب وجوده. والثاني بمعنى أن حقه أن يوجد. قال الراغب: وقول الفقهاء: الواجب ما إذا لم يفعله يستحق صاحبه العقاب، فذلك وصف له بشيء عارض له، ويجري مجرى من يقول: الإنسان إذا مشى مشى برجلين.

وج ٥:

قوله تعالى: ﴿مَنْ وَجَدَكُمْ﴾ [الطلاق: ١] أي من سعة مالككم. والوجد وجد الجدة: السعة في المال والمقدرة عليه. يقال: رجل وجد بين الوجد والجدة. وفي الحديث: «لي الواجد يحل عقوبته وعرضه»^(٤) وهو بمعنى الحديث الآخر: «مطل

(١) ديوانه ٩٠ واللسان والتاج (وجب) والمقاييس ٨٩/٦ ومجل اللغة ٥٠٩/٤.

(٢) الفائق ١٤٥/٣ والنهاية ١٥٣/٥ وغريب ابن الجوزي ٤٥٤/٢.

(٣) المفردات ٨٥٤.

(٤) الفائق ٤٧٧/٢ وغريب ابن الجوزي ٤٥٤/٢ والنهاية ١٥٥/٥.

الغني ظلم»^(١).

وَوَجَدَ يُقَالُ بِمَعَانٍ، وَفُرِّقُوا بَيْنَهَا بِمَصَادِرِهَا فَقَالُوا: وَجَدَ زَيْدٌ، أَي صَارَ غَنِيًّا، وَجَدَانًا وَجَدَةً. قَالَ الرَّاعِبِيُّ^(٢): وَقَدْ حُكِيَ فِيهِ الْوَجْدُ وَالْوَجْدُ وَالْوَجْدُ. وَوَجَدَ الضَّالُّهُ وَجْدَانًا وَوَجُودًا. وَوَجَدَ عَلَيْهِ السُّلْطَانُ، أَي غَضِبَ، وَجْدًا وَمَوْجِدَةً. وَوَجَدْتُ زَيْدًا عَالِمًا، أَي ظَنَنْتُهُ، أَي عَلِمْتُهُ وَجْدًا. وَوَجَدَ فَلَانٌ بِفِلَانَةٍ وَجْدًا، أَي أَحْبَبَهَا. وَمِنَ الْحَدِيثِ عَنْ ابْنِ عَمَرَ: قَالَ أَبُو صُرْدٍ فِي صِفَةِ عَجُوزٍ: «مَا بَطْنُهَا بِوَالِدٍ وَلَا زَوْجُهَا بِوَالِدٍ»^(٣)، أَي غَيْرِ مُحِبٍّ لَهَا.

وَقَالَ الرَّاعِبِيُّ^(٤): الْوُجُودُ أَضْرَبُ: وَجُودٌ بِأَحَدَى الْحَوَاسِّ الْخَمْسِ، نَحْوُ وَجَدْتُ زَيْدًا، وَوَجَدْتُ طَعْمَهُ وَلَوْنَهُ وَصَوْتَهُ وَرِيحَهُ وَخَشَوْنَتَهُ. وَوُجُودٌ بِقُوَّةِ الشَّهْوَةِ نَحْوُ: وَجَدْتُ الشَّيْخَ.

وَوُجُودٌ بِقُوَّةِ الْغَضَبِ كَوُجُودِ الْحَزَنِ وَالسُّخْطِ. وَوُجُودٌ بِالْعَقْلِ وَبِوَاسِطَةِ الْعَقْلِ كَمَعْرِفَةِ اللَّهِ تَعَالَى وَمَعْرِفَةِ النَّبِيِّ وَمَا تُسَبِّحُ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى مِنَ الْوُجُودِ. فَبِمَعْنَى الْعِلْمِ الْمَجْرُودِ إِذْ كَانَ اللَّهُ مُتَزَهًّا عَنِ الْوُصْفِ بِالْجَوَارِحِ وَالْأَلَاتِ نَحْوُ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَمَا وَجَدْنَا لِأَكْثَرِهِمْ مِنْ عَهْدٍ وَإِنْ وَجَدْنَا أَكْثَرَهُمْ لَفَاسِقِينَ﴾ [الْأَعْرَافُ: ١٠٢] وَكَذَا الْمَعْدُومُ يُقَالُ عَلَى هَذِهِ الْأَوَجِهِ. وَقَوْلُهُ: ﴿إِنِّي وَجَدْتُ امْرَأَةً تَمْلِكُهُمْ﴾ [النَّمْلُ: ٢٣] وَقَوْلُهُ: ﴿وَجَدْتُهَا وَقَوْمَهَا يَسْجُدُونَ لِلشَّمْسِ﴾ [النَّمْلُ: ٢٤] أَنْتَهَى. وَفِيهِ نَظَرٌ إِذِ الْبَصَرُ كَافٍ فِي تَجْوِيزِ الْإِخْبَارِ بِذَلِكَ دُونَ الْبَصِيرَةِ، لِأَنَّهُ إِخْبَارٌ بِسُجُودٍ، وَذَلِكَ يُدْرِكُ بِحَاسَةِ الْبَصَرِ.

وَقَدْ قَسَمَ بَعْضُهُمُ الْمَوْجُودَاتِ إِلَى ثَلَاثَةِ أَضْرَبٍ: ضَرْبٌ لَا مَبْدَأَ لَهُ وَلَا مُنْتَهَى، وَلَيْسَ ذَلِكَ إِلَّا لِلْبَارِي تَعَالَى. وَمَوْجُودٌ لَهُ مَبْدَأٌ وَنَهَايَةٌ، وَهُوَ الْجَوَاهِرُ الدُّنْيَوِيَّةُ. وَمَوْجُودٌ لَهُ مَبْدَأٌ وَلَا مُنْتَهَى لَهُ، وَهُوَ الْمَوْجُودُ فِي النُّشْأَةِ الْآخِرَةِ.

وَج س:

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿فَأَوْجَسَ فِي نَفْسِهِ خِيفَةً﴾ [حَلَهُ: ٦٧] أَي أَحْسَسَ. وَهُوَ قَرِيبٌ مِنْ

(١) أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ فِي الْمَوَالَاتِ، بَابُ (١)، حَدِيثُ ٢١٦٦، وَمُسْلِمٌ فِي الْمَسَاقَاةِ ١٥٦٤.

(٢) الْمَفْرَدَاتُ ٨٥٤.

(٣) الْفَائِلُ ١٤٨/٣ وَفَرَّبَ ابْنُ الْجَوْزِيِّ ٤٥٤/٢ وَالنِّهَايَةُ ١٥٦/٥.

(٤) الْمَفْرَدَاتُ ٨٥٤.

الوجدان. وقيل: معناه أضمر، ومثله: ﴿وَأَوْجَسَ مِنْهُمْ خِيفَةً﴾ [هود: ٧٠] وقيل: الوجدان^(١): الصوت الخفي. والتوجس: التسمع. والإيجاس: وجود ذلك في النفس. وفي الحديث: «نهى عن الوجد» هو أن يكون الرجل مع أحد جاريته والآخرى تسمع حسه. وهو الفهر أيضاً؛ وقد أفهر الرجل فمل ذلك. وأوجست منه امرأة؛ خيراً أو شراً، أي وقع في نفسي ذلك.

و ج ف:

قوله تعالى: ﴿قُلُوبٌ يَوْمَئِذٍ وَاجِفَةٌ﴾ [التازعات: ٨] أي مضطربة قلقاً عن مقارها لما نشاهد من الأحوال لقوله: ﴿إِذْ الْقُلُوبُ لَدَى الْحَنَاجِرِ﴾ [غافر: ١٨] ومثله: قلوب طائرة وخائفة، ونحو ذلك من الاستعارات قوله: ﴿فَمَا أَوْجَفْتُمْ عَلَيْهِ مِنْ خَيْلٍ وَلَا رِكَابٍ﴾ [الحشر: ٦] الإيجاف: الإسراع؛ يقال: أوجف الراكب، أي أسرع. وسير و جيف وفي المثل: «أدل فامل وأوجف فاعجف»^(٢).

و ج ل:

قوله تعالى: ﴿وَجَلَّتْ﴾^(٣) قلوبهم [الأنفال: ٢] أي خافت. يقال: وجل يوجل وجلاً.

وقيل: الوجل: استشعار الخوف. ويقال: يوجل ويوجل؛ كسروا الياء ليقلبوا الواو ياء توصلاً للأخف وإن كان كسر حرف المضارعة إن كان ياء ممنوعاً في المشهور. وإنما قلت في المشهور لقراءة شاذة: ﴿فَإِنَّهُمْ يَفْلَمُونَ كَمَا تَفْلَمُونَ﴾ [النساء: ١٠٤] وكان الذي حسن هذا مجازوته لـ «ثلث» الجائر الكسر.

و ج هـ:

قوله تعالى: ﴿كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ﴾ [القصاص: ٨٨] الوجه يعبر به عن الذات، والباري تعالى يتره عن الجارحة، ومثله: ﴿وَيَبْقَى وَجْهُ رَبِّكَ﴾ [الرحمن: ٢٧] وإنما عبر به عن الذات في لسان العرب لأنه أشرف الأعضاء. وقيل في قوله تعالى:

(١) اللغات ١٤٧/٣ والنهاية ١٥٧/٥.

(٢) لم أجده في كتب الأمثال.

(٣) قرأ ابن مسعود (قرئت)، وقرأ أبي (قرئت)، وقرئت (وجلّت) البحر المحيط ٤٥٧/٤.

﴿ وَيُنْفِىْ وَجْهَ رَبِّكَ ﴾ أرادَ بالوجه هنا التوجُّه إلى الله تعالى بالأعمال الصالحة. وقيل لابي عبد الله بن الرضا^(١) في قوله تعالى: ﴿ كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ ﴾ إِنَّ الْوَجْهَ زَائِدٌ، والمعنى: كلُّ شيء هالكٌ إلا هو. فقال: سبحان الله! لقد قالوا قولاً عظيماً، إنما عني الوجه الذي يؤتى منه، ومعناه كلُّ شيء من أعمال العباد هالكٌ وباطلٌ إلا ما أريدَ به. وقيل هذا في قوله: ﴿ وَأَقِيمُوا وَجُوهَكُمْ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ ﴾ [الأعراف: ٢٩] أي اخلصوا وجوهكم في الصلاة لله تعالى. فأرادَ بالإقامة تحري الاستقامة وبالوجه التوجه.

وقال الراغب^(٢): أرادَ به الجارحة واستعارها، كقولك: فعلتُ كذا بيدي. ولما كان الوجه أشرف ما في الإنسان، وأول ما يُستقبلُ به ويستقبلُك به غيرك، استعمل في مستقبل كلِّ شيء وفي أشرفه وميدته، فقيل: فلان وجه القوم، كقولك: رأسهم، وعينهم، ووجه النهار: صدره، كقوله: ﴿ وَجْهَ النَّهَارِ ﴾ بدليل قوله: ﴿ آخِرُهُ ﴾ وقال متمم بن نويرة يرثي أخاه مالكا: [من الكامل]

١٧٨٨- من كان مسروراً بمقتل مالكٍ فلياتِ نسوتنا بوجهِ نهارٍ^(٣)

قوله: ﴿ وَجْهَتْ وَجْهِي ﴾ [الانعام: ٧٩] أي قصدتُ لعبادتي وتوجهي. والوجه: المقصد والمذهب. يقال: ذهب فلان في وجه كذا، أي في ذهب كذا. والجهة بمعنى، وهما المقصد والمذهب. قال تعالى: ﴿ وَلِكُلِّ وَجْهَةٌ ﴾^(٤) هو موكيها [البقرة: ١٤٨] ومثله قوله: ﴿ لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شُرْعَةً وَمَنْهَاجاً ﴾ [المائدة: ٤٨] وواجهته: جعلتُ وجهي تلقاء وجهه.

قوله: ﴿ قَتَمَ وَجْهَ اللَّهِ ﴾ [البقرة: ١١٥] أي متعبدته، وذلك أن ناساً اجتهدوا في أمر القبلة في ليل، ثم أصبحوا فوجدوا كل طائفة صلت إلى جهة فنزلت. قال ابن عرفة: اعلم أن الوجوه كلها له؛ فإنما وجه أمة محمد ﷺ بتعبدها فذلك الوجه له. وواجهت فلاناً: جعلتُ وجهك تلقاء وجهه.

(١) تقدم التعريف به في مادة (أسف).

(٢) المفردات ٨٥٦.

(٣) البيت في أساس البلاغة واللسان والتاج (وجه).

(٤) قرأ ابن عامر (ولكل وجه) إلقاء المكبري ٤٠/١ وقرأ أبي (ولكل قبلة) البحر المحيط ٤٣٧/١.

والجاء: مقلوب من الوجه، قال الراغب^(١): لكن الوجه يقال في العضو والحظوة والجاه لا يقال إلا في الحظوة. قوله تعالى: ﴿وَكَانَ عِنْدَ اللَّهِ وَجِيهًا﴾ أي ذو جاه ووجاهة.

وكذا قوله تعالى: ﴿وَجِيهًا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ﴾ [آل عمران: ٤٥] لأن الناس يشتركون في وجاهة الدنيا، ولا يفوز بوجاهة الآخرة إلا الخُصُّ كالأنبياء ومن قارنهم في الحظوة. وعن عائشة: «كَانَ لِعَلِيٍّ وَجْهٌ مِنَ النَّاسِ حَيَاةَ فَاطِمَةَ»^(٢) رضي الله تعالى عنهم أجمعين يعني أنه كان ذا جاه مدة حياة فاطمة الزهراء قد قَدَّه بعدها. وكذا والله كان.

وفي الحديث: «وَذَكَرْتُكَ كَوَجْهِ الْبَقَرِ»^(٣) يعني متشابهة، فإذا قُصِدَ التَّسَاوِي فِي الْأَشْيَاءِ قِيلَ: كَوَجْهِ الْبَقَرِ. قيل أخذوه من قوله تعالى: ﴿إِنَّ الْبَقَرَ تَشَابَهُ عَلَيْنَا﴾ [البقرة: ٧٠] وفي حديث أهل البيت: «لَا يُحِبُّنَا الْأَحْدَبُ الْمَوْجَّه»^(٤) قال أبو العباس: هو صاحب الحدبتين؛ واحدة من الخلف وأخرى من قدام. والمعنى: ذو الوجهين. ومنه الحديث الآخر: «ذُو الْوَجْهِينِ لَا يَكُونُ عِنْدَ اللَّهِ وَجِيهًا»^(٥) ويُعْبَرُ بِهِ عَنِ التَّفَاقُ. والكلام الموجه المحتمل الأمرين فصاعداً. ومنه أن رجلاً أعورَ عابه إنساناً فقال: جَمَلَ اللَّهُ عَيْنَيْكَ سَوَاءً^(٦). يحتمل أنه يريد: سواء في السلامة أو في العور. فهو دعاء له أو عليه. والتوجيه في الشعر: الحرف الذي بين ألف التأسيس وحرف الروي.

فصل الواو والحاء

وح ٥:

قوله تعالى: ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ [الإخلاص: ١] أي لا ثاني له. وهذا همزة مُبْدَلَةٌ مِنْ وَاءِ الْوَحْدَةِ، وهي الانفراد. وهذا بخلاف أحد المستعمل في النفي، نحو: لا

(١) المفردات ٨٥٦.

(٢) غريب ابن الجوزي ٤٥٥/٢؛ والنهاية ١٥٩/٥.

(٣) غريب ابن الجوزي ٤٥٥/٢؛ والنهاية ١٥٨/٥؛ والقاتل ١٤٦/٣.

(٤) غريب ابن الجوزي ٤٥٥/٢؛ والنهاية ١٥٩/٥؛ والقاتل ١٤٨/٣.

(٥) أخرجه البخاري في المتناقب: باب (١) حديث ٣٣٠٤، وفي الأدب: باب (٥٢) حديث ٥٧١١، ومسلم في فضائل الصحابة ٢٥٢٦ (تجدون شر الناس ذا الوجهين)، وانظر المعجزة النبوية ٣١١.

(٦) لعله يشير إلى قول بشار: (خاطلي زيد قباء ليت عينيه سواه)

وتقدم البيت في مادة (حرف) برقم ٣٤٢.

أَحَدَ فِيهَا. فَإِنَّهُ هَمَزَتْهُ أَصْلِيَّةٌ. وَقَدْ أَتَقَنَّتْ هَذَا فِي غَيْرِ هَذَا. وَالْمَفْسُورُونَ يَقُولُونَ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ أَحَدٌ بِمَعْنَى وَاحِدٍ. وَقَالَ الْأَزْهَرِيُّ: الْفَرْقُ بَيْنَ الْوَاحِدِ وَالْأَحَدِ فِي صِفَاتِهِ تَعَالَى أَنَّ الْوَاحِدَ بَنِي لِنَفْيِ مَا يُدَكَّرُ مَعَهُ الْعَدَدُ. وَالْوَاحِدُ اسْمٌ لِمُفْتَتِحِ الْعَدَدِ. وَتَقُولُ: مَا أَتَانِي مِنْ أَحَدٍ، وَجَاءَنِي مِنْهُمْ وَاحِدٌ، وَالْوَاحِدُ بَنِي عَلَيَّ انْقِطَاعِ النَّظِيرِ وَعَوَزِ الْمَثَلِ، وَالْوَحِيدُ بَنِي عَلَى الْوَحْدَةِ وَالْإِنْفِرَادِ عَنِ الْأَصْحَابِ.

وقوله: ﴿ذَرْنِي وَمَنْ خَلَقْتُ وَحِيدًا﴾ [المقدر: ١١] من صفة المخلوق، أي خَلَقْتَهُ مُنْفَرَدًا لَا مَالَ لَهُ وَلَا وَلَدَ، ثُمَّ جَعَلْتُ لَهُ ذَلِكَ. وَالْوَحْدَةُ: الْإِنْفِرَادُ. قَالَ بَعْضُهُمْ^(١): الْوَاحِدُ فِي الْحَقِيقَةِ هُوَ الشَّيْءُ الَّذِي لَا جُزْءَ لَهُ الْبَيِّنَةُ. ثُمَّ يُطْلَقُ فِي كُلِّ مَوْجُودٍ، حَتَّى إِنَّهُ مَا مِنْ عَدَدٍ إِلَّا وَبَصِيحٌ وَصْفُهُ بِهِ؛ فَيُقَالُ: عَشْرَةٌ وَاحِدَةٌ، وَمِثْلٌ وَاحِدَةٌ. قَالَ: فَالْوَحْدُ لَفْظٌ مُشْتَرَكٌ يُسْتَعْمَلُ فِي سِتَّةِ أَوَاجٍ^(٢):

الْأَوَّلُ مَا كَانَ وَاحِدًا فِي الْجِنْسِ أَوْ فِي النَّوْعِ كَقَوْلِنَا: الْإِنْسَانُ وَالْفَرَسُ وَاحِدٌ فِي الْجِنْسِ وَزَيْدٌ وَعَمْرٌ وَاحِدٌ فِي النَّوْعِ.

الثَّانِي: مَا كَانَ وَاحِدًا بِالْإِتِّصَالِ؛ إِمَّا مِنْ حَيْثُ الْخَلْقُ كَقَوْلِكَ: شَخْصٌ وَاحِدٌ، وَإِمَّا مِنْ حَيْثُ الصَّنَاعَةُ كَقَوْلِكَ: حِرْفَةٌ وَاحِدَةٌ.

الثَّالِثُ: مَا كَانَ وَاحِدًا لِعَدَمِ نَظِيرِهِ، إِمَّا فِي الْخَلْقِ كَقَوْلِكَ: الشَّمْسُ وَاحِدَةٌ، وَإِمَّا فِي دَعْوَى الْفَضِيلَةِ كَقَوْلِكَ: فَلَانٌ وَاحِدٌ ذَهْرِهِ مِثْلُ: نَسِيجٌ وَحْدِهِ.

الرَّابِعُ: مَا كَانَ وَاحِدًا لَامْتِنَاعِ التَّجْزِئِ فِيهِ إِمَّا لِصَغَرِهِ كَالْهَبَاءِ، وَإِمَّا لِصَلَابَتِهِ كَالْأَلْمَاسِ.

الخَامِسُ: لِلْمَبْدِ؛ إِمَّا لِمَبْدِ الْأَعْدَادِ كَقَوْلِكَ: وَاحِدٌ، اثْنَانِ، أَوْ لِمَبْدِ الْخَطِّ كَقَوْلِكَ: النِّقْطَةُ الْوَاحِدَةُ. وَالْوَحْدَةُ فِي كُلِّهَا عَارِضَةٌ.

قَالَ: وَإِذَا وُصِفَ اللَّهُ تَعَالَى بِالْوَاحِدِ فَمَعْنَاهُ أَنَّهُ الَّذِي لَا يَجْرِي عَلَيْهِ التَّجْزِئُ وَلَا التَّكْثِيرُ، وَلِصُعُوبَةِ هَذِهِ الْوَحْدَةِ قَالَ تَعَالَى: ﴿وَإِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَحْدَهُ اشْمَأَزَّتْ قُلُوبُ الَّذِينَ لَا

(١) المفردات ٨٥٧.

(٢) ثم يذكر الرابع سوى خمسة أوجه، وكذا نقله الفيروز آبادي في البصائر ١٧٠/٥.

يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ ﴿[الزمر: ٤٥]. وَالْوَحِدُ: الْمُفْرَدُ، وَيُوصَفُ بِهِ غَيْرُ الْبَارِي، وَالْوَحْدُ بِمَعْنَاهُ. وَأَنْشَدَ لِلنَّابِغَةِ: [من البسيط]

١٧٨٩- بذي الجليل، على مستأنس وحيد^(١)

قَالَ: وَأَحَدٌ مُطْلَقاً لَا يُوصَفُ بِهِ غَيْرُ الْبَارِي تَعَالَى. وَيُقَالُ فِي الْمَذْح: هُوَ نَسِيجٌ وَحْدَهُ. وَفِي اللَّذْمِ: غَيْرُ وَحْدِهِ، وَجُحِيشٌ وَحْدَهُ. فَإِنْ أُرِيدَ أَقْلٌ مِنْ ذَلِكَ فِي اللَّذْمِ قِيلَ: رُجِيلٌ وَحْدَهُ. وَقَوْلُهُمْ: جَلِيلٌ وَحْدَهُ نُصِبَ عَلَى الْحَالِ لِأَنَّهُ فِي قُوَّةِ التَّنْكِيرِ، إِذَا مَعْنَى جَلَسَ مُتَفَرِّداً. وَهُوَ مِنَ الْأَسْمَاءِ اللَّازِمَةِ لِلْإِضَافَةِ إِلَى الْمُضْمَرَاتِ. قَوْلُهُ: ﴿لَسْتُنَّ كَأَحَدٍ مِنَ النِّسَاءِ﴾ [الأحزاب: ٣٢] إِنَّمَا أَتَى بِأَحَدٍ هُنَا دُونَ وَاحِدَةٍ لِأَنَّهُ أَحَدٌ نَفْيٌ عَامٌّ لِلْمَذْكُورِ وَالْمُؤَنَّثِ وَالْجَمَاعَةِ.

قَوْلُهُ: ﴿قُلْ إِنَّمَا أَعْطَاكُمْ بِوَاحِدَةٍ﴾ [سبا: ٤٦] قِيلَ: بَأَن تَوَحَّدُوا اللَّهَ. وَقِيلَ: بِخَصْلَةٍ وَاحِدَةٍ. وَهُوَ عِظَةٌ وَاحِدَةٌ، وَهِيَ ﴿أَنْ تَقُومُوا لِلَّهِ مِثْلَ خِزْفَةٍ﴾ أَيْ تَجْتَمِعُونَ فَتَذْكُرُونَ أَمْرَ النَّبِيِّ ﷺ. ثُمَّ يَنْفَرِدُ كُلُّ مَنْكُمُ فَيَنْظُرُ فِي عَاقِبَةِ مَا قَالُوا وَمَا قِيلَ لَهُ فَيُظْهِرُ لَكُمْ أَنَّ مُحَمَّدًا ﷺ لَمْ يَكُنْ بِهِ جَنَّةٌ ﴿بَلْ جَاءَ بِالْحَقِّ وَصَدَّقَ الْمُرْسَلِينَ﴾ [الصفافات: ٣٧].

و ح ش:

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَإِذَا الْوُحُوشُ حُشِرَتْ﴾ [التكوير: ٥] الْوُحُوشُ: جَمْعُ وَحْشٍ. وَالْوُحْشُ خِلَافُ الْإِنْسِ. وَالْحَيَوَانَاتُ الَّتِي لَا خِلَاطَةَ لَهَا بِالْإِنْسِ وَلَا أَنْسَ لَهَا يُقَالُ لَهَا الْوُحْشُ. وَالْوُحْشُ أَيْضاً الْمَكَانُ الْقَفْرُ قَالَ الرَّائِبِيُّ: يُقَالُ: لَقَيْتُهُ بِوُحْشٍ إِصْمِتْ، أَيْ بِبَلَدٍ قَفْرٍ. فَظَاهِرٌ هَذَا أَنَّ بَيْنَ هَذَيْنِ الْأَسْمَاءِ لِمَكَانٍ خَالَ غَيْرَ مَعِينٍ. فَظَاهِرٌ عِبَارَةٌ غَيْرُهُ مِنْ أَهْلِ اللُّغَةِ أَنَّ «وُحْشًا» الْمَذْكُورَ هُوَ الْحَيَوَانُ الْمُتَوَحِّشُ عَلَى الْأَصْلِ. وَإِصْمِتْ: اسْمٌ لِمَكَانٍ يَعْنِيهِ أَضْيَفُ إِلَيْهِ الْوُحْشُ. وَأَنْشَدُوا: [من البسيط]

١٧٩٠- بوخشٍ إصميت في أصلابها أود^(٢)

وَيَقُولُونَ: إِنَّ إِصْمِتَ مَبْقُولٌ مِنْ فَعَلٍ الْأَمْرِ مُجَرَّداً مِنْ ضَمِيرٍ بِدَلِيلِ مَنَعِهِ الصَّرْفَ،

(١) تقدم برقم ١٠٣، ٣٥.

(٢) عجزيت للراعي وصدرة: (أشلى سلوكية بانت وبات بها) والبيت في ديوانه ٦٩ والخزانة ٧/ ٣٢٤ وشرح المفصل ٢٩/ ١ واللسان (صبت) ومعجم البلدان (إصمت).

وفيه بحثٌ حَقَّقْنَاهُ فِي غيرِ هذا. والوحشُ: الرجلُ لَا طَعَامَ لَهُ؛ يُقَالُ: رَجُلٌ وَحْشٌ وَجَمْعُهُ أَوْحَاشٌ. وفي الحديث: «لَقَدْ بَنَّا وَحْشِينَ مَا لَنَا طَعَامٌ»^(١). وَتَوَحَّشَ الْوَحْشَاتُ لِلدَّوَاءِ، أَيِ احْتَمَى لَهُ. وفي الحديث: «وَحْشُوا بِرِمَاحِهِمْ»^(٢) أَيِ رَمَوْا بِهَا. وفيه أيضاً: «لَا تَحْفَرَنَّ شَيْعاً مِنَ الْمَعْرُوفِ وَلَوْ أَنَّ تُوْبِسَ الْوَحْشَانُ»^(٣). يُقَالُ: رَجُلٌ وَحْشَانٌ، أَيِ مُقْتَمٌ، وَجَمْعُهُ وَحَاشَى، عَلَى حَدِّ عَطْشَانٍ وَعَطَاشَى.

وَالْوَحْشِيُّ مِنَ الْإِنْسَانِ يُضَادُّ الْإِنْسِيَّ مِنْهُ، وَالْإِنْسِيُّ مِنْهُ مَا أَقْبَلَ وَالْوَحْشِيُّ مَا أَذْبَرَ. وَمِنْهُ: وَحْشِيُّ الْقَوْسِ وَإِنْسِيهِ أَيْضاً. وَالْوَحْشِيُّ مُطْلَقاً مَا نُسِبَ إِلَى الْوَحْشِ. وَتَوَحَّشَ، أَيِ صَارَ كَالْوَحْشِ نَحْوَ تَأَنَسَ، أَيِ صَارَ كَالْإِنْسِ.

و ح ي:

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿فَاَوْحَىٰ إِلَىٰ عَبْدِهِ مَا أَوْحَىٰ﴾ [النجم: ١٠]. الْإِبْحَاءُ مِنَ اللَّهِ تَعَالَىٰ إِلَىٰ رُسُلِهِ إِمَّا بِوَاسِطَةِ مَلَكٍ كَرِيمٍ، وَإِمَّا بِكَلَامٍ يَلْقَىٰ بِجَلَالِهِ حَسْبَمَا يَشْهَدُ بِذَلِكَ كِتَابُهُ الْعَزِيزُ. وَأَصْلُ الْوَحْيِ فِي اللِّغَةِ الْإِشَارَةُ الشَّرِيفَةُ، هَذَا قَوْلُ الرَّاغِبِ: وَقَالَ الْهَرَوِيُّ: أَصْلُهُ فِي اللِّغَةِ إِعْلَامٌ فِي إِخْفَاءٍ. قَالَ الرَّاغِبُ^(١). وَلْتَضُمَّنَا مَعْنَى السَّرْعَةِ قِيلَ: أَمْرٌ وَحِيٌّ، وَذَلِكَ يَكُونُ بِالْكَلَامِ عَلَى سَبِيلِ الرَّمْزِ وَالتَّعْرُضِ. وَقَدْ يَكُونُ بِصَوْتٍ مُجَرَّدٍ عَنِ التَّرَكِيبِ وَإِشَارَةً بِعَظْمِ الْجَوَارِحِ وَبِالْكِتَابَةِ. وَقَدْ حُمِلَ عَلَى ذَلِكَ قَوْلُهُ: ﴿فَاَوْحَىٰ إِلَيْهِمْ أَنْ سَبِّحُوا بُكْرَةً وَعَشِيًّا﴾ [مريم: ١١] قِيلَ: رَمَزَ، وَقِيلَ: كَتَبَ، وَقِيلَ: اعْتَبَارَ. وَعَلَى هَذِهِ الْوُجُوهِ الْمَذْكُورَةُ حُمِلَ قَوْلُهُ: ﴿يُوحِي بَعْضُهُمْ إِلَىٰ بَعْضٍ زُخْرُفَ الْقَوْلِ غُرُورًا﴾ [الأنعام: ١١٢].

قَالَ: وَيُقَالُ لِلْكَلِمَةِ الْإِلَهِيَّةِ الَّتِي تُلْقَىٰ إِلَىٰ أَنْبِيَائِهِ وَأَوْلِيَائِهِ وَحْيٌ، وَذَلِكَ أَضْرَبُ حَسْبَمَا ذَلَّ عَلَيْهِ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَمَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَكَلِّمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا أَوْ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا فَيُوحِيَ بِإِذْنِهِ مَا يَشَاءُ﴾ [الشورى: ٥١] ذَلِكَ إِمَّا بِرَسُولٍ مُشَاهِدٍ يَرَىٰ

(١) الفائق ٣/ ١٥٠ وغريب ابن الجوزي ٤٥٦/ ٢ والنهاية ٥/ ١٦١.

(٢) الفائق ٣/ ١٤٩ وغريب ابن الجوزي ٤٥٦/ ٢ والنهاية ٥/ ١٦١.

(٣) النهاية ٥/ ١٦١.

(٤) المفردات ٨٥٩.

ذاته ويسمع كلامه؛ كتبليغ جبريل عليه الصلاة والسلام للنبي ﷺ في صورة معينة؛ وإما بسماع كلام من معاينة كسماع موسى عليه السلام كلام الله، وإما بالقاء في الرُّوع كما ذكر عليه الصلاة والسلام «إِنَّ رُوحَ الْقُدُسِ نَفَثَ فِي رُوعِي»^(١) وإما بالإلهام نحو: ﴿وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ أُمِّ مُوسَىٰ أَنْ أَرْضِعِيهِ﴾ [القصص: ٧]. وإما بتسخير نحو قوله تعالى: ﴿وَأَوْحِي رَبِّكَ إِلَى النَّحْلِ﴾ [النحل: ٦٨]، أو بمنام كقوله عليه الصلاة والسلام: «انقطع الوحي وبقيت المبشرات رؤيا المؤمن»^(٢).

قال: فالإلهام والتسخير والتأمُّ دلٌّ عليه قوله: ﴿إِلَّا وَحْيًا أَوْ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ﴾، وتبليغ جبريل في صورة معينة دلٌّ عليه قوله تعالى: ﴿أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا﴾ انتهى. يعني: أن الوحي يقع على أوجه أحدها: الوحي من الله لانبياؤه على لسان ملك أو من غير ملك؛ وهذا الوحي الخاص لا يشرك الأنبياء فيه غيرهم من الشر. وقد وقع لنبينا محمد ﷺ على أوجه حسبتما هو مذكور عنه عليه الصلاة والسلام في الاحاديث المشهورة. وثانيها أن يكون إلهاماً. وثالثها أن يكون إشارة. ورابعها أن يكون كتابةً؛ قيل: خطُّ لهم في الأرض: ﴿سَبِّحُوا بُكْرَةً وَعَشِيًّا﴾. وخامسها أن يكون بالقهر والتسخير. وسادسها أن يكون أمراً: ﴿وَإِذْ أَوْحَيْتُ إِلَى الْحَوَارِيِّينَ﴾ [المائدة: ١١١] أي أمرتهم.

وهل ذلك بطريق الاشتراك أو الحقيقة والمجاز؟ يجوز الأمران. والمرجح عند الأصوليين أنه إذا دار الأمر بين الاشتراك وبين الحقيقة والمجاز فالثاني أولى. وقيل: بالعكس.

ويقال: وحى وأوحى بمعنى وصى وأوصى. وأنشد للعجاج: [من الرجز]

١٧٩١- وَحَىٰ لَهَا الْقَرَارَ فَاسْتَقَرَّتْ^(٣)

وقوله تعالى: ﴿وَإِنَّ الشَّيَاطِينَ لَيُوحُونَ إِلَىٰ أَوْلِيَائِهِمْ﴾ [الأنعام: ١٢١] أي يؤصلون ذلك بالسوسة. وهذا كما أشار إليه بقوله تعالى: ﴿الَّذِي يُوَسْوِسُ فِي صُدُورِ النَّاسِ﴾ [الناس: ٥] وقد يطلق الإيحاء على أصوات الحيوانات غير الاناسي. وأنشد

(١) تقدم في مادة (نفث لهم).

(٢) أخرجه البخاري في الشهادات باب (٥) حديث ٢٤٩٨.

(٣) الرجز في ديوانه ٤٠٨/١ وللسان والفتاح (وحى).

عَلَقَمَةً : [من البسيط]

١٧٩٢- يُوْحِي إِلَيْهَا بِإِنْقَاضِ وَتَنَقُّعِ كَمَا تَرَأَيْنَ فِي أَفْدَانِهَا الرُّومُ^(١)

والوَحَا بفتح الواو والحاء: السرعة، ومنه الحديث: «الْوَحَا الوَحَا»^(٢) قَالَ الهروي:
والفعلُ منه تَوَحَّيْتُ تَوْحِيًّا. قُلْتُ: فيكونُ هذا مُصَدِّراً على حذفِ الزوائد.

فصل الواو والدادل

و د د

قوله تعالى: ﴿وَهُوَ الْغَفُورُ الْوَدُودُ﴾ [البروج: ١٤] هو المحبُّ لعباده. قُلْتُ:
ومعنى محبة الله لعباده ومحبتهم له قد تقدَّمت في مادة الحب لا على ما يخطرُ ببال
الجهلة. ولذلك قال الراغب^(٣): فالودود يتضمَّن ما دخل في قوله: ﴿فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهُ
بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ﴾ [المائدة: ٥٤]. وقال بعضهم: مودة الله لعباده هي مُراعاهُ لهم.
رُوي أَنَّهُ تعالى قال لموسى: أَنَا لَا أَغْفُلُ عَنِ الصَّغِيرِ لِصَغَرِهِ، وَلَا عَنِ الْكَبِيرِ لِكِبَرِهِ، فَنَا
الودود الشُّكُور.

قوله تعالى: ﴿سَيَجْعَلُ لَهُمُ الرَّحْمَنُ وُدًّا﴾^(٤) [مريم: ٩٦] أي محبة من خلقه
لهم. رُوي «أَنَّ اللَّهَ تعالى إِذَا أَحَبَّ عَبْدًا نَادَى مُنَادِي فِي السَّمَاءِ ثُمَّ فِي الْأَرْضِ ثُمَّ يَوْضَعُ لَهُ
الْقَبُولُ فِي السَّمَاءِ»^(٥). الحديث. والود: محبة الشيء وتَمَنِّي كونه. قال الراغب:
يُسْتَعْمَلُ فِي كُلِّ مِنَ الْمَعْنَيْنِ، عَلَى أَنَّ التَّمَنِّيَ يَتَضَمَّنُ مَعْنَى الْوُدِّ، لِأَنَّ التَّمَنِّيَ هُوَ تَشَهُّي
حصول ما تودُّه. فقوله: ﴿وَجَعَلَ بَيْنَكُمْ مَوَدَّةً﴾ [الروم: ٢١] إشارة إلى ما وَقَعَ بَيْنَهُمْ
من الألفة المشار إليها بقوله تعالى: ﴿لَوْ أَنفَقْتُ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مَا آَلَفْتُ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ
وَلَكِنَّ اللَّهَ آَلَفَ بَيْنَهُمْ﴾ [الأنفال: ٦٣].

ومن المودة التي تَقْتَضِي المحبة قوله تعالى: ﴿لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ﴾^(٦)

(١) ديوانه ٦٢ واللسان (وحي).

(٢) الفائق ٢٤/٢ وغريب ابن الجوزي ٤٥٧/٢ والنهاية ١٦٣/٥.

(٣) المفردات ٨٦٠.

(٤) قرأ أبو الحرث الحنفي (وداً)، وقرأ جناح بن حبيش (وداً) البحر المحيط ٢٢١/٦.

(٥) أخرجه البخاري في بدء الخلق، باب (٦) حديث ٣٠٣٧، ومسلم في البر والصلة ٢٦٣٧.

(٦) فرازيد بن علي (مودة) البحر المحيط ٥١٦/٧.

في القُرْبَى ﴿الشورى: ٣٣﴾. ومن المودَّة التي تَقْتَضِي معنى التَّمَنِّي: ﴿يَوَدُّ أَحَدُهُمْ لَوْ يُعَمَّرُ﴾ [البقرة: ٩٦] ﴿وَدَّوْا لَوْ تَذَكَّرْنَ﴾ [العلق: ٩].

قوله: ﴿وَلَا تَذَرْنِ وَدًا﴾^(١) [نوح: ٢٣] هو صِنَمٌ مشهور. قيل: سُمِّيَ بذلك إمَّا لمودَّتِهِمْ له وإمَّا لا اعتقادِهِمْ أَن يَبْنِيه وبين اليازي مودَّة، تعالى عما يقولون علوًّا كبيراً. والودُّ - بفتح الواو - وقد تقدَّم أَنَّهُ أَذْغَمَ. وقال الراغب^(٢): يَصْحُ أن يَكُونَ وَتَدًا فَأَذْغَمَ، وَأَن يَكُونَ لَتَعْلِيْقٍ مَا يُشْدُّ بِهِ أَوْ يُثْبِتُهُ فِي مَكَانِهِ، فَتَصَوَّرُ مِنْهُ مَعْنَى المودَّةِ المُلَازِمَةِ، يَعْنِي فَتَكُونُ الدَّلَالَةُ أَصْلِيَّتَيْنِ مِنْ هَذِهِ المَادَّةِ.

و د ع:

قوله تعالى: ﴿مَا وَدَّعَكَ رَبُّكَ وَمَا قَلَى﴾ [الضحى: ٣] أي ما تَرَكَكَ وَمَا خَلَاكَ، مِنْ تَوَدَّعِ المَسَافِرِ. قيل: والتَّوَدَّعُ أَصْلُهُ مِنَ الدَّعَاةِ، وَهِيَ خَفَضُ العِيْشِ وَرَفَاهِيَّتُهُ، وَذَلِكَ أَنَّهُ يَدْعُو لِلْمَسَافِرِ أَن يَحْتَمِلَ اللَّهُ عَنْهُ كِتَابَةَ السَّفَرِ، وَأَن يُبَلِّغَهُ الدَّعَاةَ. كَمَا أَنَّ التَّسْلِيمَ دَعَاءً لَهُ بِالسَّلَامَةِ، ثُمَّ صَارَ ذَلِكَ مُتَعَارَفًا فِي تَشْيِيعِ المَسَافِرِ وَتَرْكِهِ.

وودَّعتُ فُلَانًا، أي خَلَّيْتُهُ. ويعبرُ بالوداعِ عن الموتِ. وعليه حُمِلَ قولُ الشاعِرِ: [من الكامل]

١٧٩٣- ودَّعتُ نفسي ساعةَ التَّوَدَّعِ^(٣).

وعن ابنِ عباسٍ في قوله: ﴿مَا وَدَّعَكَ﴾ أي ما قَطَعَكَ مَذْ أَرْسَلَكَ. قال: وَسُمِّيَ الودَّاعُ وداعاً لانه فراقٌ ومُتَارَكَةٌ. وفي الحديث: «غَيْرُ مودَّعٍ رُبِّي وَلَا مَكْفُورٍ»^(٤). وقرئ «مَا وَدَّعَكَ»^(٥) مخفَّفُ الدَّالِ، وَهُوَ مِنَ التَّرَكِّ أَيْضاً. وَلَا يُسْتَعْمَلُ مِنْهُ - فِي المَشْهُورِ - ماضٍ وَلَا اسْمٌ فَاعِلٌ بِلِ الأَمْرِ والمُضَارَعِ، نَحْو: دَعَ هَذَا، وَتَدَّعُهُ. وَقَدْ جَاءَ المَاضِي كَهَذِهِ القِرَاءَةِ. وَأَنشَدُوا: [من الرمل]

(١) قرأ عاصم ونافع وشيبة وشعبة (ودًا) النشر ٢/ ٣٩١ والإتحاف ٤٢٥.

(٢) المفردات ٨٦١.

(٣) الشطر في المفردات ٨٦١ بِلاتسبة.

(٤) غريب ابن الجوزي ٢/ ٤٥٨ والنهية ١٦٨/ ٥.

(٥) هي قراءة عمرو بن الزبير وهشام بن عمرو وابن عباس وابن أبي عبيدة. البحر المحیط ٨/ ٤٨٥.

١٧٩٤- سَلَّ أَمِيرِي مَا الَّذِي غَيْرُهُ عَنْ وَصَالِي الْيَوْمِ حَتَّى وَدَعَهُ؟^(١)

وَقَالَ آخَرُ: [مَنْ الرَّمْلُ]

١٧٩٥- لَيْتَ شِعْرِي عَنْ خَلِيلِي مَا الَّذِي غَالَهُ فِي الْحَبِّ حَتَّى وَدَعَهُ؟^(٢)

وَفِي الْحَدِيثِ: وَلَيَتَّبِعِينَ النَّاسَ عَنْ وَدْعِهِمُ الْجَمْعَاتِ أَوْ لَيَخْتَمَنَّ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ^(٣).

فَالْوَدْعُ هُنَا مَصْدَرٌ. وَيُحْكَى أَنَّ شِعْرًا قَالَ: زَعَمَتِ النَّحْوِيَّةُ أَنَّ الْعَرَبَ أَمَاتُوا مَصْدَرَهُ وَمَا ضِيَهُ، وَالنَّبِيُّ ﷺ أَنْصَحُ. قُلْتُ: أَمَّا فَصَاحَتُهُ وَأَنَّهُ أَنْصَحَ فَلَا نَزَاعَ فِيهِ، وَلَكِنْ يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ رُؤْيَى حَدِيثُهُ بِالْمَعْنَى

قَوْلُهُ: ﴿فَمُسْتَقَرٌّ وَمُسْتَوْدَعٌ﴾^(٤) [الأنعام: ٩٨] قَدْ تَقَدَّمَ أَنَّ الْمُسْتَوْدَعَ الْأَرْحَامُ أَوْ الْأَرْضُ فِي مَادَّةِ (ق ر ر). وَتَقَدَّمَ قَوْلُ الْعَبَّاسِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَمْدَحُ نَبِيًّا مُحَمَّدًا ﷺ: [مَنْ الْبَسِيطُ]

١٧٩٦- مِنْ قَبْلُهَا طُبْتُ فِي الظَّلَالِ وَفِي مُسْتَوْدَعٍ حَيْثُ يُخَصِّفُ الْوَرَقَ^(٥)

وَالْوَدْعَةُ: مَا اسْتَحَقَّقَهَا صَاحِبُهَا عِنْدَ غَيْرِهِ. يُقَالُ: أَوْدَعَهُ إِدَاعًا، وَذَلِكَ الْمَوْدَعُ وَدِيعَةٌ. وَيَعْبُرُ بِهَا عَنِ الْعَهْدِ، وَمِنْهُ حَدِيثُ طَهْفَةَ: «لَكُمْ يَا بَنِي نَهْدٍ وَدَائِعُ الشُّرْكِ»^(٦) أَيْ عَهْدُ الْجَاهِلِيَّةِ. وَتَوَادَعَ الْفَرِيقَانِ، أَيْ تَعَاهَدَا. وَمِنْهُ الْمَوَادَعَةُ، أَيْ الْمُعَاهَدَةُ. وَقِيلَ: الْمَتَارَكَةُ، وَهِيَ مَتَقَارِبَانِ، لِأَنَّ كُلًّا مِنَ الْفَرِيقَيْنِ يُعْطِي الْآخَرَ عَهْدًا أَنْ يَتْرَكَهُ وَلَا يَقَاتِلَهُ. قَالَ الْقَتِيبِيُّ: أَعْطِيَتْهُ وَدِيعًا. فَعَلَى هَذَا تَكُونُ الْوَدَائِعُ فِي حَدِيثِ طَهْفَةَ جَمْعًا لَوَدِيعٍ. وَالتَّوْدِيعُ: أَنْ تَجْعَلَ ثَوْبًا فَوْقَ ثَوْبٍ آخَرَ وَقَايَةً لَهُ. وَفِي الْحَدِيثِ: «فَلَمَّا انْصَرَفَ دَعَا لَهُ

(١) البيت لسويد بن أبي كاهل في اللسان (ودع)، ولانس بن أبي انس اللثبي في حسانة البحري ٢٥٩، ولابي الأسود الدؤلي في عبون الأخبار ١٧٥/٣ والخصائص ٩٩/١.

(٢) البيت لأبي الأسود الدؤلي في الإنصاف ٤٨٥ والخصائص ٩٩/١ والخزانة ١٥٠/٥ (هارون) ولانس ابن زليم في حسانة البحري ٢٥٩ والخزانة ٤٧١/٦، ولهما معاً في اللسان (ودع).

(٣) مسند أحمد ٢٣٩/١.

(٤) قرأ أبو عمرو وهارون الأعور (ومستودع البحر المحيط ٩٨٨/٤).

(٥) تقدم برقم ٤٤٦.

(٦) غريب ابن الجوزي ١٤٥٩/٢ أگلفات ٥/٢ والنهاية ١٦٧/٥.

شوب فقال: تَوَدُّعْ بهذا خَلَقَكَ (١).

و د ق :

قوله تعالى: ﴿قَتَرَى الْوَدْقُ يَخْرِجُ﴾ [النور: ٤٣] الْوَدْقُ: المطرُ، الواحدة وَدْقَةٌ. وقيل: الْوَدْقُ ما يكون خلالَ المطرِ كأنه غبارٌ. وقد يُعْبَرُ به عن المطرِ. والودِيقَةُ: ما تَبْدُو كالهباءِ عندَ شِدَّةِ الحرِّ. وَدَقْتُ الدُّبَّةَ واستَوْدَقْتُ، وأَتَانُ وَدِيقٌ وَوَدُوقٌ: اشتَهتِ الفحلُ. وذلك على التشبيه لما ظهر من رُطوبَةِ الفَرْجِ عندَ إرادةِ الفحلِ.

والمَوْدُقُ: المكانُ النازلُ منه الْوَدْقُ. وقولُ الشاعر: [من الطويل]

١٧٩٧- تَغْفِي بِذِيلِ الْعَرَطِ إِذْ جِثْتُ مَوْدُقِي (٢)

استعارةٌ وتشبيهٌ لموطئِ القدمِ بآثرِ المطرِ. وفي حديثِ إغراقِ فرعونَ: «فتمثَّلَ لَهُ جبريلُ على فرسٍ وديقٍ» (٣) أي مُشْتَبِهَةٌ للفحلِ كما مرَّ؛ وذلك أنَّ فرعونَ كان راكباً حصاناً فتبع الرمكةُ في البحرِ.

و د ي :

قوله تعالى: ﴿إِنَّكَ بِالْوَادِ الْمُقَدَّسِ﴾ [طه: ١٢] الْوَادِي اسمُ فاعِلٍ من وَدَى يَدِي: إذا سَالَ وَدْبًا، فهو وادٍ. ثم أُطْلِقَ على المكانِ الذي يجتمعُ فيه الماءُ ويسيلُ. فالوادي هو الماءُ، وسُمِّيَ مكانُهُ باسمِهِ مجازاً للمجاورة، عكسُ تسميتِهِم الماءَ باسمِ مكانِهِ في قولِهِم: نهرٌ، كما تقدَّمَ تَقْرِيرُهُ. وقيل: الْوَادِي: الْمَفْرَجُ بَيْنَ الْجِبَلَيْنِ الذي يسيلُ فيه الماءُ. ثم أُطْلِقَ على كُلِّ مَفْرَجٍ بَيْنَ جِبَلَيْنِ وإنْ لَمْ يسَلْ فِيهِ ماءٌ. وعلى كُلِّ ما يسيلُ فِيهِ الماءُ وإنْ لَمْ يَكُنْ مَفْرَجاً بَيْنَ الْجِبَلَيْنِ اتِّساعاً. ويُجْمَعُ على أودية، وليسَ بقياسٍ، ولكِنَّه فَصَحَّ استعمالُ لِقَوْلِهِ تعالى: ﴿فَسَأَلْتُ أَوْدِيَةً﴾ [الرعد: ١٧] وذلكَ نحو: نادٍ وأندية، ونابج وأنجية. وقد جُمِعَ على وْدَاءٍ أيضاً، قاله جريرٌ وأشدُّ: [من الوافر]

١٧٩٨- غَرَقْتُ بِسُرْقَةِ الْوَدَاءِ رَسْمًا مُخِيلًا طَالَ عَهْدُكَ مِنْ رُسُومِ (٤)

(١) النهاية ٧٦/٥ وغريب ابن الجوزي ٩/٢ ج ٤.

(٢) عجز بيت لامرئ هلكيس في ديوانه ١٧١ وصدوره: (دخلت على بهشاء جسيمقامها).

(٣) الفائق ٢٨٩/٢ وغريب ابن الجوزي ٤٥٩/٢ والنهاية ٥/١٦٨.

(٤) ديوان جرير ٤٩٤ واللسان (ودي) والتاج (برق).

ويعبر بالراوي عن المذهب والطريقة؛ ومنه قوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّهُمْ فِي كُلِّ وَادٍ يَهِيمُونَ﴾ [الشعراء: ٢٢٥] أي في فنون الكلام من مقال في مدح وعجور وعزل ونسيب. وما أحسن قوله: ﴿يَهِيمُونَ﴾ مع قوله: ﴿فِي كُلِّ وَادٍ﴾. ومنه قوله: أنا في وادٍ وانت في وادٍ. وتقول العلماء: هما من وادٍ واحد. وكنتي عن ماء الفحل عند المداعة وعند البول بالودّي، فيقال: أودى نحو أمدى وأمنى. وأوداه: أهلكه، تصوراً أنه أسال دمه، وأنشد: [من الكامل]

١٧٩٩- أودى بني وأودعوني حسرة عند الرقاد وغيره ما تقلع^(١)

وسُميت دية القتل لهلاك صاحبها. ثم تطلق الدية على المال المعطى من إبل ودنانير ونحوهما، فيقال: ودّيت القتل دية، أي أعطيت دية. قوله: ﴿قَدِيَّةٌ مُسَلَّمَةٌ إِلَى أَهْلِهِ﴾ [النساء: ٩٢] وإنما توصف بذلك الأموال. والودّي: صغار الفسيل، أي النحل، واحده ودية من ذلك. قيل: اعتباراً بسيلانه في الطول. ومن كلام أبي هريرة: «لم يكن يشغلني عنه غرس الودّي»^(٢) أي كنت ملازمه بخلاف غرس من يشتغل عنه.

فصل الراو والذال

وذر:

قوله تعالى: ﴿وَيَذَرُهُمْ﴾^(٣) في طغيانهم يعمهون [الأعراف: ١٨٦] أي يتركهم. ولم يستعمل منه ماضٍ ولا مصدر. وقد سُمع الذر مصدرًا. وهو شاذ كالورع. وقيل: أصل ذلك من القذف. يقال: فلان يذر الشيء، أي يقدفه لقلة اعتداده به. فمعنى قوله تعالى: ﴿ثُمَّ ذَرَهُمْ﴾ [الأنعام: ٩١] أي أقدفهم وأتركهم فلا اعتداد بهم وعدم مبالاة. ومن ذلك الودرة: وهي قطعة لحم صغيرة سُميت بذلك لقلة الاعتداد بها، والجمع وذر. ومنه أن رجلاً رفع إلى عثمان رضي الله تعالى عنه قال لآخر: «يا بن شامة الودرة»^(٤)

(١) البيت لأبي ذؤيب الهذلي في ديوان الهذليين ١/٢ وشرح شواهد المغني ١/٢٦٢ والمقاصد النحوية ٤٩٨/٣ واللسان (عقب).

(٢) الفائق ٣/١٥٣ والنهاية ٥/١٧٠.

(٣) قرأ حمزة والكسائي والاعشى وخلف (وَيَذَرُهُمْ)، وقرأ نافع وابن كثير والحسن وقتادة (وَيَذَرُهُمْ) الإتحاف ٢٣٣ والنشر ٢/٢٧٣، وقرأ نافع وخارجة (وَيَذَرُهُمْ) البحر المحيط ٤/٤٣٣.

(٤) الفائق ٣/١٥٤ والنهاية ٥/١٧٠ وغريب ابن الجوزي ٢/٤٦٠.

قال أبو عبيدة: هي كلمة معناها القذف، وإنما أراد: يابن شامة المذاكير، كنى بذلك عن الكرمات، أي أنها تشتم كثيراً مختلفة. والوذرة والمدرة بمعنى واحد. وفي الحديث: «فاتينا بشريدة كثيرة الذرة»^(١) أي قطع اللحم.

وفي حديث أم زرع: «فإني أخاف ألا أذره»^(٢) قال أحمد بن عبيد: معناه أخاف ألا أقدر على فراقه لأن لي منه أولاداً. وقال يعقوب: معناه: ألا أذر صفته ولا أقطعها من طولها والله أعلم.

فصل الواو والراء.

ورث:

قوله تعالى: ﴿إِنَّا نَحْنُ نَرِثُ الْأَرْضَ﴾ [مريم: ٤٠] أي ننتقل إلينا بما عليهما ما كان بأيدي الناس. وهذا على ما يتفاهمونه. وإلا فالباري تعالى لم يزل ملكوت السماوات والأرض بيده. قال بعضهم: وصف الله تعالى نفسه بأنه الوارث من حيث إن الأشياء كلها صائرة إليه.

وقد روي أنه يُنادى مناد: لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ؟ فيجواب بأنه لله الواحد القهار، كما صرحت به الآية الكريمة.

وأصل الوراثة انتقال ثنية إليك من غيرك، من غير عقد ولا جارية مجرى العقد. ثم تُطلق الوراثة والإرث على نفس المال المنتقل عن الميت، ويقال لها ميراث وإرث ووراث، كقوله تعالى: ﴿وَتَأْكُلُونَ الثَّرَاثَ أَكْلًا لَمًّا﴾ [الفجر: ١٩] وأصله وراث، فأبدلت الواو تاءً على حدّ إبدالها منها في نخمة وثكاة. والإرث: الأصل، ومنه قوله ﷺ: اثبتوا على مشاعركم فإنه على إرث أبيكم^(٣). ومنه قول الشاعر: [من المتقارب]

١٨٠٠- فَيَنْظُرُ فِي صُحُفِ كَالرِّبَا طِ فَيَسْهِنُ إِرْثُ كِتَابِ مُحْيِي^(٤)

(١) الفائق ١٣١/٢ والنهاية ١٧٠/٥ وغريب ابن الجوزي ٤٦٠/٢.

(٢) أخرجه البخاري في الشكاح ٤٨٩٣ ومسلم في فضائل الصحابة ٢٤٤٨.

(٣) أخرجه الحاكم في المستدرک ٤٦٢/٢، وانظر عارضة الاحوذى ١١٥/٤.

(٤) البيت لأبي ذؤيب الهذلي في ديوان الهذليين ٦٥/١ وشرح أشعار الهذليين ٩٩/١.

ويعتدئ ويرث بنفسه لواحد، فإذا دخلت عليه الهمزة اكتسبت آخره؛ قال تعالى: ﴿وَوَرِثَ سُلَيْمَانُ دَاوُدَ﴾ [النمل: ١٦]. وقال تعالى: ﴿وَأَوْرَثْنَا بَنِي إِسْرَائِيلَ﴾ [الشعراء: ٥٩]. ويعبر بالإرث عن حصول الأشياء بلا تعب. ويقال لكل من خول شيئاً مهتئاً أو وراثاً، وما وصل إليه إرث. قال تعالى: ﴿تِلْكَ الْجَنَّةُ الَّتِي نُورِثُ﴾^(١) من عبادنا من كان تقياً ﴿[مريم: ٦٣]. وقيل: إن تلك المنازل كانت لقوم من الكفار، فأورثها الله الاتقياء بسبب الشقاوة لا أولئك السعادة لهؤلاء. وقد ورد في ذلك حديث.

والإرث قد يكون بمعنى البقاء، ومنه الحديث: «مَتَعْنِي بِسَمْعِي وَبَصَرِي وَاجْعَلْهُ الْوَارِثَ مِنِّي»^(٢) أي الباقي. وقال ابن شميل: أي أبقيهما معي حتى أموت، ونقل الهروي عن غيره: إنه أراد بالسمع وعي ما يسمع والعمل به، وبالبصر الاعتبار بما يرى من صفاته جل وعز. والوارث هو الباقي بعد فناء خلقه. فيجوز أنه أراد بقاء السمع والبصر وقوتيهما عند الكبر وانحلال القوى النفسانية، ويكون السمع والبصر وارثي سائر القوى والباقيين بعدها. ورد الهاء إلى الإمتاع، ولذلك وحدها بمعنى أنه أعاد الضمير مفرداً وإن تقدم شيئان اعتباراً بالمصدر المدلول عليه الفعل.

قوله تعالى: ﴿وَلِيّاً يَرِثُنِي وَيَرِثُ﴾^(٣) من آل يعقوب ﴿[مريم: ٦] أي يرث العلم والنبوة؛ تمنى بقاء العلم والنبوة في عقبه؛ فإن الأنبياء لا يورثونه، إنما يورثون العلم، لأنهم لا يعرفون به ولا يقتنونه إلا بقدر ما قدفع الحاجة، ولا يتنافسون فيه بل ينهون عن الاستكثار منه، وعن الاشتغال به عما الإنسان يصده من الأمور الأخروية، ويزهدون في الدنيا ويترغبون في الآخرة. فكيف يتمنون أن يورثوا غيرهم ذلك؟ وقد قال عليه الصلاة والسلام: «نحن معاشر الأنبياء لا نورث، ما تركناه صدقة»^(٤). وقوله عليه الصلاة

(١) قرأ أبو عمرو والحسن والأعرج وقتادة (نورث) الإنعاف ٣٠٠ والنشر ٣١٨/٢، وقرأ الأعشى (نورثها) البحر المحيط ٢٠٢/٦.

(٢) النهاية ١٧٢/٥ وغريب ابن الجوزي ٤٦٢/٢.

(٣) قرأ أبو عمرو والكسائي والأعشى وطلحة وقتادة وابن محيصن وابن وثاب (يرثني ويرث) النشر ٣١٧/٢ والسبعة ٤١٧، وقرأ ابن عباس والحسن وقتادة وأبو تهيك (يرثني وارث)، وقرأ الجحدري وابن عباس والحسن وقتادة وأبو تهيك (يرثني وارث) البحر المحيط ٢٠٢/٦ والكشاف ٥٠٣/٢.

(٤) أخرجه البخاري في الخمس، باب (١) حديث ٢٩٢٦، ٢٩٢٧، ومسلم في الجهاد ١٧٥٩.

والسلام: «العلماء وَرَثَةُ الأنبياء»^(١) إشارة إلى ما يورثونه من العلم، والتقدير عليه والأمر به دون إحداث شريعة أخرى. وفي قوله: «الأنبياء» دقيقة، وذلك أن شأن النبي ﷺ أن يقرر شريعة من تقدمته من الرسل، ويحمل الناس عليها من غير تشريع جديد بخلاف الرسول فإنه يأتي بشريعة أخرى غير التي كانت لمن قبله. فلذلك قال «ورثة الأنبياء» ولم يقل: «ورثة الرسل» فإن كل رسول نبي من غير عكس.

وقال عليه الصلاة والسلام لابن عمه علي: «أنت أخي ووارثي. قال: وما أرتك؟ قال: ما ورثت الأنبياء قبلي؛ كتاب الله وسنتي»^(٢) وناهيك بهاتين المنقبتين لامير المؤمنين لو لم يكن غيرها لكفائه فخراً. قوله: «أن الأرض يرثها عبادي الصالحون» [الأنبياء: ١٠٥] أي يتمكثون فيها فيكونون كما أخبر عنهم «الذين إن مكناهم في الأرض أقاموا الصلاة وآتوا الزكاة وأمروا بالمعروف ونهوا عن المنكر» [الحج: ٤١] لأنهم يتكبرون على أهلها ويرثون عنهم أموالها وأخراجها، ويضيقون عليهم مسالكها ومسالكها، ويخيفون سبلها. قال بعضهم في هذه الآية: الوراثة الحقيقية أن يحصل للإنسان شيء لا يكون عليه ولا فيه تبعاً ولا عليه محاسبية. وعباد الله الصالحون لا يتناولون شيئاً من الدنيا إلا بقدر ما يجب، وعلى الوجه الذي يجب. ومن تناول الدنيا على هذا الوجه لا يحاسب عليه ولا يعاقب، بل يكون ذلك عفواً صفواً. كما روي: «من حاسب نفسه في الدنيا لم يحاسب الله في الآخرة»^(٣).

ورد:

قوله تعالى: ﴿وَلَمَّا وَرَدَ مَاءَ مَدْيَنَ﴾ [القصص: ٢٣]. أصل الورد قصد الماء، ثم يستعمل في غيره اتساعاً. قال تعالى: ﴿فَاوردهم النار﴾ [هود: ٩٨]. وقال: ﴿وإن منكم إلا واردة﴾ [مریم: ٧١]. والورد: الماء المرشح للورود. وقيل في قوله تعالى: ﴿وإن منكم إلا واردة﴾ أي حاضرها وإن لم يشرع فيها. وقيل: يقتضي ذلك الشروع إلا

(١) عارضة الأحوذی، ١٥٥/١.

(٢) قال السيوطي في اللآلئ المصنوعة ٣٢٤/١ «إنه موضوع» وكذا ابن الجوزي في الموضوعات ٣٤٦/١.

(٣) تقدم الحديث في مادة (حسب) وعن عمر بن الخطاب قال: «إنما يخفف الحساب يوم القيامة على من حاسب نفسه في الدنيا» أخرجه الترمذي. انظر عارضة الأحوذی ٢٨٢/٩ والزهد لأحمد ١٤٩.

إِنَّهُ مِنْ كَانَ مِنَ الْوَالِيَاءِ لَا يُوَثَّرُ فِيهِ، بَلْ يَكُونُ حَالَهُ فِي الْآخِرَةِ كَحَالِ خَلِيلِ الرَّحْمَنِ فِي الدُّنْيَا حَيْثُ أُتْقِيَ فِي النَّارِ^(١). قَالَ ابْنُ عَرَفَةَ: الْوَرْدُ عِنْدَ الْعَرَبِ مَوَافَاةُ الْمَكَانِ قَبْلَ دُخُولِهِ. وَقَدْ يَكُونُ الْوَرْدُ دُخُولًا. قَالَ: وَيُؤَيِّدُ كَوْنَهُ لَيْسَ بِدُخُولِ حَدِيثِ عَائِشَةَ. وَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنَىٰ أُولَٰئِكَ عَنْهَا مُبْعَدُونَ﴾ [الأنبياء: ١٠١]. وَقَوْلُهُ: ﴿وَلَمَّا وَرَدَ مَاءٌ مَدْيَنَ﴾ أَي بَلَغَهُ. وَانْشَدَ لَزْهَرِ بْنِ أَبِي سَلْمَى: [من الطويل]

١٨٠١- فَلَمَّا وَرَدَنَ الْمَاءَ زُرْقًا جَمَامَهُ وَضَعَنَ عَصِيَّ الْحَاضِرِ الْمُتَخَيِّمَ^(٢)

قَوْلُهُ: ﴿وَبَسَّ الْوَرْدَ الْمَوْرُودَ﴾ [هود: ٩٨] الْوَرْدُ هُوَ الْمَاءُ الَّذِي يُورَدُ، وَيَكُونُ لِلْإِبِلِ الْوَارِدَةِ، وَيَكُونُ لِحِمَى نَجِيءٍ كُلِّ وَقْتٍ، وَلِجُزْءٍ مِنَ الْقُرْآنِ يَجْعَلُهُ الْقَارِئُ لَهُ، وَلِعِبَادَةِ مَوْظِفَةٍ لَهُ، كُلُّ ذَلِكَ يُسَمَّى وَرْدًا عَلَى الْإِتْسَاعِ، قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَنَسُوقُ الْمُجْرِمِينَ إِلَىٰ جَهَنَّمَ وَرْدًا﴾ [مرهم: ٨٦]. قَالَ الْأَزْهَرِيُّ: مُشَاةٌ عِطَاشًا كَالْإِبِلِ الَّتِي تَرُدُّ الْمَاءَ. وَقَالَ ابْنُ عَرَفَةَ: الْوَرْدُ: الْقَوْمُ يَرُدُّونَ الْمَاءَ، فَسُمِّيَ الْعِطَاشُ وَرْدًا لَطَلْبِهِمْ وَرُودَ الْمَاءِ، كَقَوْلِهِمْ: قَوْمٌ صَوْمٌ وَرُودٌ، يَعْنِي أَنَّهُ مِنْ بَابِ وَقُوعِ الْمَصْدَرِ عَلَى الْعَيْنِ، فَلِذَلِكَ وَحْدًا، وَفِيهِ نَظَرٌ لِعَدَمِ ظُهُورِ الْمَصْدَرِيَّةِ فِيهِ، بَلْ هُوَ اسْمٌ جَمْعٌ كَمَا تَقْدُمُ.

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿فَارْزُقُوا وَارْزُقُوا﴾ [يوسف: ١٩] هُوَ الَّذِي يَتَقَدَّمُ الْقَوْمَ لِيَسْتَقْبَلَ لَهُمُ الْمَاءَ. وَشَعْرٌ وَارِدٌ، أَي بَلَغَ الْعِجْزَ أَوْ الْمَتْنَ. قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿فَكَانَتْ وَرْدَةً كَالدَّهَانِ﴾ [الرحمن: ٣٧] أَي صَارَتْ حُمْرَاءَ، قَالَ ابْنُ عَرَفَةَ: سَمِعْتُ أَحْمَدَ بْنَ يَحْيَى - يَعْنِي ثَعْلَبًا - يَقُولُ: هِيَ الْمُهْرَةُ تَنْقَلِبُ حُمْرَاءَ، بَعْدَ أَنْ كَانَتْ صَفْرَاءَ. وَالْوَرْدُ الْأَحْمَرُ. وَانْشَدَ الْفَرَزْدَقُ يَصِفُ الْأَسَدَ: [من الكامل]

١٨٠٢- أَلْقَى عَلَيْهِ يَدَيْهِ ذُو قَوْمِيَّةٍ وَرْدٌ يَدُقُّ مَجَامِعَ الْأَرْضَالِ^(٣)

وَقَالَ الْأَزْهَرِيُّ: كَلَوْنِ الْوَرْدِ تَلَوْنُ الْوَانَا يَوْمَ الْفَرَزِ الْأَكْبَرِ كَتَلَوْنِ الدَّهَانِ الْمَخْتَلِفَةِ. وَالدَّهَانُ: جَمْعُ دُهْنٍ، وَقَدْ تَقَدَّمَ. وَالْوَرْدُ: الَّذِي يُشَمُّ، مَعْرُوفٌ، قِيلَ: سُمِّيَ لَكُونِهِ أَوَّلَ مَا يَرِدُ مِنْ ثِمَارِ السَّنَةِ، قَالَهُ الرَّاعِبِيُّ^(٤). وَفِي تَسْمِيَّتِهِ ثَمَرًا نَظَرُ ظَاهِرٍ. وَيُقَالُ لِنُورِ كُلِّ

(١) انظر تفسير ابن كثير ١٣٩/٣.

(٢) ديوانه ٢٢.

(٣) ديوانه ٢٧٩.

(٤) المفردات ٨٦٥.

شجر ورْد. ورْد الشجر تورْدًا وتوريدًا. أخرج تورْد. وبه شبه لون القرس.

قوله تعالى: ﴿وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ﴾ [ق: ١٦] هو عرق مُسْتَبْطِنٌ متصل بالكبد والقلب، وفيه مجاري الروح. وقيل: هما وريدان يَسْتَبْطِنَانِ العنق يَتَبَضَّانِ أبدًا. قال: وكلُّ عرق يَنْبِضُ فهو من الأوراد. والمراد في الأصل طرق الماء، والواحد - ورْدَةٌ بالناء - وقد يُطْلَقُ على الشوارع. ومنه الحديث: «اتَّقُوا البرازَ في المَوَارِدِ»^(١) يعني الطرق؛ نهاهم عن التخلي فيها. كما نهاهم عنه في النادي وغيره مما في معناه.

ورق:

قوله تعالى: ﴿وَمَلَفَقَا يَخْصِفَانِ عَلَيْهِمَا مِنْ وَرَقِ الْجَنَّةِ﴾ [الاعراف: ٢٢] قيل: هو ورقُ الثَّينِ. ويزعمون أن هذه التفاريح التي فيه لمكان أصابعهما، فالله أعلم. والورق: ما أخرجته الشجر غير الثمر، والجمع أوراق، وبه شبه ما يُكْتَبُ فيه فقولهم: ورقٌ. ويخرج عن المال الكثير تشبيهاً له بالورق في الكثرة نحو قولهم: مالٌ كالتراب والثرى والسيل. قال الشاعر: [من الرجز]

١٨٠٣ - إِيكَ تَبْتُ فَتَقْبَلُ مَلَقِي فَاغْفِرْ خَطَايَايَ وَثَمَرِ وَرَقِي^(٢)

كذا أنشدَه الرَّاغِبُ^(٣) والظاهر ما أنشدَه غيره بكسر الراء، يعني به الدَّواهِمَ . ويقال: أُوْرِقُ فلانٌ، أي اخفق. كأنه صار ذا ورقٍ بلا ثمر. ألا تَرَى أَنَّهُ عِبْرٌ عَنِ الْمَالِ بالسر في قوله: ﴿وَكَانَ لَهُ ثَمَرٌ﴾ [الكهف: ٣٤]. قال ابن عباس: هو المالُ. قلت: وعلى هذا يكون قولهم: أُوْرِقُ فلانٌ. تحتلُّ الغنى والفقر، كما قالوا: أثْرَبَ، أي صار ماله كالتراب. وقيل: لصق جلده بالتراب، وصار ذا تراب. والقولان منقولان أيضاً في قوله: ﴿تَرِبْتَ ذَاكَ﴾ أي لصقت بالتراب، أو صار ماله كالتراب.

قوله: ﴿فَابْتَغُوا أَحَدَكُمْ بَورِقَكُمْ﴾ [الكهف: ١٩] وقرئ بسكون الراء^(٤)، وبكسر

(١) الفائق ٤٦٤/٢ وغريب ابن الجوزي ٤٦٣/٢ والنهاية ١٧٣/٥ .

(٢) الرجز للمعاج في ديوانه ١١٨ (السطلي) ١٧٨/١ (عزة حسن) واللسان (ورق) .

(٣) فراء حمزة وعاصم وشعبة والحسن والأعشى وخلف (بورقكم) النشر ٣١٠/٢ والسبعة ٣٨٩ .

(٤) فراء الزجاج (بورقكم) ، وقرأ علي بن أبي طالب (بورقكم) ، وقرأ ابن محيصن (بورقكم) البحر المحيط ١١١/٦ .

الواو مع سكون الراء، وذلك نحو: كَبِدٌ وَكَبِدٌ وَكَبِدٌ، وهي الدُّرَاهِمُ. وجاء في التفسير أنهم إنما عَرَفُوهم لأنَّ صاحبهم أخرج ديناراً عليه اسمُ ملكهم فأنهموه، وفيه نظر لقوله: ﴿بَوْرِقُكُمْ﴾. والرقَّة: الدُّرَاهِمُ؛ وفي الحديث: «في الرِّقَّةِ رِيعُ العُشْرِ»^(١)، ومن أمثالهم: «وَجَدَانُ الرِّقِينِ يَغْطِيَانِ أَفْنَ الْآفِينِ»^(٢) أي الغني يَغْطِي الحَقَّ. وفي الحديث: «إنَّ جَاءت به أورق»^(٣) الأورق: الأسمر، ومنه الورقة للسود. وقيل للرماد أورق، وحمامة ورقاء، كلُّه من السَّوَادِ.

وورقان: جبلٌ بعينه، وفي الحديث: «سِنَّ الكَافِرِ مِثْلُ وَرِقَانٍ»^(٤) كما جاء في آخر: «مِثْلُ أَحَدٍ» يعني في النار.

و ري :

قوله تعالى: ﴿فَالْمُورِيَاتُ قَدْحًا﴾ [العاديات: ٢] أَقْسَمَ بالخيل في الجهاد، لأنها إذا عَدَّتْ أَصَابَتْ سَنَابِكُهَا الحجارة، فتورِي منها النارُ كفعل القادح للزناد. يقال: ورِي الزَّندُ. ووري - بكسر الراء - وَفَتْحُهَا - يَرِي فيها. وأورَى: إذا قَدَحَ. ويقال: إنه لواري الزناد. رفيع العماد، طويل الشَّجَاد. وقوله تعالى: ﴿أَفَرَأَيْتُمُ النَّارَ الَّتِي تُورُونَ﴾ [الواقعة: ٧١]. ويقال: قَدَحَ فأورى وأثْقَبَ: إذا ظفر بحاجته. وفي ضده: قَدَحَ فأكْبَى. وأصله على الاستعارة من وَرَى الزَّنادُ.

وأنشد لجبرير يهجو الفرزدق: [من المتقارب]

١٨٠٤ - وعِرْقُ الفرزدقِ شرُّ العُرُقِ خبيثُ الشُّرى كاسِي الأَزْنَدِ^(٥)

قوله تعالى: ﴿وَأَنْزَلَ التَّوْرَةَ﴾ [آل عمران: ٣] هي قَوْلُهُ من ذلك، لأنها ضياءٌ ونورٌ. فأبدلت الواو تاء على حدِّ إبدالها في تَوَلَّجَ وتَغَوَّرَ. وقد حَقَّقْتُ ذلك فيما تقدَّم.

(١) غريب ابن الجوزي ٤١١/٢، ٤٦٤/٢، والنهاية ٥٤/٢.

(٢) المستقصى ٣٧٢/٢ ومجمع الأمثال ٣٦٧/٢ وجمهرة الأمثال ٣٣٩/٢.

(٣) من حديث الملاحة في النهاية ١٧٥/٥ وغريب ابن الجوزي ٤٦٥/٢ والفاقي ٤٥/٢.

(٤) غريب ابن الجوزي ٤٦٥/٢ والفاقي ١٥٨/٣ والنهاية ١٧٦/٥ وورقان: جبل أسود على يمين المار

من مكة إلى المدينة ٤.

(٥) ديوان جبرير ١٢٩ والمقاصد النحوية ٤٢٤/١ والدرر ١٦٧/١ (الكويت).

قوله تعالى: ﴿وراءهم﴾ (١) مَلَكٌ ﴿[الكهف: ٧٩] قيل: هو هنا بمعنى أمامهم، كذا في التفسير (٢). ومثله قوله تعالى: ﴿من ورائهم مُحِيطٌ﴾ [البروج: ٢٠] قال ابن عرفة: كيف قال: من ورائهم وهو أمامهم؟ فزعم أبو عبيدة وأبو علي قُطِرَبَ أَنْ هَذَا مِنَ الْأَضْدَادِ (٣) وهذا غير محصل لأنَّ أمامَ ضِدُّ وراء، وإنما يصلح هذا في الأماكن والأوقات، يقول الرجلُ إذا وَعَدَ وَعْدًا لِمُنْضَانٍ فِي رَجَبٍ ثُمَّ قَالَ: من ورائك شعبان، لجازَ وَإِنْ كَانَ أَمَامَهُ لَانَهُ مُخَلِّفُهُ إِلَى وَقْتِ وَغَدِهِ وَأَنْشَدَ قَوْلَ لَبِيدٍ: [من الطويل]

١٨٠٥- أليس ورائي إن تراخت منيتي لزوم العصا تحنى عليها الأصابع؟ (٤)

قلت: قوله: إنما يصلح هذا في الأماكن والأوقات، فيه نظر لأنَّ وراءَ ظرفُ مكانٍ ليسَ إلا. وقال الأزهري في قوله: ﴿من ورائه جهنم﴾ [إبراهيم: ١٦] وراء بمعنى خلف وقُدَام. ومعناه ما توارى عنك واستتر. وأنشد للنابغة: [من الطويل]

١٨٠٦- حلفت فلم أترك لنفسك ربية وليس وراء الله للمصرء مذهب (٥)
أي بعد الله.

قوله: ﴿ويكفرون بما وراءه﴾ [البقرة: ٩١] أي مِوَاه؛ قاله الفراء. قلت: كان الأزهري جعله متواطئاً، وغيره جعله مشتركاً اشتراكاً لفظياً لقوله: من الأضداد. ﴿فأواري سوءة أخى﴾ [المائدة: ٣١] أي استرها. وكذا قوله: ﴿يوارى سوءاتكم﴾ [الأعراف: ٢٦]. ومثله: ﴿حتى توارت بالحجاب﴾ [ص: ٣٢]

والثورية: أن تظهر شيئاً وتريد غيره، كأنه يظهر جزءاً ويستتر آخر. وفي الحديث: «إذا أراد غزواً ورى بغيره» (٦). قال بعضهم: ستر ووجه غيره. وأصله من الوراق، أي ألقى

(١) قرأ ابن عباس وابن جبير (أمامهم) البحر المحيط ١٥٤/٦. وانظر الحديث ٢٥٢٨ في صحيح البخاري، كتاب الشروط.

(٢) الأضداد لابن الأنباري ٦٨.

(٣) المصدر السابق.

(٤) ديوانه ١٧٠ والأضداد ٦٩ واللسان والناج (ورا).

(٥) ديوانه ٧٢ وتهذيب اللغة ١٥/٤٠٣.

(٦) الفائق ٣/١٥٥ وغريب ابن الجوزي ٤٦٦/٢ والنهاية ١٧٧/٥.

السُّرَّ وراءَ ظهره.

والوَرَى: الناسُ. قَالَ الخليلُ: الوَرَى: الأنَامُ الذين على وجه الأرض، ليسَ من مضى ولا مَنْ يَتَسَاءَلُ بعدهم، فكأنَّهم الذين يَسْتَرُونَ الأرضَ بأشخاصهم. والوَرَى: يسكون الرءَ يقالُ: ورَى يُوَرَّى. وفي الحديث: «لأنَّ يَمْتَلِي جوفَ أحدِكُم قُبْحاً حتى يَرِيَه خَيْرٌ لَهُ من أن يَمْتَلِي شِعْراً»^(١) وأنشد قولَ الشاعر: [من الرجز]

١٨٠٧- قَالَتْ لَهُ وَرِيّاً إِذَا تَنَحَّجَ يَا لَيْتَهُ يُسْقَى عَلَى الدُّرُحْرِحِ^(٢)

وفي الحديث: «وفي الشَّوِيِّ الوَرَى السُّمِينِ»^(٣) فَعِيل بمعنى فاعِل. وأنشد للمعجَّاج: [من الرجز]

١٨٠٨- وَانْهَمَ هَامُومُ السُّدَيْفِ الْوَارِي عَنْ جَوْرِ مَنْهُ وَجَوْرِ عَارِي^(٤)

وجاءت امرأةٌ جليلةٌ لعمَرَ رضي الله عنه فحسرتُ عن ذراعِها فإذا كُدُوحٌ. قَالَ: ما هذا؟ قالتُ: من احتراشِ الضُّبابِ. قَالَ: «لو أخذتِ الضُّبَّ قُوْرِيَّتِهِ»^(٥). قال شمر:

أي رَوَّفَتْهُ في الدَّسَمِ. ومن كلامِ عليّ رضي الله تعالى عنه في صفةِ النبي ﷺ: «حتى أُوْرَى قِبْساً»^(٦) أي أظهرَ نوراً من الحقِّ.

فصل الواو والزاي

وزر:

قوله تعالى: ﴿كَلَّا لَا وَزَرَ﴾ [القيامة: ١١] السُّوَزَرُ: المَلْجَأُ. قال الشاعرُ:

[من الطويل]

١٨٠٩- تَعَزَّ فَلَاشِيءٌ عَلَى الْأَرْضِ بَاقِيَا وَلَا وَزَرِمَا قُضِيَ اللَّهُ وَاقِيَا^(٧)

(١) أخرجه البخاري في الادب ، باب (٩٣) ، حديث ٥٨٠٢

(٢) الرجز بلا نسبة في اللسان والتاج (فرح) والمختصص ١٢/ ١٨١ والأضداد لابن الأنباري ٧٠.

(٣) الفائق ٣/ ١٨٦ والنهاية ٥/ ١٧٩ وغريب ابن الجوزي ٤٦٦/ ٢.

(٤) الرجز في ديوانه ١١٦/ ١١٧ (السُّطلي) واللسان والتاج (جزر، هم ، وري) .

(٥) الفائق ٣/ ١٨٦ والنهاية ٥/ ١٧٩ .

(٦) الفائق ١/ ٣٨٩ وغريب ابن الجوزي ٤٦٦/ ٢ والنهاية ٥/ ١٧٩.

(٧) البيت بلا نسبة في شذور الذهب ٢٥٦ وقطر الندى ١١٤ والهمع ١/ ١٢٥ والدرر ٢/ ١١١

(الكوكب) والمقاصد النحوية ٢/ ١٠٢ والجنى الداني ٢٩٢ وشرح شواهد المغني ٢/ ٦١٢ .

فَالْوَزْرُ: مَا لَجَأَتْ إِلَيْهِ مِنْ جَبَلٍ وَحَصْنٍ وَنَحْوِهِمَا. وَالْوَزْرُ: الذَّنْبُ؛ سُمِّيَ بِذَلِكَ تَشْبِيهًا بِالْجَبَلِ فِي ثِقَلِهِ لِأَنَّهُ يُثْقَلُ صَاحِبُهُ. قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَوَضَعْنَا عَنْكَ وِزْرَكَ﴾ [الشرح: ٢] كَقَوْلِهِ: ﴿لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ﴾ [الفتح: ٢]. وَقِيلَ: مَعْنَاهُ لَمْ يَجْعَلْ لَكَ وَزْرًا أَصْلًا. قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿لِيَحْمِلُوا أَوْزَارَهُمْ كَامِلَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَمِنْ أَوْزَارِ الَّذِينَ يُضِلُّونَهُمْ﴾ [النحل: ٢٥] كَقَوْلِهِ: ﴿وَلِيَحْمِلْنَ أَثْقَالَهُمْ وَاتَّقَالُوا مَعَ أَثْقَالِهِمْ﴾ [العنكبوت: ١٣]. قَالَ بَعْضُهُمْ^(١): وَحَمَلُ وَزْرِ الْغَيْرِ فِي الْحَقِيقَةِ هُوَ عَلَى نَحْوِ مَا أَشَارَ إِلَيْهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ بِقَوْلِهِ: «وَمَنْ سَنَّ سَنَةً سَيِّئَةً كَانَ عَلَيْهِ وِزْرُهَا وَوِزْرُ مَنْ عَمِلَ بِهَا»^(٢)، وَلَا فَتَنَ وَزْرَ الْغَيْرِ غَيْرَ آخَرٍ. وَهَذَا يَوْضَحُ عَدَمَ الْمُبَايَنَةِ بَيْنَ هَذِهِ الْأَمَةِ وَنَحْوِهَا وَبَيْنَ قَوْلِهِ: ﴿وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى﴾ [الأنعام: ١٦٤] وَنَحْوِهِ. وَالْهَاءُ فِي قَوْلِهِ: ﴿وَازِرَةٌ﴾ قِيلَ: لِتَانِثِ النَّفْسِ، وَالتَّقْدِيرُ: نَفْسٌ وَازِرَةٌ. وَقِيلَ: لِلْمِبَالِغَةِ كِرَاقِيَةً، وَالْمَعْنَى: لَا تَتَّخِذْ نَفْسٌ وَازِرَةً يَذْنِبُ الْآخَرَى.

وَأَصْلُ الْوَزْرِ: الْجَمْلُ؛ يُقَالُ: وَزَرَ يَزِرُ. أَيْ حَمَلَ دَيْنًا أَوْ شَيْعًا ثَقِيلًا. وَمَنْعُ: ﴿وَلَا سَاءَ مَا يَزِرُونَ﴾ [الأنعام: ٣١]. قَوْلُهُ: ﴿وَاجْعَلْ لِي وِزِيرًا﴾ [طه: ٢٩] أَيْ مُعِينًا. وَالْوَزِيرُ: فَعِيلٌ بِمَعْنَى مُفَاعِلٍ كَالْجَالِسِ وَالْخَلِيطِ بِمَعْنَى الْمَجَالِسِ وَالْمُخَالَطِ. سُمِّيَ بِذَلِكَ لِمَعَاوَنَةِ الْمَلِكِ. وَقِيلَ: لِأَنَّهُ يَحْمِلُ أَثْقَالَ الْمَلِكِ وَأَعْيَاةَهُ. وَقِيلَ: لِتَحْمِيلِهِ أَوْزَارَ الْمَلِكِ. وَقِيلَ: لِأَنَّهُ مُلْجَأٌ لِقَاصِدِيهِ. وَقِيلَ هُوَ مَا خُوِذَ مِنَ الْأَزْرِ، أَيْ الْقُوَّةِ مِنْ قَوْلِهِ: ﴿فَازِرَةٌ﴾^(٣) فَاسْتَقْلَطَ. [الفتح: ٢٩]. وَمَنْعُ: لِأَنَّهُ نَصَرَ نَصْرًا مُؤَزَّرًا، أَيْ مَقْوًى. فَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ أَبْدَلَتْ الْوَاوُ مِنَ الْهَمْزَةِ، وَأَنْ تَكُونَ الْعَيْنُ نَحْوَ أَوْجَبَ وَوَجَبَ، وَأَكْذَبْتُ وَوَكَّذْتُ. قَوْلُهُ: ﴿حَتَّى تَضَعَ الْحَرْبُ أَوْزَارَهَا﴾ [محمد: ٤] أَيْ أَلَانِهَا كَقَوْلِ الشَّاعِرِ: [من المتقارب]

١٨١٠ - وَأَعْدَدْتُ لِلْحَرْبِ أَوْزَارَهَا رِمَاحًا طَوَالًا وَخَيْلًا ذُكُورًا^(٤)

قَوْلُهُ: ﴿وَلَكِنَّا حُمَلْنَا أَوْزَارًا مِنْ زِينَةِ الْقَوْمِ﴾ [طه: ٨٧] سَمَّوْهَا أَوْزَارًا لِأَنَّهُمَا أَحْمَالٌ

(١) المفردات ٨٦٧.

(٢) تقدم الحديث في مادة (شفع).

(٣) قرأ ابن عامر وهشام وأبو حبة وابن ذكوان (فازرة) الإتحاف ٣٩٧ والسبعة ٦٠٥، وقرئت (فازرة) البحر المحيط ١٠٣/٨.

(٤) البيت للأعشى في ديوانه ١٤٩ والأساس واللسان والتاج (وزر) والمخصص ٧٦/٦.

نَقَالَ. وَلِذَلِكَ إِنَّهُ لَمَّا غَرِقَ فِرْعَوْنُ أَقْبَاهُمُ الْبَحْرُ بِشَاطِئِهِ وَعَلَيْهِمْ حَلَّتْهُمْ، فَاخْذَهَا بَنُو إِسْرَائِيلَ، وَصَاغُوا مِنْهَا الْعَجَلَ.

وَزَع:

قوله تعالى: ﴿فَهُمْ يُوزَعُونَ﴾ [النمل: ١٧] أي يُكْفَوْنَ عَنْ بَعْضِهِمْ. وفي التفسير: يُحَسُّ أَوْلَهُمْ عَلَى آخِرِهِمْ. وفي ذلك إشارة حسنة إلى أنهم مع كثرتهم وخروجهم عن الجمع المعتاد في الجيوش وحواشي الملوك وخدمهم ليسوا مهملين متروكين عند مَنْ يَزَعُهُمْ، أي يكفهم، بل هم مضموعون مَسْوُونُونَ تحت قهر سليمان ﷺ مع انتشارهم وخروجهم عن حد الكثرة في تباين أجناسهم وأنواعهم^(١). يقال: وَزَعَ يَزَعُ وَزَعًا فهو وازِعٌ، والجمع وَزَعَةٌ.

ولما ولي الحسن القضاء قال: «لا بُدَّ للناس من وَزَعَةٍ»^(٢) أي من أعوان يمتنعون من تظالم الناس بعضهم لبعض، أو يمتنعونهم من هجومهم على ولاية الأمور في وقت لا ينبغي. وفي حديث جابر لما قُتل أبوه قال: «فَارَدْتُ أَنْ أَكْشِفَ عَنْ وَجْهِهِ وَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَنْظُرُ إِلَيَّ فَلَا يَرْعُنِي»^(٣) أي فلا يؤخرني ولا يكفني عن ذلك.

قوله: ﴿رَبِّ أَوْزِعْنِي﴾ [النمل: ١٩] أي ألهمني، كذا جاء في التفسير. قال بعضهم: وتحقيقه والمعنى بذلك: اجعلني بحيث أَرْعُ نَفْسِي عن الكفران. قوله: ﴿وَيَوْمَ نَخْشَرُ مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ فَوْجًا مِمَّنْ يَكْذِبُ بِآيَاتِنَا فَهُمْ يُوزَعُونَ﴾ [النمل: ٨٣] هذا على سبيل العقوبة، أي مُحْتَبَسُونَ لِلْعِقَابِ، وهو وَزَانٌ قوله تعالى: ﴿وَلَهُمْ مَقَامِعٌ مِنْ حَدِيدٍ كُلَّمَا أَرَادُوا أَنْ يَخْرُجُوا مِنْهَا مِنْ غَمٍّ أُعِيدُوا فِيهَا﴾ [الحج: ٢١-٢٢]

وَالْوَزْعُ: الْوَلُوعُ بِالشَّيْءِ وَمَحَبَّتُهُ، يُقَالُ رَجُلٌ وَزُوعٌ وَلَوْعٌ. وَالْوَزَعُ بِكَذَا: أُولِعَ بِهِ. ومنه الحديث: «كَانَ مُوزَعًا بِالسَّوَاكِ»^(٤). وَالْأَوْزَاعُ: الْفِرَقُ، ومنه «أَنْ عَصَرَ خَرْجٌ فِي رَمَضَانَ وَالنَّاسُ أَوْزَاعٌ»^(٥)، أي فِرَقٌ يَتَنَفَّلُونَ. وَالْوَزْعُ: الْارْتِعَاشُ، ومنه أَنْ الْحَكَمَ بَيْنَ أَمْرٍ

(١) تفسير ابن كثير ٣/٣٧١.

(٢) غريب ابن الجوزي ٤٦٦/٢ والنهاية ١٨٠/٥.

(٣) النهاية ١٨١/٥.

(٤) الفائق ١٥٩/٣ وغريب ابن الجوزي ٤٦٦/٢ والنهاية ١٨١/٥.

(٥) المصادر السابقة (أي متفرون).

العباس قُبِحه الله حاكي رسول الله ﷺ من خلقه، فلما علم قال: «كذا فليكن» فاصابه وزع مكانه^(١)، ولعذاب الآخرة أشق.

و وزن:

قوله تعالى: ﴿وَالْوِزْنَ يَوْمَئِذٍ الْحَقُّ﴾ [الاعراف: ٨] قال مجاهد: الوزن: القضاء بالعدل. قال السري: توزن الاعمال. وقد اختلف المتأولون في ذلك؛ فقال بعضهم: هذا عبارة عن القضاء بالحق وعدم الظلم. وغير بذلك لأن الناس يتعارفون أن الوزن يعدل شيء. والحق أن ذلك على حقيقته. وفي الحديث الصحيح ما يؤيده كحديث النظافة وغيرها. وأن له كفتين ولساناً.

والوزن في الأصل معرفة قدر الشيء بهذه الآلة الخاصة. يقال: وزنت زيداً كذا، ووزنت له وزناً وزنته، نحو: وعداً وعدة. قوله تعالى: ﴿وَإِذَا كَالُوهُمْ أَوْ وَزَنُوهُمْ﴾ [المطففين: ٣] في أحد القولين. وقيل: الوزن: التقدير، ومنه قوله تعالى: ﴿وَأَتَيْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ موزون﴾ [الحجر: ١٩] أي مقدر. ومنه: «نهى عن بيع الثمار حتى توزن»^(٢) أي تقدر في الخرص. وذلك أن الخارص يحزر كم قدرها، فيكون كالوزن لها. وقيل: موزون كالمعادن نحو الذهب والفضة والنحاس والرصاص. وقيل: هو إشارة إلى كل ما أوجده تعالى وخلق، وإنه خلقه باعتماد كقوله: ﴿إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ﴾ [القمر: ٤٩]. قوله: ﴿وَنَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ﴾ [الأنبياء: ٤٧] قيل: هو حقيقة وهو الصحيح، وقيل: عبارة عن عدله، وقد تقدم. ووصفها بالقسط وهو مفرد لكونه في الأصل مصدر، وفي موضع: أتى بالميزان مفرداً اعتباراً بالمحاسب، وفي مواضع بالجمع اعتباراً بالمحاسبين.

وأصل الميزان أو فقلت ياء لسكونها وانكسار ما قبلها. ولذلك لما تحركت في الجمع زالت الكسرة قبلها رجعت إلى أصلها نحو ميقات ومواقيت، وميعاد ومواعيد. ويقال: ما لفلان عندي وزن، أي قدر لخسته. ومنه: ﴿فَلَا تَقْسِمُ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ

(١) غريب ابن الجوزي ٤٦٦/٢ وفيه الحكم بن أبي العاص.

(٢) الفائق ١٥٩/٣ وغريب ابن الجوزي ٤٦٦/٢ والنهاية ١٨٢/٥.

وَزُنًا^(١) ﴿[الكهف: ١٠٥]. قوله: ﴿وَوَضَعَ الْمِيزَانَ^(٢)﴾ [الرحمن: ٧] أي العَدْلَ. وعبر بالميزان لما تقدّم من أنّه أظهرُ الآلاتِ في ذلك. وأنشد بعضهم للشّيخ تقيّ الدين القشيريّ بن دَقِيقِ العيدِ رحمه الله تعالى: [من الكامل]

١٨١١- وَالْدَهْرُ كَالْمِيزَانِ يَرْفَعُ نَاقِصًا أَبَدًا وَيُخَفِّضُ عَالِي الْمَقْدَارِ^(٣)
وَإِذَا اتَّحَى الْإِنْصَافُ سَاوَى وَزَنَهُ فِي الْعَدْلِ بَيْنَ حَدِيدَةٍ وَنُظَارِ

فصل الواو والسين

و من ط:

قوله تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا﴾ [البقرة: ١٤٣] أي خياراً، وذلك أنّ الوسطَ يُحْمَى بالأطراف. ومنه قولُ الشاعر: [من البسيط]

١٨١٢- كَانَتْ هِيَ الْوَسْطُ الْمَحْمِيَّ فَانْكَشَفَتْ

بِهَا الْحَوَادِثُ حَتَّى أَصْبَحَتْ طُرُقًا^(٤)

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿قَالَ أَوْسَطُهُمْ﴾ [القلم: ٢٨] يعني طريقَةً، أي أعدّ لهم وخيارَهُمْ. يقالُ: هو واسِطٌ قومُهُ ووسطُهُمْ. وقد وَسَطَ وَسَاطَةً وَسَطَةً. وقالَ الراغب^(٥): والوسطُ تارةً يقالُ فيما لَهُ طَرَفَانِ مَذْمُومَانِ، كالجود الذي بينَ البُخْلِ والسُرفِ، فيُستعملُ استعمالُ القَصْدِ المَصْرُونِ عن الإفراطِ والتفريطِ، فيمدحُ به نحوُ السَّوَاءِ والعَدْلِ نحوُ قوله تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا﴾، وعلى ذلك: ﴿قَالَ أَوْسَطُهُمْ﴾. وتارةً يقالُ فيما لَهُ طَرَفٌ مَحْمُودٌ وطَرَفٌ مَذْمُومٌ كالخيرِ والشرِّ، ويُكْنَى به عن الرُّذْلِ نحوُ قولهم: فلانٌ وَسَطٌ مِنَ الرِّجَالِ، تنبيهٌ أنّه خَرَجَ مِنْ حَدِّ الْخَيْرِ. وفي هذا الأخيرُ نظرٌ. والوسطُ في الأصلِ ظَرْفٌ مَكَانٍ، وتصرُّفه قليلٌ، ومنه قولُ الشاعر: [من الخفيف]

(١) قرأ مجاهد وعبيد بن عمير (يُقيم... وزناً)، وقرأ عبيد بن عمير (يقوم... وزناً)، وقرأ مجاهد وابن

محسين ويعقوب (يقوم... وزن) البحر المحيط ٦/١٦٧.

(٢) قرأ إبراهيم (وَوَضَعَ الْمِيزَانَ) البحر المحيط ٨/١٨٩، وقرأ ابن مسعود (وَوَضَعَ الْمِيزَانَ) الكشف ٤٤/٤.

(٣) تقدم البيتان في مادة (نظر) برقم ١٤٦٣.

(٤) لم أعتد إليه.

(٥) المفردات ٨٦٩.

١٨١٣- وَسَطُهُ كَالْبَرَّاعِ أَسْرَجُ الْمَجْدِ حَدَلٌ حِينًا يَخْبُو، وَحِينًا يُنِيرُ^(١)

وقال بعضهم: ما وقع موقعه (بين) كان بسكون السين، نحو: جلستُ وَسَطُ القومِ وَوَسَطُ الدُّورِ^(٢). وما لم يصبحَ كانَ بفتحها نحو: جلستُ وَسَطَ الدَّارِ. وقال الراغب^(٣): وَسَطُ الشيءِ مألهُ طرفانِ متساويانِ القدرِ. ويقالُ ذلكُ في الكميةِ المتصلةِ كالجسمِ الواحدِ نحو: وَسَطُهُ صُلْبٌ. وَوَسَطُهُ بالسكونِ يقالُ في الكميةِ المنفصلةِ كشيءٍ يفصلُ بينَ جسمينِ، نحو: وَسَطُ القومِ كذا. قوله: ﴿حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَى﴾ [البقرة: ٢٣٨] قيل: هي كلُّ صلاةٍ من الصَّلواتِ المكتوبةِ. وقيل: الجمعةُ. وقيلَ غيرُ ذلك. ووصلها بعضهم إلى سبعةِ عشرَ قولاً في تصنيفِ مُفْرِدٍ. وقد صَحَّ في الصُّبحِ وفي العصرِ حديثانِ؛ قالَ بعضهم: أخفى الله الصَّلَاةَ ليجتهدَ النَّاسُ، كإخفائه ليلةَ القَدْرِ وساعةَ الجمعةِ ونحو ذلك. وقد بينا ذلك كله في «القولِ الوجيزِ».

وس ع:

قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ﴾ [البقرة: ١٤٧] أي واسعٌ علمُه وقدرتهُ ورحمتهُ. وقد صرحَ بذلك في قوله: ﴿وَرَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ﴾ [الأعراف: ١٥٦] ﴿وَسِعَ^(١) كُلُّ شَيْءٍ عِلْمًا﴾ [طه: ٩٨] لأنَّ علماً تميّزَ منقولٌ من الفاعليةِ، إذ الأصلُ وَسِعَ علمُه كُلُّ شَيْءٍ. وقيلَ: معناه: وَسِعَ رِزْقُهُ جَمِيعَ خَلْقِهِ. وقال ابنُ الأنباري: الواسعُ الذي يسعُ بما يسألُ. وقيلَ: معناه المحيطُ بكلِّ شَيْءٍ. وقيلَ: هو الجوادُ.

والسَّعَةُ: ضدُّ الضيقِ. وقوله تعالى: ﴿وَلَمْ يَأْتِ سَعَةً مِنَ الْمَالِ﴾ [البقرة: ٢٤٧] أي زيادةً وكثرةً؛ فإنَّ حقيقةَ السَّعةِ في الأجرامِ المستندةُ. وقوله: ﴿وَسِعَ^(٢) كُرْسِيُّهُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ﴾ [البقرة: ٢٥٥]. قال الهروي: أي اتَّسعَ لهما. وقيلَ: وَسِعَ ملكُهُ، فَعَمَّرَ عَنِ الْمَلِكِ بِالْكَرَمِيِّ عَلَى مَا يَتَعَارَفُهُ أَهْلُ الدُّنْيَا. والسَّعَةُ تَكُونُ فِي الْإِمْكَنَةِ وَهِيَ الْأَصْلُ لِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ أَرْضِي وَاسِعَةٌ﴾ [العنكبوت: ٥٦]. وفي الفعلِ

(١) البيت لعدي بن زيد في ذبائنه ٨٥، وتقدم برقم ٤٢٥ في مادة (خبو).

(٢) انظر المسائل العسديات ١٨٥.

(٣) المفردات ٨٦٩.

(٤) غرر مجاهد وقناة (وَسَّعَ) البحر المحيط ٢٧٧/٦.

(٥) فرقت (وَسَّعَ) كرسية السموات والأرض (وَسَّعَ) إيلاء العكري ٦٢/١.

لقوله تعالى: ﴿وَرَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلُّ شَيْءٍ﴾ [الاعراف: ١٥٦]. وفي الحال لقوله: ﴿لِيُنْفِقَ ذُو سَعَةٍ مِّن سَعَتِهِ﴾ [الطلاق: ٧].

قوله: ﴿لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا﴾^(١) [البقرة: ٢٨٦]. الوسع من القدرة ما يفضل عن قدرة المكلّف. وفيه تنبيه أنّه يكلّف عبادة ما تنوّه به قدرتهم. وقيل: معناه يكلّفهم بما يثمر السعة، أي جنة واسعة، كقوله: ﴿وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ﴾ [آل عمران: ١٣٣]. وقيل: معناه لا يكلّفها إلا قدر طاقتها. وظاهرها يتنفي تكليف ما لا يطاق. والمذاهب فيها قد بيناها في «القول الوجيز»

قوله: ﴿وَالسَّمَاءَ بَنَيْنَاهَا بِإِيمَانٍ وَإِنَّا لَمُوسِعُونَ وَالْأَرْضَ فَرَشْنَاهَا فَتَعْمَلُ الْمَاهِدُونَ﴾ [الذاريات: ٤٧-٤٨] أي أنّها مع سعتها سعة متزايدة مفرطة قوية؛ فإنّ الأيد القوية، وذلك أنّ من عادة الأجرام المنبسطة إذا تزايدت سعتها وامتدادها ضعفت وتداعت. وما أحسن تلك السعة مع السماوات والمهد مع الأرض حيث كانت السماوات بقدر الأرض مراراً خارجة عن الحصر. ﴿قُلْ لِّئِنِ اجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَى أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ وَلَوْ كَانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيرًا﴾ [الإسراء: ٨٨]. وقال الراغب^(٢): ﴿وإنّا لموسعون﴾ [الذاريات: ٤٧] إشارة إلى نحو قوله: ﴿رَبُّنَا الَّذِي أَعْطَى كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ ثُمَّ هَدَى﴾ [طه: ٥٠] ولم أفهم الإشارة المذكورة. وقرئ وساع الخطو: عبارة عن شدة عدوها.

و س ق :

قوله تعالى ﴿وَاللَّيْلِ وَمَا وَسَقَ﴾ [الأنشاق: ١٧] الوسق: جمع الأشياء المتفرقة، والمعنى: وما جمع من الظلم. وقيل: ذاك عبارة عن طوارق الليل. وقال شعر: كل شيء حملته فقد وسقته. ومن أمثالهم: «لا أفعل ذلك ما وسقت عيني الماء»^(٣) أي ما حملته. وهو عبارة عن الحياة، لأن العين تجمد عند الموت. وقال غيره: الوسق ضمك الشيء إلى الشيء بعضه إلى بعض. ويقال للإبل التي تجمع من ثفرقة: وسيقة، ولجامعها واسق. وقد

(١) قرأ ابن عبّلة (وسّعها) البحر المحيط ٣٦٦/٢.

(٢) المفردات ٨٧٠.

(٣) مجمع الأمثال ٢١٦/٢ والأمثال لابن سلام ٣٨٤.

اسْتَوْسَقْتُهَا فَاسْتَوْسَقْتُ. وفي الحديث: «اسْتَوْسِقُوا كَمَا يَسْتَوْسِقُ جُرْبُ الْغَنَمِ إِذَا أُضْبِعُوا كاجتماعها ولا تفرقوا»^(١). وفي حديث: «ويقول: استَوْسِقُوا».

قوله: ﴿وَالْقَمَرُ إِذَا اسْتَسَقَّ﴾ [الانشقاق: ١٨] هو افتعال من ذلك، والمعنى: اجتمع ضوؤه في الليالي البيض. وقال مجاهد: استوى. وقال ابن عرفة: تنازع ليالي حتى انتهى منتهاه. وقيل: امتلا. وهي تفاسير^(٢).

وس ل:

قوله تعالى: ﴿وَابْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ﴾ [المائدة: ٣٥]. الوسيلة: هي القرب. وقيل: الوسيلة هي التوصل إلى الشيء الذي يُرغب. فقيل: وهي أخص من الوسيلة، ولتضمنها معنى الرغبة قال تعالى: ﴿وَابْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ﴾. وقال بعضهم: حقيقة الوسيلة إلى الله مراعاة سبيله بالعلم والعبادة وتحمي مكارم الشريعة. وعلى هذا فهي مقاربة للقربة. وس م:

قوله تعالى: ﴿إِنْ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٌ لِلْمُتَوَسِّمِينَ﴾ [الحجر: ٧٥]. المتوسِّمون: المعتبرون الذين يتوسَّمون الأمور، أي يبتغيونها تبين من يتوسَّم الشيء، أي يتعرفه بوسمة. توسَّمت فيه خيراً، أي تعرَّفتُ وسمة فيه. والتوسَّم: الكي بالنار في الدابة لتعرف من غيرها. ومن ذلك الاسم عند بعضهم، لأنه على مُسمَّاه، وهو فاسدٌ من جهة الاشتقاق حسباً بيناه في غير هذا الموضع.

والتوسَّم يقرب من الفراسة، ومنه فلان كان يتوسَّم من فلان، كذا قال بعضهم. وهذا التوسَّم هو الذي سَمَّاهُ القومُ الرُّكَّانةَ، وقومُ القطنة، وقومُ الفِرَاسَةِ. قال عليه الصلاة والسلام: «اتَّقُوا فِرَاسَةَ الْمُؤْمِنِ فَإِنَّهُ يَنْظُرُ بِنُورِ اللَّهِ»^(٣).

قوله: ﴿سَنَسِمُهُ عَلَى الْخُرُطُومِ﴾ [القلم: ١٦] أي سَنَجْعَلُهُ عَلَى وَجْهِهِ وَقِيلَ: أَنَفُهُ وَسَمَّا يُعْرَفُ بِهِ لِأَنَّهُ كَانَ شَدِيدًا فِي عِدَاوَةِ الْإِسْلَامِ. وقيل: هو إشارة إلى سواد الوجه، وزرقة العين. والظاهر أنه لا بد لهذا الكافر الخاص من علامة خاصة شتاء يفرق بها بين

(١) الفائق ٣٠٩/١ والنهاية ١٨٥/٥ وغريب ابن الجوزي ٤٦٧/٢.

(٢) وردت الألفاظ في تفسير ابن كثير ٥٢٣/٤.

(٣) أخرجه الطبراني، انظر مجمع الزوائد ٢٧١/١٠.

أبناء جنسه. وقيل: إن هذا وقع في الدنيا حسبما بيناه في التفسير. والوسامة والجمال والحسن كانه علامة لصاحبه. ومنه وجع وسيم كانه بمعنى موسوم، إلا أنه خص بالملاحة. وقوم وسام، نحو ظريف وظراف. والموسم: المعلم، ومنه: مواسم الحج. ووسموا: شهدوا الموسم، نحو عرفوا: شهدوا عرفة.

والوسمي: ما يسم الأرض من المطر. وتوسمت: تعرضت بالسم، أو طلعت الوسمي. وفي الحديث: «بسم لعمرك الله عمل الشيخ المتوسم والشاب المتكلم»^(١) يعني المتحلي بسمه الشيوخ والمتكلم الذي يأتي بالقبيح فجر اللاتمة.

وسن:

قوله تعالى: ﴿لَا تَأْخُذْهُ سِنَّةٌ وَلَا نَوْمٌ﴾ [البقرة: ٢٥٥] السنة: الثعاس. وقيل: مبادئ النوم. وقيل: الغفلة والغفوة. ويدل على كونه من مبادئ النوم قول الشاعر: [من الكامل]

١٨١٤ - وَسَنَانُ أَفْصَدَهُ الثَّعَاسُ فَرَّقَتْ فِي جَفْنَيْهِ سِنَّةٌ وَلَيْسَ بِنَائِمٍ^(٢)

ولهذا قال ابن عرفة: السنة: الثعاس يبدأ في الرأس، فإذا صار إلى القلب فهو نوم. وإنما جمع بين نفيهما لأنه لا يلزم من نفي أحدهما نفي الآخر، إذ يتصور مجيء النوم دفعة من غير مبادئ الوسن، ومجيء الوسن دون النوم. فلذلك نفى كل واحد منهما على حدة بدليل تكرير لا. وبهذا يندفع سؤال من يقول: إنه تعالى لو نفى السنة وحدها لأكتفى بذلك موجباً له بأنه إذا نفى ما هو مقدمة للشيء كان انتفاء ذلك بطريق الأولى لما قدمته لك من تصور وجود أحدهما دون الآخر.

وتوسنها، أي غشيها نائمة. ويقال: وسن وأس بالواو والهمز: إذا غشي عليه من ربح البهر. قال الراغب^(٣): وأرى أن وسن يقال لتصور النوم لا لتصور الغشيان. انتهى. يعني أنه من الوسن، وهو مبادئ النوم لا من الغشيان الذي يصيب الإنسان من ربح الماء

(١) الفائق ١٦١/٣ والنهاية ١٨٦/٥.

(٢) البيت لعدي ابن الرقاع في اللسان والتاج (نص، رنق، وسن) وتهذيب اللغة ١٠٥/٢. وتقدم برقم

١٤٧٣ في مادة (نص).

(٣) المفردات ٨٧٢.

الآسن، أي المتغير. يعني فتكون الواو في قولهم: وسين أصلاً لا بدلاً من الهمزة، وهو حسن.

وس وس:

قوله تعالى: ﴿الَّذِي يَبْتَسِرُ﴾ [الناس: ٥]. الوَسْوَسةُ: الخطرة الرديئة. قيل: وأصله من الوسواس. وهو صوت الحلي والهمس الخفي. والوسواس بالفتح: هو الشيطان الذي يوسوس. بالكسر مصدر كالوسوسة. ونظيره الزلال والزلال عند قوم. ومن ثم قال الفراء: الوسواس يعني بالتح إبليس. ويقال: وسوس له وإليه. وقد جاف في التنزيل، قال تعالى: ﴿فَوَسْوَسَ لَهُمَا الشَّيْطَانُ﴾ [الاعراف: ٢٠]. وفي موضع آخر: ﴿فَوَسْوَسَ إِلَيْهِ الشَّيْطَانُ﴾ [طه: ١٢٠] فقيل: لغتان، باللام وإلى يتعاقبان كقولهم: ﴿لَا جِلْدَ﴾ [هود: ١٠٤] و ﴿وَالِى أَجَلَ﴾ [البقرة: ٢٨٢]. وقيل: بل معناه مع إلى: أوصل إليه الوسوسة، ومع اللام: فَعَلَهَا إلى أجله. وقد اتقناه في «الدر المصون» وغيره.

ووسوس ونظيره مما يكرر فيه الفاء والعين نحو سُسِمَ وتَوَثَّرَ وَلَمَّكَمَ وَكَفَّكَفَ سواءً صح المعنى بإسقاط الثالث نحو كف أو لم يصح نحو وسوس، حروفه كلها أصول عند البصريين خلافاً للكوفيين، حيث يفصلون فيقولون: إن لم يصح بإسقاط الثالث فالكل أصول. وإن صح بإسقاطه فهو زائد، ودليل ذلك في كتب التصريف.

وس ي:

قوله تعالى: ﴿يَا مُوسَى﴾ [طه: ١١] هو ابن عمران النبي المشهور ﷺ وعلى سائر الأنبياء. قيل: هو معرب وأصله موسى بالشين المعجمة. قيل: سمي بذلك لأنه التقط من بين ماءٍ وشجر كما في القصة المشهورة. قيل: و «مو» بالعبرانية هو الماء و «ش» هو الشجرة^(١). وقال بعضهم: بل هو عربي الأصل، وهو منقول من موسى الحديد هذه الآلة المعروفة التي يخلق بها، وهو بعيد جداً. ثم إن أهل التصريف اختلفوا في موسى الحديد هل هو مشتق من أوسيت رأسه، أي حلقته، أو من ماس يمسس، أي تزين؟ والمعنيان لا تثنان بذلك، فعلى الأول وزنه مفعّل، وعلى الثاني فعلى. وأصل الواو ياء نحو الصوفي والكوسي من الصيف والكيس.

(١) انظر ما تقدم في مادة (موس).

فصل الواو والشين

وشى:

قوله تعالى: ﴿لَا شَيْءَ فِيهَا﴾ [البقرة: ٧١] أي ليس فيها لونٌ يخالف لونها. وأصل ذلك من وشى الثوب: إذا نسجه على لونين فأكثر. واستعير ذلك في الحديث فقيل: وشى كلامه، أي زينته ونمقه ليُقبلَ عنه، كما يُوشي الثوبُ ناسجه، وذلك نحو قولهم: موهٌ كلامه وزخرفه، أي طلاء بالذهب، والواشي: التمام، كذا أطلقه الراغب^(١)، وقال ابن عرفة: لا يقال لمن ثم واش حتى يغير الكلام ويلونه فيجعله ضروباً، ويزين منه ما يشاء. وثورٌ موشى الأكارع، أي قوائمه سود. وقيل: الثور الموشى: أن يكون في وجهه وقوائمه سوداً. قال الشاعر: [من البسيط]

١٨١٥- من وحشٍ وجرة موشى أكارع^(٢)

وفي حديث الزهري: «أنه كان يستوشي الحديث»^(٣) تأوگه الهروي بأن كان يستخرجه بالبحث كما يستوشي الرجلُ جري الفرس، وهو ضربه جتبيه بعقبه وتحريكه ليجري، يقال من ذلك: أوشى فرسه واستوشاه.

والانشاء: يقال: انشئ العظم: إذا برأ من كسر كان به. وأصله وشى، فقلبت الواو باءً لانكسار ما قبلها. وفي الحديث: «فانشئ مَحْدُوداً»^(٤) أي برأ من كسر أصابه. قلت: ومن حق هذا الحرف أن يقال: انشئ، بناءً مشددة؛ فإن الواو والياء متى وقعا فاءين قبل تاء الافتعال وجب قلبهما باءً وإدغامهما نحو أُنشِئ وأُنشِرَ من الوعد واليسر. ولكن كذا روى هذا الحرف الهروي في هذه المادة. و﴿شَيْءٌ﴾ [البقرة: ٧١] وزنها مُعْلَةٌ، وأصلها وشية فحذفت فاء المصدر حملاً على المضارع نحو عدة وزنة. والنسبة إليها عند سيبويه وشوي، وعند الأخفش وشي.

(١) المقدرات ٨٧٢.

(٢) صدر بيت للباغة وعجزه: (طاوي المصير كيف الصيقل الفرد) والبيت في ديوانه ١٧ واللسان والأوج (فرد).

(٣) الفائق ١٦٤/٣ والنهاية ١٩٠/٥ وغريب ابن الجوزي ٤٦٩/٢.

(٤) النهاية ١٩٠/٥ وغريب ابن الجوزي ٤٦٩/٢.

فصل الواو والصاد

وص ب:

قوله تعالى: ﴿وَلَهُ الدِّينُ وَأَصِيبٌ﴾ [النحل: ٥٢] أي ثابته دائماً. والواصب: الثابت الدائم اللازم. ومنه قيل للعليل: وَصِب، أي ملازمه السقم وثابت به. يقال: وَاصَبَ على الأمر، وواظب عليه، والْبَ عليه، وداوَمَ عليه، كلّه بمعنى. وقد وَصِبَ يَوْصِبُ، فهو واصِبٌ، أي لازمه الوجع. وقوله تعالى: ﴿وَلَهُمْ عَذَابٌ وَاصِبٌ﴾ [الصفات: ٩] يجوز فيه الأمران؛ أي عذاب دائم متصل أو مُرجع. ويجوز أن يراد كلاهما.

وقيل: الوَصِبُ: السقم اللازم. وقد وَصِبَ فلانٌ فهو وَصِيبٌ. وأَوْصِيَهُ كذا، وهو يَتَوْصَبُ، أي يترجع. وفي حديث فارعة بنت أبي الصلت أنها قالت لأخيها أمية: «هل تجد شيئاً؟ قال: لا، إلا تَوْصِييَا»^(١) أي فتوراً. ويقال: أصابه تَوْصِيبٌ وتَوْصِيمٌ، كقولهم: دائم ودائب، ولأزم ولازب. وقال بعضهم في قوله تعالى: ﴿وَلَهُ الدِّينُ وَأَصِيبٌ﴾ أي حق الإنسان أن يطع دائماً في جميع الأحوال، كما وصف به الملائكة حيث قال: ﴿لَا يَعْصُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ﴾ [التحريم: ٦]. وقال في قوله: ﴿وَلَهُمْ عَذَابٌ وَاصِبٌ﴾ تَوَعَّدَ لِمَن اتَّخَذَ إِلَهِينَ، وتنبه أن جزءاً من فعل ذلك لازم شديد.

وص د:

قوله تعالى: ﴿وَكُلُّهُمْ بَاسِطٌ ذِرَاعَيْهِ بِالْوَصِيدِ﴾ [الكهف: ١٨]. قيل: الوصيد: الباب. وقيل: فناء الكهف عند عَتَبَتِهِ. وقيل: الوصيد في الأصل: حَجَرَةٌ تُجْعَلُ لِلْمَالِ فِي الْجَبَلِ. وقوله تعالى: ﴿عَلَيْهِمْ نَارٌ مُّؤَصَّدَةٌ﴾ [البلد: ٢٠] قرئ بالواو وبالهَمْزَةِ^(٢)، أي مُطْبَقَةٌ. وهما لغتان. يقال: أَوْصَدْتُ البابَ وَأَصَدَّتْهُ، أي أغلقتُه. وقد أنكر بعضهم الهمزة، ولا يُلْتَفَتُ إِلَيْهِ. وقد حَقَّقْنَاهُ بِدَلَالَتِهِ فِي غَيْرِ هَذَا.

وص ف:

قوله تعالى: ﴿سَيَجْزِيهِمْ وَصْفُهُمْ﴾ [الأنعام: ١٣٩] أي كذبهم. والتقدير: جزاء

(١) الفائق ١٤٤/٣ وغريب ابن الجوزي ٤٦٨/٢ والنهاية ١٩٠/٥.

(٢) قرأ نافع وابن كثير وابن عامر والكسائي (موصدة) الإتحاف ٤٣٩ والبحر المحيط ٤٧٦/٨، وقرئت (موصدة) مختصر ابن خالويه ١٧٤.

وصفهم. وقد كثر ذكر الوصف بمعنى الكذب؛ قال تعالى: ﴿وَاللَّهُ الْمُسْتَعَانُ عَلَى مَا تَصِفُونَ﴾ [يوسف: ١٨] أي يكذبون. وقوله: ﴿سَبَّحَانَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ﴾ [الصفافات: ١٨٠]. قال بعضهم^(١): فيه تنبيه على أن أكثر صفاته ليس على حسب ما يعتقد كثير من الناس، وأنه تعالى عما يقول الكفار. ومن ثم قال: ﴿وَلَهُ الْمَثَلُ الْأَعْلَى﴾ [الروم: ٢٧]

والأصل في الوصف ذكر الشيء بحليته ونعته. والصفة: الحالة التي يكون عليها الشيء من حليته ونعته. والوصف يكون حقاً وباطلاً. والظاهر أنه والتعت مترادفان. وبعضهم جعل التعت أخص؛ فلا يقال تعت إلا فيما هو مُحقق بخلاف الوصف. والظاهر الترادف.

وص ل:

قوله تعالى: ﴿وَلَا وَصِيلَةَ﴾ [المائدة: ١٠٣] قيل: هي الأنثى التي تولد من الشاة مع ذكر؛ فيقولون: وصلت أخاها، فلا يذبحونها. وقيل: كانت الشاة إذا ولدت ستة أبطن عناقين عناقين، وولدت في السابع عناقاً وجذياً قالوا: وصلت أخاها، فاحلوا لبنها للرجال وحرّموا على النساء؛ قاله أبو بكر. وقال ابن عرفة: كانوا إذا ولدت الشاة ستة أبطن نظروا فإن كان السابع ذكراً ذبحوه، وأكل منه الرجال والنساء. وإن كانت أنثى تركت في الغنم. وإن كانت أنثى وذكرأ قالوا: وصلت أخاها، فلم يذبحوها، وكان لحمها حراماً على النساء.

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ وَصَلْنَا﴾^(٢) لَهُمُ الْقَوْلَ [القصص: ٥١] أكثرنا لهم القول موصولاً ببعضه ببعض. وقال ابن عرفة: أنزلناه شيئاً بعد شيء يتصل بعضه ببعض ليكونوا أوعى له. وقوله تعالى: ﴿إِلَّا الَّذِينَ يَصِلُونَ إِلَى قَوْمٍ﴾ [النساء: ٩٠] أي ينتمون إليهم. ومنه الحديث: «مَنْ اتَّصَلَ فَأَعْصَوْهُ»^(٣)، وفي حديث آخر: «أَعْصُ إِنْسَانًا اتَّصَلَ»^(٤) أي ادعى دعوى الجاهلية. قلت: كان يقال: اَعْصُضْ هُنْ أَبَيْكَ، ونحوه. والاتصال: اتحاد

(١) المفردات ٨٧٣.

(٢) قرأ الحسن (وصَلْنَا) البحر المحيط ١٢٥/٧.

(٣) الفائق ١٦٥/٣ والنهاية ١٩٤/٥ وغريب ابن الجوزي ٤٧٠/٢.

(٤) النهاية ١٩٤/٥.

الاشياء بعضها ببعض، وبضائه الانفصال. ويُستعمل الوصل في الاعيان، نحو: وصلت الحبل بالحبل. وفي المعاني، قال تعالى: ﴿وَيَقْطَعُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ﴾ [البقرة: ٢٧]

وصي:

قوله تعالى: ﴿يُوصِيكُمُ﴾^(١) الله في أولادكم ﴿[النساء: ١١]﴾. الوصية: التقدم إلى الغير بما يعمل به مفترناً برأيه، من قولهم: أرض وصية. وهي المتصلة النبات. وقال الهروي: يُوصيكم، أي يفرض عليكم، لأن الوصية من الله فرض. وقال بعضهم: أصله من وصى. وتوآصى البيت توآصياً: إذا اتصل. وقوله: ﴿وَتَوَاصَوْا بِالْحَقِّ وَتَوَاصَوْا بِالصَّبْرِ﴾ [العصر: ٣] أي وصى بعضهم بعضاً. ثم وصى لك البعض البعض الآخر، أي كل واحد منهم وصى صاحبه. وقوله: ﴿أَتَوَاصَوْا﴾ [الذاريات: ٥٣] أي أوصى أولهم آخرهم. قاله الأزهرى. وهو استفهام توبيخ. يقال: وصى وأوصى. وقد قرئ بهما قوله تعالى: ﴿وَوَصَّى﴾^(٢) بها إبراهيم نبيه ﴿[البقرة: ٣٢]﴾. والوصي يطلق على الموصى إلى الغير، وعلى الموصى إليه؛ فهو فعيل بمعنى فاعل تارة، وبمعنى مفعول أخرى.

فصل الواو والضاد

وض ع:

قوله تعالى: ﴿وَوَضَعْنَا عَنكَ وَزْرَكَ﴾ [الشرح: ٢] أي أحططنا وأسططنا. يقال: وضع الأمير عن قومه كذا، أي أسقطه. قال بعضهم: والوضع أعم من الحط، ومنه الموضع؛ قال تعالى: ﴿يُخَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ﴾ [النساء: ٤٦]. ويقال ذلك في الحبل والحبل. قال تعالى: ﴿وَكَأَوَابُ مَوْضُوعَةٍ﴾ [الغاشية: ١٤]. وقال تعالى: ﴿فَلَمَّا وَضَعَتْهَا﴾ [آل عمران: ٣٦]. ويكون الوضع عبارة عن الإيجاد، ومنه قوله تعالى: ﴿وَالْأَرْضَ وَضَعَهَا لِلْأَنَامِ﴾ [الرحمن: ١٠] أي أوجدناها واخترعها. وقوله: ﴿إِنْ أَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ﴾ أي بني واتخذ. وقيل: وضع البيت: بناؤه.

(١) قرأ الحسن وابن أبي عمير (يُوصِيكُم) البحر المحيط ٣/ ١٨١.

(٢) قرأ نافع وابن عامر وأبو جعفر وشرح (وأوصى) الإتحاف ١٤٨ والنشر ٢/ ٢٢٢.

وقول: ﴿وَوَضَعَ^(١) الْكِتَابُ﴾ [الكهف: ٤٩] عبارة عن إبراز أعمال الخلائق، فلا يخفى عن كل عامل ما عمل بدليل: ﴿فَتَرَى الْمَجْرَمِينَ مُسْتَغْفِينَ مِمَّا فِيهِ وَيَقُولُونَ﴾ [الكهف: ٤٩] الآية. وهو موافق لقوله تعالى في الأخرى: ﴿وَنُخْرِجْ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ كِتَابًا يَلْقَاهُ مَنْشُورًا﴾ [الإسراء: ١٣]

قوله تعالى: ﴿وَلَا وَضَعُوا^(٢) خِلَالَكُمْ﴾ [التوبة: ٤٧] أي عَدَوْا سَرِيعًا، أي حَمَلُوا رِكَابَهُمْ عَلَى السَّيْرِ السَّرِيعِ. يقال: وَضَعَ البعيرَ وَضْعًا، وأَوْضَعْتُهُ أَنَا فَهُوَ مُوضِعٌ إِيضَاعًا: إِذَا حَمَلْتَهُ عَلَى السَّيْرِ فَاسْرَعَ. ومنه قولُ امرئ القيس: [من الوافر]

١٨١٦- أَرَانَا مُوضِعِينَ لِأَمْرِ غَيْبٍ وَنُسَحَّرُ بِالطَّعَامِ وَبِالشَّرَابِ^(٣)

ومنه الحديث: «وَأَوْضَعَ فِي الْوَادِي وَادِي مُحَسَّرٍ»^(٤). وقيل: الإيضاع: سَيْرٌ مِثْلُ الْحَبِّ. ومثله الإيجاف. ونافقة حسنة الوُضُوع، وهو استعارة في السَّيْرِ لِقَوْلِهِمْ: أَلْقَى بَعَاغَهُ^(٥) وَجِرَانَهُ وَثَقَلَهُ، ونحو ذلك. وفي الحديث: «إِنَّهُ نَبِيٌّ وَإِنْ صُورَتُهُ وَاسْمُهُ فِي الْوُضَائِعِ»^(٦). قال الأصمعي: الْوُضَائِعُ: الْكُتُبُ وَفِيهَا الْحِكْمَةُ. وَالْوُضَائِعُ فِي غَيْرِ هَذَا: الْوُضَائِعُ الَّتِي تُوظَّفُ عَلَى الْإِنْسَانِ. ومنه الحديث: «لَكُمْ يَا بَنِي نَهْدٍ وَدَائِعُ الشَّرِكِ وَوُضَائِعُ الْمَلِكِ»^(٧) أي ما التزمه المسلمون من الْوُضَائِعِ فِي أُمُورِهِمْ نَحْوَ الزُّكُوتِ.

وَالْوُضَائِعُ: جَمْعٌ وَضِيعَةٌ أَيْضًا، وَالْوَضِيعَةُ: الْحَظِيظَةُ مِنْ رَأْسِ الْمَالِ. يقال: وَضَعَ الرَّجُلُ فِي تِجَارَتِهِ، أَيْ خَسِرَ. ومنه الحديث: «مَنْ أَنْظَرَ مُعْسِرًا أَوْ وَضَعَ لَهُ»^(٨) أي مَنْ حَطَّ مِنْ رَأْسِ الْمَالِ شَيْئًا. قوله تعالى: ﴿وَيَضَعُ^(٩) عَنْهُمْ إِصْرَهُمْ﴾ [الأعراف: ١٥٧] أي

(١) قرأ زيد بن علي (وَوَضَعَ الْكِتَابُ) البحر المحيط ١٣٤/٦.

(٢) قرأ مجاهد (وَلَا وَضَعُوا) وقرأ ابن الزبير (وَلَا وَضَعُوا) البحر المحيط ٤٩/٥، وقرأ ابن الزبير (وَلَا وَضَعُوا) المحجب ٢٩٣/١.

(٣) ديوانه ٩٧ واللسان والنتاج (محر).

(٤) الفائق ٣٠٧/٢ والنهاية ١٩٦/٥ وغريب ابن الجوزي ٤٧٢/٢.

(٥) الباع: المتاع.

(٦) النهاية ١٩٨/٥ وغريب ابن الجوزي ٤٧٢/٢.

(٧) النهاية ١٩٨/٥ وغريب ابن الجوزي ٤٧٢/٢ والفائق ٥/٢ وهو من حديث طهفة.

(٨) النهاية ١٩٨/٥ وغريب ابن الجوزي ٤٧٥/٢.

(٩) قرأ طلحة (وَيُذْهِبُ) البحر المحيط ٤٠٤/٤.

يَحْطُّ عَنْهُمْ أَثْقَالَ التَّكْلِيفِ. وفي الحديث: «مَنْ رَفَعَ السِّلَاحَ ثُمَّ وَضَعَهُ فَدَمَهُ هَذَرٌ»^(١). قَالَ أَبُو عُبَيْدٍ: أَيُّ ثُمَّ قَاتَلَ بِهِ. أَيُّ فِي الْفِتْنَةِ. يُقَالُ: وَضَعَ السِّلَاحَ فِي بَيْنِ فُلَانٍ، أَيُّ ضَرَبَهُمْ بِهِ. وَمِنْهُ قَوْلُ سُذَيْفٍ: [مِنْ الْخَفِيفِ]

١٨١٧- فَضَعَ السِّيفَ وَارْفَعَ السُّوطَ حَتَّى

لَا تَرَى فَوْقَ ظَهْرِهَا أُمُورًا^(٢)

وَضُنْ:

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿عَلَى سُرُرٍ مَوْضُونَةٍ﴾ [الواقعة: ١٥] أَيُّ مَنَسُوجَةٌ مُحْكَمَةُ النَّسْجِ. وَهُوَ مُسْتَعَارٌ مِنْ قَوْلِهِمْ: وَضُنَ الدَّرْعُ. أَيُّ أَحْكَمَ نَسْجُهَا. وَالْوَضِينُ: حِزَامُ الرَّحْلِ. وَمِنْهُ قَوْلُ الشَّاعِرِ: [مِنْ الْوَافِرِ]

١٨١٨- تَقُولُ وَقَدْ ذَرَأَتْ لَهَا وَضِينِي: أَهَذَا دَائِبُهُ أَبَدًا وَدِينِي؟^(٣)

قَالَ الْأَزْهَرِيُّ: مَوْضُونَةٌ، أَيُّ مَرْمُولَةٌ، بِمَعْنَى مَنَسُوجَةٌ نَسَجَ الدَّرْعُ. وَقَالَ مُجَاهِدٌ: مَنَسُوجَةٌ بِالذَّهَبِ، وَكُلُّ شَيْءٍ وَضِعَتْ بَعْضُهُ فَوْقَ بَعْضٍ فَهُوَ مَوْضُونٌ. وَمِنْهُ قِيلَ لِلدَّرْعِ مَوْضُونَةٌ أَيُّ تَدَاخَلَ حَلَقُ بَعْضِهَا فِي بَعْضٍ. وَفِي حَدِيثِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو مَا أَنْشَدَ: [مِنْ الرَّجَزِ]

١٨١٩- إِلَيْكَ تَعْدُو قَلْفًا وَضِينُهَا مُخَالَفًا دِينَ النَّصَارَى دِينُهَا^(٤)

الْوَضِينُ: وَهُوَ الْحِزَامُ كَمَا تَقْدُمُ. وَبِجَمْعِ الْوَضِينِ عَلَى وَضْنٍ نَحْوِ رَغِيفٍ وَرَغْفٍ.

فصل الواو والطاء

و ط أ:

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿لِيُوطِئُوا^(٥) عِدَّةَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ﴾ [الشُّوْبَةُ: ٣٧] أَيُّ لِيُوَافِقُوا عِدَّةَ

(١) النِّهَايَةُ ١٩٧/٥ وَغَرِيبُ لَبِنِ الْحَوَازِيِّ ٤٧٤/٢.

(٢) النِّهَايَةُ ١٩٧/٥ وَاللِّسَانُ وَالتَّاجُ (وَضَعُ) وَتَهَذِيبُ الْمَلْفَةِ ٧٥/٣ وَالْأَخَاوِيُّ ٣٤٨/٤.

(٣) الْبَيْتُ لِلْمُشَقِّبِ الْعَبْدِيِّ فِي الْمَغْضَلِيَّاتِ ٢٩٢ وَاللِّسَانُ وَالتَّاجُ (دَرَأَ، دَنَ، وَضَنَ) وَبِلَا نِسْبَةٍ فِي الْمَخْصَصِ ١٧/١٥٥ وَالْمَقَالِيسُ ٢٧٣/٢ وَدِيَوَانُ الْأَدَبِ ٣٢٧/٣.

(٤) الرَّجَزُ دُونَ نِسْبَةٍ فِي اللِّسَانِ (وَضَنَ) وَالتَّاجُ (حَسَرَ، وَضَنَ) وَالشُّطْرُ الْأَوَّلُ فِي النِّهَايَةِ ١٩٩/٥.

(٥) قَرَأَ أَبُو جَعْفَرٍ (لِيُوَاطِّئُوا، لِيُوَاطِّئُوا) الْبَحْرُ الْمَحْظُوطُ ٤٠/٥.

الشهور. والمُوافقة: الموافقة والمُماثلة من وطئ الرجل برجله موطئ صاحبه. فجعل ذلك كناية عن الموافقة والمُواتاة. ومنه قوله تعالى: ﴿هِيَ أَشَدُّ وَطْأً﴾ [المزمل: ٦] أي موافقة يوافق القلب فيها اللسان، لأنَّ الليل محل الخلوة والجلوة. وقيل: لأنَّ اللسان يواطئ فيها العمل، والسمع يواطئ فيها القلب. وقرأ في المتواتر: «وطاء»^(١)، قيل: معناه أبلغ في القيام وأوطأ للقيام. وقيل: أبلغ في الثواب. وقيل: أغلظ على الإنسان من القيام بالنهار، لأنَّ الليل محل الاستراحة من قولهم: شدَّ وطأته على بني فلان. ومنه: «اللهم أشدَّ وطأتك على مُضَرَّ»^(٢).

قوله: ﴿وَلَا يَطْلُونُ﴾^(٣) موطئاً [التوبة: ١٢٠] من وطأ البلاد برجله. ويقال: وطئت البلاد أطولها وطأ ووطاء. وعلى هذا يتجوز أن تكون القراءةان المتقدمتان بمعنى. وقيل: الوطء هنا عبارة عن الأخذ والعقوبة. ومنه قوله تعالى: ﴿لَمْ تَعْلَمُوهُمْ أَنْ تَطْلُوَهُمْ﴾ [الفتح: ٢٥] أن تمالوهم بمكروه. وقد وطئنا العدو وطأ شديداً. ومنه قول جرير: [من الوافر]

١٨٢٠ - خَصِيْتُ مُجَاشِعاً وَشَدَّدْتُ وَطْئِي

على أعناقِ تغلبٍ واعْتِمَادِي^(٤)

وفي حديث آخر: «أخبر وطأة لله بوج»^(٥)، وج: الطائف، وكانت آخر غزوة غزاها ﷺ، وهذا من الإخبار بالغييب. وفي الحديث: «أقرُّكم مني مجلساً يوم القيامة أحاسنكم أخلاقاً، الموطؤون أكنافاً»^(٦) قال المبرد: هذا مثل، وحقيقته أن التوسطة التمهيد والتذليل. ومنه دابةً وطيء وفراش وطيء، أي لا تحرك ركبها ولا تنبج جانباً لراقد

(١) هي قراءة أبي عمرو وابن عامر والحسن واليزيدي وابن محيصن. النشر ٣/٢٩٣ والسبعة ٦٥٨، وقرأ قتادة وشبل والزهري (وطئاً)، وقرأ ابن محيصن (وطاء) البحر المحيط ٣٦٣/٨.

(٢) أخرجه البخاري في صفة الصلاة، باب (٤٤) حديث (٧٧١) وأعادته في الاستسقاء، باب (١) حديث ٩٦١، ومسلم في المساجد ٦٧٥.

(٣) قرأ أبو جعفر (وَلَا يَطْلُونُ مَوْطِئاً) (الإتحاف ٢٤٥).

(٤) ديوانه ١٤٥.

(٥) مسند أحمد ٤٠٩/٦.

(٦) الفائق ٣/١٦٩ وغريب ابن الجوزي ٤٧٤/٢ والنهاية ٥/٢٠٠.

عليه. والاكشاف: جمع كَتَف وهو الجانب؛ يقال: هو في كَتَفِهِ وظَلَّهُ وزادَهُ وحَبِزَهُ وجَانِبِهِ. والمعنى: الليثون، جانباً. في حديث آخر: «إِنَّه قَالَ لِلخُرَاصِينَ: احْتَاطُوا لَاهِلِ الْأَمْوَالِ فِي النَّائِبَةِ وَالْوَاطِئَةِ»^(١). قَالَ أَبُو عُبَيْدٍ الْهَرَوِيُّ: الْوَاطِئَةُ: الْمَارَةُ وَالسَّابِلَةُ، كَانَتْهُ وَصَّى عَلَيْهِمْ لِمَا يَنْبَغُ مِنْ الضَّيْفَانِ. وَقَالَ أَبُو سَعِيدٍ الْفَرَسِيُّ: هِيَ الْوَطَايَا وَاحِدَاتُهَا وَطِئَةٌ. وَهِيَ تَجْرِي مَجْرَى الْعَرَبِيَّةِ. سُمِّيَتْ بِذَلِكَ لِأَنَّ صَاحِبَهَا وَطَّأَهَا لِأَهْلِهِ. فَهِيَ لَا تَدْخُلُ فِي الْخُرَاصِ. وَقَالَ غَيْرُهُ: الْوَطِئَةُ: مَقَاظَةُ الثَّمَرِ لِأَنَّهَا تَوْضَعُ فِتْوَطًا؛ فَهِيَ فَاعِلَةٌ بِمَعْنَى مَفْعُولَةٍ. كَقَوْلِهِ: ﴿لَا عَاصِمَ﴾ [هُود: ٤٣]. كَمَا جَاءَ مَفْعُولٌ بِمَعْنَى فَاعِلٌ كَقَوْلِهِ: ﴿حِجَابًا مُسْتَوْرًا﴾ [الْإِسْرَاء: ٤٥] ﴿كَانَ وَعْدُهُ مَأْتِيًّا﴾ [مَرْيَم: ٦١]. وَلَنَا فِيهِ كَلَامٌ فِي غَيْرِ هَذَا.

وفي الحديث: «إِنَّ جَبْرِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ صَلَّى بِهِ الْعِشَاءَ حِينَ غَابَ الشَّفَقُ وَأَتَاكَ الْعِشَاءُ»^(٢) أَتَاكَ أَفْعَلٌ مِنَ الْوَطْءِ. وَالْمَعْنَى: حِينَ يَنْتَهِي الْعِشَاءُ. يُقَالُ: وَطَعْتُ الشَّيْءَ فَطَاطُ، أَيْ هَيَّأْتُهُ فَتَهِيًّا. وَارَادَ كُلَّ ظِلَامِ الْعِشَاءِ. وَفِي حَدِيثٍ آخَرَ: «لَنَا ثَلَاثُ أَكْلٍ مِنَ الْوَطِئَةِ»^(٣) الْوَطِئَةُ: الْغَرَارَةُ يُوضَعُ فِيهَا الْكَمَكُ وَنَحْوُهُ. وَالْوَطْءُ: كَثُرَ اسْتِعْمَالُهُ فِي الْجَمَاعِ حَتَّى صَارَ كَالصَّرِيحِ.

و ط ر:

قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا قَضَى زَيْدٌ مِنْهَا وَطْرًا﴾ [الْأَحْزَاب: ٣٧]. الْوَطْرُ: الْحَاجَةُ. وَقِيلَ: كُلُّ حَاجَةٍ مِنْ هِمَّتِكَ وَقَصْدِكَ فَهِيَ وَطْرٌ، فَكَأَنَّهُ أَخَصَّ مِنَ الْحَاجَةِ. وَمِنْ أَحْسَنِ مَا قِيلَ مِنْ فَرْقِ التَّجْنِيسِ مَا أَنْشَدَنَاهُ قَاضِي الْقَضَايَا بَدْرُ الدِّينِ بْنُ جَمَاعَةَ^(٤) لَوَالِدِهِ: [مِنْ الْبَسِيطِ]

١٨٢١- لِقَاءَ أَكْثَرِ هَذَا النَّاسِ أَوْزَارُ
فَلَاتَبَالِ صَدُّوا عَنْكَ أَوْ زَارُوا
لَهُمْ لَدَيْكَ إِذَا جَاؤُوكَ أَوْ طَارُوا
فَإِنْ قَضَوْهَا تَسَحُّوا عَنْكَ أَوْ طَارُوا

(١) الفائق ١٣٤/٣ وغريب ابن الجوزي ٤٧٤/٢ والنهاية ٢٠٠/٥.

(٢) الفائق ١٧٠/٣ وغريب ابن الجوزي ٤٧٤/٢ والنهاية ٢٠٢/٥.

(٣) الفائق ٣٧/٢ والنهاية ٢٢٠/٥ وغريب ابن الجوزي ٤٧٤/٢.

(٤) هو محمد بن إبراهيم بن سعد الله بن جماعة الكنتاني، بدر الدين (٣٧٧ هـ / ١٣٣٣ م) قاض من العلماء بالحديث وناشر علوم الدين. الاعلام ١٨٨/٦ وشذرات الذهب ١٠٥/٦.

وطن:

قوله تعالى: ﴿لَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ فِي مَوَاطِنَ كَثِيرَةٍ﴾ [التوبة: ٢٥] هي جمعُ وطن: وهي محلُّ الإنسان دون سكنه. يقال: وطنت الأرضَ أطنتها وُطناً، وأوطنتها أطنتها إطناناً: إذا اتخذتها وُطناً. قَالَ رُوَيْبَةُ بْنُ الْعِجَاجِ: [من الرجز]

١٨٢٢- أَوْطِنْتُ وَطْناً لَمْ يَكُنْ مِنْ وَطَنِي لَوْلَمْ يَكُنْ عَامِلَهَا لَمْ أَسْكُنْ^(١)

بها، ولم أَرْجُنْ بها في الرُّجْنِ

وفي الحديث: «نهى عن إبطان المساجد»^(٢) أي اتخذها وُطناً.

فصل الواو والعين

وع ٥:

قوله تعالى: ﴿وَعَدَكُمُ اللَّهُ مَنَازِمَ﴾ [الفتح: ٢٠] الوعدُ غلبٌ في الخير، والإيعادُ في الشرِّ. وقيل: إنه ذكره متعلقٌ وقَعَ فيهما. فيقال: وعده بخير وبشر. وإن لم يذكرْ اختصَّ وعدٌ بالخير وأوعدَ بالشرِّ؛ هذا قولُ الهروي. وقال الراغب: «^(٣) الوعدُ يكونُ في الخير والشرِّ. يقال: وعدهُ بنفعٍ وشرٍّ وعداً وموعداً وميعاداً. والوعيدُ في الشرِّ خاصة. يقالُ منه: أوعدته. قال: ومن الوعد بالشرِّ قوله تعالى: ﴿وَيَسْتَعْجِلُونَكَ بِالْعَذَابِ. وَلَنْ يُخْلِفَ اللَّهُ وَعْدَهُ﴾ [الحج: ٤٧]. وإِنَّمَا كَانُوا يَسْتَعْجِلُونَهُ بِالْعَذَابِ وَذَلِكَ وَعْدٌ».

ومما يتضمنُ الأمرين معاً قوله تعالى: ﴿إِلَّا إِنْ وَعَدَ اللَّهُ حَقًّا وَلَكِنْ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ [يونس: ٥٥]. فهذا وعدٌ بالقيامةِ وجزاءٌ للعبادِ إِنْ خيراً فخييراً وَإِنْ شراً فشرّاً. قوله تعالى: ﴿فَاجْعَلْ بَيْنَنَا وَبَيْنَكَ عِدًّا﴾ [طه: ٥٨] أي وَعْداً. فالموعدُ والميعادُ يكونان اسمين ومصدرين. فقولُه تعالى: ﴿لَكُمْ مِيعَادُ^(٤) يَوْمٍ﴾ [سبا: ٣٠] اسمٌ لا مصدرٌ. وقوله تعالى: ﴿وَإِذْ وَاَعَدْنَا^(٥) مُوسَى﴾ [البقرة: ٥١] وقرئ «وَعَدْنَا» قعيل: فاعلٌ بمعنى

(١) الرجز في اللسان والتاج (وطن).

(٢) النهاية ١/ج/ ٢٠٤.

(٣) المفردات ٨٧٥.

(٤) قرأ الزبيدي وابن أبي عمير (ميعادٌ يوماً)، وقرأ عيسى (ميعادٌ يوماً)، يقرئت (ميعادٌ يوماً) البحر

المحيط ٢٨٢/٧.

(٥) قرأ أبو عمرو وشيبة وقناة وابن محيصة (وَعَدْنَا) النشر ٢/ ٢١٢ والسبعة ١٥٤، وقرأ شيبة وقناة =

فَعَلَ. وَقِيلَ: سَوَّغَ الْمَفَاعَلَةَ تَنَزُّيْلُ الْقَبُولِ مِنْ مُوسَى مِثْلَةَ الْوَعْدِ. وَالْمَوْعِدُ: الْمَهْدُ. وَمِنْهُ: ﴿مَا أَخْلَفْنَا مَوْعِدَكَ بِمَلَكِنَا﴾ [طه: ٨٧] ﴿فَأَخْلَفْتُم مَّوْعِدِي﴾ [طه: ٨٦] أَي عَهْدَكَ وَعَهْدِي.

وقوله: ﴿الشَّيْطَانُ يَعِدُكُمُ الْفَقْرَ﴾ [البقرة: ٢٣٦] أَي يُخَوِّفُكُمْ. وقوله: ﴿وَاللَّهُ يَعِدُكُم مَّغْفِرَةً﴾ [البقرة: ٢٦٨] أَي يُرْجِيكُمْ. وَهَذَا بِحَسَبِ الْقَرِينَةِ، أَي سَمَى تَخْوِيفَهُ وَعَدًّا عَلَى الْمَقَابِلَةِ نَحْوُ: ﴿وَمَكْرُوا وَمَكَرَ اللَّهُ﴾ [آل عمران: ٥٤]. قوله: ﴿وَالْيَوْمَ الْمَوْعُودُ﴾ [البروج: ٢] إِنْشَارَةً إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ كَقَوْلِهِ: ﴿إِلَى مِيقَاتِ يَوْمٍ مَعْلُومٍ﴾ [الواقعة: ٥٠]. وقيل: هُوَ يَوْمٌ بَدْرٌ، لِأَنَّهُمْ وَعَدُوا بِهِ؛ وَعَدَ الْمُؤْمِنُونَ بِأَنَّهُمْ يَنْصُرُونَ فِيهِ وَالْمُشْرِكُونَ بِأَنَّهُمْ يُخْذِلُونَ.

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَقْعُدُوا بِكُلِّ صِرَاطٍ تُوعِدُونَ﴾ [الأعراف: ٨٦] لِأَنَّهُمْ كَانُوا يَتَوَعَّدُونَ السَّابِلَةَ إِنْ آمَنُوا بِشَعْبٍ، كَمَا فَعَلَ مُشْرِكُو قُرَيْشٍ حِينَ تَقَسَّمُوا شُعَابَ مَكَّةَ، كَمَا أَشَارَ بِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿كَمَا أَنزَلْنَا عَلَى الْمُقْتَسِمِينَ﴾ [الحجر: ٩٠]. وَقَدْ أَوْضَحْنَاهُ فِي تَفْسِيرِ سُورَةِ الْحَجَرِ (١). وَقَدْ تَمَدَّحَتِ الْعَرَبُ بِإِنْجَازِ الْوَعْدِ وَاخْتِلَافِ الْوَعِيدِ تَكْرُمًا. وَمِنْهُ قَوْلُ شَاعِرِهِمْ: [مِنَ الطَّوِيلِ]

١٨٢٣- وَإِنِّي وَإِنْ أَوْعَدْتُهُ أَوْ وَعَدْتُهُ لَمُخْلَفٍ إِيْعَادِي وَمُنْجِزٍ مَوْعِدِي (٢)

قوله: ﴿وَفِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ وَمَا تُوعَدُونَ﴾ [الذاريات: ٢٢] ظَاهِرُهُ مَا تُوعَدُونَ مِنَ الْخَيْرِ. وَقِيلَ: أَعْمٌ مِنْ ذَلِكَ، وَهُوَ الْجَنَّةُ.
وع ط:

قوله تعالى: ﴿قُلْ إِنَّمَا أَعْطِيكُمْ﴾ [سبا: ٤٦] الْوَعْظُ: التَّخْوِيفُ. وَقِيلَ: زَجَرَ مُقْتَرَنٌ بِتَخْوِيفٍ. وَالْعِظَةُ وَالْمَوْعِظَةُ كَالْوَعْظِ. وَقَالَ الْخَلِيلُ: الْوَعْظُ: التَّنْذِيرُ بِالْخَيْرِ فِيمَا يَرْقِي لَهُ الْقَلْبُ. وَفِي الْحَدِيثِ: «يَأْتِي عَلَى النَّاسِ زَمَانٌ يُسْتَحَلُّ فِيهِ الرِّبَا بِالْبَيْعِ وَالْقَتْلِ

= وَالْحَسَنُ وَأَبُو جَعْفَرٍ (وَأَعَدَّنَا) الْفَرَطِيُّ ٣٩٤/١.

(١) لَعَلَّهُ يَقْصِدُ فِي كِتَابِهِ الدَّرَ الْمَصُونِ.

(٢) الْبَيْتُ لِعَامِرِ بْنِ الطَّقِيلِ فِي اللَّسَانِ (خَتَا، وَعَدَ، خَتَا) وَالتَّاجُ (خَتَا).

بالموعظة: قيل: هو أن يُقتل البريء ليعتد العريب.

وع ي:

قوله تعالى: ﴿وَعَيْهَا أُذُنٌ وَاعِيَةٌ﴾ [الحاقة: ١٢] أي تحفظها ولا تهمل منها شيئاً
أذن مصغية لما يقال. والوعى: حفظ الحديث ونحوه في الذهن. ويقال: وعيتُ
الحديث وأوعيتُ المتاع. قال تعالى: ﴿وَجَمَعَ فَأَوْعَى﴾ [المعارج: ١٨] أي جمع
الامتعة والأموال في أوعيتها، أي أنه لم يكن مُفرطاً في دنياه بل شديد الحرص عليها.
وقال الهروي: يقال: وعيتُ العلم وأوعيتُ المتاع. وهذا عندي مردود بقوله تعالى:
﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يُوعُونَ^(١)﴾ [الإنشقاق: ٢٣] أي بما يجمعون في صدورهم من
التكذيب. كذا فسرهُ الفراء. وقول الشاعر: [من البسيط]

١٨٢٤- والشرُّ أخبثُ ما أوعيتُ من زاد^(٢)

من التشبيه؛ جعل الشرُّ زاداً، والزاد يُوعى. ويقال: وعى الجرحُ يحي وعياً، أي
جمع المدة. ووعى العظم: اشتدَّ وجمع القوة. والواعية: الصارخة. وسمعتُ وعيهم، أي
صراخهم. ولا وعي لي عن كذا، أي لا تماسكٌ لنفسي عنه، ولا بدُّ منه.

فصل الوار والفاء

وف د:

قوله تعالى: ﴿يَوْمَ نَحْشُرُ الْمُتَّقِينَ إِلَى الرَّحْمَنِ وَقْدًا﴾ [مريم: ٨٥]. الوفدُ:
القادمون على الملوك والأكابر يستخرجون منهم الحوائج. وأصل ذلك وفدُ الإبل وهو
السابقُ لغيره. يقال: هم وفدٌ وفودٌ. ومنه قول الشاعر: [من الطويل]

١٨٢٥- فإنْ تمسَّ مهجورُ الفناءِ فرُبما أقامَ به بعدَ الوفودِ وفود^(٣)

(١) النهاية ٢٠٦/٥ وغريب ابن الجوزي ٤٧٦/٢.

(٢) عجز بيت لعبيد بن الأبرص وصدرة: (الخبر يبقى وإن طال الزمان به) وهو في ديوانه ٤٩ تحقيق حسين نصار وليس في ديوانه طبع دار صادر، والبيت أيضاً في اللسان والتاج (وعى) والمستقصى ٣٢٦/١١ وجمهرة الأمثال ٥٤٢/١.

(٣) البيت لأبي عطاء السندي في الخزائن ٣٩/٩ وشرح الحماسة للمرزوقي ٨٠٠ واللسان (عهد) ولمعن ابن زائدة في أمالي المرتضى ٢٢٣/١.

وَالْوَفَادَةُ: الْقُدُومُ. وَالْوَفُودُ هُمُ الَّذِينَ قَدِمُوا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ آخِرَ سِنِيهِ.

و فر:

قوله تعالى: ﴿جَزَاءُ مَوْفُورًا﴾ [الإسراء: ٦٣] أي غير منقوص. يقال: وَفَّرْتُهُ أَفَرَّهُ وَفَّرًا فهو مَوْفُورٌ، أي لا تُنْقِصُونَ مِنْ جَزَائِكُمْ شَيْئًا. وَمِنْ كَلَامِهِمْ إِذَا قَدَّمَ لِأَحَدِهِمْ قَرَى: تَوَفَّرَ وَتَحَمَّدَ، أي تَوَفَّرَ عَلَيْكَ مَا لَكَ لَا تُنْقِصُ مِنْهُ شَيْئًا، مع بقاء الحمد والثناء عليك. ومنه: تَوَفَّرَ الشَّمْسُ، أي عَطَاوُهُ كَامِلًا مِنْ غَيْرِ نَقْصٍ. وَوَفَّرْتُ عَرَضِي بِمَالِي. وَمِنْهُ قَوْلُ زهير: [مَنْ الطَّوِيلُ]

١٨٢٦- وَمَنْ يَجْعَلِ الْمَعْرُوفَ مِنْ دُونِ عَرْضِهِ

يُفَرِّقُهُ، وَمَنْ لَا يَتَّقِ الشَّتْمَ يُشْتَمُ^(١)

والموافر: المال التام. يقال: وَفَّرْتُ كَذَا أَفَرَّهُ فَرَةً وَوَفَّرًا، وَوَفَّرْتُهُ عَلَى التَّكْثِيرِ، وَالْوَفْرَةُ مِنَ الشَّعْرِ: مَا بَلَغَ الْمَتَكَبِّ، وَالْمُتَّةُ: مَا بَلَغَ الْأَذْنِينَ، وَالْجُمَةُ: مَا زَادَ عَلَى الْوَفْرِ. وَمَزَادَةٌ وَفَرٌ، وَسِقَاءٌ وَفَرٌ: لَمْ يَنْقُصْ مِنْ أَدِيمِهَا شَيْءٌ. وَرَأَيْتُ فَلَانًا ذَا وَفَارَةٍ، أي مَرُوءَةً تَامَةً وَعَقْلًا رَصِينًا.

و ف ض:

قوله تعالى: ﴿إِلَى تُصَبِّ يُوَفُّونَ﴾ [المعارج: ٤٣] أي يُسْرِعُونَ عَدْوَهُمْ. يقال: وَفَّضَ يَفْضُ وَأَوْفَضَ يُوَفِّضُ إِفْضَاضًا، أي عَدَا عَدْوًا سَرِيعًا. وَالْمَعْنَى: كَانَتْهُمْ تُصَبِّ لَهُمْ شَيْءٌ عَجِيبٌ، فَهَمْ يَسْتَبْقُونَ إِلَيْهِ وَيَسْتَدُونَ نَحْوَهُ. قِيلَ: وَأَصْلُ ذَلِكَ أَنَّ يَعْدُو مَنْ عَلَيْهِ الْوَفْضَةُ، وَهِيَ الْكِنَانَةُ فَتَنْخَشِشُ فَيَسْرِعُ فِي عَدْوِهِ لَعَلَّ يَسْمَعُ حِسَهَا فَيُؤْخَذُ.

وفي الحديث: «أَمْرٌ بِصَدَقَةٍ تُوَضَّعُ فِي الْأَوْفَاضِ»^(٢)، قِيلَ: هُمُ الْفَرَقُ مِنَ النَّاسِ وَالْإِخْلَاطُ. قَالَ الْفَرَاءُ: هُمُ الَّذِينَ مَعَ كُلِّ مِنْهُمْ وَفْضَةٌ، وَهِيَ تَشْبَهُ الْكِنَانَةَ الصَّغِيرَةَ.^(٣) قُلْتُ: وَعَلَى هَذَا فَهُوَ عَلَى حَذْفِ مِضْطَافٍ، أي ذَوِي الْأَوْفَاضِ، وَهُمُ الْفَرَقَاءُ لِأَنَّهُمْ

(١) ديوانه ٣٥.

(٢) مسند أحمد ٦/٣٩٠.

(٣) ورد القولان في غريب ابن الجوزي ٤٧٧/٢ أُنسب القول الأول إلى أبي عبيدة.

يَسْتَصْحِبُونَ مَا يَشْبَهُ الْكِنَانَةَ لِيُعْطُوا فِيهَا مِنَ الصَّدَقَاتِ . وَاسْتَوْفَضَهُ ، أَي غَرَبَهُ وَطَرَدَهُ .
ومنه : اسْتَوْفَضَتِ الْإِبِلُ ، أَي تَفَرَّقَتْ فِي مَرَعَاهَا . ومنه قولُ ذِي الرُّمَّةِ : [من البسيط]

١٨٢٧- مُسْتَوْفَضٌ مِنْ بَنَاتِ الْفَقْرِ مَشْهُومٌ^(١)

وقيلَ : الْاَوْفَاضُ : الْفَرَقُ مِنَ النَّاسِ الْمُسْتَعْجِلَةِ .

و ف ق :

قوله تعالى : ﴿ جَزَاءُ وِفَاقٍ^(٢) ﴾ [النبا : ٢٦] الْوِفَاقُ : الْمَطَابَقَةُ وَعَدَمُ الْمُنَافَرَةِ . ومنه :
وَأَفَقْتُ الرَّجُلَ : إِذَا لَمْ تُخَالَفَهُ . وَالْإِتْفَاقُ اِفْتِمَالٌ مِنْهُ ، وَهُوَ مُرَافَقَةٌ لِفِعْلِ الْإِنْسَانِ الْقَدَرُ .
وَيُسْتَعْمَلُ ذَلِكَ فِي الْمَحْبُوبِ وَالْمَكْرُوهِ . يُقَالُ : اتَّفَقَ لِفُلَانٍ خَيْرٌ وَشَرٌّ . وَالتَّوْفِيقُ تَفْعِيلٌ مِنْهُ ،
إِلَّا أَنَّهُ اخْتَصَّ فِي الْعَرَفِ بِالْخَيْرِ . ومنه قوله تعالى : ﴿ وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ ﴾ [هود : ٨٨]
وَأَنَّا نَا لِيَتَّفِقَ الْهَلَالُ وَمِيقَاتُهُ ، أَي حِينَ اتَّفَقَ إِهْلَالُهُ . وَقَدْ وَفَّقَ هَذَا لِكَذَا ، أَي أَرَشَدَ إِلَيْهِ .

و ف ي :

قوله تعالى : ﴿ وَأَوْفُوا بِعَهْدِي أُوفِ^(٣) بِعَهْدِكُمْ ﴾ [البقرة : ٤٠] . يُقَالُ : وَفَّى
وَوَفَّى وَأَوْفَى . وَقَدْ جَاءَتْ الثَّلَاثُ لُغَاتٍ فِي الْكِتَابِ الْعَزِيزِ ؛
فَمِنْ الْأَوَّلِ قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ وَمَنْ أَوْفَى بِعَهْدِهِ مِنَ اللَّهِ ﴾ [التوبة : ١١١] وَجْهُ الدَّلَالَةِ
أَنْ أَفْعَلَ إِنَّمَا يَطْرُدُ مِنَ الثَّلَاثِي . وَلَنَا فِيهِ كَلَامٌ .

ومن الثاني : ﴿ وَإِبْرَاهِيمَ الَّذِي وَفَّى^(٤) ﴾ [النجم : ٣٧] .

ومن الثالث ما تَلَوْنَاهُ أَوَّلًا . وَالتَّوْفِيقُ : التَّسْمِيمُ . ومنه قوله تعالى : ﴿ إِلَّا تَرَوْنَ أَنِّي
أُوفِ الْكَفِيلَ ﴾ [يوسف : ٥٩] ﴿ وَأَوْفُوا الْكَيْلَ إِذَا كِلْتُمْ ﴾ [الإسراء : ٣٥] . وقوله تعالى :
﴿ وَإِبْرَاهِيمَ الَّذِي وَفَّى ﴾ تَوْفِيقُهُ أَنَّهُ بَذَلَ الْمَجْهُودَ فِي طَاعَةِ الْمَعْبُودِ فِي جَمِيعِ مَا طُوبِيَ بِهِ ،
كَمَا أَشَارَ إِلَيْهِ تَعَالَى بِقَوْلِهِ : ﴿ إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ ﴾ [التوبة : ١١١] الْآيَةَ .

(١) عجز بيت في ديوانه ٤٣٠ وصدده : (اوي الحشا قصرت عنه محرجة) .

(٢) قرأ أبو حيوة وابن أبي عملة (وَقَفَاً) البحر المحيط ٤١٤/٨ .

(٣) قرأ الزهري (أَوْفَ) البحر المحيط ١٧٥/١ .

(٤) قرأ ابن محيصن وقناد وزيد بن علي وسعيد بن جبير (وَفَّى) الإنشاف ٤٠٣ والبحر المحيط ١٦٧/٨ .

فبذل ماله في الإنفاق في قَرَى الضيفان، وبذل ما هو أعز من نفسه وهو ولده حيث امتثل أمر ربه عز وجل على هيئة لا يطيقها البشر البتة من ذبحه له بيده. وأي شيء أعظم من هذه التوفية؟ ومنه في المعنى: ﴿وَإِذِ ابْتَلَى إِبْرَاهِيمَ رَبُّهُ بِكَلِمَاتٍ فَأَتَمَّهُنَّ﴾ [البقرة: ١٢٤] وقد قيل في هذه الآية معنى آخر؛ وهو أن إبراهيم التزم ألا يسأل غير ربه. فلما رفع في المنجنيق ليرمى في النار اعترضه جبريل عليه السلام وقال له: ألك حاجة؟ فقال: أَمَا إِلَيْكَ فلا. فهذا توفيقه. وأنشدني بعضهم في هذا المعنى بحرم الخليل عليه السلام، والشعر للواواء الدمشقي من قصيدته المشهورة: [من البسيط]

١٨٢٨- قالت لطيف خيال زارني ومضى: بالله صفة ولا تنقص ولا تزيد^(١)

فقال: خلقت لو مات من ظمأ وزدته عن ورود الماء لم يسرد

قالت: صدقت وفاء الحب عادته يا برد ذاك الذي قالت على كبدي

وقال هذا المنشد: إن ابن الجوزي، حين ذكر قصة الخليل أنشد الأبيات وهو حسن جداً.

وتوفية الشيء: بذله وأفياً. واستيفاءه: تناوله وأفياً. ومنه قوله تعالى: ﴿وَوَفَّيْتُ كُلَّ نَفْسٍ مَا عَمِلَتْ﴾ [الزمر: ٧٠] ﴿الذين إذا اكْتَالُوا عَلَى النَّاسِ يَسْتَوْفُونَ﴾ [المطففين: ٢]. وسُمي الموت والنوم توفياً لأنهما استيفاء مدة. قال تعالى: ﴿اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِهَا وَالَّتِي لَمْ تَمُتْ فِي مَنَامِهَا﴾ [الزمر: ٤٢]. وقوله: ﴿وَالَّذِينَ يَتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ﴾ [البقرة: ٢٣٤] أي يموتون، وقرأ بفتح الياء^(٢)، وتاويلها: يتوفون آجالهم. وهذه القراءة تبطل حكاية عن الشعبي أنه قال له رجل وهو في جنازة: من المتوفي؟ فقال الشعبي: الله تعالى، قاله الزمخشري وفيه نظر لجواز أن هذه القراءة لم تبلغ الشعبي لا سيما وهي شاذة.

قوله تعالى: ﴿إِنِّي مَتَوَفِّكَ﴾ [آل عمران: ٥٥] قيل: توفي رفعة لا موت. وعن ابن عباس: إنه تَوَفَّيَ موت فإنه أمانته ثم أحياه. وقال: فيه تقديم وتأخير تقديره: رافعتك إلي ومتوفيك. قال: وقد تكون الوفاة قبضاً وليست بموت. يقال: توفيت حقي من فلان.

(١) ديوانه ٢٦٦.

(٢) قرأ علي وعاصم (يتوفون) البحر المحيط ٢٢/٢.

واستوفيته بمعنى. وقال آخرون: «مُتَوَفِّكَ» أي مستوفٍ كونك في الأرض. وقال القتيبي: قابضك من الأرض من غير موت؛ وهذا قول الفراء المتقدم. قوله: ﴿وهو الذي يتوفاكم بالليل﴾ [الأنعام: ٦٠] فهذه التوفية إمانة. ومنه قول ذي الرمة: [من الوافر]

١٨٢٩- رَجِعْ تَنَائِفَ وَرَقِيصٍ صَرَعَى تَوَفُّوا قَبْلَ آجَالِ الْجِمَامِ^(١)

فصل الواو والقاف

وق ب:

قوله تعالى: ﴿وَمِنْ شَرِّ غَاسِقٍ إِذَا وَقَبَ﴾ [الغسق: ٣] الوُقُوبُ: الدخول. والغاسق: القمر. وقيل: هو الليل. قَوَّبَ هنا بمعنى أظلم. وفي الحديث: «إنه لما رأى الشمس قد وَقَبَتْ قال: هذا حينُ جَلْهائها»^(٢) أي غابت ودخلت. وحينُ جَلْهائها أي وقت وجوب صلاة المغرب. والوَقْبُ كالنقرة في الشيء. ومعنى وَقَبَ في الأصل: دخل في الوقت. ثم عُرِّبَ به عن الدخول في الشيء مطلقاً. والإيقاب: تغييبه. والوقيب: صوت قُبِّ الدابة.

وق ت:

قوله تعالى: ﴿كِتَابًا مَوْقُوتًا﴾ [النساء: ١٠٣] أي قرصاً مَوْقُوتاً لا بُدَّ منه. والمَوْقُوت من الأشياء: ما جعل له وقت يُفعل فيه. قال بعضهم: الوقت: نهاية الزمان المفروض للعمل. ولهذا لا يكاد يُقال إلا مُقَيِّداً نحو قولهم: وَقْتُ كَذَا: جعل له وقتاً. قال تعالى: ﴿إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَوْقُوتًا﴾، ﴿وَإِذَا الرُّسُلُ أَقْبَتُ﴾^(٣) [المرسلات: ١١]. وقيل: معنى «أَقْبَتُ» جعل لها وقت واحداً لفصل القضاء بين الأمة. وقال ابن عرفة: جُمِعَتْ للميقات، وهو يومُ القيامة. وقوله تعالى: ﴿إِنَّ يَوْمَ الْفَصْلِ كَانَ مِيقَاتًا﴾ [النبأ: ١٧] أي مصير الوقت. ومنه قوله تعالى: ﴿وَلَمَّا جَاءَ مُوسَى لِمِيقَاتِنَا﴾ [الأعراف: ١٤٣] أي الوقت الذي حدّدناه له. فالميقات: الوقت المضروب للشيء،

(١) ديوانه ١٤٠٠.

(٢) القائي ١٧٦/٣ والنهاية ٢١٠/٥ وخراب ابن الجوزي ٤٧٨/٢.

(٣) قرأ عيسى بن عمر والحسن والخمعي (أَقْبَتَ)، وقرأ الحسن (وَوَقَّتْ) البحر المحيط ٤٠٥/٨.

والقرطبي ١٩/١٥٨.

والوعد: الذي جعل له وعد. وقد يطلق الميقات ويراد به المكان. ومنه مواقيت الحج المكانية كقوله: «وَقَتٌ لَّاهِلِ الْمَدِينَةِ ذَا الْحُلَيْفَةِ» الحديث (١) لانه بمعنى حدد وقوله: ﴿قُلْ هِيَ مَوَاقِيتُ لِلنَّاسِ وَالْحَجِّ﴾ [البقرة: ١٨٩] أي حدود الأزمنة يعرفون بها آجال ذوبنهم وعدة نسايتهم ووقت نسيتهم بأداء الحج، وغير ذلك. والتقدير: مواقيت لحاجات الناس.

وقد:

قوله تعالى: ﴿النَّارُ ذَاتُ الْوُكُودِ﴾ [البروج: ٥] بالفتح: اسم للحطب ونحوه وبالضم (٢) المصدر، نحو الوضوء والوضوء. وقد قرئ ﴿وَقُودُهَا﴾ (٣) [البقرة: ٢٤] بضم الواو قليل: هو على حذف مضاف، أي ذوو وقودها. وقيل: هما بمعنى، فقد جاء المصدر على فعل بالفتح في أفعال محصورة أتينا عليها مشروحة في غير هذا الموضع. وقوله تعالى: ﴿كُلُّمَا أَوْقَدُوا نَارًا لِلْحَرْبِ أَطْفَأَهَا اللَّهُ﴾ [المائدة: ٦٤] يجوز أن تكون حقيقة؛ فإن العادة جرت بإيقاد النار للحروب، وأن تكون استعارة على المشهور. يعني أنهم يتعاطون التحرز على المؤمنين والتعاضد عليهم. وجعل تعالى خذلانهم لهم عبارة عن إطفائها، وحسن ذلك المقابلة. وأوقد واستوقد بمعنى ﴿مَثَلُهم كَمَثَلِ الَّذِي اسْتَوْقَدَ نَارًا﴾ [البقرة: ١٧]. ويجوز أن يكون استفعل على باب من طلب الإيقاد مجازاً، وهو أبلغ. ويقال: وقدت النار وأوقدت واستوقدت بمعنى واحد. وقد يستعار الإيقاد للتأني فيقال: أوقد الجوهر والذهب ونحوهما.

وقد:

قوله تعالى: ﴿وَالْمَوْقُودَةُ﴾ [المائدة: ٣] أي المضروبة بمصاً أو حجر ونحوهما حتى تموت.

يقال: وقدتها أقدتها وقداً فهي وقيد. وموقودة: إذا أئختنتها ضرباً. ووقدت الرجل:

(١) النهاية ٥/٢١٢.

(٢) قرأ الحسن وأبو رجاء وقتادة ونصر بن عاصم (الوقود) الإنحاف ٤٣٦.

(٣) قرأ الحسن ومجاهد وطلحة وأبو حيو (وقودها) البحر المحيط ١/١٠٧، وقرأ عبيد بن عمير (وقيدها) البحر المحيط ١/١٠٧.

ضربته حتى مات. ووصفت عائشة رضي الله عنها أباها فقالت: «كَانَ وَقِيدَ الْجَوَانِحِ»^(١) أي حزين القلب، والجوانح تُجَنُّ. كذا روي هذا بالذال المعجمة. ولو روي بها مُهْمَلَةً لكان أحسن؛ من وقيد النار. تصفه بأنه كان لشدة حزنه كالمُحْرِقِ الجوف. ويؤيد ما قلناه أنه يقال: كان يُشَمُّ من فيه رائحةٌ كبدٍ مَشْوِيَةٍ. ووجه الرواية الأولى أن الحزن قد كثره وأضعفه بمنزلة من ضرب فضعف. وفي حديثها أيضاً تصفه: «فَوَقَّدَ التَّفَاقُ»^(٢) أي كسره ودمغه.

وقر:

قوله تعالى: ﴿وَفِي آذَانِنَا وَقْرٌ﴾^(٣) [فصلت: ٥] الوقر بالفتح: الثقل، والوقر بالكسر: الحمل. ومنه: ﴿فَالْحَامِلَاتِ وَقرًا﴾^(٤) [الذاريات: ٢]. وقيل: الوقر للحمار والبغل كالوسق للبعير؛ فهو فعيل بمعنى مفعول. يقال: وقرت أذنه تَقَرُّ، وتوقر وتقرأ؛ إذا صُمِت. ووقرت فهي موقورة. ونخلة موقرة وموقرة؛ بالفتح والكسر.

قوله تعالى: ﴿مَا لَكُمْ لَا تَرْجُونَ لِلَّهِ وَقَارًا﴾ [نوح: ١٣] أي عظمة. والرجاء هنا الخوف. وأصل الوقار السكون والحلم؛ يقال: هو وقور ووقار ومُتَوَقِّر. وفلان ذو وقرة. قوله تعالى: ﴿وَقَرْنَ﴾^(٥) في بيوتكن [الاحزاب: ٣٣] جمعه بعضهم من الوقار. وقيل: هو من: وقرت أقر، أي جلست. وفي الحديث: «ووقير كثير الرُّسُل»^(٦). قال يعقوب: الوقير: أصحاب الغنم. والقررة والقار: الغنم. وقال أبو عبيد: القار الإبل، والقررة والقار: الغنم. واستشهد بعضهم لذلك بقول مهلهل: [من الوافر]

١٨٣. كَانَ التَّابِعُ الْمَسْكِينُ قِيهَا أَجِيرٌ فِي حَدَايَاتِ الْوَقِيرِ^(٧)

(١) الفائق ١/٥٣١ وغريب ابن ٤٧٨/٢ والنهاية ٥/٢١٣.

(٢) غريب ابن الجوزي ٤٧٩/٢ والنهاية ٥/٢١٣.

(٣) قرأ طلحة (وقر) البحر المحيط ٧/١٣٣.

(٤) قرئت (وقر) البحر المحيط ٨/١٣٣.

(٥) قرأ الكسائي وحزمة وعاصم وابن كثير والأعمش وخلف (وقرن) النشر ٢/٣٤٨ والسبعة ٥٢٢، وقرأ

ابن أبي عملة (وافرن) البحر المحيط ٧/٢٣٠.

(٦) الفائق ٤/٢ والنهاية ٥/١٢٣ وغريب ابن الجوزي ٤٧٩/٢.

(٧) البيت في اللسان والتاج (نبح).

قال بعضهم: سمي القطيع من الضان وقيراً كان فيه وقاراً لكثرة وبطء سيره.

وقع:

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا وَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ﴾ [النمل: ٨٢] أي وجب وقت. والوقوع في الأصل: ثبوت الشيء واستقراره. ومنه قول أبي زيد: [من البسيط]

١٨٤١- واستحدثت القوم أمراً غير ما فهموا

فطار أنصارهم شتى وما وقعوا^(١)

أي ما ثبتوا.

أو يعبر به عن السقوط؛ يقال: وقع الطائر، أي سقط. وأكثر ما جاء في القرآن من لفظ «وقع» جاء في العذاب والشدائد، نحو قوله تعالى: ﴿وَإِذَا وَقَعَتِ الْوَاقِعَةُ﴾ [الواقعة: ١]. والواقعة لا يقال إلا في الشدائد والمكروه، نحو: أصابته واقعة. وعليه ﴿وَإِذَا وَقَعَتِ الْوَاقِعَةُ﴾ لأنها عبارة عن يوم القيامة، ولا شدة أعظم من شدته. نسال الله الأمن فيه من عذابه.

قوله: ﴿وَوَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ﴾ [النمل: ٨٥] ووقع القول عبارة عن وقوع متضمنه، أي وجب العذاب الذي وعدوا به. قوله: ﴿فَقَدْ وَقَعَ أَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ﴾ [النساء: ١٠٠] غير بالوقوع عن إثابة الله تأكيداً لذلك، لا أنه يجب عليه؛ إذ لا يجب عليه تعالى شيء، إنما هو تفضل واستئان. وهكذا قوله تعالى: ﴿وَكَانَ حَقًّا عَلَيْنَا نَصْرُ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [الروم: ٤٧].

قوله تعالى: ﴿فَلَا أُفْسِنُ بِمَوَاقِعِ^(٢) النجوم﴾ [الواقعة: ٧٥]. قيل: هي نجوم القرآن بدليل: ﴿إِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ﴾ [الواقعة: ٧٧]. وقيل: هي الأنواء، ومواقع الغيم: مساقطها. والمواقع: يكتى بها عن الجماع، وكذا الإيقاع. ووقع الحديد ألقها وقعا؛ إذا خدتها بالميقعة. والوقيعة: الغيبة مجازاً. والوقيعة أيضاً: المكان المستنقع فيه الماء،

(١) لم أعتد إلى مصادر البيت.

(٢) قرأ حمزة والكسائي وخلف وابن عباس والحسن وابن مسعود (بموقع) الإتحاف ٤٠٩ والنشر ٣٨٣/٢.

والجمع الوقائع. والتوقيع: أثر الدبر في ظهر البعير. ومنه قول عمر رضي الله تعالى عنه: «مَنْ يَدُلَّنِي عَلَى نَسِيجٍ وَحْدَهُ؟ فَقَالُوا: مَا نَعْلَمُهُ غَيْرَكَ. فَقَالَ: مَا هِيَ إِلَّا إِبِلٌ مُوقِعٌ ظَهْرُهَا»^(١) يهضم نفسه ويقول: أنا مثل تلك الإبل عيباً. وكان رضي الله تعالى عنه مبراً من العيوب. وعنه استعير التوقيع في الكتابة لظهور أثرها.

وق ف:

قوله تعالى: ﴿وَقَفُّهُمْ إِنَّهُمْ مَسْؤُولُونَ﴾ [الصفافات: ٢٤] أي احبسوهم عن المشي. ومنه: وقفت الدابة أقمها وقوفاً ووقفاً. وقال بعضهم: وقفت القوم أقمهم وقفاً، ووقفوا وقوفاً. والوقوف يكون جمعاً. وقد قيل في قول امرئ القيس [من الطويل]

١٨٣٢- وقوفاً بها صحبي على مطيهم يقولون: لا تهلك أسي وتحملي^(٢)

يجوز الأمران كما أوضحنا في غير هذا. ومنه استعير: وقف الأعيان تصدقاً، لأنه حبسها عن التصريف الذي كان له. وأوقف لفتة ضعيفة. وفي الحديث: «المؤمن وقاف مثان»^(٣) كالتاكيد؛ فإنه هو الوقاف في الأمور غير العجل. وهذا ينظر إلى قول الآخر: [من البسيط].

١٨٣٣- قد يدرك المتأني بعض حاجته وقد يكون مع المستعجل الزلل^(٤)

والوقاف: الجبان عن الحرب. ومنه قول دريد بن الصمة: [من الطويل]

١٨٣٤- فإن يك عبد الله خلّي مكانه فما كان وقافاً ولا راعش اليد^(٥)

وفي الحديث: «ولا واقفاً في وقفاه»^(٦) الواقف: خادم البيعة. والوقيفي: الخدمة. والوقف: سوار الحاج. وحمار موقف بأرساغه مثل الوقف من البياض كقولهم: فرس

(١) القائل ٨٦/٣ والنهاية ٢١٥/٥ وغريب ابن الجوزي ٤٨٠/٢.

(٢) ديوانه ٩.

(٣) النهاية ٢١٦/٥ وغريب ابن الجوزي ٤٨٠/٢.

(٤) البيت للقطامي في ديوانه ٢٥ وديوان المعالي ١٢٤/١ وللأعشى في الخزانة ٣٧٧/٥ (هارون)، ولا

نسبة في اللسان (بعض).

(٥) ديوانه ٤٩.

(٦) النهاية ٢١٦/٥ وغريب ابن الجوزي ٤٨٠/٢.

مُحَجَّلٌ: إِذَا كَانَ بِهِ مِثْلُ الْحَجَلِ. وَمَوْقِفُ الْإِنْسَانِ حَيْثُ يَقِفُ. وَالْمُوَافَقَةُ: أَنْ يَقِفَ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ عَلَى مَا يَقِفُ عَلَيْهِ صَاحِبُهُ. وَالْوَقِيفَةُ الْوَحْشِيَّةُ: الَّتِي يَجْلِيهَا الصَّائِدُ إِلَى أَنْ تَقِفَ إِلَى أَنْ تُصَادَ.

وق ي:

قوله تعالى: ﴿هُوَ أَهْلُ التَّقْوَى وَأَهْلُ الْمَغْفِرَةِ﴾ [المدثر: ٥٦]. التَّقْوَى: مُصَدَّرٌ عَلَى فُعْلَيٍّ فَأَهْلُهَا تَاءٌ وَلَا مِثْلُهَا وَأَوَّاءٌ، لِأَنَّهَا مِنْ وَقَّى يَقِي. فَاصْلُهَا وَقِيًّا. يُقَالُ: وَقَاهُ يَقِيهِ وَقَايَةً. وَالْوَقَايَةُ: قُرْطُ الصَّيَّانَةِ. قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿هُوَ أَهْلُ التَّقْوَى وَأَهْلُ الْمَغْفِرَةِ﴾: يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى: إِنَّا أَهْلُ أَنْ تُقَى فَإِنْ عُصِيَتْ فَاِنَّا أَهْلُ أَنْ أَعْفَرَ. وَقِيلَ: الْوَقَايَةُ: حِفْظُ الشَّيْءِ مِمَّا يُوْذِيهِ وَيَضُرُّهُ، كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿فَوَقَاهُمْ﴾ ^(١) اللَّهُ شَرَّ ذَلِكَ الْيَوْمِ ﴿الْإِنْسَان: ١١﴾.

والتَّقْوَى: جَعَلَ النَّفْسَ فِي وَقَايَةٍ مِمَّا يُخَافُ، هَذَا تَحْقِيقُهُ. ثُمَّ يُسَمَّى الْخَوْفُ تَارَةً تَقْوَى، وَالتَّقْوَى حَسَبَ الْمُقْتَضَى لِمُقْتَضِيهِ وَالْمُقْتَضَى لِمُقْتَضِيهِ. قَالَ الرَّاعِبُ ^(٢): وَصَارَتِ التَّقْوَى فِي تَعَارُفِ الشَّرِّ حِفْظَ النَّفْسِ مِمَّا يُوْثِمُ، وَذَلِكَ بتركِ الْمُحْظَرِّ، وَيَتِمُّ ذَلِكَ بِتَرْكِ بَعْضِ الْمُبَاحَاتِ لِمَا رُوِيَ: «الْحَلَالُ بَيْنَ وَالْحَرَامِ بِيَهْنٌ»، وَمَنْ رَتَعَ حَوْلَ الْحَمَى فَحَقِيقٌ أَنْ يَقَعَ فِيهِ.

قوله: ﴿أَفَمَنْ يَتَّقِي بِوَجْهِهِ سُوءَ الْعَذَابِ﴾ تَنْبِيْهُ أَنَّهُ لَا شِدَّةَ أَشَدُّ مِمَّا يَنَالُهُمْ، وَذَلِكَ أَنْ مَاسَرَ الْأَعْضَاءِ يَتَّقَى بِهَا عَنِ الْوَجْهِ، وَهَؤُلَاءِ لَشِدَّةٍ مَا يَنَالُهُمْ يَتَّقُونَ بِهَا هُوَ أَشْرَفُ الْأَعْضَاءِ. يُقَالُ: أَتَّقَى فَلَانٌ بِكَذَا: إِذَا جَعَلَهُ وَقَايَةً لِنَفْسِهِ. وَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ [البقرة: ٢١] أَيِ لَعَلَّكُمْ أَنْ تَجْعَلُوا مَا أَمَرَكَ اللَّهُ بِهِ وَقَايَةً بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ النَّارِ. وَمِنْهُ قَوْلُ الْعَرَبِ: أَتَقَّاهُ بِحَقِّهِ، أَيِ جَعَلَهُ وَقَايَةً مِنَ الْمَطَالِبَةِ وَالْمُخَاصَمَةِ. قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿إِلَّا أَنْ تَتَّقُوا مِنْهُمْ تُقَاةً﴾ [آل عمران: ٢٨]. تُقَاةٌ مُصَدَّرٌ بِمَعْنَى الْإِتْقَاءِ. وَالْمَعْنَى: إِلَّا أَنْ تَتَّقُوا مِنْهُمْ تَقِيَةً، أَيِ مَخَافَةً. يُقَالُ: أَتَقَّاهُ يَتَّقِيهِ أَتَقَّاهُ وَتَقَاةٌ وَتَقِيَةٌ. وَقَدْ قُرِئَ «تَقِيَةً» مَوْضِعَ «تَقَاةٍ» ^(٣).

(١) قرأ أبو جعفر (فوقاهم) البحر المحيط ٣٩٦/٨.

(٢) المفردات ٨٨٦.

(٣) تقدم الحديث في مادة (بنى).

(٤) قرأ عاصم ومجاهد والحسن وقتادة وابن عباس وأبو حيوة (تقية) النشر ٢٣٩/٢ والبحر المحيط ٤٢٤/٢.

وَالنُّفَاةُ وَالتَّقِيَةُ اسْمَانِ بِمعْنَى الْإِنْقَاءِ. وَقَالَ ابْنُ عَرَفَةَ: أَيُّ يَكُونُ لَهُمْ عَهْدٌ أَوْ ذِمَامٌ أَوْ رَحِمٌ فَيُخَالِفُونَ عَلَى ذَلِكَ وَيَحَامِلُونَ عَلَيْهِ. وَقِيلَ: نَقَاةٌ جَمْعُ كَفَرَاةٍ وَرُمَاةٍ. وَلِهَذَا الْقَوْلَانِ مُوضَعٌ هُوَ الْبَقَى مِنْ هَذَا. وَأَمَّا قَوْلُهُ: ﴿اتَّقُوا اللَّهَ حَتَّى تُقَاتَهُ﴾ [آل عمران: ١٠٢] فَهُوَ مُصَدَّرٌ لَيْسَ إِلَّا، وَمَعْنَاهُ: اتَّقَوْهُ عَلَى نَحْوِ مَا أَمَرَكُمْ وَنَهَاكُمْ. وَلَيْسَ فِيهِ تَكْلِيفٌ بِمَا لَا يُطَاقُ، لَكِنَّهُ قُلٌّ مَنْ يَتَّقِي اللَّهَ حَتَّى تُقَاتَهُ؛ فَإِنَّ ذَلِكَ لَا يُوْجَدُ إِلَّا فِي الْأَنْبِيَاءِ صَلَوَاتُ اللَّهِ وَسَلَامُهُ عَلَيْهِمْ وَمَنْ لَطَفَ اللَّهُ بِهِ وَوَفَّقَهُ. اللَّهُمَّ بِجَاهِ كِتَابِكَ وَكُتُبِكَ وَنَبِيِّكَ وَأَنْبِيَائِكَ اجْعَلْنَا مِنَ الْحِزْبِ الَّذِينَ يَتَّقُونَكَ حَتَّى تُقَاتَنَا.

وَجَمْعُ التَّقْوَى تَقَاوَى نَحْوُ فَتَوَى وَتَقَاوَى. وَجَمْعُ النُّفَاةِ تَقَى نَحْوُ طُمَسَةٍ وَطَلَى. وَالْمُتَّقِي اسْمٌ فَاعِلٌ مِنْ اتَّقَى تَقَى، أَيُّ أَفْرَطَ فِي الصِّيَانَةِ. وَالْأَصْلُ مُوتَقِي - فَابْدَلْتُ الْوَاوَ تَاءً، وَفِي الْحَدِيثِ: «كُنَّا إِذَا أَحْمَرُ الْبَاسُ اتَّقَيْنَا بِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ» (١) أَيُّ جَعَلْنَاهُ وَقَايَةً لَنَا مِنَ الْعَذَابِ. وَمِنْهُ قَوْلُ عَنَتَرَةَ: [مِنْ الْكَامِلِ]

١٨٣٥ - إِذْ يَتَّقُونَ بِي الْأَسِنَّةَ لَمْ أَحْمِ عَنْهَا، وَلَكِنِّي تَضَايِقَ مَعِ قَدَمِي (٢)

أَيُّ يَتَّقُونَ بِي حُرَّ الْقِتَالِ.

فصل الواو والكاف

و ك أ:

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿قَالَ هِيَ ذُصَايَ أَتَوَكَّنَا عَلَيْنَا﴾ [طه: ١٨] أَيُّ أَتَوَكَّنَا عَلَيْهَا وَأَعْتَمَدُ. وَحَقِيقَتُهُ مِنَ الْوَكَايَةِ، وَهُوَ رِقَاقُ الشَّيْءِ. وَمِنْهُ وَكَاءُ السَّعَاءِ. وَفِي الْحَدِيثِ: «الْعَيْنَانِ وَكَاءُ السُّه» (٣) أَيُّ بِمَنْزِلَةِ الْوَكَاةِ. فَمَعْنَى تَوَكَّنَا عَلَى الْمَصَا: تَسَدَّدَ بِهَا وَتَقَوَّى. وَفِي الْمَثَلِ: «يَدَاكَ أَوْكْنَا وَفُوكَ نَفَخَ» (٤) قِيلَ فِي رَجُلٍ نَفَخَ فِي زَقٍّ وَرَبَطَهُ، فَسَبَحَ عَلَيْهِ فِي الْمَاءِ فَانْحَلَّ رِبَاطُهُ، فَقِيلَ لَهُ: «يَدَاكَ أَوْكْنَا وَفُوكَ نَفَخَ». يُضْرَبُ لِكُلِّ مَنْ لَمْ يَحْتِطْ فِي أَمْرِهِ. وَفِي مَعْنَاهُ قَوْلُ الْآخَرِ [مِنْ الْوَاوِ]

(١) الفائق ٢٩٦/١ والنهاية ٢١٧/٥.

(٢) دبراته ٢٩.

(٣) الفائق ١٧٨/٣ والنهاية ٢٢٢/٥.

(٤) المستقصى ٤١٠/٢ وفصل المقال ٤٥٨ وجمهرة الأمثال ٤٣٠/٢ ومجمع الأمثال ٤١٤/٢.

١٨٣٦- لِنَفْسِكَ لَمْ وَلَا تَلَمْ الْمَطَايَا وَمُتَ كَمَدًا فَلَيْسَ لَكَ اعْتِدَارٌ^(١)

وك د:

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَنْقُضُوا الْأَيْمَانَ بَعْدَ تَوْكِيدِهَا﴾ [النحل: ٩١] أي تقويتها وإحكامها. يقال: وكُذِّتُ القولُ وأكُذِّتْ - بالواو والهمز - نحو: ورُخَّ وأرُخَّ - بمعنى أحكمته وقويته. ومنه التوكيد الاصطلاحي؛ فإنه تقوية المعنى في النفس. وقد فرّق الخليل بين الواو والهمز فقال: «أكُذِّتُ» في الأيمان أجود^(٢)، و«وكُذِّتُ» في القول أجود. تقول إذا عقدت: أكُذِّتُ وإذا حلفت: وكُذِّتُ؛ نقله الراجز وفيه نظراً فإن القراءة كلهم على الواو في الآية الكريمة، ولا يقال توكيداً. انتهى. يعني أنه اختص بهذا اللفظ بالهمز دون الواو، وفيه نظراً إذ ليس في النطق باللغة الأخرى حَجَرٌ، وفي الحديث، وقد ذكر طالب العلم: «قد أوْكَدْتَاهُ يدها، وأَعْمَدْتَاهُ رِجْلَاهُ»^(٣). أوْكَدْتَاهُ، أَعْمَدْتَاهُ. يقال: وكُذِّتُ فلانُ أمراً: قصده. وما زالَ هذا وكُذِّتُ، أي ذاكبي وقصدي. وأما الوكْدُ - بالفتح - فمصدر. ووكُذِّتُ فلانٌ وكُذِّتُ فلانٌ: قصدَ قصده وتخلّق بخلقه.

وك ز:

قوله تعالى: ﴿فَوَكَزَهُ﴾ [موسى: ١٥] أي ضربته بعضاً. والمشهور ضربته بجمع كفه. يقال: لكَزَهُ، أي ضربته ببعضه، ووكَزَهُ بكُله. وقيل الوَكْرُ: الدُّفْعُ بجمع الكف.

وك ل:

قوله تعالى: ﴿وَكَفَى بِاللّهِ وَكِيلًا﴾ [الأحزاب: ٣] الباء مزيدة في فاعل كَفَى، ووكيلٌ تمييز، أي كَفَى بِاللّهِ مَبْتَوِيًا أمورَ خلقه؛ فإن الوكيل عبارة عن من يُعتمدُ عليه في الأمور المهمة. وقيل: معناه اكتف به أن يتولّى أمرَكَ ويتوكّل عليك. قوله: ﴿وما أنتَ عَلَيْهِم بِوَكِيلٍ﴾ [الزمر: ٤١] أي بموكلٍ عليهم وحافظٍ لهم، بل عليك البلاغ. وهذا

(١) لم أعتد إليه.

(٢) المفردات ٨٨٣.

(٣) القلائق ٧٣/٣ والنهاية ٢١٩/٥.

(٤) قرأ ابن مسعود (فلكزه، فنكزه) البحر المحيط ١٠٩/٧.

تسلياً له لأنه عليه الصلاة والسلام كان حريصاً على سعادتهم دُنْياً وأخري. فأتوا إلا الشقاء. ونظيره: ﴿لَسْتُ عَلَيْهِمْ بِمُصْطَفِرٍ﴾ [الغاشية: ٢٢].

قوله: ﴿أَمْ مَنْ يَكُونُ عَلَيْهِمْ وَكِيلًا﴾ [النساء: ١٠٩] قال الراغب^(١): أي مَنْ يَتَوَكَّلُ عَنْهُمْ؟ وفي اللفظ ثَبَوُ عَنْ هَذَا. قَالَ: وَالتَّوَكَّلُ يُقَالُ عَلَى وَجْهَيْنِ؛ يُقَالُ: تَوَكَّلْتُ لِفُلَانٍ بِمَعْنَى تَوَلَّيْتُ لَهُ. وَيُقَالُ: وَكَلْتُهُ فَتَوَكَّلَ لِي. وَتَوَكَّلْتُ عَلَيْهِ: اعْتَمَدْتُهُ. قَالَ تَعَالَى: ﴿وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ﴾ [التوبة: ٥١]. قوله: ﴿أَلَا تَتَّخِذُوا مِنْ دُونِي وَكِيلًا﴾ [الإسراء: ٢] قَالَ الْفَرَاءُ: أَي كَفِيلًا. وَهَذَا لَمْ يَرْتَضِهِ الرَّائِبُ؛ فَإِنَّهُ قَالَ: وَرَبَّمَا فُسِّرَ الْوَكِيلُ بِالْكَفِيلِ، وَالْوَكِيلُ أَعْمُ لَأَنَّ كُلَّ وَكِيلٍ كَفِيلٌ وَلَيْسَ كُلُّ كَفِيلٍ وَكِيلًا.

وَوَاكَلَ فُلَانٌ: ضَيَّعَ أَمْرَهُ بِاعْتِمَادِهِ عَلَى غَيْرِهِ. وَتَوَاكَلُوا: إِذَا اتَّكَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ. وَرَجُلٌ وَكَلَةٌ: إِذَا كَانَ مُعْتَمِداً عَلَى غَيْرِهِ فِي أَمْرِهِ. وَفِي الْحَدِيثِ: «فَتَوَاكَلَا الْكَلَامَ»^(٢) أَيِ اتَّكَلَ كُلُّ مِنْهُمَا عَلَى صَاحِبِهِ فِي ذَلِكَ. وَاتَّكَلَ أَصْلُهُ أَوْتَكَلَ فَقُلِبَتِ الْوَاوُ يَاءً وَأُدْغِمَتْ فِي تَاءِ الْاِفْتَعَالِ. فَوزَّه اِفْتَعَلَ. وَالْوَكِيلُ: الْجَبَانُ؛ قَالَ الشَّاعِرُ: [مِنْ الْبَسِيطِ] ١٨٣٧ - كَانَتْ دُعِيْتُ إِلَى بَأْسَاءٍ دَاهِيَةٍ فَمَا انْتَبَهْتُ بِمَزُودٍ وَلَا وَكِيلٍ^(٣)

لأنَّ الْجَبَانَ يَتَّكِلُ عَلَى شَجَاعَةِ غَيْرِهِ. يُقَالُ: وَكَلَ وَكَيْلٌ - بَفَتْحِ الْعَيْنِ وَكَسْرِهَا - قَالَ شَمْرٌ: أَيِ بَلِيدٌ. وَفِي مَقْتَلِ الْحُسَيْنِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ وَعَنْ آبَائِهِ الْكِرَامِ قَالَ قَاتِلُهُ لَعَنَهُ اللَّهُ تَعَالَى لَعْنًا كَثِيرًا، وَهُوَ سَنَانُ بْنُ أَنَسٍ، لِلْحِجَاكِجِ: «وَوَلَّيْتُ رَأْسَهُ أَمْرًا غَيْرَ وَكَلٍّ»^(٤). قَالَ الْهَرَوِيُّ: الْوَكَالُ: الْبَلَادَةُ. وَقَدْ وَكَلَتِ الْإِبِلُ: إِذَا أَسَاءَتِ السَّيْرَ. وَقَالَ الرَّائِبُ^(٥): الْوَكَالُ فِي الدَّابَّةِ: أَلَّا تَمْشِيَ إِلَّا بِمَشْيِي غَيْرِهَا.

قوله تعالى: ﴿وَعَلَى اللَّهِ فَتَوَكَّلُوا﴾ [المائدة: ٢٣] أَيِ كَلُّوا أُمُورَكُمْ إِلَيْهِ. يُقَالُ: تَوَكَّلْتُ فُلَانًا بِالْأَمْرِ: إِذَا ضَمِنَ الْقِيَامَ بِهِ. وَوَكَّلْتُ فُلَانًا فُلَانًا، أَيِ وَكَّلْتُ أَمْرَهُ إِلَيْهِ يَسْتَكْفِيهِ لِهَبَاءِ،

(١) المفردات ٨٨٢.

(٢) الفائق ١٧٩/٣ والنهاية ٢٢١/٥ وغريب ابن الجوزي ٤٨١/٢، والحديث للفضل بن عباس وابن ربيعة.

(٣) البيت بلا نسبة في الجنى الداني ٥٦ وشرح شواهد المعنى ٣٤٠/١.

(٤) الفائق ٣٢٨/١ والنهاية ٢٢٢/٥.

(٥) المفردات ٨٨٢.

فربما يكون ذلك لضعف في المؤكل. وربما يكون ثقة بالكفاية. وقال ابن عرفة في قوله: ﴿الَّا تَتَّخِذُوا مِن دُونِي وَكِيلًا﴾ أي لا تجعلوا شريكاً لي تكفلون أموركم إليه. وقال غيره: أي كافياً. وقال الفراء: كفيلاً. وقد تقدم فيه بحث.

فصل الواو واللام

ول ت:

قوله تعالى: ﴿لَا يَلْتَكُم مِّنْ أَعْمَالِكُمْ﴾ [الحجرات: ١٤] قرأ غير أبي عمرو «يَلْتَكُم» (١) فقيل: مِن وَلْتُهُ يَلْتُهُ، أي تَقْصَهُ حَقُّهُ وَنَحْسُهُ إِيَّاهُ. وعلى هذا فهي من مادة الْوَلَتْ. وقيل: هُوَ مِن لَّانَ يَلِيْتُهُ، نحو باعَ يَبِيعُهُ بمعنى تَقْصَهُ أَيضاً. فعلى الأول المحذوف من الكلمة فاؤها، ووزنها يعلكم. وعلى الثاني المحذوف منها عينها ووزنها يفلكم. وفيه لغة ثالثة: أَنَّهُ يَلِيْتُهُ كَابَاعَهُ يَبِيعُهُ. ولغة رابعة: أَنَّهُ يُولْتُهُ؛ بالكسر في الماضي والفتح في المضارع.

ول ج:

قوله تعالى: ﴿يُولِجُ اللَّيْلُ فِي النَّهَارِ وَيُولِجُ النَّهَارُ فِي اللَّيْلِ﴾ [الحج: ٦١]. قال أبو عبيد: أي ليل الصيف في نهاره ونهار الشتاء في ليله. والإيلاج: الإدخال. قال الراغب (٢) الدخول في مضيق، كقوله: ﴿حَتَّى يَلِجَ الْجَمَلُ فِي سَمِّ الْخِيَاطِ﴾ [الاعراف: ٤٠]. وغيره: تفسير بمطلق الدخول. قال: قوله: ﴿يُولِجُ اللَّيْلُ فِي النَّهَارِ﴾ تنبيه على ما ركب الله تعالى عليه العالم من زيادة الليل في النهار. وزيادة النهار في الليل، وذلك بحسب مطالع الليل ومغاريبه. قوله: ﴿يَعْلَمُ مَا يَلِجُ فِي الْأَرْضِ﴾ [سبا: ٢] أي يدخل فيه من المطر وحشراتهما وإناسيهما. قوله: ﴿وَلَمْ يَتَّخِذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَا رَسُولِهِ وَلَا الْمُؤْمِنِينَ﴾ [التوبة: ١٦] أي بطانة وخاصة. والوكيعة: الدخيلة؛ يقال: فلان وليجة فلان، أي بطانته، أي يَدْخُلُهُ في أموره. وقال الراغب: والوكيعة: كلُّ ما يَتَّخِذُهُ الْإِنْسَانُ مُعْتَمِداً عَلَيْهِ، وليس من قولهم: فلان وليجة في القوم؛ إذا دخل فيهم، وليس منهم إنساناً كان أو غيره. قال تعالى: ﴿وَلَمْ يَتَّخِذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ الآية وذلك مثل قوله تعالى: ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ

(٥) قرأ أبو عمرو ويعقوب والأعرج والحسن (يَلْتَكُم) الإنعاف ٣٩٨ والسبعة ٦٠٦.

(١) المفردات ٨٨٢، ٨٨٣.

آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى أَوْلِيَاءَ ﴿٥١﴾ .

ورجلٌ وَلَجَّةٌ خُرْجَةٌ: كثير الدخول والخروج. وفي حديث عبد الله: «إِيَّاكَ وَالْمَنَاحَ عَلَى ظَهْرِ الطَّرِيقِ فَإِنَّهُ مَنَزِلٌ لِلْوَالِجَةِ»^(١). الوالِجَةُ: السَّابِغُ والحِثَاءُ. سُمِّيَتْ بِذلِكَ لَوَلُوجِهَا فِيهَا وَاسْتَارَهَا بِهَا. وَالْوَلَجُ: مَا وَلَجْتَ فِيهِ مِنْ كَهْفٍ وَشُعْبٍ وَنَحْوِهِمَا.

ول ٥:

قوله تعالى: ﴿وَوَلَدَ مَا وَلَدَ﴾ [البقرة: ٣] قيل: الولدُ آدمُ عليه السلام، وما وَلَدَ وَلَدُهُ. وَجَمْهُورُ النَحْوِيِّينَ يَكُونُ وَقَوْعُ «مَا» عَلَى الْعَاقِلِ إِلَّا فِي مَوَاضِعَ. وَقَالَ الرَّاعِبُ^(٢): قِيلَ: آدَمُ وَمَا وَلَدَ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ. انْتَهَى. كَأَنَّهُ خَصَّ ذَلِكَ لِأَجْلِ الْإِقْسَامِ بِهِمْ. وَقَالَ الْهَرَوِيُّ وَمَا وَلَدَ مِنْ نَبِيٍّ وَصِدِّيقٍ وَشَهِيدٍ وَمُؤْمِنٍ. قُلْتُ: هَذَا أَوْسَعُ مِمَّا تَقَدَّمَ، إِلَّا أَنَّهُ خَصَّصَهُ أَيْضًا حَتَّى لَا يَمُتَّ الْإِقْسَامُ بِالْكَفَرِ، إِذِ الْإِقْسَامُ بِالشَّيْءِ تَعْظِيمٌ لَهُ. قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿أَنْتَ يَكُونُ لَهُ وَلَدٌ﴾ [الأنعام: ١٠١]. الْوَلَدُ: فَعْلٌ بِمَعْنَى الْمَفْعُولِ، نَحْوُ الْقَبْضِ وَالنَّقْضِ. وَالْوَلَدُ يَقَعُ عَلَى الذَّكَرِ وَالْأُنْثَى، وَاحِدًا كَانَ أَوْ أَكْثَرَ كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿أَنْتَ يَكُونُ لَهُ وَلَدٌ﴾ هَذَا اسْتِفْهَامٌ بِمَعْنَى نَفِي الْوَلَدِ عَنْ ذَاتِهِ الْمَقْدَسَةِ بِأَيِّ صِفَةٍ كَانَ مِنْ ذُكُورَتِهِ وَوَحْدَتِهِ وَغَيْرِهِمَا.

قوله تعالى: ﴿لَمْ يَزِدْهُ مَالُهُ وَوَلَدُهُ إِلَّا خَسَارًا﴾ [نوح: ٢١] قُرئُ بِفَتْحِ الْوَائِ وَاللَّامِ، وَبِضْمِ الْوَائِ وَسُكُونِ اللَّامِ^(٣). فَقِيلَ: لِغَتَانِ بِمَعْنَى كَالْعَدَمِ وَالْعُدْمِ، وَالرُّشْدُ وَالرُّشْدُ وَالْعَرَبُ وَالْعَرَبُ. وَقِيلَ: الْوَلَدُ - بِالضَّمِّ - جَمْعُ وَلَدٍ - بِالْفَتْحِ - كَأَسَدٍ جَمْعُ أَسَدٍ. وَالْوَلَدُ يُقَالُ لِلْمُتَّبِعِي بِهِ كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿أَوْ تَتَّخِذْهُ وَلَدًا﴾ [التقصص: ٩]. وَقِيلَ: بِمَنْزِلَةِ الْوَلَدِ فِي الْحَتِّ وَالشَّفَقَةِ عَلَيْهِ. وَيُقَالُ لِلْأَبِ وَالْأُمِّ وَالْوَلَدِ وَاللَّامُ وَالِدَةٌ، وَهِيَمَا وَالِدَانِ كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا﴾ [الأنعام: ١٥١]

قوله تعالى: ﴿يَوْمَ وَلَدَتْ﴾^(٤) [مريم: ٣٣] وقوله: ﴿يَوْمَ وَلَدَ﴾ [مريم: ١٥] الآيتين. قِيلَ: إِنَّمَا وَقَعَ السَّلَامُ عَلَيْهِمَا فِي هَذِهِ الثَّلَاثَةِ مَوَاطِنَ، لِأَنَّ الْإِنْسَانَ أَكْثَرُ مَا يَكُونُ

(١) الفائق ١٦٥/٣ والنهاية ٢٢٤/٥ وغريب ابن الجوزي ٤٨٢/٢، والحديث لعبد الله بن مسعود.

(٢) المفردات ٨٨٣.

(٣) قرأ أبو عمرو والحسن وقائدة وطلحة (وَوَلَدَهُ) ، قرأ أبو عمرو وابن كثير وحزمة والكسائي ونافع والحسن وخلف (وَوَلَدَهُ) الإتحاف ٤٢٤ والنشر ٣٩١/٢.

(٤) قرأ زيد بن علي (وَلَدَتْ) البحر المحيط ١٨٨/٦.

مُسْتَوْحِشاً فِيهَا. فَالْأَوَّلُ فِيهِ مَفَارِقَةٌ مَا أَلْفَ مِنَ الرَّحْمَةِ وَالشِّيمَةِ إِلَى دَارِ التَّعَبِ وَالْكَدِّ وَمُعَانَاةِ الْهَمِّ. وَالثَّانِي مَفَارِقَةٌ مَا أَلْفَ مِنَ الدُّنْيَا إِلَى الْقَبْرِ وَمَا يَتَضَمَّنُهُ مِنْ أَهْوَالِهِ. وَالثَّلَاثُ: مَفَارِقَتُهُ إِلَى مَوْضِعِ الْحَشْرِ وَدَارِ الْجَزَاءِ مِنْ ثَوَابٍ وَعِقَابٍ.

وَاللَّدَّةُ مِنْ وَقْتِ وَلَادَتِكَ كَالثَّرْبِ، وَشَدَّ جَمْعُهُ فِي لَدِينٍ؛ يُقَالُ: هَذَا لَدَّةٌ هَذَا. وَاللَّدَّةُ فِي الْأَصْلِ مَصْدَرٌ خَصُّ بِمَا ذَكَرْتَهُ لَكَ. يُقَالُ: وَلَدَتْ وَلَادَةً وَلَدَةً. وَفِي حَدِيثٍ رَقِيقَةٍ: «إِلَّا فِيهِمُ الطَّيِّبُ الطَّاهِرُ لِدَائِهِ»^(١) قَالَ الْهَرَوِيُّ: يَرِيدُ مَوَالِدَهُ؛ جَعَلَ الْمَصْدَرَ اسْمًا ثُمَّ جَمَعَهُ. وَقَالَ بَعْضُهُمْ: وَاللَّدَّةُ مَخْتَصَةٌ بِالثَّرْبِ. فَظَاهِرٌ هَذَا أَنَّهَا اسْمٌ لَا مَصْدَرٌ. قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿يَطْلُوفُ عَلَيْهِمْ وَلِدَاؤُكُمْ مَخْلُودُونَ﴾ [الْإِنْسَانُ: ١٩] قِيلَ: هُمْ أَطْفَالُ الْكُفَّارِ يَكُونُونَ خَدَمَ أَهْلِ الْجَنَّةِ. وَقِيلَ: هُمْ خَلْقٌ مِنَ خَلْقِ الْجَنَّةِ. وَهُمْ جَمْعٌ وَكَيْدٌ. وَالْوَلِيدُ اشْتَهَرَ اسْتِعْمَالُهُ فِي مَنْ قُرْبَ عَهْدِهِ بِالْوِلَادَةِ. قَالَ الرَّازِيُّ^(٢): «وَأَنَّ كَانَ فِي الْأَصْلِ يَصْحُحُ لِمَنْ قُرْبَ عَهْدِهِ أَوْ بَعْدَ. وَالْوَلِيدَةُ مَخْتَصَةٌ فِي عَامَّةِ كَلَامِهِمْ بِالْأَمَةِ. قُلْتُ: وَمِنْهُ قَوْلُ النَّابِغَةِ: [مِنْ الْبَسِيطِ]

١٨٣٨ - ضَرْبُ الْوَلِيدَةِ بِالْمَسْحَةِ فِي النَّادِ (٣)

وَفِي حَدِيثٍ شَرِيحٍ: «أَنَّ رَجُلًا اشْتَرَى جَارِيَةً بِشَرْطِ أَنَّهَا مَوْلُودَةٌ، فِإِذَا هِيَ تَلِيدَةٌ»^(٤). قَالَ الْقَتِيبِيُّ: التَّلِيدَةُ: الَّتِي وَلَدَتْ بِلَادَ الْعَجَمِ وَحُمِلَتْ فَنَشَأَتْ بِبِلَادِ الْعَرَبِ. وَالْوَلِيدَةُ: الَّتِي وَلَدَتْ فِي الْإِسْلَامِ. قَالَ ابْنُ شُمَيْلٍ: هُمَا وَاحِدٌ، وَهُمَا مِنْ وَلَدِ عَبْدِكَ. وَأَثَرُ شَرِيحٍ يَرُدُّهُ. وَقَالَ غَيْرُهُ: سُمِّيَ الْمَوْلُودُ بِذَلِكَ لِأَنَّهُ يَتَرَبَّى عِنْدَكَ تَرْبِيَةَ الْأَوْلَادِ. وَفِي الْإِنْجِيلِ لِعِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ: «أَنَا وَلَدْتُكَ»^(٥) بِتَشْدِيدِ اللَّامِ، أَيْ رَيْتَكَ. وَنَقَلْتُ عَنْ بَعْضِ مَسَائِكِي أَنَّ الرَّشِيدَ قَالَ لَوْلَدِهِ: يَا بُنَيَّ تَعَلَّمِ الْعَرَبِيَّةَ فَإِنَّ النَّصَارَى رَأَوْا فِي الْإِنْجِيلِ «وَلَدْتُكَ» بِالتَّشْدِيدِ فَخَفَّفُوهَا بِجَهْلِهِمْ فَكَفَّفُوا أَجْسَمُونَ. وَالْمَوْلُودُ مِنَ الْكَلَامِ مَا اسْتَحْدِثَ. وَالْمَوْلُودُ مِنَ الشَّعْرِ مَا كَانَ مِنَ الْإِسْلَامِيِّينَ، وَالْمَخْضَرُّ مَنْ أَدْرَكَ الْجَاهِلِيَّةَ وَالْإِسْلَامَ.

(١) الفائق ٣١٤/٢ وغريب ابن الجوزي ٤٨٢/٢.

(٢) المفردات ٨٨٣.

(٣) مِنْ مَعْلَقَتِهِ وَصَدْرُهُ: (رَدَّتْ عَلَيْهِ أَقَاصِيَهُ وَلَدَةً) وَابْنُ بَيْتٍ فِي دِيْوَانِهِ ١٥ وَالْخَزَائِنَةُ ٤/٥ (هَارُونَ).

(٤) الفائق ١٨٣/٣ وَالنَّهْجَةُ ٢٢٥/٥ وَغَرِيبُ ابْنِ الْجَوْزِيِّ ٤٨٢/٢.

(٥) النَّهْجَةُ ٢٢٥/٥ وَغَرِيبُ ابْنِ الْجَوْزِيِّ ٤٨٢/٢.

و ل ق :

قوله تعالى: ﴿إِذْ تَلَقَّوْنَهُ بِالسِّتْرِ﴾ [النور: ١٥] العائشة: «تَلَقَّوْنَهُ» على أنه من التَّلَقَّى. وعائشة رضي الله تعالى عنها: ﴿تَلَقَّوْنَهُ﴾ من الولق^(١). والولق قيل: هو الإسراع في الكذب. وقيل: هو الاستمرار فيه، وهو في الأصل: الجنون والهَوَجُ. وجاءت الإبل تَلِقُ، أي تسرع لهَوَجِها. وانشد: [من الرجز]

١٨٣٩- جاءت به عَسَّ من الشام تَلِقُ^(٢)

أي تسرع.

ورجلٌ مَوْلُوقٌ ومالُوقٌ، وناقَةٌ ولَقَى، أي سريعة. وفي حديث علي كرم الله وجهه: «كَذَّبْتُ وَوَلَقْتُ»^(٣). وهذا كقول الآخر: [من الوافر]

١٨٤٠- وَأَلْقَى قَوْلَهَا كَذِباً وَمِيناً^(٤)

ومثله الولعُ، ومنه قول كعب رضي الله عنه: [من البسيط]

١٨٤١- لَكُنْهَا خَلَّةٌ قَدْ سِيطَ مِنْ دَمِهَا فَجَعَّ وَلَعَّ وَإِخْلَافَ وَتَبْدِيلَ^(٥)

وفي هذا الحرف قراءات^(٦)، ولها توجيهات استوفيتها في «الدرر».

و ل ي :

قوله تعالى: ﴿فَنِعَمَ الْمَوْلَى﴾ [الحج: ٧٨] المولى يطلق بإزاء معانٍ؛ قيل على سبيل الاشتراك اللفظي. وقيل: على التواطؤ. فالمولى: الناصر والمنعم وابن العم والحليف والعقيد. ومنه قوله تعالى: ﴿وَلِكُلٍّ جَعَلْنَا مَوَالِي﴾ [النساء: ٣٣]. وكانوا يتوارثون بالحلف أول الإسلام ثم نُسَخَ.

(١) قرأت عائشة وابن عباس وزيد بن علي (تَلَقَّوْنَهُ) البحر المحيط ٤٣٨/٦ والقرطبي ٢٠٤/١٢.

(٢) من رجز للشماخ في ديوانه ٤٥٣ واللسان (زلق، ولق) وللقلاخ بن حزن في شرح المفصل ١٤٥/٩ واللسان (زملق، زلق).

(٣) الفائق ١٨٢/٣ والنهاية ٢٢٦/٥ وغريب ابن الجوزي ٤٨٣/٢.

(٤) تقدم برقم ٣٧٥، وهو عجز بيت لعدي بن زيد في ديوانه ١٨٣.

(٥) تقدم برقم ٧٦٦ فبإدانة (سوط) والبيت في ديوانه ٨.

(٦) قرأ ابن السميع (تَلَقَّوْنَهُ، تَلَقَّوْتَهُ)، وقرأ أبي وابن مسعود (تَلَقَّوْتَهُ، تَلَقَّوْنَهُ)، وقرأ أبو جعفر وابن

اسلم (تَلَقَّوْنَهُ)، وقرأ يعقوب (تَلَقَّوْنَهُ)، وقرأ ابن مسعود (تَلَقَّوْنَهُ) المحاسب ١٠٤/٢.

والمولى: هو السيد المعتق والعبد المعتق. قوله تعالى: ﴿وَإِنِّي خِفْتُ الْمَوَالِيَ﴾ [مريم: ٥٠] قيل: أراد بني عمه وعصبته. ومعناه: الذين يلوئنه في النسب. قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ مَوْلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَأَنَّ الْكَافِرِينَ لَا مَوْلَى لَهُمْ﴾ [محمد: ١١]. فالمولى هو الناصر. وقيل: ولئهم والقائم بامرهم. وكل من تولي امره فهو مولاك. وقال الراغب^(١): الولاء والتوالي ان يحصل شيان فصاعداً حصولاً ليس بينهما ما ليس بينهما. قال: ويستعار ذلك للقرب من حيث المكان ومن حيث النسب ومن حيث الدين ومن حيث الصداقة والنصرة والاعتقاد. والتولي والمولى يستعملان في كل ذلك. وكل منهما يقال في معنى الفاعل، أي المولى، وفي معنى المفعول أي الموالى. إلا انه فرق بينهما بشيء؛ فقال: يُقال: المؤمن ولي الله ولا يقال مولاؤه. ويقال: الله ولي المؤمنين ومولاؤه.

فمن الاول: ﴿اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ [البقرة: ٢٥٧] وقوله: ﴿فَنَعِمَ الْمَوْلَى﴾ [الحج: ٧٨]. ومن الثاني: ﴿قُلْ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ هَادُوا إِن زَعَمْتُمْ أَنَّكُمْ أَوْلِيَاءُ لِلَّهِ﴾ [الجمعة: ٦]. قوله تعالى: ﴿مَا لَكُمْ مِنْ وَلَايَتِهِمْ مِنْ شَيْءٍ﴾ [الأنفال: ٧٢]. قيل: مالكم من مواليتهم ونصرتهم. وقرأ بفتح الواو وكسرها^(٢)؛ فقيل: هما بمعنى نحو الدلالة والدلالة. ومعناها: تولي الأمر. وقيل: بالفتح النصر، وبالكسر تولي الأمر. وقال الأزهري: بالفتح في النسب والنصرة. يقال: ولي من الولاية. وأما الولاية فهي الإمارة. ويقال: وال من الولاية، فشبه بالصناعة. قوله تعالى: ﴿وَمَا لَهُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَالٍ﴾ [الرعد: ١١] أي ولي، يعني ناصراً وقائماً بأمورهم، نحو قادر وقدير.

قوله: ﴿إِنَّمَا ذَلِكُمُ الشَّيْطَانُ يُخَوِّفُ أَوْلِيَاءَهُ﴾^(٣) [آل عمران: ١٣٧] قال أبو بكر: معناه: يخوفكم أوليائه، فحذف أول مفعوليه؛ إما اقتصاراً أو اختصاراً. وقال غيره: إن المفعولين محذوفان. والتقدير: يخوفكم الشر بأوليائه. قال الراغب^(٤): ونفى الله الولاية

(١) قرأ ابن مسعود (ولي) إملاء المبكر ١٧٠/٣.

(٢) المفردات ٨٨٥.

(٣) قرأها بكسر الواو (ولايتهم) حمزة والأعشى وابن وثاب والآخرش. الإنحاف ٢٣٩ والسبعة ٣٠٩.

(٤) قرأ ابن مسعود وابن عباس وعكرمة وعطاء (يخوفكم أوليائه)، وقرأ أبي والنخعي (يخوفكم بأوليائه) البحر المحيط ١٢٠/٣، وقرئت (يخوفكم أوليائه) إملاء المبكر ٩٢/١.

(٥) المفردات ٨٨٦.

مَنْ الْمُؤْمِنِ وَالْكَافِرِ فِي غَيْرِ آيَةٍ، فَقَالَ تَعَالَى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى أَوْلِيَاءَ﴾ [المائدة: ٥١]. وجعلَ بينَ الكافرينَ والشياطينَ مَوَالَةَ فِي الدُّنْيَا، وَنَفَى عَنْهُمْ الْمَوَالَةَ فِي الْآخِرَةِ. قَالَ تَعَالَى فِي الْمَوَالَةِ بَيْنَهُمْ فِي الدُّنْيَا: ﴿إِنَّا جَعَلْنَا الشَّيَاطِينَ أَوْلِيَاءَ لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ [الاعراف: ٢٧]. فَكَمَا جَعَلَ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ الشَّيَاطِينِ مَوَالَةَ جَعَلَ لِلشَّيَاطِينِ عَلَيْهِمْ سُلْطَانًا فِي الدُّنْيَا، فَقَالَ: ﴿إِنَّمَا سُلْطَانُ عَلَى الَّذِينَ يَتَوَلَّوْنَهُ﴾ [النحل: ١٠٠]. وَنَفَى الْمَوَالَةَ بَيْنَهُمْ فِي الْآخِرَةِ فَقَالَ فِي مَوَالَةِ الْكَافِرِ بَعْضُهُمْ بَعْضًا: ﴿يَوْمَ لَا يُغْنِي مَوْلًى عَنْ مَوْلًى شَيْئًا﴾ [الدخان: ٤١].

قوله تعالى: ﴿وَتَوَلَّى عَنْهُمْ﴾ [يوسف: ٨٤] أي أعرض. قال بعضهم: «تَوَلَّى» إِذَا عُدِّي بِنَفْسِهِ اقْتَضَى مَعْنَى الْوَالِيَةِ وَحَصُولُهُ فِي أَقْرَبِ الْمَوَاضِع. يُقَالُ: وَلَيْتَ سَمْعِي كَذَا، وَلَيْتَ عَيْنِي كَذَا: أَقْبَلْتُ بِهِ عَلَيْهِ. قَالَ تَعَالَى: ﴿فَوَلَّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾ [البقرة: ١٤٤]. قَالَ: وَإِذَا عُدِّي بِعَنْ لَفْظًا أَوْ تَقْدِيرًا اقْتَضَى مَعْنَى الْإِعْرَاضِ وَتَرَكُ قُرْبِهِ. فَحَمَلُ الْأَوَّلِ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ فَمَا لَهُ مِنْهُمْ﴾ [المائدة: ٥١]. وَمَنْ الثَّانِي: ﴿فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِالْمُفْسِدِينَ﴾ [آل عمران: ٦٢]. قَالَ: وَالتَّوَلَّى قَدْ يَكُونُ بِالْجِسْمِ، وَقَدْ يَكُونُ بِتَرْكِ الْإِسْفَاءِ الْإِثْمَارِ؛ قَالَ تَعَالَى: ﴿وَلَا تَوَلَّوْا عَنْهُ وَأَنْتُمْ تَسْمَعُونَ﴾ [الأنفال: ٢٠] أَي لَا تَفْعَلُوا مَا فَعَلَ الْمُوصِفُونَ بِقَوْلِهِ: ﴿وَاسْتَفْشَوْا نِيَابَهُمْ وَأَصْرَبُوا وَاسْتَكْبَرُوا﴾ [نوح: ٧]. وَلَا تَرْتَسِمُوا قَوْلَ مَنْ حَكَّى عَنْهُمْ: ﴿لَا تَسْمَعُوا لِهَذَا الْقُرْآنِ وَالْغَوَا فِيهِ﴾ [فصلت: ٢٦].

وقوله: ﴿فَهَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ وَلِيًّا﴾ [مريم: ٥] أَي أَنَا نَكُونُ مِنْ أَوْلِيَاكَ، قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَلَمْ يَكُنْ لَهُ وَكِيٌّ مِنَ الذَّلِّ﴾ [الإسراء: ١١١] أَي نَاصِرٌ مِنَ الذَّلِّ، وَلَا مَانِعٌ لَهُ لَاعْتِرَازِهِ. وَقِيلَ: لَمْ يُولَ أَحَدٌ مِنْ أَجْلِ مَذَلَّةٍ. وَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿أَوَّلَى لَكَ فَأَوَّلَى﴾ [القيامة: ٣٤] مِنْ هَذَا. وَمَعْنَاهُ: الْعَقَابُ أَوَّلَى لَكَ وَبِكَ. قَالَ الرَّاعِبِيُّ (١): وَقِيلَ: هَذَا فَعْلُ الْمُتَعَدِّي بِمَعْنَى أَفْعَلَ. يُقَالُ: وَكِي الشَّيْءِ الشَّيْءَ، وَأَوَّلِي الشَّيْءِ شَيْئًا آخَرَ، أَي جَعَلْتُهُ إِلَيْهِ. وَقِيلَ: مَعْنَاهُ أَنْتَزَجْ. وَقِيلَ: هَذِهِ كَلِمَةٌ تَهْدِيدٍ. وَقَالَ الْأَصْمَعِيُّ: قَارِبَكَ فَاحْذَرَهُ؛ مَاخُودٌ مِنَ الْوَلِيِّ وَهُوَ الْقَرَبُ. وَإِعْرَابُ الْكَلِمَةِ أَنَّ «أَوَّلَى» مُبْتَدَأٌ، وَ«لَكَ» خَبَرُهُ عَلَى مَعْنَى

القرب من العذاب مستقر لك. وقيل: «أولى» خبر لمبتدأ مضمر، أي العذاب أولى لك وبك من غيره. و«أولى» عطف عليه على سبيل التأكيد المعنوي. وفي هذا الحرف أقوال كثيرة حررناها في «الدرر المصونة» وغيره.

قوله تعالى: ﴿هُوَ مَوْلِيهَا﴾^(١) [البقرة: ١٤٨] أي موليها. والتولية تكون إقبالا لهذه الآية، أي مستقبلها. ويكون انصرافا إذا عُدَّتْ بعن، وقد تقدّم. قوله تعالى: ﴿وَالَّذِي تَوَلَّى كِبْرَهُ مِنْهُمْ﴾ [النور: ١١] أي تحمّل وزره من قولهم: تولى الأمر، أي وليه وتبعه. وفي الحديث: «الحقوا المال بالفرائض فما أبقت السهام فلأولى رجل ذكر»^(٢) يعني أدنى وأقرب في النسب. وفي الحديث أيضا: «سئل عن الإبل فسال: أعنان الشياطين، لا تقبل إلا مولى ولا تدبر إلا مولى»^(٣) قيل: هو كالمثل المضروب فيها، قاله الهروي: وفي حديث «ابن عمر» أنه كان يقوم له الرجل من لية نفسه فلا يقعد مكان نفسه^(٤) قال الأزهرى: هو عندي فعله من الحروف الناقصة أوائلها. هو من وكى يلى، مثل دية وشية. وقال ابن الأعرابي: يقال: فعل كذا من لية نفسه، أي من قبل نفسه؛ كان الواو جعلت همزة. وفي الحديث: «نهى أن يجلس الرجل على الولايا»^(٥) هو جمع وكية، والولية: البردعة، لأنها تلي ظهر الدابة. وهذا كناية عن المكث على ظهور الدواب. والولاء في المتق استحقاق العتق. وورثته المال العتيق مأخوذ من الولي وهو القرب والاحقية. وفي الحديث: «نهى عن بيع الولاء وهبته»^(٦) وكانت الجاهلية تفعل ذلك فنهاهم.

فصل الواو والنون

ون ي:

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَبْيَا﴾^(٧) في ذكرى [طه: ٤٢] أي لا تفترا ولا تضغفا. يقال:

- (١) قرأ ابن عامر وابن عباس وأبو رجاء وعاصم وأبو بكر (مولاها) الإتحاف ١٥٠ والنشر ٢/٢٢٣.
- (٢) أخرجه البخاري في الفرائض، باب (٤) حديث ٦٣٥١ ومسلم في الفرائض ١٦١٥،
- (٣) الفائق ١٩١/٢ والنهاية ٢٣٠/٥.
- (٤) الفائق ٤١/١ والنهاية ٢٨٦/٤ وغريب ابن الجوزي ٤٨٤/٢.
- (٥) الفائق ١٨١/٣ والنهاية ٢٣٠/٥ وغريب ابن الجوزي ٤٨٤/٢.
- (٦) غريب ابن الجوزي ٤٨٤/٢ والنهاية ٢٢٧/٥ والحديث لعبد الله بن عمر، أخرجه مسلم برقم ١٥٠٦.
- (٧) قرأ ابن وثاب (تبا)، وقرأ ابن مسعود (تينا) البحر المحيط ٢٤٥/٦.

وَتَى فِي الْأَمْرِ بَنِي: إِذَا ضَعُفَ فِيهِ وَقَصُرَ فِي تَحْصِيلِهِ وَتَيًّا، وَتَوَانِي تَوَانِيًّا. وَالْأَصْلُ تَوَانِيًّا بِضَمِّ التَّوْنِ فَكُسِرَتْ لِتَضَعُ الْبَاءُ. وَالْوَتَى يَفْتَحُ الْفَاءُ وَالْعَيْنُ: الْفَتُورُ أَيْضًا. وَزَعَمَ بَعْضُ النُّحَوِيِّينَ أَنَّ وَتَى بِجِيءٍ بِمَعْنَى زَالَ النَّاقِصَةُ فَتَعْمَلُ بَعْدَ النِّفْيِ وَشِبْهِهِ. يُقَالُ: مَا وَتَى زَيْدٌ قَائِمًا، أَيْ مَا زَالَ قَائِمًا. وَأَنْشَدَ: [مَنْ الْخَفِيفُ]

١٨٤٢- لَا بَنِي الْحُبِّ شَيْمَةَ الْحُبِّ مَا دَا مَ فَلَا تَحْسِبْنَهُ ذَا أَرْعَاءٍ (١)

فصل الواو والهاء

وهب:

قوله تعالى: ﴿وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ﴾ [الأنعام: ٨٤]. الهبة: أَنْ تَجْعَلَ الْمَلِكَ لغيرِكَ مِنْ غَيْرِ عَوَضٍ. يُقَالُ: وَهَبْتُ هِبَةً وَمَوْهَبًا. وقوله تعالى: ﴿لَا هَبَ لَكَ غَلَامًا زَكِيًّا﴾ [مريم: ١٩]. قرئ بإسناد الفعل إلى المتكلم وهو جبريل لأنه سبَّب في ذلك (٢)، وإِسْنَادُهُ إِلَى الْبَارِي تَعَالَى (٣). فَالْأَوَّلُ عَلَى التَّوَسُّعِ، وَالثَّانِي عَلَى الْحَقِيقَةِ.

قوله تعالى: ﴿إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ﴾ [آل عمران: ٨] هو كثيرُ الهبة، أي العطية من غيرِ استحقاقٍ عليه، بَلْ هُوَ تَفَضَّلَ مِنْهُ عَلَى خَلْقِهِ. فَوُصِفَ اللَّهُ تَعَالَى بِالْوَهَابِ وَالْوَهَابِ عَلَى هَذَا النُّحْوِ. وَقَالَ الرَّاعِبُ: وَيُوصَفُ اللَّهُ تَعَالَى بِذَلِكَ، يَعْنِي أَنَّهُ يُعْطِي عَلَى قَدْرِ اسْتِحْقَاقِهِ. وَفِي الْحَدِيثِ: «لَقَدْ هَمَمْتُ إِلَّا أَتْهَبُ إِلَّا مِنْ قُرْشِي» أَوْ أَنْصَارِي أَوْ ثَقَفِي (٤). الْأَتْهَابُ: قَبُولُ الْهِبَةِ. وَقَدْ رَوَى الْهَرَوِيُّ هَذَا الْحَدِيثَ وَلَمْ يَذْكُرْهُ إِلَّا مِنْ قُرْشِي، فَقَطَّ. وَقَالَ فِي تَفْسِيرِهِ: يَقُولُ: لَا أَقْبِلُ الْهَدِيَّةَ، وَذَلِكَ أَنَّ فِي اخْتِلَافِ أَهْلِ الْبَادِيَةِ جَفَاءً وَذَهَابًا عَنِ الْمَوَدَّةِ وَطَلَبًا لِلزَّيَادَةِ.

وهج:

قوله تعالى: ﴿وَجَعَلْنَا سِرَاجًا وَهَّاجًا﴾ [النبا: ١٣] اشتعالها. والمعنى: جَعَلْنَا سِرَاجًا مُضِيئًا قَوِيَّ الضَّوْءِ. وَالْمَعْنَى بِهِ الشَّمْسُ. الْوَهْجُ: حَصُولُ الضَّوْءِ وَقُوَّتُهُ. وَقَدْ

(١) البيت بلا نسبة في الدرر ٤٨/٢ (الكويت) والهمع ١١٢/١.

(٢) قرئت (أمرني أن أهب) البحر المحيط ١٨٠/٦.

(٣) قرأ نافع وقائون وورش والحسن وشيبة والزهرى ويعقوب (لَيْهَبُ) السبعة ٤٠٨ والنشر ٣١٧/٢.

(٤) مسند أحمد ١/٢٩٥ والنسائي ٢٨٠/٦.

وَهَجَّتِ النَّارُ تَوْهَجُ، وَهَجَّتْ نَهَجُ، أَيِ اتَّقَدَّتْ. وَأَنْشَدَ^(١). وَتَوْهَجَّتِ الْحَرْبُ، عَلَى
الاستعارة نحو: تَوَقَّدَتْ. وَتَوَقَّدَ الْجَوْهَرُ، أَيِ تَلَالَا تَوَقَّدًا.

وهـ ن:

قوله تعالى: ﴿رَبِّ إِنِّي وَهَنَ^(٢) الْعَظْمُ مِنِّي﴾ [مريم: ٤] أَيِ ضَعُفَ وَرَقِيَ. وَقَالَ
بَعْضُهُمْ: الْوَهْنُ: ضَعْفٌ مِنْ حَيْثُ الْخَلْقُ وَالْخَلْقُ. قوله تعالى: ﴿حَمَلَتْهُ أُمُّهُ وَهْنًا عَلَى
وَهْنٍ^(٣)﴾ [لقمان: ١٤] أَيِ ضَعْفًا عَلَى ضَعْفٍ. وَالْمَعْنَى أَنَّهُ كُلَّمَا عَظُمَ فِي بَطْنِهَا زَادَهَا
ضَعْفًا. قَالَ قَتَادَةُ: جَهْدًا عَلَى جَهْدٍ. يُقَالُ: ضَعُفْتُ لِحَمْلِهَا إِيَّاهُ مَرَّةً بَعْدَ مَرَّةٍ. قوله: ﴿وَلَا
تَهِنُوا وَلَا تَحْزَنُوا﴾ [آل عمران: ١٣٩] أَيِ لَا تَضَعُفُوا وَلَا تَجِبِنُوا. قَالَ الْفَرَّاءُ: يُقَالُ:
وَهَنَ اللَّهُ وَأَوْهَنَ. وَفِي الْحَدِيثِ: «أَنْ فَلَانًا دَخَلَ عَلَيْهِ وَفِي عَضِدِهِ خَلْقَةٌ مِنْ صَفَرٍ. فَقَالَ:
هَذَا مِنَ الْوَاهِنَةِ. فَسُقِلَ: أَمَا إِنِّهَا لَا تَزِيدُكَ إِلَّا وَهْنًا»^(٤) قِيلَ: الْوَاهِنَةُ: عَرَقٌ يَأْخُذُ فِي
الْمَتَكِبِّ وَفِي الْيَدِ كُلِّهَا فَيُرْقَى مِنْهَا. وَقِيلَ: هُوَ مَرَضٌ يَأْخُذُ فِي عَضِدِ الرَّجُلِ، وَرُبَّمَا عَقِدَ
عَلَيْهَا جَنْسٌ مِنَ الْخَرْزِ يُقَالُ: خَرَزَ الْوَاهِنَةَ. وَهِيَ تَأْخُذُ الرِّجَالَ دُونَ النِّسَاءِ.

وهـ ي:

قوله تعالى: ﴿فَبِمَا يُؤْمِنُ بِهِ وَهْيَةً﴾ [الحاقة: ١٦] أَيِ مُنْشَقَّةً ضَعِيفَةً. وَأَصْلُ ذَلِكَ
مِنَ الْوَهْيِ وَهُوَ شَقُّ الْأَدِيمِ وَالشَّوْبِ وَنَحْوِهِمَا، وَمِنْ ذَلِكَ قَوْلُهُمْ: وَهَتْ عِزَالِي السَّمَاءِ
بِمَاتِهَا^(٥)، وَذَلِكَ عَلَى الْإِسْتِعَارَةِ.

فصل الواو والياء

وي ل:

قوله تعالى: ﴿وَيْلٌ لِّلْمُطَفِّفِينَ﴾ [المطففين: ١]. الْوَيْلُ: الْقُبُوحُ وَالتَّعَسُّ. قَالَ
الْأَصْمَعِيُّ: وَيْلٌ قُبُوحٌ. وَقَدْ تَسَعَّمْتُ عَلَى التَّحَسُّرِ وَوَيْسَ اسْتِصْفَارًا، وَوَيْحٌ تَرْخُمٌ. وَقَالَ

(١) بياض في الأصل، ولعله يريد ما جاء في اللسان. مادة (وهج): (مصعقر الهجير ذو وهجان).

(٢) قرأ الأعمش (وهن) وقرئت (وهن) البحر المحيط ١٧٣/٦.

(٣) قرأ أبو عمرو وعيسى الثقفي (وهناً على وهن) البحر المحيط ١٨٧/٧.

(٤) مسند أحمد ٤/٤٤٥.

(٥) يقال للشيء إذا استرخى. اللسان (وهي) والمجمل ٩٣٨/٤.

بعضُهم: وويلٌ: وادٍ في جهنم. قَالَ الرَّاعِبُ^(١): وَمَنْ قَالَ: «وَيْلٌ وَادٍ فِي جَهَنَّمَ»^(٢) فَإِنَّهُ لَمْ يَرِدْ أَنْ وَيْلًا فِي اللُّغَةِ مَوْضِعٌ لِهَذَا وَإِنَّمَا أَرَادَ مَنْ قَالَ اللَّهُ ذَلِكَ فِيهِ فَقَدْ اسْتَحَقَّ مَقْرَأَ مَنْ التَّارِ وَتَبَتْ لَهُ ذَلِكَ. وَقَالَ ابْنُ كَيْسَانَ: قَالَ ثَعْلَبٌ: قَالَ الْمَازِنِيُّ: قَالَ الْأَصْمَعِيُّ: الْوَيْلُ قَبُوحٌ، وَالْوَيْحُ تَرْحُمُ. وَوَيْسٌ تَصْغِيرُهَا، أَيْ هِيَ دُونُهَا. وَقَالَ الْهَرَوِيُّ فِي قَوْلِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ لِمَعْمَارٍ: «وَيْحُ ابْنِ سُمَيْةٍ تَقْتُلُهُ الْفَقَةُ الْبَاغِيَّةُ»^(٣) تَوَجَّعَ لَهُ. وَوَيْحٌ: كَلِمَةٌ تَقَالُ لِمَنْ وَقَعَ فِي هَلَكَةٍ لَا يَسْتَحِقُّهَا فَيُتْرَحَّمُ عَلَيْهِ وَيُرْقَى لَهُ. وَوَيْلٌ تَقَالُ لِمَنْ يَسْتَحِقُّهَا وَلَا يُتْرَحَّمُ عَلَيْهِ. وَقَالَ سَيْبَوَيْه^(٤): وَيْحٌ كَلِمَةٌ زَجِرَ لِمَنْ أَشْرَفَ عَلَى الْهَلَكَةِ، وَوَيْلٌ لِمَنْ وَقَعَ فِي الْهَلَكَةِ. وَقَالَ ابْنُ عَرَفَةَ: الْوَيْلُ: الْحُزْنُ وَالْمَكْرُوهُ. وَانْشَدَ: [مَنْ الْوَائِرُ]

١٨٤٣- تَوَيْلٌ إِنْ مَدَدْتُ يَدِي وَكَانَتْ يَمِينِي لَا تُعَلِّلُ بِالْقَلِيلِ^(٥)

تَوَيْلٌ، أَيْ دَعَا بِالْوَيْلِ. وَإِنَّمَا يُفَعَّلُ ذَلِكَ عِنْدَ شِدَّةِ الْحُزَنِ. وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ: الْوَيْلُ: الْمَشَقَّةُ مِنَ الْعَذَابِ. وَالْوَيْلَةُ ثَانِيَةُ الْوَيْلِ؛ يَقَالُ: وَيْلٌ وَوَيْلَةٌ. قَالَ تَعَالَى: ﴿يَا وَيْلَتَنَا﴾^(٦) [الكهف: ٤٩]

وقوله تعالى: ﴿يَا وَيْلَتَنَا لَيْتَنِي لَمْ أَتَّخِذْ فُلَانًا خَلِيلًا﴾ [الفرقان: ٢٨] يريد: يَا وَيْلَتِي، فَقُلْتُ يَا أَيُّهَا الْفُلَانُ هِيَ لُغَةٌ قَصِيحَةٌ. وَالْمَعْنَى: يَا وَيْلَتَنَا، تَعَالَى فَهَذَا وَقْتُكَ. وَقَالَ الْقُرَّاءُ: الْأَصْلُ فِي الْوَيْلِ وَيٌّ، أَيْ حُزْنٌ. كَمَا نَقُولُ: وَيٌّ لِفُلَانٍ، أَيْ حُزْنٌ لَهُ. فَوَصَلْتُهُ الْعَرَبُ بِاللَّامِ، وَقَدَّرُوا أَنَّهَا مِنْهُ فَأَعْرَبُوهَا.

وي:

قوله تعالى: ﴿وَيَكُنَّ﴾ [القصص: ٨٢] قَالَ قُطْرُبٌ: وَهِيَ كَلِمَةٌ تَفْجِعُ، وَكَانَ حَرْفُ تَشْبِيهِ، إِلَّا أَنَّهُ لَمْ يَرْتَضِ. وَقَالَ غَيْرُهُ: أَصْلُهَا وَيْلٌ، فَحُذِفَتِ اللَّامُ. وَمَنْهُ قَوْلُ

(١) المفردات ٨٨٨.

(٢) روي في ذلك عن النبي ﷺ أنه قال: «الويل وادٍ في جهنم يهوي فيه الكافر أربعين خريفاً قبل أن يبلغ قعره» أخرجه أحمد ٧٥/٣، وانظر عارضة الأحوذى ٢١/١٢.

(٣) اللغات ١٨٧/٣ والنهاية ٢٣٥/٥.

(٤) لم يرد قوله في كتابه. وهو في فروق اللغات ٢٢٠ واللسان (ويح).

(٥) البيت في اللسان والتاج (ويل).

(٦) قرأ الحسن (يا ويلتي) الإنعاف ٣٢٩.

عنترة: [من الكامل]

١٧٤٤- وَيَكْ عَنَتْرُ أَقْدِمُ (٢)

وقبل: وَيْ كلمة تعجب اسم فعل مضارع بمعنى أعجب. والكاف بمعنى لام العلة، أي أعجب لأنه لا يفلح. واختلف الرسم في وصل «وي» بكلمة «كان» وفصلها. وقال الهروي: وَيْ كلمة تذكير للتحيير والتندم والتعجب. وقد ذكرنا للناس أقوالاً كثيرة في هذا الحرف في «الدر المصون» و «العقد النضيد» وغيرهما. فعليك باعتماده ثمة.

باب الياء

فصل الياء والهمزة

ي أس :

قوله تعالى : ﴿الْيَوْمَ يَنْسُ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ [المائدة: ٣] اليأس : انتفاء الطمع . يقال : يَنْسُ واستَيْيَسَ نحوَّ عَجَبٍ واستَعْجَبَ ، وسَخِرَ واستَسَخَرَ . ومنه قوله تعالى : ﴿فَلَمَّا اسْتِيسُوا^(١) مِنْهُ خَلَصُوا نَجِيًّا﴾ [يوسف: ٨٠] . وقوله : ﴿أَفَلَمْ يَيْئَسِ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ [الرعد: ٣١] قال بعضهم^(٢) : أَلَمْ يَعْلَمُوا عِلْمًا يَيْئَسُونَ مِنْهُ أَنْ يَكُونَ غَيْرَ مَا عَلِمُوهُ . ولهذا قال الراغب^(٣) : قيل : معناه أَلَمْ يَعْلَمُوا وَلَمْ يُرَدَّ أَنَّ الْيَأْسَ مَوْضُوعٌ فِي كَلَامِهِمْ لِلْعِلْمِ ، وَإِنَّمَا قَصِدَ أَنَّ يَأْسَ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْ ذَلِكَ يَقْتَضِي أَنْ يَحْصُلَ بَعْدَ الْعِلْمِ بَانْتِفَاءِ ذَلِكَ ؛ فَإِذَا ثَبُوتُ يَأْسِهِمْ يَقْتَضِي حُصُولَ عِلْمِهِمْ .

قال بعضهم : اليأس بمعنى العلم لغة للنجع ، وأنشد لجابر بن سحيم : [من الطويل]
 ١٨٤٥ - أَقُولُ لَهُمْ بِالشَّعْبِ إِذْ يَنْسِرُونَ نِسِي :

الم تياسوا اني ابن فارس زهدم^(٤) ؟

أي الم يعلموا ، وهو قول قتادة . وقيل : معناه : أفلم ييأس الذين آمنوا من إيمان من وصفهم الله بأنهم لا يؤمنون ؟ لانه قال تعالى : ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَمَعَهُمْ عَلَى الْهُدَى﴾ [الأنعام: ٣٥] . قوله تعالى : ﴿قَدْ يَسْأُوا مِنَ الْآخِرَةِ كَمَا يَسُ الْكُفَّارُ﴾ [المتحنة: ١٣] قال ابن عرفة : معنى قول مجاهد : كما يس الكفار في قبورهم من رحمة الله تعالى لأنهم

(١) قرأ ابن كثير (استيسوا) بإملاء المكبري ٣١/٢ وقرأ ابن كثير وخلف وشيل (استيسوا) النشر ٤٠٥/١ والإتحاف ٢٦٦ .

(٢) قرأ ابن كثير واليزي (يأس) الإتحاف ٣٧٠ وقرأ ابن عباس وعكرمة وزيد بن علي والجحدري (ينين) البحر المحيط ٣٩٣/٥ والقرطبي ٣٢٠/٩ .

(٣) المفردات ٨٩٢ .

(٤) البيت لجابر بن سحيم أولاده سحيم بن وثيل اليربوعي في اللسان (يسر ، يأس ، زهدم) والتاج (يسر ، يس ، زهدم ، نرم) وأساس البلاغة (يس) ومعيان الأدب ٢١٦/٤ .

آمَنُوا بِالْبَعثِ بَعْدَ الْمَوْتِ فَلَمْ يَنْفَعَهُمْ إِيمَانُهُمْ حِينَئِذٍ. وَقَالَ غَيْرُهُ: كَمَا يَمْسُوْنَ مِنْ أَصْحَابِ الْقُبُورِ أَنْ يَحْيَوْا وَيُبْعَثُوا. قُلْتُ: فَقَوْلُهُ: مِنْ أَصْحَابِ الْقُبُورِ عَلَى الْقَوْلِ الْأَوَّلِ يَكُونُ بَيِّنَةً لِقَوْلِهِ ﴿الْكَافِر﴾. وَعَلَى الثَّانِي تَكُونُ مُتَعَلِّقَةً بِالْيَاسِ. وَقَدْ حَقَّقْنَا هَذَا فِي غَيْرِ هَذَا.

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿كَانَ يُوْسَى﴾ [الإسراء: ٨٣] أَي شَدِيدَ الْيَاسِ. يُقَالُ: أَيْسَ فَهُوَ أَيْسٌ وَيُوْسٌ، نَحْوُ ضَارِبٍ وَضُرُوبٍ. وَفِي صِفَتِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: «لَا يَأْسَ مِنْ طُولِهِ»^(١) فَسَرَّهُ الْهَرَوِيُّ بِأَنْ مَعْنَاهُ أَنْ قَامَتَهُ لَا يُؤْسُ مِنْ طُولِهِ، لِأَنَّهُ كَانَ إِلَى الطُّولِ أَقْرَبَ. وَانْشَدْتُ قَوْلَ أَبِي وَجْزَةَ: [مِنَ الْكَامِلِ]

١٨٤٦- يَيْسُ الْقِصَارُ فَلَيْسَ مِنْ نِسْوَانِهَا وَحِمَاسِهِنَّ لَهَا مِنَ الْحَسَادِ^(٢)

يقول: ييسن من مباراتها في القوام.

فصل الباء والياء

ي ب س:

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿فَاضْرِبْ لَهُمْ طَرِيقًا فِي الْبَحْرِ يَبَسًا﴾^(٣) [طه: ٧٧] قَالَ الرَّاعِبُ^(٤): الْيَبْسُ: الْمَكَانُ الَّذِي يَكُونُ فِيهِ مَاءٌ فَيَذْهَبُ. وَالْيَبْسُ: يَابَسَ النَّبَاتُ، وَهُوَ مَا كَانَ فِيهِ رُطُوبَةٌ فَذَهَبَتْ. يُقَالُ: يَبَسَ النَّبَاتُ يَبْسًا وَيَبِسَ يَبْسًا وَيَبِسَ يَبْسًا، فَهُوَ يَابَسٌ. قَالَ تَعَالَى: ﴿وَلَا رَطْبٌ وَلَا يَابَسٌ﴾^(٥) [الأنعام: ٥٩]. وَيُسْتَعَارُ فِي كِبَرِ السِّنِّ يُقَالُ: يَبِسَ عَظْمُهُ: لِأَنَّ الشَّيْخَ تَجِفَّ رُطُوبَتُهُ.

وَالْأَيْتَانِ: مَالَا لَحْمَ عَلَيْهِ مِنَ السَّاقِبَيْنِ إِلَى الْكَعْبَيْنِ.

فصل الياء والتاء

ي ت م:

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَاتَّوَا الْيَتَامَى أَمْوَالَهُمْ﴾ [النساء: ٢]. الْيَتَامَى: جَمْعُ يَتِيمٍ، وَهُوَ مَنْ

(١) الفائق ٧٨١/٥ والنهاية ٢٩١/٥.

(٢) لم أعتد إلى البيت.

(٣) قرا الحسن (يَبَسًا)، وقرا أبو حيرة (يابسا) البحر المحيط ٢٦٤/٦.

(٤) المفردات ٨٨٩.

(٥) قرا الحسن وابن السميع وابن أبي إسحاق (ولا رطب ولا يابس) البحر المحيط ٤٦٦/٤.

فَقَدْ أَبَاهُ قَبْلَ بُلُوغِ الْحَيْثُ ذِكْرًا كَانَ أَوْ انْتَى. فَأَمَّا بَعْدَ الْبُلُوغِ فَلَا يَتِمُّ، هَذَا بِالنِّسْبَةِ إِلَى الْحَقِيقَةِ الشَّرْعِيَّةِ. وَأَمَّا الَّتِي لُغَةً فَالْأَنْفَرَادُ. وَمِنْهُ: دُرَّةٌ يَتِمُّعَةٌ، لِأَنْفَرَادِهَا عَنْ نَظَائِرِهَا بِحُسْنِهَا. وَقَالَ بَعْضُهُمْ: الَّتِي فِي الْأَدْمِيينَ مِنْ فَقْدِ الْآبَاءِ، وَفِي غَيْرِهِمْ مِنَ الْحَيَوَانَاتِ مِنْ قَبْلِ فَقْدِ الْأَمَاتِ. وَنَظِيرُ يَتِيمٍ وَيَتَامَى أَسِيرٌ وَأَسَارَى. وَيُقَالُ: يَتِمُّ وَيَتِمُّ يَتِمًّا فَهُوَ يَتِيمٌ. وَأَنْشَدَ: [مَنْ الطَّوِيلُ]

١٨٤٧- وَكَيْدُ ضِبَاعِ الْفَقْ يَأْكُلُنْ جَنِّي وَكَيْدُ خِرَاشٍ بَعْدَ ذَلِكَ يَتِمُّ^(١)
وَالْيَتَامَى جَمْعُ الْيَتِيمِ وَالْيَتِيمَةُ. قَالَ تَعَالَى: ﴿فِي يَتَامَى النِّسَاءِ﴾ [النِّسَاءُ: ١٢٧]
وَقَالَ الشَّاعِرُ: [مَنْ الرَّجَزُ]

١٨٤٨- إِنْ الْقُبُورُ تَنَكَّحُ الْيَامَى النِّسْوَةُ الْأَرَامِلُ الْيَتَامَى^(٢)

وَمِثْلُ ذَلِكَ الْمَسْكِينُ، جَمْعُ الْمَسْكِينِ وَالْمَسْكِينَةِ. وَفِي الْحَدِيثِ: «إِنِّي أَمْرَأَةٌ مُؤْتِمَةٌ»^(٣) أَي ذَاتُ أَيْتَامٍ. وَالْأَصْلُ مَيْتَةٌ فَقَلْبَتْ الْوَاوُ لِانْتِضَامٍ مَا قَبْلَهَا. وَهَذِهِ الرِّوَايَةُ تُؤَافِقُ رَأْيَ الْأَخْفَشِ فِي السَّحَافَةِ عَلَى الضَّمَّةِ وَقَلْبِ الْحَرْفِ لِأَجْلِهَا. وَقَدْ ذَكَّرْنَا هَذِهِ الْقَاعِدَةَ فِي قَوْلِهِ: ﴿مَعِيشَةٌ﴾ [طه: ١٢٤].

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَأَتَوْا الْيَتَامَى أَمْوَالَهُمْ﴾ سَمَّاهُمْ يَتَامَى بَعْدَ الْبُلُوغِ اعْتِبَارًا بِمَا كَانُوا عَلَيْهِ، كَمَا يَتَجَوَّزُ عَنِ الشَّيْءِ بِمَا يُوَوَّلُ إِلَيْهِ كَقَوْلِهِ: ﴿أَعْصِرْ خَمْرًا﴾ [يوسف: ٣٦] وَهُوَ إِنَّمَا يَعْصِرُ الْعَنْبَ.

فصل الياء والذال

ي د ي

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ﴾ [الْفَتْحُ: ١٠]. وَالْيَدُ تَطْلُقُ عَلَى الْعَقْدِ وَالْعَهْدِ. وَقِيلَ: يَدُهُ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ فِي الثَّوَابِ. وَقِيلَ: فِي الْوَفَاءِ. وَجَاءَ فِي التَّفْسِيرِ: يَدُ اللَّهِ

(١) الْبَيْتُ لَامِي خِرَاشٍ الْهَذَلِي فِي دِيَوَانِ الْهَذَلِيِّينَ ١٤٨/٢ وَشَرَحَ أَشْعَارُ الْهَذَلِيِّينَ ١٢٢ وَاللِّسَانُ (كَيْدٌ، زَيْلٌ) وَبَلَا نِسْبَةٍ فِي شَرْحِ الْمَفْصَلِ ٧٢/١٠. وَتَقْدِمُ الْبَيْتُ فِي مَادَّةِ (كَيْدٌ) بِرَقْمِ ١٤٠٨.
(٢) الرَّجَزُ لِلْقُرْشِيَّةِ فِي جُمُورَةِ اللَّفَّةِ ٥٦٤، وَبَلَا نِسْبَةٍ فِي جُمُورَةِ اللَّفَّةِ ١٢١٣ (تَحْقِيقُ رَمَزِي الْبُطْلُكِيِّ - دَارُ الْعِلْمِ لِلْمَلَائِينِ - بَيْرُوتَ - ١٩٨٧ وَرَوَاتُهُ فِيهِ: (إِنْ الْقُبُورُ تَنَكَّحُ الْيَامَى وَالنِّسْوَةُ الْأَصَاغِرُ الْيَتَامَى وَالْمَرْءُ لَا تَنْقَى لَهُ سَلَامِي)

(٣) الْفَاتِحُ ٢٢٦/٣ وَالتَّهَانِيَةُ ٢٩٢/٥.

في المنة عليهم فوق أيديهم في الطاعة. واليد تُعبر عن القدرة والسعة في الإنفاق. فمن
الاول قوله تعالى: ﴿وَأُولَى الْأَيْدِي﴾ (ص: ٤٥) أي القدرة والقوة. ومن الثاني قوله
تعالى: ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ يَدُ اللَّهِ مَغْلُولَةٌ غُلَّتْ أَيْدِيهِمْ﴾ [المائدة: ٦٤] ولذلك عَقِبَهُ
بقوله: ﴿بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ﴾ [المائدة: ٦٤]. وهذا كناية عن بسط اليد في النفقة
وقبضها. واليد: النعمة أيضاً. ومنه: لي على فلان يدٌ، إلا أنه خُولفَ بينهما في الجمع
فقالوا في الجارحة أيدٍ وفي الجمع أيادٍ ويدي. وأنشد الراغب (١) [من الطويل]

١٨٤٩- فَإِنْ لَهْ عِنْدِي يَدَيَا وَأَنْعَمًا (٣)

وإنما أطلقت اليد على هذه الأشياء لأنها يتعامل بها ذلك. وقد ذكر الهروي أن
اليد تُطلق على أشياء منها الاستسلام. ومنه قوله عليه الصلاة والسلام في مناجاته لربه:
«هذه يدي لك» (٢) أي انتقدت واستسلمت. ومنه أيضاً حديث عثمان: «هذه يدي
لعماري» (٣) أي أنا منقاد له فليحكم علي. وقال الشاعر: [من الطويل]

١٨٥٠- أطاع يداً بالقود فهو ذلول (٤)

ومنها القدرة، ومنه قوله تعالى: ﴿وَأُولَى الْأَيْدِي وَالْأَنْصَارِ﴾ [ص: ٤٥]. أي
القدرة والبصائر. وتقول العرب: هُم يَدٌ على الآخرين، أي قادرون عليهم. ومنه قول علي
بن عدي الغنوي الذي عُرف بالتدبير: [من الكامل]

١٨٥١- فاعتمد لما يغلو فما لك بالذي لا تستطيع من الأمور يدان (٥)

(١) قرأ المطوعي والحسن وابن مسعود والأعمش (الأيدي) الإتحاف ٢٧٢، وقرئت (الأيادي) البحر المحيط ٤٠٢/٧.

(٢) المفردات ٨٩٠.

(٣) هذا عجز بيت وصدره: (فلن أذكر النعمان إلا بصالح). والبيت لضمرة بن ضمرة النهشلي في نوادر أبي زيد ٢٥٠ واللسان (زعم)، وللأعشى في اللسان (يدي)، وللباهغة الذهباني في اللسان (نعم)، وبلا نسبة في الخزنة ٤٧٠/٧ وشرح المفصل ٥٦/١٠ واللسان (سود).

(٤) الفائق ٢٢٧/٣ والنهاية ٢٩٣/٥ وغريب ابن الجوزي ٥٠٩/٢.

(٥) الفائق ٦٥٦/١ والنهاية ٢٩٣/٥.

(٦) من الأمثال في اللسان (يدي) وتجميع الأمثال ٤٣٣/١.

(٧) البيت لملي بن التدبير الغنوي في اللسان والتاج (علا) وآمالي القالي ١٨١/٢، ولعكب بن سعد الغنوي في التاج واللسان (يدي)، ولسويد بن الصامت في أساس البلاغة (علو).

أي قدرة وطاعة. ومنها القوة، ومنه قوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ هُمْ فِي الْقَوْلِ الثَّانِي. وَمِنْهَا النِّعْمَةُ. وَمِنْهَا الْمُلْكُ، وَمِنْهَا السُّلْطَانُ، وَمِنْهَا الطَّاعَةُ، وَمِنْهَا الْأَكْلُ؛ يُقَالُ: ضَعَّ يَدَكَ، أَي كَلَّ. وَمِنْهَا النَّدَمُ، وَمِنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَلَمَّا سَقَطَ فِي أَيْدِيهِمْ﴾ (١) [الأعراف: ١٤٩] أَي نَدِمُوا، وَمِنْهَا الْغَيْظُ وَمِنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿فَرَدُّوا أَيْدِيَهُمْ فِي أَفْوَاهِهِمْ﴾ [إبراهيم: ٩] أَي اغْتَاظُوا غَيْظًا عَظِيمًا. قَالَ ابْنُ مَسْعُودٍ: عَضُّوا عَلَى أَطْرَافِ أَصَابِعِهِمْ. وَقَالَ غَيْرُهُ: فَعَلُوهُ حَتْفًا. وَانْشَدَ لَصَخْرِ الْهَذَلِيِّ: [من المتقارب]

١٨٥٢- قَدْ أَفْسَى أَنَا مَلَهُ أَرْمَهُ قَامَسَى يَعْضُ عَلَى الرُّوْطِيفَا (٢)

وَقَالَ الْآخَرُ: [من المتقارب]

١٨٥٣- يَرُدُّونَ فِي فِيهِ عَشْرَ الْحُسُودِ (٣)

وَالْيَدُ: الْعَصِيانُ، وَمِنْهُ: جَرَحَ فَلَانٌ تَارِعًا يَدَهُ، أَي عَاصِبًا. وَالْيَدُ: الْجَمَاعَةُ، وَمِنْهُ قَوْلُهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: «وَهُمْ يَدٌ عَلَى مَنْ سِوَاهُمْ» (٤) أَي مُجْتَمِعُونَ. يَعْنِي أَنَّ الْمُسْلِمِينَ لَا يَسْعُهُمُ التَّجَادُلُ، بَلْ يَعَاوُنُ بَعْضُهُمْ بَعْضًا. وَمِنْهَا الْإِبْتِدَاءُ بِالشَّيْءِ، وَمِنْهُ: أَعْطَانِي عَنْ ظَهْرِ يَدِي، أَي ابْتِدَاءً. وَالْيَدُ: الطَّرِيقُ، وَمِنْهُ قَوْلُهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: «فَاخَذَ بِهِمْ يَدَ الْبَحْرِ» (٥) أَي طَرِيقَ السَّاحِلِ.

وَالْيَدُ: الصَّدَقَةُ، وَمِنْهُ قَوْلُهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: «أَسْرَعُكُمْ لِحُوقًا أُطَوَّلُكُمْ يَدًا» (٦) أَي أَكْثَرُ صَدَقَةً، فَكَانَتْ سَوْدَةً. وَكَانَتْ تُحِبُّ الصَّدَقَةَ.

وهذه المعاني التي ذكرها إنما هي بطريق اللزوم أو التجوز. ووجه ذلك كله ظاهر، فلا حاجة إلى الإطالة معه في البحث. وأصل اليد للجراحة، وأصلها يَدْيٌ أَوْ يَدْيٌ - بِسُكُونِ الْعَيْنِ وَفَتْحِهَا - وَيَجْمَعُ عَلَى أَيْدٍ. قَالَ تَعَالَى: ﴿أَمْ لَهُمْ أَيْدٍ يَغِيظُونَ بِهَا﴾

(١) قَرَأَ بِمَقْرُوبِ (أَيْدِيَهُمْ) الْإِتْحَافُ ٢٣٠.

(٢) تَقْدِيمُ بَرَقَمِ ٥٧٦ فِي مَادَّةِ (رُود)، وَالْبَيْتُ فِي دِيَوَانِ الْهَذَلِيِّينَ ٧٣/٢.

(٣) الشَّطْرُ دُونَ نِسْبَةٍ فِي اللِّسَانِ (يَدِي) وَتَهْذِيبُ الْفَلَقِ ١٤/٢٤٢.

(٤) الْفَائِقُ ٥١٤/٢ وَالتَّهْيَاةُ ٢٩٣/٥ وَغَرِيبُ ابْنِ الْجَوْزِيِّ ٥٠٩/٢.

(٥) الْفَائِقُ ٣٣٦/٢ وَالتَّهْيَاةُ ٢٩٤/٥ وَغَرِيبُ ابْنِ الْجَوْزِيِّ ٥٠٩/٢.

(٦) أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ فِي الرِّكَاعَةِ، بَابُ (١٠) حَدِيثُ ١٣٥٤ وَمُسْلِمٌ فِي فَضَائِلِ الصَّحَابَةِ ٢٤٥٢.

[الاعراف: ١٩٥] إِلَّا أَنْ الرَّاجِحَ أَنْ يَكُونَ فَعْلًا بِدَلِيلٍ جَمَعَهُ عَلَى افْعَلٍ؛ فَإِنْ أَعْلَهُ فِي فَعْلٍ أَكْثَرُ مِنْهُ فِي فَعْلٍ - فالفتح - وقد جاء فيه نحو جَبَلَ وَأَجْبَلَ، وَزَمَنَ وَأَزَمَنَ. واستدل بعضهم على أنها «فَعْل» بالفتح من قولهم: يَذْيَان، في التثنية، وفيه نظر لأنه لم يرد ذلك إلا ضرورة. فيجوز أن تكون حركة العين للضرورة. ويدل على أن لَامَهُ يَاءٌ قولهم في التثنية يَذْيَان. وأنشد: [من الكامل]

١٨٥٤ - يَذْيَانُ يَيْضَاوَانِ عِنْدَ مُحَلِّمٍ قَدْ يَمْتَعَانِكَ أَنْ تُضَامَ وَتُظْهَرَا^(١)

والأكثر في تثنيته حذف اللام كقوله تعالى: ﴿يَلْ يَذَاهُ مَبْسُوطَانِ﴾ [المائدة: ٦٤] ﴿تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ﴾ [المسد: ١]. وقد ترد كالبيت المتقدم. ومثلها في حذف اللام تنيئة ورذها قليلاً دَمَ عَكْسُ أَبِي إِخْوَاتِهِ. وقد حَقَّقْتُ ذلك كله في موضوعات التحو.

قوله: ﴿قَوِيلٌ لَهُمْ مِمَّا كَتَبَتْ أَيْدِيهِمْ﴾ [البقرة: ٧٩] فسيئةُ الكُتُبِ إلى الأيدي تنيئة أنهم اختلفوه بأفواههم، تنبيهاً على اختلافهم، وإلا فمعلوم أن الكُتُبَ والقَوْلَ إنما هما باليد والضم. قوله: ﴿حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ صَاغِرُونَ﴾ [التوبة: ٢٩] أي عن قوة منكم وقُدرة. وقيل: يُعْطُونَ ذلك في مقابلة نعمة عليهم في استقرارهم ببلاد الإسلام.

فصل الياء والسين

ي م س:

قوله تعالى: ﴿يَسَ^(١)﴾ والقرآن الحكيم﴾ [يس: ١-٢] هذان حرفُ تَهْجٍ، القولُ فيهما كالقول في سائر الحروفِ المقطعة نحو «الم» و«كهيعص». وفيها أقوالٌ كثيرةٌ جداً حررتُها في «التفسير الكبير» و«الدر المصون». وقيل: معناه يا رجل. وقيل: يا إنسان. والاولُ أصحُّ.

(١) البيت دون نسبة في اللسان والتاج (يدي) وتهذيب اللغة ١٤/٢٣٨ والخزانة ٧/٤٨٢. وثمة خلاف في الرواية.

(٢) قرأ الحسن وابن عباس ونصر بن عاصم (ياسين)؛ وقرأ عيسى بن عمران (ياسين)، وقرأ الكلبي وشعبة وهارون الأعور (ياسين) البحر المحيط ٧/٣٢٣ والقرطبي ١٥/٣.

ي م د:

قوله تعالى: ﴿إِنْ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا﴾^(١) [الشرح: ٦] الْيُسْرُ: السهولةُ ضدَّ الْعُسْرِ، ومنه قوله تعالى: ﴿فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ﴾ [البقرة: ١٩٦] ﴿فَاعْرِضْهُمَا تَبِيرا﴾ [المرمل: ٢٠] أي ما سَهَلَ. وقوله: ﴿وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ﴾ [القمر: ١٧] أي سَهَّلْنَاهُ. ولولا ذلك لم يُطْلَقَ أَحَدٌ أَنْ يَحْفَظَهُ فِي صَدْرِهِ. ولذلك كَانَتْ كُتُبُ الْأَوَّلِينَ لَا تُحْفَظُ فِي الصُّدُورِ؛ فَإِنَّ كَلَامَ اللَّهِ تَعَالَى أَعْظَمُ مِنْ ذَلِكَ لَوْلَا تَيْسِيرُ ذَلِكَ. وَهُسِرَتِ الْمَرْأَةُ وَتَيْسِرَتْ: وَكُنَتْ بِسَهْوَةٍ. قوله تعالى: ﴿فَإِنَّمَا يَسَّرْنَاهُ بِلِسَانِكَ﴾ [مرهم: ٩٧] فَإِنَّمَا سَهَّلْنَاهُ بِلَفْظِكَ. قوله تعالى: ﴿فَتَيْسِّرُهُ لِلْعُسْرَى﴾ [الليل: ١٠] لِمَشَاكَلَةِ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿فَتَيْسِّرُهُ لِلْيُسْرَى﴾^(٢) [الليل: ٧]. وقيل: عَلَى التَّهْكُمِ نَحْوُ: ﴿فَيُسِّرُهُمْ بِعَذَابِ أَلِيمٍ﴾ [آل عمران: ٢١].

قوله: ﴿فَقُلْ لَهُمْ قَوْلًا مَيْسُورًا﴾ [الإسراء: ٢٨]. وَالْيُسْرُ يُقَالُ فِي الشَّيْءِ الْقَلِيلِ. قوله: ﴿وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا﴾ [النساء: ٣٠] خُطَابًا لَهُمْ عَلَى مَا يَتَعَارَفُونَهُ مِنْ عُسْرِ الْأُمُورِ وَسَهْوَلَتِهَا. وَالْيُسْرُ يُقَالُ فِي الشَّيْءِ الْقَلِيلِ كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَمَا تَلَبَّسُوا بِهَا إِلَّا يَسِيرًا﴾ [الاحزاب: ١٤]. قوله: ﴿فَنَنْظِرُهُ إِلَى مَيْسَرَةٍ﴾ [البقرة: ٢٨٠] أي إِلَى يَسِيرٍ وَغَنًى. وَفُرِيَ «مَيْسَرَةٌ» وَ«مَيْسَرَةٌ»، بِالْفَتْحِ وَالضَّمِّ^(٣). وَالْيَسَارُ أَخْتُ الْيَمِينِ، وَالْمَشْهُورُ فَتَحُ الْبَاءِ. وَنَقَلَ الرَّاعِبُ كَسْرَهَا^(٤).

وَالْيُسْرَاتُ: الْقَوَائِمُ الْخَفَافُ. وَيُسِرَّتِ الْغَنَمُ: تَهَيَّأَتْ لِلْوِلَادَةِ. وَأَنْشَدَ الْفَرَاءُ لَأَبِي أَسِيدَةَ الدُّبَيْرِي: [من الطويل]

١٨٥٥- هُمَا سَيِّدَانَا يَزْعَمَانِ، وَإِنَّمَا يَسُودَانَا أَنْ يَسِرَتْ غَنَمَاهُمَا^(٥)

(١) قَرَأَ أَبُو عَمْرِو وَأَبُو جَعْفَرٍ وَعَبْسِيُّ بْنُ عَمْرِو وَابْنُ وَثَابٍ (يُسْرًا) الْإِتْحَافُ ٤٤١ وَالنَّشْرُ ٢/٢١٦.

(٢) قَرَأَ أَبُو جَعْفَرٍ وَأَبُو عَمْرِو (لِلْيُسْرَى) الْإِتْحَافُ ٤٤٠.

(٣) قَرَأَ الْكَسَاوِيُّ (مَيْسَرَةً) غَيْثُ الصَّفَاقِسِيِّ ١٧١، وَقَرَأَ نَافِعٌ وَمُجَاهِدٌ وَشَيْبَةُ وَالْحَسَنُ (مَيْسَرَةً) الْإِتْحَافُ ١٦٦ وَالنَّشْرُ ٢/٢٣٦، وَقَرَأَ عَطَاءٌ وَمُجَاهِدٌ وَابْنُ يَعْقُوبَ (مَيْسَرَةً)، وَقَرَأَ ابْنُ مَسْعُودٍ (مَيْسُورَةً) الْبَحْرُ الْمَحِيطُ ٢/٣٤٠.

(٤) الْمَفْرَدَاتُ ٨٩٢.

(٥) الْبَيْتُ لِأَبِي أَسِيدَةَ فِي الدَّرَرِ ٢/٢٥٥ (الْكُوَيْتِ) وَالْمَقَاصِدُ النَّحْوِيَّةُ ٢/٤٠٣ وَاللَّسَانُ (يَسِرُ)، وَبَلَا نَسَبَةٍ فِي الْهَمْعِ ١/١٥٣ وَاللَّسَانُ وَالشَّاحُ (غَنَمٌ).

وفي الحديث: «كُلُّ مُيسَّرٍ لِمَا خُلِقَ لَهُ»^(١) أي مُهيأً ومُصروفٌ إليه. وانشد
للأعشى: [من الطويل]

١٨٥٦- وَيُسَّرُ مَهْمَاذَا غَرَاءَ يَسُوقُهُ أَمِينُ الْقَوَى فِي صُلْبَةِ الْمُتَرْتَمِ^(٢)

قوله: ﴿ثُمَّ السَّبِيلُ يَسْرُهُ﴾ [عبس: ٢٠] أي سهّل خُرُوجَهُ. قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا
الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ﴾ [المائدة: ٩٠] الميسر: القمار. وله كيفية ذكرناها مُستوفاةً، واختلافُ
أهل اللغة فيها في كتابنا «القول الوجيز». وله عشرة أسهم معروفة. وقال بعضهم: الميسرُ:
الجزورُ، لأنها تجزأ. وكلُّ شيء جزأته فقد يسرته. والياسرُ: الجازرُ. يقال: يامرُ ويسرُ
والجمع ياسارُ. ورجلٌ يسرُ وأيسرُ، أي سهلٌ. وفي الحديث: «كَانَ عَمْرٌو أَعْسَرَ أَيَسَرِّهِ»^(٣)
قال أبو عبيدة: هكذا رواه المحدثون، والصواب: «أَعْسَرَ يَسْرُهُ» وهو الاضبط الذي
يُعملُ بكنة يديه. قوله: ﴿ذَلِكَ كَيْلٌ بِسِيرٍ﴾ [يوسف: ٦٥] أي لقلته يسهّل إعطاؤه.

فصل الياء والقاف

ي ق ظ:

قوله تعالى: ﴿وَنَحْسِبُهُمْ أَنْقَاطًا﴾ [الكهف: ١٨] هم جمع يقظ، بكسر العين
وضمها. واليقظة: التنبيه ضد النوم. ويقال: رجل يقظان، والجمع يقاظي. قال الشاعر:
[من الطويل]

١٨٥٧- يَنَامُ بِإِحْدَى مُقْلَتَيْهِ وَيَتَّقِي بَآخِرَى الرُّزَايَا فَهُوَ يَقْظَانُ نَائِمٌ^(٤)

ي ق ن:

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ لَنَرَوْهَا عَيْنَ الْيَقِينِ﴾ [التكاثر: ٧] أي الأمرُ الثابت الذي لا شك
يُخالجه. واليقين هو سكون الفهم مع ثبات الحكم، وأصله من يقن الماء أي ثبت
وسكن. قال بعضهم: اليقين من صفة العلم فوق المعرفة والدراية، وأخواتهما. يقال: علم
يقين ولا يقال: معرفة يقين. ويقال: علم اليقين، عين اليقين، وبينهما حق اليقين، فروع.

(١) أخرجه البخاري في القدر، باب (١) حديث ٦٢٢٣، ومسلم في القدر ٢٦٤٩.

(٢) ديوانه ١٧١.

(٣) الفائق ٤٤٦/٢ والنهاية ٢٩٧/٥ وغريب ابن الجوزي ٥١٠/٢.

(٤) البيت لحمد بن ثور في ديوانه ١٠٥ والخزانة ٢٩٢/٤ (هارون) والمقاصد النحوية ٥٦٢/١.

فَالأَوَّلُ أَدْنَاهَا، وَالثَّانِي أَعْلَاهَا، وَالثَّالِثُ بَيْنَهُمَا. وَفِيهَا أَقْوَالٌ غَيْرُ ذَلِكَ حَقَّقْتُهَا فِي غَيْرِ هَذَا الْمَوْضُوعِ.

قَوْلُهُ: ﴿وَاسْتَيْقَنَتْهَا أَنْفُسُهُمْ﴾ [النمل: ١٤] أَي تَيَقَّنَتْهَا. يُقَالُ: أَيْقَنَ الرَّجُلُ وَيَقِنُ وَيَتَقَنُ وَاسْتَيْقَنَ. وَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿آيَاتُ لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ﴾ [الجمانية: ٤] وَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿حَتَّى يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ﴾ [الحجر: ٩٩] أَي الْحَقُّ الَّذِي وَعَدَكَ اللَّهُ مِنْ نَصْرِهِ لَكَ وَلَدِينِهِ. وَقِيلَ: الْيَقِينُ هُنَا الْمَوْتُ وَلَا شَكَّ أَنَّ الْمَوْتَ فَرَدُّ مِنْ أَفْرَادِهِ. قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَمَا قَتَلُوهُ يَقِينًا﴾ [النساء: ١٥٧] أَي حَكَمُوا بِذَلِكَ تَحْمِينًا وَتَوْهَمًا.

فصل الباء والميم

ي م م:

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَلَا تَيْسَمُوا^(١) الْخَبِيثَ مِنْهُ تُنْفِقُونَ﴾ [البقرة: ٢٦٧] أَي لَا تَقْصِدُوا. وَمِنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿فَتَيْسَمُوا^(٢) صَمِيداً طَبِيباً﴾ [النساء: ٤٣] أَي أَقْصِدُوا التَّرَابَ. وَمِنْهُ قَوْلُ الشَّاعِرِ: [مَنْ الطَّوِيلُ]

١٨٥٨ - تَيْمَمَتِ الْمَاءُ الَّذِي عِنْدَ ضَارِجٍ^(٣)

وَالْيَمُّ: الْبَحْرُ، قِيلَ: مُطْلَقاً. وَقِيلَ: هُوَ الَّذِي غَرِقَ فِيهِ فِرْعَوْنُ بِخُصُوصِهِ، وَيُسَمَّى إِسَافُ، وَقِيلَ: هُوَ الْبَحْرُ بُلْغَةُ الْحَبْشَةِ.

وَالْيِمَامُ: طَائِرٌ أَصْفَرُ مِنَ الْوَرَّشَانِ. وَالْيِمَامُ: هُوَ ذُو الطُّوقِ الَّذِي يَكُونُ فِي الْبُيُوتِ، عَكْسُ الْحِمَامِ الَّذِي لَا يَكُونُ فِي الْبُيُوتِ. وَهُوَ خِلَافُ غُرْفِ النَّاسِ الْيَوْمَ. وَالْيِمَامَةُ: مَدِينَةٌ مَعْرُوفَةٌ، وَكَانَ مُسْتَلِمَةً - لَعَنَهُ اللَّهُ - يُضَافُ إِلَيْهَا، فَيُقَالُ: رَحِمَانَ الْيِمَامَةِ.

ي م ن:

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿إِنْكُمْ كُنْتُمْ تَاوَنُونَ عَنِ الْيَمِينِ﴾ [الصافات: ٢٨] أَي عَنِ الْقُوَّةِ

(١) قَرَأَ ابْنُ مَسْعُودٍ (وَلَا تَأْمَنُوا، وَلَا تَوَاسُوا، وَلَا تَوَاسُوا) الْبَحْرَ الْمَحِيطَ ٣١٧/٢ وَالْقُرْطُبِيَّ ٣٢٦/٣.

(٢) قَرَأَ ابْنُ مَسْعُودٍ (فَأَمَّا) الطَّبِيرِيَّ ٤٠٧/٨.

(٣) صَدَرَ الْبَيْتُ لِأَمْرِئِ الْقَيْسِ فِي دَهْرِهِ ٤٧٥ وَاللَّسَانُ وَالتَّاجُ (خُرَجَ، عَرَمَضَ) وَأَسَاسُ الْبَلَاغَةِ (فِيهَا)، وَعَجَزَهُ: (بَلَّيَ، عَلَيَهَا) الطَّلَحَ عَرَمَضَهَا طَامِي.

والقهر، أي غلبتمونا وقهرتمونا حتى أطعناكم، وركبوا معاصيتهم على قادتهم. قال ابن عرفة: أي تمتعنا من طاعة الله، أي تأتونا من قبل الحق فثلبسوه علينا. والعرب تنسب الفعل المحمود إلى اليمين والمذموم إلى الشمال. قال الشاش: [من الوافر]

١٨٥٩- إذا ماراية رُفعت لمجد تلقاها عرابة باليمين (١)

قوله: ﴿لَاخِذْنَا مِنْهُ بِالْيَمِينِ﴾ [الحاقة: ٤٥] عبارة عن الهلكة، لأن السيف عادة يأخذ من يضرب عنقه من جهة اليمين ليتمكن من ضربه. وقيل: معناه: أخذناه بالقوة والقدرة. وقيل: أخذنا قوته وقدرته. واليمين في الأصل هي الجارحة المعروفة. وغير عن تلك الأشياء بها كما غير عنها باليد فيما تقدم. وغير عن السعادة باليمين كقوله تعالى: ﴿وَأَصْحَابُ الْيَمِينِ﴾ [الواقعة: ٢٧] وعن الشقاوة بالشمال كقوله تعالى: ﴿وَأَصْحَابُ الشَّمَالِ﴾ [الواقعة: ٤١]. ولذلك أعطي السعداء كتبهم باليمين، وضداهم بالشمال. واليمين في القسم لأن الحالف غالباً يصفق يمينه. وقرأ قوله تعالى: ﴿إِنَّهُمْ لَا إِيْمَانَ لَهُمْ﴾ [التوبة: ١٢] بفتح الهمزة جمع يمين، أي لا موثق يمين لأنهم يتفوضون العهد. وبالكسر على أنه «الإيمان» وهو التصديق بالجنة (٢). والياء في الأول أصل بنفسها. وفي الثاني متقلبة عن همزة حسبما بيناه غير مرة. وفي الحديث: «الحجر الأسود يمين الله في الأرض» (٣) أي يتوصل به إلى السعادة المقربة إليه. واليمين واليمين: السعادة.

فصل الياء والنون

ي ن ع:

قوله تعالى: ﴿وَيَتَّبِعْ﴾ [الأنعام: ٩٩] أي تضيجه. يقال: يَتَّبَعْتُ يَتَّبَعُ يَتَّبَعْتُ، وإيْنَعْتُ إِيْنَعًا فهي مؤنثة. وقال ابن الأنباري: اليتع جمع يانع وهو المدرك البالغ؛ كأنه جعله مثل صاحب وصحب، وراكب وركب. قال القراء: أيتع أكثر من يتع. قلت: وكان هذا الحامل لا يكر على جعله جمعاً لا مصدراً فلأ يجيء القرآن على اللغة القليلة؛ إذ لو

(١) البيت في ديوانه ٣٣٦ وصحاضرات الراجب ١/١٤٢.

(٢) قرأ ابن عامر وزيد بن علي والحسن وعطاء (إيمان) الإتحاف ٢٤٠ والسبعة ٣١٢.

(٣) المستدرك ١/٤٥٧.

جاء على الكثير لقيل: إيناعه. وقرئ: «ويتعه»^(١) قيل: هو جمع يانع. قلت: وكأنه جعله مثل خادمٍ وخُدْم. وفي الحرفِ قراءاتٌ حررتها في غير هذا. واليَنَعَةُ: الحرزة الحمراء.

فصل الياء والواو

ي و م:

قوله تعالى: ﴿وَذَكِّرْهُمْ بِأَيَّامِ اللَّهِ﴾ [إبراهيم: ٥] أي ينقماته وشدائده. والأيام يعبرُ بها عن الشدائد والوقائع. ومنه أيام العرب كيوم الكلاب ونحوه. وقال بعضهم: إضافة الأيام إلى الله للتشريف لها لما أفاض عليهم من نعمه فيها. وقال عبد الملك بن مروان للحجاج الخبيث وقد أرسله: «سِرْ إلى العراقِ غِراَ النومِ طويلاً اليوم»^(٢) أي اجتهد في المسير دائماً ليلاً ونهاراً.

واليومُ عبارةٌ عن مدة الزمان من طلوع الفجر إلى غروب الشمس، والنهارُ مثله، وقيل: بل هو من طلوع الشمس إلى غروبها. وقد جعل الراغب^(٣) اليومَ عبارةً عن وقتِ الشمس إلى غروبها. وإنه اشتبه عليه ذلك القول المنقول في النهار. وقد يُعبرُ باليوم عن مطلق الزمان قل أو كثر من ليل أو نهار. قال تعالى: ﴿إِلَى رُبِّكَ يَوْمَئِذٍ الْمُسَاقُ﴾ [القيامة: ٣٠] وهو عبارة عن وقت الاحتضار.

وقال تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ تَوَلَّوْا مِنْكُمْ يَوْمَ الْتَفَى الْجَمْعَانِ﴾ [آل عمران: ١٥٥] وقال امرؤ القيس: [من الطويل]

١٨٦٠ - كَانِي غَدَاةَ الْبَيْنِ يَوْمَ تَحْمَلُوا لَدَى سَعَرَاتِ الْحَيِّ نَاقِفُ حَنْظَلٍ^(٤)

وزعم بعضهم أن اليوم في البيت على حقيقته، وأنه بدلٌ من غداة، وجعله دليلاً على إبدال الكل من البعض، هو مذهب مرجوح، وجوابه ما تقدّم.

(١) قرأ ابن محيصن وقتادة والضحاك (ويَنَعه) ، وقرأ ابن أبي عملة وابن السميع (ويَانَعه) البحر المحيط ١٩١/٤ .

(٢) النهاية ٣٠٣/٥ وغرب ابن الجوزي ٥١٣/٢ .

(٣) المفردات ٨٩٤ .

(٤) تقدم برقم ٧٤٨ في مادة (سر) وهو في ديوانه ٩ .

وليكن هذا آخر ما أردته وخاتمة ما حررته. وكمل الكتاب وتم، والحمد لمن فضله عم. راجياً منه النفع إن شاء الله تعالى وبه التوفيق. وحسبنا الله ونعم الوكيل، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم، وصلى الله على سيدنا ومولانا محمد وآله وصحبه وسلّم تسليماً كثيراً إلى يوم الدين.

وكان الفراغ من رقم هذه الأحرف البالية الفاتية في يوم الخميس المبارك الثامن أو التاسع من ذي الحجة ختام عام سنة واحد وثلاثين وألف من الهجرة النبوية على صاحبها أفضل الصلاة والسلام. على يد أفقر العباد وأحقهم عبد الرحمن بن محمد المنشاوي. عفا الله عنه.

١٨٦١- إن تجد عياً فسُد الغللا
جل من لا فيه عيب وعلا

١- فهرسة موضوعات الكتاب

(الجزء الرابع)

| | | | |
|----------------------------------|-----|----------------------------------|----|
| فصل الميم والدال، وما يتصل بهما | ٧٧ | باب اللام | |
| فصل الميم والراء، وما يتصل بهما | ٧٩ | اللام المكسورة | ٣ |
| فصل الميم والزاي، وما يتصل بهما | ٨٦ | فصل اللام والهمزة، وما يتصل بهما | ٤ |
| فصل الميم والسين، وما يتصل بهما | ٨٨ | فصل اللام والياء، وما يتصل بهما | ٤ |
| فصل الميم والشين، وما يتصل بهما | ٩٤ | فصل اللام والطاء، وما يتصل بهما | ١٠ |
| فصل الميم والضاد، وما يتصل بهما | ٩٥ | فصل اللام والجيم، وما يتصل بهما | ١١ |
| فصل الميم والظاء، وما يتصل بهما | ٩٦ | فصل اللام والحاء، وما يتصل بهما | ١٢ |
| فصل الميم والعين، وما يتصل بهما | ٩٧ | فصل اللام والدال، وما يتصل بهما | ١٩ |
| فصل الميم والغاف، وما يتصل بهما | ٩٨ | فصل اللام الزاي، وما يتصل بهما | ٢١ |
| فصل الميم والكاف، وما يتصل بهما | ١٠٢ | فصل اللام والطاء، وما يتصل بهما | ٢٤ |
| فصل الميم واللام، وما يتصل بهما | ١٠٣ | فصل اللام والظاء، وما يتصل بهما | ٢٥ |
| فصل الميم والنون، وما يتصل بهما | ١٠٦ | فصل اللام والسين، وما يتصل بهما | ٢٥ |
| فصل الميم والهاء، وما يتصل بهما | ١١٤ | فصل اللام والسين، وما يتصل بهما | ٢٨ |
| فصل الميم والواو، وما يتصل بهما | ١١٩ | فصل اللام والفاء، وما يتصل بهما | ٣١ |
| فصل الميم والياء، وما يتصل بهما | ١٢٢ | فصل اللام والغاف، وما يتصل بهما | ٣٣ |
| باب النون | ١٣٠ | فصل اللام الميم، وما يتصل بهما | ٤٠ |
| فصل النون والهمزة، وما يتصل بهما | ١٣٣ | فصل اللام والهاء، وما يتصل بهما | ٤٣ |
| فصل النون والباء، وما يتصل بهما | ١٣٣ | فصل اللام والواو، وما يتصل بهما | ٤٧ |
| فصل النون والطاء، وما يتصل بهما | ١٣٤ | فصل اللام والياء، وما يتصل بهما | ٥٧ |
| فصل النون والظاء، وما يتصل بهما | ١٣٩ | باب الميم | ٦٣ |
| فصل النون والسين، وما يتصل بهما | ١٤٠ | فصل الميم والهمزة، وما يتصل بهما | ٦٣ |
| فصل النون والجيم، وما يتصل بهما | ١٤١ | فصل الميم والطاء، وما يتصل بهما | ٦٣ |
| فصل النون والحاء، وما يتصل بهما | ١٤٨ | فصل الميم والظاء، وما يتصل بهما | ٦٨ |
| فصل النون والفاء، وما يتصل بهما | ١٥٣ | فصل الميم والجيم، وما يتصل بهما | ٧٢ |
| فصل النون والدال، وما يتصل بهما | ١٥٥ | فصل الميم والحاء، وما يتصل بهما | ٧٣ |
| فصل النون والذال، وما يتصل بهما | ١٥٩ | فصل الميم والخاء، وما يتصل بهما | ٧٧ |

فهرس القوافي

قافية الألف

| المطلع | القافية | البحر | الشاعر | رقم البيت |
|--------|---------|--------|----------------|-----------|
| ملك | وراءها | الطويل | قيس بن الخطيم | ١٧٠٤-١٥٥٣ |
| راحوا | وأى | الكامل | الاسمر الجعفي | ١٦٤ |
| حرب | أبناءها | الكامل | الفرزدق | ١٣٥٤ |
| كان | لقاء | الطويل | محرز بن مكبر | ١٢٦٥ |
| فلا | دواء | الطويل | مسلم الوالبي | ١٤١٤ |
| فجارت | لواء | الطويل | ؟ | ٦٩٣ |
| لعلك | هداء | الطويل | الشماع | ١٤٢ |
| بناء | الشفاء | الوافر | الحصين بن حمام | ١٣٦٢ |
| فإن | وقاء | الوافر | حسان بن ثابت | ١٠١٣ |
| وتشرها | اللقاء | الوافر | حسان بن ثابت | ١٣٤٠ |
| أتهجوه | القداء | الوافر | حسان بن ثابت | ١٦١٤-١١٨١ |
| ألا | هواء | الوافر | حسان بن ثابت | ١٧٦١ |
| كان | ماء | الوافر | حسان بن ثابت | ١٥٢٠-٦٨٦ |
| فإن | جلاء | الوافر | زهير | ١٦٨٠ |
| كان | هواء | الوافر | زهير | ١٧٦٢ |
| وما | نساء | الوافر | زهير | ١٣١٠ |
| يجرون | الغناء | الوافر | زهير | ١٢١٢ |
| تحمل | العفاء | الوافر | زهير | ١٠٦٧ |
| بآرزة | خلاء | الوافر | زهير | ٤٨١ |
| وقد | نشاء | الوافر | زهير | ٢٥٧ |
| وآتيت | الاناء | الوافر | الحطيئة | ١٠٩ |
| إذا | الشتاء | الوافر | الحطيئة | ٧٨٢ |

| المطلع | القافية | البحر | الشاعر | رقم البيت |
|----------|---------|-----------|-------------------|---------------|
| ثلاث | العشاء | الوافر | الاعشى | ١٠٣٤ |
| فذلك | داء | الوافر | الاعشى | ١٠٣٤ |
| إذا | الشتاء | الوافر | الربيع بن ضبع | ١١٧٤-٧٨٠ |
| إذا | والفتاء | الوافر | الربيع بن ضبع | ١١٧٤ |
| سيفيني | غناء | الوافر | ؟ | ١٤٧ |
| حشا | الدلاء | الوافر | ؟ | ٣٥٦ |
| ليت | عناء | الخفيف | أبو زيد | ١٤٩٣ |
| أذنتنا | الثواء | الخفيف | ابن حلزة | ٢٥٨-٤٣ |
| فهو | بلاء | الخفيف | ابن حلزة | ٥٥٣ |
| كيف | شعواء | الخفيف | ابن قيس الرقيات | ١٤١١ |
| خاط | سواء | م . الرمل | بشار بن برد | ٣٤٢ |
| إن | يعزوها | المنسرح | ابن هرمة | ١٣٥٨ |
| ألا | بالفتاء | الوافر | ؟ | ١٧٠٦-١٠٧٣ |
| وليس | الدلاء | الوافر | أبو الأسود الدؤلي | ٥٠١ |
| أشمت | الاعداء | الكامل | ؟ | ١٦١٨-٩٦٠-٨٢٨ |
| وحملناهم | وعاء | الخفيف | أبو زيد الطائي | ١٣٥٦ |
| ليس | الاحياء | الخفيف | ابن الرعلاء | ١٥٧٤-١٣٤٤-٤١٣ |
| إنما | الرخاء | الخفيف | ابن الرعلاء | ١٥٧٤-١٣٤٤-٤١٣ |
| لايني | ارعواء | الخفيف | ؟ | ١٨٤٢ |
| لا تدعني | أسمائي | السريع | ؟ | ٩٨٦ |

قافية الباء

| | | | | |
|------|-------|--------|---------------|------|
| مسرة | الصاب | الطويل | ؟ | ١٨٨ |
| من | الكرب | الرمل | الفضل بن عباس | ٦٩٩ |
| رب | الحسب | الرمل | مسكين الدارمي | ١٠١٤ |
| لكل | أدب | السريع | ؟ | ٦٨١ |

| المطلع | القافية | البحر | الشاعر | رقم البيت |
|----------|---------|----------|----------------|---------------|
| وما | فسب | المتقارب | ذو الخرق | ٦٨٧ |
| فحيث | تجبه | الوافر | ؟ | ١٣٨ |
| أفادتك | المحجبا | الطويل | ؟ | ٣١٤-٣٩١ |
| لقد | شبا | الطويل | جرير | ١٦٦٦ |
| فأصبح | تصوبا | الطويل | الأسود بن يعفر | ١٤١٥ |
| صرمت | ليذهبا | الطويل | الأعشى | ٥ |
| له | الآبا | الطويل | ؟ | ٧ |
| لا تنكحن | هرا | البسيط | الحرمازي | ١٨٥ |
| وإن | ذهبا | البسيط | الحرمازي | ١٦٥٤-١١١٦-١٨٥ |
| قوم | الذنب | البسيط | الحطيفة | ١٤٥٢-١٠٦ |
| قوم | للكرها | البسيط | الحطيفة | ١٣٣١-١٠٧١ |
| إذا | صبا | الوافر | ؟ | ١٥٤٣ |
| ولما | اضطرابا | الوافر | بشر | ١٤٢٢ |
| جريمة | صليا | الوافر | أبو خراش | ٢٧٩ |
| تروحن | تؤوبا | الوافر | ؟ | * ٧٣ |
| إذا | غضابا | الوافر | معاوية بن مالك | ٧٥٤-٣٠ |
| يا صاحبي | يطربا | الكامل | مرة بن همام | ١٢٥٠ |
| أني | أغضبا | الكامل | جرير | ٧٣١-٣٨٤ |
| لو | شبا | الخفيف | أبو تمام | ٨٤٤ |
| وخصمي | يشعبا | المتقارب | الناطقة | ٩١٩ |

* البيت لعنتبة بن الحارث البريعي في اللسان لـ أوب، غزل وتهذيب اللغة ٦/ ٤٢٤، ولمية بنت أم عتبة بن الحارث في اللسان (أله)، ولام البنين بنت عتبة في التاج (أله)، ومعجم البلدان (العباء)، ولميمية بن شهاب البريعي في التاج (عين)، وبلا نسبة في اللسان والتاج (لعب) والمقاييس ١/ ١٢٧ والمختص ٩/ ١٩، ١٣/ ٩٧، ١٧/ ١٣٧.

| المطلع | القافية | البحر | الشاعر | رقم البيت |
|--------|---------|--------|-------------------|------------|
| فلا | غـ غريب | الطويل | علقمة | ٣٠٤ |
| وفي | ذنوب | الطويل | علقمة | ٥٣٥-٤٢٢ |
| بها | فصليب | الطويل | علقمة | ٨٨٩-٣٥٤ |
| وأتت | ربوب | الطويل | علقمة | ٥٥٥ |
| ولست | يصوب | الطويل | علقمة | ٤٣٦-٣١٤-٧٠ |
| طحا | امشيب | الطويل | علقمة | ١٥٥٤-٩٠٢ |
| فإن | طبيب | الطويل | علقمة | ٩٣٢ |
| تعفق | وكليب | الطويل | علقمة | ٦٨٢ |
| لئن | لحبيب | الطويل | علقمة | ١٣٦٠ |
| بثينة | مريب | الطويل | عروة بن حزام | ١٧٦٨ |
| وداع | محبب | الطويل | جميل | ٦٤٤ |
| هوت | يؤوب | الطويل | كعب الغنوي | ٣١١-١٦٥-٣٢ |
| إذا | تؤوب | الطويل | كعب بن سعد | ٢٢١ |
| طريق | تنعب | الطويل | الحطيئة | ١١٤٤ |
| وكان | منصب | الطويل | الاعشى | ١٢ |
| وطائفة | مذنب | الطويل | ساعدة بن جؤية | ١٧٥٠ |
| ومالي | مشعب | الطويل | الكميت | ٤١٩ |
| خذي | أغضب | الطويل | الكميت | ٨٠٧ |
| تاويني | أكذب | الطويل | أبو الأسود الدؤلي | ١٠٦٥-٧٦٣ |
| ولكن | تضرب | الطويل | طفيل الغنوي | ١٦٤٥ |
| وصدر | ومصعب | الطويل | طفيل الغنوي | ٩١٨ |
| لئن | أكذب | الطويل | امرؤ القيس | ١٧٦٣ |
| ولكنني | ومذهب | الطويل | النايفة | ٦٣٥ |
| فإنك | كوكب | الطويل | النايفة | ٦٣٥ |
| حلفت | مذهب | الطويل | النايفة | ١٣١٥ |
| فلا | أجرب | الطويل | النايفة | ١٨٠٦ |
| | | | | ٧٨ |

| المطلع | القافية | البحر | الشاعر | رقم البيت |
|-----------|-----------|------------|---------------------|-----------|
| الم | يتذبذبُ | الطويل | النايفة | ٧٦١ |
| ما | يتقلبُ | الطويل | ؟ | ١٢٨١ |
| ولإياك | جالِبُ | الطويل | الفضل بن عبد الرحمن | ١٥١٨ |
| وكل | ساربُ | الطويل | الأخنس بن شهاب | ١٠٩١ |
| أتيجُ | الجوالِبُ | الطويل | البحثري | ٢٨٨ |
| أربُ | التعالِبُ | الطويل | عباس بن مرداس | ٥٥٧ |
| وقد | العذبُ | الطويل | نصيب | ١٣٥ |
| فانصاع | الطلبُ | البيسيط | ذو الرمة | ١٣٢٩ |
| وفراء | الكتبُ | البيسيط | ذو الرمة | ١٣٢٣ |
| لمياء | شنبُ | البيسيط | ذو الرمة | ٤٠٣ |
| بيضاء | ذهبُ | البيسيط | ذو الرمة | ٢١٣-١٤٧ |
| ما بال | سربُ | البيسيط | ذو الرمة | ٧١٠ |
| أمسى | الريبُ | البيسيط | ذو الرمة | ٤٩٤ |
| بان | الذيبُ | البيسيط | جنوب | ١٤٥٤ |
| لا يفرحون | الملازيبُ | البيسيط | ؟ | ١٦٥٩ |
| زقاقها | مقبوب | البيسيط | امرؤ القيس | ٦١١ |
| واهية | لهوب | م. البيسيط | عبيد بن الأبرص | ١٥٤١ |
| أفلح | الأريب | م. البيسيط | عبيد بن الأبرص | ١٢٢٤-١٢٢٣ |
| فرغته | الجبوب | م. البيسيط | عبيد بن الأبرص | ٢٦٠ |
| عسى | قريب | الوافر | هدبة بن الخشرم | ١١٨٧ |
| فيأمن | الغريب | الوافر | هدبة بن الخشرم | ١١٨٧ |
| فإنك | الغرابُ | الوافر | النايفة | ٣٠١ |
| يلف | أرب | م. الوافر | أبو العيال | ٤٨ |
| كرب | غضوب | الخفيف | الكلحية اليربوعي | ١١٣٧-١٣٣٢ |
| ليس | الكذوب | الخفيف | ابن الزهري | ٦٤٦ |
| لذنُ | التعلب | الكامل | ساعدة بن جؤية | ١٠٢٨ |

| المطلع | القافية | البحر | الشاعر | رقم البيت |
|---------|----------|--------|--------------------|-----------|
| أخوك | جانبه | الطويل | بشار | ٦٤٢ |
| كان | كواكبُه | الطويل | بشار | ١٦٩٢ |
| رعته | ساكبُه | الطويل | أبو تمام | ٧٢٠ |
| كلا | صاحبُه | الطويل | ؟ | ١٣٨٠ |
| وإنك | غالبُه | الطويل | حسين بن عرفة | ١٧٣٢ |
| عريض | شاربُه | الطويل | ؟ | ١٠١٨-٤٨٣ |
| وربته | شاربُه | الطويل | فرعان التميمي | ١١٠٥ |
| وبالمحض | غاربُه | الطويل | فرعان التميمي | ١١٠٥-٨٤٩ |
| فقلت | غاربُه | الطويل | عبد الرحمن بن حسان | ١٦٠٢ |
| أضاءت | ثاقبُه | الطويل | أبو الطمحان القيني | ٩٢٧ |
| واسقيه | ملاعبه | الطويل | ذو الرمة | ١٤٤٣ |
| بشرت | كتابها | الطويل | ؟ | ١٣٢٢-١٦٢ |
| بلاد | تراها | الطويل | رفاع بن قيس | ٢٣٤ |
| فلما | اكتابها | الطويل | أبو ذؤيب | ٢٩٣-٢٣٨ |
| ولا | صبيبها | الطويل | ابن عباب | ٨٥٣ |
| فإن | اجتنابها | الطويل | هلال بن خثعم | ١٢٤٨ |
| لم | عواقبها | البيسط | عدي بن زيد | ١١٢٨ |
| خليلي | المعذب | الطويل | امرؤ القيس | ١٤٢٧ |
| عقيلة | جانب | الطويل | امرؤ القيس | ١٠٧٥-٢٢٤ |
| ويخضد | معقب | الطويل | امرؤ القيس | ١٠٦٩ |
| فاللساق | منعب | الطويل | امرؤ القيس | ١٤٦٣ |
| فإنكما | جندب | الطويل | امرؤ القيس | ١٦٦٩ |
| فلما | مشطب | الطويل | امرؤ القيس | ٩٢٩ |
| وكمناً | مذهب | الطويل | طفيل الغنوي | ٥٣٦-٥٠٧ |
| وقد | بيثرب | الطويل | علقمة | ٢٤٠ |
| كميت | المكعب | الطويل | علقمة | ٥٥١ |

| المطلع | القافية | البحر | الشاعر | رقم البيت |
|---------|---------|--------|----------------|-----------|
| فقلت | المخضب | الطويل | علقة | ١٢٢٩ |
| محاسن | مغرب | الطويل | الكميت | ١٠٩٧ |
| معاذ | ررب | الطويل | البعيث بن حريث | ٧٤ |
| إذا | تججب | الطويل | حمام بن زيد | ١٠١٧ |
| بروعك | لموكب | الطويل | أبو تمام | ٦٣٨ |
| ولست | المتقلب | الطويل | هدبة بن الخشرم | ١١٨٨ |
| عسى | سكوب | الطويل | هدبة بن الخشرم | ١٠٣٠ |
| ومنكرة | غروب | الطويل | ؟ | ٨٤٠ |
| فقلت | حبیب | الطويل | ؟ | ٨٤٠ |
| رفاق | السباب | الطويل | النايفة | ١١٩٠ |
| كليبي | الكواكب | الطويل | النايفة | ١٦٤٦ |
| حلفت | بصاحب | الطويل | النايفة | ٢٤٩ |
| ولا | الكتائب | الطويل | النايفة | ٣٢٣ |
| تطاول | بآيب | الطويل | النايفة | ٦٠٥ |
| وقفنا | المخاطب | الطويل | ذو الرمة | ٥٧٩ |
| وما | محارب | الطويل | الفرزدق | ١١٠٢ |
| أطاعت | واجب | الطويل | قيس بن الخطيم | ١٧٨٧ |
| فأما | المواكب | الطويل | الحارث بن خالد | ٨٠ |
| كان | العقارب | الطويل | جرير | ٤٠٢ |
| تمر | حاصي | الطويل | القطامي | ٣٦٠ |
| بيكيك | للمعجب | البيسط | ؟ | ١٣٩٠ |
| أحلامكم | الكلب | البيسط | الكميت | ١٣٦١ |
| أمرتك | تشب | البيسط | ابن معدي كرب | ٢٢٦ |
| جزاك | الغضب | البيسط | المتنبي | ٥٥ |
| ما | النوب | البيسط | ؟ | ٣٧ |
| لما | الحرب | البيسط | أبو تمام | ٣٣٤ |
| سالت | نصب | البيسط | حسان بن ثابت | ٧٧٧ |
| فأف | نصب | البيسط | ابن مالك | |

| المطلع | القافية | البحر | الشاعر | رقم البيت |
|--------|----------|----------|----------------|-----------|
| أما | بأصحاب | البيسط | يحيى بن واثل | ٥٦٨ |
| كلاهما | رابي | البيسط | الفرزدق | ١٣٧٧ |
| كنا | الظنابيب | البيسط | سلامة بن جندل | ١٢٠٦-١٢٠٧ |
| وقد | بالإياب | الوافر | امرؤ القيس | ١١٣-١٦٨٩ |
| أرانا | بالشراب | الوافر | امرؤ القيس | ٧٠٢-١٨١٦ |
| لدوا | ذهاب | الوافر | أبو العتاهية | ٩٢٥ |
| فلو | السحاب | الوافر | ؟ | ٧٥٦ |
| ومن | سراب | الوافر | ؟ | ٧١١ |
| لها | للخراب | الوافر | ؟ | ٧١١ |
| من | الحجاب | الوافر | ؟ | ٨٦٥ |
| جباد | العراب | الوافر | ؟ | ١٣٩٥ |
| فراس | العقاب | الوافر | ؟ | ١٠٧٠ |
| وكنت | عصيب | الوافر | عدي بن زيد | ٧٣٨ |
| بالله | بالياب | الكامل | ابن هرمة | ١٢٩ |
| بكرت | عتابي | الكامل | ضمرة النهشلي | ١٥٨ |
| ولقد | بالمرباب | الكامل | القتال الكلابي | ١٤٣٥ |
| ذهب | الأجرب | الكامل | ليبد | ٤٧٦ |
| ويكون | مركبي | الكامل | عترة | ١٦٧٩ |
| أبلغ | الكذب | المنسرح | ؟ | ٦٧-١٥٥٥ |
| نلك | كالزبيب | الخفيف | الأعشى | ٨٨٣ |
| يقطعهن | ملهب | المتقارب | النايفة الجعدي | ١٢٧٤ |
| فكيف | مرحب | المتقارب | النايفة الجعدي | ٧٨٩ |
| وقلما | لقبة | البيسط | ؟ | ١٤٥٣ |
| علي | قبة | المنسرح | ؟ | ١١٠٧ |
| ولا | تعبة | المنسرح | ؟ | ١١٠٧ |
| لكي | بابها | المتقارب | الأعشى | ٢٠ |

| المطلع | القافية | البحر | الشاعر | رقم البيت |
|-------------|---------|----------|--------------------|--------------|
| قافية التاء | | | | |
| تقادم | خرّيتنا | البيسيط | ؟ | ٢١ |
| فلا | عرانا | الوافر | ؟ | ١١٨٣ |
| اللقى | الفرانا | الوافر | ؟ | ١١٨٣ |
| لقد | إمتُ | الطويل | ؟ | ١٢٣ |
| ولكنهم | البعثُ | الطويل | يزيد بن ضبة | ١٧٦ |
| إن | قوتُ | البيسيط | ؟ | ١١٣٣ |
| يا | الصوتُ | البيسيط | رويشد | ٩٠٤ |
| فلو | الأساةُ | الوافر | ؟ | ٥٨ |
| فإن | طويتُ | الوافر | سنان الطائي | ٥٤١ |
| ألا | تبيتُ | الوافر | عمرو بن قعاس | ٣٦٧ |
| ريما | شمالاتُ | م. الرمل | جذيمة الأبرش | ١٠٧٩-٨٢٧-٦٠٩ |
| ليت | دعيتُ | الخفيف | السموئل | ١٢٩٥ |
| الي | مقيتُ | الخفيف | السموئل | ١٢٩٥ |
| مشى | القصبات | الطويل | عبد الله بن الزبير | ١٢٤٤ |
| وحرِب | الدبرات | الطويل | العامرية | ١٦٨٨ |
| إذا | بغثات | الطويل | ابن الرومي | ١٧٥ |
| غشيت | العيرات | الطويل | أمرؤ القيس | ١١٣٦-١١١٩ |
| كما | تجلّت | الطويل | ؟ | ١١٤٥ |
| صفوح | ملّت | الطويل | كثير | ٨٨١ |
| هنيئاً | استحلّت | الطويل | كثير | ١٧٥٣-١٥١١ |
| إذا | خليقتني | الطويل | مضرّس الأسدي | ١٠٦٨ |
| وحط | عات | الوافر | جرير | ٩٩٢ |
| وانت | كفات | الوافر | الصمصامة | ١٣٥٠ |
| حلفت | مقلدات | الوافر | الفرزدق | ١٧٣١ |

| المطلع | القافية | البحر | الشاعر | رقم البيت |
|--------|---------|--------|-----------------|-----------|
| أنح | التفاني | الوافر | الطرماح | ١١٧٥ |
| حنت | أجنت | الكامل | شبيب بن جميل | ١٧١١-١٤٧١ |
| نضر | الطلحات | الخفيف | ابن قيس الرقيات | ١٦٦١-١٠٦٢ |

قافية الشاء

| | | | | |
|--------|------|--------|----------|-----|
| فيعلمه | أنيث | الوافر | صخر الغي | ١٠١ |
|--------|------|--------|----------|-----|

قافية الجيم

| | | | | |
|-------|----------|--------|--------------------|---------------|
| منى | تأججا | الطويل | عبيد الله بن الحر | ١٤٥٧ |
| شرين | تصيح | الطويل | أبو ذؤيب | ١٢٧-١٤٢٨-١٥٠٥ |
| بأرعن | تهملج | الطويل | الناطقة الجعدي | ٢٧٩ |
| وأشعت | منضج | الطويل | الشماخ | ١٦٥٦ |
| ومرسل | الحاج | البسيط | الراعي النميري | ٦٥٦ |
| هل | الحجاج | البسيط | فرعة بنت همام | ١٥٦٥ |
| أما | الساج | البسيط | الجرنقش الطائي | ١٥٤٧ |
| كان | الفراريج | البسيط | ذو الرمة | ١١٨٦ |
| وكت | واج | الوافر | عبد الرحمن بن حسان | ١٧٨٤ |

قافية الحاء

| | | | | |
|-------|------|--------|---------|------|
| بين | كسج | الرمل | الأعشى | ٤٣٠ |
| أو | فلج | الرمل | الأعشى | ١٢٢٢ |
| كانما | أفاح | السريع | البحثري | ٣١٨ |

| المطلع | القافية | البحر | الشاعر | رقم البيت |
|----------------|------------------|------------------|---------------|------------------|
| كلهم والخيل | بالبارحة ضبحا | السريع الكامل | طرفة عنثرة | ١١٧٠-١٤٩٨ ٩١٣ |
| تركت | ناصح | الطويل | جرير | ١٦٤٨ |
| قتل | النوابح | الطويل | أبو جلدة | ٣٩٧ |
| كفى | صالح | الطويل | ؟ | ١٥٧١ |
| ولو | صفائح | الطويل | توبة | ١٤٧٩ |
| لسلمت | صائح | الطويل | توبة | ١٤٧٩ |
| لبيك | الطوائح | الطويل | نهشل | ٩٢٠ |
| يقولون | الصفائح | الطويل | ؟ | ١٧٠-١١٥٧ |
| لقد | متزحزح | الطويل | جران العود | ١٢١٥ |
| وما | أكدح | الطويل | ابن مقبل | ١٣٢٨ |
| إذا | يرح | الطويل | ذو الرمة | ١٤٠٧-٥٨٨ |
| وما | تمدح | الطويل | ؟ | ٦٦٣ |
| ورد | مصبوح | البسيط | حاتم الطائي | ٨٧٧ |
| قاهدت | الوقاح | الوافر | ؟ | ٢٢٨-١٥٠٢ |
| فلم | الفصيح | الوافر | نضلة السلمي | ١٢٠٨ |
| لقد | رياح | الوافر | الاخطل | ١٢٣٣ |
| كرهت | الرياح | الوافر | مالك الهذلي | ١٢٤٧ |
| يا بؤس | فاستراحوا | م. الكامل | سعد بن مالك | ٦٢٥ |
| أخاك | سلاح | الطويل | مسكين الدارمي | ١٤٣٣ |
| رمي | بالقوادح | الطويل | جميل | ٢٢٢ |
| يقولون | الصفائح | الطويل | مالك | ١٧٠ |
| فساغ | القراخ | الوافر | يزيد بن الصعق | ١٦٩-٧٦٧ |

قافية الدال

قد كان العباد السريع ؟ ١٥٧٣

| المطلع | القافية | البحر | الشاعر | رقم البيت |
|---------|---------|-----------|--------------------|-----------------|
| تباعد | بعدا | الطويل | جبير بن الأضيظ | ١٠٠ |
| فإن | يردا | الطويل | المرجي | ١٤٩ |
| ومن | فقددا | الطويل | ابن الرومي | ٣٥٢ |
| دعاني | مردا | الطويل | الصمة القشيري | ٧٥٨ |
| فاوسعته | حمدا | الطويل | ؟ | ١٣٤٢ |
| أرمني | مخلدا | الطويل | حاتم الطائي | ٥٤٩ |
| فلا | تأبدا | الطويل | الأعشى | ١٦٩٦ |
| تضيفته | قائدا | الطويل | الأعشى | ٨٨٢ |
| وإن | أغيدا | الطويل | عمرو بن أحمر | ١٥٨٤ |
| إذا | زائدا | الطويل | ؟ | ٥٣١ |
| حتى | رشددا | البسيط | عبد الله بن رواحة | ٢٦٧ |
| أهوى | القردا | البسيط | عمرو بن أحمر | *٤٩٦ |
| ألا | يتبلدا | البسيط | الأحوص | ١٩٢ |
| حتى | شردا | البسيط | عبد مناف الهذلي | ٧٣٩ |
| وأبرح | مجيدا | الوافر | خدّاش بن زهير | ١١٦٧-١١٦٩ |
| رمي | سمودا | الوافر | عبد الله بن الزبير | ٨٤١-٧٤٧-٥٧٧-٣٢٨ |
| فردّ | سودا | الوافر | عبد الله بن الزبير | ٨٤١-٧٤٧-٥٧٧-٣٢٨ |
| قالت | همّدا | الكامل | الأعشى | ١٧٤٦ |
| غلب | وسادها | الكامل | عدي بن الرقاع | ١٢٥٧ |
| فزججتها | مزادّة | م. الكامل | ؟ | ٦٥٤ |
| وليس | وجدود | الطويل | سويد بن حذاف | ٥٨٦-٣٧٤ |
| فإن | وفود | الطويل | أبو عطاء السندي | ١٨٢٥ |
| يلومني | لعميد | الطويل | ؟ | ١٠٨٩ |
| صبيت | الرمد | الطويل | أبو وجزة | ٦١٩ |
| وأنت | الفرد | الطويل | حسان بن ثابت | ٦٧٠ |
| فلا | هند | الطويل | ؟ | ١١٤٩ |

| المطلع | القافية | البحر | الشاعر | رقم البيت |
|-----------|----------|----------|-------------------|-----------------|
| فإن | نجدُ | الطويل | يزيد بن الطثرية | ١٥٩٥ |
| ألا | البعْدُ | الطويل | الحطيفة | ١٥٨٩-١٢٨٤-٥٤٧ |
| فكيف | قدّوا | الطويل | الحطيفة | ١٤١٠ |
| يصيح | المعاهدُ | الطويل | أسامة بن الحارث | ٥٣٤ |
| أشلي | أودُ | البسيط | الراعي النميري | ١٧٩٠ |
| أما | سبْدُ | البسيط | الراعي النميري | ١٢١٧ |
| من | الليدُ | البسيط | الراعي النميري | ١٤٣ |
| ترفع | تقدُ | البسيط | الفرزدق | ٢١١ |
| وبالصريمة | الوتدُ | البسيط | الاضطل | ٨٧٩ |
| ولا | الوتدُ | البسيط | المتلمس | ١٧٨٥-٤٤٣ |
| هذا | أحدُ | البسيط | المتلمس | ١٧٨٥-٤٤٣ |
| إن | وعدوا | البسيط | الفضل بن العباس | ٤٦١ |
| سبحانه | الجمدُ | البسيط | أمية بن أبي الصلت | ٢٩٨-(سبح ٢/١٦٧) |
| والبيت | أوتادُ | البسيط | الافوه الأودي | ١٧٨٣-٥٩٤ |
| أمارَة | أكتادُ | البسيط | الافوه الأودي | ٩٥٥ |
| تراءت | يكيدُ | الوافر | عمر بن لجأ | ١٤٠٣ |
| أثاني | فديدُ | الوافر | زيد الخيل | ١٥٢١ |
| وشهر | جديدُ | الوافر | ؟ | ١٧٤٣ |
| أتيتم | نديدُ | الوافر | جرير | ١٦١٢ |
| فقال | رشيد | الوافر | جرير | (ضلل) |
| أحبّ | الوقودُ | الوافر | جرير | ١٥٨٨ |
| وكان | السعدُ | الكامل | أوس بن حجر | ٧٢٧ |
| مالي | فأعودُ | الكامل | عبد الله بن مصعب | ١١٠٨ |
| يثني | مزيدُ | الكامل | عبد الله بن عنمة | ٢٥٠ |
| بمخضب | يعقدُ | الكامل | الناطقة الذبياني | ١٩٥ |
| نخلتُ | الاحقاد | الكامل | ؟ | ١٦١١ |
| أها | الجاحدُ | المتقارب | أبو العتاهية | ٨٣١ |

| المطلع | القافية | البحر | الشاعر | رقم البيت |
|--------|---------|------------|---------------|---------------|
| وفي | واحد | المتقارب | أبو العتاهية | ٨٣١ |
| إذا | أزیدها | الطویل | ؟ | ٦٠٦-١٠٥ |
| فلما | وریدها | الطویل | ؟ | ٥٢٦ |
| الام | أجده | م . الوافر | ؟ | ١٥٢٦ |
| رأيت | الممّدد | الطویل | طرفة | ١٧٧٠-١١٢٧-٩٣٣ |
| تباري | معبد | الطویل | طرفة | ١٥٧٦-٩٨٧ |
| وقريت | أشهد | الطویل | طرفة | ١٦٩٥ |
| أرى | المتشدد | الطویل | طرفة | ١١٧٨-٧٨٦ |
| أنا | المتوقد | الطویل | طرفة | ٦٢ |
| لعمرك | باليد | الطویل | طرفة | ٩٦٣-٢٥٢ |
| أمون | برجد | الطویل | طرفة | ١٦٣٢ |
| وخذ | يجرد | الطویل | طرفة | ١٢٣٨ |
| رحيب | المتجرد | الطویل | طرفة | ٢٧٤ |
| لخولة | الغد | الطویل | طرفة | ١٥٣ |
| كان | دد | الطویل | طرفة | ٤٧٠ |
| ستبدى | تزود | الطویل | طرفة | ١٧٩ |
| عن | يقتدي | الطویل | طرفة | ١٢٤٥ |
| بلا | مطردي | الطویل | طرفة | ٨١٩ |
| وكل | غد | الطویل | كثير | ٥٤٨ |
| فيا | سؤدد | الطویل | أم معبد | ٦٧٧ |
| دعاها | مزبد | الطویل | أم معبد | ٨٦٨ |
| فقات | أعود | الطویل | ابن أبي ربيعة | ٩٥٨ |
| وهل | أرشد | الطویل | دريد بن الصمة | ٥٩٧ |
| فقلت | المسرّد | الطویل | دريد بن الصمة | ٩٨٣ |
| فإن | اليد | الطویل | دريد بن الصمة | ١٨٣٤ |
| أرئت | منضد | الطویل | زهير | ١١٨ |
| متى | موقد | الطویل | الحطيئة | ١٥٠٦-١٠٣٦ |

| المطلع | القافية | البحر | الشاعر | رقم البيت |
|---------|---------|---------|----------------|-----------------|
| واني | موعدي | الطويل | عامر بن الطفيل | ١٨٢٣ |
| إليك | المحمد | الطويل | الاعشى | ٣٩٢ |
| فراى | الحرمد | الطويل | أمية | ٣٩٠ |
| إذا | الاسود | الطويل | ؟ | ٤٠٤ |
| فالكيت | قدي | الطويل | ؟ | ٥٩ |
| ولو | ببخالد | الطويل | ؟ | ١٥٧٢-٤٥٩ |
| وكنتم | بساعد | الطويل | ؟ | ١٤١٩ |
| وكننا | الكرد | الطويل | الفرزدق | ١٠٢ |
| سقاها | الرعد | الطويل | قيس بن ذريح | ١٠٢٦ |
| فو الله | وجدي | الطويل | ؟ | ٩٥٩ |
| ألا | وجد | الطويل | مجنون ليلى | ٨٦٢ |
| إذا | الورد | الطويل | المتنبي | ٤١٥ |
| أنحوي | ثمود | الطويل | المعري | ١٤٠٦ |
| إذا | جحود | الطويل | المعري | ١٤٠٦ |
| كان | وحد | البيسيط | النايفة | ١٧٨٩-١٠٣-٣٥ |
| يا دار | الأبد | البيسيط | النايفة | ١٠٨٢-٩ |
| وقفت | أحد | البيسيط | النايفة | ٩٩٧-٦١-٣٤ |
| فلا | جسد | البيسيط | النايفة | ٢٨٤ |
| إلا | المجلد | البيسيط | النايفة | ١٥٩١-٩٧٨-٢٩٠-٣٩ |
| فتلك | البعد | البيسيط | النايفة | ١٧٢ |
| ولا | أحد | البيسيط | النايفة | ٣٥٩-٣٥٨ |
| واحكم | الشم | البيسيط | النايفة | ٣٨٥ |
| خلت | فالنضد | البيسيط | النايفة | ١٩ |
| مهلا | ولد | البيسيط | النايفة | ٢٤٥ |
| سرت | البرد | البيسيط | النايفة | ٧٢٥ |
| إلا | الامد | البيسيط | النايفة | ٧٧٥ |
| كأنه | مفتاد | البيسيط | النايفة | ٧٨٨ |
| مقدوفة | بالمسد | البيسيط | النايفة | ٨٧١ |

| المطلع | القافية | البحر | الشاعر | رقم البيت |
|-------------|----------|--------|----------------|-----------|
| فارتاع | صدر | البسيط | النايفة | ١٣٥٩-٨٢٢ |
| فعد | أجد | البسيط | النايفة | ١٠٠١ |
| شك | العصيد | البسيط | النايفة | ١٠٥٣ |
| في | تقصيد | البسيط | النايفة | ١٢٥٢ |
| أنبت | الأسد | البسيط | النايفة | ١٢٦٦ |
| قالت | فقد | البسيط | النايفة | ١٥٧٨-١٤٨٨ |
| أمت | لبد | البسيط | النايفة | ١٥٢٩-١٤٢١ |
| فهاب | النجد | البسيط | النايفة | ١٥٩٨ |
| سقط | باليد | البسيط | النايفة | ١٦٥٣ |
| ها | البلد | البسيط | النايفة | ١٧٧١ |
| من | فرد | البسيط | النايفة | ١٨١٥ |
| ردت | الثاد | البسيط | النايفة | ١٨٣٨ |
| فبشهن | الحد | البسيط | النايفة | ٩٠٠ |
| ترفع | تقد | البسيط | الفرزدق | ٤٧٢-٤٧ |
| أهان | الجسد | البسيط | ؟ | ١٢٠٠-٥٠٦ |
| قالت | نزد | البسيط | الوواء | ١٨٢٨ |
| فقال | يرد | البسيط | الوواء | ١٨٢٨ |
| قالت | كبدى | البسيط | الوواء | ١٨٢٨ |
| وفي | أبلاد | البسيط | القطامي | ١٩١ |
| فاستمعجلونا | لوراد | البسيط | القطامي | ٣١٠ |
| أهام | راد | البسيط | القطامي | ٥٨٣ |
| الخير | زاد | البسيط | عبيد بن الأبرص | ١٨٢٤ |
| يحج | كالغاريذ | البسيط | عذار الطائي | ٣٢٤ |
| يلعب | التجاويد | البسيط | أبو صخر الهذلي | ١٧٧٩ |
| كانها | ديابود | البسيط | الشماع | ١٢٥٤ |
| سبكناه | الحديد | الوافر | ؟ | ٤١٨ |
| لقد | تنادي | الوافر | كثير | ٤١٢ |
| إلى | بالشهاد | الوافر | أمية | ٤٩٩ |

| المطلع | القافية | البحر | الشاعر | رقم البيت |
|--------|----------|----------|----------------|------------------|
| نواعم | الهوادي | الوافر | ؟ | ١١١٥ |
| أريد | مراد | الوافر | ابن معدي كرب | ١٠٠٣ |
| نجوت | عهد | الوافر | الحكم بن عبدل | ١٦٠٣ |
| خصيت | اعتماداي | الوافر | جرير | ١٨٢٠ |
| من | الإسجاد | الكامل | الأسود بن يعفر | ٦٩٧ |
| ومن | بالأسداد | الكامل | الأسود بن يعفر | ٧٠٥ |
| يا جل | وارعدي | الكامل | عمرو بن أحمر | |
| وكتيبة | يدي | الكامل | ؟ | ١٣٢٤ |
| وأجبت | عوادي | الكامل | ؟ | ١٥٥٦ |
| يش | الحساد | الكامل | أبو وجزة | ١٨٤٦ |
| إنك | الأبعد | السريع | ابن أبي ربيعة | ٩٣٦ |
| يا | الأسد | المنسرح | الفرزدق | ١٠١٠-٢٦٦ |
| فجمعني | التجد | المنسرح | ليبد | ٨٨٠ |
| يا عين | كبد | المنسرح | ليبد | ١٣١٦ |
| إن | والنفد | المنسرح | ليبد | ١٧٢٢ |
| جازعات | المديد | الخفيف | أبو زيد الطائي | ٤٤٥ |
| يا | شديد | الخفيف | أبو زيد الطائي | ٨١١ |
| إن | كنود | الخفيف | أبو زيد الطائي | ١٣٨٨ |
| رحما | الهادي | الخفيف | ؟ | ٣٠٠ |
| جموحا | الموقد | المتقارب | امرؤ القيس | ٢٩٦ |
| فإن | تعد | المتقارب | امرؤ القيس | ٤٥٤ |
| ولو | اليد | المتقارب | امرؤ القيس | ٢٧٢-٢٧٣-١٣٦٧-١٣٦ |
| وعرق | الأزند | المتقارب | جرير | ١٨٠٤ |
| وبداء | باجلادها | الوافر | الأعشى | ٢٩١ |

قافية السراء

| المطلع | القافية | البحر | الشاعر | رقم البيت |
|---------|---------|-----------|-----------------|-------------------|
| إذا | التجر | الطويل | امرؤ القيس | ١٣٠٣ |
| فإذا | السدير | م. الكامل | المنخل | ٥٥٤ |
| وإذا | والبحر | م. الكامل | المنخل | ٥٥٤ |
| قد | ممر | الرملي | امرؤ القيس | ١٠٧ |
| سأدرأ | بقر | الرملي | طرفة | ١١٥٨-٧٠٧ |
| نحن | ينتقر | الرملي | طرفة | ١٦٩٠-٧٨١ |
| إذا | فقر | الرملي | طرفة | ١٤٢٢ |
| إن | بالظهر | المخفيف | طرفة | ٩٨١ |
| أحار | يأتمر | المتقارب | امرؤ القيس | ٨٥ |
| فرحفا | أجر | المتقارب | امرؤ القيس | ٦٥٧ |
| له | التمر | المتقارب | امرؤ القيس | ١٥٠٤ |
| وإذا | البهر | المتقارب | امرؤ القيس | ١٦٢٥ |
| كان | القطر | المتقارب | امرؤ القيس | ١٦٤٣ |
| الكني | الخير | المتقارب | أبو ذؤيب | ٥٩٢ |
| لسان | الذكر | المتقارب | علي | ٨١٢ |
| وأت | مر | المتقارب | الأشعر الرقباني | ١٥٢٤ |
| فأنزلت | الشجر | المتقارب | ؟ | ٤ |
| ونحن | خمرأ | الطويل | بني عقيل | ١٦٨ |
| حراجيج | قفرأ | الطويل | ذو الرمة | ٦٧٩ |
| فقلت | قدرأ | الطويل | ذو الرمة | ١٢٩٦-٦٣٠ |
| فأصبح | وقرأ | الطويل | القطامي | ١٦٨٦ |
| بساقيين | شقرأ | الطويل | ؟ | ٧٧ |
| تصلي | كفرأ | الطويل | ؟ | ٢٣٩ |
| كتور | تحدرا | الطويل | عمر بن أحمر | ٢٩ |
| تقول | أحمرا | الطويل | عمر بن أحمر | ٧٩ |
| من | لاثرا | الطويل | امرؤ القيس | ٥٢٧-٣٩٩ |
| على | جرجرا | الطويل | امرؤ القيس | ١٧١-١٤٣٢-١١٠٦-٧٦٨ |
| فلا | وتأزرا | الطويل | الفرزدق | ٥٢ |

| المطلع | القافية | البحر | الشاعر | رقم البيت |
|----------|---------|----------|----------------|-----------|
| بلغنا | مظهرا | الطويل | النايفة الجعدي | ٩٨٤ |
| وكنا | أعصرا | الطويل | مودود العنبري | ١٠٤٤ |
| أبوا | تكوثرأ | الطويل | ابن نشبة | ١٣٢٧ |
| وكان | هائرا | الطويل | أوس بن حجر | ١٤٦٠ |
| ولاني | أغبرا | الطويل | أبو الطمحان | ١٥٥٠ |
| كماجدة | أهجرا | الطويل | الشمخ | ١٧٢٥ |
| الشمس | القمرأ | الطويل | جرير | ١٣٤٤-١٩٠ |
| لقد | القمرأ | الطويل | ذو الرمة | ١٣٨٤-٤٥٧ |
| أحار | استعارأ | الوافر | امرؤ القيس | ٣٣٠ |
| أحولني | عمارأ | الوافر | عنترأ | ٥٢٩ |
| ولا | الإزارأ | الوافر | ابن أحمر | ١٢١٣ |
| ويهلك | الحوارأ | الوافر | ذو الرمة | ١٤٥٠ |
| أفاطم | بشراً | الوافر | بشر بن عوانة | ٤١٧ |
| ولقد | القرى | الكامل | الاسعر الجعفي | ٣٦٩ |
| يديان | وتظهرا | الكامل | ؟ | ١٨٥٤ |
| قال | قتيرا | الكامل | جرير | ١٢٣٢ |
| ألف | كسيرا | الكامل | ؟ | ٨٨٦ |
| التاركين | البقرأ | الكامل | النجاشي | ١٦٩٧ |
| رأيت | عبارأ | السريع | ؟ | ٩٨٩ |
| نشرب | مستعارأ | الخفيف | ؟ | ١٥٠٣-٢٢٩ |
| و الحوار | عورا | الخفيف | الكميت | ١١١٢ |
| جمالية | الهجيرا | المتقارب | الأعشى | ٢٧ |
| وتبرد | العبيرأ | المتقارب | الأعشى | ٥٨٤ |
| بما | تصيرا | المتقارب | الأعشى | ٩١٢ |
| وأعددت | ذكورا | المتقارب | الأعشى | ١٨١٠-٣٣٣ |
| أقول | جارأ | المتقارب | الأعشى | ١٤٨ |
| فكيف | عارأ | المتقارب | الأعشى | ١٦٠٨ |
| يا جفنة | الحجرة | البسيط | أبو قردودة | ٢٨٧ |

| المطلع | القافية | البحر | الشاعر | رقم البيت |
|---------|---------|-----------|-----------------|---------------|
| أو | الغفارة | م. الكامل | الاعشى | ١١٣٩ |
| هما | أجدر | الطويل | تابط شراً | ٤٥٠ |
| فابت | تصفر | الطويل | تابط شراً | ١٤٠٥ |
| وكادت | تصفر | الطويل | بشر بن أبي خازم | ١١١٧ |
| فاصبحت | شاجر | الطويل | لبيد | ١٠٨ |
| سيبقى | السراثر | الطويل | الأحوص | ٧١٩ |
| كان | سامر | الطويل | عمرو بن الحرث | ٧٤٩ |
| بلى | العوائر | الطويل | عمرو بن الحرث | ٧٤٩-٩٩٤ |
| فالقت | المسافر | الطويل | معقر بن حمار | ٥٩٦-١٠٥٢ |
| صناع | وافر | الطويل | أبو شهاب الهذلي | ٨١٥ |
| وكان | معصر | الطويل | ابن أبي ربيعة | ٧٨٥-١٠٤٢-١٣٤٩ |
| ألكني | يشهر | الطويل | ابن أبي ربيعة | ٦٨ |
| أماوي | الصدر | الطويل | حاتم الطائي | ٢٢٥-٢٤١ |
| غنيها | الدهر | الطويل | حاتم الطائي | ١١٤٨ |
| كأنهما | عصر | الطويل | أبو صخر الهذلي | ١١٩ |
| إذا | ستر | الطويل | ابن خريم | ٧٨٧ |
| فاقسم | النصير | الطويل | ذو الرمة | ٨٢٨ |
| ألا | العز | الطويل | القظامي | ١٠٢١ |
| ويعجيني | الفقر | الطويل | البحثري | ١٢١٨ |
| ألم | القدر | الطويل | أعشى تغلب | ١٤٤٧ |
| قلو | كثير | الطويل | الأخطل | ٣٧٧ |
| ولي | كثير | الطويل | العجير السلولي | ٥٠٢ |
| ببذل | يسير | الطويل | ؟ | ١٣٩٦ |
| فراق | جبور | الطويل | أبو ذؤيب | ١٢١١ |
| تمنى | أمور | الطويل | نهشل بن حري | ١٥٨٦ |
| إلى | طهور | الطويل | ؟ | ٩٥٦ |
| شمر | وتغير | البسيط | سطيح | ١٧٥١ |

| المطلع | القافية | البحر | الشاعر | رقم البيت |
|------------|----------|------------|------------------|-----------|
| حتى | دهارير | البيسيط | سطيح | ٩٥٧ |
| وبينما | الأعاصير | البيسيط | عثير بن لبيد | ١٠٤٦ |
| يمشي | أثر | البيسيط | أعشى باهلة | ٤٥٦ |
| لا | الصفر | البيسيط | أعشى باهلة | ٨٨٤ |
| ما | الإثر | البيسيط | الحطيفة | ٢٤ |
| يسعى | منتشر | البيسيط | كعب بن زهير | ٢٥ |
| حنت | الذكر | البيسيط | عمرو بن أحمر | ١٣٠ |
| إن | زمر | البيسيط | جرير | ٤٦٢ |
| راح | تذر | البيسيط | ليبد | ١٧٢٦ |
| وليلة | قمر | البيسيط | أبو حية النميري | ١٥١٧ |
| أهالاراجيز | الخور | البيسيط | المكعبم الضبي | ٥٦٦ |
| تعلو | فخروا | البيسيط | الأخطل | ٥٦٤ |
| مخلفون | شعروا | البيسيط | الأخطل | ٨٣٢ |
| ترتع | إدهار | البيسيط | الخنساء | ٦٢٧ |
| وإن | نار | البيسيط | الخنساء | ٨٦٤ |
| فلو | تنصار | البيسيط | الخنساء بنت زهير | ٩٠٦ |
| لقاء | زاروا | البيسيط | ابن جماعة | ١٨٢١ |
| لهم | طاروا | البيسيط | ابن جماعة | ١٨٢١ |
| كحلفة | الكيار | م. البيسيط | الأعشى | ١٣١٨ |
| ومر | وبار | م. البيسيط | الأعشى | ١٧٧٧ |
| تغلغل | سرور | الوافر | العتيبي | ٧٩٠ |
| فأنني | الشهور | الوافر | أبو طالب | ٨٣٤ |
| تحررت | السدير | الوافر | ؟ | ٩٦٦ |
| وآية | نزار | الوافر | ؟ | ٤٩ |
| لنفسك | اعتذار | الوافر | ؟ | ١٨٣٦ |
| اسلم | الجبر | الكامل | عمرو بن أحمر | ٢٦٢ |
| ومخاصم | العذر | الكامل | مسكين الدارمي | ٥١١ |
| ومجاشع | طاروا | الكامل | جرير | ١٧٦٠ |

| المطلع | القافية | البحر | الشاعر | رقم البيت |
|---------|----------|----------|----------------|-----------|
| ما بال | يفخرُ | السريع | ؟ | ١٥٦٩ |
| يا | بورُ | الخفيف | ابن الزهري | ٢٠٧ |
| وسطه | ينيرُ | الخفيف | عدي بن زيد | ١٨١٣-٤٢٥ |
| بعد ما | البحارُ | الخفيف | أبو دؤاد | ١٣٦ |
| ربما | المهارُ | الخفيف | أبو دؤاد | ١٥٧٩ |
| فما لهم | يعذرُ | المتقارب | ؟ | ٦ |
| وحارب | مسعرُ | المتقارب | الراعي النميري | ٣٣٦ |
| تنظرت | مواطره | الطويل | الفرزدق | ١٦٣٦-١٢٦ |
| وقاسمها | نشورها | الطويل | خالد بن زهير | ٨٣٦-٧٤٦ |
| وعيرها | عارها | الطويل | أبو ذؤيب | ٩١٥-٨١٨ |
| وسود | نعارها | الطويل | أبو ذؤيب | ٩١٠ |
| هل | غيارها | الطويل | أبو ذؤيب | ١١٥١ |
| إذا | تطيرها | الطويل | ابن زغبة | ١٦٢٩ |
| تؤمل | بشيرها | الطويل | ؟ | ٥٢٨ |
| هون | مقاديرها | المتقارب | الاعور الشني | ١٠٨٧ |
| فليس | مامورها | المتقارب | الاعور الشني | ١٠٨٧ |
| أردت | يدري | الطويل | ؟ | ٤٤٨ |
| يذكر | كاننسر | الطويل | ؟ | ١٤٤٠-٨٤٨ |
| فرشني | ييري | الطويل | عمير بن حباب | ٦٤٩ |
| ألا | الدهر | الطويل | الاخلط | ٦٩٥ |
| أخاطب | الجهر | الطويل | ؟ | ٤٥٢ |
| شئتك | الجهر | الطويل | القطامي | ٣٠٧ |
| وهل | النحر | الطويل | نصيب الأسود | ٣١ |
| لقيت | العشر | الطويل | أبو العميث | ١٠٦٣ |
| إذا | بالهجر | الطويل | الحطيثة | ١٣٠٢ |
| لعمرك | منقر | الطويل | الأسود بن يعفر | ٩٠ |
| لقد | بالحزور | الطويل | عنترة بن أحرش | ١٠٩٨ |

| المطلع | القافية | البحر | الشاعر | رقم البيت |
|----------|----------|--------|----------------|-----------|
| به | الصنوبر | الطويل | ؟ | ١٦٥٧ |
| فلا | عامر | الطويل | الشتنفرى | ١٠٩٢ |
| يجمع | للحوافر | الطويل | زيد الخيل | ٦٩٦ |
| تمنى | المقادير | الطويل | حسان بن ثابت | ١٥٦٦ |
| إذا | عامر | الطويل | الراعي النميري | ١٦٤٩ |
| إذا | البوادر | الطويل | ؟ | ٦٢٠ |
| إذا | بختار | الطويل | امرؤ القيس | ١٤٦٦ |
| وحدث | قصيرة | المديد | امرؤ القيس | ١٥٧٧ |
| من | الساري | البيسط | المرندس | ٣٨ |
| نيث | الزاري | البيسط | النايفة | ٦٦٠ |
| وعيرتني | عار | البيسط | النايفة | ١١١٨ |
| المستجير | بالنار | البيسط | التكلام الضبعي | ٦٢٢ |
| كانها | أحجار | البيسط | الاخطل | ١٤٦ |
| وشارب | بسوكر | البيسط | الاخطل | ٧٦٥-٧٦٢ |
| وقال | لمقدار | البيسط | الاخطل | ٥٩٥ |
| قوم | باطهار | البيسط | الاخطل | ١٤٨٠-٥٤ |
| باليتما | نار | البيسط | الاحوص | ٨٢ |
| لا | بأسبار | البيسط | سالم بن داره | ١٣٢٥ |
| النار | الحجاري | البيسط | ؟ | ٥٠٩ |
| والمرء | والنار | البيسط | ؟ | ٥٠٩ |
| لولا | عوري | البيسط | ابن مقبل | ١١١١ |
| إني | عصفور | البيسط | ؟ | ٥٥٢ |
| عان | مقصور | البيسط | أبو وجزة | ٩٩٣ |
| هن | بالسور | البيسط | الراعي النميري | ١٥٩٣-١٤٣١ |
| إن | مكفور | البيسط | أبو زيد الطائي | ١١٦٢ |
| في | تعبير | البيسط | ابن الرومي | ١٠٢٧-٦٥٨ |
| تقول | الزنابير | البيسط | ابن الرومي | ١٠٢٧-٦٥٨ |

| المطلع | القافية | البحر | الشاعر | رقم البيت |
|-----------|----------|--------|-------------------|-----------|
| لا عيب | العصافير | البسيط | حسان بن ثابت | ٢٨٥-٣٨٨ |
| عاد | للجزر | البسيط | ابن مقبل | ٨١٣ |
| وللفؤاد | بالحجر | البسيط | ابن مقبل | ١١٦٠ |
| لو | بالخبر | البسيط | عبد الله بن رواحة | ٩٢٨ |
| أبحنا | الصغير | الوافر | ؟ | ٣٥٧ |
| كان | الوقير | الوافر | مهلهل | ١٨٣٠ |
| فإن | ندور | الوافر | ؟ | ١٤٦١ |
| وقد | صبر | الوافر | دريد بن الصمة | ١٣٣٠ |
| أضاعوني | ثغر | الوافر | المرجى | ٧٠٦ |
| قروا | سمر | الوافر | خفاف بن ندبة | ٥٦٠ |
| أحافرة | وعار | الوافر | ؟ | ٣٧٨ |
| الا | إزارى | الوافر | نفيلة الأكبر | ٥٣-٥٩١ |
| تمتع | عرار | الوافر | الصمة القشيري | ١١٨١-١٤٢٤ |
| منا | تنمر | الكامل | الدريدي | ١٠٠٧ |
| فتذكرا | كافر | الكامل | ثعلبة | ٨٩٢ |
| رهبان | القادر | الكامل | جرير | ١٣٥١-٥٣١ |
| نشرت | ماطر | الكامل | جرير | ٦٢٤ |
| ولقد | الأوبر | الكامل | ؟ | ١٦٤٠ |
| من | نهار | الكامل | متسم | ١٧٧٦ |
| والدهر | المقدار | الكامل | ابن دقيق العيد | ١٧٨٨ |
| وإذا | ونضار | الكامل | ابن دقيق العيد | ١٦٦٢-١٨١١ |
| رهنط | حذار | الكامل | النابهة | ١٦٦٢-١٨١١ |
| وإذا | الأبصار | الكامل | الفرزدق | ٦٢٦ |
| غمز | المعدور | الكامل | جرير | ١٦٩٩ |
| لا يبعدون | الجزر | الكامل | الخرنق | ١٠٠٢ |
| حتى | يبحري | الكامل | سلمي بن عويّة | ١٧١ |
| | | | | ٣٤٩ |

| المطلع | القافية | البحر | الشاعر | رقم البيت |
|--------|---------|----------|----------------|-----------|
| نصف | يدري | الكامل | المسيب | ١١٤٢-١٦٥٢ |
| ولانت | يفري | الكامل | زهير | ٤٦٣-١٢٠٢ |
| فإذا | السدير | الكامل | المنخل | ٥٥٤-١٣٤١ |
| وإذا | البعير | الكامل | المنخل | ٥٥٤-١٣٤١ |
| إن | عمرو | الرمل | الشنفرى | ٤٦٧ |
| لو | اعتصاري | الرمل | عدي بن زيد | ٧٩٧ |
| أو | تاجر | السريع | الأعشى | ٣٣٥ |
| ولست | للكاثر | السريع | الأعشى | ١٢٨٦-١٣٢٦ |
| حتى | الناشر | السريع | الأعشى | ١٦٤١ |
| عض | الغابر | السريع | الأعشى | ١١٢٥ |
| شتان | جابر | السريع | الأعشى | ٧٧٨ |
| في | الطائر | السريع | الأعشى | ١٥١٢ |
| أقول | الفاخر | السريع | الأعشى | ٦٩٢ |
| رحت | المعزور | السريع | الاقشير الأسدي | ١٧٥٦ |
| دعوت | مسور | المتقارب | أعرابي | ١٤٢٠ |
| وقرت | الخاسر | المتقارب | ضرار بن الخطاب | ١٤٦٩ |
| ولقد | أمرارها | الكامل | النمر بن تولب | ٩٤٦-١٤٦٤ |

قافية الزأى

| | | | | |
|--------|---------|--------|-------------|-----------|
| وحدثها | المتحرز | الكامل | ابن الرومي | ١٠٧٦ |
| إذا | اللمزة | البسيط | زياد الأعجم | ١٤٥٦-١٧٤٨ |

قافية السين

| | | | | |
|-------|---------|----------|-----------------|------|
| قلم | فوارساً | الطويل | العباس بن مرداس | ٨٥٦ |
| أراهن | قوساً | الطويل | امرؤ القيس | ١٢٩٧ |
| إذا | لباساً | المتقارب | النايفة الجعدي | ١٤٢٣ |
| يضيء | نحاس | المتقارب | النايفة الجعدي | ١٦٠٧ |

| المطلع | القافية | البحر | الشاعر | رقم البيت |
|----------|----------|--------|-----------------|---------------|
| لنا | الحرائس | الطويل | ؟ | ٣٤٠ |
| تالله | الأس | البيسط | مالك الهذلي | ١٤١٦-٢١٨ |
| سوى | شوس | الوافر | أبو زيد الطائي | ٩٧٤-٣٥٥ |
| وما | ضروس | الوافر | ؟ | أنث |
| نبئت | المجلس | الكامل | المهلهل | ١٦٢٠-١٣٠٩-٢٩٢ |
| إذ ما | المجلس | الكامل | العباس بن مرداس | ١٥٨١ |
| تقول | المتقاسي | الطويل | الهذلول | ٣٢٦ |
| فهذا | المتلمس | الطويل | المتلمس | ٥٢٥ |
| الواردون | الجواميس | البيسط | جرير | ٦٨٤ |
| وابن | القناعين | البيسط | جرير | ١٢٦١ |
| دع | الكاسي | البيسط | الحطيفة | ١٢٧٩-٩٤٣ |
| لئن | الناس | البيسط | ؟ | ١٦٣٩ |
| لا تنسين | ناس | الكامل | أبو تمام | ١٦٣٨-١٠٤ |
| اليوم | أمس | الكامل | أسقف نجران | ١٥٣٢ |
| يا | الحوس | الكامل | الحطيفة | ٣١٣ |
| الناس | الراس | السريع | المعوك | ١٦٧ |
| ولولا | نفسى | الوافر | الخنساء | ٧٩٩ |
| وما | بالتاسي | الوافر | الخنساء | ٧٩٩ |

قافية الشين

| | | | | |
|---------|------|--------|----------------|-----|
| أبا مطر | قريش | الوافر | الحارث بن أمية | ٨٩١ |
| وتامن | عيش | الوافر | الحارث بن أمية | ٨٩١ |
| وتسكن | جيش | الوافر | الحارث بن أمية | ٨٩١ |

قافية الصاد

| | | | | |
|-------|-------|--------|-------------|---------|
| قالوا | قميصا | الكامل | أبو الرقعمق | ٨٦١-٦٧٣ |
|-------|-------|--------|-------------|---------|

| المطلع | القافية | البحر | الشاعر | رقم البيت |
|--------|---------|--------|------------|-----------|
| وياكلن | نميصُ | الطويل | امرؤ القيس | ٢٦٤ |
| أمن | تبوصُ | الطويل | امرؤ القيس | ١٧١٥ |
| أطعمت | القميص | الوافر | الفرزدق | ٦٠٨ |

قافية الضاد

| | | | | |
|-------|--------|--------|---------------|------|
| أصلت | أنيصُ | الوافر | زهير | ١٤٣٠ |
| بتيها | بيوضها | الطويل | عمرو بن أحمر | ١٣٩٢ |
| وأعسر | عرصي | الطويل | الحكم بن عبدل | ١٠١٥ |

قافية الطاء

| | | | | |
|--------|---------|----------|----------------|----------|
| أقامت | قميطا | المتقارب | أيمن بن خريم | ١٣٠٦ |
| إذا | الشوحطا | المتقارب | النمر بن تولب | ٦٩٨ |
| وحرف | النقطُ | الطويل | المعري | ١٧٢٠-٣٤٤ |
| فأما | النباط | الوافر | المتنخل الهذلي | ١١٦٧ |
| فحور | الرباط | الوافر | المتنخل الهذلي | ١١٦٧ |
| مرّ | إفراطه | السريع | ؟ | ٨٢٣ |
| أستغفر | آباطه | السريع | ؟ | ٨٢٣ |

قافية العين

| | | | | |
|--------|--------|-----------|---------------|---------------|
| ألا | المخدغ | م. الوافر | مسيلة الكذاب | ٧٣٧ |
| فإن | أربع | م. الوافر | مسيلة الكذاب | ٧٣٧ |
| أبيض | خدغ | الرمل | سويد اليشكري | ٤٢٧ |
| ويحيني | رتغ | الرمل | سويد اليشكري | ٥٦٥ |
| كسحت | نزع | الرمل | سويد اليشكري | ١٣٨٦ |
| حننت | معا | الطويل | الصمة القشيري | ٣٩٥ |
| تلفت | أخدعا | الطويل | الصمة القشيري | ١٤٩٤-١٤٥١-٤٢٨ |

| المطلع | الثافية | البحر | الشاعر | رقم البيت |
|--------|---------|---------|------------------|----------------|
| فقات | تخذعا | الطويل | جميل | ١٤١٢ |
| جزعت | مولعا | الطويل | امرؤ القيس | ٢٨٢ |
| لها | مضجعا | الطويل | الراعي النميري | ٢٠٤ |
| ندين | ضيحا | الطويل | العجير السلولي | ٥٢٢ |
| إذا | الأصابع | الطويل | الفززدق | ٧٩٣-٧٩٢ |
| وكتنا | يتصدعا | الطويل | متمم بن نويرة | ١٦١٧ |
| فلما | معا | الطويل | متمم بن نويرة | ١٦١٧ |
| سقاها | تقطعا | الطويل | أبو زيد | ١٣٣٣ |
| فقلت | لأفرعا | الطويل | الكلحبة اليربوعي | ١٢٠٥ |
| مريضات | تقطعا | الطويل | مسلم بن الوليد | ١٧٤١ |
| فإن | لامعا | الطويل | أبو دريد | ١٧٧٥ |
| تعدون | المقنعة | الطويل | جرير | ١٤٨٤ |
| فقال | رفعا | البيسط | الاعشى | ٥٩٣ |
| تقول | الوجعا | البيسط | الاعشى | ٨٩٣ |
| عليك | مضطجعا | البيسط | الاعشى | ٩١٥ |
| إن | مولعا | الكامل | الاعشى | ٣٩٣ |
| الخمير | مولعا | الكامل | الاعشى | ٣٩٣ |
| أكفرا | الرتاعا | الوافر | القطامي | ١٠٦١ |
| سل | ودعة | الرمل | سويد الشكري | ١٧٩٤ |
| ليت | ودعة | الرمل | أنس بن زنيم | ١٧٩٥ |
| كم | وضعة | الرمل | أنس بن زنيم | ١٢٥٨-١٣٣٩-١٣٨٢ |
| ياقوم | معة | المنسرح | الأضبط بن قريع | ١٥٢٨ |
| ولا | رفعه | المنسرح | الأضبط بن قريع | ٦١٥ |
| حلفت | طائع | الطويل | الناطقة | ٩٢ |
| على | بائع | الطويل | الناطقة | ١٩٨ |
| يسهد | قعاقع | الطويل | الناطقة | ٢٣١ |

| المطلع | القافية | البحر | الشاعر | رقم البيت |
|---------|---------|-----------|----------------|---------------|
| فبت | ناقع | الطويل | النايفة | ٩٤٩-٧٦٤-٣٥١ |
| خطاطيف | نوازع | الطويل | النايفة | ٤٥١ |
| يسهد | تراجع | الطويل | النايفة | ٩٤٨-٤٧١ |
| مكان | الاصابع | الطويل | النايفة | ٨١٠ |
| توهمت | سابع | الطويل | النايفة | ١٧٣٣-١٠٣١ |
| رماد | خاشع | الطويل | النايفة | ١٧٣٣-١٠٣١ |
| فكنكفت | دامع | الطويل | النايفة | ١٣٥٥ |
| لكلفتي | رائع | الطويل | النايفة | ١٠٠٦ |
| إلى | مانع | الطويل | النايفة | ١٥٠١ |
| أخبر | راجع | الطويل | لبيد | ٦١٦ |
| لمعرك | صانع | الطويل | لبيد | ١٥٤٨-٩٣٨-٦٦٥ |
| أليس | الاصابع | الطويل | لبيد | ١٨٠٥ |
| وباعت | مقانع | الطويل | البعيث | ١٢٩٢ |
| إذا | أصنع | الطويل | المعجر السلولي | ١٣٩٧-٢٥١ |
| فإني | أنقع | الطويل | غيلان بن سلمة | ٢٥٦ |
| إلا | تقطع | الطويل | كثير | ٣٠٣ |
| أها | الضيع | البسيط | ابن مرداس | ١٣٩٩ |
| منا | سرع | البسيط | وضاح اليمن | ٧٢١ |
| واستحدث | وقموا | البسيط | أبو زيد | ١٨٣١ |
| وخيل | وجيع | الوافر | ابن معدي كرب | ٩٧-١٦١-٢٠٥ |
| | | | | ١٥٦٧-١٥٤٩-٨٩٦ |
| | | | | ١٧٣٠-١٦٢٦ |
| أمن | هجو | الوافر | ابن معدي كرب | ٧٥٠ |
| ترى | الصديع | الوافر | ابن معدي كرب | ١١٩٣ |
| أطوف | التقيع | الوافر | نقيع بن جرموز | ١٢١ |
| رايت | مصنوع | م. الوافر | علي (رضي) | ١٠٧٤ |
| فلا | مطبوع | م. الوافر | علي (رضي) | ١٠٧٤ |

| المطلع | القافية | البحر | الشاعر | رقم البيت |
|---------|----------|-----------|-----------------|-----------|
| كما | ممنوع | م. الوافر | علي (رضي) | ١٠٧٤ |
| وإذا | تنفع | الكامل | أبو ذؤيب | ٦١٢-٢٣٥ |
| فالعين | تدمع | الكامل | أبو ذؤيب | ٣٣١ |
| سبقوا | مصرع | الكامل | أبو ذؤيب | ١٠٥١ |
| والدهر | مروع | الكامل | أبو ذؤيب | ١٢٠٣ |
| أم | المضجع | الكامل | أبو ذؤيب | ١٢٦٨ |
| وعليهما | تبع | الكامل | أبو ذؤيب | ١٢٦٩ |
| أودى | تقلع | الكامل | أبو ذؤيب | ١٧٩٩ |
| لما | الخشع | الكامل | جرير | ١٨٩ |
| صحب | مسع | الكامل | ربيعه الهذلي | ٦٩٤ |
| وإذا | المفزع | الكامل | الأفوه الأودي | ١٧٥٥ |
| أسيت | ربوعها | الطويل | البحثري | ٥٧ |
| ونبت | شقيعها | الطويل | ابن الدمينه | ١٤٨٥ |
| حمامة | مسمي | الطويل | ابن بابك | ٧٥٢-٢٧٨ |
| أردت | بلقي | الطويل | ؟ | ١٤١٣ |
| سريع | يسريع | الطويل | الأقشير | ١٦٢٢ |
| فصبأ | بمستطاع | الوافر | قطري بن الفجاءة | ٨٥٧ |
| وما | المتاع | الوافر | قطري بن الفجاءة | ٧٣٣ |
| كمغبون | البياع | الوافر | قيس بن الذريح | ١٢٨٢-١٠٥٤ |
| لحال | القنوع | الوافر | الشماخ | ١٢٩١ |
| بدجلة | السماع | الوافر | ابن مفرغ | ١٧٤٠ |
| قوم | ساقع | الكامل | حميد بن ثور | ٨٦٩-٧٢٩ |
| ونقي | وندعي | الكامل | الحادرة | ١٥١٥ |
| فعل | بالإسراع | الكامل | المسيب بن علس | ١٣١ |
| مرحت | صاع | الكامل | المسيب بن علس | ٩٠٧ |
| ثم | جماع | السريع | أبو قيس | ٢٩٩ |
| قد | تهجاع | السريع | أبو قيس | ٣٦٤ |

| المطلع | القافية | البحر | الشاعر | رقم البيت |
|--------|---------|--------|---------------|-----------|
| ليس | كالرأعي | السريع | أبو قيس | ٦٠٤ |
| لا | الرائع | السريع | أنس بن العباس | ١٦٣٥ |

قافية الفاء

| | | | | |
|----------|----------|----------|-----------------|---------------|
| يادمية | عاطف | السريع | ؟ | ١٠٥٩-٥٠٨ |
| أحسن | واكف | السريع | ؟ | ١٠٥٩-٥٠٨ |
| لانت | خائف | السريع | ؟ | ١٠٥٩-٥٠٨ |
| قضينا | السيوفا | الوافر | كعب بن مالك | ٦٤٥ |
| قد | الوظيفا | المتقارب | صخر الهذلي | ١٨٥٢-٥٧٦ |
| زعمتم | إلاف | الطويل | مساور بن هند | ٦٦٢-٦٥ |
| فما | تعرف | الطويل | ابن عباس | ١٤٠ |
| ولو | آلف | الطويل | ثعلبة بن حزن | ١٤٤ |
| إذا | قائف | الطويل | ثعلبة بن حزن | ١٤٤ |
| وعض | مجلف | الطويل | الفرزدق | ١٠٥٥-٧٠١ |
| وقائلة | يتعفف | الطويل | جرير | ١٠٦٤ |
| عمرو | عجاف | الكامل | ابن الزهري | ١٧٣٧-٧٥٩ |
| والحافظو | وكف | المنسرح | عمرو الخارجي | ١١١٣ |
| فلما | صفصف | الطويل | ؟ | ١٦٦ |
| بكي | المطارف | الطويل | امراة روح | ٩٣٥ |
| فكلناهما | تحنف | الطويل | أبو الأخرز | ١٦٥٠ |
| يا | طريف | الطويل | الفارعة | ٩٣٤ |
| تنفي | الصياريف | البسيط | الفرزدق | ١٦٨٥-١٢٧١-٨٧٣ |
| لقد | الضعاف | الوافر | عيسى بن فاتك | ٩٤٠ |
| أحاذر | صاف | الوافر | عيسى بن فاتك | ٩٤٠ |
| لبيت | منيف | الوافر | ميسون | ٦٣٢ |
| إلا | متغضف | الكامل | أبو كبير الهذلي | ١٢٥ |
| أزهير | متكلف | الكامل | أبو كبير الهذلي | ٨٧٢ |

| المطلع | القافية | البحر | الشاعر | رقم البيت |
|-------------|---------|----------|--------------|------------------|
| كانت | مناف | الكامل | ابن الزهري | ٢١٥ |
| فافية القاف | | | | |
| ولي | أمن | المتقارب | ؟ | ٦٦٧ |
| حذار | تشقى | الطويل | ؟ | ٣٣٢ |
| تبيع | ترزقا | الطويل | ؟ | ٤١٦ |
| القائد | الأبقا | البيسط | زهير | ١٠ |
| كان | سحقا | البيسط | زهير | ٣٠٥ |
| وفارقك | غلغا | البيسط | زهير | ١١٤٠ |
| رزقت | رزقا | البيسط | ؟ | ٥٨٥ |
| ولأنا | حمقا | البيسط | حسان | ١٤٠٩ |
| كانت | طرقا | البيسط | ؟ | ١٨١٢ |
| إني | ساقا | البيسط | أبو دؤاد | ٧٦٩ |
| كم | مرزوقا | البيسط | ؟ | ١٦٠٦ |
| وإنسان | يفرق | الطويل | ذو الرمة | ١١٦٥ - ٣٠٢ - ٢٣٦ |
| أداراً | يتفرق | الطويل | ذو الرمة | ١٧٦٥ - ٦١٠ |
| صيراً | موثق | الطويل | قتيلة | ٨٥٩ |
| ما | المحنق | الطويل | قتيلة | ١١٦٤ |
| هواي | موثق | الطويل | جعفر بن عتبة | ١٧٥٨ |
| رضيحي | تتفرق | الطويل | الأعشى | ٥٩٩ |
| تراهم | تخرق | الطويل | ؟ | ١٣ |
| أبي | تروق | الطويل | حميد بن ثور | ٧١٤ |
| رائني | فروق | الطويل | حميد بن ثور | ١٦٦٤ |
| فعيناك | دقيق | الطويل | مجنون ليلى | ٣١٥ |
| عدس | طليق | الطويل | ابن مفرغ | ٩٩٨ - ٩٥٠ |
| فبات | رقيق | الطويل | ابن الأهم | ١٣٤٦ |
| وأنت | وريق | الطويل | جرير | ١٨٠٧ |

| المطلع | القافية | البحر | الشاعر | رقم البيت |
|---------|-----------|---------|----------------|-------------------|
| يا أيها | الخلقُ | البسيط | سالم بن وابصة | ٤٦٥ |
| أو فوق | تعلقُ | البسيط | الكميت | ١٠٧٧ |
| حتى | النطقُ | المنسرح | العباس | ١٧٥٢ - ١٦٦٨ - ٢١٠ |
| من | الورقُ | المنسرح | العباس | ١٧٩٦ - ٩٧٣ - ٤٤٦ |
| تنقل | طبقُ | المنسرح | العباس | ٨٨٨ |
| ثم | علقُ | المنسرح | العباس | ١٧٢١ |
| من | ذائقها | المنسرح | أمية | ٣٤ |
| و ذات | تطلقُ | الطويل | الفرزدق | ٣٦٨ |
| فعرية | خيفي | الطويل | امرؤ القيس | ٩٨ |
| دخلت | مودقي | الطويل | امرؤ القيس | ١٧٩٧ |
| وقد | المطرقُ | الطويل | المثقب | ٣٦ |
| هو | مسردقُ | الطويل | سلامة بن جندل | ٧١٦ |
| ألم | الصواعقُ | الطويل | عمرو بن أحمر | ٨٧٩ |
| وحاد | بمويقُ | الطويل | خفاف بن ندة | ١٧٧٨ |
| أفنى | الآباريقُ | البسيط | الاقشير الأسدي | ١٥٤ |
| لا | خلقي | البسيط | أبو محجن | ٦٠٢ |
| ولا | شفاقُ | الوافر | بشر بن خازم | ١٨٠ |
| ألا | الطريقُ | الوافر | ؟ | ٤٧٣ - ٤٧٤ |

قافية الكاف

| | | | | |
|-------|---------|--------|-----------|-----------|
| أيها | أطلعكُ | الرمل | ابن زيدون | ٧٦٠ |
| أنا | ألكا | الطويل | رؤبة | ٣٨٣ - ١١٦ |
| وما | لسوائكا | الطويل | الاعشى | ٧٧٢ |
| مورثة | نسائكا | الطويل | الاعشى | ١٢٤٦ |
| لئن | بمعركا | البسيط | ؟ | ١٥١٩ |

| المطلع | القافية | البحر | الشاعر | رقم البيت |
|--------|----------|----------|------------------|-------------|
| يا | هذاكا | الكامل | العباس بن مرداس | ٤٢٦ - ١٥٩٢ |
| لا | لديكا | الخفيف | ؟ | ٨٦٧ |
| إذا | باماتكا | المتقارب | مروان بن الحكم | ٩٣ |
| فلما | مالكا | المتقارب | ابن همام السلولي | ٦٢٩ |
| حتى | بتكُ | البسيط | زهير | ١٣٣ |
| تعلمن | تنسلكُ | البسيط | زهير | ١٢٣٩ - ١٧٧٢ |
| هلا | أمتسكُ | البسيط | زهير | ١٥٢٧ |
| إن | أفكوا | المنسرح | ابن أذينة | ٦٤ |
| أفي | العواركُ | الطويل | هند بنت عتبة | ١ - ١١٢٠ |
| أحيك | المواعكُ | الطويل | ذو الرمة | ١٦٤٧ |

قافية اللام

| | | | | |
|--------|----------|--------|----------------|------------|
| فإن | تسلُ | الطويل | العلاء الحضرمي | ٤٧٧ |
| ولما | نجلُ | الطويل | بلعاء بن قيس | ١٦٠٠ |
| نظر | فأبتهلُ | الرمل | ليبيد | ٢٠٢ - ١٦٧٠ |
| فتدليت | الطفلُ | الرمل | ليبيد | ٩٤٧ |
| نحمد | فعلُ | الرمل | ليبيد | ١٦١٥ |
| فمتى | زجلُ | الرمل | ليبيد | ١٦٩٣ |
| قدموا | الأسلُ | الرمل | ليبيد | ١٢٤٣ |
| حين | الاشلُ | الرمل | ابن الزهرى | ٣٣٨ |
| إن | وقبلُ | الرمل | ابن الزهرى | ١٣٧٩ |
| صعدة | تملُ | الرمل | كعب بن جعيل | ٤٠٩ |
| فارساً | وكلُ | الرمل | علقمة | ٦٦٩ |
| وسلبنا | الطليلُ | الرمل | ؟ | ٩٦ |
| ثم | بالرجالُ | الرمل | عدي بن زيد | ١٥٥٧ |
| تردد | تسرلا | الطويل | أوس بن حجر | ٧١٣ |

| المطلع | القافية | البحر | الشاعر | رقم البيت |
|--------|----------|---------|----------------|-----------|
| ذريني | باخيلا | الطويل | حسان بن ثابت | ٤٨٥ |
| الكتني | عزلا | الطويل | عمرو بن شاس | ٦٩ - ١٠٢٤ |
| حسبت | ثاقلا | الطويل | ليبد | ٣٥٣ |
| وإن | يستميلا | الطويل | الفرزدق | ٦٧٢ |
| قالت | نزلا | البسيط | ؟ | ٦٤١ |
| وجاعل | فصلا | البسيط | عدي بن زيد | ١٥٣١ |
| الحمد | سربالا | البسيط | ليبد | ٧١٢ |
| تلك | أبوألا | البسيط | أمية | ٨٣٥ |
| تخف | ثقيلا | الوافر | زهير | ٢٤٢ |
| نقعن | عليلا | الوافر | المرار | ١٦٩٤ |
| طوال | خليلا | الوافر | ؟ | ٩٦٢ |
| سمعت | بلا لا | الوافر | ذو الرمة | ١١٦١ |
| ولبس | المحالا | الوافر | ذو الرمة | ١٥٠٨ |
| تنصفه | عيالا | الوافر | جرير | ١٠٨١ |
| محمد | نبالا | الوافر | أبو طالب | ١١٨٢ |
| يذيب | لسالا | الوافر | المعري | ١٤٨١ |
| أبني | الأغلا | الكامل | الأخطل | ٤٧٨ |
| لو | الأوعلا | الكامل | جرير | ١٠٥٠ |
| قتلوا | مخدولا | الكامل | الراعي النميري | ٣٤٨ |
| في | نصولا | الكامل | الراعي النميري | ٦٤٨ |
| كانت | فحيلا | الكامل | الراعي النميري | ٩٤١ |
| أزمان | ميملا | الكامل | الراعي النميري | ٥٧٣ |
| يحدون | رعيل | الكامل | الراعي النميري | ١٢٥١ |
| قوم | اتتهليلا | الكامل | الراعي النميري | ١٥٤٤ |
| كهذاهد | هديلا | الكامل | الراعي النميري | ١٧٢٧ |
| إن | علا | الرملي | ؟ | ١٨٦١ |
| استأثر | الرجلا | المنسرح | الأعشى | ٢٣ |

| المطلع | القافية | البحر | الشاعر | رقم البيت |
|---------|----------|----------|----------------|-------------------|
| يوماً | نغلا | المنسرح | الاعشى | ١٠٣٩ |
| أنجب | نجلا | المنسرح | الاعشى | ١٥٩٩ |
| قد | خليلاً | الخفيف | بشار | ٤٦٩ |
| قلت | رملا | الخفيف | ابن أبي ربيعة | ١٦٧١ |
| إذا | احتيالاً | المتقارب | أبو دؤاد | ٧١٨ |
| إذا | حيالاً | المتقارب | أبو دؤاد | ١٣٣٧ |
| أجارتنا | تعالى | الطويل | أبو فراس | ١٠٨٤ |
| تفور | غلى | الطويل | الناطقة الجعدي | ١٢٣٦ |
| أنازلة | فاعلة | الطويل | عامر بن الطفيل | ١٦٢٨ |
| فلا | إيقالها | الوافر | عامر الطائي | ١٨١ - ١٥٢٢ |
| قصرت | فأطالها | الكامل | ؟ | ١٥٩٦ |
| خرقو | الرجلة | الرملي | طرفة | ٥٦٩ |
| هممت | لها | المتقارب | الخنساء | ١١٤ |
| وقافية | قالها | المتقارب | الخنساء | ١٢٨٠ |
| ألا | زائل | الطويل | ليبيد | ٣٨٦ - ١٣٦٦ - ١٣٩٣ |
| ألا | باطل | الطويل | ليبيد | ٥٤٤ |
| له | نائيل | الطويل | ابن هرمة | ٣٥٠ |
| وتنبت | قائل | الطويل | الناطقة | ٣٩٦ |
| ولم | متناول | الطويل | جعفر بن علية | ٤١٠ |
| وزهراء | فمحول | الطويل | طفيل الغنوي | ٥١ |
| فما | أطول | الطويل | الخنساء | ١٣٢١ |
| ولا | أكسل | الطويل | ذو الرمة | ١٢٧٥ |
| ريت | يتركل | الطويل | الاختل | ٥٢١ |
| فقلت | تقتل | الطويل | الاختل | ١٢٣٥ |
| فما | أشكل | الطويل | جرير | ٣٢١ |
| كأنني | تعمل | | أمية | ٩٣٨ |

| المطلع | القافية | البحر | الشاعر | رقم البيت |
|---------|---------|---------|-----------------|------------|
| متى | عدلُ | الطويل | زهير | ٩٩٩ |
| وفيهم | الفعْلُ | الطويل | زهير | ١٣٠٨ |
| وهل | النخلُ | الطويل | زهير | ٤٤٩ |
| راى | يبلو | الطويل | زهير | ١٩٤ |
| هنالك | يغلوا | الطويل | زهير | ٤٢٣ |
| فاوسعني | الاكلُ | الطويل | ؟ | ٥٦١ |
| زيادتنا | تلو | الطويل | النعمان بن بشير | ١٥٠٩ |
| تبدل | خبلُ | الطويل | أوس بن حجر | ٤٢٤ |
| لما | تنبلُ | الطويل | أوس بن حجر | ١٥٥٢ |
| أثبت | بسل | الطويل | ابن همام | ١٥٩ |
| وان | لبخيل | الطويل | ؟ | ١٥٥٩ - ٩٠١ |
| ألا | جليل | الطويل | هلال | ٨٠٨ |
| وهل | ملغيل | الطويل | هلال | ٨٠٨ |
| معودة | قبيل | الطويل | الحارثي | ١٢٣١ |
| فاصبحت | نحيل | الطويل | ذو الرمة | ٨٣٣ |
| ألم | عقيل | الطويل | أبو خراش الهذلي | ١٦١٦ |
| تسيل | تسيل | الطويل | السموئل | ١٦٨١ |
| قد | البطل | البيسيط | الأعشى | ٨٥١ |
| يضاحك | مكتهل | البيسيط | الأعشى | ٩١٧ - ١٣٩١ |
| وقد | يثل | البيسيط | الأعشى | ١٧٧٤ |
| في | ينتعل | البيسيط | الأعشى | ١٦٧٣ |
| هل | القتل | البيسيط | الأعشى | ١٣١٣ |
| غراء | الوحد | البيسيط | الأعشى | ١١٩٨ |
| كتناطح | الوعل | البيسيط | الأعشى | ١٦٦٣ |
| ماروضه | هطل | البيسيط | الأعشى | ٦٣٦ |
| إن | العمل | البيسيط | القطامي | ١٠٩٣ |
| كم | أحتمل | البيسيط | القطامي | ١٣٨٣ |

| المطلع | القافية | البحر | الشاعر | رقم البيت |
|--------|----------|--------|---------------|----------------|
| قد | الزلزل | البيسط | القفاامي | ١٨٣٣ |
| وانت | الفضل | البيسط | الكميت | ٧٢ |
| زوجتها | زجل | البيسط | ؟ | ٢٨١ |
| كان | ثمل | البيسط | ؟ | ٦٣٣ |
| إذا | والغزل | البيسط | ؟ | ١٦٣١ |
| ليت | الاول | البيسط | ؟ | ١٥٦٤-١٤٩١-١٤٨٩ |
| بانث | مكبول | البيسط | كعب بن زهير | ٢١٦ |
| ليسوا | نيلوا | البيسط | كعب بن زهير | ٢٨٣ |
| كل | محمول | البيسط | كعب بن زهير | ٣٢٧ |
| حرف | شمليل | البيسط | كعب بن زهير | ٣٤٣ |
| أمت | المراسيل | البيسط | كعب بن زهير | ٥٨٩ |
| لفلل | تنويل | البيسط | كعب بن زهير | ٦٠١ |
| شجت | مشمول | البيسط | كعب بن زهير | ٨٢٥ |
| من | مجهول | البيسط | كعب بن زهير | ٩٥٤ |
| تجلو | معلول | البيسط | كعب بن زهير | ٩٨٠-١٠١٢ |
| أرجو | تنويل | البيسط | كعب بن زهير | ٨٩-١٧١٨ |
| فما | الغول | البيسط | كعب بن زهير | ١١٥٥-١٤٧٧ |
| عيراة | مفتول | البيسط | كعب بن زهير | ١١٧٣ |
| لكنها | تبديل | البيسط | كعب بن زهير | ٧٦٦-١٨٤١ |
| مهلا | تفضيل | البيسط | كعب بن زهير | ١٦٨٤ |
| شد | مناكيل | البيسط | كعب بن زهير | ١٦٩٨ |
| يغدو | خراذيل | البيسط | كعب بن زهير | ٤٣٧ |
| ويلمها | مقبول | البيسط | كعب بن زهير | ٤٦٨ |
| هيفاء | طول | البيسط | كعب بن زهير | ١٢٦٧ |
| وللاحة | ثاويل | البيسط | عبدة بن الطيب | ١١٥ |
| أوردته | قيلوا | البيسط | عبدة بن الطيب | ٦٥١ |
| لما | المراجيل | البيسط | عبدة بن الطيب | ٩٧٠ |

| المطلع | القافية | البحر | الشاعر | رقم البيت |
|---------|----------|------------|-----------------|------------|
| يخفي | تحليل | البسيط | عبدة بن الطيب | ٤٥٥ |
| بكت | الموئل | الوافر | حسان بن ثابت | ١٨٧ - ١١١٤ |
| إذا | القطيل | الوافر | ساعدة بن جؤية | ٦٧٤ |
| لك | الفضول | الوافر | ابن عنمة | ٨٨٧ |
| لمية | خلل | م . الوافر | كثير | ٩٥١ |
| يا | موكل | الكامل | الاحوص | ١٠٢٢ |
| هل | المتعل | الكامل | الاحوص | ١١٧٧ |
| إني | لاميل | الكامل | الاحوص | ١٣١٩ |
| إن | أطول | الكامل | الفرزدق | ٧٥٣ - ١٣٢٠ |
| سكن | أعزل | الكامل | المعري | ٦١٧ - ١٠٢٣ |
| ولقد | ظليل | الكامل | جرير | ٩٧٢ |
| يعلو | جليل | الكامل | جرير | ١٦٠٤ |
| في | سحل | الكامل | المسيب بن علس | ٦٥٠ |
| كابي | يتخيل | م . الكامل | الأسدي | ٤٨٥ |
| لمن | تنهل | الهمزج | امرؤ القيس | ١٧٤٤ |
| تضحك | يستهل | الرمل | نابط شرأ | ٩١٦ |
| حتى | الإبل | المنسرح | المثلم بن عمرو | ١٣٤٧ |
| ولست | منمل | المتقارب | ? | ١٧٠٠ |
| أجارنكم | حليلها | الطويل | الاعشى | ١٥٧ |
| هذا | زوالها | الطويل | الاعشى | ٦٨٠ |
| تبين | طيلها | الطويل | أثيف بن زوبان | ٩٦١ |
| لذن | أصيلها | الطويل | الاخطل | ١١٦٣ |
| إذا | تستحيلها | الطويل | الفرزدق | ١٦٤٤ |
| فتى | بآدله | الطويل | المعجير السلولي | ١٤١ |
| تراه | سائله | الطويل | زهير | ١٠٦٦ |
| عليه | تساجله | الطويل | معن بن أوس | ١٢٦٤ |
| وقوم | نشاكله | الطويل | الكلبية | ١٤٣٧ |

| المطلع | القافية | البحر | الشاعر | رقم البيت |
|---------|----------|---------|------------|---------------|
| فهبها | نواصله | الطويل | جرير | ١٧٦٤ |
| يا طالب | أعدله | البيسيط | المأمون | ١٧٧ |
| فلو | أسفله | البيسيط | المأمون | ١٧٧ |
| وفرع | المتشكك | الطويل | امرؤ القيس | ١١٩٧-٢٢ |
| مهفهفة | كالسجنجل | الطويل | امرؤ القيس | ٢٢٣-١٥٦ |
| قفا | فحومل | الطويل | امرؤ القيس | ١٤٨٧-٢١٧ |
| كان | مزمل | الطويل | امرؤ القيس | ٦٦٨-٢٣٧ |
| وقد | هيكلي | الطويل | امرؤ القيس | ٢٧٥ |
| وقفت | مرحل | الطويل | امرؤ القيس | ٥٧٤-٢٧٦ |
| فقلت | هكلكلو | الطويل | امرؤ القيس | ١٧٠٥-١٣٧٥-٣١٢ |
| فمثلك | محول | الطويل | امرؤ القيس | ١٤٦٧-١١٦٦-٣٩٨ |
| فلما | عقنقل | الطويل | امرؤ القيس | ٣٨١ |
| ألا | جلجل | الطويل | امرؤ القيس | ٥١٢ |
| وكشح | المدلل | الطويل | امرؤ القيس | ٥٣٣ |
| كبكر | محلل | الطويل | امرؤ القيس | ١٢٩٤-٢١٤ |
| وإن | تنسلي | الطويل | امرؤ القيس | ١٦٣٧-٧٤٠ |
| وتعطو | إسحل | الطويل | امرؤ القيس | ٧٢٢ |
| كأني | حنظل | الطويل | امرؤ القيس | ١٨٦٠-١١٣٠-٧٤٨ |
| وإن | معول | الطويل | امرؤ القيس | ٧٢٨ |
| فتوضح | شمال | الطويل | امرؤ القيس | ٨٢٤ |
| ألا | بامثل | الطويل | امرؤ القيس | ٨٥٤ |
| أفاطم | فأجملي | الطويل | امرؤ القيس | ٨٧٦ |
| فدع | الرواحل | الطويل | امرؤ القيس | ٩٠٩ |
| ترى | فلفل | الطويل | امرؤ القيس | ٩٠٥ |
| غداثره | مرمل | الطويل | امرؤ القيس | ١٥٨٥-١٣٨٦-٤٨٨ |
| وما | مقتل | الطويل | امرؤ القيس | ١٠٣٥ |

| المطلع | القافية | البحر | الشاعر | رقم البيت |
|--------|---------|--------|--------------------|-----------|
| مكر | علي | الطويل | امرؤ القيس | ١٣٣٦-١١٩١ |
| فقات | تتجلي | الطويل | امرؤ القيس | ١١٥٩ |
| فضل | معجلى | الطويل | امرؤ القيس | ٥٨٨-٨٣٩ |
| | | | | ١٦٥٥-١٢٤٠ |
| وجيد | بمعطل | الطويل | امرؤ القيس | ١١٧٩-٣١٦ |
| قادرين | مخول | الطويل | امرؤ القيس | ١٠٩٤ |
| وانت | باعزل | الطويل | امرؤ القيس | ١١٨٤ |
| فيا | بيدلي | الطويل | امرؤ القيس | ١٤٩٦ |
| وليل | ليتنلي | الطويل | امرؤ القيس | ١٧٧٣-١٤٩٧ |
| وقوفا | وتجمل | الطويل | امرؤ القيس | ١٨٣٢ |
| كان | مرجل | الطويل | امرؤ القيس | ١٧٢٩ |
| فان | باهل | الطويل | أبو طالب | ٢٠١ |
| وابيض | للارامل | الطويل | أبو طالب | ١٠٤٨-٢١٢ |
| بميزان | عامل | الطويل | أبو طالب | ٣٦٦ |
| يلوذ | الفواضل | الطويل | أبو طالب | ١٤٧٣ |
| حصان | الغواقل | الطويل | حسان بن ثابت | ٣٧٠ |
| وكننت | الزواكل | الطويل | ابن ميادة | ٦٧٦ |
| إذا | عواسل | الطويل | أبو ذؤيب | ٥٧١ |
| كان | حابل | الطويل | عبد الله بن الحجاج | ١٠٠٨ |
| غدت | مجهل | الطويل | مزاحم العقيلي | ١٠٨٦-٣٠٨ |
| دعت | خذل | الطويل | ذو الرمة | ٤٩٥ |
| ولكنما | امثالي | الطويل | امرؤ القيس | ٢٦ |
| فقات | أحوالي | الطويل | امرؤ القيس | ٤٠١ |
| هل | باووال | الطويل | امرؤ القيس | ٤٥٨ |
| فعادى | بال | الطويل | امرؤ القيس | (ع د و) |
| وليس | بنبال | الطويل | امرؤ القيس | ٩٤٥ |
| ولو | العال | الطويل | امرؤ القيس | ١٤٧٨ |

| المطلع | القافية | البحر | الشاعر | رقم البيت |
|---------|----------|--------|---------------|-----------|
| أيقنتني | الطائي | الطويل | امرؤ القيس | ١٧٥٤ |
| أيقنتني | أغوالي | الطويل | امرؤ القيس | ٦٥٩ |
| وبها | تمثال | الطويل | امرؤ القيس | ١٤٦٥-٥٥٨ |
| تنورتها | عال | الطويل | امرؤ القيس | ١٠٧٩ |
| جزيتك | قبلي | الطويل | أبو ذؤيب | ٩٢٢ |
| وترميني | أقلمي | الطويل | أبو ثروان | ١٢٨٨-١٧ |
| وما | المثل | الطويل | أبو نواس | ١٠٩٩ |
| ولما | الحجلي | الطويل | جرير | ١١٩٩ |
| أتيناك | الطفلي | الطويل | ؟ | ١٤٢٦-١٠٠٤ |
| لقد | برسول | الطويل | كثير | ٥٩٠ |
| فإن | حيال | الطويل | طلحة بن خويلد | ١٢٠١ |
| كادت | الابابيل | البسيط | معبد | ١١ |
| يوم | ميل | البسيط | ؟ | ٥٧٢ |
| والنبح | العجلي | البسيط | ؟ | ٩٩٥ |
| كائن | وكل | البسيط | ؟ | ١٨٣٧ |
| وأصبح | بالصقال | الوافر | ليبد | ٣٢٩ |
| وقفت | بالنوال | الوافر | ليبد | ١٧١٩ |
| إذا | الليالي | الوافر | زهير بن جنداب | ٧٤٥ |
| فلولا | احتمالي | الوافر | ؟ | ١٤٨٣ |
| أعارب | المقال | الوافر | ؟ | ١٠٠٥ |
| شريت | بالعقول | الوافر | ؟ | ٢٨ |
| يريد | عقيل | الوافر | ؟ | ٦٤٧ |
| توكل | بالقليل | الوافر | ؟ | ١٨٤٣ |
| غنيئا | ذمول | الوافر | ؟ | ٨٠٤ |
| فلست | فالدخول | الوافر | ؟ | ٨٠٤ |
| وضب | غيل | الوافر | ؟ | ٨٠٤ |
| بأية | الأصيل | الوافر | ؟ | ٨٠٤ |

| المطلع | القافية | البحر | الشاعر | رقم البيت |
|---------|---------|---------|------------------|-------------|
| إذا | جليل | الوافر | ؟ | ٨٠٤ |
| أما | الجليل | الوافر | ؟ | ٨٠٤ |
| لكان | خيل | الوافر | ؟ | ٨٠٤ |
| أراك | فضول | الوافر | بديع الزمان | ٨٠٥ |
| طلبت | دليل | الوافر | بديع الزمان | ٨٠٥ |
| متى | الحجول | الوافر | بديع الزمان | ٨٠٥ |
| متى | الخيول | الوافر | بديع الزمان | ٨٠٥ |
| فخرت | الأصيل | الوافر | بديع الزمان | ٨٠٥ |
| فخرت | الحجول | الوافر | بديع الزمان | ٨٠٥ |
| تفاخرهن | أصيل | الوافر | بديع الزمان | ٨٠٥ |
| ومبرأ | مغيل | الكامل | أبو كبير الهذلي | ١١٢٦ |
| وإذا | الأجل | الكامل | أبو كبير الهذلي | ١٧٥٩ |
| فأعدهم | فأنزل | الكامل | ابن خفاف البرجمي | ١٦٣ |
| أبني | فأعجل | الكامل | ابن خفاف البرجمي | ١٣٣٤ |
| فدعوا | أنزل | الكامل | ربيعة بن مكرم | ١٦٢٧ |
| غمر | المسحل | الكامل | حارثة بن بدر | ١٧١٦ |
| حفد | الأجمال | الكامل | كثير | ٣٧٦ |
| غمر | المال | الكامل | كثير | ١١٤٣ |
| ألقى | الأوصال | الكامل | الفرزدق | ١٨٠٢ |
| رأيت | الرعل | الهنزج | الفند الزماني | ١٠٢٥ |
| يا | عاقل | السريع | امرؤ القيس | ١٢٢ |
| أبيض | يختلي | السريع | المتنخل الهذلي | ٥٦٧ |
| أيما | الأكبال | الخفيف | النايفة | ٨٠١ |
| لم | صال | الخفيف | الحارث بن عباد | ٨٩٧ |
| ربما | العقال | الخفيف | أمية | ١١٨٥ |
| وبئاني | السعالي | المقارب | أمية | ١٠٦٠ |
| يراد | الناقل | المقارب | المتنبى | ٩٣٠-٩٢٣-٢٦٥ |

| المطلع | القافية | البحر | الشاعر | رقم البيت |
|--------|---------|--------|--------|-----------|
| فظللنا | قللة | الخفيف | جميل | ٢٢٧ |
| طعامهم | رحالهم | الطويل | المعدل | ١٢١٤ |

قافية الميم

| | | | | |
|--------|---------|--------|------------------|------|
| فإن | الادم | الطويل | عمرو بن شاس | ٥٥٦ |
| تقول | زعم | الطويل | عمرو بن شاس | ٦٦١ |
| أرادت | ظلم | الطويل | عمرو بن شاس | ١١٣٥ |
| ويوماً | السلم | الطويل | كعب الشكري | ١٢٦٣ |
| فهم | القيم | الطويل | كعب بن زهير | ١٣٠٧ |
| نحن | إرم | الرملي | ؟ | ١١٧ |
| وحصحص | صمما | الطويل | حميد بن ثور | ٣٦٥ |
| ولن | تيمما | الطويل | حميد بن ثور | ١٠٤٥ |
| عجبت | فما | الطويل | حميد بن ثور | ١٦٦٥ |
| وأغفر | تكرما | الطويل | حاتم الطائي | ١١١٠ |
| إذا | تكرما | الطويل | حاتم الطائي | ١٢٩٣ |
| لنا | الذما | الطويل | حسان بن ثابت | ٢٨٦ |
| رايت | صيمما | الطويل | حسان بن ثابت | ٩١١ |
| إذا | دما | الطويل | بشار بن برد | ٣٢٢ |
| لها | زمزما | الطويل | الأعشى | ٨٩٤ |
| لكيما | عصاعما | الطويل | ليبد | ١٦١٣ |
| فما | تهدما | الطويل | عبدة بن الطبيب | ١٧٤٢ |
| فلن | أنعما | الطويل | الناطقة الديباني | ١٨٤٩ |
| هما | غنماهما | الطويل | أبو أسيدة | ١٨٥٥ |
| وقولا | تأيمما | الطويل | ؟ | ١٢٤ |
| وما | الاسما | الطويل | الأحوص | ٧٥٥ |

| المطلع | القافية | البحر | الشاعر | رقم البيت |
|---------|----------|-----------|------------------|-----------|
| أراك | لما | الطويل | الخوارزمي | ٤٨٦ |
| فما | أقاما | الطويل | الخوارزمي | ٤٨٦ |
| خيل | الللجما | البسيط | النايفة الذبياني | ١٧٠٧-٩٠٨ |
| أنا | السناما | الوافر | حميد بن ثور | ١١٠ |
| وريشي | لما | الوافر | جرير | ١٥٤٠-١٤٥٨ |
| ألسنا | حراما | الوافر | عمير الطعان | ١٦٣٠ |
| و كنت | تمستقيما | الوافر | زياد الأعجم | ١٣٤٨ |
| حدثت | مظلوما | الكامل | النايفة الذبياني | ١٣٩٨ |
| عقلت | دما | الرملي | ؟ | ٥٠٥ |
| من | العرما | المنسرح | النايفة الذبياني | ٦٨٥ |
| فتوسطا | قلامها | الكامل | ليبد | ١٢٨٧ |
| عبرا | الحمامة | م. الكامل | عبيد بن الأبرص | ١١٢٤ |
| ذاك | وامسلمة | المنسرح | بجير بن عنمة | ٧٤٤ |
| لقد | سائم | الطويل | أعشى قيس | ٢٥٩ |
| ينام | نائم | الطويل | حميد بن ثور | ١٨٥٧ |
| يديروني | سالم | الطويل | عبد الله بن عمر | ٧٤٣ |
| وتنصر | جارم | الطويل | عمرو بن براقه | ١٥٨٠ |
| حكيت | معدم | الطويل | النايفة الجعدي | ٦٣٤ |
| وكيد | بيتم | الطويل | أبو خراش | ١٨٤٧-١٤٠٨ |
| قد | جثم | الطويل | ؟ | ١٧٣٤ |
| وما | هم | الطويل | ؟ | ٤٣١ |
| صغيرين | اليهم | الطويل | مجنون ليلى | ٢٠٣ |
| ألا | طعم | الطويل | ؟ | ١٥٧٠ |
| صددت | يدوم | الطويل | عمر بن أبي ربيعة | ١٥٨٢ |
| تشفي | تدويم | البسيط | علقمة | ١١٥٢ |
| ومطعم | محروم | البسيط | علقمة | ٩٤٤ |

| المطلع | القافية | البحر | الشاعر | رقم البيت |
|---------|----------|--------|----------------|------------|
| ظلت | مفروم | البيسط | علقمة | ١٥٩٧ |
| بل | مرجوم | البيسط | علقمة | ١٠١٩ |
| يوحي | الروم | البيسط | علقمة | ١٧٩٢ |
| معرويا | تدويم | البيسط | ذو الرمة | ٥١٦ |
| طاوي | مشهوم | البيسط | ذو الرمة | ١٨٢٧ |
| تعتادني | الحيازيم | البيسط | ذو الرمة | ١٢١٠ |
| العيد | محتوم | البيسط | ؟ | ١٣٠٠ |
| الناس | علموا | البيسط | ديك الجن | ٦٤٣ |
| إني | السقم | البيسط | العرجي | ٣٤١ |
| صل | الرحم | البيسط | ؟ | ٦٠ |
| القائد | الزهم | البيسط | ؟ | ٦٧١ |
| تلك | أرم | البيسط | ؟ | ١٢٦٠ |
| تمخضت | تمام | الوافر | حسان بن ثابت | ٢٣٢ |
| أرى | ضرام | الوافر | نصر بن سيار | ٤٦٦ |
| ومركضة | الغلام | الوافر | أوس بن غلفاء | ٦١٤ |
| علي | مرام | الوافر | أوس بن حجر | ٩٩٠ |
| تمرون | حرام | الوافر | جرير | ١٥١٤ |
| سلام | السلام | الوافر | الأحوص | ١٥٣٣ |
| أنخنا | الغشوم | الوافر | الوليد بن عقبة | ١٧٨٦ |
| أطوف | حكيم | الوافر | ؟ | ٧٩١ |
| لعل | سريم | الوافر | ؟ | ١٤٤٤ |
| لو | زمزم | الكامل | عروة بن أذينة | ٣٧٣ |
| أوكلما | يتوسم | الكامل | طريف العنبري | ١٠٢٠ |
| ذو | ينعم | الكامل | المتنبي | ١١٥٤ |
| ندم | وخيم | الكامل | مهلهل الكناني | ١٧٨ - ١٤٧٠ |
| حبسوا | مسدوم | الكامل | الأخطل | ١١٢٣ |
| إن | المظلوم | الكامل | المتوكل الليثي | ١٧٣٨ |

| المطلع | القافية | البحر | الشاعر | رقم البيت |
|--------|---------|------------|--------------------|-----------------|
| والمرء | يسيمُ | م . الكامل | يزيد بن الحكم | ١٣٧٣ |
| ومقامه | قيامُ | الكامل | ليبد | ٣٦٢ |
| لا | الكريمُ | الرمل | عبد الرحمن بن حسان | ٦٩١ |
| رب | التعيمُ | الخفيف | حسان بن ثابت | ١١٣٨ |
| فلم | وشامُها | الطويل | ذو الرمة | ٤٩٠ |
| قضى | غريمُها | الطويل | كثير | ٥٢٤ |
| فكبر | يلومُها | الطويل | الراعي النميري | ١٧٣٦ |
| فإن | همومُها | الطويل | مجنون ليلى | ١٨٨٢ |
| أنكرت | كرامُها | الكامل | ليبد | ٢٠٦ |
| ترأك | حمامُها | الكامل | ليبد | ١٧٣ - ١٧٤ |
| ترقى | حمامُها | الكامل | ليبد | ٧٠٤ |
| ولقد | سهامُها | الكامل | ليبد | ٨٣٠ - ١٤١٨ |
| يعلو | غمامُها | الكامل | ليبد | ١٣٥٢ |
| رمزت | كلامُها | الكامل | ؟ | ٦٦٦ |
| للفتى | قدمُها | الرمل | طرفة | ٤٠٧ |
| جعلن | محرم | الطويل | زهير بن أبي سلمى | ٣٤٧ |
| وأعلم | عم | الطويل | زهير بن أبي سلمى | ٨٨ - ١١٣١ |
| رايت | فيهزم | الطويل | زهير بن أبي سلمى | ٣٣ - ٤٢١ - ١٠٣٧ |
| ومن | بسلم | الطويل | زهير بن أبي سلمى | ١٤٥ |
| لمعري | ميرم | الطويل | زهير بن أبي سلمى | ١٥٥ - ٧٠٣ |
| ومهما | تعلم | الطويل | زهير بن أبي سلمى | ٤٦٤ |
| بكرن | للفم | الطويل | زهير بن أبي سلمى | ٥٨٧ |
| ومن | لهزم | الطويل | زهير بن أبي سلمى | ٦٥٣ |
| لدى | تقلّم | الطويل | زهير بن أبي سلمى | ٨٣٧ - ٩٦٨ |
| سعت | يسام | الطويل | زهير بن أبي سلمى | ٦٨٣ |
| وما | المرجم | الطويل | زهير بن أبي سلمى | ٥٧٠ |

| المطلع | القافية | البحر | الشاعر | رقم البيت |
|----------|---------|--------|------------------|--------------|
| فلما | المتخيم | الطويل | زهير بن أبي سلمى | ١٨٠١ |
| ومن | يشتم | الطويل | زهير بن أبي سلمى | ١٨٢٦ |
| ولست | العزائم | الطويل | الفرزدق | ١٤٤٩ |
| ثلاث | الاهاتم | الطويل | الفرزدق | ١١٦٨ |
| ورثتم | هاشم | الطويل | الفرزدق | ١٣٧٤ |
| ومستمعجب | يترمرم | الطويل | أوس بن حجر | ٦٥٢ |
| ترى | عرمرم | الطويل | أوس بن حجر | ١٠٥٧ |
| كان | اعجمي | الطويل | ابن ميادة | ٣٨٩ |
| مشين | التواسم | الطويل | ذو الرمة | ٧٣٢ |
| فيا | سالم | الطويل | ذو الرمة | ٧١٧ |
| ويسر | المرتسم | الطويل | الاعشى | ١٨٥٦ |
| وتجهل | بالتكلم | الطويل | إيهاس بن قتادة | ٦٨٨ |
| يذكرني | التقدم | الطويل | شرح | ٣٨٧ |
| فالقت | معصم | الطويل | الثابتة الذبياتي | ١٠٤٩ |
| كلهتم | بالدم | الطويل | أبو طالب | ١٠٨٣ |
| تناوله | وللفم | الطويل | جابر بن حني | ٢٣٠-٤٣٨-١٦١٠ |
| لشتان | حاتم | الطويل | ربيعة الرقي | ٧٧٩ |
| أقول | زهدم | الطويل | سحيم بن وثيل | ١٨٤٥ |
| فإن | ضيغم | الطويل | الخنجر الأسدي | ٥٥٠ |
| ونطعنهم | العمائم | الطويل | العملس بن عقيل | ٤٠٦ |
| لقد | بنائم | الطويل | جرير | ٢٢٠ |
| فليت | جهنم | الطويل | ابن أبي ربيعة | ٩١ |
| وكتت | بميسم | الطويل | ؟ | ٧٣٠ |
| ولسنا | نسلم | الطويل | ؟ | ١٨ |
| فلو | بالظلم | الطويل | الفرزدق | ٩٧٦ |
| فجاءت | وشم | الطويل | أبو خراش الهذلي | ١١٠٤ |
| وكل | بالكظم | الطويل | أبو خراش الهذلي | ١٤٠١ |

| المطلع | القافية | البحر | الشاعر | رقم البيت |
|--------|----------|--------|------------------|-----------|
| تيممت | طام | الطويل | امرؤ القيس | ١٨٥٨ |
| قد | تشم | البسيط | ساعدة بن جؤبة | ٦٣ |
| لا | كالادم | البسيط | الناطقة الذهباني | ٣٩٤ |
| دع | واحتكم | البسيط | البوصيري | ٩٤٢ |
| ضيف | باللمم | البسيط | المتني | ٨٤٥ |
| يشبهون | الامم | البسيط | الشمر دل بن شريك | ١٠٩٦ |
| يسرو | اتهم | البسيط | ابن مقبل | ٧٢٤ |
| سائل | الاكم | البسيط | زيد الخيل | ١٧٤٥ |
| وفيت | أهامي | البسيط | الخيل | ٥١٥ |
| حتى | مغبرم | البسيط | علقمة | ١١٤٦ |
| ياظمي | الخراطيم | البسيط | الفرزدق | ٤٣٩ |
| فكيف | كرام | الوافر | الفرزدق | ١٣٩٤ |
| ذفن | التعام | الوافر | الفرزدق | ٩٥٣ |
| فبتن | الختام | الوافر | الفرزدق | ١٧٦٩ |
| ثلاث | الشمام | الوافر | الفرزدق | ١٠٣٢ |
| رجيع | الحمام | الوافر | ذو الرمة | ١٨٢٩ |
| تام | الثام | الوافر | ذوالرمة | ٤٤٠ |
| أهل | الحيام | الوافر | جرير | ١١٠٣ |
| عرفت | رسوم | الوافر | جرير | ١٧٩٨ |
| وأرشد | بالفهام | الوافر | ليبد | ٧٨٤ |
| تطير | للفلام | الوافر | ليبد | ٧٩٨ |
| وضاقت | الفدام | الوافر | المتني | ٤٦٠ |
| إذا | حدام | الوافر | نجيم بن صعب | ٨٩٠ |
| ولم | الحمام | الوافر | ؟ | ١٥٠٠ |
| إذا | التؤام | الوافر | ؟ | ١٦٨٣ |
| فلا | العظام | الوافر | ؟ | ١٥١٦ |
| قاعطيت | جرم | الوافر | الاسدي | ١٥٧٥ |

| المطلع | القافية | البحر | الشاعر | رقم البيت |
|----------|---------|--------|----------------|-------------|
| ألا | غنم | الوافر | ؟ | ٣٨٧ |
| فإن | تميم | الوافر | زهاد الأعجم | ٣١٩ |
| فشكت | بمحرم | الكامل | عنترة | ٢٥٥ - ٨١٦ |
| بطل | بتوام | الكامل | عنترة | ٢٧٠ |
| ولقد | المكرم | الكامل | عنترة | ٣١٧ |
| ينباع | المكدم | الكامل | عنترة | ٧٣٥ |
| وكان | الفم | الكامل | عنترة | ١٠١١ |
| ولقد | أقدم | الكامل | عنترة | ١٢٤٢ - ١٨٤٤ |
| جادت | كالدرهم | الكامل | عنترة | ١٢٥٣ - ١٣٧١ |
| هزجا | الاجدم | الكامل | عنترة | ١٣١٤ |
| ياشاة | تحرم | الكامل | عنترة | ١٥٦٠ |
| فتركه | والمعصم | الكامل | عنترة | ١٥٨٧ - ١٧١٤ |
| إذ | مقدمي | الكامل | عنترة | ١٨٣٥ |
| العاطفون | مطعم | الكامل | أبو وجزة | ١٤٧٢ |
| وسنان | بنائهم | الكامل | أبن الرقاق | ١٦٧٢ - ١٧١٤ |
| ولتعرفن | مندمي | الكامل | سعد | ٨٢٦ |
| ترك | لجام | الكامل | حسان بن ثابت | ١٤٨٦ |
| قرت | صمام | الكامل | الاسود بن يعفر | ١٧٥٧ |
| عوجا | حذام | الكامل | أمرؤ القيس | ١٤٤٦ |
| يتقارضون | الاقدام | الكامل | ؟ | ٥/٢ |
| وكرمة | الاعلام | الكامل | ؟ | ٧٩٤ |
| وتلوم | الهرم | الكامل | مالك بن دينار | ٩٩١ |
| فسقى | تهمي | الكامل | طرفة | ٩٠٣ |
| بحسام | الكلم | الكامل | طرفة | ١٣٦٨ |
| افتحي | بهيم | الخفيف | ؟ | ١٢٧٣ |
| قد | غرامه | البيسط | ؟ | ١١٩٦ |

| المطلع | القافية | البحر | الشاعر | رقم البيت |
|-------------|------------|--------|------------------|------------|
| قافية النون | | | | |
| وقائلة | أتشبتنا | الطويل | ؟ | ٨٤٢ |
| فيا | شبتنا | الطويل | ؟ | ٨٤٢ |
| أعلمي | أحياناً | المديد | النمر بن تولب | ٨٤ |
| علقت | أحياناً | المديد | النمر بن تولب | ٨٤ |
| أيام | شيطلاتنا | البيسط | جرير | ٨٠٣ |
| أو | قربانا | البيسط | جرير | |
| يا أم | كانا | البيسط | جرير | ٥٨٠ |
| إن | أحياناً | البيسط | الناطقة الذبياني | ٥٣٠ - ٢٨٠ |
| إذاً | لانا | البيسط | قريط بن أنيف | ١٤٩٩ |
| قوم | وخداننا | البيسط | قريط بن أنيف | ٩٦٧ |
| إننا | بشرينا | البيسط | بشامة | ١٦٣٣ - ٤٩٨ |
| إن | المصليتنا | البيسط | بشامة | ٨٩٥ |
| إننا | فاسقينا | البيسط | بشامة | ٧٢٣ |
| نازعت | لينا | البيسط | ابن مقبل | ٤٤٢ |
| يارب | آميناً | البيسط | مجنون ليلي | ٩٩ |
| لولا | وطنا | البيسط | الفرزدق | ٦٠٣ |
| إذا | ساقونا | البيسط | عمران بن حطان | ١٧٣٩ |
| ألا | الجاهليتنا | الوافر | عمرو بن كلثوم | ٣٠٩ |
| تهددنا | مقتوننا | الوافر | عمرو بن كلثوم | ١٣١١ |
| وما | تصبحينا | الوافر | عمرو بن كلثوم | ١٧٨١ |
| ينازعني | الحقينا | الوافر | الراعي النميري | ٤٧٥ |
| إذا | العيونا | الوافر | الراعي النميري | ٦٥٥ |
| وما | الذوينا | الوافر | الكميت | ٥٤٠ |
| فرد | واحدينا | الوافر | الكميت | ١٢٨٥ |
| إجهالاً | متجاهلينا | الوافر | الكميت | ١٣٠١ |

| المطلع | القافية | البحر | الشاعر | رقم البيت |
|----------------|-----------|------------|--------------------|--------------|
| فما | آخرينا | الوافر | فروة بن مسيك | ١١٢ |
| إذا | الظنوننا | الوافر | خزيمة بن مالك | ٥٨٢ |
| ولما | فارتميننا | الوافر | عبد الشارق الجهنني | ٥٨١-١٣٧٦-٤١٧ |
| فقدمت | ميننا | الوافر | عدي بن زيد | ٣٧٥-٥٤٦-١٢٨٣ |
| ١٨٤٠-١٥٩٠-١٥٦١ | | | | |
| ألا | علانا | الوافر | ؟ | ١٤٤١ |
| هل | أذهنا | الكامل | جرير | ٤٤ |
| ولقد | ضيننا | الكامل | جرير | ٣٦٣ |
| إن | معينا | الكامل | جرير | ١١٢٢ |
| وإذا | الخطرانا | الكامل | القطامي | ١٦٥٨ |
| فكفي | إهانا | الكامل | حسان بن ثابت | ١٢٨ |
| إن | الآمنينا | م . الكامل | ذو جذن الحميري | ٧٥-١٧١٣ |
| بكر | ألو مهنة | م . الكامل | ابن قيس الرقيات | ١٤٧٦ |
| قد | أنا | السريع | ابن معدي كرب | ١٢٧٠ |
| منطق | لحننا | المخفيف | مالك بن أسماء | ١٤٣٨ |
| إذا | قمين | الطويل | قيس بن الخطيم | ٢ |
| تحرف | السنن | البيسط | ابن مقبل | ٤٧٩ |
| إن | دفنوا | البيسط | القعنبة | ٦٩٠ |
| مهلاً | ضبتوا | البيسط | القعنبة | ٩٢٦ |
| علام | عبدان | البيسط | الفرزدق | ٩٨٨ |
| سكران | سكران | الكامل | الخليع الدمشقي | ٧٣٤ |
| وكان | بنين | الوافر | سعيد بن قيس | ١٩٧ |
| نات | رهين | الوافر | النايفة الذبياتي | ٦٢٨-٨٠٢ |
| ولم | داتوا | الهمز | شهل بن شيان | ٥١٩ |
| علموني | القطين | م . الرمل | ؟ | ٤٥٣ |
| ليت | المحزون | المخفيف | أبو طالب | ٨٠٩ |

| المطلع | القافية | البحر | الشاعر | رقم البيت |
|---------|----------|----------|---------------------|------------|
| ثلاث | القرن | المتقارب | الناطقة الجعدي | ١٢٥٩ |
| والقبت | ثمينها | الطويل | يزيد بن الطثيرة | ٢٤٨ |
| الم | دوئها | الطويل | موسى بن جابر | ٥١٧ |
| ولا | عيوئها | الطويل | ؟ | ٨١٧ |
| عت | أبينها | البيسط | الناطقة الذبياني | ٣٤ |
| إذا | بحزان | الطويل | امرؤ القيس | ٤١ |
| ثياب | غران | الطويل | امرؤ القيس | ٢٥٤ |
| فيا | فقداني | الطويل | امرؤ القيس | ١١٠١ - ٥٥٩ |
| مكر | العدوان | الطويل | امرؤ القيس | ١٠٠٠ |
| ومنحر | إخوان | الطويل | ؟ | ٤٧٧ - ٤٠ |
| وذي | لزمان | الطويل | ؟ | ١٥٢ |
| دعتني | بليان | الطويل | عبد الرحمن بن الحكم | ٤٩٣ |
| دقتني | الاخوان | الطويل | عبد الرحمن بن الحكم | ٤٩٣ |
| لمن | يمان | الطويل | امرؤ القيس | ٩٥٢ |
| نهار | يختلفان | الطويل | ابن مقبل | ١٥٥٨ |
| تعش | يصطحبان | الطويل | الفرزدق | ١٠٣٨ |
| علا | يمانني | الطويل | ؟ | ١٠٨٥ |
| إذا | لشؤوني | الطويل | عروة بن الورد | ٤٢٠ |
| إذا | نثني | الطويل | أبو نواس | ٨٦٧ |
| وأدت | الملاحين | الطويل | الطرماع | ١٤٣٦ |
| لا تأمن | العاني | البيسط | ؟ | ١٥٦٢ |
| من | سيان | البيسط | حسان بن ثابت | ٧٧٦ |
| لاه | فتخروني | البيسط | ذو الإصبع | ٥٢٠ |
| وانتم | فكيدوني | البيسط | ذو الإصبع | ٦٧٨ |
| الحق | فيطفوني | البيسط | عبد الله السهمي | ١١٠٩ |
| إن | الملاعين | البيسط | يزيد بن المهلهل | ١٢٤١ |

| المطلع | القافية | البحر | الشاعر | رقم البيت |
|---------|----------|--------|----------------|-----------|
| حاشا | الدين | البيسط | الفرزدق | ١٢٥٦ |
| يغادر | الاسن | البيسط | زهير | ٥٦ |
| الجود | تكن | البيسط | ؟ | ١١٥٦-١١٠٠ |
| إذا | الحزين | الوافر | المثقب العبدى | ١٢٠ |
| دعي | خبريني | الوافر | المثقب العبدى | ٥٤٥ |
| فأما | سميني | الوافر | المثقب العبدى | ٨١ |
| وإلا | تتقينى | الوافر | المثقب العبدى | ٨١ |
| تقول | وديني | الوافر | المثقب العبدى | ١٨١٨ |
| فلو | اليقين | الوافر | المثقب العبدى | ٥٠٤ |
| إذا | بالحسين | الوافر | الشماع | ١٨٥٩ |
| وماذا | الأربعين | الوافر | سحيم | ٤٨٧-٥٦٢ |
| أنا | تعرفوني | الوافر | سحيم | ٢٩٤-١٣٨٩ |
| وكم | هجائي | الوافر | معن بن أوس | ١٣٦٥ |
| ولي | عسائي | الوافر | عمران بن حطان | ١٦٢٣ |
| ويمنعها | الحنان | الوافر | امرؤ القيس | ١٥٣٧ |
| فقلت | داعيان | الوافر | مذثار بن شيبان | ١٦٢١ |
| فإن | البنان | الوافر | جحدر بن مالك | ١٩٦ |
| فسرت | جمتان | الوافر | ؟ | ١٠٣٣ |
| ولا | معن | الوافر | النمر بن لتوب | ١٥٤٢ |
| وإذا | العصيان | الكامل | علي بن الغدير | ٨٠٦ |
| فأعمد | يدان | الكامل | علي بن الغدير | ١٨٥١ |
| هجم | أبكاني | الكامل | ؟ | ١٨٦ |
| يا عين | أحزائي | الكامل | ؟ | ١٨٦ |
| ولقد | يعنني | الكامل | شمر بن عمرو | ٦٨٩-١٥١٣ |
| فصرت | بأذنين | السريع | بشار بن برد | ٩٧٩ |
| أبها | يلتقيان | الخفيف | ابن أبي ربيعة | ١٠٩٠ |
| فإن | بليانها | الطويل | أبو الأسود | ١٤٢٥ |

| المطلع | القافية | البحر | الشاعر | رقم البيت |
|--------|---------|--------|------------------|-----------|
| لها | أرانيها | البسيط | أبو كاهل الإشكري | ٢٤٦ |

قافية السوار

| | | | | |
|---------|-------|----------|-------------|-----------|
| قاصبتنا | ذووها | الوافر | كعب بن زهير | ٥٣٩ - ٨٥٥ |
| إنما | ذووه | م. الرمل | ؟ | ٥٣٨ |

قافية الألف

| | | | | |
|------|--------|--------|-----------------|------------|
| نعم | الثرى | الطويل | ؟ | ١٥٩٤ |
| شقاه | سقاها | الطويل | ليلي الاخيلية | ١٠٥٦ |
| ألقى | ألقاها | الكامل | المتلمس | ٣٢٠ - ١٦٧٤ |
| أكر | سواها | الوافر | العباس بن مرداس | ١٣٣٥ |

قافية الياء

| | | | | |
|---------|------------|--------|----------------|------------|
| شفي | يبا | الطويل | ذو الرمة | ١٣٧٠ |
| على | هاديا | الطويل | ذو الرمة | ١٥٢٣ |
| فأما | كفأتا | الطويل | سحيم | ٥٤٢ |
| عميرة | ناها | الطويل | سحيم | ١٣٥٧ |
| وتضحك | يمانها | الطويل | عبد يغوث | ٨٤٧ - ١٦٠٥ |
| وأفلتني | حماميا | الطويل | مصباح بن منظور | ١٢١٩ |
| فهذي | لار تحاليا | الطويل | ابن الزهري | ١٠٠٩ |
| قميد | المناديا | الطويل | القرزقي | ١٢٧٧ |
| على | طاويا | الطويل | مجنون ليلي | ١٥٠٧ |
| فما | المنائيا | الطويل | عبدة بن الحارث | ٦٧٥ - ١٥٦٣ |
| بوزل | ساديا | الطويل | ؟ | ٧٠٩ |

| المطلع | القافية | البحر | الشاعر | رقم البيت |
|--------|---------|----------|---------------|------------|
| تعز | واقيا | الطويل | ؟ | ١٨٠٩ |
| طونك | طيا | الوافر | أبو العتاهية | ٩٦٥ - ١٦٤٢ |
| أعقبي | رفيا | الخفيف | سديف | (ع ق ب) |
| فصنع | أمويا | الخفيف | سديف | ١٨١٧ |
| طلع | شكية | الرملي | ؟ | ١٦٠١ |
| مهما | سربالیه | السريع | عمرو بن ملقط | ١٥٦٨ |
| ألا | غني | الوافر | الأسعر الجعفي | ١١٧١ |
| ألا | العصي | الوافر | امرؤ القيس | ١٥٣٦ |
| على | العصي | المتقارب | أبو ذؤيب | ٢٤٧ |
| فلم | والنوي | المتقارب | أبو ذؤيب | ٧٧٣ |
| فيظفر | محي | المتقارب | أبو ذؤيب | ١٨٠٠ |
| فلو | حي | الوافر | علي (رضي) | ٤١٤ |
| ولكننا | شي | الوافر | علي (رضي) | ٤١٤ |
| أشباب | العشي | المتقارب | الصلتان | ١٣١٧ |

فهرس الأرجاز

| الرجز | الراجز | رقم البيت |
|---------------------------|----------------|-----------|
| قالبة الهمزة | | |
| يالك من تمر ومن شيشاء | أبر مقدم | ١٤٦٨ |
| ينشب في المسعل واللهياء | أبر مقدم | ١٤٦٨ |
| لا أقعد الجين عن الهمجاء | ؟ | ١٧٦٦ |
| ولو توالى زمر الأعداء | ؟ | ١٧٦٦ |
| قالبة الباء | | |
| إن لها لركبا إرزبا | ؟ | ٦١٣ |
| كانه جبهة ذرى حبا | ؟ | ٦١٣ |
| هواجر تجتلب الصيبا | ؟ | ٨٥٢ |
| علقتهم إني خلقت عصبة | ؟ | ١٠٤٠ |
| قتادة تعلقت بنشبة | ؟ | ١٠٤٠ |
| غلبتهم إني خلقت نشبة | ؟ | ١٠٤١ |
| قتادة ملوبة بعصبة | ؟ | ١٠٤١ |
| جرت عليها إذ غوت من أهلها | ليبد | ٣٦١ |
| أذ بالها، كل عصوف حصبة | ليبد | ٣٦١ |
| والخارب اللص يحب الخاربا | ؟ | ٤٣٢ |
| والأشرم ليس الغالب | نقيل بن حبيب | ١٠٨٠ |
| سير صناع في خريز تكلبه | دكين | ١٣٦٣ |
| عافاك رمي من قروح جلب | النايفة الجعدي | ٢٨٩ |
| بعد نتوض الجلد والتقوب | النايفة الجعدي | ٢٨٩ |
| وقد تطويت انطواء الحضب | رؤبة | ١٣٩ |
| امهتي خندف وإلياس أبي | قصي | ٩٤ |
| نحن ضربناه على نطايه | زنياع المرادي | ١٣٠٥ |

| الرجز | الراجز | رقم البيت |
|-------------------------|-----------------|-----------|
| قلنا به-قلنا به قلنا به | زنباع الجراذي | ١٣٠٥ |
| ليس الفتى كل الفتى | يحيى بن المبارك | ١٣٧٢ |
| إلا الفتى في أدبه | يحيى بن المبارك | ١٣٧٢ |

قافية التاء

| | | |
|------------------------------|------------------|------------|
| بنى السوق لحمها واللت | ؟ | ١٩٩ |
| كما بنى بخت العراق القت | ؟ | ١٩٩ |
| هيئات فيها ماؤها المأموت | رؤية | ٨٣ |
| ليت وهل ينفع شيئا ليت | رؤية | ١٤٩٢ |
| ليت شباباً فاشترت | رؤية | ١٤٩٢ |
| مالي إذا أنزعها صائت | ؟ | ١٦٢٤ |
| أكبر قد غالني أم بيت | ؟ | ١٦٢٤ |
| وروضة سقيت منها روضتي | هميان | ٦٣٧ |
| وحى لها القرار فاستقرت | العجاج | ١٧٩١ |
| في سمي دنيا طالما قد مدت | العجاج | ٥١٠ |
| راعك والشيب قناع الموت | رؤية | ٦٣٩ |
| من كان ذا بيت فهذا بيتي | رؤية | ١٣٢ |
| مقيظ مصيف مشتي | رؤية | ١٣٢ |
| عمرو بن يربوع شرار الناب | علاء بن أرقم | ٢٦١ |
| إنك لا تشكو إلى مضمت | ؟ | ٨٩٩ |
| فاصبر على الحمل الثقيل أو مت | ؟ | ٨٩٩ |
| هل أنت إلا إصبع دमित | الوليد بن الوليد | ٨٦٠ |
| وفي سبيل الله ما لقيت | الوليد بن الوليد | ٨٦٠ |
| عل صروف الدهر أو دولانها | ؟ | ١٤٤٥ - ٥١٤ |
| تدولنا اللمة من لمتها | ؟ | ١٤٤٥ - ٥١٤ |
| فستريح النفس من زفرائها | ؟ | ١٤٤٥ |
| فهن يعينن حدائدنا | عمرو بن أحمر | ٨٦٣ |

| الرجز | الراجز | رقم البيت |
|----------------------------|------------------|-----------|
| قافية الجيم | | |
| ياحبذا القمرء والليل الساج | الحارثي | ٧٠٠ |
| أليس يوم سمي الخروجا | العجاج | ٤٣٥ |
| أعظم يوم دجّة دجوجا | العجاج | ٤٣٥ |
| كان تحتي ذات شغب سمحجا | العجاج | ٥٧٨ |
| كالقوس ردت غير ما أن تعوجا | العجاج | ٥٧٨ |
| وفاحماً ومرسناً مسرجاً | العجاج | (١٨٧/٢) |
| من طلل كالأتحمي أنهجا | العجاج | ١٧٠١ |
| يألتني قبلت غير خارج | جندب بن عمرو | ٢٠٠ |
| قبل الصباح ذات خلق باهج | جندب بن عمرو | ٢٠٠ |
| يارب بيضاء من العواهج | جندب بن عمرو | ٨٥٠ |
| أم صبي قد حيا أو دارج | جندب بن عمرو | ٨٥٠ |
| خالي عويف وأبو عليج | ؟ | ١٠٨٨ |
| يقلع بالودّ والصيصيح | ؟ | ١٠٨٨ |
| المطعمان اللحم بالعشج | ؟ | ١٠٨٨ |
| وبالغداة كيسر البرنج | ؟ | ١٠٨٨ |
| قافية الحاء | | |
| بشرك الله بخير وقلج | أبو الدحداح | ١١٢١ |
| قالت له ورّبا إذا تنحج | ؟ | ١٨٠٧ |
| بأليته يسقى على الذرحر | ؟ | ١٨٠٧ |
| نحن اللذون صبحوا الصباحا | ليلى الاخيلية | ١١٥٠ |
| يوم اليسار غارة ملحاحا | ليلى الاخيلية | ١١٥٠ |
| باناق سيرى عنقا فسيحا | أبو النجم العجلي | ١٧١٧ |

| الرجز | الراجز | رقم البيت |
|------------------------------|------------------|-----------|
| إلى سليمان فنستر بها | أبو النجم العجلي | ١٧١٧ |
| قد كاد من طول البلى أن يمحها | رؤية | ١٤٠٤ |
| إن الحديد. بالحديد يفلح | ؟ | ١٢٢٠ |
| في السلب السود وفي الامساح | ليبد | ٧٣٦ |
| كان غيات المرمل الممتاح | ليبد | ١٣٦٤ |
| وعصمة في الزمن الكلاخ | ليبد | ١٣٦٤ |

قافية السدل

| | | |
|------------------------------|------------------|------|
| إلى أمير المؤمنين الممتاد | رؤية | ١٥٨٣ |
| وطاب البان اللقاح ويرد | ؟ | ١٦٧٨ |
| يارب عيسى لا تبارك في أحد | ؟ | ١٥٢٥ |
| في قائم منهم ولا في من قعد | ؟ | ١٥٢٥ |
| إلا الذين قاموا بأطراف المسد | ؟ | ١٥٢٥ |
| بأكبر بكرين وبأخلى الكبد | الكميت | ١٨٤ |
| لأنت شيء كذراع من عضد | الكميت | ١٨٤ |
| ياحبذا ربح الولد | ؟ | ٦٣١ |
| ربح الخزامى في البلد | ؟ | ٦٣١ |
| ياحكم بن المنذر بن الجارود | رؤية | ٧١٥ |
| سراذق المجد عليك ممدود | رؤية | ٧١٥ |
| هم بيتونا بالوفير هجدا | عمرو بن سالم | ١٧٢٤ |
| وقتلونا ركعا وسجدا | عمرو بن سالم | ١٧٢٤ |
| نضون عني شدة وأدا | ؟ | ٤٢ |
| من بعد ما كنت صملا جندا | ؟ | ٤٢ |
| رأيت للموت يريد اميردا | ؟ | ١٥٠ |
| وقربت خدامها الواساذا | أبو محمد القنعسي | ١٦٦٠ |

| رقم البيت | الراجز | الرجز |
|-----------|------------------|---------------------------|
| ١٦٦٠ | أبو محمد التفعسي | حتى إذا ما علوا التضالدا |
| ١٦٦٠ | أبو محمد التفعسي | سبحت ربي قائماً وقاعدا |
| ٨٧٤ | الزباء | ما للجمال مشيها وثيدا |
| ٨٧٤ | الزباء | أجندلاً يحملن أم حديدا |
| ٨٧٤ | الزباء | أم صرفنا بارداً شديداً |
| ٨٧٤ | الزباء | أم الرجال جثماً قمودا |
| ٧٧٠ | ؟ | إن سام خسفاً وجهه بريدا |
| ١٣٧٨ | ؟ | في كلت رجليها سلامي واحدة |
| ١٣٧٨ | ؟ | كلتاها قد قرنت برائدة |
| ١١٨٩ | ؟ | ياخير من يمشي بتعل فرّد |
| ١٢٧٨ | عاصم بن ثابت | أبو سليمان ورهش المقعد |
| ١٢٧٨ | عاصم بن ثابت | وضالة مثل الجحيم الموقد |
| ١٢٣٧ | حميد الأرقط | قدني من نصر الخبيبين قدي |

قافية السراء

| | | |
|----------|----------|------------------------------|
| ٢٦٣ | العجاج | قد جبر الدين الإله فجبر |
| ٤٣٣ | العجاج | أبصر خربان فضاء فانكدر |
| ١٤٣٥-٤٩٢ | العجاج | تفضي البازي إذا البازي انكسر |
| ٩٧٧ | ؟ | وانت كالأفعى التي لا تحتفر |
| ٩٧٧ | ؟ | ثم تجيء حاذراً فتنجحر |
| ١١٧٦ | ابن كيصة | أقسم بالله أبو حفص عمر |
| ١١٧٦ | ابن كيصة | مامسها من نقب ولا دير |
| ١١٧٦ | ابن كيصة | فاغفر اللهم إن كان فجر |
| ١٧٠٣ | ؟ | لست بليلى ولكني نهير |
| ١٧٠٣ | ؟ | لا ادلج الليل ولكن أبتكر |
| ١٧٤٧ | ؟ | راح بمرية الصبا ثم انتحي |
| ١٧٤٧ | ؟ | فيه شأيب جنوب منهمر |

| رقم البيت | الراجز | الرجز |
|-----------|-------------------|------------------------------|
| ١٦٥١ | ؟ | لما رأيت نبطاً أنصارا |
| ١٦٥١ | ؟ | شمرت عن ركني الإزارا |
| ٤١ | ؟ | لقد لقي الأقران مني نكرا |
| ٤١ | ؟ | داهية دهباء إذا مرأ |
| ٧٢٦ | رؤية | إني وأسطار سطر سطر |
| ٧٢٦ | رؤية | لقاتل: يانصر نصر نصرا |
| ٤٩١ | عمرو بن أحمر | ضربا هذا ذئك وطعنأ مديرا |
| ٢٦٨ | ؟ | وبالطويل العبر عمرأ جيدرا |
| ٤٥ | الحصين بن بكير | شد على أمر الورود مئزرة |
| ٤٥ | الحصين بن بكير | ليلاً، وما نادى أذين المدرة |
| ٩٦٩ | أبو الهيثم | بعينها من البكاء ظفرة |
| ٩٦٩ | أبو الهيثم | حل ابنها في السجن وسط الكفرة |
| ١٦٩١ | شظاظ الضبي | أعلمتها إلا نقاض بعد القرقرة |
| ٣٧١ | ؟ | كانما في جوفه تنور |
| ٥٠ | حميد الأرقط | ولم يقلب أرضها البيطار |
| ٤٠٨ | ؟ | قلت وفيها حيدة ودعور |
| ٤٠٨ | ؟ | عود برهي منكم وحجر |
| ١٧١٢ | ؟ | حتى سقوا آباهم بالنار |
| ١٧١٢ | ؟ | والنار قد تشفى من الأوار |
| ٧٩٥ | رؤية | بلال خير الناس وابن الأخير |
| ٧٥١ | جندل بن المشني | حتى إذا أخرس كل طائر |
| ٧٥١ | جندل بن المشني | قامت تمنظي بك سمع الحاضر |
| ١٦٧٦ | ؟ | صبحك الله بخير بكر |
| ١٦٧٦ | ؟ | بنعم طير وشباب فاجر |
| ٥٣٢ | حميد الأرقط | وابن ذكاء كامن في ستر |
| ٣٥٠ | أبو نخيلة العماني | ما زال مجنوناً على است الدهر |

| رقم البيت | الراجز | الرجز |
|-----------|-------------------|---------------------------|
| ٣٥٠ | أبو نخيلة العماني | في بدن ينمي وعقله يحري |
| ١١٣٤ | ؟ | مالك لا تذكر أم عمرو |
| ١١٣٤ | ؟ | إلا لعينك غروب تجري |
| ١٦١٩-١٣٥٣ | العجاج | كالكرم إذ نادى من الكافور |
| ٣٧٩ | العجاج | جاري لا تستكري عذيري |
| ٣٧٩ | العجاج | وحفظة أكنها ضميري |
| ٤٨٩ | العجاج | لا هم لا أدري وأنت الداري |
| ١٨٠٨ | العجاج | وانهم هاموم السديف الواري |
| ١٨٠٨ | العجاج | عن جرز منه وجوز عاري |

قافية الزاي

| | | |
|-----|------|----------------------------|
| ٢٧٧ | ؟ | أن المعجوز حية جروزا |
| ٢٧٧ | ؟ | تاكل كل أكلة قفيزا |
| ٣٢٥ | رؤية | فامدح كريم المستمي والحجيز |

قافية السين

| | | |
|----------|----------|-----------------------------|
| ١٢٦٢ | الشماخ | كانها وقد برأها الإخماس |
| ١٢٦٢ | الشماخ | وأدلىج الليل وهاد قسقاس |
| ١٢٨٩ | ؟ | بفس مقام الشيخ أمرس أمرس |
| ١٢٨٩ | ؟ | إما على قعر وإما على أقعنس |
| ١٩٣ | العجاج | يا صاح هل تعرف رسماً مكرساً |
| ١٣٣٨ | العجاج | قال: نعم أعرفه، وأهلسا |
| ٨٧ | العجاج | لقد رأيت عجباً مذ أمسا |
| ٨٧ | العجاج | عجائزاً مثل السعالي خمساً |
| ٨٧ | العجاج | ياكلن ما بينهن همساً |
| ٨٧ | العجاج | لا ترك الله لهن ضرساً |
| ١٧٤٩-٦٠٧ | ابن عباس | وهن يمشين بنا هميساً |
| ١٧٤٩-٦٠٧ | ابن عباس | إن تصدق الطير نك لميساً |

| الرجز | الرجز | رقم البيت |
|---------------------------|---------------|-----------|
| باليثني وأنت بالمعس | رؤية | ١٤٩٠ |
| في بلد ليس به أنيس | رؤية | ١٤٩٠ |
| عددت قومي كعدد الطيس | رؤية | ١٤٩٥ |
| إذ ذهب القوم الكرام ليسي | رؤية | ١٤٩٥ |
| قافية الشين | | |
| إليك أشكو شدة العيش | رؤية | ١١٢١-٤١١ |
| ومرأعوام نتفن رهشي | رؤية | ١١٢١-٤١١ |
| قافية الضاد | | |
| وليس دين الله بالمعضى | رؤية | ١٠٥٨ |
| دأبت أروى والذهبوان تقضى | رؤية | ٥٢٣ |
| فما طلت بعضاً وأدت بعضاً | رؤية | ٥٢٣ |
| إذا أكلت سمكاً وفرضا | ؟ | ١١٩٥ |
| ذهبت علولاً وذهبت عرضاً | ؟ | ١١٩٥ |
| يارب ذي ضغن عليّ فارض | ؟ | ١١٩٤ |
| له قروء كقروء الحائض | ؟ | ١١٩٤ |
| قافية الطاء | | |
| ومنهل وردته الثقاطا | نقادة الأسدي | ١٤٥٥ |
| لم ألق إذ وردته فراطا | نقادة الأسدي | ١٤٥٥ |
| قافية العين | | |
| لما رأى أن لا دعه ولا شيع | منظور بن مرثد | ٩١٥ |
| مال إلى أوطاة حقف فالطجع | منظور بن مرثد | ٩١٥ |
| باليثني فيها جدع | دريد بن الصمة | ٢٧١ |

| الرجز | الرجز | رقم البيت |
|-----------------------------|--------------|-----------------|
| قافية العين | | |
| أما ترى حيث سهيل طالعا | ؟ | ٤٠٥ |
| نجماً يضيء كالشهاب لامعاً | ؟ | ٤٠٥ |
| يا أقرع بن حابس يا أقرع | جرير البجلي | ٨٧١ |
| إنك إن يصرع أخوك تصرع | جرير البجلي | ٨٧١ |
| والشاة لانمشي مع الهملم | ؟ | ١٥٣٠ |
| لو شهد عاداً في زمان تبع | ؟ | ١٦٧٧ |
| اليوم يوم الرضع | ابن الأكموع | ٣٩٨ |
| قافية الغين | | |
| قبحت من سائلة ومن صدغ | جواس بن هريم | ١٢٣٠ |
| قافية الفاء | | |
| طلي الليلي زلفا فولفا | العجاج | ٩٦٤-٧٥٧-٦٦٤-٣٨٢ |
| سماوة الهلال حتى احقوقفا | العجاج | ٧٥٧-٦٦٤-٣٨٢ |
| ناج طواه الأين مما وجفا | العجاج | ٩٦٤ |
| خالط من سلمى خياشيم وفا | العجاج | ١٢٢٨ |
| يا صاح ما هاج الدموع الذرفا | العجاج | ١٧٠١ |
| قافية القاف | | |
| تكاد أيديها تهاوى بالزلق | رؤية | ٣٤٦ |
| شدأ شديداً مثل إضرام الحرق | رؤية | ٣٤٦ |
| لواحق الأقرب فيها كالمفق | رؤية | ١٢٤٩ |
| كان أيديهن بالقاع الفرق | رؤية | ١٢٥٥ |
| أيدي جوار يتعاطين الورق | رؤية | ١٢٥٥ |
| في قطع الآل وهبوات الدفق | رؤية | ١٧٢٣ |
| جاءت به عنس من الشام نلق | الشماع | ١٨٣٩ |

| الرجز | الراجز | رقم البيت |
|---------------------------|-----------|-----------|
| جارية لم تأكل العرقا | أبو نخيلة | ١٨٢ |
| ولم تذق من البقول الفستقا | أبو نخيلة | ١٨٢ |
| جمعتها من أينق سوابق | رؤية | ٥٤٣ |
| ذوات ينهصن بغير سائق | رؤية | ٥٤٣ |
| قد استوى بشر على العراق | الأخطل | ٧٧٤ |
| من غير سيف ودم مهراق | الأخطل | ٧٧٤ |
| نحن بنات طارق | هند | ٣٩٧ |
| نمشي على النمارق | هند | ٣٩٧ |
| إن تقبلوا نعانق | هند | ٣٩٧ |
| أو تدبروا نفارق | هند | ٣٩٧ |
| إليك تبث فتقبل ملقي | العجاج | ١٨٠٣ |
| فاغفر خطاياي وثمر ورقى | العجاج | ١٨٠٣ |

قافية الكاف

| | | |
|----------------------------|----------|-----|
| وقد أرتنا حسنا ذات المسك | ذو الرمة | ٥٠٠ |
| تعرض الجوزاء في جنح الذلک | ذو الرمة | ٥٠٠ |
| ألا شريك لك إلا شريك لك | ؟ | ٨٢٩ |
| هو لك تملكه وما ملك | ؟ | ٨٢٩ |
| يا أبتا علك أو عساكا | رؤية | ٨ |
| لا خاب من نفعك من رجاکا | المتلمس | ١٦٠ |
| بسلأ، وعادی الله من عاداکا | المتلمس | ١٦٠ |
| أهدموا بيتك ؟ لا أبالكا | ضب | ٤٠٠ |
| وأنا أمشي الذاكى حوالكا | ضب | ٤٠٠ |
| حوكت على نيرين إذ تحلك | ؟ | ٨٣٨ |
| تختبط الشوك ولا تشاك | ؟ | ٨٣٨ |

| الرجز | الراجز | رقم البيت |
|------------------------------|----------------|-----------|
| قافية السلام | | |
| ولعبت طيراً بهم أبايبل | رؤية | ١٣١٢-١١ |
| فصبروا مثل كمصف مأكول | رؤية | ١٣١٢-١١ |
| لو ابصرت رهبان دير في جبل | عروة بن حزام | ٦٢٣ |
| لا تحذر الرهبان يسعى ويصل | عروة بن حزام | ٦٢٣ |
| لو أن قومي حين أدعوهم حمل | ؟ | ر - ه - ب |
| على الجبال الصم لا نهذ الجبل | ؟ | ر - ه - ب |
| أوردها سعد وسعد مشتمل | مالك بن زيد | ٧٩٦ |
| يا سعد لا ترد إلى دار الإبل | مالك بن زيد | ٧٩٦ |
| نحن بنو ضبة أصحاب الجمل | الحارث الضبي | ١٦٣٤ |
| الموت عندنا أحلى من العسل | الحارث الضبي | ١٦٣٤ |
| يا لهف نفسي إذ خططن كاهلا | امرؤ القيس | ٤٤٧ |
| لو أن نوقاً لك أو جمالا | ؟ | ٢٤٤ |
| أو ثلة من غنم إما لا | ؟ | ٢٤٤ |
| أنا القلاخ بن جناب بن جلا | القلاخ بن جناب | ٢٩٥ |
| أخو خنائير أقود الجملا | القلاخ بن جناب | ٢٩٥ |
| إن تقتلوا اليوم فما لي علة | جساس بن قيس | ٧٤١-٧١ |
| هذا سلاح كامل ولة | جساس بن قيس | ٧٤١-٧١ |
| وذو عذارين سريع السلّة | جساس بن قيس | ٧٤١-٧١ |
| قد أركب الآلة بعد الآلة | أبو قردودة | ٢٦٩ |
| وأترك العاجز بالجدالة | أبو قردودة | ٢٦٩ |
| يشكو إلي جملي طول السرى | ؟ | ٨٥٨ |
| صيراً جميلاً فكلانا ميتلى | ؟ | ٨٥٨ |
| قد هزات مني أم طيسلة | صحير بن عمير | ١٧٣٥ |
| قالت : أراه معدماً لا مال له | صحير بن عمير | ١٧٣٥ |

| الرجز | الراجز | رقم البيت |
|---------------------------|------------------|-----------|
| أنت تكون ماجد نبيل | أم عقيل | ١٣٩٣ |
| إذا تهب شمال بليل | أم عقيل | ١٣٩٣ |
| يارب يوم مر لا أضل | أبو ثروان | ٦٢١ |
| أرمض من تحت واضحي من عل | أبو ثروان | ٦٢١ |
| نحا السدس فانتحي للمعدل | أبو النجم العجلي | ١٣٩ |
| عزل الأمير بالأمير المبدل | أبو النجم العجلي | ١٣٩ |
| تبقت في زمن التبطل | أبو النجم العجلي | ٦١٨ |
| بين رماحي مالك ونهشل | أبو النجم العجلي | ٦١٨ |
| في لجة أمسك فلانا عن فل | أبو النجم العجلي | ١٤٢٩-١٢٢٥ |
| فهبطت والشمس لم ترحل | أبو النجم العجلي | ١٥٥١ |
| يخبطن ملاحا كذاوي القرم | أبو النجم العجلي | ١٥٥١ |
| كان خصيه من التدل | خطام المشاجعي | ٢٥٣ |
| ظرف عجوز فيه نثنا حنظل | خطام المشاجعي | ٢٥٣ |

قافية الميم

| | | |
|--------------------------|--------------|------|
| بأه اقتدي عدى في الكرم | رؤبة | ١٦ |
| ومن يشابه أه فما ظلم | رؤبة | ١٦ |
| أرسلها عليقة وما علم | سالم بن دارة | ١٠٧٨ |
| أن العليقات يلائين الرقم | سالم بن دارة | ١٠٧٨ |
| هذا أوان الشد فاشتدي زيم | رشيد بن رميض | ٣٧٢ |
| قد لفقها الليل بسواق حطم | رشيد بن رميض | ٣٧٢ |
| ليس براعي إبل ولا غنم | رشيد بن رميض | ٣٧٢ |
| ولا بهجزار على ظهر وضم | رشيد بن رميض | ٣٧٢ |
| أو ألفا مكة من ورق الحمى | العجاج | ٦٦ |
| وما عليك أن تقولي كلما | ؟ | ٧٦ |
| سبحت أو هللت يا لله | ؟ | ٧٦ |

| الرجز | الراجز | رقم البيت |
|----------------------------|----------------|-----------|
| أردد علينا شيخنا مسلما | ؟ | ٧٦ |
| حطامة الصلب حطوما محطما | ؟ | ١٨٣ |
| أكثر في العدل ملجا دائما | رؤية | ١٠٢٩ |
| لا تكثرن أني عسيت صائما | رؤية | ١٠٢٩ |
| يا عامر بن مالك يا عما | ليبد | ١٠٩٥ |
| أفريت عما وجبرت عما | ليبد | ١٠٩٥ |
| متى تقول القلص الرواسما | هدبة بن الخشرم | ١٢٩٩ |
| يدنين أم قاسم وقاسما | هدبة بن الخشرم | ١٢٩٩ |
| إن تغفر اللهم تغفر جمما | أمية | ١٤٥٩ |
| وأي عيد لك ما الما | أمية | ١٤٥٩ |
| وإن القبور تنكح الأيامي | قرشية | ١٨٤٨ |
| النسوة الأرامل اليتامى | قرشية | ١٨٤٨ |
| لما دُعوا: بال تميم تموا | المعاج | ٢٣٣ |
| إلى المعالي وبهن سموا | المعاج | ٢٣٣ |
| بل لو رأيت الخيل إذ تكفوا | المعاج | ١٣٨١ |
| بغمة، لو تفرج غموا | المعاج | ١٣٨١ |
| يصبح ظمان وفي البحر فمه | رؤية | ١٢٢٧ |
| تعرضي مدارجا وسومي | ذو البجادين | ١٠١٦ |
| تعرضي الجوزاء للنجوم | ذو البجادين | ١٠١٦ |
| قواطنا مكة من ورق الحمي | المعاج | ١٢٧٦ |
| عن اللغا رقت التكلم | رؤية | ١٤٤٨ |
| ثم الحقني بهدمي ولذمي | ؟ | ١٧٢٨ |
| إلا الخلاص من دواهي الهموم | ذروة بن جحفة | ١١٥٣ |
| شممتها إذ كرهت شيمي | ذروة بن جحفة | ١٥٣٤ |
| وهي تمنطى كتمنطي المحموم | ذروة بن جحفة | ١٥٣٤ |

| الرجز | الراجز | رقم البيت |
|------------------------------|---------------|-----------|
| قافية النون | | |
| أظل أروعى وأبيت المهجن | ؟ | ٩٧٥-٢٠٩ |
| والموت من بعض الحياة أهون | ؟ | ٩٧٥-٢٠٩ |
| لا خمس إلا جندل الإخرين | زيد بن عتاهية | ٣٣٩ |
| أبيض فضفاض الرداء والبدن | سطيح | ١٢٠٩ |
| أم فاز فاز لم به شأ والعن | سطيح | ١٢٢٦ |
| قالت له: بالله يا ذا البردين | ؟ | ١٤٦٢ |
| لما غشت نفساً أو اثنين | ؟ | ١٤٢ |
| أفلح من كان له ريعون | أكثم بن صيفي | ٥٦٣ |
| قالت، وكنت رجلاً قطينا | ؟ | ١٢٩٨ |
| هذا لعمر الله لإسرائينا | ؟ | ١٢٩٨ |
| حتى يعود البحر كينونه | النهشلي | ١٤٠٠ |
| ولست بكنتي وما أنا عاجن | ؟ | ١٤٠٢ |
| وشر الرجال الكنتي العاجن | ؟ | ١٤٠٢ |
| إليك تعدو قلقاً وضيقها | ؟ | ١٨١٩ |
| مخالفاً دين النصارى دينها | ؟ | ١٨١٩ |
| كانما اليدان والرجلان | بكر بن نطاح | ٢١٩ |
| طالبتا وتر وهاربان | بكر بن نطاح | ٢١٩ |
| ذود صفايا بينها وبينى | ؟ | ٥٣٧ |
| ما بين تسع إلى اثنين | ؟ | ٥٣٧ |
| ما ليلة الفقير إلا شيطان | الشماخ | ١٢١٦ |
| امتلا الحوض وقال: قطني | ؟ | ١٣٠٤-١٢٧٢ |
| مهلاً رويداً قد ملأت بطني | ؟ | ١٣٠٤-١٢٧٢ |
| أو طنت وطناً لم يكن من وطني | رؤبة | ١٨٢٢ |

| الرجز | الراجز | رقم البيت |
|-----------------------------------------------------|--------|-----------|
| لو لم يكن عاملها لم أسكن بها، ولم أرجن بها في الرجن | رؤية | ١٨٢٢ |
| | رؤية | ١٨٢٢ |

قافية الهاء

| | | |
|-------------------------|---------------|------|
| هذا جنائي وخياره فيه | عمرو بن عدي | ٣٠٦ |
| إذ كلَّ جان يده إلى فيه | عمر بن عدي | ٣٠٦ |
| ماء رواء ونصي حوليه | الزفيان السعد | ٦٤٠ |
| الم أكن ذراعه ونعلاه | العجاج | ١٦٧٥ |
| إن أباه وأبا أباه | رؤية | ١٥ |

قافية الواو

| | | |
|-------------------------|----------|----------|
| لا تضرباها وادلوها دكوا | ؟ | ٣٤٥ |
| لا تنزعها وادلوها دكوا | ؟ | ١١٣٢-٥٠٣ |
| إن مع الأيام أخاه غدوا | ؟ | ١١٣٢-٥٠٣ |
| في كل يوم منزل مستوبل | ابن دريد | ١٧٨٠ |
| يشنف ماء مهجتي أو مجتري | ابن دريد | ١٧٨٠ |

قافية الياء

| | | |
|--------------------------|---------------|---------|
| لما رأنتني خلقتا مقلوبيا | الفرزدق | ١٢٩٠ |
| ورد من الجوف وبحراني | العجاج | ١٣٧ |
| برز وذو العفاقة البرزي | العجاج | ١٥١ |
| أطربا وأنت قنصري | العجاج | ٩٩٦-٥١٣ |
| والدهر بالإنسان دولري | العجاج | ٩٩٦-٥١٣ |
| قالت له ما أنت بالمرضي | ؟ | ٦٠٠ |
| كان متنيه من النفي | الأخيل الطائي | ١٦٨٧ |
| مواقع الطير على الصفي | الأخيل الطائي | ١٦٨٧ |

فهرس أنصاف الأبيات

| الشاهد | البحر | رقم البيت |
|-------------------------------|-----------|-----------|
| إذا جاء يوم مظلم الشمس كاسف | الطويل | ١٠٤٧ |
| إذا سدّ منها منخر جاش منخر | الطويل | ١٦٠٩ |
| أذاقكم الضراعة والهوانا | الوافر | ٩٢١ |
| أطاع يداً بالقود فهو ذلول | الطويل | ١٨٥٠ |
| إن لم أقاتل فالسوي ترفعا | الكامل | ٣ |
| بني بكر تساموا | — | ٧٧١ |
| بيوم ذي كواكب أشفعا | الوافر | ٩٨٢ |
| ترى غمرات الموت ثم تزورها | الطويل | ١١٤١ |
| تشاركن هزلي مخهن قليل | الطويل | ٨٠٠ |
| خدّين العلى | — | ٤٢٩ |
| دعاني إليها القلب أني أحبها | الطويل | ٤٩٧ |
| ذا كواكب أشيبا | — | ٨٤٦ |
| على عينها ليط أبحارها | المتقارب | ١٤٧٤ |
| على أبياتكم نزل المثاني | الوافر | ٢٠٨ |
| فلا تجعلوني عرضة للوائم | الطويل | ١٤٧٥ |
| فلولا بنوها حولها لخطبتها | الطويل | ١٤٨٢ |
| في ظل ملك ثابت الأوتاد | الكامل | ١٧٨٢ |
| كأنيس في أمعوزة المتزل | الكامل | ١٥٣٨ |
| كنوداً لنعماء الرجال يبعُد | الطويل | ١٣٨٧ |
| لباساً إلى الهيجا جلالها | — | ١٧٦٧ |
| ما اصطلى النار مصطلي | م. الخفيف | ٨٩٨ |
| نعيماً وميدانا من العيش أخضرا | الطويل | ١٥٨٤ |

| الشاهد | البحر | رقم البيت |
|----------------------------------------------------|----------|------------|
| وَأَمَاتَ أَطْلَاءَ صَغَارِ كَاتِنَهَا | الطويل | ٩٥ |
| وَأَتَتْ غَيْثَ الْوَرَى لَا زِلْتَ رَحْمَانَا | البسيط | ٥٧٥ |
| وَبِمِثْلِهِ تَنْزِلُ الْأَقْرَاعُ | الكامل | ١٢٠٤ |
| وَدَعَتْ نَفْسِي سَاعَةَ التَّوْدِيعِ | الكامل | ١٧٩٣ |
| وَرَقٌّ ذَوِي الْأَطْمَاعِ رَقٌّ مَخْلُدٌ | الطويل | ٣٣٧ |
| وَالصَّخْرُ هَشٌّ عِنْدَ وَجْهِكَ فِي الصَّلَابَةِ | الكامل | ٤٤٤ |
| وَعَاشَ قَوْمٌ وَهُمْ فِي النَّاسِ أَمْوَاتٌ | البسيط | ١٢٣٤ |
| وَقَدْ مَرَّ لِلدَّارَيْنِ مِنْ بَعْدِ عَصْرِنَا | الطويل | ١٠٤٣ |
| وَفَرَّاشَ الْحَلَمِ فِرْعَوْنَ الْعَذَابِ | الرملي | ١١٩٢ |
| وَكَلَّا يُوْفِيهِ الْجَزَاءُ بِمِثْقَالٍ | الطويل | ٢٤٣ |
| وَلِلْمَوْتِ مَا تَلِدُ الْوَالِدَاتُ | المتقارب | ٩٢٤ |
| وَالنَّاسُ خَوَلٌّ لِمَنْ دَامَتْ لَهُ نِعَمٌ | البسيط | ٤٨٠ |
| يَتَبِعُ أَفْيَاءَ الظَّلَالِ عَشِيَةً | الطويل | ٩٧١ |
| يُرْدَنُ فِيهِ عَشْرُ الْحُسُودِ | المتقارب | ١٨٥٣ |
| يُقْعِدُهَا مِنْ خَلْفِهَا الْكَفْلُ | السريع | ١٣٤٥ |
| هَكَذَا فَرَدِي أَنَّهُ | — | ١٠٧٢ - ١١١ |

فهرس الأمثال

- ١ - أبعد الله الآخر ٧٤/١
 ٢ - أتبع الفرس لجامها ٢٥٦/١
 ٣ - اجعلل سرك في وعاء غير سرب ٢٥٤/١
 ٤ - أحرص من كلب ٤١٦/٣-٢٤٤/١
 ٥ - أحقق من جهيزة ٣٥٣/١
 ٦ - أخدع من ضب ٥٠٢/١
 ٧ - أدبر غريره وأقبل هريره ١٥٧/٣
 ٨ - أدل فامل ، وأوجف فاعصف ٢٨٦/٤
 ٩ - إذا انضج رمد ١١٢/٢
 ١٠ - أذل من وند بقاع ٢٧٦/٤
 ١١ - أربع على ظلمك ٦٧/٢
 ١٢ - أرق على ظلمك ١٠٧/٢
 ١٣ - استاهلي إهالتي وأحسني إهالتي ١٣٦/١
 ١٤ - استنوق الجممل ٢٣٤/٤
 ١٥ - أسمع من قراد ٢٩٢/٣
 ١٦ - أشريني مالم أشرب ٢٥٨/٢
 ١٧ - أشرق ثبير كيما نغير ٣٠٣/٢-٢٧٤/١
 ١٨ - أشغل من ذات النحيين ٢٧٨ - ٢٥٩/٢
 ١٩ - أشكر من بروقة ١٨٢/١
 ٢٠ - أصم الله صداه ٣٢٩/٢
 ٢١ - أطاع يداً بالقود فهو ذلول ٣٥٢/٤

- ٢٢ - أَطْرِي فَإِنَّكَ نَاعِلَةٌ ١٩٧/٤
 ٢٣ - أَظْلَمَ مِنْ خَوَاتٍ ٢٧٨-٢٥٩/٢
 ٢٤ - أَعْطَاهُ غَيْضًا مِنْ فَيْضٍ ٢٦٢-١٨٨/٣
 ٢٥ - أَعْنِ صَبُوحَ تَرْقُوقٍ ١٠٦/٢
 ٢٦ - أَقْلْتُ بِجَرِيمَةِ الذَّقْنِ ٣١٩/١
 ٢٧ - أَكْثَبَكَ الصَّيْدَ فَارْمِهِ ٣٧٧/٣
 ٢٨ - أَلْقَى عَصَاهُ ٨٧/٣
 ٢٩ - أَمَسَ الدَّابِرَ ١١٧/١
 ٣٠ - أَمْنَعُ مِنْ لَبْدَةِ الْأَسَدِ ٧/٤
 ٣١ - أُنَيْطُ فِي غَضْرَاءٍ ١٣٨/٤
 ٣٢ - إِنْ بَطْنَتَهُ لَمْ يَتَعَضَّضْ مِنْهَا شَيْءٌ ٢٠٤/١
 ٣٣ - إِنْ الْحَدِيدَ بِالْحَدِيدِ يَفْلَحُ ٢٤٩/٣
 ٣٤ - إِنْ رَمَتْ الْمَحَاجِزَةَ فِقْبَلِ الْمَنَاجِزَةَ ٣٧٨/١
 ٣٥ - إِنْ فَلَانًا لَشَرَّابٍ نَاقِعٍ ٢١٥/٤
 ٣٦ - إِنْ كُنْتَ رِيحًا لَا قَيْتَ إِعْصَارًا ٨٣/٣
 ٣٧ - أَهْوَنُ مِنْ قَعِيسٍ عَلَى عَمَتِهِ ١٧٠/٣
 ٣٨ - بَنَتْ بَرَحَ شَرِّكَ عَلَى رَأْسِكَ ٢٣١/١
 ٣٩ - الْبَطْنَةُ تَذْهَبُ الْفُطْنَةُ ٢٠٢/١
 ٤٠ - تَحْتَ الرِّغْوَةِ اللَّبْنِ الْفَصِيحُ ٢٣٢/٣
 ٤١ - تَرَكْنَهُمْ عَلَى مِثْلِ مَقْلَعِ الصَّمْغَةِ ٣٣٤/٣
 ٤٢ - تَفَرَّقُوا أَيَّدِي سَبَا ١٦٢/٢
 ٤٣ - تَعْمَرْدَ مَارِدٌ وَعَزَّ الْأَيْلَقُ ٨٢/٤
 ٤٤ - تَحْمَلُ حَبِيبًا وَالْيَسَّ جَدِيدًا ١١٣/٤
 ٤٥ - تَمْرَةٌ خَيْرٌ مِنْ جَرَادَةٍ ٣١٦/١

- ٤٦ - جاؤوا بقضيتهم وقضيتهم ٣/٣١٥
 ٤٧ - جري المذكيات غلاب ٢/٤٦
 ٤٨ - حال الجريض دون القريض ٣/٢٩٨
 ٤٩ - حرّة تحت قرّة ٣/٢٩٥
 ٥٠ - حلب الدهر أشطره ٢/٢٦٩
 ٥١ - خامري أم عامر ١/٥٤٤
 ٥٢ - الخلّة لا توجب السلّة ٢/٢١٤
 ٥٣ - دفن البنات من المكرمات ٤/٢٧٦
 ٥٤ - ذهب منه الاطيبان ٢/٤٣٠
 ٥٥ - ذهبوا تحت كل كوكب ٣/٣٦٤
 ٥٦ - الرائد لا يكذب اهله ٢/١٢٤
 ٥٧ - رضيت من الغنيمة بالإياب ١/١٣٧
 ٥٨ - رهبوت خير من رحموت ٢/١١٦
 ٥٩ - سبق سيله مطره ٢/٧
 ٦٠ - سبقت درّته غراره ٢/٧
 ٦١ - سرعان ذا إهالة ٢/١٩٣
 ٦٢ - سكّت ألفاً ونطق خلفاً ١/٥٣٣
 ٦٣ - شب عمرو عن الطوق ٢/٤٢٥
 ٦٤ - شرّ الرعاء الحطمة ١/٤٢٧
 ٦٥ - صدقني سنّ بكره ٢/٣٢٧
 ٦٦ - صمّت حصاة بدم ٢/٣٥٤
 ٦٧ - الصيف ضيعت اللبن ٤/٦٨
 ٦٨ - ضيغت على إهالة ١/٤٨
 ٦٩ - عاد تعر يضك تصريحاً ٢/٣٣٠

- ٧٠ - عاطٍ بغير الأنواط ٩٤/٣
- ٧١ - العاشية تهيج الآبية ٧٩/٣
- ٧٢ - عذيرك من فلان ٤٥/٣
- ٧٣ - عسى الغوير أبوسا ٧٦/٣
- ٧٤ - عش ولا تغتر ٧٩/٣
- ٧٥ - عنبة تشفي الجرب ١٣٣/٣
- ٧٦ - عيل ماهو عائله ١٤٢/٣
- ٧٧ - الغضب غول الحلم ١٨٣/٣
- ٧٨ - فلان ذو حصاة وأصاة ٤٢٤/١
- ٧٩ - في عضه ماينبتن شكرها ٢٨٤/٢
- ٨٠ - قطعت جهيزة قول كل خطيب ٣٥٤/٢
- ٨١ - قيل للعارية : أين تذهبين ١٤١/٣
- ٨٢ - كالراقم على الماء ١٠٧/٢
- ٨٣ - كالقايض على الماء ١٨٩/١
- ٨٤ - كفت إلى وثية ٤٠٦/٣
- ٨٥ - كل شيء يحب ولده ٣٦٦/١
- ٨٦ - كما تدين تدان ٣٤/٢
- ٨٧ - كيف العيوق بعد النوق ٢٣٤/٤
- ٨٨ - لارينك لمحاً باصراً ١٩٦/١
- ٨٩ - لامر ما جدع قصير أنفه ١٢٧/٤
- ٩٠ - لا آتيك والسمر والقمر ٢٢٠/٢
- ٩١ - لا أفعل ذلك ماوسقت عيني الماء ٣١١/٤
- ٩٢ - لا أفعل ذلك ما أرزمت أم حائل ٤٨٠/١
- ٩٣ - لا اكلمك ما لالات الظباء بأذناها ٤/٤

- ٩٤ - لا بد للمصدور أن ينفت
٢٠١/٤
- ٩٥ - لا تعصب سلماته
٨١/٣
- ٩٦ - لا يدري أي طرفيه أطول
١٩٩/٢
- ٩٧ - لا يعرف الهر من البر
٧٨/٣-١٧٨/١
- ٩٨ - ليج فحج
٣٧٤/١
- ٩٩ - لقد ذل من هالت عليه الثعالب
٢٣١/١
- ١٠٠ - لقيت منه البر حين
٢٥/٣
- ١٠١ - لك العتبي بأن لأرضيت
٢٠١/٤
- ١٠٢ - لو سألته نفاة سواك
١٣/٢
- ١٠٣ - ليس الهناء بالدم
١٧٥/١
- ١٠٤ - ما أشبه الليلة بالبارحة
٢٠٤/١
- ١٠٥ - مات عريض البطن
١٤٣/٣
- ١٠٦ - ماعالك فهو عائل لي
٣٠٣/٢
- ١٠٧ - ماعنده شوب ولا روب
٤٧٠/١
- ١٠٨ - ماله حانة ولا آنة
٢٦٣/٢
- ١٠٩ - ما هكذا ياسعد تورده الإبل
١٩٩/٢
- ١١٠ - مرعى ولا كالسعدان
٧٤/١
- ١١١ - مكروه أخاك لا بطل
١٠٨/٤
- ١١٢ - ملححة على ركبته
١١٥/٤
- ١١٣ - المنة تهدم الصنيعة
٢٧٧/١
- ١١٤ - مواعيد عرقوب
٣٩٥/٣
- ١١٥ - من أراد الدنيا فليوطن نفسه على المصائب
١٨٥/٣
- ١١٦ - من حضر مغواة أو شك أن يقع فيها
١٠١/٢-٥٠٠/١
- ١١٧ - من حقا أو رقنا فليقتصد

- ١١٨ - من شابه أباه فما ظلم ٥١/١
- ١١٩ - من يطل ذيل أبيه ينتطق به ١٩٢/٤
- ١٢٠ - نبذه نبد النعل الخلق ١٣٧/٤
- ١٢١ - نجارها نارها ٢٣٢/٤
- ١٢٢ - النقذ عند الحافر ٤٣١/١
- ١٢٣ - هان على الطليق مالتقى الأسير ٤١٣/٢
- ١٢٤ - هم يشهدون أحياناً ويتغايبون أحياناً ١٨٦/٣
- ١٢٥ - هو أجمع من نملة ٢٢٤/٤
- ١٢٦ - وافق شنّ طبقة ٣٩٦/٢
- ١٢٧ - وجدان الرقين يغطي أفن الأفين ٣٠٣/٤
- ١٢٨ - ورثه كاهراً عن كاهر ٣٦٦/٣
- ١٢٩ - وشكان ذا إهالة ٢٩٤/٢
- ١٣٠ - وقعت بقرّك ٢٩٦/٣
- ١٣١ - وقع حابلهم على نابلهم ٣٧١/١
- ١٣٢ - وقع فلان في أمر لا ينادى وليده ٣٩٩/٢
- ١٣٣ - وقع المصطرعان عد لي خير ٢٣٢/٢
- ١٣٤ - يذاك أوكتا وفوك نفخ ٣٣٥/٤

فهرس المصادر والمراجع

- (١) ابن هشام اللخمي وجهوده اللغوية - مع تحقيق كتابه : شرح مقصورة ابن دريد ، تحقيق مهدي عبيد جاسم ، مؤسسة الرسالة - بيروت ١٩٨٦ .
- (٢) الإتياع ، لأبي الطيب ، تحقيق عز الدين التنوخي ، مطبوعات مجمع اللغة العربية بدمشق .
- (٣) الإتياع والمزاوجة لأحمد بن فارس ، تحقيق محمد أديب جمران ، وزارة الثقافة بدمشق ١٩٩٥ .
- (٤) إتحاف فضلاء البشر في القراءات الأربع عشر ، للدمياطي ، تحقيق : الضباع ، مصر .
- (٥) الإتيان في علوم القرآن للسيوطي ، تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم ، منشورات الشريف الرضي - بيدر - إيران .
- (٦) الأحكام السلطانية للماوردي .
- (٧) إحياء علوم الدين ، للإمام الغزالي ، دار الفكر - بيروت ١٩٩٤ .
- (٨) أخبار مكة ، للزركي ، مطبعة الماجدية ، مكة المكرمة ١٣٥٢ هـ .
- (٩) الأزمية في علم الحروف ، للهوري ، تحقيق عبد المعين الملوحي ، مطبوعات مجمع اللغة العربية بدمشق ١٩٨٢ .
- (١٠) أساس البلاغة للزمخشري .
- (١١) أسباب ورود الحديث الشريف ، لابن حمزة الحسيني ، المكتبة العلمية بيروت .
- (١٢) الأسماء والصفات ، لليبيهي ، دار الكتب العلمية ، بيروت .
- (١٣) الأشباه والنظائر للثعالبي ، تحقيق محمد المصري ، عالم الكتب ، بيروت ١٩٨٤ .
- (١٤) الاشتقاق ، لابن دريد الأزدي ، تحقيق عبد السلام هارون ، مكتبة المثنى ، بغداد ١٩٧٩ .
- (١٥) أشعار اللصوص وأخبارهم ، جمع وتحقيق عبد المعين الملوحي ، دار طلاس ، دمشق ١٩٨٨ .
- (١٦) الإصابة في تمييز الصحابة ، لابن حجر ، مكتبة الرياض الحديثة .
- (١٧) إصلاح المنطق ، لابن السكيت ، تحقيق أحمد محمد شاكر وعبد السلام

هارون ، دار المعارف بمصر ، ١٩٧١ .

- (١٨) الاصمعيات ، اختيار الاصمعي ، تحقيق شاكروهارون ، دار المعارف بمصر .
الطبعة الخامسة .
- (١٩) الاصنام ، لابن السائب الكلبي ، مصر ١٩٢٤ .
- (٢٠) الاضداد ، للاصمعي (ضمن ثلاثة كتب في الاضداد) نشرها الدكتور أوغست هفتر ، المطبعة الكاثوليكية ، بيروت ١٩١٢ .
- (٢١) الاضداد ، لابن الأنباري ، تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم ، الكويت ، ١٩٦٠ .
- (٢٢) الاضداد ، لابي حاتم السجستاني (ضمن ثلاثة كتب في الاضداد) .
- (٢٣) الاضداد ، لابن السكيت ، (ضمن ثلاثة كتب في الاضداد) .
- (٢٤) إعراب ثلاثين سورة من القرآن الكريم لابن خالويه ، مؤسسة الإيمان ، بيروت .
- (٢٥) إعراب القرآن للنحاس ، تحقيق : د . زهير زاهد ، بغداد ، ١٩٨٠ .
- (٢٦) الاعلام ، للزركلي ، الطبعة الثالثة .
- (٢٧) اعلام النساء ، لعمر رضا كخالة ، مؤسسة الرسالة ، بيروت ١٩٧٧ .
- (٢٨) الاغاني ، للأصفهاني ، مصورة عن طبعه دار الكتب المصرية ، دار إحياء التراث العربي ، بيروت .
- (٢٩) الامالي الشجرية ، لابن الشجري ، دار المعرفة . بيروت .
- (٣٠) الامالي ، لابي علي القالي ، دار الافاق الجديدة ، بيروت .
- (٣١) الامثال ، لابي عبيد ، القاسم بن سلام ، تحقيق الدكتور عبد المجيد قطامش ، دار المأمون للتراث بدمشق ١٩٨٠ .
- (٣٢) الامثال ، لابي فيد الدوسي ، تحقيق : د رمضان عبد التواب ، القاهرة ١٩٧١ .
- (٣٣) الامثال ، لمؤلف مجهول ، طبعة الهند ، حيدر آباد ١٣٥١ هـ .
- (٣٤) إنباء الرواة ، للقطعي ، تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم ، دار الكتاب العربي ، بيروت .
- (٣٥) أنساب الأشراف ، للبلاذري ، ج ١ تحقيق الدكتور محمد حميد الله ، دار المعارف بمصر .
- (٣٦) الإنصاف في مسائل الخلاف ، لابي البركات بن الأنباري ، تحقيق محمد محي الدين عبد الحميد ، المكتبة التجارية الكبرى بالقاهرة ط ٤ ، ١٩٦١ .
- (٣٧) أيام العرب في الإسلام ، تأليف أبو الفضل إبراهيم والبجاوي ، دار إحياء الكتب العربية ، عيسى البابي وشركاه ١٩٦٨ .

- (٣٨) أيام العرب في الجاهلية ، تأليف الجاوي وآخرين ، دار إحياء الكتب العربية .
- (٣٩) البحر المحيط (تفسير) لأبي حيان الأيدلسي ، مطبعة السعادة ، الطبعة الأولى .
- (٤٠) البرهان في علوم القرآن ، للزركشي ، تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم ، دار الفكر - بيروت - ط٣ - ١٩٨٠ .
- (٤١) بصائر ذوي التمييز في لطائف الكتاب العزيز ، للفيروز آبادي ، تحقيق محمد علي النجار ، لجنة إحياء التراث الإسلامي ، القاهرة ١٩٦٤ .
- (٤٢) البيان والتبيين ، للجاحظ ، تحقيق عبد السلام هارون ، دار الفكر بيروت .
- (٤٣) تاج العروس ، للزبيدي . المطبعة الخيرية بمصر ١٣٠٦ ، طبعة مصورة ، .
- (٤٤) تاريخ بغداد ، للخطيب ، دار الكتب العلمية .
- (٤٥) التذكرة السعدية في الأشعار العربية ، للعبيدي ، تحقيق الدكتور عيد الله الجبوري ، الدار العربية للكتاب - تونس ، ليبيا .
- (٤٦) تزيين الأسواق ، لداود الأنطاكي ، دار الهلال ، بيروت ، ١٩٨٦ .
- (٤٧) التصريح على التوضيح ، للشيخ خالد الأزهرى . دار الكتب العربية ، مصر .
- (٤٨) تفسير القرآن العظيم ، لابن كثير القرشي ، قدم له يوسف المرعشلي ، دار المعرفة ، بيروت ١٩٨٨ .
- (٤٩) تفسير الرازي (مفاتيح الغيب) بيروت .
- (٥٠) تفسير روح المعاني ، للآلوسي ، دار إحياء التراث العربي .
- (٥١) تفصيل النشاطين ، للراغب الأصفهاني ، تحقيق عبد المجيد النجار ، دار الغرب بيروت .
- (٥٢) تهذيب التهذيب ، لابن حجر ، تحقيق محمد عوامة ، دار الرشيد - دمشق .
- (٥٣) التكملة ، لأبي علي الفارسي ، تحقيق كاظم المرجان ، الموصل
- (٥٤) التمثيل والمحاضرة ، للثعالبي ، تحقيق : د . عبد الفتاح الحلو ، مكتبة عيسى البابي الحلبي .
- (٥٥) تنزيه الشريعة المرفوعة ، لابن عراق الكنتاني ، دار الكتب العلمية ، بيروت .
- (٥٦) تهذيب الاسماء واللغات ، للنووي ، طبعة مصورة .
- (٥٧) تهذيب التهذيب ، لابن حجر العسقلاني ، الهند ، ١٣٢٥ هـ .
- (٥٨) تهذيب اللغة ، للأزهري ، تحقيق عبد السلام هارون ، مراجعة محمد علي النجار ، مصر ، ١٩٦٤ .
- (٥٩) ثلاثة كتب في الأضداد (للأصمعي وللجستاني ولابن السكيت) نشرها : د . أوغست هفتر ، المطبعة الكاثوليكية ، بيروت ١٩١٢ ،

- (٦٠) الجامع لاحكام القرآن ، للقرطبي ، دار الكتب المصرية ١٩٦٧ .
- (٦١) جمهرة اللغة ، لابن دريد ، حيدر آباد ١٣٤٤ ، طبعة مصورة .
- (٦٢) جمهرة أشعار العرب للقرشي ، بولاق - مصر ١٣٠٨ هـ .
- (٦٣) جمهرة الأمثال ، للعسكري ، تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم ، القاهرة ١٩٦٤ .
- (٦٤) الجنى الداني في حروف المعاني ، للمرادي ، تحقيق فخر الدين قباوة ، دار الآفاق الجديدة ، بيروت ١٩٨٣ .
- (٦٥) جواهر الالفاظ ، لقدامة بن جعفر ، دار الباز ، مكة المنورة ، طبعة مصورة في دار الكتب العلمية ١٩٧٩ .
- (٦٦) الحجة في القراءات السبع ، لابن خالويه ، تحقيق عبد العال سالم مكرم ، دار الشروق ، القاهرة ١٩٧١ .
- (٦٧) حجة القراءات ، لأبي زرعة .
- (٦٨) حلية الأولياء لأحمد بن عبد الله الأصفهاني ، دار الكتاب العربي بيروت ط ٣ ، ١٩٨٣ .
- (٦٩) حماسة البحتري ، اعنتي بضبطه لويس شيخو ، دار الكتاب العربي ، بيروت ، ١٩٦٧ .
- (٧٠) أدر المصون للسمين الحلبي ، تحقيق د. أحمد الخراط ، دار القلم دمشق .
- (٧١) الدر المنثور للسيوطي ، دار الفكر ، بيروت .
- (٧٢) الدرر اللوامع للشوقي - دار المعرفة ، بيروت ١٩٧٣ ، وطبعة ثانية بتحقيق د. عبد العال سالم مكرم - دار البحوث العلمية - الكويت ١٩٨١ .
- (٧٣) الدرة الفاخرة للأصفهاني ، تحقيق عبد المجيد قطامش ، القاهرة .
- (٧٤) الحماسة البصرية ، للبصري ، تحقيق مختار الدين أحمد ، عالم الكتب ، بيروت ١٩٨٣ .
- (٧٥) الحماسة الشجرية ، لابن الشجري ، تحقيق الملوحي وحمصي ، وزارة الثقافة بدمشق ، ١٩٧٠ .
- (٧٦) حياة الحيوان الكبرى ، للدميري ، مطبعة البابي الحلبي بمصر .
- (٧٧) الحيوان ، للمجاحظ ، تحقيق عبيد السلام هارون ، دار إحياء التراث العربي - بيروت .
- (٧٨) خاص الخاص ، للثعالبي ، تقديم حسن الأمين ، مكتبة الحياة ، بيروت .
- (٧٩) خزائن الأدب ، للبغداد ، بولاق ١٢٩٩ ، طبعة مصورة .
- (٨٠) خزائن الأدب ، للبغداد ، تحقيق عبيد السلام هارون ، مكتبة الخاتجي ،

- القاهرة، ١٩٨٩.
- (٨١) الخصائص، لابن جني، تحقيق محمد علي النجار، دار الكتب المصرية ١٩٥٢. طبعة مصورة.
- (٨٢) خلق الإنسان، الشابت بن أبي ثابت، تحقيق عبد الستار فراج، الكويت ١٩٨٥.
- (٨٣) دراسات في الادب العربي لغوستاف غرو نباوم؛ ترجمة: د. إحسان عباس. دار الحياة. بيروت ١٩٥٩.
- (٨٤) ديوان ابن الرومي، تحقيق حسين نصار، القاهرة.
- (٨٥) ديوان ابن زيدون، تحقيق محمد سيد كيلاني، مطبعة مصطفى البابي الحلبي، ١٩٦٥.
- (٨٦) ديوان ابن ميادة (شعر ابن ميادة) تحقيق حنا جميل حداد، مطبوعات مجمع اللغة العربية بدمشق، ١٩٨٢.
- (٨٧) ديوان أبي دؤاد الإيادي (ضمن دراسات في الادب العربي).
- (٨٨) ديوان أبي زبيد الطائي (شعر أبي زبيد الطائي) ضمن: شعراء إسلاميون، تحقيق د. نوري القيسي، عالم الكتب. بيروت ١٩٨٤.
- (٨٩) ديوان أبي العتاهية، تحقيق: د. شكري فيصل، دار الملاح بدمشق.
- (٩٠) ديوان أبي فراس الحمداني، تحقيق: د. محمد التونجي، منشورات المستشارية الثقافية الإيرانية بدمشق، ١٩٨٧.
- (٩١) ديوان الاخطل (شعر الاخطل)، تحقيق: د. فخر الدين قباوة، دار الاصمعي بحلب ١٩٧١.
- (٩٢) ديوان الاحوص (شعر الاحوص) تحقيق عادل سليمان جمال، الهيئة المصرية للثقافة والنشر ١٩٧٠.
- (٩٣) ديوان الادب للفارابي، تحقيق أحمد مختار عمر، منشورات مجمع اللغة العربية بالقاهرة، ١٩٦٤ - ١٩٨٤.
- (٩٤) ديوان أبي نواس، حقيقة: أحمد عبد المجيد الغزالي، دار الكتاب العربي، بيروت
- (٩٥) ديوان الاسود بن يعفر، صنعة: نوري حمودي القيسي، وزارة الثقافة العراقية، الطبعة الاولى.
- (٩٦) ديوان الاعشى (ميمون بن قيس) شرح وتعليق محمد محمد حسين، مؤسسة الرسالة بيروت، ط٧، ١٩٨٣.

- (٩٧) ديوان الأفوه الأودي (ضمن الطرائف الأدبية) صنعة : الميمني .
- (٩٨) ديوان امرئ القيس (شرح ديوان ...) تحقيق حسن السندوسي المكتبة التجارية الكبرى ، مصر ، ١٩٥٩ .
- (٩٩) ديوان أمية بن أبي الصلت ، صنعة عبد الحفيظ السطلي ، المطبعة التعاونية بدمشق ١٩٧٧ .
- (١٠٠) ديوان أوس بن حجر ، تحقيق الدكتور يوسف نجم ، دار صادر بيروت ، ١٩٧٩ .
- (١٠١) ديوان بشار بن برد ، تقديم وشرح : محمد الطاهر بن عاشور ، مطبعة لجنة التأليف والترجمة والنشر ، القاهرة ١٩٥٠ .
- (١٠٢) ديوان بشر بن أبي خازم ، تحقيق : د. عزة حسن ، وزارة الثقافة بدمشق ١٩٧٢ .
- (١٠٣) ديوان البوصيري ، تحقيق محمد سيد الكيلاني - مطبعة البابي الحلبي - مصر ١٩٧٣ .
- (١٠٤) ديوان ثابت شراً ، تحقيق علي ذو الفقار شاكر ، دار الغرب الإسلامي ١٩٨٤ .
- (١٠٥) ديوان جرير (شرح ديوان جرير) للصاوي ، مكتبة النوري بدمشق
- (١٠٦) ديوان جميل ، تحقيق : د. حسين نصار ، دار مصر للطباعة ١٩٦٧
- (١٠٧) ديوان حاتم الطائي ، دار صادر ، بيروت ، .
- (١٠٨) ديوان حاتم الطائي ، تحقيق عادل سليمان جمال ، مكتبة الخانجي ، القاهرة ، ١٩٩٢ .
- (١٠٩) ديوان الحارث بن خالد المخزومي ، تحقيق يحيى الجنوري ، بغداد ، ١٩٧٢ .
- (١١٠) ديوان حسان بن ثابت ، ضبطه عبد الرحمن البرقوقي ، دار الأندلس بيروت ١٩٨٠ .
- (١١١) ديوان الحطيئة ، تحقيق : د. نعمان أمين طه ، مكتبة الخانجي ، القاهرة ١٩٨٧ .
- (١١٢) ديوان حميد بن ثور الهلالي ، تحقيق عبد العزيز الميمني ، دار الكتب المصرية، ١٩٥١ .
- (١١٣) ديوان الخريق بنت بدر ، تحقيق يسري عبد الله ، دار الكتب العلمية، بيروت، ١٩٩٠ .
- (١١٤) ديوان خفاف بن ثدبة (ضمن شعراء إسلاميون) .

- (١١٥) ديوان دريد بن الصمة، تحقيق محمد خير البقاعي، دار قتيبة، دمشق، ١٩٨١.
- ديوان ديك الجن - تحقيق مظهر الحجري - وزارة الثقافة بدمشق.
- (١١٦) ديوان ذي الرمة، تحقيق: د. عبد القدوس أبو صالح، مطبوعات مجمع اللغة العربية بدمشق ١٩٧٢.
- (١١٧) ديوان رؤبة بن العجاج، تحقيق وليم بن الورد، ليسك ١٩٠٣.
- (١١٨) ديوان الراعي النميري، تحقيق رائيهرت فايبيرت، المعهد الألماني، بيروت ١٩٨٠ (٥).
- (١١٩) ديوان الراعي النميري (شعر الراعي النميري) جمعه ناصر الحانتي، مطبوعات مجمع اللغة العربية بدمشق ١٩٦٤.
- (١٢٠) ديوان ربيعة الرقي (شعر ربيعة الرقي)، وتحقيق زكي ذاكر العاني، وزارة الثقافة، دمشق ١٩٨٠.
- (١٢١) ديوان زباد الأعجم (شعر زباد الأعجم) تحقيق د. يوسف بكار، وزارة الثقافة بدمشق ب ١٩٨٣.
- (١٢٢) ديوان زيد الخيل (ضمن شعراء إسلاميون).
- (١٢٣) ديوان زهير بن أبي سلمى (شرح شعر زهير) تحقيق د: فخر الدين قباوة، دار الأفاق الجديدة - بيروت ١٩٨٢.
- (١٢٤) ديوان السموءل، دار صادر، بيروت.
- (١٢٥) ديوان الشماخ، تحقيق صلاح الدين الهادي، دار المعارف بمصر ١٩٦٨.
- (١٢٦) ديوان الصمة القشيري، تحقيق: د. عبد العزيز محمد الفيصل. النادي الأدبي، الرياض ١٩٨١.
- (١٢٧) ديوان طرفة بن العبد، دار صادر، بيروت.
- (١٢٨) ديوان الطرماح تحقيق: د. عزة حسن، وزارة الثقافة بدمشق ١٩٦٨.
- (١٢٩) ديوان طفيل الغنوي، تحقيق محمد عبد القادر أحمد، دار الكتاب الجديد، بيروت ١٩٦٨.
- (١٣٠) ديوان عامر بن الطفيل، دار صادر، بيروت.
- (١٣١) ديوان العباس بن مرداس، تحقيق: د. يحيى الجبوري، مؤسسة الرسالة، بيروت ١٩٩١.

- (١٣٢) ديوان عبد الله بن راحة ، تحقيق حسن محمد باجودة ، مكتبة التراث ، القاهرة ، ١٩٧٢ .
- (١٣٣) ديوان عبد الله بن الزهرى (شعر عبد الله) ، تحقيق : د. يحيى الجبوري ، مؤسسة الرسالة ، بيروت ١٩٨١ .
- (١٣٤) ديوان عبد الله بن الزبير الأسدي (شعر عبد الله) تحقيق : د. يحيى الجبوري ، بغداد ١٩٧٤ .
- (١٣٥) ديوان عبيد بن الأبرص ، دار صادر ، بيروت .
- (١٣٦) ديوان عبيد الله بن قيس الرقيات ، تحقيق : د. يوسف نجم دار صادر بيروت ١٩٥٨ .
- (١٣٧) ديوان المعجاج ، تحقيق : د. عبد الحفيظ السطلي ، مكتبة أطلس ، بدمشق ١٩٧١ .
- (١٣٨) ديوان المعجاج ، تحقيق : د. عزة حسن ، دمشق ١٩٧١ .
- (١٣٩) ديوان عدي بن الرقاع ، جمع وشرح : حسن محمد نور الدين لدار الكتب العلمية ، بيروت ١٩٩٠ .
- (١٤٠) ديوان عدي بن زيد ، تحقيق محمد عبد الجبار المعبيد ، بغداد ١٩٦٥ .
- (١٤١) ديوان العرجي ، تحقيق خضر الطائي ، بغداد ١٩٥٦ .
- (١٤٣) ديوان العكوك (شعر علي بن جبلة الملقب بالعكوك) ، تحقيق : د. حسين عطوان . دار المعارف ، ١٩٨٢ .
- (١٤٤) ديوان علقمة الفحل ، تحقيق لطفي الصقال ، دار الكتاب العربي بحلب ١٩٦٩ .
- (١٤٥) ديوان عمرو بن أبي ربيعة (شرح ديوان عمر ...) تحقيق محي الدين عبد الحميد ، دار الأندلس ، بيروت ١٩٨٣ .
- (١٤٦) ديوان عمرو بن أحمر الباهلي (شعر عمرو ..) تحقيق : د. حسين عطوان ، مطبوعات مجمع اللغة العربية بدمشق .
- (١٤٧) ديوان عمرو بن شاس ، تحقيق : د. يحيى الجبوري ، مطبعة الآداب بالنجف الأشرف ١٩٧٦ .
- (١٤٨) ديوان عمرو بن معدي كرب (شعر عمرو ..) تحقيق مطاع الطرابيشي ، مطبوعات مجمع اللغة العربية بدمشق ١٩٧٤ .
- (١٤٩) ديوان الفرزدق ، تحقيق الصاوي ، ١٩٥٤ .
- (١٥٠) ديوان القتال الكلابي ، تحقيق : د. إحسان عباس ، دار الثقافة ، بيروت

- ١٩٨٩ .
- (١٥١) ديوان القطامي ، تحقيق إبراهيم السامرائي ، بيروت ١٩٦٠ .
- (١٥٢) ديوان قيس بن الخطيم ، دار صادر ، بيروت .
- (١٥٣) ديوان كثير عزة ، تحقيق : د. إحسان عباس ، دار الثقافة ببيروت ١٩٧١ .
- (١٥٤) ديوان كعب بن الزهير (شرح ديوان ...) ، مصر ١٩٥٠ .
- (١٥٥) ديوان الكميت بن زيد الأسدي (شعر الكميت) ، تحقيق داود سلوم ، بغداد ١٩٦٩ .
- (١٥٦) ديوان لبيد بن ربيعة (شرح ديوان لبيد) ، تحقيق د. إحسان عباس . الكويت ١٩٨٤ .
- (١٥٧) ديوان المتنبي (التبيان في شرح الديوان) ، تحقيق مصطفى السقا وغيره ، القاهرة ١٩٧١ .
- (١٥٨) ديوان المتلمس الضبي ، تحقيق حسن كامل الصيرفي ، القاهرة ١٩٦٨ .
- (١٥٩) ديوان المتوكل الليثي (شعر) تحقيق د. يحيى الجبوري مكتبة الاندلس . بغداد .
- (١٦٠) ديوان مجنون ليلى ، تحقيق عبد الستار فراج ، القاهرة .
- (١٦١) ديوان المرار الققمسي (ضمن شعراء أمويون) .
- (١٦٢) ديوان مسكين الدارمي ، تحقيق خليل العطية ، مطبعة دار البصري ، ١٩٧١ .
- (١٦٣) ديوان المعاني ، للمعسكري ، مكتبة القدسي ، القاهرة ، ١٩٥٢ .
- (١٦٤) ديوان ابن مقبل (تميم بن مقبل) ، تحقيق : د. عزة حسن ، وزارة الثقافة بدمشق ١٩٦٢ .
- (١٦٥) ديوان النابغة الجعدي ، تحقيق عبد العزيز رباح ، المكتب الإسلامي بدمشق ١٩٦٤ .
- (١٦٦) ديوان النابغة الذبياني ، تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم ، دار المعارف بمصر ١٩٧٧ .
- (١٦٧) ديوان النمر بن تولب (ضمن شعراء إسلاميون) .
- (١٦٨) ديوان نهشل بن حري (ضمن شعراء مقلون) .
- (١٦٩) ديوان هذبة بن الخشرم (شعر هذبة ...) ، تحقيق يحيى الجبوري ، وزارة الثقافة بدمشق ١٩٨٦ .
- (١٧٠) ديوان يزيد بن الطثرية (شعر يزيد ...) تحقيق : ناصر الرشيد ، دار الوثيقة ، دمشق .

- (١٧١) ديوان يزيد بن المفرغ ، تحقيق : د. عبد القدوس أبو صالح ، مؤسسة الرسالة ١٩٧٥ .
- (١٧٢) رسالة الملايكة ، للمعري ، تحقيق أحمد الجندى : مطبوعات مجمع اللغة العربية بدمشق .
- (١٧٣) رصف المياني للماعاني ، تحقيق : د. أحمد الخراط ، مطبوعات مجمع اللغة العربية بدمشق ١٩٧٥ .
- (١٧٤) رغبة الأمل للمرصني .
- (١٧٥) الروض الأنف ، للسهيلى ، دار المعرفة - بيروت .
- (١٧٦) الرياض النضرة في مناقب العشرة ، للطبري دار الكتب العلمية ، بيروت .
- (١٧٧) الزهد ، لأحمد بن حنبل ، دار الكتب العلمية - بيروت .
- (١٧٨) الزهد ، لابن المبارك ، تحقيق حبيب الرحمن الأعظمي دار الكتب العلمية ، بيروت .
- (١٧٩) زهر الآداب للحصري ، ضبطه وشرحه د. زكي مبارك ، دار الجيل ، بيروت ١٩٧٢ .
- (١٨٠) الزهرة ، لابن داود الأصفهاني ، تحقيق د. إبراهيم السامرائي ، مكتبة المنار ، الأردن .
- (١٨١) السبعة في القراءات ، لابن مجاهد ، تحقيق : د. شوقي ضيف ، دار المعارف ، القاهرة .
- (١٨٢) سجع الحمام في حكم الإمام علي ، جمعة : الجندى ورفيقاه ، القاهرة ١٩٦٧ .
- (١٨٣) سفر السعادة وسفير الإفادة ، للسخاوي ، تحقيق أحمد الزالي ، مطبوعات مجمع اللغة العربية بدمشق ١٩٨٣ .
- (١٨٤) سنن ابن ماجه ، تحقيق : فؤاد عبد الباقي .
- (١٨٥) سنن الدارمي ، دمشق ١٩٣٠ .
- (١٨٦) سير أعلام النبلاء ، للذهبي ، تحقيق شعيب أرنؤوط ، مؤسسة الرسالة ، بيروت ١٩٨٢ .
- (١٨٧) شذرات الذهب ، لابن هشام ، تحقيق محمد محي الدين عبد الحميد .
- (١٨٨) شرح أبيات سيبويه ، للسيرافي تحقيق د. محمد علي السلطاني ، دار المأمون للتراث العربي دمشق بيروت ١٩٨٢ .
- (١٨٩) شرح ابن عقيل لآلفية ابن مالك ، تحقيق محي الدين عبد الحميد ، دار إحياء

التراث العربي ..

- (١٩٠) شرح الأشموني على ألفية ابن مالك ، تحقيق محي الدين عبد الحميد مكتبة النهضة ، القاهرة ١٩٥٥
- (١٩١) شرح التلخيص للشيخ أكمل الدين محمد بن محمد بن أحمد البابرني ، تحقيق د. محمد صوفية - ليبيا ١٩٨٣ .
- (١٩٢) شرح ديوان الحماسة ، للخطيب التبريزي ، عالم الكتب ، بيروت
- (١٩٣) شرح ديوان الحماسة ، للمرزوقي ، تحقيق أحمد أمين وعبد السلام هارون ، لجنة التأليف والترجمة والنشر ، القاهرة ١٩٦٨ .
- (١٩٤) شرح السنة ، للبغوي ، تحقيق شعيب أرنؤوط ، الكتب الإسلامي .
- (١٩٥) شرح شواهد المغني ، للسيوطي ، مكتبة الحياة ، بيروت .
- (١٩٦) شرح الكافية البدعية ، لصفي الدين الحلبي ، تحقيق د. نسيب نشاوي مطبوعات مجمع اللغة العربية بدمشق ١٩٨٣ .
- (١٩٧) شرح المعلقات العشر ، للزوزني ، مكتبة الحياة ، بيروت .
- (١٩٨) شرح المفصل ، لابن يمش ، عالم الكتب ، بيروت .
- (١٩٩) شرح نهج البلاغة ، ابن أبي حديد ، تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم ، القاهرة ١٩٥٩ .
- (٢٠٠) شروح سقط الزند ، دار الكتب المصرية ١٩٤٨ .
- (٢٠١) شعر الخوارج ، إعداد إحسان عباس ، دار الثقافة ، بيروت .
- (٢٠٢) الشعر والشعراء ، لابن قتيبة ، طبعة ليدن ، نسخة مصورة في دار صادر ، بيروت .
- (٢٠٣) شعراء إسلاميون ، جمع وتحقيق : د. نوري حمودي القيسي عالم الكتب ، بيروت ١٩٨٤ .
- (٢٠٤) شعراء مقلون ، تحقيق حاتم الضامن ، عالم الكتب ، بيروت ١٩٨٧ .
- (٢٠٥) الصاحبي في فقه اللغة ، لابن فارس ، تحقيق السيد أحمد الصقر ، طبع عيسى البابي الحلبي .
- (٢٠٦) الصحاح ، للجوهري ، تحقيق أحمد عبد الغفور عطار ، دار العلم للملايين ، بيروت ١٩٧٩ .
- (٢٠٧) صحيح البخاري ، تحقيق : د. مصطفى البغا ، دار القلم دمشق ، بيروت ١٩٨١ .
- (٢٠٨) صحيح مسلم ، تحقيق : د. فؤاد عبد الباقي . مصر ١٩٥٥ .
- (٢٠٩) طبقات فحول الشعراء ، لابن سلام ، تحقيق محمود شاكر ، مطبعة

- المدني، القاهرة .
- (٢١٠) الطرائف الأدبية ، عبد العزيز الميمني ، دار الكتب العلمية ، بيروت .
- (٢١١) الظرف والظرفاء للرشاء ، تحقيق د. فهمي سعد ، عالم الكتب ، بيروت ١٩٨٥ .
- (٢١٢) عارضة الاحوذى ..
- (٢١٣) العقد الفريد ، لابن عبد ربه ، تحقيق : محمد سعيد العربي ، دار الفكر .
- (٢١٤) عيار الشعر لابن طباطبائي ، تحقيق د. عبد العزيز المانع ، دار العلوم ، الرياض ، ١٩٨٥ .
- (٢١٥) عيون الاخبار ، لابن قتيبة ، دار الكتب المصرية ١٩٢٥ طبعة مصورة في دار الكتاب العربي ، بيروت .
- (٢١٦) غاية الاختصار في قراءات أئمة الامصار للهمداني العطار ، تحقيق د. اشرف طلعت ، الجمعية الخيرية لتحفيظ القرآن بجدة ، ١٩٩٤ .
- (٢١٧) الغاية في القراءات العشر تحقيق : غياث الجنياز ، دار الشروق ، الرياض ١٩٩٠ .
- (٢١٨) غريب الحديث لابن الجوزي ، تحقيق عبد المعطي قلعجي ، دار الكتب العلمية - بيروت ١٩٨٥ .
- (٢١٩) غريب الحديث لابي عبيد ، تحقيق . محمد عبد المعين خان ، دار إحياء التراث ..
- (٢٢٠) غريب الحديث للهرزي ، طبعة الهند .
- (٢٢١) غريب القرآن للسجستاني ، تحقيق أحمد صلاحية ، دار طلاس ، دمشق .
- (٢٢٢) الغريبن للهرزي .
- (٢٢٣) غيث النفع في القراءات السبع للمصفاقي ، على هاشم سراج المبتدي ، طبع مصطفى الحلبي .
- (٢٢٤) الفائق في غريب الحديث ، للزمخشري ، تحقيق ابو الفضل إبراهيم وعلي البجاوي ، دار إحياء الكتب العلمية ، القاهرة ١٩٤٧ .
- (٢٢٥) الفاخر ، لسلمة بن عاصم الضبي ، تحقيق عبد العليم الطحاوي ، القاهرة ١٩٦٠ .
- (٢٢٦) فتح الباري بشرح صحيح البخاري ، لابن حجر ، دار المعرفة .
- (٢٢٧) الفتح الكبير ، للسيوطي ، دار الكتاب العربي .
- (٢٢٨) فروق اللغات لنور الدين الحسيني الموسوي ، تحقيق د. رضوان الدابة

- المستشارية الثقافية الإيرانية بدمشق ١٩٨٧ .
- (٢٢٩) فصل المقال لأبي عبيد البكري ، تحقيق د. إحسان عباس ، مؤسسة الرسالة ، بيروت ١٩٨٣ .
- (٢٣٠) فعلت وأفعلت للزجاج ، تحقيق ماجد الذهبي ، الشركة المتحدة للتوزيع ، دمشق ١٩٨٤ .
- (٢٣١) فقه اللغة ، للثعالبي ، دار الكتب العلمية ، بيروت .
- (٢٣٢) الفهرس الشامل للتراث العربي الإسلامي - علوم القرآن ، محفوظات التفسير وعلومه ، مؤسسة آل البيت - عمان .
- (٢٣٣) الفهرس الشامل للتراث العربي الإسلامي ، علوم القراءات ، مؤسسة آل البيت - عمان
- (٢٣٤) قطر الندى ، لابن هشام ، تحقيق محي الدين عبد الحميد ، الطبعة ١١ ، ١٩٦٣ .
- (٢٣٥) الكامل في اللغة والأدب ، للمبرد ، مكتبة المعارف ، بيروت .
- (٢٣٦) الكتاب ، لسبويه ، تحقيق عبد السلام هارون ، مكتبة الخاتجي ، القاهرة ١٩٨٨ .
- (٢٣٧) الكشف للزمخشري ، دار الطباعة المصرية ١٢٨١ هـ .
- (٢٣٨) كشف الخفاء للمجلوني ، طبعة مصورة ، دار إحياء التراث العربي بيروت .
- (٢٣٩) الكشف عن وجوه القراءات السبع ، لمكي القيسي ، تحقيق د. محي الدين رمضان ، مطبوعات مجمع اللغة العربية بدمشق ١٩٧٤ .
- (٢٤٠) اللاكفي المصنوعة في الأحاديث الموضوعة ، للسيوطي ، دار المعرفة ، بيروت .
- (٢٤١) لسان العرب ، لابن منظور ، دار صادر ، بيروت . .
- (٢٤٢) اللمع في العربية ، لابن جني تحقيق حامد المؤمن ، مطبعة العاني ببغداد ١٩٨٢ .
- (٢٤٣) ما جاء على فعلت وأفعلت ، للجواليقي ، تحقيق ماجد الذهبي ، دار الفكر ، دمشق ١٩٨٢ .
- (٢٤٤) المبدع في التصريف ، لأبي حيان الأندلسي ، تحقيق : د. عبد الحميد السيد طلب ، دار المروية ، الكويت ١٩٨٢
- (٢٤٥) مجاز القرآن لأبي عبيدة ، تحقيق : د. فؤاد سزكين ، مؤسسة الرسالة ، بيروت ١٩٨١ .
- (٢٤٦) المجازات النبوية ، للشريف الرضي ، تحقيق مروان العظمية ، المستشارية

- الثقافية الإيرانية بدمشق ١٩٨٧.
- (٢٤٧) مجالس ثعلب ، تحقيق عبد السلام هارون ، دار المعادف ، القاهرة ١٩٦٩.
- (٢٤٨) مجالس العلماء ، للزجاجي ، تحقيق عبد السلام هارون ، مكتبة الخانجي بالقاهرة والرفاعي بالرياض ١٩٨٣.
- (٢٤٩) مجمع الامثال ، للميداني ، تحقيق محي الدين عبد الحميد ، القاهرة ١٩٥٩.
- (٢٥٠) مجمع البيان في تفسير القرآن ، للطبرسي ، تحقيق هاشم الرسولي المحلاتي ، دار إحياء التراث العربي بيروت .
- (٢٥١) مجمع الزوائد ومنبع الفوائد ، لعلي الهيتمي ، مطبعة القدسي بالقاهرة ، ١٣٥٣هـ.
- (٢٥٢) مجمع البلاغة ، للراغب الاصفهاني ، تحقيق د : عمر الساريسي مكتبة الاقصى، عمان .
- (٢٥٣) المجلد في اللغة ، لابن فادس ، تحقيق زهير سلطان ، مؤسسة الرسالة بيروت ١٩٨٤.
- (٢٥٤) المحاسن والمساوي للبيهقي ، دار صادر - بيروت .
- (٢٥٥) محاضرات الادباء ، للراغب الاصفهاني ، جمعية المعارف العمومية .
- (٢٥٦) المحتسب في تبين وجوه شواذ القراءات ، لابن جني ، تحقيق علي الجندي ناصف وعبد الفتاح شلي ، لجنة إحياء التراث الإسلامي ، القاهرة ١٩٨٦هـ .
- (٢٥٧) مختصر في شواذ القرآن من كتاب البديع ، لابن خالويه ، نشره : برجسترلر ، مكتبة المتنبى ، القاهرة .
- (٢٥٨) المخصص في اللغة ، لابن سيده ، دار الكتب العلمية ، بيروت .
- (٢٥٩) مراتب النحويين ، لأبي الطيب اللغوي ، تحقيق أبو الفضل الإبراهيم ، دار نهضة مصر ، القاهرة .
- (٢٦٠) المراثي ، لمحمد بن العباس اليزيدي ، تحقيق نبيل الطريفي ، وزارة الثقافة بدمشق ١٩٩١.
- (٢٦١) المراسيل ، لأبي داود ، تحقيق شعيب الأرناؤوط ، مؤسسة الرسالة - بيروت .
- (٢٦٢) المزهري في علوم اللغة ، للسيوطي ، تحقيق محمد أحمد جاد المولى ورفيقه ، دار إحياء الكتب العربية بالقاهرة .
- (٢٦٣) المسائل الحلييات ، لأبي علي الفارسي ، تحقيق د . خليل الهنداوي ، دار القلم بدمشق ١٩٨٦.
- (٢٦٤) المسائل المضدييات لأبي علي الفارسي ، تحقيق شيخ الراشد ، وزارة الثقافة

بدمشق ١٩٨٦ .

- (٢٦٥) المستدرك على الصحيحين ، للحاكم ، طبعة مصورة ببيروت .
- (٢٦٦) المستقصى في أمثال العرب ، للزمخشري ، حيدر آباد ١٩٦٢ طبعة مصورة ، دار الكتب العلمية ، بيروت ١٩٨٧ .
- (٢٦٧) مسند الإمام أحمد ، المكتب الإسلامي ، بيروت .
- (٢٦٨) المصنف ، لابن أبي شيبة ، تقديم كمال الحوت ، مكتبة العلوم والحكم ، المدينة المنورة .
- (٢٦٩) معاني القرآن ، للأخفش ، تحقيق د. فائز فارس ، الكويت ١٩٧٩ .
- (٢٧٠) معاني القرآن للفرأء ، تحقيق محمد يوسف نجاتي ، دار الكتب المصرية ١٩٥٥ .
- (٢٧١) معاني القرآن وإعرابه ، للزجاج ، تحقيق : د. عبد الجليل شليبي عالم الكتب ، بيروت .
- (٢٧٢) معاهد التنصيص لعبد الرحيم العباسي ، تحقيق محي الدين عبد الحميد ، المكتبة التجارية بمصر ١٩٤٧ ، طبعة مصورة عنها في دار الكتب ، بيروت .
- (٢٧٣) معجم البلدان ، لياقوت الحموي ، دار صادر ، بيروت .
- (٢٧٤) معجم الشعراء ، للمرزباني ، تحقيق عبد الستار فراج ، دار إحياء الكتب العربية بالقاهرة ١٩٦٠ .
- (٢٧٥) معجم العين ، للخليل ، تحقيق مهدي المخزومي ، بغداد .
- (٢٧٦) معجم القراءات القرآنية ، إعداد عبد العال سالم مكرم . جامعة الكويت ١٩٨٢ .
- (٢٧٧) معجم المؤلفين ، عمر رضا كحالة مؤسسة الرسالة .
- (٢٧٨) المغرب من الكلام الأعجمي ، للجواليقي ، تحقيق أحمد محمد شاكر ، طبع بالافست ، طهران ١٩٦٦ .
- (٢٧٩) المعبرون والصايبا ، للسجستاني ، تحقيق عبد المتعم عامر ، دار إحياء الكتب العربية ١٩٦١ .
- (٢٨٠) مفردات ألفاظ القرآن ، للراغب الاصفهاني ، تحقيق صفوان داوودي ، دار القلم ، دمشق ١٩٩٢ .
- (٢٨١) المفضليات ، للمفضل الضبي ، تحقيق عبد السلام هارون ، دار المعارف القاهرة .
- (٢٨٢) المقاصد النحوية في شرح شواهد شروح الالفية ، للمني ، مطبوع مع خزانة

الادب ، بولاق .

(٢٨٣) مقاييس اللغة ، لابن فارس ، تحقيق عبد السلام هارون ، مكتب الإعلام الإسلامي ، طهران ١٤٠٤ هـ .

(٢٨٤) المقرب ، لابن عصفور ، تحقيق أحمد الحواري وعبد الله الجبوري ، وزارة الأوقاف ، بغداد .

(٢٨٥) المتقى للجارودي .

(٢٨٦) الموضوعات ، لابن الجوزي ، دار الفكر ، بيروت .

(٢٨٧) نثر الدر ، لأبي سعيد الأبي ، تحقيق محمد علي قرنة ، الهيئة المصرية ١٩٨٠ .

(٢٨٨) النجوم الزاهرة في ملوك مصر والقاهرة ، لابن تغري بردى ، دار الكتب المصرية .

(٢٨٩) نزهة الألباء في طبقات الأدباء ، لابن الأنباري ، تحقيق : محمد أبو الفضل إبراهيم ، دار نهضة مصر للطباعة ، القاهرة ١٩٦٧ .

(٢٩٠) النشر في القراءات العشر لابن الجزري ، أشرف على تصحيحه علي محمد الضباع ، المكتبة التجارية الكبرى بمصر ، طبعة مصورة ، دار الكتب العلمية - بيروت .

(٢٩١) النفود الإسلامية ، للمقرئ ، تحقيق محمد بحر العلوم ، النجف ١٩٦٧ ،

(٢٩٢) نكت الهميان في نكت العميان ، للصفدي ، وقف على طبعة أحمد زكي بك ، المطبعة الجمالية بمصر ١٩١١ .

(٢٩٣) النهاية في غريب الحديث والأثر ، لابن الأثير ، تحقيق الزاوي والطناجي ، مصر ١٩٦٣ .

(٢٩٤) نهج البلاغة (وهو ماجمعه الشريف الرضي من كلام أمير المؤمنين علي بن أبي طالب) بشرح محمد عبده ، دار البلاغة ، بيروت .

(٢٩٥) النوادر ، لأبي زيد ، تحقيق محمد عبد القادر أحمد ، المكتبة الشعبية ، بيروت

(٢٩٦) نوادر الأصول ، للترمذي ، دار صادر ، بيروت .

(٢٩٧) همع اللوامع ، للسيوطي ، دار المعرفة ، بيروت .

(٢٩٨) الوثنية في الأدب الجاهلي ، للدكتور عبد الغني الزيتوني ، وزارة الثقافة بدمشق ١٩٨٧ .

(٢٩٩) الوحشيات ، لأبي تمام ، تحقيق عبد العزيز الميمني ، دار المعارف بمصر ١٩٦٣ .

- (٣٠٠) الوساطة بين المتنبئ وخصومه ، للجرجاني ، تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم وعلي البجاوي ، دار القلم ، بيروت .
- (٣٠١) وفيات الاعيان ، لابن خلكان ، تحقيق د. إحسان عباس ، دار صادر ، بيروت .
- (٣٠٢) يتيمة الدهر ، للثعالبي ، تحقيق محي الدين عبد الحميد ، دار الكتب العلمية ، بيروت ١٩٧٩ .

المخطوطات

- (١) التعريف والإعلام ، لعبد الرحمن السهيلي ، نسخة مصورة بحوزتي عن مخطوطة بمكتبة الأسد الوطنية برقم ٥١٩ .
- (٢) التكملة والإتمام لكتاب التعريف والإعلام ، لابن عسكر ، نسخة مصورة بحوزتي عن مخطوطة بمكتبة الأسد الوطنية برقم ٥١٩ .